



# 正視

電子報

第 85 期

2012.11.01

若菩薩欲得淨土，當淨其  
心；隨其心淨，則佛土淨。

《維摩詰所說經》卷 1

If a bodhi sattva wishes to attain the pure land, the bodhisattva must purify the mind; when the mind is purified, the Buddha land is purified.

*Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol.1*

二乘菩提的智慧到達究竟地，也就是阿羅漢、辟支佛地，那叫作一切智。可是這個一切智，只能使他們斷見、思惑，出離分段生死，但無餘涅槃中的實際仍然不知道，法界的實相也不知道。可是菩薩修學佛菩提，他修的是包括二乘菩提一切智的佛菩提智，因此他有一切智、般若實相智，也有一切種智。這個一切種智還沒有具足的分證階段，也就是從通達位的初地開始，直到等覺位，都稱為道種智；也就是說佛菩提道的種子智慧，一直到佛地圓滿了，才能稱為一切種智。所以菩薩要成佛，必須具足三乘菩提的智慧，有這個智慧才能稱為佛；沒有具足三種智慧，就不能成佛。

《維摩詰經講記》第一輯

The wisdom attained at the ultimate stage of the Two-Vehicle Bodhi, namely the stage of an *arhat* or a solitary-realizer [*pratyekabuddha*], is called the wisdom of omniscience. However, this wisdom of omniscience can only make an *arhat* or a solitary-realizer eliminate

delusions on view and attachment and then transcend cyclic births-and-deaths; *arhats* and solitary-realizers do not yet understand the ultimate reality in the remainderless nirvana or the true reality of the dharma-realm. On the other hand, when bodhisattvas cultivate and learn the Buddha Bodhi, they cultivate *prajna* of Buddha Bodhi, which includes the wisdom of omniscience in the Two-Vehicle Bodhi; therefore, they have the wisdom of omniscience, *prajna* of the true reality, and All-Seed-Prajna. When the All-Seed-Prajna is partially but not completely attained, starting from the proficiency stage of the First Ground to the Equal Enlightenment, it is called the way-seed-prajna. This means that the seed *prajna* of the Buddhahood-Way cannot be called the All-Seed-Prajna until it is perfectly accomplished at the Buddha ground. Thus, to attain Buddhahood, bodhisattvas must completely achieve the wisdom of the Three-Vehicle Bodhi; only with such wisdom, bodhisattvas can be named as Buddhas; without achieving these three kinds of wisdom, bodhisattvas cannot attain Buddhahood.

# 正覺電子報第85期

## 本期目錄



- |     |              |       |
|-----|--------------|-------|
| 1   | 童女迦葉考(二)     | 平實導師  |
| 18  | 中觀金鑑(三十四)    | 孫正德老師 |
| 35  | 邪箭囑語(三十二)    | 陸正元老師 |
| 47  | 見性與看話頭(十一)   | 黃正倬老師 |
| 59  | 廣論之平論(四十三)   | 正雄居士  |
| 73  | 救護佛子向正道(二十一) | 游宗明老師 |
| 91  | 回家之路         | 杜正茂居士 |
| 124 | 邁向正覺         | 正敏居士  |
| 134 | 公開聲明         |       |
| 137 | 佈告欄          |       |
| 151 | 正智出版社發售書籍目錄  |       |
| 160 | 正覺贈書目錄       |       |



# 童女迦葉考

—考證童女一名之意義—

— 平實導師 —

(連載二)

## 第三章 童女迦葉之經中原文比對《分別功德論》原文

復次，呂先生所引中國小乘聲聞人所造之《分別功德論》卷5所載，確屬抄襲自《佛說長阿含經》卷7中的《弊宿經》童女迦葉之史實，再加以變造者。先舉《長阿含經》中的原文如下：

爾時童女迦葉，與五百比丘遊行拘薩羅國，漸詣斯波醯婆羅門村。時童女迦葉，在斯波醯村北尸舍婆林止。時有婆羅門名曰弊宿，止斯波醯村。此村豐樂，民人眾多，樹木繁茂。波斯匿王別封此村與婆羅門弊宿，以為梵分。弊宿婆羅門常懷異見，為人說言：「無有他世，亦無更生，無善惡報。」

時斯波醯村人，聞童女迦葉與五百比丘，從拘薩羅

國漸至此尸舍婆林，自相謂言：「此童女迦葉，有大名聞，已得羅漢；耆舊長宿，多聞廣博，聰明叡智，辯才應機，善於談論。今得見者，不亦善哉。」時彼村人日日次第往詣迦葉。

爾時弊宿，在高樓上，見其村人隊隊相隨，不知所趣；即問左右持蓋者言：「彼人何故群隊相隨？」侍者答曰：「我聞童女迦葉，將五百比丘，遊拘薩羅國，至尸舍婆林。又聞其人有大名稱，已得羅漢；耆舊長宿，多聞廣博，聰明叡智。辯才應機，善於談論。彼諸人等，群隊相隨，欲詣迦葉共相見耳。」

時弊宿婆羅門即敕<sup>1</sup>侍者：「汝速往語：『諸人且住，當共俱行，往與相見。所以者何？彼人愚惑，欺誑世間，說有他世，言有更生，言有善惡報。而實無他世，亦無更生，無善惡報。』」時使者受教已，即往語彼斯婆醯村人言：「婆羅門語：汝等且住，當共俱詣，往與相見。」村人答曰：「善哉！善哉！若能來者，當共俱行。」使還尋白：「彼人已住，可行者行。」

時婆羅門即下高樓，敕侍者嚴駕，與彼村人前後圍遶，詣舍婆林，到已下車步進，詣迦葉所。問訊訖，一面坐。其彼村人、婆羅門、居士，有禮拜迦葉然後坐者，有問訊已而坐者，有自稱名已而坐者，有叉手已而坐

---

<sup>1</sup> 編案：大正藏中為「勅」字，是「敕」字之異體字，其義相同，今以現代字取代。以下文章皆以此原則來編輯，故不再作說明。

者，有默而坐者。

時弊宿婆羅門語童女迦葉言：「今我欲有所問，寧有閑暇？見聽許不？」迦葉報曰：「隨汝所問，聞已當知。」婆羅門言：「今我論者：無有他世，亦無更生無罪福報，汝論云何？」

迦葉答曰：「我今問汝，隨汝意答。今上日月，爲此世耶？爲他世耶？爲人爲天耶？」婆羅門答曰：「日月是他世，非此世也。是天非人。」迦葉答曰：「以此可知：必有他世，亦有更生，有善惡報。」

婆羅門言：「汝雖云有他世，有更生及善惡報；如我意者皆悉無有。」迦葉問曰：「頗有因緣可知無有他世？無有更生？無善惡報耶？」婆羅門答曰：「有緣。」迦葉問曰：「以何因緣言無他世？」

婆羅門言：「迦葉！我有親族知識，遇患困病。我往問言：『諸沙門、婆羅門各懷異見，言諸有殺生、盜竊、邪淫、兩舌、惡口、妄言、綺語、貪取、嫉妒、邪見者，身壞命終皆入地獄。我初不信。所以然者：初未曾見死已來還，說所墮處。若有人來說所墮處，我必信受。汝今是我所親，十惡亦備，若如沙門語者，汝死必入大地獄中；今我相信，從汝取定：若審有地獄者，汝當還來，語我使知，然後當信。』迦葉！彼命終已，至今不來。彼是我親，不應欺我。許而不來，必無後世。」

迦葉報曰：「諸有智者，以譬喻得解，今當爲汝引



喻解之：譬如盜賊，常懷奸詐，犯王禁法。伺察所得，將詣王所，白言：『此人爲賊，願王治之。』王即敕左右，收繫其人，遍令街巷；然後載之出城，付刑人者。時左右人即將彼賊付刑人者。彼賊以柔軟言，語守衛者：『汝可放我見諸親里，言語辭別，然後當還。』云何婆羅門？彼守衛者寧肯放不？」婆羅門答曰：「不可。」迦葉又言：「彼同人類，俱存現世而猶不放。況汝所親，十惡備足，身死命終，必入地獄？獄鬼無慈，又非其類，死生異世。彼若以軟言求於獄鬼：『汝暫放我，還到世間，見親族言語辭別，然後當還。』寧得放不？」婆羅門答曰：「不可。」迦葉又言：「以此相方，自足可知。何爲守迷？自生邪見耶？」

婆羅門言：「汝雖引喻，謂有他世；我猶言無。」迦葉復言：「汝頗更有餘緣，可知無他世耶？」婆羅門報言：「我更有餘緣，知無他世。」迦葉問曰：「以何緣知？」答曰：「迦葉！我有親族，遇患篤重。我往語言：『諸沙門、婆羅門各懷異見，說有他世。言不殺、不盜、不姪、不欺、不兩舌惡口妄言綺語貪取嫉妒邪見者，身壞命終，皆生天上。我初不信。所以然者，初未曾見死已來還，說所墮處；若有人來說所墮生，我必信耳。今汝是我所親，十善亦備，若如沙門語者，汝今命終，必生天上。今我相信，從汝取定：若審有天報者，汝當必來語我使知，然後當信。』迦葉！彼命終已，至今不來；彼是我親，不應欺我；許而不來，必無他世。」

迦葉又言：「諸有智者，以譬喻得解。我今當復爲汝說喻：譬如有人墮於深廁，身首沒溺；王敕左右，挽此人出；以竹爲篋，三刮其身；澡豆淨灰，次如洗之；後以香湯沐浴其體，細末眾香塗其身上；敕除髮師，淨其鬚髮；又敕左右，重將洗沐，如是至三。洗以香湯，塗以香末，名衣上服莊嚴其身，百味甘膳以恣其口，將詣高堂，五欲娛樂；其人復能還入廁不？」答曰：「不能，彼處臭惡，何可還入？」迦葉言：「諸天亦爾，此閻浮利地，臭穢不淨；諸天在上，去此百由旬，遙聞人臭，甚於廁溷。婆羅門！汝親族知識，十善具足，然必生天，五欲自娛，快樂無極；寧當復肯還來入此閻浮廁不？」答曰：「不也。」迦葉又言：「以此相方，自具可知。何爲守迷？自生邪見？」

婆羅門言：「汝雖引喻，言有他世；我猶言無。」迦葉復言：「汝頗更有餘緣，可知無他世耶？」婆羅門報言：「我更有餘緣，知無他世。」迦葉問曰：「以何緣知？」答曰：「迦葉！我有親族，遇患篤重，我往語言：『沙門、婆羅門各懷異見，說有後世。言不殺、不盜、不婬、不欺、不飲酒者，身壞命終，皆生忉利天上，我亦不信。所以然者，初未曾見死已來還、說所墮處。若有人來說所墮生，我必信耳。今汝是我所親，五戒具足，身壞命終，必生忉利天上。令我相信，從汝取定：若審有天福者，汝當還來，語我使知，然後當信。』迦葉！彼命終已，至今不來；彼是我親，不應有欺。許而不來，必無他世。」

迦葉答言：「此間百歲，正當忉利天上一日一夜耳。如是亦三十日爲一月，十二月爲一歲，如是彼天壽千歲。云何婆羅門？汝親族五戒具足，身壞命終，必生忉利天上；彼生天已，作是念言：『我初生此，當二三日中娛樂遊戲。』然後來下報汝言者，寧得見不？」答曰：「不也，我死久矣，何由相見？」婆羅門言：「我不信也，誰來告汝有忉利天壽命如是？」

迦葉言：「諸有智者以譬喻得解，我今更當爲汝引喻：譬如有人從生而盲，不識五色青黃赤白粗細長短，亦不見日月星象丘陵溝壑。有人問言：『青黃赤白五色云何？』盲人答曰：『無有五色。』如是粗細長短、日月星象、山陵溝壑，皆言無有。云何婆羅門？彼盲人言，是正答不？」答曰：「不也，所以者何？世間現有五色青黃赤白粗細長短、日月星象山陵溝壑，而彼言無。」婆羅門！汝亦如是。忉利天壽實有不虛，汝自不見，便言其無。」

婆羅門言：「汝雖言有，我猶不信。」迦葉又言：「汝復作何緣而知其無？」答曰：「迦葉！我所封村人，有作賊者。伺察所得，將詣我所，語我言：『此人爲賊，唯願治之。』我答言：『收縛此人，著大釜中。韋蓋厚泥，使其牢密，勿令有泄。遣人圍遶，以火煮之。』我時欲觀知其精神所出之處，將諸侍從遶釜而觀，都不見其神去來處。又發釜看，亦不見神有往來之處。以此緣故知無他世。」

迦葉又言：「我今問汝，若能答者隨意報之。婆羅門！汝在高樓，息寢臥時，頗曾夢見山林江河、園觀浴池、國邑街巷不？」答曰：「夢見。」又問：「婆羅門！汝當夢時，居家眷屬侍衛汝不？」答曰：「侍衛。」又問：「婆羅門！汝諸眷屬，見汝識神有出入不？」答曰：「不見。」迦葉又言：「汝今生存，識神出入尚不可見，況於死者乎？汝不可以目前現事，觀於眾生。婆羅門！有比丘，初夜後夜捐除睡眠，精勤不懈，專念道品。以三昧力修淨天眼，以天眼力，觀於眾生死此生彼，從彼生此；壽命長短，顏色好醜；隨行受報善惡之趣，皆悉知見。汝不可以穢濁肉眼，不能徹見眾生所趣，便言無也。婆羅門！以此可知：必有他世。」

婆羅門言：「汝雖引喻、說有他世。知我所見，猶無有也。」迦葉又言：「汝頗更有因緣，知無他世耶？」婆羅門言：「有。」迦葉言：「以何緣知？」婆羅門言：「我所封村，人有作賊者。伺察所得，將詣我所，語我言：『此人為賊，唯願治之。』我敕左右收縛此人，生剝其皮，求其識神，而都不見。又敕左右臠割其肉，以求識神，又復不見。又敕左右截其筋脈，骨間求神，又復不見。又敕左右打骨出髓，髓中求神，又復不見。迦葉！我以此緣，知無他世。」迦葉復言：「諸有智者以譬喻得解，我今復當為汝引喻：乃往過去久遠世時，有一國壞，荒毀未復。時有商賈五百乘車經過其土；有一梵志奉事火神，常止一林；時諸商人皆往投宿，清旦別去。時事

火梵志作是念言：『向諸商人宿此林中，今者已去。儻有遺漏，可試往看。』尋詣彼所，都無所見，唯有一小兒，始年一歲，獨在彼坐。梵志復念：『我今何忍見此小兒於我前死？今者寧可將此小兒至吾所止，養活之耶。』即抱小兒往所住處而養育之。其兒轉大，至十餘歲。時此梵志以少因緣，欲遊人間，語小兒曰：『我有少緣，欲暫出行。汝善守護此火，慎勿使滅；若火滅者，當以鑽鑽木，取火燃之。』具誠敕已，出林遊行。梵志去後，小兒貪戲，不數視火，火遂便滅。小兒戲還，見火已滅，懊惱而言：『我所爲非，我父去時，具約敕我：守護此火，慎勿令滅。而我貪戲，致使火滅，當如之何？』彼時小兒吹灰求火，不能得已。便以斧劈薪求火，復不能得。又復斬薪，置於白中，搗以求火，又不能得。爾時梵志於人間還，詣彼林所，問小兒曰：『吾先敕汝，使守護火，火不滅耶？』小兒對曰：『我向出戲，不時護視，火今已滅。』復問小兒：『汝以何方便，更求火耶？』小兒報曰：『火出於木，我以斧破木求火，不得火。復斬之令碎，置於白中，杵搗求火，復不能得。』時彼梵志以鑽鑽木出火，積薪而燃，告小兒曰：『夫欲求火，法應如此，不應破析杵碎而求。』婆羅門！汝亦如是無有方便，皮剝死人而求識神。汝不可以目前現事觀於眾生。婆羅門！有比丘，初夜後夜捐除睡眠，精勤不懈，專念道品。以三昧力修淨天眼，以天眼力，觀於眾生死此生彼、從彼生此，壽命長短、顏色好醜，隨行

受報善惡之趣，皆悉知見。汝不可以穢濁肉眼，不能徹見眾生所趣，便言無也。婆羅門！以此可知：必有他世。」

婆羅門言：「汝雖引喻，說有他世，如我所見，猶無有也。」迦葉復言：「汝頗更有因緣知無他世耶？」婆羅門言：「有。」迦葉言：「以何緣知？」婆羅門言：「我所封村，人有作賊者。伺察所得，將詣我所，語我言：『此人爲賊，唯願治之。』我敕左右，將此人以秤秤之。侍者受命，即以秤秤。又告侍者：『汝將此人安徐殺之，勿損皮肉。』即受我教殺之無損。我復敕左右，更重秤之，乃重於本。迦葉！生稱彼人，識神猶在，顏色悅豫，猶能言語，其身乃輕。死已重秤，識神已滅，無有顏色，不能語言，其身更重。我以此緣，知無他世。」迦葉語婆羅門：「吾今問汝，隨意答我。如人稱鐵，先冷稱已，然後熱稱。何有光色柔軟而輕？何無光色堅韌而重？」婆羅門言：「熟鐵有色，柔軟而輕。冷鐵無色，剛強而重。」迦葉語言：「人亦如是，生有顏色，柔軟而輕。死無顏色，剛強而重。以此可知，必有他世。」

婆羅門言：「汝雖引喻，說有他世，如我所見，必無有也。」迦葉言：「汝復有何緣知無他世？」婆羅門答言：「我有親族遇患篤重。時我到彼語言：『扶此病人，令右脅臥。』視瞻屈伸，言語如常。又使左臥，反覆宛轉，屈伸視瞻，言語如常；尋即命終，吾復使人扶轉，左臥右臥，反覆諦觀，不復屈伸視瞻言語。吾以是知必無他世。」迦葉復言：「諸有智者，以譬喻得解。今當

爲汝引喻：昔有一國不聞貝聲。時有一人善能吹貝，往到彼國，入一村中，執貝三吹，然後置地。時村人男女聞聲驚動，皆就往問：『此是何聲？哀和清徹乃如是耶。』彼人指貝曰：『此物聲也。』時彼村人以手觸貝曰：『汝可作聲！汝可作聲！』貝都不鳴。其主即取貝三吹置地。時村人言：『向者美聲，非是貝力。有手有口，有氣吹之，然後乃鳴。』人亦如是，有壽有識，有息出入，則能屈伸視瞻語言；無壽無識，無出入息，則無屈伸視瞻語言。」又語婆羅門：「汝今宜捨此惡邪見，勿爲長夜自增苦惱。」

婆羅門言：「我不能捨。所以然者：我自生來，長夜諷誦，翫習堅固；何可捨耶？」迦葉復言：「諸有智者，以譬喻得解，我今當更爲汝引喻：乃往久遠，有一國土。其土邊疆，人民荒壞。彼國有二人，一智一愚；自相謂言：『我是汝親，共汝出城，採侶求財。』即尋相隨，詣一空聚，見地有麻。即語愚者：『共取持歸。』時彼二人各取一擔。復過前村，見有麻縷；其一智者言：『麻縷成功，輕細可取。』其一人言：『我已取麻繫縛牢固，不能捨也。』其一智者即取麻縷，重擔而去。復共前進，見有麻布，其一智者言：『麻布成功，輕細可取。』彼一人言：『我已取麻，繫縛牢固，不能復捨。』其一智者即捨麻縷，取布自重。復共前行，見有劫貝，其一智者言：『劫貝價貴，輕細可取。』彼一人言：『我已取麻，繫縛牢固；齋來道遠，不能捨也。』時一智者

即捨麻布，而取劫貝。如是前行，見劫貝縷，次見白疊，次見白銅，次見白銀，次見黃金。其一智者言：『若無金者，當取白銀。若無白銀，當取白銅乃至麻縷；若無麻縷，當取麻耳。今者此村大有黃金，集寶之上。汝宜捨麻，我當捨銀，共取黃金，自重而歸。』彼一人言：『我取此麻，繫縛牢固，齋來道遠，不能捨也。汝欲取者，自隨汝意。』其一智者捨銀取金，重擔而歸其家。親族遙見彼人大得金寶，歡喜奉迎；時得金者，見親族迎，復大歡喜。其無智人，負麻而歸居家，親族見之不悅，亦不起迎，其負麻者倍增憂愧。婆羅門！汝今宜捨惡習邪見，勿爲長夜自增苦惱；如負麻人，執意堅固，不取金寶，負麻而歸；空自疲勞，親族不悅；長夜貧窮，自增憂苦也。」

婆羅門言：「我終不能捨此見也，所以者何？我以此見，多所教授，多所饒益，四方諸王皆聞我名，亦盡知我是斷滅學者。」

迦葉復言：「諸有智者，以譬喻得解。我今當更爲汝引喻：乃往久遠，有一國土，其土邊疆，人民荒壞。時有商人，有千乘車，經過其土，水穀薪草不自供足。時商主念言：『我等伴多，水穀薪草不自供足，今者寧可分爲二分，其一分者於前發引。』其前發導師，見有一人身體粗大，目赤面黑，泥塗其身。遙見遠來，即問：『汝從何來？』報言：『我從前村來。』又問彼言：『汝所來處，多有水穀薪草不耶？』其人報言：『我所來處，



豐有水穀，薪草無乏。我於中路，逢天暴雨，其處多水，亦豐薪草。』又語商主：『汝曹車上，若有穀草，盡可捐棄。彼自豐有，不須重車。』時彼商主語眾商言：『吾向前行，見有一人，目赤面黑，泥塗其身。我遙問言：汝從何來？即答我言：我從前村來。我尋復問：汝所來處豐有水穀薪草不也？答我言：彼大豐耳。又語我言：向於中路，逢天暴雨，此處多水，又豐薪草。復語我言：君等車上若有穀草，盡可捐棄。彼自豐有，不須重車。汝等宜各棄諸穀草，輕車速進。』即如其言，各共捐棄穀草，輕車速進。如是一日不見水草，二日三日乃至七日，又復不見。時商人窮於曠澤，爲鬼所食。其後一部，次復進路；商主時前，復見一人，目赤面黑，泥塗其身。遙見問言：『汝從何來？』彼人答言：『從前村來。』又問：『汝所來處，豐有水穀薪草不耶？』彼人答曰：『大豐有耳。』又語商主：『吾於中路逢天暴雨，其處多水，亦豐薪草。』又語商主：『君等車上若有穀草，便可捐棄；彼自豐有，不須重車。』時商主還語諸商人言：『吾向前行，見有一人道如此事：君等車上，若有穀草，可盡捐棄。彼自豐有，不須重車。』時商主言：『汝等穀草，慎勿捐棄，須得新者，然後當棄。所以者何？新陳相接，然後當得度此曠野。』時彼商人，重車而行。如是一日不見水草，二日三日至于七日，又亦不見。但見前人爲鬼所食，骸骨狼藉。婆羅門！彼赤眼黑面者，是羅刹鬼也。諸有隨汝教者，長夜受苦，亦當如彼。前部

商人無智慧故，隨導師語，自沒其身。婆羅門！諸有沙門、婆羅門，精進智慧有所言說，承用其教者，則長夜獲安；如彼後部商人，有智慧故，得免危難。婆羅門！汝今寧可捨此惡見，勿爲長夜自增苦惱。」

婆羅門言：「我終不能捨所見也。設有人來強諫我者，生我忿耳，終不捨見。」迦葉又言：「諸有智者以譬喻得解。我今當復爲汝引喻：乃昔久遠有一國土，其土邊疆，人民荒壞。時有一人，好喜養豬。詣他空村，見有乾糞，尋自念言：『此處饒糞，我豬豚飢，今當取草，裹此乾糞，頭戴而歸。』即尋取草裹糞而戴。於其中路，逢天大雨，糞汁流下至于足跟。眾人見已，皆言：『狂人！糞除臭處，正使天晴，尚不應戴，況於雨中戴之而行？』其人方怒逆罵詈言：『汝等自癡，不知我家豬豚飢餓。汝若知者，不言我癡。』婆羅門！汝今寧可捨此惡見，勿守迷惑，長夜受苦。如彼癡子戴糞而行；眾人訶諫，逆更瞋罵，謂他不知。」

婆羅門語迦葉言：「汝等若謂行善生天，死勝生者；汝等則當以刀自刎，飲毒而死；或五縛其身，自投高岸。而今貪生，不能自殺者，則知死不勝生。」迦葉復言：「諸有智者，以譬喻得解。我今當更爲汝引喻：昔者此斯波鹽村，有一梵志，耆舊長宿，年百二十。彼有二妻：一先有子，一始有娠。時彼梵志，未久命終。其大母子，語小母言：『所有財寶，盡應與我，汝無分也。』時小母言：『汝爲小待，須我分娠。若生男者，應有財分。」

若生女者，汝自嫁娶，當得財物。』彼子慙慙，再三索財，小母答如初。其子又逼不已，時彼小母即以利刀自決其腹，知爲男女。」語婆羅門言：「母今自殺，復害胎子。汝婆羅門亦復如是，既自殺身，復欲殺人。若沙門婆羅門精勤修善，戒德具足，久存世者，多所饒益，天人獲安。吾今末後爲汝引喻，當使汝知惡見之殃。昔者此斯波醯村，有二伎人，善於弄丸。二人角伎，一人得勝。時不如者語勝者言：『今日且停，明當更共試。』其不如者即歸家中，取其戲丸，塗以毒藥，暴之使乾。明持此丸詣勝者所，語言：『更可角伎。』即前共戲。先以毒丸，授彼勝者，勝者即吞；其不如者復授毒丸，得已隨吞。其毒轉行，舉身戰動；時不如者，以偈罵曰：『吾以藥塗丸，而汝吞不覺，小伎汝爲吞，久後自當知。』」

迦葉語婆羅門言：「汝今當速捨此惡見，勿爲專迷，自增苦毒。如彼伎人吞毒不覺。」時婆羅門白迦葉言：「尊者初設月喻，我時已解。所以往返，不時受者，欲見迦葉辯才智慧，生牢固信耳。我今信受，歸依迦葉。」迦葉報言：「汝勿歸我。如我所歸無上尊者，汝當歸依。」婆羅門言：「不審所歸無上尊者，今爲所在？」迦葉報言：「今我師世尊滅度未久。」婆羅門言：「世尊若在，不避遠近，其當親見，歸依禮拜。今聞迦葉言如來滅度，今即歸依滅度如來及法眾僧。迦葉！聽我於正法中爲優婆塞，自今已後盡壽不殺、不盜、不婬、不欺、不飲酒。」

我今當爲一切大施。」

迦葉語言：「若汝宰殺眾生，搥打僮僕而爲會者，此非淨福。又如磽确薄地，多生荊棘，於中種植必無所獲。汝若宰殺眾生、搥打僮僕而爲大會，施邪見眾，此非淨福。若汝大施，不害眾生，不以杖楚加於僮僕，歡喜設會施清淨眾，則獲大福；猶如良田，隨時種植，必獲果實。」「迦葉！自今已後，常淨施眾僧不令斷絕。」

時有一年少梵志，名曰摩頭，在弊宿後立；弊宿願語曰：「吾欲設一切大施，汝當爲我經營處分。」時年少梵志，聞弊宿語已，即爲經營。爲大施已，而作是言：「願使弊宿今世後世，不獲福報。」時弊宿聞彼梵志經營施已，有如是言：「願使弊宿今世後世，不獲果報。」即命梵志，而告之曰：「汝當有是言耶？」答曰：「如是，實有是言。所以然者，今所設食，粗澀弊惡，以此施僧；若以示王（弊宿），王尚不能以手暫向，況當食之？現在所設，不可喜樂，何由後世得淨果報？王施僧衣，純以麻布，若以示王，王尚不能以足暫向，況能自著？現在所施，不可喜樂，何由後世得淨果報？」

時婆羅門又告梵志：「自今已後，汝以我所食、我所著衣，以施眾僧。」時梵志即承教旨，以王所食、王所著衣，供養眾僧。時婆羅門設此淨施，身壞命終，生一下劣天中。梵志經營會者，身壞命終生忉利天。

爾時弊宿婆羅門、年少梵志、及斯婆醯婆羅門、居

士等，聞**童女迦葉**所說，歡喜奉行。<sup>2</sup>

呂先生所引之《分別功德論》卷5中所說，則是將以上經文記載的史實加以多處變造之後而作異說。《分別功德論》卷5之原文如下：

所以稱**拘摩羅迦葉**能雜種論者，此比丘常爲人數演四諦，時兼有讚頌引譬況喻；一諦一偈讚引一喻，乃至四諦亦皆如是，故稱雜論第一也。**拘摩羅**者童也，**迦葉**者姓也。**拘摩羅迦葉**，即是童女（之）子。何以知其然？昔有長者名曰善施，居富無量；家有未出門女，在家向火，暖氣入身遂便有軀，父母驚怪，詰其由狀；其女實對：「不知所以爾。」父母重問，加諸杖楚，其辭不改。遂上聞王；王復詰責，辭亦不異，許之以死。女即稱怨曰：「天下乃當有無道之王，枉殺無辜。我若不良，自可保試，見枉如是。」王即檢程，如女所言，無他增減。王即語其父母：「我欲取之。」父母對曰：「隨意取之，用此死女爲？」王即內之宮裏，隨時瞻養。日月遂滿，產得一男，端正姝妙。年遂長大，出家學道，聰明博達；精進不久，得羅漢道，還度父母。時有國王名曰波紐，信邪倒見；不知今世後世作善得福、爲惡受殃，謂死、神滅，不復受生；不信有佛，不識涅槃；以鐵鑊腹，畏智溢出；誇王獨步，自謂無比。時**童迦葉**往

---

<sup>2</sup> 《大正藏》冊01，《佛說長阿含經》卷7《弊宿經》，頁42，中25～頁47，上12。

至其門，王見**迦葉**被服異常，行步庠序威儀整齊，王即與論議。王問道人，道人言：「作善有福，爲惡受殃。」王言：「今我宗家有一人，爲善至純；臨欲死時，我與諸人共至其邊，語其人言：『如君所行，死應生天。若上天者，來還語我。』死來于久，不來告我，我是以知作善無福耳。」道人答王曰：「夫智者以譬喻自解，譬如有一人墮百斛園廁中，有人挽出，洗浴訖，著好衣服，以香熏身，坐於高床。有人語此人曰：『還入廁中去爾。』此人肯入以不？」王曰：「不肯。」道人曰：「生天者其喻如是，天上快樂五欲自恣，以甘露爲食，食自消化，無便利患；身體香潔，口氣苾芬；下觀世間猶豬處溷，正使欲來，聞臭即還。以是言之，何由得相告耶？」如是比，譬喻數十條事，王意開解，信向三尊。以是因緣故，**童迦葉**能雜種論，爲第一也。<sup>3</sup>

以上經、論中之原文，有智之人甫讀之後，即知《分別功德論》之處處變造所在；復以經之出世及論之出世時間觀之，則真偽之間、判然若揭，更無可疑也！（待續）

---

<sup>3</sup> 《大正藏》冊 25，《分別功德論》卷 5，頁 50，中 12-下 18。



(連載三十四)

## 第一節 應成派中觀主張二乘亦證般若法無我

應成派中觀古今傳承者，同以聲聞解脫道取代大乘成佛之道，直到今天的繼承人印順法師、達賴喇嘛等依然如是。大乘成佛之道即是諸菩薩所修的佛菩提道，與聲聞人阿羅漢所修的解脫道互有異同；同者為菩薩亦兼修聲聞人所修的解脫道，異者是聲聞人不懂、不修菩薩所修的佛菩提道，故不知不證般若、中觀。聲聞解脫道行者，若是智力勝妙、猛利精進，一世即可證得阿羅漢果而得解脫生死；但佛菩提道必須經歷三大阿僧祇劫精勤修行以後才能完成而成佛，因此顯示二道的實修必有極多差異。

聲聞解脫道行者只需斷我見、我執、我所執，即可完成修證，不必實證第八識所在，只需信有第八識是無餘涅槃的本際

就夠了；但菩薩除了兼修聲聞解脫道以外，必須實證第八識如來藏而發起般若實相智慧，還必須進修諸地無生法忍，現觀一切法本來無生，證得九種現觀，並且必須於相於土自在，善得種種智慧而具足三種意生身，並能證得無量百千三昧而能為下地菩薩說法，如雲如雨、無有終止；然後再以百劫專修福德，無一時非捨命時、無一處非捨身處，福德圓滿然後始能在人間示現成佛。其餘多種差別，篇幅所限，不及細說。

由此可知聲聞人所修證的解脫道，絕對不能用以取代菩薩所修證的佛菩提道；而佛菩提道的入門即是親證第八識如來藏而能發起般若實相智慧，捨此即無由入於內門廣修菩薩萬行，故知解脫道永遠不可能取代佛菩提道而說為成佛之道。這是應成派古今所有中觀師所迷惑之處，今天說出來破除應成派中觀師的迷惑，期待彼等都能深入經藏探究末學所說是否正確，印證無誤之後方能轉易原來錯誤的知見，轉入正確的佛法中實修；否則盲修瞎練一世，徒勞身心、唐捐其功，終究不能在佛法中有所實證。

解脫道之見道與修道，以及佛菩提道之見道與修道，二者實有內容、行門、與果證之差別，乃是諸佛世尊源於一切法之法體—如來藏—而依於行者之根器與心量，施設密意說、顯說等方便，使三乘學人安住於如來藏之法性而修證，故產生此種種差別說；但因此而作的三轉法輪所說，法義前後始終如一而無矛盾之處，這是佛陀巧設方便的為人悉檀。但應成派中觀古今諸傳承者卻以其六識論之錯誤理論為基準，將聲聞解脫道取代成佛之道的佛菩提道，認為聲聞緣覺皆已證得大乘菩薩所證之般若法無



我，自許彼等未斷我見的所謂解脫即是成佛，並主張其落入我所執的雙身法樂空雙運之身觸境界及離念靈知為即身成佛，宣稱其世俗我見、貪欲境界之創意為無上法而遠勝於佛陀。

但聲聞緣覺所修證者，完全在於斷除緣於五蘊之人我見與我所見，以及斷除五蘊人我及我所之貪愛，其標的純粹在斷除引生後有之煩惱，未曾觸及大乘法無我之內容，乃至大乘初見道所應證的第八識真如都不必親證。而菩薩修道所證之人無我與法無我，皆與本識如來藏阿賴耶識有關，雖然於親證本識阿賴耶識時亦同樣的斷除緣於五蘊所生之人我見，然而菩薩人無我之智慧，卻不僅是聲聞解脫道所攝的解脫道五蘊人無我的智慧，並且還要親證第八識的人無我，而這些實證都含攝於阿賴耶識本來無生之無生忍智慧中。至於大乘法無我之無生法忍乃是攝屬於一切種智修學之內涵，故聲聞緣覺純於五蘊空相之人無我範疇而修，完全未涉及本識阿賴耶識心體人無我之無生忍智及法無我之無生法忍內涵。應成派中觀的月稱、宗喀巴等卻主張人我與法我都是依於五蘊而有，也都是由於無自性而無我，因此彼等立論說證得無自性就等於證得般若空性，這是彼等主張二乘人亦證得法無我之中心思想。印順正因為繼承了這些錯誤見解，故宗本於宗喀巴的《菩提道次第廣論》邪見，以聲聞解脫道取代大乘成佛之道的佛菩提道法義。以上略說，今再細說如下：

### 一、補特伽羅法我不是緣於五蘊法

應成派中觀不許五蘊為我見之所緣，為何又主張人我與法

我都是依於五蘊而有呢？這其中可以顯現出彼等盜用大乘佛法名相卻不知其所以然，反讓自宗處處墮於自相矛盾之愚鈍行爲。如前一節所申論，月稱、宗喀巴等爲遮掩其否定七、八二識以後意識不能於見道後完全無漏之過失，故主張有依五蘊而立之假我爲習氣隨眠之所依止。此假我彼等亦說爲補特伽羅，然此名言假立之假我，能否稱爲有情？有智之人聞之即知；應成派中觀師這種建立，是難免被人提出質疑而無法回應的，故其說法有大過失。

彼等若不能了知我見乃是緣於「五蘊實有」之虛妄分別而有者，則必定不能斷除此分別我見與我所見，此是必然之邏輯。而緣於五蘊分別有我者，此我乃是顛倒想、虛妄想所產生，故世尊以身、受、心、法無我以及五蘊空之法藥，予以對治救度，故於四阿含所說解脫道中，多是針對緣於五蘊執爲實有我法而不能解脫者而說。而世尊卻不對執有我法者說假我法，因爲對執著五蘊有實我之病者所與之藥，是無我而非假我；針對已服無我之藥而計執五蘊空與無我爲實法者，世尊才予以假我之藥而令其發起無上菩提心，令其迴小向大；或者爲已親證本識如來藏阿賴耶識之菩薩宣說假我五蘊之內涵與相貌，令菩薩能由有入空、由空入假，處中而觀，以此般若智境爲基礎而修道，以除人我執與法我執。故世尊於《華嚴經》中曾這麼說：  
【若諸眾生執著我法，爲說無我及諸法空，不說我、人、眾生、壽命、士夫、養育、補特伽羅假我法道。】(註<sup>1</sup>)

---

註<sup>1</sup> 大正藏，冊 10，《大方廣佛華嚴經》卷 32，頁 808，下 14-16。

五蘊法自身虛妄不實，無有自體性，皆是有所依、有所緣之生滅法。倘若不能體認五蘊無我、無我所之道理，或者執五蘊中之意識心為真實常住，卻要說另有一名言所安立、依於五蘊而安立之假我存在著，聲稱此假我即是繩上之蛇，認為只要認清繩上無蛇亦無蛇之自性，就是證得法無我；但應成派中觀這種說法，實際理地仍是恆與緣於五蘊之分別我見相應而繫屬，因為若未能了知五蘊繩之虛妄道理，也未能親證出生五蘊繩之真實心體，絕對無法驗證經由真實心體阿賴耶識而認取假我之所以為假我之理，故彼等唯一途徑就是住於五蘊之虛妄自性中而作種種假想，這就是彼等為我見繫縛之所在。

換句話說，世尊說我、人、眾生、補特伽羅為假我法，絕對不是從被出生之色受想行識立場而說，說假者乃是依於一切法唯識所變而說。五根身乃是本識入胎識一如來藏阿賴耶識一藉眾緣所變生，六識身亦是阿賴耶識藉親生的六根觸六塵所幻化而生，故六根、六塵、六識依於能變生幻化之真實心阿賴耶識而言，皆是假法；依止於如是本識所變生之蘊處界而立的假我法，才是世尊所說我、人、眾生、補特伽羅等為假我法道之真實義。如是依本識出生五蘊而觀五蘊為假我法，才是菩薩斷除人我執與法我執之觀行內容；因為證得大乘人無我的道理，故得以斷除補特伽羅我見，此補特伽羅我見含攝了意識緣於五蘊行相所生之分別我見、俱生斷續我見，以及意根恆緣阿賴耶識、恆內執為我之俱生相續我見；但這個俱生相續我見並非未證法界實相心阿賴耶識之阿羅漢們所能了知，所以他們不曾證得法無我。

意識相應之分別我見、俱生斷續我見（人我執），以及意根相應之俱生相續我見（人我執），從二乘修證解脫道之內容而言，其觀行內涵純粹緣於五蘊之無常、苦、空之行相，以五蘊非真實我而是可滅之法，且以五蘊滅除之後非斷滅空而尚有不生不滅之法「寂靜、清涼、如、真實、寂滅」之本識作為依止，由信受佛陀此說，心無恐怖而確實斷除我執，斷除分段生死之煩惱障，其所得之智境稱為補特伽羅無我，或稱為人無我；然而未曾涉及假我法之內容與意涵。

反觀菩薩卻是於修道過程中，以親證阿賴耶識心體之般若智境為所緣而觀蘊處界為假我，觀察非即蘊處界法是真實有補特伽羅，亦非離於蘊處界別有真實補特伽羅，以此中道觀所得之蘊處界善巧而斷除我執，於七地滿心時圓滿補特伽羅無我智，而斷除分段生死之煩惱障。菩薩於入初地以後，亦少分斷除補特伽羅法我執，此分法我執純粹緣於阿賴耶識心體之真如無分別、無所得體性，能藉眾緣生起諸法之無自性性而斷除；菩薩於十地滿心時究竟了知而圓滿此補特伽羅法無我智，方能成就法雲地無生法忍功德。也就是說，菩薩是於修道過程中，以親證阿賴耶識心體之般若智境為所緣，進而現觀蘊處界為假我，觀察非即蘊處界法是真實有補特伽羅，亦非離於蘊處界別有真實補特伽羅，以此中道觀所得之蘊處界善巧為基礎，緣於阿賴耶識心體之真如無分別、無所得體性與能藉眾緣生起諸法之無自性性，進修諸地所應滿足之現觀與道種智——於初地時能少分斷除俱生補特伽羅法我執；於七地滿心時能圓滿補特伽羅無我智，斷除相應分段生死之煩惱障及三界愛的習氣種子；

更於十地滿心時究竟了知而圓滿此補特伽羅法無我智，方能成就法雲地無生法忍功德。

因此，二乘聖者雖亦證得補特伽羅無我，然而其現量所證以及智境所緣，都未曾證及補特伽羅法無我，因為二乘聖者所信受者乃是世尊金口所說不斷滅、不生不滅之真實、如、清涼、寂靜真我之至教，由信佛語故而心無恐怖，才無斷滅之畏懼，並非於現量親證此不生不滅之真我如來藏。也因為依止於法界真實不滅之法體，故二乘聖者滅盡含攝意識自我之十八界法而入無餘涅槃之解脫法道，才能不被常見外道法所摧毀，才能不被斷見外道法所夤緣，而能於末法時代重現於世（註<sup>2</sup>）。如今應成派中觀月稱、宗喀巴等否定實有如來藏阿賴耶識，不許有意根之存在，不許五蘊為我見之所緣，卻主張彼等依於五蘊而以名言施設安立的假我，能夠成為習氣隨眠種子之所依，主張聲聞緣覺亦證補特伽羅法無我，因為證微細我故能以一切法無自性而斷除依止於假我之習氣隨眠。彼等應成派中觀師如是之主張，從文字表相觀之，相似於菩薩證得阿賴耶識心體如來藏真我，故菩薩能以現觀如來藏真我之無我無自性性而斷除法我執；然而立論文字雖然相似，實際理地卻是天地懸隔，何以故？應成派中觀所主張之微細我乃是意識心之一分明瞭分，是五蘊

---

註<sup>2</sup> 平實導師所著《阿含正義—唯識學探源》共七輯，將阿含解脫道如實的依於佛意，以勝妙的解說經文而呈現，猶如世尊重轉第一法輪於我人面前，此皆真實如來藏法住法界法爾如是不可曲解摧壞之功德所在。台北，正智出版社，2006年8月出版第一輯，第七輯於2007年8月出版完畢。

法中識蘊所含攝之法，但意識我仍然屬於人我見所攝，不是真實常住不滅之識，是根塵觸三法和合而由阿賴耶識所變生之識。如有生有滅、緣生而有之識，既非常住心體，則其所持一切法種都將於眠熟位、正死位、悶絕位……等五無心位中散失無餘，顯然不能持種不失；由其無有真實自體，故不能執持一切種子，則無有堪能承載一切法、生現一切法，如何得以替代阿賴耶識而成爲法我執之所繫？故彼等之主張純粹是住於我見者之虛妄想像，無有一人能因彼等之立論而於實證自己粗細意識我時摧毀其自身之如來藏真我，法住法界法爾如是故。茲舉示彼等之立論以揭露應成派中觀邪見之事實：

當知：諸法體性若不依名言分別、非由分別增上安立(而)說彼(如來藏)體性，即所破之我。此我於補特伽羅上非有，即補特伽羅無我；於眼耳等法上非有，即法無我。由此可知：若執彼體於補特伽羅及法上有者，即二種我執。如《四百論釋》云：「所言我者，謂諸法體性不依仗他，由無此故名爲無我。此由法與補特伽羅之差別，分爲二種，謂法無我與補特伽羅無我」。本論亦云：「由人法分二。」故二無我，不由所破分別，乃以所依有法而分。俱生我執薩迦耶見，本論破他以諸蘊爲所緣。釋論說：緣依蘊假立之我。故起我覺之所緣乃「唯我」及「唯補特伽羅」。其行相，釋論云：「我執於非有我妄計有我，執此是實。」(註<sup>3</sup>)

---

註<sup>3</sup> 宗喀巴著，法尊法師譯，《入中論善顯密意疏》卷 5，成都西部印務公司代印，頁 1。

如上所舉，月稱與宗喀巴主張：若有某一法之體性，是能夠不依仗名言分別、不依仗分別增上安立而存在著，則此法及其體性即是無我法中所破斥的我；但這樣的我，在有情身中是找不到的，不是真實有，這就是有情無我——人無我；這樣的我，在眼耳等法上並未真實存在，就是法無我。若是將這二種無我認定為有實我，即是人我執與法我執。

這樣的我，彼等認為就是他們無法實證的如來藏，因為大乘諸經中說如來藏是不依仗名言施設而本自存在的，也不是依仗分別增上來施設建立的本有法；應成派中觀師認為這個大小乘經典所說的真實我，實際上在有情身中是不存在的，因為他們一直都找不到祂，所以便撥為不存在而名為無我；這與大小乘諸經中實有這個藏識存在的說法，完全相反。復次，經中既說「若不依名言分別，非由分別增上安立」，這已表示這二句經文所說的那個法，是真實存在而非名言施設有，亦非分別增上施設而有，則應是常住之法，亦應不是五蘊所攝之法，怎有可能會是我見所破之世俗五蘊所攝的我？如此強行扭曲轉接，可以是號稱最勝妙法的應成派中觀所應作的事嗎？當應成派中觀師無法實證這個真我如來藏時，輕率否定了這個我，彼等便將世尊所說「五蘊假有而非真實」所破斥「我見」的「我」，代之以如來藏，將世尊在阿含所說諸法本母的如來藏說為所破我見之我；這是將世尊在大乘經中所說萬法根源、三界唯心的真心如來藏，移花接木誣指為解脫道中所破我見之我。彼等始終是如此移花接木將我見所破的我，從五蘊轉嫁植接在能出生五蘊的如來藏頭上說：如來藏在一切有情身中並不存在，若能

了知此意即是證得人無我；若再詳細從眼耳等五根、五識中一一加以觀察，發覺五根、五識中也都確實沒有這個如來藏，能如此了知，即是證得法無我。

然而，究實而言，彼等心中所想所思之「無我」，原是來自於世尊所說如來藏無始本具之涅槃真如清淨自性；可是自古以來彼等應成派中觀諸傳承者無有一人能親證如來藏，反而受到邪教導，認取意識之變相明瞭分為常住心，但此意識心卻不是世尊所說本來清淨自性所歸屬之心，反而正是世尊所說我見所破之我；而世尊從來所說是五蘊從如來藏中出生，如來藏非以名言施設假立，亦非由意識心的分位差別而增上建立；但彼等應成派中觀對此卻故意加以顛倒反說，迷惑了近代印順法師一生從事否定如來藏正法之愚行，導致印順法師一世都無法斷除我見。因為我見所破之我乃是五蘊，而應成派中觀卻說五蘊不是我見所破之我，所以印順終生不承認如來藏的實有，也不求證是否為實有，就建立細意識為常住法，隨順應成派中觀的謬說。故應成派中觀所推崇之真實我，文字表面是盜用了如來藏之體性，而實際上卻是指向意識，是張冠李戴而欺瞞學人；文字表面是敘述大乘經典，實則引用大乘經典文字來否定大乘經中的法義，因為彼等處處錯解、曲解大乘經中的法義故。

月稱、宗喀巴等雖於文字上標出五蘊，並不表示彼等已如實了知五蘊之內涵，尤其是識蘊的內容；色蘊與識蘊都不懂了，更別說與六識相應之受、想、行蘊。筆者可以大膽明確的說，彼等心中所想乃是：「由意識分析出來之一分明瞭分不屬於識蘊，該意識明瞭分與五蘊不一不異的和合，該意識明瞭



分就是微細我；此微細我及微細我之見聞覺知了知性不必依仗名言分別就存在著，不必依仗著分別增上安立就可存在著，這就是意識微細我之空性，這個細意識並不是我見所破之我；而大乘經中所說『不依名言施設安立，不依覺知心分別增上安立，本已存在』的如來藏，才正是我見所破之我。」如此說法正與大小乘經典所說我見及如來藏的內涵相反。因此，宗喀巴所說「起我覺之所緣」——也就是我見之所緣——唯有意識微細我以及唯補特伽羅者，分明是既不許世尊所說五蘊為我見之所緣，也不許五蘊為俱生我執之所緣。正因為彼等不許意根存在以及錯認意識常住的緣故，一方面為了避開依於此理則意識見道以後應立即成為純淨無漏之責難，一方面又為了攀附般若經中所說之補特伽羅假我法故，背後的真正原因則是以曲解手段來認定色陰、識陰、受陰的真實存在而為雙身法取得合法地位，遂於佛語經意穿鑿附會乃至陽奉陰違而主張我見之所緣是意識微細我，反稱如來藏是我見所破之我而貶斥如來藏，再增說俱生我執習氣隨眠所依止者是依於五蘊而另外增語建立名言假我。像這樣將我見與我執之所緣隨於月稱、宗喀巴等如是以自意誤計而轉嫁於世尊所說的常住的如來藏、諸法本母的如來藏頭上，試問合乎正理嗎？一切真正學佛的人都應該予以詳細檢驗。

世間人所說之我，乃是緣於自身之所覺，說我胖、我瘦，是指色身——色蘊；我苦、我樂，是指覺受——受蘊；我知道、我不知道，是指覺想——想蘊；我做了什麼、我說了什麼、我想到什麼，是指身口意行——行蘊，我見到、我聽到、乃至我

知道，是指識別——識蘊，都是先緣於五蘊之和合行相，然後才會認定是我。如是所說我之所緣是我自己，此我無常變異、不能常住，無有真實自體，皆不是緣於真實我而有，乃是緣於無常法而虛妄計度為真實有我常住不滅，這正是世尊所說我見所破之我；我見所破者並非應成派中觀所說的如來藏，而是這個應成派中觀認為常住法的五蘊；故世尊說眾生因為顛倒想而於五蘊法不淨計淨、無常計常、於苦計樂、無我計我，此就是我見之相貌，應成派中觀古今諸師正好都墮入此處而不能自拔。

我執者，乃是累世我見所熏之習慣性，由每一世我見之作用，導致造作種種貪愛執著五蘊之身口意行，以及因為貪愛五蘊而引生之貪、瞋、慢以及慳吝、嫉妒、放逸、無慚、無愧等等習氣煩惱，一一皆能與意根及每一世重新出生現行之意識相應，呈現出來不肯使自己斷滅進入無餘涅槃之心行，就是我執之行相。因此，我執之所緣不可說不同於我見，只是依我見而出生對於自我的執著，本質是依我見而有，是依見起執；我執若與我見所緣不同，則日常生活中，應於說我之前，即經常要揀擇此時所說之我是何者？是我見之我或是我執之我？所緣不同所覺即不同故。現見世間人說我時並非如是而說，任何一人皆可現前檢查故。

若宗喀巴說，能使起我覺而生我見之意識微細我，對其所覺是知，而另一個起我覺而產生我執之補特伽羅假我，對其所覺是色等五蘊法性，因此說我見與我執所緣不同，則是宗喀巴不懂五蘊法而以自意轉計之方式籠罩他人所使用之手段。何以故？意識微細我之知，與色等五蘊法性皆是五蘊所攝故，意識

微細我明瞭分是意根與法塵爲緣所生之意識所有的心所法，這個明瞭分不能外於意識而存在，只是意識的心行；而意識是與我見相應之識，意識明瞭分只是識蘊中意識之行相故。

若意識微細我是真實我，則不應成爲我見之所緣，因爲一切我見，皆無實我以爲所緣之境界，意根雖恆內執阿賴耶識爲自內我，然而有情我見所執之人我境界，並不是阿賴耶識心體之常不變異清淨眞如法性，而是阿賴耶識所變生之蘊處界等虛妄法；雖然本識阿賴耶識心體是常住法，然而本識所變生之蘊處界卻不是常住不滅之法，正是我見之所緣，正是我見所破之假我。倘若意識能證悟如來藏，則意根與意識所緣即是本識眞實法——無我眞如法性，則應是無我之智慧而不是染污之我執煩惱；眾生皆因爲不知五蘊虛假而執著其中一部分或全部爲眞實不壞我，如同應成派中觀一般，恆執本識所親生虛妄法蘊處界爲我與我所，所以是染污之我見與我執。故宗喀巴主張意識微細我是我見之所緣，其餘五蘊並非我見之所緣；又如上所舉月稱論中說如來藏是我見所破之我，意識非我見所破之我；彼等建立出此種主張，就是意識將自我認取爲常住法所必然出現之結果，以此結果來建立雙身法樂空雙運貪欲境界的合法性、合理性。

依據世尊之聖教，彼等應該更改爲意識微細我亦是生起我見而與我見相應之行相，亦是我見所破之我，不再依於此我見而執取五蘊爲眞實。眾生執取五蘊爲眞實之過程，皆是由於恆與我愛、我慢、我見、我癡相應之意根趨役著意識，故意識隨著意根相應之四根本煩惱而作種種虛妄分別取著，如是不斷加重熏習意根及意識之我執，而說習氣隨眠繫屬於意根緣於蘊處

界之我執，而此我執習氣種子執藏於出生意根意識的如來藏心中，如此於補特伽羅人我執之產生與見斷、修斷才符合正理。因此，應成派中觀否定另有意根，僅是爲了免除意識於見道以後尚有習氣隨眠存在，不能立即成爲無漏心之過失而作之挽救自宗之手段，完全不與真實義理相應。

應成派中觀所立之論，經常墮於前後所說不能貫通而不決定之過失中，並且常常自相矛盾，尙有其他諸多過失而染污其言論。例如前六段文字中之辨正者，亦如彼等主張能起我覺之所緣唯有我及唯補特伽羅，而又由此二種分爲人我與法我，緣於補特伽羅而起我覺者即是人我見，那麼緣於「我」所起之我覺應即是法我見。若說人我見是依於補特伽羅五蘊有而起，則法我見依於「我」之有法，應即是意識微細我，因爲宗喀巴說二種無我是以所依有分而分故。既然法我見是依於意識微細我而起我覺，則習氣隨眠應攝屬法我之範疇，應當習氣隨眠所依止者爲意識微細我，而意識微細我亦應是確實可證之法；此細意識既是意識之一部分，則亦應可以隨意取捨業種而捨棄一切惡業種，如此，彼等先所立論而言之理方能成立。

然而於前一節所舉宗喀巴回應他人之質疑中，宗喀巴卻又說習氣隨眠乃是依止於緣於五蘊所安立之假我，既是名言安立之法，即是事實上不存在之無法，唯名而無法，怎能攝藏習氣種子而隨眠於其中？假使宗喀巴這個說法可通，則吾人若有多物無處可放時，亦可以用言語名相假立有一大屋存在，然後賦與此名言大屋功能，作爲存放眾多物品之所在；若此不能，則宗喀巴假立名言假我而攝藏習氣種子，作爲習氣種子隨眠之處

所，亦不得成立，而這個部分也已經於前一節被末學正德所破。亦即若將意識微細我建立為實我以後又另施設而稱為假我，而此意識微細我之實質仍然屬於意識，不能外於意識範疇，則仍然應於意識見道以後運用見道智慧而立即分別作主，將一切煩惱習氣種子棄捨盡淨，不令繼續隨眠於意識心中；因為應成派中觀所賦予意識之角色乃是持業種之心，亦是可以思量而作主之心，則持業種及作主之意識，一旦見道即應能以其見道之智慧善於分別作主而捨棄所執持之一切煩惱惡業種子；亦即不論大小乘行者，一旦見道便應立即或登地成聖或成就無漏，不應更有十住十地乃至四向四果之分別才對；然而你我皆可分明現見事證理證乃至佛語契經所載，全都迥異如此。

因此可見，應成派中觀一向之敗闕不外如是：先於他時彼處立下主張，又於斯時此處自己毀壞所主張之宗旨，首尾矛盾，以致前後言語不得不閃爍轉換，恆令一般初機學人難以了知其立論宗旨畢竟為何，則於茫無所從之餘，唯能自嘆根劣慧淺而不敢臆度應成派中觀思想，修學應成派中觀之後只能空度一生徒呼負負而已。由此緣故，應成派中觀之習學者，縱饒數十年勤修其中觀見以後，仍然無法斷我見、證中道，當然也談不上中道的觀行，何況要真正懂得中觀呢？應成派中觀此種立論，即是彌勒菩薩所訶責之錯誤立論者，也是有諸種過失染污其言論本質而墮在負處者。(註<sup>4</sup>)

除此之外，應成派中觀如上立論又有諸餘種種過失。倘

---

註<sup>4</sup> 大正藏，冊 30，《瑜伽師地論》卷 15，頁 360，上 19-中 6。

若彼等辯言：起法我覺時所緣之「我」就是依蘊假立之我，不是意識微細我，也不是依五蘊我而起，依此立論則人我覺與法我覺應皆是依於五蘊假立之我而起之覺，然此假立之我是不存在之法故，則應一切人皆應不能生起人我覺與法我覺；自違已立，所言不能成立。

宗喀巴所謂之無人我，是說於五蘊上無有真實補特伽羅（有情），如此補特伽羅（有情）是依於名言分別而有，是經由分別而增上安立，故說五蘊無補特伽羅（有情）就是補特伽羅無我，則「五蘊」即非有情。此理不應成，何以故？一切有情眾生之心中，從未將補特伽羅這一句名言執取為我，這一句名言並無任何作用能讓一切有情緣於它而起我覺，此乃凡夫位一切學佛人之意識心皆認可之實事；宗喀巴竟會將一句名言錯認為佛所說的有情五蘊——補特伽羅，真是令人無法想像他對佛法的思惟與認知可以愚癡至此。

且不說老參久學，一般初機學佛大眾之意識心也能返觀自身取為我者，應當是先前所舉例之色身、苦樂受、了知、分別與身口意諸行，此即是五蘊之行相；故起我覺之所緣應是五蘊，而非依五蘊假立的一句名言。而五蘊皆是依仗他緣而生而滅，五蘊無有自在之體性故不能常住，故五蘊非真實有我，故名無我；決不是如宗喀巴所說的以彼人為施設之五蘊「名言」、補特伽羅「名言」無有自性，斯為假我，假我故無我，妄說能得如此現觀即是實證人法無我。他實在是太會想像建立了。

簡單來說，有情無不緣於五蘊起顛倒想而執取為我，學

人若欲破除此顛倒想，則應觀察五蘊非常、非樂、無我、不淨以斷除我見；如是生起我覺之處及破除我見之處皆能於理回溯還滅歸源，事理相應才是真實佛法。宗喀巴不此之圖，卻說有情無我是指依五蘊假立的一句補特伽羅名言並無真實有情，依此虛構的無我法而建立五蘊為真實法；推究其如此說法的背後目的，其實是想建立雙身法的樂空雙運、樂空不二的理論，以免五蘊被密宗信徒認定為假有法時，其雙身法就不能成立了；因為雙身法的一切境界都是依五蘊假我而成立的，五蘊若是虛妄無常而無我性，則密宗黃教依五蘊才能存在的雙身法便同歸於無常、無我之中，而不可能成立了。這即是密宗黃教應成派中觀特地假立補特伽羅一名為我見所破之假我，或者有時說如來藏是我見所破之假我，反對世尊以五蘊為我見所破之假我而堅持五蘊是真實法、是真我的目的所在。（待續）

# 邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛  
《破魔金剛箭雨論》之邪說

— 陸正元老師 —

(連載三十二)

## 第二節 如來藏是成佛之道的根本

### 第一目 一切有情皆有清淨法身，非成佛後才出生

一切有情都有本來自性清淨涅槃的第八識如來藏，這個第八識心乃是本來具足，不因後生，不論多麼低下的有情，乃至究竟清淨的佛陀，全部都具此第八識心，這個法身如來藏是本來自性清淨涅槃的體性。因此《央掘魔羅經》卷 3 開示：【如來常及恆，第一不變易，清淨極寂靜，正覺妙法身，甚深如來藏，畢竟無衰老，是則摩訶衍，具足八聖道。】<sup>1</sup>

然而多識喇嘛卻說：

無論藏傳佛教、漢傳佛教，無論中觀、唯識，都不會把眾生的第八識和如來藏當作“法身”。而法身指的是佛的斷證境界，一切眾生雖有如來藏、第八識（唯識論者說），但絕無“法身”。因為，只有佛才有法身。<sup>2</sup>

<sup>1</sup> CBETA, T02, no. 120, p. 532, a27-b1

<sup>2</sup> 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005 年 11 月初



由他的這些話，可以證明多識喇嘛根本就不會證得第八識如來藏，當然是不懂般若波羅蜜多的凡夫、愚人。而這個第八識法身如來藏，世尊在諸經中早就說過是一切有情平等有之，不是只有成佛時才有的。而且，當多識、宗喀巴等喇嘛教中的喇嘛們，否定了第八識的存在時，未來成佛時又何來第八識法身？而世尊在諸經中說的法身正是第八識，在因地名爲阿賴耶識，在八地名爲異熟識，在佛地名爲無垢識，宗喀巴及多識等喇嘛們既然號稱是宣揚佛法，怎能公然否定第八識以後成佛時還會有法身呢？由此可見多識與他的先祖宗喀巴是多麼愚癡了。

多識喇嘛又說：

既然知道現世的佛教知識，就應該知道“法身”唯佛獨有、眾生皆無的道理；既然知道“法身”唯佛獨有、眾生皆無的道理，就不會把唯佛獨有的“法身”和眾生皆有的“阿賴耶識”視爲一體，大肆宣揚，導致在邏輯上不得不承認，豬狗牛羊也具“法身”、因此也都是“佛”的大笑話。<sup>3</sup>

多識喇嘛又說：

如《成唯識論》云：“大覺世尊成就無上寂默法，故名大牟尼。此牟尼尊所得二果永斷二障，亦名‘法身’，無量無邊力無畏等大功德法所莊嚴故。”又如《現觀莊嚴論》所說：“法身界限唯在佛地。”如果說“法身就

---

版一刷，頁 145～146。

<sup>3</sup> 同上註，頁 172。

是第八識如來藏”的話，哪個眾生沒有第八識和如來藏呢？即使是如來藏去染的清淨狀態是佛的自性法身的話，也不能說眾生都有“法身”，因為，眾生雖有如來藏，也是處於污染狀態下的如來藏，而不是去染後的清淨法身。<sup>4</sup>

多識喇嘛這裡所說不但自行假造佛法，說法身唯佛獨有，與世尊的說法完全相違，想要以此假造的假佛說來籠罩世人；而其所說乃是錯誤連篇，我們就來一一檢驗他的說法，先看《佛說不增不減經》卷1的聖教開示，佛陀說：

舍利弗！甚深義者即是第一義諦，第一義諦者即是眾生界，眾生界者即是如來藏，如來藏者即是法身。<sup>5</sup>

佛陀明明開示「眾生界者即是如來藏，如來藏者即是法身」，也就是眾生各自都有的第八識如來藏就是各自的法身；此法身乃是本來具足，不是成佛以後才有，若是成佛以後才有，世尊就不會說眾生界即是如來藏，也不會說第八識如來藏就是法身。如果依多識喇嘛的說法，法身是成佛以後才有，因地是不存在的，那就是有生之法；既然有生，未來必定有滅，又怎能說是不生滅的法身？然而第八識如來藏法身卻是本自存在，本來清淨；雖然因地的時候含藏染污種子，使得法身所生的七轉識有諸不淨，但是第八識如來藏法身自己卻是本自清淨、不生不滅。多識喇嘛信受六識論邪見，不知道第八識本自清淨、不生不滅，又不信受諸經中世尊所說第八識即是法身、

---

<sup>4</sup> 同上註，頁146。

<sup>5</sup> CBETA, T16, no. 668, p. 467, a16-19

法身本有的聖教，所以才會主張本無後有而有生滅性的法身；這就顯示多識喇嘛乃是無知於佛法正義，根本就是不懂佛法基本知見的外行人。

多識喇嘛說：

又說：“宗喀巴以虛妄法，成就佛道，寧有此理？”這句話又暴露了外道加外行的嘴臉。

大乘佛教無論中觀唯識，都一致認為：**見道以下的眾生，一切知見皆屬虛妄；見道後消除部分虛妄，消除所知障，成佛後才能消除一切虛妄知見。**<sup>6</sup>

但從上面多識喇嘛的說法以及經教證據，可知多識喇嘛的底細。套用他自己說的話，多識喇嘛就是「暴露了外道加外行的嘴臉」。我們從理證及教證的事實上來看，理證上，正覺同修會已有許多人實證第八識如來藏法身，多識怎能說第八識法身在因地不存在？聖教上，佛陀於三乘諸經中（包括般若經在內）卻是說一切有情，無論其見道與否，皆有「心、佛、眾生，三無差別」的第八識如來藏清淨本體，如前舉證經典中說此如來藏亦名**法身**；凡夫眾生的如來藏中雖含藏無量染污煩惱種子，猶如無價寶珠墮在污泥，但是第八識如來藏心體從來不為所染，與佛無垢識的心體都是本自清淨而無差別；佛在經中也說一切眾生都有此本自清淨的第八識心，故這些因地眾生亦是未來諸佛。菩薩證悟此根本心如來藏後，於一切時中皆能現前觀見此無我之清淨法身真實、如如，因之發起般若波羅蜜多的智慧，才能有中道的觀行名為中觀。此無漏智慧絕不會如多識

---

<sup>6</sup> 《破魔金剛箭雨論》，頁 273。

喇嘛將通於外道之幻境、定境誤為般若，而把第八識法身無得無失的境界，說為六識論所謂的真智會有時得、有時失，定中才有、出定即失，<sup>7</sup> 他顯然落入識陰或意識離念靈知之中，同於常見外道，卻反過來毀謗實證佛法的賢聖。

我們再舉幾處經典聖教，來說明多識喇嘛前面的說法是多麼外行於佛法知見的事實，也證明法身是在因地本有，也證明法身名為如來藏，又名阿賴耶識。一如《大乘本生心地觀經》卷 3：【**法身體遍諸眾生，萬德凝然性常住；不生不滅無來去，不一不異非常斷。**】

二如《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 1：【**歸法身者，即是歸依過去、未來、現在諸佛。**】

三如《大薩遮尼乾子所說經》卷 9 中如是說：【**瞿曇法性身，妙色常湛然，清淨常寂滅，其相如虛空；如是法性身，眾生等無差，此境界甚深，二乘不能知。**】

四如《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 1：

眾生悉有如來藏	三寶於是現世間
一切有情入佛智	以性清淨無別故
佛與眾生性不異	凡夫見異聖無差
一切眾生本清淨	三世如來同演說

<sup>7</sup> 同上註，頁 171：【世間智慧是分別思維，在散亂心中也可以獲得，但超世現觀真智必須在九止心的定中才能顯現。故聖地真智分定中智和後得智兩種，真智始終與定心相伴，出定後的智慧混雜散亂心，稱為有漏智慧。】

其性垢淨本無二	眾生與佛無差別
空遍十方無分別	心性平等亦復然
譬如一切眾生界	遍在虛空受生滅
諸根生滅亦如是	處在無爲界亦然……
無生無滅性空寂	本體光明智清淨
自性無生無變異	煩惱無明垢所覆
亦如瞽眼見二月	眾生二執亦復然
煩惱猶如眾蜜蜂	其蜜即喻如來藏
此蜜眾蜂共圍遶	智者護身能取蜜
無相六度爲方便	而能證彼法界身……
法寶自性恒清淨	諸佛世尊如是說
客塵煩惱之所覆	如雲能翳日光明
無垢法寶眾德備	常樂我淨悉圓滿
法性清淨云何求	無分別智而能證
譬如池水淨無垢	其中蓮花妙無染
如月蝕已重光明	亦如皎日出雲翳
無垢功德遍莊嚴	滌除煩惱光明現

佛告慈氏：「當知第一法寶即是摩訶般若解脫法身。復次慈氏！應知第二法寶者，謂即戒、定、智慧諸妙功德，所謂三十七菩提分法，……以修此法而能證彼清淨法身，當知此即第二法寶。復次，慈氏！云何名爲第三法寶？所謂過去無量殑伽沙諸佛世尊所說正

法，……攝爲五分：一素咀纜、二毘奈耶、三阿毘達磨、四般若波羅蜜多、五陀羅尼門，此五種藏教化有情，隨所應度而爲說之。……是三法寶，一切眾生應當歸依無爲法寶，一切法中最尊最勝莫過無爲。」

五如 龍樹菩薩於《大智度論》卷 54 中云：

「非心相常非心相」者，須菩提意謂：是心相如、常住，不生、不滅、不垢、不淨，以非心相故，非心亦無是非心，是故說不可思議。不可思議亦常不可思議，不可籌量思惟取相。以是因緣故，阿耨多羅三藐三菩提所因心似果，不似則不能生。若初心不淨，後不能發淨心，如鍊鐵不能成金。……「安慰諸菩薩心者」，以般若波羅蜜教諸菩薩，汝莫自以煩惱未盡、未成佛道故，而自懈怠，諸法無礙，初心、後心，無有異相。

六如《入楞伽經》卷 7〈11 佛性品〉云：

大慧！阿梨耶識者，名如來藏，而與無明七識共俱，如大海波常不斷絕，身俱生故；離無常過，離於我過，自性清淨。

七如《楞伽阿跋多羅寶經》卷 2〈一切佛語心品〉云：

我說如來藏，不同外道所說之我。大慧！有時說空、無相、無願、如、實際、法性、法身、涅槃、離自性、不生不滅、本來寂靜、自性涅槃，如是等句說如來藏已……

由上所舉諸經，包括般若經、唯識經等大乘經論，明明說

「法身體遍諸眾生」，也說凡夫異生一切有情皆有清淨無爲無垢、與佛無異無別之第八識如來藏名爲法身，即是第一法寶，本自含藏無量功德；雖然眾生之第八識如來藏中含藏有無量煩惱種子，但如來藏自體卻永遠是清淨性的法身。這個法身如來藏若是譬喻爲蜂蜜，煩惱就如蜜蜂一般；如來藏若是譬喻爲太陽，客塵煩惱就像烏雲；如來藏若是譬喻爲寶珠、蓮花，煩惱就像是污泥；但第八識如來藏總是如蓮花般出淤泥而不染，所以煩惱根本不影響本性清淨的如來藏之運作。

多識喇嘛又想舉《成唯識論》之文，希望證明如來藏非實有法，但是卻不知道自己根本就是誤會《成唯識論》的內容，多識喇嘛說：

口口聲聲不離阿賴耶識的阿賴耶道長，如果讀過唯識論的話，應該記得《成唯識論》中語：“世間聖教，說有我、法，但由假立，非實有性。”“愚夫所計，實我實法，都無所有，但爲妄情而施設，故說之爲假。”<sup>8</sup>

我們就來看看 玄奘菩薩於《成唯識論》卷 1 中所說<sup>9</sup>，即

---

<sup>8</sup> 同上註，頁 274。

<sup>9</sup> 《成唯識論》卷 1【論曰：世間聖教說有我、法，但由假立，非實有性。我謂主宰，法謂執持，彼二俱有種種相轉。我種種相，謂有情、命者等、預流、一來等；法種種相，謂實德業等、蘊處界等；轉謂隨緣施設有異。如是諸相若由假說，依何得成？彼相皆依識所轉變，而假施設；識謂了別，此中識言亦攝心所，定相應故；變謂識體轉似二分，相見俱依自證起故。依斯二分施設我法，彼二離此無所依故。或復內識轉似外境，我法分別熏習力故，諸識生時變似我法，此我法

知多識喇嘛真是顛倒黑白之人；說老實話，多識喇嘛根本讀不懂此論，因為只有實證第八識法身並且深入進修很多年以後的人，才能讀懂此論，也還不免常常有一些誤會，何況多識喇嘛未證第八識法身又否定之，當然永遠讀不懂而不免誤會。玄奘菩薩的意思是說：世間聖教所說能分別、作主的七轉識「我」等見分，以及所見的有情等「法」相分，皆是由阿賴耶識自證分所生起，依於阿賴耶識而施設「我、法」，此二若離阿賴耶則無有所依，意在說明阿賴耶識就是諸法所依之身——法身。阿賴耶識能如鏡現像，於有情之勝義根處變現六塵相分猶如外境，而又生起七轉識見分加以了別。有情因為無始時來的顛倒無明，故執此阿賴耶識所變現之見、相二分以為實我實法，不知猶如夢幻，多識喇嘛正是此類人，才會執著阿賴耶識所變現的見分離念靈知為能生宇宙萬有的真實心，墮在常見外道中，正是《成唯識論》所破斥的，多識喇嘛讀不懂還舉出來為自己作證。其實愚夫所計著的實我實法皆是妄情施設，雖有而並非真實，故說之為假；有情所執外境是隨情施設而假有，是遍計執性，七轉識等則會依於因緣而出生，是依他起性，故說非無，而此「我、法」皆是由阿賴耶識之圓成實性所變現。

---

相雖在內識，而由分別似外境現。諸有情類無始時來，緣此執為實我實法，如患夢者患夢力故，心似種種外境相現，緣此執為實有外境。愚夫所計實我實法都無所有，但隨妄情而施設故說之為假；內識所變似我似法，雖有而非實我法性，然似彼現故說為假；**外境隨情而施設故非有如識，內識必依因緣生故非無如境。由此便遮增減二執，境依內識而假立故，唯世俗有；識是假境所依事故，亦勝義有。】**



可見得 玄奘菩薩正是訶責如藏傳佛教（喇嘛教）等人深執意識等我及外境等法爲實有之愚癡人，不知此皆是虛妄假有，皆由具圓成實性之如來藏阿賴耶識所變現故，不應該不斷地在虛妄之我法上貪著不捨。但是多識喇嘛讀了《成唯識論》讀不懂就算了，應該生起慚愧而請求善知識開解迷雲，但是多識喇嘛不但不知懺悔改正，卻顛倒是非，欲用來矇騙他人。可見喇嘛教諸師雖對外宣稱「讀了一、二十年之顯教經典，通達之後才能修學密教」，其實皆未讀懂經典，只是看文字表面而矇混了一、二十年，根本誤會經典意思，甚至所知、所說內涵全部違背般若諸經及 龍樹菩薩聖教，因此之故，多識等喇嘛教諸師並非是真想得到佛法的智慧者，向來只以藏密祖師之六識論邪說爲本，學習辯經的技巧表象，這亦只不過是作爲對外派系鬥爭而爭取高位、藉以獲得名聞利養的工具罷了，與修學佛法無關。

## 第二目 法身非屬修、非屬不修

多識喇嘛又說：「佛說“真心出於虛妄心”」<sup>10</sup> 這明明是極重大的邪見，且是謗佛之語；因爲如多識喇嘛所說「真心出於虛妄心」的話，那這個所謂的真心根本就不是真心，因爲真心乃是本來就已真實如如而不虛妄，不必修行就已經存在而且如如了；若是由虛妄心所生，當然也是虛妄的心，因爲虛妄法不可能出生真實法；多識喇嘛連這種基礎邏輯都不懂，還敢出面與實證法界實相的人爭論，太無自知之明了。今舉《大

---

<sup>10</sup> 《破魔金剛箭雨論》，頁 273。

方廣佛華嚴經》卷9〈13 初發心菩薩功德品〉佛陀的開示：**【菩薩淨法身，無量等虛空，隨眾所欲樂，一切無不現。其心無所染，真實無虛妄，清淨煩惱法，皆悉無所有。】**<sup>11</sup>

由這一段至教可以知道，第八識真心如來藏法身，乃是真實無有虛妄，也是在因位的菩薩位中就已存在，並非成佛時才有，並且特地點出來說，在實證如來藏的菩薩地中已經是「**真實無虛妄**」，不是被虛妄心所生的。因此多識喇嘛說「真心出於虛妄心」這句話乃是妄說，是多識喇嘛自己的胡言亂語。探究多識喇嘛錯得離譜的原因，就是因為多識喇嘛所服膺的藏傳佛教六識論邪見，因為六識論只相信有前六識，而前六識全部都是妄心，既然全部都是虛妄心，所以就成為斷滅論者；但又怕人指出他們斷見外道的本質，因此再創造一個細意識常住的邪說，例如藏傳佛教最高法王的達賴喇嘛說：

依照佛教的演化觀點，有一個無窮大的宇宙；佛教的宇宙學認為，任何一個世界系統都會經過各種階段：有時被毀滅了，有時生起，有時有大物體，有時沒有大物體，但真正是無始也無終。而細意識卻永遠存在。因此，什麼是一個有情眾生？一個有情眾生是一有身體與心智的個體，而基本上這裡所謂的心是極細心。<sup>12</sup>

然而 佛陀在阿含經中明明說：**【諸所有意識，彼一切皆**

<sup>11</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷9〈13 初發心菩薩功德品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 455, a25-28)

<sup>12</sup> 達賴喇嘛著，《揭開心智的奧秘》，眾生出版社，頁267。

意、法因緣生故。】<sup>13</sup> 所以多識喇嘛也知道意識乃是虛妄心，而又服膺六識論邪見，爲了辯解自己的窘境，因此才會說出「**真心出於虛妄心**」這樣愚癡的話，連基本邏輯都不通，又鬧出一場笑話。由此可知，藏傳佛教六識論的主張乃是處處違背事實與聖教的開示，全部都是虛妄語，對於修行根本沒有幫助，信受藏傳佛教（喇嘛教）的教義，那只是增長邪見，對於解脫道及佛道的實證，根本就是背道而馳，如果不捨棄喇嘛教的邪見，永遠沒有實證佛菩提的機會。（待續）

---

<sup>13</sup> 《雜阿含經》卷 9 (CBETA, T02, no. 99, p. 57, c20-21)

# 見性與看話頭

黃正偉老師

(連載十一)

## 第五節 福德莊嚴

想要眼見佛性的人，應該具備的福德莊嚴有幾種？真正學禪而且想要眼見佛性的人，都應該先瞭解。**第一種**福德莊嚴是發起擇法眼，就是生起抉擇分。**第二種**福德莊嚴，是依止真正的善知識，深入修習功夫及解黏去縛。**第三種**福德莊嚴是要有初基的解脫及解脫知見，才有可能明心及眼見佛性。**第四種**福德莊嚴是依善知識所教的方向，努力廣修相應的福德，這種福德的修集，還必須是與**護持菩薩藏**有關的福德，才有可能眼見佛性。**第五種**福德莊嚴是要修伏性障，也就是要修伏五蓋的障礙。因此，閱讀正法書籍而建立正知正見，是很重要而且是必須的。親近善知識以後，所修集的福德也必須是與正法的實證有關的福德，不是指世間善法或表相正法上面的福德。而這裡所說的善知識，當然是已經眼見佛性的善知識。

### 第一目 建立正知正見的福德莊嚴

**第一種**功德的修集，必須廣閱真正善知識的書籍。以現代來說，真正可以教導學人實證明心與見性的善知識，就是正覺同修會的平實導師。除此以外，都屬於表相正法的善知識，或者附佛法外道的假善知識；閱讀那些書籍，不可能幫助讀者建立初步的正知正見，就不會生起擇法眼；所以修集第一種福德——建立正知正見，必須先閱讀平實導師的各種著作。

這必須廣閱真正善知識的書籍，或者常常聽受真正善知識演說的妙法，才能建立正知正見；也是經由廣閱善知識著作所建立的正知正見，確定善知識所說實證的智慧與境界，都是親自實證而說出來的，才能對真正的善知識生起具足的信心；也因為這個緣故，才能不再對真正的善知識存著慢心，確定善知識的證量確實遠高於自己。當自己對善知識具足信心了，自己對善知識的慢心也滅除了，不再相信一切假善知識等大師的妄說以後，才有可能願意接受真善知識作為自己的老師，然後才可能親近善知識；親近善知識以後，才可能受學更深妙的法義，以及接受指導，次第進修而獲得佛菩提道的實證，也就是明心，甚至眼見佛性。但是親近善知識以前，必須先廣閱所有善知識的著作，先作粗略的判別；然後再深入某一善知識的著作中閱讀及判別。千萬別只閱讀一位或幾位善知識的著作，而要多讀幾位善知識的著作，才更有能力、更有機會遇到及判別真假善知識。因為，佛陀說末法時代邪師說法如恆河沙那麼多，所以要多讀幾位善知識的著作，才有機會讀到真正善知識的著作。

但是末學在此要先提醒讀者，真善知識的著作，其中的

內容往往很深奧，應該有耐心詳細思惟閱讀，千萬別放棄；因為佛法往往是很不容易弄懂的，不像世間法那麼粗淺、容易懂。若是很容易讀懂的法，是表相佛法，所以讀了就懂，卻不會進步，永遠原地踏地，也會使讀者永遠無法實證佛法。可是有一種情況是例外的，不是所有會使人讀不懂的書籍都是正確的，不是寫出使人難以讀懂書籍的人就是善知識；因為有一種人是從事學術研究，是做學問的學問僧，只憑自己閱讀經典思惟而沒有實證，就寫出來印書流通。這類人對自己寫出來的書中法義，有許多前後矛盾的地方自己都不知道，更不會知道要改正。由於連自己都不清楚自己書中的許多錯誤，更不用說讀者會弄清楚及讀懂了。這種假善知識，就是六識論的印順法師一類人，讀者應該遠離這種書籍，抉擇出真正善知識的書籍，覺得其中所說真的有道理，也不會有前後矛盾的現象，才是您應該繼續閱讀下去的書籍，才能真正建立正知與正見；然後再對所有已經讀過的善知識書籍加以比較，才能確定誰是真正的善知識，誰是假名善知識。這樣建立正知正見，生起初步的抉擇分以後，就是建立第一種福德了，就能確定誰才是自己應該要親近的真正善知識，能確定誰是可以幫助自己實證佛菩提道的大善知識。

實證佛菩提道應具備的福德有很多種，大約歸類就是這五種，這是末學自己的經驗；但末學比較幸運的是，有善友介紹而直接親近了真正的善知識，縮短了閱讀及尋找真善知識的時間。親近善知識為何很重要呢？因為真正的善知識會教導我們，在實證佛法時應該具備什麼條件。當我們接受善知識一一

的教導而不缺漏時，我們就容易在具足這些條件以後親證，也就是水到渠成的意思。否則，想要實證佛菩提道，是非常困難的。

## 第二目 親近真正善知識的福德莊嚴

第二種福德，是親近善知識受學，有依止善知識作為福德莊嚴，才有可能眼見佛性。為什麼親近善知識這麼重要呢？例如 平實導師說：欲修學大乘第一義諦，實證開悟明心、眼見佛性者，應先親近善知識，聞法閱經建立知見；聞時記憶，聞後思惟，並廣植福德、廣結善緣，歸命及供養佛法僧三寶；孝養父母，奉事師長，為斷後有之種子慈心不殺，行十善業，行三種布施。

菩薩既然證得真如佛性，將來生生世世不畏生死，在世間與諸同修共度眾生，在世間與有情眾生在一起，才能究竟佛道。惟其必須有許多助緣，故應修十善業，所謂十善業即十惡業之相反。十惡業為：

身三業：殺、盜、邪淫（在家是指邪淫，出家是指行淫）。

口四業：妄語、兩舌、綺語、惡口。

意三業：貪、瞋、無明（愚癡）。

若於此十惡業不犯，反而積極護生，修正自己各種行為而利益眾生者，即為修十善業。<sup>1</sup>

真正的善知識，知道怎樣可以實證大乘第一義諦，他知道

---

<sup>1</sup> 摘錄自 平實導師，《禪—悟前與悟後》上冊，正智出版社（台北市），2009年。

要怎樣建立參禪的功夫，也知道怎樣教導我們建立參禪的方向，遠離錯誤的方向與方法，我們才有機會開悟明心，甚至進一步眼見佛性。也知道教導我們遠離各種障道的因緣，以及幫我們把實證佛菩提之前應該先證的二乘菩提見道，如實親證而不會再落入凡夫境界中，才有可能在佛菩提道中親自實證。所以不論是尋求開悟明心，或者明心後想要進一步眼見佛性的人，都同樣要先具備第二種福德莊嚴，就是親近真正的善知識。

但是善知識究竟是怎樣的人呢？不是每一位弘法的人都是真正的善知識。有的弘法者名氣很大，道場很大，徒眾很多，動不動就是幾百萬的信徒，但不一定是真正的善知識；因為這一類大師們，往往落入六識論中，不離意識境界；他們連我見都斷不了，連聲聞初果都證不到，何況能夠幫我們開悟明心？更別說是教導我們眼見佛性了。

因此說，求見佛性以前，要先建立第一種福德莊嚴，就是先把自己親近善知識時應有的條件建立起來，這就牽涉到正知正見的建立。當自己還沒有建立正知正見時，會厭惡真正的善知識，因為真善知識所說的法義，和凡夫大師們所說的法義不一樣；當我們接受凡夫大師的知見時，就無法慎重的選擇真正能夠教導我們學禪的善知識。所以第一種求悟、求見性的福德，就是要先理性而不盲從，客觀研究所有弘法者所說的道理，從各方弘法者所說的道理中加以客觀的分析，慎重比對他們的差異性；並且依照經典記載的三乘菩提內容加以抉擇以後，尋找出正確的知見，才有可能判斷及選擇真正的善知識。正確的判斷及選擇出來以後，就要去親近真正的善知識，將來



才有可能開悟明心，甚至眼見佛性。因此，末學認為求見佛性的人，應該修集的第一個福德，就是建立正知正見。

建立正知正見以後，才有可能親近善知識；親近善知識以後，依教奉行，才有可能與真善知識相應；與真善知識相應以後，才有可能接受正確的指導，然後才能真正的實踐，才能修集正確的福德；憑藉正確的福德，才有可能實證眼見佛性的果報。如果所修集的福德，全都是在護持表相正法上面，或者全都只是在世俗法上利樂眾生，那都只是世間福德資糧，不可能幫助我們在開悟明心或眼見佛性的世出世間法上獲得實證。因此說，求證眼見佛性功德的人，應該具備的第一個福德，就是建立正知正見；第二個福德，就是能夠選擇到真正的善知識，並且能夠親近他。

如果無法親近真正的善知識，不論修集了什麼樣的福德，不論他所修集的福德多麼廣大，對於眼見佛性都沒有實質幫助。但是要如何尋覓真正的善知識呢？要如何觀察誰才是真善知識呢？譬如 平實導師說：

學禪首先要依止真正教禪之善知識，每一個人過去生修學正法的淨因、解脫因和今生的緣之不同，會得到不同的善知識。真正的善知識：

一、不會破壞佛子勤求悟明心性之信心，並願意幫助佛子悟明心性者。……

二、能教授修禪之知見無錯誤者，如果是以定為禪，以虛空粉碎、大地落沈、無念為悟、識神妄覺為真心

本性、以聰明才智解知了義經典或禪門公案等為開悟者，皆非善知識。……

- 三、能讓佛子們每週一次、每月一次定期親近諮詢者。
- 四、有善巧方便能建立禪子們參禪之功夫，……教導從學的弟子們把參禪的功夫，亦即參話頭的功夫，修得起來，那才是善知識。
- 五、悟明真心，親見佛性不退失的善知識，……依照自己所悟的見地，所說的均符合了義經的意旨。以宗門而言，依經解經，依文解義並非真善知識。以教門而言，所說的與了義經不相符，即非佛法。故有「依文解義，三世佛怨；離經一字，即同魔說」之說法。……此種善知識能幫助他人見性，在《六祖壇經》中，六祖即開示云：「欲擬化他人，自須有方便，毋令彼有疑，即是自性現。」依教生解，不是真開悟，無法見到佛性，用這樣的境界要來度人，說禪十年二十年也度不了一個人見性，這便非善知識。
- 六、有大願心，發願幫助佛子究明心性者：《華嚴經》云：「是善知識，有大因緣，所謂化導，令得見性。」善知識有大因緣，他可施設各種的方便，以引導度化佛子，令佛子們能親見佛性，善知識以見到別人悟明心性為樂。如有善知識，自己雖已親見佛性，卻不願意幫助別人見性，這非真善知識，因為他有私心。有私心的原因，乃因其所見不真，故非真善知識。

七、能指導禪子悟後起修者：這一位善知識，他本身悟境不退，隨時隨地親見佛性，乃至已經破牢關。並且他有禪定功夫，也通於經教各種經典，能夠指導禪子悟後起修的方向及禪定功夫。能幫助禪子們，由斷三縛結之見地，邁向薄貪瞋癡，乃至斷五下分結、及五上分結等等境界，這樣的善知識，是可遇而不可求。

八、遇真善知識應當承事修學，不可用世間之知見，來自己障礙自己。《六祖壇經》云：「努力自見莫悠悠，後念忽絕一世休。若悟大乘得見性，虔恭合掌一心求。」這首偈說明了見性是要自己努力去見，千萬不要恍恍惚惚、悠哉悠哉的浪費生命和時間。因為有一天無常來的時候，下一個念再也起不來，這一輩子就結束了。如果想要親證大乘佛法的精髓，要得見佛性的話，應當要虔誠恭敬，合掌一心，而不是散漫心來求，才能得。

九、能不憚勞苦，舉辦短期精進共修，幫助禪子們明心見性者：我們修禪者，自古以來就很多，但是自己參究，想要悟入非常之困難。如果真善知識能夠舉辦禪三、禪五、禪七，讓我們得以與他親近共住的話；這段期間善知識可以開示引導我們在要緊處怎樣轉折，然後看我們時機因緣成熟的時候，他自然能夠巧設許多方便，廣泛的使用各種機鋒，來幫助我們。當他大用現前時，我們在當下便悟，遠勝過自己辛苦參究二十年。而且在這段期間，我們容易

得到他的意旨，容易明瞭他講些什麼，以及他要引導我們到什麼樣的地步。而我們在這段時間，也容易跟隨他，順著他所說的法及方向去用功，就容易得到他的法。

- 十、尋覓善知識，非行腳參方：尋覓善知識，不是行腳參方，行腳參方是悟後之事。這是指悟了以後——明心——很久以後，仍然看不見佛性：或者說見性以後很久了，始終到不了牢關，更不用說「破牢關」。因此暫時告假，離開師父、去參問諸方善知識。或者由師父指令去參訪某位善知識、或遍參諸善知識，這是悟後之事。

香林澄遠禪師云：「大凡行腳尋知識，要帶眼行，須分縑素、看淺深始得。」行腳參方尋訪善知識要帶著眼睛走。從禪的立場講，一般人不開眼，只有悟了的人，才叫開眼的人。悟了去行腳，參訪善知識，要帶著眼睛去，要能夠分得清楚，這個人是……悟與不悟。如果不悟，身穿黑衣還是在家；如果悟了，身穿白衣，也是出家。找尋善知識，需要有慧之知見，隨著參禪者本身的定與慧知見之不同，而得到不同層次的善知識。這完全是依每個人過去生所修所種之福慧因緣，而得到不同層次之善知識。如果不具備定與慧之知見，往往會當面錯過。此外尋覓善知識不可著相，執著外相而求覓善知識，必不可得。俗語說得好：「海水不可斗量，人不可貌相。」以貌取人，常有大過。所以達摩大師云：「若不見性，

即不名善知識，縱說得十二部經，亦不免生死輪迴，三界受苦，無有出期。」又云：「今時人講得三五本經論，以爲佛法者，愚人也。」又云：「若見自心是佛，不在剃除鬚髮，白衣亦是佛；若不見性，剃除鬚髮亦是外道。」所以萬萬不可以貌取人。譬如善財童子五十三參之善知識之中，有五參是一生補處菩薩外，其餘四十七參之中僅有五參是出家菩薩，在家菩薩則有四十二參之多。在家菩薩之中：身現外道婆羅門、國王、大士、長者、仙人、優婆夷、童子、童女、神……等，皆是在家相，有貴爲天神國王者，有示現婬女、外道者，是故不可從表相衡量善知識。

尋覓善知識時，應當先發菩薩清淨大願。菩薩以大悲方便，在各種不同世間裡，要度化各種不同菩薩種性的眾生，所以示現種種形像；有時也示現有過失，好像凡夫眾生，不像是一個聖人，而能夠跟眾生一起生活，一起做事，然後度化這些眾生。這是菩薩清淨的願力，才作得到。我們求善知識的人，應該和他的願力相應，所以應當要發菩薩清淨大願。

發了菩薩清淨大願以後再發願：「願我今生求佛圓覺，尋覓善知識時不遇外道、不遇教授人天善法之師，不遇定性聲聞及緣覺法之師。」所遇到的，才不會是教人天善法，修聲聞法、緣覺法的老師。<sup>2</sup>

---

<sup>2</sup> 摘錄自 平實導師，《禪一悟前與悟後》上冊，正智出版社（台北市），2009年。以下皆同一書。

平實導師又說：此外尋覓善知識不可著相，執著外相而求覓善知識，必不可得。有的人認為善知識一定是男人，女人一定不是善知識。但是他不懂得什麼是男人、女人；佛法裡講的丈夫，不一定是男人，有時稱女人為丈夫。有的人認為一表人才，相貌堂堂很莊嚴的樣子，才是善知識。看見某個人其貌不揚，又是瘦瘦小小，皮膚黑黑的，就認為這個人不是善知識，那就錯了。有的人認為善知識，一定學問很好，學歷很高，這樣的人遇到六祖惠能，也會認為他不是善知識。

看淺深是說，要能辨別這個人，他的層次深淺。行腳參方，要有這樣的眼睛才夠資格。那麼這種行腳參方的時候，大多數是以機鋒和公案來相訪。如果是初學禪，尋覓善知識，務必要虔誠恭敬，合掌來相問；不可故作聰明狀，欲以慢心及輕視心，來求善知識，必不可得。

遇到善知識，我們跟他請益完了，應該詳細思惟，善知識所說的，究竟善與不善？如果說得好，講得對，我們就跟他學；如果仍然有疑問，應該再一次參問，乃至作第三次的參問。如果這樣問過三次以後，我們覺得根機與他相應的話，我們就跟他修學。如果不契機就離開，另外尋善知識。

末學對讀者的建議，是到正覺同修會來修學，不但無相念佛、看話頭、參話頭的功夫都有人教導，甚至想要眼見佛性都有可能，末學就是這樣走過來的。譬如果涵師姊說：

沒有蕭老師，想觸證真心，門兒都沒有，「無門之門」豈是那麼容易入？知見不具足，定力、慧力不夠，福德

資糧欠缺的人，比登天還難。末法時代，施設憶佛、拜佛、看話頭的法，真是大智慧啊！<sup>3</sup>

又如 平實導師說：

學佛應該要知道的是；怎麼樣去證入佛法的境界裡面去。參禪固然能夠悟得真如佛性，可是參禪者若無功夫的話，也是表面看來是在參禪，其實與禪了不相干，因為沒有功夫的緣故。而無相念佛這門功夫學會了，就會懂得如何去看話頭；會看話頭之後，漸漸就會懂得怎麼去參話頭，乃至怎麼去參公案，這樣才是真正參禪。所以，無相念佛法門非常重要，可以幫助末法時代的有情眾生來參禪。有人覺得廣泛閱讀經典、能言善道，並著作一大堆談論佛法的書籍，以此為貴，所以不肯學無相念佛的法門，這也是因慢心而生障礙。<sup>4</sup>（待續）

---

<sup>3</sup> 摘錄自 平實導師，《我與無我》，佛教正覺同修會（台北市），2008 年。

<sup>4</sup> 摘錄自 平實導師，《念佛三昧修學次第》，佛教正覺同修會（台北市），2008 年。

# 廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載四十三)

## 第二目 二乘人所修的止觀

二乘人所修止觀不同於外道者，在於修禪定的過程中，同時更以觀察慧來伏、除我見與我執，最後終能斷盡我執成阿羅漢，故說：「梵行已立，所作已辦，不受後有，解脫，解脫知見，知如真。」心已得清淨了，故說梵行已立；為解脫生死而斷我見、我執所應作的修行等事皆已完成了，故說所作已辦；對十八界的執著全滅了，死後不再出生後有，故說不受後有；我見、我執已經斷盡而成就解脫果，故說解脫；已經實證而具有了知一切後有永盡的智慧，故說解脫知見。此處解脫知見是指聲聞解脫道的盡智及無生智，是世俗諦解脫道的一切智所攝。以三界中的四禪八定等有漏法，來助成出三界的世俗諦無漏法之蘊處界空的實證，以堅信 佛陀所開示清涼真實的涅槃本際——「如」恆常不滅為根本，了知涅槃非斷滅空，方能於內、於外皆無有恐怖，得以世俗諦的智慧



來實證解脫果，故說知「如」真。

但是，二乘聖人未能親證這個「如」一空性心如來藏一故，不能發起般若智慧，所修的止觀都只是用意識心來伏除煩惱，只求證得無餘涅槃，捨壽後十八界全滅入無餘涅槃，這是二乘人所修的法，也就是二乘解脫道。然而取證無餘涅槃的二乘聖人，不再受生於三界中，所以不能成佛，仍然不是最究竟的解脫，因此說定性二乘取證無餘涅槃亦是修習佛菩提道中之岔路。

### 第三目 大乘菩薩所修的止觀

真實且最究竟的止觀之學唯大乘法門，止者寂、定，觀者照、慧；於外道中說的止觀是意識心的境界，二乘解脫道中說的也是意識心所證境界，但兼含不共外道的解脫慧；於大乘佛菩提道的法義中，止與觀的修證，更進而函蓋第八識如來藏心的實證，寂然常定而照了諸法，智慧橫溢，說的是第八識常寂常照的心性。此寂照之心，乃一切眾生本來有之，非由修得，即是本來自性清淨涅槃的如來藏、眾生本有的自性清淨涅槃心；此心靜則寂靜涅槃，動則觀照萬法無所遺漏，動靜如一，成就世、出世間一切萬法。此心於一切法平等無分別，卻能於無分別中廣作六塵外的分別；此心無他，唯是空性心如來藏也，故說修行實證空性心如來藏才是最真實、最究竟的止、觀。

空性心如來藏從本以來具足究竟的止觀，不須修止觀，卻無時無處不在止觀當中，因為如來藏不與六塵相應，如如不動而大龍常在定；但是如來藏又如實了知一切眾生心行而昭昭不

爽地實踐因果律則，未曾絲毫昏昧錯亂過。但是凡夫眾生不知道有如來藏故，因而被六塵所縛，常墮於意識境界中。聲聞人聽聞佛之開示，雖然知道有如來藏（本識），但是無法實證，因而被「苦、集、滅、道」四諦所縛，不離法執。緣覺人自己觀察，外於蘊處界運作的範圍，確定有如來藏存在，而與蘊處界同時同處運作，可是緣覺如同聲聞人一樣，因為無法親證如來藏故，因而被十二因緣法所縛，也不離法執。菩薩雖然能知、已知、能證、已證如來藏，但仍為六波羅蜜多法所縛，故仍有法執未斷盡，要到佛地才能夠斷盡。如是諸凡聖，念念攀緣，不得止息，所以一定要修習止觀。

禪定的止觀雖然不能斷煩惱，卻能壓伏煩惱的現行，故菩薩應修禪定之止觀。菩薩修止觀不同於二乘，止者止於一境，謂於所證實相智慧心得決定而不搖不移；觀者謂觀照實相法境界，現量觀察而非臆想。二乘人是依世俗慧來修止觀，菩薩則依般若慧來修止觀。二乘人修止觀，是在閑靜處宴坐或經行，菩薩則在與大眾同事利行的日常生活中修止觀；二乘人是為了能捨禪定中喜樂捨之覺受而修止觀，菩薩不僅不捨喜樂捨之覺受，而且也不執著喜樂捨而修止觀；二乘人樂於寂靜中修止觀，菩薩則能於吵雜中修止觀；二乘人為了斷煩惱入涅槃而修止觀，菩薩雖能斷煩惱入涅槃，但卻留惑潤生、不入涅槃而修止觀；二乘人依於意識、意根虛妄來修止觀，而菩薩轉依第八識自性清淨心如來藏來修止觀。因此菩薩修止觀所得的四禪八定，其功德受用，絕非二乘有學、無學可以思議的，名為菩薩不可思議。宗喀巴的《佛菩提道次第廣論》中說的止觀，則

與佛法中的三乘菩提所修止觀完全無關，也與世間禪定的止觀完全無關，只是藏傳佛教自設而假名為佛法的止觀，詳後敘述。

## 第二節 《廣論》的別學後二波羅蜜多

### 第一目 《廣論》誤認毘鉢舍那為般若波羅蜜

把指頭當月亮，將方法作標的，是世間智者嘲笑愚人的說法；在佛法中，宗喀巴正是這個典故中被智者所嘲笑的愚人。宗喀巴嚴重誤會奢摩他與毘鉢舍那，一步錯、步步錯，以致隨後全盤都錯。前已說過多次，世間禪定的奢摩他漢譯為「止」，毘鉢舍那漢譯為「觀」，皆是修定之法，並非般若；般若智慧中所說的止是心得決定、觀是觀察實相法界的一切內涵，與世間禪定的止、觀不同，宗喀巴及其學人都無知於此。在止觀修證中，「定」是心止於一境的意思，都是覺知心意識所相應的境界；譬如覺知心止於一境而進入初禪前的未到地定、初禪，乃至四空定中安住；或如證得如來藏，並安忍如來藏本來自性清淨涅槃的實證與所見，心得決定而不改易，由是故能發起般若智慧，此亦名為定。上述二者都是定，也就是「止」，止的獲得要經由觀行來實證，觀行的過程簡稱為「觀」；由於觀的緣故，漸漸懂得安住禪定或智慧境界中，心得決定不猶疑，才能得止；再以下地所證心得決定的功德為基礎，次第進修上地之觀行，即是由止而修觀；是故止、觀之學相輔相成，絕對不能割裂來修。宗喀巴的《廣論》特別教學人修學後二波羅蜜多，但卻把奢摩他與毘鉢舍那分割為二，而成為奢摩他與毘鉢舍那各自獨立的兩部分，把本屬一法的禪定（靜慮）割裂而說為後二

波羅蜜多，他把奢摩他(止)認為是禪定波羅蜜，把毘鉢舍那(觀)認為是般若波羅蜜，正是「把指頭當月亮，將方法作標的」之愚癡人，所以宗喀巴真是不懂佛法也。因為般若是靜慮所獲得的智慧，不是靜慮本身，靜慮本身是透過觀行與心得決定的方法，觀照是方法而不是標的；觀照到禪定的境界而心得決定安住下來，或者觀照到實相法界而心得決定安住下來，都是靜慮的方法而非所要獲得之標的；般若是修止、修觀所獲得的了知實相法界的智慧，是標的而不是觀行等方法，而是藉觀行的方法所獲得法界實相的智慧；經由觀行的方法證得實相法界而生起的心得決定，稱為止，止只是心得決定而表現出來的現象，不是所要實證之標的；是故止與觀都是求證實相般若的方法，經由止與觀而獲得的般若智慧則是靜慮所得的結果。

說明了止、觀的正確意涵，回頭再看看宗喀巴的《廣論》中奢摩他(止)之內容，包含了毘鉢舍那(觀)的法，而《廣論》毘鉢舍那的內容，講的卻是與毘鉢舍那無關的空性，也把空性的義理給誤會了，宗喀巴如此七顛八倒亂說一場，誤導學人；依著《廣論》的說法修學的人，學了三大阿僧祇劫以後還是不懂佛法般若與禪定的止觀法門，想要證得禪定與般若永遠遙遙無期。今先不論其所編寫的內容或對或錯，首先就該把標題改正！應把〈別學後二波羅蜜多〉中的〈奢摩他〉的標題改成〈奢摩他與毘鉢舍那〉，或改成〈禪定波羅蜜多〉；然後再把〈毘鉢舍那〉的標題改成〈般若波羅蜜多〉，如此修改方符合〈後二波羅蜜多〉的題旨。

## 第二目 止觀是修定之法

《廣論》336 頁說：「別學後二波羅蜜多，謂修奢摩他毘鉢舍那，如其次第即是靜慮及慧波羅蜜多之所攝故。」（註：雖然六度波羅蜜多後二即「禪定與般若」，然宗喀巴此說的「慧」波羅蜜多，根本就不是「般若」波羅蜜多。）**別學**的意思是特別要學、另外要學。宗喀巴認為特別要學六波羅蜜多的後二波羅蜜多，即是修奢摩他與毘鉢舍那，說奢摩他是靜慮所攝，說毘鉢舍那是慧（般若）波羅蜜多所攝，然而宗喀巴此說並不正確。宗喀巴認為毘鉢舍那（觀法）是修無我空性慧，即意識住於定境中，觀一切法無自性，一切法畢竟空，一切法緣生緣滅，而說一切法「緣起有、自性空」；能如此觀一切法空相，就說是證得無我空性，而如此觀法的觀察慧，就稱為無我空性慧；這是宗喀巴完全誤解般若波羅蜜多的謬說。諸經論說的奢摩他是止，毘鉢舍那是觀，止與觀皆是修定之法，作為參禪時的思惟觀與心得決定之作用，也是親證如來藏而發起般若智慧的觀行過程與方法，皆是意識之所相應境界；於六度波羅蜜中屬於禪定的波羅蜜，並不是修學止觀所應證的般若波羅蜜智慧度本身，而是求證般若智慧的觀行過程。除非經由靜慮（禪）而證得空性心如來藏，並轉依如來藏而繼續進修止觀，否則所修的止觀都屬於世間禪定的修證方法，仍不是世間禪定的實證境界。

如《廣論》337 頁自云：

顯示此二攝一切定。譬如一樹，雖有無邊枝葉花果，然總攝彼一切扼要厥為根本。如是經說大小乘無邊三摩地，然總攝一切之宗要厥為止觀。如《解深密經》云：「如我所說，無量聲聞、菩薩、如來有無量種勝三摩地，

當知一切皆此所攝。」故欲求定者，不能尋求無邊差別，應求一切等持總聚止觀二品，一切時中恆應修學。

宗喀巴既然自己說止觀二法攝一切定，並舉枝葉花果都以根為本作譬喻，說所有三摩地都以止觀為根本，又想假藉經文來自己證明所說無誤。所以宗喀巴說，要修定者，不能尋求各種境界的分別，而是求一切定中的根本止觀二品。前一頁又說觀法是慧波羅蜜（般若）所攝，前後不一知見混亂；此便說明了宗喀巴未證空性真如心，不解般若及唯識方廣諸經，不知般若二字之真正意涵故。

所謂一切定者，包括欲界定、色界的四禪、無色界的四空定，以及無想定、滅盡定；祖師常說的「那伽大龍常在定，無有不定時」的那伽大定，也就是如來藏智慧境界，這些都是修止觀所得的定果，最後的那伽大定即是在般若智慧中心得決定，現觀真如心永遠不被六塵境界所搖動。而宗喀巴說的「佛教禪定」卻都屬於雙身修法的意識專注的境界，根本談不上「禪定」，乃是欲界中最下層不離兩性間的貪愛，最終達到所謂第四喜的專心享受淫根的樂觸境界，純屬欲界中最粗重的觸塵貪愛；宗喀巴的止觀所說之定，全心專注在這樣的淫樂境界中，連外道凡夫的世間禪定都談不上，怎能妄說為佛法的禪定。

譬如減低了對淫欲的粗重貪愛，才能於打坐中發起欲界天的持身法，能夠保持色身不動，獲得覺知心的粗住，謂之欲界定。當修學禪定者有了粗分欲界定，進一步於欲界定中保持「一心不亂」，前六識不斷運作故，仍了知五塵；乃至入定過深而

不觸五塵，謂之初禪前的未到地定，因未能把淫欲之貪全部斷盡所以仍未能到達初禪地，所以名爲未到地定，仍是欲界裡的定境所攝。斷除淫欲的貪著以後，才能從未到地定中發起初禪，才算離開欲界而到達色界境界。色界定的初禪到第四禪，與無色界的四空定，總稱爲四禪八定。初禪有覺有觀三昧，在等至位中不了知香與味，已無鼻舌二識；初禪到二禪之間的未到地定稱爲無覺有觀三昧；二禪以上稱爲無覺無觀三昧，無覺無觀三昧的等至位中，前五識俱皆不現，只有意識覺知自心定境法塵；以上所說有覺有觀、無覺有觀、無覺無觀三種三摩地，稱爲禪定三三昧，都屬於世間禪定，要以世間禪定的止與觀二法，依於世間禪定的正知正見實際修學才能證得。若如宗喀巴的《廣論》中說的雙身法中的止與觀，精修三大無量數劫以後還是無法獲得欲界定、未到地定，更別說是初禪到四禪的色界定。

至於三界中的無想定，意識已經斷滅，七轉識妄心只剩下意根獨自存在，意根之心所都仍在運作，但因為意根無證自證分，無法了知自己存在，凡夫、外道便以爲已滅盡一切心所法，這是凡夫、外道誤解涅槃而自以爲已經證涅槃，便墮入無想定中，依舊不離生死輪迴。另有身證解脫聖者所證的滅盡定，意識等識陰六識如同無想定一樣斷滅了，意根只剩下觸、作意、思三種心所法在運作，受與想心所法已滅故；這是俱解脫聖人所證的出世間定；由此滅盡定之功德，可以隨時出離三界生死，不必像慧解脫聖者要待捨壽之時方能入涅槃。此外，另有一種菩薩三三昧，謂空、無相、無願三三昧，又稱那伽大定，

這是不共二乘的佛菩提大法，更不是凡夫、外道所能臆想的；如上說的那伽大定是指 佛陀所說的大定，是指如來藏永不出定、永不入定，永遠不出不入故名大定；此乃諸佛之所證，菩薩隨佛修學始能證之，非聲聞緣覺所能自證。如來藏常住那伽大定中，如來藏從來沒有入定，也從來沒有出定，卻是永遠在這種非世間定中，與其他心王和合運作，創造一切世出世間法而有無量世的生滅，而祂自身又不曾有生死。

上文約略簡說較重要的定，乃是依據大乘經典及諸菩薩的實證而闡述者。然而宗喀巴爲了將雙身修法合理化，又另創與佛法相悖的喇嘛教（藏傳佛教）三摩地，完全不是佛教中所說的三摩地，也不是世間四禪八定所證的三摩地，其實全無定的實質。宗喀巴說的三摩地止觀中，有觀想法及雙身法，初始是用觀想之法，而觀想之境界虛幻不實，觀想之所證也都與禪定的實證無關；不論您是天天修，或是月月修、年年修，乃至十年、百年每日精進修，也得不到世間禪定或出世間定的實證。《密宗道次第廣論》81 頁說：

此中所生之三摩地總有三種，謂緣天身，緣天語咒，及緣天意真實。初云最粗者，即極粗顯三摩地。第二較前微細，第三最細。以於身中須從粗漸生故，次第決定如是。其中先須天身明顯及能久住二和合生，是故須以多相靜慮修令明顯，以所修相須數數作意乃能明顯故。

宗喀巴說有三種「三摩地」：緣天身、緣天語咒、緣天意，由粗至細的次第漸漸生起。緣天身，謂觀想自己爲廣大天身，



觀想出來的天身即是自己未來成「佛」的佛身；觀想時能夠明顯及長久，即是所謂緣天身「三摩地」成就。所以宗喀巴才會主張：修學禪定必須從觀想佛地的身像入門（容後詳說），觀想佛地的身像要從頭到腳明顯，進一步再緣天身觀想才容易成就。如此觀想自己所有的佛身影像成就後，宗喀巴認為就是已經證得佛身了！再繼續觀想天語咒，乃至最細的天意，即是成就「三三昧」；但這只是宗喀巴自己認定的「三摩地」，不是佛法修證的三摩地。佛法三摩地都不是用觀想所能及，也不是觀想自己色界天身成功就能獲得色界定；觀想之法假如能得三摩地，則天下人胡思亂想成功了，就皆得四禪八定了；而醫學上也就不該有所謂的「妄想症」，人間更不應有精神病患了。

末學衷心祈盼宗喀巴《廣論》的隨學者，應當依 佛陀聖教深入思惟簡擇，不要迷信於《廣論》中似是而非的謬論；若從信受《菩提道次第廣論》中說的邪謬止觀，心得決定的結果就是進而修學《密宗道次第廣論》，就會猶如被「冷水煮青蛙」一般，不自覺地沉溺於雙身修法的樂觸境界，種下未來長劫下墮惡趣的業因而不自知。因為，那是層次最低的欲界樂觸境界，因耽著欲界樂觸境界，不但背離離欲的世間四禪八定，更會令修學者下墮惡趣難可出離！是故，若真正有心修學佛道之「廣論團體」的學員，應當儘快脫離此種與惡趣相應之止法與觀法，回歸世間禪定的離欲之止法與觀法的修學，進而回歸 世尊八識論的如來藏正法三摩地的止與觀，努力修學開悟應有的正知正見，並修集實證開悟時所應具備的福德資糧，於福慧具足而使般若三摩地實證的因緣成熟後，方能證得那伽大定，然

後轉依如來藏本來自性清淨涅槃的體性，發願盡未來際救度一切有情趣向正法，進而修學實相般若別相智、道種智，次第成就佛道。即使是好樂修學四禪八定者，也可以建立離欲的正知正見而證世間禪定，進而轉入大乘般若修學的正確止法與觀法，終能安隱於大乘法而不入歧途。

如上所言，奢摩他與毗鉢舍那之法為禪定波羅蜜多所攝，屬於實證第六度般若的方法而非般若自身；般若屬於實相智慧而非止觀等方法，故於六度中尚有般若立為第六度，故而般若亦非宗喀巴說的意識一念不生的觀察慧。於大乘佛菩提道中，般若乃是實證空性心如來藏以後引生出來的法界實相智慧，應該要從正確的般若知見中熏習及進修，第五度的靜慮止觀只是實證第六度般若的輔助之法，所以止與觀並不是般若本身，更不是宗喀巴所說的意識觀察世間法的觀察慧，也不是意識住於一念不生的境界可以名為般若。當菩薩證得第八識如來藏，並親自觀察體驗如來藏的恆常中道性、涅槃性、空性、實性、無住性、真如、無智、無得……等無量體性，了知法界的實相而有了世出世間智慧，這才是般若。而讓眾生能證得空性心如來藏的觀行法門，只是幫助學人實證般若波羅蜜多的「工具」，所以觀行法門不等於觀行後所證的智慧，不能說毗鉢舍那即是般若智慧。只有無明凡夫於世間法中才會說能觀即是智慧，宗喀巴正是如此，誤以為能觀察就是智慧；在佛法中說，「能觀」只是意識的別境心所法中之慧心所，是對六塵境的觀察慧而不是般若智慧。宗喀巴否定了第八識如來藏，就沒有法界實相可證，當然就不可能了知法界實相，更不會有法界實相的智慧，

只好把意識了別六塵的慧心所，建立為般若智慧，所以他說意識的毗鉢舍那一對六塵境界的觀察慧——就是佛法的般若智慧，完全違背佛的說法，顯示他對般若完全不懂。

宗喀巴否定有第八識——空性心如來藏，故其所說的「空性」是外於如來藏妙心而說空性，成為心外求法，說的都是意識覺知心而落入常見外道見解中；譬如他認為「覺知心不具人間之粗形色故空」，名之為空性。亦如觀想出來的所謂天身是不具人間粗形色者，宗喀巴說為「空色金剛身」，即是宗喀巴所謂的「空性」。又如「繫界不漏名為不變」、「不變之樂說為無得」、「無住之性為不變樂」，皆是宗喀巴《密宗道次第廣論》所說的空性。此處之「界」，藏傳佛教密宗說的是男性精液，「不漏」是不向外洩；就是喇嘛與明妃行雙身法時，到達第四喜要保持不射精，名為「繫界不漏」，說這樣名為「不變」，也就是指全身樂觸保持不失；宗喀巴說的「無得」是指樂觸本來就是自己色身所有，不從外得；「無住」是說長住於全身遍樂中而一心不亂，對其他的事情不生起任何牽掛妄想，名為「無住」。如是名為不變之樂、常樂。

因此宗喀巴乃是依無上瑜伽雙身法的內涵來說止觀，在《菩薩道次第廣論》中是隱說，在《密宗道次第廣論》中則是明說。如《密宗道次第廣論》456頁說：

溶菩提心任持不洩而修不變妙樂。由第六支於初二支所修成色，自成欲天父母空色之身，隨愛大印得不變樂，展轉增上，最後永盡一切粗色蘊等，身成空色金剛之

身，心成不變妙樂，一切時中住法實性，證得雙運之身。

藏傳佛教密宗說的菩提心是明點，是男精液與女淫液的溶合體，宗喀巴說：「明點溶合保持不洩漏，就是修不變妙樂。由前所說修法，觀想成就自己本尊與明妃互抱淫樂之像，及觀想頭頂上有勇父與空行母互抱淫樂之像，自己就成為本尊與明妃互抱，或自己成為勇父而與空行母雙修；隨著愛欲而兩根交合得到不變樂，不斷的修習，使樂觸輾轉增上，最後盡除有形之色身，只剩下淫樂觸覺而成為空性色，觀想自己身成為金色金剛身，自己心住於樂觸中而忘了自我時即成為不變妙樂，一切時中住於如此的『空性』中，就是證得樂空不二雙運之身。」由上可知，宗喀巴認為藉觀想而忽略一切粗色蘊，觀想成就金色的金剛身影像時，就是成就金剛不壞之身，就是空性體；雙身法中所得長時間的第四喜樂觸不失不變，就是不變妙樂，就是智慧體，如此修法就能即身成佛。因此，對宗喀巴及喇嘛們的「修行」來說，第八識空性如來藏的修證是不必要的，喇嘛教的教義是只要有意識覺知心不滅，然後透過男女行淫修雙身法而常常住於遍身淫樂境界中，即有藏傳佛教的「空性」可證，即有藏傳佛教的「般若智慧」可得。

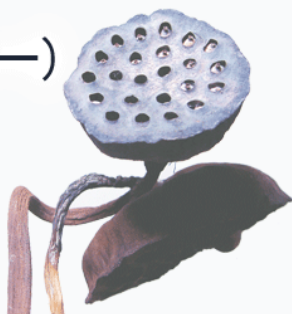
但是 佛不會說過淫行之遍身樂觸即是佛法的正修行，也不會說過那是報身佛的快樂境界，反而開示要滅盡這種貪著才能證得三果，要否定這種境界而破斥能貪著的覺知心與被貪著的淫樂我所，才能證得實相般若；而藏傳佛教密宗攝取了這種

種外道邪見，妄說為佛法，誣說為報身佛的快樂境界，這是以外道法來取代佛教正法的**破法者**。佛於方廣諸經中說有第八識如來藏，說只有如來藏才是空性體，才是般若體，無別無他。宗喀巴因未證真實存在的第八識如來藏，觀察自己確實也沒有能力實證故，只好誑言及欺騙大眾說：「佛說有第八識者，為方便說，非真說有第八識心。」此等謗佛、謗法之語，於其著作中處處可見，而佛門大眾對於真正佛法不知不解，竟然信以為真，還稱彼為大師、至尊；宗喀巴謗佛、謗法早已下墮無間地獄了，隨學大眾不審不察，竟也自願跟隨著他的邪徑、邪蹤而行，死後不免踵隨宗喀巴的腳步而入地獄，誠是末法時期眾生之悲哀。（待續）

# 救護佛子向正道—(二十一)

## 論釋印順的善知識

游宗明 老師



釋印順對佛法名相的解釋，有許多地方跟標準佛法的定義非常不一樣，其標新立異之處，令人訝異不解，有時甚至會覺得毛髮悚然！他的解釋有時候看來好像正確，但其實是違背正理且互相矛盾，所說都是曝露自己的墮處卻不自知，我們來看他的《佛法概論》中是怎麼說的：

親近善知識，目的在聽聞佛法。但知識不一定是善的，知識的善與惡，不是容易判斷的。佛法流傳得那樣久，不免羶雜異說，或者傳聞失實，所以品德可尊的，也不能保證傳授的可信。善知識應該親近，而不足為佛法真偽的標準，這惟有「依法不依人」。<sup>1</sup>

釋印順認為：

- 一、親近善知識，目的在聽聞佛法。
- 二、善知識的品德雖然是可以尊貴的，但也不能保證他的傳授是可信的。
- 三、善知識雖應該親近，但卻不足為佛法真偽的標準。

---

<sup>1</sup> 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社（新竹），2003.4 新版二刷，頁 239。

#### 四、要依法不依人。

釋印順主張親近善知識是要聽聞佛法，卻又說不能保證善知識的傳授是可信的，那他這裡所說的善知識，根本就不是善知識；既然不是真善知識，那根本就不該親近。看到釋印順這樣對善知識的解釋，心中著實令人大為震驚！天底下竟然會有這種善知識？這種人也可以稱為善知識嗎？釋印順自己也知道，親近善知識的目的是為能聽聞佛法，如果善知識所說違背佛陀開示的正理，那就不是善知識了。

現見釋印順及其六識論的隨學者，都是「依人不依法」的人，懼於大師的崇拜，沒人敢說大師的錯；敢說大師不對而且舉證分明的人才是「依法不依人」的人，因為 佛陀所說明明是八識論，不是六識論。釋印順所說的「善知識」其實是假善知識，不是真正的善知識。這種假善知識，如釋印順自己所說，你很難分辨出他是假善知識，因為他的品德是可尊的，外相你難挑剔，表面上看來也有持戒律、也具威儀。但若是討論他的品德就很容易變成是在作人身攻擊，所以只有法義的對錯是可以公開評論的目標。

我們參考《佛光大辭典》對「善知識」的解釋：

名相：善知識

釋文：指正直而有德行，能教導正道之人。又作知識、善友、親友、勝友、善親友。反之，教導邪道之人，稱為惡知識。

據《大品般若經》卷 27〈常啼品〉載，能說空、

無相、無作、無生、無滅之法及一切種智，而使人歡喜信樂者，稱為善知識。《華嚴經》〈入法界品〉記述善財童子於求道過程中，共參訪五十五位善知識（一般作五十三位善知識），即上至佛、菩薩，下至人、天，不論以何種姿態出現，凡能引導眾生捨惡修善、入於佛道者，均可稱為善知識。

又《釋氏要覽》卷上引《瑜伽師地論》，舉出善知識具有調伏、寂靜、惑除、德增、有勇、經富、覺真、善說、悲深、離退等十種功德。另據《四分律》卷 41 載，善親友須具備難與能與、難作能作、難忍能忍、密事相告、遮相覆藏、遭苦不捨、貧賤不輕等七個條件，即所謂「善友七事」。

經論中臚舉善知識之各種類別，據智顛之《摩訶止觀》卷四下載，善知識有如下三種：（一）外護，指從外護育，使能安穩修道。（二）同行，指行動與共，相互策勵。（三）教授，指善巧說法。<sup>2</sup>

諸經論中臚列出善知識之各種類別及功德等，實在非常的多，主要是因為善知識太重要、太尊貴了，想要被稱為善知識是極為困難的，譬如《華嚴經》中說菩薩摩訶薩有十種善知識：

- 1、能令安住菩提心善知識。
- 2、能令修習善根善知識。

---

<sup>2</sup> 釋慈怡主編，《佛光大辭典》第五冊，佛光文化事業（台北），1999.9 初版九刷，頁 4884。



- 3、能令究竟諸波羅蜜善知識。
- 4、能令分別解說一切法善知識。
- 5、能令安住成熟一切眾生善知識。
- 6、能令具足辯才隨問能答善知識。
- 7、能令不著一切生死善知識。
- 8、能令於一切劫行菩薩行心無厭倦善知識。
- 9、能令安住普賢行善知識。
- 10、能令深入一切佛智善知識。

這裡面都沒有提到善知識要品德良好，爲甚麼？因爲品德良好乃是世間作人之基本要件，何況身爲善知識！像藏傳佛教的喇嘛上師主張要雙身修法才能成佛，因此與信徒亂搞雙修卻說他品德很好、證量很高；然而已犯邪淫重戒怎能說他品德好、證量高呢？善知識需是能夠爲人分別解說一切法，能令深入一切佛智等，這樣的善知識絕對不會如釋印順說的品德可尊，傳授卻不一定可信，不足爲佛法的真偽的標準。凡夫眾生的我們因爲對佛法的真偽不清楚，所以才需要善知識爲我們解釋清楚，能夠爲我們講解清楚，所說也與佛經吻合的才是善知識。當你必須依法不依人的時候，而他所說的卻與佛法不合，你就真的需要離開此人，另尋覓真善知識，這個人已經不能稱爲善知識了。

品德可尊，卻不能保證他所傳授的佛法是可以信受的，這種人只有人天乘的品德而沒有佛法上的修證，方便稱爲人天乘的善知識，但不是佛法所說的大善知識。《法華文句》曰：【聞

名爲知，見形爲識。是人益我菩提之道，名善知識。】《法華經》〈妙莊嚴王品〉曰：【善知識者是大因緣，所謂化導令得見佛，發阿耨多羅三藐三菩提心。】所謂善知識最重要的一點就是教你成佛之道，若所教的是人天善法，或是二乘之法，雖然也稱善知識，卻非大善知識。然而就算是人天軌範師，也能以善語而誨示他人，他的傳授依然是可信的。並不是釋印順所說的「雖有品德，而傳授不可信。」如此怎麼可以稱爲善知識？若說他的傳授不一定可信，那麼他就確定不是善知識，其判斷就這麼簡單而明確。

至於說到善知識之涵義，那可真是無量無邊廣大；譬如《大方廣佛華嚴經》卷 33〈入不思議解脫境界普賢行願品〉中對善知識就有非常多的開示與細述，選幾則來看就知道善知識是極稀有、極難能可貴與不可思議的：

善知識者，如勝神通，能現種種諸自在故。善知識者，如金剛劍，能截煩惱及隨眠故。善知識者，如親教師，能爲懺除五犯罪故。善知識者，如勝靜慮，能滅一切隨煩惱故。……善知識者，猶如橋梁，能令超度諸有流故。善知識者，能斷疑網，業異熟中善決斷故。……善知識者，能爲覺悟，令於諸法覺本性故。……善知識者，猶如大船，超過生死至彼岸故。……善知識者，能爲救護，於諸惡道救眾生故。……善知識者，猶如日月，能爲照明甚深法故。……善知識者，爲能覺悟，令悟諸法如夢幻故。……善知識者，猶如大路，行佛智行所行處故。善知識者，是佛境界，非諸二乘境界地故。善知識者，

如正智教，非是三乘所知境故……。<sup>3</sup>

在《佛說華手經》中講：【若有四法，當知是為善知識也，何等為四？一、能令人入善法中，二、能障礙諸不善法，三、能令人住於正法，四、常能隨順教化。】<sup>4</sup> 佛說善知識能令人住於正法中，所謂正法，即是大乘，即是摩訶衍（大乘），能出生一切聲聞、緣覺、世間、出世間善法<sup>5</sup>。所以若有自稱善知識卻否認大乘法，甚至大膽倡說「大乘非佛說」者，則此人一定是假名善知識，應名惡知識，其理至明。

釋印順所說的：「善知識應該親近，而不足為佛法真偽的標準。」這種「善知識」其實非善知識，應該遠離，不應該親近。連佛法的真偽都分不清楚的人，釋印順竟然尊他為佛法中的「善知識」，這種善知識，除了釋印順及信受釋印順的人會相信之外，誰會相信？本來非常珍貴的善知識，到了釋印順手裡竟然變成這麼不入流？釋印順如此混淆不清，真偽不分，把善知識的內涵與水準都扭曲弄擰了，可是我們卻不能跟著他糊塗下去。

真正的大善知識是諸佛，諸地等覺妙覺菩薩摩訶薩亦是大善知識，聲聞人則不能稱作大善知識，因為不能教導人成佛。善知識雖有大小之分，然最重要的是真假之辨別；末法時代自稱善知識的人滿天飛，多如過江之鯽，學佛人若不具足基本的正知見，則很難去分辨真假善知識。只要善知識有正知見，不論大小都可稱為善知識，辨別的方法並不困難，除了最基礎的

---

<sup>3</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 33（《大正藏》冊 10，頁 812，上 1-2）。

<sup>4</sup> 《佛說華手經》（《大正藏》冊 16，頁 204，下 19）。

<sup>5</sup> 見《勝鬘經》一乘章第五。

佛法常識之外，最重要的看他是否已斷我見，並能教人斷我見。在正覺同修會學佛的人都知道這個秘訣，以此來判斷真假善知識百無一失；不論何方大聖，如果他連斷我見都還沒有作到，而說他是善知識，而說他證量有多高，那他一定是假的善知識，就這麼簡單。如果他自稱為開悟禪師，那就問他能否救得了貓？如果他問哪一隻貓？你就告訴他，當然是南泉斬的那隻貓。正當南泉口道「道得即救取貓兒，道不得即斬卻」之際，你當時若在場，能否令南泉大師丟下刀子，為貓乞命？平實導師說：【若人能於當時，應對之際不唯顯示南泉敗闕，亦同時道出說不得底真如心體，方是善知識也！若知此中訛淆者，便知南泉話語敗闕，當時道得一句，管保南泉不得不丟下刀子、為貓乞命。】<sup>6</sup> 這種大善知識跟識字、不識字無關，也跟剃頭出家或現在家相無關，因此 平實導師云：

禪宗之禪，尚且離文字相、語言相，更何況在家出家之表相？何必在身相上著眼？豈不聞六祖云：「善知識！若欲修行，在家亦得，不由在寺。在寺不修，如西方（極樂世界）心惡之人；在家若修行，如東方（娑婆此土）人修善。」君不見維摩詰大士之家眷成群耶？而不妨礙其為等覺大士也！達摩大士亦云：「若不見性，念佛誦經持齋持戒亦無益處；念佛得因果，誦經得聰明，持戒得生天，布施得福報，覓佛終不得也。若自己不明了，須參善知識，了卻生死根本。若不見性，即不名善知識。若不如此，縱說得十二部經，亦不免生死輪迴，三界受

---

<sup>6</sup> 平實導師著，《入不二門》，佛教正覺同修會，2006.5，頁 69。

苦，無出期時。」<sup>7</sup>

能斷我見的人，他的前提一定是八識論者；如果是六識論的人，他一定認為意識是永恆不滅的，因此而不願斷除意識常住的我見，卻又會自稱已斷我見，那他就非善知識。非善知識的出家人看見在家的善知識破邪顯正以救眾生的時候，會曲意維護自己的表相僧寶身分而誣指辨正法義護持正法的善知識為誹謗僧寶，這種人名為鄉愿，是愚癡無智之人，更說不上是善知識了。善知識凡有所說而開示於人時不可離於第一義諦根本之實相心而說，實相心即是第八識如來藏，所以六識論者沒有一個是善知識。善知識才可以稱為上師，因此六識論的藏傳佛教中沒有一個人是真正的上師，因為藏傳佛教是密宗喇嘛教不是佛教，也都是破壞佛戒的惡人，並且也都是凡夫；既不是佛教，又是破壞佛教正法及破壞佛戒的人，當然就沒有佛教所說的上師身分。想學佛法就要去找佛教的上師善知識，而不是跑到外道法中去求佛法，問道於盲的結果將找不到佛法。

釋印順在《成佛之道》中說：

從前，西藏有一喇嘛，修習成佛的密法，結果卻證了聲聞果。有人以此事問善知識，善知識說：修密法而證小果，總算還好，還有修習密法而成天魔外道呢！所以，不要偏執什麼法門，是大是妙，還是檢點自己的發心要緊。<sup>8</sup>

---

<sup>7</sup> 平實導師著，《入不二門》，佛教正覺同修會，2006.5，頁110。

<sup>8</sup> 釋印順著，《成佛之道》，正聞出版社（新竹），1999.6 修訂版一刷，頁48～49。

釋印順在這裡所說的善知識，其實不是善知識；真正善知識一定知道西藏喇嘛教不能證聲聞果，因為全都努力追求五陰裡的樂受，我見非常堅固，連聲聞果都沒有辦法證，更何況大乘佛菩提果呢！原因很簡單，就是喇嘛教只信受六識論，不承認有八識。六識論的喇嘛會把意識或意識細分當作不生不滅，永恆常住的真如，因此而不認為意識是虛妄的，否則他們的雙身法就沒有存在的依據了；不承認意識是虛妄的人，就不會斷我見；不斷我見就不能斷三縛結，不斷三縛結就不能證初果；所以西藏喇嘛口說修習成佛的密法卻證不了聲聞初果，更別說是大乘法開悟見道了。因此，釋印順說「西藏有一喇嘛，修習成佛的密法，結果卻證了聲聞果。」是錯誤的說法；喇嘛若不回歸佛教正法，大多成為天魔外道，不可能證聲聞果，更不用講能證佛菩提果。

修學佛法的最終目的是為成就佛道，所以若只教人求聲聞法，還不是菩薩道所說的善知識。《大寶積經》云：

復次，迦葉！菩薩有四非善知識、非善等侶。何謂為四？求聲聞者，但欲自利。求緣覺者，喜樂少事。讀外經典路伽耶毘，文辭嚴飾。所親近者，但增世利，不益法利。迦葉！是為菩薩有四非善知識、非善等侶。<sup>9</sup>

菩薩在自利利他的學程中，有四種非善知識、非善伴侶：

一、求聲聞者，但欲自利：但求自己了生脫死而自利，不想利益眾生而成就佛道者。

---

<sup>9</sup> 《大寶積經》卷 112（《大正藏》冊 11，頁 632，中 24）。

二、求緣覺者，喜樂少事：這亦是小果的一類。修因緣觀而得覺者，也叫獨覺，其心性乃是薄悲、薄塵，因此喜樂少事；其性又是祈望無師、無敵，因此成就慢行類的種性，由於這樣的因緣，他的深心是希望祈願自己於無佛之世能夠無師、無敵而證緣覺菩提。

三、讀外經典路伽耶毘，文辭嚴飾：心性喜歡讀誦外道經書，學習文法、修辭者，從事研究類而不在佛法上面用心實證者。

四、所親近者，但增世利，不益法利：所親近的師友，不能使你得到法益——戒定慧解脫成道等功德，而只是增益些世俗的名聞利養利益。

與上相反的，菩薩有四善知識、四善等侶：

《大寶積經》又云：

復次，迦葉！菩薩有四善知識、四善等侶。何謂為四？諸來求者，是善知識，佛道因緣故。能說法者，是善知識，生智慧故。能教他人令出家者，是善知識，增長善法故。

諸佛世尊是善知識，增長一切諸佛法故。迦葉！是為菩薩四善知識、四善等侶。

世尊說菩薩的善知識與善等侶有四種：

- 一、諸來求者，是善知識，佛道因緣故。
- 二、能說法者，是善知識，生智慧故。

三、能教他人令出家者，是善知識，增長善法故。

四、諸佛世尊是善知識，增長一切諸佛法故。<sup>10</sup>

以上四種中的第一種是善等侶，不是善知識；當他們來向菩薩求法時，成為菩薩所攝受的佛弟子，能成就菩薩未來成佛時的佛土，所以是善等侶，以下三種則是說明善知識的本質。善知識能令來求法者入佛道；能善說法，令學人出生智慧；並能教導令出家；出家是什麼？出家有身出家、心出家（身現出家相，心亦至少是斷我見分證解脫功德者），有身出家、心不出家（身披僧衣現聲聞相，我見猶在之凡夫僧，不是真出家），有身不出家、心出家（現在家相卻已斷我見甚至明心之菩薩僧），有身不出家、心也不出家（一般凡夫眾生），總共有四種。善知識必定出家，但不一定剃頭為僧，也有在家相的菩薩僧。因此比丘、比丘尼跟隨現在家相的菩薩僧學法是正確的，因為他是真善知識，能令人增長一切諸佛法故；例如《阿含經》中記載的童女迦葉率領五百比丘遊行人間，此五百比丘奉她為師，從學於她；亦如《摩訶僧祇律》所載五百比丘尼，世尊令其親近五通居士受學而得證果<sup>11</sup>，五

---

<sup>10</sup> 《大寶積經》卷 112（《大正藏》冊 11，頁 632，中 24）。

<sup>11</sup> 《摩訶僧祇律》卷 12：【佛告阿難：「汝莫令王舍城比丘尼僧來見我。」阿難言：「善哉！」禮佛即還，至比丘尼所告言：「諸姊！世尊有教，不聽汝前。」第二、第三亦如是。佛告阿難：「汝何故為王舍城比丘尼慙慙乃爾？」阿難白佛言：「世尊！我不作比丘尼想。何以故？世尊呼來，不來；遣去，不去故。但世尊語有餘理，言『王舍城比丘尼僧』；以『僧』故，是故慙慙。」佛言：「聽王舍城比丘尼僧前。」阿難即還比丘尼所，語言：「諸姊！大得善利，世尊聽汝等前。」諸比丘尼聞已，皆稱：「善哉！善哉！」阿難即前佛所，頭面禮足却住一面，白佛言：「世尊！我



通居士即是五百比丘尼的善知識；這都是只論證量而不論在家或出家身分的，不因出家身分而成爲善知識，亦不因在家身分

等不善，如小兒愚癡；不識福田，不知恩養，不受世尊教。我今自知見罪，唯願世尊受我悔過。」佛告王舍城比丘尼：「汝等不善，如小兒愚癡。不識福田，不知恩養，世尊呼來，不來；遣去，不去。汝今自見罪，聽汝悔過。於聖法中能悔過者，增長善根；自今已去，勿復更作。若比丘僧如法喚比丘尼僧，比丘尼僧法應即來；若不來者，得越毘尼罪，比丘僧應遮此比丘尼僧布薩自恣；若來時，不聽入門。若比丘僧如法呼眾多比丘尼，呼一比丘尼亦如是；若眾多比丘如法喚比丘尼僧，法應即來，若不來者，得越毘尼罪，應遮此比丘尼布薩自恣，若來時不聽入門。若眾多比丘如法喚眾多比丘尼，呼一比丘尼亦如是；若一比丘如法喚比丘尼僧，喚眾多比丘尼，喚一比丘尼；比丘尼法應即來，若不來，得越毘尼罪，應遮此比丘尼布薩自恣，若來時不聽入門。若尼僧，若眾多比丘尼若一比丘尼向比丘僧，向眾多比丘、向一比丘悔過法，如前向佛悔過法中廣說。」爾時 世尊爲王舍城比丘尼隨順說法，示教利喜，時一比丘尼得法眼淨。佛告諸比丘尼：「**汝等可去，還案來道；若五通居士若有所說，汝當受行。**」爾時王舍城諸比丘尼，即還越五通聚落。時五通居士即入定，觀見此諸比丘尼已向佛懺悔，悉皆清淨，成就法器。時五通居士案如常法，乘白驛馬車，一由延迎。遙見諸比丘尼僧，便下車步進，偏袒右肩、右膝著地，合掌白言：「善來！阿姨！行道不疲極耶？」居士即請諸比丘尼在前行，從後而歸。到家中已，與好新房床褥臥具，與煖水洗足，與塗足油，與非時飲。暮然燈火，安慰視之言：「阿姨！安隱住。明旦供給齒木澡水，與種種粥。」至時與隨適飲食，食已，偏袒右肩，右膝著地，合掌白言：「我今請阿姨，夏安居。我當供給所須衣食床臥病瘦醫藥，當教學受誦經偈，唯除布薩自恣。」爾時諸比丘尼作是念：「今已四月十二日，夏坐已逼。又世尊復勅：『當受五通居士語。』思惟是已，即便受請夏安居。」居士日日爲比丘尼說四念處，諸比丘尼聞此法已，初夜後夜精勤不懈，修習聖道，成就得證。」(CBETA, T22, no. 1425, p. 330, a7-b29)

而非善知識。

善知識不可以只求聲聞，但欲自利；或只求緣覺，喜樂少事，應該要發菩提心，弘揚成佛之道，這才是真正的善知識。台灣許多道場表相看來是弘揚大乘，但其實走的是小乘的路，這從其主張的戒律可以看出端倪，他們把聲聞戒當作正解脫戒，而把菩薩戒當作別解脫戒。善知識應該教導出家眾以菩薩戒為正解脫戒，聲聞戒為別解脫戒，如此修行才是以成佛為目標，而不是以成阿羅漢為目的；但這個道理如今沒有人可以講得清楚，由此可見善知識的稀有難逢。

對於善知識與惡知識的區別，釋印順說：

「若讚菩提道，善親近彼人，菩提心善淨，捨離惡知識」。這是答覆了善知識與惡知識的區別。此處的善知識與惡知識都是就大乘法來說的。如何是善知識呢？凡是讚歎菩提道的，便是善知識。所謂菩提道，便是發菩提心，修菩薩行，意欲成佛度眾生者所走的大道。發菩提心，六波羅蜜多、四攝法，大悲利他者，即是行菩提行。所以讚歎菩提道者，即是讚歎大乘，對於這樣的人，應該親近。反過來說，凡是讚歎小乘法、世間法者，就不要去親近他們。若親近他們，受了影響，就不可能發大乘心，而可能發小乘心、行小乘行了。若是專聽人說世間法，心就可能落到世間法去。<sup>12</sup>

釋印順認為讚歎菩提道者便是善知識，而菩提道便是發菩

---

<sup>12</sup> 釋印順著，《華雨集第一冊》，正聞出版社（台北），1993.4 初版，頁 87。

提心、修菩薩行；不過這還要看他有沒有真正發菩提心。如果像密宗喇嘛教一樣，每天大喊「我要發菩提心，度一切眾生成佛！」美意不錯，但若問他：「什麼是菩提？什麼是證菩提？如何發菩提心？發菩提心的是那個心？證菩提心又是證那個菩提心？」再問：「人有幾個識？」他回答：「六個識。」那你就知道他根本不懂菩提，也只是空發願而沒有菩提心。當你跟他說：「你不懂菩提心」時，也許他會很生氣而憤怒地說：「我每天都在佛前發菩提心，怎麼說我沒有菩提心？」那你就可舉 平實導師在《楞嚴經講記》說的法語告訴他：

「發菩提心」講的就是證如來藏，如來藏才是真正的菩提心；因為佛菩提是常住法，而如來藏正是常住法；可是發起四宏誓願的覺知心卻不是常住法，而是生滅法，當然就不是佛菩提道的所依心。<sup>13</sup>

這就是說，如果不是八識論，則無有菩提心可言，所以八識論的佛教才有菩提心，六識論的喇嘛教沒有菩提心；所以喇嘛教不是佛教，亦無佛法。六識論的人只有眼耳鼻舌身意識六個識，當意識心斷滅的時候，菩提心也不見了，當然不是真正的菩提心，最多只是世俗人所知的菩提心，因此說六識論者沒有菩提心。所以問題不在於意識有沒有發菩提心，意識發菩提心時若無第八識作為所依，則所說都是空話，意識只有一世，不能去到後世，一世就斷滅了；沒有第八識如來藏就沒有菩提心，六識論的喇嘛教不承認有第八識，所以沒有菩提心，答案就是這麼簡單，以此來分辨是不是善知識，那就很清楚了。

---

<sup>13</sup> 平實導師著，《楞嚴經講記》第六輯，正智出版社，2010.10.4，頁 298。

如果有毀謗第八識如來藏爲外道神我思想的，那他就不是善知識，因爲如來藏即是菩薩藏，《辨唯識性相》云：

壞佛教正法、誹謗世尊了義正法，即是「謗菩薩藏」，將成一闡提人，學人務必謹慎小心！不可人云亦云。當自己無法肯定此一了義法時，當依止善知識，當請求善知識解疑除惑；若自身與善知識不能相應，最好先消除性障、轉修轉學二乘菩提，同時累積福德資糧，並發願迴向佛菩提，待因緣成熟時再來親近善知識。不然，念佛求生淨土也不錯；但不可謗大乘法，因爲即使是最慈悲的極樂世界 彌陀世尊，也不肯攝受、不願收受謗大乘法的人，更何況是誹謗大乘法根本阿賴耶識的人？如何能往生極樂世界？所以，誹謗大乘法根本識的人，就只剩下墮落地獄一條路了！所以一切學人都必須極小心、極謹慎才好！<sup>14</sup>

還沒有離開胎昧以前，在修學佛法的累世歷程中，都會碰到許多邪師，很容易受到誤導而走入歧途，所以必須修集福德智慧資糧，累積福德智慧，才有能力慎思明辨簡擇諸方大師是不是善知識；不過若無慧眼，要分辨真假善知識真的很難。

平實導師云：

然古今邪師極多，佛子若未開眼，未入真見道位者，乃至初入真見道位而未入相見道位者，皆無力辨別，故須真善知識之摧邪顯正，辨正法義。辨正諸方邪師似是而

---

<sup>14</sup> 台南共修處法義組著，《辨唯識性相》，佛教正覺同修會，2008.6，頁 104。

非之邪知邪解已，佛子中之有福慧者即能知曉何者是真善知識，即可從之受學，故說摧邪顯正、辨魔檢異，於佛法之護持及弘揚上，極為重要；觀乎往昔世尊之踵隨六師外道，遍至各大城一一破斥之，可知吾語之不虛也。摧邪顯正已，眾生便知世尊真是大善知識，六師真是外道；世尊若不如是，彼諸眾生便因六師外道誤導而入邪道。<sup>15</sup>

所謂「開眼、真見道」即是開悟明心，從前開悟明心者備受尊崇，如今開悟明心者卻被諸方「大師」列為邪魔，打入外道，相差天淵之別，這就是現代人福薄慧淺，被邪師誤導而不識真正善知識；如果開悟明心者退縮，不敢出來破邪顯正，那我們要找善知識就難了，因為尚未開眼就很難去辨別；如果有善知識出來辨正一番，那就可以幫助大家分辨正邪，所以善知識非常重要。古代的善知識受人恭敬禮拜，現代的善知識則常遭遇到誹謗、謾罵、譏諷、嘲笑，這也是現代人福薄、難度的原因。《華嚴經》卷46云：【善知識者，出興世難，至其所難，得值遇難，得見知難，得親近難，得共住難，得其意難，得隨順難，故須虔恭合掌一心求。】經中已有明文，若無大因緣，欲善知識出現於世間弘法利生者甚難；又善知識出現於世，縱有大因緣而得以遇見，……，乃至能真信受者復難；就算能夠信受善知識所說，欲隨其意旨而修行更難；因此對於善知識出現於世間，乃至隨順意旨用功修行，都要以虔誠心、恭敬心、一心來求善知識教化指導，並在善知識善巧方便攝受

---

<sup>15</sup> 平實導師著，《宗通與說通》，正智出版社，2011.5，頁371。

下，方得以明心、見性，在一生當中往初地邁進，乃至能超劫精進而成佛。<sup>16</sup>

所以說善知識出世難，值遇更難，信受隨學倍復難；可見今時正覺同修會的平實導師這位真正的大善知識，在蕞爾小島的台灣仍然為諸方大師居士所不識、不願依止，甚至無根誹謗，即可知末法眾生根劣福薄，與真善知識擦身而過猶不自知；真善知識之法寶送上門，仍嗤之以鼻不屑一顧，真是令人扼腕。

末法時代，佛魔難辨，有太多的外道邪師，在佛門中出家，披著佛教僧寶的外衣，冒充善知識；有太多的投機取巧之輩，打著佛教的旗號，冒充善知識；有太多模糊籠統之人，對於佛法義理自己尚認識不清，為沽名釣譽，冒充善知識；有太多的利慾薰心、藉機斂財之輩，販賣如來，冒充善知識。事實上，魚目混珠，邪正難辨，自古以來就是如此。如何在這許多的「善知識」中，辨別真偽邪正，就要靠學佛人的智慧了。

假「善知識」的形式、言行，種種不一，當然不只這幾種。其實以三法印就可以正確判斷是否善知識。譬如密宗喇嘛說他死後可以把身體化為虹光，那他有沒有死？已經死了，則化為火煙與化為虹光有何差別？如果身體化為虹光表示他不死，則違背諸行無常；蓋色身畢竟無常，不可能化為虹光就轉變是常，虹光依然無常故。五陰所成的色身必定無常，無常的色身假使真能變成虹光身，此虹光身依然是五陰所攝；而五陰無常，故虹光身也是無常。如果虹光身是常，那為何活著的時候

---

<sup>16</sup> 正光居士著，《眼見佛性》〈自序〉，佛教正覺同修會，2007.12，頁43。

不可以變成虹光身而常住？就算死後真的能變成虹光身，這也是行陰所攝；而諸「行」無常，所以虹光身無常，這才符合三法印。密宗想把色身無常變成虹光身成爲常住，這就是一種妄想；違背三法印就不是佛法，而是妄想。如果說虹光身只是「心」之常住，則密宗認爲此「心」即是意識，密宗認爲意識心不生不滅，可以常住，這也是違背「諸法無我」。意識不論是釋印順主張的細分意識或達賴喇嘛所說的極細分意識，其實都是意識，世尊說：「諸所有意識，彼一切皆意法因緣生。」都是有生必滅之無常法。世俗人所說的意識即是識陰裡的我，密宗自認爲常住的意識也是識陰裡的我；佛法說「意識是虛妄的」，所以意識之我正是虛妄的。但密宗認爲意識是常住的，不肯把虛妄之我捨離，結果斷不了我見，也就不能無我了；不能無我就違背「諸法無我」，連聲聞初果都證不到。涅槃是說十八界都滅盡，獨存如來藏叫作涅槃，但密宗不肯把意識滅盡，當然也就無涅槃可得，故密宗也沒有「涅槃寂靜」。密宗所說都不符合三法印，所以密宗裡沒有佛教所說的善知識。若無佛教善知識，則要修習佛法非常困難；若是落入密宗的識陰境界裡，想要證得佛法根本不可能，因此釋印順說：「西藏有一喇嘛，修習成佛的密法，結果卻證了聲聞果。」只是胡說，違背三法印怎麼可能證聲聞果？這都是釋印順無法正確認識善知識的意涵，才會把六識論的喇嘛教當作佛教；若非大善知識適時出來導正，則佛教在我們這一代就滅亡了；可見大善知識非常稀有難得，而且極爲尊貴，人天禮讚。（待續）

# 回家之路—— 6月受菩薩戒記

—杜正茂—

25 日早上 10 點過，我接到辦理入台手續聯絡師兄的電話，說我們團一行 9 人全部通過審批了。當時我雖然很激動，但還是有一分擔心，畢竟還沒有最終拿到入台證；心中祈願佛菩薩保佑我們，還有大陸其他地方的師兄姊們都能順利拿到入台證！結果第二天一整天沒有消息，到傍晚我還在加班時，旅遊公司的蔡師姊打電話請我補傳資料（因為時間太緊迫，聯絡師兄把我們的電話都給了師姊，便於分別準確聯繫），我當即補傳資料，電話中我們約好，第二天一有消息，師姊就第一時間告訴我。到第二天下午 5 點過（我想台灣那邊應該下班了），我打電話給蔡師姊，師姊說：給台灣那邊說好了，如果沒有返回消息，就是沒有問題了。這只是一個反推理啊，沒有一個確認！我的擔心一天一天還在繼續，每天堅持好好地早課、晚課，祈求佛菩薩保佑我們都順利成行！保佑 平實導師今次專為大陸弟子傳授菩薩戒的法會順利圓滿！就這樣一天一天的翹首以盼，一直到



了6月1日下午集中召開行前會時，蔡師姊才說是當天上午才拿到入台證的！阿彌陀佛！我這才如釋重負！我想我的狀態是很多師兄姊的相同寫照吧！多少個日日夜夜的苦苦等待！多少次佛菩薩前的發露懺悔！多少次無比恭敬的祈請、發願、迴向！終於迎來了殊勝的此刻！我心感恩佛菩薩！我心感恩平實導師！弟子承蒙 您的大慈大悲和廣大恩德，終於因緣際會了！敬愛的 平實導師！明天我終於可以飛向 您的身邊了！來看望 您來了！來向 您虔心請授菩薩戒來了！來辦理我今生中最大的事情！

6月2日的早晨如此的美麗！我早早起床，上香拜佛、懺悔、發願、迴向完畢！5點半便欣喜上路，在心裡對自己說：「一定要一路憶佛到寶島！一路憶佛到 平實導師身邊。」一路南下，天氣的熱度也隨著增加，出、入關都很順利。下午5點過，我們乘坐的華航飛機穩穩地降落在桃園機場。我們順利和臺北地遊合隊，經過近1小時的車程，我們到了中山北路住處。爲了計劃好後面幾天的路途時間，我們決定先到講堂報到，一路步行走向「臺北市大同區承德路三段277號9樓正覺講堂」，這個名字我們非常熟悉，它將隨著 平實導師和 平實導師帶領的菩薩僧團對 釋迦牟尼佛正法的曠世弘傳而走向大陸，走向東方，走向西方，走向全球，走向可見、不可見的空間和時間。步行中我們遠遠看見「**正覺講堂**」幾個大字的光芒照耀著天空，那是我們心中的明燈啊！那是 平實導師以大慈大悲大智大慧鑄成的無盡燈塔啊！我的心恭敬而激動。約18分鐘後，我們來到了承德路三段277號樓下，第一次按下電梯

上 9 樓的按鈕；到了 9 樓正好郭老師在上課，我詢問了兩個師姊菩薩後，告訴說請到 2 樓問問，一出 2 樓電梯就遇見了周師姊菩薩，真是好熟悉、好親切的莊嚴面容喔！菩薩告訴我們今天不用報到，明天 9 點準時來上課就好，還告訴我們的團在 9 樓聽課。此時的我們很疲憊，也沒吃晚飯，但是都很想聽課，便請求菩薩能否幫我們安排一下呢？菩薩上樓了，小會兒下來說好了，我們跟著菩薩一起上 9 樓，周師姊菩薩又去忙了。我們進去講堂禮佛三拜，再問訊老師，找個座位坐下，心想：聽課的師姊師兄們！真不好意思，我們中途來聽課打擾您們了。

在講堂現場親聽老師講課和看視頻可不一樣了，無以言表的莊嚴佛像，清清淨淨的寬敞講堂，真真切切的老師演講，舒舒服服的坐墊蓋毯，聽受的感覺真是美妙。台灣的師兄姊們生在平實導師的身邊，福報真是大無比啊！在老師講完課帶著我們迴向之後，真的已經是饑腸咕嚕了，但我心裡美滋滋的。

我們告別時，周師姊菩薩和其他的正覺菩薩們還在各自的崗位上靜靜地忙碌著。我們在樓下素餐館吃了晚飯，回到賓館馬上洗漱，準備養足精神，迎接明天的開課。

結果躺在床上輾轉難眠。平實導師啊！現在的我是今生今世離您最近了，您肯定還在忙吧！您是那樣地慈悲，所以才有 6 月的傳授菩薩戒大法會，才有我們大陸這麼多想回家的弟子衝破阻力發願前來，才有今天的我睡在這裡！真是好感恩啊！我們給您和正覺菩薩們添麻煩來了！

6 月 3 日凌晨 4 點的時候我就醒了，回想著兩年多來的學

佛經歷，從一個沒有受過三歸依的忙碌凡夫，驀然一下子遇到了平實導師的《無相念佛》、《阿含正義》、《優婆塞戒經講記》，到現在如願來到臺北講堂虔請平實導師傳授菩薩大戒的正法學子，我是何等的幸運啊！剛開始學佛時沒有想到要過來這邊的，每天儘量按照平實導師的開示進行憶佛，回到家裡儘量堅持早晚拜佛，雖然拜佛時間很短，還算延續；每週六的讀書會一定要堅持，不然會懶散的。《無相念佛》不知看了多少遍，每一次針對性地看，都讓我有新體會。《阿含正義》第一輯我們讀過了不知多少遍，每一次讀都讓我有新收穫。唉！弟子慚愧稟報敬愛的平實導師：我是一個笨娃娃！沒有一次弄個透啊！

激發我來台的強烈渴求開始於 2010 年之 425 〈**穿越時空——超意識**〉。爲了來到寶島親見平實導師！爲了來到高雄巨蛋親享平實導師轉大法輪的震撼！爲了來到正法主堂恭請平實導師爲我們傳授千佛大戒！當時大陸的很多師兄姊可以說是在焦急等待著，台灣方面正覺菩薩們也一直在爲我們極力爭取著。我請好了假，準備好了路費，渴望的情緒和熱切的期望；即使在 425 當天也沒有絲毫放棄，因爲我想著如果趕不上巨蛋法會，我還可以直接趕去講堂敬請平實導師爲我們傳授菩薩戒大禮！而那次的我沒能成行！雖然時間和事件已經過去，但是留給自己的是緊緊跟隨平實導師精進學習的堅定心志。

值遇正法之殊勝機緣千載難逢！最緊要的是要心得決定學習平實導師的法！學習菩薩法，關鍵要調柔心性，要學會

安住，要歷緣對境，要好好累積福德，要沿著平實導師開闢的正法道路一直幸運地走著，等待著下一次赴台的機緣。只要堅定我們的心志，只要發大願，只要時時刻刻隨緣盡力為眾生、為正法作事情，佛菩薩是會給我們安排的，平實導師是會以大慈大悲、大智大慧來攝受我們的……。可不，平實導師今次專門為我們大陸弟子增加一次傳授菩薩戒的盛會，讓我給趕上了！雖然我們的學習非常膚淺，雖然我們的付出是多麼的薄弱渺小，即使我們不乖巧、不聽話乃至犯了錯誤，平實導師也從來都不曾嫌棄過我們，都是在精心呵護著我們，因為我們都是平實導師疼愛的孩子！

我們快步走在去講堂的路上，到了承德路三段 277 號還不到 8 點，門口還很平靜，電梯口和大門口的正覺菩薩們已經準備就緒。菩薩們柔和地問我們從哪裡來，個個祥和的面容感染著我。菩薩們啊！你們不知道我看見你們多麼的親切啊！8 點半我們排隊來到講堂 9 樓，我們這一團分派在菩薩戒乙班，各自簽到後來到講堂禮佛三拜，我找了第二排臨中間過道的位置坐下，靜靜地等待著。

8 點 45 分，助教熊老師宣達了這幾天上課的注意事項。如：要注意菩薩的威儀，進出電梯不要講話，每一天都要親自簽到；進門廳先向韋陀菩薩問訊，進講堂先禮佛三拜後再找位置坐下；上洗手間而進出講堂時都要問訊，休息時也要保持安靜等等。開始供佛了，我舉手爭取到了供養護法韋陀尊天菩薩的機會。第一次在講堂供佛，在這麼多正覺菩薩帶領下一起供佛，真是從未有過的恭敬和激動！我們按照老師的提示一

一供好水、香（盤香和臥香）、果後，大眾一起禮佛三拜。上課前，熊老師帶領我們誦唸「南無本師釋迦牟尼佛」三稱，再帶誦正覺開經偈，然後正式開始菩薩戒講課。

今天講課的蔡老師已經上座了，蔡老師一如在大陸講課一樣，那樣的文質彬彬、那樣的祥和輕柔，就像是一汪清泉，靜靜從心底流過。蔡老師按照戒的起源和戒本、戒義、十重戒、四十八輕戒的順序講課，第一天講課內容（大意）如下。

三歸依後可受菩薩戒，菩薩戒函蓋五戒，五戒是世間戒，是人天戒。菩薩戒非常深廣，要求菩薩在世間不但要和眾生和合，還要包括出世間的成佛大戒。

【戒者名制，能制一切不善之法，故得名制。又復戒者名曰迮隘；雖有惡法，性不能容，故名迮迮。又復戒者名曰清涼；遮煩惱熱，不令得入，是故名涼。又復戒者名上；能上天上，至無上道，是故名上。又復戒者名學；學調伏心智慧諸根，是故名學。】<sup>1</sup>（恭錄自《優婆塞戒經講記》卷7〈24業品〉）

只有佛才能制戒，因為只有佛能完全了知如來藏，能完全了知因果。佛是以如來藏的法性來制定菩薩戒的，不是依於自己的利益，而是基於眾生的利益來制戒的，不說如來藏的戒不是真正的菩薩戒。菩薩戒除了攝律儀戒，還有攝善法戒，攝眾生戒。

---

<sup>1</sup> 平實導師著，《優婆塞戒經講記》第八輯，正智出版社（台北市），2007年9月初版首刷，頁138。

【佛子受十無盡戒已，其受者過度四魔，越三界苦，從生至生不失此戒，常隨行人乃至成佛。故知菩薩戒有受法而無捨法：有犯不失，盡未來際。……其受戒者，入諸佛界菩薩數中，超過三劫生死之苦，是故應受。】<sup>2</sup>（恭錄自《梵網經菩薩戒本疏》卷1）

而聲聞戒是以蘊處界來建立的戒相，是以出家為主的攝律儀戒。

佛入滅後，要以戒為依止。《大般涅槃經》卷3說：【爾時如來告阿難言：「汝勿見我入般涅槃，便謂正法於此永絕。何以故？我昔為諸比丘制戒、波羅提木叉及餘所說種種妙法，此即便是汝等大師，如我在世，無有異也。」】<sup>3</sup>

所以我們發願要學菩薩法，發願要學戒守戒，一定要像佛陀在世一樣才行；如果不遵守佛陀制定的戒，這個菩薩是沒有什麼功德福德可言的，佛陀也是拿他沒有辦法的。

蔡老師在講十重戒之前還講了有三因緣令業成重，性罪和戒罪以及性重和遮重的涵義：

【煩惱因緣故十惡業增，無煩惱因緣故十善業增。善男子！是十業道，一一事中各有三事：一者根本、二者方

---

<sup>2</sup> 《大正藏》冊24，《梵網經菩薩戒本疏》卷1，頁1021，中1-15。

<sup>3</sup> 《大正藏》冊1，《大般涅槃經》卷3，頁204，中27-下11。

便、三者成已。】<sup>4</sup>（恭錄自《優婆塞戒經》卷6〈24業品〉）

所以當知此中，三個條件完全滿足時，令業成重。關於性罪和戒罪，比如偷盜是性罪，事件的性質本身就是錯誤的，是不被允許的。戒罪是制止之意，指違反了對自己的約束，違反了對眾生的承諾。以此而說，輕視別人的五蘊六根是屬於性重，奪人財物是性重，故意違犯酒戒就是屬於遮重。

菩薩的心性是修學菩薩道直至成佛的關鍵，不在於知不知道佛法密意，比如到了末法最後52年時，凡夫眾生可以在互聯網上搜索到如來藏密意，但是知道了這個密意仍然不是菩薩。（記得去年我學習老師們的電視弘法之《三乘菩提》時，看得最多的兩集是孫老師講的〈修集福德資糧〉和〈修集智慧資糧〉。其中前一集孫老師講到了調柔心性的重要性，我非常地相應，後來我就把這兩集的MP3拷到我的播放機裡面，走路也可以聽，讓意識熏習意根這一正知見能早日成就。誰知道今天蔡老師這麼一講，我又很歡喜。）

正覺是傳明心見性的法，是傳學習菩薩道的法，要心性好才能受戒並學好戒。學習菩薩戒要真正落實在作，要在修行學習中履踐六度，以調柔心性與眾生和合，與眾生同事利行，具有全面的積極性，修行是單純的、是直爽的才能與菩薩戒相應，才能漸次步入三

---

<sup>4</sup> 平實導師著，《優婆塞戒經講記》第七輯，正智出版社（台北市），2007年9月初版首刷，頁201、213。

賢位菩薩之列……。

平實導師在《優婆塞戒經講記》之〈自序〉中有開示：  
戒為修行之基本，未有不持清淨戒而能證得見道、修道功德者……。了知戒相及佛設戒之精神者，即可把握持戒之精神，以戒法之智慧來持戒，不被戒相所繫縛而得身心自在、自不犯戒……。<sup>5</sup>

敬奉平實導師的開示，以及聽受老師們的菩薩戒講課，我在心裡下定決心：要根據自己的情況把握好學戒精神，更加緊緊地跟隨平實導師和平實導師領導的正覺大菩薩僧團，精進學習佛菩提道。我緊緊跟著蔡老師的講課思路，很快地記著筆記。

不知不覺 10 點半了，熊老師通知休息 10 分鐘。我來到了樓道處，正覺菩薩們的所作所現真是讓我深深地感動。我們在講堂聽課因為開著冷氣，雖然人很多但還是很清涼，而門廳和樓梯間裡太悶熱了，我的眼鏡馬上形成一層水霧看不見，像蒸籠一樣的濕熱撲面而來，身體明顯感到了烤度和汗水，如果在街道上還能有一些風動，但是這兒卻是一個近乎封閉的悶熱空間。就是在這樣的空間裡，菩薩們在為我們整理結緣書籍，為我們準備著衣物，為我們削水果，為我們沏茶水，為我們清理洗手間。每一位菩薩都是那樣安靜地「各司其職」，為我們奉獻著無微不至的細心服務，菩薩們是那樣的 face 帶笑容、是那樣的

---

<sup>5</sup> 平實導師，《優婆塞戒經講記》第 1 輯，正智出版社（台北），2007 年 9 月初版首刷，頁 7。



的耐心平和、是那樣的慈祥莊嚴！是什麼樣的力量讓這些大菩薩們忍受如此炎熱的天氣，在這裡井然有序地甘願為我們這些初來乍到的大陸學子辛勤奉獻啊！菩薩們是可以待在家裡吹著冷氣享受清涼作著家務的，是可以和家人共度時光的，是可以把工作上的事情往前理一理的；可是菩薩們選擇了來到這裡忍受著炎熱陪伴著我們，甘願為我們服務，我真擔心菩薩們會不會中暑啊！這無窮的力量來自於 平實導師開演的 釋迦牟尼佛正法！來自於 平實導師的慈悲攝受！來自於菩薩們甘願跟隨 平實導師作菩薩！

12 點了，正覺菩薩們已經為我們帶來了熱騰騰的便當。午飯後，蔡老師和菩薩們都沒有休息，為我們安排了對眾懺悔。熊老師說：五個人一組在中間過道排隊，一個一個上去懺悔，結果大家鼓起勇氣踴躍排隊，把中間的過道塞得滿滿當當。我們這些不知道自己犯了多少過失的孩子，再過兩天就要在 平實導師座下頂受上品菩薩戒了，要對自己無始劫來特別是今生所犯的所有罪業在佛菩薩前發露懺悔，發願自責其心，永不復造，改往修來。老師看人太多，請懺悔大妄語業的師兄姊先懺。懺悔的師兄姊述說著自己過失，每一位都是聲淚俱下，透澈心扉地向 佛菩薩懺悔，全然不顧及自己的面子；現場的氣氛深深地感染著我，我的眼淚也抑制不住地落下。還有一位師兄顯然是有備而來，拿出兩三頁預先寫好的懺悔內容，非常真切地哭訴著自己從小以來所犯的種種罪業，至心至誠啊！我隨喜讚歎！也陪著師兄一直哭到最後。諸佛菩薩啊！我從往昔直至今生，有哪一項十重四十八輕罪業沒有犯過啊？！

但您們對我是那樣地慈悲不嫌，是那樣地護念著我這個犯了很多很多過失的無明孩子，還讓我此次成功來到平實導師的面前頂受千佛大戒！我真是感恩無上啊！

才過了幾個人懺悔，已經到下午 1 點半了。蔡老師又開始給我們講課了，從第一重戒講起，舉了很多的情況進行解說，真是大受其益啊！第一天的戒課修課於「第二重戒——偷盜」。

6 月 4 日的戒課是白老師給我們開示，延續昨日蔡老師所講。還在大陸時就聽說白老師講課氣氛輕鬆具有感染性，這次真的領會到了。我們還是早早地來到今天要上課的二樓，我簽好到，問訊 韋陀菩薩，禮佛三拜之後，將買來的水果洗好按照正覺菩薩的吩咐放好，對應著昨天在 9 樓的位置上坐下來，一邊憶佛一邊等候。一會兒白老師來了，一些菩薩往後面去供養禮拜白老師。這由平實導師創立的正覺同修會裡只有白老師是講戒課的出家僧，白老師是正覺寺的住持師父！是可以接受供養的。我當然地馬上跟隨過去，向白老師供養禮拜時，白老師說一起禮佛，動作是那樣的輕柔敏捷。記得去年在上海聽課時，我真切地對周師姊菩薩說：「我非常想供養平實導師！」師姊菩薩非常調柔親切地對我說：「供養講堂就是供養平實導師啊！」仔細想一想還真是這樣！平實導師示現在家相，從來都不曾想過要名聞利養，平實導師不但不接受供養，在豎大法幢轉大法輪的同時，還爲了正法行財布施。我們以己棉薄之力來供養講堂，也是信受平實導師慈悲攝受的一點點發心而已啊！

白老師在上課之前，來到講堂前面席地而坐（我們是有坐墊的，白老師那兒是硬地板，我當時坐在前面犯呆，沒有給白老師安座，接著是一位師父恭敬為白老師安座），為我們這些大陸受餓的學子開熏次法。白老師開示（大意）：

供佛要起六種作意：作意想佛的大功德、佛的大恩德、佛是眾中尊、過去現在未來都沒有眾生可超於佛上、佛是十方世界之尊、一切法都是佛所說。七種最上供養是恭敬、供養、隨喜讚歎、慚愧懺悔、勸請、發願、迴向成佛。讓果報確定和變重的幾個要件是常作不悔、專心作事、樂喜作、立誓願作、作後歡喜。我們要用好眼視眾生，用好面視眾生，用好容視眾生，用好身心迎眾生。我們學作菩薩要有心量，不要小鼻子小眼睛的，修行是看你是以什麼樣的心相應的。佛菩薩天天都在加持你，就看你的「杯子」<sup>6</sup> 有多大。

過了一會兒，助教林老師開始請帶供果的菩薩到前面來，還請了一些菩薩前來一起上供，我非常恭敬地捧著水果盤虔心上供。供養圓滿後，林老師帶我們誦唸「南無本師釋迦牟尼佛」三稱，虔誦正覺開經偈後，白老師上座開講。白老師講課和蔡老師一樣，舉例很多，讓我們對每一個戒相有一個基本的了知。是啊！在我們回大陸後時時刻刻的學習和修行中，遇到的情況是千差萬別的，自己要作好一個菩薩戒總體精神的把握。

---

<sup>6</sup> 編案：白老師引用「杯子」譬喻「心量」為眾開示，佛菩薩廣大無邊的冥加暗助，心量有多大盛接受持就能夠有多大，心量若無邊受持亦無邊。

上課中間掌聲陣陣。平實導師啊！您親帶的這正覺勝義僧團老師們，這成功轉依了如來藏的實義菩薩們，無論是感性還是理性的假借，無論是般若還是方便的運用，都是那麼如此流暢地隨緣任運！我真是好生羨慕！

很快又到了午飯時間了，正覺菩薩們又給我們送來了便當，遞上了不銹鋼筷子和餐巾紙，菩薩們的安排真是非常細緻。我們吃飯的時候，白老師和正覺菩薩們就在為我們安排對眾懺。我很快地吃完便當，加入到回收飯盒的活動中，當我把一大袋飯盒提到樓梯間準備放下返回講堂的時候，蹲在地上清理飯盒的正覺菩薩強力地吸引著我的注意力。兩位菩薩正在進行垃圾分類，用已經滿是油污的雙手將餐巾紙集放在一起，將繫飯盒的橡皮筋集中在一起，將飯盒內的殘留物倒在桶裡，將筷子集中在一起，最後將飯盒疊放在一起裝入垃圾袋，再放到一樓電梯間後面的垃圾集放地。兩位菩薩一直仔細認真地清理著，瀏海已經被汗水黏在額頭上，面頰上晶瑩剔透的汗珠一顆一顆前前後後慢慢向下滑落。我親愛的師姊們啊！我心底敬仰的菩薩們啊！您們就像一道道絢麗的光芒，讓我完全的震撼，您們留下的是甘願奉獻的汗水，而我流下的是喜極而泣的淚水啊！敬愛的平實導師！我無論怎麼樣地向您頂禮膜拜也不足以表達我對您的敬愛之心啊！在來到講堂還沒有見到您的這兩天來，您領導的正覺勝義僧團讓我耳濡目染、親身感受的一幕一幕都是可歌可泣的菩薩道中境啊！老師們的講課是在為我們說法，這些菩薩們所展現出來的莊嚴威儀也是在為我們說法啊！這將是我回去大陸的行持榜樣！我會記憶猶新

的，我會以此為標準來與眾生慈悲和合的。修行菩薩道，其實就是無論大事小事，只要眾生需要，就要甘願隨緣為利益眾生而作！

進到講堂後，林老師宣佈開始對眾懺。今天老師沒有說請想懺悔大妄語業的先排隊，排隊的師兄姊非常多，我也加入到排隊中，中間過道已經頃刻間填滿了。到白老師下午上課時還沒有輪到我，就歸入原位認真聽課。白老師一邊說講課進度慢了，一邊還是搶時間列舉生活中的例子來展開解釋戒相的涵義，不停地給我們塞啊！希望我們加深理解和體會，希望我們能學持菩薩戒無礙，在佛菩提道上沿著正法的大路順利前行。第二天的戒課修課暫停於第三十六輕垢戒：「若佛子發十大願已，持佛禁戒，作是願言：『寧以此身投熾熱猛火、大坑、刀山，終不毀犯三世諸佛經律與一切女人作不淨行』……。」<sup>7</sup>

6月5日我們這一團又被安排在9樓聽課。上午的戒課由蔡老師接著講，下午是蔡老師、白老師解惑答疑。所有的正覺菩薩們按照程序有條不紊地忙著，天氣顯然一天比一天熱，白老師也在忙這忙那，沒有閒。過了一會兒，助教歐老師宣讀了今天的安排和注意事項，帶領我們佛前供養後，上課準時開始。一上午的緊趕慢趕，蔡老師終於在午飯前把全部戒課講完了。這時正覺菩薩們將熱騰騰的便當給我們又傳遞過來了，一道道程序進行得非常的順利及時。

老師們根本沒有想到休息，一會兒後又安排對眾懺了，今

---

<sup>7</sup> 《大正藏》冊24，頁1007，下3-6。

天排隊的人分外多；也許想到今天是戒課最後一天了，如果不爭取機會，怕是輪不到自己了，我趕快去排隊。一會兒之後老師們考慮到多給大家留時間提問答疑，於是早早開始提問答疑了。歐老師和其他幾個菩薩都在收集提問紙條，紙條不停地遞上來，越來越多，兩位老師面前一大摞。雖然這次多安排了一天講課，但是對於我們回去後的學戒和行持其實有很多需要詢問的，時間寶貴啊！在回答問題前增加了點名環節，蔡老師、白老師按照每一個團的名單點著名字，被叫到的每一位師兄姊起立向老師問訊，再向全體師兄姊打個照面；雖然時間很短，但肯定增加了彼此正法緣熟的種子，看得出大家都非常歡喜。

第一個提問是關於正覺家風的問題，白老師說到其核心就是當一個真正的菩薩！要依修行三決定義，所謂攝心為戒，因戒生定，因定發慧，是則名為三無漏學。要法與次法堅固，要福慧具足。有提問參加禪三的條件，蔡老師說主要是看修行中的菩薩種性成熟情況，要菩薩性具足才行，在菩薩的行儀中要能捨、能和合；讀書只是比量，不是現量，最好先觀行，有解脫受用，這樣在實證後才有解脫功德和實相智慧。有提問如何正確理解持戒精神，白老師、蔡老師共同解答學習奉持菩薩戒的精神是爲了正法、爲了利益他人而大家共同齊心協力。這一問中老師特別強調了菩薩怎麼樣面對逆境和壓力，學作菩薩肯定有障有礙，克服了才是菩薩；菩薩要具有很高的抗壓性，要以自己的智慧妥善處理逆境中的各種情況，成爲一個快樂的菩薩來影響身邊的人員，菩薩是在慌亂中成就的。蔡老師、白老師坐在一起按著問題的先後順序一人一題輪流解答。有時是兩

位老師商量著一起解惑，而且還考慮到了提問的菩薩現在的工作、家庭和與其他人相處的各種因素，真的是考慮得好仔細、好慈悲啊！我接觸到了這兩位老師慈悲的菩薩種性，眼淚在我的眼眶裡打轉。平實導師啊！菩薩尊貴種性帶給了我們無盡的力量！是我們跟著 您學習佛菩提道不滅的資糧和決定的信心！不管今生來世還是到無窮的未來，我發願都要緊緊牽著您的衣袖走遍「天涯海角」——猛力修行菩薩道……。

時間過得真快，兩位老師一共解答了 52 個提問（根據筆記計算）。要到下課的時間了，歐老師來到我的身邊，告訴我說：「師兄你課後去 5 樓找惠淵老師一下。」我到 5 樓沒有看到惠淵老師，見到了李訓仁老師，李老師說：「你是平實導師親點的明天請師人員！一會兒要找到劉惠淵老師安排排練一下。」天啊！我當時全身顫動，異常地激動，高興得真是不知所措，敬愛的 平實導師！這實在是我意想不到的，我到底是怎樣的因緣能得到 您如此莫大的鼓勵啊！此時此刻的我是如此的感動，對 平實導師的感恩之心和敬仰之情無以言表！我就那樣定定地站在那裡，眼淚就要奪眶而出了，李老師看到了，對著我說：「快上去佛前三拜禮謝師恩吧！」我馬上回到 9 樓講堂佛前，畢恭畢敬禮佛三拜感謝師恩！

劉老師安排了洪師姊菩薩和一位高挑個兒的師姊菩薩帶著我們五人排練。排練時候我感到身體有異樣的變化，我感到有好幾隻蟲子在我的身上爬動一樣，這種感受我從來沒有過；雖然比較熱，顯然不是汗水所致；我這時的心情是非常地平靜，我不知道這是冤親債主還是由於激動所致，我得要好好記

住程序不能出錯（雖然很簡單，但是明天懇請平實導師時肯定很感動）。我當時一邊排練一邊祈求 觀世音菩薩快幫幫我，同時也 和冤親債主大德在心裡溝通：「請您們放心！我不會和您們分開的，我發願生生世世緊跟 平實導師學習菩薩道，並將所有功德福德都迴向給您們，我們不要再累積冤仇，要解冤釋結相互幫助一起好好跟隨平實導師走，這是我們唯一的出路。」約莫 10 分鐘後，我們試走了兩次，異樣的感受消失了，這時我想到一定要懇請老師幫我安排對眾懺。

排練後已經是大家練習穿戴縵衣的時候了，我請洪師姊先示範了一遍搭縵衣，笨手笨腳的我顯然是雲裡霧裡一頭霧水，講堂前面左右兩側的電子大屏（大螢幕）滾動播放著縵衣頂戴和回摺的視頻，我直接就和小參室旁邊張家口師兄姊們一起向一位頭髮花白的菩薩學習（我們團在講堂前面區域），菩薩仔仔細細一個動作一個動作地帶著我們學習，一邊不停地講解和幫我們糾正，真是耐心又耐心；三遍之後，我基本能搭能收了。劉老師宣佈大家試搭一下縵衣，要在 8 分鐘內全部頂戴圓滿，所有的正覺菩薩都在中間過道和前後兩邊巡看，隨時給予幫助，確保明天大典的縵衣頂戴環節順利。之後劉老師宣佈了明天菩薩戒傳戒大典的注意事項，就下課了。

已經接近晚上 10 點了，我馬上向歐老師報告我好想對眾懺。講堂前面兩邊確實還有兩組各四位菩薩在為請懺的師兄姊們作證明，看樣子應該是最後一組了，但是時間確實太晚了，明天這些菩薩們還要為大典辛勤地忙碌，想著我也很心痛啊！我一副糾結的神態，顯然歐老師慈悲地看出了我的心思，



當即安排我對首懺。我在佛菩薩前、在歐老師前將自己以前所犯能記住的、沒有記住的十重四十八輕罪，虔心在佛菩薩前、在歐老師前求懺悔。歐老師三問「自責其心！永不復作！」我都是全身心地回答願意。畢恭畢敬佛前三拜之後，歐老師說懺悔了就放下了，心得清淨了，好好學習菩薩道！感恩歐老師在最後關頭在那麼疲累的情況下圓滿了我的懺悔心願啊！

6月6日是菩薩戒傳戒大典的日子，是本次法會我們最渴求的日子。平實導師將在今天午時於正覺講堂專門為我們大陸前來的400多位請戒學子慈悲傳授菩薩戒。日夜思念的平實導師啊！我就要見到您了，這一刻我不知道期待了多久；也許是跨過了今生，也許還跨過了前生，但是這一刻畢竟就要到了，感恩平實導師慈悲攝受啊！我的心情分外激動！像前幾天一樣我早早起床，在盥洗室從頭到腳徹底沖淋，又坐回床上虔心祈請諸佛菩薩一定保佑平實導師今天主法的菩薩戒傳戒大典一切順利圓滿！看看時間還早，於是閉目憶佛，今天到講堂的時間要晚一點，時間一分一秒過得很慢！

我們提早走到277號樓下時，負責接待的菩薩們像親姊妹親兄弟一般滿面春風地接待我們。我們馬上就要受持千佛大戒了，這些在炎熱艷陽下辛勤為我們服務的正覺菩薩們也是無比的高興和激動啊！上樓前是按照地區劃分各自簽到登記的，終於又坐到講堂9樓了，菩薩們給我安排的座位號碼是「6-4」（這個號貼現在一直貼在我的筆記本首頁），所有的師兄姊們都安安靜靜地坐在各自的號位上等待著。正覺菩薩們按照計劃的程序在進進出出忙這忙那，整個講堂的莊嚴氣氛正

在被推向高潮。蔡老師第一天就講到《菩薩瓔珞本業經》卷2〈7大眾受學品〉說：

「佛子！受戒有三種受：一者、諸佛菩薩現在前受，得真實上品戒。二者、諸佛菩薩滅度後，千里內有先受戒菩薩者，請為法師，教授我戒；我先禮足，應如是語：『請大尊者為師，授與我戒。』其弟子得正法戒；是中品戒。三、佛滅度後，千里內無法師之時，應在諸佛菩薩形像前，胡跪合掌，自誓受戒；應如是言：『我某甲白十方佛及大地菩薩等，我學一切菩薩戒』者，是下品戒；第二、第三，亦如是說。佛子！是三攝受、三種受戒。」<sup>8</sup>

而今天的我和同來的師兄姊們都將在平實導師的慈悲攝受下親受真實上品菩薩戒，是何等的難值難遇啊！

舉行佛前大供了，我又爭先舉手，領供老師給我機會上前頂供盤香。今天的佛前大供真是非比尋常，所有的鮮花、供果都是經過精心挑選並經過精美包裝的，所有的供品都是那麼的莊嚴，每一項步驟都是經過仔細的斟酌。在最隆重的氣氛中大供完畢，我感到整個講堂的莊嚴肅穆儼然已經成為了一個巨大而又殊勝無比的美妙宮殿。是啊！平實導師馬上就要大駕入壇了，釋迦牟尼佛也會應邀降壇了，所有的人天師也會應邀降壇了，所有的菩薩摩訶薩也會應邀降壇了。此時此刻，大地和時空該開始震動了吧！因為震撼時空的正覺大法會即將開演，因

---

<sup>8</sup> 《三乘唯識》2009，頁1190，上10-18。

爲在幾十億人居住的娑婆世界裡又將誕生 400 多位菩薩！

維那起腔「請師菩薩出列！」我的心眼簡直要蹦出來了，腦袋簡直一片空白，我們 5 個按照排練的程序跟著帶領的菩薩走向後面的小參室！大眾跟隨維那舉腔齊唱「南無本師釋迦牟尼佛！」一進小參室，平實導師已經莊嚴無比地坐在那裡了。我們順序地站在平實導師的面前，我一直不敢正面看平實導師，對平實導師的恭敬心啊——無以言說。（以下是根據回憶記錄）我們按照帶領的菩薩提示胡跪合掌，陳師兄開始恭讀請師文，我站在平實導師直面的最左邊，稍微被帶領的菩薩擋著了一點點，我感覺到了平實導師在側身看我，我每天頂禮膜拜的平實導師啊！此時此刻您的孩子——我似乎是無助地跪在您的面前，完全的被您慈悲攝受，任憑風吹浪打永不分離！我想抑制滿眶的淚水不要溢出，但那是沒有用的，我在心中告訴自己，今天的我們是何等幸運啊！我的心底非常清涼，想必那一定是平實導師的慈悲攝受力所致。請師文恭讀完畢，我們大聲而堅定說：「懇請和尚慈悲爲我等傳授菩薩戒！」平實導師回說：「可！」這一聲直透我心，永不消失！我們一起頂禮平實導師三拜！恭請平實導師神聖入壇！

一出小參室，外面已經是哭聲一片了！本來大眾齊唱「南無本師釋迦牟尼佛」已經變成極度悲慟的哭喊，不可阻擋的淚水塗滿在每一位菩薩臉上。敬愛的平實導師啊！痛徹心扉的呼喚和嚎啕大哭，也不能表達我們對您的無比敬仰和日夜思念！我的眼淚更像是噴湧的泉眼，無法用身心來控制，任憑不斷地拂拭，它仍是不停地流落不已，不聽使喚。正覺菩薩們端

著紙巾不停地遞給我們，而菩薩們自己也是那般的淚水漣漣，這穿越時空的感人場面啊！是如此的令人感動至深！是如此的動地驚天！平實導師已經升座了，我們畢恭畢敬頂禮 平實導師三拜！

頂禮十方一切三寶後，傳戒和尚問菩薩戒遮難，順利通過之後帶領我們齊共懺悔業障。傳戒大典來到了「請聖降壇」環節，平實導師舉腔「香花迎～」，我們同音接誦「香花請～……，弟子一心奉請大德 釋迦如來爲我作得戒和尚……」，當 平實導師吟唱「香花迎～」的時候，聲音真是太慈悲太慈悲了，我的眼淚奪眶而出，當叩首拜下的時候，我的心裡確定無疑地知道 釋迦牟尼佛來到了壇場，我們跟隨 平實導師一心奉請文殊師利菩薩！一心奉請 彌勒菩薩！一心奉請十方一切如來！一心奉請十方一切菩薩摩訶薩！隨著 平實導師的慈悲祈請，隨著諸聖降臨壇場，我就這樣子一直的流淚，眼睛一直是那樣的模糊，拜下的時候我發現拜墊上濕了一大片……。

接著我們頂禮 平實導師三拜！祈請 平實導師爲我們傳授菩薩戒！我們受戒圓滿已，齊共頂禮 平實導師！接著是大家最期待的 平實導師爲大家親授緇衣。因爲人數很多，爲了節約時間諦聽 平實導師的開示，維那一再請菩薩們受緇衣時不要下跪，儘管如此還是有很多的菩薩哭成了淚人兒，上前抑止不住地向 平實導師跪下！輪到我時我流著淚胡跪低頭從 平實導師的手裡恭敬接過這千載難值的菩薩聖衣！平實導師啊！我的心中非常篤定：我要心得決定發願依此戒體生生世世緊緊跟隨 您踐行菩薩道，盡未來際永不退心……！平實

導師授衣圓滿已，我們在齊唱「善哉解脫服 鉢吒禮懺衣 我今頂戴受 禮佛求懺悔」的吟唱聲中頂搭縵衣完畢。新戒菩薩恭請 平實導師開示！平實導師一句「歡迎諸位回家！」又觸動了大家的神經，引來哭聲一片。平實導師說：「這個上品戒諸位已得，恭喜你們！你們受上品菩薩戒，超三劫生死重罪。菩薩戒是盡形壽受，今天這個戒體一受永受，直到成佛！」平實導師開示了歸依佛法僧三寶的真正涵義，要以懂得戒條的精神為主，不要被戒相捆住了自己。

約莫下午 4 點，在迴向之後開始恭送諸聖！恭送 平實導師下座回寮！此時又是一陣哭聲一片，依依不捨的眾師兄姊們長跪在地，唱著「南無本師釋迦牟尼佛」聖號，恭送 平實導師。至此，菩薩戒傳戒大典圓滿！

下午 4 點 40 分，我們 9 樓的師兄姊在劉老師的安排下有秩序來到 10 樓，恭候 平實導師開示。平實導師一進來，掌聲雷鳴！大家一副歡呼雀躍的樣子歡迎 平實導師上座！平實導師開示（大意）：「你們終於回家了！大陸還有我的眷屬。其實你們有一些人來自天竺，因為會裡有些人看到他們有世在大陸，也有世在天竺。4000~5000 年前印度很平靜，大家都在等待世尊來；佛來人間後，還是很平順。佛離開後，大家就一直跟外道奮鬥，雖然辛苦，也都算好……。」平實導師儼然就是一個和藹可親的家長，而我們就是圍坐在 平實導師身邊的孩子，充滿好奇地非常甜蜜地傾聽著 平實導師經歷過的往世一個又一個動人的故事。不管這個故事讓 平實導師欣喜過或者是讓 平實導師辛酸過，對於現在的我們都是癡癡

地「看」著 平實導師在播放著回憶。這些故事和回憶，將永遠植入我們的如來藏中，而種子的流注會讓我們和 平實導師的緣越來越深，成為激發我們跟隨 平實導師永遠修行菩薩道的恆時加速器。正如 平實導師所說：「今天你們受上品菩薩戒，說明往世有緣；緣會一直持續下去，不會磨滅的。以後不要你們過來台灣，而是我過去大陸！」平實導師講到這裡時迎來一陣長時間熱烈的掌聲。平實導師問：「今天受戒是下了套了，你們歡喜被套嗎？」大家答：「歡喜！」平實導師說今天就講到這裡，歡迎大家提問。

一張一張的紙條傳遞到 平實導師的面前，平實導師的解答深入淺出，不時地加進一些小故事，聽來真是引人入勝。平實導師也是慈悲心切啊！在報時老師的多次提醒下，平實導師都一再地給我們爭取時間多解惑釋疑，不知不覺已經要到晚上 7 點 40 分了才休課，共計展開回答了 22 個問題，平實導師連續給我們開示了近 3 小時。當我得知 平實導師還沒有吃晚飯時，心裡真是一陣陣疼痛！平實導師祝福大家：戒體圓滿，希望大家借這個戒體化長劫為短劫，道業增上，家庭幸福，早證菩提！早日成佛！

6 月 7 日是我們新戒菩薩又一個非常渴望的日子。白天到桃園縣大溪鎮敬瞻選佛場——正覺祖師堂，晚上回來講堂諦聽 平實導師的《法華經》法會。

旅遊公司的車很準時，8 點到了賓館樓下，我們很快上車前往大溪，撒滿了一路的激動和美妙嚮往！在經過約 1 小時蜿

蜿蜒曲折的山路之後，我們這一團 9 點幾分到了祖師堂的前面。雖然我們是第一個團到達，但是白老師、劉老師還有其他的老師們和正覺菩薩們都已經先期到達了，在進進出出地忙碌著，一片寧靜祥和的清新氣象。我環顧四周，祖師堂和前面平地的四周圍繞著翠綠的青山，就像是被懷抱著端坐在高座一樣；正前方的山路曲折而上連著法主之路和左邊的側道，就像是一直在舞動著正法的幡彩，整個的我完全地沉浸在這地球上最極致的殊勝環境。多少次在視頻中看到「**正覺祖師堂**」幾個閃爍著無盡光芒的大字，將我的心照徹得透亮；敬愛的平實導師啊！慈悲智慧的您領導正覺大菩薩親手創立的殿堂，將發出無與倫比的正法光芒，照亮海峽兩岸，照亮整個地球，照亮十方，並引領正法走向未來的時空，強力破斥入篡正統的西藏密宗<sup>9</sup>、破斥外道法，救度無盡眾生不可阻擋！此時此刻，我的整個五蘊都擱放在這裡接受洗禮，無法抑制的心潮澎湃……。多少次平實導師在這裡慈悲主三，多少次一個一個的金毛獅子在平實導師的切切慈悲下誕生！又會有多少次一個一個的凡夫菩薩將從這裡超凡越聖！多麼令人嚮往的至聖寶堂啊！

看見白老師在祖師堂門口了，我快步迎上，恭敬供養頂禮了白老師。脫鞋進門之後正好又遇見助教林老師了，菩薩給我介紹祖師堂三層樓的設置後我正準備上樓，剛好白老師也準備上去三樓大殿！我緊緊跟隨白老師上到三樓，站在大殿左右兩側的正覺菩薩已經在等候大家了。白老師要禮佛了！我請求白

---

<sup>9</sup> 編案：即藏傳佛教，即假藉佛教之名行欺騙之實的喇嘛教。有智者應當知「藏傳佛教非佛教」；有智者皆當知「藏傳佛教修雙身法，非佛法」。

老師：「帶我一起禮佛好嗎？」白老師非常爽快地答應了，我就乖乖地跟著白老師身邊一起在佛前頂禮三拜！接著到 韋陀菩薩摩訶薩前頂禮三拜！接著到 克勤圓悟菩薩摩訶薩前頂禮三拜！白老師又去忙了。人還很少，我在前排找個位置，跪在佛菩薩面前再一次恭敬禮拜！我願意頂禮膜拜千萬次乃至無數次，我都心甘情願永無止息！我至誠祈請佛菩薩完全攝受、慈悲加持！虔心發願自己一定永遠跟隨 平實導師猛力精進修學正法！迴向自己和本次新戒同學們早日緣熟再來這裡，在 平實導師的慈悲呵護下明心見性、過牢關！我想每一次來到祖師堂的新戒菩薩們或許都有這樣的希冀吧！

我恭敬地看著禪堂的設置，道場正中間供奉的是佛菩薩聖像，中間是 釋迦世尊，左邊是 觀世音菩薩，右邊是 彌勒菩薩，最左邊供奉 克勤圓悟菩薩，正前方是 韋陀菩薩。佛菩薩聖像是如此的莊嚴無比！佛像座落的佛案很高廣，而佛前的供桌是我見過的最大供桌；左邊第一間是主三小參室，第二間是監香小參室，右邊第二間是監香小參室，第三間是供品準備室。看著看著，我彷彿看到了主三的 平實導師和護三的菩薩們走動的身影！

各路師兄姊們陸陸續續地到了，一波一波地來到了大殿。這個時候白老師可忙了，大家爭先恐後地上前供養，供養的隊伍排得很長很長；我從心底隨喜讚歎這些菩薩們，這可是在祖師堂至誠供養住持師父啊！也隨喜讚歎白老師慈悲成全菩薩們的供養，供養的菩薩和受供養的大菩薩都是功德無量啊！雖



然我在祖師堂大門先供養了白老師，可是此時此刻，我又不知不覺中加入到供養的隊伍中，以至誠心恭敬供養白老師！接著我小心翼翼地取出從大陸請來的四筒盤香，和我們這一團一起畢恭畢敬供養諸佛菩薩！

要到 10 點了，白老師在成全了各位菩薩的供養功德之後，又席地而坐給我們開示了（開示大意）：

你們現在已經是菩薩了，要以利益眾生為第一考量，以為了正法為第二考量，以自己道業為第三考量，不要以自己的感覺為考量。菩薩要好好累積自己的福德，一切三行要以智慧為先導，知見錯了，實踐就會越作越慘。菩薩要於歷緣對境中修正自己的瑕疵，善淨法應轉變緣熟，染污法應轉變緣缺。真正的解冤釋結是要從自己的心中出發，給冤親債主發露懺悔，當他的心結打開時，性罪也就隨之消失了。

白老師在開示中還給我們舉了實際中可能出現的狀況，教我們憶佛拜佛的「只有、只要有」二個法（即在拜佛的時候只有憶佛念，其他的時候只要有憶佛念就好）。白老師還當眾發願：「當今天在座的各位菩薩成佛時，白老師願成其座下一位弟子！」真是隨喜讚歎白老師大菩薩！白老師說：「你們要精進哦！不要害我喔！不然我會踹你的！」

11 點半了，劉老師宣佈：「各位菩薩請到一樓接餐處，領取正覺菩薩們為我們準備的午餐。之後休息，1 點半白老師開示，2 點半回臺北講堂。」我在禮佛三拜後來到一樓，

除了便當之外，菩薩們還準備了豐富的水果！我美美地享受著，心底又湧起深深的感動！眼睛鼻子又不聽使喚了：各位正覺菩薩們啊！我們這麼多的師兄姊們一起過來，這麼多天的時間裡，這麼炎熱的環境裡，無論我們在哪裡活動，您們都是那樣的安安靜靜地非常親和地陪伴在我們身邊，為我們提供最好的呵護！真是辛苦您們了！我決定在回去的行持中，要依您們這些大菩薩為榜樣！好好延伸 平實導師領導的正覺門風！

太陽是如此的嬌艷！師兄姊們相互在祖師堂前合影留念，幾乎每一個團都邀請了白老師合影，回去後也是一種提醒和促進啊！在我們的團合影之後，我便逕直又來到了三樓大殿！我先在佛前頂禮三拜！又在 韋陀菩薩前頂禮三拜！接著我來到了 克勤圓悟菩薩面前頂禮三拜！之後我就在 克勤圓悟菩薩面前恭恭敬敬地無相拜佛三拜！我恭敬地稟白菩薩說：「回去大陸後！我會專門來看『您』的！」

下午 1 點正白老師提前開示了（大意如下）：

過去、未來、現在諸佛中，只有八尊佛修菩薩精進行而超劫成佛，是猶如釋迦牟尼佛一般，這是其他過去現在未來諸菩薩所不及。因此我們的教主 釋迦世尊以前是大精進菩薩，現在我們的法主 平實導師復興正法也是大精進菩薩，我們有這個血統，因此我們也要做大精進菩薩。平實導師曾開示說，眼見佛性是非常非常、非常——非常地難，必須要定力具足莊嚴、福德具足莊嚴、慧力具足莊嚴；而這三個「具足莊嚴」中，最難的

又是福德具足莊嚴；所以菩薩要自己累積自己的福德，而累積的方式就是具足自己履踐。

白老師說，對於我們的明心、見性，其實我們的平實導師比誰都更著急啊！

劉老師宣佈馬上要順序發車離開祖師堂了。我是那樣地依依不捨，我先到佛前頂禮三拜！來到韋陀菩薩前頂禮三拜！又來到克勤圓悟菩薩面前頂禮三拜！我至心祈請佛菩薩慈悲加持完全攝受！我發願要更發心精進修學正法早日再來這裡……。

按照劉老師安排，我們團先行出發。大家一路浩浩蕩蕩回台北講堂，參加平實導師晚上7點開演的《妙法蓮華經》法會。車子到講堂的時候剛好下午4點，我還是按照安排在九樓講堂中間過道左前面的位置坐下，專專心心等著平實導師！講堂前左右側的大屏上滾動著法語：

茫茫人海，何處是歸程？忙忙碌碌，生命幾時盡？  
生老病死，何人能逃過！

無盡燈，燈燈相傳；正法脈，延綿不盡；菩薩道，  
把手共進！

親教師們一個一個像是輕輕地飄來一樣，悄無聲息地坐在講臺的兩旁！有這麼多的親教師大菩薩坐在講臺兩旁聽平實導師演講！今晚的法會該是多麼的莊嚴啊！我終於看到孫老師了，這幾天我的心裡有念，怎麼一直沒有碰到孫老師呢？肯定是在別的班講課吧，現在孫老師已經端坐在那裡，看著也是

一副辛苦勞累的疲倦樣子！是爲了眾生、爲了正法呀！孫老師！請您百忙中一定要保重身體啊！我在心裡向您頂禮了！所有的老師們！我在心裡向您們頂禮了！

7點正，平實導師進來了，又是一片哭泣的聲音，想必今晚是我們本次在臺北見平實導師的最後一面了，大家心裡肯定非常難受。敬愛的平實導師！才剛剛重逢見面，卻又到了將要離別的時刻！誰都會深深地想念著您啊！

平實導師在大家的恭迎中莊嚴上座（幾乎所有菩薩都是長跪著迎接平實導師的）。平實導師說：「你們回家了，自然點啊！這幾天你們辛苦了，請台灣的同修歡迎大陸同修。」（今晚來聽法的台灣菩薩們都主動地坐在了二樓、五樓、十樓，留了九樓給我們親見導師，真是非常地感恩啊！）「歡迎諸位親臨《法華經》法會。今天從上週講的第127頁倒數第一行開始。」

平實導師講經大意：

一切諸法都是如來藏所生的法，緣起性空，表相有而不常住，故無所有。當你參到實相時就是無有常住亦無起滅，只有依於常住法才能說「亦無起滅」。是無爲法的實相所生的一切萬法，蘊處界諸法不會常住，比如諸位上一世與這一世的蘊處界是不相同的。爲什麼「無起滅」呢？因爲這些法都依於如來藏就無起滅了。比如明鏡一般的明珠，胡來胡現，漢來漢現，其實都是寶珠所顯現的影像，而這些影像是歸屬於明鏡（寶珠）的。又比如你生在印度，或生在大陸，或生在台灣，都是一個如來

藏所顯，都是如來藏的一個影像而已。

眾生顛倒分別，因為不知道自己的清淨處，眾生的無明即在此處啊！眾生因為無明產生了增益執或損減執，真實無的法，他說有；真實有的法，他說是施設有。

2500 多年前 世尊講《法華經》的時候 平實導師就在場，平實導師是知道其背景的。宣講《法華經》的人一定要有個法為依止，要能如實通達這個法才能講。「在於閑處修攝其心，安住不動如須彌山」，這是由證量決定的。

沒有一個東西叫虛空，虛空只是一個施設，是依物的邊際而施設虛空，是依色法而施設的，是色邊色；是不常住的，是無有堅固的，因為色法是虛妄法。

有為法依無為法而住，蘊處界依如來藏而住，所有的如來藏都在顯現。大家本來就一直住在如來藏中，但是因為太親近了，所以看不見。平實導師舉例廬山煙雨的詩詞「不識廬山真面目，只緣身在此山中」作比喻：

每個人從來就沒有出離於如來藏之外。達摩祖師九年出定，那是一個表相。其實你們從來就沒有出定，因為本來就沒有入定。因為如來藏法界大定不是我們想的表相定，法界大定不入不出。十方三世都是這個稀有定……。

平實導師在演講「安住不動如須彌山」時，講到真正的善知識有很多事情要忙的，根本沒有時間喝茶，任何情況都動不

了他的，要安住如山在法上。要為正法作事，該作的事情太多了，善知識沒有時間打妄想啊！平實導師早上只泡了一碗麥片，一直忙到下午一點半（有時到3點半）才吃午飯。聽到這裡，我真是那個心痛啊！（想必大家和我一樣）心裡默默地祈願：平實導師！願請 您一定要好好保重身體！

諦聽 平實導師的講課，才讓我真正體會到什麼是引人入勝！什麼是如癡如醉！什麼叫轉大法輪！平實導師就像和孩子們在一起拉家常一樣直接從心中說出，是那樣的深入淺出！是那樣的深妙智慧！是那樣的慈悲心切！平實導師總是在橫說豎說讓我們聽得明白；特別是 平實導師講述往世親歷過的修行小故事，似乎也把我拉入到那個境界一樣，感到穿越了時空般的真實親切，非常地過癮！

不知不覺到了晚上 9 點 50 多分了，平實導師的講課為我們延長了將近 1 小時。平實導師帶著我們迴向後今晚法會圓滿。我們大家不約而同地長跪在地，恭送 平實導師下座回寮，看著 平實導師慢慢移動的身影，我的淚水再也抑制不住……。

劉老師安排我們步行回賓館的先離開，但是我們這一團的師兄姊們都想留下來幫忙整理講堂。10 點過了，我們住得很近，該留下來自己能作一點就是一點。這些天來我尊敬的正覺菩薩們啊！您們辛苦了！經向劉老師稟報申請，慈悲勞累的劉老師默許了。我們 9 個和辛苦了一天的正覺菩薩們一起，像親兄弟、親姊妹一樣的合作，氣氛是那麼的親切和融洽。

剛好碰上周師姊菩薩還在忙這忙那呢！菩薩對著我說：

「師兄！想不到吧！說明你和平實導師的緣很深啊！其實平實導師什麼都知道的！平實導師肯定不會放棄我們的！」我覺得非常的羞愧，我作得遠遠不夠啊！真的是感恩無上啊！菩薩又對我說：「作菩薩！好好作就行！心無罣礙！」我心感恩師姊菩薩了。整理中一位陳師姊菩薩說：「師兄，師母來了，你快過去問訊一下吧。」謝謝師姊了。我馬上過去頂禮師母，結果師母的手真快，一下把我拉住了。師母瘦瘦的，帶著眼鏡，給我的印象是那麼的慈祥 and 寂靜！站在師母的面前，我的心是如此的清涼，向師母說了幾句寒暄話，周師姊菩薩也來了，菩薩為正法來過大陸幾次，對我們都非常慈悲和護念的啊。

約莫近 11 點了，整理結束。我們 9 個一起在佛前對本次來參加法會、修學正法、受上品菩薩戒等所有淨善業功德福德悉皆迴向。我們一起至心頂禮佛菩薩三拜！頂禮 平實菩薩摩訶薩三拜！

我們一起來師母的面前，不約而同地向師母頂禮一拜！感恩師母成全了我們！我們再和辛苦了幾天的師姊菩薩和正覺菩薩們依依道別！

6 月 8 日清晨，朝霞滿天，萬里晴空。天下沒有不散的筵席，有幸跟著 平實導師修學正法，我的心裡清楚明白，其實我們大家都天天在一起！本次恭請 平實導師傳授菩薩戒大典已經圓滿！該是發心作事的時候了。現在的我已經開始當菩薩了！菩薩的威儀、行止、心量、持戒……，會讓我更加精進不懈。

正法需要我們努力去作的事情太多了！平實導師也不會停歇過他的腳步，一直努力地繼續耕耘；我們更不能懈怠，只能勇猛地走下去！我發願盡未來際無論如何都要死心塌地緊緊跟隨 平實導師！好好修學正法、護持正法、弘揚正法！不斷地祈請、懺悔、發願，為眾生而作，為正法而作！我發願盡未來際無量世珍惜此寶貴戒體，並依此戒體生生世世行菩薩道，盡未來際永不退心，利益眾生無有窮極……。

敬愛的 平實導師！尊敬的正覺菩薩們！我日夜思念著您們！保重！後會有期！

南無 本師釋迦牟尼佛！

南無 本師釋迦牟尼佛！

南無 本師釋迦牟尼佛！

南無 平實菩薩摩訶薩！

南無 平實菩薩摩訶薩！

南無 平實菩薩摩訶薩！

末學 杜正茂 敬記

2011年7月21日





這世上有很多事都是始料未及的。越年長，經歷的事越多後，體會就越深；一件一件事，一段一段的經歷，全都是始料未及的，連自己會來學佛這件事也是；沒有一件事是常而不變的，沒有一段經歷可以持續常住，這就是佛法上所說的「無常」吧！

母親是個非常虔誠的基督徒，每到禮拜天，她都會上教堂去做禮拜；她上教堂時也總是把我和弟弟一起帶到教堂去，當時

年紀小，只記得每次跟媽媽去教堂做禮拜、唱聖歌，聽牧師講完話後，教堂就會發給小孩子們一些禮物，有鉛筆、貼紙、橡皮擦、墊板……等；印象最深刻的就是有一種很香很香的橡皮擦，香到都捨不得擦，放在鼻子前面聞時，都會很想咬一口。當時鄉下是很少有人信基督教的，鄰近的玩伴看到我們可以收到這些禮物，都羨慕得要命，當時自己也覺得去教堂是蠻不錯的。不過對一個小孩子而言，除了那些很香很香的橡皮擦以外，聽牧師講話實在太無聊了，漸漸長大以後也就越來越不喜歡去教堂了，反倒是覺得熱鬧又多采多姿的廟會很好玩，而越來越喜歡去廟裡玩；看到那些漂亮的雕樑畫棟、壁畫、門神，

總覺得很親切，覺得那些栩栩如生的佛像及神像，就像是和藹的長輩一般，望著那些和藹的佛像，有時候真想把它們帶回家。

到了國中以後的求學階段，幾乎就不再上教堂了，求學階段大概是和一般學子的生活差不多的，沒甚特別；當時很喜歡看書，不過是喜歡看課本以外的書，什麼書都看，只要不是課本的書都喜歡看，常常自己一個人一整個假日都耗在書局裡；也因為如此，於是就有機會翻到一些佛法相關的書籍了；不過當時的佛法書籍都寫得很生澀，自己的國文程度也不好，看都看不懂。記得當時有一位叫林清玄的作者，他寫了一系列以菩提為主題的書；他的書用了許多公案的素材，他把公案當成故事，然後用散文的形式，再搭配寫作技巧去創作，把佛法描述成一種很深遠又很浪漫的意境，讓人覺得佛法是一種很令人嚮往的境界，讀起來很舒服。當時總覺得那是很沒有佛法味道的佛法書籍，現在回想起來，覺得他的書就像一種好吃的糖果，含在嘴裡，甜甜蜜蜜的，但是糖果融化後，什麼也沒剩下；看完他的書後，讓人完全不知道佛法是什麼？儘管如此，他那些以禪宗公案為素材的書，卻讓我對佛法留下很美好的印象；從那時起，也讓我對禪宗公案非常著迷。但是自己對於什麼是禪宗，什麼是公案是完全不懂的；也不知道為什麼，就是單純的很喜歡看那些很沒有佛法味道的公案；後來懂了一些佛法以後，才知道原來公案才是最有味道的佛法。

後來又看到南懷瑾的書，覺得他的書好像稍微實用一點；他會去解釋一些經典，也在此時才對一些無常、苦、空……之類的佛法名詞有了初步的接觸；但是看了一段時間後，總覺得

他好像也講不出個結果，當時只覺得佛法這種東西真的是太深太深了，不是我們這種人所能瞭解的；但是自己又很想去瞭解，於是心中也就一直悶悶的。

記得母親身上曾經長過一個腫瘤，檢查後發現是良性的，只要動手術割掉後就沒事了；身體復原之後，她就開始變得很重視健康，不論寒暑，不管多冷，每天早上都洗冷水澡，然後再騎腳踏車到隔壁鄉鎮去買菜，來回一趟大概有七、八公里左右，她是我們家身體最健康、最強壯的。但是就在一次清晨她騎腳踏車去買菜兼鍛鍊身體時，被貨車撞到，我和父親趕到車禍現場時，她已經沒有生命跡象了；她過世時才四十幾歲，這件事情實在很諷刺，爲了要鍛鍊身體增長生命，但卻因此失去生命；這也對我打擊很大，在人生中第一次知道什麼叫心碎，也非常深刻的體會了佛法所說的「無常」。家裡面最健康的人卻是最早走的，心中滿是不甘、不捨與無力感，也對命運感到無奈；只覺得當厄運來時，人們是一點辦法都沒有的，不管你多麼努力的保養身體、注重健康，厄運總是有辦法執行它的任務；後來父親被檢驗出肝腫瘤時，也是一點辦法都沒有的，三個禮拜左右就往生了。對佛法有所瞭解後，才知道那是業力的運作，也深深的體會到沒有任何人可以逃離業力的運作。母親過世後的這段時間，自己常常在想：人死後是什麼都沒有了嗎？還是會跑到天堂去？又或是去投胎了？也常去看宗教相關書籍，但是書中都只是說會到天堂、會去投胎……等，都沒有一本書有解釋爲何會到天堂、會去投胎，只說結果而無法解釋原因的說法是無法讓人接受的；直到後來接觸到 平實導師

的書後，才知道原來每個人身上都有入胎識如來藏，這個入胎識會在人死後離開死亡的身體，再隨著入胎識本身所集藏的「業種」，去入住母胎出生名色開啓另一期的生命。入胎識又叫作法身，原來一般人所說的「萬般帶不走，唯有業隨身」，所隨的「身」就是這個「法身」如來藏，以前從沒想過「業」是隨哪個「身」？沒想過身體會爛掉，「業」若是隨這爛掉的「身」體，「業」豈不是也跟著滅失了？並且因為人身上有這個帶著「業」的法身如來藏，才會在人的一生中不斷的執行著業力，使得因果得以運作現行。當時的書都沒有解釋這些道理，看來看去，都沒什麼結果；漸漸的，有一段時間也就比較少看佛法相關的書籍了。

後來又過了一段不算短的正常日子，工作、結婚、生子……就如同一般人一般的平常；直到婚姻觸礁，才又打破這短暫的「常」。人生中好像總是「好景不常」，「人生十之八九不如意定律」恐怕是比「牛頓定律」還牢不可破，還更深奧而不可解吧！以前總覺得「無常」都是指生命的短暫、脆弱，離婚後才深深體會感情也是無常的；兩個人從山盟海誓，沒有浪費多少時間就到相敬如「冰」了，人跟人之間的感情竟然也可以有如此的變化；當時也常去思考為何「夫妻是相欠債」？後來來正覺同修會學佛後才瞭解到：原來夫妻間的債是被各人的如來藏收集後就一直藏在各人的如來藏中，直到兩人再度重逢，各人的如來藏就依各人之業力運作，於是就形成有債收債、欠債還債的「夫妻相欠債」的表相了。記得曾在報紙上看到某知名藝人前後娶過四個老婆又離婚，想必此知名藝人必定是「欠人很

多」！還有那些多子多孫、子孫滿堂卻又家庭紊亂的人，應該也是「欠人很多」吧！

如來藏是金剛不壞、常而不滅的。《金剛經》就是專門講這個金剛不壞如來藏的各種相貌的經；你所欠下的債也被這個常而不滅的金剛心所收藏著，直到別人來把債要走。人生中的這許多解不開的現象，來到正覺同修會後都被解開了；人生中的所有現象，生命、感情、事業、財富……等，沒有一樣不是無常的，但是這些「無常」的事物卻又被「常」的如來藏所集藏、運作，而形成了你一世又一世，所謂精采的人生、悲哀的人生，乃至是無聊的人生。

後來有線電視台興起了，電視上開始出現了一些法師講解佛法的節目，於是又看了一段時間，又對佛法起了一些興趣；不過最後覺得這些節目還是講不出個結果，越看也就越覺得沒興趣；不過當時有線電視台也開始演布袋戲，當時實在搞不懂自己為何會喜歡看布袋戲？後來懂了一些佛法後才知道，原來當時是喜歡布袋戲劇情中的一些武功名稱及人物的名字；這些武功名稱及人物的名字佛法味道都很濃厚，例如菩薩印、六識劍法、隻手之聲、天下無雙、念念如來……等武功，又比如一刀萬殺、一劍萬生、清香白蓮素還真、織夢師、一線生、千里不留行、蘭無雙……等人物；到正覺學法以後才知道禪師們都稱得上是「一刀萬殺」，因為禪師有辦法殺掉天下人的「我見」，禪師又有活人劍可以使人法身慧命活過來，因此禪師又稱得上是「一劍萬生」；記得戲中的素還真可以「一體三化」，好像有一次，其中的一個化身還被織夢師用夢幻大法遺留在過去了；

眾生的如來藏也都是法身、報身、應身一體三化的，而且眾生的如來藏就是織夢師，眾生的如來藏隨各人的業力，用夢幻大法，編織出一段段的悲歡離合、一波波的潮起潮落，如同每一世五陰的生生死死、潮起潮落；織夢師如來藏就用這些栩栩如生的夢，將你遺留在人生大夢中。這如同眾生一世一世的五陰栩栩如生，但是畢竟生滅無常，如夢幻泡影一般，一切的業行都這樣化爲業種存在如來藏中；布袋戲中引用許多佛法的說法，因此對我來說特別喜愛，就像這個織夢師的譬喻。佛也說過「心如工畫師，能畫諸世間」，每個眾生的如來藏也都是天下無雙的。去了禪三，若真懂得什麼叫作念念如來，看得懂千里不留行的行相，一線生機就出現了，平實導師就會幫你蓋上菩薩印，日後若能轉依如來藏就能「還真」。

自己在學佛的過程算是運氣很好的，從未逛過道場，頂多只是書本上換來換去，或遙控器按來按去；後來網路佛法也普及起來了，就改成在網站間換來換去；剛開始常去逛印順的網頁，他很喜歡講一些無常的東西，認爲一切法都是緣起性空，後來發現他居然否定極樂世界，真是令人驚訝！當時因爲不懂佛法，對他的許多東西也都看不懂，只是覺得很深奧；後來懂了一些佛法後才知道他不只否定極樂，甚至還否定如來藏；佛說有常住不滅的第八識如來藏，他卻說沒有第八識如來藏，後來他的徒弟慈濟證嚴法師在著作中，居然又說意識是不滅的。佛也說過意識是夜夜斷滅，連現代醫學都證明意識是會斷滅的，這兩個人都公然的和佛祖唱反調。網路上的東西實在非常多，淨空、惟覺、聖嚴……等，什麼都有，甚至還可以找到

一大堆的活佛、法王。

自己也有親戚在學密法，有一段時間也對藏傳佛教密宗很有興趣，對密宗有了一些認識後，就發覺密宗怎麼會和佛法差那麼多？整個藏傳佛教密宗的法義和內容，好像就是不斷的吹牛。要求財的，藏傳佛教就用財神法，呼喚鬼神去搬錢財；佛法是叫人捨財修布施，來去除對錢財的貪執；財神法是完全違反佛法的，鬼神去搬來的錢財也是別人的，這是偷竊的行爲，偷竊也違反了佛戒，以後都會有因果要負的。要求愛情，藏傳佛教又會用「懷」法，去博得愛人的歡心；對於冤家，藏傳佛教也有「誅」法，用巫術誅殺冤家；並且藏傳佛教居然還有性愛房中術，還拜雙身佛。密宗好像是無所不能的，密宗爲了要將自己漂白，總是自稱是「藏傳佛教」，但是求財、求愛情、偷竊、殺人、性愛……等密宗修行法門，卻完全是和佛法相違背的。

後來又在網路上找到一些唯識的東西，有《百法明門論、唯識二十頌、唯識三十頌、八識規矩頌……》等等的講解。自己對這些唯識的東西非常的喜歡，第一次覺得佛法怎麼跟科學是一樣的，完全是邏輯的、合理的，也第一次看到第八識、阿賴耶識的名相。但是當時沒有人解釋「阿賴耶識」，只知道牠是先來後去的第八識，當時的佛法好像是跟「阿賴耶識」無關的；而非常諷刺的是：佛法恰好正是專門在說「阿賴耶識」的，也沒見到有人說「阿賴耶識」就是如來藏。

終於有一天，滑鼠點來點去的，就點到了「蕭平實」這個

關鍵字了，後來發現整個網路上講「阿賴耶識」，講最多的就是「蕭平實」了！所以搜「阿賴耶識」，搜到最後一定會出現「蕭平實」這個關鍵字的；然後又連到《我與無我》、《甘露法雨》、《念佛三昧修學次第》……這幾本書去；當時的感覺就好像找到寶一般，當代那些講得不清不楚，或沒有交代的佛法，可說全部在這些書中被交代完畢，原來佛法是這樣的。於是趕快把書下載儲存，再列印出來，對這些書簡直到了著迷的程度，一看再看的，又畫黑線、又畫紅線，整本書畫得到處都是重點，裡面講的唯識道理更是令人心服口服、五體投地。當時一直以爲念佛只是要求生極樂，看了《念佛三昧修學次第》後，才知道原來「如來藏」就是自性佛，每個人身上都有自性佛可以念，這個自性佛會在你死後再去入胎，這個自性佛會帶著你所造的業，「萬般帶不走，唯有業隨身」，所隨的「身」就是這個「法身」自性佛。《楞嚴經》中說：

憶佛念佛，當來必定見佛。

所見的就是這個自性佛，當你見到了自己的自性佛後，也可以見到別人身上的自性佛；乃至貓、狗、螞蟻、飛鳥、游魚……身上的自性佛，那時可就面見十方諸佛了。

看了一段時間的書後，發現台南也有在開班授課，於是就報名去上課，這算是邁入正覺的第一步；之前就聽過疑情、話頭、參禪、明心見性……這些禪門的名詞，當時一直搞不懂這些名詞，也不知道禪宗的禪和禪定的禪有什麼不同；邁入正覺以後才知道，原來疑情就是在對某種事物不瞭解時產生了懷



疑，這種懷疑的情緒就是疑情；就好像去到停車場後，卻發現自己忘記車子停在哪個位置了，這時候就會對「車子停在哪裡？」這件事產生懷疑，因而住在「車子停在哪裡？」的疑情中；人要是住在這種懷疑的情境中，會使人感到有壓力，爲了紓解這種因疑情而產生的壓力，就會去尋求答案；在禪門來說，尋求答案就是參禪；直到找出答案，也就是破參，因疑情而產生的壓力才會紓解。因此疑情就是參禪的動力，沒有疑情的人就不會去參禪。而小疑也不會小悟，小疑若疑久了就有可能會變成中疑，然後再變成大疑；大疑時壓力就很大，壓力大時也就會參得很用功。

當代的人大概是沒人知道什麼是公案的，有些人把公案當成一般的開示，有些人把公案當成心情故事，有些人把公案當成歷史故事……等。以前雖然非常喜歡看公案，但是實在是不知道公案在說什麼？總是和一般人一樣，把公案當成一種意境深遠的故事，一直認爲公案是一種啓示之類的東西；也是直到邁入正覺以後才知道原來公案就是禪，但不是禪定的禪，而是禪宗的禪。禪就是「靜慮」，禪宗的禪就是寂靜的去專心思慮：什麼是如來藏？什麼是實相？禪定的禪則是指四禪八定，必須寂靜的去專心思慮於某一處，也就是制心一處，兩者是完全不同的。思慮的標的物不同，意識心的動與不動也不同，所成就的結果也不同；禪宗的「禪」成就的是明心、見性，「禪定」的禪成就的是四禪八定。因爲公案中所講的就是如來藏，所以必須參公案才能明心見性，而禪宗就是專門在找如來藏的宗派。事實上，其他的淨土、華嚴、唯識……等宗也是都要找如

來藏的，只是找的法門不一樣，但以禪宗的參公案之法是最有效率、最直接的。這就好比說要找一部汽車，只要知道車子的顏色、廠牌、車牌號就夠了；對於電池如何更換，引擎如何安裝，輪胎如何製造……等技術上的東西，是不需要知道那麼詳細的，等找到後再來鑽研即可；重點是車子停放位置的地圖，有了地圖才能找到汽車，地圖才是最直接，也最重要的。對一個學佛的人而言，公案就是地圖，邁入正覺同修會以後才知道原來是這樣；還有其他許多的佛法知見、禪法知見，也都是邁入正覺以後才知道的。

回想這一路的學佛過程，雖然有點彎彎曲曲，不過最後終究還是邁入正覺同修會了，也在正覺同修會按部就班的學習正法；這一點算是比其他的學佛人都幸運的了，而事實上，這也是自己的自性佛如來藏，根據往世所造的業去運作出來的結果。



# 公開聲明

**緣由：** 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：  
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀  
謗禪宗正法。」

**說明：** 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故  
作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告  
的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常  
見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的  
內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證  
明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相  
同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不  
同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門  
中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，  
始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫  
不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助  
許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才  
是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。





# 佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣與美國，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會

的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成

立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

- 二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他電子報等事務請寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通訊歸依查詢請寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

- 三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

- 四、本會台灣各地講堂 2012 年下半年禪淨班，已於十月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班三個月內仍可報名。



禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。」並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話(共修時間方有人接聽)、新班開課時間：

**台北講堂**：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295 (分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21)，傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00、下午 14:00~17:00。2012/10/27 (週六) 以及 2012/10/29 (週一) 新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週六上午 9:30~11:30 和每週一晚上 19:00~21:00；學人可斟酌自己方便的時間，擇一報名參加共修。

**桃園講堂**：桃園縣桃園市介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30。2012/10/29 (週一) 新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週一晚上 19:00~21:00。

**新竹講堂**：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00。2012/10/24 (週三) 新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週三晚上 19:00~21:00。

**台中講堂**：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00。**2012/10/29 (週一)** 新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週一晚上 19:00~21:00。

**台南講堂**：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六下午 14:00~16:00、晚上 19:00~21:00，雙週六上午 9:00~12:00。**2012/10/25 (週四)** 新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週四晚上 19:00~21:00。

**高雄講堂**：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00。**2012/10/24 (週三)** 新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週三晚上 19:00~21:00。

**香港講堂**：☆ 已遷移新址 ☆

香港講堂已於2021年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心 A座18樓  
電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

**美國洛杉磯共修處**：原於洛杉磯市東方約 16 英里 (20 公里) 處華人聚集聖蓋柏谷 (San Gabriel Valley) 之工業

市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, U.S.A。電話：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 17:30。每週六播放台北講堂講經所錄製之DVD：下午 13:00～15:00 原播放《金剛經宗通》播放完畢，於 2012 年 4 月 7 日同一時段播放《妙法蓮華經》。2009/10/24 (週六) 開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是每週六下午 15:30～17:30。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師正在講授《妙法蓮華經》：2009/8/4 開講，時間 18:50～20:50（台南講堂為 19:20～21:20）座位有限，請提早入座以免向隅！

詳解 釋迦世尊與諸佛如來示現成佛於人間，為有緣眾生「聞、示、悟、入」諸佛所知、所見、所證的法界實相之正理，為說唯一佛乘之真實義，揭示真實佛法唯有成佛之道，不以聲聞、緣覺的解脫道化城為究竟；闡釋二乘菩提之解脫道只是從唯一佛乘中析出之方便道，不能令眾生成就佛道，只有圓滿佛菩提道的實相般若及一切種智才能成就佛果。本經含攝一切佛法，將人乘之道、天乘之道、聲聞解脫道、緣覺解脫道、佛菩提道收攝於妙法蓮華如來藏中，令佛教成佛之道在此經中收攝圓滿，是故此經深妙而寬廣；平實

導師以淺白易懂之語句及實例、譬喻加以演說，令聞者易得解義；歡迎已發成佛大願、有心實證佛菩薩實相智慧之學人，共同參與此殊勝法會聽講。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。其餘各地講堂每週二晚上，亦有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中講堂將於 2012/11/11（日）& 台南、高雄講堂 2012/11/18（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

- 八、台北講堂將於 2012/12/9(日)上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。
- 九、2012 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/1、9/2、11/4。(詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的藏傳佛教假名出家眾恕不接待！)
- 十、台北講堂將於 2012/12/23(日)辦理三歸依暨五戒大典，歡迎求受三歸依及五戒之正信佛教徒報名參加，敬請事先於本會各地講堂報名。於正法道場中求受三歸依及五戒，將是您未來於大乘法中證悟的正因；並由平實導師擔任三歸依及五戒之證明師，更使您與大善知識結下殊勝的法緣，敬請把握此難得的機會。另外，本會專為台灣本島以外地區，且無法親自參加本會所舉辦歸依法會之佛弟子，辦理通訊歸依(全年皆可申請)歡迎無法親自前來台灣歸依的大眾申請，共結殊勝法緣。通訊歸依注意事項詳見成佛之道網站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>

- 十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊(四百餘頁)，只售新台幣 250 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小誇大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為密教部之重要經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相及善惡業果報實現因果律的原理，並說明五十種魔擾與邪見內容。具大心之四眾佛弟子，亦可藉此書所揭示的經中妙義熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，得以進求實證第一義諦正法。

十五、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出

版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售價 250 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初

參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、正智出版社錄製的CD名為〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價280元。自2007年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

十九、正智出版社錄製的CD公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市，(正智出版社及各地講堂都不販售)。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

CD第三輯定名為〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案



拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，售價新台幣 200 元。

《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版，售價 250 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十一、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，第四輯將於 2012 年十一月底出版，每輯售價仍維持新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十二、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

### **佛教正覺同修會**

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Ta iwan

二十三、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。

二十四、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的

名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>  
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)

二十五、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

二十六、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

## 正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2012/10/31

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元  
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。  
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司  
免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈  
本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 成本價 200 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，  
本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書  
中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留  
完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出

版社喧騰一時的《西藏密經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元

12. **宗門正義—公案拈提** 第六輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元

14. **宗門密意—公案拈提** 第七輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元

16. **起信論講記—** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

17. **優婆塞戒經講記—** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀) 著 流通價 140 元

19. **阿含正義—唯識學探源** 平實導師著 共七輯 每輯 250 元

20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】

21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及

作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，於 2012 年五月下旬公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。

23. **我的菩提路**第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元

24. **我的菩提路**第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 250 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元
30. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**  
正光老師著 共 448 頁 成本價 250 元
31. **達賴真面目——玩盡天下女人**  
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
32. **喇嘛性世界——揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元
33. **藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元
34. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元  
預定 2012 年 6 月出版第一輯（以後每二個月出版一輯）
35. **空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。**  
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元 預定 2012/8/1 在各大書局上架。
36. **末代達賴——性交教主的悲歌** 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
37. **霧峰無霧——給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解  
游宗明 居士著 成本價 200 元
38. **第七意識與第八意識？** 平實導師述 250 元 預定 2012/12/31 出版
39. **佛法入門——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境**  
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 200 元
40. **廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議** 正雄居士著  
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
41. **中觀金鑑——詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質** 正德老師著  
於正覺電子報連載後結集出版之 出版日期、書價未定
42. **末法導護——對印順法師中心思想之綜合判攝** 正慶老師著 書價未定
43. **實相經宗通** 平實導師述 俟整理完畢後出版之。
44. **菩薩學處——菩薩四攝六度之要義** 正元老師著 出版日期未定
45. **法華經講義** 平實導師述 每輯 200 元 出版日期未定

46. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
47. **印度佛教史—法義與考證**。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定。
48. **中國佛教史—依中國佛教正法史實而論** ○○老師 著 書價未定
49. **中論正義—釋龍樹菩薩《中論》頌正理**  
正德老師著 出版日期未定 書價未定
50. **中觀正義—註解平實導師《中論正義頌》**  
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
51. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
52. **阿含講記—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。**  
平實導師述 約二輯 每輯 200 元 出版日期未定
53. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元 出版日期未定
54. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
55. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 200 元 出版日期未定
56. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元  
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
57. **無門關—《無門關》公案拈提** 平實導師著 出版日期未定
58. **中觀再論—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議**。正光老師著 出版日期未定
59. **輪迴與超度—佛教超度法會之真義**  
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
60. **《釋摩訶衍論》平議—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議**  
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
61. **正覺發願文註解—以真實大願為因 得證菩提**  
正德老師著 出版日期未定 書價未定



62. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
63. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
64. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。  
作者未定 出版日期未定
65. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
66. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
67. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
68. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
69. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
70. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
71. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
72. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
73. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

## **\*\* 藏傳佛教修雙身法，非佛教 \*\***

**總經銷：** 飛鴻 國際行銷股份有限公司

231 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688(五線代表號) Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售點：**

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、  
紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2. **台北市、新北市：**

佛化人生 北市羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面

士林圖書 北市士林區大東路 86 號 書田文化 北市石牌路二段 86 號  
書田文化 北市大安路一段 245 號 書田文化 北市南京東路四段 137 號 B1  
人人書局 北市北安路 524 號 一全書店 中和興南路一段 10 號  
金玉堂書局 三重三和路四段 16 號 來電書局 新莊中正路 261 號  
春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號  
阿福的書店 蘆洲中正路 233 號

3. 桃園市縣：桃園文化城 桃園復興路 421 號 金玉堂 中壢中美路 2 段 82 號  
巧巧屋書局 蘆竹南崁路 263 號 內壢文化圖書城 中壢忠孝路 86 號  
來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號

4. 新竹市縣：大學書局 新竹市建功路 10 號 聯成書局 新竹市中正路 360 號  
誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區力行二路 3 號  
誠品書局 新竹東區民族路 2 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號  
金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號

5. 苗栗市縣：建國書局 苗栗市中山路 566 號 萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號  
展書堂 頭份鎮和平路 79 號 展書堂 竹南鎮民權街 49-2 號

6. 台中市：瑞成書局、各大連鎖書店。

興大書齋 台中市國光路 250 號 詠春書局 台中市永春東路 884 號  
參次方國際圖書 大里大明路 242 號  
儀軒文化事業公司 太平中興路 178 號  
文春書局 霧峰中正路 1087 號

7. 彰化市縣：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號

員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)  
大大書局 民權街 33 號 (04-8381033)

溪湖鎮：聯宏圖書 西環路 515 號 (04-8856640)

8. 台南市：吉祥宗教文物 台南市公園路 595-26 號

宏昌書局 台南北門路一段 136 號 禪馥館 台南北門路一段 308-1 號  
博大書局 新營三民路 128 號 豐榮文化商場 新市仁愛街 286-1 號

藝美書局 善化中山路 436 號 志文書局 麻豆博愛路 22 號

9. 高雄市：各大連鎖書店、瑞成書局

政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號

明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號

青年書局 青年一路 141 號

10. 宜蘭縣市：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號

宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)

11. 台東市：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號

12. 其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司。

13. 大陸地區請洽：

香港：樂文書店（旺角西洋菜街 62 號 3 樓、銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓）

14. 美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

15. 國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

（書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司

02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

**關於平實導師的書訊，請上網查閱：**

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元  
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元  
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)  
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應  
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應  
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元  
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元  
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。  
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本  
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道 (一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道 (二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**  
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 25 元)
37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**  
 總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)
38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著  
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著  
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼  
吳明芷居士著 回郵 10 元  
張正玄居士著 回郵 10 元  
蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 30 元
- 49.繫念思惟念佛法門 蔡正元老師著 回郵 10 元
- 50.廣論三部曲 郭正益老師著 回郵 20 元
- 51.邪箭噬語—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。  
陸正元老師著 俟《正覺電子報》連載後出版
- 52.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義  
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 53.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗  
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證  
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯  
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 54.雪域同胞的悲哀—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。  
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

**函索書籍**請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

**親自索閱**：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

**註**：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

**成佛之道 網站**：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯～第四輯，亦於 2003.5.1.全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

**\*\* 藏傳佛教修雙身法，非佛教 \*\***





# 正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段277 號 9 樓

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

網址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(626) 965-2200 & 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會  
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2012 年 11 月 1 日網路電子版出刊

初版七〇〇〇冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

