

函

電子報

第 84 期



2012.10.08

佛告比丘：「若于色，说是生厌、离欲、灭尽、寂静法者，是名法师。若于受、想、行、识，说是生厌、离欲、灭尽、寂静法者，是名法师。是名如来所说法师。」

《杂阿含经》卷1

The Buddha tells the *bhiksus*, “When teaching about the form-skandha, if one is able to speak of it as a dharma for which one must feel dislike, for which one must cut off one’s desires, and which one must extinguish, so as to subsequently attain tranquility, then he is a dharma master. When teaching about the sensation-skandha, perception-skandha, formation-skandha, and vijnana-skandha, if one is able to speak of them as dharmas for which one must feel dislike, for which one must cut off one’s desires, and which one must extinguish, so as to subsequently attain tranquility, then he is a dharma master. Such is the definition of “dharma master” taught by the Buddha.”

Miscellaneous Agama Sutra, Vol. 1

菩萨自己的佛土是跟众生息息相关的，因为他的佛国不是单由他一个人来成就，而是与他所度的弟子们共同成就的。

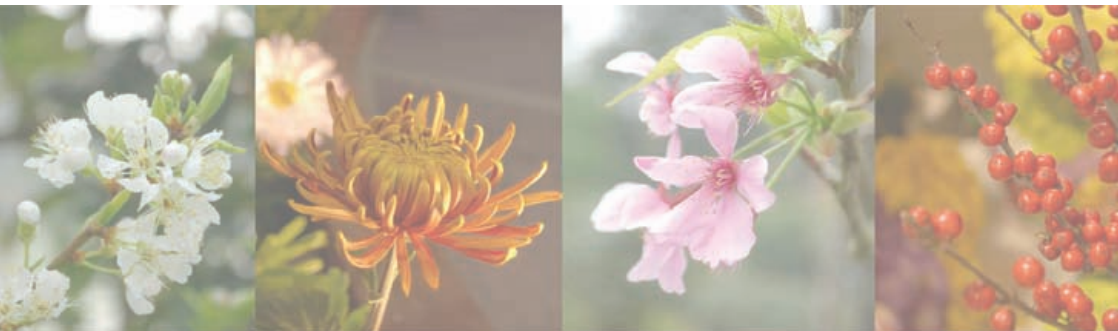
《维摩诘经讲记》第一辑

The Buddha land of a bodhisattva is closely related to sentient beings. Indeed, he will not be able to establish this world all by himself, but will need to build it together with all his disciples.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sūtra, Vol. 1

正觉电子报第84期

本 期 目 录



- | | | |
|-----|-------------|-------|
| 1 | 童女迦叶考（一） | 平实导师 |
| 14 | 中观金鉴（三十三） | 孙正德老师 |
| 24 | 邪箭吃语（三十一） | 陆正元老师 |
| 41 | 真假沙门（十一） | 蔡正礼老师 |
| 42 | 见性与看话头（十） | 黄正幸老师 |
| 54 | 广论之平议（四十二） | 正雄居士 |
| 70 | 救护佛子向正道（二十） | 游宗明老师 |
| 81 | 我的学佛之路 | 尤宏娟老师 |
| 95 | 我与无相念佛 | 林玉杯居士 |
| 106 | 迈向正觉 | 林祝居士 |
| 113 | 佛典故事 | |
| 121 | 般若信箱 | |
| 130 | 公开声明 | |
| 133 | 布告栏 | |
| 148 | 正智出版社发售书籍目录 | |
| 157 | 正觉赠书目录 | |



童女迦葉考

—考證童女一名之意義—

— 平實導師 —

(连载一)

第一章 缘起

缘有吕凯文先生者，基于日本一批判佛教者之立场，认为四阿含并非一次结集成功，是如同释印顺所说先有第一次的五百结集以后，再经第二次的七百结集增补，乃至部派佛教后的长期创造结集，才圆满了四阿含诸经的结集¹；以此错误认知作为前提，再根据后出的二乘古人所造《分别功德论》为依据，写作〈佛教轮回思想的论述分析〉² 论文，意谓童女迦叶是声闻人，似有推翻阿含经典所说童女迦叶为菩萨身分之意，乃辩称童女一名为**姓氏**，而非原有童女（童子）身分之义，此说已经剥夺了童女迦叶之菩萨身分；变相暗示了阿含部经

¹ 印顺法师此说虚谬，详见拙著《阿含正义》中之举证与论述。拙著《阿含正义》，正智出版社（台北），2007，初版首刷。

² 2005年，中华佛学研究所，〈中华佛学研究〉第九期，页1~28。

典中并无菩萨存在之证据，意欲借此转为菩萨行者之出现乃是佛灭后千年之证明依据，证成声闻行者「佛世尚无菩萨行者游化人间」之主张。若此推理得以成立，则「大乘非佛说」之理即可成立；从此以后，修学佛法者只需信受六识论，不必努力亲证第八识如来藏，则大乘经典即可废弃不读、不修了，人人都能以极浅之意识思惟所得世俗法缘起性空观，自称成佛、成阿罗汉了。

如此一来，只需修学粗浅的解脱道，即可称为成佛之道的实修了；并且也可以不必断除我见，只需认定意识是常住不灭的，保持意识觉知心住于放下一切的境界，住在离念灵知、放下烦恼的境界中，就是涅槃境界，就是实证阿罗汉果了。

如是证境，同于藏传佛教应成派中观的六识论邪见，以意识所住离烦恼、离语言妄想之境界，作为无余涅槃中的境界；冀望死后以意识自己入住如是灵明境界中永远存在而可不再受生，误以为意识单独常存而无念无想之境界即是无余涅槃境界，错认为已经解脱生死轮回痛苦。但这只是外道现见涅槃中的第一种，不离欲界五尘境界，未断三缚结而无法不再进入中阴境界中，仍然必须再受生死轮回。如是见解，是将深奥广大的佛菩提道，浅化为粗浅易解的罗汉道；再将凡夫与外道所无法理解的罗汉道，浅化为世俗生死意识境界之人间道，妄称意识所知的人间道放下烦恼即是解脱道的正修。举凡信受如是理论与行门之修行者，皆将无法真实成就解脱道，无能出离生死痛苦；更无法实修成佛之道，离佛菩提道益发遥远，永无触证佛菩提之时。

推究其永远堕落凡夫、异生境界之原因，即是植基于六识论邪见所致，亦是不明 佛陀在第二、三转法轮时期大乘、小乘并行共弘之历史事实，亦是误信藏传佛教应成派中观见者宗喀巴、释印顺的六识论邪见所致。由于初始发足时之知见与方向即已走偏，是故越走越偏离正确方向；欲冀罗汉道或佛菩提道上有所实证，无异于缘木求鱼，亦无异于入火而欲求清凉。

如今仍有一派人，不信四阿含诸经是五百结集时即已一次具足；亦无视于二乘圣凡第一结集所成的四阿含诸经中，处处都存有「显示大乘与小乘并弘、菩萨与声闻同时存在」……等史实记录；心中不欲面对之，效法鸵鸟埋首于沙中而逃避不见，效法无智者掩耳盗铃之愚行，冀望以此邪行而作佛法研究，冀能实证解脱及佛菩提智；更造书文而流通之，意欲误导广大学人同信应成派中观之六识论邪见，同入邪道而舍正道，则将永远与佛法实证无缘，却又自以为于佛法中已曾实证、已经证道，皆是可怜悯者。

如今吕凯文先生取阿含所载童女迦叶菩萨为例，证成迦叶并非菩萨，亦非童女身分；特将童女二字作姓氏解，违背佛教历史事实。其所援引二乘人所造《分别功德论》中所说道理，亦违背最正确、最古的汉传四阿含诸经所载佛教历史事实。然而大乘佛教出现于 佛陀在世时之史实，知之者甚少；佛门四众被一分「大乘非佛说」之谬论迷惑已久，如今实应将二者所说违背汉传《阿含经》之处，加以考证；然后则将南传阿含一尼柯耶一结集时间加以考证，检查其可信度。如是考证清楚之后，始能证明该佛教研究学者之立论是否正确？实不应以先入

为主之立场而妄作论定，因此而有此篇考证文章之写作缘起。

第二章 本事分及《分别功德论》出现在中国的事相

吕凯文先生借考证之事，如是主张：童女迦叶为声闻人而非菩萨，终生实行童女行之迦叶身分并非童女而是比丘，经文中之童女二字为姓氏而非性别身分之用语。其论文中所说之原文如下：

北传汉译的《分别功德论》卷5记载「拘摩罗迦叶」的故事，提到「鸠摩罗迦叶」乃是处女（未出门女、童女）所生，才被称为「童女迦叶」。就此而言，部分学者将长阿含《弊宿经》的「童女迦叶」理解为一个「具佛法正见之孩童」的说法，显然有着理解上的出入。换言之，在《弊宿经》里的「童女迦叶」未必是个孩童，「童女」显然是指这位具有辩论天赋之迦叶尊者的母亲，意即处女。处女（童女）所生的迦叶即被名为「童女迦叶」。

吕先生又说：

引文如下：《分别功德论》卷5「所以称拘摩罗迦叶能杂种论者。此比丘常为人敷演四谛，时兼有赞颂引譬况。喻一谛一偈赞引一喻，乃至四谛亦皆如是，故称杂论第一也。拘摩罗者童也。迦叶者姓也，拘摩罗迦叶即是童女子。何以知其然？昔有长者，名曰善施，居富无量，家有未出门女，在家向火，暖气入身遂便有躯。父母惊怪诘其由状，其女实对不知所以尔。父母重问，加

诸杖楚，其辞不改，遂上闻王。王复诘责，辞亦不异，许之以死。女即称怨曰：天下乃当有无道之王，杀无辜，我若不良自可保试，见如是。王即捡程如女所言，无他增减。王即语其父母，我欲取之。父母对曰，随意取之，用此死女为？王即内之宫里，随时瞻养，日月遂满产得一男，端正姝妙。年遂长大，出家学道，聪明博达，精进不久，得罗汉道，还度父母。时有国王，名曰波继，信邪倒见，不知今世后世作善得福为恶受殃，谓死神灭，不复受生。不信有佛，不识涅槃，以铁钵腹畏智溢出，夸王独步自谓无比。时童迦叶往至其门，王见迦叶被服异常，行步庠序威仪整齐，王即与论议。王问道人，道人言：作善有福为恶受殃。王言：今我宗家有一人，为善至纯，临欲死时，我与诸人共至其边。语其人言：如君所行，死应生天，若上天者来还语我。死来于久不来告我，我是以知：作善无福耳。道人答王曰：夫智者以譬喻自解。譬如有一人，堕百斛圜厕³中，有人挽出，洗浴讫着好衣服，以香熏身坐于高床。有人语此人曰：还入厕中去尔。此人肯入，以不？王曰：不肯。道人曰：生天者其喻如是。天上快乐五欲自恣，以甘露为食，食自消化无便利患，身体香洁，口气苾芬。下观世间犹猪处混，正使欲来闻臭即还。以是言之，何由得相告耶。如是比譬喻数十条事。王意开解，信向三尊，以是因缘

³ 编案：大正藏中为「厠」字，是「廁」字之异体字，其义相同，今以现代字取代。以下文章皆以此原则来编辑，故不再作说明。

故，童迦叶能杂种论为第一也。⁴」

由于有吕先生的这一篇论文所说不符佛教史实，不免引生不同见解而有了此篇考证文章的写作，于是必须针对吕先生的立论，加以探讨。但因吕先生所引根据为《分别功德论》，则此论是否伪、讹，即有探讨之必要性⁵：

一、《分别功德论》是何人所译？中土文献中至今未能证明，成为「失译人名」之状况。据隋朝沙门法经等人所撰之《众经目录》卷5如是载明：**【众事分阿毗昙十二卷、甘露味阿毗昙二卷、三弥底论四卷、分别功德论三卷、辟支佛因缘论一卷，右五论并是众论，失译。】**⁶ 这已证明当时无人承认是翻译者，也有可能是中土人氏所造而伪托为翻译之论，故其论文是否可靠？仍待考证。

二、《分别功德论》是小乘人所造之论，唐朝时已经出现此论。根据《大唐内典录》卷7：**【分别功德论（四卷或五卷，七十三纸，失译）】**⁷

三、《大唐内典录》卷8：

鞞婆沙阿毗昙论（十四卷二帙）、众事分阿毗昙（十二

⁴ 《大正藏》册25，《分别功德论》卷5，页50，中12-下18。

⁵ 关于吕文中所说本识存有或实无的法义，究竟应为存有或实无，学者若欲知者，请详拙著《阿含正义》之论述，以及针对《阿含经》原文的举证。此一命题，亦已在《正觉学报》创刊号的二篇论文中作了详细的论述。此一部分法义，因与本文无关，于此不作论述。

⁶ 《大正藏》册55，《众经目录》卷5，页142，下2-7。

⁷ 《大正藏》册55，《大唐内典录》卷7，页301，中1。

卷一帙)、杂阿毗昙心论(十一卷一帙)、立世阿毗昙论(十卷一帙)、尊婆须蜜所集论(十卷一帙)、法胜阿毗昙心论(六卷)、阿毗昙心论(四卷,上二论同帙)、**分别功德论**(四卷)、四谛论、三弥底论(三卷,上三论同帙)、甘露味阿毗昙(二卷)、辟支佛因缘论(二卷)、俱舍论颂本(二卷)、入阿毗达磨颂(二卷)、三法度论(二卷),随相论、十八部论、部异执论、明了论(上九论同帙)。右小乘论,九帙内,右间从上第六隔。⁸

四、《分别功德论》究竟是何人所造?出于何时?是否存有梵本?仍待考证。此论于隋朝时尚未见有译本,只有论名。据隋朝沙门法经等人所撰之《众经目录》卷5中记载:【众论失译(三)合五部二十二卷:众事分阿毗昙十二卷,甘露味阿毗昙二卷,三弥底论四卷,**分别功德论**三卷,辟支佛因缘论一卷。右五论并是众论,失译。】⁹可证中国此时尚无《分别功德论》之译本。

五、隋朝「开皇十七年翻经学士臣费长房上」之《历代三宝记》卷14,记载有此论名:【小乘阿毗昙失译,录第六(十部二十七卷)众事分阿毗昙(十二卷)三弥底论(四卷)甘露味阿毗昙(二卷)**分别功德论**(三卷)辟支佛因缘论(一卷)六足阿毗昙(一卷)十六无漏心解(一卷)十报法三统略(一卷)断十二因缘解(一卷)旨解(一卷)。】¹⁰虽于

⁸ 《大正藏》册55,《大唐内典录》卷8,页311,下26-页312,上19。

⁹ 《大正藏》册55,《众经目录》卷5,页142,下1-7。

¹⁰ 《大正藏》册49,《历代三宝记》卷14,页120,上8-13。

目录中载有此论之名，但仍无此论之文本收入。故《分别功德论》之入藏时间是在唐朝之时，并非此前已有。

六、唐玄宗开元年间所出之《开元释教录》卷1载：

大方便佛报恩经七卷，摩诃衍宝严经一卷（一名大迦叶品第二出与宝积普明菩萨会等，同本中云，晋言合编。晋录今且依旧，佑云摩诃乘宝严经）。后出阿弥陀佛偈经一卷（或无经字第二出），未曾有经一卷（初出与唐译甚希有经等同本），作佛形像经一卷（一名优填王作佛形像经一名作像因缘经与造立形像福报经同本），安宅神咒经一卷（亦云安宅咒法经，佑云安宅咒），受十善戒经一卷，苦阴经一卷（出中阿含经第二十五卷异译），魔烧乱经一卷（一名弊魔试目莲经，一名魔王入目连阑腹经，出中阿含经第三十卷异译），沙弥尼戒经一卷（或无经字），优波离问佛经一卷（或云优波离律），**分别功德论**四卷（或云分别功德经或三卷或五卷），禅要呵欲经一卷（题云禅要经呵欲品），内身观章句经一卷（或无句字），杂譬喻经二卷（一名菩萨度人经），六菩萨名经一卷（房入藏云：六菩萨名亦当诵持），已上存。已下阙般舟三昧念佛章经一卷（是行品别翻第四出）。¹¹ 仍未见译本。

七、至唐朝时的《大唐内典录》卷7云：**【分别功德论**（四卷或五卷，七十三纸，**失译**）、三弥底论（三卷、三十五纸）、

¹¹ 《大正藏》册55，《开元释教录》卷1，页483，中28-下17。

入阿毗达摩(二卷,二十纸)、唐显庆年玄奘于宫中译】¹² 仍然无译本,只有论名列在《大唐内典录》中。证明唐朝当时尚无此论之译本。

八、到了《大唐内典录》卷8的记载开始有了转变:【今约已译旧经,具如别显。余有玉华后翻,未覩新本。续出续附,自依余录。】¹³ 即是依续出、续附之**新本**而收入内典中:【鞞婆沙阿毗昙论(十四卷二帙) 众事分阿毗昙(十二卷一帙) 杂阿毗昙心论(十一卷一帙) 立世阿毗昙论(十卷一帙) 尊婆须蜜所集论(十卷一帙) 法胜阿毗昙心论(六卷) 阿毗昙心论(四卷。上二论同帙) **分别功德论**(四卷) 四谛论 三弥底论(三卷上三论同帙) 甘露味阿毗昙(二卷) 辟支佛因缘论(二卷) 俱舍论颂本(二卷) 入阿毗达磨颂(二卷) 三法度论(二卷) 随相论 十八部论 部异执论 明了论(上九论同帙) 右小乘论九帙 内右间 从上第六隔。】¹⁴ 由此时开始,《分别功德论》的「译本」终于出现了,但这已是唐朝时的事情。

九、又据唐朝新出《分别功德论》卷5之跋文所载:【按此论丹藏为三卷,开元录云四卷。而注云或三卷或五卷者,但分卷有异耳,文无增减焉。录有注,叙云:「右此一论,释增一阿含经义。从初序品至弟子品过半,释王比丘即止。」法上录云:「竺法护译者不然,此中牒经,解释文句并同本

¹² 《大正藏》册55,《大唐内典录》卷7,页301,中1-4。

¹³ 《大正藏》册55,《大唐内典录》卷8,页302,下19-21。

¹⁴ 《大正藏》册55,《大唐内典录》卷8,页311,下26~页312,上19。

经，似与增一阿含同一人译。」而余录并云失译，且依此定。僧佑录云「迦叶、阿难撰」者，此亦不然；如论第一卷中，引外国师及萨婆多说，故知非是二尊所撰。】¹⁵ 故《分别功德论》卷5起首即云：「失译人名，附后汉录」¹⁶ 而此论虽说是大迦叶与阿难所撰，然于卷1之中却引用后来的外国论师及萨婆多部的说法作为证明，显然是假名大迦叶、阿难所著，其实已是部派佛教后所编造的论了；这也是欲盖弥彰的愚行，不足为训。虽今藏经中所录者被称为后汉所译之本子，但究竟是何时由谁所译？仍不能知；是否为中国古人所伪造，则犹待考证。

吕先生在论文中虽曾如是说：

至于小部《本生经》(Jataka) 记载鸠摩迦叶母亲的故事。经中提到鸠摩迦叶的母亲乃是王舍城大富豪之女，她想出家修道却未获父母首肯，直到嫁为人妻，才获得丈夫的同意而出家，那时她不知道自己已怀孕在身。但是出家有孕，总难免成为当时批评佛教者的口实与讥嫌，也造成这位准妈妈比丘尼差点被撵出佛教僧团的困扰，这个出家妊娠的尴尬案例，或许也是促使佛制「学法女」制度的理由之一吧！后来这个故事有个好结局，她所生之子由国王领养，并且被命名为鸠摩迦叶，其后出家受具足戒，在某次听闻《蚁冢经》而达到阿罗汉果位。

但《分别功德论》出现在中国的时间极早，而小部《本生

¹⁵ 《大正藏》册25，《分别功德论》卷5，页52，下15-24。

¹⁶ 《大正藏》册25，《分别功德论》卷5，页47，上19。

经》的出现时间为何？以及是否受到《分别功德论》的影响而创作出来的？此二点仍有疑义，犹待后人考证。复次，此论在古天竺是否确曾存在，亦犹待后人考证。但《分别功德论》中不曾言及「童女」二字为姓氏，并言「迦叶」二字方是姓氏；故论中所说，大部分皆与吕先生此文所欲考证「童女」是否为姓氏之主题无关；故以上考证只是列作背景参考之用，无关「童女」二字之辨正，亦不涉及童女迦叶是否为菩萨之身分。至于与《分别功德论》中「童女」二字有关之文，容于后面另作考证。

十、《分别功德论》疑为中国古人所造者，亦是误以二乘法作大乘法者，有论中文字为证，譬如：

《分别功德论》卷2云：

其人云：「此经本有百事，阿难嘱优多罗，增一阿舍出。经后十二年，阿难便般涅槃；时诸比丘各习坐禅，不复诵习，云：『佛有三业，坐禅第一。』遂各废讽诵。经十二年，优多罗比丘复般涅槃。」由是此经失九十事，**外国法**、师徒相传，以**口授相付**，不听载文；时所传者，尽十一事而已。自尔相承，正有今现文耳。¹⁷

亦如《分别功德论》卷2所云：

时优多罗弟子名善觉，从师受诵增一，正得十一事，优多罗便般涅槃。**外国**今现三藏者，尽善觉所传，师徒相授，于今不替。¹⁸

¹⁷ 《大正藏》册25，《分别功德论》卷2，页34，上23-中1。

¹⁸ 《大正藏》册25，《分别功德论》卷2，页34，中5-8。

「**外国法**、师徒相传，以口授相付」，是中国弘法者所不喜见者；今论中自言「以口授相付」者为**外国**，宜解为中国人之语意，指称**口授相付**之外国为古天竺也，何以故？谓古天竺诸国口授相付者为平常事故。由以上所举论中文字明言记载之证据，较宜判为中国古人所造；虽以翻译之表相流传于中国，称言此论是从天竺翻译而得者；但据论中如是二段文字，以及僧佑托言「大迦叶、阿难撰」者不符事实，又未能证实古天竺已有此论，而论中所说错谬之处极多，不符经教，仍以判为中国古代凡夫僧所造为宜。此论若非天竺本有之论，故造论者不能坦言此论为从天竺梵本翻译而来者，亦不敢自己承认为翻译之人，只能以失译人名交待。若造论者当时自承为翻译之人，则众人必向其索求梵本比对，求证其为真实、抑或自造。造论者既向外宣称此论是翻译所得者，并非自己所造；当时亦无法提出梵本，则唯有声言并非自己所译，只能以「失译人名」方式，避开提示梵本证明之责任。复次，翻译经论者一向有一极严谨之规矩，不可违犯，即是造论者之姓名绝对不可漏失；而今现见此论非唯「失译人名」，又无造论者姓氏名称；并且在论文中又有如上二段败阙文字不慎写于其中，称言论中所言诸事所在国度之天竺为**外国**，则将此论判断为中国古人所著而托为译作，应无疑义。

又论中所说法义多属声闻法，虽偶有提及六度、大乘僧等名，都无大乘法义之举例。凡有法义举例者，率皆声闻法中观行之法，而无大乘观行及所证内容等法；所说诸法类同十余年前海峡两岸大乘法中所说之法，同属自称大乘，而所

弘、所修者皆属小乘法之局面，并无二致。由此佐证此论之写作者为古时中国在大乘法中修习声闻法者，证非古天竺之佛门大乘贤圣所造也。

又此论中所说者，错误之处不少；但最严重错误者，莫如无知于佛境，竟不知佛为**福慧两足尊**，妄言佛陀尚有种种过失而必须常常向众僧忏悔者，借以崇隆声闻僧宝，其为声闻人所造者殆无可疑，则其不欲见**童女迦叶为菩萨**之心态，不思可知也。例如《分别功德论》卷3云：**【如来虽复成正觉，常还向众僧忏悔者，以僧地厚重；三世诸佛、缘觉、弟子，无不**由僧而得天度。**】**¹⁹ 造论者为欲崇隆声闻僧宝之尊贵，而于论中如是贬抑佛宝，显然是无知于佛宝义涵之声闻凡夫僧也，尚非初果人，何况能是四果人。如是造论者，可谓为实证三乘菩提之圣者耶？实属未断我见之声闻凡夫僧所言者也！是故论中错误之处极多，可谓势在必然也！如斯凡夫声闻僧之所造论著，何有足以引作真理之依据？但凡有智之人，于论中所说诸言、于平实以上略作考证之论，岂可无智思辨其真伪耶？（待续）

¹⁹ 《大正藏》册25，《分别功德论》卷3，页38，中5-7。



（连载三十三）

二、我执随眠非与意识相系属

若仅有六识而无意根与如来藏阿赖耶识，则应无有解脱道与佛菩提道之差别，亦应阿罗汉即是佛；倘若阿罗汉是佛，则于佛世时不应有阿罗汉入无余涅槃，于释迦世尊座下证阿罗汉果者应皆拥有佛号与各自之佛国，阿含四部则应已有详细记载；然吾人遍阅《大藏经》，此事却不可得。故若是真实佛法，不应主张仅有六识，以必有诸多可供责难之处，不能以正理贯通而圆满故，由是故说应成派中观的六识论，过失极多而不能成立。

若依应成派中观所说第六意识是持种者、又是作主者、亦是能分别者，则声闻行者一旦见道而断我见时，必然皆能立即断除我执，亦应能立即将全部染污种子加以检视而丢弃，使一

切见道者立即成为阿罗汉，然现见不能全部如是；故应成派中观依六识论而说之解脱道，理不得成。又于如是情况下，于声闻见道而断我见、我执时，亦应同时成佛，因为不必实证第七、八识故，则意识应立即成为纯净之无漏识，则佛所说大乘所知障之断除及无生法忍的实证，亦将成为戏论而不必修证，亦将使佛世尊、诸菩萨所说无量数劫之种种修道断二种障成为戏论。如是对于应成派中观六识论过失之责难与质疑，早已存在着，并非笔者于此首次披露。举示宗喀巴自己所记载他人之责难与回复如下：

若尔见道无间道时，虽无见所断烦恼，应有修所断随眠。尔时意识已成无漏，全无错乱习气所染。若谓随眠寄彼体中不应道理，前五根识及色法，亦非彼随眠之所依，复不许有阿赖耶识，故彼随眠应无所依。答曰无过，尔时假我为修所断随眠之所依故。……愚钝如我，岂能自力答彼诸难。然依如实安立龙猛菩萨意趣之诸大车宗，故作是说。由此可知，成立阿赖耶识之诸余道理，对于此宗皆不成难。诸具大慧、细慧、明利慧者，当善思择。（注¹）

宗喀巴倘若能够安住于自己所认知之于佛法知见上的愚钝，那么就应该守于本分，不应依附佛法而自创佛法、毁损佛法、妄说佛法。凡具大慧、细慧、明利慧者，本就善于思择，绝不容许月称、宗喀巴等应成派中观徒众，如是以六识论缘起

注¹ 宗喀巴著，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷7，成都西部印务公司代印，页10~11。

性空之假法挟带着我见邪见而诋毁四阿含诸经及大乘诸经中的八识论佛法，进而诬谤诸佛世尊与弥勒、龙树、无著、世亲诸菩萨的法义为不究竟、不了义。由此邪说诬谤，故当他人质疑彼等：「若无阿赖耶识，则修道所断之随眠应无所依」，或质疑说「亦应无修道所断之随眠，见道位意识既成无漏，则不应再与任何烦恼或者习气相应，才符合无漏之意涵」时，宗喀巴只能辩说还有假我存在能为随眠之所依；然而其所说之假我，又是从五蕴以名言建立，认为不坏世俗谛的缘故，因此许依于五蕴之因缘而成立假我（注²）。如前所述，应成派中观不许五蕴为我见之所缘，主张假立的细意识我才是我见之所缘；倘若依五蕴而立之假我，却非我见之所缘，则我执等随眠即不应与该假我有所系属，应当所有随眠皆系属于所缘我见之细意识我，理才相称而不乖违，显然与宗喀巴自家所立宗旨自相矛盾而不能成立。

若假我仅是借世俗言说而建立，此处又说有假我能成为修所断的我执随眠之所依，则宗喀巴所主张缘于细意识我所生之我见，应当就是假我所立之源头，亦即于绳计蛇之「蛇我」，则不应为狡辩或者为依附于经中之圣教而另许一个依于五蕴而立之假我，如是假我只是名言施設而非有法，不可能成为修所断烦恼的随眠处故。故应成派中观不许我见缘于五蕴而生，但却许依于五蕴而立之假我成为我执随眠之所依，已然自相矛盾，何以故？众生之所以为众生，乃是因为不知五蕴身非真实

注² 原文「此依诸蕴得成立」，出自宗喀巴著，法尊法师译，《入中论善显密义疏》卷12，成都西部印务公司代印，页5。

我，以颠倒想而于五蕴生起真实有我之见解，因于此我见而于五欲觉观中隐忍、贪爱、追求、造作，并引生常见、断见、见取见、戒禁取见及邪见等诸恶见；佛亦说我见之所缘是五蕴自身——取五蕴假我为真实我，而不是依五蕴假立之名言假我，故知应成派中的六识论道理不得成立，不应名为应成派。

有情于亲近善知识摄取如是正知见以后，了知灭尽五蕴以后仍有无余涅槃的本际常住不坏，此本际方是真我；依如是正见而正观本际与五蕴非我、不异我、不相在（非本际我、不异本际我、与本际我不相在），如是断除我见以后，方能正知五蕴乃是假我，方名断我见者。四阿含诸经中如是说，乃是八识论的五蕴缘起性空说，不是应成派的六识论五蕴缘起性空却又执著五蕴不空而堕入双身法中。

如今月称、宗喀巴等人不能具足正知见，或因想要成就双身法乐空双运的大贪理论，故不能或不愿承认五蕴乃是我见之所缘；其乐于安住五蕴假我所得双身法乐空不二之本质，就是彼等贪爱受用五欲之凡夫心真实相貌。乐空双运永远无法离开五蕴假我而存在，故月称、宗喀巴等人必须于五蕴法中衍生而建立为另一假我，说此假我才是应断者，而说五蕴即是真我，其双身法乐空不二的即身成佛理论方能建立；然而如是即身成佛理论的六识论假佛法之建立，都不能外于五蕴的我所而成就，其即身成佛的自我与乐空境界之本质，都只是生灭不住的五蕴假我的我所；如是曲解佛法经义而弘传其应成派中观邪见，令同具我见之世间无智凡夫不觉矛盾，然而于佛法出世间之知见与修证上却是大大的自相矛盾，此乃一切有心修学真实

佛法或纯研究佛法者，皆应具眼善加思择之处。

又应成派中观主张另立之细意识我才是我见之所缘（注³），却不许我执随眠与细意识我相系属，为免除意识见道以后应成无漏之责难，另创依于五蕴而立之假我成为随眠之所依，亦显现其论点之杂乱无章；此已显示密宗应成派中观之处处假立虚妄法，作为三界中实有之烦恼随眠所依；如是假立之法纯属名言而无实质，当知永远不可能成为修所断烦恼之随眠处；故应成派中观建立实质上不存在之假我，作为实质上存在之我执烦恼的随眠处，理不应成。

综观应成派中观的立论基础，是建立五蕴为常住不坏法，而非依佛所说灭尽五蕴而得解脱。因此，彼等若欲实证佛法者，皆应认清细意识亦是五蕴所含摄之法，而名言建立之假我徒有名言，并无实法功能，当知无法作为我见之所缘；我见确实是缘于五蕴实有而产生，执著五蕴而不肯舍弃、不乐真正的涅槃，即是我执，由此证明一切应成派中观师都不能超越我见，当知更无可能超越我所执与我执。五蕴之一一蕴皆非常住不坏我，何况五种蕴之和合所成我？认清五蕴无真实我，断除缘于五蕴之真实与有我之颠倒想，即是断我见；如是真断我见者，必定反对双身法的乐空双运境界，乐空双运是识阴境界故，是五蕴之我所故。如是，以断除我见之见地深入细观五蕴之细微处，了知意识之种种变相中的自我（欲界五尘中的离念灵知、双身法中领受性高潮之离念灵知、四禅八定中的离念灵知）亦是五

注³ 应成派既主张依五蕴名言假立之我为我见的所缘，又建立细意识为我见之所缘，又增加一件自相矛盾之证据。

蘊假我所攝，但仍有意识所不能作主之我所执与意识我执同时存在，不能于见道之时一并断除；亦有意根所相应之我执缘于假我五蘊而存在，必须从见道位中转入修道位而深细的加以修断证知；通达如是我见、我执、意识、意根相系相属之理，才能于佛法之解脱道上真实修证而不堕戏论。但古今一切应成派中观师，从来不此之图，不遵佛语，总是以名言另行施設建立子虚乌有之名称作为我见、我执等所缘，作为回避过失之用，则将永远外于真实佛法而堕于想象所得之相似佛法中，永远成为凡夫位的假名学佛人。

而彼等又宣称细意识我即是意识之一分明了分，说此细意识我就是能够持业种入胎结生相续者，意谓意识即是五蘊及万法的根源。彼等既然是以见此细意识我之存在而称为见道，则彼等之我见理应于见道时即能断除，但是细观彼等应成派中观古今所有弘法者的著作，竟然未见有一人已断我见，全都堕入五蘊中，执著五蘊之全部或局部为实有法、常住法，一切应成派中观师全部具足我见。若已见此细意识我者仍然不能断除我见，又如何可称为解脱道中的见道？遑论大乘法中的见道？假我既然称为假，即表示此假我并无主体；既是随于虚妄分别而计有，并无实体，纯属名言施設建立而无一法存在，如何可成为二种随眠之所依？故宗喀巴声称尚有假我成为随眠之所依而辩言无过，于其自宗最简单基础之断我见内容即已自相矛盾；又不许实有阿赖耶识、不许有染污意之存在，则声闻解脱道中的见道与修道内容及因果关系，已经处处自相成难，何况大乘法中亲证第八识而生的般若实相的见道，更无论矣！只观

宗喀巴一句「愚钝如我，岂能自力答彼诸难」，已经道出否定意根、阿赖耶识，即有事、理皆不能圆融之窘境，一切大慧、细慧、明利慧者，皆将以善思择而责难之。

弥勒菩萨说，就最殊胜之意义而言，阿赖耶识应称为心；因为唯有不生不灭之常住心体方得集聚一切法种子而不失坏，唯有真实不虚、确实存在而且无覆无记性之阿赖耶识心体，方能拥有常住不变自体性之诸多功德，方能支应种种善恶业报之因果酬偿，方能幻化变生种种异熟果报而公正实行因果律；今观意根与六识皆无自己能单独存在之体性，皆非常住不坏，没有阿赖耶识「心」之能力，不可能成就结生相续之功能，更不可能执持一切法种而成就万法；故就最胜功德而言，仅有阿赖耶识可称为心。

意根于一切时执所遍缘之法为我与我所，其以恒行无间、恒内执我、恒外执我所而无间断之行相，故称为我见识（俱生我见）；六识心既随意根于六尘中相应而生起，生起以后亦必须依止意根方能运行，故六识可称为被意根随缘所现之法；而意根无有「最胜心」之种种功德，亦不具有大种性自性，故不能持种、造色，显然不是最胜大乘法中「心、意、识」所说之心；又，依意根之作意而现起意识者，只是意识出生之缘而非正因，故能现起六识心者并非意根，由此而知应成派之说法虚妄。

能持六识之识种者方是最胜心，即是阿赖耶识，不论依圣教或理证上的现观，都是如此；故阿赖耶识乃是因于意根之思心所造作之作意，而流注现起意识等六识；意识等六识所缘之六尘，乃是于五扶尘根及意根与外六尘相触后，再由阿赖耶识

借由所亲生之如是五根及意根所摄取之外六尘内容，于胜义根中予以变现之内六尘境界相，十八界所摄；故意识等六识于六尘境界相之内容摄取分别，亦是依意根之我见与我所执差别而有好恶喜厌之差别。

换句话说，六识所缘所取之六尘，并非因为六识之思欲触六尘而生起，乃是意根执六识之了境功能以及五根触五尘之功能为我与我所，以及恒具微细我慢的缘故，而使阿赖耶识变生了内六尘，意识等六识方能生起及运作。但阿赖耶识心体本来清淨而无我执与我所执，属于无覆无记性的心体，因为执藏染污意根之种子以及意根之恒行无间，生起意识等六识而作了别，阿赖耶识自身不需亦不会对六尘加以了别，故阿赖耶识不与六尘相应、不于六尘中起见闻觉知、恒不作主而恒以了知众生心行之本觉，随顺于意根之一切作意而有所造作；是故意根实因时时处处都有作意、常不间断而称为意，使四种根本烦恼、俱生我执恒时存在；并非意识之一分明了分细意识，即可称为俱生我执习气熏习之所依而可据以否定意根之存在。

阿赖耶识除了称为最胜心以外，其自体亦是识体，识即是了别之义；此识能与触、作意、受、想、思五遍行心所法相应，故此识体自有本觉，由有此本觉而非如同木石完全无知无觉，故能了知七转识之心行所需而变现六尘及六识心见闻觉知之功能。又阿赖耶识于一切时缘于执受境，缘于不可知之一类器境，此处之所缘境绝非六尘境；若缘六尘境而作了知分别，则必能于六尘有了知之行相，即非无覆无记性，即不能忠实执行因果律。而诸佛世尊及弥勒等菩萨皆说万法之法体阿赖耶识，

一向不会六入、不观六入，无见闻觉知事，亦无见闻觉知者；故阿赖耶识缘于非六尘境之器世间、业种、八识种及有根身，因为亦有识别之功能，故能了知其所缘、所执受境（阿赖耶识之了知内容，相对于六识而言乃是不可知者，所缘不同故。而地上菩萨因为发起种智的缘故，以种智而能少分多分了知乃至佛地能全分了知），而使一切器世间及有情世间皆能依于因果律而运行不差。

阿赖耶识之「识」相一其识别功能之行相一是亲证阿赖耶识心体密意者之智慧境界，乃至是佛地一切种智圆满之内涵，正是诸地菩萨所应修学之无生法忍内涵，故说阿赖耶识是本识，是入胎识，是凡夫结生相续之根本识，皆因其识之功德而称名。意识随其有无见道或修道功德，仅能缘于意根所受之法尘境，而于所缘分别了知即呈现于见闻觉知之法相中，无有丝毫堪能执行阿赖耶识功德之能力，故永远不可能成为本识或入胎造色之识，不可能取代阿赖耶识。故若以意识而欲解释心、意、识，乃是二乘声闻法中之方便说而非第一义谛中的真实义；是以推崇六识论而否定实有阿赖耶识及意根之应成派中观者，永远会有诸多责难、质疑与过失；于实证者面前永远不能使自宗法义圆满，只能如宗喀巴以其愚钝不知所以然之微劣所能而强词夺理了。

第六章 应成派中观以意识性取代般若无自性性

月称、宗喀巴等擅长以无自性性一名，组织诸多般若经中之文字，使人误信彼等所说实为大乘般若佛法，而实际上彼等却是极度非毁般若法体阿赖耶识，否定能默容一切法之意根，

认取虚妄无实之意识为不可摧破之本住法，以有生有灭之意识取代般若经中所说的不生不灭的第八识—非心心、无心相心、无住心、不念心—作为大乘佛法修证之标的，正堕于识蕴我见之中，方能与双身法的乐空不二意识境界相应；应成派以这样的我见邪见及识阴境界作基础，将借众缘方能现起之意识见闻觉知分别性，以缘生性空而诸法皆无自体性之意识不自在性，解释唯识般若种智之三性与三无性，并含糊笼统地到处运用无自性性之名相，于近千年来如是笼罩显教各宗各派。但三性是八识心王所有，并非意识自身独能拥有；而三无性是实证第八识以后，转依第八识自身的立场来现观三性时，证实第八识自身不觉不知三自性，解脱于一切法，是故从来不返观七识心王及自己是否有此三性，故名三无性；菩萨转依于此而得成佛、究竟解脱，非二乘圣人所知。但月称、宗喀巴却完全以意识境界来取代阿赖耶识，完全悖离佛法修证而成为妄想所得的戏论；故其所有主张、立论，不能使人解脱，非中观、非般若、非佛法所探求的法界真相。彼等处处以意识取代八识心王的成佛之道，其事实已于前面数章中披露，如今于般若无自性性之真实义亦应如理阐述辨正，以揭示其假冒佛法之面向于无余。（待续）



邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛
《破魔金剛箭雨論》之邪說

— 陸正元老師 —

(连载三十一)

第一节 三界唯心，万法唯识

第一目 八万四千法门皆汇归如来藏

多识喇嘛说：

大乘小乘，三乘一乘，中观唯识，有性无性，都是佛陀对机方便之说，如良医治病，辨证施治，对症下药。世上没有能治万病的一味药，佛法中也没有适合一切根基的一种法。佛说三乘、一乘，演八万四千法，是让一切众生有所依存，各随其缘，各取其道，终归一地。条条道路通罗马，一切向善之道，皆是佛陀之道。有多少不同心态的众生，就会有多少种佛法。这才符合佛的大方便智慧，是超胜一切外道之处。

佛法并非只符合一类众生的“八识说”羊肠小径。只拿一门一法的尺度，左右衡量，定其“是法”、“非法”，实属无知的违法和谤法之举。萧氏父子若管窥彘¹测海天佛法，并任意歪曲，大造心口恶业，其终极归宿惟有

¹ 此字是错别字。

阿鼻地狱一处，真是愚不可救。²

多识喇嘛此言差矣！因为 佛陀演说八万四千法门，或者譬喻条条大路通罗马，这些都是有前提的；因为八万四千法门都是趣向成佛之道，条条大路通罗马都是朝向罗马。结果多识喇嘛根本没有弄清楚这个前提，却信誓旦旦的说八万四千法门都可以成佛，但事实上，佛说的八万四千法门中，就是没有六识论的常见外道法门；因为六识论是常见外道的邪见，佛陀所说都是八识论的正见。因为 佛陀演说八万四千法门的目標就是成就佛道，然而成就佛道就是要靠实证第八识如来藏，悟后转依第八识如来藏而行菩萨行，这样修学三大无量数劫，最后才能成究竟佛。不管八万四千法门的哪一种法门，全部都是以八识论的基础在说有八万四千法门。若是以为六识论的外道见可以修行成佛，那是妄想邪见；因为六识论不是八万四千法门之中所摄，而是常见外道成就世世轮回之法所摄，是违背成佛之道的旨趣。如同世间人说条条大路通罗马，这是说每一条路的方向与目的是朝向罗马，不是一切路都通罗马，如果方向弄错就不可能通罗马。

佛法之中也是一样的情形，不是连造作恶法都可以成佛，多识喇嘛根本就是误会八万四千法门的前提。如今再举一世间譬喻来说明，让多识喇嘛了解自己的错误，例如今天要深入地心去，不管是从地球的哪个地方往下挖而深入，都是可以到

² 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页124。

达地心之处，因为目标一致故；虽然从不同的地表来深入，但是方向没有误差，最后还是可以成就这个事业。但是愚痴人却执言取义，误解每个地方挖下去都可以到地心的意思，这个愚痴人却是往虚空去求，因为方向都弄错了，这种愚痴人是永远都不可能挖到地心处。然而这类愚痴人的行为，就如同多识喇嘛等六识论者一般的愚痴，弄错方向还自以为是，真是可悲、可怜悯者。

我们再从另外一个层面来说，其实真如、如来藏本不生灭而能出生万法，世尊于般若经中并非未说，只是多识喇嘛无识，所以不知。前已举证《大般若波罗蜜多经》卷 569，世尊开示云：**【天王当知，真如名为无异、无变、无生、无争，自性真实，以无争故说名真如。如实知见诸法不生，诸法虽生、真如不动，真如虽生诸法，而真如不生，是名法身。】**

二如《大般若波罗蜜多经》卷 363：**【如是善现！菩萨摩訶萨修行般若波罗蜜多，应信诸法皆「如」变化。】**

三如《大般若波罗蜜多经》卷 532：**【佛告善现：「如是！如是！色等五蕴，广说乃至有为、无为，一切皆『如』所变化事。」】**

如多识喇嘛所说，佛法纵有八万四千法门，终归一地，但这一地却是胜义谛³，亦即是真如、如来藏、第八识，以万法皆是第八识如来藏所生显之法，故最后一句说：「一切皆」是

³ 《大方广佛华严经》卷 12：**【譬如八万四千法门，终归胜义。】** (CBETA, T10, no. 293, p. 716, c5-6)

「如所变化」出来的「事」。但以众生无量劫来之熏修，因为众生的根器、种性皆不同，必然是要视个人的层次次第而修而学。首先要能持守五戒保得人身，次修十善业道修除粗重业习，累积足以生天之福德，具足人天善法后，方可谈得上修学二乘解脱道：如实了知断除虚妄蕴处界我之二乘涅槃是寂静、清凉、真实，能经由观行证知意识等蕴处界法虚妄无我，断除我见、疑见、戒禁取见等三缚结，得证二乘初果后，渐次薄贪瞋痴、断五下分结、五上分结，成就阿罗汉果。

菩萨经由一劫乃至万劫之熏习满足十信位，而能欣求大乘佛菩提道，愿回小向大，进入十住位开始修学菩萨六度，求证般若波罗蜜；于七住位实证第八识如来藏，如是真见道得根本无分别智之后，则于蕴处界一切世间法相之中修学相见道位应修之后得无分别智；若能修除凡夫性——舍离五盖及异生性，发起圣性，并于初回向位之努力摧邪显正，及十回向位之勇发十无尽愿，熏修道种智而证初地无生法忍，即成初地之入地心，一世得超第一无量数劫；此乃菩萨修道之正途。

若是贪瞋等五盖深重，假借以「欲为道行为」的借口来修行⁴，则人天善法之基础都尚未具足，二乘法则更尚无资格入门，是完全不懂得佛法的门外汉，这类愚痴人却高推喇嘛教所修之凡夫错误想象的中观应成派为最高深的佛

⁴ 多识仁波切著《破魔金刚箭雨论》239页：【佛教无论显密，净化心灵是终极目标。但在净化的手段上有小乘的绝对禁欲行、菩萨乘的非禁非纵五欲行、**无上密的以欲为道行为**等，视众生的根器而定，并非一成不变。】

法⁵，说喇嘛教贪欲之法更高于佛教⁶。如是作为显然不惧造作诽谤三宝、大妄语业等地狱长劫苦果之愚痴人，另又破谤无如来藏或谤其为方便说，已成舍一切善根之一阐提。⁷ 然若细推多识喇嘛等一切喇嘛坚决主张意识为一切法之根源，目的其实是想要保护其乐空双运的色阴、识阴境界，以免被质疑全与佛法三乘菩提的实证与圣教相违，可谓司马昭之心。若意识或六识境界如 佛陀在三乘经典中所破斥的那样被所有人知道了，那么多识喇嘛所推崇的双身法在佛教中就没有立足点了，无怪乎多识喇嘛要跟随宗喀巴极力主张意识常住，也同时主张意识是宇宙万有的起源。但意识出生之前，宇宙万有早就存在了，人身与意根、六尘等也早就先于意识而存在着了，多识喇嘛怎能反过来主张意识出生了色身……等法？只能说多识喇嘛是无理狡辩者。

多识喇嘛又说：「在大乘佛教中，承认“五种性”即菩萨种性、声闻种性、辟支佛种性、不定种性、无性种（一阐提）的是法相唯识宗，而承认“众生皆有佛性”的是中观宗。

⁵ 达赖喇嘛著《心与梦的解析》124 页：【佛教的思潮主要有四派，我们认为最高深的一派是中观应成派。】大是文化，2008 年 9 月 2 日初版。

⁶ 达赖喇嘛著《藏传佛教世界》90 页：【密乘的修行必须对于前述显教系统有关成道的基本教义有了完整的基础以后才可以进行。】立绪文化，1998 年 6 月初版二刷。

⁷ 《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1：【一阐提有二种：一者舍一切善根，及于无始众生发愿。云何舍一切善根？谓谤菩萨藏，及作恶言：『此非随顺修多罗、毗尼、解脱之说。』舍一切善根故，不般涅槃。】(CBETA, T16, no. 670, p. 487, b20-23)

萧平实之类不懂佛法，才把“佛性论”和“一阐提”之说混在一起，不分是非。但只要有一个“一阐提”，“一切众生皆有佛性”的“佛性论”就不能成立。」⁸

吾人可由《楞严经》卷4经文来判定多识的说法正确与否：

阿难白佛言：「世尊！如佛说言：『因地觉心欲求常住，要与果位名目相应。』世尊！如果位中菩提、涅槃、真如、佛性、庵摩罗识、空如来藏、大圆镜智，是七种名称谓虽别，清净圆满体性坚凝，如金刚王常住不坏。」

可知佛果中的真如、佛性等名，即是因地中之如来藏，性如金刚常住不坏故。藏密所信受之应成派中观，既否定有常住不坏之如来藏，故彼等虽口说承认「众生皆有佛性」，其实已成无意义语，其所说之佛性皆是依因缘生灭之意识想象建立故，全皆堕入识阴六识的觉知性中故，并非如第八识如来藏本自清净圆满、常住不坏的本觉性，此类六识论的应成派中观全都落入识阴的生灭虚妄自性中，同于自性见外道，何佛性之有？

再者，有些下劣众生虽亦本自具有清净圆满、常住不坏之如来藏，但因今生或过去世受恶知识之邪教导故，坚执「无如来藏」之大邪见不肯放舍，坚持有生必灭的意识为常住心，熏习成就常见外道的染污种子，摄藏于自己的清净第八识如来藏中，自造长劫地狱之苦果；在三恶道中受苦无量劫以后，好不容易再次回到人间有机会修学佛法时，旧有恶见种子不灭，仍旧不

⁸ 《破魔金刚箭雨论》，页306~307。

信有如来藏而再三诽谤，不免继续沦坠而反复领受三涂恶报。

如 弥勒菩萨于《瑜伽师地论》卷 67 中如是开示：

「云何而有**毕竟无般涅槃法**耶？」应诃彼言：「汝何所欲？诸有情类种种界性、无量界性，**下劣界性**、胜妙界性，为有耶？为无耶？若言有者，无有**毕竟无般涅槃法**补特伽罗不应道理；若言无者，经言诸有情类有种种界性乃至胜妙界性不应道理。」

佛陀亦云：【自性清净心而有染污，难可了知。】⁹ 这本来就是已证悟第八识如来藏而有般若波罗蜜之菩萨智慧境界，然而诽谤第八识如来藏的人，佛陀在《楞伽经》指斥为一阐提人，他们第八识及佛性虽然自性清净，但是这类人第八识心中却藏有此染污的谤法种子，过往无量世于地狱受报完，回到人间时仍然不改其性，因此继续造作这些谤法之业行；只要这些谤法的下劣种子不除，谤法的行为不改，这个一阐提人就永远无法成佛。因为谤法的种子与成就佛道乃是相违因故，当这类人开口将第八识谤为不存在时，善根立刻永断，故名断善根者，佛陀在《楞伽经》曾经如是开示；而此谤法恶业恶习转易清净的时劫极其久远，不可计数，故名一阐提人。所以众生皆有真如佛性之「佛性论」，和断善根「一阐提」人之如来藏中含藏有「不信有如来藏」的下劣种子，此二种说法并无冲突，只是凡夫外道二乘人难以思议而已。

⁹《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》卷 1：【自性清净心而有染污，难可了知。】(CBETA, T12, no. 353, p. 222, c3-4)

既然连断善根的一阐提人都有自己的如来藏，其余一切有情身中当然亦有常住不坏的第八识如来藏时时在运作。但是佛法中无论「大乘小乘，三乘一乘，中观唯识，有性无性」，均以第八识如来藏为根本才能成立：二乘人要以如来藏独存之无余涅槃为修学标的，大乘法无论中观、唯识，成就佛菩提道更皆是以实证如来藏为根本、为首要。纵然有八万四千法门，也都是依于如来藏而有，也都离不开如来藏的运作；所以以八识论为基础的八万四千法门之行者，都有机会实证如来藏，法界中唯有如来藏是本来常住不坏、非因缘生法故；证悟真实之第八识如来藏心，方能出生佛法智慧的见地；故说为「终归一地」，条条大路皆通于「如来藏」，唯有如来藏能贯通世出世间一切法故，「这才符合佛的大方便智慧，是超胜一切外道之处」。就譬如说想要飞到太阳，容有八万四千条路径，但是如果一直往背离太阳的方向飞，则只会离太阳越来越远，是永远无法到达太阳的。

但绝不可如多识喇嘛所说的六识论即是成佛之道，虽然「一切向善之道，皆是佛陀之道。有多少不同心态的众生，就会有多少种佛法」，但是这个前提却是以法界实相心的实证为基础的八识论才能实证，因此应该依于佛说：惟证悟第八识如来藏而发起般若波罗蜜，方是一切善法之母，亦是成就佛道的根本。如《大般若波罗蜜多经》卷 404：

此般若波罗蜜多是一切善法之母，能生五波罗蜜多及五眼等诸功德故。舍利子！若菩萨摩訶萨欲得清净五眼，当学般若波罗蜜多；若菩萨摩訶萨欲得阿耨多罗三藐三

菩提，当学如是清净五眼。舍利子！若菩萨摩訶萨能学如是清净五眼，定得阿耨多罗三藐三菩提。

惟有符合如来藏正理者所说方是正法、正道，才能让佛子依之成就佛道，不符合如来藏正理者则是邪法、邪道。如多识喇嘛等喇嘛教诸师，都是以六识论邪见为基础，向来都是教人贪著世间欲乐，每天努力沉浸于双身法的淫欲中，只会让众生继续轮转生死，甚而造下诽谤三宝、谤菩萨藏之重罪。此恶法业种收藏于有情之如来藏中，于因缘成熟时，必定要自受苦果。如此残害众生慧命，令其造恶业受苦者，绝对非是佛法，而是魔所说法，《楞严经》中 佛陀早就破斥过了。有智者当依止真正的善知识，切莫依止恶知识；末法时代群魔乱舞，多现慈眉善目相，但却常是披着羊皮的狼，欲遮障有情出离欲界故。

所以依于如来藏而有的八识论，所说的是：如来藏即是第八识阿赖耶识，又名异熟识、阿陀那识，是恒而不审的真心（《楞伽经》中又称为真识），能出生恒审思量之第七末那识（又称现识）及审而不恒的前六识（又称分别事识，含意识在内），第七识与前六识合称七转识，是为妄心，是真心如来藏所出生之虚妄法故。故 佛陀于《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1 中说：**【略说有三种识，广说有八相，何等为三？谓真识、现识及分别事识。】**（欲知其真实义涵，请参阅平实导师所著《楞伽经详解》）

故由如来藏一心所生之八识心王，是世间有为法的根本，世亲菩萨于《大乘百法明门论》卷 1 中说为「一切世间之最胜法故」。故「八识说」绝非多识喇嘛所说的「只符合一类众

生的羊肠小径」，而是成佛之道的唯一坦途，而「八识论、八识说」正是八万四千佛法行门的根本。斫断此根本，则佛法之大树必然倾倒、枯萎，则如喇嘛教的一切喇嘛们一样误会佛法而修证无期矣！

第二目 不可以如藏密自己信自己的，更不可以学什么《论》就顺应什么观点

多识喇嘛说：

若就阿赖耶识而言，那仅仅是唯识派一家之言，在佛教四大学派中，小乘毗婆沙、经部及大乘中观宗只承认六识，不承认虚构的阿赖耶识。承认阿赖耶识的唯识家有他的经典理论根据，不承认阿赖耶识的也有他的经典和理论根据，并非凭空捏造。自己信自己的，井水不犯河水。从来佛教各派，讲什么经论，就按什么观点解释，不是用自己的一个标准衡量一切教派和一切经论的是非对错。¹⁰

多识喇嘛又说：

各派都有各自的主信仰，中观派坚信中观见是最究竟的，这种观点也有经典和理论的根据；唯识家认为唯识观是正确的，也有他立论的经典理论根据。各信其说，所以佛教四家学说在藏地才能并存。¹¹

又说：

¹⁰ 《破魔金刚箭雨论》，页 96~97。

¹¹ 同上注，页 99~100。

我们并不要求唯识宗承认这种观点，我们用自己的经典理论体系，自己的智慧认识真理。我们不需要别人强加的任何真理，包括唯识之理。信唯识的可以走你的阳光道，即使是独木桥我们也要走自己的路。但我们不认为成佛之道只有一条，而更不认为那一条道路就是“唯识之道”。佛法的方便广大无边，有多少众生，就有多少成佛之道。萧平实应该选择好自己的道路，我们走什么道路我们自己会选择，不需要游浪街头的小狗来逮我家的耗子。¹²

从上面所举多识喇嘛的错误说法，我们先举 平实导师于《宗通与说通》一书中第 364 页〈佛教不应分宗立派——全面修证的佛法〉一节如是诚恳呼吁：

如第七章中各宗地位略判，可知分宗分派之不当；以不当之分宗立派于先，而崇己贬他于后，殊属无智。一切学人修学佛法，当依真善知识建立佛法修道次第之全盘概念，了知佛道之概略内涵及修学次第，而后依之修学，方属正办。不应由于世俗表相之法脉传承，自命为某宗某派之孤臣孽子，以弘扬某宗某派之法、光大某宗某派门庭为志。应当于佛法具全面性之认知，而后一一修证之，继之以整体佛法之弘扬，不宜再如古时祖师之分宗分派也。

自此而后，真善知识于佛门法教修证弘传，当综其成，

¹² 同上注，页 344。

提纲挈领而涵盖一切佛法，具足佛菩提道及解脱道。亦应次第建立此二道果之见道修道顺序，令诸学人于解脱果及佛菩提果之修持，有入手处，能得见道；见道已，复能依进道顺序而次第修进，逐步成功，不虚掷光阴、浪费生命。欲如是者，必先求证别教真见道功德——禅宗之明心及与见性。明心及见性已，复入般若宗义，详研《般若经》及三论；已明心者能起胜解及胜行故。

三论宗之宗义已证已了，则入唯识宗，依所证知之八识心王体性，一一领受五法、三自性、七种性自性、七种第一义及二种无我，便能证得初地道种智，住于初地无生法忍果；由是道种智故，渐能通达十地修道断惑圆智之理，亦能圆证二乘菩提之解脱果（此依《十地经》戒慧直往菩萨而说），成人天之师，能破佛门内外一切邪见，能建立三乘法义于不败之地，一切人天外道所不能坏。然欲臻此地步，首须留心戒律，不犯律法；尤以不谤菩萨藏（如来藏法）、不谤大乘胜义僧为要，以免障道。

然而我们看喇嘛教诸人全无佛法证量，连声闻初果人断我见的知见都无，更别说是佛菩提道的开悟见道而明心证得第八识，当然更不懂实相般若的智慧；因此而不知依止 佛陀及已证悟诸大菩萨所说实证佛法的经论，却紧抓依凡夫六识论邪见而说之应成派中观思想，自行将佛教区分为小乘毗婆沙、经部及大乘中观宗、唯识宗四大学派，竟不知全都是 佛陀前后一贯相续的成佛之道，喇嘛教如此作为，犹如乱点鸳鸯谱一样地可笑。从多识喇嘛说：「从来佛教各派，讲什么经论，就按

什么观点解释，不是用自己的一个标准衡量一切教派和一切经论的是非对错。」即可知喇嘛教这些自称为佛教徒者，并无慧力贯通佛法，也无能力简别各宗各派正确说法的真义，或外道、各宗派中未悟祖师错误说法的差别，亦不知一切法皆由如来藏所生，一心想要维持其「宇宙万物均属意识的显现」的邪见；而第八识虽含藏无量功德性用，虽能如镜现出六尘相，却从来安处寂静涅槃，不曾有过对六尘相的见闻觉知；然而喇嘛教（藏传佛教）诸活佛喇嘛，执取六识论而认定意识常住的邪见永不舍弃，对于现象界及实相界诸法仍然愚痴无智之故，此类活佛喇嘛们专在虚妄事相上用心而追求双身法的淫乐，将体系完整、博大精深之佛法割裂得支离破碎，犹如瞎子摸象般地坚持己见，妄说「**中观派坚信中观见是最究竟的**」，专取各派中未悟凡夫之说法来相互攻诘；争执到最后，僵持不下，却又各自划清势力范围，主张可以各说各话，因此多识喇嘛主张：**「自己信自己的，井水不犯河水。」**这是世俗凡夫和稀泥的乡愿愚痴行，是在互相矛盾而又无法解决现有矛盾的情况下所作的虚词。虽然这类说法无法误导有智者，但是仍有许多初机学人会被这类似是而非的乡愿说法误导，一切外道、凡夫就不免自己信自己的邪见不舍，因此继续信受无明邪见而造作谤法的恶行，永远无法实证解脱及实证真如。有智慧性者应该检讨自己的无明所在，转而信受正法、信受正理、信受佛世尊的圣教，不是一味愚痴地主张「自己信自己的，井水不犯河水」。

再者，多识喇嘛口口声声说「自己信自己的，井水不犯河水」，但是他自己却用诬谤的方式来诽谤正法、诽谤贤圣，

自己正是「井水侵犯河水」的行为。而且喇嘛教教义的六识论及双身法，明明是印度婆罗门教性力派的性爱外道法，却假冒佛教名义及窃取佛教名相而作曲解，号称「藏传佛教」而仿冒佛教，号称「修无上瑜伽双身法的性爱遍身快乐可以即身成佛」，此类外道邪见的井水千年来侵犯佛教正法的河水，就这样「井水侵犯河水」而误导众生一千余年，正是多识喇嘛这类外道者的行为；如今还大言不惭地主张「井水不犯河水」，忝不知耻地自语相违；藏传佛教仿冒了佛教却不尊重被他们仿冒的佛教，反而极力贬抑佛教说佛教不如他们，也极力贬抑释迦牟尼佛而高推仿冒的藏传佛教假佛，却要求正统佛教不要评论藏传假佛教的仿冒行为及贬抑佛教教主的恶行，理性有智者见此也只能无奈地哂笑。

多识喇嘛又辩称说：「不是用自己的一个标准衡量一切教派和一切经论的是非对错」，但是其实多识喇嘛以及所有喇嘛教诸师，完全「**用自己一个凡夫外道自订的标准去衡量一切教派和一切经论的是非对错**」，这类用六识论外道见来误导众生，用不懂人伦的欲界畜生法、地狱法的无上瑜伽双身法来迷惑众生；这些邪见及邪教导，不但让有心学佛的初机弟子无所适从，更令其被误导而错修混入佛门中的喇嘛外道法，可说是完全无益自他，只能说喇嘛活佛等都是披着佛法外衣，求取世间名利之凡夫外道，哪里是在修学佛法呢？当心来世大有殃在！

再者，用「一个标准衡量一切教派和经论的是非对错」并不是问题核心所在，问题核心是这个标准是否符合法界事实的真相，如果符合法界事实的真相，当然只有一个标准；如果

不合法界事实的真相，就算有千万亿个标准，也都是不能成为真正的标准，只能笼罩初机学人及不具信的众生，所以多识喇嘛根本不知道问题症结而乱说一通。真正的佛法，全部都是依于一切法的所依—法界的实相—这个唯一的标准来建立；也就是说，第八识如来藏在因地就已经是真实如如且本来清淨，乃至到了究竟佛地的诸佛，它们的第八无垢识也是真实如如且本来清淨，这已显示佛教正法实修所应证者，是一切万法皆由此唯一标准的法界实相心而生显，因为法界实相中的事实真理乃是唯一标准。但是喇嘛教及诸外道所说的标准，全部都不合法界事实，当正统佛教的实证者出来演说正法的真实义，同时对渗入佛教中的外道法加以区别时，显示喇嘛教的一切修行都与佛法无关；此时喇嘛教恐惧因此失去名闻与利养，于是喇嘛们彼此之间只能用和稀泥的乡愿方式来说「自己信自己的，井水不犯河水」，完全不管藏传的仿冒佛教所说、所修、所证是否合法界实相的事实，所以多识喇嘛乃是继承喇嘛教历代祖师六识论的性力派邪说，这类说法乃是邪师笼罩众生的一贯说法，因为不堪检验的缘故。

多识喇嘛说：「佛教思想从来是容纳百川的大海，**各种思想兼收并蓄**，使适合一切众生的根机和需求。这才是佛教的大方便，也是佛教思想海阔天空的主要标志。」¹³ 从文字表面读之，看似符合佛法内涵如同大海容纳百川，因此各类根器的有情全部摄受。但是一切佛法正理，全部都是导向正确的义理，趣向成佛之道，并不是如同藏传佛教（喇嘛教）的邪见教

¹³ 《破魔金刚箭雨论》，页 101。

导众生乱伦而戕害众生下堕；这类六识论及双身法邪见，根本就是违背成佛之道的正理，六识论及双身法只会让众生继续轮堕三涂，因此违背成佛之道。所以多识喇嘛根本就不知道「大海容纳百川」这个譬喻的正理，只是会鹦鹉学语的胡乱凑合着用。

然而，多识喇嘛又说：「密宗无论是气脉的修证或者其他修证都属一种修行范围，而无论唯识见和中观都是属于见解的范围，这是完全不同的两个概念范畴，没有可比性。」¹⁴

由此处的说法可知，多识喇嘛等藏密诸师确实是不懂佛法，将只修气脉等三界有为有漏的虚妄生灭法外道法，修到他们所谓的成就时，依然不能进入佛法中；然而多识喇嘛却诳说之为佛教的大方便，却是自露本质是外道之狐狸尾巴。因为从佛菩提道的真正内涵可以检验而证实「密宗无论是气脉的修证或者其他修证」都属外道的「修行范围」，密宗里的气脉修证与其他观想……等种种设法的修证，全都与佛法的修行无关，只是套上佛法的名词来笼罩不知情的人，多识喇嘛也一样被密宗祖师笼罩而不自知；也因为佛法绝对不是思想或是见解、理论，而是依于实证法界究竟真理——第八识如来藏，因为亲证现观第八识如来藏而出生般若智慧，并依之而随众生根器来方便善巧度化有情，将之回向成就佛道。但是这些应器而有的方便善巧，全部都不违背法界的正理而建立，全部都依实证一切法的所依而实践，全部都符合般若波罗蜜多而有，如《大般若波罗蜜多经》卷3：

¹⁴ 同上注，页334。

若菩萨摩訶萨欲行少分布施、净戒、安忍、精进、静虑、般若，为诸有情方便善巧，回向无上正等菩提，便得无量无边功德，应学般若波罗蜜多。

而般若波罗蜜多的智慧生起，却一定要因实证第八识如来藏才能生起；因为 佛陀在般若诸经中说的实相般若，全依第八识如来藏的真如法性而说的，乃至浓缩为《心经》时更名之为专讲真实「心」的经典。但在喇嘛教中，却是将此深妙佛法当作世间学问、思想、见解来研究，从来不肯实修，从来不肯设法加以实证；而喇嘛教对此加以研究之后仍然错解，乃至因为无法实证就加以推翻，大力诽谤实相法界中的正理而不得不贬抑正统佛教及 释迦牟尼佛；证明喇嘛教不仅误会佛法，根本就没有实证解脱及佛道；却去修证与佛法完全无关的气脉、乐空双运等法，骗人说是可以使人成佛。这样的修气脉明点的双身法，根本就是「修轮回、行恶行」的欲界低下的恶法，这明明就是昭告天下：**喇嘛教是挂羊头、卖狗肉的宗教，与佛法之修证完全无关，却假冒佛法，在佛教中吸取大量资源，用来壮大外道法、破坏佛法，有智佛子皆当与之划清界限。**（待续）



真假沙门

—依佛圣教阐释佛教僧宝之
定义

蔡正礼老师

(连载十一)

该文缺稿

编案：作者近来很忙，尚无时间继续执笔完稿，俟将来有闲完稿时继续刊登。

見性與看話頭

黃正偉老師

(连载十)

第六目 再说禅宗的话头、看话头、参话头

在中国禅宗里，看话头是很重要的功夫；如果没有学会看话头的功夫，竟说他也在参禅，大多是自欺欺人的话。懂得话头的意思是很重要的，知道话头的意思以后，才会懂得怎样看住话头、照顾话头。看话头、照顾话头时间久了以后，自然会渐渐生起参禅的疑情，才是已经真正进入禅门参禅的禅宗学人。如果连看话头的功夫都没有，还在教人参禅，都只是在耽误大家的法身慧命；他自己都还没有入门，怎能教人入门？当然更不可能帮人证悟禅宗的禅。因此说，看话头的功夫是禅宗的入门方法，古时祖师施設话头给徒弟们看，教导徒弟们要照顾话头不能失去，就是要使徒弟们整天都把心住在话头上面；在话头上面住久了，只要福德够了，也因为学习正确的般若而有开悟明心的正知正见（就是知道有一个第八识心如来藏要找出来），疑情就会慢慢开始生起来，就会自然

演变成为参话头的情况。就算整天在出坡¹、作课时，心中都没有妄想杂念，也都没有所看那一句话头的语言文字出现，却都住在那句话头中。当有一天他开悟的因缘成熟了，就会突然悟到自己的第八识如来藏。

所以祖师施設看话头的功夫，真的能够广利行人，因为很容易就可以开悟。而近代人对于话头大多是不懂或者误会的，连大法师们都不会看话头，又不肯承认或不知道禅宗开悟时所悟的就是第八识如来藏，禅宗的心法当然就全面失传了。近代复兴中国禅宗的人就是平实导师，他创立正觉同修会弘法，把禅宗的法讲出来，从建立看话头的功夫，到开悟明心时究竟是要悟什么心；见性时，是怎样眼见佛性，乃至见性时是应该眼见所有众生的佛性；求见佛性时，应该要怎样去修集应有的福德，而且是与见性相应的福德，不是从世间法中修来的世间福德。这样一一教导，使大众具备了这些条件以后，再引导出来，才能够眼见佛性。因此，近代讲禅宗的功夫与知见，讲得最多的就是正觉同修会。因为这些都是中国禅宗里真正开悟时应有的先决条件，如果没弄清楚，就不可能与开悟明心或眼见佛性的实证相应；因此还要在这里重新叮咛读者，让大家确实理解话头等内容。所谓话头即是一句话之前头，一个念之前头。譬如说「念佛是谁？」是一句话。这句话在心里出现，或口说出来即已成过去了，便是话尾。所以话头是此句话在心里没有念出来之前，叫作话头。因此当一个人想作什么事情之前，心里起思惟之语言文字，这个心中之语言文字，叫作话，

¹ 在室外工作、除草、培土、种菜。

叫作念，这些话之前头谓之话头。不管是讲出口或者未讲出口，都是一句话，都是话尾。念之前头，叫作念头，一个念头相续不断，就是话头。例如 大势至菩萨念佛圆通法门所说的净念相继，是一念相续，也是一个话头，念佛念到没有名相、声相、形像，那个忆佛之念就是话头。所以无相念佛本身亦是一个话头。当我们无相念佛或看话头时，是与世俗生活中的妄念同时存在的，是两个念并行，非是一念不生。

平实导师说：

话头，我们把它粗略的分为两类。第一类它是从真心而入的话头。譬如说「念佛是谁？参禅是谁？打坐是谁？吃饭是谁？屙屎是谁？经行是谁？走路是谁？看东西是谁？拖着死尸走来走去是谁？」这一类都是话头。话头主要在这个「谁」上面。

所谓话头是什么？话头就是话的前头，「忆佛念」之前头。我们忆一尊佛，心中未生起忆佛念之前叫话头，心中生起忆佛念则是话尾了。我们讲「拖死尸走来走去的是谁？」这是一句话，或者「念佛是谁？」这是一句话。这一句话还没升起来之前，就是话的前头。这句话在我们嘴巴出现，然后过去了；或者在我们心里面出现，然后过去了，那就成为话尾，因为已经过去了。那就是说我们心里升起一个念：「参禅的是谁？」心里这句话一出现，那就是话尾了。我们心里面这句话还没升起来之前，对一般人来讲称之为念的前头。所以念的前头就是话头；因此话头就是在一念未生之前。一念已生便是话

尾，这是对一般人来讲一念未生之前叫话头。而对于一个会看话头的人，这个境界其实是一念相续而不是一念不生。因为这「参禅是谁？」「拖死尸的是谁？」它这个意思很清楚的留在我们心里面，在这句话还没出现之前，心里面就牢牢的看见它。所以是一念相续，而不是一念不生。这是话头。

第二类的话头，一旦悟了，佛性就现前了。譬如说：「千山鸟飞绝」，「风暖鸟声碎」，「日高花影重」，「人老病生」，「三日风、五日雨」，「眼前灯色明」，「庭园桂花香」。这一些话头，若是开悟了，佛性就现前了。这是另一种话头，所以说，话头有两类。²

但是在正式进入看话头阶段之前，末学想要重新再请大家更深入了解定力与话头之间的关系，才不会在刚刚修得很粗浅的定力时，就想要开始参究佛性的内容，想要求见佛性，免得耽误了这一世眼见佛性的因缘。平实导师开示的意思是说：

所谓的定力，是要随时随地与定相应，能够在动态中长时间都住在一心的状态，却不随定而进定境。所以无相念佛、参话头、看话头、参公案，同样都不能离开定力。既然《圆觉经》告诉我们，没有障碍的解脱清净智慧，全部都是要依赖禅定，才能出生。所以禅定指的是定力，而不是定境；住在定境中，犹如外道住在四禅八定之中，却没有智慧生起而不能得解脱，更不能证

² 摘录自 平实导师，《禅一悟前与悟后》上册，正智出版社（台北市），2009年。以下皆同一书。

得佛菩提的智慧，所以学佛人应该修定力而不是修定境。定境可以炫惑别人，但是对三贤位菩萨的解脱及佛法智慧帮不上忙。

修定须要有善巧方便，要善知转折，能分别定境与定力，知道什么样的情形应取，什么样的情形应舍。定力从动中修易得，静中修不容易得。静中修来，多是一念不生，而进入定境，到了动中就无定力，就不能看话头。比较起古人，现代的学佛人慧解强，定力弱；所以有真修实证者皆知想要求见道的话，必须动中于未到地定得自在。这是过来人真实之体验，可谓一针见血。动中修得的才是一念相续的功夫，在参禅时才派得上用场。

这个清净的念在动中和我们在饮食、穿衣做事时的那一些念并行，而没有妨碍。在一切境界和因缘上面，这个话的前头，始终不消失，不消灭。在念佛门称之为「净念相继」，在禅门里谓「骑声盖色」，我们也可以说「穿声透色」。这是二个念并行，所以我们强调：「无相念佛与参禅都应该是二个念并行而不违背。如果不能作到这个地步，那么动中就无法无相念佛，也没办法参禅。」必须要身心能在一切音声形色中穿梭来去，而不妨碍看话头，有这个动中功夫，才好参禅。

观照心念妄想，是修定伏烦恼，不是修禅。数息七不是禅七，是修定七。不会看话头、思惟观，而在心中自问自答，用言语在心中思惟的是弄识神。这些都是非因计因。锅子里面煮的东西，要想成为饭，它必须是米，米

是饭的因。锅子里面放的是砂子，要煮成饭，永远不可得，因为砂子不是饭的因。所以「思惟观」是疑情伴随着话头相继不断。要能在一切境界因缘上面，不须语言文字，就能思惟及分别，这一种思惟分别之一念相续不断，非一念不生，这才是禅法。如一念不生就会落入澄澄湛湛之中，那是一种定的境界，不是参禅。

有人说：「排除妄想，自己在心里面用语言来思惟，来问『参禅是谁』就可以了，何必要修思惟观的功夫呢？」这就表示他的定力不够，心仍然很粗糙。明心与见性，都是心地之中极为微细的事情，如果没有定力就不可得。

《大般涅槃经》卷 13 云：「夫正定者真实是道，非不正定而是道也，若入正定乃能思惟五阴生灭，非不入定能思惟也。」要思惟五阴生灭，尚且须入于定中思惟，何况明心见性这种更微细的事情呢？所以如果不修思惟观之功夫，而修一念不生之功夫，那么在动中就失去了定力，在静中就会进入邪定——所谓未到地定的定境，在定中暗无觉知。善知识虽然在动中和静中对这个人施設各种机锋，广设各种方便，也没有用处。因为他在静中入定，暗无觉知；机锋、讲话，对他都没有用。在动中却因不能与定力相应，善知识所施机锋及语言对他一样不起作用，所以他无法得到善知识的利益。而且善知识的提示引导，或施用机锋，通常是在动中作用。所以想要修这个，学禅的人必须要动中能够作思惟观的功夫，才能受用。功夫，最好先深入无相念佛的法门，那

就容易得到这个功夫。

我们要求参禅的人，须要具备参话头、思惟观的功夫，这个目的，主要在定力。如果有这个功夫，即使以语言、文字来参究亦是参禅。譬如禅门之中，师父与弟子间的问答及开示，都透过语言、文字在运作。所以有定力的话，虽然用语言文字，也是参禅。

如果没有这个功夫，而聪明伶俐的话，那么他阅读了义经典的时候，往往会错解，以为自己已经悟了；但是他不敢承担，也不敢承认自己开悟，这不是真实的悟。如果侥幸仍能悟入，也会成为解悟，因为他没有定力的缘故，不能够亲自体验。这是一念不生功夫的大缺失。

如果不修动中功夫——一念相续的功夫。将来就没有缘由见到佛性。所以近年有善知识，在他的书里，一再强调，必须能够在动中，维持未到地定的定心，这是真实语，是一念相续的净念。到这个地步，就能够作思惟观的功夫了。如果有人还不具备此功夫，那么建议他去阅读《无相念佛》这本书、及《如何契入念佛法门》这本小册子，去尝试锻炼无相念佛功夫，只要无相念佛功夫练成了，自然而然就会看话头、参话头，也会思惟观的功夫。

定力非常的重要。《大宝积经》卷 57 云：「若人无定心，即无清净智，不能断诸漏，是故汝勤修。」因此这个功夫非常重要，既然大家准备要参禅，就要赶快把看话头、参话头，思惟观之功夫锻炼起来，接下来参禅的路子，才容易走。不然老是在经教、名相，语言文字上面，

去思惟分析，要想证道，就非常的困难。

平实导师又说：

以定为禅之人，悉皆有志一同，都教弟子们静坐以求一念不生，求证离念灵知心之意识境界。如此类人，根本未曾破得初参，根本未曾证知自己之本来面目；谓彼所说如是境界者，只是意识心之境界相，未曾触及第八识如来藏心。觉知心坐至平静无波时，只是制心一处之禅定境界，犹是意识心，未曾悟得实相心；即使修至澄澄湛湛、犹如凝玉，从实相般若观之，也只是黑山鬼窟、冷水泡石头，还须大悟一番，始得亲见本来面目，方知中道实相。³

平实导师于上课中曾经开示过：

落入定境的人是无法明心的，也是无法看见佛性的，因为一定会落入未到地定中，成为离念灵知或是暗无觉知，无法探究真心如来藏在何处；或者落入初禅定境中，享受初禅一心不乱及身中的乐触，不懂得要去找真心如来藏，也不懂得要参究佛性。至于证得初禅为什么会有乐触？在这里为大家解释其中的道理，懂得道理以后，就不会觉得稀奇，才能专心在动中定用功，才能真的参禅而明心或看见佛性。

证得初禅时胸腔中随时随地都有乐触，乐处的发起有手

³ 摘录自 平实导师著，《入不二门》，佛教正觉同修会（台北市），初版四刷 2007 年 5 月。

掌、胸腔、会阴等不同处。由于初禅定心境界成就，初禅天身发起，你初禅天的天身在你的欲界色身之中出现，初禅的色界天身和欲界肉身和合在一起，两身的摩擦产生清净无淫欲的乐触，因此而有初禅乐的触觉。如果没有证得初禅境界，就不会有初禅天身发起；没有初禅天身，就不会有这个乐触。可是，当你发起初禅的时候，你不一定看得见这个初禅天身，你也找不到你身中的初禅天身，这是因为你的初禅善根发的境界相不够好，因为你不是刹那间遍身发起，所以就不能了知初禅天身的状况。初禅善根的发起，它有两种，第一种初禅的发起是运运而动的，第二种是突然间遍身发。但不论是哪一种善根发而获得初禅，都不是参禅时所需要的定力，而是定境；这种静中修来的定境，不打坐时就会渐渐退失；用这种定境所得的定力来参究佛性，悟得佛性而看见时，也不会很分明，很容易退失的。所以还是应该回到动中定来修学，就是从无相拜佛中修习无相念佛功夫，转为动中看话头的功夫，然后转进参话头的阶段来参禅，是最稳当的方法。

接着还得要消除对于看话头境界的误会，平实导师说：看话头的问题，对各位才是最切身的问题。可是看话头的方法，有很多道场都在讲，但是大部分都说错了。我们问他说：「你看话头是怎么看啊？」他说：「我就是在那边打坐，打坐的时候我就是这样问自己啊：『到底打坐的是谁啊？』我这样一直问下去！这样叫作看话

头、参话头。」好！我请问你：你在心里面自问自答「打坐的是谁？」这一句话在觉知心里面出现，然后过去了；过去了以后，你这个觉知心是住在这一句话的前头？还是话的尾巴？是这句话的尾巴嘛！你这个叫作看话尾、参话尾啦！这叫作照顾话尾，不叫照顾话头。话头是一句话的前头才叫作话头。但是这个得要下功夫啊！话头要时时刻刻不断；我跟你们说话时我也可以看话头，我跟你们说法时，我也可以无相念佛。广钦老和尚就是有这个功夫啊！

我一面跟你说话，一面也在念佛啊！你知道吗？你不知道！这就是无相念佛的好处。那么你的心要住在那一句话的前头去看住它，这个看话头的功夫如果没有作好，你将来就算是参出来什么叫佛性？你还是看不见佛性；一定要有这个功夫，要很纯熟，参出来时你才能看得见佛性。然后，这种定力退失了以后，你就算是已经看见了佛性，所看见的佛性也会渐渐的模糊消失，最后看不见了。要重新再把动中的定力练回来以后，才能够再看见佛性。

那么要锻炼这一种功夫，让自己时时刻刻都住在那一句话的前头。譬如说：「参禅的是谁？」或者「念佛是谁？」这四个字在心里面都没有出现，它还没有出现时，你就把它看住，让这一句语言文字出不来，你要看住它，这才叫看话头嘛！可是看话头这个功夫，一百个人有九十九个作不到，那要怎么锻炼？有办法：无相念佛是最好

的办法。……把无相念佛的功夫作好了，你自然而然就会看话头；你会看话头了，你参出佛性是什么，你就看见佛性了。可是你看见了佛性，仍然不会知道真如在哪里。真如的参究是在另一个方向，明心与见性，这两个法的方向是颠倒的，所以要具足修证这个法，非常的困难；要有善知识指导的原因就在这里，……我们这个法是无为法，是无境界法；明心完全无境界，眼见佛性有一点儿境界，可是那个境界又不算是三界中的世俗境界，跟一般世俗的法不同。⁴

总而言之，想要追求开悟明心的人，应该以看话头的宗门禅方法修行，才是最好的方法，也就是从话头以及看话头的境界，先深入去了解；然后进行锻炼看话头的功夫，依照锻炼话头的方法与次第，一步一步老实去修练，才能有机会学成看话头的功夫，然后再进入参究的阶段去参禅。这样才是真正在禅宗里学禅、参禅，才有机会证悟明心；真正明心以后，再继续锻炼更深的看话头功夫，并且把见性应该具备的其他条件赶快修集具足，然后再参究佛性的内容，才会有眼见佛性的因缘。

在这里还要重新再提醒大家，如果真的想要开悟明心，以及悟后真的想要进一步眼见佛性，绝对不要用默照禅的方法修行；因为默照禅的修行法门，一不小心就落入定境中，很难摆脱离念灵知意识境界，连想要断我见都很困难，当然是没有机会开悟明心的；想要用这种方法眼见佛性，更不可能。平实导

⁴ 摘录自 平实导师，《大乘无我观：悟前与悟后别说》，佛教正觉同修会（台北市），初版八刷 2007 年 11 月。

师曾开示过，想要明心的人，要以看话头的禅法，在行住坐卧之中参究，最容易开悟，不要每天打坐默照自己有没有离开妄想杂念。平实导师也以自己这一世虽然在静坐中悟入的例子来告诉大家：是因为被邪师误导而每天静坐求悟，根本就悟不了；后来是舍弃这一世被人误导的邪见与方法以后，自己在静坐时离开定境，凭着定力体究而发起往世所修的智慧。因此说，平实导师虽然是在静坐中悟入的，是在静坐中眼见佛性，其实是舍弃别人的误导以后，以自己修成的功夫为基础，在舍离定境后依定力自己参究出来而明心及眼见佛性的，本质上并不是以静坐的方法而悟入的。

这样看来，表面上平实导师自己虽然是在静坐中悟入的，本质却完全不是默照禅，所以都不鼓励大众静坐求悟；原因就是静坐的时候很容易落入定境中，想要开悟是非常困难的。因此，读者如果不是乘愿再来的大菩萨，不可能从静坐之中参禅而激发出往世所悟的般若种子，这就是平实导师常常开示的法语。因此，末学在这一节中，还是要劝告大家远离默照禅的方法，还是应该以话头禅的方法来修学，等到看话头的功夫成熟以后，再运用参话头的思惟观方式来参禅求悟，比较容易开悟明心。求开悟明心时是这样，进而求开悟见性的重关眼见佛性，道理更是如此。末学诚恳的将自己经历过的经验，提供给一切有心想要眼见佛性的佛弟子，请大家参酌、互勉。

(待续)

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载四十二)

第八目 四摄法

《瑜伽师地论》卷 38 说：

如世尊言：菩萨成就四种摄事所摄方便，方名菩萨。复何因缘惟四摄事说名方便？谓诸菩萨略由如是摄事所摄四种方便，于诸有情普能摄受调伏成熟，除此无有若过、若增。何等名为四种方便？一、随摄方便，二、能摄方便，三、令入方便，四、随转方便。若诸菩萨先行布施，当知是名随摄方便。何以故？先以种种财物布施饶益有情，为欲令彼听受所说奉教行故。若诸菩萨次行爱语，于彼彼处有愚痴者，为欲除彼所有愚痴令无余故，令其摄受瞻察正理；如是爱语，当知名为能摄方便。若诸菩萨知彼有情，摄受瞻察正道理已，次行利行拔彼有情出不善处，于其善处劝导调

伏安处建立；如是利行，当知名为令入方便。若诸菩萨如是方便，令诸有情得趣入已，最后与其于正事业同共修行，令彼随转；由是因缘，令所化者不作是说：「汝自无有圆满净信、圆满尸罗、圆满惠舍、圆满智慧，何赖于善劝导于他，谏诲呵摈与作忆念？」是故菩萨所行第四同事摄事，当知是名随转方便。如是菩萨四种方便，若总若别所摄身业语业意业，是名方便所摄三业，于诸有情能正摄受，调伏成熟。

上文圣 弥勒菩萨之开示的白话解释如下：「就如同世尊所说，菩萨必须具备四种摄受有情的方便善巧，也就是布施、爱语、利行、同事等方便，才能称为菩萨。以何因缘只说四种方便呢？是说菩萨由此四法，于佛法中可以摄受有情、调伏有情，使有情得以成熟，除此四种方便外无有他法。是哪四种方便呢？

- 一、随摄方便：为了让有情听受教导，并且能依教奉行，故先以财物布施，让有情得到现前乃至未来的利益。
- 二、能摄方便：菩萨对有情行布施后，有情于他所处的状况有愚痴无明时，为了完全去除他的愚痴无明，以及让他能够接受教导观察思惟正确的道理，就以爱语让有情感受到菩萨的关怀；譬如彼有情愚痴无信根，菩萨就用爱语除其愚痴，使其了解佛法正理，生起信根。这样的爱语，就是菩萨的能摄方便。
- 三、令入方便：有情于菩萨的爱语摄受下，已能观察正理而信

受正法，菩萨接着应当行利益有情之行，使其出离不善处不再造作恶业，并劝导有情造善业，安住在善法当中。这样的利行，就是菩萨的令入方便。

四、随转方便：菩萨以利行方便化导有情趣入善净法已，最后菩萨还必须与有情共处，一起修行，使有情以菩萨言行为依止，使有情身心随菩萨而转，深入正法。

然而，菩萨要使有情身心随转，本身必须先行证悟空性心如来藏，得根本无分别智，并转依如来藏进修后得无分别智，才有般若智慧来摄受有情，才不会让有情寻得话柄可说，也不会让有情心生嫌隙之念：『你本身既没有圆满清净信心，于菩萨戒也不圆满，于布施也不圆满，也没有证得般若智慧，你凭什么来教导我们修行证悟，凭什么来对我们纠正、教诲、呵责、摈斥并且忆念于我们？』

是故菩萨以布施、爱语、利行、同事等四种方法，来摄受有情总体的身语意三业，或个别的身业、语业、意业，都能使有情三业导向正法，调伏烦恼，成熟业道。」

从上文中可以知道，宗喀巴否定空性心如来藏，于般若慧不知、不解亦不证，却要著书立论来教导大众求证空性得般若慧，决无此理也！末学奉劝修学《广论》者，如果还死抱着心外求法的宗喀巴所写的《广论》不放，不求证法界实相第八识，不肯观察意识虚妄以致不离断常见外道邪见，继续依循《广论》盲修瞎练，就如同渴鹿追求阳焰一般，法身慧命终究会渴死于相似佛法的外道邪论中。因此，《广论》的修学者应早日弃舍

《广论》中的种种邪见，回归 世尊所说正法而修，才是有智慧者，才是真正学佛者。否则，就算真能让您等到驴年的到来，届时依旧证不得初果，何况解脱生死与实证般若？

菩萨摄受众生就是摄受佛土，是故证悟菩萨要发大愿，生生世世与众生同事；众生若需要世间财，菩萨与之；众生需要法财，菩萨亦与之；众生需要爱语，菩萨亦与之；世世都与众生同处同行而造作利益众生之种种事。《瑜伽师地论》卷 43 说：【如是已说多种施戒，广说乃至最后同事；其中所有波罗蜜多，能自成熟一切佛法；所有摄事，能成熟他一切有情。】所以菩萨如果要成就佛道，就要同时广度其他有情一起迈向成佛之路，就必须广行六度波罗蜜自度，以四摄法度他，这六度及四摄法是菩萨道的大嗚柁南；但是前提必须留意：要以正统佛教三乘经典的八识正理而广作闻、思、修的道业，勿落入《广论》六识论邪见及乐空双运的男女合修的外道止、观之中。

第九目 根本定与后得时

《广论》334 页说：

又此根本后得时，应如何行者？如尊者（阿底峡）云：「六波罗蜜等菩萨广大行，由本后瑜伽，坚修资粮道。」谓初业菩萨受菩萨戒，住资粮道，根本后得皆不出六度，故六度中有是根本定时所修，有者是于后得时修。谓静虑自性奢摩他，及慧度自性毗钵舍那一分，是于根本定时所修。前三波罗蜜多及静虑般若一分，是后得时修。精进俱通根本后得，忍中一分定思深法于定时修，如尊

者云：「起根本定时，徧观一切法，修幻等八喻，能净后分别，应正学方便，于根本定时，应恒常修习，止观分平等。」

此段文字再次显示阿底峡及宗喀巴不但未证空性心，乃至连解脱道初果应断之我见也未能断，三缚结具足存在，故不知「根本定」与「后得时」的真义，胡言乱语笼罩学人。宗喀巴所说的根本定是指打坐时意识心不起一念谓之根本定，出定后意识住于定外动中谓之后得。宗喀巴依阿底峡之语，谓资粮道众生修六度时，有的要在根本定中修，有的要在后得动中修。宗喀巴主张静虑自性奢摩他及慧度自性毗钵舍那的一部分，是根本定中修；施、戒、忍三波罗蜜多及静虑、般若的另一部分，是出定时动中修；精进度则于定中、动中都要修；忍度有一部分要在定中深思法意（指法忍），是在定中修；是故宗喀巴说：「住资粮道众生修根本定及后得动，皆不出六度的范围。」此是宗喀巴严重的错解根本、后得真实义理，也错解波罗蜜多的修持。

菩萨住资粮道，尚未证悟故未证得根本定，只能外门修集六度，以作为破参明心的资粮，故住资粮道菩萨行六度时，不是在一念不生的定境中求，而是在生活中历缘对境中求。又菩萨开悟证真，亲证第八阿赖耶识，并现见意识心于六尘境界处处作分别，而阿赖耶识本体却如如不动，不理睬六尘境界；因此确认阿赖耶识从本以来，于六尘境界不作分别，此时乃说菩萨已证得根本无分别智；如是菩萨证得第八识得根本无分别智，大乘种性已确定不疑，这样安住此一定见而不再生疑转易

其见，心得决定得位不退，谓之菩萨得**根本定**。因此菩萨根本定所证第八识心本来已具足，绝不是以前没有，修后才有。菩萨根本定也不是如宗喀巴所说，于定境中一念不生谓之根本定。

菩萨证得**根本**无分别智，此时只是对阿赖耶识的总相了知，故又称为总相智，成为七住位菩萨；菩萨非就在此原地踏步，更须悟后起修，内门广修六波罗蜜多，于历缘对境中，再深细观察阿赖耶识随缘任运中的无分别性，历经十住、十行、十回向位而圆满般若的别相智，此乃**后得**无分别智所摄。是故菩萨修六波罗蜜多，不是如宗喀巴所说：「某某波罗蜜多要在入定中修，或某某波罗蜜多要出定后在动中修。」这是错误的说法。

阿底峡又说：【起根本定时，遍观一切法修幻等八喻，能净后分别，应正学方便，于根本定时，应恒常修习，止观分平等。】大意是说：「生起一念不生的根本定，安住于定外时，遍观一切法如幻、如梦、如水月等八种譬喻假相，则能净除后得智，对境界不起分别；如是定中一念不生，定外不起分别，然后修习六波罗蜜多方便，即是三轮体空；于一念不生的定境中恒修止观双运，则得空性慧；方便与智慧双全即是佛道。」

这是宗喀巴借阿底峡之语，作为《广论》上士道的结语。综观阿底峡所说的于定中一念不生，正是意识心，而于定外不分别的也是意识心。而且阿底峡也缺乏世间法的智慧，因为当意识在定外时，是不可能无分别的，此现量道理都不明了；阿底峡误以为觉知心中没有语言来分别时就是无分别，但是离开

语言妄念时的觉知心，见到或听到……乃至知道某一法时都已经是分别完成了，并不是无分别的，所以当见到一物时立即分别完成而了知是何物了，并不是离语言妄想就是无分别；分别本是意识心的自性，当意识存在就没有不分别的，只有在非想非非想定中才没有反观自己的分别，但意识的分别功能还是在的，这都是生灭法的境界。佛说「意、法为缘生意识」，是由意根触法尘而出生意识，因此意识为依他起性，是有生有灭之法。而阿底峡、宗喀巴认为意识是不生不灭的、可以变成无分别的真心；如果依阿底峡的说法，以意识心在定中来修，永远也不能达到真正一念不生的境界，因为以后还是会出生妄念的；而且在定外来修，也永远不能不起分别；因为意识的体性，就是与六尘境相应故，时时刻刻都于六尘境界中作分别故，了知时即已分别完成故。故说阿底峡要以意识心为真心而修六波罗蜜多，来达到三轮体空，是虚妄想；误以为意识心一念不生，就能证得空性慧，更是虚妄想。

日常法师则是不依阿底峡、宗喀巴的论中文意来作解释，他企图以观察蕴处界的虚妄以后心得决定，解释为智慧的根本定；并以这个误会后的根本定，在动态之中观察一切法的虚妄生灭、缘起性空，作为后得定；日常法师说：「了解这些事情不是实有之性，而是如幻如化，这是缘起性空，……」¹ 认为这样就是证得根本定与后得定了。但他这个说法，其实连声闻初果断我见的根本定都不曾获得，更别说是大乘般若的根本定；因为他同样不承认第八识，当然不可能证得大乘般若根本

¹ 摘自：日常法师之《菩提道次第广论讲记》录音带第 142 卷 B 面。

定；他还是认为粗意识或细意识是常住真心，认同了阿底峡与宗喀巴所说意识常住不坏的邪见，不外于常见外道而想要以观察一切法缘起性空的知见，住于意识所知的这种意识觉知境界中，说这样就可以往上进修更深妙的佛法，其实从来未离凡夫我见的愚痴境界；因此，他企图提升阿底峡与宗喀巴所说意识一念不生境界的作为，并没有成功，也使他曝露了自己仍然未断我见、未断三缚结的本质。

因此，《广论》的学人若欲成就佛道，首先要弃舍阿底峡、宗喀巴的邪理，应先弃舍应成派中观的六识论邪见，必定要依佛说的八识论正理，先观察意识等识阴六识，全都必须借六根、六尘为助缘，才能从第八识如来藏中生起，以此断除识阴常住的我见；然后再以虚妄的意识心分别性，来寻觅真实不分别的真心阿赖耶识，因此而证得大乘般若的空性慧；再深入细观而得不退转于这个大乘般若的见地时，才能说是已经发起大乘般若的根本定；以后再深入细观第八识如来藏的种种别相，发起更深妙的般若智慧以后才是后得时的无分别智。然而触证真心阿赖耶识后，不妨真心、妄心继续同时运作，以能分别的意识来行六波罗蜜多，同时以现观不分别的阿赖耶识运行于六度波罗蜜多之中，来成就六波罗蜜多的三轮体空；以空性慧的总相智为基础，悟后起修别相智，成就别相智，作为入地的资粮。

第七章 《广论》的别学奢摩他之平议

如云：

大师（宗喀巴）自览，内有菩萨加持，外承诺人劝请，内

外缘合，时机必应，遂于壬午年（师寿四十六）造三种士夫菩提道次第广论。如事渐次，造奢摩他竟。大师念云：「虽造毗婆舍那，亦恐于他难生利益，不如且止。」其欲乐随稍退减。时文殊菩萨现身教云：「无论如何亦须造完，当能成就中等利益也。」（谓虽不能令一切有情，俱了甚深空义及修毗婆舍那法，然能令多数有情生解，故成中等利益。若不造者，则虽下等利益，亦不可得。）大师遂续造观法。于时起念，思择空性，便见空中有大般若经中二十种空之字句，字色如银，形相如写。如是等希有瑞相，难为尽录。又大师造论之时，其护法善神及地方天神等，现身劝云：「我等是莲花生大师及阿底峡大师之近事，今亦于汝之教法，成办顺缘，请慈悲摄受。」云云。故大师造完，于回向颂中亦为彼等回向也。（录自《宗喀巴大师传》，页 48~49，法尊法师译）

这是宗喀巴传记中所述他造完《广论》奢摩他后，再造所谓毗钵舍那的因缘。然不论其神话故事如何，单就文字上来说，宗喀巴欲造还休，心想：「反正我写了，你们也看不懂」，因为应成派中观自认「不须立自宗就可破他宗」故，其增上懦弱心态表露无余。后来又说是「文殊菩萨」的现身劝说，才写造观法。这里有几个疑点：首先，宗喀巴《菩提道次第广论》中的止观，说的都是双身修法的止与观，以双身法的第四喜境界为终极目的，都是让众生修之便会下堕恶趣的邪法，宗喀巴自己不知，七佛之师的文殊菩萨难道会不知道吗？是故文殊菩萨绝不会为宗喀巴的邪法背书，也不会现身为他演说

邪淫法的；假如真的有那回事，那一定是魔冒充化现的，因为宗喀巴说的止、观，是在戕害众生的法身慧命，自身本是魔民故，而他所见的黑「文殊」一定是鬼神化现的，不是真正的文殊菩萨故。

文中又说，宗喀巴想到空性，于是天空就现出二十种「空」字，这完全是宗喀巴笼罩学人的说法，或者是他自己意识心在内相分上幻想所得（简单地说，就是他在作白日梦），绝非空的真实义。密宗的「佛法」常常是一表千里的，通常以自己的想象来代表实证的佛法；宗喀巴也是所见虚空中的各种不同字形的「空」字来当作已经理解空性了。但真正的空性不是在虚空显现的，更非语言文字形相所能代表的；真正的空性乃是指空性心如来藏，它遍一切时、遍一切处的。无始以来直到今时，去、现、未来际乃至成佛都是不坏灭的；就算定性声闻入无余涅槃时都绝不会坏灭，故说空性心遍一切时。六根及六尘总称为一切处，而一切处也都是由空性心所生，依附空性心而存在，并非异时异处，故说空性遍一切处。

宗喀巴的传记中，还说有「善神」及「地方天神」来护法，这是绝不可能之事！因为善神及天神只会护持正法，不会护持《菩提道次第广论》中的断见、常见等邪法，更不会护持该论中荒谬邪淫、下堕三涂的「止、观」密法；会去护持宗喀巴邪法的，必定是莲花生及阿底峡的近事鬼神所变现的度母、空行母、夜叉等贪爱淫触的鬼神；只要看看藏传佛教——密宗过年过节时跳的金刚舞，看看那些所谓的护法金刚，各个都是面目狰狞、青面獠牙、嗜爱血食，就知道他们是哪一种鬼神了，

哪有什么护法正神可说？所以宗喀巴会相应到黑文殊来误导他，也是可想而知了。

如果宗喀巴不再续造后二「波罗蜜多」之「止」与「观」的谬论，则受害众生也不会像今天这么多；好在台湾新竹凤山寺「广论团体」的学员，虽然渴望日常师父早日开讲《广论》后二章的奢摩他与毗钵舍那（止、观），但是每当听说日常师父将要开讲时，就会传出日常师父生病、出国或其他种种「意外」状况，然后较上位的法师就会说是「众生福薄，无缘听闻深妙大法」（案：其实应当是众生福厚，不应该沦堕双身法止观的邪淫恶趣法中）。这或许是日常师父根本不懂《菩提道次第广论》中所说止、观的内容，故而不敢开讲，所以编造种种理由敷衍了事；又或许日常师父是真的懂《广论》止、观的内容，但那是双身法乐空双运的邪法，恐怕弘扬邪淫双身法的底细曝光，因此故意托词不讲，扯出「众生福薄，无缘听闻深妙大法」的借口；或者这样的邪淫法会戕害众生，故而被真正的护法神所遮止，因而不能开讲。由于如上所说诸多因缘故，新竹凤山寺「广论团体」的学员迄今尚未听闻《广论》后半部全属双身法的奢摩他及毗钵舍那之内容；这个事实，应算是凤山寺「广论团体」学员之福，因为这些学《广论》的众生未来转学正法之缘尚未断绝，恶趣缘还不具足故，不该堕入双身法中。

末学于凤山寺修学《广论》期间，与一般同修们一样，对于《广论》后半部奢摩他、毗钵舍那的文句，甚觉艰涩难懂；又因为从未涉猎经论，故佛学知见欠缺，想要消除理解《广论》的文字障碍，比登天还难。但求知欲强烈，时时渴

望日常师父能早日开讲《广论》之止、观内涵，偏偏日常师父总是因故拖延，只好不了了之。后来末学有幸进入正觉讲堂，在导师 平实菩萨及亲教师 正圆菩萨的教导之下，历经三年半修学以及辛苦的参究，终于开悟破参，般若智慧顿开，从此能够现观空性心如来藏之中道体性，得使定、慧之学迅速增长。由于悟后的般若慧力之增长不可思议，回头再来看《广论》后半部的止、观时，已能了知《广论》所说的止观内容底细及其错谬处。以前对《广论》所有的文字障悉皆消除，不仅看穿《广论》的别学奢摩他与毗钵舍那之内容，而且能够指出整本《广论》不如理之处；是故证悟菩萨功德受用何其之大，即可证矣！末学为了救度众多学子不被《广论》所误导，因为因缘成熟，以及佛菩萨的加持力，令本书得以如愿而且顺利撰写完成，可以呈现于读者面前。

第一节 修学止观之岔路

第一目 外道所修的止观

奢摩他汉译为「止」，毗钵舍那汉译为「观」；止观之法并非全是佛法之所专属，有些部分是通外道的；话虽如此，但是其中仍有同、有异。外道修学止观，只能求证世间的四禅八定，乃至获得五神通，不能解脱三界生死，更不能证悟生命实相。外道修止观，于打坐中置意识心于一境，不缘余法，往往会选择在庙宇、林树下、山谷、岩穴、茅屋等等寂静之处，或坐、或卧而修四禅八定。于修学过程中，碍于佛法知见欠缺，同时对修学禅定该有的知见及原理不懂，若好乐有为之种种境界，很容易为天魔与鬼神诸魔入侵，以致产生精神上的错乱，即是

一般人所谓的「走火入魔」，这是修止观不得法的第一条岔路。

其次，由初禅有觉有观三昧到二禅前未到地定的无觉有观三昧，此时如同初禅一样，已无鼻识与舌识的运作，但尚有眼、耳、身、意等四识在作分别。二禅以上的等至位中名为无觉无观三昧，唯有意识住于定境法尘中，已离五尘境界。四禅等至位中息脉俱断，呼吸、心跳都已停止，能够如是住于定中数日、数月后出定，仍保持色身不坏。有一分外道行者，于四禅境界中恐怕断灭故，不舍色身，但灭除意识觉知心，住于无意识状态中，以为已入无余涅槃，其实只是入无想定，仍是系属于色界境界中。无想定中尚有七、八二识未离色身，是故色身仍不坏灭；等到有一天意根忽然起意，又出生了意识，结果仍在欲界六尘境中。学佛人或外道行者，若于人间经常熏习无想定，舍寿后生无想天，寿命五十劫乃至五百劫不定，住于无意识境界中；于无想天寿终舍报时意识顿起，复堕欲界中。是故无想定也是修道的一条岔路，况且于无想天中舍报时，大多已无法再回人间了（福业享尽唯存恶业故），那时回首佛道，已离佛道远之又远了。

另外还有一条岔路，是四禅过后的四空定，也就是空无边定、识无边定、无所有定及非想非非想定。证得四空定的修行者，是灭除了对色身的贪爱而不灭对意识的执著，故四空定又称之为无色界定。此四空定恰好与无想定相反，妄想舍去色身而以意识入涅槃。人间修行者，舍粗意识而修习到极细意识时，以为这样可以入涅槃，结果是舍寿住于四空定而生在无色界中，以此一念不生的愚昧状态，经一万乃至八万四千大劫不

等，报尽之后，仍须舍离无色界天，结果还是在六道中轮回，不出三界生死。因此，外道行者没有解脱知见，也没有佛菩提知见，或者落在意识常住不灭的我见中，或是落入色界天身常住不变的我见中，精进修学四禅八定的止观时，都很容易走上如是修行的岔路，不但浪费一生光阴，也阻碍法身慧命的修证，得要历经极长时劫才能再回到人间学佛，得不偿失。

此外，还有一种修双身法的外道，不但是解脱道及佛菩提道的岔路，而且是修学世间禅定的岔路，那就是藏传佛教——密宗；密宗修无上瑜伽双身法的止观，会让修行者下堕恶趣，严重者更下坠无间地狱。因为藏传佛教——密宗的止与观及其所谓的「佛教禅定」，都是指双身法中的乐空双运淫乐境界，师徒同好递相行淫无惭无愧，欢喜赞叹淫欲邪行乃至杂交，不但违犯声闻不淫戒，也违犯菩萨不邪淫戒，都是断头的波罗夷罪，是为学佛时最严重的岔路。藏传佛教——密宗男修行者与明妃合修时，一心专注于淫行乐触境界而浑然忘我，以此说为无我；再以淫乐之受无形无色、意识心也无形无色，说这样的认知就是证得空性了；此时保持性高潮乐受而安住不退，即是《广论》所说的止。此时意识觉知心作观察及住于乐空双运，以此作为禅定之正修；时时观察乐空双运时的乐受有无消失，也时时观察受乐时的乐触与觉知心都是空无形色而住于快乐的「空性」中，如此观察即是《广论》所说的观。当男女双方同时生起大乐时，就称为等至；二人共同于此乐触境界抱持不放，即称为等持，甚至说如此能够成就三摩地。但是，如此行淫欲乐的忘我境界，当然是离不了欲界，也离不开欲界觉知心

自我；如是坚固我与我所境界的贪爱，不但断不了我见，更不可能亲证菩提真心——空性如来藏识，而且还堕在欲界最下层、最粗重低贱的性爱大贪中，并且他们都没有羞耻心地遵照《广论》教导而轮座杂交，因为密灌顶仪式中每一个人都必须与在场的异性交合，已经形同兽类而失去了人类原有的「人格」，舍寿后将会生到畜生道而失去人身。

智者大师说：性障不除，初禅不现前²。经中也是一样的说法。所谓「性障」是指众生有五种习性会遮盖禅定的修证，也称为「五盖」，而男女欲的贪爱是最粗重的欲界贪，欲界贪乃是五盖之首，是修证初禅的最大遮障；藏传佛教——密宗的所有法王、喇嘛、上师、活佛们，个个追求男女欲贪以致贪欲盖深重，且不说他们贪欲盖除不了，乃至说他们连起个念头想去除此贪欲盖都不会，又如何能够证得初禅？初禅尚不可得，遑论二禅乃至四禅及四空定。是故藏传佛教密宗行者，要以双身修法作为禅定之修行法门，犹如煮沙而欲成饭，永不可得，非因计因故，因与果不相符故。如果学子一旦接触熏习《菩提道次第广论》中的止观，就种下了修学藏密双身法的因；宗喀巴是先抄袭大乘佛法较浅显的部分法义的文字名相作为诱饵，使学人误以为真的是佛法，再掺杂应成派中观的断见、常见等种种外道邪见，让学人慢慢陷入应成派中观的断常邪见中，就会认定意识是常住法，不信《阿含经》与诸大乘经所说

² 《摩诃止观》卷6：「若初习禅，破于事障发欲界定；破于性障即发色定。故云：事障未来，性障根本。性障若除初禅法起，八触触身，五支功德生，是初禅相。」（大正藏，册46，页70，下13-16）

意识生灭的圣教；而意识是与双身法的淫触境界相应的，既然认定意识是常住不灭的，则对于与意识相应的双身法就会信受不疑；等到因缘成熟了，就会引导学人进入藏传佛教之密宗道；入密以后，即被藏传佛教一密宗一的种种索隐行怪之性交荒诞行门与理论所诳惑，结果就越陷越深不能自拔；舍寿后，终究不免堕入长劫大苦之中，故说藏传佛教密宗，不但是修学禅定法门的岔路，更是修学解脱道与佛菩提道止观的学人最严重之岔路。（待续）

救護佛子向正道—(二十)

論釋印順說細意識是有取識

游宗明 老師



应成派中观师释印顺，在《佛法概论》中说：【此(细)意识为「名色缘识，识缘名色」的有取识，即与极微细的我见、我爱、我慢相应的染识。】¹

「有取识」，就是释印顺所说的「入胎识」²；释印顺认为意识的细分「细意识」就是有取识，那细意识就是能去投胎的入胎识了？然而意识不论粗细，乃至达赖喇嘛说的极细意识，都是意识，生灭无常的意识怎么能够去投胎、住胎？这是释印顺一个极大的错误！也给看他书的人开了一个天大的玩笑，只可惜这个玩笑一点也不好笑，因为被误导的人根本笑不出来。

¹ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003年4月新版二刷，页110。

² 《中观论颂讲记》：【以有识着故 增长于名色 初生的心识，含有自我的生命爱，所以经中或称之为『有取识』，本颂说是识着。因「有」这「识着」入于母胎的关系，在母胎中，心色和合的有情，就渐渐的「增长」 「名色」。这就是说：由入胎识执持父精母血而成为有生命的肉体，有机的生物。】释印顺著，《中观论颂讲记》，正闻出版社，1992年1月修订一版，页529～530。

大家何不想一想：意识是可以作分别而帮助意根，让自己决定要去作什么事情的；你的意识会分别事物而提供给你作判断，然后你再决定要不要作。这是大家可以现前观察的事实。既然如此，那我们要去投胎的时候，意识就可以帮忙，看到好的家庭才去投胎，至少最贫穷的非洲国家连填饱肚皮都困难的地方就不要去了；如此一来穷人家死光了之后（因为无人去投胎），全世界都是富有家庭，岂非天下太平？这时候释印顺可以叫他的徒弟证严法师把慈济事业关门大吉，不必再作布施了，大家都享福去了，真是快乐！这种妄想，一定会有许多人骂为愚痴，但应该要骂印顺法师才对呀！不过认同释印顺的这些人也许会说：「细意识不是意识，细意识就是有取识，有取识即是阿赖耶识。」假如释印顺认同这样的说法³，把细意识全改正为阿赖耶识，看起来这就符合佛法了；但是这样也有问题，阿赖耶识不能叫作「细意识」，因为阿赖耶识不是意识的缘故，释印顺若是真的这样作，也只是想要把阿赖耶识归纳为「第八意识」的手法。除非释印顺根据 佛陀经典中的至教开示不用意识来定义第七、八识，而全部改为意根与阿赖耶识，才稍微符合经典文义。可惜释印顺至死都没有改正，所以不得不过来辨证一番，以正视听。

释印顺既然否定第七识、第八识而说：「那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识细

³ 《摄大乘论讲记》：「虽然上座部说有所缘行相不可知的细意识，但这在唯识家看来，那就是阿赖耶识，不过名字不同罢了。」释印顺著，《摄大乘论讲记》，正闻出版社，1992年2月修订一版，页121。

分。」⁴ 则他是六识论者应无疑义，六识论者的细意识当然还是意识，第六识（意识）怎么会是第八识（有取识—阿赖耶识）？「名色缘识，识缘名色」的「识」是执持业种的第八识，不是第六识；因为「名」已经包括七个识，意识已在「名」中，故此「识」乃是第八识。入胎而住的第八识又名自性清净心，有取识既是第八识，则应是清净心，清净心怎么会是「极微细的我见、我爱、我慢相应的染识」？极微细的我见、我爱、我慢乃是第七识意根因为无明而有的烦恼，不是自性清净的有取识的烦恼，于此可见释印顺的佛法都是乱说、乱套，根本不符合佛法定义。

印顺法师的信徒们认为要用细意识去分辨、投胎，这是没道理的。可是释印顺说：

如出入息是身行，四禅以上的有情，出入息的呼吸（身行）灭了，而身仍然存在。这样，受想是心行，也不妨受想灭而细意识存，何必要责令心与受想的心行俱有俱无呢？⁵

释印顺认为四禅以上还可以「想灭而细意识存」，这是哪一门子的四禅？实在令一切实证四禅的人都看不懂，因四禅中的意识仍存在，不是灭了意识而没有意识存在，当然还有想阴存在，怎能说是「想灭」呢？看来他是把四禅、四空定中的微细想阴误认为语言文字妄想的极粗想阴了。但意识再怎么细，

⁴ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003年4月新版二刷，页109。

⁵ 释印顺著，《摄大乘论讲记》，正闻出版社，1992年2月修订一版，页156。

都还是意识；若是阿赖耶识再怎么粗，也还是阿赖耶识；不可能粗的阿赖耶识就叫作细意识，或是细的意识叫作阿赖耶识。没有意识就没有「想」⁶，怎么「想」灭了还会有细意识独存？这是不符合圣教及理证事实的，显然释印顺误会经论所说的这个「细意识」就是阿赖耶识，那就应该把它改正为阿赖耶识。

释印顺虽然说细意识即是阿赖耶识（第八识），但他又说细心（细意识）就是第七识，从这里我们可以看出他是于内有恐惧的，因为对「心」不了解所以才会讲来讲去都说错，他在《唯识学探源》中说：

『唯识了义灯』卷四，叙着各派关于「说心为种子」的意见，可以参考。经部学者，像上座师资们的细意识，「是所熏习，能持种子」。细意识上相续转变差别的生果功能，是生起一切诸法的因缘。它们虽没有离六识以外，建立集起心，但对心有「种子积集处」，和「心上功能生起诸法」的集起义，也早就成立。一类经为量者，只是在六识以外，建立一个一味相续的细心而已！主张灭定有心，本来在执持根身和任持业力。现在既建立了第七细心，那集种起现的作用，自然也移归第七。无心定和灭受想，是依六识说的。定中的识不离身，是依集起心说的。以集起心释灭尽定的识不离身，可说恰到好处。⁷

⁶ 在《阿含经》中 佛说：「想亦是知。」有知即是有想。

⁷ 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社，1992年3月修订二版，页83。

释印顺一生最大的错误，就是他青年的时候相信喇嘛教应成派中观的外道六识论邪说。喇嘛教根本不是佛教，最简单的辨别就是喇嘛教是六识论者，不是佛教的八识论法义。您用六识来论佛法，把细意识当作第八识，把细心当作第七识，结果第七识、第八识都是意识，佛教说的佛法就不见了！这是有根据才作这样的判断，释印顺的细心还是不离细意识，然后把细心、细意识当作本识（阿赖耶识）：

释印顺的《唯识学探源》说：【唐玄奘说：上座学者，有离粗意识而别立同时细意识的。分别说系的细心说，与唯识学的本识，确是非常的接近。】⁸

把细意识当作本识，那应该有第八识吧？因为本识就是阿赖耶识，阿赖耶识就是第八识呀！但是释印顺认为细心、细意识「还不过是六识」，始终跳不出六识的范围：

《唯识学探源》：【『异部宗轮论』说大众部末宗异义，有主张「有于一时二心俱生」的。这二心俱生，还不过是六识并起。但细意识的思想，『异部宗轮论』也确已提到，它说：「心遍于身。」】⁹

读释印顺的书不要想从里面懂得佛法，您光想要读懂释印顺在说甚么就很困难了，不信的话不妨自己问看看：

1、印顺说的细心是第七识

2、印顺说的细意识是第八识

⁸ 同上注，页 89~90。

⁹ 同上注，页 119。

3、印顺说的细心是第八识

4、印顺说的细意识是第七识

答案好像都对，其实都不对。

也许有人会说：总要有一个猜对的吧？

释印顺若会让你猜对了，他还叫释印顺吗？请看下文：

一切——六识的根源。举例说（过去举波浪所依的大海水喻）：六识如从山石中流出的泉水，而意根却如地下水源。地下水是一般所不见的，却是存在于地下深处的。地下水从何而来？这是从雨水，及水流浸润而潜存于地下的。意根也是这样，源于过去的认识，过去了，消失了，却转化为潜在于内的「细意识」。在大乘佛法中，更分别为末那识与阿赖耶识。过去意识（总括六识）所转化的，统一的，微细潜在的意根，在「人心」的了解中，极为重要！「人心」，不只是一般的五识与意识而已。¹⁰

您看出来问题在哪里了没有？

他说「细意识在大乘佛法中，更分别为末那识与阿赖耶识。」这是把意识分割出一个细意识，再把细意识更分别为末那识与阿赖耶识，结果他的第七识、第八识全都是意识；所以持六识论的人，他的细心、细意识永远都是意识，不是佛法中说的意识所依的第七识、持一切种子的第八识。因此他才会说：「大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识细分。」

¹⁰ 释印顺著，《我之宗教观》，正闻出版社，1992年2月修订一版，页153~154。

然而，大乘佛法永远是八识论，即使是四阿含诸经讲的声闻解脱道也还是八识论，都不是六识论¹¹。

所以释印顺所说的都是外道法，既不符大乘诸经，也违背阿含诸经，不是佛法。

释印顺认为：

不论刺激那一部分，那一部分就能引起感觉；这可以证明有心在执受着。心若一旦不起，根身再也不能有所感觉。所以，大众末计的细心执受，就是生命的象征，一切感觉的来源。刺激多方面或者全身，就能引起全身的感受，因此证明心识是普遍的执受着。不然，也就不能同时生起多方面的感受了。大众部的执受心，是常在而有演变的，在不息的变化中，适应众生身量的大小而大小。¹²

他从「心遍于身」的无时不在而想到第六识是会间断的，显然还有一个不是第六识的心；他认为另有一个遍依根身的执受心称为细意识，也是遍依于身的细心。佛法中的第七识、第八识他偏偏不用，全部用意识来解释：「刺激多方面或者全身，就能引起全身的感受，因此证明心识是普遍的执受着。不然，也就不能同时生起多方面的感受了。大众部的执受心，是常在而有演变的，在不息的变化中，适应众生身量的大小而大小。这遍依于身的心，无时不在，而六识却是

¹¹ 详见《阿含正义》1~7辑之引证。正智出版社，2007年8月初版。

¹² 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社，1992年3月修订二版，页120。

起灭间断的；所以遍依根身的执受心，必然是细意识。这遍依于身的细心，不但与大乘唯识学上的本识执受根身有关，就是对藏识之所以为藏，也有直接的关系。¹³」假如以上面的文字和他的书中文字来解读，释印顺又认为细意识是第七识，细心是本识（第八识），但他翻来覆去的解释其实都是文字训诂而非实证，所以全都言不及义，根本无法探究到第一义谛的中心——本识——是什么？

本来经论就已经讲得很清楚明白本识的意义了，但释印顺就是要用喇嘛教的六识论曲解为「生起六识的细心」（细心能生六识，而细心又同时是被生六识中的意识）；又说「根本识与大众系末宗异义的细意识，只是一体的两面」¹⁴，您读他的书，根本不知道他的根本识是指细心或细意识？其实也不必懂这些，因为他自以为找到了根本识的来源，认为《解深密经》的阿陀那识、《楞伽经》的一切根识，都是直接从这细意识「根本识」演化而出；而说根本识与大众系末宗异义的细意识，只是一体的两面。他说根本识就是有取识，根本识又是细意识，而细意识就是意识。如果细意识是有取识，那佛法教义是不是只有六识？因为意识再怎么细都还是意识。释印顺如是胡乱解说佛法，我们只能说他是剃头穿僧衣而不信佛法的人，且举一段他的著作来证明对他的评论都是有根有据的：

《唯识学探源》：

¹³ 同上注，页120～121。

¹⁴ 同上注，页 122。

第三项 生起六识的根本识

大众部的根本识，是六识生起的所依；无著论师在『摄大乘论』里，早就把它看成阿赖耶识的异名。论上说：

「于大众部阿笈摩中，亦以异门密意说此名根本识，如树依根」。

世亲『释论』（卷三），作了简单的解说：

「谓根本识，为一切识根本因故；譬如树根，茎等总因，若离其根，茎等无有」。

「如树依根」的依，世亲解释做诸识的根本因。

护法『成唯识论』（卷三），说「是眼等识所依止故」。有人望文生义，说世亲是约种子作亲因说的，护法是约赖耶现行作六识俱有依说的。其实，大众部并不如此，世亲也是从现行的细心而说。像世亲『三十唯识论』说的「依止根本识，五识随缘现」，几曾有种识的意味？**这生起六识的细心**，像树茎、树枝所依的树根一样。在这里，见到了本识思想的源泉，也见到了「本识」名字的成立。『解深密经』的阿陀那识，『楞伽经』的一切根识，都是直接从这「根本识」演化而出。本识思想的成立，虽说与上面所叙述的真我、细蕴、细心都有关系，虽可说是这些思想共同要求的合流，但比较主要的，要算大众部的根本识，分别论者的一心，经部的集起心。它们在建立的目的及说明上，各有它的侧重点；而根本识的重心，在说明心理活动的源泉。

根本识与大众系末宗异义的细意识，只是一体的两面，应该把它综合起来考察。这要从六根说起：五色根，佛弟子间有两个不同的看法：萨婆多它们说眼等五根是微妙不可见的色法。根的作用，是摄取外界的相貌；因色根取境的功能，才能引起眼等五识，识的作用是了别。还有大众部它们，说眼等只是血肉的结合，它根本没有见色、闻声的功能，见色闻声的是五识。大众系既没有把引发精神活动的的能力，给予五根，五根只是肉团，那末对于根身灵活的感应，与所以不同非众生的色法，自然要给以其他的解说，这当然是意根了。谈到意根，各方面的意见更庞杂。上座系的铜钵部，说意根就是肉团心，就是心藏；它把意根看成了物质的。其它学派，一致把它看做心法，这当然要比正确得多。佛说十二处总摄一切法，如果把意处的意根，看成色法，那一切心心所法，又摄在那一处呢？在意根是心的意见里，又有过去心与现在心两派：说一切有系，是主张过去心的：它们不许二心同时现起，不许六识外别有细心，所以说刹那过去的六识，能引起后念的六识，叫意根。但业界是常论者，和大众部，是在六识以外建立一个恒存的细心，**这细心有生起六识的功能。**¹⁵

释印顺如此说，是直接把无著、世亲、护法、玄奘的八识论曲解为六识论的法义，误导大众认为这些圣者的见解都和他一样是六识论；但是遍阅这些贤圣著作的论中，全都是主张八

¹⁵ 同上注，页 121~123。

识论的圣教，与释印顺说的完全不同。佛教教义如果是释印顺所说的六识论，那佛法的殊胜就不见了，跟外道有何差别？

佛教研究学者一致的说法是「密教兴而佛教亡」，现代正觉同修会从实证佛法的智慧来看也印证了这样的说法，印度佛教的灭亡难道不是因为密宗的崛起吗？而密宗喇嘛教红、黄、白、花四大派就是六识论者。所以不论什么宗派，凡主张六识论者都是外道邪见，不能称为佛教。从世尊到现在，大乘法义从来没有变异，也永远不会有演变而变异，这才是佛法！不然，如上文释印顺把意根说成是「心的意见里，又有过去心与现在心两派」，那意根岂不成了两个？在二乘解脱道中，过去心与现在心都是在讲意识（第六识），怎么会变成意根（第七识）？又说「刹那过去的六识，能引起后念的六识，叫意根。」刹那过去的六识，为何能引起后念的六识？这就必须要有第七识、第八识才能够现起，不是六识灭了，无因无缘又能生起后念，可见第七识、第八识的实际存在是不可以否认的。不但比量上如此，在实证的现量以及圣教量中也都是如此。若说「这细心有能生起六识的功能」，则此细心即是第八识如来藏；释印顺把意根当作意识，把第八识如来藏、根本识这个有取识也当作意识，于是否认第七识、第八识，但他否认第八识时就无佛法大义可言。当他否认第七识时，则佛说的十八界就成为只有十七界，这哪里是佛法？真是不通、极不通！不对、极不对！
（待续）





末学尤宏娟于 2008 年 4 月参加台中讲堂周五禅净班共修，亲教师是杨正旭老师，回首来时路真教人觉得不可思议！末学在家排行第二，从小到大唯一的心愿就是让我的父母以我为荣，所以求学过程就像个拼命三郎一路过关斩将，直到医学院毕业要选择就业科别，本想选择非常有兴趣的神经内科，自己对于精确的神经学检查可以找出病人病灶所在的诊断，再借由精密的影像检查来验证自己的诊断，这侦探一般抽丝剥茧的过程，心里非常向往，但因为母亲与我男友（现在的同修）他们一致的建议，希望我能选择女生较有优势的科别，所以义无反顾地走进妇产科，也开启了日后进入正觉的大门。

末学在 2000 年医学院毕业进入台北荣总妇产科部接受五年的住院医师与总医师训练，每天从早到晚宛如赶场跑摊的生活（晨会、查房、上刀、处理病房病人的问题、接生、超声波检查、接新住院病人及安排检查……等）没一刻可以偷闲，每三天值一天班，值班的夜晚除了处理病人的抱怨、准备明日晨会报告，就剩下永

远赶不完的出院病历陪着你在电脑前继续奋斗。每个月一次的死亡病例讨论会是每个住院医师避之唯恐不及的差事，因为事前的准备不仅耗时、耗体力，到最后还会面对全妇产科部师长的唇枪舌战与猛烈的炮火攻击；虽然是为了教学相长，但是难免成为立场不同、派别不同的师长们手下的炮灰，所以每次上台前的心情就像是即将用肉身挡子弹一般，忐忑不安。然而每一次在整理一位病人的死亡病例，常常一整天反反复复地翻阅这位已死亡的病人每一次住院经过，会发现经历一次次的开刀、化疗、并发症治疗，没多久又因为癌细胞复发或转移而再开刀、再化疗、再经历一次又一次的住院治疗……等。

由于住院次数频繁，几乎每一位病人在死亡前都已经和我们住院医师熟识，有的甚至像是自己的亲人般亲近，每当整理到很熟识病人的死亡病例时，常常会不由自主地回想起这位病人生前住院时的一颦一笑、种种一起经历的悲欢离合，甚至会有很盛情的要帮我相亲的桥段……等；在回顾病人生前所经历的一切医疗过程后，不禁佩服她们的勇气与毅力，换作是我，我都没有把握能够如同她们坚强地走这一回！这五年面对数不清的病人来来去去，有新生命报到的喜悦，也有无法抵挡的无常痛苦。我的工作是将专业的医疗知识转换成病人和家属听得懂的话来解说，例如：有一位七十岁卵巢癌的阿嬷，已开过三次刀和十八次的化疗，她每次来住院都和我们住院医师亲切的话家常，她最关心的是她的孙女还没有好归宿，所以每次来住院化疗时，阿嬷询问的不是这次化疗她会不会呕吐得很厉害，而是问我们还有没有未婚的住院医师可以介绍给她的孙

女？所以在查房时要向阿嬷回报的是我们替她物色的对象她是否满意；而阿嬷的家人很舍不得与她分离，有新的化疗药上市也频频询问适不适合阿嬷？他们看着阿嬷这么不排斥住院化疗，总是对化疗抱着奇迹出现的希望，一路在旁加油打气！我的工作却是要他们随时有面临无常来临的心理准备，告诉他们癌症病人就像是在走钢索的人，前一秒看似好好的，下一秒一步踏空就摔了下来！我们能做的就是让她走好、让她好走。每经历一位熟识病人的离开，心里的难过会将自我的情感武装起来一次，毕竟一次次面对无常的到来是很需要勇气的，到后来因为害怕心里难过，会慢慢的不再对病人付出私人的情感，也渐渐接受无常到来的无奈。

但是心里也想着每一位病人快结束生命前是否已透露出蛛丝马迹，可以让我们及早告知病人及家属，好让他们有机会话别、有机会交代后事、甚至化解恩怨与了结心事，而不是生与死的人心里都带着一分遗憾。在医学上死亡的判定为呼吸及心跳停止、瞳孔反射消失等生理机能丧失。每当我宣告病人死亡前，拿着听诊器放在病人左胸前聆听十秒钟，再用手电筒侦测病人的瞳孔反射确定消失后，当着病人的面，向一旁陪伴的家属宣告病人的死讯。整个过程中有十秒钟是我与病人作最单独的相处，我习惯闭上眼、静静的聆听世间最宁静的片刻，我知道待会儿睁开眼后要面对家属的悲伤与不舍，我要保持平稳的声调，庄严恭敬的宣告完病人的死讯。

还记得第一年当住院医师，面临一位年轻病人往生时，当场泪流满面说不出话来！原来面临死亡是这么难过，本以为训

练有素的医学专业可以理性的执行完最后一道任务，但是心里就是这么不舍，原来人只要相处久了就很难割舍这一分缘分。当时对生与死的了解自以为很写实，因为除了面临病人的死亡，也同时经历迎接新生儿的惊喜；每当心中出现对死亡的伤感时，我就到产房看看新生命的来到，告诉自己生命本来就是有生也有死，如果舍不得死亡，是否意味着不让新生命的报到。渐渐的越来越接受生死无常的来来去去，只是对何时自己会有无常抱着一分惶恐。

随着医疗经验的累积越多，出现在我心中的疑惑也越多，例如：明明同样是长子宫肌瘤的子宫，有的病人会合并严重的血崩与贫血，有的会解尿或排便困难，更有人长了十公分以上的肌瘤却毫无症状，站在医学的专业角度分析：这是因为子宫肌瘤生长的位置不同而导致的症状不同，但是继续追究下去，又为何有人长的位置好、有人长的位置差？是机率问题抑或是运气好坏的差别？是后天失调(饮食不当、压力太大)造成抑或是先天基因导致？追根究柢之后往往没有真正的答案！只好以个人体质不同来作统一的标准答案。医学的进步总是着重于研发更新更有效的治疗药物与方法、更先进的诊断与开刀技术，甚至有更好的预防医疗，来治疗疾病与预防疾病的发生；但对于疾病发生原因的探讨只能一味的回归到生物医学(生理学、生化学、细胞学、病理学……等)的抽丝剥茧，总是在人体表相上寻寻觅觅疾病的病因，但是无法圆满解答每一位病人的病因！到头来似乎只能「一切都是命，万般不由人」！遇到了只能感叹「三声无奈」！尤其是见识过各式各样的妇科癌症病发过程、

治疗方式、复发情形……等，心中的忧虑与恐惧是与日俱增的，因为我也可能有遇到的一天！结婚前很洒脱，心想要是哪一天真的被我遇上了癌症，我要挥挥衣袖不带走一片云彩，认命地走，不接受任何治疗。但是这种想法在婚后生了小孩以后改变了，心里只求别在我拉拔孩子长大成人之前要我走，在那之前要我接受化疗我都愿意！这些颠倒妄想真的很苦、也很没智慧！因为不懂因果、因为没有佛法的正知见！让自己的无明笼罩！

末学于 2005 年完成妇产科总医师训练后，随同修回到他的家乡丰原市与公婆同住，并服务于署立丰原医院，当时自认练就一身好武艺，初到贵宝地，想大展长才一番；接下来的三年真可用「一身是劲」来形容，除了快速建立起自己的病人群之外，更积极参与社区演讲、子宫颈抹片义诊、孕妇的妈妈教室讲座；只要是女人，从年轻的孕妇到年老的更年期妇女，都是我的事业版图；很快的我追求的名声、地位与财富，全都到齐之后，心想接下来还有什么是我该再追求的呢？看看前辈与同侪们的成就，似乎还有升官和提升学术地位是我可以设立的下一个目标；但是此时心中出现了迟疑的声音，回想自己从小到大总是马不停蹄的追求一个又一个人生目标，可是为何心中的烦恼越来越多？快乐的时间越来越少？我再追求到下一个目标之后，我的心是否就此满足，是否不会后悔我的人生这样忙忙碌碌地过下去？

就在我得不到肯定答案之际，我的学佛因缘翩然来到，2008 年 2 月有一位产妇于剖腹生产后发生羊水栓塞，当时正

好是农历过年期间，原本大家开开心心迎接新生命到来的喜悦，就在瞬间风云变色，产妇于产后要喂奶之际，突然发生全身抽搐失去意识；经过急救三个多小时还是挽救不回她的生命，我反复思索到底出了什么问题？手术后本来一切都恢复得很好，产后第一天产妇就可以下床去喂奶了，为何会发生这种令人措手不及的变化？为何老天跟我开了这么大的玩笑？也跟产妇及她的家人开了这么大的玩笑？当天晚上令我更惊讶的是警察来到加护病房，表明有家属到警局报案，案由是「医师杀人了！」属于刑事案件，警察先生到现场做采集证物等，依法办理相关事项，隔天早上检察官及法医就到医院进行相验遗体及制作笔录；就如电影情节一般，进入一间门口站有法警的房间内，经过检察官分别介绍在场的法医、书记官后，我被安排坐在检察官正对面的位置，桌上放着一台录音机作全程录音，检察官要我回答每一道问题之前先想清楚后再回答，因为我所回答的一切都会录音并且作为呈堂证供！

整个讯问过程我没有恐惧或是紧张的感觉，有的是满腹没有解答的疑问；我只是将我所遇到的整个医疗过程向检察官及法医报告，笔录完成让我签名盖手印之后，直到当我走出询问室时，心里的悲伤才顿时涌现，令我觉得不可思议又无法接受的是：我刚刚真的成了一位杀人的嫌疑犯！怎么会这样？怎么会从一位救人的医师变成一位杀人犯？我到底哪里做错了？是我害病人送命的吗？是急救不够才挽回不了吗？……一个接着一个的疑问不停问自己、不断回想整个过程，想找出有无被我忽略的蛛丝马迹，到最后我真的是无语问苍天！就这样浑浑噩噩过了几天，验尸报告出炉证实产妇死于心肺栓塞，与医

疗过程无关，所以家属也撤销告诉。对医院而言，表面上这件医疗纠纷落幕；但是对我而言，无言的恐惧才正式上演！实证医学对于羊水栓塞的认知是众所公认的，它的发生机率为八万分之一，属于一种无法预知也无从预防的产科急症，近六成的死亡率，而存活的产妇也只有百分之八没有脑伤；羊水栓塞发生的机转，现在被发现是母体对胎儿细胞产生的一种严重过敏反应，面对这种来无影去无踪的隐形杀手，就算日新月异的医学进步仍是束手无策，所以有「生产灾难」之称，它更是每一位妇产科医师的梦魇！

接下来过了三个月胆颤心惊的日子，因为心里无法接受遇上羊水栓塞只是偶然的机率问题，只是算我和产妇倒楣让我们碰上了，我实在不甘心，这种答案我无法认同，所以我要寻找真正的答案！从此之后，每当有产妇待产，我几乎待在产房寸步不离，只要产妇有什么风吹草动，心中对于无常的恐惧立刻升到最高点；这种日子过不了多久就让我自觉快做不下去了！还好有长官、同事及病患的加油打气，再加上不服输的个性，我要寻找一个能真正说服自己的答案、能让自己勇敢无惧走下去的答案；刚好当时我的同修明心破参回来，原本我并不清楚我的同修在修学佛法的内容，他告诉我他破参了；那时候我以为他是通过什么有关佛学的考试，听到他顺利通过考试，心里自然替他高兴，因为从小到大最高兴的就是通过考试；可是奇怪的事出现了，当晚我梦见我的同修明心破参回来，可是在梦中我非常生气！气到醒来之后，我还很明显感受到气愤的氛围持续了半天之久，这与平日理智的自己不同，同修通过考试，我应该高兴都来不及啊！怎么我会气成这样？实在想不通。下

班后我把昨晚作梦以及自己无法解释生气的氛围还持续了半天之久告诉我同修，隔几天后，我同修竟然告诉我有位义工菩萨将我的梦询问一位亲教师，他们说这是因为我有大福报，要我赶快来正觉学法！当时正值我人生茫然失措的阶段，听到如此一说，当下就决定参加 2008 年 4 月 25 日台中讲堂周五禅净班共修。接下来两年半的课程，真让我惊喜连连！原来真正的因果是如此计算、是如此精确、是无法阻挡；原来我过去无量劫所造作的一切善因恶因，都会引生我今生及未来世的善果恶果；原来一切皆依法毗奈耶运转下去，原来整个世界是由一切有情的如来藏中共业所感生的；原来有情与无情的差别在哪里？原来一切有情生而平等是从如来藏的角度来看……等。

随着亲教师所教导的正知见越多，才发现医学对于人与因果的了解是非常表相化、非常名相化的，对于疾病的真正病因只局限于现世的因果论与基因论，总是无法合理套用于每一位病人身上；但是 佛陀早在两千五百年前没有显微镜的发明下就已经告诉我们，「佛观一钵水，八万四千虫」，所以告诫当时的弟子要用布过滤后再喝水才不犯杀生的过失，佛陀的智慧是不可思议的！就连细菌、病毒等微细有情，早在 佛陀示现的年代就教导过弟子，而我们还要经历两千五百年后科学医疗技术的发展，才证实它们（细菌、病毒）的存在，想一想、比一比，我的智慧和 佛陀的差距，真不知道如何想象，还不只是天地悬隔！由于医学的养成背景造就实事求是、合乎科学逻辑的习性，我从不迷信任何宗教、玄学，我只是安守本分过日子；但是因缘一旦成熟了，一切就如同按下开关一般，自动上演，无从想象遇上一件令我难忘的医疗纠纷，竟是促成我走入正觉

讲堂的推手，更无从预料 佛陀所传下来的佛法竟解答了心中无数的疑惑！再也没有什么比佛法更符合科学逻辑、更值得学习的智慧！而且可以亲自实证！佛陀示现的成佛之道才是我最究竟的依归！

接下来跟着亲教师所教导的佛菩提道如何行六度波罗蜜，更是令我受用无穷；小时候不懂布施，除了学校规定的乐捐活动、购买红十字邮票之外，几乎没有主动布施的行为；长大以后只知道赚钱很辛苦，所以很节俭、很会存钱，还会设定每年要达到的存款目标，成了名符其实的守财奴；所以我最怕别人向我借钱，因为不好意思开口追讨，更不会作布施，只会心里嘀嘀咕咕埋怨对方。学佛后听到亲教师教导布施之因果，才开始规定自己定期护持讲堂固定金额，经过一段时间后奇妙的转变开始发酵。以前和亲朋好友吃饭最后总是我们付帐，因为大家一致的共识认为我们赚钱比他们多，当然由我们买单。时间久了，我心里就起了计较的想法，事后总是向我同修抱怨：「这些亲友怎么不懂人情世故，应该也要礼尚往来一下吧！」心里的觉受是苦的；但是学佛以后想法转变了，想想我都可以布施给跟我无亲无故的讲堂了，这些是我这一世的眷属，哪有不肯布施的道理？甚至推广到我的病人、路人，他们都曾是我无量世的眷属，只要我能力所及，还有什么不肯布施的理由，所以心里的苦受开始越来越少，乐受越来越多；而且首度觉得自己是真正的有钱人，因为随时都拿得出钱来作布施！六度波罗蜜的第一度布施中的财布施就让我初尝甜头，让我实际体验布施真的可以去慳吝！接下来的无畏施，更是让我的医病关系大翻转；过去常以为自己能做到视病如亲的地步，

已经很尽全力了，为什么仍有病人或家属会有不满意的地方？为什么我会这么在意别人的眼光？在拜读 平实导师的巨作与杨老师上课正知见的熏习下，弟子慢慢体悟到过去所有的困惑与痛苦皆起因于自己的妄心与不顺己意而来；原来我存在着这么多的我慢、我见、我执，并未将自己与一切有情平等看待，而且对自我价值与形象非常执著，所以我有痛苦。

在对于如来藏的正知见熏习愈多之后，才发现过去所有的困惑与痛苦皆是虚妄而不真实，真正的我何尝有这些痛苦。当我不再以医生的角度去帮助病人，而是以感同身受病人的苦去帮助病人，我该做的是如何减少病人的痛苦、降低病人心中的畏惧，而不是增加病人的负担，所以不再计较病人的不合理要求，面对任何逆缘对境（病人或家属的抱怨与不满）我的心中痛苦越来越少，最后渐渐只有包容与不舍，甚至想要病人同我一般进入正觉，修学正法、离苦得乐；因为我知道真正的治病良方，不是现今我开的处方用药，而是这张正觉开课通知。以往看门诊病人太多时，心里会焦急、会对啰嗦的病人不耐烦，所以下诊后身心疲惫不堪，常常被有些病人气到连饭都不想吃；学佛以后，每次看诊前先作意要行无畏施来看病人，结果这才体验到原来没有我见生起时就没有痛苦、原来心中只有帮助病人的念头时才没有苦受、原来没有痛苦是这么的快乐！无畏施带给我的受益更让我对于接下来的上课内容期待不已！

当进入持戒波罗蜜的课程时，对于正受菩萨戒心中虽然很向往，但是对于茹素和故瞋有些没把握，当时自以为是很挑食的人，对食物的接受度很低，所以起的颠倒想是认为茹素可能

找不到想吃的食物、可能身体会受不了、可能不方便；就在下不了决心时，佛菩萨自动帮了我一把！2009年5月我遇上了一位怀有胎儿发育异常的孕妇，在妊娠27周就早产了，出生后才发现有一只小腿发育不全；还记得当我向产妇表示自己未能在产检超音波事先发现胎儿发育的异常感到很愧疚，没想到产妇当场不但不怪我，还反过来安慰我，要我不要太自责，让我感动不已！当下立刻决定不再吃众生肉，因为就连我犯了过失，众生都慈悲的原谅我，我又于心何忍再吃众生肉！从此茹素，并将茹素的功德回向给这位小菩萨及他的家人；自从我茹素了以后才发觉原来以为挑食的习惯已经消失得无影无踪，人的心总是容易起颠倒想，当作出了心得决定以后，再也没有多余选择之后，什么素食都可以接受，因为我知道不吃眼前的食物就只有饿肚子，就无法继续活下去，所以一切饮食只要方便、吃得饱就可以接受，不但没了偏食而且苦受又更少了！以前一想到要吃什么美食，就算需要千辛万苦排队、等候，也非吃到不可，若吃不到就会起瞋，想一想未学佛之前自己真是没有智慧又间接造作了杀业，实在愚痴。对于自己会不会因起故瞋心行而犯下波罗夷重罪，经过与亲教师小参开释过后，弟子便信心满满的于2010年2月28日于台北讲堂正受菩萨戒。

受菩萨戒的功德非常殊胜，受戒当天是弟子第二次面见平实导师（第一次是三皈依），于唱诵炉香赞时望着平实导师的身影就不停地掉下泪来，一路哭到受戒结束，心中的感动实在无法言表，想着平实导师为我们付出的一切，弟子只能加紧脚步，大步迈向菩萨道，才算辜负平实导师的一片苦心！

受戒之后，原本容易起瞋的心行，开始有了戒体约束的力量与心得决定，慢慢地越来越可以于起瞋前，察觉到瞋行的习气种子快要现起而作意去约束它；偶尔也是会忍不住犯了戒行，每次于佛前忏悔之后，心得决定力量又增长一分；而且每两个月一次的布萨，都让弟子心里的轻安又多了一分；受菩萨戒以后，从不敢生气到后来不习惯生气的转变，让我又发觉了一件稀世珍宝，原来不生气才没有苦受，原来没有苦才是真正的快乐；我学佛、受菩萨戒之后，越来越快乐了！这其中的奥妙，是世俗人无法想象的，但是在正觉讲堂的每一位菩萨都有相同的体验！

2010年12月初于台中讲堂周二听经完后，接到12月12日台中世贸素食展正智书香园地需要人手帮忙的消息，心中雀跃不已，心想终于有机会可以为讲堂贡献一点心力，无论如何也要把原来的安排挪开，好来参加这次素食展中正智书香园地的义工工作。当天中午抵达会场后，被指派担任引导参观民众到正智书香园地的书摊，好让在书摊的义工们可以向参观的民众推荐平实导师的旷世巨作，与有缘众生结正法缘。末学在引导民众的过程中，心中的感动深深撼动着我：其一为能在众多五花八门提供现场试吃试喝的素食摊位中，脱颖而出，让正在大啖口腹之欲的参观民众，愿意亦步亦趋地跟随我们，被引导到正智书香园地的摊位，其中最大的原动力是来自会场外、会场门口义工菩萨们辛苦发放人手一张精美礼物兑换券，而在会场内每条走道都可见到很发心的义工菩萨们，穿梭不息的引导参观民众前往我们的正智书摊与正法结缘。这些事先整体流

程的设想与安排，真是煞费苦心呀！不仅可以让众多的参观民众与正法结缘，更让我们正觉佛子有培植福德资粮的机会，心中的感谢与感动，实在溢于言表。其二为引导参展民众的过程中，还真是消除性障、长养慈悲心的最佳时刻。在发送兑换券或询问有无兑换精美礼物时，面对和善的有情，他们欣然接受我的结缘，让末学亲自感受到成就一分接引众生学佛的愿力，内心立刻增大要接引更多众生学佛的心愿；这种让自己能更精进的动机，还真是要先度人才能达到度己的效果呀！可是并非所有参展民众都那么和善，也有不愿理睬、甚至排斥、闪避我的接近，就像以往在路上自己碰到发传单的推销员一样的反应——最好不要拿，免得还要找垃圾桶丢弃。但末学心想这一张兑换券是可以让大众与正法结缘最佳的管道，甚至可以让有因缘的众生，他们的法身慧命活过来，绝对不可轻言放弃。所谓伸手不打笑脸人，碰到越是表情漠然、眼神不屑的参观民众，我越是对他鞠躬哈腰，把自己原来的身分忘掉、把自己的面子抛掉，所做的一切只求有为人处；当我真的这么做了之后，才发现没有想象中的困难，而且心里有股想要多不理睬我的众生多做些什么，只希望众生都能早日修学佛法。

以往因为职业的关系，所面对的民众大多和和气气的，这次参与义工工作时，第一次以无名小卒的面貌来直接接触形形色色的参观民众，虽然让我体验到一般众生的冷漠，但我更要赞叹在同修会内长期投身于义工行列的众多菩萨们，他们的发心是那么勇猛，能够尝尽世间冷暖而继续为众生付出；他们的悲心是那么广大，才能够无视众生不和善的回应、不畏辛苦，

在自己的佛菩提道上精勤不懈。借由做义工的实地体验，才真正感受到为什么菩萨种性是这么弥足珍贵——能包容众生的无明、又愿意无怨无悔地为众生付出自己的心力，即使做的是最卑微又不起眼的工作，只要想到是为了救护众生，即使是寒风刺骨抑或是艳阳当头，都可以面带微笑发放正觉文宣，不但不苦还觉得法喜充满！未学佛以前总是为自己过日子，结果苦多于乐，时常为了维护财色名食睡而造作恶业，自以为追求自我肯定，结果苦不堪言；踏入正觉学法以后，一步一步了知因果、接受因果、深信因果，开始学习如何行六度波罗蜜、如何长养菩萨种性、如何行菩萨道，带给我前所未有的轻安与快乐，更带给我意想不到的终极目标——可以究竟成佛！让我有了这一世以及生生世世努力的目标！感谢 世尊将佛法传下来！感谢 平实导师将 世尊所传之法次第分明、施設方便教授我们所有正觉佛子！感谢亲教师杨正旭老师循循善诱、一路护持，让末学从不懂佛法的门外汉，到能开启这一世的菩萨道！愿生生世世值遇大善知识，愿生生世世护持正法利乐有情！

一心顶礼 本师释迦牟尼佛

一心顶礼 法身慧命父母 平实菩萨摩訶萨

一心顶礼 亲教师 杨正旭菩萨摩訶萨

佛弟子 尤宏娟 顶礼敬呈

公元 2012 年 3 月 1 日



一、缘起

我同修从公元1984年开始接触佛教，寻寻觅觅的换了许多道场，但觉得都不是他真正想要的。直到公元2004年，偶然得到一本薄薄的、不起眼的书——《无相念佛》，是由平实导师着，佛教正觉同修会印行的。喜欢看书的他，一看完之后就说：「这本书里『有东西』，能写出

此书的人一定是有**实证者**，才能写得出这番道理、方法与次第。」于是，求法心切的他就积极的找到**正觉**台中共修处（旧址），开始了每周两次（周二听经、周四禅净班）竹山←→台中往来的求道路程。

刚开始时我不以为意，还是像以往一样，他修他的，我忙我的工作，偶而念几声佛号安心。后来他常要邀我一起周二去听经，我总以忙为借口，不跟他去。心想：「他这次找到的共修处，大概会跟他以前去的一样，反正不久就会离开了，我又不是『樱樱美代子』（台语：闲闲没事情），我不必跟他一起瞎搅和、浪费时间。」

转眼二年半的课程快结束了，他不但没有要离开，还要换

到周六的进阶班继续上课，并极力游说我去报名参加接下来新开的「周四禅净班」，并说愿意载我去上课，我愿意上多久，他就载多久。也就是说为了载我去上课，他每周得多跑一趟台中。

我这人一向迷糊、不积极、没什么企图心，只要家庭、工作能顺利正常运作就很阿弥陀佛了，什么是**生命的实相**？没空去想，也没兴趣寻找！但看他这么热心，就勉为其难的答应，可是心里是打算：「只是去听听看，不喜欢就不去了。」后来才知道：「学佛，尤其能学**大乘如来藏了义正法**是难遭难遇的」。听说有师姊还得闹家庭革命，才能如愿去上课。而傻傻的我何其幸运，不但备受同修鼓励，还有专车接送呢！真不知是几辈子修来的福德因缘啊！

二、修学过程

我在公元 1996 年时，曾学着手拿念珠持名念佛（念佛？当时不知唸与念之差别）了一段时间后，觉得麻烦，自己改为不拿念珠而用「心念心听」的方式念佛；但因事忙又定力不足，念佛念得断断续续的，想要念佛至一心不乱，真是不可能达成的事。而我一向也不喜欢拗腿打坐修所谓的「禅定」方式，所以多年下来，仍然功夫不得力，心识散乱，只在原地踏步。

公元 2007 年 5 月 3 日星期四晚上「周四禅净班」在台中**正觉讲堂**（已迁至现址）第一次上课。亲教师^上宽^下道法师安排的学习进度：讲述学佛观念、菩萨正道、修习无相念佛之知见和方法，使学员能养成念佛之生活习惯，以达到净念相继，引导学员动静中皆能忆佛念不断。



上了几周课之后，渐渐听出兴趣来了，经过亲教师讲授条理分明、有系统的基本佛法知见及无相忆念拜佛方法之后，因为有以前持名念佛、心念心听，行住坐卧心中默念佛号的些许基础，「无相念佛」只要把心中的佛号声音去掉，专注在忆佛念上缓慢的拜佛即可。所以，学习「无相忆念拜佛」这种修持方法时，就觉得很相应，也非常喜欢这种：「直接从意根入手，以『无相忆念拜佛』方式，让忆佛净念相继不断，来训练动中定力的方便善巧法门。」这也就是〈大势至菩萨念佛圆通章〉所叙述的念佛圆通法门，所谓「忆佛念佛、都摄六根、净念相继」之境界。

从此，「无相忆念拜佛」是定课，是运动，是休息，也是心灵的充电时间。拜佛前，万缘放下；拜佛时，系心于忆佛之念，身体放松、缓缓拜下……起身，全心融入浸润在清净的忆佛念中；拜佛完，忏悔、发愿、回向后，离开佛堂，踏着轻快的步履下楼，遍身舒畅，内心喜悦盈满。

但好景不常，到了9月学校开学之后，事情一忙，懒散放逸的老毛病又犯了，拜佛的时间越来越少，甚至到只有每周禅净班上课之前的几分钟而已。还自我安慰：「已会无相忆念拜佛了（其实还差得远呢！），等不忙些了，再继续用功吧！」（多像「龟兔赛跑」里的兔子啊！）

同修在2008年4月第二次上「禅三」被平实导师印可明心破参过关，在同年10月去「护三」之后，我自己一人在家，觉得有点孤单，就随手拿起他要我看而我一直都没看的《我的菩提路（一）》。我一看就舍不得放下了，是既感动又惭愧，流

着眼泪看完的。虽然见道部分的道理都看不懂，却会不自觉的跟着起欢喜心而泪如雨下，赞叹于每位见道报告者的般若智慧，也感动于他们对追求法的执著及精进用功的精神。相较之下，自己真的像无知的井底之蛙，都到这把年纪了还一直浑浑噩噩，自以为是「无所求」（如来藏才是真正「无所求」），全然不知这就是活在不明当中啊！

上了佛堂，在佛前痛哭忏悔之后，心甘情愿的开始重新认真的拜佛。佛堂位在顶楼，三面采光，景观很好，意即太阳是从升起照到下午的，尤其夏天时的佛堂像烤炉一样，就算开电风扇也是热风；前段日子不想拜佛，这也是原因之一。但现在因心境不同，没想到居然也可以改变对热的忍受度，甚至于可以完全不在意。在拜佛时汗水不断滴下，却因专心忆佛而浑然不感觉热，直至约一小时后拜佛完，才发觉衣服已湿透了；可是，真的不觉得热，还轻松清凉呢！

这次的拜佛经验，让我体会到亲教师所说的：「想懈怠的人，就会有种种的理由、借口，如：太冷、太热、太忙、太累、没时间……；想精进的人，就会尽量排除困难、找时间修行，即使再忙、再累……，都会坚持把定功课作完。」、「俗法：背觉合尘；佛法：背尘合觉。要能安忍，才能继续精进下去。」、「修行过程中一定会遇到困难，但这是菩萨的庄严。若能克服过程中的种种困难，则以后回味起来，都会是甘甜的。所有的菩萨都是这样经历过来的，从没有安安稳稳就能有所成就的。」真是句句智慧良言啊！

同修在「护三」之后第四天晚上很晚才回到家，我因看过

《我的菩提路（一）》里见道报告者的概略叙述，所以知道了要能明心破参之难度，不但要定力、慧力、福德，最重要的还要真正发明菩提心及种种的因缘皆具足，才能被印可明心破参。而他才上二次「禅三」就能过关，以前因为他不能跟我说「禅三」里的事，而我不是好奇心重的人，所以至今我才知道他这么行，真是「近庙欺神」（不！不是神，是七住菩萨！）、有眼无珠啊！他淡淡的回我说：「没什么！这才刚刚开始而已，以后要努力的更多、要承担的责任也更重呢！」

因为同修的明心破参，而使我对在正觉所学的：可对治一般大众攀缘躁动心念的善巧方便行门——**无相忆念拜佛**，起了大信心，也更愿意拜佛了。在拜佛时，偶而脑中会闪过已作、该作、未作的事，而不断攀缘着。刚开始还满为此苦恼；但后来已会一经觉察到有所缘念，便像平实导师《无相念佛》书中教的：「随即收摄自心，使摄归于忆佛之念，不让悔恨或责备之心来影响当下之修行。」若遇有外缘（声音、……）干扰，就稍「用力」作意持住忆佛念，使自己不受妄念影响。若无外缘干扰时，就「轻轻的」看住、持着这一忆佛之念，不用力、不作意，最后念而无所念，心中清晰明净。这时，忆佛拜佛对我来讲，是**享受**，已不再是苦差事了。

惭愧的是放逸习气使然，还常会有意识说服不了末那，或因忙就找借口不拜佛的时候。但在日常生活中，会尽量随时提醒、观照自己是否看住忆佛念；虽然忘失忆佛念的时候居多，但希望日久功夫深了，能「将这一忆佛念由点到线，再由线到面、成片……最后能在二六时中、四威仪中持续不断，将

忆佛念时时刻刻自然存在心中，使眼根所见、耳根所闻……，自然起念佛之心，莫非忆佛之念，最后能不忆而忆、自动自发的无相念佛、直至功夫成片。」

但终究已浪费了一年，自己也不是利根性，禅净班课程到后段，亲教师安排的学习进度：学员动静之中皆能忆佛念不断、看话头、观行、起疑情、发起菩萨广大愿海，全力参究、……。自我检视之下，竟没有一项能够确实做到，越学越心虚，离课程结束的日子越近，越知自己的定力、知见、慧力、福德各方面皆严重不足，后悔没好好把握时间修习而让日子空过，辜负同修专车接送的美意及辛劳，也已来不及了。硬着头皮交出「禅三」报名表，没如实用功而心存侥幸，哪有可能有机会？结果当然是如预期——没被录取！

禅净班课程结束，接着到「周日进阶班」上了半年后，深感学得吃力，就以「定力、知见不足，需重新修习」理由，经亲教师同意而转回到「周三禅净班」，重新回锅温习，以期能提升智慧、加强无相念佛定力功夫、增强菩萨心性。

三、修学「无相念佛」心得

修学「无相念佛」有以下几点心得：

- 1、「无相念佛」之净念相继，是心中的那一清净之念，是离却语言、文字、形像的忆佛念。
- 2、要如实忆佛、念佛、拜佛才会有功夫。

《无相念佛》：「近代人学佛参禅之所以不得力，多因定力不足所致，尤以动中功夫之缺乏为甚。」忆佛念不得

力，皆因常常断断续续，所以不得力。没有如实忆佛、念佛、拜佛就不会有功夫，这是很实际的问题。「修一分，得一分」要老实修行，「天下没有不劳而获的事」，功夫是一点一滴累积起来的。若忆佛念佛能「像滴水不断的滴下来，日久就产生穿石的作用」一样的，念念相续不断，即能早日修成「无相念佛」，以后要学「止、观、看话头、观五蕴的作用」时，较容易得受用。

3、拜佛只是施設来帮助忆佛念佛而已。

拜佛并不在于动作是否非常标准，不在于腰是否能弯 90 度，也不在于一拜是否可以拜 10 分钟。

念佛、拜佛都是有相，是要让我们慢慢熏习→渐渐与法相应、契合→修学者能安住不乱，心能专一，即产生「定」，则能定力越增强，性障、习气越减→进入无相→至「一心不乱、净念相续」的境界。

4、拜佛工夫成就不成就，还包括福德因缘、是否有正知正见、发心。

例如：诵大悲咒要先发起慈悲心、发愿，与观世音菩萨之心、愿相应，再持诵，那才会有大功效。所以，想学好「无相念佛」之前，理念要清楚正确、要以将来愿利益众生的慈悲心为出发点来修学，并常怀有「慈心念有情，愿众生离苦得乐」之心，拜佛功夫才容易成就。

5、要时时作意忆佛念佛。

除了以拜佛方式忆佛念佛，还可以坐禅方式忆佛念佛，平

时在走路、等车、等红灯、吃饭、作家事等，行、住、坐、卧中，若不是必须要集中精神处理事情、工作之外，任何时间、地点，无时无刻都可以无相念佛。

例如布施时，若能带着忆佛念行布施，说不定能在布施之中得「一念相应」而明心破参呢！（明心并不一定是在静坐时修定中才能得。）

6、透过实践，才能得到所要的。

「无相念佛」是行门，就是要透过身体力行去做、去实践，要能不怕遇困难、克服种种障碍，来提升自己，而不只是个理论而已。

「来道场学法，是为了成佛，利益众生。」要常「检视自己有多少时间是用功在这法门上，也要检视自己有多少时间是**没有用心**在用功修行上。」有无成就，端视自己的发心；是否能成就，就看是否能坚持；有多少成就，就看自己有多想要！

四、期许

我于第一次的禅净班课程中，因为不够精进用功，使该修学的知见、该完成的定课、该具备的定力……都没如期确实做到，以致到进阶班上课时，学得吃力而只好再重修禅净班课程。很惭愧！我算是一个「不良错误示范」，现在我不覆藏自己之过错，也不因才思不敏捷、文笔不佳而愿意花很多时间（真的很多），很努力的写出这篇小小的文章，除了想「漏气求进步！」（台语）之外，最主要是希望能给大家有一点警惕、激励



作用，如果您是刚上禅净班的学员菩萨，请您务必把握「说长不长、说短不算短」的二年半时间，好好用功精进，学好「无相念佛」。二年半时间一晃眼就过去了，真的是过得很快的，千万不要像我这样，切记！

祈愿 世尊及诸佛菩萨慈悲，护佑弟子及所有同修菩萨们——学法无碍！

五、结语

常听人说：「学佛一年，佛在心田；学佛三年，佛在天边。」有不少学佛人，早课、晚课、念佛、拜佛、持咒、诵经发心精进，但几年下来，仍然妄念、烦恼不断，习气依旧，以致后来热情渐渐消失，就远离佛而去了（其实佛从没有离开过他）；也有些学佛人，精进用功了很多年（或许10年、20年、30年？），却一点消息也没有，连「我见」都断不了，茫然不知所向，内心着急却不知如何是好；还有的是跟随附佛外道（心外求法者），只修人天善法还以为这就是在行菩萨道；更甚的是修习西藏密宗，最后只有成就下堕三恶道之果报，殊为可惜又可怜！

以上所述，皆因没有遇到真正的善知识，没有得到真正的善知识教导正知正见、引导明确可行、可证的方法行门所致。学佛要有正确的知见、方向、方法、次第，才可能渐渐达到目标，否则「就像打陀螺一样，陀螺在原地打转、就算转得再多转，还是只在原地转啊！」

但来**正觉**就不一样了，在**正觉**学佛是很幸福的！**正觉**是个清净的菩萨僧团，有**证得甚深缘起**的平实导师演说殊胜的如

来藏妙法，有已见道、谦和亲切的亲教师教导「无相念佛」以拜佛的方式修习动中定力——能帮助学员实证一心不乱的工夫，并且传授佛学正确知见、解脱道与佛菩提道正理、第一义谛法、参禅知见等……，循序渐进的让学员具备扎实的佛学基础、定力、慧解力。学员在行六度中修集福德资粮，发起菩萨种性，再为第二阶段开悟明心、眼见佛性而努力，至第三阶段学习一切种智……。要学的、要用功的太多太多了，时间都不够用了，怎会茫然无从呢？

我在**正觉**修习「无相念佛」三年多以来，深感获益良多，充实佛学知见之外，学会常保持忆佛净念，所以当周遭环境、事项不顺心如意时，因定力、慧力的增加，会立刻返观自省，耐烦忍受力无形中增强，也使烦恼变少了，心性也调柔许多，和家人眷属之相处更和谐，孩子、学生们都更爱我呢！虽然明心开悟还遥不可及，但我会无怨无悔的继续在**正觉**努力打拼！

在**正觉**，心中极为踏实，因知道所修习之**法**无误而生起大信心故，于修行路上不再彷徨。深感能进来**正觉**学习如来大乘正法，真是非常有福报。这全都要感恩 平实导师因不忍 佛陀圣教正法被误谬、浅化、世俗化、藏密化……以致衰微，为救护众生得以回归佛教正法，而发大慈悲心创立了**正觉同修会**，使学人法身慧命得以有依止、安住之处。并感谢同修——陈新布之成就我来**正觉**学佛及接送上课的辛劳，也要感恩佛菩萨的加持，让弟子我能顺顺利利地继续在**正法道场**修学。庆幸并珍惜此难得因缘之余，但愿所有有缘人皆能「经由修学此『无相念佛』法门，进而亲见『念佛是谁』的本来面目，并得以

眼见人人本具的佛性，且永不退失，也都能心量广大的饶益有情。」

最后，诚心的呼吁所有尚未进来**正觉**的菩萨们，作个有智慧的学佛人吧！来**正觉**修学大乘第一义谛正法，护持、弘扬正法，行菩萨道！您就真正的走在「成佛大道」上了！

祈愿诸位 色身康泰 福慧增长

阿弥陀佛！

学员 林玉杯

2011/01/28



如何邁向正覺

— 林 祝 —



小时候常听阿嬷说一些阎罗王及地狱之事，对于地狱受苦之情形，在小小心灵中，留下了一层阴影，挥之不去。当时农村很落后，到了晚上整个大地漆黑一片；加上我家后面有一丛竹林，风一吹起，就发出沙沙之声，影子婆婆摇曳，有如阿飘来人间游荡，故到了傍晚太阳下山之后，我就不敢到户外去。无奈当时农村煮饭烧开水的燃料就是稻草，把稻草结成一小团一小团；等小孩子放学回家，帮忙拿到厨房灶前，堆积起来备用；当时虽然很害怕，但还是需要帮忙，否则就会挨骂。

天生胆小的我，记得在国小二年级时，有一次上课因尿急，跑出去厕所方便；当我要尿尿时，看到粪坑里面有一个大大黑黑而两眼又像猫眼睛的众生直瞪着我，差点吓破胆！从此以后，就是我的黑暗人生开始，尿急不敢上厕所。幸好当时国小教室不足，一、二年级轮流上课，只要尽量少喝茶水，就能免去尿尿。因有前述之经历，在孩提时代，很喜欢做白日梦，想一些奇奇怪怪之事，甚至很羡慕乡间神明能济世救人；五十年代农村生活艰苦，村庄中若有人生大病，一定会请村中共同信仰的神明到家中治病并祈福；说也神奇，不久病就好了。故我对民间一些信仰并不排斥，只要不迷信，皆可以接受；甚至

幻想自己有一天也能跟神明一样济世救人，那该多好啊！从小心地就很善良，因家中小康，常常背着父母，把家中的白米拿去济助一个老婆婆，遇到乞丐也会布施；也许这些缘故，为日后迈向正觉的远因。

记得曾在初中时代看过观世音传、释迦传的电影片，受到佛世尊及观音菩萨能舍弃王子、公主身分及世间荣华富贵，追求出世间法，最后成佛、成菩萨而利益众生的行谊，留下深刻印象，且经常在脑海中回荡着：我只是沧海中一个小小人物，云何不能效法！故有时也会兴起出家念头，突破世俗的一些观念，遁入空门。有时路过夜总会（坟场），也会有无限的感伤！《七真传》里有一首诗形容人出生到老的过程，写得很贴切：

天也空，地也空，人生渺渺在其中；
日也空，月也空，东升西堕为谁功。
田也空，地也空，换了多少主人翁。
金也空，银也空，死后何曾在手中。
妻也空，子也空，黄泉路上不相逢；
朝走西，暮走东，人生犹如采花蜂，
采得百花成蜜后，到头辛苦一场空。

难道这就是每个众生的一生写照吗？难道没有一条超生脱死之路可以走吗？这些疑惑，直到高职毕业，大学联考落榜后，由于个性倔强，不想靠人际关系谋取一份工作，就去洋裁店学一技之长，认识了一些同侪，其中就有一贯道的信徒，说起一贯道的殊胜：「得三宝，地府抽丁，天堂挂号，可以超

生了死，永脱六道轮回。」将来可以升天堂，在世可以逢凶化吉，晚上走暗路也有仙佛保佑，不怕魔鬼，啊！这不是我要寻找的路吗？当时真的很兴奋，真有踏破铁鞋无觅处，得来全不费功夫的感觉，就跟那个朋友去求道，成了一贯道的信徒，并且也很虔诚。不久家母得了重病入院就治，我就去一贯道佛堂求仙佛慈悲，希望母亲身体早日康复，只要母亲能康复，我一定会好好在道场修行，度化众生；由此缘故，这三、四十年来始终在一贯道场修行，不敢随便接近其他宗教；始终认为一贯道的法义最殊胜，看到其他佛教徒，认为他们好可怜哦！还在红阳道场修行，佛已入灭了，没有正法了（在此至心求佛慈悲，接受我的忏悔，因以前无知，没有正知见，故谤佛为过去佛），不知天时已转到白阳期，由弥勒祖师掌天盘。道中有出了一本书，名为：《皇母训子十诫》说凡所有有情都是由她出生，宇宙也是她所创造。那时的我，犹如井底之蛙，只看到一个小天空，不知海阔天空，自以为是，非常的傲慢，认为万教未来都要汇归一贯道教门来修行，且有仙佛的奇迹显化，更加深信不疑。

公元二〇〇四年七月，因要全心投入一贯道国外开荒道场，提早从公家机关退休。在此关键时刻，大概是累世修行正法种子的现起，因缘成熟了，由台北朋友介绍我阅读平实导师的著作：《禅——悟前与悟后》、《心经密意》、《真实如来藏》、《起信论讲记》……等书。当时很震撼，犹如井底之蛙的我，有如跃出井底，看到一片蓝天大海，任我遨游，接触到真正的正法。原来一贯道只是人天善法，非究竟之法，世尊入灭以后，

还会有乘愿再来的菩萨出世，来接续 佛的慧命；了知只要持五戒、修十善，将来往生后，也能生天，况且真正的修行是要「开悟明心」、「眼见佛性」，方能进入内门修学六度波罗蜜。以前在一贯道时，很赞叹其他讲师，能讲《金刚经》、《六祖坛经》（如今知道他们只是依文解义而已），然而自己每次读《六祖坛经》时，都停留在〈第一品 行由品〉，对于六祖见五祖时的对答文句如：

「汝何方人？欲求何物？」惠能对曰：「弟子是岭南新州百姓，远来礼师，惟求作佛，不求余物。」祖言：「汝是岭南人，又是獠獠，若为堪作佛？」惠能曰：「人虽有南北，佛性本无南北，獠獠身与和尚不同，佛性有何差别？」

对于这些对答，拍案叫绝。又神秀写了一首偈：「身是菩提树，心如明镜台，时时勤拂拭，勿使惹尘埃。」

五祖三更唤秀入堂，与之开示：此偈未见本性，只到门外，犹未入门，五祖说：

无上菩提，须得言下识自本心，见自本性，不生不灭。于一切时中，念念自见，万法无滞，一真一切真，万境自如如。如如之心，即是真实。若如是见，即是无上菩提之自性也。

还有六祖悟时言：

何期自性本自清净！何期自性本不生灭！

何期自性本自具足！何期自性本无动摇！
何期自性能生万法！

及五祖言：「不识本心，学法无益。」

对这些文句就是莫名其妙的喜欢，但个中的真实义却不能了知。

直到接触到平实导师的佛法著作后，才知道佛法八万四千法门，法法皆同，都在说如来藏法；而且修行要有一定的次第，渐次往上提升，故对平实导师所弘扬的如来藏法，非常信受，视为珍宝。又于偶然机缘，接到高雄讲堂于公元二〇〇六年十月二十二日落成安座及平实导师至高雄讲堂弘法宣讲「第七意识与第八意识？」的文宣传单，就与几位师姊相约，专程远从西螺赶到高雄，参加讲堂安座大典，下午听平实导师弘法。真是太荣幸了，能恭逢其盛，这是我平生第一次踏入佛教正觉同修会讲堂。

在安座过程中，肃穆庄严，经法师诵经安座完后，唱诵忏悔文：

往昔所造诸恶业，皆由无始贪瞋痴，
从身语意之所生，一切我今皆忏悔。

当时我悲从中来，痛哭流涕忏悔，问自己：往昔造何业？云何世尊在世弘法时，我无缘遇生；又生死轮回二千多年后的今天，已是末法时期，我才遇到乘愿再来的地上菩萨，在世弘扬世尊正法度众生，我还要错失这个良机吗？尤其，在下午恭听平实导师讲「第七意识与第八意识？」时，对正法更加有信心，当下，就心得决定，要进入正觉上课；就与两位师

姊报名参加二年半共修课程，(后来陆续增加二位姊姊)，来到了高雄讲堂上课，成了张老师的学生。

在平实导师每周二的宣讲「金刚经宗通」及张老师慈悲摄受之下，道业更精进；正法的威神力，实在太不可思议，竟能让我毅然决定离开三、四十年修行的一贯道，转换修行跑道，决定安住在正觉修行，且对正法百分百信受。活了一大把年纪，才了知修学正法的首要目标就是亲证如来藏，才算是真正修行人(悟后起修)，否则都是在外门修行。

在张老师的教导摄受之下，道苗渐渐成长，无论世出世间法，皆比在一贯道修行时进步很多；在善知识引领下，学会无相忆佛功夫，此法非常适合忙碌的现代人，无论在做家事或在走路、搭公车，随时可忆佛，制心一处净念相继，不浪费时间。在观行五蕴十八界中，了知五蕴、六识心的虚妄性，了知意根的处处作主性，了知如来藏的体性知见，作为未来参禅破参明心的准备。平日对平实导师著作爱不释手，每天喝平实导师的法乳(阅读平实导师著作)，少欲知足，安于寂静，不觉得寂寞，天天法乐无穷。

而在性障方面：在张老师的调教下，使我的人生变彩色，无论是世出世间法皆获益良多。尤其张老师的一些至理名言：「一触即止，烦恼不生」、「生命中所有境界都是考题。慎思！慎思！」使我原本刚强的个性转化为调柔；遇到逆境也会返观自己，不怨天不尤人。相信因果，接受境界，就能解脱自在。(以前在一贯道时，没有正知见，遇到逆境，只会怨天尤人：是别人负我，非我负人。现在了知所有的一切皆是自己往昔所造之业，如来藏只是遇缘

如实执行因果律)。很庆幸自己成为正觉的学人，正觉同修会好比是一座金矿，只要对正法信受，天天有法乐可以享受；而且只要你愿意付出，随时都可以累积福德资粮，人在家中坐，就可以布施（参加编译义工：校对佛经），且与佛菩萨天天见面，更有时候心中有些疑惑，佛也会借你校对经文中的内容，帮你解惑。而借着校对经文，让了知佛世尊累世修行点点滴滴，遇到有因缘的阿公阿婆就为他们说佛的小故事，请他们要唸「阿弥陀佛」将来可以往生西方净土。

在此呼唤一贯道的道亲们！放下你们的情执吧！一贯道只是修人天善法而已，非究竟之法。在佛教修行，只要守五戒、修十善一样可以生天界；如果得「三宝」就是开悟，为何大家看不懂佛经，不能了知佛世尊的真实义？请慎思之！慎思之！不要害怕违背师意，回到佛世尊的怀抱吧！迈向佛教正觉，佛教正觉大门永远欢迎您们。

最后，要感谢平实导师出世弘法、感谢正觉所有亲教师、感谢所有义工菩萨们：辛苦了！因有您们的护持正法，才有今天的我及无数的众生受到法雨滋润。如果此文能被录登，将以此文作为法布施供养佛，以报佛恩，并将此功德回向平实导师长命百岁，正法久住，利益众生。愿我尽未来际能生生世世为平实导师座下好弟子，与正觉的菩萨一起荷担如来家业，续佛慧命，一世一世迈向成佛之道。（编案：作者林师姊后来已经证悟明心了。）



佛典故事選輯

孝顺之法道¹

波罗奈²国有一长者子共天神感王行孝缘

如是我闻：一时佛在舍卫国告诸比丘言：「若有人欲得梵天王在家中者，能孝养父母，梵天即在家中；欲使帝释在家中者，能孝养父母，即是帝释在家中；欲得一切天神在家中者，但供养父母，当知一切天神已在家中；但能供养父母，便为和上已在家中；欲得阿闍梨在家中者，但供养父母，即是阿闍梨在其家中；若欲供养诸贤圣及佛，若供养父母，诸贤圣及佛即在家中。」

诸比丘言：「如来世尊！极为希有！恭敬父母。」

佛言：「非但今日极为希有恭敬父母，于过去世亦曾希有恭敬父母。」

比丘问言：「过去恭敬，其事云何？」

佛言：「往昔波罗奈国，有一贫人，唯生一子，然此一子，多有儿息，其家贫穷。时世饥俭，以其父母，生理地中，养活儿子。」

¹ 《杂宝藏经》卷2（一四）（CBETA, T04, no. 203, p. 455, b8-p. 456, a1）

² 大正藏用捺字，今选用现代同音字「奈」代替，此篇后文处理方式亦同。

邻³比问言：『汝父母为何所在？』

答言：『我父母年老会当至死，我便埋之。以父母食分，欲养儿子，使得长大。』第二家闻，谓此是理，如此展转，遍波罗奈国，即以为法。

复有一长者，亦生一子，此子闻之，以为非是，即作是念：『当作何方便，却⁴此非法？』

遂白父言：『父今可应远行学读，使知经论。』

其父便去，少得学读，而便还家。

年转老大，子为掘地，作好屋舍，以父着中，与好饮食。作是思惟：『谁当共我，除此非法？』天神现身，而语之：『我今与汝，以为伴侣。』天神疏纸，问王四事：『若能解此疏上事者，为汝拥护；若不解者，却后七日，当破王头令作七分。四种问者：一者、何物是第一财，二者、何物最为乐，三者、何物味中胜，四者、何物寿最长。』榜⁵着王门上。

国王得已，促问国中：『谁解此者？若有解者，欲求何事，皆满所愿。』

长者子取此文书，解其义言：『信为第一财，正法最为乐，实语第一味，智慧命第一。』解此义已，还着王门头。天神见已，心大欢喜，王亦大欢喜。

³ 大正藏用「隣」，今选用现代流通字「鄰」。

⁴ 大正藏用俗字「却」，今选用本字「卻」，此篇后文处理方式亦同。

⁵ 与「榜」通，张贴在公共场所的告示。

王问长者子言：『谁教汝此语？』答言：『我父教我。』王言：『汝父安在？』长者子言：『愿王施无畏！我父实老，违国法故，藏着地中。愿听臣所说。』

『大王！父母恩重，犹如天地，怀抱十月，推干去湿，乳哺养大，教授人事。此身成立，皆由父母，得见日月，生活所作。父母之力，假使左肩担父，右肩担母，行至百年复种种供养，犹不能报父母之恩。』

时王问言：『汝欲求何等？』答言：『更无所求，唯愿大王去此恶法。』王可其言，宣下国内：『若有不孝于父母者，当重治其罪。』

欲知尔时长者子，今我身是也。我于尔时，为彼一国除去恶法，成就孝顺之法，以此因缘自致成佛，是以今日，亦复赞叹孝顺之法也。」

语译：

我阿难是这么听佛说的：有一次，佛在舍卫国的时候，佛告诉众比丘们说：「如果有人想要得到如同梵天王常住在自己的家中般守护着这家人的话，这个人就必须供养孝顺父母如梵天王一般；能这样作的话，那么梵天王就已常住在家中了。假使有人希望能得忉利天主帝释住在家中守护着家人的话，就必须恭敬供养孝顺父母如帝释，能够这样子作的话，就已得到忉利天主帝释常住家中守护。假使有人想要得到一切天神在家中护佑的话，他只要能够恭敬供养孝顺父母如天神一般，应当知道一切的天神护法龙天都已常住在家

中。一个人只要能好好恭敬供养孝顺父母，一切具德之和上实已常住在家中。若有人希望能有具楷模德行的轨范师常住家中，他只要视父母如同轨范师般的恭敬供养孝顺，这样轨范师就是已常住在家中了。如果有人希望供养诸佛菩萨贤圣，但现前实无诸佛菩萨贤圣现在前得受供养，若能以此供养诸佛菩萨贤圣的至诚心来供养孝顺父母，那么，诸佛菩萨声闻缘觉等贤圣就像是已住在家中了⁶。」

众比丘们听完 佛的开示之后，向 佛禀白说：「如来您是三界至尊啊！您为弟子们所开示的，真是闻所未闻极为希有难得的恭敬父母的法道啊！」

佛说：「不但是在今日极为稀有难得地恭敬父母，在过去世也是非常难得少见的恭敬孝顺父母！」

众比丘们听 佛这么说，就问道：「世尊！请您开示教导弟子们，过去无量世以来，人们是怎么恭敬孝顺父母的呢？」

佛说：「过去有个叫波罗奈国的地方，当时有一户贫穷的人家，夫妻俩只生了一个儿子，然而这个儿子却生养了很多的儿子，粮食不足以应付多口之家，本已穷困的家愈发显得贫穷了。那个年代又正好碰上饥馑闹粮荒，家家户户每天都是在饥饿节俭中度过。因此就有人想了一个办法，就是当他的父母亲还活着的时候，就把他们活生生的埋入地底下，把原本应该

⁶ 供养父母的心当如同供养诸佛菩萨贤圣般。父母就是二尊活佛啊！如果对父母不能克尽孝道，而希冀得到梵天诸天神乃至诸佛贤圣的庇佑，是无有是处。

给父母吃的食物用来喂养自己的儿子，使他们得以长大。

有一天，当住在隔壁的邻居很久没见到这对父母时，便问起说：『你的父母亲到哪里去了呢？怎么那么久没看到了呀？』

此时，这人就回答说：『我的父母亲年纪已经很老了，反正不久一定会死，我就趁他们还没死之前，就先把他们埋了，这样就可以把父母亲要吃的食物，拿来养育我的儿子，让我的儿子能够长大成人。』

当时，第二家的邻居听闻到这件事之后，就觉得这么作也是很有道理的事，因此就一家传一家的辗转传开来了，传遍了整个波罗奈国，家家户户都以为这是很正确也很合理的作法。

在当时另有一位长者，家里也生有一个儿子，但这个儿子在听到传闻的这件事时，却觉得这件事是非常不合理，而且是不应该也很错误的事，他心里这样思惟着：『我应当作什么样的方便，来纠正、来祛除大家这种非常不合法也不合情理的事呢？』

他于是就向父亲说：『父亲啊！您现在应该可以出远门去游行了，您就到远方去读书学习吧！这样才能知晓一些经义论理。』这个父亲听了儿子的话，便离开家里出远门学习读书去了，等到稍微通达一些义理之后，便又返回家来了。

等父亲年纪渐渐变得更老时，这个儿子便开始作一件事，就是在家中挖掘土地，悄悄地在地底下建造好了一间房舍，然

后就让父亲安住这房子里面，并且每日都尽心的供养上好的饮水食物等给父亲使用，让父亲生活无虞安乐。有一天，这个儿子心里面想着：『我应当要想办法来把这个恶法去除掉，但是有谁可以和我一起来完成呢？』这时天神忽然现身在他面前，就告诉他说：『我今天就是要来帮助你的，我和你一起合作把这个恶法除去吧！』

天神就拿起纸张来写疏文，提出四件事来向波罗奈国的国王请问，天神说：『大王！你如果能解释我在这疏文上所写的这四件事，我就会拥戴护念着你；如果你解释不出来的话，过七日之后，我一定会打破国王你的头，让它裂作七分。现在我告诉你我所要问的四件事是什么：第一、什么事物是这世间最为第一的资财？第二、什么事物是世间最为安乐？第三、什么事物的滋味是世间最为殊胜的？第四、什么事物是世间最为长寿的？』天神即将此质问内容贴榜而示于国王的门上。

国王得到这疏文之后，就很着急而且仓促的问国中朝野人士：『有谁人能帮我解释这疏文的意思呢？如果有谁能解释出来的话，不论他想要祈求得到任何事情，我都能满足他的所愿。』

长老的儿子知道这件事，就去取这疏文，并且立刻在疏文上解释此义理：『诚信是世间第一等资财，闻熏正法是最为安乐的事，佛之如实语是世间第一最上妙味，贤圣之世出世间智慧是寿命中之最为长寿的。』在疏文上面注解完了以后，重新贴回国王的门头上。

天神读了这长老儿子解释疏文的内容之后，心里非常欢欣喜悦，国王也是大大的欢悦喜乐。国王就问这长老的儿子说：『是谁教导你的呢？你是怎么学习而能懂得这些疏文的道理的？』

长老的儿子就回答说：『都是我的父亲教导我的，我才能懂得这些道理。』

国王又问说：『你的父亲？他还在吗？现在在哪里呢？』

长老的儿子回答说：『祈愿国王您能布施无畏，让子民我不要畏惧！我的父亲其实已经垂垂老矣！子民作了违背国家法律的事，因为我是将父亲藏在家里的地底下的房间中，而不是把他活埋。祈愿国王您能听受臣民向您禀报的一切。大王啊！自古以来，父母对于儿女教养的恩德，就好像天与地般的崇高与厚重；母亲怀胎十个月才能把小孩生下来，推干去湿的照顾，给予奶水来喂哺养育才能长大；并且要同时教导传授我们作人处事的道理。因此我们这个人身才得以成长而能立足于这个社会，得以存活于世间的白天与夜晚，并能够在生活中有所作为，这一切都是由于父母亲所付出的辛劳而得以成就。父母对孩子所作的一切牺牲与付出之力，身为孩子的我们即使用扁担挑起二个箩筐，左边担负着父亲，右边担负着母亲，以步行的方式行走着，不停的走上百年都未曾止息，并且供养饮食、衣服、卧具、医药等，这样作都还不能报答父母亲对孩子生养教育之恩德。』

当长老的儿子说完，这时国王就问长老的儿子说：『那么，你

有什么样的希求呢？』长老的儿子就回答说：『臣子实在没有别的所求了，唯愿大王您能除掉国内这个粗暴恶劣的法则啊！』

国王听了，当下就应允许可长老儿子的祈求，并且向全国下达旨令：『从今天起，如果举国上下还有不孝顺父母亲而把父母亲活埋的人，我一定会重重的严治他的罪责。』

你们想要知道那个时候长老的儿子是谁吗？就是我今天的释迦牟尼佛之前身啊！我在过去的那个时代，为那一个国家除去邪恶之法，成就了孝顺之法道；因为这个因缘，使得我后来得以成就佛道，这也是原因之一。时至今日，对于孝顺之法道，我仍然是非常赞叹的啊！』





☒一、请问禅与禅定的意思是一样的吗？

答：禅与禅定截然不同。禅定又叫作静虑，是能令觉知心「制心一处」而通世间的善法。狭义的禅定则是指四禅八定，四禅者，谓初禅、二禅、三禅、四禅；四空定者，谓空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想处，八种定者合四禅四空定，故名八定。而广义的定，则是含摄智慧上面的止——奢摩他，最主要的是于某一法胜解「心得决定」而不转移，也就是「心一境性」；例如心能决定于戒法、四无量心等梵行善法，安住其之中而不动摇，进而远离诸结，借此四禅八定功夫的修证，降伏我执等法而不退转，这些皆属定的范畴。根本禅定的主修实证次第，在大乘别教佛菩提道中，通常是在三地菩萨满心前主修；在声闻解脱道中，慧解脱的阿罗汉最起码也有初禅的实证，因为解脱乃是因智慧而实证，由于解脱的智慧而断除欲界爱，非唯世间禅定的实证就够，主要乃是解脱慧的亲证；因此佛世甚多阿罗汉只有初禅的实证，虽与俱解脱大阿罗汉于禅定的亲证有不同，但是同为四果阿罗汉，皆是具有「生死已尽、梵行已立、所作已办、不受后有」的解脱功德。若是俱解脱阿罗汉则具足四禅八定之修证而发起灭尽定，有别于慧解脱者尚有定障而必须待时解脱。

禅宗的禅则是指「般若智慧」的亲证方法，是故通常称作「般若禅」；这是不通二乘圣人及外道者，主要乃是菩萨亲证法界实相心——第八识阿赖耶识，此阿赖耶识乃是大乘参禅体证之标的，与十地菩萨所学「如来禅」皆属于「大乘禅」。般若禅即证悟法界实相——第八识空性如来藏，因此产生般若智慧，现观如来藏本来自性清静涅槃；证悟菩萨同时亦依真如实相不生不灭的中道体性，同时现观蕴处界诸法生灭无常，因此而证验缘起性空及声闻之无常、苦、空、无我（非由蕴处界之缘生性空悟入）。证悟菩萨能够现观如来藏于一切时中之运作不辍，现观如来藏直接、间接乃至辗转出生三界一切万法。而真正修禅的人，必须是具备菩萨种性，而且亦须熏习正确的第一义知见及参禅知见，并修学参禅之功夫；若善根因缘深厚者，值遇善知识的开示加持，因善知识有种种善巧方便能令人明心或眼见佛性者，而此实证法界实相心乃至成就佛道，才是佛陀受生人间一大事因缘之所宗，故说唯有实证法界实相心方是禅也；「声闻禅」则指声闻菩提之悟入，异于大乘禅。

如《大乘入楞伽经》卷3所说的四种禅修的层次差别：**【复次，大慧！有四种禅，何等为四？谓愚夫所行禅、观察义禅、攀缘真如禅、诸如来禅。大慧！云何愚夫所行禅？谓声闻缘觉诸修行者，知人无我，见自他身骨锁相连皆是无常苦不净相，如是观察坚着不舍，渐次增胜至无想灭定，是名愚夫所行禅；云何观察义禅？谓知自共相人无我已，亦离外道自他俱作，于法无我诸地相**

义，随顺观察，是名观察义禅；云何攀缘真如禅？谓若分别无我有二是虚妄念，若如实知彼念不起，是名攀缘真如禅；云何诸如来禅？谓入佛地住自证圣智三种乐，为诸众生作不思議事，是名诸如来禅。】

禅定通外道，而禅只有在佛法中才有，般若禅、如来禅更是唯大乘才有。但佛门中因对修习二乘解脱道及大乘佛菩提道般若智慧的知见皆产生了严重的误解，因此甚多人「以定为禅」，将禅定之制心一处之修行法门，作为声闻禅求解脱或般若禅求实相智慧之正修，很不幸地这却是目前佛教界常见的通病。何况现值末法时期，诸多没有善根福德者，依邪见、邪教导而误会禅定、误会解脱，乃至误会般若；检视教门内外诸方大师，连禅定之修证都已误会而无实证者，亦比比皆是，更何况对于不共世间外道的声闻解脱及大乘般若禅呢？究其原因乃其对修定、解脱、般若禅的知见不正确所致。因此，修学正确的知见乃是非常的重要，建立正确的修行知见，就是我们佛弟子应该努力的地方。今值平实导师出世弘法二十年来，为回复佛陀正法知见，期使佛教界学人不论于禅定、解脱及般若的实证都有帮助；目前同修会已出版正知见书籍百册以上，还有很多正在陆续出版中，就是在帮助有缘佛弟子能够转入正见而得实证，祈请大心菩萨一起加入弘扬正法的行列。

☒二、佛教讲究慈悲，因此长养慈悲心，所以不食众生肉，这是可以理解的，但是葱蒜韭菜等都是植物，为什么不

能吃？对于修行人来说，难道吃葱蒜韭菜洋葱会比吃肉边菜严重吗？

答：葱、蒜、韭、薤、兴渠，名为五辛，虽然都是植物，契经都说葱等五辛臭秽不净，生食则增长瞋恚，熟食则增长淫欲，减损众善，障碍圣道；如是不净物，修行者应当远离。《梵网经》甚至说：**【若佛弟子故食五辛，则犯轻垢罪。】**因此佛在《楞严经》中有详细说明食五辛之过失，如《楞严经》卷8开示：**【阿难！一切众生食甘故生，食毒故死；是诸众生求三摩提，当断世间五种辛菜，是五种辛：熟食发淫，生啖增恚；如是世界食辛之人，纵能宣说十二部经，十方天仙嫌其臭秽，咸皆远离；诸饿鬼等，因彼食次舐其唇吻，常与鬼住；福德日销，长无利益。是食辛人修三摩地，菩萨天仙十方善神不来守护，大力魔王得其方便，现作佛身来为说法；非毁禁戒，赞淫怒痴，命终自为魔王眷属，受魔福尽，堕无间狱。阿难！修菩提者永断五辛，是则名为第一增进修行渐次。】**意思是说，一切众生食甘就能生存，若食有毒之物就会死掉了，意谓所食之物不同就会导致不同的色身果报。五辛等植物也一样，这五辛虽也属于甘食，但是吃了就会有遮障道业的后果；所以说众生想要求真如三摩提的话，应当断除世间的五种辛菜。这五种辛味的食物，煮熟了吃，会增长淫欲；生吃的话，脾气会增大。因此，这个世界中吃五辛的人，纵使他能够宣说十二部经，十方天人、仙人嫌其臭秽而都避开他、远离他。当他正在吃五辛的时候，散发出来

很浓的味道，诸饿鬼等就在他嘴巴上舔，因为饿鬼的福报就是只能吃这类有浓重臭味的东西。每一次吃五辛，清淨的护法善神自然会厌恶臭味而远离他，诸饿鬼等就来舔他的唇，如此常与鬼住；常与鬼住的结果，就是福德日渐销损，常无利益。吃五辛的人，当他在修禅定的时候，既然菩萨、天仙、十方善神都不来守护了，这个时候大力魔王得到方便，就化作佛身来为他说法。说什么法呢？非毁禁戒，赞叹淫怒痴。这样跟着魔的教导走下去，最后命终就会变成魔王的眷属，然后受魔福尽了以后，就堕入无间地狱。所以说，修菩提的人应该要永断五辛，这是修习楞严真如三昧的所有菩萨们第一增进修行的渐次。

所以，食肉与食五辛都是圣道之障碍，食肉之人断慈悲种性，难与圣道相应。契经中多说食肉之种种过失，譬如《入楞伽经》卷8云：【食肉之人，众生闻气悉皆惊怖逃走远离，是故菩萨修如实行，为化众生不应食肉。】这是说，食肉之人，众生闻到他身上的气味，都惊吓恐怖逃走远离，所以菩萨如实修行，为了教化众生，不应该食众生肉。然而，佛法亦有开缘，若有树木五谷不生，唯有杂草可供放牧之处，若不食肉难以生存，则得食三净肉：非我所杀，非因我杀，眼不见杀。又譬如六祖惠能大师，得五祖衣钵后，连夜南下，到了曹溪，避难于猎人队中，前后十五年，每到吃饭时，就以菜寄煮肉锅，但吃肉边菜。虽食肉边菜而不食肉，只是因缘所逼而不得不如此；但还不至于逼使护法善神远离，就不会引来鬼道众生环绕；因

此，佛弟子在初学佛时，得食三净肉或肉边菜，但是仍然应该渐渐设法远离食肉及肉边菜；因为食肉的过失很多，佛弟子不应该食肉。因此，修行人食五辛有时候比食肉来说，影响更为严重，因为善神远离故，恶鬼相缠故，引恶法故，遮重故，障道故，容易轻罪作重故；由是诸多因缘，佛遮制禁食五辛之菜。

☒三、道教讲的三魂七魄是指哪三魂？哪七魄呢？烧金纸、银纸给亡者，真的有用得到吗？阴间真的当钱币使用吗？

答：1. 三魂七魄为道教及一般民间信仰的说法，并不符合法界的实相。依照北宋学者张君房所编，有「小道藏」之称的《云笈七签》第二部，卷 54 所述：【夫人身有三魂，一名胎光，太清阳和之气也；一名爽灵，阴气之变也；一名幽精，阴气之杂也。…其第一魄名尸狗，其第二魄名伏矢，其第三魄名雀阴，其第四魄名吞贼，其第五魄名非毒，其第六魄名除秽，其第七魄名臭肺。】而根据民间传统的说法，人死后，依照一生善恶情况，三条魂可能分别在天堂（或地狱）、墓碑（或骨灰坛）以及祖先牌位，七魄则随着色身的毁坏而消失，这就是一般所说之魂飞魄散。然而以上说法并不是事实，正信的佛弟子应信受佛说人人有八个识的法界实相正理，一般人在舍报后因末那识之执著性而使如来藏生起中阴身（除往生无色界、无间地狱等才没有中阴身），中阴身生起后，意识才会在中阴身中又复现起，而在舍报四十九天内转生后，此中阴身及意识心

必灭，无法长期停留于世间，如《瑜伽师地论》卷1：【又此中有，若未得生缘极七日住，有得生缘即不决定。若极七日未得生缘死而复生，极七日住。如是展转未得生缘，乃至七七日住，自此已后决得生缘。……又此中有种种名：或名中有，在死生二有中间生故；或名健达缚，寻香行故，香所资故；或名意行，以意为依往生处故，此说身往，非心缘往；或名趣生，对生有起故。】因此真正的事实是不会有所谓三魂七魄能在舍报后长期存在，更不可能同时长期停留于三处。如果有人认为舍报后有灵魂不灭，认为灵魂生生世世一直在轮回，这就属于常见，将灵魂误认为不生不灭的主体，因此无论是灵魂或者是三魂都不是三世轮回之生命主体，真正的生命本体是第八识如来藏阿赖耶识，祂才是不生不灭的生命根源。

除了道教三魂七魄的说法外，也有人引用《朱子语类》卷第63，中庸2，第16章内之内容：【魄属金，金西方，主肺与魄。虎是阴属之最强者，故其魄最盛。魂属木，木东方，主肝与魂。龙是阳属之最盛者，故其魂最强。】或采用中医理论之肝属木藏魂，肺属金藏魄，再配以后天八卦：木为三（震卦），金为七（兑卦），而认为三魂七魄之三与七只是震卦与兑卦对应的数字而不是数量，因此推论其实应该是一魂一魄。然而无论三魂七魄或一魂一魄之说，皆与众生之生命真实相貌——八识心王和合运作——不吻合，亦非实证者之现量境界，这也是民间对于魂魄有种种不同解释的原因。但是这些说法都与事实不合，学人当以

佛陀圣言量之八识论为准，如《大乘入楞伽经》卷5〈6 刹那品〉世尊开示：【复次，大慧！善不善者，所谓八识。何等为八？谓如来藏名藏识，意及意识并五识身。】八识论与生命真实相貌是完全一致的，这是实证法界实相贤圣之人可以当下现观的，因此八识论才能真正如法的解释三世轮回的真相，并且是可以完全含摄现代科学与医学发现的世出世间真理。

2. 烧纸钱给亡者，是基于祭祀者的意念与希望，以及透过转化或转换的力量，让亡者可以接收到及获得受用，这里所说的亡者主要指的是鬼道众生。基本的条件是祭祀者要能够相信这个法的有效性，属于约定俗成的一个文化默契；在中国民间这个法已行之多年，已经成为一种民间文化及普为大众所信受，因此对于大部分的人是有其效果的；而在西洋并没有这个法存在，所以他们的祖先也不会托梦要眷属烧纸钱给他们。从这里就知道烧纸钱乃是没有普遍性，只是中国的习俗的一种，只是此处鬼道有情之间的约定俗成罢了！有关烧纸钱的起源及原理，请参考**电子报第15期之般若信箱**的详细说明。虽然烧纸钱的行为能够安慰亡者，同时祭祀者也能够生起慎终追远及饮水思源的孝心，但是要帮助堕落在鬼道的眷属，除了随顺民间烧纸钱的方法外，如果能够为他们以佛教仪式来超荐、追福、念佛、诵经、演说正法及开示因果正理等，鬼道祖先除了能够得福，并且双方都能够种下修学佛法与证悟菩提的因缘，而且也可以避免祖先对于种种获得的受用产生执

著，因此这才是究竟的方法。

在《优婆塞戒经》卷 5，佛陀已开示有关为祖先追福的道理（详细解说请参考平实导师《优婆塞戒经讲记》第六辑，第 136~148 页），并且世尊也有开示先布施给修行者，再透过修行者咒愿回向的方式让鬼道祖先得福的方法，在《优婆塞戒经》卷 5〈19 杂品〉世尊这样开示：【是故智者应为饿鬼勤作福德。若以衣食房舍卧具资生所须，施于沙门、婆罗门等贫穷乞士，为其咒愿，令其得福，以是施愿因缘力故，堕饿鬼者得大势力，随施随得；何以故？生处尔故。】另外，在世者读诵佛经而回向，对于鬼道之眷属也有很大的利益，例如《地藏菩萨本愿经》卷 1〈6 如来赞叹品〉说：【复次，普广！若未来世诸众生等，或梦或寐，见诸鬼神乃及诸形，或悲或啼，或愁或叹，或恐或怖。此皆是一生十生百生千生，过去父母、男女弟妹、夫妻眷属在于恶趣，未得出离，无处希望福力救拔；当告宿世骨肉，使作方便，愿离恶道。普广！汝以神力，遣是眷属，令对诸佛菩萨像前，志心自读此经，或请人读。其数三遍或七遍。如是恶道眷属，经声毕是遍数，当得解脱。乃至梦寐之中，永不复见。】读者可以参考，并随力为之。





公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





佈告欄

- 一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与美国，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会

的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2012 年下半年禅净班，将于十月同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路 3 段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00、下午 14:00~17:00。预定 2012 下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期开二新班，一班于 2012/10/29（周一）开始上课，时间是：每周一晚上 19:00~21:00。另一班于 2012/10/27（周六）开始上课，时间是：每周六上午 9:30~11:30；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30。预定 2012 下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班 2012/10/29（周一）开始上课，时间是：每周一晚上 19:00~21:00。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00。预定 2012 下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本

期新班 2012/10/24（周三）开始上课，时间是：每周三晚上 19:00～21:00。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00。预定 2012 下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班 2012/10/29（周一）开始上课，时间是：每周一晚上 19:00～21:00。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 19:20～21:20，周六下午 14:00～16:00、晚上 19:00～21:00，双周六上午 9:00～12:00。预定 2012 下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班 2012/10/25（周四）开始上课，时间是：每周四晚上 19:00～21:00。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00。预定 2012 下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班 2012/10/24（周三）开始上课，时间是：每周三晚上 19:00～21:00。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

香港讲堂已於2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93號 维京科技商业中心 A座18楼
电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93
Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午 13:00～15:00 原播放《金刚经宗通》播放完毕，于 2012 年 4 月 7 日同一时段播放《妙法莲华经》。**2009/10/24（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午 15:30～17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：2009/8/4 开讲，时间 18:50～20:50（台南讲堂为 19:20～21:20）座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。本经含摄一切佛法，将人乘之道、天乘之道、声闻解脱道、缘觉解脱

道、佛菩提道收摄于妙法莲华如来藏中，令佛教成佛之道在此经中收摄圆满，是故此经深妙而宽广；平实导师以浅白易懂之语句及实例、譬喻加以演说，令闻者易得解义；欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台南、高雄讲堂 2012/9/23(日)&台北、新竹、台中讲堂

将于 2012/10/7（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北、新竹、台中讲堂将于 2012/11/11（日）& 台南、高雄讲堂 2012/11/18（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、2012 年下半年禅三第一梯次于 10/12（周五）～10/15（周一）举行，第二梯次于 10/19（周五）～10/22（周一）举行；2012/7/2（周一）开始接受会员报名，2012/8/21（周二）报名截止，2012/10/4（周四）开始分批寄发禅三录取通知。

十、2012 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/1、9/2、11/4。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待！）

十一、台北讲堂将于 2012/12/23（日）办理三归依暨五戒大典，欢迎求受三归依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三归依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由平实导师担任三归依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见成佛之道网站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之

重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因

果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

十九、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价280元。自2007年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不販售）。平实导师特以情歌风格撰写词

曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

CD第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于2012年5月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制CD，特此公告。

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。

《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，售价250元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清淨涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广

利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十二、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，第四辑将于 2012 年 11 月底出版，每辑售价仍维持新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十三、更正启事：

正觉电子报第 81 期〈穿越时空—超意识〉第 1 页第 4~5 行，原文：**【识阴（六识及六识自性、欲界六识、色界三识或一识、无色界一识）】**有误。

今更正为：**【识阴（六识及六识自性、欲界六识、色界四识或一识、无色界一识）】**

二十四、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确

定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

二十五、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十六、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

二十七、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十八、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2012/09/13

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈 平实导师著 500 元**

因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新书）**
3. **真实如来藏 平实导师著 400 元**
4. **禅—悟前与悟后 平实导师著 上、下册，每册 250 元**
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑 平实导师著 500 元**

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元**
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑 平实导师著 500 元**

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑 平实导师著 500 元**

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元**
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑 平实导师著 500 元**

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出**

版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元

14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**—兼评「选择本愿念佛」 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及

作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。2.以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元
30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说
正光老师著 共 448 页 成本价 250 元
31. **达赖真面目**—玩尽天下女人
白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元
32. **喇嘛性世界**—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元
33. **藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
34. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元
预定 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）
35. **空行母**—性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元 预定 2012/8/1 在各大书局上架。
36. **末代达赖**—性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
37. **雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 居士著 预定 2012/11/30 出版
38. **第七意识与第八意识？** 平实导师述 250 元 预定 2012/12/31 出版
39. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
40. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
41. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
42. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
43. **实相经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
44. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
45. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定

46. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
47. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
48. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
49. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
正德老师著 出版日期未定 书价未定
50. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
51. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
52. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 200 元 出版日期未定
53. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
54. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
55. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
56. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
57. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
58. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
59. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
60. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
61. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定

62. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
63. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
64. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
65. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
66. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
67. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
68. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
69. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
70. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
71. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
72. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
73. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
2. **台北市、新北市：**

佛化人生 北市罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 北市士林区大东路 86 号 书田文化 北市石牌路二段 86 号
书田文化 北市大安路一段 245 号 书田文化 北市南京东路四段 137 号 B1
人人书局 北市北安路 524 号 一全书店 中和兴南路一段 10 号
金玉堂书局 三重三和路四段 16 号 来电书局 新庄中正路 261 号
春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号
阿福的书店 芦洲中正路 233 号

3.桃园市县：桃园文化城 桃园复兴路 421 号 金玉堂 中坜中美路 2 段 82 号
巧巧屋书局 芦竹南崁路 263 号 内坜文化图书城 中坜忠孝路 86 号
来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

4.新竹市县：大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号
诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号
诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号
金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

5.苗栗市县：建国书局 苗栗市中山路 566 号 万花筒书局 苗栗市府东路 73 号
展书堂 头份镇和平路 79 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

6.台中市：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 台中市国光路 250 号 咏春书局 台中市永春东路 884 号
参次方国际图书 大里大明路 242 号
仪轩文化事业公司 太平中兴路 178 号
文春书局 雾峰中正路 1087 号

7.彰化市县：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号 (04-8338485)
大大书局 民权街 33 号 (04-8381033)

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号 (04-8856640)

8.台南市：吉祥宗教文物 台南市公园路 595-26 号

宏昌书局 台南北门路一段 136 号 禅馥馆 台南北门路一段 308-1 号
博大书局 新营三民路 128 号 丰荣文化商场 新市仁爱街 286-1 号

艺美书局 善化中山路 436 号 志文书局 麻豆博爱路 22 号

9. **高雄市**：各大连锁书店、**瑞成书局**

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 **苓雅区**光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

10. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

11. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

12. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司。

13. **大陆地区请洽**：

香港：乐文书店 (旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼)

14. **美国：世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

15. **国内外地区网路购书**：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到 (本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍) 若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司

02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2)因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3)若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4)邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5)正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7)若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2012//07/28

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则) 平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应 正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应 正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
 26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
 27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
 28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
 30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
 一依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
 (已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远感趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远感趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

- 39.喇嘛性世界—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 40.藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 41.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
- 42.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 25 元
- 43.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 44.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
- 45.魔界转世 张正玄居士著 回邮 10 元
- 46.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 47.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
- 48.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
- 49.系念思惟念佛法门 蔡正元老师著 回邮 10 元
- 50.广论三部曲 郭正益老师著 回邮 20 元
- 51.第七意识与第八意识—第七、八识有可能是意识吗？
平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版
- 52.邪箭吃语—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。
陆正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
- 53.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 54.真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 55.雪域同胞的悲哀—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人任道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。 书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****





正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會编译組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2012 年 10 月 8 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



本書的內容係：詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

全書九輯，每二個月出版一輯，優惠價每輯200元。

