



函 覺

電 子 報

第 84 期



2012.10.08

佛告比丘：「若於色，說是生厭、離欲、滅盡、寂靜法者，是名法師。若於受、想、行、識，說是生厭、離欲、滅盡、寂靜法者，是名法師。是名如來所說法師。」

《雜阿含經》卷 1

The Buddha tells the *bhiksus*, “When teaching about the form-skandha, if one is able to speak of it as a dharma for which one must feel dislike, for which one must cut off one’s desires, and which one must extinguish, so as to subsequently attain tranquility, then he is a dharma master. When teaching about the sensation-skandha, perception-skandha, formation-skandha, and vijnana-skandha, if one is able to speak of them as dharmas for which one must feel dislike, for which one must cut off one’s desires, and which one must extinguish, so as to subsequently attain tranquility, then he is a dharma master. Such is the definition of “dharma master” taught by the Buddha.”

Miscellaneous Agama Sutra, Vol. 1

菩薩自己的佛土是跟眾生息息相關的，因為祂的佛國不是單由他一個人來成就，而是與祂所度的弟子們共同成就的。

《維摩詰經講記》第一輯

The Buddha land of a bodhisattva is closely related to sentient beings. Indeed, he will not be able to establish this world all by himself, but will need to build it together with all his disciples.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 1

正覺電子報第84期

本期目錄



- | | | |
|-----|-------------|-------|
| 1 | 童女迦葉考(一) | 平實導師 |
| 14 | 中觀金鑑(三十三) | 孫正德老師 |
| 24 | 邪箭麤語(三十一) | 陸正元老師 |
| 41 | 真假沙門(十一) | 蔡正禮老師 |
| 42 | 見性與看話頭(十) | 黃正倬老師 |
| 54 | 廣論之平議(四十二) | 正雄居士 |
| 70 | 救護佛子向正道(二十) | 游宗明老師 |
| 81 | 我的學佛之路 | 尤宏娟老師 |
| 95 | 我與無相念佛 | 林玉盃居士 |
| 106 | 邁向正覺 | 林祝居士 |
| 113 | 佛典故事 | |
| 121 | 般若信箱 | |
| 130 | 公開聲明 | |
| 133 | 佈告欄 | |
| 148 | 正智出版社發售書籍目錄 | |
| 157 | 正覺贈書目錄 | |

The background is a traditional Chinese ink wash painting of a mountain landscape. The mountains are rendered in shades of blue and green, with some dark ink strokes for trees and rocks. The title is written in large, white, stylized Chinese characters with a slight shadow effect.

童女迦葉考

—考證童女一名之意義—

— 平實導師 —

(連載一)

第一章 緣起

緣有呂凱文先生者，基於日本一分批判佛教者之立場，認為四阿含並非一次結集成功，是如同釋印順所說先有第一次的五百結集以後，再經第二次的七百結集增補，乃至部派佛教後的長期創造結集，才圓滿了四阿含諸經的結集¹；以此錯誤認知作為前提，再根據後出的二乘古人所造《分別功德論》為依據，寫作〈佛教輪迴思想的論述分析〉² 論文，意謂童女迦葉是聲聞人，似有推翻阿含經典所說童女迦葉為菩薩身分之意，乃辯稱童女一名為姓氏，而非原有童女（童子）身分之義，此說已經剝奪了童女迦葉之菩薩身分；變相暗示了阿含部經

¹ 印順法師此說虛謬，詳見拙著《阿含正義》中之舉證與論述。拙著《阿含正義》，正智出版社（台北），2007，初版首刷。

² 2005年，中華佛學研究所，〈中華佛學研究〉第九期，頁1~28。

典中並無菩薩存在之證據，意欲藉此轉為菩薩行者之出現乃是佛滅後千年之證明依據，證成聲聞行者「佛世尚無菩薩行者遊化人間」之主張。若此推理得以成立，則「大乘非佛說」之理即可成立；從此以後，修學佛法者只需信受六識論，不必努力親證第八識如來藏，則大乘經典即可廢棄不讀、不修了，人人都能以極淺之意識思惟所得世俗法緣起性空觀，自稱成佛、成阿羅漢了。

如此一來，只需修學粗淺的解脫道，即可稱為成佛之道的實修了；並且也可以不必斷除我見，只需認定意識是常住不滅的，保持意識覺知心住於放下一切的境界，住在離念靈知、放下煩惱的境界中，就是涅槃境界，就是實證阿羅漢果了。

如是證境，同於藏傳佛教應成派中觀的六識論邪見，以意識所住離煩惱、離語言妄想之境界，作為無餘涅槃中的境界；冀望死後以意識自己入住如是靈明境界中永遠存在而可不再受生，誤以為意識單獨常存而無念無想之境界即是無餘涅槃境界，錯認為已經解脫生死輪迴痛苦。但這只是外道現見涅槃中的第一種，不離欲界五塵境界，未斷三縛結而無法不再進入中陰境界中，仍然必須再受生死輪迴。如是見解，是將深奧廣大的佛菩提道，淺化為粗淺易解的羅漢道；再將凡夫與外道所無法理解的羅漢道，淺化為世俗生死意識境界之人間道，妄稱意識所知的人間道放下煩惱即是解脫道的正修。舉凡信受如是理論與行門之修行者，皆將無法真實成就解脫道，無能出離生死痛苦；更無法實修成佛之道，離佛菩提道益發遙遠，永無觸證佛菩提之時。

推究其永遠墮落凡夫、異生境界之原因，即是植基於六識論邪見所致，亦是不明 佛陀在第二、三轉法輪時期大乘、小乘並行共弘之歷史事實，亦是誤信藏傳佛教應成派中觀見者宗喀巴、釋印順的六識論邪見所致。由於初始發足時之知見與方向即已走偏，是故越走越偏離正確方向；欲冀羅漢道或佛菩提道上有實證，無異於緣木求魚，亦無異於入火而欲求清涼。

如今仍有一派人，不信四阿含諸經是五百結集時即已一次具足；亦無視於二乘聖凡第一結集所成的四阿含諸經中，處處都存有「顯示大乘與小乘並弘、菩薩與聲聞同時存在」……等史實記錄；心中不欲面對之，效法駝鳥埋首於沙中而逃避不見，效法無智者掩耳盜鈴之愚行，冀望以此邪行而作佛法研究，冀能實證解脫及佛菩提智；更造書文而流通之，意欲誤導廣大學人同信應成派中觀之六識論邪見，同入邪道而捨正道，則將永遠與佛法實證無緣，卻又自以為於佛法中已曾實證、已經證道，皆是可憐憫者。

如今呂凱文先生取阿含所載童女迦葉菩薩為例，證成迦葉並非菩薩，亦非童女身分；特將童女二字作姓氏解，違背佛教歷史事實。其所援引二乘人所造《分別功德論》中所說道理，亦違背最正確、最古的漢傳四阿含諸經所載佛教歷史事實。然而大乘佛教出現於 佛陀在世時之史實，知之者甚少；佛門四眾被一分「大乘非佛說」之謬論迷惑已久，如今實應將二者所說違背漢傳《阿含經》之處，加以考證；然後則將南傳阿含一尼柯耶一結集時間加以考證，檢查其可信度。如是考證清楚之後，始能證明該佛教研究學者之立論是否正確？實不應以先入

爲主之立場而妄作論定，因此而有此篇考證文章之寫作緣起。

第二章 本事分及《分別功德論》出現在中國的事相

呂凱文先生藉考證之事，如是主張：童女迦葉爲聲聞人而非菩薩，終生實行童女行之迦葉身分並非童女而是比丘，經文中之童女二字爲姓氏而非性別身分之用語。其論文中所說之原文如下：

北傳漢譯的《分別功德論》卷 5 記載「拘摩羅迦葉」的故事，提到「鳩摩羅迦葉」乃是處女（未出門女、童女）所生，才被稱爲「童女迦葉」。就此而言，部分學者將長阿含《弊宿經》的「童女迦葉」理解爲一個「具佛法正見之孩童」的說法，顯然有著理解上的出入。換言之，在《弊宿經》裡的「童女迦葉」未必是個孩童，「童女」顯然是指這位具有辯論天賦之迦葉尊者的母親，意即處女。處女（童女）所生的迦葉即被名爲「童女迦葉」。

呂先生又說：

引文如下：《分別功德論》卷 5「所以稱拘摩羅迦葉能雜種論者。此比丘常爲人敷演四諦，時兼有讚頌引譬況。喻一諦一偈讚引一喻，乃至四諦亦皆如是，故稱雜論第一也。拘摩羅者童也。迦葉者姓也，拘摩羅迦葉即是童女子。何以知其然？昔有長者，名曰善施，居富無量，家有未出門女，在家向火，暖氣入身遂便有軀。父母驚怪詰其由狀，其女實對不知所以爾。父母重問，加

諸杖楚，其辭不改，遂上聞王。王復詰責，辭亦不異，許之以死。女即稱怨曰：天下乃當有無道之王，殺無辜，我若不良自可保試，見如是。王即檢程如女所言，無他增減。王即語其父母，我欲取之。父母對曰，隨意取之，用此死女爲？王即內之宮裏，隨時瞻養，日月遂滿產得一男，端正姝妙。年遂長大，出家學道，聰明博達，精進不久，得羅漢道，還度父母。時有國王，名曰波繼，信邪倒見，不知今世後世作善得福爲惡受殃，謂死神滅，不復受生。不信有佛，不識涅槃，以鐵鑠腹畏智溢出，誇王獨步自謂無比。時童迦葉往至其門，王見迦葉被服異常，行步庠序威儀整齊，王即與論議。王問道人，道人言：作善有福爲惡受殃。王言：今我宗家有一人，爲善至純，臨欲死時，我與諸人共至其邊。語其人言：如君所行，死應生天，若上天者來還語我。死來于久不來告我，我是以知：作善無福耳。道人答王曰：夫智者以譬喻自解。譬如有一人，墮百斛園廁³中，有人挽出，洗浴訖著好衣服，以香熏身坐於高床。有人語此人曰：還入廁中去爾。此人肯入，以不？王曰：不肯。道人曰：生天者其喻如是。天上快樂五欲自恣，以甘露爲食，食自消化無便利患，身體香潔，口氣苾芬。下觀世間猶猶處溷，正使欲來聞臭即還。以是言之，何由得相告耶。如是比譬喻數十條事。王意開解，信向三尊，以是因緣

³ 編案：大正藏中爲「廁」字，是「廁」字之異體字，其義相同，今以現代字取代。以下文章皆以此原則來編輯，故不再作說明。

故，童迦葉能雜種論為第一也。⁴」

由於有呂先生的這一篇論文所說不符佛教史實，不免引生不同見解而有了此篇考證文章的寫作，於是必須針對呂先生的立論，加以探討。但因呂先生所引根據為《分別功德論》，則此論是否偽、訛，即有探討之必要性⁵：

一、《分別功德論》是何人所譯？中土文獻中至今未能證明，成為「失譯人名」之狀況。據隋朝沙門法經等人所撰之《眾經目錄》卷5如是載明：【眾事分阿毘曇十二卷、甘露味阿毘曇二卷、三彌底論四卷、分別功德論三卷、辟支佛因緣論一卷，右五論並是眾論，失譯。】⁶ 這已證明當時無人承認是翻譯者，也有可能是中土人氏所造而偽託為翻譯之論，故其論文是否可靠？仍待考證。

二、《分別功德論》是小乘人所造之論，唐朝時已經出現此論。根據《大唐內典錄》卷7：【分別功德論（四卷或五卷，七十三紙，失譯）】⁷

三、《大唐內典錄》卷8：

鞞婆沙阿毘曇論（十四卷二帙）、眾事分阿毘曇（十二

⁴ 《大正藏》冊25，《分別功德論》卷5，頁50，中12-下18。

⁵ 關於呂文中所說本識存有或實無的法義，究竟應為存有或實無，學者若欲知者，請詳拙著《阿含正義》之論述，以及針對《阿含經》原文的舉證。此一命題，亦已在《正覺學報》創刊號的二篇論文中作了詳細的論述。此一部分法義，因與本文無關，於此不作論述。

⁶ 《大正藏》冊55，《眾經目錄》卷5，頁142，下2-7。

⁷ 《大正藏》冊55，《大唐內典錄》卷7，頁301，中1。

卷一帙)、雜阿毘曇心論(十一卷一帙)、立世阿毘曇論(十卷一帙)、尊婆須蜜所集論(十卷一帙)、法勝阿毘曇心論(六卷)、阿毘曇心論(四卷,上二論同帙)、分別功德論(四卷)、四諦論、三彌底論(三卷,上三論同帙)、甘露味阿毘曇(二卷)、辟支佛因緣論(二卷)、俱舍論頌本(二卷)、入阿毘達磨頌(二卷)、三法度論(二卷),隨相論、十八部論、部異執論、明了論(上九論同帙)。右小乘論,九帙內,右間從上第六隔。⁸

四、《分別功德論》究竟是何人所造?出於何時?是否存在梵本?仍待考證。此論於隋朝時尚未見有譯本,只有論名。據隋朝沙門法經等人所撰之《眾經目錄》卷5中記載:【眾論失譯(三)合五部二十二卷:眾事分阿毘曇十二卷,甘露味阿毘曇二卷,三彌底論四卷,分別功德論三卷,辟支佛因緣論一卷。右五論並是眾論,失譯。】⁹可證中國此時尚無《分別功德論》之譯本。

五、隋朝「開皇十七年翻經學士臣費長房上」之《歷代三寶紀》卷14,記載有此論名:【小乘阿毘曇失譯,錄第六(十部二十七卷)眾事分阿毘曇(十二卷)三彌底論(四卷)甘露味阿毘曇(二卷)分別功德論(三卷)辟支佛因緣論(一卷)六足阿毘曇(一卷)十六無漏心解(一卷)十報法三統略(一卷)斷十二因緣解(一卷)旨解(一卷)。】¹⁰雖於

⁸ 《大正藏》冊55,《大唐內典錄》卷8,頁311,下26-頁312,上19。

⁹ 《大正藏》冊55,《眾經目錄》卷5,頁142,下1-7。

¹⁰ 《大正藏》冊49,《歷代三寶紀》卷14,頁120,上8-13。

目錄中載有此論之名，但仍無此論之文本收入。故《分別功德論》之入藏時間是在唐朝之時，並非此前已有。

六、唐玄宗開元年間所出之《開元釋教錄》卷1載：

大方便佛報恩經七卷，摩訶衍寶嚴經一卷（一名大迦葉品第二出與寶積普明菩薩會等，同本中云，晉言合編。晉錄今且依舊，祐云摩訶乘寶嚴經）。後出阿彌陀佛偈經一卷（或無經字第二出），未曾有經一卷（初出與唐譯甚希有經等同本），作佛形像經一卷（一名優填王作佛形像經一名作像因緣經與造立形像福報經同本），安宅神咒經一卷（亦云安宅咒法經，祐云安宅咒），受十善戒經一卷，苦陰經一卷（出中阿含經第二十五卷異譯），魔嬈亂經一卷（一名弊魔試目蓮經，一名魔王入目連闌腹經，出中阿含經第三十卷異譯），沙彌尼戒經一卷（或無經字），優波離問佛經一卷（或云優波離律），分別功德論四卷（或云分別功德經或三卷或五卷），禪要呵欲經一卷（題云禪要經呵欲品），內身觀章句經一卷（或無句字），雜譬喻經二卷（一名菩薩度人經），六菩薩名經一卷（房入藏云：六菩薩名亦當誦持），已上存。已下闕般舟三昧念佛章經一卷（是行品別翻第四出）。¹¹ 仍未見譯本。

七、至唐朝時的《大唐內典錄》卷7云：【分別功德論（四卷或五卷，七十三紙，失譯）、三彌底論（三卷、三十五紙）、

¹¹ 《大正藏》冊55，《開元釋教錄》卷1，頁483，中28-下17。

入阿毘達摩（二卷，二十紙）、唐顯慶年玄奘於宮中譯】¹² 仍然無譯本，只有論名列在《大唐內典錄》中。證明唐朝當時尚無此論之譯本。

八、到了《大唐內典錄》卷 8 的記載開始有了轉變：【今約已譯舊經，具如別顯。餘有玉華後翻，未覲新本。續出續附，自依餘錄。】¹³ 即是依續出、續附之**新本**而收入內典中：【鞞婆沙阿毘曇論（十四卷二帙） 眾事分阿毘曇（十二卷一帙） 雜阿毘曇心論（十一卷一帙） 立世阿毘曇論（十卷一帙） 尊婆須蜜所集論（十卷一帙） 法勝阿毘曇心論（六卷） 阿毘曇心論（四卷。上二論同帙） 分別功德論（四卷） 四諦論 三彌底論（三卷上三論同帙） 甘露味阿毘曇（二卷） 辟支佛因緣論（二卷） 俱舍論頌本（二卷） 入阿毘達磨頌（二卷） 三法度論（二卷） 隨相論 十八部論 部異執論 明了論（上九論同帙） 右小乘論九帙 內右間 從上第六隔。】¹⁴ 由此時開始，《分別功德論》的「譯本」終於出現了，但這已是唐朝時的事情。

九、又據唐朝新出《分別功德論》卷 5 之跋文所載：【按此論丹藏爲三卷，開元錄云四卷。而注云或三卷或五卷者，但分卷有異耳，文無增減焉。錄有注，敘云：「右此一論，釋增一阿含經義。從初序品至弟子品過半，釋王比丘即止。」法上錄云：「竺法護譯者不然，此中牒經，解釋文句並同本

¹² 《大正藏》冊 55，《大唐內典錄》卷 7，頁 301，中 1-4。

¹³ 《大正藏》冊 55，《大唐內典錄》卷 8，頁 302，下 19-21。

¹⁴ 《大正藏》冊 55，《大唐內典錄》卷 8，頁 311，下 26~頁 312，上 19。

經，似與增一阿含同一人譯。」而餘錄並云失譯，且依此定。僧祐錄云「迦葉、阿難撰」者，此亦不然；如論第一卷中，引外國師及薩婆多說，故知非是二尊所撰。】¹⁵ 故《分別功德論》卷 5 起首即云：「失譯人名，附後漢錄」¹⁶ 而此論雖說是大迦葉與阿難所撰，然於卷 1 之中卻引用後來的外國論師及薩婆多部的說法作為證明，顯然是假名大迦葉、阿難所著，其實已是部派佛教後所編造的論了；這也是欲蓋彌彰的愚行，不足為訓。雖今藏經中所錄者被稱為後漢所譯之本子，但究竟是何時由誰所譯？仍不能知；是否為中國古人所偽造，則猶待考證。

呂先生在論文中雖曾如是說：

至於小部《本生經》(Jataka) 記載鳩摩迦葉母親的故事。經中提到鳩摩迦葉的母親乃是王舍城大富豪之女，她出家修道卻未獲父母首肯，直到嫁為人妻，才獲得丈夫的同意而出家，那時她不知道自己已懷孕在身。但是出家有孕，總難免成為當時批評佛教者的口實與譏嫌，也造成這位準媽媽比丘尼差點被擯出佛教僧團的困擾，這個出家妊娠的尷尬案例，或許也是促使佛制「學法女」制度的理由之一吧！後來這個故事有個好結局，她所生之子由國王領養，並且被命名為鳩摩迦葉，其後出家受具足戒，在某次聽聞《蟻塚經》而達到阿羅漢果位。

但《分別功德論》出現在中國的時間極早，而小部《本生

¹⁵ 《大正藏》冊 25，《分別功德論》卷 5，頁 52，下 15-24。

¹⁶ 《大正藏》冊 25，《分別功德論》卷 5，頁 47，上 19。

經》的出現時間為何？以及是否受到《分別功德論》的影響而創作出來的？此二點仍有疑義，猶待後人考證。復次，此論在古天竺是否確曾存在，亦猶待後人考證。但《分別功德論》中不曾言及「童女」二字為姓氏，並言「迦葉」二字方是姓氏；故論中所說，大部分皆與呂先生此文所欲考證「童女」是否為姓氏之主題無關；故以上考證只是列作背景參考之用，無關「童女」二字之辨正，亦不涉及童女迦葉是否為菩薩之身分。至於與《分別功德論》中「童女」二字有關之文，容於後面另作考證。

十、《分別功德論》疑為中國古人所造者，亦是誤以二乘法作大乘法者，有論中文字為證，譬如：

《分別功德論》卷 2 云：

其人云：「此經本有百事，阿難囑優多羅，增一阿鎗出。經後十二年，阿難便般涅槃；時諸比丘各習坐禪，不復誦習，云：『佛有三業，坐禪第一。』遂各廢諷誦。經十二年，優多羅比丘復般涅槃。」由是此經失九十事，**外國法**、師徒相傳，以口授相付，不聽載文；時所傳者，盡十一事而已。自爾相承，正有今現文耳。¹⁷

亦如《分別功德論》卷 2 所云：

時優多羅弟子名善覺，從師受誦增一，正得十一事，優多羅便般涅槃。**外國**今現三藏者，盡善覺所傳，師徒相授，于今不替。¹⁸

¹⁷ 《大正藏》冊 25，《分別功德論》卷 2，頁 34，上 23-中 1。

¹⁸ 《大正藏》冊 25，《分別功德論》卷 2，頁 34，中 5-8。

「外國法、師徒相傳，以口授相付」，是中國弘法者所不喜見者；今論中自言「以口授相付」者為**外國**，宜解為中國人之語意，指稱**口授相付**之外國為古天竺也，何以故？謂古天竺諸國口授相付者為平常事故。由以上所舉論中文字明言記載之證據，較宜判為中國古人所造；雖以翻譯之表相流傳於中國，稱言此論是從天竺翻譯而得者；但據論中如是二段文字，以及僧祐託言「大迦葉、阿難撰」者不符事實，又未能證實古天竺已有此論，而論中所說錯謬之處極多，不符經教，仍以判為中國古代凡夫僧所造為宜。此論若非天竺本有之論，故造論者不能坦言此論為從天竺梵本翻譯而來者，亦不敢自己承認為翻譯之人，只能以失譯人名交待。若造論者當時自承為翻譯之人，則眾人必向其索求梵本比對，求證其為真實、抑或自造。造論者既向外宣稱此論是翻譯所得者，並非自己所造；當時亦無法提出梵本，則唯有聲言並非自己所譯，只能以「失譯人名」方式，避開提示梵本證明之責任。復次，翻譯經論者一向有一極嚴謹之規矩，不可違犯，即是造論者之姓名絕對不可漏失；而今現見此論非唯「失譯人名」，又無造論者姓氏名稱；並且在論文中又有如上二段敗闕文字不慎寫於其中，稱言論中所言諸事所在國度之天竺為**外國**，則將此論判斷為中國古人所著而託為譯作，應無疑義。

又論中所說法義多屬聲聞法，雖偶有提及六度、大乘僧等名，都無大乘法義之舉例。凡有法義舉例者，率皆聲聞法中觀行之法，而無大乘觀行及所證內容等法；所說諸法類同十餘年前海峽兩岸大乘法中所說之法，同屬自稱大乘，而所

弘、所修者皆屬小乘法之局面，並無二致。由此佐證此論之寫作者為古時中國在大乘法中修習聲聞法者，證非古天竺之佛門大乘賢聖所造也。

又此論中所說者，錯誤之處不少；但最嚴重錯誤者，莫如無知於佛境，竟不知佛為**福慧兩足尊**，妄言佛陀尚有種種過失而必須常常向眾僧懺悔者，藉以崇隆聲聞僧寶，其為聲聞人所造者殆無可疑，則其不欲見**童女迦葉為菩薩**之心態，不思可知也。例如《分別功德論》卷3云：【如來雖復成正覺，常還向眾僧懺悔者，以**僧地厚重**；三世諸佛、緣覺、弟子，**無不由僧而得滅度**。】¹⁹ 造論者為欲崇隆聲聞僧寶之尊貴，而於論中如是貶抑佛寶，顯然是無知於佛寶義涵之聲聞凡夫僧也，尚非初果人，何況能是四果人。如是造論者，可謂為實證三乘菩提之聖者耶？實屬未斷我見之聲聞凡夫僧所言者也！是故論中錯誤之處極多，可謂勢在必然也！如斯凡夫聲聞僧之所造論著，何有足以引作真理之依據？但凡有智之人，於論中所說諸言、於平實以上略作考證之論，豈可無智思辨其真偽耶？（待續）

¹⁹ 《大正藏》冊25，《分別功德論》卷3，頁38，中5-7。



(連載三十三)

二、我執隨眠非與意識相繫屬

若僅有六識而無意根與如來藏阿賴耶識，則應無有解脫道與佛菩提道之差別，亦應阿羅漢即是佛；倘若阿羅漢是佛，則於佛世時不應有阿羅漢入無餘涅槃，於釋迦世尊座下證阿羅漢果者應皆擁有佛號與各自之佛國，阿含四部則應已有詳細記載；然吾人遍閱《大藏經》，此事卻不可得。故若是真實佛法，不應主張僅有六識，以必有諸多可供責難之處，不能以正理貫通而圓滿故，由是故說應成派中觀的六識論，過失極多而不能成立。

若依應成派中觀所說第六意識是持種者、又是作主者、亦是能分別者，則聲聞行者一旦見道而斷我見時，必然皆能立即斷除我執，亦應能立即將全部染污種子加以檢視而丟棄，使一

切見道者立即成爲阿羅漢，然現見不能全部如是；故應成派中觀依六識論而說之解脫道，理不得成。又於如是情況下，於聲聞見道而斷我見、我執時，亦應同時成佛，因爲不必實證第七、八識故，則意識應立即成爲純淨之無漏識，則佛所說大乘所知障之斷除及無生法忍的實證，亦將成爲戲論而不必修證，亦將使佛世尊、諸菩薩所說無量數劫之種種修道斷二種障成爲戲論。如是對於應成派中觀六識論過失之責難與質疑，早已存在著，並非筆者於此首次披露。舉示宗喀巴自己所記載他人之責難與回覆如下：

若爾見道無間道時，雖無見所斷煩惱，應有修所斷隨眠。爾時意識已成無漏，全無錯亂習氣所染。若謂隨眠寄彼體中不應道理，前五根識及色法，亦非彼隨眠之所依，復不許有阿賴耶識，故彼隨眠應無所依。答曰無過，爾時假我爲修所斷隨眠之所依故。……愚鈍如我，豈能自力答彼諸難。然依如實安立龍猛菩薩意趣之諸大車宗，故作是說。由此可知，成立阿賴耶識之諸餘道理，對於此宗皆不成難。諸具大慧、細慧、明利慧者，當善思擇。(註¹)

宗喀巴倘若能夠安住於自己所認知之於佛法知見上的愚鈍，那麼就應該守於本分，不應依附佛法而自創佛法、毀損佛法、妄說佛法。凡具大慧、細慧、明利慧者，本就善於思擇，絕不容許月稱、宗喀巴等應成派中觀徒眾，如是以六識論緣起

註¹ 宗喀巴著，法尊法師譯，《入中論善顯密意疏》卷7，成都西部印務公司代印，頁10~11。

性空之假法挾帶著我見邪見而詆毀四阿含諸經及大乘諸經中的八識論佛法，進而誣謗諸佛世尊與彌勒、龍樹、無著、世親諸菩薩的法義為不究竟、不了義。由此邪說誣謗，故當他人質疑彼等：「若無阿賴耶識，則修道所斷之隨眠應無所依」，或質疑說「亦應無修道所斷之隨眠，見道位意識既成無漏，則不應再與任何煩惱或者習氣相應，才符合無漏之意涵」時，宗喀巴只能辯說還有假我存在能為隨眠之所依；然而其所說之假我，又是從五蘊以名言建立，認為不壞世俗諦的緣故，因此許依於五蘊之因緣而成立假我（註²）。如前所述，應成派中觀不許五蘊為我見之所緣，主張假立的細意識我才是我見之所緣；倘若依五蘊而立之假我，卻非我見之所緣，則我執等隨眠即不應與該假我有所繫屬，應當所有隨眠皆繫屬於所緣我見之細意識我，理才相稱而不乖違，顯然與宗喀巴自家所立宗旨自相矛盾而不能成立。

若假我僅是藉世俗言說而建立，此處又說有假我能成為修所斷的我執隨眠之所依，則宗喀巴所主張緣於細意識我所生之我見，應當就是假我所立之源頭，亦即於繩計蛇之「蛇我」，則不應為狡辯或者為依附於經中之聖教而另許一個依於五蘊而立之假我，如是假我只是名言施設而非有法，不可能成為修所斷煩惱的隨眠處故。故應成派中觀不許我見緣於五蘊而生，但卻許依於五蘊而立之假我成為我執隨眠之所依，已然自相矛盾，何以故？眾生之所以為眾生，乃是因為不知五蘊身非真實

註² 原文「此依諸蘊得成立」，出自宗喀巴著，法尊法師譯，《入中論善顯密義疏》卷 12，成都西部印務公司代印，頁 5。

我，以顛倒想而於五蘊生起真實有我之見解，因於此我見而於五欲覺觀中隱忍、貪愛、追求、造作，並引生常見、斷見、見取見、戒禁取見及邪見等諸惡見；佛亦說我見之所緣是五蘊自身——取五蘊假我為真實我，而不是依五蘊假立之名言假我，故知應成派中的六識論道理不得成立，不應名為應成派。

有情於親近善知識攝取如是正知見以後，了知滅盡五蘊以後仍有無餘涅槃的本際常住不壞，此本際方是真我；依如是正見而正觀本際與五蘊非我、不異我、不相在（非本際我、不異本際我、與本際我不相在），如是斷除我見以後，方能正知五蘊乃是假我，方名斷我見者。四阿含諸經中如是說，乃是八識論的五蘊緣起性空說，不是應成派的六識論五蘊緣起性空卻又執著五蘊不空而墮入雙身法中。

如今月稱、宗喀巴等人不能具足正知見，或因想要成就雙身法樂空雙運的大貪理論，故不能或不願承認五蘊乃是我見之所緣；其樂於安住五蘊假我所得雙身法樂空不二之本質，就是彼等貪愛受用五欲之凡夫心真實相貌。樂空雙運永遠無法離開五蘊假我而存在，故月稱、宗喀巴等人必須於五蘊法中衍生而建立為另一假我，說此假我才是應斷者，而說五蘊即是真我，其雙身法樂空不二的即身成佛理論方能建立；然而如是即身成佛理論的六識論假佛法之建立，都不能外於五蘊的我所而成就，其即身成佛的自我與樂空境界之本質，都只是生滅不住的五蘊假我的我所；如是曲解佛法經義而弘傳其應成派中觀邪見，令同具我見之世間無智凡夫不覺矛盾，然而於佛法出世間之知見與修證上卻是大大的自相矛盾，此乃一切有心修學真實

佛法或純研究佛法者，皆應具眼善加思擇之處。

又應成派中觀主張另立之細意識我才是我見之所緣（註³），卻不許我執隨眠與細意識我相繫屬，為免除意識見道以後應成無漏之責難，另創依於五蘊而立之假我成為隨眠之所依，亦顯現其論點之雜亂無章；此已顯示密宗應成派中觀之處處假立虛妄法，作為三界中實有之煩惱隨眠所依；如是假立之法純屬名言而無實質，當知永遠不可能成為修所斷煩惱之隨眠處；故應成派中觀建立實質上不存在之假我，作為實質上存在之我執煩惱的隨眠處，理不應成。

綜觀應成派中觀的立論基礎，是建立五蘊為常住不壞法，而非依佛所說滅盡五蘊而得解脫。因此，彼等若欲實證佛法者，皆應認清細意識亦是五蘊所含攝之法，而名言建立之假我徒有名言，並無實法功能，當知無法作為我見之所緣；我見確實是緣於五蘊實有而產生，執著五蘊而不肯棄捨、不樂真正的涅槃，即是我執，由此證明一切應成派中觀師都不能超越我見，當知更無可能超越我所執與我執。五蘊之一一蘊皆非常住不壞我，何況五種蘊之和合所成我？認清五蘊無真實我，斷除緣於五蘊之真實與有我之顛倒想，即是斷我見；如是真斷我見者，必定反對雙身法的樂空雙運境界，樂空雙運是識陰境界故，是五蘊之我所故。如是，以斷除我見之見地深入細觀五蘊之細微處，了知意識之種種變相中的自我（欲界五塵中的離念靈知、雙身法中領受性高潮之離念靈知、四禪八定中的離念靈知）亦是五

註³ 應成派既主張依五蘊名言假立之我為我見的所緣，又建立細意識為我見之所緣，又增加一件自相矛盾之證據。

蘊假我所攝，但仍有意識所不能作主之我所執與意識我執同時存在，不能於見道之時一併斷除；亦有意根所相應之我執緣於假我五蘊而存在，必須從見道位中轉入修道位而深細的加以修斷證知；通達如是我見、我執、意識、意根相繫相屬之理，才能於佛法之解脫道上真實修證而不墮戲論。但古今一切應成派中觀師，從來不此之圖，不遵佛語，總是以名言另行施設建立子虛烏有之名稱作為我見、我執等所緣，作為迴避過失之用，則將永遠外於真實佛法而墮於想像所得之相似佛法中，永遠成為凡夫位的假名學佛人。

而彼等又宣稱細意識我即是意識之一分明瞭分，說此細意識我就是能夠持業種入胎結生相續者，意謂意識即是五蘊及萬法的根源。彼等既然是以見此細意識我之存在而稱為見道，則彼等之我見理應於見道時即能斷除，但是細觀彼等應成派中觀古今所有弘法者的著作，竟然未見有一人已斷我見，全都墮入五蘊中，執著五蘊之全部或局部為實有法、常住法，一切應成派中觀師全部具足我見。若已見此細意識我者仍然不能斷除我見，又如何可稱為解脫道中的見道？遑論大乘法中的見道？假我既然稱為假，即表示此假我並無主體；既是隨於虛妄分別而計有，並無實體，純屬名言施設建立而無一法存在，如何可成為二種隨眠之所依？故宗喀巴聲稱尚有假我成為隨眠之所依而辯言無過，於其自宗最簡單基礎之斷我見內容即已自相矛盾；又不許實有阿賴耶識、不許有染污意之存在，則聲聞解脫道中的見道與修道內容及因果關係，已經處處自相成難，何況大乘法中親證第八識而生的般若實相的見道，更無論矣！只觀

宗喀巴一句「愚鈍如我，豈能自力答彼諸難」，已經道出否定意根、阿賴耶識，即有事、理皆不能圓融之窘境，一切大慧、細慧、明利慧者，皆將以善思擇而責難之。

彌勒菩薩說，就最殊勝之意義而言，阿賴耶識應稱為心；因為唯有不生不滅之常住心體方得集聚一切法種子而不失壞，唯有真實不虛、確實存在而且無覆無記性之阿賴耶識心體，方能擁有常住不變自體性之諸多功德，方能支應種種善惡業報之因果酬償，方能幻化變生種種異熟果報而公正實行因果律；今觀意根與六識皆無自己能單獨存在之體性，皆非常住不壞，沒有阿賴耶識「心」之能力，不可能成就結生相續之功能，更不可能執持一切法種而成就萬法；故就最勝功德而言，僅有阿賴耶識可稱為心。

意根於一切時執所遍緣之法為我與我所，其以恆行無間、恆內執我、恆外執我所而無間斷之行相，故稱為我見識（俱生我見）；六識心既隨意根於六塵中相應而生起，生起以後亦必須依止意根方能運行，故六識可稱為被意根隨緣所現之法；而意根無有「最勝心」之種種功德，亦不具有大種性自性，故不能持種、造色，顯然不是最勝大乘法中「心、意、識」所說之心；又，依意根之作意而現起意識者，只是意識出生之緣而非正因，故能現起六識心者並非意根，由此而知應成派之說法虛妄。

能持六識之識種者方是最勝心，即是阿賴耶識，不論依聖教或理證上的現觀，都是如此；故阿賴耶識乃是因於意根之思心所造作之作意，而流注現起意識等六識；意識等六識所緣之六塵，乃是於五扶塵根及意根與外六塵相觸後，再由阿賴耶識

藉由所親生之如是五根及意根所攝取之外六塵內容，於勝義根中予以變現之內六塵境界相，十八界所攝；故意識等六識於六塵境界相之內容攝取分別，亦是依意根之我見與我所執差別而有好惡喜厭之差別。

換句話說，六識所緣所取之六塵，並非因為六識之思欲觸六塵而生起，乃是意根執六識之了境功能以及五根觸五塵之功能為我與我所，以及恆具微細我慢的緣故，而使阿賴耶識變生了內六塵，意識等六識方能生起及運作。但阿賴耶識心體本來清淨而無我執與我所執，屬於無覆無記性的心體，因為執藏染污意根之種子以及意根之恆行無間，生起意識等六識而作了別，阿賴耶識自身不需亦不會對六塵加以了別，故阿賴耶識不與六塵相應、不於六塵中起見聞覺知、恆不作主而恆以了知眾生心行之本覺，隨順於意根之一切作意而有所造作；是故意根實因時時處處都有作意、常不間斷而稱為意，使四種根本煩惱、俱生我執恆時存在；並非意識之一分明瞭分細意識，即可稱為俱生我執習氣熏習之所依而可據以否定意根之存在。

阿賴耶識除了稱為最勝心以外，其自體亦是識體，識即是了別之義；此識能與觸、作意、受、想、思五遍行心所法相應，故此識體自有本覺，由有此本覺而非如同木石完全無知無覺，故能了知七轉識之心行所需而變現六塵及六識心見聞覺知之功能。又阿賴耶識於一切時緣於執受境，緣於不可知之一類器境，此處之所緣境絕非六塵境；若緣六塵境而作了知分別，則必能於六塵有了知之行相，即非無覆無記性，即不能忠實執行因果律。而諸佛世尊及彌勒等菩薩皆說萬法之法體阿賴耶識，

一向不會六入、不觀六入，無見聞覺知事，亦無見聞覺知者；故阿賴耶識緣於非六塵境之器世間、業種、八識種及有根身，因為亦有識別之功能，故能了知其所緣、所執受境（阿賴耶識之了知內容，相對於六識而言乃是不可知者，所緣不同故。而地上菩薩因為發起種智的緣故，以種智而能少分多分了知乃至佛地能全分了知），而使一切器世間及有情世間皆能依於因果律而運行不差。

阿賴耶識之「識」相—其識別功能之行相—是親證阿賴耶識心體密意者之智慧境界，乃至是佛地一切種智圓滿之內涵，正是諸地菩薩所應修學之無生法忍內涵，故說阿賴耶識是本識，是入胎識，是凡夫結生相續之根本識，皆因其識之功德而稱名。意識隨其有無見道或修道功德，僅能緣於意根所受之法塵境，而於所緣分別了知即呈現於見聞覺知之法相中，無有絲毫堪能執行阿賴耶識功德之能力，故永遠不可能成為本識或入胎造色之識，不可能取代阿賴耶識。故若以意識而欲解釋心、意、識，乃是二乘聲聞法中之方便說而非第一義諦中的真實義；是以推崇六識論而否定實有阿賴耶識及意根之應成派中觀者，永遠會有諸多責難、質疑與過失；於實證者面前永遠不能使自宗法義圓滿，只能如宗喀巴以其愚鈍不知所以然之微劣所能而強詞奪理了。

第六章 應成派中觀以意識性取代般若無自性性

月稱、宗喀巴等擅長以無自性性一名，組織諸多般若經中之文字，使人誤信彼等所說實為大乘般若佛法，而實際上彼等卻是極度非毀般若法體阿賴耶識，否定能默容一切法之意根，

認取虛妄無實之意識為不可摧破之本住法，以有生有滅之意識取代般若經中所說的不生不滅的第八識—非心心、無心相心、無住心、不念心—作為大乘佛法修證之標的，正墮於識蘊我見之中，方能與雙身法的樂空不二意識境界相應；應成派以這樣的我見邪見及識陰境界作基礎，將藉眾緣方能現起之意識見聞覺知分別性，以緣生性空而諸法皆無自體性之意識不自在性，解釋唯識般若種智之三性與三無性，並含糊籠統地到處運用無自性性之名相，於近千年來如是籠罩顯教各宗各派。但三性是八識心王所有，並非意識自身獨能擁有；而三無性是實證第八識以後，轉依第八識自身的立場來現觀三性時，證實第八識自身不覺不知三自性，解脫於一切法，是故從來不返觀七識心王及自己是否有此三性，故名三無性；菩薩轉依於此而得成佛、究竟解脫，非二乘聖人所知。但月稱、宗喀巴卻完全以意識境界來取代阿賴耶識，完全悖離佛法修證而成為妄想所得的戲論；故其所有主張、立論，不能使人解脫，非中觀、非般若、非佛法所探求的法界真相。彼等處處以意識取代八識心王的成佛之道，其事實已於前面數章中披露，如今於般若無自性性之真實義亦應如理闡述辨正，以揭示其假冒佛法之面向於無餘。（待續）



邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛
《破魔金剛箭雨論》之邪說

—— 陸正元老師 ——

(連載三十一)

第一節 三界唯心，萬法唯識

第一目 八萬四千法門皆匯歸如來藏

多識喇嘛說：

大乘小乘，三乘一乘，中觀唯識，有性無性，都是佛陀對機方便之說，如良醫治病，辨證施治，對症下藥。世上沒有能治萬病的一味藥，佛法中也沒有適合一切根基的一種法。佛說三乘、一乘，演八萬四千法，是讓一切眾生有所依存，各隨其緣，各取其道，終歸一地。條條道路通羅馬，一切向善之道，皆是佛陀之道。有多少不同心態的眾生，就會有多少種佛法。這才符合佛的大方便智慧，是超勝一切外道之處。

佛法並非只符合一類眾生的“八識說”羊腸小徑。只拿一門一法的尺度，左右衡量，定其“是法”、“非法”，實屬無知的違法和謗法之舉。蕭氏父子若管窺鼻¹測海天佛法，並任意歪曲，大造心口惡業，其終極歸宿惟有

¹ 此字是錯別字。

阿鼻地獄一處，真是愚不可救。²

多識喇嘛此言差矣！因為 佛陀演說八萬四千法門，或者譬喻條條大路通羅馬，這些都是有前提的；因為八萬四千法門都是趣向成佛之道，條條大路通羅馬都是朝向羅馬。結果多識喇嘛根本沒有弄清楚這個前提，卻信誓旦旦的說八萬四千法門都可以成佛，但事實上，佛說的八萬四千法門中，就是沒有六識論的常見外道法門；因為六識論是常見外道的邪見，佛陀所說都是八識論的正見。因為 佛陀演說八萬四千法門的目標就是成就佛道，然而成就佛道就是要靠實證第八識如來藏，悟後轉依第八識如來藏而行菩薩行，這樣修學三大無量數劫，最後才能成究竟佛。不管八萬四千法門的哪一種法門，全部都是以八識論的基礎在說有八萬四千法門。若是以為六識論的外道見可以修行成佛，那是妄想邪見；因為六識論不是八萬四千法門之中所攝，而是常見外道成就世世輪迴之法所攝，是違背成佛之道的旨趣。如同世間人說條條大路通羅馬，這是說每一條路的方向與目的是朝向羅馬，不是一切路都通羅馬，如果方向弄錯就不可能通羅馬。

佛法之中也是一樣的情形，不是連造作惡法都可以成佛，多識喇嘛根本就是誤會八萬四千法門的前提。如今再舉一世間譬喻來說明，讓多識喇嘛瞭解自己的錯誤，例如今天要深入地心去，不管是從地球的哪個地方往下挖而深入，都是可以到

² 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005年11月初版一刷，頁124。

達地心之處，因為目標一致故；雖然從不同的地表來深入，但是方向沒有誤差，最後還是可以成就這個事業。但是愚癡人卻執言取義，誤解每個地方挖下去都可以到地心的意思，這個愚癡人卻是往虛空去求，因為方向都弄錯了，這種愚癡人是永遠都不可能挖到地心處。然而這類愚癡人的行為，就如同多識喇嘛等六識論者一般的愚癡，弄錯方向還自以為是，真是可悲、可憐憫者。

我們再從另外一個層面來說，其實真如、如來藏本不生滅而能出生萬法，世尊於般若經中並非未說，只是多識喇嘛無識，所以不知。前已舉證《大般若波羅蜜多經》卷 569，世尊開示云：【天王當知，真如名為無異、無變、無生、無諍，自性真實，以無諍故說名真如。如實知見諸法不生，諸法雖生、真如不動，真如雖生諸法，而真如不生，是名法身。】

二如《大般若波羅蜜多經》卷 363：【如是善現！菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，應信諸法皆「如」變化。】

三如《大般若波羅蜜多經》卷 532：【佛告善現：「如是！如是！色等五蘊，廣說乃至有為、無為，一切皆『如』所變化事。」】

如多識喇嘛所說，佛法縱有八萬四千法門，終歸一地，但這一地卻是勝義諦³，亦即是真如、如來藏、第八識，以萬法皆是第八識如來藏所生顯之法，故最後一句說：「一切皆」是

³《大方廣佛華嚴經》卷 12：【譬如八萬四千法門，終歸勝義。】(CBETA, T10, no. 293, p. 716, c5-6)

「如所變化」出來的「事」。但以眾生無量劫來之熏修，因為眾生的根器、種性皆不同，必然是要視個人的層次次第而修而學。首先要能持守五戒保得人身，次修十善業道修除粗重業習，累積足以生天之福德，具足人天善法後，方可談得上修學二乘解脫道：如實了知斷除虛妄蘊處界我之二乘涅槃是寂靜、清涼、真實，能經由觀行證知意識等蘊處界法虛妄無我，斷除我見、疑見、戒禁取見等三縛結，得證二乘初果後，漸次薄貪瞋癡、斷五下分結、五上分結，成就阿羅漢果。

菩薩經由一劫乃至萬劫之熏習滿足十信位，而能欣求大乘佛菩提道，願迴小向大，進入十住位開始修學菩薩六度，求證般若波羅蜜；於七住位實證第八識如來藏，如是真見道得根本無分別智之後，則於蘊處界一切世間法相之中修學相見道位應修之後得無分別智；若能修除凡夫性——捨離五蓋及異生性，發起聖性，並於初迴向位之努力摧邪顯正，及十迴向位之勇發十無盡願，熏修道種智而證初地無生法忍，即成初地之入地心，一世得超第一無量數劫；此乃菩薩修道之正途。

若是貪瞋等五蓋深重，假借以「欲為道行為」的藉口來修行⁴，則人天善法之基礎都尚未具足，二乘法則更尚無資格入門，是完全不懂得佛法的門外漢，這類愚癡人卻高推喇嘛教所修之凡夫錯誤想像的中觀應成派為最高深的佛

⁴ 多識仁波切著《破魔金剛箭雨論》239頁：【佛教無論顯密，淨化心靈是終極目標。但在淨化的手段上有小乘的絕對禁欲行、菩薩乘的非禁非縱五欲行、無上密的以欲為道行為等，視眾生的根器而定，並非一成不變。】

法⁵，說喇嘛教貪欲之法更高於佛教⁶。如是作為顯然不懼造作誹謗三寶、大妄語業等地獄長劫苦果之愚癡人，另又破謗無如來藏或謗其為方便說，已成捨一切善根之一闡提。⁷ 然若細推多識喇嘛等一切喇嘛堅決主張意識為一切法之根源，目的其實是想保護其樂空雙運的色陰、識陰境界，以免被質疑全與佛法三乘菩提的實證與聖教相違，可謂司馬昭之心。若意識或六識境界如 佛陀在三乘經典中所破斥的那樣被所有人知道了，那麼多識喇嘛所推崇的雙身法在佛教中就沒有立足點了，無怪乎多識喇嘛要跟隨宗喀巴極力主張意識常住，也同時主張意識是宇宙萬有的起源。但意識出生之前，宇宙萬有早就存在了，人身與意根、六塵等也早就先於意識而存在著了，多識喇嘛怎能反過來主張意識出生了色身……等法？只能說多識喇嘛是無理狡辯者。

多識喇嘛又說：「在大乘佛教中，承認“五種性”即菩薩種性、聲聞種性、辟支佛種性、不定種性、無性種（一闡提）的是法相唯識宗，而承認“眾生皆有佛性”的是中觀宗。

⁵ 達賴喇嘛著《心與夢的解析》124 頁：【佛教的思潮主要有四派，我們認為最高深的一派是中觀應成派。】大是文化，2008 年 9 月 2 日初版。

⁶ 達賴喇嘛著《藏傳佛教世界》90 頁：【密乘的修行必須對於前述顯教系統有關成道的基本教義有了完整的基礎以後才可以進行。】立緒文化，1998 年 6 月初版二刷。

⁷ 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 1：【一闡提有二種：一者捨一切善根，及於無始眾生發願。云何捨一切善根？謂謗菩薩藏，及作惡言：『此非隨順修多羅、毘尼、解脫之說。』捨一切善根故，不般涅槃。】(CBETA, T16, no. 670, p. 487, b20-23)

蕭平實之類不懂佛法，才把“佛性論”和“一闡提”之說混在一起，不分是非。但只要有一個“一闡提”，“一切眾生皆有佛性”的“佛性論”就不能成立。」⁸

吾人可由《楞嚴經》卷4經文來判定多識的說法正確與否：

阿難白佛言：「世尊！如佛說言：『因地覺心欲求常住，要與果位名目相應。』世尊！如果位中菩提、涅槃、真如、佛性、菴摩羅識、空如來藏、大圓鏡智，是七種名稱謂雖別，清淨圓滿體性堅凝，如金剛王常住不壞。」

可知佛果中的真如、佛性等名，即是因地中之如來藏，性如金剛常住不壞故。藏密所信受之應成派中觀，既否定有常住不壞之如來藏，故彼等雖口說承認「眾生皆有佛性」，其實已成無意義語，其所說之佛性皆是依因緣生滅之意識想像建立故，全皆墮入識陰六識的覺知性中故，並非如第八識如來藏本自清淨圓滿、常住不壞的本覺性，此類六識論的應成派中觀全都落入識陰的生滅虛妄自性中，同於自性見外道，何佛性之有？

再者，有些下劣眾生雖亦本自具有清淨圓滿、常住不壞之如來藏，但因今生或過去世受惡知識之邪教導故，堅執「無如來藏」之大邪見不肯放捨，堅持有生必滅的意識為常住心，熏習成就常見外道的染污種子，攝藏於自己的清淨第八識如來藏中，自造長劫地獄之苦果；在三惡道中受苦無量劫以後，好不容易再次回到人間有機會修學佛法時，舊有惡見種子不滅，仍舊不

⁸ 《破魔金剛箭雨論》，頁306～307。

信有如來藏而再三誹謗，不免繼續淪墜而反復領受三塗惡報。

如 彌勒菩薩於《瑜伽師地論》卷 67 中如是開示：

「云何而有畢竟無般涅槃法耶？」應誨彼言：「汝何所欲？諸有情類種種界性、無量界性，下劣界性、勝妙界性，為有耶？為無耶？若言有者，無有畢竟無般涅槃法補特伽羅不應道理；若言無者，經言諸有情類有種種界性乃至勝妙界性不應道理。」

佛陀亦云：【自性清淨心而有染污，難可了知。】⁹ 這本就是已證悟第八識如來藏而有般若波羅蜜之菩薩智慧境界，然而誹撥第八識如來藏的人，佛陀在《楞伽經》指斥為一闍提人，他們第八識及佛性雖然自性清淨，但是這類人第八識心中卻藏有此染污的謗法種子，過往無量世於地獄受報完，回到人間時仍然不改其性，因此繼續造作這些謗法之業行；只要這些謗法的下劣種子不除，謗法的行為不改，這個一闍提人就永遠無法成佛。因為謗法的種子與成就佛道乃是相違因故，當這類人開口將第八識謗為不存在時，善根立刻永斷，故名斷善根者，佛陀在《楞伽經》曾經如是開示；而此謗法惡業惡習轉易清淨的時劫極其久遠，不可計數，故名一闍提人。所以眾生皆有真如佛性之「佛性論」，和斷善根「一闍提」人之如來藏中含藏有「不信有如來藏」的下劣種子，此二種說法並無衝突，只是凡夫外道二乘人難以思議而已。

⁹ 《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》卷 1：【自性清淨心而有染污，難可了知。】(CBETA, T12, no. 353, p. 222, c3-4)

既然連斷善根的一闍提人都有自己的如來藏，其餘一切有情身中當然亦有常住不壞的第八識如來藏時時在運作。但是佛法中無論「大乘小乘，三乘一乘，中觀唯識，有性無性」，均以第八識如來藏為根本才能成立：二乘人要以如來藏獨存之無餘涅槃為修學標的，大乘法無論中觀、唯識，成就佛菩提道更皆是以實證如來藏為根本、為首要。縱然有八萬四千法門，也都是依於如來藏而有，也都離不開如來藏的運作；所以以八識論為基礎的八萬四千法門之行者，都有機會實證如來藏，法界中唯有如來藏是本來常住不壞、非因緣生法故；證悟真實之第八識如來藏心，方能出生佛法智慧的見地；故說為「終歸一地」，條條大路皆通於「如來藏」，唯有如來藏能貫通世出世間一切法故，「這才符合佛的大方便智慧，是超勝一切外道之處」。就譬如說想要飛到太陽，容有八萬四千條路徑，但是如果一直往背離太陽的方向飛，則只會離太陽越來越遠，是永遠無法到達太陽的。

但絕不可如多識喇嘛所說的六識論即是成佛之道，雖然「一切向善之道，皆是佛陀之道。有多少不同心態的眾生，就會有多少種佛法」，但是這個前提卻是以法界實相心的實證為基礎的八識論才能實證，因此應該依於佛說：惟證悟第八識如來藏而發起般若波羅蜜，方是一切善法之母，亦是成就佛道的根本。如《大般若波羅蜜多經》卷 404：

此般若波羅蜜多是一切善法之母，能生五波羅蜜多及五眼等諸功德故。舍利子！若菩薩摩訶薩欲得清淨五眼，當學般若波羅蜜多；若菩薩摩訶薩欲得阿耨多羅三藐三

菩提，當學如是清淨五眼。舍利子！若菩薩摩訶薩能學如是清淨五眼，定得阿耨多羅三藐三菩提。

惟有符合如來藏正理者所說方是正法、正道，才能讓佛子依之成就佛道，不符合如來藏正理者則是邪法、邪道。如多識喇嘛等喇嘛教諸師，都是以六識論邪見為基礎，向來都是教人貪著世間欲樂，每天努力沈浸於雙身法的淫慾中，只會讓眾生繼續輪轉生死，甚而造下誹謗三寶、謗菩薩藏之重罪。此惡法業種收藏於有情之如來藏中，於因緣成熟時，必定要自受苦果。如此殘害眾生慧命，令其造惡業受苦者，絕對非是佛法，而是魔所說法，《楞嚴經》中 佛陀早就破斥過了。有智者當依止真正的善知識，切莫依止惡知識；末法時代群魔亂舞，多現慈眉善目相，但卻常是披著羊皮的狼，欲遮障有情出離欲界故。

所以依於如來藏而有的八識論，所說的是：如來藏即是第八識阿賴耶識，又名異熟識、阿陀那識，是恆而不審的真心（《楞伽經》中又稱為真識），能出生恆審思量之第七末那識（又稱現識）及審而不恆的前六識（又稱分別事識，含意識在內），第七識與前六識合稱七轉識，是為妄心，是真心如來藏所出生之虛妄法故。故 佛陀於《楞伽阿跋多羅寶經》卷 1 中說：**【略說有三種識，廣說有八相，何等為三？謂真識、現識及分別事識。】**

（欲知其真實義涵，請參閱平實導師所著《楞伽經詳解》）

故由如來藏一心所生之八識心王，是世間有為法的根本，世親菩薩於《大乘百法明門論》卷 1 中說為「一切世間之最勝法故」。故「八識說」絕非多識喇嘛所說的「只符合一類眾

生的羊腸小徑」，而是成佛之道的唯一坦途，而「八識論、八識說」正是八萬四千佛法行門的根本。斫斷此根本，則佛法之大樹必然傾倒、枯萎，則如喇嘛教的一切喇嘛們一樣誤會佛法而修證無期矣！

第二目 不可以如藏密自己信自己的，更不可以學什麼《論》就順應什麼觀點

多識喇嘛說：

若就阿賴耶識而言，那僅僅是唯識派一家之言，在佛教四大學派中，小乘毗婆沙、經部及大乘中觀宗只承認六識，不承認虛構的阿賴耶識。承認阿賴耶識的唯識家有他的經典理論根據，不承認阿賴耶識的也有他的經典和理論根據，並非憑空捏造。自己信自己的，井水不犯河水。從來佛教各派，講什麼經論，就按什麼觀點解釋，不是用自己的一個標準衡量一切教派和一切經論的是非對錯。¹⁰

多識喇嘛又說：

各派都有各自的主信仰，中觀派堅信中觀見是最究竟的，這種觀點也有經典和理論的根據；唯識家認為唯識觀是正確的，也有他立論的經典理論根據。各信其說，所以佛教四家學說在藏地才能並存。¹¹

又說：

¹⁰ 《破魔金剛箭雨論》，頁 96～97。

¹¹ 同上註，頁 99～100。

我們並不要求唯識宗承認這種觀點，我們用自己的經典理論體系，自己的智慧認識真理。我們不需要別人強加的任何真理，包括唯識之理。信唯識的可以走你的陽光道，即使是獨木橋我們也要走自己的路。但我們不認為成佛之道只有一條，而更不認為那一條道路就是“唯識之道”。佛法的方便廣大無邊，有多少眾生，就有多少成佛之道。蕭平實應該選擇好自己的道路，我們走什麼道路我們自己會選擇，不需要遊浪街頭的小狗來逮我家的耗子。¹²

從上面所舉多識喇嘛的錯誤說法，我們先舉 平實導師於《宗通與說通》一書中第 364 頁〈佛教不應分宗立派——全面修證的佛法〉一節如是誠懇呼籲：

如第七章中各宗地位略判，可知分宗分派之不當；以不當之分宗立派於先，而崇己貶他於後，殊屬無智。一切學人修學佛法，當依真善知識建立佛法修道次第之全盤概念，了知佛道之概略內涵及修學次第，而後依之修學，方屬正辦。不應由於世俗表相之法脈傳承，自命為某宗某派之孤臣孽子，以弘揚某宗某派之法、光大某宗某派門庭為志。應當於佛法具全面性之認知，而後一一修證之，繼之以整體佛法之弘揚，不宜再如古時祖師之分宗分派也。

自此而後，真善知識於佛門法教修證弘傳，當綜其成，

¹² 同上註，頁 344。

提綱挈領而函蓋一切佛法，具足佛菩提道及解脫道。亦應次第建立此二道果之見道修道順序，令諸學人於解脫果及佛菩提果之修持，有入手處，能得見道；見道已，復能依進道順序而次第修進，逐步成功，不虛擲光陰、浪費生命。欲如是者，必先求證別教真見道功德——禪宗之明心及與見性。明心及見性已，復入般若宗義，詳研《般若經》及三論；已明心者能起勝解及勝行故。

三論宗之宗義已證已了，則入唯識宗，依所證知之八識心王體性，一一領受五法、三自性、七種性自性、七種第一義及二種無我，便能證得初地道種智，住於初地無生法忍果；由是道種智故，漸能通達十地修道斷惑圓智之理，亦能圓證二乘菩提之解脫果（此依《十地經》戒慧直往菩薩而說），成人天之師，能破佛門內外一切邪見，能建立三乘法義於不敗之地，一切人天外道所不能壞。然欲臻此地步，首須留心戒律，不犯律法；尤以不謗菩薩藏（如來藏法）、不謗大乘勝義僧爲要，以免障道。

然而我們看喇嘛教諸人全無佛法證量，連聲聞初果人斷我見的知見都無，更別說是佛菩提道的開悟見道而明心證得第八識，當然更不懂實相般若的智慧；因此而不知依止 佛陀及已證悟諸大菩薩所說實證佛法的經論，卻緊抓依凡夫六識論邪見而說之應成派中觀思想，自行將佛教區分爲小乘毗婆沙、經部及大乘中觀宗、唯識宗四大學派，竟不知全都是 佛陀前後一貫相續的成佛之道，喇嘛教如此作爲，猶如亂點鴛鴦譜一樣地可笑。從多識喇嘛說：「從來佛教各派，講什麼經論，就按

什麼觀點解釋，不是用自己的一個標準衡量一切教派和一切經論的是非對錯。」即可知喇嘛教這些自稱為佛教徒者，並無慧力貫通佛法，也無能力簡別各宗各派正確說法的真義，或外道、各宗派中未悟祖師錯誤說法的差別，亦不知一切法皆由如來藏所生，一心想要維持其「宇宙萬物均屬意識的顯現」的邪見；而第八識雖含藏無量功德性用，雖能如鏡現出六塵相，卻從來安處寂靜涅槃，不會有過對六塵相的見聞覺知；然而喇嘛教（藏傳佛教）諸活佛喇嘛，執取六識論而認定意識常住的邪見永不捨棄，對於現象界及實相界諸法仍然愚癡無智之故，此類活佛喇嘛們專在虛妄事相上用心而追求雙身法的淫樂，將體系完整、博大精深之佛法割裂得支離破碎，猶如瞎子摸象般地堅持己見，妄說「**中觀派堅信中觀見是最究竟的**」，專取各派中未悟凡夫之說法來相互攻詰；爭執到最後，僵持不下，卻又各自劃清勢力範圍，主張可以各說各話，因此多識喇嘛主張：「**自己信自己的，井水不犯河水。**」這是世俗凡夫和稀泥的鄉愿愚癡行，是在互相矛盾而又無法解決現有矛盾的情況下所作的虛詞。雖然這類說法無法誤導有智者，但是仍有許多初機學人會被這類似是而非的鄉愿說法誤導，一切外道、凡夫就不免自己信自己的邪見不捨，因此繼續信受無明邪見而造作謗法的惡行，永遠無法實證解脫及實證真如。有智理性者應該檢討自己的無明所在，轉而信受正法、信受正理、信受佛世尊的聖教，不是一味愚癡地主張「自己信自己的，井水不犯河水」。

再者，多識喇嘛口口聲聲說「自己信自己的，井水不犯河水」，但是他自己卻用誣謗的方式來誹謗正法、誹謗賢聖，

自己正是「井水侵犯河水」的行為。而且喇嘛教教義的六識論及雙身法，明明是印度婆羅門教性力派的性愛外道法，卻假冒佛教名義及竊取佛教名相而作曲解，號稱「藏傳佛教」而仿冒佛教，號稱「修無上瑜伽雙身法的性愛遍身快樂可以即身成佛」，此類外道邪見的井水千年來侵犯佛教正法的河水，就這樣「井水侵犯河水」而誤導眾生一千餘年，正是多識喇嘛這類外道者的行為；如今還大言不慚地主張「井水不犯河水」，忝不知恥地自語相違；藏傳佛教仿冒了佛教卻不尊重被他們仿冒的佛教，反而極力貶抑佛教說佛教不如他們，也極力貶抑釋迦牟尼佛而高推仿冒的藏傳佛教假佛，卻要求正統佛教不要評論藏傳假佛教的仿冒行為及貶抑佛教教主的惡行，理性有智者見此也只能無奈地哂笑。

多識喇嘛又辯稱說：「不是用自己的一個標準衡量一切教派和一切經論的是非對錯」，但是其實多識喇嘛以及所有喇嘛教諸師，完全「**用自己一個凡夫外道自訂的標準去衡量一切教派和一切經論的是非對錯**」，這類用六識論外道見來誤導眾生，用不懂人倫的欲界畜生法、地獄法的無上瑜伽雙身法來迷惑眾生；這些邪見及邪教導，不但讓有心學佛的初機弟子無所適從，更令其被誤導而錯修混入佛門中的喇嘛外道法，可說是完全無益自他，只能說喇嘛活佛等都是披著佛法外衣，求取世間名利之凡夫外道，哪裡是在修學佛法呢？當心來世大有殃在！

再者，用「一個標準衡量一切教派和經論的是非對錯」並不是問題核心所在，問題核心是這個標準是否符合法界事實的真相，如果符合法界事實的真相，當然只有一個標準；如果

不合法界事實的真相，就算有千萬億個標準，也都是不能成爲真正的標準，只能籠罩初機學人及不具信的眾生，所以多識喇嘛根本不知道問題癥結而亂說一通。真正的佛法，全部都是依於一切法的所依—法界的實相—這個唯一的標準來建立；也就是說，第八識如來藏在因地就已經是真實如如且本來清淨，乃至到了究竟佛地的諸佛，祂們的第八無垢識也是真實如如且本來清淨，這已顯示佛教正法實修所應證者，是一切萬法皆由此唯一標準的法界實相心而生顯，因爲法界實相中的事實真理乃是唯一標準。但是喇嘛教及諸外道所說的標準，全部都不合法界事實，當正統佛教的實證者出來演說正法的真實義，同時對滲入佛教中的外道法加以區別時，顯示喇嘛教的一切修行都與佛法無關；此時喇嘛教恐懼因此失去名聞與利養，於是喇嘛們彼此之間只能用和稀泥的鄉愿方式來說「自己信自己的，井水不犯河水」，完全不管藏傳的仿冒佛教所說、所修、所證是否合法界實相的事實，所以多識喇嘛乃是繼承喇嘛教歷代祖師六識論的性力派邪說，這類說法乃是邪師籠罩眾生的一貫說法，因爲不堪檢驗的緣故。

多識喇嘛說：「佛教思想從來是容納百川的大海，各種思想兼收並蓄，使適合一切眾生的根機和需求。這才是佛教的大方便，也是佛教思想海闊天空的主要標誌。」¹³ 從文字表面讀之，看似符合佛法內涵如同大海容納百川，因此各類根器的有情全部攝受。但是一切佛法正理，全部都是導向正確的義理，趣向成佛之道，並不是如同藏傳佛教（喇嘛教）的邪見教

¹³ 《破魔金剛箭雨論》，頁 101。

導眾生亂倫而戕害眾生下墮；這類六識論及雙身法邪見，根本就是違背成佛之道的正理，六識論及雙身法只會讓眾生繼續輪墮三塗，因此違背成佛之道。所以多識喇嘛根本就不知道「大海容納百川」這個譬喻的正理，只是會鸚鵡學語的胡亂湊合著用。

然而，多識喇嘛又說：「密宗無論是氣脈的修證或者其他修證都屬一種修行範圍，而無論唯識見和中觀都是屬於見解的範圍，這是完全不同的兩個概念範疇，沒有可比性。」¹⁴

由此處的說法可知，多識喇嘛等藏密諸師確實是不懂佛法，將只修氣脈等三界有為有漏的虛妄生滅法外道法，修到他們所謂的成就時，依然不能進入佛法中；然而多識喇嘛卻誑說之為佛教的大方便，卻是自露本質是外道之狐狸尾巴。因為從佛菩提道的真正內涵可以檢驗而證實「密宗無論是氣脈的修證或者其他修證」都屬外道的「修行範圍」，密宗裡的氣脈修證與其他觀想……等種種施設法的修證，全都與佛法的修行無關，只是套上佛法的名詞來籠罩不知情的人，多識喇嘛也一樣被密宗祖師籠罩而不自知；也因為佛法絕對不是思想或是見解、理論，而是依於實證法界究竟真理——第八識如來藏，因為親證現觀第八識如來藏而出生般若智慧，並依之而隨眾生根器來方便善巧度化有情，將之迴向成就佛道。但是這些應器而有的方便善巧，全部都不違背法界的正理而建立，全部都依實證一切法的所依而實踐，全部都符合般若波羅蜜多而有，如《大般若波羅蜜多經》卷3：

¹⁴ 同上註，頁334。

若菩薩摩訶薩欲行少分布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若，為諸有情方便善巧，迴向無上正等菩提，便得無量無邊功德，應學般若波羅蜜多。

而般若波羅蜜多的智慧生起，卻一定要因實證第八識如來藏才能生起；因為 佛陀在般若諸經中說的實相般若，全依第八識如來藏的眞如法性而說的，乃至濃縮為《心經》時更名之為專講眞實「心」的經典。但在喇嘛教中，卻是將此深妙佛法當作世間學問、思想、見解來研究，從來不肯實修，從來不肯設法加以實證；而喇嘛教對此加以研究之後仍然錯解，乃至因為無法實證就加以推翻，大力誹謗實相法界中的正理而不得不貶抑正統佛教及 釋迦牟尼佛；證明喇嘛教不僅誤會佛法，根本就沒有實證解脫及佛道；卻去修證與佛法完全無關的氣脈、樂空雙運等法，騙人說是可以使人成佛。這樣的修氣脈明點的雙身法，根本就是「修輪迴、行惡行」的欲界低下的惡法，這明明就是昭告天下：喇嘛教是掛羊頭、賣狗肉的宗教，與佛法之修證完全無關，卻假冒佛法，在佛教中吸取大量資源，用來壯大外道法、破壞佛法，有智佛子皆當與之劃清界限。(待續)



真假沙門

—依佛聖教闡釋佛教僧寶之

定義

蔡正禮老師

(連載十一)

該文缺稿

編案：作者近來很忙，尚無時間繼續執筆完稿，俟將來有閒完稿時繼續刊登。



見性與看話頭

黃正偉老師

(連載十)

第六目 再說禪宗的話頭、看話頭、參話頭

在中國禪宗裡，看話頭是很重要的功夫；如果沒有學會看話頭的功夫，竟說他也在參禪，大多是自欺欺人的話。懂得話頭的意思是很重要的，知道話頭的意思以後，才會懂得怎樣看住話頭、照顧話頭。看話頭、照顧話頭時間久了以後，自然會漸漸生起參禪的疑情，才是已經真正進入禪門參禪的禪宗學人。如果連看話頭的功夫都沒有，還在教人參禪，都只是在耽誤大家的法身慧命；他自己都還沒有入門，怎能教人入門？當然更不可能幫人證悟禪宗的禪。因此說，看話頭的功夫是禪宗的入門方法，古時祖師施設話頭給徒弟們看，教導徒弟們要照顧話頭不能失去，就是要使徒弟們整天都把心住在話頭上面；在話頭上面住久了，只要福德夠了，也因為學習正確的般若而有開悟明心的正知正見（就是知道有一個第八識心如來藏要找出來），疑情就會慢慢開始生起來，就會自然

演變為參話頭的情況。就算整天在出坡¹、作功課時，心中都沒有妄想雜念，也都沒有所看那一句話頭的語言文字出現，卻都住在那句話頭中。當有一天他開悟的因緣成熟了，就會突然悟到自己的第八識如來藏。

所以祖師施設看話頭的功夫，真的能夠廣利行人，因為很容易就可以開悟。而近代人對於話頭大多是不懂或者誤會的，連大法師們都不會看話頭，又不肯承認或不知道禪宗開悟時所悟的就是第八識如來藏，禪宗的心法當然就全面失傳了。近代復興中國禪宗的人就是平實導師，他創立正覺同修會弘法，把禪宗的法講出來，從建立看話頭的功夫，到開悟明心時究竟是要悟什麼心；見性時，是怎樣眼見佛性，乃至見性時是應該眼見所有眾生的佛性；求見佛性時，應該要怎樣去修集應有的福德，而且是與見性相應的福德，不是從世間法中修來的世間福德。這樣一一教導，使大眾具備了這些條件以後，再引導出來，才能夠眼見佛性。因此，近代講禪宗的功夫與知見，講得最多的就是正覺同修會。因為這些都是中國禪宗裡真正開悟時應有的先決條件，如果沒弄清楚，就不可能與開悟明心或眼見佛性的實證相應；因此還要在這裡重新叮嚀讀者，讓大家確實理解話頭等內容。所謂話頭即是一句話之前頭，一個念之前頭。譬如說「念佛是誰？」是一句話。這句話在心裡出現，或口說出來即已成過去了，便是話尾。所以話頭是此句話在心裡沒有念出來之前，叫作話頭。因此當一個人想作什麼事情之前，心裡起思惟之語言文字，這個心中之語言文字，叫作話，

¹ 在室外工作、除草、培土、種菜。

叫作念，這些話之前頭謂之話頭。不管是講出口或者未講出口，都是一句話，都是話尾。念之前頭，叫作念頭，一個念頭相續不斷，就是話頭。例如 大勢至菩薩念佛圓通法門所說的淨念相繼，是一念相續，也是一個話頭，念佛念到沒有名相、聲相、形像，那個憶佛之念就是話頭。所以無相念佛本身亦是一個話頭。當我們無相念佛或看話頭時，是與世俗生活中的妄念同時存在的，是兩個念並行，非是一念不生。

平實導師說：

話頭，我們把它粗略的分爲兩類。第一類它是從真心而入的話頭。譬如說「念佛是誰？參禪是誰？打坐是誰？吃飯是誰？屙屎是誰？經行是誰？走路是誰？看東西是誰？拖著死屍走來走去是誰？」這一類都是話頭。話頭主要在這個「誰」上面。

所謂話頭是什麼？話頭就是話的前頭，「憶佛念」之前頭。我們憶一尊佛，心中未生起憶佛念之前叫話頭，心中生起憶佛念則是話尾了。我們講「拖死屍走來走去的是誰？」這是一句話，或者「念佛是誰？」這是一句話。這一句話還沒升起來之前，就是話的前頭。這句話在我們嘴巴出現，然後過去了；或者在我們心裡面出現，然後過去了，那就成爲話尾，因爲已經過去了。那就是說我們心裡升起一個念：「參禪的是誰？」心裡這句話一出現，那就是話尾了。我們心裡面這句話還沒升起來之前，對一般人來講稱之爲念的前頭。所以念的前頭就是話頭；因此話頭就是在一念未生之前。一念已生便是話

尾，這是對一般人來講一念未生之前叫話頭。而對於一個會看話頭的人，這個境界其實是一念相續而不是一念不生。因為這「參禪是誰？」「拖死屍的是誰？」它這個意思很清楚的留在我們心裡面，在這句話還沒出現之前，心裡面就牢牢的看見它。所以是一念相續，而不是一念不生。這是話頭。

第二類的話頭，一旦悟了，佛性就現前了。譬如說：「千山鳥飛絕」，「風暖鳥聲碎」，「日高花影重」，「人老病生」，「三日風、五日雨」，「眼前燈色明」，「庭園桂花香」。這一些話頭，若是開悟了，佛性就現前了。這是另一種話頭，所以說，話頭有兩類。²

但是在正式進入看話頭階段之前，末學想要重新再請大家更深入瞭解定力與話頭之間的關係，才不會在剛剛修得很粗淺的定力時，就想要開始參究佛性的內容，想要求見佛性，免得耽誤了這一世眼見佛性的因緣。平實導師開示的意思是說：

所謂的定力，是要隨時隨地與定相應，能夠在動態中長時間都住在一心的狀態，卻不隨定而進定境。所以無相念佛、參話頭、看話頭、參公案，同樣都不能離開定力。既然《圓覺經》告訴我們，沒有障礙的解脫清淨智慧，全部都是要依賴禪定，才能出生。所以禪定指的是定力，而不是定境；住在定境中，猶如外道住在四禪八定之中，卻沒有智慧生起而不能得解脫，更不能證

² 摘錄自 平實導師，《禪一悟前與悟後》上冊，正智出版社（台北市），2009年。以下皆同一書。

得佛菩提的智慧，所以學佛人應該修定力而不是修定境。定境可以炫惑別人，但是對三賢位菩薩的解脫及佛法智慧幫不上忙。

修定須要有善巧方便，要善知轉折，能分別定境與定力，知道什麼樣的情形應取，什麼樣的情形應捨。定力從動中修易得，靜中修不容易得。靜中修來，多是一念不生，而進入定境，到了動中就無定力，就不能看話頭。比較起古人，現代的學佛人慧解強，定力弱；所以有真修實證者皆知想要求見道的話，必須動中於未到地定得自在。這是過來人真實之體驗，可謂一針見血。動中修得的才是一念相續的功夫，在參禪時才派得上用場。

這個清淨的念在動中和我們在飲食、穿衣做事時的那一些念並行，而沒有妨礙。在一切境界和因緣上面，這個話的前頭，始終不消失，不消滅。在念佛門稱之為「淨念相繼」，在禪門裡謂「騎聲蓋色」，我們也可以說「穿聲透色」。這是二個念並行，所以我們強調：「無相念佛與參禪都應該是二個念並行而不違背。如果不能作到這個地步，那麼動中就無法無相念佛，也沒辦法參禪。」必須要身心能在一切音聲形色中穿梭來去，而不妨礙看話頭，有這個動中功夫，才好參禪。

觀照心念妄想，是修定伏煩惱，不是修禪。數息七不是禪七，是修定七。不會看話頭、思惟觀，而在心中自問自答，用言語在心中思惟的是弄識神。這些都是非因計因。鍋子裡面煮的東西，要想成為飯，它必須是米，米

是飯的因。鍋子裡面放的是砂子，要煮成飯，永遠不可得，因為砂子不是飯的因。所以「思惟觀」是疑情伴隨著話頭相繼不斷。要能在一切境界因緣上面，不須語言文字，就能思惟及分別，這一種思惟分別之一念相續不斷，非一念不生，這才是禪法。如一念不生就會落入澄澄湛湛之中，那是一種定的境界，不是參禪。

有人說：「排除妄想，自己在心裡面用語言來思惟，來問『參禪是誰』就可以了，何必要修思惟觀的功夫呢？」這就表示他的定力不夠，心仍然很粗糙。明心與見性，都是心地之中極為微細的事情，如果沒有定力就不可得。

《大般涅槃經》卷 13 云：「夫正定者真實是道，非不正定而是道也，若入正定乃能思惟五陰生滅，非不入定能思惟也。」要思惟五陰生滅，尚且須入於定中思惟，何況明心見性這種更微細的事情呢？所以如果不修思惟觀之功夫，而修一念不生之功夫，那麼在動中就失去了定力，在靜中就會進入邪定——所謂未到地定的定境，在定中暗無覺知。善知識雖然在動中和靜中對這個人施設各種機鋒，廣設各種方便，也沒有用處。因為他在靜中入定，暗無覺知；機鋒、講話，對他都沒有用。在動中卻因不能與定力相應，善知識所施機鋒及語言對他一樣不起作用，所以他無法得到善知識的利益。而且善知識的提示引導，或施用機鋒，通常是在動中作用。所以想要修這個，學禪的人必須要動中能夠作思惟觀的功夫，才能受用。功夫，最好先深入無相念佛的法門，那

就容易得到這個功夫。

我們要求參禪的人，須要具備參話頭、思惟觀的功夫，這個目的，主要在定力。如果有這個功夫，即使以語言、文字來參究亦是參禪。譬如禪門之中，師父與弟子間的問答及開示，都透過語言、文字在運作。所以有定力的話，雖然用語言文字，也是參禪。

如果沒有這個功夫，而聰明伶俐的話，那麼他閱讀了義經典的時候，往往會錯解，以為自己已經悟了；但是他不敢承擔，也不敢承認自己開悟，這不是真實的悟。如果僥倖仍能悟入，也會成為解悟，因為他沒有定力的緣故，不能夠親自體驗。這是一念不生功夫的大缺失。

如果不修動中功夫——一念相續的功夫。將來就沒有緣由見到佛性。所以近年有善知識，在他的書裡，一再強調，必須能夠在動中，維持未到地定的定心，這是真實語，是一念相續的淨念。到這個地步，就能夠作思惟觀的功夫了。如果有人還不具備此功夫，那麼建議他去閱讀《無相念佛》這本書、及《如何契入念佛法門》這本小冊子，去嘗試鍛鍊無相念佛功夫，只要無相念佛功夫練成了，自然而然就會看話頭、參話頭，也會思惟觀的功夫。

定力非常的重要。《大寶積經》卷 57 云：「若人無定心，即無清淨智，不能斷諸漏，是故汝勤修。」因此這個功夫非常重要，既然大家準備要參禪，就要趕快把看話頭、參話頭，思惟觀之功夫鍛鍊起來，接下來參禪的路子，才容易走。不然老是在經教、名相，語言文字上面，

去思惟分析，要想證道，就非常的困難。

平實導師又說：

以定為禪之人，悉皆有志一同，都教弟子們靜坐以求一念不生，求證離念靈知心之意識境界。如此類人，根本未曾破得初參，根本未曾證知自己之本來面目；謂彼所說如是境界者，只是意識心之境界相，未曾觸及第八識如來藏心。覺知心坐至平靜無波時，只是制心一處之禪定境界，猶是意識心，未曾悟得實相心；即使修至澄澄湛湛、猶如凝玉，從實相般若觀之，也只是黑山鬼窟、冷水泡石頭，還須大悟一番，始得親見本來面目，方知中道實相。³

平實導師於上課中曾經開示過：

落入定境的人是無法明心的，也是無法看見佛性的，因為一定會落入未到地定中，成為離念靈知或是暗無覺知，無法探究真心如來藏在何處；或者落入初禪定境中，享受初禪一心不亂及身中的樂觸，不懂得要去尋找真心如來藏，也不懂得要參究佛性。至於證得初禪為什麼會有樂觸？在這裡為大家解釋其中的道理，懂得道理以後，就不會覺得稀奇，才能專心在動中定用功，才能真的參禪而明心或看見佛性。

證得初禪時胸腔中隨時隨地都有樂觸，樂處的發起有手

³ 摘錄自 平實導師著，《入不二門》，佛教正覺同修會（台北市），初版四刷 2007 年 5 月。

掌、胸腔、會陰等不同處。由於初禪定心境界成就，初禪天身發起，你初禪天的天身在你的欲界色身之中出現，初禪的色界天身和欲界肉身和合在一起，兩身的摩擦產生清淨無淫欲的樂觸，因此而有初禪樂的觸覺。如果沒有證得初禪境界，就不會有初禪天身發起；沒有初禪天身，就不會有這個樂觸。可是，當你發起初禪的時候，你不一定看得見這個初禪天身，你也找不到你身中的初禪天身，這是因為你的初禪善根發的境界相不夠好，因為你不是剎那間遍身發起，所以就不能了知初禪天身的狀況。初禪善根的發起，它有兩種，第一種初禪的發起是運運而動的，第二種是突然間遍身發。但不論是哪一種善根發而獲得初禪，都不是參禪時所需要的定力，而是定境；這種靜中修來的定境，不打坐時就會漸漸退失；用這種定境所得的定力來參究佛性，悟得佛性而看見時，也不會很分明，很容易退失的。所以還是應該回到動中定來修學，就是從無相拜佛中修習無相念佛功夫，轉為動中看話頭的功夫，然後轉進參話頭的階段來參禪，是最穩當的方法。

接著還得要消除對於看話頭境界的誤會，平實導師說：看話頭的問題，對各位才是最切身的問題。可是看話頭的方法，有很多道場都在講，但是大部分都說錯了。我們問他說：「你看話頭是怎麼看啊？」他說：「我就是在那邊打坐，打坐的時候我就是這樣問自己啊：『到底打坐的是誰啊？』我這樣一直問下去！這樣叫作看話

頭、參話頭。」好！我請問你：你在心裡面自問自答「打坐的是誰？」這一句話在覺知心裡面出現，然後過去了；過去了以後，你這個覺知心是住在這一句話的前頭？還是話的尾巴？是這句話的尾巴嘛！你這個叫作看話尾、參話尾啦！這叫作照顧話尾，不叫照顧話頭。話頭是一句話的前頭才叫作話頭。但是這個得要有功夫啊！話頭要時時刻刻不斷；我跟你們說話時我也可以看話頭，我跟你們說法時，我也可以無相念佛。廣欽老和尚就是有這個功夫啊！

我一面跟你說話，一面也在念佛啊！你知道嗎？你不知道！這就是無相念佛的好處。那麼你的心要住在那一句話的前頭去看住它，這個看話頭的功夫如果沒有作好，你將來就算是參出來什麼叫佛性？你還是看不見佛性；一定要有這個功夫，要很純熟，參出來時你才能看得見佛性。然後，這種定力退失了以後，你就算是已經看見了佛性，所看見的佛性也會漸漸的模糊消失，最後看不見了。要重新再把動中的定力練回來以後，才能夠再看見佛性。

那麼要鍛鍊這一種功夫，讓自己時時刻刻都住在那一句話的前頭。譬如說：「參禪的是誰？」或者「念佛是誰？」這四個字在心裡面都沒有出現，它還沒有出現時，你就把它看住，讓這一句語言文字出不來，你要看住它，這才叫看話頭嘛！可是看話頭這個功夫，一百個人有九十九個作不到，那要怎麼鍛鍊？有辦法：無相念佛是最好

的辦法。……把無相念佛的功夫作好了，你自然而然就會看話頭；你會看話頭了，你參出佛性是什麼，你就看見佛性了。可是你看見了佛性，仍然不會知道真如在哪裡。真如的參究是在另一個方向，明心與見性，這兩個法的方向是顛倒的，所以要具足修證這個法，非常的困難；要有善知識指導的原因就在這裡，……我們這個法是無爲法，是無境界法；明心完全無境界，眼見佛性有一點兒境界，可是那個境界又不算是三界中的世俗境界，跟一般世俗的法不同。⁴

綜而言之，想要追求開悟明心的人，應該以看話頭的宗門禪方法修行，才是最好的方法，也就是從話頭以及看話頭的境界，先深入去瞭解；然後進行鍛鍊看話頭的功夫，依照鍛鍊話頭的方法與次第，一步一步老實去修練，才能有機會學成看話頭的功夫，然後再進入參究的階段去參禪。這樣才是真正在禪宗裡學禪、參禪，才有機會證悟明心；真正明心以後，再繼續鍛鍊更深的看話頭功夫，並且把見性應該具備的其他條件趕快修集具足，然後再參究佛性的內容，才會有眼見佛性的因緣。

在這裡還要重新再提醒大家，如果真的想要開悟明心，以及悟後真的想要進一步眼見佛性，絕對不要用默照禪的方法修行；因為默照禪的修行法門，一不小心就落入定境中，很難擺脫離念靈知意識境界，連想要斷我見都很困難，當然是沒有機會開悟明心的；想要用這種方法眼見佛性，更不可能。平實導

⁴ 摘錄自 平實導師，《大乘無我觀：悟前與悟後別說》，佛教正覺同修會（台北市），初版八刷 2007 年 11 月。

師曾開示過，想要明心的人，要以看話頭的禪法，在行住坐臥之中參究，最容易開悟，不要每天打坐默照自己有沒有離開妄想雜念。平實導師也以自己這一世雖然在靜坐中悟入的例子來告訴大家：是因為被邪師誤導而每天靜坐求悟，根本就悟不了；後來是捨棄這一世被人誤導的邪見與方法以後，自己在靜坐時離開定境，憑著定力體究而發起往世所修的智慧。因此說，平實導師雖然是在靜坐中悟入的，是在靜坐中眼見佛性，其實是捨棄別人的誤導以後，以自己修成的功夫為基礎，在捨離定境後依定力自己參究出來而明心及眼見佛性的，本質上並不是以靜坐的方法而悟入的。

這樣看來，表面上平實導師自己雖然是在靜坐中悟入的，本質卻完全不是默照禪，所以都不鼓勵大眾靜坐求悟；原因就是靜坐的時候很容易落入定境中，想要開悟是非常困難的。因此，讀者如果不是乘願再來的大菩薩，不可能從靜坐之中參禪而激發出往世所悟的般若種子，這就是平實導師常常開示的法語。因此，末學在這一節中，還是要勸告大家遠離默照禪的方法，還是應該以話頭禪的方法來修學，等到看話頭的功夫成熟以後，再運用參話頭的思惟觀方式來參禪求悟，比較容易開悟明心。求開悟明心時是這樣，進而求開悟見性的重關眼見佛性，道理更是如此。末學誠懇的將自己經歷過的經驗，提供給一切有心想要眼見佛性的佛弟子，請大家參酌、互勉。

（待續）

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載四十二)

第八目 四攝法

《瑜伽師地論》卷 38 說：

如世尊言：菩薩成就四種攝事所攝方便，方名菩薩。復何因緣惟四攝事說名方便？謂諸菩薩略由如是攝事所攝四種方便，於諸有情普能攝受調伏成熟，除此無有若過、若增。何等名為四種方便？一、隨攝方便，二、能攝方便，三、令入方便，四、隨轉方便。若諸菩薩先行布施，當知是名隨攝方便。何以故？先以種種財物布施饒益有情，為欲令彼聽受所說奉教行故。若諸菩薩次行愛語，於彼彼處有愚癡者，為欲除彼所有愚癡令無餘故，令其攝受瞻察正理；如是愛語，當知名為能攝方便。若諸菩薩知彼有情，攝受瞻察正道理已，次行利行拔彼有情出不善處，於其善處勸導調

伏安處建立；如是利行，當知名為令入方便。若諸菩薩如是方便，令諸有情得趣入已，最後與其於正事業同共修行，令彼隨轉；由是因緣，令所化者不作是說：「汝自無有圓滿淨信、圓滿尸羅、圓滿惠捨、圓滿智慧，何賴於善勸導於他，諫誨呵擯與作憶念？」是故菩薩所行第四同事攝事，當知是名隨轉方便。如是菩薩四種方便，若總若別所攝身業語業意業，是名方便所攝三業，於諸有情能正攝受，調伏成熟。

上文聖 彌勒菩薩之開示的白話解釋如下：「就如同世尊所說，菩薩必須具備四種攝受有情的方便善巧，也就是布施、愛語、利行、同事等方便，才能稱為菩薩。以何因緣只說四種方便呢？是說菩薩由此四法，於佛法中可以攝受有情、調伏有情，使有情得以成熟，除此四種方便外無有他法。是哪四種方便呢？

- 一、隨攝方便：爲了讓有情聽受教導，並且能依教奉行，故先以財物布施，讓有情得到現前乃至未來的利益。
- 二、能攝方便：菩薩對有情行布施後，有情於他所處的狀況有愚癡無明時，爲了完全去除他的愚癡無明，以及讓他能夠接受教導觀察思惟正確的道理，就以愛語讓有情感受到菩薩的關懷；譬如彼有情愚癡無信根，菩薩就用愛語除其愚癡，使其瞭解佛法正理，生起信根。這樣的愛語，就是菩薩的能攝方便。
- 三、令入方便：有情於菩薩的愛語攝受下，已能觀察正理而信

受正法，菩薩接著應當行利益有情之行，使其出離不善處不再造作惡業，並勸導有情造善業，安住在善法當中。這樣的利行，就是菩薩的令入方便。

四、隨轉方便：菩薩以利行方便化導有情趣入善淨法已，最後菩薩還必須與有情共處，一起修行，使有情以菩薩言行爲依止，使有情身心隨菩薩而轉，深入正法。

然而，菩薩要使有情身心隨轉，本身必須先行證悟空性心如來藏，得根本無分別智，並轉依如來藏進修後得無分別智，才有般若智慧來攝受有情，才不會讓有情尋得話柄可說，也不會讓有情心生嫌隙之念：『你本身既沒有圓滿清淨信心，於菩薩戒也不圓滿，於布施也不圓滿，也沒有證得般若智慧，你憑什麼來教導我們修行證悟，憑什麼來對我們糾正、教誨、呵責、擯斥並且憶念於我們？』

是故菩薩以布施、愛語、利行、同事等四種方法，來攝受有情總體的身語意三業，或個別的身業、語業、意業，都能使有情三業導向正法，調伏煩惱，成熟業道。」

從上文中可以知道，宗喀巴否定空性心如來藏，於般若慧不知、不解亦不證，卻要著書立論來教導大眾求證空性得般若慧，決無此理也！末學奉勸修學《廣論》者，如果還死抱著心外求法的宗喀巴所寫的《廣論》不放，不求證法界實相第八識，不肯觀察意識虛妄以致不離斷常見外道邪見，繼續依循《廣論》盲修瞎練，就如同渴鹿追求陽焰一般，法身慧命終究會渴死於相似佛法的外道邪論中。因此，《廣論》的修學者應早日棄捨

《廣論》中的種種邪見，回歸 世尊所說正法而修，才是有智慧者，才是真正學佛者。否則，就算真能讓您等到驢年的到來，屆時依舊證不得初果，何況解脫生死與實證般若？

菩薩攝受眾生就是攝受佛土，是故證悟菩薩要發大願，生生世世與眾生同事；眾生若需要世間財，菩薩與之；眾生需要法財，菩薩亦與之；眾生需要愛語，菩薩亦與之；世世都與眾生同處同行而造作利益眾生之種種事。《瑜伽師地論》卷 43 說：【如是已說多種施戒，廣說乃至最後同事；其中所有波羅蜜多，能自成熟一切佛法；所有攝事，能成熟他一切有情。】所以菩薩如果要成就佛道，就要同時廣度其他有情一起邁向成佛之路，就必須廣行六度波羅蜜自度，以四攝法度他，這六度及四攝法是菩薩道的大嗚陀南；但是前提必須留意：要以正統佛教三乘經典的八識正理而廣作聞、思、修的道業，勿落入《廣論》六識論邪見及樂空雙運的男女合修的外道止、觀之中。

第九目 根本定與後得時

《廣論》334 頁說：

又此根本後得時，應如何行者？如尊者（阿底峽）云：「六波羅蜜等菩薩廣大行，由本後瑜伽，堅修資糧道。」謂初業菩薩受菩薩戒，住資糧道，根本後得皆不出六度，故六度中有是根本定時所修，有者是於後得時修。謂靜慮自性奢摩他，及慧度自性毘鉢舍那一分，是於根本定時所修。前三波羅蜜多及靜慮般若一分，是後得時修。精進俱通根本後得，忍中一分定思深法於定時修，如尊

者云：「起根本定時，徧觀一切法，修幻等八喻，能淨後分別，應正學方便，於根本定時，應恆常修習，止觀分平等。」

此段文字再次顯示阿底峽及宗喀巴不但未證空性心，乃至連解脫道初果應斷之我見也未能斷，三縛結具足存在，故不知「根本定」與「後得時」的真義，胡言亂語籠罩學人。宗喀巴所說的根本定是指打坐時意識心不起一念謂之根本定，出定後意識住於定外動中謂之後得。宗喀巴依阿底峽之語，謂資糧道眾生修六度時，有的要在根本定中修，有的要在後得動中修。宗喀巴主張靜慮自性奢摩他及慧度自性毗鉢舍那的一部分，是根本定中修；施、戒、忍三波羅蜜多及靜慮、般若的另一部分，是出定時動中修；精進度則於定中、動中都要修；忍度有一部分要在定中深思法意（指法忍），是在定中修；是故宗喀巴說：「住資糧道眾生修根本定及後得動，皆不出六度的範圍。」此是宗喀巴嚴重的錯解根本、後得真實義理，也錯解波羅蜜多的修持。

菩薩住資糧道，尚未證悟故未證得根本定，只能外門修集六度，以作為破參明心的資糧，故住資糧道菩薩行六度時，不是在一念不生的定境中求，而是在生活中歷緣對境中求。又菩薩開悟證真，親證第八阿賴耶識，並現見意識心於六塵境界處處作分別，而阿賴耶識本體卻如如不動，不理會六塵境界；因此確認阿賴耶識從本以來，於六塵境界不作分別，此時乃說菩薩已證得根本無分別智；如是菩薩證得第八識得根本無分別智，大乘種性已確定不疑，這樣安住此一定見而不再生疑轉易

其見，心得決定得位不退，謂之菩薩得**根本定**。因此菩薩根本定所證第八識心本來已具足，絕不是以前沒有，修後才有。菩薩根本定也不是如宗喀巴所說，於定境中一念不生謂之根本定。

菩薩證得**根本無分別智**，此時只是對阿賴耶識的總相了知，故又稱為總相智，成為七住位菩薩；菩薩非就在此原地踏步，更須悟後起修，內門廣修六波羅蜜多，於歷緣對境中，再深細觀察阿賴耶識隨緣任運中的無分別性，歷經十住、十行、十迴向位而圓滿般若的別相智，此乃**後得無分別智**所攝。是故菩薩修六波羅蜜多，不是如宗喀巴所說：「某某波羅蜜多要在入定中修，或某某波羅蜜多要出定後在動中修。」這是錯誤的說法。

阿底峽又說：【起根本定時，徧觀一切法修幻等八喻，能淨後分別，應正學方便，於根本定時，應恆常修習，止觀分平等。】大意是說：「生起一念不生的根本定，安住於定外時，遍觀一切法如幻、如夢、如水月等八種譬喻假相，則能淨除後得智，對境界不起分別；如是定中一念不生，定外不起分別，然後修習六波羅蜜多方便，即是三輪體空；於一念不生的定境中恆修止觀雙運，則得空性慧；方便與智慧雙全即是佛道。」

這是宗喀巴藉阿底峽之語，作為《廣論》上士道的結語。綜觀阿底峽所說的於定中一念不生，正是意識心，而於定外不分別的也是意識心。而且阿底峽也缺乏世間法的智慧，因為當意識在定外時，是不可能無分別的，此現量道理都不明瞭；阿底峽誤以為覺知心中沒有語言來分別時就是無分別，但是離開

語言妄念時的覺知心，見到或聽到……乃至知道某一法時都已經是分別完成了，並不是無分別的，所以當見到一物時立即分別完成而了知是何物了，並不是離語言妄想就是無分別；分別本是意識心的自性，當意識存在就沒有不分別的，只有在非想非非想定中才沒有反觀自己的分別，但意識的分別功能還是有的，這都是生滅法的境界。佛說「意、法爲緣生意識」，是由意根觸法塵而出生意識，因此意識爲依他起性，是有生有滅之法。而阿底峽、宗喀巴認爲意識是不生不滅的、可以變成無分別的真心；如果依阿底峽的說法，以意識心在定中來修，永遠也不能達到真正一念不生的境界，因爲以後還是會出生妄念的；而且在定外來修，也永遠不能不起分別；因爲意識的體性，就是與六塵境相應故，時時刻刻都於六塵境界中作分別故，了知時即已分別完成故。故說阿底峽要以意識心爲真心而修六波羅蜜多，來達到三輪體空，是虛妄想；誤以爲意識心一念不生，就能證得空性慧，更是虛妄想。

日常法師則是不依阿底峽、宗喀巴的論中文意來作解釋，他企圖以觀察蘊處界的虛妄以後心得決定，解釋爲智慧的根本定；並以這個誤會後的根本定，在動態之中觀察一切法的虛妄生滅、緣起性空，作爲後得定；日常法師說：「了解這些事情不是實有之性，而是如幻如化，這是緣起性空，……」¹認爲這樣就是證得根本定與後得定了。但他這個說法，其實連聲聞初果斷我見的根本定都不曾獲得，更別說是大乘般若的根本定；因爲他同樣不承認第八識，當然不可能證得大乘般若根本

¹ 摘自：日常法師之《菩提道次第廣論講記》錄音帶第 142 卷 B 面。

定；他還是認為粗意識或細意識是常住真心，認同了阿底峽與宗喀巴所說意識常住不壞的邪見，不外於常見外道而想要以觀察一切法緣起性空的知見，住於意識所知的這種意識覺知境界中，說這樣就可以往上進修更深妙的佛法，其實從來未離凡夫我見的愚癡境界；因此，他企圖提升阿底峽與宗喀巴所說意識一念不生境界的作為，並沒有成功，也使他曝露了自己仍然未斷我見、未斷三縛結的本質。

因此，《廣論》的學人若欲成就佛道，首先要棄捨阿底峽、宗喀巴的邪理，應先棄捨應成派中觀的六識論邪見，必定要依佛說的八識論正理，先觀察意識等識陰六識，全都必須藉六根、六塵為助緣，才能從第八識如來藏中生起，以此斷除識陰常住的我見；然後再以虛妄的意識心分別性，來尋覓真實不分別的真心阿賴耶識，因此而證得大乘般若的空性慧；再深入細觀而得不退轉於這個大乘般若的見地時，才能說是已經發起大乘般若的根本定；以後再深入細觀第八識如來藏的種種別相，發起更深妙的般若智慧以後才是後得時的無分別智。然而觸證真心阿賴耶識後，不妨真心、妄心繼續同時運作，以能分別的意識來行六波羅蜜多，同時以現觀不分別的阿賴耶識運行於六度波羅蜜多之中，來成就六波羅蜜多的三輪體空；以空性慧的總相智為基礎，悟後起修別相智，成就別相智，作為入地的資糧。

第七章 《廣論》的別學奢摩他之平議

如云：

大師（宗喀巴）自覽，內有菩薩加持，外承諸人勸請，內

外緣合，時機必應，遂於壬午年（師壽四十六）造三種士夫菩提道次第廣論。如事漸次，造奢摩他竟。大師念云：「雖造毘婆舍那，亦恐於他難生利益，不如且止。」其欲樂隨稍退減。時文殊菩薩現身教云：「無論如何亦須造完，當能成就中等利益也。」（謂雖不能令一切有情，俱了甚深空義及修毘婆舍那法，然能令多數有情生解，故成中等利益。若不造者，則雖下等利益，亦不可得。）大師遂續造觀法。於時起念，思擇空性，便見空中有大般若經中二十種空之字句，字色如銀，形相如寫。如是等希有瑞相，難為盡錄。又大師造論之時，其護法善神及地方天神等，現身勸云：「我等是蓮花生大師及阿底峽大師之近事，今亦於汝之教法，成辦順緣，請慈悲攝受。」云云。故大師造完，於回向頌中亦為彼等回向也。（錄自《宗喀巴大師傳》，頁 48～49，法尊法師譯）

這是宗喀巴傳記中所述他造完《廣論》奢摩他後，再造所謂毘鉢舍那的因緣。然不論其神話故事如何，單就文字上來說，宗喀巴欲造還休，心想：「反正我寫了，你們也看不懂」，因為應成派中觀自認「不須立自宗就可破他宗」故，其增上僞慢心態表露無餘。後來又說是「文殊菩薩」的現身勸說，才寫造觀法。這裡有幾個疑點：首先，宗喀巴《菩提道次第廣論》中的止觀，說的都是雙身修法的止與觀，以雙身法的第四喜境界為終極目的，都是讓眾生修之便會下墮惡趣的邪法，宗喀巴自己不知，七佛之師的文殊菩薩難道會不知道嗎？是故文殊菩薩絕不會為宗喀巴的邪法背書，也不會現身為他演說

邪淫法的；假如真的有那回事，那一定是魔冒充化現的，因為宗喀巴說的止、觀，是在戕害眾生的法身慧命，自身本是魔民故，而他所見的黑「文殊」一定是鬼神化現的，不是真正的文殊菩薩故。

文中又說，宗喀巴想到空性，於是天空就現出二十種「空」字，這完全是宗喀巴籠罩學人的說法，或者是他自己意識心在內相分上幻想所得（簡單地說，就是他在作白日夢），絕非空的真實義。密宗的「佛法」常常是一表千里的，通常以自己的想像來代表實證的佛法；宗喀巴也是所見虛空中的各種不同字形的「空」字來當作已經理解空性了。但真正的空性不是在虛空顯現的，更非語言文字形相所能代表的；真正的空性乃是指空性心如來藏，祂遍一切時、遍一切處的。無始以來直到今時，去、現、未來際乃至成佛都是不壞滅的；就算定性聲聞入無餘涅槃時都絕不會壞滅，故說空性心遍一切時。六根及六塵總稱為一切處，而一切處也都是由空性心所生，依附空性心而存在，並非異時異處，故說空性遍一切處。

宗喀巴的傳記中，還說有「善神」及「地方天神」來護法，這是絕不可能之事！因為善神及天神只會護持正法，不會護持《菩提道次第廣論》中的斷見、常見等邪法，更不會護持該論中荒謬邪淫、下墮三塗的「止、觀」密法；會去護持宗喀巴邪法的，必定是蓮花生及阿底峽的近事鬼神所變現的度母、空行母、夜叉等貪愛淫觸的鬼神；只要看看藏傳佛教——密宗過年過節時跳的金剛舞，看看那些所謂的護法金剛，各個都是面目猙獰、青面獠牙、嗜愛血食，就知道他們是哪一種鬼神了，

哪有什麼護法正神可說？所以宗喀巴會相應到黑文殊來誤導他，也是可想而知了。

如果宗喀巴不再續造後二「波羅蜜多」之「止」與「觀」的謬論，則受害眾生也不會像今天這麼多；好在台灣新竹鳳山寺「廣論團體」的學員，雖然渴望日常師父早日開講《廣論》後二章的奢摩他與毗鉢舍那（止、觀），但是每當聽說日常師父將要開講時，就會傳出日常師父生病、出國或其他種種「意外」狀況，然後較上位的法師就會說是「眾生福薄，無緣聽聞深妙大法」（案：其實應當是眾生福厚，不應該淪墮雙身法止觀的邪淫惡趣法中）。這或許是日常師父根本不懂《菩提道次第廣論》中所說止、觀的內容，故而不敢開講，所以編造種種理由敷衍了事；又或許日常師父是真的懂《廣論》止、觀的內容，但那是雙身法樂空雙運的邪法，恐怕弘揚邪淫雙身法的底細曝光，因此故意托詞不講，扯出「眾生福薄，無緣聽聞深妙大法」的藉口；或者這樣的邪淫法會戕害眾生，故而被真正的護法神所遮止，因而不能開講。由於如上所說諸多因緣故，新竹鳳山寺「廣論團體」的學員迄今尚未聽聞《廣論》後半部全屬雙身法的奢摩他及毗鉢舍那之內容；這個事實，應算是鳳山寺「廣論團體」學員之福，因為這些學《廣論》的眾生未來轉學正法之緣尚未斷絕，惡趣緣還不具足故，不該墮入雙身法中。

末學於鳳山寺修學《廣論》期間，與一般同修們一樣，對於《廣論》後半部奢摩他、毘鉢舍那的文句，甚覺艱澀難懂；又因為從未涉獵經論，故佛學知見欠缺，想要消除理解《廣論》的文字障礙，比登天還難。但求知欲強烈，時時渴

望日常師父能早日開講《廣論》之止、觀內涵，偏偏日常師父總是因故拖延，只好不了了之。後來末學有幸進入正覺講堂，在導師 平實菩薩及親教師 正圓菩薩的教導之下，歷經三年半修學以及辛苦的參究，終於開悟破參，般若智慧頓開，從此能夠現觀空性心如來藏之中道體性，得使定、慧之學迅速增長。由於悟後的般若慧力之增長不可思議，回頭再來看《廣論》後半部的止、觀時，已能了知《廣論》所說的止觀內容底細及其錯謬處。以前對《廣論》所有的文字障悉皆消除，不僅看穿《廣論》的別學奢摩他與毗鉢舍那之內容，而且能夠指出整本《廣論》不如理之處；是故證悟菩薩功德受用何其之大，即可證矣！末學爲了救度眾多學子不被《廣論》所誤導，因爲因緣成熟，以及佛菩薩的加持力，令本書得以如願而且順利撰寫完成，可以呈現於讀者面前。

第一節 修學止觀之岔路

第一目 外道所修的止觀

奢摩他漢譯爲「止」，毘鉢舍那漢譯爲「觀」；止觀之法並非全是佛法之所專屬，有些部分是通外道的；話雖如此，但是其中仍有同、有異。外道修學止觀，只能求證世間的四禪八定，乃至獲得五神通，不能解脫三界生死，更不能證悟生命實相。外道修止觀，於打坐中置意識心於一境，不緣餘法，往往會選擇在廟宇、林樹下、山谷、巖穴、茅屋等等寂靜之處，或坐、或臥而修四禪八定。於修學過程中，礙於佛法知見欠缺，同時對修學禪定該有的知見及原理不懂，若好樂有爲之種種境界，很容易爲天魔與鬼神諸魔入侵，以致產生精神上的錯亂，即是

一般人所謂的「走火入魔」，這是修正觀不得法的第一條岔路。

其次，由初禪有覺有觀三昧到二禪前未到地定的無覺有觀三昧，此時如同初禪一樣，已無鼻識與舌識的運作，但尚有眼、耳、身、意等四識在作分別。二禪以上的等至位中名為無覺無觀三昧，唯有意識住於定境法塵中，已離五塵境界。四禪等至位中息脈俱斷，呼吸、心跳都已停止，能夠如是住於定中數日、數月後出定，仍保持色身不壞。有一分外道行者，於四禪境界中恐怕斷滅故，不捨色身，但滅除意識覺知心，住於無意識狀態中，以為已入無餘涅槃，其實只是入無想定，仍是繫屬於色界境界中。無想定中尚有七、八二識未離色身，是故色身仍不壞滅；等到有一天意根忽然起意，又出生了意識，結果仍在欲界六塵境中。學佛人或外道行者，若於人間經常熏習無想定，捨壽後生無想天，壽命五十劫乃至五百劫不定，住於無意識境界中；於無想天壽終捨報時意識頓起，復墮欲界中。是故無想定也是修道的一條岔路，況且於無想天中捨報時，大多已無法再回人間了（福業享盡唯存惡業故），那時回首佛道，已離佛道遠之又遠了。

另外還有一條岔路，是四禪過後的四空定，也就是空無邊定、識無邊定、無所有定及非想非非想定。證得四空定的修行者，是滅除了對色身的貪愛而不滅對意識的執著，故四空定又稱之為無色界定。此四空定恰好與無想定相反，妄想捨去色身而以意識入涅槃。人間修行者，捨粗意識而修習到極細意識時，以為這樣可以入涅槃，結果是捨壽住於四空定而生在無色界中，以此一念不生的愚昧狀態，經一萬乃至八萬四千大劫不

等，報盡之後，仍須捨離無色界天，結果還是在六道中輪迴，不出三界生死。因此，外道行者沒有解脫知見，也沒有佛菩提知見，或者落在意識常住不滅的我見中，或是落入色界天身常住不變的我見中，精進修學四禪八定的止觀時，都很容易走上如是修行的岔路，不但浪費一生光陰，也阻礙法身慧命的修證，得要歷經極長時劫才能再回到人間學佛，得不償失。

此外，還有一種修雙身法的外道，不但是解脫道及佛菩提道的岔路，而且是修學世間禪定的岔路，那就是藏傳佛教——密宗；密宗修無上瑜伽雙身法的止觀，會讓修行者下墮惡趣，嚴重者更下墜無間地獄。因為藏傳佛教——密宗的止與觀及其所謂的「佛教禪定」，都是指雙身法中的樂空雙運淫樂境界，師徒同好遞相行淫無慚無愧，歡喜讚歎淫欲邪行乃至雜交，不但違犯聲聞不淫戒，也違犯菩薩不邪淫戒，都是斷頭的波羅夷罪，是為學佛時最嚴重的岔路。藏傳佛教——密宗男修行者與明妃合修時，一心專注於淫行樂觸境界而渾然忘我，以此說為無我；再以淫樂之受無形無色、意識心也無形無色，說這樣的認知就是證得空性了；此時保持性高潮樂受而安住不退，即是《廣論》所說的止。此時意識覺知心作觀察及住於樂空雙運，以此作為禪定之正修；時時觀察樂空雙運時的樂受有無消失，也時時觀察受樂時的樂觸與覺知心都是空無形色而住於快樂的「空性」中，如此觀察即是《廣論》所說的觀。當男女雙方同時生起大樂時，就稱為等至；二人共同於此樂觸境界抱持不放，即稱為等持，甚至說如此能夠成就三摩地。但是，如此行淫慾樂的忘我境界，當然是離不了欲界，也離不開欲界覺知心

自我；如是堅固我與我所境界的貪愛，不但斷不了我見，更不可能親證菩提真心——空性如來藏識，而且還墮在欲界最下層、最粗重低賤的性愛大貪中，並且他們都沒有羞恥心地遵照《廣論》教導而輪座雜交，因為密灌頂儀式中每一個人人都必須與在場的所有異性交合，已經形同獸類而失去了人類原有的「人格」，捨壽後將會生到畜生道而失去人身。

智者大師說：性障不除，初禪不現前²。經中也是一樣的說法。所謂「性障」是指眾生有五種習性會遮蓋禪定的修證，也稱為「五蓋」，而男女欲的貪愛是最粗重的欲界貪，欲界貪乃是五蓋之首，是修證初禪的最大遮障；藏傳佛教——密宗的所有法王、喇嘛、上師、活佛們，個個追求男女欲貪以致貪欲蓋深重，且不說他們貪欲蓋除不了，乃至說他們連起個念頭想去除此貪欲蓋都不會，又如何能夠證得初禪？初禪尚不可得，遑論二禪乃至四禪及四空定。是故藏傳佛教密宗行者，要以雙身修法作為禪定之修行法門，猶如煮沙而欲成飯，永不可得，非因計因故，因與果不相符故。如果學子一旦接觸熏習《菩提道次第廣論》中的止觀，就種下了修學藏密雙身法的因；宗喀巴是先抄襲大乘佛法較淺顯的部分法義的文字名相作為誘餌，使學人誤以為真的是佛法，再摻雜應成派中觀的斷見、常見等種種外道邪見，讓學人慢慢陷入應成派中觀的斷常邪見中，就會認定意識是常住法，不信《阿含經》與諸大乘經所說

² 《摩訶止觀》卷 6：「若初習禪，破於事障發欲界定；破於性障即發色定。故云：事障未來，性障根本。性障若除初禪法起，八觸觸身，五支功德生，是初禪相。」（大正藏，冊 46，頁 70，下 13-16）

意識生滅的聖教；而意識是與雙身法的淫觸境界相應的，既然認定意識是常住不滅的，則對於與意識相應的雙身法就會信受不疑；等到因緣成熟了，就會引導學人進入藏傳佛教之密宗道；入密以後，即被藏傳佛教—密宗—的種種索隱行怪之性交荒誕行門與理論所誑惑，結果就越陷越深不能自拔；捨壽後，終究不免墮入長劫大苦之中，故說藏傳佛教密宗，不但是修學禪定法門的岔路，更是修學解脫道與佛菩提道止觀的學人最嚴重之岔路。（待續）

救護佛子向正道—(二十)

論釋印順說細意識是有取識

游宗明 老師



應成派中觀師釋印順，在《佛法概論》中說：【此(細)意識為「名色緣識，識緣名色」的有取識，即與極微細的我見、我愛、我慢相應的染識。】¹

「有取識」，就是釋印順所說的「入胎識」²；釋印順認為意識的細分「細意識」就是有取識，那細意識就是能去投胎的入胎識了？然而意識不論粗細，乃至達賴喇嘛說的極細意識，都是意識，生滅無常的意識怎麼能夠去投胎、住胎？這是釋印順一個極大的錯誤！也給看他書的人開了一個天大的玩笑，只可惜這個玩笑一點也不好笑，因為被誤導的人根本笑不出來。

¹ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社，2003年4月新版二刷，頁110。

² 《中觀論頌講記》：【以有識著故 增長於名色 初生的心識，含有自我的生命愛，所以經中或稱之為『有取識』，本頌說是識著。因「有」這「識著」入於母胎的關係，在母胎中，心色和合的有情，就漸漸的「增長」 「名色」。這就是說：由入胎識執持父精母血而成為有生命的肉體，有機的生物。】釋印順著，《中觀論頌講記》，正聞出版社，1992年1月修訂一版，頁529～530。

大家何不想一想：意識是可以作分別而幫助意根，讓自己決定要去作什麼事情的；你的意識會分別事物而提供給你作判斷，然後你再決定要不要作。這是大家可以現前觀察的事實。既然如此，那我們要去投胎的時候，意識就可以幫忙，看到好的家庭才去投胎，至少最貧窮的非洲國家連填飽肚皮都困難的地方就不要去了；如此一來窮人家死光了之後（因為無人去投胎），全世界都是富有家庭，豈非天下太平？這時候釋印順可以叫他的徒弟證嚴法師把慈濟事業關門大吉，不必再作布施了，大家都享福去了，真是快樂！這種妄想，一定會有許多人罵為愚癡，但應該要罵印順法師才對呀！不過認同釋印順的這些人也許會說：「細意識不是意識，細意識就是有取識，有取識即是阿賴耶識。」假如釋印順認同這樣的說法³，把細意識全改正為阿賴耶識，看起來這就符合佛法了；但是這樣也有問題，阿賴耶識不能叫作「細意識」，因為阿賴耶識不是意識的緣故，釋印順若是真的這樣作，也只是想要把阿賴耶識歸納為「第八意識」的手法。除非釋印順根據 佛陀經典中的至教開示不用意識來定義第七、八識，而全部改為意根與阿賴耶識，才稍微符合經典文義。可惜釋印順至死都沒有改正，所以不得不來辨證一番，以正視聽。

釋印順既然否定第七識、第八識而說：「那裡會有七識、八識？大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識細

³ 《攝大乘論講記》：「雖然上座部說有所緣行相不可知的細意識，但這在唯識家看來，那就是阿賴耶識，不過名字不同罷了。」釋印順著，《攝大乘論講記》，正聞出版社，1992年2月修訂一版，頁121。

分。」⁴ 則他是六識論者應無疑義，六識論者的細意識當然還是意識，第六識（意識）怎麼會是第八識（有取識—阿賴耶識）？「名色緣識，識緣名色」的「識」是執持業種的第八識，不是第六識；因為「名」已經包括七個識，意識已在「名」中，故此「識」乃是第八識。入胎而住的第八識又名自性清淨心，有取識既是第八識，則應是清淨心，清淨心怎麼會是「極微細的我見、我愛、我慢相應的染識」？極微細的我見、我愛、我慢乃是第七識意根因為無明而有的煩惱，不是自性清淨的有取識的煩惱，於此可見釋印順的佛法都是亂說、亂套，根本不符合佛法定義。

印順法師的信徒們認為要用細意識去分辨、投胎，這是沒道理的。可是釋印順說：

如出入息是身行，四禪以上的有情，出入息的呼吸（身行）滅了，而身仍然存在。這樣，受想是心行，也不妨受想滅而細意識存，何必要責令心與受想的心行俱有俱無呢？⁵

釋印順認為四禪以上還可以「想滅而細意識存」，這是哪一門子的四禪？實在令一切實證四禪的人都看不懂，因四禪中的意識仍存在，不是滅了意識而沒有意識存在，當然還有想陰存在，怎能說是「想滅」呢？看來他是把四禪、四空定中的微細想陰誤認為語言文字妄想的極粗想陰了。但意識再怎麼細，

⁴ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社，2003年4月新版二刷，頁109。

⁵ 釋印順著，《攝大乘論講記》，正聞出版社，1992年2月修訂一版，頁156。

都還是意識；若是阿賴耶識再怎麼粗，也還是阿賴耶識；不可能粗的阿賴耶識就叫作細意識，或是細的意識叫作阿賴耶識。沒有意識就沒有「想」⁶，怎麼「想」滅了還會有細意識獨存？這是不符合聖教及理證事實的，顯然釋印順誤會經論所說的這個「細意識」就是阿賴耶識，那就應該把祂改正為阿賴耶識。

釋印順雖然說細意識即是阿賴耶識（第八識），但他又說細心（細意識）就是第七識，從這裡我們可以看出他是於內有恐懼的，因為對「心」不瞭解所以才會講來講去都說錯，他在《唯識學探源》中說：

『唯識了義燈』卷四，敘著各派關於「說心為種子」的意見，可以參考。經部學者，像上座師資們的細意識，「是所熏習，能持種子」。細意識上相續轉變差別的生果功能，是生起一切諸法的因緣。它們雖沒有離六識以外，建立集起心，但對心有「種子積集處」，和「心上功能生起諸法」的集起義，也早就成立。一類經為量者，只是在六識以外，建立一個一味相續的細心而已！主張滅定有心，本來在執持根身和任持業力。現在既建立了第七細心，那集種起現的作用，自然也移歸第七。無心定和滅受想，是依六識說的。定中的識不離身，是依集起心說的。以集起心釋滅盡定的識不離身，可說恰到好處。⁷

⁶ 在《阿含經》中 佛說：「想亦是知。」有知即是有想。

⁷ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞出版社，1992年3月修訂二版，頁83。

釋印順一生最大的錯誤，就是他青年的時候相信喇嘛教應成派中觀的外道六識論邪說。喇嘛教根本不是佛教，最簡單的辨別就是喇嘛教是六識論者，不是佛教的八識論法義。您用六識來論佛法，把細意識當作第八識，把細心當作第七識，結果第七識、第八識都是意識，佛教說的佛法就不見了！這是有根據才作這樣的判斷，釋印順的細心還是不離細意識，然後把細心、細意識當作本識（阿賴耶識）：

釋印順的《唯識學探源》說：【唐玄奘說：上座學者，有離粗意識而別立同時細意識的。分別說系的細心說，與唯識學的本識，確是非常的接近。】⁸

把細意識當作本識，那應該有第八識吧？因為本識就是阿賴耶識，阿賴耶識就是第八識呀！但是釋印順認為細心、細意識「還不過是六識」，始終跳不出六識的範圍：

《唯識學探源》：【『異部宗輪論』說大眾部末宗異義，有主張「有於一時二心俱生」的。這二心俱生，還不過是六識並起。但細意識的思想，『異部宗輪論』也確已提到，它說：「心遍於身。」】⁹

讀釋印順的書不要想從裡面懂得佛法，您光想要讀懂釋印順在說甚麼就很困難了，不信的話不妨自己問看看：

- 1、印順說的細心是第七識
- 2、印順說的細意識是第八識

⁸ 同上註，頁 89～90。

⁹ 同上註，頁 119。

3、印順說的細心是第八識

4、印順說的細意識是第七識

答案好像都對，其實都不對。

也許有人會說：總要有一個猜對的吧？

釋印順若會讓你猜對了，他還叫釋印順嗎？請看下文：

一切——六識的根源。舉例說（過去舉波浪所依的大海水喻）：六識如從山石中流出的泉水，而意根卻如地下水源。地下水是一般所不見的，卻是存在於地下深處的。地下水從何而來？這是從雨水，及水流浸潤而潛存於地下的。意根也是這樣，源於過去的認識，過去了，消失了，卻轉化為潛在於內的「細意識」。在大乘佛法中，更分別為末那識與阿賴耶識。過去意識（總括六識）所轉化的，統一的，微細潛在的意根，在「人心」的了解中，極為重要！「人心」，不只是一般的五識與意識而已。¹⁰

您看出來問題在哪裡了沒有？

他說「細意識在大乘佛法中，更分別為末那識與阿賴耶識。」這是把意識分割出一個細意識，再把細意識更分別為末那識與阿賴耶識，結果他的第七識、第八識全都是意識；所以持六識論的人，他的細心、細意識永遠都是意識，不是佛法中說的意識所依的第七識、持一切種子的第八識。因此他才會說：「大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識細分。」

¹⁰ 釋印順著，《我之宗教觀》，正聞出版社，1992年2月修訂一版，頁153~154。

然而，大乘佛法永遠是八識論，即使是四阿含諸經講的聲聞解脫道也還是八識論，都不是六識論¹¹。

所以釋印順所說的都是外道法，既不符大乘諸經，也違背阿含諸經，不是佛法。

釋印順認為：

不論刺激那一部分，那一部分就能引起感覺；這可以證明有心在執受著。心若一旦不起，根身再也不能有所感覺。所以，大眾末計的細心執受，就是生命的象徵，一切感覺的來源。刺激多方面或者全身，就能引起全身的感受，因此證明心識是普遍的執受著。不然，也就不能同時生起多方面的感受了。大眾部的執受心，是常在而有演變的，在不息的變化中，適應眾生身量的大小而大小。¹²

他從「心遍於身」的無時不在而想到第六識是會間斷的，顯然還有一個不是第六識的心；他認為另有一個遍依根身的執受心稱為細意識，也是遍依於身的細心。佛法中的第七識、第八識他偏偏不用，全部用意識來解釋：「刺激多方面或者全身，就能引起全身的感受，因此證明心識是普遍的執受著。不然，也就不能同時生起多方面的感受了。大眾部的執受心，是常在而有演變的，在不息的變化中，適應眾生身量的大小而大小。這遍依於身的心，無時不在，而六識卻是

¹¹ 詳見《阿含正義》1~7輯之引證。正智出版社，2007年8月初版。

¹² 釋印順著，《唯識學探源》，正聞出版社，1992年3月修訂二版，頁120。

起滅間斷的；所以遍依根身的執受心，必然是細意識。這遍依於身的細心，不但與大乘唯識學上的本識執受根身有關，就是對藏識之所以為藏，也有直接的關係。¹³」假如以上面的文字和他的書中文字來解讀，釋印順又認為細意識是第七識，細心是本識（第八識），但他翻來覆去的解釋其實都是文字訓詁而非實證，所以全都言不及義，根本無法探究到第一義諦的中心——本識——是什麼？

本來經論就已經講得很清楚明白本識的意義了，但釋印順就是要用喇嘛教的六識論曲解為「生起六識的細心」（細心能生六識，而細心又同時是被生六識中的意識）；又說「根本識與大眾系末宗異義的細意識，只是一體的兩面」¹⁴，您讀他的書，根本不知道他的根本識是指細心或細意識？其實也不必懂這些，因為他自以為找到了根本識的來源，認為《解深密經》的阿陀那識、《楞伽經》的一切根識，都是直接從這細意識「根本識」演化而出；而說根本識與大眾系末宗異義的細意識，只是一體的兩面。他說根本識就是有取識，根本識又是細意識，而細意識就是意識。如果細意識是有取識，那佛法教義是不是只有六識？因為意識再怎麼細都還是意識。釋印順如是胡亂解說佛法，我們只能說他是剃頭穿僧衣而不信佛法的人，且舉一段他的著作來證明對他的評論都是有根有據的：

《唯識學探源》：

¹³ 同上註，頁120～121。

¹⁴ 同上註，頁122。

第三項 生起六識的根本識

大眾部的根本識，是六識生起的所依；無著論師在『攝大乘論』裏，早就把它看成阿賴耶識的異名。論上說：

「於大眾部阿笈摩中，亦以異門密意說此名根本識，如樹依根」。

世親『釋論』（卷三），作了簡單的解說：

「謂根本識，爲一切識根本因故；譬如樹根，莖等總因，若離其根，莖等無有」。

「如樹依根」的依，世親解釋做諸識的根本因。

護法『成唯識論』（卷三），說「是眼等識所依止故」。有人望文生義，說世親是約種子作親因說的，護法是約賴耶現行作六識俱有依說的。其實，大眾部並不如此，世親也是從現行的細心而說。像世親『三十唯識論』說的「依止根本識，五識隨緣現」，幾曾有種識的意味？這生起六識的細心，像樹莖、樹枝所依的樹根一樣。在這裏，見到了本識思想的源泉，也見到了「本識」名字的成立。『解深密經』的阿陀那識，『楞伽經』的一切根識，都是直接從這「根本識」演化而出。本識思想的成立，雖說與上面所敘述的真我、細蘊、細心都有關係，雖可說是這些思想共同要求的合流，但比較主要的，要算大眾部的根本識，分別論者的一心，經部的集起心。它們在建立的目的及說明上，各有它的側重點；而根本識的重心，在說明心理活動的源泉。

根本識與大眾系末宗異義的細意識，只是一體的兩面，應該把它綜合起來考察。這要從六根說起：五色根，佛弟子間有兩個不同的看法：薩婆多它們說眼等五根是微妙不可見的色法。根的作用，是攝取外界的相貌；因色根取境的功能，才能引起眼等五識，識的作用是了別。還有大眾部它們，說眼等只是血肉的結合，它根本沒有見色、聞聲的功能，見色聞聲的是五識。大眾系既沒有把引發精神活動的能力，給予五根，五根只是肉團，那末對於根身靈活的感應，與所以不同非眾生的色法，自然要給以其他的解說，這當然是意根了。談到意根，各方面的意見更龐雜。上座系的銅鑠部，說意根就是肉團心，就是心藏；它把意根看成了物質的。其它學派，一致把它看做心法，這當然要比較正確得多。佛說十二處總攝一切法，如果把意處的意根，看成色法，那一切心心所法，又攝在那一處呢？在意根是心的意見裏，又有過去心與現在心兩派：說一切有系，是主張過去心的：它們不許二心同時現起，不許六識外別有細心，所以說剎那過去的六識，能引起後念的六識，叫意根。但眼界是常論者，和大眾部，是在六識以外建立一個恆存的細心，這細心有生起六識的功能。¹⁵

釋印順如此說，是直接把無著、世親、護法、玄奘的八識論曲解為六識論的法義，誤導大眾認為這些聖者的見解都和他一樣是六識論；但是遍閱這些賢聖著作的論中，全都是主張八

¹⁵ 同上註，頁 121～123。

識論的聖教，與釋印順說的完全不同。佛教教義如果是釋印順所說的六識論，那佛法的殊勝就不見了，跟外道有何差別？

佛教研究學者一致的說法是「密教興而佛教亡」，現代正覺同修會從實證佛法的智慧來看也印證了這樣的說法，印度佛教的滅亡難道不是因為密宗的崛起嗎？而密宗喇嘛教紅、黃、白、花四大派就是六識論者。所以不論什麼宗派，凡主張六識論者都是外道邪見，不能稱為佛教。從世尊到現在，大乘法義從來沒有變異，也永遠不會有演變而變異，這才是佛法！不然，如上文釋印順把意根說成是「心的意見裡，又有過去心與現在心兩派」，那意根豈不成了兩個？在二乘解脫道中，過去心與現在心都是在講意識（第六識），怎麼會變成意根（第七識）？又說「剎那過去的六識，能引起後念的六識，叫意根。」剎那過去的六識，為何能引起後念的六識？這就必須要有第七識、第八識才能夠現起，不是六識滅了，無因無緣又能生起後念，可見第七識、第八識的實際存在是不可以否認的。不但比量上如此，在實證的現量以及聖教量中也都是如此。若說「這細心有能生起六識的功能」，則此細心即是第八識如來藏；釋印順把意根當作意識，把第八識如來藏、根本識這個有取識也當作意識，於是否認第七識、第八識，但他否認第八識時就無佛法大義可言。當他否認第七識時，則佛說的十八界就成為只有十七界，這哪裡是佛法？真是不通、極不通！不對、極不對！（待續）



末學尤宏娟於 2008 年 4 月參加台中講堂週五禪淨班共修，親教師是楊正旭老師，回首來時路真教人覺得不可思議！末學在家排行第二，從小到大唯一的心願就是讓我的父母以我為榮，所以求學過程就像個拼命三郎一路過關斬將，直到醫學院畢業要選擇就業科別，本想選擇非常有興趣的神經內科，自己對於精確的神經學檢查可以找出病人病灶所在的診斷，再藉由精密的影像檢查來驗證自己的診斷，這偵探一般抽絲剝繭的過程，心裡非常嚮往，但因為母親與我男友（現在的同修）他們一致的建議，希望我能選擇女生較有優勢的科別，所以義無反顧地走進婦產科，也開啓了日後進入正覺的大門。

末學在 2000 年醫學院畢業進入台北榮總婦產部接受五年的住院醫師與總醫師訓練，每天從早到晚宛如趕場跑攤的生活（晨會、查房、上刀、處理病房病人的問題、接生、超音波檢查、接新住院病人及安排檢查……等）沒一刻可以偷閒，每三天值一天班，值班的夜晚除了處理病人的抱怨、準備明日晨會報告，就剩下永

遠趕不完的出院病歷陪著你在電腦前繼續奮鬥。每個月一次的死亡病例討論會是每個住院醫師避之唯恐不及的差事，因為事前的準備不僅耗時、耗體力，到最後還會面對全婦產部師長的唇槍舌戰與猛烈的砲火攻擊；雖然是為了教學相長，但是難免成為立場不同、派別不同的師長們手下的砲灰，所以每次上台前的心情就像是即將用肉身擋子彈一般，忐忑不安。然而每一次在整理一位病人的死亡病例，常常一整天反反覆覆地翻閱這位已死亡的病人每一次住院經過，會發現經歷一次次的開刀、化療、併發症治療，沒多久又因為癌細胞復發或轉移而再開刀、再化療、再經歷一次又一次的住院治療……等。

由於住院次數頻繁，幾乎每一位病人在死亡前都已經和我們住院醫師熟識，有的甚至像是自己的親人般親近，每當整理到很熟識病人的死亡病例時，常常會不由自主地回想起這病人人生前住院時的一顰一笑、種種一起經歷的悲歡離合，甚至會有很盛情的要幫我相親的橋段……等；在回顧病人生前所經歷的一切醫療過程後，不禁佩服她們的勇氣與毅力，換作是我，我都沒有把握能夠如同她們堅強地走這一回！這五年面對數不清的病人來來去去，有新生命報到的喜悅，也有無法抵擋的無常痛苦。我的工作將專業的醫療知識轉換成病人和家屬聽得懂的話來解說，例如：有一位七十歲卵巢癌的阿嬤，已開過三次刀和十八次的化療，她每次來住院都和我們住院醫師親切的話家常，她最關心的是她的孫女還沒有好歸宿，所以每次來住院化療時，阿嬤詢問的不是這次化療她會不會嘔吐得很厲害，而是問我們還有沒有未婚的住院醫師可以介紹給她的孫

女？所以在查房時要向阿嬤回報的是我們替她物色的對象她是否滿意；而阿嬤的家人很捨不得與她分離，有新的化療藥上市也頻頻詢問適不適合阿嬤？他們看著阿嬤這麼不排斥住院化療，總是對化療抱著奇蹟出現的希望，一路在旁加油打氣！我的工作卻是要他們隨時有面臨無常來臨的心理準備，告訴他們癌症病人就像是在走鋼索的人，前一秒看似好好的，下一秒一步踏空就摔了下來！我們能做的就是讓她走好、讓她好走。每經歷一位熟識病人的離開，心裡的難過會將自己的情感武裝起來一次，畢竟一次次面對無常的到來是很需要勇氣的，到後來因為害怕心裡難過，會慢慢的不再對病人付出私人的情感，也漸漸接受無常到來的無奈。

但是心裡也想著每一位病人快結束生命前是否已透露出蛛絲馬跡，可以讓我們及早告知病人及家屬，好讓他們有機會話別、有機會交代後事、甚至化解恩怨與了結心事，而不是生與死的人心裡都帶著一分遺憾。在醫學上死亡的判定為呼吸及心跳停止、瞳孔反射消失等生理機能喪失。每當我宣告病人死亡前，拿著聽診器放在病人左胸前聆聽十秒鐘，再用手電筒偵測病人的瞳孔反射確定消失後，當著病人的面，向一旁陪伴的家屬宣告病人的死訊。整個過程中有十秒鐘是我與病人作最單獨的相處，我習慣閉上眼、靜靜的聆聽世間最寧靜的片刻，我知道待會兒睜開眼後要面對家屬的悲傷與不捨，我要保持平穩的聲調，莊嚴恭敬的宣告完病人的死訊。

還記得第一年當住院醫師，面臨一位年輕病人往生時，當場淚流滿面說不出話來！原來面臨死亡是這麼難過，本以為訓

練有素的醫學專業可以理性的執行完最後一道任務，但是心裡就是這麼不捨，原來人只要相處久了就很難割捨這一分緣分。當時對生與死的瞭解自以為很寫實，因為除了面臨病人的死亡，也同時經歷迎接新生兒的驚喜；每當心中出現對死亡的傷感時，我就到產房看看新生命的來到，告訴自己生命本來就是有生也有死，如果捨不得死亡，是否意味著不讓新生命的報到。漸漸的越來越接受生死無常的來來去去，只是對何時自己會有無常抱著一分惶恐。

隨著醫療經驗的累積越多，出現在我心中的疑惑也越多，例如：明明同樣是長子宮肌瘤的子宮，有的病人會合併嚴重的血崩與貧血，有的會解尿或排便困難，更有人長了十公分以上的肌瘤卻毫無症狀，站在醫學的專業角度分析：這是因為子宮肌瘤生長的位置不同而導致的症狀不同，但是繼續追究下去，又為何有人長的位置好、有人長的位置差？是機率問題抑或是運氣好壞的差別？是後天失調(飲食不當、壓力太大)造成抑或是先天基因導致？追根究柢之後往往沒有真正的答案！只好以個人體質不同來作統一的標準答案。醫學的進步總是著重於研發更新更有效的治療藥物與方法、更先進的診斷與開刀技術，甚至有更好的預防醫療，來治療疾病與預防疾病的發生；但對於疾病發生原因的探討只能一味的回歸到生物醫學(生理學、生化學、細胞學、病理學……等)的抽絲剝繭，總是在人體表相上尋尋覓覓疾病的病因，但是無法圓滿解答每一位病人的病因！到頭來似乎只能「一切都是命，萬般不由人」！遇到了只能感嘆「三聲無奈」！尤其是見識過各式各樣的婦科癌症病發過程、

治療方式、復發情形……等，心中的憂慮與恐懼是與日俱增的，因為我也可能有遇到的一天！結婚前很灑脫，心想要是哪一天真的被我遇上了癌症，我要揮揮衣袖不帶走一片雲彩，認命地走，不接受任何治療。但是這種想法在婚後生了小孩以後改變了，心裡只求別在我拉拔孩子長大成人之前要我走，在那之前要我接受化療我都願意！這些顛倒妄想真的很苦、也很沒智慧！因為不懂因果、因為沒有佛法的正知見！讓自己的無明籠罩！

末學於 2005 年完成婦產科總醫師訓練後，隨同修回到他的家鄉豐原市與公婆同住，並服務於署立豐原醫院，當時自認練就一身好武藝，初到貴寶地，想大展長才一番；接下來的三年真可用「一身是勁」來形容，除了快速建立起自己的病人群之外，更積極參與社區演講、子宮頸抹片義診、孕婦的媽媽教室講座；只要是女人，從年輕的孕婦到年老的更年期婦女，都是我的事業版圖；很快的我追求的名聲、地位與財富，全都到齊之後，心想接下來還有什麼是我該再追求的呢？看看前輩與同儕們的成就，似乎還有升官和提升學術地位是我可以設立的下一個目標；但是此時心中出現了遲疑的聲音，回想自己從小到大總是馬不停蹄的追求一個又一個人生目標，可是為何心中的煩惱越來越多？快樂的時間越來越少？我再追求到下一個目標之後，我的心是否就此滿足，是否不會後悔我的人生這樣忙忙碌碌地過下去？

就在我得不到肯定答案之際，我的學佛因緣翩然來到，2008 年 2 月有一位產婦於剖腹生產後發生羊水栓塞，當時正

好是農曆過年期間，原本大家開開心心迎接新生命到來的喜悅，就在瞬間風雲變色，產婦於產後要餵奶之際，突然發生全身抽搐失去意識；經過急救三個多小時還是挽救不回她的生命，我反覆思索到底出了什麼問題？手術後本來一切都恢復得很好，產後第一天產婦就可以下床去餵奶了，為何會發生這種令人措手不及的變化？為何老天跟我開了這麼大的玩笑？也跟產婦及她的家人開了這麼大的玩笑？當天晚上令我更驚訝的是警察來到加護病房，表明有家屬到警局報案，案由是「醫師殺人了！」屬於刑事案件，警察先生到現場做採集證物等，依法辦理相關事項，隔天早上檢察官及法醫就到醫院進行相驗遺體及製作筆錄；就如電影情節一般，進入一間門口站有法警的房間內，經過檢察官分別介紹在場的法醫、書記官後，我被安排坐在檢察官正對面的位置，桌上放著一台錄音機作全程錄音，檢察官要我回答每一道問題之前先想清楚後再回答，因為我所回答的一切都會錄音並且作為呈堂證供！

整個訊問過程我沒有恐懼或是緊張的感覺，有的是滿腹沒有解答的疑問；我只是將我所遇到的整個醫療過程向檢察官及法醫報告，筆錄完成讓我簽名蓋手印之後，直到當我走出詢問室時，心裡的悲傷才頓時湧現，令我覺得不可思議又無法接受的是：我剛剛真的成了一位殺人的嫌疑犯！怎麼會這樣？怎麼會從一位救人的醫師變成一位殺人犯？我到底哪裡做錯了？是我害病人送命的嗎？是急救不夠才挽回不了嗎？……一個接著一個的疑問不停問自己、不斷回想整個過程，想找出有無被我忽略的蛛絲馬跡，到最後我真的是無語問蒼天！就這樣渾渾噩噩過了幾天，驗屍報告出爐證實產婦死於心肺栓塞，與醫

療過程無關，所以家屬也撤銷告訴。對醫院而言，表面上這件醫療糾紛落幕；但是對我而言，無言的恐懼才正式上演！實證醫學對於羊水栓塞的認知是眾所公認的，它的發生機率為八萬分之一，屬於一種無法預知也無從預防的產科急症，近六成的死亡率，而存活的產婦也只有百分之八沒有腦傷；羊水栓塞發生的機轉，現在被發現是母體對胎兒細胞產生的一種嚴重過敏反應，面對這種來無影去無蹤的隱形殺手，就算日新月異的醫學進步仍是束手無策，所以有「生產災難」之稱，它更是每一位婦產科醫師的夢魘！

接下來過了三個月膽顫心驚的日子，因為心裡無法接受遇上羊水栓塞只是偶然的機率問題，只是算我和產婦倒楣讓我們碰上了，我實在不甘心，這種答案我無法認同，所以我要尋找真正的答案！從此之後，每當有產婦待產，我幾乎待在產房寸步不離，只要產婦有什麼風吹草動，心中對於無常的恐懼立刻升到最高點；這種日子過不了多久就讓我自覺快做不下去了！還好有長官、同事及病患的加油打氣，再加上不服輸的個性，我要尋找一個能真正說服自己的答案、能讓自己勇敢無懼走下去的答案；剛好當時我的同修明心破參回來，原本我並不清楚我的同修在修學佛法的內容，他告訴我他破參了；那時候我以為他是通過什麼有關佛學的考試，聽到他順利通過考試，心裡自然替他高興，因為從小到大最高興的就是通過考試；可是奇怪的事出現了，當晚我夢見我的同修明心破參回來，可是在夢中我非常生氣！氣到醒來之後，我還很明顯感受到氣憤的氛圍持續了半天之久，這與平日理智的自己不同，同修通過考試，我應該高興都來不及啊！怎麼我會氣成這樣？實在想不通。下

班後我把昨晚作夢以及自己無法解釋生氣的氛圍還持續了半天之久告訴我同修，隔幾天後，我同修竟然告訴我有位義工菩薩將我的夢詢問一位親教師，他們說這是因為我有大福報，要我趕快來正覺學法！當時正值我人生茫然失措的階段，聽到如此一說，當下就決定參加 2008 年 4 月 25 日台中講堂週五禪淨班共修。接下來兩年半的課程，真讓我驚喜連連！原來真正的因果是如此計算、是如此精確、是無法阻擋；原來我過去無量劫所造作的一切善因惡因，都會引生我今生及未來世的善果惡果；原來一切皆依於法毘奈耶運轉下去，原來整個世界是由一切有情的如來藏中共業所感生的；原來有情與無情的差別在哪裡？原來一切有情生而平等是從如來藏的角度來看……等。

隨著親教師所教導的正知見越多，才發現醫學對於人與因果的瞭解是非常表相化、非常名相化的，對於疾病的真正病因只侷限於現世的因果論與基因論，總是無法合理套用於每一位病人身上；但是 佛陀早在兩千五百年前沒有顯微鏡的發明下就已經告訴我們，「佛觀一鉢水，八萬四千蟲」，所以告誡當時的弟子要用布過濾後再喝水才不犯殺生的過失，佛陀的智慧是不可思議的！就連細菌、病毒等微細有情，早在 佛陀示現的年代就教導過弟子，而我們還要經歷兩千五百年後科學醫療技術的發展，才證實牠們（細菌、病毒）的存在，想一想、比一比，我的智慧和 佛陀的差距，真不知道如何想像，還不只是天地懸隔！由於醫學的養成背景造就實事求是、合乎科學邏輯的習性，我從不迷信任何宗教、玄學，我只是安守本分過日子；但是因緣一旦成熟了，一切就如同按下開關一般，自動上演，無從想像遇上一件令我難忘的醫療糾紛，竟是促成我走入正覺

講堂的推手，更無從預料 佛陀所傳下來的佛法竟解答了心中無數的疑惑！再也沒有什麼比佛法更符合科學邏輯、更值得學習的智慧！而且可以親自實證！佛陀示現的成佛之道才是我最究竟的依歸！

接下來跟著親教師所教導的佛菩提道如何行六度波羅蜜，更是令我受用無窮；小時候不懂布施，除了學校規定的樂捐活動、購買紅十字郵票之外，幾乎沒有主動布施的行為；長大以後只知道賺錢很辛苦，所以很節儉、很會存錢，還會設定每年要達到的存款目標，成了名符其實的守財奴；所以我最怕別人向我借錢，因為不好意思開口追討，更不會作布施，只會心裡嘀嘀咕咕埋怨對方。學佛後聽到親教師教導布施之因果，才開始規定自己定期護持講堂固定金額，經過一段時間後奇妙的轉變開始發酵。以前和親朋好友吃飯最後總是我們付帳，因為大家一致的共識認為我們賺錢比他們多，當然由我們買單。時間久了，我心裡就起了計較的想法，事後總是向我同修抱怨：「這些親友怎麼不懂人情世故，應該也要禮尚往來一下吧！」心裡的覺受是苦的；但是學佛以後想法轉變了，想想我都可以布施給跟我無親無故的講堂了，這些是我這一世的眷屬，哪有不肯布施的道理？甚至推廣到我的病人、路人，他們都曾是我無量世的眷屬，只要我能力所及，還有什麼不肯布施的理由，所以心裡的苦受開始越來越少，樂受越來越多；而且首度覺得自己是真正的有錢人，因為隨時都拿得出錢來作布施！六度波羅蜜的第一度布施中的財布施就讓我初嘗甜頭，讓我實際體驗布施真的可以去慳吝！接下來的無畏施，更是讓我的醫病關係大翻轉；過去常以為自己能做到視病如親的地步，

已經很盡全力了，爲什麼仍有病人或家屬會有不滿意的地方？爲什麼我會這麼在意別人的眼光？在拜讀 平實導師的鉅作與楊老師上課正知見的熏習下，弟子慢慢體悟到過去所有的困惑與痛苦皆起因於自己的妄心與不順己意而來；原來我存在著這麼多的我慢、我見、我執，並未將自己與一切有情平等看待，而且對自我價值與形象非常執著，所以我有痛苦。

在對於如來藏的正知見熏習愈多之後，才發現過去所有的困惑與痛苦皆是虛妄而不真實，真正的我何嘗有這些痛苦。當我不再以醫生的角度去幫助病人，而是以感同身受病人的苦去幫助病人，我該做的是如何減少病人的痛苦、降低病人心中的畏懼，而不是增加病人的負擔，所以不再計較病人的不合理要求，面對任何逆緣對境（病人或家屬的抱怨與不滿）我的心中痛苦越來越少，最後漸漸只有包容與不捨，甚至想要病人同我一般進入正覺，修學正法、離苦得樂；因爲我知道真正的治病良方，不是現今我開的處方用藥，而是這張正覺開課通知。以往看門診病人太多時，心裡會焦急、會對囉嗦的病人不耐煩，所以下診後身心疲憊不堪，常常被有些病人氣到連飯都不想吃；學佛以後，每次看診前先作意要行無畏施來看病人，結果這才體驗到原來沒有我見生起時就沒有痛苦、原來心中只有幫助病人的念頭時才沒有苦受、原來沒有痛苦是這麼的快樂！無畏施帶給我的受益更讓我對於接下來的上課內容期待不已！

當進入持戒波羅蜜的課程時，對於正受菩薩戒心中雖然很嚮往，但是對於茹素和故瞋有些沒把握，當時自以爲是很挑食的人，對食物的接受度很低，所以起的顛倒想是認爲茹素可能

找不到想吃的食物、可能身體會受不了、可能不方便；就在下不了決心時，佛菩薩自動幫了我一把！2009年5月我遇上了一位懷有胎兒發育異常的孕婦，在妊娠27週就早產了，出生後才發現有一隻小腿發育不全；還記得當我向產婦表示自己未能在產檢超音波事先發現胎兒發育的異常感到很愧疚，沒想到產婦當場不但不怪我，還反過來安慰我，要我不要太自責，讓我感動不已！當下立刻決定不再吃眾生肉，因為就連我犯了過失，眾生都慈悲的原諒我，我又於心何忍再吃眾生肉！從此茹素，並將茹素的功德迴向給這位小菩薩及他的家人；自從我茹素了以後才發覺原來以為挑食的習慣已經消失得無影無蹤，人的心總是容易起顛倒想，當作出了心得決定以後，再也沒有多餘選擇之後，什麼素食都可以接受，因為我知道不吃眼前的食物就只有餓肚子，就無法繼續活下去，所以一切飲食只要方便、吃得飽就可以接受，不但沒了偏食而且苦受又更少了！以前一想到要吃什麼美食，就算需要千辛萬苦排隊、等候，也非吃到不可，若吃不到就會起瞋，想一想未學佛之前自己真是沒有智慧又間接造作了殺業，實在愚癡。對於自己會不會因起故瞋心行而犯下波羅夷重罪，經過與親教師小參開釋過後，弟子便信心滿滿的於2010年2月28日於台北講堂正受菩薩戒。

受菩薩戒的功德非常殊勝，受戒當天是弟子第二次面見平實導師（第一次是三歸依），於唱誦爐香讚時望著平實導師的身影就不停地掉下淚來，一路哭到受戒結束，心中的感動實在無法言表，想著平實導師為我們付出的一切，弟子只能加緊腳步，大步邁向菩薩道，才不算辜負平實導師的一片苦心！

受戒之後，原本容易起瞋的心行，開始有了戒體約束的力量與心得決定，慢慢地越來越可以於起瞋前，察覺到瞋行的習氣種子快要現起而作意去約束它；偶爾也是會忍不住犯了戒行，每次於佛前懺悔之後，心得決定力量又增長一分；而且每兩個月一次的布薩，都讓弟子心裡的輕安又多了一分；受菩薩戒以後，從不敢生氣到後來不習慣生氣的轉變，讓我又發覺了一件稀世珍寶，原來不生氣才沒有苦受，原來沒有苦才是真正的快樂；我學佛、受菩薩戒之後，越來越快樂了！這其中的奧妙，是世俗人無法想像的，但是在正覺講堂的每一位菩薩都有相同的體驗！

2010年12月初於台中講堂週二聽經完後，接到12月12日台中世貿素食展正智書香園地需要人手幫忙的消息，心中雀躍不已，心想終於有機會可以為講堂貢獻一點心力，無論如何也要把原來的安排挪開，好來參加這次素食展中正智書香園地的義工工作。當天中午抵達會場後，被指派擔任引導參觀民眾到正智書香園地的書攤，好讓在書攤的義工們可以向參觀的民眾推薦平實導師的曠世鉅作，與有緣眾生結正法緣。末學在引導民眾的過程中，心中的感動深深撼動著我：其一為能在眾多五花八門提供現場試吃試喝的素食攤位中，脫穎而出，讓正在大啖口腹之慾的參觀民眾，願意亦步亦趨地跟隨我們，被引導到正智書香園地的攤位，其中最大的原動力是來自會場外、會場門口義工菩薩們辛苦發放人手一張精美禮物兌換券，而在會場內每條走道都可見到很發心的義工菩薩們，穿梭不息的引導參觀民眾前往我們的正智書攤與正法結緣。這些事先整體流

程的設想與安排，真是煞費苦心呀！不僅可以讓眾多的參觀民眾與正法結緣，更讓我們正覺佛子有培植福德資糧的機會，心中的感謝與感動，實在溢於言表。其二為引導參展民眾的過程中，還真是消除性障、長養慈悲心的最佳時刻。在發送兌換券或詢問有無兌換精美禮物時，面對和善的有情，他們欣然接受我的結緣，讓末學親自感受到成就一分接引眾生學佛的願力，內心立刻增大要接引更多眾生學佛的心願；這種讓自己能更精進的動力，還真是要先度人才能達到度己的效果呀！可是並非所有參展民眾都那麼和善，也有不願理睬、甚至排斥、閃避我的接近，就像以往在路上自己碰到發傳單的推銷員一樣的反應——最好不要拿，免得還要找垃圾桶丟棄。但末學心想這一張兌換券是可以讓大眾與正法結緣最佳的管道，甚至可以讓有因緣的眾生，他們的法身慧命活過來，絕對不可輕言放棄。所謂伸手不打笑臉人，碰到越是表情漠然、眼神不屑的參觀民眾，我越是對他鞠躬哈腰，把自己原來的身分忘掉、把自己的面子拋掉，所做的一切只求有為人處；當我真的這麼做了之後，才發現沒有想像中的困難，而且心裡有股想要多為不理睬我的眾生多做些什麼，只希望眾生都能早日修學佛法。

以往因為職業的關係，所面對的民眾大多和和氣氣的，這次參與義工工作時，第一次以無名小卒的面貌來直接接觸形形色色的參觀民眾，雖然讓我體驗到一般眾生的冷漠，但我更要讚歎在同修會內長期投身於義工行列的眾多菩薩們，他們的發心是那麼勇猛，能夠嚐盡世間冷暖而繼續為眾生付出；他們的悲心是那麼廣大，才能夠無視眾生不和善的回應、不畏辛苦，

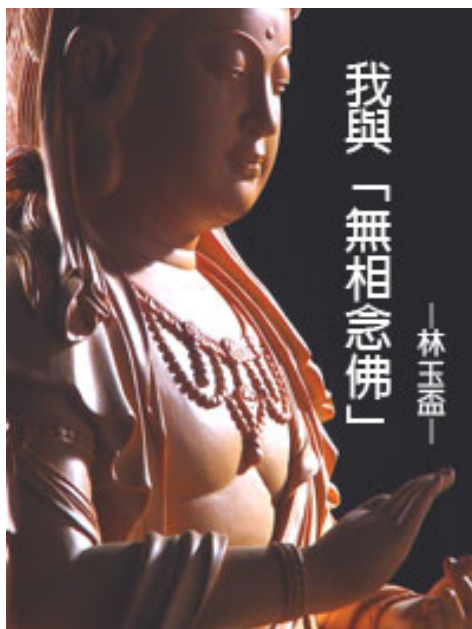
在自己的佛菩提道上精勤不懈。藉由做義工的實地體驗，才真正感受到爲什麼菩薩種性是這麼彌足珍貴——能包容眾生的無明、又願意無怨無悔地爲眾生付出自己的心力，即使做的是最卑微又不起眼的工作，只要想到是爲了救護眾生，即使是寒風刺骨抑或是豔陽當頭，都可以面帶微笑發放正覺文宣，不但不苦還覺得法喜充滿！未學佛以前總是爲自己過日子，結果苦多於樂，時常爲了維護財色名食睡而造作惡業，自以爲追求自我肯定，結果苦不堪言；踏入正覺學法以後，一步一步了知因果、接受因果、深信因果，開始學習如何行六度波羅蜜、如何長養菩薩種性、如何行菩薩道，帶給我前所未有的輕安與快樂，更帶給我意想不到的終極目標——可以究竟成佛！讓我有了一世以及生生世世努力的目標！感謝 世尊將佛法傳下來！感謝 平實導師將 世尊所傳之法次第分明、施設方便教授我們所有正覺佛子！感謝親教師楊正旭老師循循善誘、一路護持，讓末學從不懂佛法的門外漢，到能開啓這一世的菩薩道！願生生世世值遇大善知識，願生生世世護持正法利樂有情！

一心頂禮 本師釋迦牟尼佛

一心頂禮 法身慧命父母 平實菩薩摩訶薩

一心頂禮 親教師 楊正旭菩薩摩訶薩

佛弟子 尤宏娟 頂禮敬呈
公元 2012 年 3 月 1 日



一、緣起

我同修從公元 1984 年開始接觸佛教，尋尋覓覓的換了多處道場，但覺得都不是他真正想要的。直到公元 2004 年，偶然得到一本薄薄的、不起眼的書——《無相念佛》，是由平實導師著，佛教正覺同修會印行的。喜歡看書的他，一看完之後就說：「這書裡『有東西』，能寫出

此書的人一定是有**實證者**，才能寫得出這番道理、方法與次第。」於是，求法心切的他就積極的找到**正覺**台中共修處（舊址），開始了每週兩次（週二聽經、週四禪淨班）竹山←→台中往來的求道路程。

剛開始時我不以為意，還是像以往一樣，他修他的，我忙我的工作，偶而唸幾聲佛號安安心。後來他常要邀我一起週二去聽經，我總以忙為藉口，不跟他去。心想：「他這次找到的共修處，大概會跟他以前去的一樣，反正不久就會離開了，我又不是『櫻櫻美代子』（台語：閒閒沒事情），我不必跟他一起瞎攪和、浪費時間。」

轉眼二年半的課程快結束了，他不但沒有要離開，還要換

到週六的進階班繼續上課，並極力遊說我去報名參加接下來新開的「週四禪淨班」，並說願意載我去上課，我願意上多久，他就載多久。也就是說爲了載我去上課，他每週得多跑一趟台中。

我這人一向迷糊、不積極、沒什麼企圖心，只要家庭、工作能順利正常運作就很阿彌陀佛了，什麼是生命的實相？沒空去想，也沒興趣尋找！但看他這麼熱心，就勉爲其難的答應，可是心裡是打算：「只是去聽聽看，不喜歡就不去了。」後來才知道：「學佛，尤其能學大乘如來藏了義正法是難遭難遇的」。聽說有師姊還得鬧家庭革命，才能如願去上課。而傻傻的我何其幸運，不但備受同修鼓勵，還有專車接送呢！真不知是幾輩子修來的福德因緣啊！

二、修學過程

我在公元 1996 年時，曾學著手拿念珠持名念佛（念佛？當時不知唸與念之差別）了一段時候後，覺得麻煩，自己改爲不拿念珠而用「心念心聽」的方式念佛；但因事忙又定力不足，念佛念得斷斷續續的，想要念佛至一心不亂，真是不可能達成的事。而我一向也不喜歡拗腿打坐修所謂的「禪定」方式，所以多年下來，仍然功夫不得力，心識散亂，只在原地踏步。

公元 2007 年 5 月 3 日星期四晚上「週四禪淨班」在台中正覺講堂（已遷至現址）第一次上課。親教師^上寬_下道法師安排的學習進度：講述學佛觀念、菩薩正道、修習無相念佛之知見和方法，使學員能養成念佛之生活習慣，以達到淨念相繼，引導學員動靜中皆能憶佛念不斷。

上了幾週課之後，漸漸聽出興趣來了，經過親教師講授條理分明、有系統的基本佛法知見及無相憶念拜佛方法之後，因為有以前持名唸佛、心唸心聽，行住坐臥心中默念佛號的些許基礎，「無相念佛」只要把心中的佛號聲音去掉，專注在憶佛念上緩慢的拜佛即可。所以，學習「無相憶念拜佛」這種修持方法時，就覺得很相應，也非常喜歡這種：「直接從意根入手，以『無相憶念拜佛』方式，讓憶佛淨念相繼不斷，來訓練動中定力的方便善巧法門。」這也就是〈大勢至菩薩念佛圓通章〉所敘述的念佛圓通法門，所謂「憶佛念佛、都攝六根、淨念相繼」之境界。

從此，「無相憶念拜佛」是定課，是運動，是休息，也是心靈的充電時間。拜佛前，萬緣放下；拜佛時，繫心於憶佛之念，身體放鬆、緩緩拜下……起身，全心融入浸潤在清淨的憶佛念中；拜佛完，懺悔、發願、迴向後，離開佛堂，踏著輕快的步履下樓，遍身舒暢，內心喜悅盈滿。

但好景不常，到了9月學校開學之後，事情一忙，懶散放逸的老毛病又犯了，拜佛的時間越來越少，甚至到只有每週禪淨班上課之前的幾分鐘而已。還自我安慰：「已會無相憶念拜佛了（其實還差得遠呢！），等不忙些了，再繼續用功吧！」（多像「龜兔賽跑」裡的兔子啊！）

同修在2008年4月第二次上「禪三」被平實導師印可明心破參過關，在同年10月去「護三」之後，我自己一人在家，覺得有點孤單，就隨手拿起他要我看而我一直都沒看的《我的菩提路（一）》。我一看就捨不得放下了，是既感動又慚愧，流

著眼淚看完的。雖然見道部分的道理都看不懂，卻會不自覺的跟著起歡喜心而淚如雨下，讚歎於每位見道報告者的般若智慧，也感動於他們對追求法的執著及精進用功的精神。相較之下，自己真的像無知的井底之蛙，都到這把年紀了還一直渾渾噩噩，自以為是「無所求」（如來藏才是真正「無所求」），全然不知這就是活在無明當中啊！

上了佛堂，在佛前痛哭懺悔之後，心甘情願的開始重新認真的拜佛。佛堂位在頂樓，三面採光，景觀很好，意即太陽是從升起照到下午的，尤其夏天時的佛堂像烤爐一樣，就算開電風扇也是熱風；前段日子不想拜佛，這也是原因之一。但現在因心境不同，沒想到居然也可以改變對熱的忍受度，甚至於可以完全不在意。在拜佛時汗水不斷滴下，卻因專心憶佛而渾然不感覺熱，直至約一小時後拜佛完，才發覺衣服已濕透了；可是，真的不覺得熱，還輕鬆清涼呢！

這次的拜佛經驗，讓我體會到親教師所說的：「想懈怠的人，就會有種種的理由、藉口，如：太冷、太熱、太忙、太累、沒時間……；想精進的人，就會儘量排除困難、找時間修行，即使再忙、再累……，都會堅持把定功課作完。」、「俗法：背覺合塵；佛法：背塵合覺。要能安忍，才能繼續精進下去。」、「修行過程中一定會遇困難，但這是菩薩的莊嚴。若能克服過程中的種種困難，則以後回味起來，都會是甘甜的。所有的菩薩都是這樣經歷過來的，從沒有安安穩穩就能有所成就的。」真是句句智慧良言啊！

同修在「護三」之後第四天晚上很晚才回到家，我因看過

《我的菩提路（一）》裡見道報告者的概略敘述，所以知道了要能明心破參之難度，不但要定力、慧力、福德，最重要的還要真正發明菩提心及種種的因緣皆具足，才能被印可明心破參。而他才上二次「禪三」就能過關，以前因為他不能跟我說「禪三」裡的事，而我不是好奇心重的人，所以至今我才知道他這麼行，真是「近廟欺神」（不！不是神，是七住菩薩！）、有眼無珠啊！他淡淡的回我說：「沒什麼！這才剛剛開始而已，以後要努力的更多、要承擔的責任也更重呢！」

因為同修的明心破參，而使我對在**正覺**所學的：可對治一般大眾攀緣躁動心念的善巧方便行門——**無相憶念拜佛**，起了大信心，也更願意拜佛了。在拜佛時，偶而腦中會閃過已作、該作、未作的事，而不斷攀緣著。剛開始還滿為此苦惱；但後來已會一經覺察到有所緣念，便像平實導師《無相念佛》書中教的：「隨即收攝自心，使攝歸於憶佛之念，不讓悔恨或責備之心來影響當下之修行。」若遇有外緣（聲音、……）干擾，就稍「用力」作意持住憶佛念，使自己不受妄念影響。若無外緣干擾時，就「輕輕的」看住、持著這一憶佛之念，不用力、不作意，最後念而無所念，心中清晰明淨。這時，憶佛拜佛對我來講，是享受，已不再是苦差事了。

慚愧的是放逸習氣使然，還常會有意識說服不了末那，或因忙就找藉口不拜佛的時候。但在日常生活中，會儘量隨時提醒、觀照自己是否看住憶佛念；雖然忘失憶佛念的時候居多，但希望日久功夫深了，能「將這一憶佛念由點到線，再由線到面、成片……最後能在二六時中、四威儀中持續不斷，將

憶佛念時時刻刻自然存在心中，使眼根所見、耳根所聞……，自然起念佛之心，莫非憶佛之念，最後能不憶而憶、自動自發的無相念佛、直至功夫成片。」

但終究已浪費了一年，自己也不是利根性，禪淨班課程到後段，親教師安排的學習進度：學員動靜之中皆能憶佛念不斷、看話頭、觀行、起疑情、發起菩薩廣大願海，全力參究、……。自我檢視之下，竟沒有一項能夠確實做到，越學越心虛，離課程結束的日子越近，越知自己的定力、知見、慧力、福德各方面皆嚴重不足，後悔沒好好把握時間修習而讓日子空過，辜負同修專車接送的美意及辛勞，也已來不及了。硬著頭皮交出「禪三」報名表，沒如實用功而心存僥倖，哪有可能有機會？結果當然是如預期——沒被錄取！

禪淨班課程結束，接著到「週日進階班」上了半年後，深感學得吃力，就以「定力、知見不足，需重新修習」理由，經親教師同意而轉回到「週三禪淨班」，重新回鍋溫習，以期能提昇智慧、加強無相念佛定力功夫、增強菩薩心性。

三、修學「無相念佛」心得

修學「無相念佛」有以下幾點心得：

- 1、「無相念佛」之淨念相繼，是心中的那一清淨之念，是離卻語言、文字、形像的憶佛念。
- 2、要如實憶佛、念佛、拜佛才会有功夫。

《無相念佛》：「近代人學佛參禪之所以不得力，多因定力不足所致，尤以動中功夫之缺乏為甚。」憶佛念不得

力，皆因常常斷斷續續，所以不得力。沒有如實憶佛、念佛、拜佛就不會有功夫，這是很實際的問題。「修一分，得一分」要老實修行，「天下沒有不勞而獲的事」，功夫是一點一滴累積起來的。若憶佛念佛能「像滴水不斷的滴下來，日久就產生穿石的作用」一樣的，念念相續不斷，即能早日修成「無相念佛」，以後要學「止、觀、看話頭、觀五蘊的作用」時，較容易得受用。

3、拜佛只是施設來幫助憶佛念佛而已。

拜佛並不在於動作是否非常標準，不在於腰是否能彎 90 度，也不在於一拜是否可以拜 10 分鐘。

念佛、拜佛都是有相，是要讓我們慢慢熏習→漸漸與法相應、契合→修學者能安住不亂，心能專一，即產生「定」，則能定力越增強，性障、習氣越減→進入無相→至「一心不亂、淨念相續」的境界。

4、拜佛工夫成就就不成就，還包括福德因緣、是否有正知正見、發心。

例如：誦大悲咒要先發起慈悲心、發願，與觀世音菩薩之心、願相應，再持誦，那才會有大功效。所以，想學好「無相念佛」之前，理念要清楚正確、要以將來願利益眾生的慈悲心為出發點來修學，並常懷有「慈心念有情，願眾生離苦得樂」之心，拜佛功夫才容易成就。

5、要時時作意憶佛念佛。

除了以拜佛方式憶佛念佛，還可以坐禪方式憶佛念佛，平

時在走路、等車、等紅燈、吃飯、作家事等，行、住、坐、臥中，若不是必須要集中精神處理事情、工作之外，任何時間、地點，無時無刻都可以無相念佛。

例如布施時，若能帶著憶佛念行布施，說不定能在布施之中得「一念相應」而明心破參呢！（明心並不一定是在靜坐時修定中才能得。）

6、透過實踐，才能得到所要的。

「無相念佛」是行門，就是要透過身體力行去做、去實踐，要能不怕遇困難、克服種種障礙，來提昇自己，而不只是個理論而已。

「來道場學法，是爲了成佛，利益眾生。」要常「檢視自己有多少時間是用功在這法門上，也要檢視自己有多少時間是沒有用心在用功修行上。」有無成就，端視自己的發心；是否能成就，就看是否能堅持；有多少成就，就看自己有多想要！

四、期許

我於第一次的禪淨班課程中，因爲不夠精進用功，使該修學的知見、該完成的定課、該具備的定力……都沒如期確實做到，以致到進階班上課時，學得吃力而只好再重修禪淨班課程。很慚愧！我算是一個「不良錯誤示範」，現在我不覆藏自己之過錯，也不因才思不敏捷、文筆不佳而願意花很多時間（真的很多），很努力的寫出這篇小小的文章，除了想「漏氣求進步！」（台語）之外，最主要是希望能給大家有一點警惕、激勵

作用，如果您是剛上禪淨班的學員菩薩，請您務必把握「說長不長、說短不算短」的二年半時間，好好用功精進，學好「無相念佛」。二年半時間一晃眼就過去了，真的是過得很快的，千萬不要像我這樣，切記！

祈願 世尊及諸佛菩薩慈悲，護祐弟子及所有同修菩薩們——學法無礙！

五、結語

常聽人說：「學佛一年，佛在心田；學佛三年，佛在天邊。」有不少學佛人，早課、晚課、唸佛、拜佛、持咒、誦經發心精進，但幾年下來，仍然妄念、煩惱不斷，習氣依舊，以致後來熱情漸漸消失，就遠離佛而去了（其實佛從沒有離開過他）；也有些學佛人，精進用功了很多年（或許 10 年、20 年、30 年？），卻一點消息也沒有，連「我見」都斷不了，茫然不知所向，內心著急卻不知如何是好；還有的是跟隨附佛外道（心外求法者），只修人天善法還以為這就是在行菩薩道；更甚的是修習西藏密宗，最後只有成就下墮三惡道之果報，殊為可惜又可憐！

以上所述，皆因沒有遇到真正的善知識，沒有得到真正的善知識教導正知正見、引導明確可行、可證的方法行門所致。學佛要有正確的知見、方向、方法、次第，才可能漸漸達到目標，否則「就像打陀螺一樣，陀螺在原地打轉、就算轉得再多轉，還是只在原地轉啊！」

但來**正覺**就不一樣了，在**正覺**學佛是很幸福的！**正覺**是個清淨的菩薩僧團，有**證得甚深緣起**的平實導師演述殊勝的如

來藏妙法，有已見道、謙和親切的親教師教導「無相念佛」以拜佛的方式修習動中定力——能幫助學員實證一心不亂的工夫，並且傳授佛學正確知見、解脫道與佛菩提道正理、第一義諦法、參禪知見等……，循序漸進的讓學員具備紮實的佛學基礎、定力、慧解力。學員在行六度中修集福德資糧，發起菩薩種性，再為第二階段開悟明心、眼見佛性而努力，至第三階段學習一切種智……。要學的、要用功的太多太多了，時間都不夠用了，怎會茫然無從呢？

我在**正覺**修習「無相念佛」三年多以來，深感獲益良多，充實佛學知見之外，學會常保持憶佛淨念，所以當周遭環境、事項不順心如意時，因定力、慧力的增加，會立刻返觀自省，耐煩忍受力無形中增強，也使煩惱變少了，心性也調柔許多，和家人眷屬之相處更和諧，孩子、學生們都更愛我呢！雖然明心開悟還遙不可及，但我會無怨無悔的繼續在**正覺**努力打拼！

在**正覺**，心中極為踏實，因知道所修習之法無誤而生起大信心故，於修行路上不再徬徨。深感能進來**正覺**學習如來大乘正法，真是非常有福報。這全都要感恩 平實導師因不忍 佛陀聖教正法被誤謬、淺化、世俗化、藏密化……以致衰微，為救護眾生得以回歸佛教正法，而發大慈悲心創立了**正覺同修會**，使學人法身慧命得以有依止、安住之處。並感謝同修——陳新布之成就我來**正覺**學佛及接送上課的辛勞，也要感恩佛菩薩的加持，讓弟子我能順順利利地繼續在**正法道場**修學。慶幸並珍惜此難得因緣之餘，但願所有有緣人皆能「經由修學此『無相念佛』法門，進而親見『念佛是誰』的本來面目，並得以

眼見人人本具的佛性，且永不退失，也都能心量廣大的饒益有情。」

最後，誠心的呼籲所有尚未進來**正覺**的菩薩們，作個有智慧的學佛人吧！來**正覺**修學大乘第一義諦正法，護持、弘揚正法，行菩薩道！您就真正的走在「成佛大道」上了！

祈願諸位 色身康泰 福慧增長

阿彌陀佛！


學員 林玉盃

2011/01/28



如何邁向正覺

— 林 祝 —



小時候常聽阿嬤說一些閻羅王及地獄之事，對於地獄受苦之情形，在小小心靈中，留下了一層陰影，揮之不去。當時農村很落後，到了晚上整個大地漆黑一片；加上我家後面有一叢竹林，風一吹起，就發出沙沙之聲，影子婆婆搖曳，有如阿飄來人間遊蕩，故到了傍晚太陽下山之後，我就不敢到戶外去。無奈當時農村煮飯燒開水的燃料就是稻草，把稻草結成一小團一小團；等小孩子放學回家，幫忙拿到廚房灶前，堆積起來備用；當時雖然很害怕，但還是需要幫忙，否則就會挨罵。

天生膽小的我，記得在國小二年級時，有一次上課因尿急，跑出去廁所方便；當我要尿尿時，看到糞坑裡面有一個大大黑黑而兩眼又像貓眼睛的眾生直瞪著我，差點嚇破膽！從此以後，就是我的黑暗人生開始，尿急不敢上廁所。幸好當時國小教室不足，一、二年級輪流上課，只要儘量少喝茶水，就能免去尿尿。因有前述之經歷，在孩提時代，很喜歡做白日夢，想一些奇奇怪怪之事，甚至很羨慕鄉間神明能濟世救人；五十年代農村生活艱苦，村莊中若有人生大病，一定會請村中共同信仰的神明到家中治病並祈福；說也神奇，不久病就好了。故我對民間一些信仰並不排斥，只要不迷信，皆可以接受；甚至

幻想自己有一天也能跟神明一樣濟世救人，那該多好啊！從小心地就很善良，因家中小康，常常背著父母，把家中的白米拿去濟助一個老婆婆，遇到乞丐也會布施；也許這些緣故，為日後邁向正覺的遠因。

記得曾在初中時代看過觀世音傳、釋迦傳的電影片，受到佛世尊及觀音菩薩能捨棄王子、公主身分及世間榮華富貴，追求出世間法，最後成佛、成菩薩而利益眾生的行誼，留下深刻印象，且經常在腦海中迴盪著：我只是滄海中一個小小人物，云何不能效法！故有時也會興起出家念頭，突破世俗的一些觀念，遁入空門。有時路過夜總會（墳場），也會有無限的感傷！

《七真傳》裡有一首詩形容人出生到老的過程，寫得很貼切：

天也空，地也空，人生渺渺在其中；
日也空，月也空，東升西墮為誰功。
田也空，地也空，換了多少主人翁。
金也空，銀也空，死後何曾在手中。
妻也空，子也空，黃泉路上不相逢；
朝走西，暮走東，人生猶如採花蜂，
採得百花成蜜後，到頭辛苦一場空。

難道這就是每個眾生的一生寫照嗎？難道沒有一條超生脫死之路可以走嗎？這些疑惑，直到高職畢業，大學聯考落榜後，由於個性倔強，不想靠人際關係謀取一份工作，就去洋裁店學一技之長，認識了一些同儕，其中就有一貫道的信徒，說起一貫道的殊勝：「得三寶，地府抽丁，天堂掛號，可以超

生了死，永脫六道輪迴。」將來可以升天堂，在世可以逢凶化吉，晚上走暗路也有仙佛保佑，不怕魔鬼，啊！這不是我要尋找的路嗎？當時真的很興奮，真有踏破鐵鞋無覓處，得來全不費功夫的感覺，就跟那個朋友去求道，成了一貫道的信徒，並且也很虔誠。不久家母得了重病入院就治，我就去一貫道佛堂求仙佛慈悲，希望母親身體早日康復，只要母親能康復，我一定會好好在道場修行，度化眾生；由此緣故，這三、四十年來始終在一貫道場修行，不敢隨便接近其他宗教；始終認為一貫道的法義最殊勝，看到其他佛教徒，認為他們好可憐哦！還在紅陽道場修行，佛已入滅了，沒有正法了（在此至心求佛慈悲，接受我的懺悔，因以前無知，沒有正知見，故謗佛為過去佛），不知天時已轉到白陽期，由彌勒祖師掌天盤。道中有出了一本書，名為：《皇母訓子十誡》說凡所有有情都是由她出生，宇宙也是她所創造。那時的我，猶如井底之蛙，只看到一個小天空，不知海闊天空，自以為是，非常的傲慢，認為萬教未來都要匯歸一貫道教門來修行，且有仙佛的奇蹟顯化，更加深信不疑。

公元二〇〇四年七月，因要全心投入一貫道國外開荒道場，提早從公家機關退休。在此關鍵時刻，大概是累世修行正法種子的現起，因緣成熟了，由台北朋友介紹我閱讀平實導師的著作：《禪——悟前與悟後》、《心經密意》、《真實如來藏》、《起信論講記》……等書。當時很震撼，猶如井底之蛙的我，有如躍出井底，看到一片藍天大海，任我遨遊，接觸到真正的正法。原來一貫道只是人天善法，非究竟之法，世尊入滅以後，

還會有乘願再來的菩薩出世，來接續 佛的慧命；了知只要持五戒、修十善，將來往生後，也能生天，況且真正的修行是要「開悟明心」、「眼見佛性」，方能進入內門修學六度波羅蜜。以前在一貫道時，很讚歎其他講師，能講《金剛經》、《六祖壇經》（如今知道他們只是依文解義而已），然而自己每次讀《六祖壇經》時，都停留在〈第一品 行由品〉，對於六祖見五祖時的對答文句如：

「汝何方人？欲求何物？」惠能對曰：「弟子是嶺南新州百姓，遠來禮師，惟求作佛，不求餘物。」祖言：「汝是嶺南人，又是獼獠，若為堪作佛？」惠能曰：「人雖有南北，佛性本無南北，獼獠身與和尚不同，佛性有何差別？」

對於這些對答，拍案叫絕。又神秀寫了一首偈：「身是菩提樹，心如明鏡台，時時勤拂拭，勿使惹塵埃。」

五祖三更喚秀入堂，與之開示：此偈未見本性，只到門外，猶未入門，五祖說：

無上菩提，須得言下識自本心，見自本性，不生不滅。於一切時中，念念自見，萬法無滯，一真一切真，萬境自如如。如如之心，即是真實。若如是見，即是無上菩提之自性也。

還有六祖悟時言：

何期自性本自清淨！何期自性本不生滅！

何期自性本自具足！何期自性本無動搖！

何期自性能生萬法！

及五祖言：「不識本心，學法無益。」

對這些文句就是莫名其妙的喜歡，但個中的真實義卻不能了知。

直到接觸到平實導師的佛法著作後，才知道佛法八萬四千法門，法法皆同，都在說如來藏法；而且修行要有一定的次第，漸次往上提升，故對平實導師所弘揚的如來藏法，非常信受，視為珍寶。又於偶然機緣，接到高雄講堂於公元二〇〇六年十月二十二日落成安座及平實導師至高雄講堂弘法宣講「第七意識與第八意識？」的文宣傳單，就與幾位師姊相約，專程遠從西螺趕到高雄，參加講堂安座大典，下午聽平實導師弘法。真是太榮幸了，能恭逢其盛，這是我平生第一次踏入佛教正覺同修會講堂。

在安座過程中，肅穆莊嚴，經法師誦經安座完後，唱誦懺悔文：

往昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋癡，
從身語意之所生，一切我今皆懺悔。

當時我悲從中來，痛哭流涕懺悔，問自己：往昔造何業？云何世尊在世弘法時，我無緣遇生；又生死輪迴二千多年後的今天，已是末法時期，我才遇到乘願再來的地上菩薩，在世弘揚世尊正法度眾生，我還要錯失這個良機嗎？尤其，在下午恭聽平實導師講「第七意識與第八意識？」時，對正法更加有信心，當下，就心得決定，要進入正覺上課；就與兩位師

姊報名參加二年半共修課程，(後來陸續增加二位師姊)，來到了高雄講堂上課，成了張老師的學生。

在平實導師每週二的宣講「金剛經宗通」及張老師慈悲攝受之下，道業更精進；正法的威德力，實在太不可思議，竟能讓我毅然決定離開三、四十年修行的一貫道，轉換修行跑道，決定安住在正覺修行，且對正法百分百信受。活了一大把年紀，才了知修學正法的首要目標就是親證如來藏，才算是真正修行人(悟後起修)，否則都是在外門修行。

在張老師的教導攝受之下，道苗漸漸成長，無論世出世間法，皆比在一貫道修行時進步很多；在善知識引領下，學會無相憶佛功夫，此法非常適合忙碌的現代人，無論在做家事或在走路、搭公車，隨時可憶佛，制心一處淨念相繼，不浪費時間。在觀行五蘊十八界中，了知五蘊、六識心的虛妄性，了知意根的處處作主性，了知如來藏的體性知見，作為未來參禪破參明心的準備。平日對平實導師著作愛不釋手，每天喝平實導師的法乳(閱讀平實導師著作)，少欲知足，安於寂靜，不覺得寂寞，天天法樂無窮。

而在性障方面：在張老師的調教下，使我的人生變彩色，無論是世出世間法皆獲益良多。尤其張老師的一些至理名言：「一觸即止，煩惱不生」、「生命中所有境界都是考題。慎思！慎思！」使我原本剛強的個性轉化為調柔；遇到逆境也會返觀自己，不怨天不尤人。相信因果，接受境界，就能解脫自在。(以前在一貫道時，沒有正知見，遇到逆境，只會怨天尤人：是別人負我，非我負人。現在了知所有的一切皆是自己往昔所造之業，如來藏只是遇緣

如實執行因果律)。很慶幸自己成爲正覺的學人，正覺同修會好比是一座金礦，只要對正法信受，天天有法樂可以享受；而且只要你願意付出，隨時都可以累積福德資糧，人在家中坐，就可以布施（參加編譯義工：校對佛經），且與佛菩薩天天見面，更有時候心中有些疑惑，佛也會藉你校對經文中的內容，幫你解惑。而藉著校對經文，讓我了知佛 世尊累世修行點點滴滴，遇到有因緣的阿公阿婆就爲他們說佛的小故事，請他們要唸「阿彌陀佛」將來可以往生西方淨土。

在此呼喚一貫道的道親們！放下你們的情執吧！一貫道只是修人天善法而已，非究竟之法。在佛教修行，只要守五戒、修十善一樣可以生天界；如果得「三寶」就是開悟，爲何大家看不懂佛經，不能了知佛 世尊的真實義？請慎思之！慎思之！不要害怕違背師意，回到佛 世尊的懷抱吧！邁向佛教正覺，佛教正覺大門永遠歡迎您們。

最後，要感謝 平實導師出世弘法、感謝正覺所有親教師、感謝所有義工菩薩們：辛苦了！因有您們的護持正法，才有今天的我及無數的眾生受到法雨滋潤。如果此文能被錄登，將以此文作爲法布施供養佛，以報佛恩，並將此功德迴向 平實導師長命百歲，正法久住，利益眾生。願我盡未來際能生生世世爲 平實導師座下好弟子，與正覺的菩薩一起荷擔如來家業，續佛慧命，一世一世邁向成佛之道。（編案：作者林師姊後來已經證悟明心了。）



佛典故事選輯

孝順之法道¹

波羅奈²國有一長者子共天神感王行孝緣

如是我聞：一時佛在舍衛國告諸比丘言：「若有人欲得梵天王在家中者，能孝養父母，梵天即在家中；欲使帝釋在家中者，能孝養父母，即是帝釋在家中；欲得一切天神在家中者，但供養父母，當知一切天神已在家中；但能供養父母，便為和上已在家中；欲得阿闍梨在家中者，但供養父母，即是阿闍梨在其家中；若欲供養諸賢聖及佛，若供養父母，諸賢聖及佛即在家中。」

諸比丘言：「如來世尊！極為希有！恭敬父母。」

佛言：「非但今日極為希有恭敬父母，於過去世亦曾希有恭敬父母。」

比丘問言：「過去恭敬，其事云何？」

佛言：「往昔波羅奈國，有一貧人，唯生一子，然此一子，多有兒息，其家貧窮。時世飢饉，以其父母，生理地中，養活兒子。」

¹ 《雜寶藏經》卷2（一四）（CBETA, T04, no. 203, p. 455, b8-p. 456, a1）

² 大正藏用「捺」字，今選用現代同音字「奈」代替，此篇後文處理方式亦同。

鄰³比問言：『汝父母爲何所在？』

答言：『我父母年老會當至死，我便埋之。以父母食分，欲養兒子，使得長大。』第二家聞，謂此是理，如此展轉，遍波羅奈國，即以爲法。

復有一長者，亦生一子，此子聞之，以爲非是，即作是念：『當作何方便，卻⁴此非法？』

遂白父言：『父今可應遠行學讀，使知經論。』

其父便去，少得學讀，而便還家。

年轉老大，子爲掘地，作好屋舍，以父著中，與好飲食。作是思惟：『誰當共我，除此非法？』天神現身，而語之言：『我今與汝，以爲伴侶。』天神疏紙，問王四事：『若能解此疏上事者，爲汝擁護；若不解者，卻後七日，當破王頭令作七分。四種問者：一者、何物是第一財，二者、何物最爲樂，三者、何物味中勝，四者、何物壽最長。』榜⁵著王門上。

國王得已，促問國中：『誰解此者？若有解者，欲求何事，皆滿所願。』

長者子取此文書，解其義言：『信爲第一財，正法最爲樂，實語第一味，智慧命第一。』解此義已，還著王門頭。天神見已，心大歡喜，王亦大歡喜。

³ 大正藏用「隣」，今選用現代流通字「鄰」。

⁴ 大正藏用俗字「却」，今選用本字「卻」，此篇後文處理方式亦同。

⁵ 與「榜」通，張貼在公共場所的告示。

王問長者子言：『誰教汝此語？』答言：『我父教我。』王言：『汝父安在？』長者子言：『願王施無畏！我父實老，違國法故，藏著地中。願聽臣所說。』

『大王！父母恩重，猶如天地，懷抱十月，推乾去濕，乳哺養大，教授人事。此身成立，皆由父母，得見日月，生活所作。父母之力，假使左肩擔父，右肩擔母，行至百年復種種供養，猶不能報父母之恩。』

時王問言：『汝欲求何等？』答言：『更無所求，唯願大王去此惡法。』王可其言，宣下國內：『若有不孝於父母者，當重治其罪。』

欲知爾時長者子，今我身是也。我於爾時，爲彼一國除去惡法，成就孝順之法，以此因緣自致成佛，是以今日，亦復讚嘆孝順之法也。」

語譯：

我阿難是這麼聽佛說的：有一次，佛在舍衛國的時候，佛告訴眾比丘們說：「如果有人想要得到如同梵天王常住在自己的家中般守護著這家人的話，這個人就必須供養孝順父母如梵天王一般；能這樣作的話，那麼梵天王就已常住在家中了。假使有人希望能得忉利天主帝釋住在家中守護著家人的話，就必須要恭敬供養孝順父母如帝釋，能夠這樣子作的話，就已得到忉利天主帝釋常住家中守護。假使有人想要得到一切天神在家中護佑的話，他只要能夠恭敬供養孝順父母如天神一般，應當知道一切的天神護法龍天都已常住在家

中。一個人只要能好好恭敬供養孝順父母，一切具德之和上實已常住在家中。若有人希望能有具楷模德行的軌範師常住家中，他只要視父母如同軌範師般的恭敬供養孝順，這樣軌範師就是已常住在家中了。如果有人希望供養諸佛菩薩賢聖，但現前實無諸佛菩薩賢聖現在前得受供養，若能以此供養諸佛菩薩賢聖的至誠心來供養孝順父母，那麼，諸佛菩薩聲聞緣覺等賢聖就像是已住在家中了⁶。」

眾比丘們聽完 佛的開示之後，向 佛稟白說：「如來您是三界至尊啊！您為弟子們所開示的，真是聞所未聞極為希有難得的恭敬父母的法道啊！」

佛說：「不但是在今日極為稀有難得地恭敬父母，在過去世也是非常難得少見的恭敬孝順父母！」

眾比丘們聽 佛這麼說，就問道：「世尊！請您開示教導弟子們，過去無量世以來，人們是怎麼恭敬孝順父母的呢？」

佛說：「過去有個叫波羅奈國的地方，當時有一戶貧窮的人家，夫妻倆只生了一個兒子，然而這個兒子卻生養了很多的兒子，糧食不足以應付多口之家，本已窮困的家愈發顯得貧窮了。那個年代又正好碰上饑饉鬧糧荒，家家戶戶每天都是在饑餓節儉中度過的。因此就有人想了一個辦法，就是當他的父母親還活著的時候，就把他們活生生的埋入地底下，把原本應該

⁶ 供養父母的心當如同供養諸佛菩薩賢聖般。父母就是二尊活佛啊！如果對父母不能克盡孝道，而希冀得到梵天諸天神乃至諸佛賢聖的庇佑，是無有是處。

給父母吃的食物用來餵養自己的兒子，使他們得以長大。

有一天，當住在隔壁的鄰居很久沒見到這對父母時，便問起說：『你的父母親到哪裡去了呢？怎麼那麼久沒看到了呀？』

此時，這人就回答說：『我的父母親年紀已經很老了，反正不久一定會死，我就趁他們還沒死之前，就先把他們埋了，這樣就可以把父母親要吃的食物，拿來養育我的兒子，讓我的兒子能夠長大成人。』

當時，第二家的鄰居聽聞到這件事之後，就覺得這麼作也是很有道理的事，因此就一家傳一家的輾轉傳開來了，傳遍了整個波羅奈國，家家戶戶都以爲這是很正確也很合理的作法。

在當時另有一位長者，家裡也生有一個兒子，但這個兒子在聽到傳聞的這件事時，卻覺得這件事是非常不合理，而且是不應該也很錯誤的事，他心裡這樣思惟著：『我應當作什麼樣的方便，來糾正、來祛除大家這種非常不合法也不合情理的事呢？』

他於是就向父親說：『父親啊！您現在應該可以出遠門去遊行了，您就到遠方去讀書學習吧！這樣才能知曉一些經義論理。』這個父親聽了兒子的話，便離開家裡出遠門學習讀書去了，等到稍微通達一些義理之後，便又返回家來了。

等父親年紀漸漸變得更老時，這個兒子便開始作一件事，就是在家中挖掘土地，悄悄地在地底下建造好了一間房舍，然

後就讓父親安住這房子裡面，並且每日都盡心的供養上好的飲水食物等給父親使用，讓父親生活無虞安樂。有一天，這個兒子心裡面想著：『我應當要想辦法來把這個惡法去除掉，但是有誰可以和我一起來完成呢？』這時天神忽然現身在他面前，就告訴他說：『我今天就是要來幫助你的，我和你一起合作把這個惡法除去吧！』

天神就拿起紙張來寫疏文，提出四件事來向波羅奈國的國王請問，天神說：『大王！你如果能解釋我在這疏文上所寫的這四件事，我就會擁戴護念著你；如果你解釋不出來的話，過七日之後，我一定會打破國王你的頭，讓它裂作七分。現在我告訴你我所要問的這四件事是什麼：第一、什麼事物是這世間最為第一的資財？第二、什麼事物是世間最為安樂？第三、什麼事物的滋味是世間最為殊勝的？第四、什麼事物是世間最為長壽的？』天神即將此質問內容貼榜而示於國王的門上。

國王得到這疏文之後，就很著急而且倉促的問國中朝野人士：『有誰人能幫我解釋這疏文的意思呢？如果有誰能解釋出來的話，不論他想要祈求得到任何事情，我都能滿足他的所願。』

長老的兒子知道這件事，就去取這疏文，並且立刻在疏文上解釋此義理：『誠信是世間第一等資財，聞熏正法是最為安樂的事，佛之如實語是世間第一最上妙味，賢聖之世出世間智慧是壽命中之最為長壽的。』在疏文上面註解完了以後，重新貼回國王的門頭上。

天神讀了這長老兒子解釋疏文的內容之後，心裡非常歡欣喜悅，國王也是大大的歡悅喜樂。國王就問這長老的兒子說：『是誰教導你的呢？你是怎麼學習而能懂得這些疏文的道理的？』

長老的兒子就回答說：『都是我的父親教導我的，我才能懂得這些道理。』

國王又問說：『你的父親？他還在嗎？現在在哪裡呢？』

長老的兒子回答說：『祈願國王您能布施無畏，讓子民我不要畏懼！我的父親其實已經垂垂老矣！子民作了違背國家法律的事，因為我是將父親藏在家裡的地底下的房間中，而不是把他活埋。祈願國王您能聽受臣民向您稟報的一切。大王啊！自古以來，父母對於兒女教養的恩德，就好像天與地般的崇高與厚重；母親懷胎十個月才能把小孩生下來，推乾去濕的照顧，給予奶水來餵哺養育才能長大；並且要同時教導傳授我們作人處事的道理。因此我們這個人身才得以成長而能立足於這個社會，得以存活於世間的白天與夜晚，並能夠在生活中有所作為，這一切都是由於父母親所付出的辛勞而得以成就。父母對孩子所作的一切犧牲與付出之力，身為孩子的我們即使用扁擔挑起二個籬筐，左邊擔負著父親，右邊擔負著母親，以步行的方式行走著，不停的走上百年都未曾止息，並且供養飲食、衣服、臥具、醫藥等，這樣作都還不能報答父母親對孩子生養教育之恩德。』

當長老的兒子說完，這時國王就問長老的兒子說：『那麼，你

有什麼樣的希求呢？」長老兒子就回答說：『臣子實在沒有別的所求了，唯願大王您能除掉國內這個粗暴惡劣的法則啊！』

國王聽了，當下就應允許可長老兒子的祈求，並且向全國下達旨令：『從今天起，如果舉國上下還有不孝順父母親而把父母親活埋的人，我一定會重重的嚴治他的罪責。』

你們想要知道那個時候長老的兒子是誰嗎？就是我今天的釋迦牟尼佛之前身啊！我在過去的那個時代，為那一個國家除去邪惡之法，成就了孝順之法道；因為這個因緣，使得我後來得以成就佛道，這也是原因之一。時至今日，對於孝順之法道，我仍然是非常讚歎的啊！」





☒一、請問禪與禪定的意思是一樣的嗎？

答：禪與禪定截然不同。禪定又叫作靜慮，是能令覺知心「制心一處」而通世間的善法。狹義的禪定則是指四禪八定，四禪者，謂初禪、二禪、三禪、四禪；四空定者，謂空無邊處、識無邊處、無所有處、非想非非想處，八種定者合四禪四空定，故名八定。而廣義的定，則是含攝智慧上面的止——奢摩他，最主要的是於某一法勝解「心得決定」而不轉移，也就是「心一境性」；例如心能決定於戒法、四無量心等梵行善法，安住其之中而不動搖，進而遠離諸結，藉此四禪八定功夫的修證，降伏我執等法而不退轉，這些皆屬定的範疇。根本禪定的主修實證次第，在大乘別教佛菩提道中，通常是在三地菩薩滿心前主修；在聲聞解脫道中，慧解脫的阿羅漢最起碼也有初禪的實證，因為解脫乃是因智慧而實證，由於解脫的智慧而斷除欲界愛，非唯世間禪定的實證就夠，主要乃是解脫慧的親證；因此佛世甚多阿羅漢只有初禪的實證，雖與俱解脫大阿羅漢於禪定的親證有不同，但是同為四果阿羅漢，皆是具有「生死已盡、梵行已立、所作已辦、不受後有」的解脫功德。若是俱解脫阿羅漢則具足四禪八定之修證而發起滅盡定，有別於慧解脫者尚有定障而必須待時解脫。

禪宗的禪則是指「般若智慧」的親證方法，是故通常稱作「般若禪」；這是不通二乘聖人及外道者，主要乃是菩薩親證法界實相心——第八識阿賴耶識，此阿賴耶識乃是大乘參禪體證之標的，與十地菩薩所學「如來禪」皆屬於「大乘禪」。般若禪即證悟法界實相——第八識空性如來藏，因此產生般若智慧，現觀如來藏本來自性清淨涅槃；證悟菩薩同時亦依真如實相不生不滅的中道體性，同時現觀蘊處界諸法生滅無常，因此而證驗緣起性空及聲聞之無常、苦、空、無我（非由蘊處界之緣生性空悟入）。證悟菩薩能夠現觀如來藏於一切時中之運作不輟，現觀如來藏直接、間接乃至輾轉出生三界一切萬法。而真正修禪的人，必須是具備菩薩種性，而且亦須熏習正確的第一義知見及參禪知見，並修學參禪之功夫；若善根因緣深厚者，值遇善知識的開示加持，因善知識有種種善巧方便能令人明心或眼見佛性者，而此實證法界實相心乃至成就佛道，才是 佛陀受生人間一大事因緣之所宗，故說唯有實證法界實相心方是禪也；「聲聞禪」則指聲聞菩提之悟入，異於大乘禪。

如《大乘入楞伽經》卷 3 所說的四種禪修的層次差別：
【復次，大慧！有四種禪，何等爲四？謂愚夫所行禪、觀察義禪、攀緣真如禪、諸如來禪。大慧！云何愚夫所行禪？謂聲聞緣覺諸修行者，知人無我，見自他身骨鎖相連皆是無常苦不淨相，如是觀察堅著不捨，漸次增勝至無想滅定，是名愚夫所行禪；云何觀察義禪？謂知自共相人無我已，亦離外道自他俱作，於法無我諸地相

義，隨順觀察，是名觀察義禪；云何攀緣真如禪？謂若分別無我有二是虛妄念，若如實知彼念不起，是名攀緣真如禪；云何諸如來禪？謂入佛地住自證聖智三種樂，爲諸眾生作不思議事，是名諸如來禪。】

禪定通外道，而禪只有在佛法中才有，般若禪、如來禪更是唯大乘才有。但佛門中因對修習二乘解脫道及大乘佛菩提道般若智慧的知見皆產生了嚴重的誤解，因此甚多人「以定爲禪」，將禪定之制心一處之修行法門，作爲聲聞禪求解脫或般若禪求實相智慧之正修，很不幸地這卻是目前佛教界常見的通病。何況現值末法時期，諸多沒有善根福德者，依邪見、邪教導而誤會禪定、誤會解脫，乃至誤會般若；檢視教門內外諸方大師，連禪定之修證都已誤會而無實證者，亦比比皆是，更何況對於不共世間外道的聲聞解脫及大乘般若禪呢？究其原因乃其對修定、解脫、般若禪的知見不正確所致。因此，修學正確的知見乃是非常的重要，建立正確的修行知見，就是我們佛弟子應該努力的地方。今值平實導師出世弘法二十年來，爲回復佛陀正法知見，期使佛教界學人不論於禪定、解脫及般若的實證都有幫助；目前同修會已出版正知見書籍百冊以上，還有很多正在陸續出版中，就是在幫助有緣佛弟子能夠轉入正見而得實證，祈請大心菩薩一起加入弘揚正法的行列。

☒二、佛教講究慈悲，因此長養慈悲心，所以不食眾生肉，這是可以理解的，但是蔥蒜韭菜等都是植物，爲什麼不

能吃？對於修行人來說，難道吃蔥蒜韭菜洋蔥會比吃肉邊菜嚴重嗎？

答：蔥、蒜、韭、薤、興渠，名爲五辛，雖然都是植物，契經都說蔥等五辛臭穢不淨，生食則增長瞋恚，熟食則增長姪欲，減損眾善，障礙聖道；如是不淨物，修行者應當遠離。

《梵網經》甚至說：【若佛弟子故食五辛，則犯輕垢罪。】因此佛在《楞嚴經》中有詳細說明食五辛之過失，如《楞嚴經》卷8開示：【阿難！一切眾生食甘故生，食毒故死；是諸眾生求三摩提，當斷世間五種辛菜，是五種辛：熟食發姪，生啖增恚；如是世界食辛之人，縱能宣說十二部經，十方天仙嫌其臭穢，咸皆遠離；諸餓鬼等，因彼食次舐其唇吻，常與鬼住；福德日銷，長無利益。是食辛人修三摩地，菩薩天仙十方善神不來守護，大力魔王得其方便，現作佛身來爲說法；非毀禁戒，讚姪怒癡，命終自爲魔王眷屬，受魔福盡，墮無間獄。阿難！修菩提者永斷五辛，是則名爲第一增進修行漸次。】意思是說，一切眾生食甘就能生存，若食有毒之物就會死掉了，意謂所食之物不同就會導致不同的色身果報。五辛等植物也一樣，這五辛雖也屬於甘食，但是吃了就會有遮障道業的後果；所以說眾生想要求真如三摩提的話，應當斷除世間的五種辛菜。這五種辛味的食物，煮熟了吃，會增長姪欲；生吃的話，脾氣會增大。因此，這個世界中吃五辛的人，縱使他能夠宣說十二部經，十方天人、仙人嫌其臭穢而都避開他、遠離他。當他正在吃五辛的時候，散發出來

很濃的味道，諸餓鬼等就在他嘴巴上舔，因為餓鬼的福報就是只能吃這類有濃重臭味的東西。每一次吃五辛，清淨的護法善神自然會厭惡臭味而遠離他，諸餓鬼等就來舔他的唇，如此常與鬼住；常與鬼住的結果，就是福德日漸銷損，常無利益。吃五辛的人，當他在修禪定的時候，既然菩薩、天仙、十方善神都不來守護了，這個時候大力魔王得到方便，就化作佛身來為他說法。說什麼法呢？非毀禁戒，讚歎淫怒癡。這樣跟著魔的教導走下去，最後命終就會變成魔王的眷屬，然後受魔福盡了以後，就墮入無間地獄。所以說，修菩提的人應該要永斷五辛，這是修習楞嚴真如三昧的所有菩薩們第一增進修行的漸次。

所以，食肉與食五辛都是聖道之障礙，食肉之人斷慈悲種性，難與聖道相應。契經中多說食肉之種種過失，譬如《入楞伽經》卷8云：【食肉之人，眾生聞氣悉皆驚怖逃走遠離，是故菩薩修如實行，為化眾生不應食肉。】這是說，食肉之人，眾生聞到他身上的氣味，都驚嚇恐怖逃走遠離，所以菩薩如實修行，為了教化眾生，不應該食眾生肉。然而，佛法亦有開緣，若有樹木五穀不生，唯有雜草可供放牧之處，若不食肉難以生存，則得食三淨肉：非我所殺，非因我殺，眼不見殺。又譬如六祖惠能大師，得五祖衣鉢後，連夜南下，到了曹溪，避難於獵人隊中，前後十五年，每到吃飯時，就以菜寄煮肉鍋，但喫肉邊菜。雖食肉邊菜而不食肉，只是因緣所逼而不得不如此；但還不至於逼使護法善神遠離，就不會引來鬼道眾生環繞；因

此，佛弟子在初學佛時，得食三淨肉或肉邊菜，但是仍然應該漸漸設法遠離食肉及肉邊菜；因為食肉的過失很多，佛弟子不應該食肉。因此，修行人食五辛有時候比食肉來說，影響更為嚴重，因為善神遠離故，惡鬼相纏故，引惡法故，遮重故，障道故，容易輕罪作重故；由是諸多因緣，佛遮制禁食五辛之菜。

☒三、道教講的三魂七魄是指哪三魂？哪七魄呢？燒金紙、銀紙給亡者，真的有用得到嗎？陰間真的當錢幣使用嗎？

答：1. 三魂七魄為道教及一般民間信仰的說法，並不符合法界的實相。依照北宋學者張君房所編，有「小道藏」之稱的《雲笈七籤》第二部，卷 54 所述：【夫人身有三魂，一名胎光，太清陽和之氣也；一名爽靈，陰氣之變也；一名幽精，陰氣之雜也。…其第一魄名尸狗，其第二魄名伏矢，其第三魄名雀陰，其第四魄名吞賊，其第五魄名非毒，其第六魄名除穢，其第七魄名臭肺。】而根據民間傳統的說法，人死後，依照一生善惡情況，三條魂可能分別在天堂（或地獄）、墓碑（或骨灰罈）以及祖先牌位，七魄則隨著色身的毀壞而消失，這就是一般所說之魂飛魄散。然而以上說法並不是事實，正信的佛弟子應信受佛說人人有八個識的法界實相正理，一般人在捨報後因末那識之執著性而使如來藏生起中陰身（除往生無色界、無間地獄等才沒有中陰身），中陰身生起後，意識才會在中陰身中又復現起，而在捨報四十九天內轉生後，此中陰身及意識心

必滅，無法長期停留於世間，如《瑜伽師地論》卷1：【又此中有，若未得生緣極七日止，有得生緣即不決定。若極七日止未得生緣死而復生，極七日止。如是展轉未得生緣，乃至七日止，自此已後決得生緣。……又此中有種種名：或名中有，在死生二有中問生故；或名健達縛，尋香行故，香所資故；或名意行，以意為依往生處故，此說身往，非心緣往；或名趣生，對生有起故。】因此真正的事實是不會有所謂三魂七魄能在捨報後長期存在，更不可能同時長期停留於三處。如果有人認為捨報後有靈魂不滅，認為靈魂生生世世一直在輪迴，這就屬於常見，將靈魂誤認為不生不滅的主體，因此無論是靈魂或者是三魂都不是三世輪迴之生命主體，真正的生命本體是第八識如來藏阿賴耶識，祂才是不生不滅的生命根源。

除了道教三魂七魄的說法外，也有人引用《朱子語類》卷第63，中庸2，第16章內之內容：【魄屬金，金西方，主肺與魄。虎是陰屬之最強者，故其魄最盛。魂屬木，木東方，主肝與魂。龍是陽屬之最盛者，故其魂最強。】或採用中醫理論之肝屬木藏魂，肺屬金藏魄，再配以後天八卦：木為三（震卦），金為七（兌卦），而認為三魂七魄之三與七只是震卦與兌卦對應的數字而不是數量，因此推論其實應該是一魂一魄。然而無論三魂七魄或一魂一魄之說，皆與眾生之生命真實相貌一八識心王和合運作一不吻合，亦非實證者之現量境界，這也是民間對於魂魄有種種不同解釋的原因。但是這些說法都與事實不合，學人當以

佛陀聖言量之八識論爲準，如《大乘入楞伽經》卷5〈6 剎那品〉世尊開示：【復次，大慧！善不善者，所謂八識。何等爲八？謂如來藏名藏識，意及意識并五識身。】八識論與生命真實相貌是完全一致的，這是實證法界實相賢聖之人可以當下現觀的，因此八識論才能真正如法的解釋三世輪迴的真相，並且是可以完全含攝現代科學與醫學發現的世出世間真理。

2. 燒紙錢給亡者，是基於祭祀者的意念與希望，以及透過轉化或轉換的力量，讓亡者可以接收到及獲得受用，這裡所說的亡者主要指的是鬼道眾生。基本的條件是祭祀者要能夠相信這個法的有效性，屬於約定俗成的一個文化默契；在中國民間這個法已行之多年，已經成爲一種民間文化及普爲大眾所信受，因此對於大部分的人是有其效果的；而在西洋並沒有這個法存在，所以他們的祖先也不會託夢要眷屬燒紙錢給他們。從這裡就知道燒紙錢乃是沒有普遍性，只是中國的習俗的一種，只是此處鬼道有情之間的約定俗成罷了！有關燒紙錢的起源及原理，請參考**電子報第 15 期之般若信箱**的詳細說明。雖然燒紙錢的行爲能夠安慰亡者，同時祭祀者也能夠生起慎終追遠及飲水思源的孝心，但是要幫助墮落在鬼道的眷屬，除了隨順民間燒紙錢的方法外，如果能夠爲他們以佛教儀式來超薦、追福、念佛、誦經、演說正法及開示因果正理等，鬼道祖先除了能夠得福，並且雙方都能夠種下修學佛法與證悟菩提的因緣，而且也可以避免祖先對於種種獲得的受用產生執

著，因此這才是究竟的方法。

在《優婆塞戒經》卷 5，佛陀已開示有關為祖先追福的道理（詳細解說請參考平實導師《優婆塞戒經講記》第六輯，第 136~148 頁），並且世尊也有開示先布施給修行者，再透過修行者咒願迴向的方式讓鬼道祖先得福的方法，在《優婆塞戒經》卷 5〈19 雜品〉世尊這樣開示：【是故智者應為餓鬼勤作福德。若以衣食房舍臥具資生所須，施於沙門、婆羅門等貧窮乞士，為其咒願，令其得福，以是施願因緣力故，墮餓鬼者得大勢力，隨施隨得；何以故？生處爾故。】另外，在世者讀誦佛經而迴向，對於鬼道之眷屬也有很大的利益，例如《地藏菩薩本願經》卷 1〈6 如來讚歎品〉說：【復次，普廣！若未來世諸眾生等，或夢或寐，見諸鬼神乃及諸形，或悲或啼，或愁或歎，或恐或怖。此皆是一生十生百生千生，過去父母、男女弟妹、夫妻眷屬在於惡趣，未得出離，無處希望福力救拔；當告宿世骨肉，使作方便，願離惡道。普廣！汝以神力，遣是眷屬，令對諸佛菩薩像前，志心自讀此經，或請人讀。其數三遍或七遍。如是惡道眷屬，經聲畢是遍數，當得解脫。乃至夢寐之中，永不復見。】讀者可以參考，並隨力為之。





公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明： 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣與美國，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會

的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成

立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2012 年下半年禪淨班，將於十月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班三個月內仍可報名。

禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。」並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話(共修時間方有人接聽)、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295 (分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21)，傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00、下午 14:00~17:00。預定 2012 下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期開二新班，一班於 2012/10/29 (週一) 開始上課，時間是：每週一晚上 19:00~21:00。另一班於 2012/10/27 (週六) 開始上課，時間是：每週六上午 9:30~11:30；學人可斟酌自己方便的時間，擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30。預定 2012 下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班 2012/10/29 (週一) 開始上課，時間是：每週一晚上 19:00~21:00。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00。預定 2012 下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本

期新班 2012/10/24（週三）開始上課，時間是：每週三晚上 19:00～21:00。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00。預定 2012 下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班 2012/10/29（週一）開始上課，時間是：每週一晚上 19:00～21:00。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 19:20～21:20，週六下午 14:00～16:00、晚上 19:00～21:00，雙週六上午 9:00～12:00。預定 2012 下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班 2012/10/25（週四）開始上課，時間是：每週四晚上 19:00～21:00。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00。預定 2012 下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班 2012/10/24（週三）開始上課，時間是：每週三晚上 19:00～21:00。

香港講堂：☆ 已遷移新址 ☆

香港講堂已於2021年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心 A座18樓
電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, U.S.A。電話：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 17:30。每週六播放台北講堂講經所錄製之DVD：下午 13:00～15:00 原播放《金剛經宗通》播放完畢，於 2012 年 4 月 7 日同一時段播放《妙法蓮華經》。**2009/10/24 (週六) 開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是每週六下午 15:30～17:30。**報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師正在講授《妙法蓮華經》：2009/8/4 開講，時間 18:50～20:50（台南講堂為 19:20～21:20）座位有限，請提早入座以免向隅！

詳解 釋迦世尊與諸佛如來示現成佛於人間，為有緣眾生「聞、示、悟、入」諸佛所知、所見、所證的法界實相之正理，為說唯一佛乘之真實義，揭示真實佛法唯有成佛之道，不以聲聞、緣覺的解脫道化城為究竟；闡釋二乘菩提之解脫道只是從唯一佛乘中析出之方便道，不能令眾生成就佛道，只有圓滿佛菩提道的實相般若及一切種智才能成就佛果。本經含攝一切佛法，將人乘之道、天乘之道、聲聞解脫道、緣覺解脫

道、佛菩提道收攝於妙法蓮華如來藏中，令佛教成佛之道在此經中收攝圓滿，是故此經深妙而寬廣；平實導師以淺白易懂之語句及實例、譬喻加以演說，令聞者易得解義；歡迎已發成佛大願、有心實證佛菩薩實相智慧之學人，共同參與此殊勝法會聽講。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。其餘各地講堂每週二晚上，亦有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台南、高雄講堂 2012/9/23(日)&台北、新竹、台中講堂

將於 2012/10/7（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

八、台北、新竹、台中講堂將於 2012/11/11（日）& 台南、高雄講堂 2012/11/18（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、2012 年下半年禪三第一梯次於 10/12（週五）～10/15（週一）舉行，第二梯次於 10/19（週五）～10/22（週一）舉行；2012/7/2（週一）開始接受會員報名，2012/8/21（週二）報名截止，2012/10/4（週四）開始分批寄發禪三錄取通知。

十、2012 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/1、9/2、11/4。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的藏傳佛教假名出家眾恕不接待！）

十一、台北講堂將於 2012/12/23（日）辦理三歸依暨五戒大典，歡迎求受三歸依及五戒之正信佛教徒報名參加，敬請事先於本會各地講堂報名。於正法道場中求受三歸依及五戒，將是您未來於大乘法中證悟的正因；並由平實導師擔任三歸依及五戒之證明師，更使您與大善知識結下殊勝的法緣，敬請把握此難得的機會。另外，本會專為台灣本島以外地區，且無法親自參加本會所舉辦歸依法會之佛弟子，辦理通訊歸依（全年皆可申請）歡迎無法親自前來台灣歸依的大眾申請，共結殊勝法緣。通訊歸依注意事項詳見成佛之道網站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>。

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 250 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為密教部之

重要經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相及善惡業果報實現因果律的原理，並說明五十種魔擾與邪見內容。具大心之四眾佛弟子，亦可藉此書所揭示的經中妙義熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，得以進求實證第一義諦正法。

十六、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因

果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售價 250 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十九、正智出版社錄製的CD名為〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價280元。自2007年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的CD公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD店上市，(正智出版社及各地講堂都不販售)。平實導師特以情歌風格撰寫詞

曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

CD第三輯定名為〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於2012年5月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製CD，特此公告。

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於2007年4月出版，全書三百餘頁，售價新台幣200元。

《我的菩提路》第二輯亦於2010年4月初出版，售價250元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣

利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十二、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，第四輯將於 2012 年 11 月底出版，每輯售價仍維持新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十三、更正啓事：

正覺電子報第 81 期〈穿越時空—超意識〉第 1 頁第 4~5 行，原文：【識陰（六識及六識自性、欲界六識、色界三識或一識、無色界一識）】有誤。

今更正為：【識陰（六識及六識自性、欲界六識、色界四識或一識、無色界一識）】

二十四、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確

定，來信請寄：

佛教正覺同修會

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

二十五、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。

二十六、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

二十七、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

二十八、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2012/09/13

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司
免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈
本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 成本價 200 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，
本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書
中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留
完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出

版社喧騰一時的《西藏密經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元

12. **宗門正義—公案拈提** 第六輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提** 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記—** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
17. **優婆塞戒經講記—** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
18. **真假活佛—** 略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義—** 唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 250 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及

作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，於 2012 年五月下旬公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。

23. **我的菩提路**第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元

24. **我的菩提路**第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 250 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元
30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說
正光老師著 共 448 頁 成本價 250 元
31. **達賴真面目**—玩盡天下女人
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
32. **喇嘛性世界**—揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 200 元
33. **藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
34. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
預定 2012 年 6 月出版第一輯（以後每二個月出版一輯）
35. **空行母**—性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元 預定 2012/8/1 在各大書局上架。
36. **末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
37. **霧峰無霧—給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 居士著 預定 2012/11/30 出版
38. **第七意識與第八意識？** 平實導師述 250 元 預定 2012/12/31 出版
39. **佛法入門**—迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 200 元
40. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
41. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著
於正覺電子報連載後結集出版之 出版日期、書價未定
42. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
43. **實相經宗通** 平實導師述 俟整理完畢後出版之。
44. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定
45. **法華經講義** 平實導師述 每輯 200 元 出版日期未定

46. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
47. **印度佛教史—法義與考證**。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定。
48. **中國佛教史—依中國佛教正法史實而論** ○○老師 著 書價未定
49. **中論正義—釋龍樹菩薩《中論》頌正理**
正德老師著 出版日期未定 書價未定
50. **中觀正義—註解平實導師《中論正義頌》**
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
51. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
52. **阿含講記—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。**
平實導師述 約二輯 每輯 200 元 出版日期未定
53. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元 出版日期未定
54. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
55. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 200 元 出版日期未定
56. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
57. **無門關—《無門關》公案拈提** 平實導師著 出版日期未定
58. **中觀再論—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議**。正光老師著 出版日期未定
59. **輪迴與超度—佛教超度法會之真義**
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
60. **《釋摩訶衍論》平議—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議**
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
61. **正覺發願文註解—以真實大願為因 得證菩提**
正德老師著 出版日期未定 書價未定

62. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
63. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
64. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
65. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
66. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
67. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
68. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
69. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
70. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
71. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
72. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
73. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

**** 藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****

總經銷： 飛鴻 國際行銷股份有限公司

231 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688(五線代表號) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售點：

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、
紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2. **台北市、新北市：**

佛化人生 北市羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面

士林圖書 北市士林區大東路 86 號 書田文化 北市石牌路二段 86 號
書田文化 北市大安路一段 245 號 書田文化 北市南京東路四段 137 號 B1
人人書局 北市北安路 524 號 一全書店 中和興南路一段 10 號
金玉堂書局 三重三和路四段 16 號 來電書局 新莊中正路 261 號
春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號
阿福的書店 蘆洲中正路 233 號

3. 桃園市縣：桃園文化城 桃園復興路 421 號 金玉堂 中壢中美路 2 段 82 號
巧巧屋書局 蘆竹南崁路 263 號 內壢文化圖書城 中壢忠孝路 86 號
來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號

4. 新竹市縣：大學書局 新竹市建功路 10 號 聯成書局 新竹市中正路 360 號
誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區力行二路 3 號
誠品書局 新竹東區民族路 2 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號
金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號

5. 苗栗市縣：建國書局 苗栗市中山路 566 號 萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號
展書堂 頭份鎮和平路 79 號 展書堂 竹南鎮民權街 49-2 號

6. 台中市：瑞成書局、各大連鎖書店。

興大書齋 台中市國光路 250 號 詠春書局 台中市永春東路 884 號
參次方國際圖書 大里大明路 242 號
儀軒文化事業公司 太平中興路 178 號
文春書局 霧峰中正路 1087 號

7. 彰化市縣：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號
員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)
大大書局 民權街 33 號 (04-8381033)

溪湖鎮：聯宏圖書 西環路 515 號 (04-8856640)

8. 台南市：吉祥宗教文物 台南市公園路 595-26 號
宏昌書局 台南北門路一段 136 號 禪馥館 台南北門路一段 308-1 號
博大書局 新營三民路 128 號 豐榮文化商場 新市仁愛街 286-1 號

藝美書局 善化中山路 436 號 志文書局 麻豆博愛路 22 號

9. 高雄市：各大連鎖書店、瑞成書局

政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號

明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號

青年書局 青年一路 141 號

10. 宜蘭縣市：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號

宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)

11. 台東市：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號

12. 其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司。

13. 大陸地區請洽：

香港：樂文書店 (旺角西洋菜街 62 號 3 樓、銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓)

14. 美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

15. 國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到 (本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍) 若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司

02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長 26.5cm×寬 19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辨唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道(一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道(二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 25 元)
37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯(二)**
 總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)
38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開藏傳佛教禪崔瑜伽的面紗 張善思 等人著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 30 元
- 49.繫念思惟念佛法門 蔡正元老師著 回郵 10 元
- 50.廣論三部曲 郭正益老師著 回郵 20 元
- 51.第七意識與第八意識—第七、八識有可能是意識嗎？
平實導師述 俟《正覺電子報》連載完畢後出版
- 52.邪箭嚙語—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。
陸正元老師著 俟《正覺電子報》連載後出版
- 53.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 54.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 55.雪域同胞的悲哀—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯～第四輯，亦於 2003.5.1 全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

**** 藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****





正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段277 號 9 樓

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

網址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(626) 965-2200 & 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2012 年 10 月 8 日網路電子版出刊

初版七〇〇〇冊



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



本書的內容係：詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

全書九輯，每二個月出版一輯，優惠價每輯200元。