

正覺

電子報

第 83 期



2012.09.01

若多聞聖弟子，如實知色、色集、色滅、色味、色患、色離，如實知故，不樂著於色。如實知受、想、行、識、識集、識滅、識味、識患、識離，如實知故，不樂著識；不樂著故，如是自知得般涅槃：我生已盡、梵行已立、所作已作、自知不受後有。

If a well-instructed noble disciple truly knows the form-skandha, the aggregation of the form-skandha, the extinction of the form-skandha, the taste for the form-skandha, the trouble with the form-skandha, and the renunciation of the form-skandha, he will no longer enjoy or be attached to the form-skandha because of his true understanding. Furthermore, he also truly knows the sensation-skandha, the perception-skandha, the formation-skandha, and the vijnana-skandha, including the aggregation of the vijnana-skandha, the extinction of the vijnana-skandha, the taste for the vijnana-skandha, the trouble with the vijnana-skandha, and the renunciation of the vijnana-skandha. Because of his true understanding, he will no longer enjoy or be attached to the vijnana-skandha. Without any attachment to the vijnana-skandha, he is thus aware that he has attained nirvana: “My rebirths are finished, the pure practice has been accomplished, what must be done has been done, and I myself have understood that I will receive no further being.”

菩薩為了成就眾生的緣故，所以願意攝取佛國淨土，可是雖然願意攝取佛國淨土，這個佛國淨土不可以在虛空中建立，所以一切法空是建立不了佛國淨土的，只有眾生的實相心如來藏才能夠建立佛國的淨土。

《維摩詰經講記》第一輯

In order to benefit and guide the sentient beings to the Buddhahood-Way, a bodhisattva is willing to build up a Buddha's pure land. However, even if he is willing to do so, the Buddha's pure land cannot be established in the void; therefore, the emptiness of all dharmas cannot be used to build up any Buddha's pure land. Only with the true minds—Tathagatagarbhas—of sentient beings can a Buddha's pure land be built up.


A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sūtra, Vol. 1

正覺電子報第83期

本期目錄



- | | | |
|-----|--------------|-------|
| 1 | 穿越時空超意識 (七) | 平實導師 |
| 20 | 中觀金鑑 (三十二) | 孫正德老師 |
| 34 | 邪箭麤語 (三十) | 陸正元老師 |
| 47 | 真假沙門 (十) | 蔡正禮老師 |
| 64 | 見性與看話頭 (九) | 黃正倬老師 |
| 74 | 廣論之平議 (四十一) | 正雄居士 |
| 88 | 救護佛子向正道 (十九) | 游宗明老師 |
| 103 | 2011正覺學戒行 | 吳正一居士 |
| 116 | 邁向正覺 | 盧武弘居士 |
| 121 | 外道羅丹的悲哀 (十二) | 明白居士 |
| 135 | 般若信箱 | |
| 142 | 公開聲明 | |
| 145 | 佈告欄 | |
| 160 | 正智出版社發售書籍目錄 | |
| 169 | 正覺贈書目錄 | |



穿越時空——超意識

平實導師

(連載七)

(編案：延續上期末刊登完之問答。)

開放現場即時問答：

葉經緯老師：下一個問題，請問 平實導師：明心是否由聽聞三乘菩提道熏習久了，而在家整理思惟，一切都了知了叫明心？還是要肉眼親見自身心及他人如來藏運作，才叫明心？請 平實導師開示！

平實導師：好！葉老師！你是不是把它和一和？嗯…因為這幾張，我覺得好像都是我們正覺裡的人問的，好像沒有看到外面人問的。那個信封裡面寫的又是要給我讀，不是要給我公開的。

好！「明心」並不是說由於聽聞三乘菩提久了，去整理思惟就叫作明心，而是要親自去證得第八識如來藏的所在；當你證得了祂，現觀祂如何運作，而且你還可以

玩祂，並且認定祂才是自己的真我，然後轉依祂的本來自性清淨涅槃而住，我見徹底斷除而不再常常生起貪、瞋、癡了，這才叫作明心啦！得要轉依成功了，棄捨五陰我見等等，才能說是明心了。因此，你明心以後，那些祖師公案就可以通達。所以人家問：「如何是佛？」雲門禪師說：「胡餅！」明天有別人問：「如何是佛？」他說：「乾屎橛！」就是乾掉的大便！後天又有人問：「如何是佛？」他又說：「露柱！」大後天又有人來問，他說：「綠瓦！」總之他有無量無邊不同的話來回答。但是你如果聽聞三乘菩提熏習久了以後，你就能懂嗎？還是不能懂！可是雲門這一招你要是通了，那就是證得如來藏！你通了，證得如來藏，你這一招就通！你這一通，三乘經典就可以讀懂，而且不是憑思惟想像，而是真正的懂哦！那麼因此說，明心是一定要親自證得這個第八識的所在，並且你還能玩祂，所以完全轉依祂而不再認定識陰覺知心的自己是真我，這樣才叫明心！這時候公案就能七通八達啦！噢！這時候就可以親自看見自己的如來藏怎麼運作的，能看見自己如來藏在運作，就能看見別人的如來藏在運作。那這樣，才能叫作明心。所以不是熏習久了整理思惟，就叫明心哦！好！再請抽下一張！

葉經緯老師：第八識的見分意根因何當作相分？八識是否皆有見分相分？敬請導師開示！

平實導師：好！謝謝！第八識的見分，這個在這裡講，諸位

聽不懂。八識心王每一個識都有四分，我曾經跟我們一位老師講過，以後就好像沒有什麼機會跟別的老師談這四分了。但是一般來說見分、相分，是把八識心王切割開來說的。也就是說，如來藏所出生的六塵屬於相分，如來藏所出生的七識心能了知這六塵，這叫作見分。最基本的唯識學是這樣來分見分與相分的。可是如果稍微深入一點，就說如來藏所生的這個五陰，叫作相分，也就是說這個色陰就叫作相分；而識陰就叫作見分，因為這是被見的相以及能見的見。所以耳識能了知聲塵，也屬於見分，乃至意識能了知法塵，也屬於見分，那麼被了知的六塵就稱為相分。

可是如果要談阿賴耶識，祂有沒有見分？有沒有相分？有！祂如果沒有見分，祂就不知道你在想什麼？但是祂明明「了眾生心行」，祂明明知道你在想什麼，所以可見祂有見分；否則的話，祂就不能稱為第八「識」哦！也不能稱為阿賴耶「識」哦！因為「識」就是了別的意思嘛！可見祂也有見分。但是祂主要是出生相分六塵，給七轉識來了別。

可是阿賴耶識也有一個相分，叫作真如。這就是說，阿賴耶識在運作的過程中，讓實證祂的人可以現觀到祂有真實性、如如性；而這個真實性與如如性，合起來就稱為真如；所以你證得阿賴耶識的時候，就能夠觀察祂的真如；而真如只是阿賴耶識運行過程中所顯示出來的真實與如如的法性，是阿賴耶識心體運作時顯示出

來的法相，真如只是阿賴耶識的相分，所以《成唯識論》說：「**真如亦是識之實性。**」意思就是在說：真如是這個阿賴耶識運作時顯示出來的真實存在的法性，就是阿賴耶識運作時的行相，所以阿賴耶識如來藏也有相分。那因為這個部分很深，所以我們就不詳細一一來作說明，就只說八識心王都有見分相分，而且不只是見分與相分，一一心王都各有見分、自證分、證自證分以及相分。但是今天問題很多，我們沒有時間來作詳細地說明。請再抽下一張，邊邊的也可以抽！欸！對呀！

葉經緯老師：您解說意根與意識上時，提到「十八啦！烤香腸」等例子，您說意根作主要吃，但意識判斷說不要吃；意識既然是由意根所生，為何能高於意根並作出不應賭博、吃肉的判斷？

平實導師：好！謝謝！我先要說明：意識不是由意根所生。我今天已經重複講了兩三遍了。今天下午我們都說意根是意識出生的因緣，只是一個藉緣，但是意識仍然是由如來藏所生，不是被意根所生。是由如來藏藉意根為因緣來出生意識的，這一點要先說明。

好！那麼，意根作主要吃，意識判斷說：「不要吃、不要吃哦！」意識不是由意根所生，這張問題單子裡講的這一句要修正。那麼意識是依於意根而存在的，我已經講過好多遍了；意識是依於意根而存在，卻是被如來藏所生的。意識依意根而存在，同時也要依如來藏才能存在，意識不能自己存在，所以意識是依附於意根的，

同時也是依附於如來藏哦！因為如來藏跟意根都是意識的俱有依。「俱」就是具足的具，加上個人字旁那個「俱」。意根與如來藏都是意識的俱有依，而意識是被如來藏出生，也是被意根所掌控的。所以，意識雖然判斷說不應該吃香腸，可是意根還是決定要吃香腸，祂被自己的那個貪味的習性所影響，所以就運作著你的腳走到香腸攤去了，因此意識還是被意根掌控的。好！再來下一題！

葉經緯老師：請教：清淨有為法是什麼？是生滅法嗎？如何修持？

平實導師：清淨有為法！哦！不是清淨有為法，因為清淨都一定是有為啦！清淨與污垢都是有為法啦！而我所說的是無漏有為法啦！

無漏有為法有很多，譬如說你以無生法忍或無生忍的解脫境界來修神通，那神通就成為無漏的有為法。因為你這時不貪著五神通，你的五神通只是用來作為利樂眾生的一個方便，作為工具，那麼這個五神通就成為無漏有為法；因為它是清淨的，但也是有為法。

可是這五神通也可以變成有漏的有為法，譬如還沒有見道的人，或者說還沒有到阿羅漢位，或者說還沒有入地，當他修學神通成功了，他用來獲取名聞，獲取利養，獲取別人的恭敬供養，那這個神通法就成為有漏有為法，那它就是染污的有為法。所以染污有為法、清淨

有爲法，同樣都屬於有爲。但是如果依無生忍或無生法忍來修成神通、來利益有情，那這個神通就變成無漏的有爲法。如果是有染著心來用這神通去獲取名聞利養等等，那他就成爲有漏的有爲法。好！那，如何修持？那就是看你怎麼樣實證無生法。如果能夠證得無生法，那麼在斷盡我執以後，以無生法爲依止的有爲法，就成爲純粹的無漏的有爲法。好！好！再來下一題！

葉經緯老師：下一題，請問老師：

第一、龍樹菩薩不說第八識而主張中觀，是否也是六識論者？不就如老師所說的外道自性者？

第二、《金剛經》裡佛問須菩提是否自認爲已證阿羅漢果，須菩提的回答不認爲，而說「若我自認爲已證阿羅漢果則有我見，則不能爲已證阿羅漢果者」。請問老師：自稱已斷無我，或稱已證第八識，是否也有如上之矛盾？

第三、佛在許多經都不提第八識，如《金剛經》或《大般若經》，是否也如老師所說的六識自性外道？

平實導師：好！謝謝！每一張問題都有三個小題哦！嗯……看來是不可能答得完。好！

第一個問題：「龍樹菩薩不說第八識而主張中觀」，您這是不正確的說法。應成派中觀往往排除真識如來藏而言中觀，以六識論曲解龍樹《中論》的真義，每言龍樹論中並未言及第八識等名；但龍樹所言中觀的法體即是

第八識如來藏，只是不說第八識如來藏罷了。

龍樹菩薩並不是主張六識論的人，他還是依第八識如來藏來講中道！那麼！龍樹菩薩的中道，如果你用意識心、用六識來講，一定會有破綻的。不論你怎麼講，不論講得多麼勝妙，都有破綻，一定會被破！一定會被證悟的菩薩所破！這是無法避免的宿命。但 龍樹菩薩他的中觀、他的中道《中論》爲什麼證悟的菩薩們不能破他？是因爲他是依第八識來寫的。

而且，從另一個方面來說，龍樹菩薩的中道論所說，完全符合如來藏的體性，但卻不符合六識論，這也證明他是依八識論來寫《中論》的。

再從另一個方面來證明，龍樹菩薩的弟子提婆，譯名爲如來賢。如來賢是被外道所刺殺哦！但其實是應成派中觀的僧眾們派人刺殺他的，這在歷史上沒有記錄，但是我知道這個事情。提婆或者說如來賢，他被刺殺是什麼原因？是因爲他弘揚如來藏妙法，而他是 龍樹菩薩的最重要的弟子。當 龍樹菩薩故意跟他來討論說，如果用六識來寫、來講《中論》，能不能成立？就由 龍樹菩薩用六識論來試著解釋中論，結果都被他的徒弟提婆破光了。由這個歷史典故也足夠證明，龍樹菩薩不是依六識論來寫《中論》的！那麼這個問題就這樣回答了！所以龍樹菩薩是依第八識的自性來寫《中論》的，因此他就不是我所破斥的自性見外道囉！

第二個問題：「佛在《金剛經》問須菩提：你是不

是阿羅漢？須菩提說：我如果認為我是阿羅漢，我就不是阿羅漢。」這裡面有一個最大的盲點在哪裡？就是在正覺出來弘法以前，大家都用意識來解說：「我證得如來藏的時候，不要執著我是如來藏。我證得阿羅漢的時候，不要執著我是阿羅漢，這樣我才是證得阿羅漢。」這個講法也沒有錯，但畢竟是意識境界，不是超意識的境界；因為這只是親證如來藏或親證阿羅漢的人所住境界而顯現出來的一個事相，但不是親證者的自住境界，像這樣解釋《金剛經》的人其實只是依文解義罷了！最多只能懂得二乘菩提，絕對無法理解大乘菩提的；但《金剛經》講的是金剛心如來藏的事，而不是二乘菩提的事。

二乘菩提就是禪宗六祖指責的「將滅止生」哦！所以就用滅一個能滅的法，也就是用四聖諦、八正道把五陰全部滅壞了；五陰滅壞了，不再出生五陰了，這樣成就阿羅漢果。那五陰既然否定了，為什麼還要說自己是阿羅漢呢？所以這是將滅止生的法，但這不是《金剛經》中所說的法哦！《金剛經》不是這樣解釋的，《金剛經》那一段經文的解釋是說：須菩提證得金剛心如來藏，而他依止於如來藏來看阿羅漢的境界，來看聲聞初果、二果、三果的境界，乃至來看菩薩的境界，來看諸佛時，既沒有諸佛沒有菩薩，也沒有阿羅漢可說，所以須菩提依如來藏自身的立場，而不依七識心的立場來看阿羅漢的時候，就沒有阿羅漢可說了。這時候如果依如來藏而

說證得阿羅漢果，那當然就不是阿羅漢，當然不會說自己是阿羅漢！

但這個道理是百年來的佛教界從來不知的，沒有人這樣講解過，然而實際上《金剛經》卻是這樣的意思。也就是說《金剛經》講的，就是《心經》講的如來藏本身的境界，在如來藏自己境界中其實沒有一切法可說。譬如說如來藏離見聞覺知，從來不了別六塵，那請問你：你跟他說五陰如何虛妄不真，祂會聽嗎？祂都不聽！因為祂不聞，祂離見聞覺知，祂從不了別六塵。那你為祂說：「斷我見如何、如何，證初果多麼好！」祂會了別嗎？祂都不了別！以如來藏這個金剛心自己的境界來看，沒有所謂五陰，沒有所謂生死的流轉，也沒有所謂三乘菩提可說。所以諸位如果能夠實證如來藏，依如來藏這樣的自住境界來理解《金剛經》這一段經文，你就真的通了。

所以你如果悟得如來藏的時候，你住在如來藏的境界中，依如來藏的立場來看待一切法的時候，沒有一切法可得，怎麼還可能還有阿羅漢呢？所以如果證悟者說我是阿羅漢，那他就是依五陰而方便說，不是依金剛心的境界而說。假使我現在這樣說，有人起了煩惱說：「欸！那你這樣講就是三乘菩提都是騙人的，都是假的嘛！」對！我告訴你：都是假的！（大眾笑……）請諸位默誦一下《心經》：「無眼、耳、鼻、舌、身、意，無色、聲、香、味、觸、法，無眼識界乃至無意識

界……。」後來是什麼呢？是「無智亦無得」。「無智亦無得」是不是愚癡？白癡嘛！是不是這樣？但其實不是白癡！而是說，那是在講金剛心如來藏自己的境界，不是在講意識的境界。如果你以意識來看的話，可就有智亦有得：我悟了如來藏以後，我就有了這些法界實相的智慧，我就知道實相境界中是無智亦無得的，所以我解脫於一切現象界，這就是「無智亦無得」。

因此，依金剛心如來藏所住的境界來講，其中沒有所謂無明，也沒有明，所以沒有智慧可說；所以無無明，也沒有無明盡！《心經》不是這麼講的嗎？那正是講這個意思。這也就是須菩提說的：「我如果認為我是阿羅漢，我就不是阿羅漢。」因為金剛心如來藏不會說：「我是阿羅漢。」你如果以六識論來解釋《金剛經》，一定是依意識來理解、來解釋，可就有智亦有得，不可能「無智亦無得」，就一定破綻百出；如果遇到一個真正證悟者，就可以寫出一本書來破他，那問題就很大囉！那我就這樣把這個問題答覆了。所以你的註腳說：「敬請不要迴避回答！」我沒有迴避，我已經回答了（大眾鼓掌……）。

好！還有第三個小題：「佛在許多經都不提第八識，如《金剛經》或《大般若經》，是否也如老師說的六識自性外道？」佛許多經中沒有講第八識嗎？我剛剛講了很久，說阿含諸經中也講八個識。好！那麼請問第二轉法輪諸經有沒有講非心心、無心相心、不念心、無

住心、菩薩心，有沒有呢？那絕對不是講意識欸！意識是常常會起念的，怎麼能叫作不念心？意識是常常會憶念某些事情、某些法義的，怎麼能叫作不念心？意識是有覺知心、眾生心的法相的，怎麼能叫作無心相心呢？意識這個心是眾生所知的心，怎麼能叫作非心心呢？意識是永遠都有所住的，那不能叫作無住心欸！哦？所以《金剛經》是不是有講非心心、不念心這個第八識？有！但是祂不用「第八識」的名稱，所以很多人讀不懂！

就好像很多的經典裡面不講內相分、外相分這個名詞，所以很多人以為說：內相分是你們正覺同修會自己創立的。其實不是！因為四大部阿含諸經裡面有講外六入、內六入，那不就是在講內相分與外相分了嗎？所以不要執言取義。如果只依照字面去認定的話，學佛可就學不成噢！所以《金剛經》祂講的是非心心，說祂是金剛心；就是講這個不念心，那不是講意識心；因為意識心也不是金剛性，夜夜都斷滅的覺知心，怎麼能叫作金剛心呢？是不是？所以般若部的經典中，確實是已經講過第八識的種種自性了，不是沒有講第八識。

好！那如果第三轉法輪的經典呢！那就講得更明白了！第三轉法輪經典，譬如說《楞伽經》，或者說《解深密經》，其他的譬如《不增不減經》或者《解節經》，或者《密嚴經》，或者《楞嚴經》，全都在講第八識，怎麼沒講呢？那都是不斷地在講如來藏、阿陀那識、阿賴耶識、異熟識、無垢識，不斷地在解說第八識，怎麼沒有

講第八識呢？所以這些經都不是自性見外道，只有六識論者是自性見外道囉！哦！不曉得諸位認不認同哦？（大眾鼓掌……）好！還有四分鐘喔！再抽一張！

葉經緯老師：下一個問題：如何才算是盜法？用錄攝影器材與用心聽法，有何區別？如涉破壞正法比所謂的盜法來得重要，真要是盜法，該受如何果報？

平實導師：好！謝謝！哇！這個問的問題有點嚴重啦！不過要論當場問答，應該以剛才那一張問題來答才會精彩，一定是要這樣才會精彩哦！那如果是附和我，可就不精彩了！因為聽起來就是官樣文章嘛！但是這一張好像，好像也沒有質疑的味道，答起來不會很精彩吧？我想，盜法哦！現在盜法很容易啦！因為現在錄音筆或者手機、錄影，什麼器材都很容易，但這個都叫作盜法。佛陀告訴須深阿羅漢；須深本來是個盜法者，被外道派來盜法；佛陀知道他盜法，但是也故意幫他證悟二乘菩提成爲阿羅漢；那他成爲阿羅漢以後，須深知道 佛陀這個法真實不欺，所以他知道自己有盜法重罪；因為對 佛陀盜法的罪很重，即使證得阿羅漢果，捨報時也會失去解脫功果而下墮三塗。所以他證得阿羅漢果以前，當他聞佛說法而得到法眼淨的時候就先向 佛陀懺悔。然後 佛陀跟他說：盜法的罪很重，譬如有一個人每天被三百支矛刺入身體，刺到體無完膚；每天都這樣，那當然很痛苦。但 佛陀說：盜法的罪遠甚於這個痛苦，因為要下地獄，所受的痛苦遠不只這樣而已，所以那個苦很重。所

以真要是盜法的話，就趕快，當然在現場是不方便趕快把它刪除，所以回家以後，找個地方趕快把它刪除掉，就沒有盜法的果報了。

所以！這個是讓大家瞭解說盜法的果報是很嚴重的，但是希望你如果真的要得法，你就來學嘛！來學習以後，我們會幫助你嘛！因此也不需要盜法。因為今天我也幫你取證了聲聞初果，也很不錯啦！所以盜法其實也沒有必要！好！因此請諸位不要再作攝錄的動作！那如果有，請諸位回家以後記得把它刪掉！因為我這個人很低調；我在法上很高調，但在生活上我很低調，不想勞動別人，因此我這個人沒有侍者可用；所以我要出門買菜、買東西，我得要自己來。那如果誰把我照相了流通出去，喔！那問題很大！那我又不想當大師被人服侍，不可能找一個人來當我的侍者，來為我做事情；那如果哪一天，我出門時有什麼意外，是因為你把偷拍的照片流通出去而讓惡人認得我，造成我的意外，那你就有因果的問題囉！那個因果得要自己承擔囉！

那我們是不是可以再找找看有沒有再一張紙條，由不是認同的人所問的反對的問題，好不好？再答最後一題好不好？

葉經緯老師：這個問題是：一段時間如一星期、兩星期的生活裡期間不生不滅，如果也沒有記憶，這境界如何解釋？要可作意一至三秒鐘，其間色塵全景觀歷歷分明，但對色塵一概不知不認識為何？

平實導師：這好像不是在質疑的問題吧？再找找看有沒有質疑的問題？這樣答起來才會精彩！讓大家不虛此行嘛！

葉經緯老師：臨終若只無相念佛，不持名念佛，也沒有人助念，阿彌陀佛會接引往生嗎？

平實導師：這也不是質疑的！

葉經緯老師：還要再嘗試嗎？導師！

平實導師：再試一張看看，好不好？從最底下的翻起來看看！

葉經緯老師：這個也不是質疑的：「末那識恆審思量……」

平實導師：算了，那就這一張好了，因為這一張比較有可談性！「入一段時間，如一星期兩星期的生活裡，其間不生不滅，過後也沒有證境，這境界如何解釋？」這是指什麼？這個意思我不太瞭解，「進入一段期間，一星期或兩星期的生活中，其間不生不滅」，是怎麼樣叫不生不滅？是都不倒單，意識都沒有斷掉叫不生不滅嗎？還是什麼？我想應是這樣講吧！因為這個問題，我不太清楚問問題者的意思，好像是說打坐一星期、兩星期意識都沒有中斷，所以沒有生滅，但是也沒有證境。這個其實叫作一念不生啦！或者叫作離念靈知啦！離念靈知有很多種不同的層次哦！我們在書裡面，忘了在哪一本書的扉頁裡，有列出離念靈知的十種或者十一種的層次出來¹，但是這全部都是意識的境界。因為你只要有六塵中

¹ 平實導師早於 1997 年 7 月印行的結緣口袋書《佛子之省思&真假開悟之

的知，就是意識的境界，所以這個就叫作定境，屬於欲界定或者未到地定的定境，這個跟二乘菩提的實證無關啦！也跟大乘菩提的實證無關！但是還算不錯，這是屬於定境！

第二個問題說：「可作意一至三秒鐘，可作意一到三秒鐘，那麼這一到三秒鐘的色塵對所有的景觀都歷歷分明，但是對色塵一概不了知、不認識，這是什麼？」主要是這樣問，但這境界其實沒有不了知啦！因為所謂離念靈知的不了知，並不是真的不了知啦！譬如說，我從我口袋裡掏出一個東西來。欸！我拿，我會拿給諸位看，大家要小心看，因為我只給大家看一會兒！我不會給大家看很久，那諸位看看我手裡有拿著什麼東西哦！我的功夫很好，我手掌一張開，馬上又會握下來，請諸位看看是什麼？眼睛睜大看好哦！（平實導師此時從口袋中掏東西，然後高舉手而握著拳，突然將拳頭張開，立刻又回握）是什麼？（現場一位小朋友回答：沒有！）沒有東西！你看小朋友都知道是沒有東西，這開拳又握拳的時間有沒有超過一秒鐘？有沒有超過一秒鐘？沒有！我這麼一張開拳頭（導師再示範一次張手及握拳的動作）馬上抓下來，絕對沒有超過一秒鐘，連小朋友都看得清楚而了別完成了，

簡易辨正法》中，就已經開示過離念靈知的十五種粗略變相，歡迎讀者至正覺講堂各地共修處索取；或者附上回郵 3.5 元，寄至佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓索取；或至「正智書香園地」網站下載電子檔，網址：<http://books.enlighten.org.tw/book.aspx?kind=1#bookdownload>

所以一剎那間就知道我手中沒有東西；在這很短的時間裡都沒有語言文字出現，真是離念靈知、一念不生，那，請問大家：有沒有一概不了知？已經都了知完成了！還（導師又示範一次張手、握拳）這樣，這樣一張開，馬上收下來，諸位都已經知道我手裡沒有東西囉！就是分別完成了嘛！

那我如果拿一個東西丟上空中而馬上接起來，你就知道有東西了，對不對？分別就這樣很快速地完成了。所以如果有人說：「我對境了了分明而不分別！」那叫作癡人說夢話！假使有人告訴你說：「我面對眼前的境界了了分明而不分別。」請問：「了了分明」是什麼意思？就是分別完成了嘛！否則聽能叫作了了分明？對不對？所以並不是說沒有語言文字在思惟就能叫作不分別。覺知心不論是有語言文字、沒有語言文字，都是在分別；意識心只要一生起，分別就完成了，只需要在非常非常短的時間。

譬如說，覺知心初起的三個剎那，第一剎那叫作率爾初心，那時祂還不能分別，因為還沒有第二剎那的境界可以供祂比對分別，這其實是不能分別而不是沒有在分別；第二個剎那的覺知心是尋求心，這時祂已經有第一剎那的境界可以作比對了別，已經可以分別了；到了第三剎那時的覺知心才叫作決定心，因為能夠把第一剎那所知及第二剎那所知比對以後，再把第三剎那的所知重新比對而確定了，對境界的分別才能夠了別完成。但

那三個剎那是很短、很短的時間欸！譬如說一念之間就有九十個剎那，一個剎那有九百個生滅，好！一念就等於什麼？相當於你眨個眼皮這樣而已嘛！這就有九十個剎那了欸！所以你覺知心一旦生起，一旦見過了就別完成，一旦耳聞就別完成了。

譬如說你正在打坐，還沒有辦法進入二禪等至位，當然會聽到聲音；不管你是在欲界定、未到地定中，都會聽到聲音，乃至住於初禪中還會聽到。那時老爸在叫：「阿狗！來一下！」你需要不需要再於心中生起一句語言文字說：「這是我老爸在叫我！」才能知道是老爸嗎？不需要！你一聽聲音，他的話還沒講完，你就知道那是你的老爸在講話了！所以並不是說起作意很清楚分明，一秒鐘、三秒鐘之中都能不分別，不可能這樣的。因為你一見、一聞的當下已經超過三剎那了，你就已經知道了，你的分別就已經完成了！

所以結論就是說：當意識心現起的時候，那就是分別完成了。所以當人家從遠遠的地方把一顆球踢過來的時候，你就知道那是球！不必心裡先生起語言文字說：「那是球！」然後才知道是球。所以當別人突然間向你撞過來的時候，你身體一閃，就閃過去了，不必等到心中用語言文字分別以後才決定要閃開。這表示說：覺知心沒有語言文字時還是在分別。所以離念靈知依舊是分別心，不管是多麼短的時間，你在一見或一知之下都已經分別完成了，只要一見就分別完成！所以，你對面的兒

子突然間丟了一顆蘋果給你，你一伸手馬上就接了！除非你沒看見！所以，其實見的當下就是分別，所有的「見分」都是分別。那麼這樣說明了，不曉得您聽得有沒有滿意？那如果不滿意，就請您來正覺同修會共修。（大眾鼓掌……）好！我們超過預定時間八分鐘了，時間也很晚了！感謝各位來捧場！捧我這個人場，也是這場法會的盛事！在這裡還是感謝各位的捧場！謝謝各位！阿彌陀佛！

葉經緯老師：謝謝 平實導師精彩的講演跟開示！謝謝 平實導師及大家能讓（大眾起立鼓掌……，持續好幾分鐘）讓這一場法會能夠順利完成！我們有好些個對象、好些個單位也要感謝，首先我們要感謝台南市立文化中心、高雄市立圖書館、左營分局、左營分局的警察同仁，還有高雄市立交通大隊以及義警同仁、高雄巨蛋、友善的狗文化活動公司。那請大家為他們鼓掌！謝謝他們！（大眾鼓掌……）再來…再來…為這一次盛大的法會，正覺同修會裡面有許多的義工菩薩，已經連續工作了好多個月；有些人甚至是不眠不休，在今天會場中，各位都還可以看到他們許多辛勞的身影，請大家給他們熱烈的掌聲（大眾鼓掌……）同時…同時…我們也要特別感謝與會的來賓大德，正因為有你們的參與，才成就了這一場法界的盛事，請大家為自己鼓掌！（大眾鼓掌……）那我們在這裡要宣佈這一場法會圓滿的結束，讓我們用最熱烈的掌聲謝謝 平實導師！也恭請 平實導師下座休息！謝謝 平實導師！（大眾鼓掌……）

平實導師下座後，合十向大家說：謝謝大家！謝謝大家！阿彌陀佛！

葉經緯老師：恭送 平實導師！恭送親教師！謝謝大家！現在請大家先在原地就坐，我們等一下會宣佈離場的輸運計劃，請大家稍微忍耐一下！

余正文老師：各位來賓、各位大德！各位辛苦了！阿彌陀佛！我們義工同修們非常的辛苦，但是縱然再怎麼辛苦，疏失還是在所難免。這一場的演講裡面，如果您在飲水方面有不方便，洗手方面有不方便，或是說空調的部分有不舒適的地方。在這邊，代表主辦單位跟各位深深地致上歉意！阿彌陀佛！（全部圓滿結束。）



(連載三十二)

一、必有意根

對於是否有意根，宗喀巴這麼說：

又彼經（案：《解深密經》）說阿陀那識等八識品，謂離六轉識外別有阿賴耶識。此宗說彼亦非了義。即無阿賴耶識，則亦不能安立染污意也。（註¹）

月稱、宗喀巴等不能辨解為何不能安立染污意根末那識，此處筆者卻應如實申論為何必有意根末那識，以顯不可摧破之正理，證實法界實相如來藏心，乃是貫穿世間法、出世間法及世出世間法者。首先從世間法的角度來說，若無意根存在，則

註¹ 宗喀巴著，法尊法師譯，《入中論善顯密意疏》卷 10，成都西部印務公司代印，頁 5。

意識除了分別了知以外，亦應是處處作主之心；既然是能處處作主，則應能作主於專心讀書或者能在做事時全然不打妄想，或者盤腿打坐時不需任何加行即能在作主想要專注一緣不生妄想時，即可一心入定不打妄想；或者工作忙碌者於深夜仍需工作而身體疲憊時，也可以作主不打瞌睡、不打呵欠，亦應能作主隨時可以憶起任一已曾經歷之事件……等。然而現前可以自我觀察，讀書或做事時，眼到、手到、心不到的情況隨處可見；盤腿上座時不想打妄想卻又妄念紛飛，所以才必須用數息觀六妙門等方法來辛苦的調心而又常常不能成功；深夜時強打精神工作卻呵欠連連甚至打瞌睡而無法作主；讀書時很想作主能夠過目不忘卻不可得；或者想作主忘卻悲傷、驚恐、厭惡之事，竟亦不可得，時時被哀傷痛苦所籠罩。倘若能分別之意識心亦是作主者，乃至是持種者，然從世間法種種事相體驗之、觀察之，即可發現能分別、了知、思考及想像之覺知心，實際上確實作不了主，則知必定另有一非意識心所能掌控之作主者；其作決定之模式，或者依據前世習氣種子而行，或依此世所熏之習氣種子而行；甚至意識心都難以了知即將發生之事，而意根竟往往能洞燭機先，非意識之所能知、所能作；此處處作主、洞燭機先者就是意識生起之所依心——意根末那識，由此可以證明其確實存在；然持種之心仍非此處處作主之意根，更非意識心，而是金剛不壞之心——入胎識阿賴耶識。

從世間睡眠之法亦可檢驗必有意根，倘若意識心是作主之心，則有情應無睡眠之法，亦應永無悶絕者，能作主者必定是時時不間斷之心故，亦不可離開本位方可立即作主故。分別了

知性乃是意識之識性，有情於夜晚臥躺欲睡，一整夜中若一直有了知性存在，即表示意識仍然現前，則有情即稱為失眠；必有失去了知性無所覺知之眠熟無夢無意識心之無心位，有情才能獲得睡眠。既然現實生活中有睡眠中意識心不現前之無心位，若意識亦是作主之心，則眠熟位意識已斷滅時，即不能作主再現前而醒過來，亦不能作主在睡眠過程中生起夢境而作夢，則一切有情睡著以後皆應死亡，或都應如童話故事中的睡美人一樣永遠醒不過來。一切欲界有情睡眠之法，皆可證明睡著以後不等於死亡，而眠熟時是無意識存在的，故意識心不是作主之心；而眠熟時有情仍不會死亡，已足以證明確實有另一作主之意根存在著。受到意外傷害而悶絕昏迷不醒者，亦是同樣道理，不是由意識心作主而故意昏迷，乃是由意根作主而悶絕；悶絕後亦非由意識心不滅而作主醒來，悶絕時意識心若仍繼續存在者，即必定有了知性而非悶絕，即不可稱為悶絕昏迷故。因此，於無心位中必定另有一作主之心每一刹那皆不離於本位，時時作主不斷，此心即是意根末那識；但無心位中，仍然不是由意根末那識持身使不爛壞，另有一持種之心執持五根身使之不壞，亦是意識再度生起現前運作之根本因，此持種之心就是第八識阿賴耶識、阿陀那識。

從五蘊生滅因果相續中，亦可證明必有意根。倘若意識心是作主之心，亦是入胎結生相續之識，則意識心即不可攝為識蘊之法，而實際上意識乃是一期生滅五蘊中識蘊所攝之法，五色根一旦敗壞，或阿賴耶識因為壽盡而離身時，六識即不能依之而在色身中生起，六識相應之受想行蘊亦隨之消失，何況六

識所攝之意識而能繼續存在不滅？若意識心非識蘊所攝，則違背世尊所說初入胎位中尚無意識時，識緣名色、名色緣識中「識」與「名」之正理，亦違背往生者於正死位無意識心覺知性之現象，由此證明確有意根存在。意識心若是能作主之心、若是持種之心、若是入胎出生名色之識，則意識心應可作主捨棄惡業果報種子，作主免受殘障之身，能了知產生色身之所有過程，亦應能作主不受三惡道之果報，則世間應永無入三惡道之有情；亦應一切有情永無胎昧之法，應是一切有情之意識心皆可分別、作主以及入胎；然事實則不然，非任由主張意識心為本住法者之妄想而可得如是分別、作主與入胎之法性故。倘若無有作主之心意根，意識於身壞命終時必定隨著五根色身毀壞而滅，直到由如來藏所造的中陰身生起時才能在中陰身位再度生起，入胎後此世意識覺知性即告永滅。若說是由本識一切種子識作主而入胎，妄說此本識如來藏是作主之心，則本識必有我性與作主之心行，方得成就；若此說可以成立，則本識即非本來無我之真如法性清淨心，故知有我性而能作主，則必定不是無覆無記性之本識如來藏，而應是有覆無記性之意根末那識故。

意識與眼等五識，有覆有記而隨著境界生滅，是能於其中分別之心；意根者，有覆無記而恆時作主，是不離本位之心；阿賴耶識者，無覆無記而不於六塵境界中分別與作主，故屬能持一切善惡種子而入胎之心；如是三類不同種類之心，對於實證般若之賢聖而言，乃法界中真實存在之心；具足此三類心，有情方能在三界中存在及享樂、受苦、造作新業而輪迴生死。此乃大乘成佛之道所依止的一切種智增上佛法中，不可混淆籠

統之八識心王差別功能；世尊於《解深密經》、《楞伽經》等經中，已為修學種智、伏除法我執之開悟般若菩薩廣說此八識之差別體性；一切證悟般若者皆可真實證知八識心王一心之存在，非屬假名施設而不存在之唯名言法。玄奘菩薩於所造之《成唯識論》中，已廣為論述與辨正八識差別體性之正理，證明實有七八二識，非由意識細分假名而說。今舉彌勒菩薩於《瑜伽師地論》中之開示，以幫助被應成派中觀所誤導者脫離邪見：

勝義道理建立差別，我今當說。云何名為勝義道理建立差別？謂略有二識：一者阿賴耶識，二者轉識。阿賴耶識是所依，轉識是能依。此復七種，所謂眼識乃至意識，譬如水浪依止洪流，或如影像依止明鏡。如是名依勝義道理建立所依能依差別。

復次，此中諸識皆名心、意、識。若就最勝，阿賴耶識名心，何以故？由此識能集聚一切法種子故；於一切時緣執受境，緣不可知一類器境。末那名意，於一切時執我、我所及我慢等，思量為性；餘識名識，謂於境界了別為相。如是三種，有心位中，心、意、意識，於一切時俱有而轉：若眼識等轉識不起，彼若起時，應知彼增，俱有而轉；如是或時四識俱轉，乃至或時八識俱轉。(註²)

略釋上舉論文如下：「由勝義道理而建立心之功能差別，我今當說。如何稱為勝義道理所建立之功能差別？略說有二種識之差別：一者阿賴耶識，二者轉識。阿賴耶識是轉識現

註² 大正藏，冊 30，《瑜伽師地論》卷 63，頁 651，中 13-27。

前、運行、功能差別之所依，轉識依止阿賴耶識現前運行，才能有種種了別之功能差別。轉識又有七種，也就是眼識乃至意識與意根等七識；七轉識必須依止阿賴耶識的運作才能夠運行，就好像浪花依止瀑流的水才能存在，或者如同影像必須依止明鏡才能顯現一般。這就是從依止最殊勝心的道理，而建立所依心阿賴耶識與能依心七轉識之差別。

又八識都能以心意識而稱名（譬如過去意識名心，未來意識名意，現在意識名識）。若就最殊勝、最能承擔之功能而言，阿賴耶識被稱為心，為什麼呢？因為阿賴耶識能夠集聚及執藏蘊處界等一切法種子的緣故，所以稱為心；又阿賴耶識於一切時從未間斷其所緣、所執受之種子與有根身，並且有不可知執受而能緣於不可知而難測之器世間，故稱為心。末那識則被稱為意，由於末那於一切時執一切相為我與我所，並將諸識功能及五蘊全部作為倚恃而生起我慢，而於所執處思量作主，是末那之體性；其餘六識則稱為識，由於六識皆以緣於境界而了知分別作為其行相的緣故（識即是了別故）。此三種識，於有心（有意識）位之分位中，阿賴耶識心、末那意以及意識等六識，這三類識於一切時皆可一起現前運轉，而眼識、耳識、鼻識、舌識、身識則有不生起現前之時，倘若此眼等五識生起現前時，應當知道是增數而與心、意、意識一起運轉；就這樣，或者一時有四個識一起運轉，乃至或者一時有八個識一起運轉。」

心、意、識名稱之使用，傳承聲聞小乘部派佛教之六識論者，其所認知之範圍都不能離於五根六塵六識，故彼等即以意

識而函蓋心、意、識三名，而以過去之意識稱爲心，未來之意識稱爲意，現在之了知分別稱爲識，不承認另有作主思量之心——意根末那識。換句話說，若依聲聞部派佛教的凡夫論師們所認知的識來區分，總共只有六識，而且心、意、識都是指意識心。然而，阿含佛語分明：「意法因緣意識生，所以者何？諸所有意識，彼一切皆意法因緣生故。」（註³）意識只是秉承意根的思量而在意根觸法塵的地方生起，既是秉承意根的作意才會生起、才能存在的心，當然要由意根來思量（作主），意識只能作分別與了知等，不能思量作主。倘若過去之心稱爲意，而意之作用是思量，則現前識之分別了知應無思量作主功能可用，則一切有情識別六塵時應都不會作主而取或離，現前無意可思量故，已過去心意之思量不住於現在故。吾人亦可檢驗，於五塵之分別了知中，當下皆可於所緣境思量作主而進行取捨，未曾有失去作主之時，可見意一定在當下確實存在著，是與能分別的意識同時同處之另一心。

《瑜伽師地論》中彌勒菩薩亦開示說：於有心位中，心、意、意識於一切時俱有而轉，並非單以意識之過去現在未來之三時施設而建立差別，而是總說八識心王的三種類別：第八識名心、意根名意、六識名識。依聲聞部派佛教凡夫論師六識論的說法，亦有人說前剎那意識是意，當前剎那意識爲識；或是較爲準確的說法：前剎那爲心，後剎那爲識，後後剎那爲意。但是不論是何種說法，都還是有過失；譬如能緣於境界取相分別之意識心，與一切時將意識分別境界之行相執爲我，並於意

註³ 大正藏，冊2，《雜阿含經》卷9第238經，頁57，下20-21。

識所分別之內容時時作主之末那識，倘若不是有兩個心同時同境運作，而是同一個意識心分爲一前一後的差別，則了別境界的前刹那意識已滅，不與後刹那意識同一境，如何得以計著後刹那意識及其所緣之內容？更何況能作思量取捨？又前者已滅，如何能執後者並於後者之境界相中思量作主？故已滅之意識無有堪能成爲能思量之意，現前之意識亦僅是取境界相分別了知而非同時有思量之作用，行相不同故。故若稱已滅之意識爲能思量之意，而不承認同時另有具思量性之意根於意識生起現前分別了知境界相時俱有而轉，則不能成就心意識俱有而轉之意；故聲聞聖人同以一意識之三時區分爲心、意、識的說法，有其過失，在現量與比量上都不能成立。依當來下生彌勒尊佛的聖教，是以八識心王分爲心、意、識等三類，三類可以俱有而轉，即表示各各皆有其攝受之因，如同眼根之於眼識、意根之於意識一般同時同處俱有而運轉；若非如此，即有違背現量法界表相之過失，亦使意識不必依止意根而不符六識依六根生起及運作的現象界實況，亦有違背諸佛世尊與彌勒菩薩聖教之過失。

眼等五識乃是依止眼等五根而轉，一切大小乘學人皆無庸置疑；意識與眼等五識皆屬識蘊所攝，世尊亦說識蘊中之六識身都是藉根塵觸三法和合方便所生；五識既然依止五根觸五塵而生而轉，同樣的意識亦是根塵觸三法和合所生者，當然要依意根運轉時的作意才能出生及運轉。世尊於阿含中說有六根，指的是眼根、耳根、鼻根、舌根、身根與意根，依止五根故五識身現起運轉，並非沒有五根；意識也是同樣道理，依止意根觸法塵故意識身現起運轉，所以世尊在解脫道的四阿含諸經

中，處處宣說「意、法為緣生意識」的正理；因此意識存在之時非無意根同時同處，佛世二乘聖人都同意此說，只有到了部派佛教時期的聲聞凡夫論師們才不信此理，於是另行建立六識論，妄稱世尊在四阿含中不曾說有第七識、第八識。此等都只是凡夫妄想狡辯之說，今於平實導師的《阿含正義》共七輯中，已經明確舉證四阿含中多處密意說有八識心王，欲如實探究中觀者，可取作正理而參研之。

六根中之五根是色法，意根卻不是色法；倘若意根是色法，而意根又能有思量性、能生起我執、我所執及我慢，則五根亦應同有思量性、能生起我執等；但事實並非如此，色法只是段肉，並無心之作用，不應有思量（作主）之自性，故意根是心而不是色法；不應如應成派中觀印順法師一般，將意根說為大腦或腦神經。只有心才能與觸、作意、受、想、思相應，而有思量等之作用；有了思量等之作用，才能於所緣諸法生起我見、我愛、我癡、我慢等雜染執著；意根若是大腦、腦神經等色法，有情心識離開色身而死亡以後，大腦、腦神經應仍有思量作主之功能存在，則色身即不應死亡；但事實上並非如此，故知印順為了避開六識論少了十八界中一界的過失，而說意根是大腦、腦神經，仍不符正理而有過失。在否定第八識、第七識的前提下，他一定會進退失據，只有回歸世尊所說的八識心王和合運作的正理下，才不會進退失據。

正因為意根有了思量等之作用，才能根據意識之了別性而時時作主取捨諸法；也因為意根對意識之如理作意而思量作主、加以取捨，才能修斷我見等雜染執著，故確實有意根與意

識同時同處存在運作著，故意根是心而非色法。若意根是色法，世尊除了描述眼等五根之形狀外，亦應描述意根應有之形狀，而世尊未曾宣說意根有形狀。五根色法不離有見有對之範疇，但意根與六識心卻同樣都是不可見有對，故意根與六識心由於行相不同而總稱為七轉識，是心非色。轉識的意思是說祂並不是恆住於一個永遠如如不動的體性當中，祂會依無明及業力而緣於境界動轉，因此就在三界有為法中不斷地運轉，意根是攝在轉識範圍內，可見是心而非色法頭腦或腦神經；頭腦等只是被阿賴耶識及意根所運用的色法，自己不能運作，故不應認同應成派中觀師印順法師的說法。

意根或稱無間滅識，乃是就六識身之生起時同樣都以意根作為等無間依而說，也是依意根自身種子前後剎那無間生滅卻又恆不中止而說。七轉識依止阿賴耶識之現行及其所含藏之七識種子而運轉，此所依者即是種子依，或稱為因緣；六識依止六根而運轉，此所依之六根是六識之俱有依，或稱為增上緣；而眼等六識身因意根恆行無間之作用而生起現行運作，此所依之意根乃是六識之等無間依，或稱為等無間緣；六識身生起現行之所緣境界則稱為所緣緣，即是六塵；如是諸緣中，若缺一緣，六識即不得生起、現行、運轉。由於有意根恆行無間的緣故，而意根亦由阿賴耶識所執藏之意根識種所流注，故有剎那生滅之行相，於意根運行無間剎那生滅之同時，隨其緣於法塵之作意，而有六識現起或不現起之種種差別。

六識之現起全都有待於意根之作意，六識之行相雖亦是剎那生滅，但非恆行無間，故六識不稱為無間滅識。如同世尊於

《楞嚴經》所說，意根能默容一切法，也就是能遍緣一切所知境，故就五根觸五塵之法相而言，意根於眼入處作意生起想要了別法塵之作意時即生起了別識，此了別識依於意根而稱為意識；又隨著意識不能充分分別色塵之顯色等內容而作意生起另一了別之識，此識主要是依於眼根而運轉，故稱為眼識；耳鼻舌身識之生起，亦如是可知。因此，六識乃是由於意根之遍緣一切所知境而隨著意根之作意而現起或暫斷；又由於眼識不於眼處之外現起、耳識不於耳處之外現起、乃至意識不於意處之外現起，以意根恆行無間的緣故，即稱為六識身之無間滅識或無間滅依，並非前剎那已滅之六識自身可稱為意，亦非後剎那尚未生起之六識自身可稱為意，功能差別大不同故。

彌勒菩薩說依勝義道理，阿賴耶識與七轉識皆可以心、意、識而稱名，此中之真義亦需如理思惟，以免如應成派中觀之六識論者，將意識之一分假想成意根以及阿賴耶識，然後據以否定實有之七、八二識，妄將本識阿賴耶識心體之勝義空性，曲解為依五蘊假法而有之緣起性空，墮於無因論、斷滅論等邪見中，失壞十方諸佛之律法。如同上一段所申論，六識身之所以稱為識者，乃是彼六識之功能專為識別現前的現量境界之內容，而於所依根之差別故分別立名為眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識等名稱；「六識身」又以六識心體各自隨於意根無間滅識所相應，而有其六識各自不同之功能可以觸知，而以六識心體作為六種了別功能生起依止之義，故說為六識身。依此而說使六識之生起中間不被他識所阻斷而無間者為意，或說六識以無間滅識為意。例如於眼處相續生起之識必定

都是眼識，不會有耳識或者鼻識於眼處現起而阻斷前後眼識之相續，如是成就眼識之功能，故稱為眼識身。六識身於現行後所落謝之處必定為六識種子，能持六識種子而受熏變易六識種子之心體則是阿賴耶識，故從持六識種子而不壞之阿賴耶識心體而言，久遠以來已滅之六識皆可稱為心。

第七末那識稱為意，即是聲聞法解脫道中所說的意根；一方面是因為末那為六識身生起之等無間依，另一方面是因為雜染位之末那識，於一切時執著所遍緣之一切內外法為我與我所，剎那剎那都具有思量作主之體性，故稱為意。末那恆行無間又具思量性故，思量著欲了知所遍緣境界之內涵，故成為眼等六個了境識生起之依止。也就是說，末那與意識俱或者末那與六識俱而於境界中了別，將其餘七識之功能據為自內我，並將所了別之境界外執為我所，即是意之行相。六識之染污是因為依止於末那久遠劫以來之恆時遍計執性而生起，又因為末那所具之我與我所執而使六識於所了別之境界中生顛倒想，而執取六識之了知為真實法，執取六識所了別之六塵境界為真實法，執著能分別與所分別為我與我所，故而不斷熏習長養後有之六識種子，使後有名色不斷出生，此乃意根稱為末那識之主要意涵。意根若稱為心，與六識稱為心是同樣的道理，皆是依一切種子識阿賴耶識心體而言，故久遠劫以來流注現行已滅之意根種子（有時不妨）亦可方便稱為心。

意根之法乃屬菩薩修證一切種智之範疇，平實導師於《阿含正義—唯識學探源》第一輯中，以勝妙之種智廣為現代學人演說意根掌控諸法之行相，其微細之種種作意，除了不可明說

之密意以外，平實導師已將意根細說、廣說、妙說，證明世尊於三轉法輪所說之三乘菩提一切法義，乃是前後一致毫無矛盾，於阿含時期之佛法中即已經含攝唯識所闡述八識心王之法要了；今後對於六、七、八、九、十識的古人許多諍論，已經可以定於一尊了：一切人類同有八識心王，唯除殘障者缺緣故令六識中的某識不能現行。另再舉無著菩薩於《攝大乘論》中對於意根之申論，以證明心、意、識所彙歸並非單指意識，而是實有第七識意根——末那識：

此（阿賴耶識）亦名心，如世尊說心意識三，此中意有二種：第一與作等無間緣所依止性，無間滅識能與意識作生依止。第二染污意，與四煩惱恆共相應，一者薩迦耶見，二者我慢，三者我愛，四者無明，此即是識雜染所依，識復由彼第一依生第二雜染。了別境義故，等無間義故，思量義故，意成二種。（註⁴）

染污位之意根恆與我見、我慢、我愛、無明（我癡）相應，由於意根恆執一切所緣為我與我所，依止於意根而生起、運轉之六識心，也因此而與我見等煩惱相應。倘若如應成派中觀師所說，沒有恆審思量之意根恆時現行，也沒有能持種受熏之阿賴耶識心體恆時存在，僅有六識；復以意識之明瞭分為（能）持業種者，則就出世間法而言，應該於意識斷我見而獲得解脫道的見道智慧以後，即可如理思惟而立即捨棄一切我見與我執習氣煩惱；亦應無須陀洹、斯陀含、阿那含與阿羅漢等四果之差別，一見道就能立即捨棄不應執著之我執及我所執故。而事實

註⁴ 大正藏，冊 31，《攝大乘論本》卷 1，頁 133，下 5-11。

不然，故許多人見道之後只得初果，尚不得二果證德，何況能立即成爲阿羅漢？

又，若無意根恆存，意識亦應是恆時擁有思量體性而處處作主者，意識若是持種者亦是能思量作主者，只要以意識自身之明瞭分來了知各類業種，即應能作主棄捨所持之染污種與惡業種子，然而事上與理證皆非如此，故應成派中觀說意識能作主、能持種，理不應成。

又倘若僅有六識，一切證得識自身之明瞭分（證自證分）者，不僅應能作主棄捨一切染污種，亦應於棄捨所有我見與我執煩惱習氣以後，立即轉識成智而四智圓滿立即成佛，應能隨意了知自心中的一切種子故，然而事實上不能如此。轉識成智者，世尊說成所作智由運轉五識而得，妙觀察智由運轉分別識意識而得，平等性智由運轉我見識也就是意根末那識而得，大圓鏡智由運轉無垢識也就是因地之阿賴耶識而得；若僅有六識，應只有妙觀察智與成所作智，則大圓鏡智與平等性智將無所對應之識可以運轉，四智即不得圓滿，則一切有情皆不能成佛。若無意根，我執煩惱與隨眠應隨著眠熟無夢時意識斷滅而滅，則六道有情只要進入眠熟無夢的狀態以後，即應成爲無餘涅槃位，亦不可能再醒過來，無有我執成爲六識現行之依止故，意識中斷後已成斷滅空故，諸法不得於空無之中無因而生故。（待續）

邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛
《破魔金剛箭雨論》之邪說

—— 陸正元老師 ——

(連載三十)

我們再看多識喇嘛對於佛法正理的正知見欠缺的情形是多麼嚴重。多識喇嘛又說：

「既然涅槃後有阿賴耶識，阿賴耶識不是覺知心又是什麼呢？阿賴耶識既然無“覺知”，為何名為“識”呢？阿賴耶既稱為“心”、稱為“識”，就是有覺知的，若無覺知為何稱“心”、稱“識”？」¹

「在這裏，我倒要請問：“五重唯識”中的第一重“遣虛存實識”是什麼意思呢？難道遮遣的“虛妄”不是指外境嗎？存留的實體不是意識，又是什麼呢？」²

「唯識論怎麼會承認“非心物質”的存在呢？在唯識家眼中，宇宙萬物均屬意識的顯現。」³

達賴與多識喇嘛等既然否定自身本有且「日用而不自知」

¹ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005年11月初版一刷，頁288。

² 同上註，頁40。

³ 同上註。

的第八識如來藏，顯然是未發起般若中道智慧者，當然無法實際瞭解阿賴耶識之內涵，而只能以凡夫意識想像或猜想，想當然爾地將經論中所說非因緣生滅之真實心如來藏，與藉由如來藏和眾緣所生的意識妄心混為一談；故雖表面上承認眾生有「佛性」，但其所說的「佛性」指的卻是因緣所生、虛妄生滅之意識心等識陰六識自性，落入常見外道見解中，當然不懂般若波羅蜜所證的是能生色法、心法等萬法的「諸法本」心，也就是第八識如來藏，或名為阿賴耶識。

所以**多識喇嘛**信奉附佛法外道的喇嘛教，主張六識論而同於常見外道，依宗喀巴等應成派中觀師的邪見，以為意識乃是真實不壞的心，所以才會說出「存留的實體不是意識，又是什麼呢？」他把意識當作萬法的實體，這乃是誤會般若及唯識經典的聖教，同時也違背阿含部等聖教，三乘菩提大小經典都說意識乃是生滅無常而是依他起性的，故小乘經典說意識是「意、法因緣生」，大乘經典中說意識為「意、法為緣生」。時至末法，佛陀開示的三乘經典記載依然俱在，不容**多識喇嘛**狡辯謗說，而又誣賴古時證悟菩薩開示的唯識正理，妄說「在唯識家眼中，宇宙萬物均屬意識的顯現。」真正的唯識家從來不像無智的**多識喇嘛**而作此說，反而不斷地以三種能變識而說有三大類的識：第一能變的阿賴耶識，第二能變的意根末那識，第三能變的識陰六識；詳細說明這三種能變識中只有第八識阿賴耶識是常恆不壞之心，然後綜合而說人有八個識。所以真正的唯識學者中流傳著一句名言：「一心說，唯通八識。」只有錯悟的古人以及外道見者，才會認同無智的**多識喇嘛**主張

的「宇宙萬物屬意識的顯現」這類邪說，同樣落入第三能變識而主張生滅不常的意識心能生萬法。

多識喇嘛其實是無識的喇嘛，因為他連現前可以觀察出來的道理都還不懂，沒資格稱為「多識」喇嘛。因為意識是「意、法因緣生」的有生之心，要藉人身眼等五色根具足，然後由意根觸法塵以後才能出生。當意識尚未出生之前，意根及法塵與人身已經存在而且正常運作著，宇宙萬有也早在**多識喇嘛**的意識出生之前就已存在著，**多識喇嘛**的意識這時尚未出生，怎能說「宇宙萬物屬意識的顯現」？可見**多識喇嘛**真是無識。宇宙萬物的生成過程，乃是共業有情的第八識如來藏，依於眾生的自業及共業而生成各自有情的五陰世間以及器世間。這個第八識如來藏，又名阿賴耶識、真如、涅槃本際，到達佛地時改名為無垢識；此第八識真如心並不是意識等緣生法，而是能出生人身五色根、意根及意識的常住心，在意識出生之前就已常恆存在不滅，才能入胎、住胎而出生**多識喇嘛**的意識；此第八阿賴耶識乃是一切法界的實相心，也是因果的所依；此第八阿賴耶識具有大種性自性，雖無形無色卻能夠「現色自在」，所以 佛陀在《楞伽經》中說祂出生名色以後與名色同時同處，在小乘阿含部經中也如是說；這是沒有親證法界實相心的一切外道喇嘛所不知，因此**多識喇嘛**也不明白經典中聖教所開示的這個正理，因此之故，**多識喇嘛**才說出：「若按“心生萬物”的說法，認為自己的色身，是由自己的第八識中生出來的話，有形有色的物質色體，無法從無形無色的覺知性心靈中

生出。因為，一切事物因果同性，精神和物質非同性，不能互生。」⁴ 這樣的說法來。因為多識喇嘛信受六識論，不懂 佛陀在諸經中的說法都是八識論的正理，所以只知道局部前六識的特質，而且還主張生滅無常的意識為真實心，才有這樣的錯誤張揚於書中。

因為應成派假中觀這樣的六識論邪見的誤導，以致於藏密中一切的法王、喇嘛、上師、活佛等都落入外道見中，除覺囊派宣揚如來藏「他空見」的一些菩薩以外，其餘的喇嘛、活佛、上師、仁波切等，全部皆以為除了要將虛妄生滅之意識心修成不生滅的法身外，還要另外修佛色身，如多識喇嘛說：

密宗修證的目標也是佛的色法二身，“道”也是修積二佛身的因緣。但密法中有許多修止觀、修色身因緣的特殊方便法門，這是它成就快的主要原因。在無上密中有一套修佛色身的方便法門，一般的修法是佛身瑜伽，在特殊的層次上修幻身法。⁵

由此可見，喇嘛教確實是錯會佛法、背離佛法、壞佛正法的常見外道，才會與常見外道一樣主張識陰六識是真實法。而多識喇嘛所說「在無上密中有一套修佛色身的方便法門」，其實是謊言，其實多識只是沿用古今藏傳佛教喇嘛的騙術，虛晃一招來為男女性交行淫的雙身法鋪路，作為未來上師活佛們誘拐異性修雙身法的托詞罷了。

⁴ 同上註，頁 387。

⁵ 同上註，頁 384。

因爲男女性交淫行的雙身法，乃是欲界中的低下之法，完全落入識陰與色陰境界中，連證聲聞初果都不可能，根本不可能透過這樣來修成究竟佛。三世一切諸佛都是依於實證法界實相心第八識如來藏，次第轉依修證一切種智而成就佛道。當如來藏中的煩惱、所知二障皆淨除之後，成就無上正等正覺，此時如來藏即改稱爲清淨法身、無垢識；而圓滿報身及無量應化身亦皆依此清淨法身如來藏而得以三身成就。若像藏密所說的，不必斷我見，不需去除煩惱、所知二障，不需成就無上正等正覺，也沒有清淨法身可證，就「有一套修佛色身的方便法門，可快速成就密宗的『報身佛』」，那麼密宗喇嘛教外道的「報身佛」顯然並沒有無上正等正覺，也尚未三身成就，當然就不是無上之法，而是有上之法，那麼這和佛教中三身皆成就、具有無上正等正覺、佛佛平等的諸佛世尊並不一樣，也並不平等。佛教中並沒有密宗這樣的貪慾之佛，這只是智慧低劣的密宗外道自己的想像發明而已。但這些密宗喇嘛卻不知道自己的發明處處敗闕，就大膽地將狐狸尾巴撩向天際，還不知羞恥的洋洋自得，實在是愚癡至極。

再者，第八識如來藏如明鏡含容萬像，有如大海廣納百川一般，所有一切萬法無不匯歸如來藏本心；又如七寶多羅樹之根，其上之莖枝葉及種種寶華寶果無不由其根本而來，所以世間萬法以及三乘佛法，無不依如來藏而有，三乘菩提、三乘果位功德等根莖脈絡條理分別、井然有序。但是藏傳佛教（喇嘛教）所謂的「成佛」，則是要將此生滅性之意識心修行成爲不生不滅的心，修成清淨微妙、究竟常住之佛地法身；這當然是不

可能的，因為意識乃是生滅性，真實法身如來藏乃是不生不滅性，未修之前即已不生不滅，兩者根本不能等同類比。由此可見，**多識喇嘛**及諸喇嘛教上師活佛仁波切等，皆是我見、我執極為深重之人，根本就是凡夫，連基本的解脫道初果斷我見的功德都沒有，卻是要把生滅的意識變成不生滅的法身，極力主張意識常住不壞而同於常見外道。這是標準的蒸砂成飯的愚癡行，此舉猶如欲將全無含金之鐵礦煉成黃金一般，真是癡人說夢話！

喇嘛教（藏傳佛教）無法瞭解佛法深義，卻來盜取佛教法寶名相以自妝點，猶如寓言故事中之烏鴉，偷遍森林中其他鳥類之美麗羽毛而插於自己身上，然後自詡為森林之王、百鳥之后；但無論這個烏鴉如何裝扮，也無法改變烏鴉身及滿身黑毛之本質，若遇明眼之人，終有被拆穿之一天。若說佛法是七寶所成之堅固寶城，則喇嘛教義就像是散落一地的破碎石塊，喇嘛們欲學佛法而嘗試將這些破石塊堆砌成七寶山是不可能的，因為本質就是破石頭一堆，根本沒有七寶的殊勝特質；但是喇嘛教否定了法界實相心如來藏，根本就無法發起般若智慧，雖經過千百年來的努力，終究還是一團拼湊而成的大雜燴，只能欺騙貪著世樂之愚昧凡夫罷了。

多識喇嘛既知「佛的法身是指破除煩惱、所知二障的本淨境界」⁶ 但破除煩惱障的第一步就是要先否定識陰六識，特別是要否定意識；**多識喇嘛**卻反過來認定意識常住，可見其愚癡。破除所知障的第一步是要實證第八識如來藏——阿賴耶

⁶ 同上註，頁 142。

識，**多識喇嘛**卻先否定第八識的存在，先遮障自己破除所知障的可能性；一切所為都與自己的所求相違背，可謂愚癡無比。由此事實與聖教中的開示，即應知一切有情皆有此本來自性清淨之第八識如來藏，佛道之修學就是要除去其中之煩惱障、所知障，淨除一切煩惱障習氣種子及隨眠，同時也除淨一切所知障隨眠，使如來藏中本有之無量無邊的功德顯發。無奈**多識喇嘛**等藏密諸師如此愚癡無智，佛陀所傳聖教中微妙甚深的佛法，到了十足法盲的喇嘛教諸師口中就完全變了樣，完全以世間凡夫不離斷常的知見來解說，背離 世尊開示「四依、四不依」之理，真實是諸佛菩薩所訶責不可救拔之斷善根一闡提人！

此非空非有之如來藏法，本非為尚未證悟或未有正信之凡愚眾生所能說之法，以非其境界而易錯會、錯說故；雖然藏傳佛教諸上師活佛等外道本質者，如達賴喇嘛及**多識喇嘛**，他們誤會佛法到了這樣嚴重的地步，但是他們還是一樣有第八識如來藏，第八識如來藏不會因為眾生不信受而不存在，所以達賴與**多識喇嘛**身中之第八識如來藏，仍然是真實性、如如性、本來性、清淨性、涅槃性，無始劫來時時隨順服侍他們，絕不會對忘恩負義之達賴與多識的否定作為，有任何絲毫的怨言；但第八阿賴耶識如來藏之集藏性、異熟性，卻仍會因其造下謗法行為及斷眾生法身慧命之作為，在他們死後變現極嚴重不可愛的地獄異熟果報，由他們的如來藏所生之來世地獄五陰身去承受。但這個道理甚深、極甚深，並非達賴、多識二人所能理解，乃至三明六通的不迴心大阿羅漢亦不能理解，是故 世尊於《解

深密經》卷1有偈云：【阿陀那識甚深細，一切種子如瀑流；我於凡愚不開演⁷，恐彼分別執爲我。】

亦於《楞嚴經》卷5中云：【陀那微細識，習氣成暴流；真非真恐迷，我常不開演。】

喇嘛教六識論的中觀應成派諸師，全都不知諸佛菩薩雖是因病與藥、應器而說，但是都不違背根本正理；雖然因爲眾生多執著三界有而生煩惱，故說般若空，實際上法界的真相本是非空非有，成就中道義；然修學應成派中觀的諸喇嘛卻執著惡取空，以六識論的緣起性空、一切法空爲究竟義，因此否定八識論中的如來藏勝義諦，墮入無因無果論外道見中、成爲無藥可治之壞佛正法者，乃至誤導眾生同墮此惡見惡行之中；任何一位具菩薩性者，若知道這樣誤導眾生之事發生，一定會盡力救護眾生遠離邪見，因此之故，平實導師不得不對眾公開宣揚如來藏正教，破斥藏傳佛教（喇嘛教）的六識論邪見，以導正佛教界已被喇嘛教惡取空的邪法所嚴重誤導之現況。

藏傳佛教（喇嘛教）這種執空邪見的過失，佛陀早已在經典中預說了，例如《大乘本生心地觀經》卷8：

佛告文殊師利：「又善男子！以何因緣立空義邪？爲滅煩惱從妄心生，而說是空。善男子！若執空理爲究竟者，空性亦空，執空作病，亦應除遣。何以故？若執空義爲究竟者，諸法皆空，無因無果，路伽邪陀有何差別？善男子！如阿伽陀藥能療諸病，若有病者服之

⁷ 「凡」指達賴、多識等未斷我見的凡夫，「愚」指大阿羅漢們。

必差，其病既愈，藥隨病除；無病服藥，藥還成病。善男子！本設空藥，為除有病；執有成病，執空亦然；誰有智者，服藥取病？善男子！若起有見，勝起空見；空治有病，無藥治空。善男子！以是因緣，服於空藥除邪見已，自覺悟心能發菩提，此覺悟心即菩提心，無有二相。」

所以 佛陀早於經典中開示：執空之病者乃是無藥可治之徒，但是當菩薩的人，不能讓廣大眾生被這樣邪教的喇嘛活佛所誤導，唯有破斥這種喇嘛執空的邪見，才能救護被誤導的廣大眾生回歸正法之中。

至於**多識喇嘛**書中不斷提到一些荒唐的邪見，例如**多識喇嘛**主張藏密認為佛教是以世俗法所建立的科學，顯見**多識喇嘛**對佛法是全無正確認知的。**多識喇嘛**說：

禪宗《壇經》敦煌本無相頌說：

佛法在世間，於世出世間，勿離世間上，外求出世間。這也說明了佛法不能離開世間法。世間法就是世間知識、世人認同的真理。因此，佛法不是“成爲”世間科學，佛法的根本就是世間科學。⁸

這是一個標準執言取義的凡夫例證，**多識喇嘛**根本就是錯解六祖惠能的意思，然後套用在自己的邪見之中而說「佛法的根本就是世間科學」，然而世間科學只是世間凡夫對於蘊處界等緣生法的局部了知，前面科學家所立的假說總是不斷地被後

⁸ 《破魔金剛箭雨論》，頁 48。

來的科學家推翻，至今根本沒有辦法透徹法界的實相，連聲聞解脫道的實證都沒有，仍然在生死輪迴之中，仍然墮於我見我執之中，因此無法實證解脫道的功德，更不用說實證法界實相，當然更不用說成就究竟佛道。因為事實上 世尊經由三大無量數劫修行成佛，並示現八相成道，指引一切有情也都同樣可經由此古仙人道而成就佛道，這才是究竟的實證科學，這些功德是世間科學所無法了知、無法實證的。其實**多識喇嘛**於此又再次以不如實的作法，故意掐頭去尾的漏掉六祖《壇經》中後面的文句，**多識喇嘛**故意把後面一段【正見名出世，邪見是世間；邪正盡打卻，菩提性宛然。】⁹之經文漏掉不說。其實，六祖大師這段開示是說：因為世間法皆由第八識如來藏所生，故可於一切蘊處界法上悟得第八識如來藏而遠離對世間法的貪著。亦如永嘉大師《證道歌》卷1中云：【但得本，莫愁末，如淨瑠璃含寶月；既能解此如意珠，自利利他終不竭。】故應說「佛法是世間科學的根本」，而不應如**多識喇嘛**顛倒說為「佛法的根本就是世間科學」。

如果「佛法的根本就是世間科學」，那麼世間的科學家、哲學家，依世間法中學得的科學與邏輯思惟，早就可以證得聲聞果及成佛之法，可是終究不曾有誰證得聲聞初果，更別說是開悟明心而證得法界實相，成佛就更別提了。現代所謂的科學家，皆由不知法界實相，也不知道解脫的正理，只能如同**多識**

⁹ 《六祖大師法寶壇經》卷1：【佛法在世間，不離世間覺；離世覓菩提，恰如求兔角。正見名出世，邪見是世間；邪正盡打卻，菩提性宛然。】

喇嘛認為「從感覺和知覺可以證明意識的存在，但無法證明第八阿賴耶識和第七末那識的存在。設立七、八識的理由也極不充分，而且與世俗經驗相違。」故永遠落於我見、我所見上，不斷地在世間法上用心，僅爲了現世的蠅頭小利，卻造作許多不善業，必將於未來世自受無量苦果而不自知。大家眼前所面對地球暖化、生態浩劫……等問題，不就是數百年來世間科學發展之不良後果的最好說明嗎？今天若科學家能依止佛陀之如來藏正法，檢討而修正現前作爲，必能突破眼前瓶頸，真實自利利他；若如**多識喇嘛**深執世俗法以爲真實而不肯放捨，自以爲是科學而引以自豪，卻不知即將面對未來世的三塗惡道長劫受苦果報，則只能說是佛法中的至愚之人！

由上述幾章的舉證分析，可知**多識喇嘛**等藏密諸師根本連二乘意識我見、識陰我見都未斷除，尙且不具二乘解脫道初果之見地，也完全錯解大乘般若中觀之真實義理，當然其所說三轉法輪唯識之法可說是完全與佛法顛倒之邪知邪見，背離法界真實理，卻來哄騙眾生說這些源於常見外道的六識論相似佛法爲佛法、出世間法，不但只會誤導眾生更深執於世間煩惱法，造作更多雜染業，甚至共同造下毀謗三寶、成就大妄語等極重罪業，必將墮入無間地獄遭受長劫苦痛而難可出離，可說是最可憐憫者！

多識喇嘛未實證如來藏，當然無般若智慧明瞭大乘佛法之內涵，所以我們可以於其書中找出很多錯誤，**多識喇嘛**依於六識論邪見的虛妄想像而說三轉法輪諸法，其錯誤之多不勝枚舉，本章乃依於如來藏之正法、正理，略拈其中較爲嚴重者，

小錯誤之處極多，不煩一一枚舉；尚望**多識喇嘛**能幡然改正，庶免捨壽後長劫三塗受苦。若喇嘛教諸人真要如同**多識喇嘛**所說要「自己信自己的」，則請公開與佛教劃清界線，「井水不犯河水」，別再假冒佛教之名，盜取佛教資源，卻用來壯大喇嘛教、毀滅佛教。

在此嚴肅奉勸尚未實證般若波羅蜜之佛弟子，包括將研究佛法當作職業之所謂的佛學教授等：切勿以世間學歷自高，以為六道輪迴是哄騙愚夫愚婦的迷信說法而嗤之以鼻；因為如來藏是第一義真實法，其所具足之異熟性能成就三世因果，絕非是為教化社會而假施設之法；此第一義諦攸關有情眾生之法身慧命，若錯說而誤導眾生，其所成就之果報極為嚴峻。因為以毒藥殺害眾生僅害其一世，而以邪見斷有情之法身慧命，則可能影響其無量世；以是果報極重，必將於三塗惡道中長劫受苦。切勿如喇嘛教諸師向來皆把佛法當世間「學問」、「思想」研究，因為被邪知邪見所遮障，對於自身本具之第八識如來藏卻「日用而不知」，但已證悟之明眼人皆能以慧眼分明見其如來藏之運作，各人之如來藏於各人捨壽後自動實現之因果，亦是真實而昭昭不爽。然而藏傳佛教（喇嘛教）諸上師活佛等，卻公開否認自身之根本——第八識如來藏，不但可謂之為全天下最愚癡之忘本者，並會因之成就一闡提之重罪，自造無量苦果。然而**多識喇嘛**說：「隆慶大師曾說：“修密士面前只有兩條路，或者成佛或者墮地獄。”」¹⁰ 可見喇嘛教諸師也自知

¹⁰ 《破魔金剛箭雨論》，頁 260。

所修之法是走偏鋒；但隆慶與**多識喇嘛**說的這句話也只說對一半，因為修六識論、雙身法之密法者，墮入地獄是必然的，這是正確的說法；但是勤修六識論、雙身法之密法者想要因為這樣而成佛，卻是根本不可能的事。所以說，六識論雙身法的修密士會因修密而成佛，全是謊言，不可採信。因為，唯有依止佛陀八識論正法修行者方能成就佛道，若是不肯放棄依止喇嘛教偏邪的六識論雙身密法而修，則只有墮入地獄一途，絕無他途可行，當知絕無成就佛道之可能！（待續）



真假沙門

—依佛聖教闡釋佛教僧寶之
定義

蔡正禮老師

(連載十)

第三種外道沙門、婆羅門的見解與說法錯誤，係主張「人所為一切皆無因無緣」，其實這就是斷滅論者，也就是斷見外道。他們主張一切都是無因無緣，沒有因果可說。這是一種很普遍的外道邪見，如《長阿含經》卷 11 記載：

佛告梵志：「或有沙門、婆羅門言：『我無因而出。』我語彼言：『汝等實言：本無因出耶？』彼不能報；逆來問我，我時報曰：『或有眾生無想無知，若彼眾生起想，則使命終來生此間，漸漸長大，剃除鬚髮，服三法衣，出家修道，便入心定三昧，以三昧力識本所生，便作是言：我本無有，今忽然有；此世間本無今有，此實餘虛。』如是，梵志！沙門、婆羅門以此緣故，言無因出；**唯佛知之，過是亦知**，知已不著。苦、集、滅、味、過、出要，如實知之，以平等觀無餘解脫，故名如來。」¹

¹ 《長阿含經》卷 11 (CBETA, T01, no. 1, p. 69, c21~p. 70, a2)

上述經文中記載 佛陀對於產生「人所爲一切皆無因無緣」這種主張的原因。佛陀告訴梵志修行者說，有沙門與婆羅門主張說「我是無因無緣而出生的。」佛陀問對方：「你們確實是本來無因而出生的嗎？」對方不能回答；於是反問 佛陀，佛陀說：「或者有眾生是生在無想天中，滅盡六識而處在無想無知的境界中。若是無想天中的眾生才一生起了想，就在無想天中命終而生來人間。當他漸漸長大而剃髮出家修道，因爲有世間禪定三昧力的緣故，認識到自己出生的情況便這樣說：『我自己本來是不存在的，是現在這世才忽然出生而存在；現在的世間也是本來不存在，而忽然存在於現在。這是真正的事實，其他的說法都是虛妄不實的。』」

換言之，因爲有無想天²的眾生生於人間，但是他在人間所修的禪定三昧力，卻只能看到相當短的時劫；因爲若在無想天中不中天的話，會有五百大劫的壽命；如果他所修的禪定三昧神通力不足以看到五百大劫以前自己存在的情況，而自己在五百大劫之內，因爲在無想天中是滅盡六識而無法覺知自己在無想天中的存在，因此他便會錯誤地主張自己與器世間都是「本無今有」。

上述經文中，佛陀說明產生「人所爲一切皆無因無緣」這種錯誤主張的原因，就是因爲古印度的婆羅門乘是實證四禪八定與五神通的境界。但是世間禪定與神通通常只能看到極短暫的時劫範圍內的境界，因此有其侷限性。若是執著自己所實證有限的禪定與神通境界時，便會落入錯誤的邪思妄想之中；當

² 無想天中沒有六識心—意識心不存在而無覺無知—不知道自己存在。

他以宿命通觀察前世時，無法看到前世生在無想天中的自己，就會以為自己前世不存在，今世本無今有，成為無因生。由此可知，沙門文化的困境當中，有些人執著禪定境界而誤以為具有神通才是解脫。也就是說，有些外道沙門與婆羅門以為有神通實證，就可以解脫生死。其實只靠三界有為的禪定與神通的實證，對於超越生死無常而解脫是完全無用的。例如，古時候有外道修得神通，想要透過遁入地水火風之中而避免生死無常，但最後仍然不能解脫。如《增壹阿含經》卷 23〈31 增上品〉：(四)

聞如是。一時，佛在羅閱城迦蘭陀竹園所，與大比丘眾五百人俱。爾時，四梵志皆得五通，修行善法，普集一處，作是論議：「此伺命來時，不避豪強，各共隱藏，使伺命不知來處。」

爾時，一梵志飛在空中，欲得免死，然不免其死，即在空中而命終；第二梵志復入大海水底，欲得免死，即於彼命終；彼第三梵志欲得免死，入須彌山腹中，復於中死；彼第四梵志入地至金剛際，欲得免死，復即彼而命終。³

上述經文中記載，有四位外道沙門、梵志，他們因為修得天眼、天耳、宿命、他心、神足等五神通，並且努力在修集世間善法。但是他們卻沒有與解脫相應的智慧，因此執著世間的邪見，認為有索命的神祇，其索命的神通是不避豪強而無人能敵的，因此只能修得神通而躲藏起來，才可以逃得過死亡的境界。所以他們認為：「無常的索命者如果來的時候，索命者是

³ 《增壹阿含經》卷 23〈31 增上品〉(四) (CBETA, T02, no. 125, p. 668, b 14-23)

不避豪強，所以我們都不可能抵擋得住索命者的神通力。因此，只好各各運用所修的神通把自己隱藏起來，使得無常的索命者不知道我們的處所。」

其中一位外道梵志就以神通力飛到高空中隱藏，想要避免索命者索命而死亡。結果飛升於高空後，仍然不能避免死亡，最後還是在高空中命終。第二位梵志則是以神通力躲入大海水底之中躲藏，企圖避免索命者的索命。結果第二位梵志還是沒有辦法躲避，而死於大海水底之中。第三位梵志則是以神通力遁入須彌山腹之中，結果還是逃避不了死亡的下場，而死於須彌山腹之中。第四位梵志則是以神通力遁入大地底下的金剛際處，想要避免死亡。最後還是難逃死亡的下場，於大地底下的金剛際處命終。

由此可見，即使修得五通的神通力，這些有神通的外道沙門、梵志，仍然還是「戒不具足、見不具足」。因為對於法界實相的見解錯誤，而有邪見的惡業，故不能獲得解脫；同樣的，因為對於法界實相的見解錯誤，所以解脫的見解是不具足的；因為對於法界實相的見解錯誤，也必然導致解脫方法的錯誤。因為眾生的命終，並不是因為有神通無敵的索命神祇的存在。而是因為一切眾生都有第八識如來藏，而五陰皆由第八識所出生。由於生死的業種含藏於第八識心中，所以縱然梵志修得神通，然而神通力卻是依前六識的存在而存在。因此，壽盡命終時，前六識本身尚且不能存在，依前六識而存在的神通力如何抵擋得住第八識所顯現的業報？所以，佛世時修習四禪八定與五神通的婆羅門乘，總是誤以為五種神通可以抵得過生死無常。於

是於四禪八定等世間禪定上用心修行，而不能在探尋出世間的解脫法與法界實相第八識的存在上用心修習智慧。換句話說，就解脫原理而言，解脫不以神通為主要的修行，而是要有解脫智慧的實證才能解脫生死。因此這類錯認神通為解脫法，也是對於實相界及現象界的錯解，因此導致解脫方法的錯誤。

從上而知，婆羅門乘雖證四禪八定與五神通，卻仍然不免產生「**我無因而出**」、「**人所為一切皆無因無緣**」的斷滅邪見。佛陀對於主張無因無緣的斷滅見者，也指出其主張的邏輯矛盾。例如，《中阿含經》卷3〈2 業相應品〉：

（世尊告諸比丘：）「於中若有沙門、梵志如是見、如是說，謂人所為一切皆無因無緣者，我便往彼，到已，即問：『諸賢！實如是見、如是說，謂人所為一切皆無因無緣耶？』彼答言：『爾。』我復語彼：『若如是者，諸賢等皆是殺生。所以者何？以其一切皆無因無緣故。如是，諸賢皆是不與取、邪婬、妄言，乃至邪見。所以者何？以其一切皆無因無緣故。諸賢！若一切皆無因無緣，見如真者，於內因內，作以不作，都無欲、無方便。諸賢！若於作以不作，不知如真者，便失正念、無正智，則無可以教，如沙門法如是說者，乃可以理伏彼沙門、梵志。』」⁴

佛陀指出「**人所為一切皆無因無緣**」的主張，必然也會如同尊祐信仰般地產生一切修行或行善皆無用的困境。如果

⁴ CBETA, T01, no. 26, p. 435, b27-c9

「人所爲一切皆無因無緣」，那麼一切修行者同樣都無法遠離殺生的罪業，乃至無法遠離偷盜、邪淫、妄語與邪見等等十惡業。因爲即使努力修行，結果努力修行並不能有因緣果報上的效果；在努力修行之後，殺生的罪業也會無因無緣地突然出生落到修行者身上，就像自己與器世間也是無因無緣地突然出生在眼前。既然任何生命與世間都是無因無緣而出生，那麼顯然修清淨行也不可能獲得行爲清淨、果報清淨的結果，行善也不能獲得生天享福的結果。如此便推翻行善生天及修行獲得解脫的因果律則，同時也宣告自己是永遠都會犯下十惡業而不能遠離的邪惡之人。

如果有人主張「人所爲一切皆無因無緣」，那麼此人必然也要否定一切內在身心受到節氣所害的因果關係，或者對於自我內在的無知而修外苦行，也必然要歸諸於無因無緣突然而修外苦行。因此對於應該作（如對節氣的因應）或者不應該作（如不應該無知地選擇自害）的種種法，就沒有追求世間與出世間智慧的善法欲，也就沒有善巧因應世間的智慧與出世解脫的方便智慧，只能祈求無因無緣而突然獲得解脫與智慧，除此以外，則無所能爲了。若是連應該作什麼或者不應該作什麼都失去判斷的準則，即使此人有聰明才智，只要一信受無因無緣的斷滅論，就必然失去與解脫相應的正念與正智，就必然成爲無可救藥的愚癡人，而不能獲得任何修行上的利益了。

佛陀對於斷滅論的主張內容能夠如實了知，因爲他們根本是對法界實相—有第八識存在的事實真相—有認知上的錯誤，因此主張無因無緣、撥無因果，因此成爲斷滅論的外道。

不僅如此，佛陀對於超越斷滅論邪見的真理，也就是法界實相及解脫正理，佛陀亦是如實了知。因為 佛陀究竟實證法界實相，因此能夠以平等的第八識心來觀察諸法，而實證究竟無餘的解脫，故名爲如來。

無因論的外道，他們主張無因無緣的斷滅論，歸咎真正的原因，就是否定第八識心存在的事實，因此對於實相法界的認知產生錯誤，成爲「見不具足」的過失；因此施設種種與邪見相應的苦行與禁戒，成爲「戒不具足」的過失。其實這樣的案例，不僅存在於古印度的廣義沙門中，乃至佛世時亦存在於佛門之中，因爲也有凡夫的出家比丘執著無因無緣的斷滅論邪見。例如《大般涅槃經》卷 33〈12 迦葉菩薩品〉：

（佛言：）善男子！我於一時與善星比丘住王舍城。爾時，城中有一尼乾名曰苦得，常作是言：「眾生煩惱無因無緣，眾生解脫亦無因緣。」

善星比丘復作是言：「世尊！世間若有阿羅漢者，苦得爲上。」我言：「癡人！苦得尼乾實非羅漢，不能解了阿羅漢道。」

善星復言：「何因緣故，阿羅漢人於阿羅漢而生嫉妬？」我言：「癡人！我於羅漢不生嫉妬，而汝自生惡邪見耳。」……（佛言：）「善男子！我從昔來見是善星有少善根如毛髮許，終不記彼斷絕善根是一闍提廝下之人地獄劫住，以其宣說無因、無果、無有作業，爾乃記彼永斷善根，是一闍提廝下之人地獄劫住。」⁵

⁵ CBETA, T12, no. 374, p. 561, b2-10 & p. 562, a8-12

從經文記載可以知道，主張無因無緣的斷滅論、無因論的邪見，最後也必然主張「眾生解脫亦無因緣」。然而，矛盾的是，既然苦得尼乾主張「眾生解脫亦無因緣」，那麼苦得尼乾自稱得阿羅漢果，應該也是無因無緣而得，終將於證得之後又無因無緣而失去聖果。如此，則一切眾生皆不必修行求解脫，亦不必學習世間智慧或辛勤工作來謀生，一切眾生皆只要在家等待無因無緣的出世解脫，以及等等無因無緣而獲得世間智慧，無因無緣突然獲得資財而生活，皆不必學習與工作。然而，現見世俗世間尚且必須學習、謀職與工作，依此因緣才能獲得資生之財。假使有一天無因無緣而獲得上述的一切以後，仍將會有一天無因無緣而突然失去所曾獲得的一切。由此可知，否定第八識心的斷滅論者必然也缺乏世俗的智慧，對於出世解脫的智慧就更不可能獲得了。

佛世時的善星比丘不信佛語，對於 佛陀依理而說苦得尼乾不是阿羅漢，善星比丘反而責怪 佛陀對苦得尼乾起嫉妒心。由此可知，善星比丘完全不信佛語。雖然善星比丘不信佛語而有種種惡劣的身口意行，佛陀仍然慈悲看待善星比丘。佛陀看到善星比丘還有少許善根，因此不授記善星比丘是一闍提的斷善根者；但是當善星比丘認同苦得尼乾無因無緣的斷滅論、無因論時，佛陀看見他已經成為具足的一闍提斷善根者。因為無因無緣的無因論外道，否定第八識法界實相心，佛陀在大乘經典中說之為真如、阿賴耶識、根本識、非心心、無心相心、無念心……等種種名，在《阿含經》中說之為本心、入胎識、取陰俱識、涅槃、本際、如、識……等名。佛陀依於

不同的因緣而用不同的名相指稱第八識法界實相心，但是這類佛門中的無因論者，卻與斷見外道異口同聲否定第八識存在。

佛世時，佛門中有善星比丘不信佛語，時至現代，仍然有很多斷見外道混入佛門成爲比丘，也同樣不信受經典中的佛語聖教。例如，藏傳佛教（喇嘛教）的十四世達賴喇嘛在《心與夢的解析》中說：

西藏人一般認爲，中觀應成派的學說是佛教哲理的最高系統，而這個派別反對有所謂根本識的存在。……至於我的立場，則是駁斥根本識的存在。瑜珈行派之所以覺得需要提出不同心識分類這種的論點，並非因爲他們具有穩固的推論基礎或是實驗佐證，而是因爲別無他法，才會提出這種論點。……然而他們想要找到某種實存、可由邏輯定義的東西，這種嘗試顯然徒勞無功。這是根本上的錯誤，當我們如同應成派一般除去這個錯誤，就發現沒有所謂經由分析還能找到即爲自我的東西。我們捨棄想要找到什麼的任務，把自身當作純粹因爲約定俗成而存在的東西。⁶

達賴喇嘛就是中觀應成派黃教的最高法王。達賴喇嘛公然地說：「我的立場，則是駁斥根本識的存在」，顯然就是不

⁶ 達賴喇嘛著，楊書婷、姚怡平 譯，《心與夢的解析》，四方書城有限公司，2004年12月初版，頁81~85。

編案：原書後改由大是文化於2008年重新出版。版權資訊如下：十四世達賴喇嘛著，楊書婷、姚怡平譯，《達賴喇嘛·心與夢的解析》，大是文化有限公司，2008年9月2日初版，頁87~91。

信經中佛語而否定《阿含經》中所說本心第八識的存在。因此達賴喇嘛只是混跡於佛門中的斷滅見外道，對於佛法中應證的解脫智慧與實相智慧，根本就沒有實證，才會否定根本識的存在。因為《阿含經》就有菩薩實證第八識本心的記載。例如，《雜阿含經》第 1178 經：

時有婆四吒婆羅門尼，有六子相續命終；念子發狂，裸形被髮，隨路而走，至彌締羅菴羅園中。爾時，世尊無量大眾圍繞說法，婆四吒婆羅門尼遙見世尊；見已，即得本心；慚愧羞恥，斂身蹲坐。爾時，世尊告尊者阿難：「取汝鬱多羅僧與彼婆四吒婆羅門尼，令著聽法。」尊者阿難即受佛教，取衣令著。時婆羅門尼得衣著已，至於佛前，稽首禮佛，退坐一面。爾時，世尊為其說法，示教照喜已，如佛常法，說法次第，乃至信心清淨，受三自歸。聞佛所說，歡喜隨喜，作禮而去。彼婆四吒優婆夷於後時，第七子忽復命終，彼優婆夷都不啼哭憂悲惱苦。⁷

上述經文描述有婆四吒婆羅門尼遙見世尊；見已，即得本心。由於婆四吒婆羅門尼實證第八識如來藏本心，所以同時實證解脫智與實相智二種總相智，因此念子發狂的疾病即時痊癒而回復心理的健康，發現自己赤體裸身，故慚愧羞恥，斂身蹲坐。婆四吒婆羅門尼實證佛教之二種總相智後，對於佛陀之聖言量具有完全之信心，因此信心清淨，受三自歸。後來婆四吒優婆夷的第七子又忽然命終，但婆四吒優婆夷就不再煩惱而啼哭了。

⁷ 《雜阿含經》卷 44 (CBETA, T02, no. 99, p. 317, b23-c6)

由上述經文可知，第八識本心是佛教實證的重要標的，更是信受佛語的重要基礎。只有不信 佛陀，並且沒有實證佛教入階所應證之二種總相智之一，才會否定佛說有第八識本心可實證的聖言量。否定了不生不滅的第八識本心，就必然落入無因無緣的斷滅論中。而達賴喇嘛公然否定根本識的存在，正好顯示其為斷滅論外道的本質，也顯示他根本就不信受佛教經典中的佛陀聖教。因此，達賴喇嘛並沒有成就三歸依戒，而成為戒不具足、見不具足的愚癡眾生，本質只是依附佛教、佛法以求名聞利養的外道。

達賴喇嘛說，佛弟子他們想要找到某種實存、可由邏輯定義的東西，這種嘗試顯然徒勞無功。然而，前引經文中，佛陀卻是以善巧方便指出「人所為一切皆因宿命造」、「人所為一切皆因尊祐造」、「人所為一切皆無因無緣」等三種邪思的邏輯矛盾。而且 佛陀開示佛弟子要「如沙門法如是說者，乃可以理伏彼沙門、梵志」，即是指示佛弟子「以理伏人」，那麼顯然 佛陀是以理性與邏輯的智慧降伏外道的邪思。從經典中說的婆羅門尼的實證本心第八識，從第三轉法輪諸經中的明說第八識本心，因此說根本識的確是實存的，並非達賴所說的「想要找到某種實存、可由邏輯定義的東西，這種嘗試顯然徒勞無功」；再從從現代正覺同修會中的諸菩薩實證第八識本心等事例，因此發起勝妙智慧而廣破達賴的邪見，令達賴無法書寫文字正面辨正法義以觀，根本識也確實是可由邏輯定義的東西，同時證明根本識更是可以經由修行而實證，並非是徒勞無功的。相反的，即使是有聰明才智的

修行人，只要否定根本識而信受無因無緣的斷滅論，不論如何善受極持地修行斷滅論，也不能獲得解脫智慧與實相智慧，如此依邪思而修行，才是真正的徒勞無功。因此，永恆實存且可邏輯定義的第八識根本識，對於非理性、無邏輯的斷滅論外道而言，當然是要極力反駁的。

藏傳佛教（喇嘛教）中的最高法王達賴喇嘛，不願信受佛說有本心可以實證；這樣堅持否定法界實相心第八識，其教義內容本質就是斷滅見外道，因此必然導致所施設的解脫方法錯誤，同時也會施設許多錯誤邪謬的禁戒，而顯示其愚癡無知的本質。例如，達賴喇嘛於《達賴：心與夢的解析》中主張邪淫修行的方法：

我們討論的是光明的本初覺性，而且我們可以使用科學的方法來探知它的存在。例如，從事一般性交行爲的平凡男女，其生殖液的移動，大大不同於從事性交行爲的**高度得證瑜伽士和瑜伽女**。儘管這男人和女人的生理構造不盡相同，但是從生殖液開始流下直到某個特定部位的時候，應該還是有相似的地方。平凡人的性交行爲與高度得證密續修行人的性交行爲，生殖液都會流到生殖器的部位，差別在於是否能控制生殖液的流動。密續修行人被要求必須能控制生殖液的流動，所以經驗豐富的修行人甚至可以讓生殖液逆流，即使當它已經抵達生殖器的尖端時也不例外。經驗較不豐富的修行人就得在離尖端較遠處便使它逆流，因為如果生殖液流到太近尖端的位置，會比較難控制。有種方法可以訓練控制力，那

就是將吸管插入生殖器，瑜伽士先透過吸管把水吸上去，然後吸牛奶，藉以增強性交時生殖液逆行的能力。經驗豐富的修行人不僅可以從非常低的位置讓生殖液逆行，也可以讓生殖液回到頭頂的部位，即生殖液原來降下來的地方。⁸

達賴喇嘛所說「光明的本初覺性」，其實指的就是性交行為所引發「其生殖液的移動」而感受到的性愉悅而已，只是將男女性交的性愉悅美其名為「光明的本初覺性」，與世間凡夫一樣落在識陰六識的我所境界中，同屬有生有滅的妄知妄覺，這種覺性是受生以後才有，眠熟及死後等位中都會斷滅，實非本初覺性。然而，斷滅見的達賴喇嘛，為了合理化中觀應成派所主張男女雙身修法，因此故意區別平凡男女與高度得證瑜伽士和瑜伽女之間的不同。然而，荒謬的是平凡男女與高度得證瑜伽士的不同，只是在於「是否能控制生殖液的流動」。如果達賴喇嘛所言如實，平凡男女與瑜伽士之間的重大差別只在「控制生殖液的流動」；而「有種方法可以訓練控制力，那就是將吸管插入生殖器，瑜伽士先透過吸管把水吸上去，然後吸牛奶」，那麼中觀應成派的高度得證瑜伽士應該只要使用吸管與牛奶來訓練，並「控制生殖液的流動」即已足，何必要有明妃或空行母的性交合修呢？如果訓練控制力的目標是「藉以增強性交時生殖液逆行的能力」，那麼事實上，真正的目標已

⁸ 達賴喇嘛著，楊書婷、姚怡平 譯，《心與夢的解析》，四方書城有限公司，2004年12月初版，頁174～175。

編案：大是文化版，頁186～187。

經不是「生殖液逆行的能力」，而只是爲了「性交」。因此雙身修法的主張，其實與「控制生殖液的流動」的主張是自相矛盾的。如此只是爲了與無數不同異性進行「性交」的邪淫法，免費享受無數女性的色身供養並且收取因信仰而作的錢財供養，而顯示其施設虛假的「控制生殖液流動的能力」作爲修行的目標，即是中觀應成派瑜伽士荒謬的戒不具足、見不具足。

矛盾的是，達賴喇嘛說「經驗豐富的修行人不僅可以從非常低的位置讓生殖液逆行，也可以讓生殖液回到頭頂的部位，即生殖液原來降下來的地方」。如果修行的目的是要將生殖液逆行而回到「生殖液原來降下來的地方」，那麼就更不需要有明妃與空行母的存在與配合，只要以吸管與牛奶訓練「控制生殖液的流動」後，「讓生殖液回到頭頂的部位」便已經足夠，顯然不須要有明妃或空行母配合雙身法的修行。因此雙身修法的主張，其實與「讓生殖液回到頭頂的部位」的主張也是自相矛盾的。

荒謬與可笑的是，達賴喇嘛代表中觀應成派主張「生殖液是從頭頂的部位降下來」，而且可以「讓生殖液回到頭頂的部位」。可是從現代生理解剖與精液生成循環的機制，全都證明生殖液不是從頭頂的部位降下來的，因爲頭頂部位並沒有輸送精液的管道，更沒有出生精液或循環精液的功能。主張生殖液是從頭頂的部位降下來的，又可以讓生殖液回到頭頂的部位，只是愚癡無智的中觀應成派瑜伽士，對於生理解剖與功能的愚癡與無知，也是對於有情生命實相的愚癡與無知，爲了成就男女雙身法所虛妄建立的生理理論而已。由此顯示，信

受斷滅見的中觀應成派瑜伽士，必然成爲缺乏一般世俗常識的愚癡人；可笑的是，歷代的達賴喇嘛與所有的仁波切、格西等等藏傳佛教修行者，因爲信受否定根本識的斷滅論邪思，竟然全都愚癡無智地相信虛妄的生理理論，成爲真實沙門修行者間的笑柄，也成爲 佛陀所預計「於內因內，作以不作，都無欲、無方便」的愚癡眾生。

藏傳佛教（喇嘛教）這種矛盾、荒謬、可笑的說法與教義，根本就是最低下而無知的欲界法，不顧人倫而廣求男女根的生理覺受滿足，所修的如是道業都攝屬於畜生業或地獄業。然而，藏傳佛教（喇嘛教）之所以主張這類畜生業、地獄業的教義，推究根本原因，就是因爲他們否定了法界實相心第八識阿賴耶識的存在，成爲本質屬無因論斷滅見的人。因此，根本的原因還是對於解脫正理與法界實相的「戒不具足、見不具足」；也就是對於法界實相心的認知錯誤，因此導致解脫方法的錯誤。所以，若是要以無因無緣的錯誤見解，而施設錯誤禁戒與方法來實證解脫，將會永遠無法親證解脫。這就是第三種外道沙門的困境。

由上列舉佛世時三種戒不具足、見不具足的苦行文化。然而，在苦行文化風行下，眾生領受種種苦時卻不知苦，這是苦行文化的另一層無法超越的困境。例如，主張「人所爲一切皆因宿命造」的宿命論者，要無知地默默一生忍受自害、他害與節氣所害而無所能爲，卻在無端領受加倍的苦行時，心中卻要無知地想著苦已經在加倍領受，所以苦就要受盡了。因此，對於外苦行的種種痛苦而不認爲是苦。這是宿命論者無法

發現而超越的另一層困境。

再如，主張「人所爲一切皆因尊祐造」的一神教者，要無端地忍受喜怒不定的尊祐（上帝）所降下的災難與痛苦，並在領受喜怒不定的災難與痛苦時，還要感謝尊祐（上帝）的賜與。如果喜怒不定的尊祐（上帝）都可以忍耐，那麼在種姓制度下，下層種姓對上層種姓喜怒不定的威逼與迫害，也同樣地可以接受而忍耐了。也就是說，尊祐（上帝）信仰者除了在種姓制度的壓迫下領受苦之外，還要自己無知地再加上一層宗教性種姓制度的威逼與迫害，然後自己默默承受它。這是尊祐信仰者無法發現而超越的另一層困境。

再者，「人所爲一切皆無因無緣」的斷滅論者，要無知地默默一生忍受自害、他害與節氣所害而無所能爲，卻在無端領受加倍的苦行時，心中卻要無知地想著苦雖然無因無緣而落到自己的身上，但是或許未來的時節解脫眾苦而獲得快樂，也可能無因無緣幸運地降在自己的身上。因此，對於外苦行的種種痛苦而不認爲是苦，而只是在等待不可預期的解脫。這是斷滅論者無法發現而超越的另一層困境。

上述三種古印度的苦行文化與困境，並未真正隨著歷史的過去而消失。相反的，古印度苦行文化的各種困境，仍然存在於現代的社會中。例如，宿命論仍然風行於全世界，因爲有過去世的業，必然有未來的命運而流轉不停，因而對解脫不抱任何希望，卻不以爲苦。一神教的各種尊祐信仰彼此攻擊戰爭，形成眾生苦上加苦而不能共同面對理性的解脫，卻不以爲苦。

藏傳佛教（喇嘛教）的斷滅論，施設邪謬的男女雙身修法，不斷地追求與不同的異性性交，而沒有穩定的情感生活，卻不以為苦。因此，實質苦行文化的困境仍然瀰漫於現代的社會中，繼續繫縛眾生不得解脫，乃至不知自己深陷於苦行之中。

除了上述苦行文化的困境之外，還有一種苦行文化的困境，也是「見不具足、戒不具足」。例如前章第四節〈廣義沙門的正教〉中所引《雜阿含經》第 769 經，描述佛世生聞婆羅門乘白馬車，眷屬與所用眾具一切皆白淨，顯現清淨整潔之外相，以白淨的服飾代表修行清淨的法式。然而，這種生聞婆羅門要呈現一身白淨，以車乘衣服用具等的白淨外表，來顯示他們的修行清淨。事實上，他們還是屬於知見不清淨的過失，因為他只有注重外觀法式上面的清淨，實質上他們的思想見解仍不清淨，因此規定必須車乘衣服用具全身白淨，成就所設禁戒亦墮入戒不具足的過失中。像這樣只重外觀，只追求外觀的亮麗與白淨，而忽視內心的清淨與解脫，其實也是一種苦行與困境。因為外觀的白淨，仍然是無常之法，追求外觀永遠白淨是永不可得而終將失去，所以不斷地追求外觀白淨的法式，也是苦行的一種；而且因為只重視外觀而忽視內心的智慧，就是只重外觀苦行者難以超越的另一層困境。

面對古印度苦行文化種種邪謬思想與困境，佛陀以其廣大勝妙的智慧為眾生除去種種苦行的邪謬思想與困境。時至今日，同樣的邪謬思想與困境仍然充斥著，我們或許可以依循著佛陀的教導而脫出困境獲得安隱的解脫。（待續）

見性與看話頭

黃正偉老師

(連載九)

第四目 無相念佛功夫的修學

這個無相念佛法門的出處是《楞嚴經》，是〈大勢至念佛圓通章〉所說。修習這個功夫時，一定要先瞭解這個念佛法門是無相的念佛法門，不是有相的念佛法門，否則這個功夫是修不成的，更不用說，以後能修成看話頭功夫了；因為在動態中看話頭時，一樣是無相的。為何這個念佛法門是無相的呢？平實導師如此說：

大勢至菩薩說：「……十方如來，憐念眾生，如母憶子，若子逃逝，雖憶何為？子若憶母如母憶時，母子歷生，不相違遠。若眾生心，憶佛念佛，現前當來，必定見佛，去佛不遠……」這一段經文不斷地使用「憶」字，並舉母子相憶之情形來說明。行者若是少年離家，別母十數年，常憶念慈母，當知憶時沒有姓名，亦不會從早到晚在心中稱念媽媽，而只知時時刻刻牽掛著慈母，唯有一念牽腸掛肚。行者若是為人父母，憶念留學外國或移民

國外之子女時，亦只是時時一念牽掛，心中並未不停地唱念子女名字。……只是不停地想念他、憶念他。乃至憶到入神之時，渾然忘我，也忘了外在的世界和聲音。此一憶念想念之法，即是念佛圓通章之主要精義。¹

在《楞嚴經》中的這一段經文裡，不斷的使用「憶」這個字來說明如何念佛，並且還舉例說明母子相憶的情況；以這種人間很容易理解的方式，來說明無相的憶佛淨念。現今住持佛法於十方世界的所有如來，都同樣悲憐而憶念著一切眾生，就如同子女辭別慈母而離家，遠赴別的國家多年，都沒有機會回家看望母親；這時慈母心中一直都會憶念離家很遠的子女，當她憶念遠在別的國家裡的子女時，心中並沒有子女的形像、影像，心中也都沒有稱唸子女的名字，可是她心裡很清楚自己是在憶念、想念某個孩子，不會誤以為是在想念家中的另一個子女。

反過來說，當離開家園而遠赴他國的子女，也會同樣思念而憶起故鄉慈祥的母親，心裡面也很清楚知道自己是在憶念故鄉的母親，但那時他的心中並沒有母親的形像、影像，也沒有在心中或口中稱唸母親的名字；可以說，母子雙方自始至終都沒有稱唸對方的名字，而只是時時刻刻都有一個微細的念在牽掛著、憶念著。有時甚至會想念到入神，忘了外在的世界和聲音，像這樣子「憶念想念」之方法，就是〈大勢至菩薩念佛圓通章〉的真正原理。

平實導師在書中開示說：在〈念佛圓通章〉的全文之中，

¹ 摘錄自 平實導師，《無相念佛》，佛教正覺同修會（台北市），2010年。

並沒有一個地方曾提到這個法門是持名唸佛，全部都說明是「憶佛、念佛」；這個無相念佛的法門是先從意識的理解，然後由意識覺知心來憶念、想念某一尊佛菩薩；等到意識以無相之淨念想念佛菩薩習慣以後，後來就會直接由意根練成習慣，無相念佛的清淨念就會相繼不斷，稱為「淨念相繼」。這是直接由心念入手來修練，不是由舌根口唸再由耳根心聽以後，才辛苦再轉入意根來念佛，而是直接從意根裡的想念來入手憶念某一尊佛。如同直接想念遠在祖國故鄉的母親一般用憶的方式，而不是藉著口唸母親名字的方法來憶念母親；依照這個方法，以「憶」的方式來想著佛、念著佛時，就不會有名字，也不會有佛的身形法相，就成為無念的念佛了。這樣的清淨「念」之中是沒有所念的佛的名號、聲音、色像的。

大勢至菩薩說，像這樣母子相憶一般的念佛，是離開語言、文字、名號、形像來憶念於佛，是以憶念佛的清淨念而制心一處，收攝自己的眼、耳、鼻、舌、身、意六根在念佛的淨念中，對外境六塵都不動心，使憶佛的清淨念相繼不斷，這就是經中大勢至菩薩說的：「都攝六根，淨念相繼，入三摩地，斯為第一」。這種念佛法門沒有形像、語言、文字、名號，是以修定力的方法而進入實修階段的淨土法門。

像這樣子直接以憶佛的清淨心來憶念某一尊佛的時候，如果憶佛的清淨念相繼不斷，就是經中說的「都攝六根、淨念相繼」；「淨念相繼」的時間保持很久以後，攀緣心就會中斷，最後是進入三摩地中；根據經中的開示，乃至可以證得五蘊空的解脫境界，甚至未來還可以親證生命實相的智慧境界。

平實導師又說：這種無相念佛的功夫行門，可以讓我們不論是在活動中，或是在靜坐中都能修持；這是現代人生活在緊張忙碌之中，想要修定學禪或是修學淨土的人，夢寐以求的方便法門。因為它是由意識學會以後，直接從意根入手；一旦成功，不論在任何情況下，或者在一切聲音和形色之中活動，都可以使憶佛的清淨念相繼不斷，不會受到外境的妨礙。這其實也是禪師們所說的「騎聲蓋色」，因為已經具備了動中功夫的緣故。

可是平實導師又交代說：修學無相念佛法門的人，一定要儘量銷滅覺觀攀緣的心。一般有情眾生總是喜歡攀緣於覺觀，由見色、聞聲、鼻嗅、口嚐、身觸和意根了知法塵之中生起攀緣的習慣行爲；由於這種覺觀攀緣慣性的關係，就會使五欲和善惡等種種法，根深柢固盤據在我們心中，縱然有心學習無相念佛的功夫，也是練不成功的；因此，想要修練這個無相念佛功夫之時，也要同時儘量遠離攀緣六塵的習慣，專注在憶佛、想佛的清淨念之中，以這種清淨念來禮佛作功夫，才容易成就無相念佛的功夫，然後才有可能練成看話頭的功夫。

在修學無相念佛功夫時，也不該對這個法門生起慢心，認為這是在家居士所教導的，又不是出家法師教導的，應該不是什麼勝妙的法門，那麼修練起來就不會很努力、很用心，便很難練成無相念佛的功夫。修學這個功夫時，也不應該抱著懷疑的心態來練習這個法門，否則就不會努力修學，這個無相念佛功夫就修不好，又怎麼能夠修成更難的看話頭功夫呢？此外，也還要具有定與慧的知見；這些知見，末學就不再重複說明

了，請讀者直接從 平實導師的著作中攝取，就能消除種種障礙無相念佛功夫的疑惑。

綜而言之，如果想要眼見佛性，一定要先鍛鍊看話頭的功夫；但是要直接練成這個功夫是很困難的，除非是很利根的人。當參禪人把無相念佛功夫練成以後，接著就是要深入增長這個功夫；這個無相念佛的功夫，有十個鍛鍊的層次或過程，末學不在這裡重複說明，請學者直接請閱《無相念佛》，從書中瞭解。

在這本書中，主要是說明看話頭的功夫要如何做。看話頭的功夫很重要，因為，參究佛性的學人如果還沒有看話頭的定力，或者沒有動中修來的定力功夫，即使他的慧力很好，參究出佛性內涵，還是會以六根、六識的感覺知覺當作佛性，那時只能體會而不能眼見佛性，會落入六識的妄知妄覺中，這一世就永遠失去眼見佛性的因緣。特別是還沒有因緣遇見大善知識時，往往會因為沒有遇到真正善知識為他勘驗說明，以為自己所知的六識自性就是佛性，落入凡夫所知道的佛性中，與自性見外道的落處一樣；然後以為自己真的眼見佛性成為菩薩摩訶薩，難免成為未證言證、未見言見的大妄語人。不但如此，他還可能以聖人自居，生起增上慢，甚至於造下毀謗賢聖的惡業；因為他的所知與所見，與真正眼見佛性的善知識根據證量說出來的內容不同，於是他的心中不能安忍，也許會開始毀謗大善知識。

因此，末學要先在這裡提醒大家，學禪而想要親證重關眼見佛性的人，都應當先知道一件真相，佛性就在我們的六

根中，時時都可以看見。如果真的已經眼見自己的佛性，一定也可以隨時隨地看見一切有情眾生身上的佛性，也一定可以在別人身上看見自己的佛性，還可以在山河大地、虛空之中看見自己的佛性。如果見性前修練的看話頭動中定，沒有因為放逸而失去，眼見佛性的境界就永遠不會退失掉，所以一定要好好鍛鍊看話頭的功夫。

而看話頭功夫的鍛鍊，不是一般人可以學得起來的，古德也沒有多少人有這種功夫；所以知道佛性內容的祖師很多，竟然沒有幾人是眼見佛性的，大多是明心時看見如來藏具有使人成佛的自性，就說是看見佛性，與《大般涅槃經》中說的眼見佛性不一樣。所以看話頭的功夫，要有眼見佛性的善知識指導，才能鍛鍊起來。在正覺同修會中，是以無相念佛的功夫作為前方便，當無相念佛功夫練成時，才能轉成看話頭的功夫。所以末學在此推薦讀者向正覺同修會索取《無相念佛》一書，依照書中的說明，鍛鍊無相念佛的功夫。

第五目 看話頭的意涵

看話頭的功夫是定力，鍛鍊看話頭的過程中，一般都不會進入定境中，也不應該進入定境中。定力是什麼意思？定境又是什麼意思？看話頭為什麼是定力？在鍛鍊看話頭功夫以前，有需要先明白它的意涵，才不會弄錯方向，練錯功夫；因此，前面所說的定力與定境的差別，以及修學看話頭功夫的前行方便無相念佛功夫的修學，都是應該先知道的。

定力是什麼意思？智顛法師《摩訶止觀》卷 7 云：「亦不捨定，亦不隨定，是名定力。」誠如游正光老師所說：

亦即如果捨去定力的話，心就會散亂，無法保持正定；如果覺知心隨於定境的關係，就會進入定境中而無法生起智慧。因此智者大師所說的定力，是既不捨定，也不隨定，隨時隨地與定力相應，隨時隨地在一心的狀態中，卻不隨定力而進入定境。²

定境與定力有什麼關聯？而定力與看話頭功夫有什麼連帶關係？看話頭的功夫為什麼是定力？例如游正光老師說：

定境與定力是有差異的，定境是定力所引生的境界，與定力非一非異故，何以故？定力與定境是兩個法也，不是同一個，故非一；可是定境是由定力引生的，不能離開定力而有定境，故非異。可是當吾人眼見佛性以後，不論是否處在定境中，佛性仍然處處分明顯現，無所障礙，這是因為動中定力所持的緣故，卻不單是定力所能眼見；是故欲修證見性境界者，不應落入定力與定境兩邊。譬如有人在禪定中，感覺自己離開了身體，看到自己在那裡打坐，有智慧的人知道這是定境；當有情感覺自己離開身體，看到自己在那裡打坐當中，佛性依然在彼定境上分明顯現，無有絲毫障礙，不因墮入定境，佛性就無法顯現，因為佛性是遍一切處的。³

眼見佛性所需要的定力必須在動中修得，不可以從靜中修

² 摘錄自游正光老師，《明心與眼見佛性》，正智出版社（台北市），初版首刷 2011 年。

³ 摘錄自游正光老師，《明心與眼見佛性》，正智出版社（台北市），初版首刷 2011 年。

得，才能看得見佛性；因為眼見佛性時，是在行住坐臥一切動態中都可以看得見，不是只在靜坐一段長時間以後才能安靜坐在座位看見。什麼是看話頭呢？在進入看話頭階段前，要瞭解話頭的意思，然後才會知道話頭要怎麼看。

平實導師說：

禪宗所謂話頭即是話之前頭，不是指一句話。念之前頭，也就是話之前頭。譬如說「念佛是誰？」是一句話，這句話在心裡出現，或口說出來即已成過去了，便是話尾。所以話頭是此句話在心裡沒有念出來之前，叫作話頭。因此當一個人打算作什麼事情之前，心裡起思惟之語言文字，這個心之語言文字，叫作話，叫作念。這些話之前頭謂之話頭。不管是講出口，還是在心裡面轉，都是一句話，都是話尾。

對於無此功夫者，我們告訴他：「此境界為一念不生，一念才生已是話尾。」但是真有功夫者，就知道看話頭是一念相續。念之前頭，叫作念頭，一個念頭相續而不斷絕，就是話頭。例如大勢至菩薩念佛圓通法門所說的淨念相繼，是一念相續，也是一個話頭，念佛念到沒有名相、聲相、形象，還是在念，那個念就是話頭。所以無相念佛本身亦是一個話頭。當我們無相念佛或看話頭時，它們在日常生活中，是兩個念並行。心細的話還可看見三個念，乃至四個念並行，所以非是一念不生。話頭知道了，把心安住在一句話之前頭看住它；這句話之前頭，在心裡面持續存在，而不出現語言、文字、

形象、符號、聲音而看住它，叫作看話頭。初看話頭會丟掉；不停地丟掉、不停地找回來，就是照顧話頭。時間久了，漸漸不會丟掉，始終在心裡。最後牢牢地與心黏在一起。繼續照顧下去，時間久了，自然而然就變成參話頭。⁴

平實導師又說：

要參究必須先學著看話頭——看住一句話的前頭。「念佛是誰？」「參禪是誰？」「拖死屍是誰？」這句話不在心裡面出現，而我們看住心裡面這句話的前頭，不讓它出現。好像有一個水面一樣，話在水裡面，正要冒出水面的時候我們在水面已經看清楚它是什麼。雖然還沒有冒出來，我們看住它，不讓它冒上來。有的人功夫不夠，根本聽不懂。所以我們勸人要鍛鍊無相念佛的功夫，練好了就會看話頭。

有的人功夫雖然有，可是不到家。所以看一句「參禪是誰？」看的時候會冒出一個「參」字，然後「禪是誰」三個字沒有出現。這表示雖然有功夫，可是功夫還差一點，必須要練習到這個「參」字也不出現，第一個字也不出現，然後就看住它了。這樣看清楚不會冒出來之後，接下來還要練習行、住、坐、臥之中都能看。行、住、坐、臥之中都能看之後，還要練習到它都不會丟掉。如果話頭不想丟開，它就不會丟掉的

⁴ 摘錄自 平實導師，《禪—悟前與悟後》上冊，正智出版社（台北市），2009，以下皆同一書。

話，就表示悟的因緣已經成熟了。這個階段很重要，將來悟時能不能眼見佛性，完全取決於看話頭的功夫做得好不好。所以應該用心看話頭六、七個月以後，再起疑情去參究，悟了以後才不會落入感覺之中，錯將妄覺認作真覺，方能眼見佛性。

如上所說看話頭的功夫若讀不懂，是正常的；因為這種功夫不是一般人都會的，在末法時代，都得先藉方便法門來修學，就是無相念佛的淨念相繼功夫；所以正覺同修會裡才會在剛開始初學時，教導大家練習無相念佛的功夫。當無相念佛的功夫純熟以後，就能轉成這種看話頭的功夫。所以想要眼見佛性的人，還是要先從無相念佛入手來修學。所以游正光老師說：

眼見佛性最好的方法就是要鍛鍊拜多尊佛及看話頭功夫，不僅可以使自己定力更加細膩，還可以為將來眼見佛性作準備。若能依此增長定力而配合鍛鍊看話頭功夫，並隨時於動中及靜中，將話頭的變化及差異都看得清清楚楚，因緣具足時，一念慧相應而得眼見佛性清楚。到那時候，眼觀身心及世界山河大地虛幻，成就十住菩薩如幻觀，成就十住菩薩滿地心的階位而轉入十行位的初行位中。⁵（待續）

⁵ 摘錄自正光老師，《眼見佛性》，佛教正覺同修會（台北市），初版三刷 2007 年 12 月。

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載四十一)

第七目 般若波羅蜜多

《廣論》323 頁說：

慧謂於所觀事能揀擇法，此處是說通達五明處等慧。如〈菩薩地〉云：「謂能悟入一切所知，及已悟入一切所知揀擇諸法，普緣一切五明處轉。一·內明¹，二·因明，三·醫方明，四·聲明，五·工巧明，當知即是菩薩慧之自性。」能悟入慧者，是未得地前慧，已悟入者是得地慧。

¹《廣論》此段文字中隨意漏略所引《瑜伽師地論》中的許多文字，漏略之文字於下以楷書字體顯示。他卻又隨己意加以解釋，以致改變原有意涵。請詳以下原文。《瑜伽師地論》卷43〈14 慧品〉：「云何菩薩自性慧？謂能悟入一切所知，及已悟入一切所知，簡擇諸法，普緣一切五明處轉，一、內明處，二、因明處，三、醫方明處，四、聲明處，五、工業明處，當知即是菩薩一切慧之自性。」（大正藏，冊30，頁528，下6-10。）

以上是宗喀巴依《瑜伽師地論》而說菩薩慧之自性。但因宗喀巴未證空性心，並且執著六識論及雙身法邪見，故而產生文字義理障礙，不能實解根本論中的〈菩薩地〉所說真義。〈菩薩地〉中所言「能悟入一切所知及已悟入一切所知」，前者最少是六住位菩薩尚未證得空性心如來藏，但已了知五蘊（特別是對意識）的詳細內容及其生滅不實，只能存在一世的虛妄性，也已瞭解空性心如來藏體性，但未證悟空性心如來藏而未證般若。有能力證悟者的後者則是指七住位以上的菩薩，已經證得空性心如來藏，已得根本無分別智乃至漸次證得後得無分別智及道種智者；以上諸菩薩各以自己已有的世間智慧，及出世間智慧或世出世間智慧，來了知及簡擇世間法、出世間法或世出世間法的正或誤，然後普遍緣於五明處而顯現運轉，這才是菩薩一切慧之自性；若如宗喀巴公開否定第八識空性心，即是未證得空性心如來藏者，於內明及因明必定無所能知，凡有所說不免處處錯謬，即是尚未「能悟入一切所知」的凡夫、愚人，徵之於他的二種《廣論》所說處處錯謬，可為明證。

五明處就是「內明處、因明處、醫方明處、聲明處、工業明處」，其中內明處的實證乃是根本，若沒有內明的實證，其他四明處也只是落於世間法中，與佛法中說的五明都不能觸及，與解脫及成佛也都無法聯結；因為若要具足內明的實證，前提就是要親證法界實相心第八識；若不實證第八識阿賴耶識，根本無法有絲毫內明的智慧；既無內明的智慧，則所修習的因明縱使如何精通，在立義錯誤的前提下，所說的一切因明也將全部成為戲論，在實證內明之學的菩薩面前，宗喀巴凡有

所說都不免成爲笑談，如同筆者初悟不久就能廣破他基於久學因明學而寫的《廣論》。何況宗喀巴否定了第八阿賴耶識如來藏以後，根本不可能擁有絲毫的內明，即無可能得到正確的因明智慧，何況能證得菩薩般若智慧。

但是證悟的菩薩也要持續不斷地在五明上用功增進，不是悟了就沒有事，得要能夠於五明處通達運轉，這就是《瑜伽師地論》中〈菩薩地〉所說「菩薩慧的自性」。所以菩薩智慧波羅蜜多的成就不是只有證悟明心而已，證悟明心也只有內明的部分，菩薩必須要懂很多法；因此五明上面很多的法你都要懂，有很多工業明處的法，菩薩也要會。因爲將來成佛了，又名一切智者，不是只有一切種智，因此一定全部都要懂，不是只有懂得內明處而已。所以菩薩一定要知道很多明處，以這些明處的方便善巧來度眾，所以五明之中不必偏重哪一種，應該都要有，但是菩薩慧的實證必須要以內明爲先。

又，宗喀巴《廣論》中說：「能悟入慧者，是未得地前慧，已悟入者是得地慧。」也是不懂佛法的凡夫妄說。能悟入而尚未悟入菩薩慧者，即是未證空性心如來藏而無絲毫實相般若智慧的凡夫，最多只有聞所成、思所成的相似般若智慧，並無修所成的已經實證的實相般若智慧，全無絲毫內明處的實證，地前七住位起的實相般若智慧都無，是未得地前慧的凡夫兼愚人。縱使入地後，也依舊未能全部具足五明，宗喀巴不該把已證部分內明、因明的十住、十行、十迴向位所得的智慧，定位爲「得地慧」。由此可以證實宗喀巴對成佛之道的內涵是嚴重缺乏所知的，就別談他能夠有所見了；竟然還敢在《廣論》後半

部的止、觀中，以隱語闡揚雙身法，把讀者引生對於雙身法的止、觀的愛樂之心；然後再以《密宗道次第廣論》公開說明雙身法樂空雙運的止、觀，公然宣稱證得樂空雙運的人可以成就報身佛果，只能說是癡人說夢而仍舊不知自己身於妄想大夢之中。

《廣論》329～330 頁又說：

慧之差別分三：通達勝義慧、通達世俗慧、通達饒益有情慧。² 今初謂由總相覺悟，或由現量覺悟無我實性。第二通達世俗慧，謂善巧五明處慧；如《莊嚴經論》云：「若不勤學五明處，聖亦難證一切智，故為調伏及攝他，並自悟故而勤學。」謂為調伏未信聖教者故，應求聲明及因明處；為欲饒益已信者故，應求工巧及醫方明；為自悟故，應求內明，此是別義。又此一切皆為成

² 宗喀巴乃是抄自《瑜伽師地論》中的論文而改變，如卷 43〈14 慧品〉：「云何菩薩一切慧？當知此慧略有二種：一者、世間慧；二者、出世間慧。此二略說復有三種：一、能於所知真實隨覺通達慧。二、能於如所說五明處及三聚中決定善巧慧。三、能作一切有情義利慧。若諸菩薩於離言說法無我性，或於真諦將欲覺悟，或於真諦正覺寤時，或於真諦覺寤已後所有妙慧，最勝寂靜明了現前，無有分別，離諸戲論，於一切法悟平等性，入大總相，究達一切所知邊際，遠離增益、損減二邊，順入中道，是名菩薩能於所知真實隨覺通達慧。若諸菩薩於五明處決定善巧，廣說如前力種性品應知其相，及於三聚中決定善巧。謂於能引義利法聚，能引非義利法聚，能引非義利、非非義利法聚，皆如實知。於是八處，所有妙慧善巧攝受，能速圓滿廣大無上妙智資糧，速證無上正等菩提。能作一切有情義利慧有十一種，如前應知。即於彼位所有妙慧，當知是名饒益有情慧。」（大正藏，冊 30，頁 528，下 11-29。）

佛故求，是爲通義。第三通達饒益有情慧，通達能引有情現法後法無罪義利。

宗喀巴又說慧之差別分三，初謂「通達勝義慧」，謂由總相覺悟或由現量覺悟無我實性。宗喀巴以其六識論爲根本而說的總相是指一切法，覺悟了一切法是空相，即是總相覺悟無我實性；宗喀巴說的現量覺悟則只是意識不起一念，尤其是修雙身法達到第四喜高潮時的一念不生，就是他說的般若的總相覺悟。但從真正的般若實相智慧來看，如此也只是意識離念靈知的境界，這種住在淫樂中專心受樂而了知覺知心與樂觸都沒有形色的一念不生境界，就是宗喀巴所謂的現量覺悟無我實性；如此認爲一切法空或意識不起一念，就是真實無我。這就是宗喀巴所謂的「通達勝義慧」，但是宗喀巴錯得很嚴重而且離譜了！因爲他所說的是道道地地的無因論外道見，同時也是落入身觸而不離色陰與識陰、受陰、想陰、行陰的凡夫外道境界，具足凡夫與外道所墮的我見。

世尊初轉法輪宣講《阿含經》中所說「本際、實際、眞如、我、入胎識」等等，於第二轉法輪宣講《般若經》中所說的「非心心、不念心、菩薩心、無心相心、無住心」等等，於第三轉法輪宣講方廣唯識經中所說「阿賴耶識、異熟識、無垢識、所知依、心、阿陀那識……」等，都是第八識如來藏的異名，都是同一個眞實心，絕對不是宗喀巴如是所墮的意識。雖然由如來藏所出生的五蘊、十二處、十八界諸法，都是無常故空、空故無我、虛妄不實，都是緣生緣滅的法；但是，若無萬法根源的如來藏能生一切法，哪來蘊、處、界諸法？故

說蘊、處、界一切法空，是要以一切法的根本因第八阿賴耶識如來藏為基礎而說，否則單說蘊、處、界等一切法空時就會落入斷滅空，成為無因論外道的見解。由於宗喀巴否定萬法根本因如來藏心，因此宗喀巴說的總相覺悟，就是無因論的外道見，墮於外道斷滅見中。是故宗喀巴等人以六識論妄說一切法空，是嚴重謗法、謗菩薩藏的行爲，佛說謗菩薩藏者必墮地獄；於諸多經典皆如是說，前舉「達摩比丘」即是案例之一。

意識不起一念時還是意識心，一切粗細意識也全都是意識。意識最細者莫過於非想非非想定中的意識，此時的意識不生起證自證分，也就是意識不知道自己正處在非想非非想之定境中，入了非非想定以後誤以為定中已經沒有自我了，以為已經離開想蘊、識蘊的境界了；這是宗喀巴所無法想像的定境，因為他連初禪都證不到，竟以為淫樂中的離念靈知心識陰六識就是常住的真心、就是能生萬法的真心。宗喀巴不證、不知乃至不信有第八識真實可證，他所說的現量覺悟無我實性，當然就是與佛法所說的第八識如來藏體性不同的意識凡夫境界；但是宗喀巴如此誤會 彌勒菩薩聖意，曲解後所說的意識境界，其實仍不離粗淺的欲界識陰意識境界，因為他連初禪都無法證得，何況是無色界的非想非非想境界。其實有意識存在時，必定會與欲、勝解、念、定、慧五個別境心所法相應，是故五俱意識專心覺受淫樂而不起一念時，還是有很粗糙覺知的存在，並不是完全無念，只是沒有極粗的語言妄念而已。如果意識真的能夠完全無念，只能說是意識在眠熟等五位斷滅了，沒有了意識才會沒有已離語言的念頭。如果按照宗喀巴說法的邏輯，

則任何人或畜生只要睡著無夢或者悶絕之時（意識斷滅故完全無念），即是證得真實無我慧了，那是講不通的。至於二禪以上的無覺無觀，乃至四禪的息脈俱斷，都不離意識境界，也都不是無我真實慧，只是誤會涅槃的外道妄想境界，宗喀巴是連這些境界與道理都還不懂的。

真實通達勝義慧就是出世間慧。《瑜伽師地論》卷 43 說：若諸菩薩於離言說法無我性，或於真諦將欲覺悟，或於真諦正覺寤時，或於真諦覺寤已後所有妙慧；最勝寂靜明了現前，無有分別，離諸戲論，於一切法悟平等性，入大總相，究達一切所知邊際。遠離增益、損減二邊，順入中道，是名菩薩能於所知真實隨覺通達慧。

能真正永離名言相的只有真心如來藏，也是修行以前本就已離名言相的，不待修行之後才離名言相。真心如來藏離六塵境界的見聞覺知，非意識我，非意根我，永不與六入諸法相應；是故菩薩不妨意識心中仍有語言文字相，但是又能依於離語言文字相的真心如來藏而演說世出世間法，因證得如來藏而能夠現觀實相法界時所擁有的智慧才是勝義慧；一切修學佛菩提道的佛弟子，都必須先建立這個正知正見，學佛才會有正確方向與進展。

聖 彌勒菩薩又說，將要實證如來藏時的六住位菩薩，或初入七住位剛證得如來藏的菩薩，或已證得如來藏且修證超過七住位的菩薩，所有源於實證如來藏而引生的勝妙智慧都是勝義慧，屬於第一義諦的智慧而非二乘菩提的世俗諦智慧。實證如來藏的勝妙智慧，可以使菩薩現前觀察如來藏的

寂靜涅槃性、清淨無染性、本來涅槃性，本已不分別世間諸法，從來遠離世間戲論，於一切法無有高低、長短、輕重、好壞……等分別，平等歸於如來藏的大總相中。此實證如來藏總相與別相的智慧可以使菩薩究竟通達一切所知的邊際，永遠不會再墮入增益執或損減執中，永遠不墮斷常兩邊，是真實中道體性。這才叫作菩薩能於所知真實隨覺通達慧，也就是通達世出世間的勝義慧，絕不是宗喀巴所誤會的總相覺悟與現量覺悟的意識心想像的「無我性」。

宗喀巴又說第二通達世俗慧，謂善巧五明處慧，並抄錄《莊嚴經論》來說明：「爲了調伏未信者應求聲明及因明，爲了饒益已信者應求工巧與醫方明，爲了自悟求內明。」

首先他說「爲了自悟求內明」但宗喀巴卻否定內明的根源——第八阿賴耶識如來藏，這證明他完全不知內明的真義。內明就是明了有情自內本具的如來藏心之法，宗喀巴不知內法如來藏是一切法的實相，愚癡地主張意識是五陰諸法的能生者，堅持他所認定爲常住法的意識心³是一切法的出生者，一直都是住於外法意識心境界而處於無明中，從來違背內明之學，是故宗喀巴的整部《廣論》所說皆非內明所攝的法。要依於內法如來藏來修學解脫道或佛菩提道才能成就，而佛菩提道又含攝解脫道；又修學佛菩提道是以求內明爲先，也就是說佛菩提道的正式開始進修，必須先明心證真，不是宗喀巴所說求

³ 其實意識爲生滅法、緣生法，佛說：「諸所有意識，彼一切皆意、法因緣生故。」（大正藏，冊2，《雜阿含238經》，頁57，下20-21。）

得聲明、因明、工巧明、醫方明以後再求自悟而求內明。

菩薩修學佛道是先從悟明真心、得到初分內明後才開始進入內門修行。菩薩明心證真後，再多分少分勤求聲明、因明、醫方明及工巧明，以調伏、饒益未信者或已信者，於自於他都可以事半功倍。因此菩薩欲求內明時必先求自悟，悟前須先斷我見，悟後轉依如來藏之體性修學佛菩提道及解脫道。譬如先期修學四聖諦、八正道、四念處、七覺支，以及十二因緣的觀行等等，更要聞熏第一義諦所因的第八識妙法，再求實證如來藏心而發起內明處的實相智慧，繼續深入修證法界實相的別相智慧，如大、小品般若經諸別相智經典，以及八識心王諸唯識增上慧學經典；這些都是菩薩悟後所必須精勤修學的，通稱為內明之學。所以第八識如來藏阿賴耶識心的實證所發起的實相智慧，就是內明之學的內容。但話說回來，宗喀巴否認有第八識如來藏，是故宗喀巴所說的內明即落入想像的、而且一定是錯誤的假內明，絕非真正內明之明。由於先否定了實相法界的第八識，以致於宗喀巴只能在現象界說緣起性空，不僅不能通達第一義諦，反而成爲無因論的外道；又恐怕否定識陰六識以後會墮入斷滅境界中，因此就連意識的虛妄無常都不能理解，只能公開主張意識是「結生相續識」，這是妄說意識是出生色身及識陰六識的常住真心，於是成爲**意識出生意識**的邏輯不通的笑話；由此證明宗喀巴連解脫道中最基本的斷我見都作不到，連聲聞小果裡的初果都還沒有實證，何況能知極甚深的內明學處。因此，修學《廣論》者若真的想要求證內明，必須打破宗喀巴所設立「無有如來藏」的藩籬，先斷除宗喀巴所說

意識常住不壞的邪見，再求證如來藏之後，方能深入現觀如來藏及其所生諸法，進而探求如來藏所含藏之一切種子的智慧，真正明了佛法中的解脫道及佛菩提道，準備出世說法而利樂有情時，才需要再進求因明、聲明與工巧明；有因明、聲明、工巧明了，才能以內明為基礎而為大眾宣說清淨法，才能調伏未信者及饒益已信者。至於醫方明，對菩薩而言，是要放在最後面來修學的，以免成為世間醫師只治世間病。因此，五明處的求證，不是宗喀巴說的先求因明、聲明、醫方明、工巧明，最後才求內明；由此可以證明宗喀巴對五明的內容與次第都是不懂的，才會落入顛倒的次第中，才會落入六識論的應成派假中觀的邪見中。

目前海峽兩岸的佛教界中，喇嘛教宗喀巴的《廣論》邪說盛行，正在愚蒙尚無擇法眼的大眾；初學佛之大眾剛接觸《廣論》時往往即視之為正法，並誤以宗喀巴為大師，然後年月日邪精進地研讀《廣論》，法身慧命就在不知不覺被毒法侵蝕毒害而成為邪精進，實在是可憐。是故菩薩有了內明後，還不必有因明就已有能力照見《廣論》中的許多錯誤，若悲愍無擇法眼大眾，就必須將《廣論》中的種種邪說舉出來，一一破邪顯正，安立正法，才能救護大眾回歸正道。

菩薩悟後若欲破邪顯正，則應修習因明學；因明之學以宗、因、喻為主幹而設立，配合論述及結論而救度眾生出離邪見。菩薩首先依於佛說及親證的實相般若，建立自家之宗旨，次則闡明自家宗旨建立之因，而後舉諸譬喻來證明自家宗旨之真實，再以種種說明來使學人理解真實義；最後作出結論，使

大眾了知正法、邪法之差異所在，這是因明學運用之概略。如果所立之宗旨，不是佛說的正法，縱使學過了因明學之方法，也學到了聲明學的論辯能力，終究不免被只懂內明學的證悟菩薩所破，因為初始立宗就錯誤了，從內明實證者的智慧看來，一定錯誤百出而可以依內明智慧加以隨意破斥。或如宗喀巴錯解般若中觀，他所造《廣論》中的〈毗鉢舍那〉章中，雖然不立自宗、專破他宗，好像說得頭頭是道，事實上他卻是已經「不立自宗」為宗而不自知，但也不免被具有內明智慧之菩薩所破。是故菩薩求因明以前，必先求內明；求內明之基礎則是要先求證悟如來藏，現觀如來藏心的真如法性而了知如來藏中道真義，然後才能漸具足內明，才能以因明學破諸邪見外道；否則縱使先學因明、聲明二學，但因沒有內明的實證，所立宗、因、喻等法必定偏邪，反而會被外道所夤緣或破壞，宗喀巴自己即是具體事例。但若是同樣都無內明處的實證，雙方同樣都落入離念靈知意識境界中的時候，若是一方沒有先學因明處、聲明處，就會被同樣錯悟般若的對方所破，前說支那（中國）禪宗堪布（住持）之例，即是殷鑑也。

菩薩以因明之法立宗、辨因、譬喻而破外道之後，更須進求聲明；聲明之學亦是以內明為依，並能運用語言音聲都無所障礙的言語來論辯諸法，使外道折服而轉依正法，使未信者能深信正法，使已信者能悟入正法。至於目前甚多大法師及喇嘛們，各個能說善道，乃至也有人研究了因明學，因為都不具內明之實，故所說皆言不及義（第一義諦、真實義），只能稱為戲論，不能稱為聲明。

地後菩薩爲了饒益有情，復應求工巧明，工巧明有二：一爲於世間一切士農工商等資生事業，及禮樂射御書數等技術，善有工巧之思，能幫助有緣眾生安樂住於世間修菩薩道；二爲於諸資生事業技術等工業中，深細驗證八識心王之運作。如只具前一者，只能稱爲工巧，不能稱爲明；譬如鳳山寺「廣論」團體用心於事業金錢上，只是善於賺錢的工巧之法，不能謂之工巧明。菩薩應求工巧明者，乃是依於內明，於工業行中善工巧思，並從工業行中善觀察、驗證阿賴耶識及五蘊十八界之體性及運作，方可稱爲菩薩具工巧明。

菩薩求醫方明者亦有二種：一者爲世間醫學、病理、藥學、診斷、治療、護理、保健等等，對治色身及精神諸病苦者，但這只能稱爲醫方，不能稱之爲明，不知業障、果報障等因果究竟正理故。二者爲無明大病，唯有深具內明之菩薩才能治之。是故菩薩求醫方明者，不但要能調治有情身心諸病苦，並且要能依於內明，讓眾生能解脫三界之繫縛，乃至教導眾生明心、見性，方能謂之醫方明。

菩薩如是以內明爲根本，以因明爲方便破諸外道，以聲明爲工具宣說正法，以工巧明示現世出世間無量資財、法財，以醫方明除眾生身心二苦，攝受眾生爲法眷屬。如《瑜伽師地論》卷 43 說這樣：【能速圓滿廣大無上妙智資糧，速證無上正等菩提。】菩薩自度度他時應先求內明，復應求其餘四明，如是具足五明，則能快速圓滿無上般若智慧，能速證無上正等菩提。

第三饒益有情慧，依《瑜伽師地論》卷 43 說：【能作一切有情義利慧有十一種，如前應知，即於彼位所有妙慧，當知

是名饒益有情慧。】論說當菩薩行十一種饒益有情的施、戒、精進、禪定時，所有的善妙智慧，即是菩薩饒益有情慧。《廣論》330頁說：【第三通達饒益有情慧，通達能引有情現法後法無罪義利。】而宗喀巴因未證空性心如來藏，乃至否定此心故，所說通達能引有情現法及後法無罪義利，也就等同空言；自身未得般若慧，如何能引眾生得今世後世無罪義利？反而是，如他所說、所行的邪施、邪戒、邪精進、邪禪定、惡取空，都依於《廣論》中的六識論及雙身法的止觀來傳、來修，只能引導隨學者同墮三塗惡道而已。然而佛教界諸多大師、學人，無法辨明喇嘛教宗喀巴的邪說，乃至信受隨學《廣論》中的謬論，故說現今佛門大眾普遍誤會般若真義了。

《菩薩優婆塞戒經》卷7第28品說：

善男子！有是智慧非波羅蜜，有波羅蜜非是智慧，有是智慧是波羅蜜，有非智慧非波羅蜜。是智慧非波羅蜜者：所謂一切世間智慧，聲聞緣覺所行智慧。是波羅蜜非智慧者，無有是義。是智慧是波羅蜜者，所謂一切六波羅蜜。非智慧非波羅蜜者，所謂一切聲聞緣覺施、戒、精進。⁴

一般凡夫眾生所接受的家庭、學校、社會教育，是世俗生活「智慧」；外道修禪定、神通，即使真能生到色界諸天，仍不離三界，也是世間法的智慧；信佛者修學三歸依、五戒、十善業道等五乘中的人天善法，雖具備了修學解脫道、佛菩提道的基礎，也還是只能算是世間智慧。二乘人修四聖諦、十二因

⁴ 大正藏，冊24，頁1075，中16-22。

緣等等觀行，證得有餘依涅槃，有能力出離三界，具有出世間的智慧；但是從菩薩現證涅槃本際的立場來說，二乘解脫道極果阿羅漢雖能滅盡五陰十八界而入涅槃，但卻無有足夠慧力證知涅槃本際為何，不能到不生不死的如來藏彼岸，所以說之為非波羅蜜。以上所說都屬 佛說的「是智慧非波羅蜜」。

是波羅蜜就一定是智慧，如果說「是波羅蜜而非智慧」那是完全沒有道理的說法；譬如，若從凡夫眾生的立場來說，阿羅漢能出三界生死，滅十八界住無餘依涅槃解脫，所以二乘解脫道極果當然是智慧也是波羅蜜。但菩薩從所證的涅槃實際來看阿羅漢、緣覺的到彼岸智慧時，卻說二乘聖人有解脫智慧而沒有到達無生無死的彼岸，所以說二乘聖人的修證是智慧而非波羅蜜，與凡夫所見的二乘聖人智慧與到彼岸仍有所異，非凡夫所知。

再者，初證悟之菩薩，已證得般若的根本無分別智，能轉依如來藏而修六度萬行，當然更是 佛說的「是智慧是波羅蜜者」；悟後起修的菩薩，都有後得無分別智乃至道種智，也都屬於「是智慧亦是波羅蜜者」。

又二乘人若行布施、持戒、精進，不修般若波羅蜜，則「非智慧亦非波羅蜜」。還有些人認為：熟讀《廣論》就是已得般若智慧。錯大了！因為《廣論》內容正是 佛所破斥的「一切法空」邪慧，不論如何熟讀乃至倒背如流，也永遠到不了遠離生死、究竟安隱的彼岸，是 佛說的「非智慧非波羅蜜」之堅固者。（待續）

救護佛子向正道—(十九)

論釋印順說真實唯心是 方便假說的

游宗明 老師



信佛教跟信其他宗教最大的不同在於信佛教要修學佛法，其他宗教只要信仰、祈禱就行了，不必修學法道。有一陣子，大家在討論「學佛」與「佛學」有什麼不同？然二者皆不能離開佛法，有人一生鑽研佛學，只作學術研究，然所說還是不能背離佛法；至於虔誠的學佛者，終其一生修學佛法，無非是為了要了知這個真實心，再由這個真實心了知宇宙的本源。如今聽到釋印順——這位被尊崇為「佛教界的泰斗、導師」的「高僧」，竟然說「真實心是方便假說的」，真耶？假耶？令人一頭霧水。如果真實心是方便假說的，那麼沒有真實心，佛法就是一切法空。一切法空就是斷滅見之斷滅空了，然釋印順說《楞伽經》不也曾這樣說嗎：「若說真實者，心即無真實，言心起眾相，為化諸愚夫。」所以他說真實唯心是方便假說的，釋印順說：

探索三大思想系的教典，性空論到底是正確而深刻的。在虛妄唯心者所依的『解深密經』，它本身就表示這個見解：五事具足的利根，它無須乎解深密。五事不具足的鈍根，或者懷疑否認，或者顛倒亂說，於是

不得不作淺顯明了的解說。它的分離俗有，與龍樹「爲初學者作差別說」的見解，完全一致。真實唯心，是方便假說的，『楞伽經』不曾這樣說嗎？「若說真實者，心即無真實，言心起眾相，爲化諸愚夫」。龍樹說：對治境實心虛（唯物論）的妄執，所以說唯心，這確定了唯心在佛教中的價值。¹

五事具足指不殺、不盜、不姪、不欺、絕酒不醉。五事具足生於人中²，這種利根人正需要《解深密經》來增上，怎麼反而說他「無須乎解《深密》」經？

平實導師云：

觀乎印順一生所造諸書，其中所說道理，悉皆如是：……墮於一切法空之邪見中，於非義中起於義想，正是《解深密經》所斥之人也。乃至故意曲解經文所說「五事具足者聞解深密經已，始能親證經中所說甚深佛法」之原意，故意顛倒其說爲：「五事具足者不須聞受解深密經之勝妙法義」。何故說爲故意顛倒其說？謂經文如是語意極明，非是模糊籠統之說；而印順乃是具有深厚中文修養之人，絕非是讀之不解之人；讀而能解之人，竟作完全與經意相背之說，當知必是故意曲解者，……由是緣故，說印順其人居心不良，心地歪斜，非是質直之人也！³

¹ 印順著，《華雨集（四）》，正聞出版社（台北市），1993.4 初版，頁 95～96。

² 《菩薩本行經》（CBETA, T03, no. 155, p. 123, b6-7）

³ 平實導師著，《楞伽經詳解》第十輯，正智出版社（台北市），2008 年 3

釋印順說「分離俗有」的見解，《解深密經》與龍樹菩薩「爲初學者作差別說」的見解完全一致，這是釋印順故意錯解。

平實導師云：

《解深密經》並未分離俗有，而是總說俗有，歸於自心現量，未曾一言一句分離俗有；觀乎《解深密經》所說意旨，處處可知可見「攝諸俗法乃至勝義諦歸於自心現量」，印順竟可作是故意曲解之說，令人深覺其故意附和密宗應成派中觀見之不良居心也！⁴

釋印順之所以要故意曲解經文，目的就是要讓讀者認爲經文也是這樣說的。然而八識心王是真心與妄心同時和合運作，若真心是假說，則八識皆妄；妄心滅的時候，八識全滅，那不是斷滅又是什麼？釋印順佛經看多了，當然也知道這個道理，所以他怕變成斷滅見，遂把意識的一部分稱爲細心（細意識、意識細心），而說細心不滅，可以到下一世去。然而事實上意識就是意識，意識是生滅法，意識不論粗細都是意識，意識不可能到下一世去；能到下一世去的不是第六意識，而是第七識跟第八識；偏偏釋印順又否認第七識、第八識⁵，結果他解釋佛法就都不通，而這個妄解佛法的根源就是因爲他只相信密宗應成派中觀，想以這種外道喇嘛教六識論的假中觀思想來解說佛

月，頁 94~95。

⁴ 平實導師著，《楞伽經詳解》第十輯，正智出版社（台北市），2008 年 3 月，頁 97。

⁵ 印順著《佛法概論》：「佛的區別識類，本以六根爲主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？」（正聞出版社，2003.4 新版二刷，頁 109。）

法，這是永遠不通的；因此他就要把經文的意思扭曲，來配合他的邪見，亦因此他說真實唯心是方便說的，以此來誤導學人。

所謂真實唯心是說這個心是真實的，而萬法唯此一真實心所生，非由他法可以出生之。實言之，八個識並非全部真實，也非全不真實，不可一概而論。佛法是真實法而非虛假法，如果連真實心也是假說的，那佛法還有什麼是真實法？信奉印順派六識論的緣起論者或以為緣起法是真實法，然緣起法非心，緣起法還是要依於此真實心方有；若無此真實心即無蘊處界之出生，就沒有蘊處界緣起性空這個緣起法；故說三界唯心，萬法唯識。如果依釋印順的說法，依蘊處界而有的緣起法為真，則能生蘊處界的此「心」更是真實，真實就不可以說是方便假說的，可見有個真實唯心的第八識在，而祂不是假說的。世界之所以有成、住、壞、空之現象而不斷輪替重複，皆因有緣眾生之真心——第八識如來藏中蘊含之共業所感，乃是眾生真心中之不可知執受所共成，非自然成，非某神所造；此不可知執受即是真心第八識如來藏之功能作用，所謂真實唯心就是說，三界一切有情唯此第八識如來藏真心所成就，故真實唯心不是方便假說的。

玄奘大師於長安城門高懸四字：「真唯識量」，即是證驗三界唯心、萬法唯識之理，一千多年來無人能破之，也永遠無人能破，因為祂即是佛教的真理；離開了這個真理，就不能稱為佛教，只能稱為外道；至於要稱為什麼教名都可以，就是不許稱為佛教。若有人妄稱沒有真唯識量的宗教為佛教，則應趕出佛門，劃清界線，以免混淆而誤導蒼生。

釋印順說真實唯心是方便假說的，這表示他不相信有真實心。不相信的原因是他找不到，但找不到真實心並不妨礙你修行，只要不否認祂，不去毀謗祂就可以了；等到有一天找到了就會生起實相智慧，那就是開悟；開悟之後就可以證明確實有真實心——第八識如來藏，證明佛是真語者、實語者、不異語者。佛陀不可能方便假說有真實心來騙我們修行，若沒有真實心，八識就不具足，「真唯識量」即不能成立，故真實唯心不是方便假說的。

真實心是不是第八識如來藏、阿賴耶識？釋印順說：

自性清淨的如來藏，在阿賴耶識（阿賴耶識是一切法的根本或中心）深處，所以到了《勝鬘經》，如來藏也就被稱作『自性清淨心』，與心性本淨說相合，展開了真心論的思想系。但這是真實心，是核心，心髓的心，切勿誤作一般的心。⁶

所謂一般的心即是意識心，不同於第八識如來藏這個真實心。意識是生滅的，夜夜眠熟時都會斷滅，如來藏則非生滅，故稱為真實心。釋印順說：

其實，如來藏心體相，都不可滅；雜染虛妄心體相，都可以滅。現在以究竟真實心為心體，現起的虛妄雜染相為心相，不過是一途方便。《楞伽經》說：業相滅，阿賴耶自真相不滅，也即是此意。虛妄幻相滅，真實心體

⁶ 印順著，《成佛之道（增註本）》，正聞出版社（新竹），1994年6月初版，頁389。

不滅，今舉譬喻來說。⁷

聖教量中所謂三界唯心，萬法唯識即是唯此真心而有一切萬法，沒有真心就沒有萬法出生，所以真心一定是有。既然說有「**真實心體不滅**」，那就表示有真實唯心，所以真實唯心不是方便假說的。釋印順說：

要進一步的達到一切唯是真實心，方是唯心的極致。不但妄境依於妄心，妄境妄心，又都是不離真心而現起的。一切的事相與理性，雜染與清淨，統攝於真常心中。本論從眾生心有覺與不覺義說起，能綜合主觀（攝所從能）、客觀（攝現從種）、真常（攝事從理）的三類唯心說。《楞伽經》也是貫徹此三者而說唯心的。所以真能悟入真如理性時，唯一真心，而到達絕對唯心論的實證。⁸

釋印順既然說唯一真心可以到達絕對的實證，則此真實唯心便不是方便假說的。儘管釋印順處處想要消滅真實心、否認真實心，但他一旦照著經文講就不能說沒有真實心，因此經文跟他的思想是互相矛盾的，這也是他內心痛苦的地方。其實只要照著經文，依文解義，自己的妄心不要亂創見，知之為知之，不知為不知，也就沒有過失了。但他就是喜歡逞強亂說，譬如說：【**真實心在纏為「如來藏心」，出纏為「佛之知覺」**】⁹，佛地的真實心改稱為無垢識，但因地無覺無知的第八識心體轉

⁷ 印順著，《大乘起信論講記》，正聞出版社（新竹），2000.10 新版，頁 214。

⁸ 印順著，《大乘起信論講記》，正聞出版社（新竹），2000.10 新版，頁 184。

⁹ 《華雨集第一冊》Y 25p159

變成的，成爲佛地無垢識時才能與五別境、善十一等心所法相應而有覺知。不可以說因地的真實心有知覺，也不可以因爲佛地的真實心有知有覺就說佛地真實心是意識。成佛以前能夠有知覺的都是意識心，不是真實心，由此可見釋印順的佛學常識嚴重不足。釋印順是中國人，他深知中國人有大乘精神，對真實心如來藏是佛法的核心極爲熟悉而不懷疑，可是他卻偏偏想用密宗應成派中觀的六識論邪見來推翻祂。他對如來藏並非全然無知，可是他的企圖實在居心不良。他說：

如來藏教義，在中國佛教界，是最熟悉的一種教說，特別是中國盛行的『楞嚴經』與『起信論』，可說完全是這一思想的代表經論。中國佛教徒，一說到如來藏，便想到一切眾生有佛性，可以成佛，如來藏成了佛教的核心教義。可以說，離開如來藏，即不能顯示佛法的深廣圓妙。這一點，中國佛教可說繼承了印度後期佛教的此一特色。太虛大師說，如來藏、佛性，爲大乘不共小乘的特質。佛法中通常所講到的業、輪迴、性空、緣起，都還是小乘中所共有的，唯有如來藏這一教說，爲小乘所沒有的大乘特義。後期的眞常大乘，特別著重發揮此義。¹⁰

如來藏思想歷經元朝、明朝、清朝遭受信奉喇嘛教的皇帝打壓，已經式微；釋印順又說：【自民國以來，講唯識的『南歐北韓』——南方的歐陽竟無，北方的韓清淨，均不以如來

¹⁰ 印順著，《以佛法研究佛法》，正聞出版社（台北市），1992年2月修訂一版，頁301。

藏說爲中心。】¹¹ 拉攏南歐北韓，然後認爲佛法應從印度去瞭解而說：

現在修學佛法，不能一味以中國的爲是，因爲佛法是從印度來的，佛法的根本是在印度，應該從印度佛教去作更深切的了解。但中國佛教，對中國文化思想有深切關係的，中國佛教的內容，我們也非了解不成的。如來藏說是印度傳來的，應該了解如來藏在印度本來的意義，這才更能了解中國以如來藏爲中心的佛法。¹²

然後又說：

如來藏即是如來法身，這與印度宗教所說生死涅槃主體的我相近。印度宗教所說的我，與如來藏爲生死涅槃所依，極爲相似，頗感困惑，不易區別。¹³

這樣如來藏在釋印順眼中就變成印度教神我了。但如來藏常樂我淨的「我」，並非五陰之我，可是釋印順卻說：【我的意義爲自在，自己作得主，這與佛法所講，由修持而得自由自在，不爲煩惱所污，不爲境界所轉，同一意趣，這是大乘所共認的。】¹⁴ 但背後的真相卻是：如來藏是不作主的，能作主的是意根末那識。釋印順卻裝糊塗而亂套，其目的無非要把真實心如來藏否認之後進而消滅掉，把佛門四眾導入他所信奉的密宗應成派六識論的假中觀，因此說他居心不良。

¹¹ 同上註，頁 303。

¹² 同上註，頁 303。

¹³ 同上註，頁 316～317。

¹⁴ 同上註，頁 316。

研究真實心如來藏最透徹的地方是台灣，而不是釋印順所推稱的印度，印度佛教已經被印度教、喇嘛教污染。佛教的核心如來藏在彼地已難聽聞，台灣因為有大善知識——平實導師出來弘揚而廣為人知。如來藏是可以親證、實證之法，故稱為真實心；一切萬法皆唯此真心而有，故稱為唯心，所以真實唯心是真實法，不是方便假說的。釋印順說要到印度找佛法、找如來藏，是什麼意思？其實，古代就有法師不畏千里迢迢，前往印度取經，其目的就是要找出如來藏的真正意義；其中最重要的是聖 玄奘大師，如果如來藏是印度教的神我意思，玄奘大師早就替我們講清楚了，不必等你釋印順來講。印度教可以誤解如來藏，而把如來藏說為印度教的神我；但是佛教的如來藏卻是第八識真心，而不是印度教的第六意識神我。就好像古代印度很多修行人都說他是阿羅漢，結果 佛所說的才是真正阿羅漢，因此古印度修行人所說的阿羅漢，其實都不是佛教的阿羅漢，因為落入六識論神我思想中的人，連解脫果的斷我見初果都不可能實證。釋印順放著 玄奘大師千辛萬苦取回來的經典不去研究，反而想到印度去研究如來藏是什麼意思？今日在印度所謂的佛教早被譚崔密教所掩蓋，他們都不是開悟明心的人，怎麼知道如來藏是什麼意思。所以唯一能夠證明如來藏是什麼的人，是破參開悟者，而非近代的印度修行人；若不知道這個道理，那就是問道於盲了。

想要證明「真實唯心」是客觀還是主觀？釋印順說是主觀，因此他在《大乘起信論講記》中說：

但唯心論的證明方法，始終是不離主觀唯心的立場。

或以憶念過未無體說，或以定心境界說，證明境依心起，心生法生。賴耶唯心或真常唯心，決非一般所能信受解了的。¹⁵

主觀的唯心論釋印順不能接受，那麼客觀的呢？釋印順又有話說了，他在《大乘起信論講記》中說：

客觀唯心論，還是不徹底的；因為清淨的，無為的，不是此妄識所顯現的。要進一步的達到一切唯是真實心，方是唯心的極致。不但妄境依於妄心，妄境妄心，又都是不離真心而現起的。一切的事相與理性，雜染與清淨，統攝於真常心中。本論從眾生心有覺與不覺義說起，能綜合主觀（攝所從能）、客觀（攝現從種）、真常（攝事從理）的三類唯心說。《楞伽經》也是貫徹此三者而說唯心的。所以真能悟入真如理性時，唯一真心，而到達絕對唯心論的實證。¹⁶

主觀的不行，客觀的也不行，那要什麼觀的才行？莫非「印順觀」的才行？釋印順不知道佛法是甚深極甚深的無上法，不是他用主觀、客觀兩下子就可以推翻的。佛法還有聖教量、至教量、比量，可以聖言量、實證、現觀、現量等方法，一起來證明真實唯心是正確的；六識所見的虛妄「唯心」（指意識心）也是正確的，「虛妄唯心（識）」與「真實唯心（識）」互存並無

¹⁵ 印順著，《大乘起信論講記》，正聞出版社（新竹），2000年10月新版，頁184～185。

¹⁶ 同上註，頁184。

衝突。唯識不可以只講虛妄唯識門而不論及真實唯識門，否則就非完整的唯識學。真實唯心不是一種思想或理論，祂是可以實證的，而且必須實證，才能「悟入真如理性」，才能有「到達絕對唯心論的實證」。印順會這樣表達文章，自己卻又不信受，這是分明顯示出他心不得決定的苦惱，他不知道真實唯識就是真實唯心，真實唯心是真實存在，所以真實唯心不是方便假說的。

筆者所謂「印順觀」是說釋印順的佛教思想，印順認為真實唯識的真，與虛妄唯識的妄，真常唯心者說真妄和合，是「此路不通」的，這種想法在他的《中觀論頌講記》中說：

那麼，兩法和合在一處時，這還不是你是你我是我，根本生不起關係；伴與非伴，又有什麼差別？所以說「離伴亦應合」。論主所以用破一的理由同樣的去破異，因為獨存的一，與孤立的異，只是同一思想的兩面。所以獨存的一不成立，一個個孤立的異也就不成。一異和合既都不能建立，染染者的成立，自然大成問題。真常唯心者說真妄和合，當然也此路不通！¹⁷

所謂「獨存的一」即是如來藏，「孤立的異」即是萬法。釋印順的錯誤是把兩者當作「同一思想的兩面」，結果是「一異和合都不能建立」，當然此路不通。不通的原因是如來藏乃是可以證實的法義，不是一種思想，也不是緣起性空的假說，

¹⁷ 印順主講，演培記錄，《中觀論頌講記》，正聞出版社（台北市），1992年1月修訂一版，頁140。

這一點釋印順始終無法信受，因為他沒有辦法實證真實心，所以才會說「都還不是明顯的眞常唯心論的思想」¹⁸。一般人也許不知道「法義」跟「思想」有什麼差別，但宗教學者應該知道法義就是依唯一眞理的親證而說的，而思想即是意識思惟想像的內涵。「同一思想的兩面」當然是意識的兩面，意識的兩面都是第六識（思想），第六識是萬法之一，所以是「孤立的異」；印順把「獨存的一」（第八識如來藏）的實證所說也當作思想，結果是兩個思想互相衝突而無法關聯，他想來想去之後當然此路不通；這是釋印順的思想不通，不是眞常唯心者所說的眞妄和合不通。如果把如來藏排除掉，而說意識能有眞妄和合，當然不通；因為意識自身只有妄心的本質，離了眞實心如來藏，意識的生起與存在都不能成立了，又怎麼會有眞妄和合的理與事？其實釋印順在依照經文講經的時候，也講過這個道理，只是他不信受或是沒有勝解，所以沒有念心所而忘記了，所以才會不通。

釋印順在《勝鬘經講記》說：「眞常唯心論者，即說常住不變的如來藏爲生死依。」¹⁹

又說：

這樣，生死依如來藏，如來藏常住，無本際可說，所以生死也就本際不可得。這樣，「有如來藏故說」有「生死」，生死是依如來藏的；如有作這樣說的，「是名善

¹⁸ 同上註，頁 16。

¹⁹ 印順主講，演培·續明記錄，《勝鬘經講記》，正聞出版社（新竹縣），1998 年 1 月初版，頁 239。

說」。如不說依如來藏有生死，不但不是善巧的說明，而且根本就說不通。²⁰

釋印順只要照著經文，依文解義，也就沒有過失。如來藏是真實存有，是不可以毀謗的，如果否認如來藏，就是毀謗菩薩藏，如此則連西方極樂世界都去不了，可見毀謗如來藏這個真實常住心的嚴重性。可是釋印順常常亂說法，他說：「**有了一切空的經典，就有把一切空看為真實常住的。**」他在《中觀論頌講記》中說：

有了一切空的經典，就有把一切空看為真實常住的，所以說真常妙有在龍樹以前，自然沒有什麼不可。可是到底不是一切法空的本義，更不是時代思潮的主流。從空轉上不空，與真常心合流，思想演變到『涅槃』、『勝鬘』、『楞伽』等經的真常唯心論，卻遠在其後。²¹

「一切空」與「真實常住」是兩個法，可是釋印順卻把這兩個法弄成一種思想；印順認為有這種思想的人不是只有他而已，是「有人」也這樣想，所以他說：

不過龍樹以前是一切法空思想發揚的時代，雖或者有人看做真常的，但不是性空的本義。像真常空與真常心合流的真常唯心論，都比一切空要遲得多。²²

²⁰ 同上註。

²¹ 印順主講，演培記錄，《中觀論頌講記》，正聞出版社（台北市），1992年1月修訂一版，頁16。

²² 同上註。

真實常住即是如來藏，如來藏即是真實唯心；一切空是說已生的蘊處界必歸無常而一切法空，但如來藏不是蘊處界所攝的法，是能生蘊處界的實相法界，所以如來藏不是一切法空，因此真實常住與一切法空是兩個法，卻不即不離。一切空的經典怎麼會把一切空看成真實常住？釋印順自己誤會了又誣賴為般若系的經典妄說。一切空了，還有什麼真實常住？佛法是說一切法空的背後，有個能生萬法的「真實常住」，此「真實常住」即是如來藏，所以才說「**如不說依如來藏有生死，不但不是善巧的說明，而且根本就說不通。**」但釋印順偏偏就是要否定如來藏而去說不通。

「考據」釋印順這種思想由來，從這一段文章可以判斷他認為如來藏不是一切法空的本義，如來藏是思想的演變，是到後來才有的真常唯心論。然而凡夫宗教家的思想儘管會演變，如來藏卻不是一種思想，如來藏是一個能出生你的思想的「不是東西的東西」。佛法自始至終都不能離開如來藏而說，沒有如來藏就沒有佛法可說，始從四阿含，中如般若系諸經，末至方廣唯識諸經，莫非如此。所以說不依如來藏而說有一切萬法、有生死，根本就說不通。如來藏即是真實唯心、真實常住，所以說真實唯心不是方便假說的。

然所謂「真實」者，並不是說如來藏這個金剛心有真實知覺性或思量性，故平實導師唯恐眾生誤會，因此於《楞伽經詳解》多加說明云：

若有人因證得此金剛心而說之為真實者，即為誤說，此

心絕無知覺性與思量性故，是故不應說之爲真實。然而爲度諸多二乘愚人與大乘凡夫故，卻以無量言語而述說其有真實體性，述說其常住不壞之金剛性，余亦因此而造《真實如來藏》一書，以化愚凡，然我心中實未曾有真實之感，皆因此金剛心絕無知覺性與思量性故，是故若說真實者，此心即無實。佛言有此心，而且說此心能起眾多法相者，乃是爲化諸多二乘有學無學愚夫，令知此心實無知覺性、思量性，而能生起種種法相；證已，則生實相智慧，則不須執著之，方得解脫。眾生若言此心有知覺性、思量性者，則非真實說也，故說「心即無真實」。然而印順卻隨文取義，墮於文字之中，誤會佛意而作諸妄解。²³

佛法的深奧就在這個地方，若無大善知識出來指導，大家隨著釋印順的誤導，走錯了方向，一定愈學愈糟糕；有志學佛者，必須棄邪歸正，不要以爲學釋印順的路、走喇嘛教的路也可以成就佛道，那是不可能的；走在非佛法的路上，離正法越走越遠，怎麼有可能成就佛道？佛法有八萬四千法門，但就是沒有釋印順這個處處曲解經教的邪門！（待續）

²³ 平實導師著，《楞伽經詳解》第十輯，正智出版社（台北市），2008年3月，頁98。

2011 正覺學戒行

吳正一

至誠感恩 平實導師、親教師們和一切正覺的菩薩們……。多虧您們不停的辛苦操勞，我們才有這次受菩薩戒的因緣。

2011年5月27日，終於在最後幾天才確定可以去臺灣了。心中的感覺是很複雜的，喜悅、感恩、壓力、愧疚……。已經被拒簽過2次了，所以心中也打算了再次被拒簽的心理準備：只問耕耘，不問收穫。反正受不受菩薩戒，我都要作菩薩的，那就去如實護持正法，流通正法書籍，發帖破斥藏傳佛教密宗……，作一個菩薩應該作的就好了。跟開悟明心的道理差不多，開悟了也是菩薩道中的一個路標，不是爲了開悟而修行的；受菩薩戒也是剛剛開始，不是受了戒就能怎樣的，受戒了更要學戒持戒，都是爲了利益眾生，不單單爲了自己的道業。

2011年6月2日一路順利，住宿臺北熱鬧的西門町。晚上找素食來吃，實惠有風味。有家○德素食打烊了，有位同修

還順手把店裡的喇嘛法會宣傳單給沒收了（後來老師開示說：以後不要沒收邪法的結緣書¹）。

第二天才開始真正的「盛宴」——法宴。

第一位為我們上課的是張正園老師。她追隨平實導師已經 20 年了，中間缺課不超過 5 次，中間經過 3 次法難；對平實導師不會起過一念的懷疑，無論平實導師講的世間法還是出世間法，都是百分之千的信受不疑，真是不簡單啊！而且敬順師教，有錯就馬上改過，不二過！這就更難了。怪不得張老師會那麼早就值遇平實導師，都是有原因的。對平實導師全面信受，依教奉行，沒有自己的主張等等，弟子我也發願要生生世世跟隨平實導師和菩薩們，聽受平實導師的教誨，護持平實導師弘揚正法摧邪顯正！

張老師很謙虛說：「講淺一點，更貼近生活。」現在細細回味，要作到真不容易啊！就像三歲小兒說得出，八十老翁作不到。比如說，不二過；比如說，張老師對家裡的小蟑螂都護念，幫牠們歸依，和牠們談話；比如說要從此改頭換面，以菩薩的作意變成自己的作意，不再有凡夫的心態，不再自私自利、怨東怨西等等。

大家上完課就會拿來實用了，就是張老師教的「安忍」——接受一切的境界，都可以變成一個咒了。因為有如來藏，一切

¹ 編案：雖然諸外道及藏密信徒惡意回收我們正法書籍，但是我們不應主動收集這些邪見書籍，所行不宜故。菩薩只是隨緣將他人所贈的邪見書籍不再繼續流通，並不會主動且惡意回收一切邪見書籍。

的努力都功不唐捐，所以不必計較；一切的結果和境界都是有因有緣的，都不是無緣無故的，所以也不用比較。這些話雖然很簡單，但含義不簡單，關鍵是隨時都很讓我們受用，太妙了！

還有張老師對佛菩薩的虔誠恭敬和信任，也讓我記憶深刻，這也是書本上學不到的。她每次弘法前都會跪在佛前，懇請祈求與平實導師有緣的同修都能回家來正覺聽法；也教導我們作正法有關的事之前，比如流通正法書籍前都要上香稟白：請求佛菩薩加持讓有緣的人都能夠得到正法書籍，早日值遇正法，把求佛加持變成每天的功課。高雄的同修們從 2001 年開始常常發願求佛，求佛加持高雄早日開班，到 2006 年終於開班，第一次就有三百多人上課。張老師颱風天還搭飛機去台南上課，但是飛到台南了，機場卻關閉；她跟另一位親教師不忍眾生聽不到正法的課，至誠的誦念正覺總持咒求佛加持，結果 5 分鐘後機場又神奇的開放了。

佛菩薩都是無所不用其極的來幫助我們，我們就是在諸佛菩薩的搖籃裡。佛菩薩就是我們的爸爸、媽媽，最親的人，有什麼困難棘手的事都可以向佛菩薩求助的……。

2011 年 6 月 5 日，第二位為我們授課的是楊正旭老師。他一開始就教導我們持戒的大原則，都不用停留在表相上，而是從心性上根本轉變！根本觀念上的扭轉，比如說不殺生這條戒律，讓自己做到起心動念都轉變，一點點殺心和傷害眾生的心都沒有，這才是從根本來學戒啊！

如果持戒困難，一定是知見上有問題；如果知見建立了，

自己的想法改變了，一定會持好戒律的。比如打蟑螂蚊蟲，要思惟一切眾生都曾是我的父母，我還會殺牠們嗎？牠們爲什麼來家裡？是因爲家裡髒，有食物引誘牠們過來；是我本身沒有清理好，把牠們引來卻要殺死牠們，這樣合理嗎？還有房子是人跟人簽訂的合同，屬於我的財產，但是也佔用了牠們的空間，牠們有同意過嗎？還有吃了一滴血，就要牠們的命，這就像我們偷了 10 塊錢，就被判了死刑，我們會願意嗎？還有很多思惟的方法，知道我們內心完完全全都接受牠們，不會對牠們小蚊蟲生起一絲的殺心，乃至還要感謝牠們讓我們有機會布施結緣……，這樣持戒就變得容易多了。

楊老師也強調福德的重要性。不用急著開悟，智慧相對容易累積提升；而福德才是要急的，福德如果足夠了，擋都擋不住您破參的。如要蓋大房子，地基一定要夠穩，結構要夠大，才能裝得下傢俱擺設等等，才夠大家使用；也就是說我們的心量要擴大。菩薩道六度都要具足，如果被菩薩攝受，智慧就會很快的提升，而關鍵的資糧累積是需要時間的，不是一朝一夕就可以完成的。

就如 平實導師爲什麼不著急取證三地滿心，可以證得四禪八定五神通等等。其實 平實導師的定慧條件都有啊！但是平實導師還是覺得他的福德不夠，平實導師要把藏傳佛教密宗趕出臺灣佛教界（趕出大陸佛教界可能要到下一世，這一世也許有機會），救度廣大眾生離開藏傳佛教密宗的邪見，這樣才夠三地滿心的福德。

正旭老師也是發願要再來娑婆護持正法的，以後末法九

千餘年努力的破斥外道利益眾生，延續法脈，護持 平實導師弘揚正法，然後往生彌勒內院聽聞唯識法義。其實九千年是很快就過去的，在兜率內院有五億七千六百萬年時間可聽聞唯識了義究竟正法，但是植福的機會比起在地球就少太多了，兜率天中沒有人需要我們財施、法施、無畏施啦！所以我們要抓緊時間趕快培福啊！目前當務之急就是把藏傳佛教邪法趕出佛教界。

受戒之前，大家踴躍的排隊至誠懺悔往昔所造的一切罪業。有的同修還公開的請教老師自己的犯戒問題，絲毫不顧面子，真值得敬佩。前一天晚上發縵衣，誦搭衣偈時，「善哉解脫服，鉢吒禮懺衣，我今頂戴受，禮佛求懺悔！」我忍不住流下眼淚，茫茫長夜，生死的大海，終於遇到真正的解脫法、佛菩提道，我要好好珍惜呀！再也不能掉隊了，如果不小心謹慎的學戒持戒，一掉隊就很難再跟上菩薩的腳步了！

2011 年 6 月 6 日端午節。受戒當天陽光明媚，很多正覺義工菩薩都來幫忙，維持秩序。從排隊、登記、引導、電梯、會場、便當、茶水、點心、清潔……，處處都感受到菩薩們的用心護念，當然更有無處不在的佛菩薩和 平實導師菩薩、正覺菩薩們的加持，還有更多我們看不到的視訊傳遞、排版、印刷、運送、訂海青縵衣、居士服等等等等的無名英雄的默默付出，才有我們這近 400 位戒子的順利受戒。

爐香讚一響起，我又情不自禁的感動流淚。看到 平實導師的面容出現了，大家又是淚流滿面，終於見到 平實導師了，要不是您將正法宣講，無畏的摧邪顯正，我們不知道還

要流浪多久才能值遇正法啊！

「往昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋癡，常觀罪福性本空，是名佛子真懺悔。」在大家誦懺悔偈禮佛懺悔時，平實導師很慈悲的輕聲解釋懺悔偈的含義，也是在打開我們的心結，不要一直掛念自己以前所犯的罪業，努力精進的修學正法、護持正法，改變自己的身口意行，嚴持戒法利益有情，漸漸的就可以轉變惡業的種子成爲純善的淨善種子……。平實導師親手給我們每個人授縵衣，大家都好興奮。雖然執事菩薩說不要禮拜 平實導師以節約時間，但很多人還是由衷的至誠頂禮 平實導師。我接縵衣的時候對 平實導師發願說：我要生生世世跟隨 平實導師……；平實導師說：恭喜！恭喜！我心裡好幸福啊（其實平實導師對每位菩薩都是說恭喜的）！

授完上品的千佛大戒，平實導師都沒有休息，馬上就跟大家見面「敘舊」。平實導師說我們是真正回家了，很不容易。平實導師從印度佛世開始講起，跟著 佛陀是很幸福的，以後就一代不如一代，一直跟外道奮鬥；也還算好，因爲有最壞最慘的情況，就是三、四百年前我們被達賴五世他們殺死了三百多人，傷者無數，所以很多同修都夢到自己在大山中被人追殺。正法傳遞到那時就斷層了，元、明、清的皇帝也都修歡喜佛，支持藏傳佛教邪法的。平實導師又講：諸位不要認爲自己與此法無緣，要知往世什麼都有可能，這樣一世又一世累積下來；所以你們爲何這樣辛辛苦苦的趕過來？是因爲往世有那個緣；你們現在來看我，我將來也會去對岸看你們，雖不會很快，但已經有些成熟的跡象了。聽得我們感動

歡喜的眼眶濕潤，頻頻鼓掌……。

不過現在大陸已經把藏傳佛教趕出的工作完成了三分之二了，一是把藏傳佛教政教合一的制度給瓦解了；二是青藏鐵路通車了，藏胞就會漸漸過上好日子，不願意再回到從前達賴統治的苦日子，不會再封閉自我盲目聽信達賴的騙詞了；剩下的就是我們要破斥藏傳佛教的法義，斬草除根，不讓邪法在佛教中死灰復燃。

平實導師還回答說，在外面受的戒是否有得戒體？平實導師很懷疑！戒和尚本身是否有戒體呢？如果法師說法，是說六識論斷滅見，否定第八識如來藏，那他就失去戒體；戒和尚自己都沒有戒體了，下面受戒的人怎麼可能得到戒體呢？所以以前有犯過什麼重戒，就如法懺摩，不必一直記掛在心裡；但是現在受了難得的上品戒，就要認真小心千萬不要再犯重戒了。

平實導師講到〈菩薩底憂鬱〉這首詞的因緣時，也強調佛菩提道最重要是福德。平實導師自己往前修並非不可能，但是想想應該先修福德才對。不解決藏傳佛教的問題，平實導師很難忍心不顧那麼多的佛弟子被誤導而自己往前修；並且躲起來修是無法突破的，而是要累積更廣大的福德；破藏傳佛教的工作若完成，福德應該就夠了。如果僅僅靠自己躲起來修行就可以前進，那佛菩提道就不需要三大阿僧祇劫了。菩薩生生世世有很多的眷屬，相遇就會有很多的感觸，而且很多眷屬多世累積來的習氣還是很難轉變，才會有感而發，譜寫出〈菩薩底憂鬱〉。所以我們不要懷疑跟平實導師

過去曾是眷屬，有很多人以前是平實導師的母親、父親、子女、妻子等等，但是平實導師不一定會講出來。我們如果要想讓大陸正法因緣早日成熟，首先就要遵守國法，不能作違背法律的事；努力把正法推廣出去，堅持流通正法書籍，將來每個省都會有正覺講堂的。把藏傳佛教趕出佛教之後，平實導師本計畫隱居三、五世，但是世尊不准，所以平實導師會繼續出世弘法。那就是我們的大福氣了，因為很可能藏傳佛教密宗會在佛教中死灰復燃，需要平實導師繼續來摧邪顯正。隱居、喜歡山林是平實導師二千五百年來穿僧衣的習性未除，但菩薩不應避開世間的責任。平實導師謙虛的說他最近才想通，死心了，不應計畫自己下輩子的隱居，應習慣留下來陪我們。平實導師還教導我們如何跟他早日相見：「好好護持正法，與我的緣結得很深，就會早點遇到我；比世間法供養更好的方法，就是你能用法供養來供養我，把護持正法的功德迴向我們早日相見，定會成功！」

近 4 小時，一晃就過去了，平實導師還慈悲的一再延長時間，回答了很多同修的問題。比如求雙胞胎的菩薩，可以發願每一世生的都是菩薩；受菩薩戒就沒有權利自殺了，都要為眾生付出；道教的神靈都是護持正法的；印經最好用繁體字，因為簡體字往往無法充分表達經中的真正義理；殺了某一類眾生就多放生那一類的眾生來挽救；在三賢位及四地以前，如果要發願生生世世都保持童子身的話也很好，但是成佛會比較慢……。平實導師和藹答問緩緩道來，詳盡圓滿，讓每個提問者都感到平實導師無盡的慈悲，都不會觸惱眾生

說你這樣不好不對，平實導師會說他自己會怎樣作，儘量幫眾生找到最圓滿的解決方法。

最後 平實導師祝福大家戒體圓滿，不但超越了三劫生死，長劫入短劫可以快速成佛；還再次老婆的叮嚀大家：儘量不要起瞋！不管被如何排斥羞辱，都不要起瞋；寧可故貪也不要故瞋。《法華經》時期，佛陀授記弟子們成佛，最快的是迦旃延，最慢的是須菩提；因為迦旃延惜情，愛惜情誼就願意幫助別人，從不罵人；而須菩提脾氣大，常常罵人，罵人是很難攝受眾生的，佛土就難以成就，大家都會怕他，跟他學佛會覺得很恐懼。所以如果你實在壓不住而起瞋了，過幾天氣消了，就趕快和解賠罪，這樣他才願意跟你學佛。

2011年6月7日參拜正覺祖師堂，又是晴天。祖師堂占地雖不大，卻清淨莊嚴功能俱全，更是震撼全球的唯一選佛場，也是令魔宮一再震盪，讓天魔心驚膽寒的地方。

住持菩薩僧白正偉老師，用他灑脫自在的身口意教導大家如何快快樂樂的學佛，舉例清朝的一億元大龍郵票：一個人拍賣得到，故意把它燒毀，這樣他自己本來收藏的另一枚大龍郵票就變成無價的了。以此來說明我們每一個有情都是無價的珍寶！都不可以妄自菲薄，都是唯我獨尊不可替代，都可以成佛。進入佛堂第一件事就是禮佛，先不跟其他人打招呼，禮佛加上六種作意也可以增大N倍的功德，那就是要想著 佛陀是大恩德主、大功德主、一切有情中最殊勝、十方空間最殊勝、三世最殊勝而難值遇，一切法都依止於 佛、都是由 佛開示的。

我們都受了上品戒，都是菩薩了，要有菩薩的格。菩薩被小狗咬了一口，會不會也去咬小狗幾口呢？所以我們被人冤枉了，如果是爲自己那就都不用解釋，雙方的如來藏都會記得。如果修證比自己差的人冤枉了自己，我們還計較就等於自己也變差了；如果被修證比自己好的人誤會，那他虧欠了我們，下一世會加倍還；他下一世修證會更高，一定會想方設法幫我們明心的；而這一世只是爭一口氣，哪一個划算？

白老師把自己的座右銘教給了我們：關鍵在知見，多聞猶如阿難尊；成就在實踐，精進效法釋迦佛。一切身口意行都要以智慧爲前導。不論以前作了多少惡業都可以改往修來，善法讓之緣熟，惡法讓之緣缺。修七聖財可以帶到下一世。受了菩薩戒，想不開悟都難，一定會開悟的。白老師在我們成佛時會到座下當弟子來護持我們，所以我們太懈怠時，他會來「踹」我們的——來督促我們進步。

佛菩薩最大的神通，就是安排最合適的因緣給我們，這其實也是最難的。佛菩薩比我們還要急，也不會虧待任何人；我們要趕快擴大心量，一直求佛加持，佛菩薩加了四大海的法水，如果我們用芭比娃娃的小杯子，能接到多少、受持多少呢？所以我們要用極大的碗來受持，還不能有漏洞的。做事情首先要考量是否對眾生有利益？是否利益正法？是否利益僧團和合？最後才是對自己道業有利，不操心自己的道業，反而道業增長會更快。

白老師也會去極樂世界，極樂世界那麼殊勝，爲什麼不去

呢？但是他會晚兩天去。因為 釋迦佛的願是讓祂的末法弟子都能夠參加 彌勒佛的龍華三會；而 彌勒佛的願是只要參加龍華三會的弟子都可以證果；並值遇賢劫後面的九百九十五尊佛及星宿劫千佛；老師接著再護持之後的星宿劫千佛，而彼時極樂世界才過去二天，如果 世尊沒有其他安排的話就往生極樂世界。真是太棒了！我也要發這樣的願！

白老師還教我們快速累積福德的方法：一定要意樂去做，心甘情願，因為心殊勝，果報就會變大加重。如果後悔、不意樂，果報就會變小變輕了。所以要意樂學正法，意樂利益眾生，意樂護持正法，意樂摧邪顯正……常作不悔，專心做，樂喜作，立誓願作，作後歡喜，這樣果報就變成定業，善業確定還加重了。加行就要不違背戒律，慈悲喜捨的作，如理如法的作。最後還要心淨、物淨、田淨，心殊勝累積的福德會超過田殊勝，隨著我們轉變身口意，心會越來越清淨，果報也會越來越好。善淨的果報一直加重，就會先受報，每一世都是這樣，等到我們有能力時，以前的惡業可以一起來受報，而不會影響到我們道業了。

懺悔也是有智慧的，比如以前供養邪法的道場，要不要懺悔？要懺悔，也不要懺悔。為什麼？因為善法和染法要分清楚，布施供養是善法，是不需要懺悔的；而供養藏傳佛教喇嘛是愚癡無智，卻要懺悔；這樣分開就太清楚了，真是有智慧啊！

佛菩薩給我們安排的因緣一定是對我們最好的，但不一定

是我們喜歡的。我們都要感恩一切的逆境，就像磨刀石犧牲了自己，一直在消磨損耗，卻磨出鋒利光亮的寶劍；順境反而像棉花，是磨不出文殊智慧劍的，就看我們自己是不是好鐵。

白老師還有很多開示都很精彩，最後又教我們絕招：發願。至誠心的發願護持正法等等，把發願的功德迴向眾生，最後還可以把發願迴向的功德再迴向自己道業成就。只要我們努力護持正法，就是成就跟隨平實導師的共業，平實導師寫書弘法，我們就去發書；做的越多就越會綁在一起，意樂越強就綁得越緊，將來就會在一起，一定會相遇！乃至某一件事的共業有情，如果那一件事果報現行時，不會缺少任何一個人，大家的如來藏會感召在一起，會把那個漏掉的人找回來的；平實導師成佛時，我們也都會在平實導師座下，一個都不會少！

最後聽聞平實導師講解《法華經》。好想把時間拉長，二個小時變成二劫，可以多跟平實導師親近，可以時時聽聞沐浴平實導師的法雨。好在有平實導師的書籍法寶可以解渴，願每一世都能跟隨您、護持您，我要作個聽話的乖孩子，再也不要跟您錯過了！

依依不捨的離開，何日君再來？每個人都是滿心歡喜，滿載而歸，都想趕快再回家來，多跟平實導師、菩薩們結緣再結緣，生生世世在一起，永永遠遠不分離。

再次至誠感恩平實導師、親教師們和一切正覺的菩薩們。我們很快又會再見面的，每一世都會再次團聚，相伴九

千年，月光菩薩會……

一心頂禮本師 釋迦牟尼佛

一心頂禮大悲 觀世音菩薩

一心頂禮大慈 彌勒菩薩

一心頂禮護法 韋陀菩薩

一心頂禮 玄奘菩薩

一心頂禮 克勤圓悟菩薩

一心頂禮 平實導師菩薩

一心頂禮 親教師菩薩

一心頂禮 正覺海會眾菩薩

愚癡弟子 吳正一 頂禮

2011年6月17日

邁 向 正 覺

學 法 的 歷 程

— 盧武弘 —



童年在台南縣關廟農村武術家庭長大，喜歡看布袋戲；國小時，晚上常聽父親在庭院講演《彭公奇案》，腦中嚮往「老和尚元神出竅、三花聚鼎、五氣朝元；梨山老母移山倒海，馬玉龍之行俠仗義」；自然而然的對神仙、宗教有特殊的喜好和憧憬，常思索神仙總是凡夫做，怎樣才能修練成夢幻神仙，難道仙風道骨本天性？還是要有特殊奇緣？為什麼僅有少數的鳳毛麟角？人從哪裡來？先有雞還是先有蛋？這些疑團始終縈繞腦海。小時候看的第一本書是《達摩傳》，內容描述「天地渾沌初始，一團迷霧，破曉陰陽晝夜分明，一生兩儀，有如蛋清與蛋黃之涇渭分明」（作者案：此段係當時讀達摩傳時，憑記憶的內容含意自行整合句子。），故事是人編造的，內容精彩；似有理，但不懂，仍然留下疑惑。

初中時，父親教我背《白衣神咒》及《心經》；父親沒有釋義，但依文解義念到「南無佛、南無法、南無僧……一切災殃化為塵」及「觀自在菩薩，行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空，度一切苦厄」時，心裡就覺得非常的舒暢，很容易的就能背誦；又家中供奉「西方三聖」，因而對「西方三聖」倍感親切，空閒時就一直的默念，也開始閱讀《佛說阿彌陀經》

的經文註解，這是學法的初緣。

高中時，習武已多年，總是認為練氣強身只是短暫的，人老氣衰死亡是自然現象，除非是夢幻神仙；而道術之符咒還得背寫，無法如「老和尚」之運用自如，因此開始尋求練靈打坐，也積極閱讀各法師、居士的經文解說、開示及法語集。

壯年上班時，公司陳董事長經常利用每三個月業務檢討會或部門主管會，灌輸他的佛學思想，以提升幹部們的思考能力和處事分析要領，受益良多；又贈我日本高橋信次所著作的《緣生之舟》全集與《生死的覺醒》，特別在《生死的覺醒》書中這樣描述：「『佛陀』降生示現修道、成佛、度眾的過程；『佛陀』在尼連禪河沐浴後，坐在長滿牧草旁的砂石地上，渾然陶醉於遠處飄來的少女歌聲：『琴的絃，轉得緊，絲絃易寸斷；琴的絃，調得鬆，絃音難為聽；不鬆亦不緊，絃吟優美，妙音響天邊』，解開六年來苦思不得其解之謎，並接受牧羊少女一鉢鮮乳，離開了一切苦修的執著妄想，找回大自然昭示的中道修行。」般般如幕在眼前，感動得落淚，心想：「為什麼我沒有出生在『佛陀』的時代，追隨『佛陀』；縱是石腦也要修成阿羅漢，不會像現在還是個初學凡夫，仍然在世間沉淪；當時還以為作者是「佛陀再世」，若不，怎能知道而寫出聞所未聞如真的細節呢！

但他在書中說：「我們因雙親的緣而賜給我們軀殼（肉體舟），此肉體舟就是緣生之舟，是神佛為地上界所製造之舟，依著本能的方式與神佛的慈悲，由肉體祖先代代流傳下來，佛教與基督教精神就在於解說舟子，即意識（靈魂）的

不生不滅、不增不減；靈魂同樣以核為中心，有五個部分分身，這五個兄弟群各自修行，又相互指導……。」以前還認為是聖論，現在才知也是謬論。

1995 年赴星工作，每週六晚與同事到居士林聽聞淨空法師講解《大乘無量壽莊嚴清靜平等覺經》，該經乃淨土五經原譯本之匯集，法師常說：「佛教是『佛陀的教育』，非宗教，佛教是要眾生瞭解、明白宇宙人生的真相，提倡發菩提心，一向專念阿彌陀佛為宗，往生極樂淨土」及「一即是一切，一切即是一。」（案：進入正覺後，才知一即是「真相」）法師處事嚴謹，但對「真相、實相」並未解釋清楚，僅言「真相就是事實真相，若事實真相擺在面前，我們看不到；佛能看到」，令學人以爲真相乃吾人當前一念心性之強名，或云去除一念無明、緣起性空之解脫道。

2004 年冬，因外孫女介紹，到台中參加內觀法門十天的禪修課程體驗。其強調唯有實修才能解脫，而呼吸是踏上這個旅程的良好起點，是探討自身實相的一個工具，專重自我內在的觀行，以淨化自我，達到解脫。在十天的體驗中，出家師父帶頭禪坐，對初體驗者而言，身體不堪忍受痠痛，半天落跑或改坐椅子者大有人在；禁語、素食，過午不食（初參加者例外）、防寒薑母湯……及服務義工、出家師父之慈悲周到，令參加者皆有深刻銘心的感受，聞不到宗教氣味。與世無爭的叢林生活，是個原始佛教解脫道的修行場所。若說南洋有個阿羅漢，我想非內觀法門的葛印卡老師莫屬；簡樸嚴謹的實修，四大山頭難望其背，並非訛語。但個人因興趣不同，未深入。

2005年7月赴美探望女兒，偶然在大華超商佛經流通處，取得心地法門元音老人著的《佛法修證心要》，在其打七開示云：「心中心法是佛教密宗的一個很高深法門，屬密宗九乘次第的巔頂——心髓部分。它不需要在外圍兜圈子，如四加行、前行、生起次第、圓滿次第等，而直接入正行、用印、咒，假佛力加持，打開本性、徹見真心……又其修證中，以禪定為根本，要坐到能所雙亡，忽然一新、虛空粉碎，徹見靈知，才是證本來。」（作者案：書中文句非書中所寫，而是在正覺熏習，投稿時的整合句。）當時不知「靈知」指的是什麼，而知能所雙亡的一念不生也是意識心分別的了知，屬第六識的生滅法，並非不生不滅、不增不減的本來；心見性後才是修行的開始，應緣接物，歷境練心，妄習淨盡，才能十方圓融；這個原則，個人非常贊同。

2006年9月21日，妻之兄長老三往生之日，葬儀設在岡山；岡山的活佛素食館及高南省道是必經之路，在往返或吃飯時，處處可見「2006年10月25日『第七識與第八識？』」與「2006年10月25日『無相念佛』」之佛學講座標語。因曾閱讀過平實導師之《無相念佛》一書，心儀甚久，希望有緣能探究、親聞佛法，就這樣正式與正覺結上了深遠的法緣。至今二年來還是慶賀：自己真正的在熏習了義正法，是個人一生最大的成就與福報。

尾語：在個人數十寒暑學法的歷程中，自以為：解脫就是成佛，緣起性空的空相就是宇宙真相。在進入正覺後，才知錯得太離譜，原來解脫道與佛菩提道，是二也是一；因佛

菩提道函蓋解脫道，一個是小乘自了漢，一個是大乘上求下化的成佛之道。在正覺正法的熏習下，比夢幻神仙更真實的證悟本來面目，有脈絡可尋，是真實語；因眾多師兄師姊已證明了這件事，希望有緣同修來正覺，共同修習了義正法，並在未來的生生世世中，成為同修道友，一起相互扶持，早日明心見性荷擔如來家業，利益眾生，直至成佛。



外道羅丹的悲哀

略評外道羅丹等編《佛法與非佛法判別》之邪見

明白居士

(連載十二)

四、羅丹爲了挽回藏密被破斥難堪的窘境

用不實言語有根無根毀謗的方式誣賴 平實導師

身爲薩迦派遍德仁波切弟子的羅丹，信奉藏密的六識論，而藏密六識論乃是常見外道見，佛法知見非常膚淺，所以經不起 平實導師在《狂密與真密》一書四輯的摧邪顯正，將藏密的本來面目一男女雙身邪淫法一明白顯示出來，使得藏密不再神祕可言，也使藏密喇嘛沒有機會大大斂財、肆行邪淫、誤導眾生法身慧命，乃至造下未證言證、未得言得之大妄語等。羅丹爲了挽回藏密六識論不如法的窘境，也爲了挽回藏密邪淫本質被揭穿無所遁形的窘境，以狡詐不實言論有根及無根毀謗的方式來評論符合道種智的 平實導師，實乃非常愚癡無智之舉。爲什麼？因爲佛都說，只要毀謗賢聖，不論用何方式，果報都難思議啊！譬如 佛曾開示：

佛告阿難：「人生世間禍從口生，當護於口甚於猛火；猛火熾然能燒一世，惡口熾然燒無數世；猛火熾然燒世間財，惡口熾然燒七聖財。是故阿難！一切眾生禍從口出，口舌者，鑿身之斧、滅身之禍。」¹

經中已開示：一切眾生禍從口出，口舌者，鑿身之斧、滅身之禍，能燒無數世，亦燒七聖財（信、戒、慚、愧、聞、施、慧），果報很嚴重，難可思議。又譬如 佛曾開示，要慎口業：

夫士之生，斧在口中；所以斬身，由其惡口。應毀者（稱譽，應（稱）譽者毀；口為惡業，身受其罪。技術取財，其過薄少；毀謗賢聖，其罪甚重。百千無雲壽、四十一雲壽，謗聖受斯殃，由心口為惡。」²

經中已開示：不實說法，不如法說（包括有根、無根毀謗）名為謗賢聖，其罪甚重，雖是口造惡業，未來卻由身受其罪無量劫之久，不可不慎！

又羅丹身為某論壇站長、版工的職權，經常將不利於自己的言論加以竄改、刪除，以遮掩自己不如法的事實，以遮掩六識論荒謬的窘境。為什麼？如果自己的法正確、自己的法真實，何須暗中做這種見不得人的勾當來竄改或刪除他人言論？這明白表示羅丹早已知道自己的法不對、自己的法不如法，看到他人所說的法為正真、如法，為了遮掩自己不如法、錯誤的事實，為了挽回自己墮入負處造成面子難看的窘境，只好假借

¹《大方便佛報恩經》卷3〈論議品第5〉（CBETA, T03, no. 156, p. 141, a17-22）

²《長阿含經》卷19〈地獄品第4〉（CBETA, T01, no. 1, p. 126, a19-26）

著某論壇站長、版工的職權，暗中做起見不得人、偷雞摸狗的勾當，來暗中竄改或刪除他人言論。然而羅丹在做這些勾當的時候，都沒有察覺自己是在二說、自己在謗佛、在謗法，爲什麼？在四阿含經中記載，阿羅漢如果在外與人論法，都會回去向佛請示：這樣說法有沒有謗世尊？有沒有謗如來？從這裡可以了知：阿羅漢說法都不敢造次，也不敢違背佛說，深怕自己說法與佛顛倒而成就謗佛之過失，故於每次論法之後，必定回去一五一十請示佛陀，有沒有成就謗佛之業。佛依照阿羅漢所說來判斷，如果阿羅漢說法正確，則回答：「汝如是說、如是答，不誣謗我，汝說真實，說如法，說法、次法，於如法中而不相違，無諍答也。」³

像阿羅漢與人論法，尚且向佛請示，都不敢有所造次而謗佛，卻是連阿羅漢的證量也沒有的羅丹身上充分顯示其謗世尊、謗法之愚癡行，何其可悲啊！從這裡可以了知，像羅丹自己處處違背佛說，自己又不深入檢討自己所犯二說、謗佛之過，反而假借某論壇站長、版工職權，暗中擅自竄改或刪除他人言論，充分顯示羅丹是一個心量狹窄、不直心的人，爲什麼？心量狹窄的人，乃是凡夫所攝，顯然不是心大、願大、行廣大行的菩薩；不直心，顯示心已委曲，具足凡夫種性，今世永無明心見性的機會。像這樣心量狹窄、不直心的人，還能夠一念相應慧親見自他有情成佛之性嗎？還能夠列入菩薩僧數中嗎？還能夠發起根本無分別智（總相智）嗎？還能夠以根本無分

³ 《中阿含經》卷 58〈晡利多品法樂比丘尼經第 9〉（CBETA, T01, no. 26, p. 790, a27-29）

別智進修相見道的後得無分別智（後得智）嗎？還能進修地上菩薩應有的道種智，乃至圓成一切種智的究竟佛嗎？心量廣大的菩薩則不然，必然會為眾生的法身慧命著想，不斷的摧邪顯正，來顯示正法與邪法之差異，引導被誤導的眾生回歸正法；自己也不斷的為佛弟子們現身說法，宣說明心見性等眾生聞所未聞法，使佛弟子們能夠親見自他有情真心運作，眼見自身及山河大地如幻等觀行；乃至宣說諸地及成佛之道，讓佛弟子們進修諸地道種智，將來可以圓成一切種智。所以說，心量狹窄、不直心的人，如羅丹等人，永遠無法堪任心大、願大、行廣大行菩薩的重任，永遠無法了知心大、願大、行廣大行菩薩的智慧及證量；唯除彼等改變心性，能夠發起菩薩種性，不再心量狹小、不再心中委曲，未來才有機會明心見性，未來無量劫後才有機會圓成一切種智的究竟佛果；否則永遠為凡夫所攝，依舊在生死海流浪而無法出離。

又菩薩知道直心乃是修學佛菩提道所需注意的「次法」（亦即修學某一法所應注意的種種事項），待圓滿後，才有可能親證明心見性的「法」；也知道菩薩若不如法說，所有身口意行之善惡業種子都會被第八識執藏，未來因緣成熟時，將受嚴峻的果報；所以菩薩「畏因」，會謹言慎行如法而說，避免種下因，未來遭受不如法苦果，正如經中 佛的開示：「假使經百劫，所作業不亡，因緣會遇時，果報還自受。」⁴

因此「菩薩畏因」的結果，都會依經、依論如實、如法而

⁴ 《大寶積經》卷 57（CBETA, T11, no. 310, p. 335, b14-15）

說。反觀六識論的羅丹等人，佛法知見非常淺薄，也具足了凡夫性，不知自身佛法乃是常見外道見，也不依經、依論如實而說，反而振振有辭，用有根及無根毀謗方式，來誣賴真善知識平實導師不如法、是邪魔外道、法義有毒等等；也不畏佛在經中開示，評論真善知識未來應受的苦果；果真不畏造下未來無量世受三惡道苦果之因，真是「凡夫不畏因」的具體表徵，何等愚癡啊！所以說，心量狹窄、不直心的羅丹無法堪任心大、願大、行廣大行菩薩的正知見，難怪具足凡夫種性的羅丹會有荒腔走板、不如法的糗事不斷發生、不斷重演；也難怪他人對羅丹荒腔走板、不如法的行為加以質問，羅丹無法自圓其說時，則偷偷摸摸的將他人的帖子加以竄改或刪除；乃至惱羞成怒，封了他人的 IP（網際網路通訊協定），使他人無法發帖回應，以避免自己不如法、糗事廣為人知，造成自己面子難看；而羅丹渾然不知種種不如法的心行，卻已成就毀法之重罪。若以修學佛法、修集福德為先，卻造下謗佛、謗法、謗賢聖，頓成斷一切善根的一闍提人在後，豈不是成天下最大冤屈？因此，後學真誠希望羅丹這段「慘痛、壯烈」的現身說法，將來可以公開懺悔而能夠讓後來的佛弟子們引以為鑑，莫再重蹈覆轍、莫再重犯如此愚癡行！如此，也不枉費羅丹為佛弟子們示現提婆達多毀謗三寶之表相，作了一場非常可悲可泣的佛事罷了！然而羅丹可悲可泣的示現，分析如下：

一、羅丹如同提婆達多之不可思議菩薩示現，為什麼？因為菩薩摩訶薩為了修大方便行接引眾生，故意示現毀謗正法、故意示現毀謗善知識，故意示現下墮無間地獄受業報苦，使得

眾生了知謗法、謗勝義僧的嚴重性，得以引以為鑑，不再毀謗正法、不再毀謗阿賴耶識為妄識、不再毀謗善知識為外道。因此緣故，羅丹如同提婆達多的示現，能夠拯救許多人得以不再造下毀謗的惡業，使得有緣眾生能夠懺悔、發願，未來能夠明心見性，乃至地地增上，得以成就究竟佛道。然而羅丹如同提婆達多的示現，未來不免下墮無間地獄，可是在地獄中，若能殷重懺悔，將謗法、謗賢聖之事迴轉成代為眾生示現，也許可以猶如處在世間身心至樂之三禪樂，正如《大方便佛報恩經、大般涅槃經……》所說，名為不可思議啊！這樣的結果，是後學最希望看見及期盼的。

二、羅丹不是如同提婆達多之不可思議菩薩示現，而是以一般凡夫身示現來毀謗正法、毀謗勝義僧，未來將下墮無間地獄受業報苦。可是羅丹這樣的心行，如果能夠使毀謗的人不再毀謗正法、不再毀謗勝義僧，並改往今來，努力弘揚世尊的正法，使得世尊正法能夠永續留存。因為這樣的結果，羅丹未來則有非常廣大的福德，使得羅丹未來受地獄苦後，得以出生人間修學佛法，將比他人更容易、更迅速成就佛道，非是他人所能及。如果羅丹更能在地獄加以懺悔，懺悔自己毀謗正法、懺悔毀謗勝義僧的罪業，因此緣故，使得在地獄受苦的時間將大大縮短許多，未來得以出生人間，具有廣大福德；以此緣故，得以迅速成就佛道。這樣的結果，也是後學所樂見及期盼的。

三、如果具足凡夫種性的羅丹現在能夠改易自己邪見，不再毀謗正法等，改而努力弘揚世尊正法，雖然未來或有、或

無無間地獄之苦，端視羅丹對正法弘揚努力程度而言。如果盡形壽努力弘揚 世尊正法，其護法淨業大過謗法惡業，不僅得以免除地獄之業，而且還有可能如 世親菩薩一樣，於臨終時，有鄰近初地的證量出現；如果護法淨業無法大過謗法之業，未來仍須在地獄受苦，不過在地獄受尤重純苦果報的時間可以大大減少，不必長時在地獄受苦，得以迅速回到人間修學佛法，成就佛道。這個結果，也是後學所期盼的。

四、如果具足凡夫種性的羅丹仍無法改易自己邪見，繼續無根毀謗正法等；乃至有人看了羅丹的毀謗文章，進而附和羅丹毀謗之行，將使羅丹的地獄業更加深重，更延長地獄果報的時程，也延後羅丹未來成佛之時間；這也是後學最不願樂見的結果，因為這樣的結果，乃是最差、最壞的結果，這不是身為精打細算的羅丹所應行的境界，也不是羅丹應有的心行。

以上後學一番細膩的分析，還望羅丹在夜深人靜能夠加以深思，這也是後學翹首企足、引以為盼的。

羅丹違背佛說造下毀謗三寶重罪

又羅丹所說完全違背佛說，也不如法，更為自己造下難以挽回毀謗三寶的重罪，未來世將受無量苦。為什麼？佛曾開示：凡說法與佛顛倒，是為二說。四阿含經中都說「二說」即是謗佛故；因為二說，名不淨說法，成就謗法故；因不淨說法，毀謗賢聖不如法，成就毀謗賢聖故，如是具足毀謗三寶重罪，名惡知識，如 佛開示：

復有不淨說法比丘，不解如來隨宜所說，而為他人說

諸經中無我、無人、無眾生、無壽命；而是人自以論辭說言：「有我、有人、有眾生、有壽命。」即為謗佛、謗法、謗僧。謗三寶罪，諸天世人所不能知，唯佛乃知。舍利弗！是人亦名不淨說法。⁵

又 佛開示：

舍利弗！置此閻浮提眾生，若人悉奪三千大千世界眾生命，不淨說法罪多於此。何以故？是人皆破諸佛阿耨多羅三藐三菩提，為助魔事，亦使眾生於百千萬世受諸衰惱，但能作縛，不能令解。當知是人於諸眾生為惡知識，為是妄語，於大眾中謗毀諸佛。以是因緣墮大地獄。教多眾生以邪見事，是故名為惡邪見者。舍利弗！我見、人見、眾生見者多墮邪見，斷滅見者多疾得道，何以故？是易捨故。是故當知，是人寧自以利刀割舌，不應眾中不淨說法。⁶

又 佛開示：

聞如是：一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園。爾時世尊告諸比丘：「有此二人，於如來眾而興誹謗。云何為二人？謂：『非法言是法，謂法是非法。』是謂二人誹謗如來。復有二人不誹謗如來。云何為二？所謂：『非法即是非法，真法即是真法。』是謂二人不誹謗如來。是故，諸比丘！非法當言非法，真法當言真法，如是，諸

⁵ 《佛藏經》卷中〈淨法品第6〉(CBETA, T15, no. 653, p. 794, a17-22)

⁶ 《佛藏經》卷中〈淨法品第6〉(CBETA, T15, no. 653, p. 794, c6-16)

比丘！當作是學。」爾時諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。⁷

又佛開示：

須菩提白佛言：「世尊！以積集口業故，有如是破法重罪耶？」佛告須菩提：「以積集口業故，有是破法重罪。須菩提！是愚癡人在佛法中出家受戒，破深般若波羅蜜，毀訾不受。須菩提！若破般若波羅蜜、毀訾般若波羅蜜，則為破十方諸佛一切智；一切智破故，則為破佛寶；破佛寶故，破法寶；破法寶故，破僧寶；破三寶故，則破世間正見；破世間正見故，則破四念處，乃至破一切種智法；破一切種智法故，則得無量無邊阿僧祇罪。得無量無邊阿僧祇罪已，則受無量無邊阿僧祇憂苦。」⁸

四部經典已經證明：說法與佛顛倒名為二說、不淨說法，亦名謗三寶。如是具足毀謗三寶者，是名不善，為惡知識，亦名為愚癡人，不是有智慧的人；於壽命結束時，今世所造一切善惡業將會顯現，如佛開示：「至命終時，意識將滅，所作之（善惡）業，皆悉現前。」⁹

由於阿賴耶識將此人一世善惡業的記憶移轉到阿賴耶識心體內，其過程猶如幻燈片一樣，由上往下一格一格出現，在很短的時間完成了。此時意識心非常猛利，對於每一格善業、

⁷ 《增壹阿含經》卷 9〈慚愧品第 18〉
(CBETA, T02, no. 125, p. 592, c29-p. 593, a8)

⁸ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 11〈信毀品第 41〉
(CBETA, T08, no. 223, p. 305, b2-14)

⁹ 《佛說大乘流轉諸有經》(CBETA, T14, no. 577, p. 950, a20-21)

惡業的記錄都非常清楚、無所乏少；但也無所能為，因為那個時候，身不能動，口不能言，想懺悔都來不及，還有什麼作為可言？待善業種、惡業種完成移轉到阿賴耶識後，阿賴耶識開始捨身；其造大惡業者，從頭部開始捨身，其捨身一分，就在地獄成就地獄身一分；其捨身少分，就在地獄成就地獄身少分；其捨身多分，就在地獄成就地獄身多分；一直到阿賴耶識完全捨身，地獄身十分就成就了。阿賴耶識捨身之過程，猶如步屈蟲（有一種蟲，於行走時，先安頭足、次後足隨，其形屈伸，間無斷絕）一樣，低昂時等，如秤兩頭。接著就在地獄受長劫的嚴峻果報，再回頭，已經是無量劫以後的事了，如 佛開示：

須菩提！有菩薩摩訶薩多見諸佛若無量百千萬億，從諸佛所行布施、持戒、忍辱、精進、一心、智慧，皆以有所得故，是菩薩聞說深般若波羅蜜時，便從眾中起去，不恭敬深般若波羅蜜及諸佛。是菩薩今在此眾中坐，聞是甚深般若波羅蜜，不樂故便捨去。何以故？是善男子、善女人等，先世聞深般若波羅蜜時棄捨去，今世聞深般若波羅蜜亦棄捨去，身心不和，是人種愚癡因緣業種；是愚癡因緣罪故，聞說深般若波羅蜜皆毀；皆毀深般若波羅蜜故，則為皆毀過去未來現在諸佛一切智、一切種智。是人毀皆三世諸佛一切智故，起破法業；破法業因緣集故，無量百千萬億歲墮大地獄中。是破法人輩，從一大地獄至一大地獄，若火劫起時，至他方大地獄中生在彼間。從一大地獄至一大地獄，彼間若火劫起時，復至他方大地獄中生在彼間。從一大地獄至一大地

獄，如是遍十方，彼間若火劫起故從彼死；破法業因緣未盡故，還來是間大地獄中；生此間，亦從一大地獄至一大地獄受無量苦。此間火劫起時，復生十方他國土，生畜生中，受破法罪業苦，如地獄中說。重罪轉薄或得人身，生盲人家，生旃陀羅家，生除廁、擔死人種種下賤家，若無眼、若一眼、若眼瞎，無舌、無耳、無手，所生處無佛、無法、無佛弟子處。何以故？種破法業積集厚重具足故，受是果報。¹⁰

提供羅丹免除大惡業之法

如果羅丹等人想要免除如斯滔天大罪之正報及餘報，後學依據契經所說，謹提供二種免除大惡業的方法參考：

一者，除非羅丹棄捨六識論的說法，回歸 佛所說的離見聞覺知的第八識，回歸 佛所說的不在六塵分別的如來藏、阿賴耶識，回歸 佛所說自性清淨卻含藏七轉識染污種子的如來藏、阿賴耶識，效法 世親菩薩努力弘揚如來藏法，否則羅丹永遠是 佛說的可憐愍人，也是後學眼中極度愚癡無智、具足凡夫種性的眾生。未來下墮三塗後，如是經歷多劫再得人身，前五百世盲聾瘖啞，闇無覺知，不聞佛法；五百世後得有正常五根身聽聞佛法後，仍必須非常努力修集福德資糧（最主要在正法團體努力行布施、作義工等）、聞思修證正知見，未來才有可能明心見性、入菩薩數；爲什麼？當其二說之時，已頓成一闡提

¹⁰ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 11〈信毀品第 41〉(CBETA, T08, no. 223, p. 304, b27-c26)

人，善根永斷，已無任何善根可言，於回人間之後，必須非常努力培植正法福德，未來才有機會聽聞正真佛法，未來才有機會聽聞真善知識了義正法，未來才有機會在真善知識正知見熏習下，得以開悟明心，親見成佛之性，乃至用肉眼而眼見佛性；否則會因為往昔毀謗習氣種子未除，一聽聞真善知識宣說真心離見聞覺知、真心不在六塵分別、真心自性清淨，卻含藏七轉識染污種子等等，心不能安忍，憤而毀謗，再次下墮三塗，流浪生死，無有出期，何其可悲啊！因此奉勸羅丹趕快離開藏密六識論，趕快離開藏密荒謬的男女雙身邪淫法，趕快公開懺悔、求見好相；並以直心來熏習正知見，勤求真善知識座下明心見性，未來才有可能消弭毀謗三寶的重罪。

二者，能夠心生慚愧，勤修懺悔，縱使捨壽之前一直未見好相，其罪亦得減輕，暫入地獄即得解脫，如 佛開示：

復有業，能令眾生墮於地獄，暫入即出：若有眾生造地獄業，作已怖畏，起增上信，生慚愧心，厭惡棄捨，慙重懺悔、更不重造；如阿闍世王殺父等罪，暫入地獄即得解脫。於是世尊即說偈言：「若人造重罪，作已深自責，懺悔更不造，能拔根本業。」¹¹

毀謗阿賴耶識為妄識，以及毀謗弘揚如來藏、阿賴耶識微妙法的善知識，正是佛門中、三界中最重罪，其罪非輕故，為什麼？因為如來藏是菩薩藏故，是一切法根本故，能弘揚如來藏法的人是真善知識故。佛曾開示：毀謗如來藏法名「謗菩

¹¹ 《佛為首迦長者說業報差別經》（CBETA, T01, no. 80, p. 893, c6-13）

薩藏」故，是一闡提人，善根永斷故；如《楞伽經》所說，毀謗弘揚如來正法的人，即是毀謗賢聖；如《大乘方廣總持經》卷1廣說，未來將受無量苦。

又罪業的成就，可從三個層面來考慮，即根本罪、方便罪、成已罪，如佛開示：「善男子！是十業道，一一事中各有三事：一者根本、二者方便、三者成已。」¹²

如上所說，表示有三種罪，其罪有輕、有重，有智慧的人，讓他只有根本罪，最多到方便罪，不會有成已罪。如地獄罪雖重，若只得根本，最多下寒冰、火熱等地獄；如加上方便罪，則下紅蓮、大紅蓮、號叫、大號叫等地獄；如根本罪、方便罪、成已罪者都成就，則下無間地獄。譬如有根本罪、方便罪，但沒有成已罪，也就是不曾向人毀謗阿賴耶識，其罪則輕，只需要佛前徵求一人聽聞發露懺悔（對首懺），並發願護持如來正法而實行之，即可滅罪。若有根本罪、成已罪，但不曾施設方便毀謗正法及謗賢聖，雖是地獄罪，但不至於成爲無間地獄罪，只需佛前徵求四人聽聞發露懺悔（對眾懺），並發願護持如來正法而實行之，即可滅罪。若是成就根本罪、方便罪、成已罪三罪，捨壽必下無間地獄受無量苦。而具足凡夫性的羅丹自身已成就三罪而不知，爲什麼？羅丹起心動念想毀謗如來正法及毀謗弘揚如來正法的眞善知識 平實導師，已是根本罪具足；自己在網站上貼文，或者書寫《佛法與非佛法判別》一書，邀請他人助寫、助印成書流通，並上網張貼廣爲流傳，方便罪具足；

¹² 《優婆塞戒經》卷6〈24 業品〉（CBETA, T24, no. 1488, p. 1067, a23-24）

因爲紙本及網路流通，使他人藉著閱讀羅丹等人文章而了知羅丹等人毀謗用意，成就毀謗如來正法及毀謗賢聖之罪業，成已罪具足。如是三罪具足，捨壽必入無間地獄無疑。唯除公開殷重懺悔、發願極力護持如來正法，方能滅除一闡提重罪，免去無間地獄業；但仍須日日在佛前發露懺悔及護持正法的正行，且在臨命終前見好相，一般地獄罪方得免除。若臨命終前不見好相，已有公開懺悔及一生極力護持正法的正行，殷重懺悔亦復功不唐捐，能暫入地獄，甫受苦已，不久因心中大懺悔故，即出地獄，即得解脫。以上這個罪業定義、內涵及滅罪的道理，也是 佛在《佛爲首迦長者說業報差別經》、《優婆塞戒經》等經所說的真實義理，提供給羅丹等人參考。

以上後學種種說法，老婆至極無以復加，還望羅丹等人有空閒時，於寂靜處省思再三後學所說，如此才是有智慧之人，如此才不是愚癡無智之人。也預祝羅丹未來能消彌毀謗三寶重罪，縱使臨終前不見好相，但公開殷重懺悔及一生極力護持正法的正行，能暫入地獄，隨即出離地獄，即得解脫。最後預祝羅丹未來能夠明心見性，發起根本無分別智，入菩薩僧數中；再經聞思修證後得無分別智，具足見道功德而得通達，乃至進修道種智，圓成諸佛所需一切種智，成究竟佛，何不快樂！

南無本師 釋迦牟尼佛！

南無本師 釋迦牟尼佛！

南無本師 釋迦牟尼佛！

（全篇完）



✉ 愚弟子關於修三摩地有下列兩點不明之處，懇請導師慈悲開示，俾減愚弟子惶恐疑惑之心：

1. 修三摩地需要斷夫妻正淫嗎？亦即心與身俱不淫，如下列佛經所說？或是需要某一更深階段才要斷？《大佛頂首楞嚴經》卷六：【……汝修三昧，本出塵勞；婬心不除，塵不可出；縱有多智、禪定現前，如不斷婬必落魔道。……若不斷婬修禪定者，如蒸沙石欲其成飯，經百千劫，只名熱沙。……汝以婬身、求佛妙果，縱得妙悟、皆是婬根，根本成婬；輪轉三途必不能出，如來涅槃何路修證？必使婬機身心俱斷，斷性亦無，於佛菩提斯可希冀。】

2. 結跏趺坐一定要身心俱不淫？亦即要斷夫妻正淫？不管是真正在修定或僅是看經書練腿功而結跏趺坐，都不能坐嗎？否則會受魔侵嗎？

以上疑惑，懇請導師慈悲解惑，若有佛經依據處，更請導師方便引述，愚弟子深感恩！

答：1. 由大德的來信觀之，您對三摩地或四禪八定的修習有很大的興趣。然而，在禪定的修習過程中有許多岔路及轉折，若沒有已經實證的過來人教導，往往很容易誤入歧途而不自知，造成盲修瞎練的後果。有關四禪八定的

修證資糧條件與轉折要領，平實導師十餘年前曾開示過《修習止觀坐禪法要》，關於初禪的實證原理與境界，也已在《優婆塞戒經講記》中講過了，您可以參考；將來等正覺寺蓋好後，因緣成熟便會重講《修習止觀坐禪法要》，教導大眾修習禪定應該要有的注意事項與轉進法要，因為禪定的實證，除了未到地定的實修方法以外，最重要的乃是五蓋性障的伏除；在自己性障未除前，又不知道修禪定時應有的正知見的情況下，也無實證禪定的善知識指導而盲修瞎練，很容易出問題，故我們建議學員目前仍不宜自行修學禪定。

禪定的修習有其次第性，嚴格來說，證得最基本的初禪才能算是有禪定的證量。一般佛弟子在斷我見後而實證初禪成三果人，此時初禪的境界又稱「離生喜樂地」，是指已經遠離了欲界地的受生、證得了色界初禪的有覺有觀喜樂的境界。而證得初禪的條件之一是需要除性障，性障也就是一般所說的五蓋，亦即貪欲蓋、瞋恚蓋、昏沉睡眠蓋、掉悔（掉舉惡作）蓋、疑蓋。此中最主要的貪欲蓋指的是欲界眾生對欲界中的色聲香味觸五塵的貪愛，尤其是對男女欲的細滑觸的貪著，這是初禪發起的最大障礙，因為不能離貪欲蓋故、性障未除故。因此，人間的修行禪定者若對男女淫欲仍有貪著，還執著於男女間的淫欲之樂，則初禪便絕對不可能現前。但要注意的是，此貪欲蓋所要去除的，是對男女淫慾的貪著、執著之心，在家人並不需要斷除其行為，但是卻無心在淫行上面用心，因此在家菩薩

爲了配合人倫與眷屬履行夫妻義務，並不一定要斷除夫妻間的正淫之行才能證得初禪，只是這樣在家修行時，對於初禪的實證難度會增加非常的多。

離欲與正淫並不互相衝突，一位離欲的初禪人，其色身的功能仍然與正常人無異，若其配偶並未想要修離欲行，恐眷屬對於佛法修行有怨言，則菩薩仍然可以被動配合眷屬而有一般正常夫妻間的正淫之行；最後身菩薩及妙覺位的維摩詰菩薩，在成佛前都還示現娶妻生子，可見是仍有欲行而無欲心，因爲他們都是在二大阿僧祇劫前就已入地而離欲了，也在一大阿僧祇劫前就已斷盡欲愛的習氣種子了。準此，離欲是心離欲而非身離欲；至於是否真的離欲，是必須以初禪是否發起來作檢驗的。可是，在家的三果人雖然仍有正淫之行，但此離欲之人在未行正淫之前，不會起任何希求之心，由於配偶的需要而臨時隨欲而行，行後也不會再起任何憶念之心，已離欲故，知欲貪的過患故。

順帶一提，此男女淫欲之樂正是藏傳佛教密宗喇嘛所最貪愛、最執著而不能遠離的貪欲蓋，因爲他們心心念念都是在男女雙修最高淫樂上面作意、觀想，乃至正式行淫，甚至可以母女與師長或師長與畜生等亂倫行爲。藏傳佛教雙身法是從來不離欲貪之心的，因此藏傳佛教密宗行者是絕不可能證得任何禪定境界的；藏傳佛教所謂的「佛教禪定」，其實都是在指男女淫合的雙身法中「樂空雙運」享受初喜到第四喜的淫樂境界，與真正的禪定實證離欲行的

修證無關，甚至是背道而馳。對於藏傳佛教「索隱行怪」的荒唐行爲，大德可以請閱 平實導師所著《狂密與眞密》一書舉證與說明，即可了知藏傳佛教密宗喇嘛法的真相及其修行方法的荒誕不經，證實所有喇嘛們都不可能發起初禪。

另外，禪定的修證並非唯佛法中才有，因禪定乃是通外道之法，也就是外道也有可能實證禪定之法、也有證得禪定之人；若離佛法的正知見的話，禪定則是攝屬於世間法。但是，因爲修習過程中會有許多境界相的出現，因此若無正確的知見及方法、又無實證禪定的善知識攝受及教導，則很容易因執著於境界法而無法轉進，不能背捨下地境界，甚至貪著境界而與鬼神、五陰魔等相應而造成走火入魔、誤入歧途的後果。而佛法中的禪定加行與實證，係依於斷我見的智慧而修習，一般的修學次第，建議學佛人在斷除我見以後，再透過禪定實證的加行增上力，進而能斷除五下分結，乃至斷除五上分結而實證解脫極果，因此禪定的實證過程中，不去貪求種種境界，這和外道所修的禪定有明顯不同處。

若是爲了與鬼神打交道或是爲了修得神通而修習禪定，則非佛法中的禪定，不但無法解脫生死輪迴，反而容易落入鬼神道或魔道，求出無期。因此佛法中的禪定的修證，至少要已經確實斷了我見之後再來修習，才是安全保險的作法，因爲已經能如實了知五陰的虛妄，不會再執著於種種境界或定境，便不會有魔擾的情況發生。大德既然有心修學禪定，即應修學佛法中的禪定，不應修學

外道禪定，則大德應以斷我見、甚至開悟明心為首要；待斷了我見後，努力伏除性障五蓋的障礙，於因緣成熟且有善知識教導、攝受之時，再來修學禪定，自然能水到渠成，事半功倍。

欲證得初禪，除了伏除性障五蓋這個條件之外，還必須具備未到地定的基本定力，也就是要有很深的未到地定的定力，這樣實證的初禪才是穩固的，不然亦容易於實證後退失初禪的證境。對於定力的提升，可以依本會 平實導師所教授的無相拜佛方式來鍛鍊，此無相拜佛功夫是最適合現代工作繁忙的修行人來學，也是最容易培養及提升「動中定力」的方法（請參閱《無相念佛》、《念佛三昧修學次第》、《如何契入念佛法門》等書）。有動中功夫的人容易跟初禪相應，因為初禪是有覺有觀三昧，動中容易相應。因此，定力的鍛鍊並不一定要以打坐、靜坐的方式為之。只要有了未到地定的定力，在性障消除之後，每天於行住坐臥之中，只需保持在淨念相續的境界裡，當因緣成熟時，初禪善根發隨時隨地都可能忽然現前，不求自得。

但是，若欲更進一步證入二禪以上的禪定境界，則需更強的定力，通常以打坐的方式為之，因為二禪以上的等至境界已經是無覺無觀三昧，若是想要進入等至位中而不是只要證得二禪定力，則必須於靜中方容易離開對五塵的覺觀，動中拜佛無法離開觸塵故。

您所舉之經文已經說明清楚：**【汝修三昧，本出塵勞；**

淫心不除，塵不可出；縱有多智、禪定現前，如不斷淫必落魔道。】亦即貪求淫欲之心不除的話，那必定落入魔道之中，所以重點乃是「淫心」的斷除，因此根本問題乃是淫慾的希求心。淫慾必定落入五陰身的執著之中，成就執取五受陰後有種子，所以經中才說：【汝以**淫身**求佛妙果，縱得妙悟，皆是**淫根**，**根本成淫**。】不唯《楞嚴經》如是說，在《別譯雜阿含經》卷 7：【佛告之曰：「聚落主！是故當知：一切種種苦惱之生，皆由於欲，悉因於欲，**欲爲根本**。」】¹ 欲界一切苦惱之出生原因都是因爲欲，因此修證禪定主要是「**斷除男女欲之心**」爲根本。很多人努力在修證禪定，不知道在心下手，因此常常功敗垂成，無法實證初禪的證境。大德若欲瞭解所引《楞嚴經》經文之意，平實導師所著《楞嚴經講記》已經陸續出版中，書中對於《楞嚴經》經文的意涵有極爲詳盡的演繹及解說，大德屆時可自行請購並詳閱書籍內容，自可理解。

2. 至於大德所提問的第二部分，經由上述的說明，大德當可以瞭解：修定、看經書或練腿功而結跏趺坐，是不需要斷夫妻正淫之行的。

而如前所言，只要有正確知見、正確的修行方法，是不會受魔侵擾的；修禪定者之所以會受魔侵擾，最主要的原因在於修行人的欲貪之心及智慧的不足而被無明籠罩，因爲對境界有所貪求，所以希求感應等境界相；因爲

¹ CBETA, T02, no. 100, p. 423, a16-17

對境界的虛妄不實不能如實了知，才會執著於境界，鬼神或魔才有機會得以入侵。但閱讀佛、菩薩開示的經論，應以恭敬心請閱，《金剛經》言：「若是經典所在之處，則為有佛。」經典是佛法身慧命開演之所。平實導師於《楞嚴經講記》第三輯開示他讀經時的恭敬：「破參後那兩年，我很努力在閱讀大藏經，每天至少要讀六個鐘頭，都是在三樓佛堂中盤著腿恭敬地閱讀。」每部經典都有菩薩、龍天護法的護持，因此只要恭心閱讀，必得護念，不為魔擾。以上由編譯組答覆，供您參考，希望對您有所助益。





公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明： 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣與美國，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會

的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成

立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

- 二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

- 三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

- 四、本會台灣各地講堂 2012 年下半年禪淨班，將於十月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班三個月內仍可報名。

禪淨班，係以『無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。』並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路3段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓10、11、12、13；十樓15、16；五樓18、19；二樓20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00、下午14:00～17:00。預定2012下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期開二新班，一班於2012/10/29（週一）開始上課，時間是：每週一晚上19:00～21:00。另一班於2012/10/27（週六）開始上課，時間是：每週六上午9：30～11：30；學人可斟酌自己方便的時間，擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路286、288號10樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30。預定2012下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2012/10/29（週一）開始上課，時間是：每週一晚上19:00～21:00。

新竹講堂：新竹市東光路55號2樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。預定2012下

半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2012/10/24（週三）開始上課，時間是：每週三晚上19:00～21:00。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段666號13樓之4、4樓、4樓之1、4樓之2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。預定2012下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2012/10/29（週一）開始上課，時間是：每週一晚上19:00～21:00。

台南講堂：台南市西門路四段15號4樓、3樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上19:20～21:20，週六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00，雙週六上午9:00～12:00。預定2012下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2012/10/25（週四）開始上課，時間是：每週四晚上19:00～21:00。

高雄講堂：高雄市中正三路45號5樓、4樓、3樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。預定2012下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班於10月下旬開始上課。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港講堂已於2021年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心 A座18樓
電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93
Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約16英里（20公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, U.S.A。電話：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午10:00～下午17:30。每週六播放台北講堂講經所錄製之DVD：下午13:00～15:00原播放《金剛經宗通》播放完畢，於2012年4月7日同一時段播放《妙法蓮華經》。2009/10/24（週六）開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是每週六下午15:30～17:30。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師正在講授《妙法蓮華經》：2009/8/4 開講，時間 18:50～20:50（台南講堂為 19:20～21:20）座位有限，請提早入座以免向隅！

詳解 釋迦世尊與諸佛如來示現成佛於人間，為有緣眾生「聞、示、悟、入」諸佛所知、所見、所證的法界實相之正理，為說唯一佛乘之真實義，揭示真實佛法唯有成佛之道，不以聲聞、緣覺的解脫道化城為究竟；闡釋二乘菩提之解脫道只是從唯一佛乘中析出之方便道，不能令眾生成就佛道，只有圓滿佛菩提道的實相般若及一切種智才能成就佛果。本經含攝一切佛法，將人乘之道、天乘之道、聲聞解脫道、緣覺解脫

道、佛菩提道收攝於妙法蓮華如來藏中，令佛教成佛之道在此經中收攝圓滿，是故此經深妙而寬廣；平實導師以淺白易懂之語句及實例、譬喻加以演說，令聞者易得解義；歡迎已發成佛大願、有心實證佛菩薩實相智慧之學人，共同參與此殊勝法會聽講。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。其餘各地講堂每週二晚上，亦有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然**諸大師皆無法回應**。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中講堂將於 2012/9/9（日）& 台南、高

雄講堂 2012/9/16(日)上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台南、高雄講堂 2012/9/23(日)&台北、新竹、台中講堂將於 2012/10/7(日)上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2012 年下半年禪一日期，台北講堂為 8/5、8/19、9/2、9/16、9/23，共五次。桃園、新竹、台中講堂為：8/19、9/23，各二次；台南、高雄講堂為 8/19、10/7，各二次。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2012/7/2(週一)開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十、2012 年下半年禪三第一梯次於 10/12(週五)~10/15(週一)舉行，第二梯次於 10/19(週五)~10/22(週一)舉行；2012/7/2(週一)開始接受會員報名，2012/8/21(週二)報名截止，2012/10/4(週四)開始分批寄發禪三錄取通知。

十一、2012 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/1、9/2、11/4。(詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的藏傳佛教假名出家眾恕不接待！)

十二、台北講堂將於 2012/12/23(日)辦理三歸依暨五戒大典，歡迎求受三歸依及五戒之正信佛教徒報名參加，敬請事先於本會各地講堂報名。於正法道場中求受三歸依及五戒，將是您未來於大乘法中證悟的正因；並由平實導師擔任三歸依及五戒之證明師，更使您與大善知識

結下殊勝的法緣，敬請把握此難得的機會。另外，本會專為台灣本島以外地區，且無法親自參加本會所舉辦歸依法會之佛弟子，辦理通訊歸依（全年皆可申請）歡迎無法親自前來台灣歸依的大眾申請，共結殊勝法緣。通訊歸依注意事項詳見成佛之道網站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>。

十三、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 250 元。

十四、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十五、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為禪門照妖

鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十六、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為密教部之重要經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相及善惡業果報實現因果律的原理，並說明五十種魔擾與邪見內容。具大心之四眾佛弟子，亦可藉此書所揭示的經中妙義熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，得以進求實證第一義諦正法。

十七、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書

中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十八、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十九、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售價 250 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十、正智出版社錄製的CD名為〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證

悟因緣提早成熟，每片售價280元。自2007年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的CD公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地講堂都不販售）。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

CD第三輯定名為〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於2012年5月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後將不再錄製CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於2007年4月出版，全書三百餘頁，售價新台幣200元。

《我的菩提路》第二輯亦於2010年4月初出版，售價250元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——

本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，第三輯將於2012年9月底出版，每輯售價仍維持新台幣200元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、更正啓事：

正覺電子報第71期〈般若信箱〉第121頁倒數第6行，

原文：

【所以極樂五陰之出生，當依於極樂世界之依正二報而生，而非依於娑婆世界而生，故須藉由此世之中陰身，才能托質於蓮苞之中而被過度到極樂世界，然後等待花開之時才能滅此中陰而出生於極樂世界中。】有誤。

今更正爲：

【所以極樂五陰之出生，當依於極樂世界之依正二報而生，而非依於娑婆世界而生，故須藉由此世之中陰身，才能托質於蓮苞之中而被過度到極樂世界，故在蓮花中托質而未至極樂世界前，就已滅此中陰而轉成蓮花化身。】

二十五、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

二十六、平實導師爲悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。

二十七、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

二十八、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

二十九、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2012/08/16

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司
免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈
本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 成本價 200 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，
本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書
中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留
完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出

版社喧騰一時的《西藏密經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元

12. **宗門正義—公案拈提** 第六輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元

14. **宗門密意—公案拈提** 第七輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元

16. **起信論講記—** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

17. **優婆塞戒經講記—** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

18. **真假活佛—** 略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元

19. **阿含正義—** 唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 250 元

20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】

21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及

作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，於 2012 年五月下旬公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 250 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元
30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說
正光老師著 共 448 頁 成本價 250 元
31. **達賴真面目**—玩盡天下女人
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
32. **喇嘛性世界**—揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 200 元
33. **藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
34. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
預定 2012 年 6 月出版第一輯（以後每二個月出版一輯）
35. **空行母**—性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元 預定 2012/8/1 在各大書局上架。
36. **末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
37. **佛法入門**—迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境。
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 200 元
38. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
39. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著
於正覺電子報連載後結集出版之 出版日期、書價未定
40. **霧峰無霧—給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明居士著 俟正覺電子報連載完畢後出版之。
41. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
42. **實相經宗通** 平實導師述 俟整理完畢後出版之。
43. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定
44. **法華經講義** 平實導師述 每輯 200 元 出版日期未定
45. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定

46. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定。
47. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
48. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
正德老師著 出版日期未定 書價未定
49. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
50. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定。
51. **阿含講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 200 元 出版日期未定
52. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元 出版日期未定
53. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
54. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 200 元 出版日期未定
55. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
56. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
57. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
58. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義。
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
59. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
60. **正覺發願文註解**—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
61. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定

62. 涅槃—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
63. 三自性—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
64. 道品—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
65. 大乘緣起觀—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
66. 三德—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
67. 真假如來藏—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
68. 大乘道次第 作者未定 出版日期未定 書價未定
69. 四緣—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
70. 空之探究—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
71. 十法義—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
72. 外道見—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

* * 藏傳佛教修雙身法，非佛教 * *

總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司

231 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688(五線代表號) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售點：

1. 全台連鎖經銷書局：三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2. 台北市、新北市：

佛化人生 北市羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面

士林圖書 北市士林區大東路 86 號 書田文化 北市石牌路二段 86 號

書田文化 北市大安路一段 245 號 書田文化 北市南京東路四段 137 號 B1
人人書局 北市北安路 524 號 一全書店 中和興南路一段 10 號
金玉堂書局 三重三和路四段 16 號 來電書局 新莊中正路 261 號
春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號
阿福的書店 蘆洲中正路 233 號

3. 桃園市縣：桃園文化城 桃園復興路 421 號 金玉堂 中壢中美路 2 段 82 號
巧巧屋書局 蘆竹南崁路 263 號 內壢文化圖書城 中壢忠孝路 86 號
來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號

4. 新竹市縣：大學書局 新竹市建功路 10 號 聯成書局 新竹市中正路 360 號
誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區力行二路 3 號
誠品書局 新竹東區民族路 2 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號
金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號

5. 苗栗市縣：建國書局 苗栗市中山路 566 號 萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號
展書堂 頭份鎮和平路 79 號 展書堂 竹南鎮民權街 49-2 號

6. 台中市：瑞成書局、各大連鎖書店。

興大書齋 台中市國光路 250 號 詠春書局 台中市永春東路 884 號
參次方國際圖書 大里大明路 242 號
儀軒文化事業公司 太平中興路 178 號
文春書局 霧峰中正路 1087 號

7. 彰化市縣：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號

員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)

大大書局 民權街 33 號 (04-8381033)

溪湖鎮：聯宏圖書 西環路 515 號 (04-8856640)

8. 台南市：吉祥宗教文物 台南市公園路 595-26 號

宏昌書局 台南北門路一段136號 禪馥館 台南北門路一段308-1號
博大書局 新營三民路128號 豐榮文化商場 新市仁愛街286-1號
藝美書局 善化中山路436號 志文書局 麻豆博愛路22號

9. 高雄市：各大連鎖書店、瑞成書局

政大書城 三民區明仁路161號 政大書城 苓雅區光華路148-83號
明儀書局 三民區明福街2號 明儀書局 三多四路63號
青年書局 青年一路141號

10. 宜蘭縣市：金隆書局 宜蘭市中山路3段43號

宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路101號 (039-534909)

11. 台東市：東普佛教文物流通處 台東市博愛路282號

12. 其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司。

13. 大陸地區請洽：

香港：樂文書店 (旺角西洋菜街62號3樓、銅鑼灣駱克道506號3樓)

14. 美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

15. 國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、直接連結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請盡量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到 (本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍) 若想要

早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長 26.5cm×寬 19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辨唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道(一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道(二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 25 元)
37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯(二)**
 總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)
38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開藏傳佛教禪崔瑜伽的面紗 張善思 等人著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 30 元
- 49.繫念思惟念佛法門 蔡正元老師著 回郵 10 元
- 50.廣論三部曲 郭正益老師著 回郵 20 元
- 51.第七意識與第八意識—第七、八識有可能是意識嗎？
平實導師述 俟《正覺電子報》連載完畢後出版
- 52.邪箭嚙語—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。
陸正元老師著 俟《正覺電子報》連載後出版
- 53.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 54.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 55.雪域同胞的悲哀—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯～第四輯，亦於 2003.5.1 全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

**** 藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****





正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段277 號 9 樓

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

網址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(626) 965-2200 & 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2012 年 9 月 1 日網路電子版出刊

初版七〇〇〇冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



本書的內容係：詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。全書九輯，每二個月出版一輯，優惠價每輯200元。