



正覺

電子報

第 77 期

2012.03.01

云何比丘心善得解脱？于是比丘爱已除尽，如是比丘心善得解脱。云何比丘智慧解脱？于是比丘观苦谛，习、尽、道谛，如实知之，如是比丘智慧解脱。

《增壹阿含经》卷四十二

What does it mean that a *bhikṣu* has achieved the mind-liberation? Once the *bhikṣu* has eliminated all his longings and attachments, he will have achieved the mind-liberation. What does it mean for a *bhikṣu* to have achieved the wisdom-liberation? It means that the *bhikṣu* has observed and contemplated deeply into the truth behind all sufferings, has looked into the truth about the origin and ceasing of suffering, and has known the truth about the path of ceasing suffering. If the *bhikṣu* knows the truths mentioned above as they truly are, he will be recognized as having achieved the wisdom-liberation.

法相不是指佛法的名相，而是指诸法的相貌。法相唯识宗，自古以来就一直常常被误会，但是于今为烈。法相唯识宗的意思，是说诸法的相貌其实都唯八识心王之所现起。专讲「诸法相貌全都唯有八识心王所生起」的宗派，就叫作法相唯识宗。所以法相唯识宗的法一定是涵盖二乘菩提的，也是涵盖大乘菩提的；一定是涵盖二乘法及大乘般若、一切种智的法，才能称为法相唯识宗。

《维摩诘经讲记》第一辑

Dharma-character does not refer to Buddhist terminology, but to the appearances of all dharmas. The Dharma-Character School of *Vijnana*-Only has always been misunderstood since the ancient times, but never to an extent as serious as today's. The Dharma-Character School of *Vijnana*-Only has attempted to convey that, in reality, the characters of all dharmas are projections of the eight mind-king *vijnanas* only. The school came to be named as Dharma-Character School of *Vijnana*-Only because it focused on preaching the concept that every phenomenon, every appearance of any dharma is truly just the manifestation of the eight mind-king *vijnanas*. In this connotation, the dharmas propagated by this school definitely incorporate the two-vehicles bodhi, as well as the Mahayana bodhi. As such, to be called Dharma-Character School of *Vijnana*-Only, this school has to embody the two-vehicle dharmas, as well as the Mahayana prajna and All-Seed-prajna dharmas.

正觉电子报第77期

本期目录



- | | | |
|-----|-------------|--------|
| 1 | 穿越时空超意识（一） | 平实导师 |
| 25 | 中观金鉴（二十六） | 孙正德老师 |
| 38 | 邪箭吃语（二十四） | 陆正元老师 |
| 55 | 真假沙门（四） | 蔡正礼老师 |
| 70 | 见性与看话头（三） | 黄正幸老师 |
| 82 | 广论之平议（三十五） | 正雄居士 |
| 99 | 救护佛子向正道（十三） | 游宗明居士 |
| 110 | 我的拜佛经验 | 吴燕祯居士 |
| 115 | 425圆梦之行 | 正发正旭居士 |
| 119 | 迈向正觉 | 郑国居士 |
| 130 | 外道罗丹的悲哀（六） | 明白居士 |
| 143 | 般若信箱 | |
| 150 | 公开声明 | |
| 153 | 布告栏 | |
| 168 | 正智出版社发售书籍目录 | |
| 178 | 正觉赠书目录 | |



穿越时空——超意識

平實導師

(连载一)

余正文老师：

虽然今天的交通有点塞车，但是我们的演讲不受影响，相信各位都非常期待这一场演讲赶快开始，所以我们将准时开讲。在演讲的过程里面，如果有来宾继续进场，请已入座的各位来宾多多包涵。在演讲之前，有几件重要的事情报告，请各位能够配合。请各位注意一下，我们现在这个场地非常的大！如果有紧急事故，我们疏散的方向：一楼的听众区就是由四周的门离开，二楼跟三楼看台区的地方，就由每一个出入口离开。你们离开的过程会有我们的服务人员来引导，你们就依照服务人员引导的方向顺序离开。不要慌！不要急！五楼的部分也是有出入口，还有四楼的部分也是有四楼各别的出入口，就依着您最接近的出入口离开，依着我们指导人员指引的方向顺序离开。这是有紧急状况的时候，各位疏散离开的路线。刚刚各位应该也看了我们这个巨蛋的疏散路线图，您就注意一下各自所坐的位子附近的一个疏散

口，我们会有义工来引导各位疏散离开。

我们这一场演讲，总共设置了三个医疗站，如果您有身体不适，可以就近找您附近的医疗站，请求我们医疗同仁来帮您服务。第一个医疗站是在我们一楼，第二个医疗站是在我们二楼 215—216 区的出口，第三个医疗站是在五楼；为了服务五层楼的来宾，总共设立三个医疗站。我们医疗的服务人员，都是穿着医疗人员的制服，也就是穿着护理的服装，您们只要认着护理人员的服装，那就是专业的医疗人员。

我们这个场地总共有两边的地方设有饮水机，东边有两台饮水机，西边也有两台饮水机；至于五楼的地方没有饮水机，所以要请五楼的来宾，麻烦您们移驾到四楼，四楼也有一台饮水机。一楼大厅的地方也有两台饮水机，也就是说，与其他楼层一样的；来宾如果您口渴的话，请从我们后面东北门的地方绕到外面，就是大厅那个地方去饮水！我们基本上，必须要遵守巨蛋这个场地的使用规定，不可以带任何的饮料或矿泉水进到这个场地来。这一部分请各位务必能够配合！

我们这个场地的洗手间，一楼的部分，在东北门的地方，那边有洗手间；二楼、三楼看台区，每一个出入口的外面也都有洗手间；四楼、五楼出入口的地方，您出去的地方就会看到洗手间，标示非常清楚。各位如果需要的话，您就自行前往；因为我们这个演讲，时间非常长，您就随时自行离席前往。

还有一点，当您离席的时候，请各位记得把您的票带在身上，因为我们这个是对号入座的一个场地；也就是说，当您离席以后，因为这个场地非常大，有可能您会迷路，所以您带着票，方便我们的引导人员，帮您引导回到原来的座位，拜托您们能够把票带在身上。

另外一点请各位务必要配合，要拜托各位，在这个演讲的场合里面，不要录影、不要录音、不要照相。除了我们专属摄影组的工作人员以外，请各位不要录影、不要录音、不要照相。这个也是巨蛋场内的一个规约，请各位务必要配合。

我们演讲的过程里面，大概在五点的时候，各位可以发问问题；也就是说，在五点之前如果您有问题的话，请您举手，我们的义工人员会把便条纸、原子笔递给您。当您写完以后再传回给我们的服务人员。请您把它折好，投递到我们的发问箱里面去。我们在每一区都会设有发问箱，五点开始公开解答的时候，我们就从这个发问箱，当场抽出问题来回答。

请各位注意，各位在手上拿的入场券有标明：离场以后有精美纪念品（编案：当天听演讲的来宾都赠送十项赠品：《我的菩提路二》、《远惑趣道二》、《正觉电子报第 58 期》、《意识虚妄经教汇编》、《迈向正觉》一～三、《博爱——爱尽天下女人》口袋书、超意境 CD、正觉发愿文 CD），那这个纪念品我们已经放在各位的座位上面了，请您检查一下。因为我们希望让各位尽早能够拿到这一份精美的纪念品，不需要等到离场的时候才拿到，一方面也为避

免离场的时候过于拥挤，所以我们昨天动员了很多的义工，把一万多份的纪念品都放到座位上面去了。请您检查一下！

我们现在演讲就即将要开始了，今天的演讲，我们邀请中正大学电机系教授叶经纬博士，来担任我们这一场演讲的主持以及引言、开场。叶经纬博士，他本身也是平实导师的受业弟子，我们现在以热烈的掌声欢迎叶经纬博士为我们主持！（大众鼓掌……）

叶经纬博士：

各位来宾、大德！阿弥陀佛！（大众：阿弥陀佛！）各位午安！欢迎大家来聆听这一场非常殊胜的演讲。这一场演讲是由佛教正觉同修会平实导师来宣讲，平实导师创建了「佛教正觉同修会」、「佛教正觉讲堂」以及「正觉教育基金会」；数十年来平实导师一直以深厚的修证基础，不断地为大众宣讲二乘的解脱之道以及大乘的成佛之道。平实导师至今为止已经写作了超过八十几本的宣扬正法的书籍（编案：这是指演讲当时的数量，平实导师至少每两个月出版一本书籍，至今日连载时，已达九十多本，并且陆续出版中），包含《无相念佛》、《阿含正义》……等。平实导师本来无意于做公开的演讲，因为平实导师本人非常不喜欢世间的盛名；但是因为中南部地区修学了义正法的人数逐渐增多，在长时间的殷切期盼之下，为了要利益广大的学人，所以才随顺这个因缘，在今天高雄巨蛋的场地举办了这一场演讲。

我们今天值遇这个机会，可以说是非常、非常的难得。

那么今天的演讲诚如各位所见，是以「穿越时空——超意识」作为一个主题。为什么会以「穿越时空——超意识」作为一个主题呢？我们看看，古往至今许多人都能体会到这一世生命的短促跟无常，所谓的「夕阳无限好，只是近黄昏」，描述的正是人们面对美好的事物不能长久保存的深切遗憾；因此，探索人活着的终极价值，跟追寻所谓的跨时空的永恒存在，就是古往今来人们前仆后继的一个目标。

有人说上帝是永恒的，上帝决定了一切，真的是这样吗？也有人说我们每一个人的内在，都有一个灵魂；尽管我们的色身在这一世里面都会败坏，可是这个灵魂却是生生不变，生生世世不变永恒的存在，真的是如此吗？也有许多人，把平常许多不曾体验过的身心经验，当作是终极的存在。这一些的探索，可以说本质上都是想要超越我们在平常行住坐卧中，所能够清楚感觉到自己自身的意识；也就是说，追求的就是所谓的超意识。可是我们要问的是：「以上的种种真的有超越了我们的意识吗？还是他们都只是我们的意识幻想跟变相呢？」我们也要问：「那么这一些追求超意识的本身，有没有实质的意义存在？」或许我们更真的要问：「这宇宙间到底是不是真的有跨越时空的永恒存在？如果真的有有的话，我们又该如何去体会祂？我们又该如何去证悟祂呢？」

那么，关于这个，这一些问题，其实老早就已经有答案了！并且这些答案并不是用思惟得来的哲学，也不是由迷信而来的玄学，更不是虚无飘渺的幻想。两千五百年前降临人

世的 佛陀，早就已经把这些答案详详细细地告诉我们；并且也留下了珍贵的教法，让我们依着这个教法可以亲自参究、亲身体会、亲自证悟，来找寻出这宇宙间人人本有、各个独立的超意识。这样的超意识，祂成就了世间的森罗万象，可是祂本身却是寂静自在、不落两边；祂也执藏了我们一切的业种，并且是轮回六道的主体，可是祂自己本身从来没有丝毫的怨苦。这样子的一个超意识，才是真正可以跨越时空，才是真正可以回答一切自然界、生命界、有情界的一切疑惑。

那么，我们既然知道 佛陀开示有这样的一个超意识存在，我们应该如何启程来寻找我们自己的超意识？如何为我们自己的生命，在无常的时空中找到定位呢？现在就请大家跟随我，以热烈的掌声来欢迎 平实导师，带着我们展开今天这一场超越时空、超意识的心智之旅（大众起立热烈鼓掌！）欢迎平实导师！

平实导师：请坐！请坐！大家请坐！谢谢！谢谢！

叶经纬老师：各位大众请坐！

平实导师：

各位大德！各位来宾！很感谢大家前来共聚一堂。那么！今天我们还有许多位老师，因为他们还有一些职务在执行，所以他们没办法上台来这边坐，我在这里为他们的辛苦要表示谢意！今天我要讲的内容其实非常多，根据过去的经验以及我个人的习惯，常常都是有很多东西要为大家说明，希望尽量塞给大家，往往讲得太细腻，所以都讲不完。那

么，我今天会试着不要讲太细腻，但是依旧让大家可以听懂；能够把握时间，在五点可以准时说完我所要告诉大家的内涵。然后，我们六点钟之前五点钟之后的一小时，希望给大家可以现场提出所想要了解的那些问题，或者能为大家解决一些探索时的困扰。那么前面讲的部分，可能有一些住在北部的人，他们路上塞车还没有办法准时到达，在这里就先向大家说抱歉！也就是向他们还没有到的人先说抱歉啦！因为我们必须要准时开始。好！那么在正式开讲之前，我们要先把前提为大家说明一下。

第一个前提说：如果没有漏失掉今天所有的法义，那么听闻之后，你们也能够如理作意的领纳我所讲的真实道理，所以不抗拒今天所听闻、所了解的法义，既能够耐心听闻，也能随闻入观，那么您今天是有可能实证声闻解脱道的初果（这是说有这个可能，但不是说每一个人都能）。并且在实证之后，是可以用《阿含经典》乃至南传佛法的阿含，也就是《尼柯耶》，来作自我的印证。但是如果是初机学人，可能这是比较困难的！

第二点前提要说：当你想要亲证以及理解能够穿越时空的恒常心的时候，那么您愿不愿意被人家误导？这个是很重要的题目：**愿意或者不愿意被人家误导而落入只能存在一世的意识中？**意识是每一世都有，但每一世的意识都只能存在一世，不是从前世来，也不能从这一世去到未来世；所以人无法记得过去世，原因就在这里。那么，请问诸位的是：**你**

愿意被人家误导吗？这一个能够穿越时空的超意识、恒常心、金刚心的实证，固然非常困难；但是，如果有人指导，也并不难。那就要请大家扪心自问说：「我是不是愿意被人家误导？」如果不愿意被人家误导，您今天可以安心地听讲了！因为今天这场演讲绝对不会误导诸位！

第三个前提要探讨：能够穿越时空，不被时空所羈束的心是什么心？能够超越意识境界而穿越时空，不受时间、空间限制的心，其实就是第七识意根与第八识如来藏；第七识意根是可灭的，在阿罗汉入涅槃的时候，也是要把祂灭除的；第八识如来藏则是不可灭的，乃至十方诸佛也无法灭坏祂，所以祂称为金刚心。

第四个前提要说明的是：想要理解能穿越时间、空间而不可坏灭的金刚心，我们应该要先具足理解意识的范围，才能够远离意识的境界来实证超越时空的第八识心如来藏。所以我们这一场演讲，要先为大家说明意识的境界，然后才来说明第七识与第八识的境界。

第五个前提：要吩咐初学者或者今天才第一次接触佛菩提的人，我今天说的法，对初学者而言是比较深一些，可能也是闻所未闻的；但是请大家能够安忍下来！静心的、理智的闻熏。那么，听完之后一定会有所利益。（编案：这个主题是延续以前「第七意识与第八意识？」的讲题，总共已经讲完第一到第五章。穿越时空——超意识，是延续上一主题而衍伸的题目，所以编为第六章而开始宣讲。）

第六章 意识是常住法吗？

第一节 为何意识不能通三世？

【演讲大纲】 为何意识不能通三世？（为何必须修学宿命通或入定中才能了知往事？因为只能存在一世，不能来往三世：《阿含经》中所开示。）¹

讲记内容： 那么，接着进入主题来说明，我们第一个主题要来探讨说：意识是常住的吗？那么，既然要探讨这个主题，当然要先说明什么是意识？意识就是借着意根与法尘作为因缘而出生的心。也就是我们这个能思惟，能了解、分别、判断、归纳、整理，能了知六尘各种事物的这个心，这个觉知心就称为意识。我们这个意识觉知心现起的时候，是同时有前五识（就是眼识、耳识、鼻识、舌识、身识）同时存在，这样构成我们五阴中的识阴。这识阴总共有六个识，就是我们的觉知心。这一个觉知心，这一个意识，究竟是不是常住法？是不是金刚心？或者说祂是不是不可坏的心？

我们首先从圣教量上来作一个探讨，说意识心（或者说前六识）我们的眼识、耳识……乃至意识，为什么不能通三世？我们说每一世意识都只存在一世，这个说法在圣教中有什么根据？那为什么必须要修宿命通以后，或者说证得禅定而入

¹ 编案：前五章已于 2006/10/22 于高雄讲堂演讲至此，因当天时间有限，故大纲内涵未演讲完毕（前面五章演讲内容已连载完毕）。平实导师又于 2010/4/25 在高雄巨蛋举办大型演讲《穿越时空——超意识》，从第六章接续讲完这个议题。

定了以后，才能够了知往世的事情呢？这就是说，意识是只存在一世的；如果意识是从前世转生过来的，将会像我们今天晚上睡着了，明天早上起来又会记得昨天的事；那么就是今天这一世结束了，明天下一世出生的时候，还会记得上一世的事，应该如此。然而，事实上不是这样，所以意识只能存在一世。

这在《阿含经》里面，也有圣教证明，就是很有名的荼帝比丘的故事。荼帝比丘不断地主张说：意识是常住的。认为意识心是从往世来到此世，这个识不灭，未来还会往生到无量世去。因为他这样的见解，诸比丘们不断地劝告他：「不要这样说！这样说是在谤佛！因为佛陀从不曾这样讲过，你说这是佛讲的，你就是谤佛啰！」这样三度劝告都没有用，后来呢，众比丘就向 佛陀禀告；佛陀把荼帝比丘找来质问，荼帝比丘仍然坚持「此识」意识是可以来往三世的常住心，并且坚持说 佛陀就是这样开示的；于是 佛陀请问比丘们：「我是这样说的吗？」诸比丘都说：「佛陀不是这样说的。」这荼帝比丘重新再听闻 佛陀为诸比丘解说因缘法而说明意识虚妄时，仍然不信，于是只能成为声闻法中的凡夫。

至于另一个有名的例子，则是焰摩迦比丘，他认为死后无所有；后来众比丘请舍利弗尊者去为他说法，然后他断除了我见与断见，不再认这个意识觉知心作为真实常住的真我，也不再认为阿罗汉死时灭尽五阴是断灭空，于是得到了法眼净。然后他接着自己又努力观行思惟整理，终于成为阿

罗汉。所以，能不能证得声闻解脱果，他的关键就在于能不能断我见；至于断我见却不是最大的障碍，只要有善知识能为他细说入涅槃后不是断灭空的道理就行了。然而意识是我见之中最重要的一个部分啊！这个都是在圣教中有说明，我们的意识，我们的觉知心是只能存在一世的，不是从前世过来，也不能去到后世。

第二节 五位断灭的意识

【演讲大纲】 五位断灭的意识：眠熟位、闷绝位、正死位、灭尽定位、无想定位（含无想天中）。夜夜断灭之法，不可能细分出意根、如来藏。而意识断灭后，意根与如来藏都是现识，仍在继续运作着，故意根等二心不是从意识心中细分出来的，不应名为意识。

讲记内容： 那么，接着我们再从现量和比量上来观察，这意识是不是常住的？譬如说，以五位中必定会断灭的意识来说明，在现量上大家都可以现前观察，当我们每天晚上很累了、睡着了、眠熟了，意识就不在了，前五识也不在了，不再有觉有知了。在眠熟的时候，不论旁边谁在说什么话，我们都不知不觉，表示这意识已经断灭而不存在。那么接着说，像遇到意外而闷绝了，闷绝的时候也是不知不觉。或者说到了死亡的时候进入正死位，也就是金刚心舍弃果报身的时候了，金刚心如来藏离开了色身，意识也跟着断灭了。这个意识会断灭的事实，是从现量上就可以理解到的，由此就证明意识不是金刚心，不是常住法。

我们从比量上也可以推知，就是从无想定，包括无想定，或者从灭尽定来说明意识的必灭；无想定是外道修学解脱的人误会了解脱，把定中（在四禅定中）息脉断灭，呼吸以及脉搏都断了以后的觉知心也给灭了，灭了以后他以为那就是涅槃，其实他只是进入无想定中；而在无想定中意识并不存在，意识是中断的。又譬如阿罗汉证得俱解脱境界的时候，他进入了灭尽定中，意识也是中断的。由这个比量，以及刚才说的眠熟、闷绝以及正死位中，意识必定中断的事实与现量，可以证实意识不是常住法。祂不是金刚心，祂不可能去到未来世；所以每一个人出生以后都要重新再学习，因为每一世意识都是全新的，都不是从前世往生过来的旧心啊！因此意识不是金刚心，不是常住法哦！

意识断灭以后，还有意根与如来藏存在，意根与如来藏都是现识，祂们都不是种子而是现识。「现识」就是说祂不断地现行运作！所以，我们的前六识中断了以后不会死亡，因为我们还有意根第七识，还有如来藏第八识继续存在着，这两个识都是识，也就是无始劫以来不曾一刹那中断。既然如此，这就证明意根与如来藏都不是从意识中细分出来的；因为当眠熟之后，意识中断了，可是第七识意根、第八识如来藏都仍然继续存在，而且在继续现行运作着，可由真悟者在现量上加以证实；这表示祂们两个心不可能是从第六识中细分出来的，所以不应该把意根与如来藏称为第七意识、第八意识。

第三节 外道五现见涅槃中的意识仍是生灭法，无色界意识仍是生灭法

【演讲大纲】 外道五现见涅槃中的意识仍是生灭法，无色界意识仍是生灭法，都应次第灭除而成为俱解脱、灭尽定、无余涅槃。故意识是生灭法。

讲记内容： 接着我们再来作一个判断，外道五现见涅槃中全都是意识，都是生灭法。那么，外道的五现见涅槃，他们自称是涅槃，自称是不生不灭的。然而究竟是真的涅槃、真的不生不灭吗？其实不是，那我们稍后会作说明。由此来判断意识是缘生法，是生灭法，不是金刚心；因为那不是真正的涅槃，那都是意识的生灭境界。

至于无色界的意识呢？祂仍然是生灭法。也就是说，住在色空（四空定）之中，那仍然是生灭法。因为四空定的境界仍然是意识的境界；而意识的境界在入涅槃的时候也是会消失掉的。

接下来说，解脱道的修行者如果真的想要证果，都应该要次第灭除三界中的意识境界，才能证得灭尽定、无余涅槃，才能成为俱解脱、出三界，所以意识并不是常住法，那我们稍后还会再作详细地说明。解脱道的修行者，必须要现观三界中一切境界的意识都是生灭的，并且断除了欲界爱、色界爱、无色界爱，这样才能够成就慧解脱；由这一些圣教以及实证上的现观来说，也都证明说：意识确实是生灭法，这是依据北传的《阿含》来作这样的说明。

第四节 南传的《尼柯耶》怎么说意识？

【演讲大纲】 南传的《尼柯耶》怎么说意识？1.意识会失去、会断灭（悉达多太子苦行时）。2.意识是有生之法（二法因缘生）。3.意识所依之缘坏灭时意识随灭。4.意识无常。5.不知意识无常者即是无明凡夫。6.应舍弃意识，方能入涅槃。7.五阴、意识灭尽即是灭苦。8.落在意识中者即是与魔相应。9.意识是生灭法，不是常住法，根、尘为缘生故，根尘俱虚妄故。

讲记内容： 那么南传的《阿含》—《尼柯耶》—之中又是怎么告诉我们的呢？今天会念一些经文给诸位听一下，那么诸位就会了解，不但是北传的《阿含经》如此说，南传的《尼柯耶》也是如此说！

第一个说明的是意识，祂会失去、会断灭。那我们就列举出悉达多太子，也就是 释迦世尊示现成佛前修苦行的时候的真实典故来作证明，我念这一段经文给诸位听一下：

菩萨思为极端之苦行，日惟摄食一粒之胡麻与米，经过一日，或全部断食；天人等欲由其毛孔注入滋养液，但被拒绝。因如是断食，菩萨极度瘦细，金色之身，变为黑色。三十二种大人之相好，亦隐而不现。某时观断息禅，大为痛苦所恼，失去意识，倒卧于经行处之地。天人等中有谓：「沙门瞿昙已死！」有谓：「此为阿罗汉之习性。」天人等其中谓菩萨已死者，往净饭大王之处云：「汝之王子已死！」大王：「予之王

子成佛而死耶？抑未成佛而死耶？」天人：「彼未成佛，彼倒卧于大精进场所而亡。」王闻此语，加以拒斥，王曰：「予未置信，予之王子未得菩提而死，断无此事。」王何故不予置信？因王礼拜黑执天行者之日，不思议见阎浮树下静坐时之奇瑞故。当菩萨恢复意识后起立，天人等来王之处告知曰：「大王！汝之王子平安无事。」王曰：「予固知王子之不死也。」²

这就是 佛陀修苦行的时候，在最后身菩萨位，示现意识断灭的现象。那么，由南传《尼柯耶》的这个经文证据已经证实，意识是会断灭的。

那么，第二点，南传《尼柯耶》也说意识是有生之法，说祂是二法因缘生，这是在相应部经典里面有这么说：

（佛住于）舍卫城。于此处彼等……「诸比丘！一切是生之法。诸比丘！何等之一切是生之法耶？诸比丘！眼是生之法，色是生之法，眼识是生之法，眼触是生之法，凡缘眼触所生之受，或乐、或苦、或非乐非苦，此亦生之法。耳是……声是……鼻是……香是……舌是……味是……身是……触是……。意是生之法，法是生之法，**意识是生之法**，意触是生之法，凡缘意触所生之受，或乐、或苦、或非苦非乐，此亦生之法。」³

² 《汉译南传大藏经》小部经典(六)/本生经一/因缘谭总序/二 不远因缘谭(二七二)，元亨寺出版。

³ 《汉译南传大藏经》相应部经典四：〈是称一切品〉第四〈生法品〉(三三)

这已证明意识是有生之法，有生则必有灭，所以意识不是常住法，是必然会坏灭的。

那么相应部经典里面还有这么样一个开示：

「诸比丘！我为汝等说一切取晓了之法，且谛听。诸比丘！何者为一切取晓了之法耶？缘眼与色生起眼识，三者会合为眼触，缘眼触生受。诸比丘！如是知见，有闻圣弟子，于眼亦厌嫌、于色亦厌嫌、于眼识亦厌嫌、于眼触亦厌嫌、于受亦厌嫌。厌嫌则离欲，因离欲得解脱，由解脱证知『我晓了于取。』缘耳与声，生起耳识……缘鼻与香，生起鼻识……缘舌与味，生起舌识……缘身与触，生起身识……。缘意与法，生起意识，三者会合为意触，缘意触生受。诸比丘！如是知见，有闻圣弟子，于意亦厌嫌、于法亦厌嫌、于意识亦厌嫌、于意触亦厌嫌、于受亦厌嫌。由厌嫌则离欲，由离欲得解脱，由解脱证知『我晓了于取。』诸比丘！此为一切取晓了之法。」⁴

由南传《尼柯耶》这一段经文，详细为我们说明：识阴中的眼识乃至识阴中的意识，全部都是借六根与六尘相触才能够出生的法，有生则必有灭，所以说意识是生灭法。

南传《尼柯耶》也说意识所依的缘坏灭的时候，意识就会

第一〈生〉

⁴ 《汉译南传大藏经》相应部经典(四)/六处篇/第一 六处相应/第二 五十【经】品/第一 无明品(六〇)第八〈晓了〉二

跟着坏灭。这个在相应部经典〈阇陀品〉中有这么说：

「以意与法为缘而生意识。意是无常、变坏、异变之质，色亦是无常、变坏、异变之质。如是此等二法是动变、消散、无常、变坏、异变之质。意识亦为无常、变坏、异变之质。凡于意识之生起为因为缘，其因与缘亦为无常、变坏、异变之质。诸比丘！依无常之缘所起之意识，如何是常住耶？诸比丘！凡此等三法之合会、集结、和合，诸比丘！称此为意触。意触亦是无常、变坏、异变之质，凡于意触之生起为因为缘，其因与缘亦为无常、变坏、异变之质。而诸比丘！依无常之缘所起之意触如何为常住耶？诸比丘！触而感受，触而思考，触而识知，如是此等之法亦动转、消散、无常、变坏、异变之质。诸比丘！如是缘二法而生识。」⁵

那么，由这里来证明说意识是依于意根与法尘为因缘才能够生起及存在的，然而意根是在阿罗汉入涅槃的时候也会被灭除的，而法尘呢？在眠熟、正死位、闷绝等五位中也是会消失的，那么缘于生灭的意根与法尘等二法而出生的意识，怎么可能是常住不坏心呢？所以，意识是有生之法。当意识所依附的、所攀缘的借缘（也就是意根与法尘等二法）消失的时候，意识也就会跟着消失。好！那么这个也是由南传的《尼柯耶》

⁵ 《汉译南传大藏经》相应部经典 四/六处篇/第一 六处相应/第二 五十【经】品/第四〈阇陀品〉

来证明这个意识是生灭法。

第四点，南传《尼柯耶》说意识是无常。怎么说意识是无常呢？在南传的相应部经典里面有这么说：

「凡物之无常，此是苦耶？抑为乐耶？」「大德！此是苦。」「凡物是无常、苦而变坏之法，以『此是我所、此是我、此是我之我。』如是认识耶？」「不也，大德！此非是。」「耳是……鼻是……舌是……身是……；意……法……意识……意触是常耶？抑是无常耶？」
「大德！此是无常。」⁶

这也证明意根与意识都是无常之法，不可能常住不坏，当然不能执持一切善恶业及无记业的种子，由此证明意识不可能来往三世，只能存在一世，当然不是常住不坏心。

那么，在相应部其他的经典也如是说：

「友！以眼与诸色为缘，生眼识否？」「友！唯然。」
「凡眼识生起之因缘者，其因其缘，一切之一切全无所余灭尽者，眼识犹可存在耶？」「不然，友！其不存在。」「友！世尊以此方便，说明此身，此身无我。如是说示，亦同此言识说告、显示、分别、明了而谓识是无我，得作如是言。友！耳与诸声为缘……鼻与香为缘……舌与味为缘……身与诸触为缘……意与诸法

⁶ 《汉译南传大藏经》相应部经典四/六处篇/第一 六处相应/第一 根本五十【经】品/第三 一切品(三二) 第十 有验(二)

为缘生意识否？」「友！唯然。」「凡意识生起之因、之缘者，其因、其缘一切之一切全无所余灭尽者，则意识应存在否？」「不然，友！不存在。」⁷

这个就是说意识是无常法，这是南传《尼柯耶》这么说，而不是单单北传的四阿含诸经中有这么说。

好！接着呢，南传《尼柯耶》又说：不知意识无常的人，就是具足无明的人，他就是凡夫。这在《尼柯耶》的相应部经典里面〈无明品〉有这么说：

尔时，有一比丘来诣世尊处。诣已，礼拜世尊，坐于一面。坐于一面之彼比丘白世尊曰：「大德！如何知、如何见者，得消灭无明而生起明耶？」「比丘！知、见眼是无常者，则消灭其无明而生起明。知、见色是无常者，则消灭其无明而生起明。眼识……眼触……凡缘此眼触所生之受，或乐、或苦、或非苦非乐，亦知、见是无常者，则消灭其无明而生起明。耳……声……鼻……香……舌……味……身……触……。知、见意是无常者，则消灭其无明而生起明；知、见法是无常者，则消灭其无明而生起明。意识……眼触……凡缘此眼触所生之受，或乐、或苦、或非苦非乐，知、见彼亦是无常者，则消灭无明而生起明。诸比

⁷ 《汉译南传大藏经》相应部经典 四/六处篇/第一 六处相应/第四 五十【经】品/第三 海品（一九七）第七 优陀夷

丘！如是知、如是见者，则消灭其无明而生起明。」⁸

那么这是南传《尼柯耶》的圣教中说明：不知道意根、法尘、意识生灭无常的人，他就是住在无明中，他就是凡夫。

接着第六点，南传阿含《尼柯耶》里面说应该舍弃意识，才能够入涅槃。这也证明意识是可灭的，在南传《尼柯耶》中，也是相应部经典有这么说：

味……于身……于触……于意知解、晓了、离欲、舍弃者，则善能尽苦；于法……于意识……于意触……（知解、晓了、离欲、舍弃者，则能善尽苦）。凡缘此意触所生之受，或乐、或苦、或非苦非乐，亦知解、晓了、离欲、舍弃者，则善能尽苦。诸比丘！于此一切知解、晓了、离欲、舍弃者，则谓善能尽苦。⁹

这是说：于身、于触、于意知解、晓了，离欲、舍弃者，则善能尽苦，于法、于意识、于意触知解、晓了，离欲、舍弃者，则能善尽苦。凡缘此意触所生之受，或乐或苦或非苦非乐，亦知解、晓了、离欲、舍弃者，则善能尽苦。诸比丘于此一切知解、晓了、离欲、舍弃者，则谓善能尽苦。这就是说，要能够舍弃意识以及意识相应的诸法，才是称为善尽轮回之苦的人。这也证明意识确实是生灭法。

⁸ 相应部经典四/第二、五十〈经品〉第一〈无明品〉舍卫城（五三）第一无明

⁹ 相应部经典四/六处篇/第一 六处相应/第一 根本五十【经】品/第三一切品（二七）第五 晓了（二）

至于相应部经典呢，还有一大段也是这么讲，但是时间宝贵，我就不念它了。（编案：演讲当时，因时间不够，故平实导师略过而没有念之经文如下）：

「诸比丘！于一切不知解、不晓了、不离欲、不舍弃者，则不能善尽苦。诸比丘！云何于一切，不知解、不晓了、不离欲、不舍弃者，则不能善尽苦耶？凡眼、凡色、凡眼识、凡依眼识所识知之法，凡耳、凡声……凡鼻……凡香……凡舌……凡味……凡身……凡触……凡意、凡法、凡意识、凡依意识所识知之法。诸比丘！于此一切不知解、不晓了、不离欲、不舍弃者，谓之不能善尽苦。诸比丘！于此一切知解、晓了、离欲、舍弃者，则为善能尽苦。诸比丘！云何于一切，为知解、晓了、离欲、舍弃者，堪善能尽苦耶？诸比丘！凡于眼、凡于色、凡于眼识，凡依眼识所识知之法，凡耳、凡声……凡鼻、凡香……凡舌、凡味……凡身、凡触……凡意、凡法、凡意识、凡依意识所识知之法，诸比丘！于此一切知解、晓了、离欲、舍弃者，谓之善能尽苦。」¹⁰

接着第七点，南传《尼柯耶》说：五阴、意识灭尽也就是灭苦。这也有相应部的经典来作证明：

「诸比丘！我说苦之生起与灭没，且谛听。诸比丘！

¹⁰ 相应部经典(四)/六处篇/第一 六处相应/第一 根本五十【经】品/第三一切品(二七)第五 晓了(二)

何为苦之生起耶？以眼与色为缘生眼识，三者之和合为触，缘触生受，缘受生爱，此苦之生起。以耳与声……以鼻与香……以舌与味……以身与触……以意与法为缘生意识，三者之和合为触，缘触生受，缘受生爱。诸比丘！此乃苦之生起。诸比丘！何为苦之灭没耶？以眼与色为缘生眼识，三者和合为触，依触之缘生受，依受之缘生爱；依其爱之无余离却灭尽，则取之灭尽；由取之灭尽，则有之灭尽；依有之灭尽，则生之灭尽；依生之灭尽，则老死、忧悲苦恼绝望灭尽。如是而此一切苦蕴灭尽，此乃苦之灭没。以耳与声为缘生耳识……以鼻与香为缘生鼻识……以舌与味为缘生舌识……以身与触为缘生身识……以意与法为缘生意识，三者和合为触，依触之缘生受，依受之缘生爱；依其爱之无余离却灭尽，则取之灭尽；依取之灭尽，则有之灭尽；依有之灭尽，则生之灭尽；依生之灭尽，则老死、忧悲苦恼绝望灭尽。如是而此一切苦蕴灭尽。诸比丘！此乃苦之灭没。」¹¹

这就是说，五阴要全部灭尽了，才能够证灭——证得灭苦的涅槃。那么五阴全部灭尽，当然是要灭尽意识的。因为意识正是识阴所摄，是识阴中的六识之一。

第八点，南传的《尼柯耶》还说落在意识中的人就是与魔

¹¹ 相应部经典（四）/六处篇/第一 六处相应/第三 五十【经】品/第一 安稳者品（一〇六） 第三〈苦〉

相应。《尼柯耶》中这么说明，或者说这样开示，其实这是一个很重大的指控；也就是说，凡是自认为证得声闻果，自认为证得阿罗汉果的人，而他却是住在意识的境界中，不曾否定意识，不曾断了我见；那么这个人如果自说他是证果的人，他就是与魔相应啦！这个指控很严重，但却是解脱道中的事实。这在相应部经典呢，还有这么说：

尔时，世尊住王舍城竹林迦兰陀园。时，尊者三弥离提来诣世尊之处……白世尊言：「大德！魔罗、所称魔罗，如何为魔罗、或魔罗之名义耶！」「三弥离提！凡有眼、有色、有眼识，以眼识所识知之法，则有魔罗、或为魔罗之名义。有耳……有鼻……有舌……有身……有意，有法，有意识，有以意识所识知之法，则有魔罗，或为魔罗之名义。三弥离提！凡无眼，无色，无眼识所识知之法，则无魔罗，或魔罗之名义。无耳……无鼻……无舌……无身……无意，无法，无意识，无意识所识知之法，则无魔罗，或无魔罗之名义。」¹²

在《尼柯耶》里面，这样指控说：「比丘们！如果修学解脱道的时候落入六识之中，或者落入六识的境界之中，那么就是与魔相应。」这个虽然是很严重的指控，可是这个指控呢，却是完全属于事实；因为魔不是不修习世间善事的人，

¹² 相应部经典(四)/六处篇/第一 六处相应/第二 五十【经】品/第二 鹿网品(六五) 第三 三弥离提(一)

只是他落入意识相应的种种快乐境界中不能脱离，再三教导众生修习种种世间善事而求生天上享乐；并且阻止别人把所修的善事果报回向解脱或回向佛菩提道的实证，处处障碍众生修道，所以才被 佛陀称为魔。

那么最后由于这一些圣教以及现量、比量，我们再加上南传阿含（就是《尼柯耶》）中的圣教，和北传阿含一样，都是教导大众要认知意识的生灭。最主要是认识六识全部的生灭性，这样才能够断我见。因为五阴我见之中最难断的就是识阴，而识阴中最难断的我见就是意识。这是我们在圣教和现量、比量上面来说明：「意识究竟是不是常住法？」来说明：意识并不是金刚心，并不是我们修学佛菩提的时候，想要穿越时空，不受时间、空间限制的实证金刚心。在这之中最需要注意的一个事项，也就是「千万不要落入意识的层面之中」；我们要证得穿越时空的心，一定要超越意识境界才有可能证得。（待续）



(连载二十六)

第五章 应成派中观思想落于外道自性见之事实

数论外道或者胜论外道等，妄计有一常而不可思议之法，主张此法不可知亦不可证，故说为冥谛；乃是因为于所生所作之蕴处界法中，观察其有生必有死之无常性，无常之法一旦死亡断灭已，则不可能世世不断的自己出生，因此而推知有一常法能生此无常之蕴处界法；又因为所推知必有之常法，乃是彼等所不可知不可证者，故彼外道亦说彼常住之法为常、不思议。数论外道并非安住于不可知不可证之冥法中，因为对彼法仍不能知、不能证故；他们是安住于其五蕴身中能觉知一切法之意识心中，通过修证禅定所得之天眼通及宿命通而观察，计着其于定境中微细之意识觉知性即是能贯穿三世之中阴识；虽

然想象中阴识由冥漠处生，然而却又计着此中阴识能生蕴处界诸法，故实质上仍是将意识觉知心住于定境中之法相，计着为本来离欲、常住而具足能生诸法与智慧之真我。外道此等非常计常、非我计我、非因计因之见解，本质上皆是恶见、邪见、见取见之自性，因为都是妄取五蕴之自性为真实，缘于五蕴所生之我见不能断除，故外道纵使能够修证四禅八定，仍然不能实证解脱，都属于心外求法（外于真实常住心而求佛法、求解脱法）者，故不论是在四阿含或大乘经中，世尊都称彼等为外道。

应成派中观之思想与数论外道见有多分相似，月称、宗喀巴等六识论者虽未计着有冥谛，然而却以比量而知不可身证之诸法缘起无自体性之空为常，如同数论外道一般思惟，虽计着此诸法无自体性之空为常，却返身施設而安住于意识能受用五欲境界之明了分中，称此一分意识明了分为细意识或常住之微细我，类同数论外道；又妄想建立不可知、不可证之细意识，建立为能受熏、持种、入胎结生相续之常住我；又妄想细意识能够生起蕴处界诸法，妄想细意识本来自在与具足诸法。但意识心或细意识乃至极细意识都是所作之法，不外于五阴世间；皆是由如来藏借五蕴中之根尘触三法而生之识蕴所摄，纯属有生之所作法，乃是生灭无常之法，无有常恒之法相，「常」非意识之自相故；以此非常之法而计着为常、计着为能生蕴处界之因，等同于兔角之法，并非法界万法的实相，乃是外于真心而求佛法者，故亦是外道见。如是藏传佛教密宗应成派自创之思想与主张，说它是继承数论外道法而冠以佛法「中观」之名相，实不为过。以下诸节将针对应成派中观妄计五蕴自性为真

实法的事实，加以申论辨正，以澄清其本质，还归其法为非佛法之喇嘛教外道法。

第一节 应成派中观于五蕴名称主张性空唯名，于五蕴自性主张实有常住而有作用，以此为中道

应成派中观一向主张：空法应是一切众生于所见内外诸法中即能明了现见，如是众生方得于所见内外诸法以空而遣除执著，执著遣尽即可成佛。而彼宗所谓之空，皆不离于五蕴法而说空，属于声闻解脱道的理论与行门，亦即是认为修学解脱道即可成佛，不必修学佛菩提道，认为阿罗汉实质上即是佛。彼宗认为于五蕴执有我者应有多我，故五蕴无我就如同绳上无蛇的正确认知，若有如是正观，对于五蕴上执有实我及有实我之自性，就能如同绳上无蛇之蛇空而遣除。彼等主张蛇乃是由意识错乱所安立，故非实有蛇，若无蛇则亦无蛇之自性。亦即是说，五蕴中实有某一法为真实法的认知，是由意识错乱所安立；若知五蕴上并无实法常住，即是了知绳上无蛇的智者，即是阿罗汉而成佛了；如是名为无我及无我之自性，就是彼宗不离五蕴所建立之空性。但应成派中观师却又从五蕴的识蕴中，将意识细分出一分明了分，建立为常住法，本质上仍然是于绳上计有蛇——仍然是于五蕴中计有常住之法，错将因缘生的意识所属之一分明了分认为实我，故皆未断我见。分述如下：

一、应成派中观「性空唯名而有作用」之真相

应成派中观师月称、宗喀巴，不能胜解世尊于四阿含中所说五蕴乃因缘和合而有，故无自性、无自相、无自在之体性，

因为五蕴中一一法皆无「因相」——无真实常住自性之因、无真实常住自相之因、无真实自在体性为因、无出生蕴处界的自性故。月称、宗喀巴等人，却于此本来即非真实法之五蕴法相中，假借大乘四加行中**名、义、自性、差别**四寻思之名相，于色、受、想、行、识等名言中推究出一个结论：**五蕴的色受想行识等五个名称是建立相**，但色受想行识等五蕴自身是真实有，倘若领受五蕴法时不取色受想行识之名言相——将五蕴保持能够远离语言**名相**之境界相中而认取色等五法时——就能够了知色受想行识等五个**名词**唯是依于色受想行识而增上安立名言，故色受想行识离于名言时之自身即是五蕴名之真实义，如是即了知**五蕴名之义**；又以此为基础，观察五蕴之诸蕴皆是依于语言之缘而安立其名，依于诸缘而生，因此五蕴法之名称自身实无有生之**自性**，亦无自在之体性。此等五蕴生无自性及无自在之体性，亦是彼宗不离**五蕴自性**所建立之**空性**。这就是月称、宗喀巴对大乘四加行之妄想所说。

如是月称、宗喀巴等观察「五蕴无我」之**名空**，及「无我」**名**之自性空，观察五蕴无生之自性空，观察五蕴无自在之体性空，观察五蕴体性空而唯有色受想行识之**名言**安立，如是而建立一切法**性空唯名**，究其本质，实以五蕴之名称为性空，唯名建立；色受想行识等五个名词本质性空而无作用，唯有名称而无实质。应成派中观师即依此认为第二转法轮诸般若经都是在讲这些法义，并非在讲第八识非心心如来藏的法义，是故宗喀巴判定般若诸经中的精义就是讲五蕴名称的性空唯名；释印顺继承宗喀巴此一思想，故将第二转法轮诸般若经的精义更明白

作出教判，定义为性空唯名。应成派中观师古今同一观点，就是蕴处界等一切法性空，即是彼宗所建立之**胜义谛**；一切法性空而以名言称之，即是彼宗所建立之**世俗谛**；因此彼宗主张胜义谛与世俗谛乃是「一体」之异分，此「一体」即直指五蕴自身实有各种功能自性，而离于（或独立于）色受想行识等五个名言之外。释印顺继承这个见解，故判第二转法轮般若诸经所说为**性空唯名**，并不令人觉得意外。应成派中观此义，于前面之章节辨正中已分明显现，足令读者翔实了知。但大乘法中的世俗谛，是专指五蕴缘起性空故无常住的我性，名为人无我，是指众生同分的人无我；此是世俗谛声闻法、缘觉法，亦通大乘佛菩提而摄归佛菩提中；大乘佛菩提的法界实相如来藏心境界方是胜义谛，全部不共二乘菩提，大乘佛菩提胜义谛含摄世俗谛故，大乘佛菩提尚有不共二乘的胜义谛故。

大乘法中的胜义谛，则是专指五蕴之所从来的实相法界如来藏空性的本来自性清淨涅槃，及如来藏所生五蕴与万法皆是缘起性空而与如来藏不一不异，方属真实义之中道，而非六识论应成派中观思惟误认之意识境界假名中道。而如来藏自身亦是无我性，以如是甚深极甚深等法理所显示的法无我，方是胜义谛；故胜义谛唯是大乘法中方有，不通二乘，更不通藏传佛教密宗喇嘛外道主张的一切粗细意识境界的相似中道。

但古今一切应成派中观师不懂大乘法，断取大乘修证法义四加行及胜义谛名相，套在声闻法解脱道上面来说；却又不通声闻解脱道，将识蕴认定为实有法，才能与双身法的乐空双运结合、相应，而将大乘法中的四加行（双观能取的意识等六识识蕴

空、所取的内相分六尘空)曲解如上,致令已经实证人无我与法无我的大乘贤圣啼笑皆非,故说藏传佛教应成派中观师一切所说,皆属胡乱套用大乘法义修证的名相,乱作解说,只能耍弄初机学人,不能笼罩真悟之大乘贤圣。

印顺法师即是青年时期初机学佛之时,被宗喀巴的六识论应成派中观邪思耍弄笼罩而信受不疑,故以先入为主之邪见而终生不改;导致晚近数年被平实导师揭示正理及教证而辨正以后,始终都不能稍作回应。这不是他的修养好、不屑于回应,而是无智亦无力回应,所以者何?印顺法师一生辨正「邪见」勇往直前、毫无怯懦,对于别人辨正他的法义,向来都是迅速回应而且不假辞色;但是到了名声更大、势力更大的晚年,仍然耳聪目明而能为潘煊、丘敏捷修改文词及错别字,也能迅速回应评论他法义的锺庆吉居士,快速的写文章登报加以辨正;数年来却对平实导师加诸于他的法义辨正诸书,仍然不闻不问而能安忍,不符释印顺一生不能安忍而疾言厉色迅速回应的作风,可见其自知无能回应也。释印顺如是,其下众多门徒当知更如是也。

言归正传,如何又是彼应成派中观师所宗四加行之差别相?彼宗认为色受想行识等名言,乃是由意识分别心所安立;虽然名言是假立,色等五法之名言实无我性,应名无我,而色受想行识却各各别有作用,因此色等五个名言法中虽无实体,于一切法性空而不取名言之「胜义」中(色受想行识五法自身),却能领受色等六尘法之差别作用,此差别作用即是彼宗所建立之**胜义有**,如此建立五阴为实有法,否定佛所说五阴因缘生、

因缘灭之正理，即能不违背双身法的乐空双运、乐空不二的即身成佛享乐理论，故月称及宗喀巴同时都是双身法的奉行着。

说穿了，在应成派中观的「见地」中，五蕴能领受六尘境界的自性功能就是胜义有，依五蕴而立名的色受想行识等五个蕴的名词即是世俗谛，是性空唯名，而色受想行识等五法自身却是有自性功能的胜义有；因此，应成派中观自称经由分别而安立之色受想行识等五个名相所属的一切法虽然假有，皆无真实体，而色受想行识能分别之心则有能够领受六尘境界之各别作用，即是彼宗不落于「空」、不落于假名安立「有」之中观见最究竟处，完全堕入我见中。例如宗喀巴这么说：

瓶等诸法由分别安立之理，虽与绳上假立之蛇相同，然瓶等诸法与绳上之蛇，为有为无及有无作用等，则极不相同。以彼二事，须否决定名言，即立彼名有无违难等，极不同故。说分别安立之法，能有各别作用者，是佛护、静天、月称三大论师解释龙猛父子意趣之不共胜法。此亦即是中观见之究竟深处。如宝鬘论云：「色法唯名故，虚空亦唯名，无种宁有色，故名亦非有。受想及行识，如大种如我，皆应如是思，故六界无我。」又云：「唯除于假名，若云有云无，世间宁有此。」此说于胜义中，名亦都无，除名言中唯由名言增上安立，都无所有。故唯是假名。若善了知以上诸义，则能善解一切诸法皆是依缘安立。依缘假设，依缘而生。皆无自性，皆无不由他名增上安立之自在体。随立何法，皆是不寻彼、假义而安立者。(注¹)

注¹ 宗喀巴疏，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷4，第15～16页，

如前一段辨正所说，已经了知应成派中观所说的胜义谛与世俗谛不同于显教的地方以后，才能真实理解此一段文字中宗喀巴的意思，就能了知他的落处。宗喀巴为成就其一切法性空唯名而有作用之偏邪理论，于有为法中强行建立有一不落于有无之差别相者，此等违背法相之论，完全违背诸佛世尊所说正教量。如何是他于有为法中强行建立有一不落于有无之差别相？他落入自己所斥责的于绳上假立蛇（于五蕴中假立真我）之我见中，此我见乃是由意识心分别而假立细意识为真实不坏心，即是心所法萨迦耶见（亦称为我见）所摄；此心所法所摄的我见，与意识及意根末那识相应；此心所法我见乃是意识心随于五取蕴中的一一法中，以自己的觉观而执著为我与我所，依止于生灭我意识而生的我见，生起了见取见、戒禁取见、邪见等恶见；也生起一切不如理作意之邪见——就是我见之作用，因此产生了缘于生灭的五蕴假立为真我之见解，说五蕴的名称性空唯名而五蕴非无作用；而瓶等诸法名言犹如色受想行识诸法等名言，亦是由意识心分别而假立。这就是应成派中观师将般若精义判定为性空唯名，然后引以为豪的判教真相。

但事实上，色受想行识虽有作用，却同于心所法，本属因缘生、因缘灭之假我；如是知、如是见者，都不外于我见范畴，五蕴皆是有所依、有所缘、非有真实体性故。我见（身见、萨迦耶见）乃缘于五蕴而有，依止于意识、末那识而生起作用；我见是经由意识颠倒分别而生，若修解脱道或佛菩提道圣法，即

成都西部印务公司代印。

可灭除。于三乘菩提圣法中，灭除我见时所灭之标的，并非应成派中观所说灭除「五蕴等名词为假有」之见解，而是直接灭除「五蕴有真实法、五蕴常住不坏」之见解；若不知此，甫闻应成派中观师宣称已灭我见、已证初果阿罗汉果，已证显教佛果而自谓已具足修完显教果位时，将会误信其言而认定其为已成究竟佛果之人，则误会大矣！依上来所说而了知应成派中观师所谓已具足修完显教法义及果位时，即能自行判定其所谓显教佛果之实证仍属凡夫境界，与常见外道无异。

色蕴五根、五尘、法处所摄色等十一法，都依于如来藏之功能将四大聚合而有；五根、六尘都缘于寿、暖、识及命根不坏，并由第八识如来藏流注相应种子出来时方有作用；五色根及六尘皆是本无今有之**生相**，亦有经由变异、命根毁坏之**灭相**，是生灭法，不可建立为常住法、本住法；受想行识则依色阴等十一法出生之后，再被如来藏所缘而流注出来方有作用，亦复如同色阴具足生灭相，故宗喀巴亦不应建立为本住法。因此依五色根、六尘为缘而由如来藏所生之我与色受想行识等，纵使遣除名言之安立——舍弃五蕴之一一名称以后，仍皆同于因缘所生之有为法，生时则有、死时则坏而空无，双具「有、无」之相，亦有「无真实体性」之无常相、自性相，即是自性见外道之所堕。宗喀巴于生灭性之五蕴中强行建立差别相，而声称遣除色受想行识之语文名言，即有各别作用而不落于如同所假立「我名」**性空唯名**之空无，即符合佛护、月称、寂天等人一脉相传之应成派中观，自以为可以符合世尊所说的中观而无违难。但此乃是非量之邪论，完全违背诸佛世尊之圣教量故。

倘若色受想行识五蕴遣除色等名言以后，其各别作用即是胜义有者，此有却仍然是五蕴所摄之法，所运行之境界仍不离欲界六尘之见闻觉知，落入欲界色蕴之中，尚不能稍离欲界境界，何况出离三界生死？又，依其所说，见闻觉知性亦应为胜义空性之法性，方得称为胜义有；然而世尊于般若经中处处宣说般若波罗蜜多智慧所证实相境界，本性无有见闻觉知事，亦无能见闻觉知者，维摩诘大士所谓「法离见闻觉知」，皆是依第八识非心心、无心相心如来藏识而说，名之为空性；而应成派中观所主张之空性，却是借由因缘所生五蕴法中之意识心而建立，是将遣除五蕴语文名言后之意识了知作用自称为胜义有，乃是堕于我见而又否定第八识者；此乃由于恐怖堕于断灭而必然产生妄想所取之结果（否定第八识实有又必须遵循佛旨全面否定五蕴后必定堕入断灭空之恐怖中故），因为彼等所建立之空性心意识仍有见闻觉知事相，亦有能见闻觉知者，仍未脱离识阴与色阴（五根、五尘）范围故。

名言所称之五蕴法，乃至遣除语文名言后之五蕴自身，仍然是生灭之有为法，不因遣除语文名言而使五蕴自身变成本住法、不生灭法。不回心阿罗汉灭尽五蕴后有之生因而入无余涅槃，即不再有后世五蕴出生于三界中，乃至应成派中观最执著识阴所摄之意识离念灵知亦皆灭尽无余，唯余第八识独存方可名为无余涅槃（注²）；故五蕴、十八界等一切法乃是可灭尽之法，故应成派中观师建立细意识离念灵知一遣除五蕴语文名言后之了知性一作为不生灭法、常住法，是胡思乱想的不如理作

注² 请详平实导师《邪见与佛法》、《阿含正义》中之演述及引证之经文。

意的建立法，落入常见外道之知见中，未断我见，仍被三缚结所系缚。

如是依五蕴而建立名言空之离念灵知为空性，于死亡后必随于五蕴法灭尽而断灭（离念灵知不能去至后世故，后世的离念灵知是依后世新生的五色根等色阴十一法为缘而生的另一心，已非此世之离念灵知故），则应成派中观否定第八识后所谓之胜义谛，即无可避免的成为断灭义；本质与断见外道并无差别，只是借佛法名相包装而似有差别罢了，实质上同于断见外道，无有殊胜可言。

若彼等继续主张离念灵知是本住法、常住法，则彼等所说的无余涅槃又将如同常见外道的五现见涅槃相同，仍然属于常见外道戏论。若他们回归阿含所说涅槃本际的圣教，则在他们否定第八识（涅槃本际识）的前提下，又将成为断灭境界，同于断见外道，则应成派中观师的佛法与断见外道又有何差异？因此，应成派中观的法义，在实证般若之有智者面前，必然进退失据、全无所凭；故其所有传承者与修学者，皆必然是不能断除我见之凡夫，因为彼等连二乘菩提中最基础之五蕴**分别我见**，于其自身造成执取诸多邪见之现况都毫无自知之明，对于解脱道中最粗浅的初果所断意识相应的我见，已皆不能了知；复执取色等五蕴法远离语文名言后之了知作用作为胜义有，堕入常见外道身见（我见）之中，就永远不能断除缘于五蕴而生之我见与我执。应成派中观师以如是错乱知见之凡夫心智，来解释龙树菩萨依八识论而制作之《中论》，所可能产生之颠倒见与邪理，以因果比量而推之，即可轻易了知矣！

对于所有应成派中观师而言，**性空唯名**乃是假有的五蕴名

相法之究竟深处；是说有念灵知必与名言相应而说为**性空唯名**，而离念灵知离名言故为实有法，故能离念而有了知之性时即是住于胜义谛中；但若以声闻解脱道及大乘佛菩提道的实证者观之，不论是依正教量之理征之，或从圣智之证量所证，离名言相之色受想行识（或其中的离念灵知）无有一法具有真实自在、常住不坏之自体。事实上，不论是有名言相或无名言相之灵知心，都是借由五根触五尘方得生起之六识心之见闻觉知作用；乃至见闻觉知所牵引之身行、口行作用，于其中推究，皆有色法可得、有受想行识法可得；然后依识阴之见闻觉知性，方能产生**性空唯名**的思想。故**性空唯名**其实只是依五蕴才能存在之思想、观念，并非能生蕴处界、能生万法之法界实相。故性空唯名之思想只是六识论之凡夫学人依识阴而生起的戏论，若离识阴即不能存在，故应成派中观所说诸法悉皆言不及义。如是过失，一切八识论的凡夫佛弟子都不会误犯，何况实证胜义谛的三贤位菩萨？更无违犯之理；乃至声称已经完成显教佛果而开始实修密宗道双身法乐空双运的应成派中观师，竟然堕落其中而仍无所知，甚且于被指点之后提不出符合正教、符合逻辑之反证，而仍坚持其谬论为最正确、最高之无上法。

但法界实相的第八识如来藏，不唯能生蕴处界而有识阴之见闻觉知性，不唯能使应成派中观师产生性空唯名的戏论，也能外于蕴处界而独自存在，故能使阿罗汉之第八识于舍寿后独处于无余涅槃中；但应成派中观所谓的胜义谛**性空唯名**，却只能存在于识阴在世之时，当死亡入胎后识阴断灭时，其**性空唯名**思想即随着识阴的断灭而不复存在，故无实存不坏之常住法

性，本质是断灭法，不可说为般若之真实义；这与法界实相的第八识—涅槃本际—永远存在而无一法可以坏灭祂的般若真实义，本质永远不同，永远无法找到他法具有如此自性而取代之。（待续）



邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛
《破魔金剛箭雨論》之邪說

— 陸正元老師 —

(连载二十四)

第四目 未证悟如来藏之凡愚众生无法如实了知函盖世 出世间法的胜义谛

世间人只知世间法，不了解世俗谛——出世间法，不知一切世间法皆是因缘所生，不知意识等六识我及一切我所等蕴处界法皆是无常、苦、空、无我；由于我见等无明烦恼无法断除，所以不断在三界六道中轮转；藏传佛教四大派的古今所有喇嘛们，都不曾自外于这类无明凡夫。

已实证二乘初果见道乃至四果之声闻、缘觉圣人，因为已证知世俗谛一出世间法一蕴处界法或因缘法等皆是虚妄、无常、生灭，唯有如来藏所住的寂静涅槃才是究竟常乐之法。故于断除我见等三缚结后，能逐渐厌离意识等世间我及我所、远离对三界之贪、瞋、痴等无明烦恼而渐次解脱；然其所证只是解脱道出世间法，属于世俗谛，故其智慧尚无法实证胜义谛——世出世间法，故偏执于寂灭之一边。

如《胜天王般若波罗蜜经》卷 2：

佛告胜天王言：「不尔，大王！何以故？般若波罗蜜甚

深微妙，闻慧麁浅不能得见，第一义故，思不能量；出世法故，修不能行。大王！般若波罗蜜如是甚深，凡夫、二乘所不能见。何以故？譬如生盲不见众色，七日婴儿不见日轮；尚不能见，况复修行？」¹

唯有已于无量佛所种诸善根之大乘菩萨能证胜义谛，即使仍有隔阴之迷，但依于无量劫来累积所成之种性、福德、智慧及信根，有能力实证胜义谛——世出世间法「如来藏」；以其无形无色，非因缘生灭法，却能生、能显一切有为生灭法及真如法性，非凡愚众生所能知解。尤其是于此末法时代之娑婆世界的菩萨，若能信乐大乘第一义谛法，必是过去世早已亲证二乘解脱道而回小向大者，根本不会如喇嘛教诸师乐着于虚妄无常的世间乐上——贪着无上瑜伽男女淫合的四喜乐触。

况且菩萨于见道位前之加行位中修习四加行时，于暖、顶二位，即须如实观察所取之六尘世间一切因缘所生法皆是无常空之虚妄法，了知六尘诸法皆如来藏心所变现，虽有而非真实，是为现观所取空；于忍、世第一法二位，则须如实观察能取六尘境之六识觉知心亦是因缘所生、依他而有，不离所取境而有，能取与所取相待而立故；因此终能印定能取之六识空，所取之六尘境亦空；如是双印二取空，方立为世第一法，从此无间必入见道位²。由大乘四加行位对所取诸尘无常空及能取六识无常空的现观，显然菩萨于大乘见道位前业已透过如实观

¹ 《大正藏》册8，《胜天王般若波罗蜜经》卷2，页694，上29~中6。

² 《成唯识论》卷9。

察发起「世俗谛」之见道智慧，但菩萨明心亲证如来藏的见道所证「胜义谛」智慧，却非二乘圣人及藏传佛教喇嘛等凡夫所知。

由以上说明可知：世间凡夫仅能见到世间法而不知世俗谛，更不知胜义谛；二乘见道者，能依于所见之蕴处界法上证知世间法之虚妄不实，而证知世俗谛——出世间法，故知要离弃世间法，方能证入寂灭涅槃；唯有大乘见道位以上之菩萨，能于所见之世间法上证知其虚妄、生灭、无常、空，而有世俗谛——出世间法之智慧，此通二乘见道圣者；菩萨更能于因缘所生之世间法上，依大乘菩萨慧眼得见不生不灭之如来藏胜义谛——世出世间法。由于有大乘菩萨慧眼，见此不生不灭之如来藏能依因缘出生有生灭之世间法蕴处界，并与生灭之世间法蕴处界和合运作，非一非异；这些都不是已断我见、我执的二乘圣人所知，何况我见、我执具足的藏传佛教喇嘛们，如何能知？多识喇嘛对此毫无理解，竟敢以浅陋的一知半解佛法名相，随意评论已证声闻菩提、缘觉菩提、大乘菩提的贤圣，不免令人觉得无知与可笑。

亦如 马鸣菩萨于《大乘起信论》卷 1 开示：

复次，真如者，依言说建立有二种别：一、**真实空**，究竟远离不实之相，显实体故；二、**真实不空**，本性具足无边功德，有自体故。复次，**真实空者**，从本以来一切染法不相应故，离一切法差别相故，无有虚妄分别心故。应知真如非有相、非无相、非有无相、非非有无相、

非一相、非异相、非一异相、非非一异相。略说：以一切众生妄分别心所不能触，故立为空。据实道理：妄念非有，空性亦空；以所遮是无，能遮亦无故。言**真实不空者，由妄念空无故，即显真心常恒不变、净法圆满，故名不空**；亦无不空相，以非妄念心所行故，唯离念智之所证故。心生灭门者，谓依如来藏有生灭心转，不生灭与生灭和合，非一非异，名阿赖耶识。³

此说亦同于《般若波罗蜜多心经》卷1：

色不异空，空不异色；色即是空，空即是色。受想行识，亦复如是。舍利子！是诸法空相，不生不灭、不垢不净、不增不减。是故空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，……⁴

若已实证如来藏，则能具有到不生灭之彼岸的般若智慧，则知此经中所说之「空」绝非空无一物的断灭空，亦非仅是说其无自性，而是说祂兼具「空」与「不空」体性之真如法体—如来藏—是「不生不灭、不垢不净、不增不减」中道性，以其能出生色等五蕴而与之非一非异，故说之为「色不异空，空不异色」。证悟者若转依于不生灭的如来藏来看，一切万法无不由此不生不灭的第八识阿赖耶识真实心出生，无有一法可离真实心而独自存在，由此如来藏本身现观时，则如来藏空性的自住境界中并无祂所出生的五蕴十八界等诸法，故说「是故空中

³ 《大正藏》册 32，《大乘起信论》卷 1，页 584，下 20～页 585，上 5。

⁴ 《大正藏》册 8，《般若波罗蜜多心经》卷 1，页 848，下 7～11。

无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，……」等等蕴处界法。但又因为蕴处界诸法，乃依于如来藏空性为因及其他诸缘而生，其根本终归于如来藏，故依于无形无相、究竟清净之如来藏根本因，而说其所生、所显之一切世间法与如来藏无二，亦皆是清净、无相法，皆是如来藏相故。欲知其详，则请自行请阅平实导师所著之《心经密意》一书。

般若空经的真义甚深难解，本自具足无量功德法故，非思议所及故，亦非世间凡夫及二乘愚人所知故；愚痴无智之喇嘛教诸师却夜郎自大，对二乘佛法尚且完全无知，何况能知二乘圣人所不知道的般若空经的真义，却自以为知，妄说般若空经的真义极浅白，以为不过就是空无自性，犹如井蛙观天，完全无智堪受般若空经中的「无自性」、「空」等正理，却大言不惭地说：

又如「诸法无我性空」，是大乘佛教的统一观点，被列入佛教原则「四法印。」在此，无论是中观或唯识，都主张诸法本体性空，中观以缘起证空，唯识以圆成实性显空。虽然各自所说角度不同，但落脚点都在一个「空」字上。⁵

实际上却是多识喇嘛根本不了解般若经所说「空」之真义，而藏传佛教（喇嘛教）诸上师、活佛都执言取义，只抓住一个「空」字便依字解义，却不解「空」之真实意涵，竟用常见外道主张

⁵ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页423。

的六识论邪见，错解二乘缘起性空之「蕴处界无常空」作为般若空经中所说的究竟空。笔者便借多识喇嘛错解空义的因缘，引用一段平实导师于《维摩诘经讲记》书中之开示供养有缘者，平实导师如是开示：

空是被佛陀分成两个部分来讲：二乘法讲的空，是缘起性空：空无的空、无常的空、灭后的空，名为诸法空相；大乘法讲的空，是讲空性，是说「空」有一个真实性能生蕴处界诸有，故名空性。而这个空性生了诸有以后，诸有就显示它们的无常空，所以空性所生诸有的无常空，称为空的法相，叫做空相。……（中略）……因此空性与空相看来是两个法，但其实还是同一个法；因为空相是由诸有而产生、而显示的，但空相所依的诸有却是从空性出生的；空相所依的诸有既是从空性出生，所以空相是空性中的一部分，所以空相与空性其实还是不二。但是为了方便解说，为了让学佛者容易了解，我们铺设了空性与空相两个名相出来，让大家容易了解。⁶

所以藏传佛教（喇嘛教）诸上师活佛都不解空的真实义理。然而多识喇嘛不知自己知见错误，还说：【汉文经典的艰深难懂，不是佛教教义的问题，而是语言文字的问题。】⁷ 我们借此机会告诉多识喇嘛及所有藏传佛教（喇嘛教）诸活佛上师：汉

⁶ 平实导师，《维摩诘经讲记》第五辑，正智出版社有限公司（台北），2008年初版首刷，页125~126。

⁷ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页045。

文经典的艰深难懂，不是佛教教义的问题，也不是语言文字的问题，而是藏传佛教（喇嘛教）根本法义就已偏邪的问题，因为「藏传佛教——密宗喇嘛教」根本就不是佛教，只不过是冒用佛教之名而已。

由上面的辨正知道藏传佛教（喇嘛教）之内涵乃是虚妄想。如同平实导师曾开示说：由法尔如是的如来藏所开显出来具无量庄严之佛法，就像黄金百货公司，不但有金条、金块、金币，更有无量无数各种庄严之黄金制品；而喇嘛教假冒佛法而说的「空无自性之胜义谛法」看起来也只是好像有一坨黄澄澄的黄金，其余则是空无一物，更可悲的是，喇嘛教所自夸为「金块」的黄澄澄的物品，只不过是表面镀了黄铜的石块罢了！根本不堪检验，因此劝谏被喇嘛教以佛法名相化妆后的华丽表相所眩惑的人，当依三乘经论中佛菩萨的开示再三谨慎拣择才好！

第五目 多识喇嘛颠倒 龙树菩萨依于如来藏建立二谛的真实义

作者在前面诸章节及本节第三目已举出 佛陀所说《般若经》及其余诸经论中所说之第一义，莫不是指第八识如来藏心，但藏传佛教喇嘛们自古以来无智故无能深入经藏，只能依藏传佛教祖师代代相传之邪说谬见而叫嚣。多识喇嘛于其《破论》中又想要以喇嘛们所不懂之 龙树菩萨的《中论》来支持藏传佛教六识论应成派中观缘起性空的谬论，妄说本来自在的胜义谛是由世俗法而建立的安立法，如此颠倒也不怕被智者拈

提及世人哂笑。例如多识喇嘛说：

世俗谛就是世俗认可的真实性的，如山河大地、房屋、人兽、饮食、衣服，都是**世俗认定的存在**，甚至，佛、法、僧、受苦、享乐、烦恼、慈悲等等，都是**世俗知识中的真实存在**。佛教解释的世界和佛教所以存在的前提是世俗世界，佛教所教化的主要对象也是世俗之人，若全是圣贤佛菩萨，何必教化？因此，**佛教的基础就是世间**。故龙树在《中观颂·观四谛品》中说：

若人不能知，分别于二谛，则于深佛法，不知真实义。
若不知俗谛，不得第一义，不得第一义，则不得涅槃。

这里非常清楚地说明：佛法分二谛义，**若不懂世俗、胜义二谛，就不知佛法的真实义**。在二谛中，世俗谛表事相，胜义谛表法性，二谛既非一、也非异。而**胜义谛是依靠世俗谛建立起来的，没有世俗谛，就没有胜义谛，二谛是辩证的统一。**⁸

我们就来看看 龙树菩萨造、梵志青目所释之《中论》卷4是如何说的，即可了知多识喇嘛等藏传佛教诸师真的读不懂《中论》：

诸佛依二谛 为众生说法 一以世俗谛 二第一义谛
若人不能知 分别于二谛 则于深佛法 不知真实义

⁸ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页047~048。

世俗谛者，一切法性空；而世间颠倒，故生虚妄法，于世间是实。诸贤圣真知颠倒性，故知一切法皆空、无生；于圣人是第一义谛，名为实。诸佛依是二谛而为众生说法，若人不能如实分别二谛，则于甚深佛法，不知实义。若谓一切法不生是第一义谛，不须第二俗谛者，是亦不然。何以故？

若不依俗谛 不得第一义 不得第一义 则不得涅槃

第一义皆因言说，言说是世俗，是故若不依世俗，第一义则不可说。若不得第一义，云何得至涅槃？是故诸法虽无生，而有二谛。⁹

梵志青目所释文义，对于现代人来说已经不易理解了，笔者再加以语译如下：

龙树菩萨《中论》之偈颂原文如是说：「**诸佛依二谛，为众生说法，一以世俗谛，二第一义谛。若人不能知，分别于二谛，则于深佛法，不知真实义。若不依俗谛，不得第一义；不得第一义，则不得涅槃。**」

龙树菩萨《中论》之偈颂白话语译如下：「诸佛乃是依二种正确的道理来为众生演说法要，第一种乃是以解脱道世俗谛的道理来为众生说明；第二种乃是以佛菩提道的第一义谛来为众生说明。」因此佛说法都是具足二个主要道来说，也就是具足解脱道及佛菩提道的真实正理来为众生说法。「若有人不

⁹ 《大正藏》册 30，《中论》卷 4，页 32，下 16~页 33，上 7。

能如实地知这个道理，不能详加分别二主要道所揭示的世俗谛与第一义谛当中的义理异同之处，就知道这个人乃是对于甚深佛法不曾如实知其义理。虽然蕴处界乃是虚妄性的，但是若不依循能够显示蕴处界虚妄的世俗谛来说法，就不可能为众生说明不生灭、不虚妄的第一义谛，众生即无法于第一义谛有所实证；若不能得到第一义谛的实证，就无法实证法界实相中的本来自性清净涅槃。」

梵志青目所释之白话语译如下：「所谓**世俗谛**的真实道理者，即蕴处界一切法的自性都是无常空；而世间人因为颠倒见，因此而出生了种种虚妄想之法，误以为蕴处界等世间生灭无常之法性是真实不坏的。诸贤圣能够现观真知众生这一类颠倒性，故知蕴处界等一切生灭法皆归于空性涅槃心，而且此空性涅槃心本来无生，是不生不灭性，所以一切法摄归不生的空性心以后就成为无生之法；对于一切圣人来说，这样的真实理即是**第一义谛**，名为真实法。十方诸佛乃依如是二种真实谛理而为众生如实演说种种法要，若人不能如实分别了知此二种谛理的同异差别，则对于无上甚深的佛法就不能了知其中的真实义。若是直接把大乘「一切法不生」当作第一义谛以后，而主张不须要另外建立世俗谛的话，这样的主张是不对的。为什么呢？因为若是要为众生宣说第一义谛的真实道理时，还是要透过言说来表达的，言说乃是蕴处界世俗法所摄，同样要摄归世俗谛中；是故若不依世俗法言说来说明蕴处界缘起性空的世俗谛，异于世俗谛的第一义谛的离言自性，就变成无法说明清楚，会使众生将离言自性的第一义

谛空性心误认为是世俗法蕴处界中的某一法；而说明第一义谛及世俗谛的言说也是世俗谛所摄的世俗法，所以若不依世俗谛，众生即无可能得证第一义谛。若众生不得第一义谛的实证，如何可以得证涅槃本来自性清净的寂灭？是故诸法虽是本是无生无灭，为度众生而有二种谛理的开示。」

此处《中论》同样如是说：世间人颠倒无明，不知蕴处界等一切法其性本空，认为世间实有，故生颠倒妄想而生出无量虚妄法等言说；已证悟般若波罗蜜的诸贤圣则知蕴处界一切法皆空，此蕴处界皆由不生不灭的空性心如来藏所生、所显，但如来藏非三界生灭法所摄故本来无生，蕴处界诸法都是由如来藏所生显，无一法能离如来藏而独存，因此蕴处界万法都是在如来藏的表面显现出生生灭灭的现象，也都不能离如来藏而有生有灭，故都应摄归如来藏；对如来藏来说，实际上无有生灭，一切生灭的蕴处界万法既然都摄归空性心如来藏，故亦是无生。已证空性如来藏心之圣人而言，因为能够现前观察而证知此空性心是万法的根源，是不生灭性，才是实证胜义谛，才是不生灭的真实法，证知空性心是一切万法的根源。就因为如来藏本来无生，所以才不受三界万法所染，悟者依本来自性清净涅槃、本来无生的空性心如来藏而行菩萨道，悟后转依此因果所依之空性心而修行成佛之道，最后究竟清净如来藏中所含藏的累劫所造七识心染污种子，发起无边殊胜功德、智慧，成就一切种智而四智圆明成究竟佛。因此诸法依如来藏而说虽然无生，但是却有世俗谛与第一义谛的正理。若是像多识喇嘛这样具足无明的人，不能如实分别及了知二谛的道理，更无法了知

微妙甚深佛法的真实义，才会依文解义而说出「**胜义谛是依靠世俗谛建立起来的**」离谱之语。若照多识喇嘛之意：第一义谛——胜义谛是靠世俗谛建立起来的；照这样的逻辑世俗谛乃是第一义谛建立的所依啰！果真如此，则世俗谛才应该被称为第一义谛！那又何必再施設建立另外一个第一义谛？因此多识等喇嘛们如是之说法真是颠倒至极！

其实第一义谛就是不生不灭的空性心如来藏，般若诸经所说的空，正是说这个空性心！由于如来藏的独住境界中，无意识等七转识，是远离名言相、超过寻思行相之寂灭涅槃境界，才说是一法也无。然而若无意识及世俗言说分别，则无法亲从善知识的教诲中了知并实证此如来藏而出生般若波罗蜜之智慧；若未能证得此第一义谛——如来藏，则无法实际了知涅槃境界；如是不知不证本来自性清净涅槃，当然更无法到达佛地究竟涅槃境界。是故，世间诸法虽说依于如来藏而本自无生，但众生要依于圣人所说之二谛法才能如实体证。

也由此处 龙树菩萨所说「**不得第一义，则不得涅槃**」的开示可知，若无法实证胜义谛的主体——空性心如来藏，根本无法成就佛道。向来否定如来藏存在的藏传佛教（喇嘛教）诸师，当然皆是未曾证得空性心如来藏者，必然是尚未得证此第一义谛者，当然也将如 龙树菩萨所说，永远无法得至涅槃境界。

多识喇嘛又说：

说什么“性空见是断灭法”，那纯属对性空义理极端无知的瞎说。如龙树大师所说：

虽空亦不断，虽有也不常，业果报不失，是名佛所说。

应成派讲“空”，并不破世俗谛诸法，若破世俗谛诸法，轮回解脱、善恶因缘等无从说起。¹⁰

龙树菩萨既于《中论》开宗明义说：依于第一义谛——空性如来藏而说其八不中道之性（详见本章第二节第一目所说），当然是因为有能执藏业种功能之藏识——如来藏，才能使「业果报不失」，也才能够成立「假使经百劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受」¹¹之正理。若照喇嘛教所说不须有如来藏执持业种，而每一世意识等六识都只能存在一世而世世不同，则造业以后转入未来世时，在业、缘尚未会遇的百劫中，这些业种是储存在何处而得以不失？是存在于死后断灭已不存在而唯有名称的「意识」无法中？还是存在于想象的虚空中？不论多识喇嘛选择了哪一种，都会连续出生无量的过失而不能自圆其说，所以多识喇嘛否定第八识空性心如来藏，是极不明智的愚行。

众生因为无始劫以来就堕在无明之中轮回不已，因此具足四倒，错将蕴处界生灭无常的诸法，当成常恒不变不坏之法，如藏传佛教（喇嘛教）诸大小活佛、上师、仁波切错认生灭的意识为真实我，都是具足四倒者；是错把无常的识阴觉知心当成常恒不变异的真实心，与凡夫及外道一样执著世俗法为真实，

¹⁰ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页110~111。

¹¹ 《大正藏》册11，《大宝积经》卷57〈佛说入胎藏会第14之2〉，页335，中14~15。

与佛法的实证都不相应。由此邪见之故仍将流转于无量生死中，佛为遣除多识喇嘛一类妄执之遮障，故从佛菩提道第一义谛析出解脱道世俗谛理，先为众生开解障碍，若不破尽众生执著世间法中的某些变相——不先解说世俗谛，众生将无智堪任法界实相第一义谛之珍贵胜妙法，无有心量堪容法界实相之广大无边妙义，所以得要从世俗谛的正理开始宣讲。当众生证知世俗谛苦集灭道的正理，确认世俗法蕴处界及种种言说都属生灭的虚妄法之后，方有力能堪为大乘法器；此乃娑婆教主本师释迦牟尼佛及十方一切诸佛三转法轮之慈悲施設，欲令十方五浊恶世量小、器劣、根差、性愚之众生得以实证法界实相之妙理，所以开演解脱道正理，让众生得以实证世俗谛理，然后始于第二、三转法轮时，开演法界实相般若、唯识种智正理。因此于此世间当如是次第说法，悲悯众生故，随顺根器故。

再者，藏传佛教的六识论中观所说的「一切法空」定是断灭论，因为佛于阿含圣教当中已多次明白说明「意识乃是意、法因缘生」，既然是「意、法因缘生」，乃是缘生法，因此缘缺必灭。依于世世不同的五色根为缘才能出生而导致死后永灭的意识，不可能贯通三世；因为人们的意识乃是依五色根为缘而出生的，五色根只存在一世，人们的意识当然也是一世而有，死后必定断灭。这是世尊在四阿含诸经中的至教，也是现代医学可以验证而被一般人所知的「常识」；藏传佛教喇嘛们自称是无上佛法的实证者，竟然不懂此一常识，还执著为真理，真是愚痴至极。再说，既然一切人的意识都只有一世，舍寿必定断灭，按照六识论（例如藏传佛教古今喇嘛）所说「只有

六识」的说法，哪里还有轮回可说呢？应该是每一个人舍寿后都是入无余涅槃啰！也应该不必断我见我执就已是阿罗汉了！但是现见众生轮回生死不停，由此可知必有另一异于意识的第八识来执持众生的业种，而有三界六道轮回的事实显现。这是三乘佛法中基本的知见，密宗喇嘛教号称「藏传佛教」，个个自称成佛而名为活佛，居然连这个简单的佛法道理都不懂，才会有多识喇嘛在这里以「极端无知的瞎说」而落实在文字上，不免臭名传千古。

因此，若照藏传佛教喇嘛们所说之胜义谛为「无自性空」，则必定因果错乱，造善因可能得恶果而堕落三涂，造恶因却可能得善果而升天，因果律即不能成立，则将因果错乱，依藏传佛教（喇嘛教）的说法「皆空无自性」的缘故。因此我们可以检视藏传佛教（喇嘛教）所说，他们在表面上说因果如何如何，其实在本质上却是根本不信因果的，所以喇嘛们认为既然一切法皆是「无自性空」，所以只要用意识心持咒、观想等等，甚至男女和合淫乐保持第四喜乐触的一心不乱，妄认为这一切因此都是可以改变的，反正皆是「无自性空」，反正一切皆「空」；藏传佛教（喇嘛教）这样「纯属对性空义理极端无知的瞎说」，却还诬责演说正理者为「极端无知的瞎说」；这本是藏传佛教（喇嘛教）古来政教合一的政治抹黑手段，正是古今喇嘛们一贯实行的移花接木、李代桃僵的手法，纯属颠倒事实的虚妄说法。

再者，这也是为什么藏传佛教（喇嘛教）从来不肯弘扬四阿舍所说的二乘菩提的原因，而以全面曲解后的说法来取代四阿舍所说的二乘菩提，具体代表即是宗喀巴的《菩提道次第广

论》，与四阿含 佛所说的意识是生灭法的至教完全违背；这同样也是藏传佛教所有的修行法皆是在世俗法上用心的原因，所以藏传佛教的修行法门与所得境界都与妄想颠倒的世俗凡夫没有两样，甚至有肆无忌惮、变本加厉的情况；因为藏传佛教喇嘛们修行的最终目的，乃是要每天与女信徒合修双身法而获得第四喜遍及全身的淫乐境界——无上瑜伽、乐空双运，却不知男女交合的淫乐触觉本是欲界中最低贱的贪染境界。

又如多识喇嘛说

中观论主张的性空，并非否定世俗谛事相的存在，只是以理否定诸种事物的独立自性。龙树在《中观论》说：**性名为无作，不待异法成。**

意思是“‘物性’是非造作自然形成，不依靠其他因缘的独立存在之谓。”月称《中观四百颂释》中说：

“所谓无我的‘我’，指一切事物的不依赖他物的自性。”所以，中观应成派以“空”遮遣的并非事物本身，只是遮遣其不依赖众缘的单一独立存在的“自性”而已。证明万物性空的论证方法虽有多种，但最殊胜的是缘起之理。¹²

本章第一节第二目中已详释 龙树菩萨于《大智度论》中「如、法性、实际，……是三皆是诸法实相异名」之语，此处「性名为无作，不待异法成」中所说之「性」明显的亦是

¹² 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页109~110。

指真实法性如来藏，说之为本来自在之无作法，不待其余诸法所成故。多识喇嘛于书中前页既说【一切有为法，情器世界都是因缘所生之法，没有一样非因缘形成之物】¹³，此处又说依于因缘所生法之『物性』是非造作自然形成，不依靠其他因缘的独立存在之谓，也就是说：意识依于观察「牛有角」而产生「兔无角」的观念是可以「不依靠其他因缘的独立而存在」，如此荒谬而自我矛盾的逻辑观，大概也只有藏传佛教的多识喇嘛才会引以自豪吧！再者，多识喇嘛不知器世间万物乃是共业有情的第八识如来藏共同成就，却对于世间万物诉诸于「自然形成」，正是标准的自然外道。（待续）

¹³ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页108。



真假沙门

—依佛圣教阐释佛教僧宝
之定义

蔡正礼老师

(连载四)

第三节 真沙门超越宗教种姓——圆满如幻

佛教依于众生皆有第八识如来藏，因此可以平等地成就佛道而说「一切众生平等」，才是真正没有种姓阶级制度而超越世间种姓的真沙门。除此之外，假沙门必然依于众生五阴的不平等，建立种种世间种姓差别而增加世间的痛苦。然而，佛教之外的假沙门，不但经常制造世间种姓阶级制度，乃至建立不可跨越的**宗教种姓制度**，增加世间的众苦，所以吕凯文的说法是错误的。例如，基督宗教在宗教上建立上帝、人类、动物三者间永远不可跨越的宗教种姓阶级。《旧约全书》〈创世记〉1:26：

上帝说，我们要照着我们的形像，按着我们的样式造人，使他们管理海里的鱼、空中的鸟、地上的牲畜，和全地，并地上所爬的一切昆虫。¹

¹ Genesis 1:26: “Then God said, ‘Let us make man in our image, in our

基督宗教认为没有生死轮回存在，人类是上帝所造的，上帝永远是上帝，因为上帝可以永远不死；人类不论作什么，永远是人类，因为人类有生必死，死后由上帝审判升天受乐或下地狱受苦，但仍然永远是人类，永远是上帝的奴仆而附属于上帝；动物不论经过多久，永远是动物而附属于人类，因为动物没有情感灵魂，上帝让人类永远管理动物。因此，动物永远必须被人类任意地宰制，没有任何权利可言；人类也永远必须服从上帝，因为上帝创造一切、审判一切，具有无上的权柄。这是假沙门在宗教上所虚妄建立永远不可跨越的种姓制度，并不符合法界的事实。

因为现见人类之间**嫁娶产生，与世无异**；而牲畜**嫁娶产生，亦与世无异**。也就是说，畜生道众生也如同人类一般交配繁殖，亦承受八苦的现象，并没有任何的不同。唯一可说的不同，就是畜生道众生愚痴，不能真正知苦而以智慧寻求解脱，只能在众苦中无言地承受；而人类具有超越畜生的根器与知识，可以领受众苦而寻求解脱的智慧。然而，人类与畜生道众生之间的界限，难道彼此都无关联而真正不可跨越吗？其实不然，因为人类与畜生道众生，都同样是胎生动物，在胚胎阶段都完全相同，也同样都有第八识如来藏与第七识末那驻在受精卵与胚胎阶段。《长阿含经》卷 10：

「阿难！缘识有名色，此为何义？若识不入母胎者，

likeness, and let them rule over the fish of the sea and the birds of the air, over the livestock, over all the earth, and over all the creatures that move along the ground.’”

有名色不？」答曰：「无也。」「若识入胎不出者，有名色不？」答曰：「无也。」「若识出胎，婴孩坏败，名色得增长不？」答曰：「无也。」「阿难！若无识者，有名色不？」答曰：「无也。」²

此是 释迦牟尼佛解说在受精卵的阶段，由于有入胎识³ 进入受精卵中，才使得受精卵分裂生长。若是没有入胎识入驻于母胎的受精卵中，则不会有受精卵的名色存在。因为初入胎时名色的「色」，是指受精卵物质；「名」则是指心法第七识末那。因为受精卵的阶段还没有神经组织，乃至入胎后三个月的胎身仍无五色根的功能，所以没有眼识、耳识、鼻识、舌识、身识与意识等前六识存在。所以在受精卵的阶段，可以清楚地观察到人类与畜生道众生是完全相同而没有任何的差异。若是入胎识在胚胎阶段就先离开胚胎时，母胎中的胚胎婴孩就坏败而不能持续发育生长。最后 释迦牟尼佛问阿难：「若是没有入胎识存在，会有名色存在吗？」阿难回答：「不会！」由此可知，佛教对于「一切众生平等」的主张，并不仅限于人类之间，而是扩及到一切有第八识如来藏的众生皆是平等。

从上述有第八识入胎识而与名色共同存在，不但是 释迦牟尼佛的圣教，也是法界中不可否认的事实，因为在二十一世纪的今天，仍有正觉同修会的许多人同样重复地证实入胎

² CBETA, T01, no. 1, p. 61, b8-13

³ 入胎而住之时能借父精母血而造作色身的识是第八识如来藏，入胎初期并无识阴等六识，故入胎识并非意识。

识的存在；并且由这个入胎识显示人类与畜生道众生，就生命的本质而言，并没有任何的不同。《旧约全书》中，上帝说：「我们要照着我们的形像，按着我们的样式造人」，显然上帝是只看到不平等的外表——欲界天人的色身形像，并没有观察到人类与畜生道众生生命本质的平等，也就是不知道有入胎识及此识能出生名色的事实；由此证明《新、旧约》所描述的上帝，只是愚昧无知的凡夫众生之一，并非全能、有智的上帝，因为法界中根本没有全能全知的唯一上帝——他连自己身中的入胎识都不懂，如何可说是全知的？一切沙门，除了佛教沙门之外，都不知众生的本际而没有认清一切众生平等的真正意义，因此必然忽略法界的事实而要制造不可跨越的宗教种姓制度。

例如，上帝说「我们要照着我们的形像，按着我们的样式造人」，则表示上帝是有物质的色相。既然上帝仍然有物质的「形像」、「样式」，显然上帝不离物质色阴的生灭性，与三界有情生老病死的生灭性，没有任何的不同或差异。基督宗教认为，人类如果想要解脱生死，获得永生不死，只有全能的上帝可以恩赐。《新约全书》〈罗马书〉6:23:【因为罪的工价乃是死，惟有上帝的恩赐，在我们的主基督耶稣里，乃是永生。】⁴

基督宗教认为人类会有死亡是因为有「原罪」存在，可是

⁴ Romans 6:23: “For the wages of sin is death, but the gift of God is eternal life in Christ Jesus our Lord.”

又说人类都是上帝亲手创造的，却有「原罪」，那么「原罪」显然就是上帝所造给人类的。上帝既然造作「原罪」，原罪的代价—死亡—却必须由人类付出；那么人类的死亡与众苦，只是由人类作为上帝的代罪羔羊。如果「原罪」是上帝所造作的，却要由人类付出代价，实在是不符合因果的道理，也显示上帝的审判必然是不公正、不公平的。如果永生是上帝所能恩赐，那么上帝应该直接就恩赐一切人类生命永生，岂不是才显得上帝的慈爱与伟大？如果上帝是万能而能创造生命，能恩赐众生永生，那么直接恩赐人类永生，岂不是最直接了当？

从《旧约》、《新约》中数说不尽的种种矛盾可见，基督宗教只是迷惑于法界实相，因此编造出「上帝永远为上帝而不死，人类永远为人类而人类必死」的谎言，编造出「人类永远为上帝的奴仆」的谎言，虚妄地制造「上帝与人类，人类与畜生」彼此之间永远不能跨越的**宗教种姓制度**。这种宗教种姓制度，如同婆罗门教的世间种姓阶级制度一般，完全是少数人类所制造的不平等，完全没有任何的事实可以依据；只是由少数假沙门，为了获得世间的利益而创造出来的阶级不平等。因为上帝从来没有人可以实证其存在，不像佛教中的菩萨们可以证实造人、造动物、造天神的入胎识确实存在；于是就由教会组织中的「教宗」代为传达上帝的旨意，使得教会组织的职事，成为超越一般信徒的上等阶级，乃至造成教会组织与皇帝贵族权力冲突的历史事实。例如，中古世纪欧洲的历史：

基督教的地方教会成为封建体系一环以后，大主教、主教等的权力来源就成为二元化，依照当时封建契约来说，他们须效忠皇帝、国王、公、侯等；倘然根据教会法规来说，他们又要听命于罗马教皇，**权力二元化就易发生冲突**。中古后期罗马教皇经由各地教会组织，势力伸张至全欧各地，而神圣罗马帝国皇帝又自视为欧洲最高的统治者，这两种代表欧洲大一统思想的人物，即以关键性的主教授职问题为中心，发生过多次震撼全欧的严重冲突。⁵

根据欧洲的历史事实可知，教会组织成为当时封建体系的一环，财富与权力超越一般民众；而且所拥有的权力甚至可以挑战皇帝，因此引发严重的冲突。所以，基督教所建立的教义，并没有为人类消除世间种姓阶级制度的不平等；相反的，基督教教义建立了**世间种姓阶级制度**的不平等，反而制造**宗教种姓阶级制度**，自任为代表上帝的无上权威；甚至挑战人间最高阶级的封建皇权，制造更为纷乱的历史现象。由此可知，没有真正平等解脱众生诸苦的假沙门，对于世间的种姓阶级不平等的消除并无任何帮助，反而制造更多的不平等，为人类带来更多的痛苦。

〈罗马书〉中说明死亡是人类极大的恐惧，想要获得无死而永生是众生极大的幻想。因此，基督宗教就利用众生畏惧死亡、寻求永生的幻想，编造上帝造人而可以恩赐永生的谎

⁵ 高亚伟著，《世界通史》上册，2002，页 172。

言。为了解释永生而万能的上帝竟然只能造出会死亡的人类，因此编造死亡是因为人类有原罪；而原罪的去除不是人类行善所能免除的，必须是拥有权柄的上帝才能够恩赐人类免除死亡。于是，想要获得恩赐者，只能完全无知地听从教会中与自己同样无知的职事人类。

如果上帝真是全能而具有免除死亡的权柄，那么上帝应该可以在人间免除人类的死亡，使得人间至少有一个人可以永远生存而不死亡，以显耀上帝的权柄。历史上，从来没有记录过任何人，可以在上帝的恩赐之下免除死亡，包括基督耶稣尚且不免一死。如果基督耶稣自己尚且不能免死，又如何能够证明永生的存在呢？

写福音书的使徒们，应该是基督宗教中的「圣人」；然而即使是这些使徒们，也没有一个人可以免除死亡的恐惧，反而都在福音书中流露出对于死亡的恐惧，只能不断地恳求上帝的恩赐而无能为力、无所保证，最后还是只能一死。那么其他的信仰者，又有谁能够理性地免除死亡的恐惧呢？如果对死亡的恐惧，连撰写福音书的基督教「圣人」尚且不能免除，如何可能令广大的信徒免除死亡的恐惧呢？由此可知，一神教中没有任何人，可以免除死亡的恐惧而获得最基本的解脱，也没有人可以在人间获得永生的保证，也没有办法保证天堂中确有永生，由此证明吕凯文主张一神教信仰人数众多就是更高级宗教的说法是错误的。《新约全书》〈提多书〉1:1-3:

上帝的仆人，耶稣基督的使徒保罗，凭着上帝选民的信心，与敬虔真理的知识，盼望那无谎言的上帝，在万古之先所应许的永生，到了日期，借着传扬的工夫，把他的道显明了。⁶

福音书显现人类对于永生的渴望，认为永生是「无谎言的上帝」对于其选民最重要的应许之一。相信上帝有权柄可恩赐永生，而且可以凭着上帝选民的信心与敬虔真理的知识，而获得万古之先所应许的永生。然而，「凭着上帝选民的信心」，就已经证明上帝是没有能力普遍解除众生的众苦，当然就更无能力恩赐永生了。又，基督宗教对于永生的盼望是凭着「敬虔真理的知识」吗？如果永生是凭着「敬虔真理的知识」，那么在获得永生之前，就应该知道永生存在的基础是什么。可是，不论《旧约》、《新约》皆没有任何关于获得永生的「知识」，更没有任何经得起考验的「真理」可言。因此，基督宗教所谓的「永生」并没有任何「敬虔真理的知识」的依凭，成为空有言说而无实质。

再者，如果永生是在「万古之先所应许的永生」，那么恩赐生命永生，显然不应该附加任何条件。也就是说，在上

⁶ Titus 1:1-3: “Paul, a servant of God and an apostle of Jesus Christ for the faith of God’s elect and the knowledge of the truth that leads to godliness—a faith and knowledge resting on the hope of eternal life, which God, who does not lie, promised before the beginning of time, and at his appointed season he brought his word to light through the preaching entrusted to me by the command of God our Savior.”

帝创造亚当、夏娃之前，就已经应许生命的永生，则永生应当是不可坏灭的；如果永生是可坏灭，那么就不可能是永生。然而，上帝在创造亚当与夏娃后，亚当与夏娃的永生因为吃智慧之果而坏灭，在亚当与夏娃被赶出伊甸园之前即已存在伊甸园外的人类，以及后来被赶出伊甸园的亚当、夏娃及后代，也从无不死的。由此显示，上帝所应许的不是「敬虔真理的知识」的永生，而是缺乏真理与知识的假名永生；证明上帝不是「无谎言的上帝」，而是有谎言的上帝；「万古之先所应许的永生」，也只是虚妄想像的永生，只是制造宗教种姓阶级不平等的假永生，这也证明吕凯文主张一神教信仰人数众多就是更高级宗教的说法是错误的。

基督宗教也像婆罗门教建立世间种姓阶级制度一般，也在宗教中建立不可跨越的宗教种姓阶级制度。像基督宗教一般的各种一神教，虽然有不同的教义与想象，但都是想要获得永远生存而不死的境界，因为心中想象：永远不死，就可解脱于生死的痛苦。可是想象永远不死的境界，而且将之归于不可验证的来世升天而永生，其实都是缺乏真理、没有知识的想象，都是不可依凭的想象。

如果要获得知识性且有依凭的永生，则此永生必然要有永生的基础与道理，并且可以于现世中实证之，否则即成空言、想象。佛教的成佛之道，所建立之义理基础与想要实践的目标，则是一切沙门团体最大而不可得的永生幻想，却能实地加以实现。因为 佛陀实证一切有情皆具之第八识如来藏心，而且此第八识心不生不灭永远存在而可作为永生的坚实

基础，并且可以在三乘经教的教导下确实实证之。在一切世间中，只有佛教才有实相智慧可以证得第八识如来藏，却又归于无所得；因为第八识如来藏本来就在，非从外得。因为既然是永远存在而不死的法，表示此法是永恒之法，一向皆与五阴同在，从来没有灭失过，那么必然也往前追溯不到祂有出生的时间，往后推求亦可知其必然继续存在而没有需要再次获得。因此，真正的永生，以及获得永生的智慧，并不存在于任何其他的宗教中，只有存在于佛教之中；此一事实，不因为佛教的深妙法难以实证故导致后时教徒人数减少而有不同。《大宝积经》卷 1：【何谓菩提？所谓圆满犹如于幻。云何如幻？谓说大我想者、大命想者。】

语译如下：「什么叫作菩提呢？就是能够圆满成就众生实证一切法如同幻化的现观。什么样的法是我所说的如同幻化一般呢？就是说众生想要成就一个全知的伟大自我的幻想，以及成就永远快乐存在的伟大生命的幻想。」

各种沙门团体想象有上帝、阿拉或老母娘，是永生的最高级生命，能创造宇宙、人类以及各种低劣的生命。然而，上帝、阿拉或老母娘依凭什么样的法而可以成就永生呢？又是依什么样的法而可以创造宇宙及生命呢？这种知识性的问题，从古至今从来没有任何宗教家或哲学家可以回答；乃至宣称可以与上帝、阿拉、老母娘沟通的神灵人士，也从来不曾替上帝、阿拉或老母娘回答具有知识性的答案。因此，凡是不能回答「永生之所以能够达成、生命之所以能够由他创造」的知识性问题者，而宣称自己可以如是，都是欺骗众生

的假沙门。

假沙门施設上帝、阿拉与老母娘是大我者、是大命者，可以创造宇宙与所有的生命；而人类与其他动物是被创造者，永远不能获得永生，除非是上帝⁷的恩赐。因此，假沙门要求人类对于「永恒的创造者」应该完全信受与服从，永远作为其奴仆，不能有任何的质疑与反抗。所以，假沙门施設人类所无法超越的上帝、阿拉与老母娘等等，其实就是建立宗教上的种姓阶级制度，而且是永远没有任何有情可以超越的宗教种姓阶级制度。于是假沙门团体之职事领袖，便可以假借上帝不可质疑与挑战的权柄，威胁众生、迷乱众生，传达种种不合理的旨意，以遂行自己的欲望。例如，历史上的十字军东征与现代的恐怖主义，反而导致人类的无知、仇恨、痛苦、死亡，与他们所倡导快乐的永生目标完全背离，就是最好的明证。

由此可知，建立上帝、阿拉、老母娘或者任何神祇为永生者，而没有任何知识基础可以于现世中实证永生的智慧，都只是人类最大的幻想。为何说是人类的幻想呢？因为人类心中的自我与生命，都是以识阴六识作为自我，可是这六识所能了解的知识极为有限而渺小，其存在的生命也极其短暂，因此想要成就超越现前六识的「全知的伟大自我」与「永生的伟大生命」，才有造物主等一神教的建立与出现。因此，人类的所有宗教或哲学，除了佛教之外，不论是一神教、无

⁷ 此处说的上帝亦涵盖阿拉、老母娘一类神祇，以下皆同。

神论、多神论者，都是缺乏真理与知识而没有离开对于大我、大命的幻想；他们的学说只是创造出人类最大的幻想，却都没有正确了解法界的事实真相。

然而，什么是佛教中可以圆满大我与大命犹如于幻的智慧呢？答案就是佛菩提，就是众生依之可以成就佛道的智慧。为什么众生依于佛菩提的智慧，可以圆满成就犹如于幻的「全知的大我」与「永生的大命」呢？因为佛菩提之道便是教导众生，实证每一位有情独自皆有，而且是不生不灭永恒存在的第八识如来藏心，作为永生的基础。由于有不生不灭永恒存在的第八识如来藏心——入胎识，可以如幻师一般地变生众生的五阴身心，变现器世间，令众生承受业报，所以一切实证第八识如来藏心而不退的实义菩萨——真沙门，便可以依于如来藏的永恒存在，证知迈向「全知的大我」与「永生的大命」的成佛之道。也因此故，佛菩提道才是沙门的真法式，如实可证亦是平等而且清淨，所以菩萨是真实沙门。

释尊说大我、大命如幻，即是说明人类对于永生的获得不敢奢想，于是只能将永生寄望于想象中上帝的恩赐，也将宇宙、生命如何运作的法界实相的智慧归于上帝所独有。因为人类根本不知道如何达成大我与大命的愿望，所以只能寄托于不可证知其存在的上帝、阿拉或老母娘身上。如果有任何一个人说：我未来可以成就全知、可以成就永恒快乐的生命，那么这个人的愿望就会被说是幻想，所以释尊亦随顺众生之话语而说：虽然想要成就「全知的伟大自我」与「永生的伟大生命」是凡夫的一种幻想，可是这种幻想，却是真沙

门真实可以圆满成就的，而能够成就这样伟大的幻想的真实智慧就叫做**佛菩提**。佛陀降生人间而成就佛道，就是告诉所有有情：有情是可以经由修行而成就凡夫犹如幻想一般的大我与大命。所以 佛陀亦称为「正遍知」，就是说明 佛陀已经圆满成就全知的大我或大命。

成立全知、永生的大我与大命的智慧，是可以在人类现前的境界中实证，而不必期待于不可知的未来世与天堂。佛菩提不是推理、想象或猜测，而是理性清明的智慧与实证境界。因此，佛菩提就是实证知识性的真理，是可以由许多有智慧者现前重复验证的智慧，是真正「敬虔真理的知识」。而第八识如来藏的不生不灭与永恒存在，不是由某一神祇「万古之先所应许的永生」，而是「万古之先法尔如是的存在」。第八识如来藏心的永恒存在，可以保证众生如法实修之后可以获得全知、永生的大我与大命，除非否定而不信有永存的如来藏。

第八识的永恒存在，导致三种结果：一是不断地轮回生死；二是灭尽五阴，入无余涅槃；三是成佛而成就大我与大命——断尽所知障随眠与烦恼障习气种子随眠的第八识无垢识。第一种是无知或不信第八识如来藏心的不生不灭、永恒存在，于是心量狭小又无智慧，故轮回生死。第二种是佛教的二乘人，信有第八识如来藏心不生不灭，但是畏惧实证第八识的辛苦，于是只求解脱智慧灭除众苦。第三种是佛教的大乘菩萨行者与诸佛，信有第八识永恒存在，而且不畏辛劳而实证之，于是最后圆满解脱智慧与实相智慧，成就全知永

生的大我与大命的佛地境界。

由于法界中存在有上述三种有情，于是在一切众生平等之中，依于上述三种有情自身的智慧与抉择，显现出真正的种姓差别。《大方广佛华严经》卷 9：【无上佛种性，三世法王家，一切如来法，菩萨由此生。】

人间法界之中，一切有情本来平等没有差异，因为皆由八识心王与色法共同组成。然而，由于有情间智慧、心量的不同，于是显示出种姓高贵与低下的不同。这种种姓的高下差异本身，并不是不可跨越的种姓制度，而是本来可以跨越而多数有情自己却不愿意跨越的种姓差别，只有少数有智且有广大志愿的菩萨，愿意相信并以坚定的信心与信力，不辞辛劳地修行以跨越之。

一切沙门便依于三种有情的差别，而显现出真沙门与假沙门的截然不同。第一种是外道凡夫，无知于法界实相，不离生死，必然是假沙门。第二种是佛教的二乘圣人，相对于第一种凡夫众生的假沙门而言，是真沙门，可以解脱众苦。但是，相对于第三种的诸佛与菩萨，第二种二乘圣人则不能称为真沙门；因为二乘人成就解脱道的修证之后，命终即入无余涅槃，不再出现于三界之中，如何有沙门法式存在而可称为沙门呢？所以，二乘人相对于诸佛与菩萨，则只能称为假沙门而不能称为真沙门。因此，第三种大乘菩萨与诸佛，是十法界中永恒不变的真沙门。

十方诸佛所形成的**佛种姓**是一切有情中至高无上的种

姓，也是四圣六凡十法界中至高无上的法界。佛种姓已经圆满究竟成就沙门的真法式——解脱与智慧；而菩萨种姓，则是迈向成就佛种姓的尊贵种姓。法界中所有有情的生命本质都是平等而没有高下，因此皆可以超越种姓的差别，皆可从最低阶级的种姓，经由修行而迈向最高级的种姓——佛种姓。因此，法界中不可跨越的世间种姓或宗教种姓阶级制度，都只是人为建立暂时而有；但是，法界中确实存在可跨越的十法界的种姓阶级差别。因此，了解有情心性种类的差别与智慧所形成十法界的差异，才能够获得判别真假沙门的基础知识；而对于佛种姓的了解愈多，则愈能分辨真沙门与假沙门本质的不同。（待续）



見性與看話頭

黃正偉老師

(連載三)

第二节 平实导师对明心与见性差异的开示

上一节中的说法，也可以在平实导师的书中证实：

已经眼见分明之人，得大受用；一见之后，则随时随地皆可见之；若不欲见时，亦可唯见外色尘，不见佛性；若欲见时，但起作意，立即可见，不必再作任何加行。又眼见佛性时，余五根亦皆同时可见；故余诸书中云：「一根若见，六根俱见。」

然此见性之人，若不保持定力，从此放逸散心，则必因定力之渐渐散失而渐渐不见佛性；虽其见性之证悟仍在，终不能再眼见佛性——心不退于见性之证悟与见地，而不能眼见之。见性一法，心不欲退，然因定力之退失，必定导致其见性境界退失——不能再眼见佛性。明心之人若因缘不具足（善根慧力不足，遇恶知识否定），便转认意识为如来藏，认为如此方是真正之证悟宗通，

而不承认自己退失于明心宗通；然若福慧因缘具足，则永不退失；非如见性之不欲退失，而必随定力之退失而失其眼见佛性之境界。¹

若是明心亲证实相以后，想要进一步求眼见佛性，对于明心与见性的异同，对于佛性与见闻觉知的异同，当然应该分别清楚才好。平实导师在《入不二门》书中曾有这样的开示：

一般大小善知识与诸学人，皆未将真实心与佛性分清楚，含糊笼统。不明真实心而求见佛性者，每堕觉知心之感觉中，每堕觉知心之见闻知觉性中，只是感受妄心之觉知性尔，不能眼见真实佛性之存在，便将明心认作一念不生之觉知心，便将见性当作见闻觉知性之感觉，与眼见佛性者迥异，只成个凡夫随顺佛性尔，有何眼见佛性可言耶？如是见闻知觉性，乃是生灭法，身死即灭，眠熟闷绝时即无，正死位及二种无心定中皆断灭，求得何用？复又是众生不断烦恼之凡夫位中必有，而且是不修佛法时便有之，乃是我见之内涵所摄者，何须求之？

真实佛性即不然，乃至众生闷绝、不醒人事之时，眼见佛性之菩萨，亦能分明亲见彼闷绝者之佛性分明现前，故说见闻知觉性乃是凡夫所随顺之佛性，不是十住菩萨所眼见之佛性也。如是见性者，方是《大般涅槃经》所说之十住菩萨眼见众生所有佛性也！亦即是《圆觉经》

¹ 摘录自 平实导师著，《宗通与说通》，正智出版社（台北市），初版十刷 2006年9月。

所云之「未入地菩萨随顺佛性」也！是故明心与见性二关，有其迥异之处，不可同日而语，不可等视而观。²

平实导师又说：

亦有明心之人，悟后便生大我慢，不信余所说理，心中如是认定：自己亲见如来藏现行运作之体性时即是见性。不知如是之见性者，乃是《六祖坛经》所说亲见众生成佛之体性而已，而非经中所说十住菩萨眼见佛性之境界与正理也！由于不信余所说眼见佛性之境界与正理故，便主张道：「明心即是见性，见性即是明心，二者并无不同，所以明心以后不必再求见性。」如是之人，名为**浅机新学菩萨**，尚未于真善知识具有完全之正信，此世终将无缘眼见佛性，唯有继续坚持「明见如来藏现行运作之体性即是见性」之邪知邪见，将继续坚持「亲见成佛之性时即是见性」之邪见，难有眼见佛性之因缘也！

明心云何异于眼见佛性？谓明心之后复又眼见佛性者，可以现观闷绝、眠熟位之众生，其真如心体阿赖耶识继续不断运作时，亦有佛性同时存在现行，非唯得见闷绝、眠熟者之真如心体存在运行；乃是如来藏存在运行之时，别有佛性同时现行运作，可由明心及眼见佛性者所现观，**如来藏与佛性同时并行运作不辍，而非唯有如来藏现行运作**；此一境界，非诸明心者所能现观与了

² 摘录自 平实导师著，《入不二门》，佛教正觉同修会（台北市），初版四刷 2007年5月。

知，必須明心之后加以眼見佛性之人，方能現觀與了知也；由是故說明心者只是親見眾生之如來藏具有成佛之性，只是明心之境界，與眼見佛性之境界迥然大異，不可妄謂明心即是見性，不可妄謂無此二關也！³

末學于此特別向想要求見佛性的學佛人呼喚：在求眼見佛性之前，應該先求開悟明心；求開悟明心之前，應該先了解禪宗祖師所悟的真心是什麼心？然後才求開悟明心，明心以後才能求見佛性。如果還不能明白真心，就想要看見佛性，難逾登天。因為佛性是第八識如來藏的本覺之性，假使否定了如來藏，卻想要看見如來藏的本覺之性，那將永遠沒有眼見佛性之時。見性前想要明心的人，必須先明白禪宗祖師所悟的真心是什麼；這個問題不難解決，因為平實導師在《鈍鳥與靈龜》書中，已經為我們作了諸多開示：以看話禪著名而法脈綿延不斷的 大慧宗杲禪師，以及與 大慧宗杲齊名一時的默照禪天童宏智正覺禪師，同樣都是悟得第八識如來藏，都是以如來藏作為所悟之標的。而他們二人的不同師父，也都同樣是因為證得如來藏而開悟，也都同樣為他們這樣子印證；所以想要看見佛性的人，應該先求明心；想要明心的人，應該先求证第八識如來藏；想要求证如來藏的人，應該先深入理解第八識如來藏的各种法義，然後鍛煉看話頭的功夫，如此一來，參禪時才容易找到如來藏而證悟實相。

³ 摘錄自 平實導師著，《入不二門》，佛教正覺同修會（台北市），初版四刷 2007 年 5 月。

再引述 平实导师对明心与见性两者的差异所作的开示，使行者更加了解，以作为这一节之总结：

见性时获得的如幻观，是比明心所得的无我观更彻底的：然后他再从这个如来藏来观察我们这个世界：当我们跟人家祝寿时都说：「祝您老：寿比南山。」可是南山，这一个大劫过去时，南山也坏掉了，这个世界也坏掉了，可是我的自心真如还在——永远不坏；所以他从真如的永远不坏，来看这个世界，也是犹如幻化。这个无我观的境界，必须要证得真如，才能有这种觉受出现，这是七住菩萨的无我观。

但是七住菩萨的无我观，是以如来藏自体的对照，而经由观行来的；如果你进修到九住圆满，再修眼见佛性的法，因缘具足时忽然亲眼让你看见佛性，那又整个不同了，那个解脱的觉受又更强烈，如幻的这种觉受也变得更强烈。这个十住位的如幻观，不是由观行而得来的，而是恒常处于世界如幻的境界中，现前观见唯有真如与佛性是真实法，世界与身心都是犹如梦幻一般的不实在。这不是由次第观行而得到的境界，而是见性时便在刹那间住入这种境界中，由肉眼看见世界与身心（七识心）的如幻不实。如幻观成就了，才算是满足十住位的无我观的修行。⁴

⁴ 摘录自 平实导师著，《大乘无我观》，佛教正觉同修会（台北市），初版六刷 2007 年 5 月。

第三节 真如与佛性的异同

真如与佛性究竟有什么差异呢？又有什么相同之处呢？我们援引 平实导师书中现成的说法，行者读后加以思惟就会明白。

有师姊问：（大约是问：真如与佛性有何不同？）

萧老师答：真如与佛性，因地叫作如来藏与佛性，祂们是非一非异的，关于这个问题，在我的《正法眼藏》书里面有说明。另外还有人提出质疑，不相信，他认为真如就是佛性，是一，所以写了信来质问，那我们答复的时候也出了一本书，叫《平实书笺》。这本《平实书笺》的书皮是深蓝色的，等一下散会时，诸位请尽量走那边下去，那边有书，你们尽量要搬走，我们省得再带回去啦！那么真如与佛性非一非异的道理，在那本《平实书笺》里面说了很多，最主要的一点可以证明不是同一个，也不能说祂不是同一个：佛性在你正死位的时候，正死位祂不现前；你入无余依涅槃的时候，祂也不现前；可是其他的时候祂现前。好！既然入无余依涅槃……的那些时候佛性不现前，可是无余涅槃当中又有如来藏啊！如来藏还在，可是佛性不在啊！那你想，这样佛性和如来藏是不是同一个？

打一个比方：太阳现在照进来，太阳光跟太阳是不是同一个？对不对？比方说一盏灯：灯点亮了以后，灯发出来的光，跟灯是不是同一个？你不能说它不是同一

个啊！因为光就是由灯所照射出来的啊！可是你也不能说它是同一个啊！因为你把它开关一扭，灯还在，光没啦！所以光与灯非一非异，不是同一个，也非不是同一个，所以不能单方面的主张是「一」。那么这个道理我们在《平实书笺》里面解说了很多，请诸位回去的时候不要客气，每一种书都把它拿一本回去。不要说拿两本三本不好意思，不会！我们印出来就是要送给大家的；既然今天结了这个法缘，那你就好好把它带回去啊！那些书籍里所说的法，都是诸位在市场上没见过的，你走遍了全球也见不到这种书的。

因为前面所比喻的道理，因此说真如与佛性并不是同一个，也不能说祂不是同一个。这个道理很难体会，只能用光与灯来作一个比喻，让你比较了解；但是你真正的证验祂、了解祂，如实现观，还是要在你破参明心，再加上眼见佛性以后，你才会真的了解（作者补注：这是从十住菩萨的眼见佛性的层次来作说明。但是还有凡夫位的随顺佛性，已入地菩萨的随顺佛性，诸佛的随顺佛性，层次与内涵就有所不同。此处暂时不作分解，略而不述）。⁵

以上文字中说的真如是指第八识如来藏，佛性是指如来藏的了别作用。其中说的「佛性在你正死位的时候，正死位祂不现前」，这是对尚未见性的凡夫菩萨而说，也是对十住菩萨刚见性时所见亡者的境界而作的方便说，因此在文末特地指出

⁵ 摘录自 平实导师著，《大乘无我观》，佛教正觉同修会（台北市），初版六刷 2007 年 5 月。

来：「但是还有凡夫位的随顺佛性，已入地菩萨的随顺佛性，诸佛的随顺佛性，层次与内涵就有所不同。此处暂时不作分解，略而不述。」其实，末学在眼见佛性以后，想要看一看亡者的佛性，曾经特地去为亡者助念及观察。当人间有情进入正死位时（第八识阿赖耶识开始舍离色身时），佛性还是继续在运作的，才能使死亡的有情舍离色身而开始出生中阴身；只是在他死亡的过程中，眼见佛性的菩萨已经看不见亡者的佛性了，因此方便说亡者的佛性在正死位的时候不现前，其实还是在继续运作不断的。后来自己再继续思惟及观察，知道佛性如果真的永灭而不现前，则只有在无余涅槃位，其余时间佛性都还是继续运作而不会中断的。

此外，已明心而已经具足见性条件的人，当他开始参究佛性时，还特别要注意的知见是：证真如不等于眼见佛性。此处所说的证真如，意思是与禅宗祖师所说的明心一样，不是指唯识学中说的证真如，因为唯识学中说的证真如，是证得如来藏而能够观察如来藏的真如法性。因此，明心后参究佛性时，应该先知道如来藏（真如）与佛性非一亦非异的道理，才不会被错悟者误导而向虚空去寻找佛性，也不会误把明心当成见性。例如 平实导师在《平实书笈》中曾云：

「真如与佛性非一非异，明心非即见性。」所以者何？真如佛性若一，则无余涅槃位之佛性灭而不现时，真如亦应成断灭，二者是一故；则佛性灭后应不复起，便无来生，即成断见；谓汝义：「佛性非由真如生故，佛性即是真如故；佛性灭时，无有真如独存故，故佛性灭

时真如亦成断灭故。」若真如此，亦应解脱圣者入无余界时，与诸断见外道无异；据此而观，君乃佛门中之断见外道。

虽不可谓真如佛性是一，亦不可谓真如佛性是二；真如佛性若异，则佛性应可离真如而独存，亦应可离真如而起佛性用。则无余涅槃位中，不唯真如断除见闻觉知而独存，亦应仍有佛性现前运作，则不得名为无余涅槃；若狡辩此时即是涅槃，则同外道五现见涅槃，非佛法所说无余涅槃。真如佛性若异，则君理应由真如随身住于家中，配合五蕴书写化名函责我，而汝佛性可以同时来至正觉讲堂觅我身口意诸过，则君理应是二有情，非一有情。辗转生诸过故，不应言真如佛性是二。体不离用，用不离体故，不得谓真如佛性是异。佛性由真如生故，以是故言真如与佛性非一非异。

譬如灯之与光非一非异；若言光即是灯，灯即是光，二者是一，则人受灯光照时，名为触灯；触光即是触灯，光灯是一故；然实触光而不触灯。亦应灯之能源断而无光时，名为灯灭不存；光灭时，灯亦应灭故，光灯是一故；而灯实不灭，唯光不现尔，是故光灯非一。

若光灯是一，汝买灯时，店家应随灯而附不灭之光；然店家不售光，唯售灯与汝；虽拔去插头或电池后无光，汝亦不得因此退货。犹如君之不信真如佛性非一非异，坚执光即是灯，要求店家拔去插头后之灯仍应有光，店家必笑汝愚痴无智，无人愿售彼灯与汝；真如佛性亦复

如是，非即是一；若汝欲求佛性恒时现前作用之无余依涅槃位真如，法界之中实无此种真如，亦无此种无余涅槃；若有者，名为外道五现见涅槃——生死流转之常见外道法也。

以灯光不得离灯独存故，无灯即无光，故光与灯非异；灯光必须借灯与电方能发光，若灯不存，或电源断时，光即不现。佛性亦复如是，以真如（如来藏）为体，借一念无明四住地烦恼及所知障为缘，而有有根身、命根、五胜义根、五扶尘根、意根、前六识、八识心王之五遍行、前六识之别境五、烦恼……等，而有受想行觉，佛性于中现前运作，亦复不离如来藏所现内外相分，若缺其一，佛性即不于人间现前。而此诸法皆由八识心王所生故，七转识复由如来藏真如生故，命根及诸法亦由真如生故，则佛性云何离于真如独存？是故佛告迦叶：【实有杀生，何以故？善男子！众生佛性住五阴中，若坏五阴，名曰杀生。】然五阴不得离真如而生，譬如灯光不得离灯独存，佛性亦复不得离于真如而独存，故不可谓真如与佛性是异、是二。⁶

平实导师这些开示，是教导大家正确的佛性知见：从第八识心体流注出六尘外的了别功能、觉知的功能，这种本觉、真觉的功能就是佛性；但这种本觉的功能不在六尘中知觉，而是对六尘外的一切法加以知觉。也因为有这样本来就具有的六尘

⁶ 摘录自 平实导师著，《平实书笈》，佛教正觉同修会（台北市），初版六刷 2006年10月。

外的知觉，才会有意根的持续不断，才会有色身的出生，才会有六尘与六识的出生，六根与六识的功能才能维持与继续，这样就显示都是因为佛性在运作，才能使有情可以生存及活动，否则七转识就不能运作了。平实导师在《楞严经讲记》中，对这个道理有更深一层的开示；眼见佛性的人读了以后，将比明心而未见性、或解悟佛性的人，有更深刻的理解与体会。

平实导师的意思是说：佛性是如来藏的妙真如性，所以妙真如性（佛性）是从如来藏心体中生出来的；由于有如来藏的妙真如性，所以如来藏有众生所不知道，连二乘圣人也不知道的「不可知之了」，就是佛性的本觉作用；这个本觉作用，明心的人可以推断及观察祂的存在，但是看不见；十住菩萨虽然看见了，也无法运用祂，只能看见祂存在，是由祂自己在运作的。眼见佛性的菩萨们可以借比量来推知，由这个本觉在作用，如来藏可以了知十八界诸法的一切所需，了知因果的报应是应该在什么时候报应出来，了知有情生存时所需配合的各种情况而给予支援，有情才能生存及生活。菩萨们就在这样的智慧中，广度众生而流转生死，清楚看见佛性在有情的十八界中普遍存在与运作。

一切已经开悟明心的菩萨，如果进而眼见佛性之后，都不会认为真如心与佛性是相同无异的，也都不会认为真如心与佛性是相异而毫无关联，一定会认同真如心与佛性不一亦不异的正理。也会认定佛性是如来藏心（真如心）所出生的妙用，当然都知道真如心是体，佛性（妙真如性）是真如心的性用；所以说「心是体，性是用」，因为佛性确实是从真如心中出生的，不

能反过来说真如心所生的佛性出生了真如心。因此，凡是想要眼见佛性的人，应该先相信有第八识真如心如来藏存在，也都应该先相信佛性是真如心生出来的作用；然后才开始参禅寻找真如心之所在，有一天破参明心而找到真如心如来藏的时候，再来思惟这个道理，自然就会更加明白了。

可是，如果错以为真如心就是佛性的时候，不论怎么思惟、不论如何去看真如心的运作，就是无法从山河大地及虚空中看见自己的真如心，也无法从别人身上看见自己的真如心。但是眼见佛性的菩萨，却可以在山河大地及虚空中都能看见自己的佛性，而不是看自己的真如心，这时就会完全相信善知识所说「真如心不等于佛性，明心不等于见性」的开示了。以上所说，是对想要看见佛性的六识论者所说的，希望他们赶快舍弃六识论的邪见，转而信受八识论，才不会对真如心与佛性的义理全无所知。如果否定了第八识，却还想看见第八识出生的佛性，就会落入识阴六识的见闻知觉性中，也将永远住在凡夫随顺佛性之中了。这样出家努力修行一世，最后却落得一场空，于三乘菩提的实证，竟连一点点的成绩都没有，真是可怜喔！（待续）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载三十五)

第三节 菩萨戒

第一目 受菩萨戒

学佛人发起求证无上正等菩提之心愿后，必定要先受菩萨戒。依止宗喀巴《广论》的修行者，则是不可能正受菩萨戒的，就算曾受菩萨戒，也会因信受、修学《广论》而丧失戒体；因为藏传佛教——密宗有私设的三昧耶戒，如果学者先受了菩萨戒，再受三昧耶戒，则会毁破菩萨戒体。是故《广论》说到受菩萨戒时总是一语带过，如《广论》257 页说：【故先了知诸所学处，为作意境。若于学处至心爱乐，修欲学已，次受律仪则极坚固，是善方便。此及下文二处宣说，文恐太繁，当于后释。】结果文中虽说「当于后释」，后来却闪避而没有提示，也没有「后释」的宣说。前说《广论》说有三心，发菩提心是其重点；宗喀巴在发菩提心上着墨甚多，不论是七因果教

授或寂天的自他换观想法；但是宗喀巴说的发菩提心却是另有含意，乃是以无上瑜伽双身法为基础的发菩提心；这个部分已于前面章节论证过，此处不再说明。就算有人主张宗喀巴所说发菩提心不是双身法为基础，但是以六识论邪见为主的藏传佛教修行者，却信受喇嘛上师活佛而努力供养、持咒，但若不肯正受修学菩萨戒，空谈再多的菩提心，仍是一无是处，因为都不可能断萨迦耶见实证声闻初果，何况能证得胜义菩提心的大乘真见道功德！

佛弟子三归依时，依四宏誓愿而初发世俗菩提心以后，必定要先受菩萨戒，发誓生生世世恭敬心奉持，绝不退失。正发菩提心后，如果百里之内找不到可以帮我们传戒的师长，可先行于佛像前自誓受戒，但必须见好相方得下品菩萨戒体，不然只是熏习菩萨戒而已。一般来说，必须要在已受戒的菩萨传戒法师前受戒，此得中品戒体；若是在诸大地菩萨前正受菩萨戒，则为上品菩萨戒体。因此已经明心或进而见性的佛弟子虽有道共戒，但是更应该于此世再受菩萨戒；因已明心、见性的佛弟子，其过去无量生以来，必定常常受持菩萨戒而不退失，戒体仍在，由于菩萨戒一受永受，是故今生才能悟道证真，乃至眼见佛性；不管于佛像前自誓受戒而见好相，或者于菩萨法师前正受菩萨戒，乃至有缘得值遇地上菩萨正受上品菩萨戒，今生更应该再重受菩萨戒成就此增益戒功德！一般来说，若今生因缘具足时，还是要向菩萨法师依经典圣教开示求受菩萨戒，如此才能成就菩萨应有戒蕴之功德。

三贤位的明心见性菩萨都应该世世增益菩萨戒，若是尚未

明心、见性的佛弟子，更须在具戒体的传戒师处求受菩萨戒。何者是传戒师呢？《瑜伽师地论》卷 40 有说：【当审访求同法菩萨已发大愿、有智有力，于语表义能授能开；于如是功德具足胜菩萨所，先礼双足，如是请言：「我今欲于善男子所，或长老所，或大德所，乞受一切菩萨净戒。」】文中所谓的已受菩萨戒之善男子是在家、出家菩萨，长老是指出家菩萨，而大德则是已证悟之在家、出家菩萨；以上所举诸在家、出家菩萨，只要如法受持菩萨戒（戒体不失）者都可为传戒师，皆可为有情传授菩萨十无尽戒。《菩萨瓔珞本业经》卷下说：

佛子！受十无尽戒已，其受者过度四魔，越三界苦。从生至生不失此戒，常随行人乃至成佛。……故知菩萨戒，有受法而无舍法；有犯不失，尽未来际。若有人欲来受者，菩萨法师先为解说读诵，使其人心开意解，生乐着心，然后为受。……其师者：夫妇、六亲，得互为师授。其受戒者，入诸佛界菩萨数中，超过三劫生死之苦，是故应受。有而犯者，胜无不犯；有犯名菩萨，无犯名外道。

十无尽戒即是菩萨戒之十重戒，菩萨受之即是生生世世不退失，故说为无尽；菩萨受戒后则不会受四种魔所干扰，四种魔即是天魔、五蕴魔、烦恼魔、死魔。受戒菩萨也可以越过三界生死之苦，早证解脱果。菩萨受戒后生生世世直至成佛时，戒体都不会失坏；因此菩萨戒领受后，生生世世只有犯戒而不会有失戒¹，有受法而没有舍法，是尽未来际受；不同于五戒、

¹ 如《优婆塞五戒威仪经》卷 1 中说：「略有二事失菩萨戒：一、舍菩

比丘戒等，戒体只有一生，而且也可以舍戒。如果有人来求受菩萨戒，菩萨法师应为受戒者解说、读诵菩萨戒的戒相，解说三聚净戒的功德受用等，让受戒者生起欢喜心，然后为之受戒。经中说不论师长、父母、夫妻、兄弟、姊妹、子女，只要曾受过菩萨戒，并能解说读诵菩萨戒之内涵者，都能成为传戒的菩萨法师。受菩萨戒后正式成为菩萨，若不犯十重戒者，戒体常在，依菩萨戒的功德乃是可以提早三大劫成佛，所以学佛人应当受菩萨戒。受了菩萨戒而犯戒，透过忏悔而犯已还净，这样功德是胜于不受菩萨戒而无戒可犯者，所以佛说犯过菩萨戒的人都是菩萨，从来无菩萨戒可犯的人则是外道。

第二目 菩萨戒相

菩萨法师于传授菩萨戒时，应为求戒者读诵解说菩萨戒戒相。《梵网经》所开示之菩萨十重戒：「不故杀、不偷盗、不邪淫、不妄语、不沽酒、不说四众过、不自赞毁他、不故嗔、不故瞋、不诽谤三宝。」如是十戒，违犯者皆为重罪；另外还有四十八轻戒。不论重戒、轻戒，若违犯者应当尽速在佛像前，依所犯轻重，或责心忏悔，或对首忏悔，或于大众前对众发露忏悔，更应经常如律举行布萨，以使自己的作意长住于菩萨净戒中；如此善净意乐长养善法，方能不退转于菩萨行列。然而藏传佛教——密宗喇嘛与实修者，于菩萨十重戒中，从表

提愿；二、增上恶心。除是二事，若舍此身戒终不失。」所以，只要是菩萨，就生生世世不会失去菩萨戒戒体，除非已经不在菩萨数中，也就是经中所说弃舍求证无上正等菩提本愿以及增上恶心者，此二有情已非菩萨种，故说其已失菩萨戒，当然菩萨戒体也就不存在了。

面上看除了偷盗戒以外，其余九条全都明显地违犯了，况且条条都是不可悔的根本重戒，您说实修的藏传佛教——密宗行者们还能受持菩萨戒吗？

譬如「杀生」，藏密——喇嘛教行者为了增强用来修双身法及拙火的体力，必须食用牛羊等类的红肉，乃至人肉都去吃，例如宗喀巴说：

汝受用欲事，但行无所畏！食五肉五露²，亦护诸余誓；
不应害众生、不应弃女宝、不应舍师长；三昧耶难违，
由慧方便心，无少不应作，**汝无罪莫畏！**如如来所说。³

其实藏传佛教（喇嘛教）必吃众生肉的说法，不仅宗喀巴这样说，其继承人十四世达赖喇嘛也同样如是说：

在外三密中，荤食是严格禁止的。但在无上瑜伽中，**行者确实有被鼓励去吃五种肉和五甘露**，一个无上瑜伽的圆满行者能够借着禅定的力量，转化五肉和五甘露为清净物品，消融它们用来增加体内**喜乐的能量**。⁴

² 五肉就是狗肉、牛肉、羊肉、象肉及人肉，如释印顺说：【佛世以依教奉行、为最胜之供养，佛后亦供以灯明香华等而已。密教以（所）崇拜者为鬼神相，其供品乃有酒肉。有所谓「五甘露」者，则尿、屎、骨髓、男精、女血也。更有「五肉」者，则狗肉、牛、羊、象及人肉也。以此等为供品而求本尊之呵护，亦可异矣。】（印顺，《以佛法研究佛法》，正闻出版社，页 146~147）又，达赖喇嘛文中所说「喜乐的能量」是指增长性交时间的能力，以及增强性交乐触的功能。

³ 宗喀巴著，法尊法师译，《密宗道次第广论》卷 14，妙吉祥出版社，1986 年 6 月初版，页 409。

⁴ 达赖喇嘛著，《藏传佛教世界——西藏佛教的哲学与实践》，立绪文化

然而食肉就必须杀生，但是这些喇嘛必须食肉的目的为何？就是要让这些喇嘛上师来增强修双身法的能力，如云：

修炼拙火气功、红白菩提，故需食肉。……瑜伽信徒（案：藏密、密宗双身法的修行者）和肉食的荼吉尼（案：空行母：性喜与异性杂交的夜叉鬼女）信徒两者都需要摄取动物的荷尔蒙来增加一种拙火（Tummo）的功夫？由于他们必须具有这一功夫，才能用来保护在他们体内红与白的菩提不被改变⁵，因此他们都可以食用动物的肉类。（《曲肱斋全集》（一）1077页）

这可是藏传佛教——密宗大修行者陈健民上师说的。难怪号称「大慈大悲观世音菩萨化身」的达赖十四世两（数）度来台时，台湾色香味俱全的素食他都不吃，他偏偏要吃牛、羊等等众生肉；达赖十四世还亲口说，一天不吃肉身体会生病；像达赖这种邪见深重的人，怎么可能会受持严禁杀生的菩萨戒？藏传佛教——密宗行者还大言不惭的说：「食肉时以迁识法来作观想（迁识法内容，请参阅正智出版社 平实导师著《狂密与真密》第三辑），帮助被食的众生往生乌金净土或罗刹净土（藏传佛教密宗自编自创的净土），食众生肉即是在度彼众生，是故食肉有功德。」果真如此，喇嘛们为何不吃壁虎、蟑螂、蚂蚁、蚊子、苍蝇……乃至死尸或粪坑中的蛆虫？为何如此差别待遇，专挑他们认为美味好吃的众生红肉来「度」，而且还要讲究如何烹调的方式？

93年10月初版八刷，页108。

⁵ 有关藏传佛教双身法红菩提（女性淫液）、白菩提（男性精液）的说法，已于前面章节论证过，此处不再赘言。

可知彼等皆是意识妄想，因为贪食众生肉，故而创造如是说法来诳惑他人罢了。然而，就算有喇嘛心一横，果真大口吃起这些蟑螂、蛆虫乃至死尸……等种种污秽不净肉，仍然是与佛菩提道之修行无关，否则专食死尸的土狼、秃鹰，难道就是修行好、证量高吗？

再说 世尊早已告诫诸菩萨说不应吃众生肉，《楞伽经》卷 4 说：

谓一切众生从本以来，展转因缘常为六亲；以亲想故，不应食肉。驴骡骆驼、狐狗牛马、人兽等肉，屠者杂卖故，不应食肉。不净气分所生长故，不应食肉。众生闻气，悉生恐怖；如旃陀罗（屠夫）及谭婆（嗜狗肉者）等，狗见憎恶、惊怖群吠故，不应食肉。又令修行者慈心不生故，不应食肉。凡愚所嗜，臭秽不净，无善名称故，不应食肉。令诸咒术不成就故，不应食肉。以杀生者见形起识（见众生便生起肉香之想），深味着故，不应食肉。彼食肉者，诸天所弃故，不应食肉。令口气臭故，不应食肉。多恶梦故，不应食肉。空闲林中，虎狼闻香故，不应食肉。令饮食无节量故，不应食肉。令修行者不生厌离故，不应食肉。我常说言：凡所饮食，作食子肉想，作服药想故，不应食肉。听食肉者，无有是处。⁶

《大乘入楞伽经》卷 6 也说：【是故我今为汝开演；凡

⁶ 《楞伽阿跋多罗宝经》卷 4 〈一切佛语心品〉 (CBETA, T16, no. 670, p. 513, c13-28)

是肉者，悉不应食。大慧！凡杀生者，多为人食；人若不食，亦无杀事。是故食肉与杀同罪。】⁷ 佛说了这么多的大乘行者不应食肉的理由，最后还说食肉者与杀生者同罪。在台湾之中观应成派《广论》团体诸僧俗四众，应多恭阅经典来求证，譬如《大云经》、《象法决疑经》、《鸯掘摩罗经》、《楞伽经》、《楞严经》、《梵网经》……等，来探究食肉是否真的符合佛法？如果不是，那就应当早日与嗜肉成性的中观应成派达赖喇嘛等人一刀两断，回归佛的正法，早日求受菩萨戒，以持戒清净的因缘，加上努力修集福德，发菩萨大誓愿，行菩萨正道，以求早日明心见性，尽未来际利益一切众生直至成佛，才是正途。

再说十无尽戒中的「邪淫」重戒！宗喀巴所造《密宗道次第广论》中，从开始的事部、行部、瑜伽部，到最后的无上瑜伽部，都是以男女双修的邪淫求乐作为中心思想，而发展出一套说能即身成「佛」的道次第。譬如之前所举的瓶灌中，宗喀巴如是说：

先召弟子入自口中，从金刚路（自己尿道）出住明妃莲华（明妃私处）之中，次想弟子刹那空后，先生为吽，次为金刚，吽字庄严生为不动尊及明妃。由与智萨埵无别故，召入智尊。次诸如来明妃等至（诸如来与诸明妃相抱行淫，至高潮名为入等至），大贪（性高潮之大乐贪）溶化，从毗卢门灌入顶中（观想从顶门而入），随金刚路出菩提

⁷ 《大乘入楞伽经》卷6〈8 断食肉品〉(CBETA, T16, no. 672, p. 624, a8-11)

心（从尿道生出白菩提—精液），而为莲花之上，生（红、白菩提在明妃的莲花中结合）为天身弟子灌顶（以此混合后的淫液为弟子灌顶）⁸

在密灌顶中，宗喀巴说：

依五甘露，不害众生，不舍女宝，不毁师长。名义，是以父母菩提心密物（精液及淫液的混合液体）灌顶，故名密灌顶。秘密灌顶唵陀南曰：供明妃请白 生弥陀弟子（请明妃生佛子） 师长及佛母 二密物灌顶 授灌顶清净。⁹

在慧灌顶中，是否使用明妃？或一名或多名明妃？宗喀巴说：

故在印度凡十七家，有说第三住摩尼乐（此说的摩尼即是龟头，第三灌时上师应住于龟头所引生的大乐），从彼出菩提心即为第四（从龟头生出白菩提——精液，即是第四灌顶）。有说第三灌顶无间舌尝菩提心为第四（上师与明妃等至性高潮，观想乐空不二即是无间，取出红、白菩提心，给弟子舌尝，称为第四灌顶。）。有说第三无间用余明妃为第四等（有说无间是第三灌，用多名明妃为第四灌）。¹⁰

在宗喀巴的《密宗道次第广论》中，两性双身修法不胜枚举，

⁸ 宗喀巴著，法尊法师译，《密宗道次第广论》卷 14，妙吉祥出版社，1986 年 6 月初版，页 357。

⁹ 宗喀巴著，法尊法师译，《密宗道次第广论》卷 14，妙吉祥出版社，1986 年 6 月初版，页 379。

¹⁰ 宗喀巴著，法尊法师译，《密宗道次第广论》卷 14，妙吉祥出版社，1986 年 6 月初版，页 399。

因篇幅关系，于此不多赘述，学人请自行翻阅宗喀巴的《密宗道次第广论》即可了解。

菩萨不行邪淫，《楞严经》早已宣说！《楞严经》所说的：

上品魔王，中品魔民，下品魔女；彼等诸魔亦有徒众，各各自谓成无上道；我灭度后，末法之中多此魔民，炽盛世间广行贪淫，为善知识，令诸众生落爱见坑，失菩提路……¹¹

宗喀巴、达赖喇嘛等人所作、所为、所说，皆与如是魔所化现者无二，他们所辖的魔子、魔女、魔民眷属到处都是，都自称已证得无上道，目的是要求取众生的供养，同时也陷害众生堕落险坑而遗失了菩提路。《楞严经》卷9中佛更预言：

阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道，或附人体，或自现形，皆言已成正遍知觉；赞叹淫欲，破佛律仪；先恶魔师与魔弟子淫淫相传，如是邪精魅其心腑，近则九生，多逾百世；令真修行总为魔眷，命终之后毕为魔民，失正遍知，堕无间狱。¹²

藏传佛教密宗师徒假借佛教之名、冒充佛教之法而出家修道，实际却是赞叹淫欲，广行贪淫，师徒乱伦，破佛律仪。如此藏密喇嘛教恶魔师与魔弟子，世世都是淫淫相传，佛说如是等人

¹¹ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷6 (CBETA, T19, no. 945, p. 131, c19-22)

¹² 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷9 (CBETA, T19, no. 945, p. 151, b1-6)

将来必堕无间地狱；难道《广论》中的学佛人还不能认清事实真相，还不相信佛说而甘愿继续迷信魔师之说吗？

「大妄语」也是藏传佛教密宗喇嘛们的家常便饭，譬如他们说宗喀巴是法王、是师子吼佛、是观世音菩萨化身、是文殊菩萨化身、是大势至菩萨化身；达赖十四说自己是观世音菩萨化身、是等觉菩萨；也有人说凤山寺的日常法师是观世音菩萨化身、是宗喀巴化身、是地上菩萨……等。而现见这些藏传佛教所谓的法王、佛、菩萨，却都是我见未断，尽是连声闻初果都未实证之凡夫，更别说是能实证如来藏第一义谛发起般若智慧了。虽然有些是弟子们妄加的封号，但是当事者若不加以否认，则等同默认，即是未得谓得，同属大妄语罪，正是不可悔的极重罪。而藏传佛教密宗在法上的妄语更多，譬如说：即身成佛、修观想成就天身、持密咒可消业障、学《广论》圆满就是佛道圆满……等。如是大妄语甚多甚多，打妄语而不脸红，就是藏传佛教喇嘛等行者的象征。

又如十重戒中的「沽酒戒」或者轻戒中的「故饮酒戒」，不饮酒是佛所制定的遮戒，虽然不属于性戒；但因酒可以乱性，是故佛弟子不论在家、出家，都严禁饮酒。但藏传佛教——密宗喇嘛们不但不禁酒，反而更视之为「修行」之甘露；更以酒来供奉假冒佛菩萨的鬼神众，以换取鬼神的护持，乃至受喇嘛驱遣办事，正如世间人卖酒以获取钱财利益一般。譬如有师云：

或问曰：「酒既不可饮，何以噶巴拉（以人头骨制成之供酒器）内用酒供耶？」曰：「噶巴拉内之酒，瑜伽人（密宗

内修学无上瑜伽双身法者)视为甘露,不以酒视之。此乃瑜伽之道,盖瑜伽人必须视一切有情为佛,视一切器物为佛之宫殿,视一切饮料为甘露,一心不疑视为真实,方能成就此种瑜伽(密宗将双身淫行之修法视为瑜伽之行,比拟显教之瑜伽。并认为双身法之乐空不二是胜于显教之法,故名无上瑜伽之修法。)。】(《那洛六法》71页)

又云:【酒为魔女之溺(尿),以前亦曾讲过;但颅器中所盛之酒则不然,因其曾经法师加持,已成为无上之甘露,不可复以酒视之也。】(《那洛六法》290页)藏传佛教——喇嘛行者行无上瑜伽双身修法时,必先将酒念咒语加持后饮之,以作为修双身法助力,增长性交的能力;但是酒不论有无加持,酒终究还是酒,饮了还是会乱性。藏传佛教喇嘛行者其实是认为乱性之后,更可增长修双身法之情趣,更能快速达到乐空不二的密宗「佛地」境界,所以必须饮酒。

况且,若果如喇嘛教所言「颅器中所盛之酒经法师加持,可成为无上之甘露,不可复以酒视之。」则该酒应当已无酒性(酒的作用),故不论量多量寡以及任何人饮之,皆当「头不晕、眼不花、心跳血压都不增加、平衡感判断力也不减少……」才是,否则彼之所言「法师加持」即是诳语。当知,彼等如是说法正与喇嘛只「度」美味好吃的众生,还要搭配糖醋、清炖、红烧等等的「度众方便」同出一辙,否则何需放着洁净清水不取,独钟「魔女之溺」?若言为彰显法师加持力的「神通广大」,则当取猪狗……等牲畜屎尿,置于噶巴拉内,再经「法师加持」成为喇嘛们的「无上之甘露」,

喇嘛们不可复以「屎尿」视之也。如是岂不更能彰显一藏传佛教一法师加持力的「神通广大」耶？学佛人要本着智信，切莫不知简择的盲信。所以受误导而修学《广论》的善良学人们，务必深入思惟简择，别再受喇嘛教的诳惑。

藏传佛教密宗之胜乐金刚、喜金刚、密集麻、时轮、父续、母续、不二续、无上瑜伽、黑噜噶、大乐光明……等，都是实行欲界男女欲贪的双身法。例如藏传佛教密宗《一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 8 说：【金刚莲花、杵相合，相应妙乐遍一切；以此奉献作供养，得金刚业等无异。】卷 18 说：【彼弟子言：「何等是彼莲花法性？」时阿闍黎以颂答言：「此莲花性即贪性，而彼种性本无染，观想一切清净因，罪性亦然本无染。」】卷 24 说：【复次金刚手菩萨摩訶萨，宣说莲华部最上成就教理：先说大印最上成就教理：贪法本来性清净，外事毕竟无所有；此中离贪法亦无，是即大乘中成就。】同卷又说：【贪法自性本清净，此教最初作是说，贪波罗蜜得圆成，刹那获成菩萨位。】又说：【贪染清净无复上，是中常施诸法乐；此如来部妙法门，竭磨成就最上作。】卷 26 说：【观察贪性本清净，譬彼莲花正开敷；此中若染若爱时，如应调伏作敬爱。】以上随意所举藏传佛教密宗所自创密续经典中的几个例子，来说明密法本是自始至终都以贪淫为性的外道不净法，一切实修者都已违犯了菩萨戒中「故贪」及邪淫的重罪。

藏传佛教密宗的「经」典中认为贪欲淫乐本是清净无染的，所以贪欲虽然有，其实是无；因此缘故，藏传佛教喇嘛行

者只要先与明妃（空行母）行双修，得贪欲乐是有（若是女行者则与男性勇父先行双修），然后观想贪欲之乐无形无色，所以是空性、是无，他们说这样观想以后就无罪了。如此贪淫之法，是藏传佛教——喇嘛教之主要修行法门，也是自始至终都视为至高无上的修行法门；如此邪淫的行门与理论，完全与菩萨道背道而驰，您说藏传佛教喇嘛行者还能受菩萨戒吗？还有菩萨戒的戒体吗？实质上他们根本就没有菩萨戒可说，他们也从来不曾受过菩萨戒。

《楞伽经》卷3说：

「大慧！若不取有性者，性相寂静；故谓诸如来声闻缘觉，不取贪瞋痴性为有若无。大慧！此中何等为坏者？」
 大慧白佛言：「世尊！若彼取贪瞋痴性，后不复取。」
 佛告大慧：「善哉！善哉！汝如是解。」

此段经文大意是说：「佛告大慧：『如果不取因缘法实有之自性者，则住于如来藏空性寂静相中。所以诸如来、声闻、缘觉，不取贪瞋痴为有之邪见，亦不取贪瞋痴为无之邪见。』佛再问大慧菩萨：『世间人依有或世间人依无，两者之中，哪一种人会破坏佛法？』大慧回答：『如果世间人先取贪瞋痴性为实有，受贪瞋痴性已，然后妄想贪瞋痴性实无，此种人是为破坏佛法的人。』佛告大慧菩萨说：『很好！很好！你已经了解了。』」此段经文是预对后世藏传佛教密宗的宗喀巴等一类人而说的。藏传佛教密宗大乐金刚、无上瑜伽等双身修法中，先说贪瞋痴性是有，努力勤修双身法而受用贪瞋痴性

之后，再诡辩说贪瞋痴性是无；如是先说有、后说无，企图以妄想来消灭重罪，而且欺骗世人，是佛说的破坏佛法者。如果您是学佛者，您还会相信这些破坏佛法者的说法吗？

又如同上文所举藏传佛教密宗以「贪欲为道」，而他们以「瞋恚为道」也是一样的妄想，是故有观想忿怒相等邪见之产生。《广论》经常说「视烦恼为怨敌」，所以要以忿怒相来破烦恼。其实原有的烦恼尚未破，另一个瞋恚烦恼已先生起而更加增长烦恼；是故以「瞋恚为道」之「故瞋」，是菩萨戒的十重戒中严禁的，这样的恶法却是藏传佛教喇嘛行者应该增长的烦恼，因此藏传佛教所有喇嘛都是不能受菩萨戒法的；而且烦恼的断除，也不是以观想瞋怒相能驱离、能断除的，因为各人的烦恼都不会被观想出来的瞋怒相恐吓消灭的，所以藏传佛教密宗的「瞋恚为道」也是妄想。再说，西藏以前实行政教合一制度，西藏藏传佛教密宗政权自从达赖五世以来，都被中观应成派六识论思想所把持；达赖五世为了铲除异己，而将弘扬如来藏他空见之觉囊派诸贤圣众赶尽杀绝，致使如来藏之法消失于藏地。他空见正是第八识如来藏之法，主张只有如来藏自心不空，其他都是无常故空，故名他空见；只因达赖否定如来藏故，复依于藏传佛教密宗经典所说「瞋恚为道」的邪想，而在西藏造下毁灭正法的大恶业。如此藏传佛教（喇嘛教）学人的行门中，必须要以瞋恚为道，而说能受菩萨戒、能行菩萨道，自然也是不可能之事。

至于十重戒中的「说四众过、自赞毁他、诽谤三宝」，他

们也无法避免的常常违犯，皆因信受藏传佛教密宗的「佛慢」行门而起。本书前文也陆续提及藏传佛教（喇嘛教）诸行者，一再的自赞毁他、不断的说四众过、常常谤佛、经常谤法及毁谤贤圣菩萨等等恶行，故此处不再重复说明。但必须再次提醒读者的是：藏传佛教密宗古今诸师，常自认密教为佛教中最究竟之教法，远远超胜于显教，只是因为藏传佛教密宗有自称为「秘密中之秘密」的双身修法故。藏传佛教（喇嘛教）自称双身修法为至高无上的「果地修行妙乘」，自称能即身成佛；因此而贬低显宗，妄说显教为「因地修行法」，妄说显教行者证量浅薄，成佛要三大阿僧祇劫，不如密宗行者修无上瑜伽而能即身成佛，而以双身修法骄矜自喜。

综观藏传佛教——左道密宗之「果地」修行法，皆以男女双身合修而追求遍身淫乐的触觉，作为主修法门；是故藏传佛教——喇嘛教所谓的五方佛，皆是各抱佛母密合行淫之像，这些假「佛」与密宗的「佛母」拥抱交合，达到第四喜乐空不二的遍身乐，而称之为「报身佛」，这就是喇嘛教——密宗所自豪的「果地修行」；藏传佛教密宗以此而讥评显宗必须三大阿僧祇劫才能成佛，讥嘲是因地修行法门，需长远时劫才能成就法身佛。所以藏传佛教喇嘛行者，一再妄说显教的佛、显教的法以及显教的菩萨都不究竟，教众生学佛时一定要学藏密——藏传佛教的乐空双运假「佛法」；甚至还说，依藏传佛教——喇嘛教的双身法而修成「佛果」者已不计其数。更有一位从纽约来，著有《生命之旅》一书的藏人仁波切（姑隐其名），于1997年在台北福智讲堂还当众宣说：四百年后有佛会在西藏地区

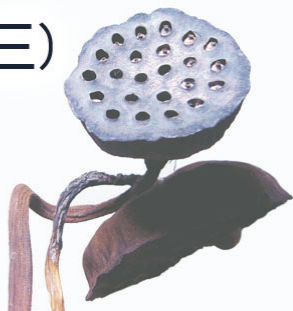
出世，劝大众赶快学藏传佛教——密宗之法，好赶搭这班船。如此诳语，而福智讲堂修学《广论》的大众竟也愚痴的信之为真，奔走相告。这真是末法时期众生的悲哀！藏传佛教密宗喇嘛们如此自赞毁他、说四众过、谤三宝之事层出不穷，而且是奉命必须如此说的。如此的藏传佛教喇嘛行者，还能领受清净口业的菩萨戒吗？

上说菩萨十重戒，此十重戒之中已有九戒，是藏传佛教喇嘛行者都不可能受持的。至于不偷盗戒，表面上藏传佛教——左道密宗上师也会教导学人不偷盗，但这只是世间资财表面上的不与取而已；喇嘛教——左道密宗其本质上却是世间最大的盗法者，他们窃取佛法名相，以荒诞不经的左道密法取而代之，如此李代桃僵而广为弘传，还说之为真正的佛法，斫断众生的法身慧命；如是偷盗佛教正法的重罪比之前述九重罪，远过之而无不及。如是藏传佛教——左道密宗行者，具足违犯菩萨十重戒无一遗漏，却说要护持菩萨戒，岂不是世间最大的欺诳者。如是，藏传佛教——喇嘛教不能持菩萨十重戒，至于菩萨戒较容易触犯的四十八轻戒就更甬提了。因此，藏传佛教喇嘛行者既然都不可能受持菩萨戒，就更不可能行菩萨道！因此《菩提道次第广论》所提的菩萨道，都是在笼罩学人、虚饰一番而已，故知宗喀巴写造《广论》的目的，只是为了引导学人进入《密宗道次第广论》中修学双身法罢了。（待续）

救護佛子向正道——(十三)

論釋印順之「常就是無常」

游宗明 居士



这个问题困扰很多人：「常就是无常」是释印顺说的，而「无常就是常」则常有人和释印顺一样如是说，然两者其实不能画上等号；如果认为两个意思是同样的，那对佛法的真实义将会有极大的误解。佛法有许多名相指涉的含义深妙，不懂的人拿来随便解释，极易使人对佛法产生曲解；例如有某法师解释「空」不是什么都没有，「无」不是没有。那就要再解释是什么样的「空」，怎样的「无」不是没有，否则中国字的空、无就是「没有」，而不是「有」；空若不是无，则「钱袋空」变成不是没有钱；无若不是没有，则「无钱」就不表示没有钱了。如此文字的表达与世人所知相违，约定俗成的文字将失去其意涵，误会就难免了；把佛法解释得匪夷所思，并非世尊本怀，因为佛法是可以实证的义学，不是匪夷所思的玄学。

释印顺说：「常就是无常，无常就是常」，同样落入令人无所适从的死胡同里，法身慧命就会死在句下，不能活转过来，错误的思想是很可怕的。释印顺在《般若经讲记》说：【颠倒，即是一切不合理的思想与行为，根本是执我执法，因此而起的无常计常，非乐计乐，无我计我，不净计净；以及欲

行苦行等恶行。梦想，即是妄想。】¹ 无常计常是妄想，常计无常也是妄想，释印顺为什么会认为常就是无常呢？他认为没有所谓的常，常性是不可得的，常是倒见，一切都是无常，而无常就是常，因此他说：

《唯识学探源》：【常，就是无常，就是念念生灭。】²

《宝积经讲记》：

常与无常，到底是什么意义？现实的色法、心法，都有时间相的。从时间去观察他，如前后完全一致，没有一些儿差别，那就是常（不变）。如前与后不同，生灭变异了，那就是无常。为什么真实观察起来，非是常呢？常是没有生灭变异可说的；而现实的色法、心法，无疑的都在生灭、成坏、生死——变动不居的情况中，怎么会是常呢？如果是常的，那就一成不变，也就没有因果生灭的现象了。所以常是倒见，真实观察起来，常性是**不可得的**。这样，应该是无常（生灭），佛不是也说「诸行无常」是法印（真理）吗？的确，佛也以无常生灭来说明一切，也以无常为法印。但佛是从如幻的世俗假名去说无常，是以无常而观常性不可得的。所以说：**无常是「无有常」，是「常性不可得」**。如执为实有生灭无常，那就与佛的意趣不合，非落于断见不可。如就世俗的观察，当然有生灭无常（也是相续）的现象。但如据此为

¹ 释印顺著，《般若经讲记》，正闻出版社，1992.3 修订一版，页 199~200。

² 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社，1992.3 修订二版，页 105。

实有而作进一步的观察，就越来越有问题了。如析一年为十二月，一月为三十日，昨日与今日，有了变异，当然可说是无常了。再进一步，析一日为二十四小时，一小时为六十分，一分为六十秒：前秒与后秒间，可以说无常吗？一直推论到，分析到分无可分的时间点（「无分刹那」），名为刹那。这一刹那，还有前后生灭相吗？如说有，那还不是时间的极点，而还可以分析。如说没有，这一刹那就失去了无常相了。而且，这样的前刹那与后刹那，有差别可说吗？如说没有，那就成为常住，也就失去时间相了。如说有，那前与后不同，失去了关联，也就成为中断了。所以一般思想（不离自性见）下的无常生灭，如作为真实去观察，非落于断见不可。如色等法是有实性的，那就以常无常观察，应可以决定。而实常与无常都不可得，所以法性本空。佛说无常以遮常见，如执为实有，即违反佛意。所以说：「常与无常，俱是邪见」。³

释印顺仔细观察的结果，认为若真的有无常的话，此「无常」会中断，非落于断见不可；无常不可能中断，所以是常。这种观点只是从宏观来讲，把无常的相续不断说之为「常」，其实正是无常，不是佛法中常住不灭的常；释印顺把此「常」（无常）当作彼常（常住法）是把冯

³ 释印顺著，《宝积经讲记》，正闻出版社，1992.2 修订一版，页 100~102。
网址：<http://www.yinshun.org.tw/books/03/yinshun03-09.html>，撷取时间 2011/10/8。

京当马凉，牛头兜马嘴去了。

释印顺说：【若不能认取无常中的真常，那末，无常、念念灭，只是断灭论。】⁴ 其实，「无常中的真常」的正理，是说无常的蕴处界之中有真常的如来藏同时同处存在，以有真常如来藏故有现象界无常的相续不断；而不是把无常的相续不断当为常，其中的法义大不相同，不可混淆。释印顺认为常性不可得，可见他没有探讨到生命的实相，都是在蕴处界的生灭里打转；也就是只知道在有为法中讨消息，而不知道佛法还有无为法，无为法讲的就是如来藏不生不灭、不来不去之真常，所含藏自身和所含藏的种子同时又都是非常非无常之中道义理。无常中当然常性不可得，不可以如释印顺把灭相不灭当作常，已经灭了怎么是常？这道理是说不通的。因为有如来藏之常住而有蕴处界出生，才会有时间空间的显现，释印顺否认如来藏之常而去分析研究时间到底是常或无常，此将永无正确答案；时间虽然一直会出现而说它为常，但时间都在过去、现在、未来中流转而不常；有人认为「当下」不是常吗？然而「所谓当下即非当下是名当下」，当下之一刹那，早成过去了，哪有当下可得？

释印顺说：「如执为实有生灭无常，那就与佛的意趣不合，非落于断见不可。」蕴处界生灭无常，故不可以执蕴处界为实有，这是正确的，因为三法印之一即是诸行无常；无常故，不可说为实有。但不可以说「如执为实有生灭无常，

⁴ 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社，1992.3 修订二版，页 105。

那就与佛的意趣不合。」蕴处界的生灭无常现象如果不是「实有」，难道蕴处界是真实常住而不生灭的吗？难道说蕴处界不是生灭无常，才与佛的意趣相合吗？这问题可大了，释印顺这种想法根本就与佛法相反，怎么可能与佛的意趣相合？

释印顺质问：「前秒与后秒间，可以说无常吗？」、「这一刹那，还有前后生灭相吗？」假如前秒与后秒没有生灭，那就不必分为前、后秒。文学上的刹那是形容词，一下子的意思，而佛经说一念有九十刹那，一刹那有九百生灭，可见得「刹那」是有前后生灭相的。

释印顺把生灭不断的无常说成是法界常住的第八识如来藏之常，然后又把佛说的如来藏之非常非无常，移花接木说成是四大，真的是偷天换日、李代桃僵；四大乃是从如来藏所生，没有如来藏何来四大？如果四大是本来就有而且又能出生万法，那么法界实相就不是一个，而是四个了？更何况四大是物，物能生心吗？这是违反中道只有一个的真实正观；四大的每一大都只有四分之一，不能代表整体的实相；纵使聚合为一体时，也都是物而不是心，不可能出生有情的蕴处界，如何有中道可说？所以说非常非无常的中道真实正观，唯有如来藏而不是四大。⁵

⁵ 《宝积经讲记》：【依「真实观」察起来，「观地种非常亦非无常；观水火风种非常亦非无常」。能这样的观察，「是名中道真实正观」。为什么非常非无常呢？如是常的，那就应性常如一，而没有四大可说。有四大差别，有四大作用的起灭增减，怎么可说是常呢？如果说是无常，那坚性应可以化为湿性……热性也可以化为湿性、坚性了。这样，

释印顺在《宝积经讲记》这样认为：【常是一边，无常是一边，不落两边，是中道正观；世俗人不着于常即着无常，现在从真实去观察，了得常与无常都不可得。】⁶

既然常是一边，无常是一边，就不可以把两边合为一边而说：「常就是无常」，这与无常之「常」不能混为一谈。把蕴处界认之为常，除了把相续不断称为常之外，还有把大期无常（世界之成住坏空）称为常，这种「常」依然是无常，不同于如来藏之常；经文所说常与无常不可得，是说转依于如来藏才有此中道观，不是意识处于不分别的境界而有此中道观；意识再怎么不分别，祂本身就是生灭之法，就是无常，不可以把意识的无常强说为常，意识是会消失的。最近新闻报导女孩子不要随便吃人家的金莎巧克力，如果你发觉醒来后无法记忆之前的二到四小时的事情，那你有可能被下安眠药了，应该赶快去医院检查看有没有被性侵害。像这样显示意识会失去而一片空白的情况，可以证明意识肯定是无常而不是常。

就不能说是界，界是『自性不失』的意义呢！所以，观四大非常非无常，显得四大是如幻假名，而没有实性可得了。】（页 103）

⁶《宝积经讲记》：【所以者何？以常是一边，无常是一边；常无常是无色无形无明无知，是名中道诸法实观。在文句上，是承观四界而来。而意义上，是总承蕴与界的观察而来。这样的观非常非无常，为什么名为中道真正正观呢？「以常是一边，无常是一边」；边有偏邪非中非正的意思。即不落二边，那当然是中道正观了。不落二边，这又是什么意思呢？众生心有戏论，于一切意象，一切言说，都是相对的，顺世俗的，不着于常即着无常的。现在从真实去观察，了得常与无常都不可得。】（页 103~104）

众生最爱的是自己的五阴，而对意识的贪爱最执著，不愿舍离，误以为意识是永恒，所以对意识到底是常还是无常最关心；如果常与无常只在于时间或山河大地，那就不是有情切身的问题，不值得讨论，更不值得放在佛法中讨论。从这个观点来看常与无常，就会发觉蕴处界的诸行无常才是正确的，把无常当作常只是方便说，譬如时间、山河大地乃至虚空说之为常，都只是一时之有，其实都是无常。无常的相续不断而说为常，智者皆知本质仍旧是无常，这个争议较少；至于说「常就是无常」那问题就大了，因为牵涉到法界实相的问题，法界中的常就只有一个法，就是实相第八识如来藏；若把如来藏的常住说成无常，那众生将永远不会去寻找如来藏，就永远无法获得大乘见道，真实的佛法就会变成想象的佛法，其过失非常大。释印顺之「常就是无常」，其目的无非在于否认如来藏之常；释印顺不相信有第七识、第八识⁷，所以他不相信有第八识之常住，没有第八识之常，那么意识之无常就是常了；然而这种思想是错误的，违反三法印之诸行无常。诸行是依蕴处界有情而说的，离开蕴处界有情即无诸行可说；诸行无妨在如来藏表面上生灭无常，而如来藏的中道义则是本来非常非无常，远离两边。把意识当为常就不可能无我，凡夫皆将以意识为我故；把无常的意识计常、把无我的意识计我，不知意识无常即是苦，则将以苦计为乐，以不净计为净，有此四颠倒非唯不能证入如来藏智，连断身见都不可能，释印顺因此而落入身见中，毕生只能当凡夫。

⁷ 参考释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003.4 新版二刷，页 109。

释印顺在《中观论颂讲记》中说：

但性空学者的意见，如无常有自性的，那就不成其为无常了。因为诸行是性空的诸行，所以无常性，无我性，无生性。佛说三法印，无不在性空中成立。说「无常是空初门」；解了诸行的无常，就能趣入性空了。但**有所得**的大乘学者，不知无性是自性空寂，想象有浑然无别的无性法，为万物的真体，以无性法为妙有的。反而忽略世谛的缘起假名，而以为无端变化的一切法，不过是龟毛兔角；这是龙树所破的方广道人。拨无世谛的因果，**强化了无性法的真实**，根本没有正见无性空义。不知无性的遮遣有性，而执为表诠的实有无性。所以，破斥说：不但有性的实体不可得，就是「无性」的实有「法」体，也不可得。这因为，「一切法空」中，实有的有性与无性，这一切戏论，都是不可得的。⁸

所谓性空学者即是如释印顺之人，竟然把无常当作有自性的，有自性当然就不成其为无常了。

释印顺于《中观论颂讲记》说：【所以，苦谛是成立于无常的。如诸法决「定」有自「性」，无常义不得成立；「无」有「无常」，苦也就不得成了。】⁹显然无常就是没有自性的。三法印并不在性空中成立，因为：性空是依生灭的蕴处界而说的，蕴处界则非无因唯缘生——不是单凭父母与四大为借缘就

⁸ 释印顺著，《中观论颂讲记》，正闻出版社，1992.1 修订一版，页 234~235。

⁹ 释印顺著，《中观论颂讲记》，正闻出版社，1992.1 修订一版，页 477。

能无因出生，而是依常住的如来藏为因，才能借父母与四大为缘而生，故说蕴处界的性空是依如来藏而说的；释印顺不知这个道理，怎能理解性空学的真义？性空者认为一切法空，一切法空是断灭见，一切法空之中无三法印可得，也无缘起可得。无性空义讲的是蕴处界万法无自性之空义，不是没有法体之空义；真实如来藏是法体，有能生蕴处界……等万法之空性，不是无性空，所以如来藏是常，不是无常；若说如来藏之常为无常，则是佛门说法者最大的过失，令人永不见佛法的真实义，应该慎之又慎！

释印顺在《摄大乘论讲记》中说：

佛陀在其余的经中，「有处说一切法」皆是「常」住的，「有处」又「说一切法皆是无常」，「有处」更「说一切法」是「非常非无常」的，这不同的说法，到底是「依何密意」而说的呢？¹⁰

释印顺不知道这个密意就是如来藏，从如来藏的立场来说常、无常、非常非无常：如来藏是常，如来藏所生之蕴处界无常，但因如来藏常住，将蕴处界摄归如来藏，故其所生之法也是「常」；万法从如来藏所生所显，虽有生灭而相续不断，但全部摄归于如来藏，故说为常；然一切法本身却是有生有灭故说为无常，如来藏虽生诸法而祂从没出生过，诸法灭尽而祂不灭，故说非常非无常即是如来藏之中道义。若离开了中道之如来藏，则常、无常、非常非无常都将无法解释清楚，因此释印

¹⁰ 释印顺著，《摄大乘论讲记》，正闻出版社，1992.2 修订一版，页 284。

顺否认第八识，对佛法就永远无法清楚明白，成为糊涂的愚痴人，这是他相信藏传佛教密宗应成派假中观六识论的悲哀。

释印顺在《中观论颂讲记》说：

在「一切法」的毕竟性「空」中，「世间」是「常」，是无常，亦常亦无常，非常非无常「等」的诸「见」，都是错误的。如悟人法空，或了解依法性空而假名建立的世间，知道一切缘起是无自性的。无自性的缘起世间，有什么常、无常可说！也自然不会有此等邪见。依假名缘起，通达缘起法性空，性空不坏缘起。¹¹

释印顺对常与无常、亦常亦无常、非常非无常的定义在这里已经解释得一塌糊涂了，他把蕴处界中有为法的毕竟性空、一切法空、缘起无自性空用来解释如来藏的中道义理，以生灭的有为法去解释不生灭的无为法，解释不通的结果变成「常、无常、亦常亦无常、非常非无常，都是错误的」，其实最大的错误是他把如来藏之常当作无常，结果使他的知见完全颠倒，整个佛法的胜妙法义都不见了。

其实释印顺应该再恭读《佛说无常经》：

大地及日月，时至皆归尽，未曾有一事，不被无常吞。
外事庄彩咸归坏，内身衰变亦同然；唯有胜法不灭亡，
诸有智人应善察。

这部经大家都知道是讲无常的道理，但也有讲如来藏之

¹¹ 释印顺著，《中观论颂讲记》，正闻出版社，1992.1 修订一版，页 564。

常：因为「唯有胜法不灭亡」，所以有常、无常、亦常亦无常、非常非无常等一切诸法，这才是有益众生的真实佛法。释印顺说「常就是无常」，他的本意其实是要说缘起的无常就是常，所以认为缘起就是整个佛法的核心，但这种说法是错误的。常住法能包含无常法，无常法不能包含常住法；常与无常是两个不相同的法，就如同生与死是不相同的；若要说不生不死，这就牵涉到如来藏的甚深法义，从如来藏的立场来说才没有生与死；但现象界就一定有生有死，不是没有生死。从常住的如来藏来说，没有常与无常；但蕴处界的现象却是真的无常，不可以把有为法的现象界用误会的无为法来胡乱解释。佛法的实证及胜义极为严谨，法界不离事实，所以不可以颠倒地常说就是无常。（待续）



我的拜佛經驗

— 吳燕楨 —

有一天我和我们主任在聊学校的一件事，聊到最后她跟我说：「我听退休的汤老师说，你现在跟她在—个什么佛教的地方上什么课的。」我说：「是正觉同修会，上禅净班。」主任接着说：「怎么可能，我想汤老师有没有说错人，你怎么可能去上什么禅净班，你们外文系的不都是基督教的吗？」我说：「对！我之前是基督教的，但是现在转成佛教的，并且学得很有心得。既然你跟汤老师这么熟，所以正觉一定是好，汤老师才会来，你要不要也一起来学？」

我加入正觉同修会的因缘说起来还真奇妙，也可能是佛的安排；我觉得自己真是命好，因为在这之前，我从来没见过几本佛书，也从来不进什么道场；因我从小就不喜欢佛教，总觉得那是老人，以及生活不如意的人才会去信的宗教；而我从小就喜欢去教会，参加他们的少年团契、青年团契等。

自小，我的生活就很优渥，衣食无缺，父母疼爱；但是见到可怜之人，心里面总是莫名的难过。大学时代第一次去钓鱼，见鱼要被拉出水面时痛苦的挣扎，从此不再也不忍去钓鱼。我的生活一直过得很不错，但是婚后却很不如意；我

的前夫一向对外人客客气气，唯独对自己亲人，包括父母兄弟，非常挑剔，我们时常被他指责。他们被骂虽然生气，但是没有我严重，我到最后竟然得了忧郁症，常常不自觉的掉泪；有几次伤心难过到一直哭，哭到没有办法上课。后来我觉得这个婚姻已经严重影响到我的作息，使我感到人生无趣，最后终于诉请离婚。

离婚后我认识了好几位男士，其中没有宗教信仰的占大多数；但是有信一贯道的，有信基督教的，有信圆觉宗的，也有信密宗的，而最后认识我现在的同修（老公）是信佛教的；但是一开始，我并不知他是信哪种佛教的。在还没认识我同修之前，因为接触过这么多人，让我感触到：有个宗教信仰，比那些没有宗教信仰的人来得较好。于是我便萌起要找一个宗教来信的念头，找着、找着，我找到耶稣基督后期圣徒教会，也就是摩门教；因我的习气还是喜欢基督教，而摩门教会还有许多外国传教士，我刚好可以跟他们 **free talking**，于是才正式受洗为基督徒。这是在认识我同修之后两个月的事了，我明明知道他是个佛教徒，却故意在当他来电时告诉他：「我受洗了。」而他听了却说好，使我听了有点讶异。

我的同修是我所认识的人当中修养最好，脾气最温和，也是最有内涵的人。刚开始我不能接受他的外貌，明知外表都是虚妄的，但是要接受实在很难；于是我花半年的时间说服自己，叫自己不要太在意外表，因为这个人实在不一样。结婚后，我才知道，他在正觉同修会学了好几年；原来有修学佛法跟没有修学佛法的人差别真是很大，有学佛法的人较不易起贪、

瞋、痴、慢、疑，并且具有菩萨种性等。

婚后，他开始带我来正觉，而我也带他去摩门教会；我觉得这点很特别，他并不排斥去不属于自己的宗教的地方；后来我比较两边所说的法，觉得正觉讲堂讲的法怎么那么深，刚开始听《金刚经》，接着听《妙法莲华经》；起初我完全听不懂，虽然讲的全都是国语，没有一句我听得懂的。只有当平实导师举日常生活的例子作譬喻时，我才听得懂。我都坐在最后面的小参室，因为那里可以靠着墙，有时还可以跟小朋友玩，比较不无聊；听着听着，外面的信徒不时发出有感而发的笑声，我心里纳闷着：「有甚么好笑的？」我一点都听不懂。就这样过了一年多，适逢 425 高雄巨蛋有场平实导师的演讲；我的同修说此演讲参与盛会的人功德无量，而且会纪录在佛教史上，能参加的人以后福报都很好，于是我们也拉了几位亲戚参加。我记得那场演讲是从下午一点讲到下午六点，总共五个小时；平实导师真是体力过人，以他的年纪来讲，可以撑这么久真是不简单；而我从头到尾可是很认真在听的，无奈完全没有根基，所以自然又是完全听不懂。我只听得懂最后人家问的问题，因那些问题有的还蛮浅显的。虽然我全程像鸭子听雷一样，但我印象很深刻的是，在演讲刚开始时，大型银幕里写着斗大的字『学正法，来正觉』；我心里嘀咕着，敢说自己是正法，意思是指别的道场不是正法；否则如果都一样，那么我们去哪里学还不都一样。这口气真是有点自负，于是我就想来学一学，看看到底甚么是正法？到底有多正？当天听完演讲，我就跟我同修说，我要去报名参加禅净班。他听了当然非常支

持，也很欢喜。

于是4月27日我就开始上禅净班的课程，我的亲教师是一位非常和蔼可亲的人；上起课来，满脸笑容，让人感觉很容易接近；讲起话来不疾不徐，让人很容易听懂上课的内容。老师第一堂课是介绍一些概要，介绍几本书要我们先看，其中有《无相念佛》、《念佛三昧修学次第》等等。我于下课后先请一本《无相念佛》回家看，说也奇怪，我这个从来没有看过佛书的人，一看这本书的内容，就可以马上体会书里的意思，并且实行起来也没有甚么困扰。简单地说，无相念佛就是不要念出声音，心里也不要默念佛号，也不要去想佛的样子，只要心里面忆念着佛就可以了！这个念是没有口字旁的念，忆念的时候，只要轻轻抓住那个念就好了；又譬如说，你心里面想念一个人，你知道你在忆念着他，但是你的口中并不会念念有词地，念那个人的名字。

无相念佛真是一个善巧方便的法，当你学会了之后，每天都可以用，你再也不用发呆或无聊了；当你一个人的时候，就想着佛，开车的时候忆念着佛，晚上要睡觉时想着佛，忆念到睡着。像我是学校里的老师，我在校园里从A处室走到B处室时就在忆念佛；要走去上课时也念佛，上课上到一半也可以念佛；功夫好的话还可以一边上课一边念佛，这就是在动中培养定力，是非常符合现代人忙碌的生活的。比较困难的是如何让这个念佛的念持续着，因常常会被外力影响而中断，只是要常常提醒自己再提起这个忆佛的念；老师也教我们要早晚拜佛，借着拜佛时一边有着拜佛的动作，一边忆念着佛，这样比

较容易培养定力。刚开始时可以不用太慢，保持身体都在动，不要让动作静止，重点是要在动中抓住那个忆佛的念；当你拜佛拜得动作纯熟了，就可以将动作变得缓慢；因为当身体缓缓而动的同时，又要将这个忆佛的念持续地轻抓在心头，不被其他念头来干扰，持续愈久愈好，这样要持续忆佛的念是不容易作到的；也许这次持续 10 秒，下次看能不能持续 20 秒。

忆佛有种种好处，你必须自己来体会，才能懂得其中的道理；另外来正觉上禅净班不只教无相念佛，还有教导许多很有趣很有用的法界实相，让你大开眼界。譬如我们人生活在这个娑婆世界，都是处在五阴十八界之中；而这些都是虚妄的，只有如来藏心是真实的。我每天都会观察自己的色、受、想、行、识等五阴，还有观察自己的眼、耳、鼻、舌、身、意等识，眼、耳、鼻、舌、身、意等根，色、声、香、味、触、法等尘，以便早日找到自己的如来藏，早日开悟明心。

学佛之后，我每天要求自己努力精进；因为体会到人生无常，只要是凡人，不论是生长在多么富贵的家庭，都是有烦恼，都是有痛苦；期望自己能超越这些，并且度化众生。以前我不懂因果，总以为不要信佛教就可以不用有因果；其实不然，每个人都会有因果，不管你信不信，都有。这是 释迦牟尼佛说的，佛是如实语者、不妄语者，所以佛所说的话，我们都要相信。来正觉让我受益良多，非常感谢我有如此因缘来到这里；我常热心地叫亲人朋友也要来学，但是大家都说没空，等有缘再来；其实学正法比任何事还来的重要，这是人生最重要的大事，您不能不知。

425圓夢之行

— 鐘正發、劉正旭 —

学习正觉妙法近六年来，在读 平实导师和正觉同修会亲教师们所写的书之时，似曾在聆听善知识的亲切教诲，多少次激动与感恩，多少次梦想着与 平实导师相见，多少次发愿能参加禅净进修班，早日明心见性。但知海陆相隔，无缘成办。

这次 425 之行，两岸菩萨们经过三个月的精心准备，来回途中历经重重阻碍，终于圆满成行，完成了我等大陆正觉佛子多年来拜见恩师 平实导师及求受菩萨大戒的心愿。我等在此顶礼一拜，感谢所有为 425 活动辛勤付出的菩萨们。

参加 425 之行全过程，末学体会到：

一、同修们皆具菩萨尊贵种性

虽然大家来自于不同地方，互不相识，年龄从二十多岁到近八十岁，甚至有的老菩萨言语沟通困难；在一起活动的几天时间里，同修们互相帮助，积极为他人服务；几位年轻的同修志愿当起义工，分组、排队、购票、上车分发房卡及交代注意事项等等；奔前忙后，甚至垫资解决计画外之支出。活动现场受正觉同修会菩萨们言行感染，近年来受到正觉妙法的熏习，同修们的菩萨种性处处显发，从许多细节可以看出，大家在个

人生活上简朴，在为他人护持正法作供养时大方舍得。

大家在车上等待时、就餐休息时，都在交流学佛体会和见解，很少说无义语；大家都十分珍惜如此殊胜的法缘，同修们无不欢喜踊跃，法喜充满。

讲经时 平实导师说「你们不要入无余涅槃啦！」我等说：「放心吧，平实导师！来者皆是菩萨，不会辜负您的！」

二、正法摄受威力强大

精心布置的巨蛋会场，庄严清净的正觉祖师堂和正觉讲堂，每一处都让我们感到亲切，有一种扑面而来的温馨。义工菩萨们合掌亲切的问候：「阿弥陀佛！菩萨们辛苦了！」洗掉了我们旅途的劳累。425 巨蛋会场 平实导师连续五个小时的演讲，高雄正觉讲堂正伟法师连续一整天的戒相讲解，和余老师主持的共修；台北正觉讲堂连续一整天的受菩萨大戒，和平实导师晚上讲经等等，无不妙语连珠，智慧流注，让我们饱餐法食，让我们多年来阅读的正觉书籍内容融会在前。

庄严高贵的菩萨戒授戒仪式上，声声唱念，声声呼唤，打开了久迷佛子的心扉：「我回来了，敬爱的佛陀！我回来了，慈爱的平实导师！」现场一阵阵啜泣，不论老少男女，深深地膜拜，感恩佛菩萨的摄受。

「恭喜您啦！」平实导师亲授缁衣时慈母般的语言历历在耳；「谢谢平实导师！我等今得上品菩萨大戒，发愿尽未来际受持，告别尘世纷争，帮助有缘众生，迈向菩提大道。」

三、明确目标，次第修持

平实导师在 425 演讲中条分缕晰的谆谆教诲我们，什么是假我？什么是真正能穿越时空，超意识的真我？理证教证，博引旁征，说明学佛人必须具有明确的目标：

1. 首要目标是断我见，永离三涂苦。通过听闻、阅读，熏习正觉妙法，建立正知正见，坚固信心，认清前六识，第七识与第八识体性；在生活中历缘对境认真观行，不再把虚妄的五蕴十八界当成真我，并真正确认，三缚结即可断除，从此不受佛门内外的外道影响。
2. 第二目标是明心见道，找到自己 and 众生本具的如来藏心。先要求受菩萨大戒，尽心受持，修持六度万行，积累福德资粮；再是老实修练无相忆念拜佛，培养动中功夫的定力；三是不断听闻熏习正觉妙法，提高慧力；四是消除慢心，减轻三毒五盖等障道因缘，以求因缘成熟、在善知识帮助下一念相应证入实相，找到出生五阴十八界、出生万法的本源——人人本具的如来藏（用假我找到真我）。
3. 进一步努力修学，不断提升上述条件，发大誓愿护持正法，培植福德，去除业障，以求因缘成熟、在善知识帮助下早日眼见佛性。一步步按照佛菩提道次第修学，直至成佛。

四、以法为依，共促缘熟

平实导师在讲解《妙法莲华经》时说：「众生就像在火宅中嬉戏的小孩，被猛兽毒蝎包围而不知出离；大菩萨们像慈父般施設善巧方便，引导众生出离生死火宅，都上大白牛

车。」还说：「你们这些十信位满足进入住位的新戒菩萨，就像刚出生的或至五、六岁的小孩一般无知；就是到了明心见性（七住、十住位），也才七岁、十岁，还需要大善知识的摄受照护；到了十行位满，才二十岁；到十回向位时，就有能力为正法做一些事了。」

目前大陆佛教正法传播的因缘尚未成熟，只能通过阅读正觉书籍、网路等方式修学正法，盼平实导师和亲教师指导而不得。我们这些才出生的菩萨戒子，远离平实导师慈母呵护的情况下，应当要相互照应，携手共进；一方面以正觉法乳滋养为依，一方面善巧方便帮助有缘众生，不断积累个人福德资粮；不必急于求成，不广作宣传，不搞大型现场活动，应该在逐步积蓄力量中促进法缘成熟。

大陆佛教堪忧，众生期待救度。我等已受正法深恩的佛子，悲心切切，深觉责任重大。祈愿佛菩萨加持，使大陆正法因缘早日成熟；祈愿平实导师和亲教师菩萨们色身康泰，早来传法，举办禅净班和禅三，壮大佛子队伍；我等愿作护持正法的中流砥柱，灯灯相传，续佛慧命。

归命本师 释迦牟尼佛！

归命 阿弥陀佛！

归命 观世音菩萨摩訶萨！

归命导师 平实菩萨摩訶萨！

归命正觉海会诸菩萨！

湖北荆州 钟正发、刘正旭
于公元 2010 年 5 月 1 日



邁向正覺 —— 入正覺二年記

——
鄭國
——



一、 本文缘起

随着现代化地球村的时代来临，自由经济高速发展科技文明日新月异，生活品质的提升与物质的享受是现今社会的主流思想，财富的追求是现代人终身不渝的生活目标，仁义道德只是古代的教条，宗教大多是来劝人为善的组织。在我国流传已久的佛教也随着现代化的脚步，普遍的被知识分子认为只是一种道德劝说甚至是一种迷信，佛法的道理与现代的知识风马牛不相及。而在民间称之为佛教活动的，又是林林总总五花八门让人目不暇接，有人烧香有人拜拜，有人四处逛道场，到处捐香油钱，大多人云亦云。上焉者，还知道佛法义理深远；中焉者，还能众善奉行，或认为吃素就是佛教，或认为行善就是佛法；下焉者，就真的佛道不分，到处烧香拜拜求美眷、求儿女、求事业顺利、求财源广进、求健康长寿，问他：他也说是佛教徒。问题是这样的族群还为数不少，也难怪大多数经过现代化教育洗礼的知识分子，视佛教徒无异村夫愚妇，只求怪力乱神了。

末学亦是自诩为现代的知识分子，以往也认为佛教徒就是嘴巴念念佛经，有事没事求 佛陀保佑，对佛教徒的种种作为总觉得迷信大过理性。有幸接触佛法以来，借着良师指点迷津

因势利导，深入浅出的解释了一些佛法的道理，算是开了一点智慧，才知道自己的浅昧无知，才知道佛经不是用眼睛看的；内涵的智慧犹如万仞宫墙，有如《论语》所说：「夫子之墙数仞，不得其门而入，不见宗庙之美，百官之富。」然而内中的道理言简意赅，若无善知识引导，真的「不得其门而入」；只见文字表相，不见内中生机盎然的生命智慧，那就令人扼腕——太可惜了。虽然末学接触佛法受学不久，自知智慧仍属粗浅，然而生活与生命的见解已然不同，非常受用。今日不敢敝帚自珍，且以自身修习佛法后的转变，做个告白；若能引起一些以知识分子自居，视佛法为迷信，「不得其门而入」的大众，有所共鸣而善自思惟，进而修学佛法，启发智慧，体悟生命的义理，那么或许就能赋予这篇浅见一点些微的价值了。

二、人生转折

「二十年来蜗角争，项庄乱舞志沛公，一朝揽镜自返照，满身疮痍犹未知。」末学人生路上，自幼不知何去何从；见着芸芸众生汲汲营利，自不例外，也是跟着人家追逐着繁华人生，在酒色财气的大染缸中挥霍生命。二十年来于北中南、大陆上海工作经历还算丰富，仗着一点小聪明与人缘，总能占着主管的位子虚应故事，自以为长袖善舞，遇事总不留口德；自以为是，造就了不少的伤害，累积了无数的悔恨。在这段茫然无知的生命历程中，总认为事业名利才是人生最重要的；直到走到生命的低潮，一事无成的回到台南老家；大梦初醒，才发现这辈子的所作所为，对世界人类、对国家社会、对父母、对家庭乃至个人，多半是损人不利己，没有丝毫贡献，返观自

照只有惭愧到用「满身疮痍」来形容。然而在末学回家乡重新接触父母的过程中，也渐渐接近善缘；从《了凡四训》、《余净意公遇灶神记》甚至最简单的《弟子规》，都给末学相当大的震撼，知道自己对生命中简单的是非善恶，居然都迷迷糊糊；尤其《了凡四训》末学几乎是用背诵的方式在读。这样渐渐的洗心革面了几年，或许善缘渐渐具足，经过了一点曲折，终于进到了正觉同修会的大门。上了禅净班的第一堂课后就遇到平实导师来台南演讲，兴冲冲邀请学佛多年的大姊一起参加；想不到演讲会隔天，大姊邀集亦是学佛多年的大哥大嫂，一起责难说什么白衣说法、外道评论僧宝。还好末学不懂佛法，对这种教条式的责难不以为意，演讲会上虽有许多不懂之处，只是依逻辑性而言，平实导师说法条理分明，尚无不符逻辑之处。倒是大姊推荐的「正信的佛寺」，每有法会就是要消灾祈福、灌顶加持、斋僧超度；这些末学还不排斥，只是法会传单每个项目就像菜单一样，都分门别类列出清单、订出价目表，末学反倒深深不以为然。佛教不是教我们众生平等吗？为什么交多钱的就是功德主、忓主？佛教不是教我们无所求的吗？为什么交了钱法师就帮你消灾祈福？为何这么像世俗人在交易做买卖？所以虽然对大姊他们还是满怀敬意，却不太信受他们学佛多年的见解，就随顺自己的因缘安住在正觉讲堂，努力瞧瞧这位大姊口中的「白衣外道」在卖什么膏药。

三、 修学历程

末学在参加正觉同修会前，少有接触佛学，佛法经论除了《心经》、《六祖坛经》之外，大略翻阅的也没几本；大师的著

作看过一些，立身处世的道理说得头头是道，心中感动，习性却依然故我。正式报名参与同修会后，就在台南讲堂周四班余老师座下，学习了一年有余。正觉讲堂，不办任何收取功德款的法会，课程都是免费，不需缴交任何半强迫性的功德款。入门课程就需要两年半，没有光说不练的道理宣说，着重解行并进，真是一个特殊的学佛场所。正觉同修会有一个善巧方便的行门——无相拜佛，对治一般大众攀缘躁动的心念；清楚的佛法大纲与修学次第，让初学佛者就能提纲挈领；深入及浅出的说法，摄受理解能力不同的学子；由亲教师亲证的功德受用，传授学子经由听闻佛法熏习正知正见，反复思惟，进而身体力行，亲证个中道理。

余老师是末学的亲教师，除了正式课程的传道授业解惑外，余老师为了提升学子们的智慧，经常劝同修们每周二到讲堂，听听平实导师讲解《金刚经》。平实导师讲经，真的不是一般大众的程度所能意会的；末学从《金刚经》第二十二分的〈无法可得〉开始听课，到第三十二分的〈应化非真〉听完，包括继续听闻《实相般若波罗蜜经》，听了一年多，慢慢的才听出一些心得。

平实导师讲解经文当然也得依文字表义解说一番，末学虽然才疏学浅，文学底子平平，依文解义还算可以理解。但平实导师短短的经文解释完，就要起禅门大刀，又是事说，又是理说、宗说；本来七八分懂的，被平实导师从事相、理相、宗门说一说，当场懂的剩不到一分，才知道不是完全听懂。下课回向完，只得摸着丈二金刚回家，心里面只能像平实导师

说的「且待下回分解」。禅门法要智慧如海，禅师也是手头很俭，公案的文字言说中，总是画龙不点睛，处处伏笔。还好禅师手眼千变万化，总是不离其宗；加上平实导师在课程中，也扮演法师的角色，以法师身分说起法来就毫不吝啬；多多熏习，去芜存菁整理一下，是佛法非佛法，是方便说还是究竟说，渐渐也能厘清脉络。末学也算略有善缘而能安住听法，所谓熟读唐诗三百首，不会作诗也会吟，熏习久了居然也闻出一点味道来；加上余老师课堂上的知见教导，终于可以稍稍看得懂平实导师的书籍，由平实导师的书籍再进入佛法大海，总算没有茫茫然不知所云。总算体会到原来众生智慧高低差别如此之大，原来阅读经文要如此闻、思、修，原来人真的可以从理解现观中去改变心性提升智慧。末学虽然经文不熟也不透澈，宗门更是门外汉，但现在读起经文，虽未能深解义趣，总算学了点入处，在事理上也有少分心得，不敢吝惜，希望能借此野人献曝，分享修学历程。

四、井蛙窥天

人类自称是万物之灵。其实以现有的科学知识而言，从空间来看，浩瀚的宇宙中，地球也不过是这个宇宙星系中的银河系边缘之太阳系中的一颗小行星而已。从时间来看，地球上人类的起源也不过约两百万年而已，如就文明的发展也不过这五千年或一万年，甚至以工业革命来说才两百年，相较于这地球的四十六亿年，这个宇宙的一百五十亿年，真的如沧海之一粟般微不足道，何况尚且未推论到是否还有宇宙之外的时空。所以如果由发展几十亿年的文明，来看现今地球文明，当然就

会觉得人类的幼稚无知与野蛮了。所以佛经中对此时期的地球与生存其间的众生说是五浊恶世，所谓劫浊、命浊、见浊、众生浊、烦恼浊，其实是相当容易由科学角度去理解的。

佛陀以其悲愿示现在五浊恶世的人间，依众生根器不同而有不同的方便说法。十方世界的菩萨摩訶萨，亦各依其因缘及愿力来此示现说法及向世尊请法，是以卷帙浩繁的佛经，有种种因应众生而开示悟入的知见，亦有菩萨摩訶萨的甚深智慧。只是人类的寿命与智慧有限，所能体会的只不过如大海之一瓢。如同大学教授所开的一门课，小学生即使努力听取，即使不是鸭子听雷，顶多也只能以小学生的理解能力，去领会所能认知的一小部分。然而果真能领略出这一小部分，对这小学生而言，却是如同开启了一扇智慧之门，未来就可以渐渐次第体会到大学教授所传授的智慧。

所以修学佛法首重不在皓首穷经、埋首典籍，而是在于如何开启那扇智慧之门；自忖若非大智上根之辈，当觅善知识摄受教导，才是会取佛法智慧的不二法门。问题是大善知识难遇，在这众生拙劣的世间，不见得表相庄严、徒众众多、声名远播就是善知识，有时善知识的见解还离经叛道凡俗不容。君不见哥白尼五百年前提出「地球绕日」说时，上至君王、教皇，下至一般平民，多是嗤之以鼻，只相信双眼所见，认「太阳绕着地球走」才是正理。所以人云亦云，肯定与善知识无缘，福德与智慧才是亲近善知识的因缘。

五、身心受用

末学原本是「贪瞋痴慢疑，样样皆不离」的凡夫个性，自私自利，行有不得，老是怨天尤人。在正觉同修会一年多的修学后，财色名食睡的贪着与烦恼居然渐渐转为淡薄了；一向美食主义，居然能淡薄贪味，持续吃素；工作事业上即使回报不多，也愿意辛苦承担不为所苦；为了年迈父母，也另外租屋接来同住，略尽孝道；遇有烦恼还能反求诸己思惟改进；这以末学以往的习性而言，几乎是不能想象的事。在种种做人处事世俗法的道理上，也渐渐能不被表相所左右，而稍稍能体会表相内的本质；在个人与社会，家庭与亲友，工作与事业中虽未能尽如人意，却也渐能知所进退，学着韬光养晦，蓄势待发，很是受用。

末学的人生历程与多年从事科技产业，以世俗智慧来说，还算有点小聪明，非属迷信之徒；然末学自知是到同修会修学了一年多，才稍有开窍的。看很多人进讲堂，听了三五个月甚至不到三次，就不愿再来，真觉得是入宝山空手还。何况有更多人士，听闻是居士说法，尚未一窥全貌，就已预设立场遽下定论，那就与善知识无缘一会了。

提出一点个人浅见与心得，这在久学佛法的大德们，当然不值一晒；只希冀如有新学同修及会外大众，在听闻平实导师说法或研读平实导师书籍及经文上，老觉得隔靴搔痒不得其门而入时，借此而知有个他山之石，曾经也是如此这般；在同修会中安住听法久而久之，也渐能稍解义理，身心受用，而愿意相信末学所言不虚；进而来同修会安住学法，进德修业，那末学也就与有荣焉了。

六、 择法智慧

「般若为导，五度为伴；若无般若，五度如盲。」同修会的教学内容非仅在道理宣说，亦重理解；理解道理后行持才不会偏差，智慧才容易生起；而由智慧的提升，才能渐次理解到佛经的甚深理趣，对事理上的本质也容易如理思惟，不惑于表相。记得前时陪家父看电视，正好转到宗教台，拍摄的是某寺院的住持在大雄宝殿中长跪诵经，佛号的背景声音衬托得甚为庄严。此时插入一段画面，这位住持说将举办一场法会，欢迎诸方大德多多护持。本也合乎情理，只是萤幕上一直重复出现的跑马灯字幕——「己未得度，先度他人，菩萨发心」颇为醒目。我想会内同修来看，肯定大大不以为然。怎么自己尚未得度，就想要先度他人？万一成了泥菩萨过江，一盲引众盲，相率入火坑，恐怕只能「披毛戴角还」了。一般大众知见不足智慧不够，无能判别，都是从表相判断事情，只要觉得师父庄严慈悲，就忙着发心护持，出钱出力。至于师父会不会度，要怎么度，要度人到哪里去，却都无法分辨检择。末法时代众生的确可悲又可怜悯。（作者案：后读平实导师书籍，证实果然如此。

《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》有相似经文，但尚有三句「自未得度，先度人者，菩萨发心。自觉已圆，能觉他者，如来应世。」经文是说菩萨尚未度到究竟的彼岸，自觉未圆而仍能发心度众；这句「自未得度」的意思是指尚未成佛，而非尚未开悟；意思是自己尚未成佛而愿意度化众生的人，即是菩萨发大悲心。少了后三句，就没有自觉未圆之意，成了「自己有悟没悟、会不会得度都没关系，要先去度人，这就是菩萨的发心。」这位住持如果是引用经文，当知经文义理，肢解取用

就成了断章取义，不免误导众生。《增一阿含经》卷 43 世尊有言：「犹如有人自己没溺，复欲度人者，终无此理；己未灭度，欲使他人灭度者，此事不然。」多读经文，此理甚明。）

真的若不能生起实证的智慧，如何能了解经中的佛法？不解佛法又谈如何受持？只有受持经义中的正理，如理思惟，生命才能有超然自在的见解。现代的科技虽然让经文阅读变得容易，然而经文义理深奥之处，若无善知识开示引导，时空背景不同的现代人，依着现代知识来依文解义以致断章取义，也就司空见惯了。是以不少学佛人士，早课晚课发心精进，学佛多年，依旧烦恼不断，习气依然。所以佛在《法句譬喻经》卷 2 说：

虽诵千章，句义不正，不如一要，闻可灭恶；
虽诵千言，不义何益？不如一义，闻行可度；
虽多诵经，不解何益？解一法句，行可得道。

真是一针见血。修学佛法我们说要「信解行证」，从佛语不虚我信受，到亲证佛法，行门是重点所在；若无明确可行可证的行门，佛法只成戏论，只是一门学问。然而要有正确的行门，慧解就是一个关键；若无随文入观的能力，光从文字表相，依着今生所学的知识常识，如何能理解佛法的甚深微妙呢？所以依着善知识的引导诠释，才能增进我们慧解的能力。只是世尊早已开示，此是末法时期，若是末法时期而正法时时可闻、处处可学，世尊所言「末法时期」不就成了「不如实语」？在这末法时期，出家容易，信徒众多，个个山头动辄百万信众，表相佛法蓬勃兴盛；灌顶、拜忏、授戒、祈福、弘法、消灾、

讲经法会，此起彼落好不热闹；人间佛法大行其道，放生、超度、赶经忏……等。然而平实导师不愿现出家相、不受供养，除了依菩萨法道次第的修持，为了破除众生表相崇拜，也有一些不得不然的道理。

七、请入宝山

末学智慧浅薄，人生路不知所由、不知何止？有缘来同修会修习一年佛法，即能心得安住，浅昧智慧略有所增。同班同学定力慧力优于末学者，大有人在。末学其实文笔不佳，会用心写此浅见，实因自己走过茫然无知的岁月，知道自己不知生命何去何从之苦。以自己的心性转折与浅薄见解来作野人献曝，无非是希望让尚未来听闻平实导师说法的新学同修以及会外的教友们知道：能来同修会进修，即便尚未明心见性，只要能熏习正确佛法知见，亦能提升智慧，身心受用。虽然正觉同修会教的是菩萨法门，如果慧力不足、定力不够、不能配合行门——无相拜佛之功夫、无法累积福德资粮，那学起来可就备感辛苦，容易退转。但想末学一年多来，事业工作尚未熟稔，历经收了一家店，重新装修另一家店，重新开幕；找房子接父母同住，搬家安置；末学这样的情形还能随缘进修，您若非福薄慧浅之辈，肯定成就能数倍于末学。

一般开经偈上所言「无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，我今见闻得受持，愿解如来真实义」，多少人有机缘能够得遇善知识，并体取经中微妙甚深的无上法，进而受持、读诵、正念、思惟，的确是难能可贵？《金刚经》言：「若复有人得闻是经，不惊不怖不畏，当知是人甚为希有。」

光是听闻佛言甚深了义之佛法，而能不惊不怖不畏，就已经是甚为稀有之人。佛经上世尊甚深了义的句义、实相般若的智慧，诸菩萨摩诃萨由恒河沙劫以来所修学的智慧，都不是以身为人类一、二十年，或三、四十年的学习或历练可以意会的。善知识的摄受教导，是增长佛法智慧修行增上的最大关键。

最后普愿天下佛子，修学佛法能够**依「法」不依「人」，依义不依语，依智不依识，依了义经不依不了义经**。如有善知识依止，亦能不惑于名气与僧衣，仍能如理思惟，依法依义依智依了义经，而能通达文字般若乃至实相般若，进而深解佛经义趣，由闻思修证上地地转进，安忍修学菩萨摩诃萨法，已利利人，已达达人，利乐有情。（注：依色身是否出家之表相选择所依的善知识，即是依其人身而不是依其法义，名为**依人不依法**。）



外道罗丹的悲哀

略评外道罗丹等编《佛法
与非佛法判别》之邪见

明白居士

(连载六)

罗丹邪见十四：四加行摄入四十心的十回向心之后

罗丹在该书第 80~82 页如是说：萧平实把《成唯识论》中的「四加行位」搞成了资粮位菩萨所证，认为《述记》里头将四加行摄入四十心的十回向心之后。

后学辨正：

是罗丹自己搞不清楚《成唯识论》所说的资粮位、四加行位真实内容，以此误会来评论人，真是颠倒；因此后学说罗丹乃是具足我见的凡夫，一点也不为过！为了让罗丹了解真实内容，且引平实导师在《灯影》所说：

大德所言四加行者，诸经中，少说其定位；而古来诸多菩萨亦少为之作定位者，谓四加行极难定位故。所以者何？谓加行之功，及其加行之位，于未入初地心前，各

位皆有加行之实，非唯玄奘师资所立加行位中方有，是故大多将初地心前之修证过程中，须作较大突破之关卡处，别立加行。是故成论云：「近见道故，立加行名，非前资粮位无加行义。」见道者则有二种：真见道与相见道。资粮者，则地前所修福德与定慧等，亦皆是资粮，亦皆必须有诸加行，非唯真见道之前也。是故，成论乃依欲入真见道位者必须修除三缚结，故别行施設真见道位前之加行，令学人先行伏、除能取与所取，以伏除能所二取作为加行；如是观察能取之七转识我，与所取之身根及六尘相等我所皆悉虚妄，于随后之真见道位亲证如来藏时，方能信受与承担；信受与承担已，般若根本无分别慧方能现起。

亲证阿赖耶识心体之真见道位，是进入大乘佛菩提道之锁钥，其证悟功德极大（然除明闻心体所在密意而无自己参究之过程者），超过后时所修之相见道功德，亦因此真见道是进修佛菩提之根本，是故必须先有加行，必须先行令断我见与我所贪着，伏除能取与所取之后，方有承担所证阿赖耶识之胆气，否则必定不能承担；纵使大善知识令彼亲证，乃至助其整理别相智内涵，欲令其发起后得智，其人仍难承担，久之仍将心疑而还退失，便如舍利弗及王子法才等人，退失十劫后方始成为释迦佛之弟子，亦如彼等今时退失于我法诸人。

亦因是故，说诸欲入初地心者，乃是佛菩提道上另一项大突破，得超第一大阿僧祇劫故，必须别有四加行；是

故楞严于此别设四加行，否则难起清净意乐，亦难起增上意乐，则将永难进入初地心也！是故成论虽说：「前真见道证唯识性，后相见道证唯识相，二中初胜，故颂偏说。」然而此四加行之内涵，异于明心前之四加行；此谓明心时之真见道，性虽殊胜，却唯是根本智所摄，其慧低劣狭窄，不能入地；要依后相见道位所修之后得智具足，即是初分道种智，方能入地，是故入地之前仍须有四加行。

复次，楞严所说之明心证真以及眼见佛性之过程与内容，已由世尊开示明言，是故明心见性之真见道前不须别有加行。即如余之度众，于学人眼见佛性之前，但教其作功夫及修福德，缘熟之际，便为引导，只须三、五分钟，便得令其见性，不须于见性前别作加行；楞严亦如是，真见道位等内容已由世尊明言开示，不须加行。由是缘故，于入地之前别立四加行位，而此四加行内容，复异成论所说内涵，非在伏除能取与所取着眼，而在入地所须之加行上着眼，故其加行内容异于成论所说；其异处具载于楞严与成论之中，今犹可稽，要在人之有无慧眼法眼而辨别之尔，由是故说法无定法。是故成论说「见道位前应有加行」，此语亦不违背楞严，入地之前所修加行者亦是相见道位所摄故，初地之入地心亦是见道位所摄故。

复次，初地之入地心位，既仍是见道位所摄，乃是成论所说相见道位之圆满位，仍然摄在见道位中；由是缘

故，楞严于始入初地之前，别设加行位，亦合此意，不违见道位前之加行义故；由此异于伏除二取之加行而入地故，初地之入地心亦是见道所摄故；由是而说欲入初地见道位者当须加行，此说亦符成论故；所知障中之见道所断相应惑，其体性极为宽广故，非是真见道位所得无间惑灭智之根本智所能断尽者故，要须真见道位后之二十三心久劫观行，方能圆成见道位功德故。入地前尚须修除异生性种子，令具足菩萨性之种性故，亦须加行；为发起增上意乐而发起圣种性方能入初地故，亦须加行；是故入地之前，设四加行，令佛子圣性现起，方能入地而渐成佛道；如是加行之施設，不违佛菩提道，故皆无过。而此与彼，同名加行，然内涵有别；篇幅所限，今且略而不举。

亦如七地满心位之由佛加持，授与「引发如来无量妙智三昧」而入八地初心，以代加行；亦如十地初心位之由佛加持，而得成为授职菩萨，成满十地心，以代加行；总因此二关卡极难突破，若非佛之加持，欲突破此二关卡者，往往久劫困顿之后仍难突破，是故由佛加持，取代菩萨自己应作之加行，以免菩萨久劫难以超越。如是，一切佛菩提道上之重大突破关卡处，皆须有加行，非唯入地之前，非唯真见道位前也。是故加行一法，非可局限于某位中；是故凡有重大突破之关卡处，皆须有加行之实；是故若有经论所作加行分位，互有不同者，不可擅谤为不如法，否则即成妄谤正法也！如是应知。

是故，真见道位前，必须有加行，借以伏除能所二取，方能承担所觅得之阿赖耶识心体；是故，十回向位前，若不作胜妙之加行，则难入地；欲入初地心者，须有极大之勇气与胆识，故亦须有极胜妙、而为世人所难以推翻之般若种智。是故，加行位之加行等观行与事行，诸位阶中既然皆有，则入地前之加行者，亦可别作建立；此入地心位之四种加行，更难于真见道位前之加行故，必须心极勇猛而不畏一切强权者，必须突破「恐惧身命被害、恐惧身败名裂」之关卡者方能入地故！虽然此中尚有许多法义应知，限于篇幅，且就此止说。大德后时若悟得如来藏而不得少为足，进修相见道诸法，将入初地时，自能渐知；此时说之，亦无大用，且就此暂止。

复次，依成论而言，加行位既列在见道位前，然而见道位中有二见道：谓真见道与相见道。真见道位唯是触证阿赖耶识心体而起之根本智，悟后所进修之相见道位，则是真见道位后所进修之后得智，即此可知真见道位必在相见道位前，即此可知加行位必在真见道位前，即此可知加行位必在亲证阿赖耶识心之前，即此可知加行位必在七住位前，真见道位乃是触证阿赖耶识心体之时故，真见道位之般若正观现前者乃是七住位故，故知伏除二取之加行应在七住位前。

此谓明心真见道位前之加行，必是七住位前之加行，而非欲入初地之加行也！若不如是，则应将相见道排列于初地通达位之后，则违加行位在见道位前之理；亦应相

见道位排在真见道位前，则应相见道位所证智慧为根本智，不应是后得智；彼等否定我法者皆说真见道位即是初地心故。然而相见道所观行之智慧，深细于真见道位无数倍，不应在真见道位前；而经中佛说般若正观初现前之真见道时为七住位，非是初地。若言相见道之后得智，应是四加行位后之真见道所得慧，则成论所设之真相二见道者，即成无义。若依彼等诸人之主张，而言真见道所得之根本智即应是初地慧，则相见道位所得后得智，即应是二地……等慧，则相见道位之观行，成论不应将之列在地前，则彼等所说者已违成论意旨。是故，此成论之四加行，异彼楞严之四加行，内涵异故，层次异故；便如佛菩提道上之菩萨分位，有五十二位者，亦有六十位者，亦有四十一位等差别，皆不可相提并论而以此非彼也！

复次，真见道位、相见道位及通达位，皆得般若正观，然而同是般若正观，浅深有别；乃至佛地亦是般若正观，而有浅深广狭及究竟不究竟差别；是故，般若正观初现前时，当知即是七住位，不可谓是初地也！唯得根本智故，未起后得智故。由于欲入地者要须后得智圆满故，成论自说初地要须真见道后续修相见道，并修除异生性，积累初回向位等功德之后始得入地故。而成论中说四加行位在见道位前，可知必在第七住真见道位前也！真相二见道俱是见道位所摄故，加行位不可能在见道位后故。如是，成论教证极明，理证上亦复如是，悟

后自惟，即知余言之不虚也！

若有人言：「吾曾见有大师主张：四十心位皆属资粮位。」则当探究彼大师之论著是否为伪论？亦当探究彼大师所言之加行位内涵，究竟同于楞严？或是同于成论？然后定夺，方免成就大妄语业而误己误人。若其内涵同于楞严者，则彼四加行列在地前，乃是正说；若其内涵同于成论之伏除能所二取者，则不应列在地前，应当列在七住位前之第六住位末分；伏除能所二取之加行速得成就故，与二乘断我见之法几无差别故。若是楞严所说之四加行者，则迥异成论所说之四加行也，则当列在四十心后之地前。是故，若有人言四加行者，应当探求彼所说四加行之内涵，而后方可定论。

若不尔者，则学人初始觅得阿赖耶识而得现观其真如性者，当时虽名真见道，虽名证真如，然只须数日数月之观行，便得进入初地，便可略过十行、十回向等进修次第，径入初地，有是理乎？若此理可以成立者，则《璎珞本业经》之判教应成谬说，则成佛语虚妄，或成彼经虚妄，成为伪经，有是理乎？

复次，一切行者当观：若非亲证阿赖耶识心体，有何人能证真如之现观？有何人能发起般若之正观？皆无也！然而亲证真如理体之阿赖耶识心，因而发起般若正观时，若名十回向位满心者，余绝不能苟同；异生性尚在故，如幻观犹未现观故，阳焰观及如梦观皆未证得故，初分道种智犹尚不能发起百分之一，何况能得初地

入地心所得之初分道种智？

复次，且观《大般涅槃经》所载，佛说眼见佛性者，亦不过十住位尔。今观明心而证真如者，较于眼见佛性轻易十倍以上，焉得位在眼见佛性者之上？焉得便超见性者二十心以上？岂有是理？岂非意谓《大般涅槃经》中佛所说者虚妄？是故，若谓成论所说伏除能所二取之四加行位，列在四十心后者，余绝不能苟同，异于佛旨故，如是四加行之内涵非是楞严所说之四加行内涵故，不应列在四十心后之地前故。是故，若有人将楞严所说四加行，列在地前之四十心后，余必赞成之，不违佛说故；若有人将成论伏除能所二取之四加行列在四十心后之地前者，违佛所说，余绝不能苟同。若有人所说法理，违佛所说者，不论彼菩萨之名气如何广大，余仍依止佛说为准，不依止如是祖师或菩萨语。

所以者何？谓前明心真见道之证真如，若可以是初地心者，则后相见道之进修所起后得智，应成初地满心或二地心也，则违如幻、阳焰、如梦、镜像、光影……等现观之证量次第也！彼真见道者尚无能力现观如幻、阳焰、如梦三观，何况能现观镜像、光影等现观？故知成论所说「伏除能所二取」之四加行位，不应列在四十心后之地前，应当列在第七住之位不退前，此时已因断除我见我所而能引发般若之正观故，般若正观现前位即是真见道位故；观乎明心之易于见性多倍，故当列在十住位前故，经中具载佛语，谓见性者唯在十住位，岂可

易于见性十倍明心者反在见性位之后？明心真见道既在十住位之前，四加行位岂有可能位在四十心后？此理易明，不应混淆也。

今观楞严所说四加行者，绝非明心亲证真如体性之真见道位中所能获得者，谓楞严所说之四加行果，迥异成论所说伏除能所二取之内涵故。譬如楞严卷八所说：「是善男子清净四十一心，次成四种妙圆加行，即以佛觉，用为己心；若出未出，犹如钻木欲然其木，名为暖地。」如是境界，绝非伏除能所二取者所能获致。亦如随后佛说：「又以己心成佛所履，若依非依，如登高山，身入虚空，下有微碍，名为顶地。心佛二同，善得中道，如忍事人，非怀非出，名为忍地。数量销灭，迷、觉、中道，二无所目，名世第一地。」如是境界相者，必须已经亲证真如理体，并作相见道位等加行者，方能获致；乃是接近《璎珞本业经》中所说之真正中道第一义谛观者，即将入地也！绝非真见道位之相似第一义谛观所能获致之境界相，岂同成论所说「伏除能所二取」之纯在断我见我所上用心者？断我见与我所等贪者，乃是解脱离道之修法，非如楞严四加行之在发起地上菩萨功德上加行者，焉可将成论所说之四加行列在地前之四十心后？无是理也！真见道位所证者唯是相似即佛位尔，楞严所说四加行者，却是能令行者获致分证即佛位之观行也！如是迥异之法，焉可混作一谭？

是故，若将成论所说之四加行，列在第七住位；将楞严

所说四加行列在地前四十心后，方是正理；此位虽仍在胜解行位中，然而已能示同佛行，即是《起信论》中所说解行位：「菩萨如是发心之时，则得少分见佛法身，能随愿力现八种事：谓从兜率天宫下来、入胎、住胎、出胎、出家、成佛、转法轮、般涅槃。」此楞严所说加行位菩萨之加行内涵，迥异成论所说四加行故，乃是成论之相见道位等加行所摄者故。是故，若将成论四加行之内涵，列在地前之四十心后，则成违佛经旨之说，余则不能认同之也！如是，楞严与成论之四加行内涵有异，学人应知，不应混为一谭，不可随于古今大师错误之教判而转也！当完全依世尊在诸经中所说之圣教为准的。

从上面可知，当依《楞严经》及《成唯识论》所说内容来分判四加行之真实意，若不如是，则会像罗丹一样，对资粮位及加行位严重错解，才会片面说出四加行摄入四十心的十回向心之后，还强词夺理说平实导师不对，真是颠倒！

所以说，罗丹严重误解资粮位与四加行的内容，以此来评论他人，会让人看笑话的！直笑罗丹真是没有智慧！

罗丹邪见十五：七住菩萨不具妙观察智及平等性智

罗丹在该书第 82 页如是说：萧平实被人抓包，为了避免颜面尽失，只好编造佛语，并且罗丹认为七住菩萨不具有妙观察智及平等性智。

后学辨正：

罗丹明心也无，又如何了知明心的菩萨有无少分下品妙观察智及平等性智呢？为什么明心的菩萨具有下品妙观察智及平等性智，兹引经文说明之：

《大乘本生心地观经》卷2〈报恩品第二之上〉：

二平等性智，转我见识得此智慧，是以能证自佗（同「他」）平等二无我性，如是名为平等性智。三妙观察智，转分别识得此智慧，能观诸法自相共相，于众会前说诸妙法，能令众生得不退转，以是名为妙观察智。¹

经中已明说：平等性智是菩萨依第八识的真如性，转我见识（即末那识，因为末那与四大烦恼——我痴、我见、我慢、我爱相应）的分别性而发起的般若智慧；妙观察智是菩萨依第八识本来自性清净涅槃的体性，转分别识（第六意识）的分别性而发起的般若智慧；而此二智慧，乃是菩萨一念相应慧初明心时，现观第八识才是真实心、是常住法，而意识、末那不是真实心、是虚妄法，因此缘故，意识如理作意的结果，末那接受而明心证真，所以当意识、末那能够接受第八识是常住法，不再认定自己是常住法，并转依第八识无生的体性——不在六尘分别，意识及末那就有一分清净，此二智慧即是下品妙观察智及平等性智，亦名根本无分别智。又菩萨始从初证第八识心体之七住真见道位，末至相见道位始入初地入地心以前，皆有下品妙观察智、平等性智，唯未具足圆满尔，要待初地之入地心位方得圆满具足下品二智。是故 玄奘菩萨依具足证得下品二智——已具初


¹ CBETA, T03, no. 159, p. 298, c16-21

分道种智，而说「通达位中发起初地心」。玄奘菩萨颂中「发起初心欢喜地」者，非是说发起二智之初心也，乃是说始发初地之智慧圣心也。

从上面可知，明心的菩萨具有下品妙观察智及平等性智少分，但未具足圆满，而是到初地入地心才具足圆满下品妙观察智及平等性智，而不是初地才具有下品妙观察智及平等性智少分，因此缘故，才能「通达位中发起初地心」故。由于罗丹自己误解经论所说，不认为七住菩萨具有下品妙观察智及平等性智，认为初地才有下品妙观察智及平等性智，皆是严重误解《成唯识论》所说，以此错误知见却来评论完全符合佛说的平实导师为非法，何其颠倒！

所以说，罗丹！你自己被抓包，为了避免自己颜面，只好扭曲事实，颠倒佛语，借着诬赖善知识而想要转移焦点，真是可悲！像这样颠倒行，也唯有不学无术的六识论者罗丹身上才能发生，也唯有修学藏密而不直心的罗丹才做得出来；因此，罗丹，你不仅是佛说的可怜愍人，也是后学眼中永远是一位可怜的人！

建议既未明心、见性，还落在意识心为常的罗丹，有空时候多读经典倒是真的；不过在读经的时候，千万不要断章取义、断句取义，掐头去尾，只取你所需，而将完整的佛法肢解成支离破碎；因为这样的过失很大，将使你下堕，再回头已经是无量劫以后的事了，宜谨慎乎！（待续）



導師法語

- ◎ 真见道代表着什么？代表说他的般若正观已经现前了，只有般若正观的现前，才能称为见道；能实际上观察到法界真相确实是如来藏，而如来藏永远都在中道中，这样才叫作般若正观现前。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第一辑，正智出版社，2008年11月初版首刷，页204。



☒一、有一个问题请问：有的人听经的时候，就在经典上面作笔记，这样做是否合适、如法？

答：平实导师曾多次在讲经的课堂上开示要大家注意：「在经本上面不可以做笔记画重点，你如果要做笔记画重点，请你另外准备一个笔记本在上面写。还有经本不可以像这样夹在腋下，也不可以随便放在地上；有的人把经本在地上随便一放，或者要占位置等，然后就去做自己的事啦！这样是不可以的。佛讲的经典，我们只能顶戴受持，怎么可以夹腋下又放地上，这是不可以的。经典上也不可以注记，你要注记时可以另外用笔记本注记。这个基本知见大家得要注意，因为对佛、对法的恭敬心乃是非常的重要。」普贤十大愿王的第一条就是礼敬诸佛，因此行普贤行的行者，恭敬心礼敬诸佛乃是最重要的，经本法宝亦是代表佛之法舍利，我们一样要顶戴受持而恭敬，这个规矩要懂得。对于佛所开示的法宝，必当要有恭敬心顶戴；平实导师亦在《胜鬘经讲记》第一辑有开示过恭敬心的重要性，同时亦告诫弟子：「将来你们在未来弥勒菩萨成佛时，在弥勒尊佛座下将会亲炙弥勒尊佛教诲，要懂规矩。」也就是说，对于「顶戴受持」的顶受规矩，从胜鬘菩萨对父母家书的顶受之身口意行示现，告诉后世的我们：此分善法习惯的成就乃是非常的重要，

因此请各位菩萨未来不要再于经典上面注记。

☒二、同修会诸位大德：

后学是大陆的一位已经皈依导师的学子，最近周围
的同修在读导师的《维摩诘经讲记》第三辑时，发现在
第三页第五行中有这么一段话：「因为不论你意识每天
怎么骂祂，**怎么操祂**，祂都没有怨言。你尽管每天操祂，
把祂当作奴才使唤，每天骂祂『你怎么这么笨！』我告
诉你，祂永远不会生气，祂永远都在禅定中」。

上段话中的黑体字在大陆是很低俗的骂人话，甚至
叫做国骂。在台湾也许有类似『使唤』等其他的含义。
但我们周边的同修好几个人都觉得在这段话中的语
义，似乎就是含有骂人的意义。他们建议能不能在下一
个版本里改成大陆也能接受的同义词，也让导师的书在
大陆能更庄严。

因他们年龄较大，不便上网，委托后学给会里反映
一下，也希望会里诸位师兄能考虑一下我们的建议。

答：我们根据查阅各辞典综合的说法¹，「操」这个字有下列几
种意思：

1. 持、拿、把持。《左传》襄公三十一年：「今吾子爱人

¹ 案：教育部重编国语辞典修订本，网址：

<http://dict.revised.moe.edu.tw/cgi-bin/newDict/dict.sh?cond=%BE%DE&pieceLen=50&fld=1&cat=&ukey=1511817233&serial=1&recNo=49&op=f&imgFont=1>

《辞源》（台湾商务印书馆，增修台六版，页 933）、康熙字典（同文书局原
版，台南北一出版社印行，页 386）等

以政，犹未能操刀而使割也，其伤实多。」汉·王充·论衡·感虚：「武王左操黄钺，右执白旄，瞋目而麾之。」礼曲礼：「谋于长者，必操几杖以从之。」《前汉贡禹传》勇猛能操切百姓者。注：操持也，切割也。

2. 掌握。《商君书》弱民：「主变事能得齐国守安，主操权利。」
3. 驾驶、驾馭。《庄子》达生：「吾尝济乎觴深之渊，津人操舟若神。」楚辞·屈原·九章·思美人：「勒骐骥而更驾兮，造父为我操之。」史记：「操下如束湿薪」。
4. 从事。如：「重操旧业」。《聊斋志异》卷四·促织：「邑有成名者，操童子业，久不售。」
5. 训练、锻炼。如：「操兵演练」，操演、操练、体操。清·孔尚任·桃花扇·第三十一出：「今日江上大操，看他兵马过处，鸡犬无声，好不肃静。」
6. 使用某种语言或口音说话。如：「操英语」、「操北方口音」。
7. 姓氏，明嘉靖给事中操守经江西浮梁人。
8. 所守也，持念也。〈前汉张汤传〉汤客田甲有贤操注：所执持之志行也。【后汉赵熹传】熹少有节操。
9. 风调曰操。〈南史袁粲传〉清整有风操。
10. 琴曲也。〈后汉曹褒传〉乐诗曲操，以俟君子。

因此，这是台湾现在仍然沿用的河洛古语，譬如「很耐操」，是非常经得起操劳的意思。因此 平实导师在《维

摩诃经讲记》第三辑的用字，乃是取第五种意思，并且在台湾地区的使用上，「操」这个字，一般使用的意思乃是「锻炼、色身体能使用过度、训练」之义，比「使唤」之程度加重很多，通常用于「操劳、出操、操兵演练」，尤其在台湾男性皆服过兵役，长官常常要训练新兵体能，名为「操新兵」，或者上班工作压力太大而过劳死，名为「被工作操死」。因此各地用词不同，我们不知道在大陆原来还有脏话鄙语的意思。虽然我们使用古中文的用法，但是还是谢谢各位菩萨提供的意见，我们会将您的建议纳入将来再版的考虑范围；或者将来若是印行大陆简体字版时，应会加以附注解说明，以免误会。谢谢！

☒三、在共修《念佛三昧修学次第》第七节 观想念佛：花座想，其中有一段【想佛的时候，先要懂得一些知见，便说：「诸佛如来是法界身，遍入一切众生心想中，是故汝等心想佛时，是心即是三十二相，八十随形好。是心是佛，是心作佛。诸佛正偏知海，从心想生」。】有位同修提出来：

(1) 密宗也修观想，与此观想有何不同？

(2) 密宗也提「是心是佛，是心作佛」又有何不同？「你们讲真如离见闻觉知，那就没有见闻觉知啊！那你讲的真如跟碟子一样，跟石头一样嘛！那怎么叫作正法？」

答：1. 其实这个问题 平实导师曾回答过，并且收录于《佛教之危机》书中，读者可参考《佛教之危机》书中页 20 开始〈敬答一密宗上师及显教法师之质疑〉的开示，若无书籍者

而想要了解的读者，请至下列网址阅读：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/book1021/book1021.htm>

我们在这里亦简略回答之。自从《狂密与真密》出版以后，有些密宗（藏传佛教、喇嘛教）的上师、密宗的信徒就提出问题来，他们谈到说：「你们否定密宗观想的法，说观想是虚妄的，那这样你们也是把显宗净土法门《观经》的观想法门否定掉了，所以你们这样就是破法！」然而实际上密宗观想的法与显宗的净土法门《观经》之观想法门两者之间是有差异的，这里面是有很大的差别；可是有的人没有注意到这个差别，这就是各人学法层次深浅高低的差别所在。这里要跟诸位说明一下，差别在哪里呢？净土法门中的念佛法门有很多种，持名念佛、系念念佛、思惟念佛、观想念佛，还有体究念佛、实相念佛……等，这些都是属于念佛法门的一种。但是《观经》十六观的前十三观是观想，后三观是讲上中下九品往生，这十三观的观想所说的并不是以观想的成就为目的，那个观想只是作为一个念佛的工具，是要导向明心见性，所以说它只是一个工具——将来你得要去亲证佛菩提，要明心要见性。后三观则是说明往生到极乐世界去以后要听佛说法，听菩萨说法而证得无生法忍，或者无生忍，或者二乘的无生忍，乃至下品的闻法以后尚无所证。因此《观经》的观想目的只是让你念佛而已，用观想来让你想着阿弥陀佛，想着极乐世界的依正庄严，它是一个工具而不是目的、不是结果。但是密宗的观想不一样，密宗是把观想当作结果，当作目标，当作目的，也就

是把工具当作结果。譬如说你拿了槌子，你要把一堆铁打成一个艺术品，艺术品是你的目标，槌子只是你的工具，不可以把槌子工具当作就是所要完成的艺术品；现在藏传佛教密宗就是这样子：把槌子当作是艺术品，当作那个目标。他们认为观想佛的庄严影像成就时，自己就真的成佛啦！观想自己头顶上有个本尊，这个本尊成就三十二大人相八十种好，那就是成就佛身了，那自己就成佛啦！他是把观想工具当作目的、当作结果。但是《观经》所讲的观想法门是个工具，观想后的结果则是要往生到极乐世界去，见佛闻法而明心见性证得无生法忍等等，所以净土法门中的观想只是一个工具。假使藏传佛教密宗是把观想法门当作工具，将来是要往生到诸佛净土去证无生法忍等等，那我们就不会说它的观想法门错误。但密宗（喇嘛教）是把观想法门当作结果、当作目的，所以我们说他错了。这个重点，请大众要分清楚。《观经》是将观想作为念佛法门中的一种，帮助念佛人往生极乐；然而往生极乐之后还要进一步实证佛菩提，所以连往生极乐世界都还不是结果或目的，何况观想的法门。密宗却是把观想的本身当作结果，所以错得很严重了。藏密（藏传佛教）上师这样说法，刚听的时候你会觉得好像没错，其实不对，差很远！有一句俗话说：「差一点点就差很多」，真的是差这么一点点，就差很多，完全不一样，所以诸位要有正见。

2. 密宗虽也提出「是心是佛，是心作佛」的说法，但其意涵却是大不相同；密宗所说的心乃是静坐时第六识的离念灵知，或是双身淫合时的乐空双运离念灵知意识心，而非

法界实相心第八识。他们认为于无上瑜伽双身法证得第四喜时不起一念的「离念灵知」(或称意识细心、意识极细心),认为证得这样就是究竟佛啊!因为我们破斥说他们所证的离念灵知不对,所以他们又说:「你们讲真如离见闻觉知,那就没有见闻觉知啊!那你讲的真如跟碟子一样,跟石头一样嘛!那怎么叫作正法?」他们这样的说法,对一个不懂佛法的人可能会相信,因为刚听到时会说:「噢!也对!没有见闻觉知,那石头就是真如,那就是你们同修会讲的法,是不是这样?」不是!我们一再强调真如离见闻觉知是离三界内六尘的见闻觉知啊!但是我们常常说:你的证悟是真是假,要用《维摩诘经》来判断:「不知是菩提,不会是菩提,诸入不会故」,我们同时也讲「知是菩提,了众生心行故」,不是只有讲离见闻觉知啊!可是他们却断章取义,使得不了解的人,一听就想:「对啊!」那些还没有破参的人听了也想说:「对啊!」但其实不对啊!我们讲的离见闻觉知的如来藏是心,那个碟子没有心,石头没有心啊!如来藏是第八识,所谓「识」就是了别,「识」就是分别,不过祂的分别不是三界里面六尘的分别,而是说:你想什么祂都知道。祂如果没有分别性怎么知道你想什么?祂统统了知,所以祂是心;碟子没有心,怎么可以说碟子离见闻觉知就跟我们同修会所悟的一样呢?这其实是差远了!因此实证还是最重要的,祈请大家一步一脚印踏实的迈向实证之路,否则容易被藏密(藏传佛教、密宗)喇嘛似是而非的语言文字所笼罩。





公開聲明

緣由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會于台灣與美國，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉行的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毗奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公布之。除不許他們再參加本會

的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2012 年上半年禅净班，将于四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净

班三个月内仍可报名。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00、下午14:00～17:00。预定2012上半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2012/4/26（周四）开始上课，时间是：每周四晚上19:00～21:00。以及2012/4/28（周六）开始上课，时间是：每周六下午14:30～16:30；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30。预定2012上半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2012/4/26（周四）开始上课，时间是：每周四晚上19:00～21:00。

新竹讲堂：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297-8，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00

～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00、下午13:00～15:00。预定2012上半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2012/4/26（周四）开始上课，时间是：每周四晚上19:00～21:00。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定2012上半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2012/4/26（周四）开始上课，时间是：每周四晚上19:00～21:00。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上19:20～21:20，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00，双周六上午9:00～12:00。预定2012上半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2012/4/25（周三）开始上课，时间是：每周三晚上19:00～21:00。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定2012上半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2012/4/26（周四）开始上课，时间是：每周四晚上19:00～21:00。

香港讲堂：香港讲堂已于2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼
电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta
Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

美国洛杉矶共修处：位于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午10:00~下午17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13:00~15:00播放《金刚经宗通》，预计2012年4月7日同一时段播放《妙法莲华经》。**2009/10/24（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午15:30~17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：开讲时间 18:50~20:50（台南讲堂为19:20~21:20）座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛

法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2012/3/11（日）& 台南、高雄讲堂 2012/3/18（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

八、本会 2012/3/25（日）上午 09:00，将于台北讲堂举行菩萨戒传戒大典，由具道种智之菩萨法师 平实导师亲自传戒。《菩萨瓔珞本业经》云：「诸佛菩萨现在前受，得真实上品戒。」有缘佛子当把握此殊胜之因缘，求受此上品菩萨戒。受戒资格为：已正受三皈依之佛弟子，并于本会禅净班中完整听受菩萨戒内容之学员。

九、台北、新竹、台中讲堂将于 2012/4/8（日）& 台南、高雄讲堂 2012/4/1（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十、2012 年上半年禅一日期，台北讲堂为 2/5、2/19、3/4、3/18、4/1 共五次。桃园、新竹、台中讲堂为：2/19、3/18，各二次；台南、高雄讲堂为 2/19、3/11，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2012/1/2（周一）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十一、2012 年上半年禅三第一梯次于 4/13（周五）～4/16（周一）举行，第二梯次于 4/20（周五）～4/23（周一）举行；2012/1/2（周一）开始接受会员报名，2012/2/21（周二）报名截止，2012/4/5（周四）开始分批寄发禅三录取通知。

十二、2012 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/1、1/23、1/24、1/25、3/4、4/28、4/29。（详细参访途径请参阅本

报第41、42期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为
大乘清净道场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不
接待！)

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者
对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师
与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以
意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正
原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识
而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大
册（四百余页），只售新台币 250 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出
版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无
始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可
以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏
智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性
空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明
与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具
足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、
渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社
出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖
镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义
自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语
业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助

于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》第十五辑将于 2012 年 3 月底出版，每辑成本价新台币 200 元，共计十五辑圆满。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十七、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅

公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不贩售）。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

（CD第三辑定名为〈禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，仍将与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉预定出版时间为2012年4月初，盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后将不再录制CD，特此公告。）

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。

《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，售价250元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清淨涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟

的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十三、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆 部分地方政府 认为台湾地区佛法是「境外」佛法，非属中国佛法，故常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

二十四、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十五、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百零二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

二十六、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十七、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2012/02/05

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出

版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元

14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**—兼评「选择本愿念佛」 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1.主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及

作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。2.以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，预定 2012 年四月一日公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元
2012.02.01 出版第十四辑（每二个月出版一辑）
30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说
正光老师著 共 448 页 成本价 250 元
31. **金刚经宗通** 平实导师述 共 10 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元
预定 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）
32. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
33. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
34. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
35. **雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明居士著 俟正觉电子报连载完毕后出版之。
36. **末法守护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
37. **实相经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
38. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
39. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
40. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
41. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
42. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
43. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
正德老师著 出版日期未定 书价未定
44. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

45. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。
46. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约三辑 每辑 250 元 出版日期未定
47. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
48. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
49. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
50. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
51. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
52. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
53. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义。
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
54. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
55. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
56. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
57. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
58. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
59. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
60. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定

61. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
62. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
63. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
64. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
65. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
66. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
67. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****

总经销：飞鸿国际行销股份有限公司

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市、新北市：**

佛化人生 **北市**罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 **北市**士林区大东路 86 号 书田文化 **北市**石牌路二段 86 号

书田文化 **北市**大安路一段 245 号 书田文化 **北市**南京东路四段 137 号 B1

人人书局 **北市**北安路 524 号 永益书店 **北市**木栅路一段 57-8 号

金玉堂书局 **三重**三和路四段 16 号 来电书局 **新庄**中正路 261 号

春大地书店 **芦洲**中正路 117 号

3. **桃园市县：**桃园文化城 **桃园**复兴路 421 号 金玉堂 **中坜**中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 **芦竹**南崁路 263 号 内坜文化图书城 **中坜**忠孝路 86 号

来电书局 **大溪**慈湖路 30 号 御书堂 **龙潭**中正路 123 号

4. **新竹市县：**大学书局 **新竹市**建功路 10 号 联成书局 **新竹市**中正路 360 号

诚品书局 **新竹东区**信义街 68 号 诚品书局 **新竹东区**力行二路 3 号

诚品书局 **新竹东区**民族路 2 号 垫脚石文化书店 **新竹**中正路 38 号

金典文化 **竹北**中正西路 47 号 展书堂 **竹东**长春路 3 段 36 号

5. **苗栗市县：**建国书局 **苗栗市**中山路 566 号 万花筒书局 **苗栗市**府东路 73 号

展书堂 **头份镇**和平路 79 号 展书堂 **竹南镇**民权街 49-2 号

6. **台中市：**瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 **台中市**国光路 250 号 咏春书局 **台中市**永春东路 884 号

参次方国际图书 **大里**大明路 242 号

仪轩文化事业公司 **太平**中兴路 178 号

7.彰化市县：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

大大书局 民权街 33 号（04-8381033）

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号（04-8856640）

8.南投县：文春书局 雾峰乡中正路 1087 号

9.台南市：吉祥宗教文物 台南市公园路 595-26 号

宏昌书局 台南北门路一段 136 号 禅馥馆 台南北门路一段 308-1 号

博大书局 新营三民路 128 号 丰荣文化商场 新市仁爱街 286-1 号

艺美书局 善化中山路 436 号 志文书局 麻豆博爱路 22 号

10.高雄市：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

城市书店 三民区明吉路 9 号 明仪书局 三民区明福街 2 号

明仪书局 三多四路 63 号 青年书局 青年一路 141 号

11.宜兰县市：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）

12.台东市：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局：请电询总经销飞鸿公司。

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

各省新华书店、方广邮购书店（请详见：〈敬告大陆读者〉文）

15.美国：世界日报图书部：纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

三民 网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿 网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。 2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。 3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。 4.邮购：邮政划拨帐号 19068241。 5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！ 7.若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅净圆融》二书，已由宗教文化出版社，在大陆印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅—悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，现在也已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司（图书部）订购。各书店若欲订货者，请填写妥「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请径洽该公司（图书部）：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

佛教正觉同修会

赠阅书籍 目录

2011//12/01

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠 回邮 20 元
40. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
41. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
42. **导师之真实义** 正礼老师著 回邮 10 元
43. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
44. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
45. **一贯道与开悟** 正礼老师著 回邮 10 元
46. **博爱—爱尽天下女人** 正觉教育基金会编 回邮 10 元
47. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
48. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
49. **广论三部曲** 正益老师著 回邮 20 元
50. **第七意识与第八意识**—第七、八识有可能是意识吗？
平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版
51. **邪箭吃语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。
正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
52. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
53. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
54. **雪域同胞的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****



正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297-8

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2012 年 3 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺