



# 函 電

電 子 報

第 76 期

2012.01.01

何谓五阴？一、色，二、痛，  
三、想，四、行，五、识。  
此五覆人，令不见道。

《佛开解梵志阿拔经》

What are the five *skandhas* [aggregates]? They are: 1. form-skandha, 2. sensation-skandha, 3. perception-skandha, 4. formation-skandha, and 5. vijnana-skandha. These five *skandhas* block people from realizing the true reality.

*Sutra on the Buddha's Enlightening of Ambattha*

只有菩萨才有能力维护佛教正法的高广大城，才有能力护持诸佛的正法，因为他们有大智慧的缘故，而且也有佛的威神建立的缘故。威神建立是讲佛所护念，如果没有佛所护念，菩萨往往不能成就诸法。菩萨能够做狮子吼，也就是说高声宣演佛的菩提大道，并且对于误导众生的邪法能够加以彻底的破斥，排除于佛门之外，这就称为狮子吼。

《维摩诘经讲记》第一辑

Only bodhisattvas have the ability to protect the huge castle of true Buddhism and uphold all Buddhas' dharmas because bodhisattvas have the great wisdom and the empowerment from Buddhas. The empowerment means the blessings from Buddhas. Without the blessings from Buddhas, bodhisattvas would not be able to achieve the varied dharmas. Thus, bodhisattvas can give the Lion's Roar—that is, bodhisattvas loudly preach the great Buddhahood-Way; in addition, bodhisattvas can completely refute the evil dharmas which mislead sentient beings, and eliminate the evil dharmas from Buddhism. This is called the Lion's Roar.

*A Discourse on What Upasaka-Bodhisattva  
Vi-mala-kirti Said Sutra, Vol. 1*

# 正觉电子报第76期

## 本 期 目 录



- |     |                |       |
|-----|----------------|-------|
| 1   | 第七意识与第八意识? (七) | 平实导师  |
| 20  | 中观金鉴 (二十五)     | 孙正德老师 |
| 38  | 邪箭呓语 (二十三)     | 陆正元老师 |
| 55  | 真假沙门 (三)       | 蔡正礼老师 |
| 68  | 见性与看话头 (二)     | 黄正幸老师 |
| 87  | 广论之平议 (三十四)    | 正雄居士  |
| 101 | 救护佛子向正道 (十二)   | 游宗明居士 |
| 110 | 拜佛入正觉宗门心得报告    | 年甫居士  |
| 115 | 425之行有感        | 正明    |
| 119 | 迈向正觉 - 觅得正法    | 林奕辰   |
| 132 | 外道罗丹的悲哀 (五)    | 明白居士  |
| 145 | 般若信箱           |       |
| 154 | 公开声明           |       |
| 157 | 布告栏            |       |
| 172 | 正智出版社发售书籍目录    |       |
| 182 | 正觉赠书目录         |       |

# 第七意識與第八意識？

—第七、八識有可能是意識嗎？

—平實導師

(连载七) (编案：接续上期未刊登完之即时间答)

问：老师你好！阿弥陀佛！我刚学佛，接触佛法没有很久，所以问的问题有点浅。想请问一下，因为老师刚刚讲说意识会随着死亡而消失，有生就有灭，那有一些文献，有一些不知道是传闻还是什么，就是在国外也有；就是有一些小孩子，他到了会说话的年龄，他会知道说他的前世；可是这些小孩子，他们不像是有禅定或是宿命通这样子。

那第二个问题就是说：世尊 释迦牟尼佛，他是如何知道未来？因为我看这个《法灭尽经》里面，他对于这个末法时代，法要灭的时候的那个行相都讲得非常详细，说像袈裟自然变白，(经典中的)文字完全消灭之类的。那，可是因为过去的事情，老师您知道过去的事情是因为您心里清净了，然后在禅定中或睡眠(梦)中知道自己过去前世曾经发生的事；可是未来事情它还没有发

生，所以不能成为种子；那，请问一下，佛是如何知道未来？

那第三个问题是：那净土的世界是如何形成？我看那个…正德居士，他写那个《净土圣道》书里面有说：这个娑婆世界就是 释迦牟尼佛的净土，那好像《华严经》（我不是很清楚《华严经》怎么写），可是《华严经》里面好像说，释迦牟尼佛他说里面好像有个百佛世界，那我，好像这个百佛世界是佛，那个成佛的时候才会形成这个百佛世界？还是说那个百佛世界还没有成佛之前就已经在了？如果说佛他成了佛才产生这个百佛世界的话，那么那里的菩萨众生（因为那边的世界全部都是菩萨），那些菩萨呢，是陆续进来那百佛世界，还是「砰」一下就完全出现？那么如果说他的净土……（平实导师暂时打断而问：「你这些问题都有写在纸上吗？」提问者答：「有！」平实导师：「因为我记不住这么多的问题。对不起！」）那最后一个问题：也是净土的问题。也就是说，如果说这净土呢，如果是本来就有，或是说这整个三千大千世界，释迦牟尼佛的管区，它本来就有的话，那他为什么要选在地球上—印度—成佛？因为他的世界也有其他的众生，虽然说：佛以一个大事因缘——有得度的众生，才下降（生）来成佛，可是其他世界应该也有因缘具足的众生吧？还是说我们因缘具足的众生，我们都大家一起地到这边来？好！谢谢！

平实导师：欸……这位菩萨的问题，如果要全部详细回答，大

概就不能接受其他人的提问啦！所以我们简单的回答好了：

有一些小孩子知道前世，那是报得的宿命通。神通有五种，他如果没有其他四种的神通，你就看不出他有神通，那他就是知道前一世、往世的事情，那叫作报得的宿命通。这种宿命通，若是没有继续修行，大多是长大成人以后就消失了。有人专修宿命通，不修别的，这是单一的神通，不具足五神通；那么这个不是由于意识从往世来到这一世，而是因为报得的宿命通才能了知的。

第二个问题：世尊如何知道未来？这个知未来而加以说明，在佛法中叫作「授记」。为什么能「授记」？那为什么有些人不能被「授记」？这是跟「授记」有关的。「授记」是因为 佛陀看到你心中的种子，已经有一个什么样的规模，而你依凭于这样的种子，也就是你目前现量所证的那一些境界相，他就可以了解你未来将会如何演变，如何发展，已经可以看得到了。譬如说：当一个人，他学游泳，假使你善于游泳，你看到他已经学会漂浮了，那你就知道说，他大概再五天就可以往前游了，他大概再过十天就可以游快一点了，大概一个月他就可以游很快了，因为你已经看到他的表现了！你可以预知他会怎么发展而为他说出来，这就是「授记」。所以 佛会看见未来这个正法还可以维持多久？像法多久？末法有多久？乃至 佛看到某一个菩萨时，授记说：「你将来多久以后成佛！在什么地方成佛！佛国叫什么！佛号叫什么！有多少声闻弟

子！多少菩萨弟子！你的正法、像法、末法时期会有多久！」因为菩萨已经修到了某一个地步，那接下去的发展已经确定了，不会改变了，所以就这样作授记啊！这个也不必靠天眼。

但天眼跟这个授记不同，天眼是可以看见未来的，那个未来的影像会被看到，是因为那个业已经成熟，他就可以看见；如果业还未定，还没有成熟，天眼也无法看见未来！某一个人的未来，他的业已经定案了，不会改变，已成为定业了，那么有天眼的人，并且要天眼很好，他就可以看见这个人未来会如何。然而 佛陀对未来的看法，有时依天眼所见而说，有时依佛眼的「处非处智力」而说，不一定啊！这个是 佛所看见而授记的部分，以及用天眼所看见的部分，二者不一样的。

好！但是这个授记，要跟大家略说一下，授记有**显授记**，也有**密授记**。但是显授记又有两种，密授记也有两种。显授记第一种是说，当众公开授记，说某某人将来如何、如何，这是显授记；但是也有一种显授记，就是直接当着他的面，直接为他一个人讲，但是没有吩咐他不许讲出去，那也叫显授记，他可以讲出去。也有密授记，第一种是单独为他讲，不许他讲出去；有时候则是为别人讲他将来成佛的事，但不许去告诉本人。所以这个授记也有不同，诸位要了解哦！

那再来，「在三千世界中，为何独选地球上的印度来



成佛？」这当然有道理啊！一个佛世界是三个千的大千世界啊！就是小千、中千、大千嘛！这三个千的世界，依现在的天文学来说，大约是这个银河系中的一千亿到两千亿的太阳系啦！不必谈到别的三千大千世界，光是我们这一个银河系，它就是一个三千大千世界嘛！那么，这里面这么多的太阳系，一定会有许多个行星存在，那当然也会有很多有情众生要度嘛！但是，佛就观察哪一个星球世界众生得度的因缘成熟了（那都是过去无量劫以来曾经与佛结缘的众生），但是还没有菩萨在那边住持，于是佛就来示现成佛啦！假使，佛已经派了某一个菩萨在那边住持了，佛就不在那边示现了。可是你讲的，说有百世界，那就是《阿含经》的《央掘魔罗经》所讲的；释迦牟尼佛还有在百亿世界度化，那么就选出其中一百个世界来证明。

但是你又问到说：「那里的众生是陆续来的，还是『砰』的一下出现了？」众生都不是忽然间出现，而是渐渐增加，然后渐渐减少，最后整个星球灭亡。不是「砰」的一下全部都到。但是世界的形成，是由共业众生的如来藏共同变现的；先有那个业力的缘故，才变现出来让他们去受报，然后同一时间里又去造业。可是那一些众生，如果说有一些众生得度的因缘成熟，就会有菩萨先去那边出生；接着佛由于这一些大菩萨们先去了，先把整个局势布置好了，佛再去那边降生。诸佛降生时都没有独自一人来的，一定带着一大票菩萨；这一些菩萨都是先遣部队，要先来投胎，然后佛才来受生的。佛是福德至尊，不

是小福小德啦！一定先有大菩萨来布局，因此菩萨是配合着佛所以先来，等于是一个布局啦！先有这一些人（菩萨），在这一个国度有了一些重要的社会地位，能够影响众生了，然后佛再来示现成佛。而这些菩萨们就装作什么都不懂，一遇到佛就悟了，就成等觉啦！这都是在演一场戏，这场大戏是事先安排的；然后佛在这里就度了一些刚成熟解脱道因缘的人，让他们先成为阿罗汉，以这个作为弘化事业的开始。所以是陆陆续续而有，但是佛要降生前，会有一批菩萨先来这里降生，所以众生是陆陆续续增加；但菩萨是在某一个时期配合着佛来降生，一定得要先来，一定是如此。所以这一些众生，不是突然之间同时缘熟了，同时生到某一个世界就缘熟，不是这个意思哦！

欸……那这样是几个问题了？噢！「佛世界形成时」，因为你这个写得很简单，我又记不住你讲的，「佛世界是成佛时才形成的？还是本来就有？」是不是？是哦！佛世界不是单单由佛一个人来完成一个世界，而是佛与众生共同来成就佛世界。这样讲，可能诸位不太了解，我们引述《维摩诘经》开示的义理来说好了，就说摄受众生：摄受众生就是摄受佛土。这样应该就懂了吧？换句话说，一个佛世界的成就，不是佛一个人的事情，而是要去摄受无量无边的众生，让无量无边的众生同样可以来跟他相聚。为什么能跟他相聚？因为过去无量世以来，或者吃过他布施的食物，或者接受过他的金钱，或者

作过他的眷属，或者听过他说法，或者作过他的学生；诸佛就是要在成佛之前，要不断地去摄受众生。这样无量世、无量劫，摄受众生圆满了，等到这些众生得度的因缘成熟了，就是佛世界该形成的时候。这个时候跟他无缘（缘未成熟）的众生，还是会同样生到同一个世界来（因为跟被度的众生或其他众生有缘），但跟他有缘的众生就会投胎到佛即将示现成佛的地方，那么这个佛世界便成就了；所以，**摄受众生就是摄受佛土**。假使菩萨悟了以后说：「我不利乐众生、我不要度人，我只要自己修行就可以成佛。」那是不可能的，一定要摄受众生才能成佛。因为一个山河世界以及佛所度化世界的形成，不是佛一个人能形成的，而是摄受了无量无边的众生，共同成就一个佛法上的共业，来成就那一个净土。净土成就了，佛在那边即将示现时，众生业力所感，就生到那边去，然后那个佛土便成就了。

这样说，也许你会觉得空泛，我们再讲白一点。譬如说：极乐世界，它不是阿弥陀佛一个人成就的，而是他过去无量劫以来（因为他比释迦牟尼佛更早十劫成佛）摄受众生的缘故，然后有很多众生听到别的佛说法，说有这么一个极乐世界：你要相信、你要发愿，然后你要念佛，就可以往生极乐世界。好！当众生有这个愿，并且开始实行——在念佛法门上面开始实行了一发愿求生极乐了，那么极乐世界的七宝池就会又增大一分。增大一分要做什么呢？就是为你出生一朵莲花；而那一朵莲花的出生以及那个七

宝池的扩大，并不是阿弥陀佛个人成就，而是由他以及那个发愿要往生之众生的如来藏来共同成就。所以一个人发愿要往生极乐世界，心志不变，并且也在念佛了，那么极乐世界的七宝池就扩大一分（那个人所需要的空间，它就扩大了），然后他专属的一朵莲花就在那边出现了；所以说，摄受众生就是摄受佛国土，成就众生就是成就佛国土。所以，如果想要成佛，一定要有菩萨种性；没有菩萨种性，不肯利益众生，他就不可能成佛；因为他不能摄受众生，不能摄受众生就不能成就佛土，道理就是这样的。这样简单解答，好不好？好！那这样就回答完了！还有，好！第二讲堂的问题来了没有？

**曾老师：**第二讲堂的同修可以举手！哦！哪个发问问题？请第二讲堂的义工帮忙招呼一下！

**平实导师：**他们的问题，我们要等待送过来，还是怎么……？如果有，就直接发问！

**曾老师：**好！那我们这里还有一张问题。

**平实导师：**欸……「入胎识如何来？其历程？」我刚刚演讲时已经跟诸位讲过了，入胎识已经说过，是本来而有，无始劫前本来就有；这个入胎识，你找不到祂的前际，你也找不到祂的后际。找不到前际，是因为你不断地往前追寻时，假使你有佛地的大神通，你也是无法追寻到祂什么时候出生过；因为祂是本然如是，这叫作法尔如是。祂不是有生之法，所以不能问说祂什么时候出生？我们刚刚也有

讲过，说：「有生之法，一定是被生的。」那么既有被生的，就一定有另一个能生的；那如果这个入胎识是被生的，那应该还有另一个法来出生这个入胎识；那请问：你这个入胎识找到以后，还要再去找另一个出生入胎识的东西（那个东西，当然也要叫作识嘛！因为一定是心嘛！如果不是心就不能生心）。好！那么你找到那个出生入胎识的心以后，你还会再找啊：那个能生入胎识的心又是哪个心生？那就无穷无尽而永远不可能亲证实相了！

可是 佛不是这样说的。佛在说十因缘观时说辟支佛是如此，说 佛陀自己也是如此。他探讨我们大家的死是从哪里来？从生。生从哪里来？从有。有从哪里来？……这样一直往上推，推到最后，噢！是因为有名色。那名色又从哪里来？他们大家都说是无明啊！可是为什么无明会出生名色？无明自己不能出生名色啊！因为无明只是无知，是说明意识不知道事实相，只是一个现象上的名词，附属于意识而有，怎能出生包括意识在内的名色？那一定有另一个识出生名色嘛！那么 佛陀说，从这个出生名色的识再往前推寻，可是这个识的前面什么都没有啊！任何一法都不能超过这个能出生名色的本识啊！推寻到此，只能退回来了，所以叫作「齐识而还」。「齐」就是到达，到达这里为止，划一条界线；到达这一个识就要退回来，因为前面没有法：既没有心也没有识，什么都没有了！这已证明万法的源头就是这个入胎识，所以叫作「**齐识而还，不能过彼**」。所以你不该问说：「入胎识是如

何而来的？」因为祂是本来就在的。

幸好因为祂本来就在，否则你就会成为断灭了；否则，你对佛法就永远没办法修证了，而辟支佛的因缘观也无法证得了。因为你证得这个入胎识以后，你还要去往前寻找啊！那，一个又一个不断往前推寻，就无穷无尽！就无法确定应该灭尽哪些法才能出三界，就无法出三界了。所以祂是本来而有的，不是被生的，当然祂没有出生过，不能说祂是什么时候曾经出生的。而且推寻到这一个识为止，前面就没有任何法了，因为三界一切法都从祂心中出生的，当然没有一法在祂的前面。我们依循 佛的教导而找到这个入胎识以后，也是这样子，继续往前再去推寻，始终都推寻不到任何一个法，跟 佛讲的一模一样——齐识而还，不能过彼。一切法都不能超过那个识，最多就是到那个识为止，所以没有一个可以出生这个识的法。

既然没有任何一个法可以出生这个本识，那就不可能有这个本识出生的过程啦！我就不必再回答您有关这个入胎识出生的过程啦！因为一切法都从祂所生，一切法就涵盖一切，这就表示说：没有任何一个法可以出生祂。所以祂没有出生的历程，因为祂本来不生，不生所以不灭，不灭所以不生不灭，离两边、处中道，是名涅槃。好！还有没有问题？最后一个问题，因为已经五点十八分了哦！谢谢！哇！最后一个问题是两张哦！（大众笑！）其中一张是三个问题！另外一张也是三个问题！好！不再接受问题预约了！因为我们还要搭飞机回台北噢！好！第一张

的第一个问题：

**问：**什么是第七识？与第六、八识的关系。

**平实导师：**第七识就是意根，我们人有眼、耳、鼻、舌、身、意六个识，而这六个识呢！都要依靠意根的存在，才能出生，所以意根就是第七识。这个第七识在大乘法中，又叫作末那识，那这个就是第七识。也许你今天来晚了一点，没听到前面的讲解。我们有讲到说，这个意根在你身中，你如何找到它。诸位都找到了没？啊？找到了嘛！所以，如果你有听到，但还不清楚，就问问看有谁先来的，请他跟你讲噢！我们时间不够，不能重复回答你。那第七识与第六、八识的关系，这个说来话长，我们又不能像布袋戏这样：锵！锵！锵！（语音同）就解决了噢！但是我可以为你略说啦！第六识只能作分别，其他的什么事都做不了。它只有作分别，它分别完成以后，也没有办法作决定。当第六识分析以后下了一个结论说：「因为这样，所以呢，我现在该回家了。」可是呢，意根不接受！因为意根往昔被意识熏习的结果是说：现在法还没有讲完，还要再继续听！所以，意识下的结论说：「肚子很饿了，应该回去了。」意根却不接受，决定要继续留下来，于是你还是继续坐在这里，不离开！这就是意根！这样至少也懂一部分了嘛！意根是作决定的，意识只能分别、判断、分析、归纳、思惟；可是这两个识的运作，都要靠如来藏在背后来推动。如来藏就像那个马达，如来藏就像汽车的引擎，最多就只能跟你讲到这些。因为再跟你讲下去，整个密意就

泄漏了，你就无法参究了，你就失去了自己参究的体验，智慧就出不来了。最简单地说，第八识是支持意识与意根的心，让你可以生存在人间；并且供应意根与意识的功能差别，让意根与意识可以在人间生存及运作。这就是简单的第八识与意根、意识的关系！还有一个关系，就是从熏习上来讲；意根与意识在人间造了种种业，所有的种子，由自己的第八识来收存，不会被别人收存。别人的如来藏也不会收存你的意根、意识所造的业，不管是善业或恶业都一样哦！这也是它们之间的关系。第一个问题简单的答完。

**问：**第二，虚空粉碎的状态，为何会有虚空粉碎？

**平实导师：**虚空粉碎的状态，是一个定境；当时你觉得虚空已经破灭了，已经不存在了，那叫作虚空粉碎。虚空粉碎之后还会伴随着一句话，叫作大地落沉。大地落沉也是定境，你在眼前所看到的大地是沉下去了，可是，大地，眼睛的同时所见却还是存在的，事实上没有落沉下去，很奇特的体验。那也是定境所显现的，通常是在未到地定中，初禅中比较少，但偶然也会出现。但是这个都属于意识的我所——意识所拥有的境界，是与定相应而产生的。那都跟证悟无关：与声闻道的断我见无关，也与佛菩提道的开悟无关。

**问：**第三个问题，证初禅后，会如何来看世上的功名、世间事业以及理想？



**平实导师：**证初禅以后，对于世上的功名完全没有兴趣。不只是证初禅以后，其实在证初禅前，证得未到地定时就对世上的功名没有兴趣了，否则你不会后来又发起初禅。一定是在舍弃了世间的财、色、名、食、睡一段时间以后，并且已经确实断了这些欲求，才会发起初禅啦！所以，初禅人对世间的功名利禄不会有所贪著，不会再去求名、求利了，也不会再去求世间的职位。所以我们有一个亲教师，他以前接触到这个法的时候，就把学位抛弃了（已经快要拿到学位了，就抛弃了，不要了），因为得到了也对道业增上没有帮助啊！证初禅以后也就好像这样哦！

好！你谈到世间事业。证初禅以后，事业无妨继续存在，但是不会穷尽心力去求获得更多的钱财；而只是说，借着事业去获得行菩萨道的资粮，去利乐众生之用；只是这样，不会是为了自己而继续去扩展资源。如果还要再继续扩展的话，那绝对只是为了布施的需要、为了修集福德的需要，不是为了自己想要拥有更多资源。那么「理想」，那范围太广了，如果你的理想是说：「我要证三果。」因为证三果一定要有初禅啊！所以，像这样想要证三果的理想，对于证初禅不妨碍的啊！当然还是会继续去努力进行嘛！可是如果说：「我证得初禅以后，接着可以来当世间国王啦！」这叫作世间天，或者说：「我再来选总统。」我告诉你，证得初禅的人绝不可能再去竞选什么职位啦！就算不必竞选，就有人推他当总统，他也不要当，这就是证初禅的人，因为他离开人间的五欲。

好！关于「人类数量的增加」，以及「转生为猩猩、或者转生为猴子，而成为很有人性的猴子或猩猩」，那就表示它快要当人了。一个星球世界的众生，就不可计算了；蚂蚁有多少，你能算吗？比蚂蚁还细的众生还很多，而且比蚂蚁还更多，那么它们受的业报完了以后，渐渐往上提升，到最后人就愈来愈多。如果生为宠物狗，很有人性，它下辈子就有可能出生为人，人愈来愈多就表示众生的恶业愈来愈少。但是出生为人以后，不懂得修行，造恶业就又回去恶道中。但一般情形，人在三界中大多是教训愈学愈多，他会不断地往上提升；重新下堕的人是少数，提升的人是多数；所以地球的人就会愈来愈多啊！这没什么奇怪的。

那假定说蚂蚁只有五十万，那你就可以确定说，全世界的狗大概不超过一万条，那么它们将来能够出生为人，数目当然就很少了；那世界每年人口的增长，一定应该是不多。可是，其实不是这样，一个星球的有情就无可计数了，你没办法计算的；因此，众生其实没有愈生愈多，而是转变各自在五趣六道中的不同型态而已。譬如：你如果三归依以后，有多少护法善神护持你，还记得吗？对不对？三十六位。那你如果又加受五戒，每一戒有五个护法善神，又增加二十五位；你如果都持戒不破，那你想，鬼神还能找上你吗？那么一个三宝弟子受了三归五戒，就有这么多护法善神护持他；那你想想，在冥界总共有多少鬼道众生？真的不能计算欸！所以不能够单以我们人类来

观占其余的法界。人类法界有情愈来愈增加，一定有某一法界的众生减少了，因为他们的业报受完了嘛！所以生到人间来，所以人就愈生愈多嘛！但地球的有情总数其实没有增减，从整个众生数来讲，没有增减。

那么你如果把它说广一点、说宽一点，这里的众生发愿往生极乐世界——阿弥陀佛世界，世尊也开示说：「极乐世界很好啊！赶快去啊！」可是阿弥陀佛不会奇怪说：「欸！我的极乐世界怎么众生愈来愈多？」他不会！因为，这只是一个现象上面的转变、时空的转变，由别的世界生到这里来。可是缘熟了，他们的愿达成了，又会回到原来的世界去，或者会发愿到别的世界去利益众生。所以三界——十方三界六道——的众生总数不变，就只是显现出来的形式上有转变；于这个五趣之中轮转不变，由这个世界到那个世界不断轮回。但是，我要加上一句话，你不断轮回于十方三世，其实都在你的如来藏中轮回，从来都没有离开过你的如来藏世间，这样懂吗？所以行普贤行，历经十方三世一切世界而成佛，所有的普贤行都是在自己的如来藏中行。所以，善财童子五十三参都在如来藏中参，这才是真正的普贤行。噢！原来是四个问题！下一个问题是：

**问：** 嗯……「《金刚经》说：一切有为法，皆是梦幻泡影，是指这世界是宇宙本心梦幻出来的吗？不是实体吗？」

**平实导师：** 噢！不是这个意思啦！《金刚经》说「一切有为法，

如梦幻泡影」，它说的是：如来藏所生的一切法，从山河大地、三千大千世界、小到一个蚂蚁、一个细菌的色身，都是有为法。凡是所生的法，它就是有为法。有为法之所以被称为有为法，是因为这是在三界六尘中运作的，所以叫作有为。无为法是在我们五阴世间存在的当下，它就显现出来的一个无作无为的法性。当然这无为法还可以细分为六无为、九无为、十二无为，但是，那都是依如来藏心而从不同的面向来表示无为而已，主体还是如来藏。那么，你说的这个，欸……问说：「一切有为法如梦幻泡影，是指这世界是由宇宙本心梦幻出来的吗？」事实上并没有一个**宇宙本心**，如果你一定要说宇宙本心，那就是众生各自都有的如来藏，祂才是宇宙的本心。因为宇就是时间，三世连贯无穷无尽的时间；宙就是无穷无尽的空间。可是无穷无尽的空间是从哪里来的？是因为有这些星球、山河大地世界，依世界的边际空虚之处，才说有无穷无尽的空间。虚空是「色边色」，依色而施設虚空；依物质的边际，物质以外的地方叫作虚空；所以虚空是不存在的，虚空是依物质的边际施設出来的一种意象。

那么，十方虚空中有什么？十方虚空中所有的就是山河世界。山河世界从哪里来的？是由众生的如来藏共同变现的。所以如果说世界是宇宙本心所变现的话，那这个宇宙本心也可以成立！但是得要定义清楚：祂是众生的如来藏。但众生的如来藏不是大家共有一个，而是每一个有情各有他自己的如来藏。所以虚空不是实体，虚空是附属

于色法而施設の色法，所以虚空仍然是属于色法。依物、依色法的边际，来施設虚空。所以，不但大乘法如此讲，二乘法也如此说；所以说，阿罗汉们都说虚空是「色边色」，是色的边际的色法，附属于色。所以虚空不存在，虚空是无法。但是依山河大地没有占据的地方无物之处，就叫它作虚空。

那么，「一切有为法如梦幻泡影」，它说的是：凡是如来藏所生的、凡是如来藏所变现的，不论是山河大地器世间或者五阴世间，都是有为法。这些有为法，包括意识心的自己，包括能处处作主、时时作主、刹那刹那作主的意根自己，也都是有为法。这些有为法都是梦幻泡影，都是从如来藏中出生的；已出生，看来似乎是确实存在的，却是虚妄不实的，时有时灭，所以如梦幻泡影。

话说回来，并没有一个众生所共有的宇宙本心。如果像一神教说有一个众生共有的宇宙本心，叫作上帝——那个耶和华的名。那个问题很多，随便列出来都是一箩筐的问题；而每一个问题，他们都将无法解决。所以，不能够说：「有一个众生共有的宇宙本心。」而应该说：「**大家都**有一个各自唯我独尊的本心，叫作如来藏！」所以，释迦佛示现在人间的唯一大事因缘，就是他刚出生时，行走七步，指天指地（胆子很大噢！）说：天上、天下，唯我独尊！这就是啦！好！今天就讲到这里。（大众鼓掌……）

余老师：好！阿弥陀佛！谢谢 平实导师的演讲，那我们来作

一个总回向。在总回向之前，我们先宣布一件事情：由于高雄讲堂成立的因缘，我们平实导师慈愍南部修学佛法的这一些佛弟子，特别从台北调派亲教师来高雄讲堂弘扬三乘菩提的真实了义正法。这个因缘非常殊胜难得，那由于我们高雄讲堂禅净班即将开课，顺便在这里跟我们同修们报告一下；所以请南部有缘的佛弟子们，你们也可以帮忙转达。如果他们到处去修学佛法，始终也没办法在佛法里面有真实的功德受用，不能够真实地感受到佛法的种种功德，不能够真实的远离烦恼、离开人生的苦，那请他们应该来听闻善知识所说的正知正见，来高雄的正觉讲堂听闻善知识所开演的三乘菩提真实的了义正法。这个因缘，各位应该要把握！我们高雄讲堂开课的时间，是每个礼拜六晚上共修，台南讲堂也有新班开课。噢！噢！礼拜五，抱歉！我们高雄讲堂是每个礼拜五晚上六点半到八点半，台南讲堂也有开课：是每个礼拜六晚上七点到九点。另外台中、新竹、台北也有开课，可以就地到各讲堂知客室洽询一下。<sup>1</sup>

另外呢，我们平实导师所开演的三乘菩提妙法是无量无边，绝对没有办法在短短的半天时间内，就淋漓尽致地演说完毕；所以我们有很多的结缘书，摆在前面那个书柜，那些都是要赠送给各位佛弟子的，请各位居士、大德，你不用客气。你有缘来到讲堂，应该把很多的法带回去；所以那些结缘书，请各位尽量带，也可以送给你的亲朋好友

---

<sup>1</sup> 正觉同修会的各地讲堂，每半年都会有新班开课，欢迎参与共修。

## 第七意識與第八意識？

友。以上报告到此！那我们就准备作回向。请义工们多准备一些书。（待续。2006/10/22 于高雄讲堂演讲至此，因当天时间有限，故大纲内涵未演讲完毕，平实导师后于 2010/4/25 在高雄巨蛋举办大型演讲「穿越时空——超意识」，接续讲完这个议题。将在下期连载刊出。）





(连载二十五)

## 六、认为意识即是如来藏，故应成派中观主张如来藏亦是方便说

如来藏即是第八识阿赖耶识，但应成派中观否定阿赖耶识真实有，主张阿赖耶识是以意识之一分明了分所假说，主张阿赖耶识是世尊依于一切法无常空之空性密意方便施設之说；而经中世尊处处宣说众生皆有如来藏，并说阿赖耶识心体即是如来藏，因此应成派中观复主张：世尊以何义而说如来藏？即是以彼义而说阿赖耶识。换句话说，应成派中观一向皆不离颠倒想，以其误解的无常空之空性认为是世尊之最深密意，认为如来藏或者阿赖耶识仅是异名施設之方便说，仅是世尊为恐怖空性无我者渐渐趣向无我法所对机之方便说，实无如来藏存在，更无如来藏可以实证。



彼等为达到否定如来藏阿赖耶识的目的，成立自家六识论的宗旨，故以曲解《楞伽经》之经义为手段，误导他人信受彼等邪说：「倘若执著于如来藏义者，即与外道神我相同。」与佛在经中所说正理公然相违，如是失坏佛所说法之行止，影响所及，遍于目前台湾显教追随承继故印顺法师之三大山头所弘传之相似佛法中，导致正觉同修会平实导师如实遵照佛世尊及弥勒、无著、世亲、护法、玄奘等菩萨之圣教量，弘传如来藏最胜空性之亲证法门与修证法门，皆遭彼三大山头之传法者以凡夫僧之意识常见见解，于私底下以言语冠以「邪魔外道」之名，极力抵制及诽谤。

然而如来藏最胜空性之法义即是般若实相之甚深法义，自古以来即不容含糊笼统，是故禅宗祖师皆以如来藏为证悟标的，于悟后亦皆极力破斥相似佛法意识境界。自古以来经由真善知识正解经论而将正邪法义予以比对辨正，越发显现如来藏正法之真实义与殊胜妙理；笔者亦是于真实善知识平实导师座下畅饮如是殊胜法乳而得以灭除无明，日日住于《心经》妙理中，时时转物而能不被物转，常常转经而不被经转，亲证禅宗祖师开悟之般若境界，乃能绍承佛菩萨及善知识之威德，转而利益有缘学人，能以不谬误之意解，申论并辨明何法是最胜空性、何法为应成派中观之邪说空性，以之利益学人。

针对应成派中观曲解《楞伽经》经义部分，今举示其事证如下：

如《楞伽经》云：「顺有情意所说诸经，是权便义非如实言，譬如阳焰实无有水，欺惑渴鹿。彼所说法，亦为

令诸愚夫欢喜，非是圣智安立之言。故汝唯应随顺其义，莫着其言。」又云：「大慧问曰：『有契经中说如来藏，自性光明，本来清淨，具足成就三十二相，一切有情身中皆有，如摩尼宝始衣缠裹，如是亦被蕴界处衣之所缠裹，而有垢染，然是常住坚固、不变。此如来藏与诸外道所说神我有何差别，外道亦说常住，无作，无德，周徧，不坏为我。』」

次答彼云：「诸佛为除愚夫无我恐怖，及为引诱执我外道，说空无相无愿等句义，诸法无我，无现行境，名如来藏。故与外道说我不同，现未菩萨，不应于此而执为我。欲令诸堕我见意乐有情，安住三解脱境速成正觉，为利彼故说如来藏，是为遣除外道见故，随如来藏无我义转。」因恐文繁兹不广引。

此中密意所依，是法无我空性。为令舍离无我恐怖，及为渐引执著我者，趣向无我。以此为因，成立说如来藏与说有我，二者不同。如是当知执有我者，想何而说即所说事，大师为想何义而说，其意趣义与所说义则大不同。执有我者说我常等，欲所说义于一切时坚固决定，大师所说，是暂显有所说之义，后仍引趣所想之义，故辨彼二其说不同。此即显示若于前说如来藏义如言起执，即与外道说我相同。如言违难亦即此义，不可如言而起执者……故当了知，说如来藏与阿赖耶，名义虽别，然佛意趣同在空性，唯因对机有异，故佛说法亦殊。

不应自恃辩聪，妄集谤法之罪也。（注<sup>1</sup>）

《楞伽阿跋多罗宝经》（以下简称《楞伽经》）中，世尊所宣说之空性与法无我，都是以如来藏阿赖耶识（异熟识）心体来含摄空与不空而不堕于空与不空二边之体性中，如是而宣说空性，是以如来藏心体无有三自性性相之无自性性为真实自性而宣说法无我。世尊于阿含四部诸经中以其具足名身、句身、文身之运用无碍言说善巧，善说以如来藏阿赖耶识本识为因所生蕴处界缘起法之无常与苦，无有真实常住与自在之体性，是如来藏所生而属空相之法，非真实我空性，以此非断灭空之理善说蕴处界之无常空与无我，双照蕴处界空相与如来藏空性。世尊施設本识或识之名，或以本识识体之涅槃、清凉、寂静、常住不坏而名，或以本识之真实法性、本识为涅槃之实际，而以此等与如来藏心体之体性，增言为「本识、真实、法、涅槃、清凉、寂静、实际、诸法本母、入胎识、出生名色之识」，于初转法轮之阿含期中，隐覆如来藏阿赖耶识密意，为灭除二乘圣人恐惧断灭空而说涅槃为常住不变的寂静、清凉、真实，教导二乘圣人断除我见与我执，如是方便引度彼等恐怖于轮回生死苦之二乘有情；以此前提而教导二乘有情缘于蕴处界而如实观察，知其为无常苦、无有真实自在体性，实证蕴处界之缘起性空与无我，断除缘于五蕴之我见，借三十七品法道，灭除后有苦蕴积集之因——缘于五蕴之我执与贪爱；二乘有情由此本

---

注<sup>1</sup> 宗喀巴著，法尊译，《辨了不了义善说藏论》卷5，大千出版社（台北），1998年3月初版，页204~210。

识常住不灭之前提而远离断灭空之恐惧，于断除我执以后方得安住于蕴处界缘起性空之现观境界中，领受世尊所说之真实、法、涅槃、清凉、寂静、实际、常住不变等法而自证解脱。

二乘圣人亲断我执以后，自知自证解脱、自觉涅槃，于舍报以后五蕴之业报不再生起，彼等于舍报前缘于如来藏心体之真实、法、涅槃、清凉、寂静、实际等名，虽然仍未亲证此心体之所在，但已能缘于佛语而信受不疑，确信有此如来藏心体恒处于无余涅槃中而非断灭空，信有此心体不因能缘之觉知心随着五蕴之坏灭而坏灭，不再受生而使五蕴业报不再生起而荡然无存，余此如来藏识独存不坏，名为无余涅槃；而此如来藏心体之本来自在性、出生名色之自性性、本来清净性、恒住涅槃性，乃是常不变易之法；世尊所宣说之二乘声闻法解脱道，乃是依此常住心体之体性而施設生死与涅槃之名言，故如来藏心体于生死中不落于三界有，于涅槃中不落于断灭空。

应成派中观月称、宗喀巴等人，以其凡夫心曲解世尊于阿含诸经乃至《楞伽经》中所宣说，将本识所生蕴处界之无常空与有真实我之无我，等同于本识如来藏阿赖耶识心体不落于三界有及断灭空之空性，将蕴处界无常空等同于真实常住而有自性性之本识「法无我性」。应成派中观之落处其实就是宗喀巴所说：「如是当知执有我者，想何而说即所说事，大师为想何义而说，共其意趣义与所说义则大不同。」彼等应成派中观执意识心为不可摧破之本住法，执意识为入胎识与一切种子识，即是于五蕴颠倒计执有我者，其所想所说之事皆不离于意识缘于五蕴之攀缘与觉受；以虚妄不实、有所依有所缘、与

虚妄我见相应、不能解脱于三界境界系缚之心，颠倒计著而无根诽谤佛菩萨转依真实法所证之圣智内涵，以致应成派中观师凡所言说，其意趣与义理必定堕于我见、邪见等戏论中，截然不同于佛菩萨依于真实法之体性增言所宣说之义理。从此书之起始至目前之所有辨正，都已经证实宗喀巴此句话乃是对其自身应成派中观所有谬论之最佳评点。以下加以分析，令读者能详知妙理而了知其曲解及误会之处：

### 甲、如来藏非外道神我

世尊于《楞伽经》中所教导大慧菩萨者，并非如宗喀巴对如来藏真实义之曲解而言者。宗喀巴如是曲解说：如世尊所说而执有如来藏者，即与执著外道神我者相同。然世尊所说，非如宗喀巴所妄计，以三界有诸法的法无我空性为密意，而施設建立非真实有之如来藏以引度恐怖无我者。兹恭录《大正藏》所录藏、记载于《楞伽经》而为宗喀巴所不敢引述之全文如下，以便于辨正：

尔时世尊复告大慧菩萨摩訶萨言：「大慧！空、无生、无二、离自性相，普入诸佛一切修多罗；凡所有经，悉说此义。诸修多罗，悉随众生希望心故，为分别说，显示其义，而非真实在于言说。如鹿渴想，诳惑群鹿，鹿于彼相计著水性，而彼水无，如是！一切修多罗所说诸法，为令愚夫发欢喜故，非实圣智在于言说；是故当依于义，莫着言说。」尔时大慧菩萨摩訶萨白佛言：「世尊！世尊修多罗说：『如来藏自性清淨，转三十二相，入于一切众生身中，如大价宝，垢衣所缠；如来之藏常

住不变亦复如是，而阴界入垢衣所缠，贪欲恚痴不实妄想尘劳所污；一切诸佛之所演说。』云何世尊同外道说『我』，言有**如来藏**耶？世尊！外道亦说有常作者，离于求那，周遍不灭。世尊！彼说有『我』。」

佛告大慧：「我说**如来藏**，不同外道所说之**我**。大慧！有时说空、无相、无愿、如、实际、法性、法身、涅槃、离自性、不生不灭、本来寂静、自性涅槃；如是等句说如来藏已，如来应供等正觉，为断愚夫畏无我句故，说离妄想无所有境界如来藏门。大慧！未来、现在菩萨摩訶萨，不应作我见计著。譬如陶家于一泥聚，以人工、水、木、轮绳方便，作种种器；如来亦复如是，于法无我离一切妄想相，以种种智慧善巧方便，或说如来藏，或说无我。以是因缘故，说如来藏不同外道所说之**我**，是名说如来藏。开引计我诸外道故，说如来藏，令离不实我见妄想，入三解脱门境界，希望疾得阿耨多罗三藐三菩提。是故如来应供等正觉，作如是说如来之藏；若不如是，则同外道所说之**我**。是故大慧！为离外道见故，当依无我如来之藏。」

尔时世尊欲重宣此义而说偈言：「人相续阴，缘与微尘；胜自在作，心量妄想。」（注<sup>2</sup>）

---

注<sup>2</sup>《楞伽阿跋多罗宝经》卷2，大正藏第16册，第489页上。

经文详解请参考：平实导师著，《楞伽经详解》第3辑，正智出版社（台北）2000年5月初版，页283。

此段经文之前是世尊针对大慧菩萨所请，为大慧菩萨解说何等是一切法空、一切法无生、一切法无二、一切法无自性相之内涵；菩萨若能够如实无倒，觉悟如来藏心体最胜空性之中道性，而不堕于妄计之空、无二、无生、离自性之相中，就得以远离有无之妄想自性计著，而尽速证得无上佛道。世尊教导亲证自心如来之菩萨，应远离妄想自性所计著之空，有七种：「相空、性自性空、行空、无行空、一切法离言说空、一切法第一义圣智大空、彼彼空」；其中「相空、性自性空、行空、无行空」，乃观察因缘所生蕴处界诸无自体性之法相、自性不生之法相故空，五阴离我与我所、无有作者与所作故空，诸行皆是缘起展转而有所空，故说菩萨不应妄计此蕴处界之空相为真实法，不应将依蕴处界而有之无常空、缘起性空自性误认为空性如来藏真实法。

「一切法离言说空」，乃是计著一切法之本际不可说故离于言说，不能胜解如来藏离言法性中无假自性空之真义而妄说一切法离言说空；「一切法第一义圣智大空」乃是于亲证如来藏心体，以此心体远离诸邪见过失与习气，而妄计此即为一切法之第一义圣智大空；「彼彼空」者，乃是蕴处界诸法虽无有真实自性、无有真实我，即因此而妄计无有蕴处界诸法之法性，无有与蕴处界同时同处如来藏心体之法性。菩萨倘若以意识心思惟妄计此七种空之一切法空以为实性，则不能远离有无之计著，无法胜解如来藏心体之最胜空性。所说妄想自性，就是七转识缘于六尘境界而对于境界相之了知性。

妄想自性所计著之一切法无生者，谓一切法众缘和合而有，无有自体性故一切法不自生，其实一切法皆为因缘生，而妄想自性计著为一切法无生；实乃错会世尊所说一切法摄归如来藏的无生而说为无生之意，妄谓有生有灭之一切法为无生者，应成派中观师皆属此类人。能生一切法之如来藏心体本来无生，非一切法无有生之现象，若以一切法不自生而即于此主张一切法无生，即是属于妄想自性所计著者，世尊指示菩萨应远离此种妄想计著。妄想自性所计著之一切法离自性相者，如来藏心体本来无生，故远离于所生法之种种自性，然如来藏有其无量功能差别，非无自性；所生法蕴处界由如来藏空性生，无有自体性而刹那不住、变异不住，故蕴处界法无有真实常住之自体性；菩萨倘若仅以蕴处界诸法无有自体性之离自性相而说一切法离自性相，即是妄想自性计著者。一切法无二乃依一切法本体之如来藏而言，生死与涅槃虽然是不同的法相，却都是以如来藏因而有；倘若妄计无有生死方是涅槃，或者不证二乘涅槃则有生死，即是妄想自性所计著之一切法无二。

而此等妄想自性所计著之一切法空、无生、无二、离自性相之内涵，以及如来藏心体最胜空性不落于妄想自性计著之真实义理，入于诸佛以诸法自性增言所说之一切经中，有为怖畏断灭空而以觉知心为真实有者、希望解脱于生死苦之二乘有情而说者；有为恐怖无真实我，以妄计一切法空为真实而不能成就佛道之回心大乘者所说。此等应机之说，都是不离于依据诸法自性增言而假立名身，乃至广说真实义而假立句身，其所显之义乃是如来藏含摄万法而不落于名句本身言说诠表之假说



自性上，也不落于七转识自身取境了知之妄想自性上；世尊借着大慧菩萨之问，教导佛弟子应当如是依于义而不依于语，不应着于言说之假说自性上。

但应成派中观月称、宗喀巴等之一贯伎俩就是断章取义，彼等未将《楞伽经》中世尊解说「空、无生、无二、离自性相」之过程与因由如实引用或述说，仅以「恐文繁，兹不广引」而含糊省略，不作交代，成为刻意隐瞒世尊真意之恶行。为了表达其主张「如来藏为方便说，是与经中世尊所说相同」，以取信于人，先如是假称：「顺有情意所说诸经，是权便义非如实言，譬如阳焰实无有水，欺惑渴鹿。彼所说法，亦为令诸愚夫欢喜，非是圣智安立之言。故汝唯应随顺其义，莫着其言。」然后断章取义而宣称：「诸佛为除愚夫无我恐怖，及为引诱执我外道，说空、无相、无愿等句义，诸法无我，无现行境，名如来藏。」以如是谬论误导他人：如来藏仅是世尊为除恐怖无我者及诱导执我外道，方便建立如来藏心；再以应成派中观所妄想之空性，方便称名为如来藏，误导学人说：故不应执于此称名之如来藏为真实有。教导学人应当取其所妄想之空性义。应成派中观如是以颠倒妄想计著而断取经文一半、曲解经义，诽谤最胜空性所依之如来藏心非真实有，故意违背世尊之意而谤为假名所说，借以成立其意识常住之邪说，才能方便建立无上瑜伽双身法意识境界为最高佛法。如是等类刻意扭曲经文、极度不善之事证举之不尽，一切于佛之正法随信与信解者皆应予以认清而破斥之，方能救护学习

藏传佛教中观之众生，及显教中误修应成派中观为真实中观者远离地狱业。

世尊于阿含诸经中施設建立五蕴、十二处、十八界，广说众生无始以来颠倒所执之蕴我、处我、界我无有真实体性，广说其无常变异不住之内容与相貌，破斥所有堕于蕴处界虚妄法而于其中计执有常住法之常见外道。凡于蕴处界法相中计执有常住不灭之我者，经由蕴处界法之生起无常、坏灭无常、变易无常、散坏无常之如实现观，即可断除所计著有常住不坏我之见解。世尊同时于经中广说一切众生如来藏识入于众生身中，虽受五阴十八界十二入所缠，被贪瞋痴及不实妄想所染污，而自性清净常不变易。

外道所说梵我、神我不外于蕴处界范围，全部摄在蕴处界中，由如来藏识所生，自性不净亦复生灭无常；无始劫以来与众生阴界入同时同处之如来藏识，则是自性清净常不变易，能生外道所说常而周遍不灭之梵我、神我，当知与外道自认为常而周遍不灭之梵我不同，亦可了知绝对与外道大梵天之神我迥然不同。今时犹堕于阴界入我见中之应成派中观，所知之心唯限于意识等六识，不知尚有七、八二识实存及可证，疑于世尊所说第八识如来藏甚深空性，犹不知外道神我、梵我乃是第六意识觉知心，异于第八识如来藏胜法空性；亦不能信受意识觉知心不是真实常住之心体，乃至诽谤菩萨亲证及弘传之如来藏法同于外道神我。但是大慧菩萨之最胜问，得以经由世尊圣智之释疑而利益一切后学佛弟子，以及破除应成派中观拨无真实

如来藏之「损减执」(注<sup>3</sup>) 恶见论，应成派中观见之一切师徒，对此都应有所有了知。

世尊于阿含诸经中广说蕴处界无有真实自在之体性，蕴处界法皆非真实我，也同时宣说有「法住、法性、法如、法空、法不离如、法不异如」，说有此等真实不颠倒法随顺缘起；或者说已证解脱之阿罗汉于世间无所著、无所取，亲证空、无相、无愿三昧，梵行已立、所作已作、自知不受后有，唯见法，安住于涅槃、清凉、寂灭、真实。世尊又于第二转法轮之般若诸经中，广说修行般若波罗蜜菩萨与法性、法住、离自性性、实际、不变异性相应，说般若的实证是依实相心第八识如来藏而有；又说菩萨行深般若波罗蜜多时，由于了知诸法不生不灭、本性寂静之正信力，而于无所得之方便善巧得胜进。如是世尊以法住、法性、如、实际、涅槃、离自性性、不生不灭、本来寂静、自性涅槃等法句，不显了而隐说如来藏，故于般若诸经中密意说为「不念心、非心心、无心相心、无住心」，所说皆为如来藏心体之种种无我法性，使得畏惧生死苦之二乘有情得于世尊方便善巧施設之法句中安住熏习，久后终能实证般若，不落于断灭戏论，亦不回堕于外道常见之神我、梵我中，真实自证本来自性清淨涅槃的不可思议解脱。

然而却有一类愚痴之二乘凡夫及大乘法中之凡夫众生，不能胜解世尊所说法性、实际、如等乃是真实之常住法，而计著

---

注<sup>3</sup> 「损减执」，是将实有法损减为不存在的法。譬如如来藏实有，无知的六识论者强说为不存在，说之为无，即是损减执。犹如世间实有太阳，盲者不见，强说世间实无太阳，名为损减执者。

阴界入之无我、无常空为真实法，因而于世尊所说如来藏真实体性之无我句产生恐怖与畏惧；二乘凡夫于无我空滋生怖畏，即是阿含所说「于外有恐怖」之凡夫；若于外法五阴的断灭无所恐怖，一心愿乐灰身泯智的无余涅槃境界，便于生死以无常等行深心厌离，而速疾证入涅槃，则不能回向于大乘佛菩提之修证；凡夫若计著意识心于境界之种种觉知相为常者，则不能如实了知生死，也不能于贪瞋痴等一切烦恼深心弃舍，则亦失坏于大乘佛菩提之发心与修证。

## 乙、外道神我之相貌

佛、菩萨以如来藏法性而观蕴处界法为如来藏心体所摄持而运为，此即是大乘人无我之现观；又以如来藏心体于无分别中能广分别之体性，而观其所摄持一切法之离言自性、假说自性，皆是平等平等以无性为自性之菩提性，于此如来藏心体菩提性之胜解，即是大乘法无我智之修证。蕴处界无我空乃是大乘人无我及法无我所含摄之法，诸佛如来以如来藏心体菩提性之大乘无我法为根本，宣说蕴处界无我空，以方便开引颠倒计度蕴处界法中有实我者（于蕴处界法中计著有我者，譬如执著粗细意识为常住法、为结生相续之本住法，如是计著者乃是以妄想分别于蕴处界中觉受与了知，由觉受与了知之有所得境界，因而产生蕴处界实有我与我所之颠倒见解；若以正见断除蕴处界我与我所实有之妄想分别，此等对于蕴处界非真实我之觉受与了知，仍属有所得之境界法）；而如来藏心体真实菩提性法门，乃是远离蕴处界中七转识觉知心于六尘境界之有所得妄想分别相；无有七转识觉知心缘于境界之妄想分别相者，就是如来藏心体之本来无我法性。诸佛如来以此等离一

切妄想相之无我法性而说大乘之无我，或以种种智慧善巧方便譬喻诸法犹如幻事、阳焰、梦境、水月、响声、镜像、光影等而说种种无我法性之相貌；或者为大乘种性人演说如来藏我，犹如世尊于《大般涅槃经》中所说：「**我者即是如来藏义，一切众生悉有佛性，即是我义。**」一切众生皆有如来藏之菩提性——也就是成佛之性，此菩提性本来自在、本来自性清静、本来自性涅槃，虽受蕴处界垢衣所缠、贪瞋痴不实妄想种子所染污，心体自身本来清静涅槃之自性却是常不变易，而且是各各有情本自具有而尊贵无比，诸佛世尊依此尊贵无比之菩提性而说如来藏「我」，以其无变易性之清静性故，以其恒离蕴处界我性故，以其无始本有而常住故，以其能生蕴处界等万法故，得名为「我」。

虽依如是缘由而说如来藏为真实我，但此如来藏菩提性「我」，本质上之自性却无丝毫蕴我、处我、界我的我性，故是无我的法性；缘于此等无我的法性而常住不灭，方是有情的真实我，故有时又说为我。因此世尊虽显了说如来藏心体及其尊贵无比真实不虚之法性，却处处教导亲证如来藏心体之菩萨们，应如何修证及现观如来藏心体之菩提性、无我法性，以胜解大乘最胜空性作为大方便，而能深入大乘法无我智，最后断除烦恼障与所知障而圆证无上正等正觉之佛菩提极果；因此世尊教导嘱咐未来、现在之菩萨摩訶萨，不应于如来藏「我」生起我见之计著，如来藏实无于六尘境界法中有所得、有妄想分别之蕴处界我性故。倘若不能胜解世尊以种种智慧方便善巧所说如来藏心体种种体性之真实无我义，若计著如来藏为真实有

蕴处界之我性，计著为同于外道神我之第六意识觉知性，则不能以大为方便而断除烦恼障所摄之我执、习气种子随眠及所知障随眠，也不能入于大乘之空、无相、无愿三解脱门，更不能产生智慧大势力而圆成佛道。因此，世尊依如来藏真实我宣说之我与无我，皆是有因缘而说，非无因缘之施設说也！犹如《大般涅槃经》中世尊这么说：

善男子！是佛性者，实非我也，为众生故，说名为我。善男子！如来有因缘故，说无我为我、真实无我，虽作是说，无有虚妄。善男子！有因缘故，说我为无我，而实有我；为世界故，虽说无我而无虚妄。佛性无我，如来说我，以其常故；如来是我而说无我，得自在故。（注<sup>4</sup>）

诸佛如来如是宣说如来藏我及无我如来藏法门，绝对不同于外道所说实有常住法不灭之我，何以故？世尊未于人间示现兴化之前，即已有数论外道、胜论外道等出于世间兴化；其中数论外道又称为僧伽师，主要由迦毗罗所创，其所说之法称为僧伽经，主张一切法皆摄入二十五谛，是以冥谛与觉谛为主而演变成二十五谛。迦毗罗因修禅定而得神通，由于他对前后际所能了知之事，不能超过八万大劫；八万大劫以外皆不能了知，但因确信有一实法能生万法却无法了知，即称为冥；又认为此万法根源之识实有不虚，是宇宙万法之实相而称为谛，故合称为冥谛。迦毗罗又知有中阴识，然不知此识从何因缘而有，思惟及以神通观察都不可得知，便计此识从冥漠处生，因

---

注<sup>4</sup> 《大般涅槃经》卷 27，大正藏第 12 册，第 525 页上-中。

此而称此一道理为冥谛；又称为世性，亦即一切世间以此冥谛为其本性。又认为此识有微细觉知异于五阴之觉知，亦异于木石之无知，即建立此为觉谛；又以此识能持我相故称为我心，又计从我心能生五微尘，从五微尘生五大，五大即是五谛；五大生眼等诸根，眼等及手脚即能有所觉知及作用等等。

数论外道穷于神通极限之八万大劫，虽然能观察有中阴识并且有五蕴相续之相貌存在，却不能了知是由何法出生了中阴识，而将不能了知之法托付于冥而归于世间性。中阴虽由如来藏出生，乃是借已毁坏之五阴为缘而有，故与此世初坏之五阴有所关联，故已坏五阴之意识能于中阴现起而有微细及粗略之觉知，此意识于入胎时中阴坏灭以后即随之断灭。数论外道以其意识思惟乃至神通观察皆不能了知：中阴之微细意识觉知心并非持业入胎结生相续之识，又未能观知中阴实由如来藏生，由此而妄计有一微细觉知之识能够贯穿三世。又妄计此微细觉知之识能持我之相貌，能生五微细尘乃至能生地水火风空五大，转而出生眼耳鼻舌身意等根，由此而演变成一切世间法；此等妄计有一不可知之法能生有觉有知之我，为一切世间法之根本，就是外道所计之常住、周遍于所作而不灭之神我，不外于意识之想象，仍属意识之我所。至于大自在天外道（譬如一神教的造物主）所说的神我，则是指大自在天（上帝）身中的意识心，是第六意识觉知心，常与贪瞋相应，故往往会处罚背叛的信徒及异教徒。

外道所计不可知之常法，不论是数论外道的冥谛，或是胜论外道的大自在天上帝的神我，乃是外道能计著之意识心不如

理作意而计著出来之想象法，并非实有可证者；亦是作者所作之法，欲以所作出之建立因作为常不可思议之万法本源，同样落于意识心或意识妄想所得法中，并非圣智所共许，亦非世间现量所能证实者。如来藏心体之常，非为他法所作，亦非因意识心之施设想像计著而有，其体性迥异意识心及意识想象法，不可混同为一法，故不应说如来藏我即是外道神我或梵我；一是意识及意识相应法，摄属于第六识法；另一是第八识心体，是出生第六意识的真实不坏我，却无意识心的体性与心行，当知绝非同一类或同一法。

如来藏心体乃是因为其本来自在之清净法相、不生不灭不增不减不来不去不断不常之涅槃中道法相，因为心体自身之如是法相而成就常、不可思议功德；亲证如来藏心体者自能因此觉悟而观察自心如来（如来藏、真如）常而不可思议之法相，并非意识心妄想计著忖度所能得之，故不能仅以经典佛学的研究而证得；依禅宗的参禅法门而求证，才是最正确而且最迅速的行门。而外道神我如世尊所说，纯粹是于五阴之相续相中计著，或以妄想而误计不可知之法为常，或计微尘为常，或者计有胜性，或者计为大自在天所作；此所有神我之计著皆是以觉知心有限之心量，于种种意识相应境界中作有所得之妄想分别而施設之，属于虚妄不实之我见、我所所摄，亦是如来藏心所生五蕴所摄识蕴中意识之妄想自性所得之法。世尊所说如来藏则不同于外道所说之一切神我，世尊所说之如来藏心体与其种种无我体性皆是可知可证之法而非想象法故，绝非只是思想故。



修禪定、證神通，又窮于推究法界根源之外道，未能值佛世尊出世之開演教導，故有不如理作意之見解；待世尊既出興于世，針對此等妄想計著常住法及計有常住我之外道，以真實無我如來藏法門予以開示引導，自能脫離墮于我見中之妄想計著，乃能親證可知可證之如來藏心體而入于三解脫門境界，則能速往佛菩提修證之道，乃至進修而圓滿究竟。倘若有人因為不能推究五蘊之來由，而歸之于不可知不可證之法，那就落于數論外道冥諦所攝；若又以微細覺知相之意識作為能生萬法之常住我，即落于數論外道覺諦所攝，亦是不實之我見所攝；倘若不能勝解世尊所說無我性的如來藏心、如來藏我之真實義，而以意識我之境界執著，計取真實心如來藏以外之「常」義與「我」義，則同于外道所說之神我。應成派中觀師月稱、宗喀巴等正是世尊所訶責執言起執者，實際上古今之應成派中觀諸傳承者皆落于外道非常計常、非我計我之妄想境界中，翻以外道見而責難勝解如來藏法門者為同于外道之計著神我；以顛倒妄想之空性曲解為諸佛之空性宗旨，轉而誹謗如來藏為方便說，誣為非真實有。此等所作所為，誠如宗喀巴所說：「不自恃辯聰，妄集謗法之罪也。」將宗喀巴此句指責，歸還于彼應成派中觀師，是最恰當不過了。（持續）

# 邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛  
《破魔金剛箭雨論》之邪說

— 陸正元老師 —

(连载二十三)

## 第二目 佛法中之世俗諦非藏传佛教外道的「识境俱有」

藏传佛教窃取了佛教的名称表相，让人误以为喇嘛教是佛教中的一支宗派，事实上喇嘛教所说的法义内涵却与佛法大相径庭，乃至完全背离诸佛菩萨之教示，完全违背三量。除了第四章所谈的四法印外，所谓应成派中观中的世俗谛、胜义谛等法义，亦与佛教正法相悖。

佛法中所谓「**谛**」是指解脱道、佛菩提道中已见道之出世间圣者所觉悟、所证得之不颠倒真实理，非是世间凡夫执著于我、我所见执而以意识思惟所得之法。如《瑜伽师地论》卷 27：

又苦谛苦义，乃至道谛道义，是如、是实、非不如实，是无颠倒、非是颠倒，故名为谛。又彼自相无有虚诳，及见彼故无倒觉转，是故名谛。问：何故诸谛唯名圣谛？答：唯诸圣者于是诸谛同谓为谛，如实了知、如实观见；一切愚夫不如实知、不如实见，是故诸谛唯名圣谛；又于愚夫唯由法尔说名为谛，不由觉悟；于

诸圣者俱由二种。<sup>1</sup>

因此藏传佛教喇嘛的颠倒见不名为谛。

但藏传佛教诸喇嘛却都是将佛法浅化，主张六识论，否定七、八识，是先割除古今大小喇嘛所不证不解、极为甚深之第一义谛如来藏法后，将虚妄之世间境界及意识思惟所得法当作是世俗谛真实法，再将想象的一切法「空无自性」取代真实常住的第八识如来藏。如多识喇嘛说：

中观家严格按佛祖的教导，将一切法即一切存在归入二谛义——世俗谛和胜义谛。“谛”是“正确”义、“真实”义。“世俗谛”即是智力正常的世人公认的事实。<sup>2</sup>

由这一段多识喇嘛的说法，就知道多识喇嘛如同藏传佛教（喇嘛教）的其他上师、活佛、仁波切一样，「根本就不懂世俗谛」。佛法中之世俗谛乃是圣谛，此圣谛乃不共世间、外道，并非多识所说「智力正常的世人公认的事实」；因为若能证得世俗谛理者，乃是具有声闻果证之功德，至少已是初果圣者，是证得断我见的须陀洹果，已超越「智力正常的世人」。此世俗谛乃声闻解脱者之公认事实，而非「智力正常」的世俗人及外道者所公认。而多识喇嘛所说「世俗谛」即是「智力正常的世间人公认的事实」，现在社会上处处都是智力正常的世俗人，他们公认的事实却是与多识喇嘛一样认定「意识为真实」的颠

<sup>1</sup> 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 27，页 434，下 23～页 435，上 1。

<sup>2</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 106～107。

倒见，所以要「**把握自己、活在当下**」，但这些人都是四阿含诸经中佛所说的凡夫，都无法解脱于三界系缚，连断我见的出世间智慧都没有，怎么可能是实证解脱果的圣者？若不是实证解脱果者，岂有实证者所共认的「世俗谛」事实呢？多识喇嘛这个说法是误会佛法中对世俗谛的定义，显见多识喇嘛不懂世俗谛。世俗谛乃是三乘圣者所证，并非「智力正常的世人共认的事实」。由此段法义辨正中，知道多识喇嘛的说法多么无智，也可以知道多识喇嘛乃是一个具足我见的凡夫，连世俗谛基本的知见都不清楚，是连佛法的定义都弄不清楚的未入门者，竟还称为「藏传佛教」中受过专业认证的「活佛」，正是多识喇嘛自己说的「**真是撒谎不知道脸红**」的愚人。而这却是修行解脱道最基本的知见，如今现见藏传佛教（喇嘛教）中都是这样昧于解脱正理的「活佛、上师、仁波切、法王」，也只有假名为「藏传佛教」的密宗喇嘛教中才有，而且比比皆是，全部都是未断我见的凡夫俗人。

多识喇嘛又说：

**藏传佛教**诚如萧道长所言：“未证唯识真义。”实际上我们压根儿就不想证“唯识”，因为我们认识到，非意识的物质世界是客观存在，它是由微尘积累而成，是与心心所对立的色法。并非阿赖耶识所化。<sup>3</sup>

因明的基本世界观与经部的观点相同，**承认外境的物质**

---

<sup>3</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页342~343。

性和与内识相对的独立性，这个观点与以实际经验为根据的科学的观点是一致的。如果承认阿赖耶识的话，就要承认“唯识无境”的一套否定客观物质世界独立存在的理论，而这种理论，与人们的实际经验相矛盾。而因明论是以实际经验现量为真实的。

中观宗在世俗谛上是顺世的，故承认与识相对的外境物质世界的存在，认为在世俗谛上“识境俱有”，在胜义谛上“识境俱空”。<sup>4</sup>

从随手拈来多识喇嘛于《破论》中所说的这些话，即知多识喇嘛根本就只有世俗颠倒见，只是顺世外道，所以不知自己执以为实者正是生死轮转的根本<sup>5</sup>，多识喇嘛等藏传佛教喇嘛能误会佛法到这么严重的地步，原因无他，就是因为不承认有第八识，唯独推崇六识论，因此才有这样的错解；甚至显示他的见解与四大极微外道的邪见一样，由此可知藏传佛教的喇嘛、活佛、上师们的智慧，确实如同世俗人一般，毫无佛法的实证智慧，都不知器世间亦是共业有情的如来藏心所成就，乃是因缘所生法。由此段说明，可知一切喇嘛连二乘世俗谛都不懂了，更别说是大乘《般若经》及更深奥的三转法轮经典之法义了！且让我们来看看藏传佛教外道所承认的般若经是如何说的，如《胜天王般若波罗蜜经》卷3〈法性品第5〉云：

<sup>4</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页017~018。

<sup>5</sup> 《楞严经》卷1：「无始生死根本，则汝今者与诸众生，用攀缘心为自性者。」

大王！菩萨摩訶萨善能通达世谛众法，虽说诸色而非实有，推求此色终不取着，受、想、行、识亦复如是；虽说地大而非真实，推求地大终不取着，水、火、风、空、识亦复如是；虽说眼入而非真实，推求眼入终不取着，耳、鼻、舌、身、意亦复如是；虽复说我而非真实，推求觅我终不取着，众生、命、养育、人、作者、寿者、知者、见者亦复如是；虽说世间而非真实，推求世间终不取着；虽说世法而非真实，推求世法终不取着；虽说佛法而非真实，推求佛法终不取着；虽说菩提而非真实，推求菩提终不取着。大王！凡有言说名为世谛，此非真实，若无世谛，第一义谛则不可说。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，通达世谛，不违第一义谛，即通达之，知法无生、无灭、无坏、无此、无彼，悉离语言、文字、戏论。大王！第一义者，离言寂静，圣智境界，无变坏法；若佛出世、若不出世，性相常住，是名菩萨通达第一义谛。……但以世谛因缘见有生灭，皆是虚妄，非真实有。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，善巧方便见因缘法，即知世谛悉空无有，不见坚实，似有如影，如炎、响、幻，不安摇动，从因缘生。<sup>6</sup>

多识喇嘛自豪说自身的基本世界观与「以实际经验为根据的科学观点是一致的」，但这些多识认为地水火风四大及四大所造之五尘等，有「与内识相对之外境的物质性及其独

---

<sup>6</sup> 《大正藏》册8，《胜天王般若波罗蜜经》卷3〈法性品第5〉，页702，下16~页703，上13。

**立性**」，在佛法中仅能称作是「世间法」，绝非是「世俗谛」；因为世俗谛的正确定义就是二乘解脱道的断见惑、断思惑的正理，不是多识所说的这些世间法。四大及四大所造之五尘等，在三转法轮的经论中则称之为「本质法」，以阿赖耶识为根本的三乘佛法从来也不曾否定过此四大的存在，而是说「无离第八识之所缘境」，因为所缘之五尘相分皆是由第八识如来藏依本质法而生故。此理甚深极甚深，非是藏传佛教及中观应成派祖师等外道一切人所能知、能信、能解；这些深妙法的义理若要对这些六识论外道来说，就如同对于一群瞎子解说明眼人所见的境界一般，绝非六识论的多识喇嘛所能理解的。除非藏传佛教——喇嘛教放弃六识论的邪见，培养自己的善根，方有得见及实证的机会。因此六识论者及一切藏传佛教（喇嘛教）上师、活佛、仁波切都不懂二谛而错解，这乃是正常的，因为他们邪见深厚故，盲而无目故，因此而不知不见乃是可以体谅的。若具善根而欲求佛道实证者，当如经中圣教而行，此理将于后面章节再加以细说。

世尊于上述这段经文亦如是开示：凡夫众生正是由于无明所障，不明了自身之六根、六识与所触之六尘皆是由第一义谛如来藏所生、所显，此如来藏却是不了知六尘境亦从不作主，故称之为无我性、无自性。众生正因为无始无明及一念无明而有俱生我执及法执，执著如来藏依缘而生之意识等识阴为我，执著如来藏依缘而化现之外五尘境为心外实有之法，依此颠倒见而不断造作善恶业，并熏染贪、瞋、痴等烦恼习气业种，而于三界六道中不断虚受生死轮转，却仍将世俗颠倒见当作是世

间的真理。多识喇嘛于此不但不知，还依着世间情执而不肯放弃邪师邪见，更要全天下人信受藏传佛教外道邪见，大胆地抱持自身的分别我执、俱生我执及我所执，让被误导之众生跟着他永远不得解脱。

若照多识喇嘛所说时下这些科学家「以实际经验为根据的科学的观点」是正确的话，那世间这些科学家应该都是已得解脱之四果圣人了，因为应该已证得世俗谛故。然而事实上却非如此，科学家正因为偏执于有情自我乃至外境物质法真实存在的世俗颠倒见，而仍落于世俗烦恼中无法实证解脱。而佛陀跳脱我及我所的见执，实证法界的真理、根源——如来藏，因此能发起般若波罗蜜及大菩提心，终究得至无上正等正觉，并为此一大事因缘出兴于世：开佛知见、示佛知见，亦欲有缘佛子能悟佛知见、入佛知见。这才是真正的实证科学，然此不共外道亦不共智力正常的世人之实证法内涵，绝非智力正常的善根不具的科学家及藏传佛教喇嘛们所能稍知。

况且世尊在《般若经》中所说的世俗谛是「**世谛悉空无有，不见坚实，似有如影，如炎、响、幻，不安摇动，从因缘生**」，并非是多识喇嘛所说的「**世俗谛上『识境俱有』**」，因此多识喇嘛此说乃是将非世俗谛的世间法冒称为世俗谛，并且将成佛所凭借的唯识正义说为非法，佛于《阿含经》说此为诽谤如来者，经中说：**【世尊告诸比丘：「有此二人于如来众而兴诽谤。云何为二人？谓非法言是法；谓法是非法。是谓二人诽谤如来。」】**<sup>7</sup>可见多识喇嘛等藏传佛教诸师所

---

<sup>7</sup> 《大正藏》册2，《增壹阿含经》卷9〈惭愧品第18〉，页593，上1-3。



说与佛说不但不同，而且是完全相反的谤佛、谤法、谤僧的误导众生之说。

世尊更说：「**菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，通达世谛，不违第一义谛**」，因为以较广义标准来说，证悟万法根本——如来藏后即可称作菩萨摩訶萨（大菩萨）；证悟如来藏而有了达不生死之彼岸的真见道根本智，依之而观察一切世间法相莫不由如来藏所生，而有相见道之后得智成就，此菩萨的世俗谛之智慧，具足解脱道之沙门果德，当然不会像藏传佛教外道一般既误会世俗谛，又违背如来藏第一义谛。此第一义谛（亦即是胜义谛），世尊说为「**离言寂静，圣智境界，无变坏法；若佛出世、若不出世，性相常住**」，显然是依于已实际证验不生灭之如来藏，已能现观了达如来藏是不生灭涅槃彼岸的般若智慧，具有菩萨慧眼能于现前观察、体验如来藏之后而「**知（如来藏）法无生、无灭、无坏、无此、无彼，悉离语言、文字、戏论**」，如此方能称为「**菩萨通达第一义谛**」，此甚深义将于下一目中详述。

### 第三目 佛法之胜义谛即是如来藏，而非藏传佛教外道之「识境俱空」、「性空」

佛陀出世以三转法轮说法，皆是依于如来藏为中心而宣说，只是应众生根性初转法轮时偏重在尚无大乘菩萨心量之声闻、缘觉而说世俗谛——如来藏所生之蕴处界诸法虚妄，皆是无常、苦、空无自性的可灭法，当蕴处界诸法全部灭尽之后，仅余如来藏独存的境界——无余涅槃，是为解脱法道。

至于二、三转法轮所开演之法义则皆为大乘法，开展以如来藏为中心的佛菩提道，只是二转法轮之般若经着重于讲述如来藏之总相以及别相，乃为使二乘声闻人能够好乐大乘妙法而回小向大，欣求大乘成佛法道而修学四摄六度之法，因缘成熟时终能证悟菩提心如来藏，能以慧眼如实照见如来藏的本来自性清净涅槃等诸真如体性而发起般若波罗蜜的智慧；因为当找到并能体验这不生不灭的如来藏时，实相智慧随即生起了，就已了达无生死之「本来自性清净涅槃」性之如来藏彼岸，如是才能称为般若波罗蜜——智慧到彼岸。当已如实了知成佛之道必定是要转依此如来藏心，方能真发菩提心，并因此能逐步显发如来藏本具的无量无边功德而终能成就无上正等菩提。所以般若经中处处皆描述如来藏之不生不灭、体性清净、不从缘生、实际、法身、常住法、非作法、不虚妄性、不变异性、平等性、空性等等，皆是依此第八识如来藏的无量功德而有无量诸名。这些正理在三乘经论中是处处可见的，例如：

何等为第一义空？**第一义名涅槃**。涅槃、涅槃空，非常、非灭故。何以故？性自尔，是名第一义空。<sup>8</sup>

**若实若谛者 所谓如来藏 第一义常身 佛不思議身——第一不变易 恒身亦复然 第一义净身 妙法身真实。**<sup>9</sup>

**甚深义者即是第一义谛，第一义谛者即是众生界，众生**

---

<sup>8</sup> 《大正藏》册8，《摩诃般若波罗蜜经》卷5，页250，中23-26。

<sup>9</sup> 《大正藏》册2，《央掘魔罗经》卷2，页530，下6-9。

界者即是如来藏，如来藏者即是法身。<sup>10</sup>

佛言：「大王！在诸众生阴界入中，无始相续所不能染；法性体净，一切心识不能缘起，诸余觉观不能分别，邪念思惟亦不能缘；法离邪念，无明不起，是故不从十二缘生；名为无相，则非作法，无生、无灭、无边、无尽，自相常住。大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，能知法性清静如是无染、无著，远离垢秽，从诸烦恼超得解脱，此性即是诸佛法本；功德智慧因之而生，体性明净不可思量。」<sup>11</sup>

修行般若波罗蜜多诸菩萨摩訶萨，最尊、最胜、最上、最妙，具大势力，能安住无等等真如、法界、法性，不虚妄性、不变异性、平等性、离生性、法定、法住、实际、虚空界、不思議界，能圆满无等等真如乃至不思議界，能具足无等等真如乃至不思議界，能得无等等自体，所谓无边殊胜相好妙庄严身，能证无等等妙法，所谓无上正等菩提。<sup>12</sup>

毕竟空性即是涅槃，离此涅槃无别有法。<sup>13</sup>

善现！若一切如来应正等觉真如、若一切有情真如、若一切法真如，无二无别，是一真如；如是真如无别异故，

<sup>10</sup> 《大正藏》册 16，《佛说不增不减经》卷 1，页 467，上 17-19。

<sup>11</sup> 《大正藏》册 8，《胜天王般若波罗蜜经》卷 3，页 700，下 15-24。

<sup>12</sup> 《大正藏》册 5，《大般若波罗蜜多经》卷 10，页 52，上 2-10。

<sup>13</sup> 《大正藏》册 6，《大般若波罗蜜多经》卷 386，页 997，下 24-25。

无坏无尽，不可分别。善现！一切如来应正等觉依甚深般若波罗蜜多，证一切法真如，究竟乃得无上正等菩提，由此故说甚深般若波罗蜜多能生诸佛，是诸佛母，能示诸佛世间实相。善现！如是如来应正等觉，依甚深般若波罗蜜多，如实觉一切法真如，不虚妄、不变异，由如实觉真如相故，说名如来应正等觉。<sup>14</sup>

复次，胜义谛有五种相：一、离名言相，二、无二相，三、超过寻思所行相，四、超过诸法一异性相，五、遍一切一味相。<sup>15</sup>

上举诸佛菩萨教示之圣言量如今俱在，圣典可稽！然而，那些藏传佛教诸喇嘛们，如达赖、多识等辈，又是怎么说的呢？我们略作举证：

达赖喇嘛说：**【由于现象缺乏实存的自性，因此它是空的，我们称作「空性」。没有更高的真理超越这个了。意识所见到的现实经验就是如此，这称作「胜义谛」，存在的本然状态。】**<sup>16</sup> 又说：**【空无是最根本的真与善。】**<sup>17</sup>

多识喇嘛则说：**【在胜义谛上“识境俱空”】**<sup>18</sup>，又说：

---

<sup>14</sup> 《大正藏》册 6，《大般若波罗蜜多经》卷 306，页 558，中 8-18。

<sup>15</sup> 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 75，页 713，下 24-27。

<sup>16</sup> 达赖喇嘛著，陈琴富译，《超越的智慧》，力绪文化事业有限公司，93 年 4 月初版二刷，页 13。

<sup>17</sup> 达赖喇嘛著，《喜乐与空无》，唵阿吽出版社，1998 年 3 月第 1 版第 1 刷，页 120。

<sup>18</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初

【既然《大日经》和《金刚顶经》中既然说到“缘起性空”，怎能“未言及第一义谛”呢？“缘起性空”的“性空”二字不是表第一义谛又是什么呢？若不懂佛法就查阅《佛学辞典》、《佛教常识》，看一看“性空”之义是不是胜义谛？】<sup>19</sup>

这些喇嘛们的说法显然与 释迦世尊及弥勒菩萨所说完全不同，因为胜义谛是本来自在、本不生灭的真实、如如、清淨、涅槃法，超过诸法一异相，而非依世俗法所建立，亦非**智力正常的世人**寻思所及之法，是离开语言、文字、戏论的。而达赖、多识等藏传佛教诸喇嘛们既然否定第八识如来藏的存在，所说的「空性」当然是依于意识观察、思惟现象界的无常空而建立的一种观念，也就是多识所说的无因唯缘论的「缘起性空」，仅能存在于意识心中，是无法离开语言、文字的戏论，在眠熟、昏迷、麻醉等意识消失的状态时，也就跟着消失了。若达赖所说为真，则应一切世间数学、物理、化学所发现之原理，亦皆可称作是胜义谛，那么胜义谛应当有无量无数种。可是既然称作「最胜义谛」，甚至「最第一义谛」，必定是法界中唯一不二的真理，而且是一切万法的根源，绝非是达赖、多识等辈所说的「空无」，因为「空无」只是无意义之戏论故。

而且多识喇嘛这里还敢大言不惭的说：【既然《大日经》和《金刚顶经》中既然说到「缘起性空」，怎能「未言及第

版一刷，页 018。

<sup>19</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 349。

一义谛」呢？】姑且不论四阿含所说的二乘法「缘起性空」根本不是第一义谛，只是世俗谛，光是从多识喇嘛这段话就知道他只是一个文抄公，根本不是一个修行人，更不是一个实证者，因为《大日经》和《金刚顶经》这两部藏传佛教崇奉的伪经，连二乘世俗谛「缘起性空」的道理都说错了，更何况正确谈论法界实相第一义谛的正理，正是言不及义的伪经；多识喇嘛盲而无目，当然无法分辨真伪。佛弟子应该要遵循佛所开示四依法中的「依义不依语」来阅读经论，方为有智慧的人，不能像多识喇嘛这样「依语不依义」的一味迷信。再者，就算《大日经》和《金刚顶经》中有提到「如来藏」名相，那就一定所言及义吗？所言及义乃是所说经典义理内涵必须与法界的现量事实吻合，也必须要与佛陀所说的至教量吻合，还必须符合比量道理的证成，符合三量的正理检验，但这二部藏传佛教伪经却与三量全部违背。

复次，多识喇嘛还说：「若不懂佛法就查阅《佛学辞典》、《佛教常识》，这也显示多识喇嘛乃是属于查《佛学辞典》的文抄公，也是初机学者。我们知道佛法乃是实证之法，对于凡夫所编辑的《佛学辞典》、《佛教常识》只能参考，不能尽信，因为其中错误甚多故，亦因为作者编者乃是无明俱在、我见未断的凡夫，无有慧眼、法眼，无法看出许多伪经，譬如《大日经》和《金刚顶经》及诸多喇嘛教《密续》的落处与邪见。佛弟子当以至教量的胜解、实证的现量、比量的证成检验作为依循的标准。我们由他所说短短的一段话中，就可以看到多识喇

嘛再三地露出无知的马脚，因此套用多识喇嘛自己的话来劝告他：【批评别人的正见，暴露了自己无知偏见，哪有比这更可笑自我表演呢？】<sup>20</sup> 而多识喇嘛这些可笑的表演却是全部留下不能灭除的文字记录的愚行。

又如：【佛言：「比丘！于此四圣谛中，若法住智境界，彼是世谛；若复自内最胜义智境界，非安立智境界，彼是最胜义谛，应如是见。」】<sup>21</sup> 可知：依于意识观察五阴等世间法生灭不住的真相而有的智慧，只能称作世俗谛；唯有经由实证而能观察本来自在、本不生灭、非安立之如来藏，由此所出生的实相法界智慧，方是最胜义谛；一切正信学人都不可如多识喇嘛一般妄说佛教中各派可以各有不同的「第一义谛」法，因为究竟真理必定是唯一无二故，佛陀于经中说一切法无二故；而佛陀所说的第一义谛绝非藏传佛教（喇嘛教）六识论之「缘起性空」，而是直指第八识如来藏实相法界方为第一义谛。多识喇嘛所说的六识论缘起性空，连世俗谛都谈不上，因为佛陀在四阿含中所说的世俗谛全部都是八识论的缘起性空，是意识灭尽后的第八识常住的涅槃法，不是多识与达赖等喇嘛们所说的意识常住的常见外道法。

另外，达赖喇嘛又说：

【在龙树《中论》一开头的礼敬偈中，再度说到这种智慧：

<sup>20</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页014。

<sup>21</sup> 《大正藏》册16，《缘生初胜分法本经》卷2，页837，上2-5。

不生亦不灭，不常亦不断。不一亦不异，不来亦不出。能说是因缘，善灭诸戏论。我稽首礼佛，诸说中第一。此处，龙树礼敬诸佛开示缘起法为八不，故知万法皆无自性。生、灭、常、断、一、异、来、出这八个特质在世俗谛上来说是存在的；换言之，万法的确有世俗的生、灭等特质。但从胜义谛的角度来看，这种特性并非本有。胜义谛的观点是「无」这些特性，亦即无自性，无相，无生，无灭，无垢，亦无离垢，无增，无减。】<sup>22</sup> 多识喇嘛亦同达赖喇嘛持六识论的断灭思想而作言语戏论瞎掰说：【“无”即“无生”，“无生”就是性空义。……佛法中所说的“无生”就是“性空”义，指所有的法共有的胜义法性。】<sup>23</sup>

达赖所谓的胜义谛是指「意识所见到的现实经验，因由于现象缺乏实存的自性，因此它是空的，我们称作『空性』」，同于多识喇嘛以六识论所言「一切诸法皆无自性」；不仅如此，多识喇嘛并于书中认同释印顺【般若的主要意旨就是缘起性空，一切皆空，所以般若就是性空唯名。】<sup>24</sup>，显然多识喇嘛与释印顺同堕此虚妄想之邪见中，认为般若乃是「性空唯名」。然而多识喇嘛如此之胜义谛是由现象的「有」而建立出「空、无」的概念，如同因为见到「牛有角」而施

---

<sup>22</sup> 达赖喇嘛著，郑振煌译，《达赖喇嘛谈心经》，圆神出版社，2004年3月初版，页130~131。

<sup>23</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页153。

<sup>24</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页011。



设出「兔无角」这个概念。而「兔无角」这个概念并非是法界原本就有的法，而是经由意识观察「牛有角」才思惟建立的虚妄想像法；从这个虚妄想像法当中，再加上一层想象的「空、无」，说「它是无生、无灭，无垢，亦无离垢，无增，无减。」这无非是自欺欺人的戏论，因为若仅从世俗的角度来看，因缘所生之无自性而空的法，毕竟就是有生、住、异、灭等相。离开了达赖喇嘛、多识喇嘛、释印顺及藏传佛教（喇嘛教）所有上师、活佛、仁波切所不承认的第八识如来藏，而认取了生灭性的意识所想象出来的戏论，何来的无生、无灭、无垢、无净、无增、无减之法？依附在生灭法上的想象法，岂有本来无生之义？所依附的意识已是生灭无常，再由生灭无常的意识所想象出来的戏论更是虚妄无常，这样粗浅的道理却是号称「藏传佛教活佛」的达赖与多识所不知的。并且此意识想象出来的戏论是有思议界、是因缘所生的安立、有作之法，与诸佛菩萨所说**不可寻思**而且「法尔如是的如来藏法」体性相违背，故藏传佛教（喇嘛教）的达赖、多识喇嘛等说法自落于进退两难之境。

由上可知达赖、多识等藏传佛教喇嘛所说是多么愚昧，由于现象法中缺乏实在自性而自行建立的「空性」、「胜义谛」，这和佛法中所说实相法界的正理是完全不同的。谎称是「观世音菩萨之化身」的达赖喇嘛从第一世至今第十四世已历经数百年，却对佛法中的世俗谛、胜义谛都还弄不清楚，竟敢冒称为观世音菩萨之化身，有何资格称作「法王」？因此达赖喇嘛是「观世音菩萨之化身」的说法只是谎言，也是在

侮辱 观世音菩萨；因为 观世音菩萨化身来人间时，绝对不会仍有我见、仍未明心、又不懂世俗谛与胜义谛的分际；只有迷信愚痴的无智者才会相信达赖的谎言，有智慧者都不可能相信。

另外由本书第一章中所录多识喇嘛所说「般若学以《现观庄严论》为纲，**学习印藏学者的般若疏论**，学制一般三～四年。……中观学以《入中论》（案：月称所著）为纲，学习龙树《中观论》和提婆《中观四百颂》等有关中观的各家学说」<sup>25</sup>，即知在藏传佛教（喇嘛教）中，一向以来皆无智慧足以通达 释迦佛陀与诸大菩萨之经论，茫然不知须先证悟如来藏才能生起般若的根本无分别智，而后进修才能具足般若的后得无分别智及中道观行的智慧，乃更一味的否定第八识，而以夜郎自大的传统习性，学习错误的因明及思惟辩经之戏论而自豪，承袭月称等凡夫邪师的邪见而代代相传至今不改，所说所为却与佛法完全背离，实为可悲至极之无明凡夫！（待续）

---

<sup>25</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页091。



# 真假沙门

—依佛圣教阐释佛教僧宝  
之定义

蔡正礼老师

(连载三)

## 第二节 真沙门超越世间种 姓——众生平等

由于亚利安白人征服印度次大陆，于是从《吠陀》中诵出种姓阶级制度，经过演变而形成从古至今牢不可破的阶级制度。种姓阶级制度是人类从原来彼此平等之中，依于征服的权力关系而建立不平等阶级的具体代表。阶级压迫是人类众苦的来源之一，而阶级的产生通常与一个社会的信仰文化有密切的关系。在封建的社会中，通常会建立不可跨越的阶级制度，以宰制他人，维护自己的权力，并且以权力掌控资源。古代的君权神授、门第世袭制度，都制造出社会阶级高低的差别，也制造出绝对的权力阶级，以压迫底下的阶级。

古印度婆罗门思想有极严格的种姓制度，是极端的阶级制度；高阶种姓对于低阶种姓拥有绝对的权力，可以任意支配宰制，产生极大的剥削与压迫的痛苦。而这种阶级压迫是依据个人出生时的父母、家庭、种姓等等背景而决定，无法

因为个人的努力、才华与智慧而有任何的改变。因此，种姓制度是阶级压迫的重要根源与代表，也是佛教寻求解脱所要超越的对象之一。种姓阶级制度正是象征人类社会，人为建立的种种阶级不平等的具体代表。例如权力、财富、种族、民族、肤色、美丑、语言、职业、地域、地位、政党、知识能力、生产技术，乃至现代所独有的数位落差<sup>1</sup> 等等的的不平等现象。

阶级的不平等，就是苦的来源之一，所以沙门法式必然要去掉种种人为的不平等。造成不平等并不是这些现象存在的本身而已，而是因为人为刻意维持这些落差的存在，并且建立种种障碍，限制人类彼此跨越这些不平等的机会，或者设定种种门槛使得阶级之间彼此不能流动，于是形成不平等的阶级群体，形成彼此倾轧的痛苦。因此，真正可以令众生解脱于众苦的沙门法式，必然不会有种种不可跨越的阶级不平等的现象。凡是有不可跨越的阶级不平等存在的宗教与哲学—例如婆罗门教的种姓制度—便可以知道那是不可能解脱于众苦的宗教与哲学，反而是另外制造世间种姓阶级制度的不平等，制造另一种痛苦来源的错误宗教与哲学。

人类制造各种阶级制度，并没有因为自身处于任何有利的阶级之中，便可以灭除众苦。相反的，即使人类建立种种人为的阶级制度，以建立有利于自身的阶级利益，但是众苦

---

<sup>1</sup> 数位落差（Digital divide）系指人类之间取得数位技术与数位资讯的落差，所造成竞争能力上的落差。

仍然平等地显现在所有的人类身上。例如在工业革命以前物质缺乏的时代，人类普遍缺乏物资而产生营养不足的疾病痛苦；但在物质不缺乏的贵族巨贾，人类的痛苦并没有减少，反而因为物质充裕，却产生营养过剩的疾病痛苦。再如，古代拥有世间最高权力的皇亲贵族阶级，虽然可以宰制其他阶级，避免底下阶级的压迫；但是为维系阶级地位，却得要面对更凶残危险的权力斗争。因此，人为建立的阶级制度本身，只是避免某一方面的痛苦，却无可避免地陷入另一种痛苦。

除此之外，众苦平等地显现在所有的人类身上，不论任何阶级皆不能免除于八苦：生、老、病、死、爱别离、怨憎会、求不得、五阴炽盛。换言之，八苦皆平等地显现于人类身上，没有阶级的差别。由此可以证明：在人类中建立种种不可跨越的阶级制度，并不能灭除众苦。《长阿含经》卷 6：

**佛告婆悉咤：「今者现见婆罗门种嫁娶产生，与世无异，而作诈称：『我是梵种，从梵口生，现得清净，后亦清净。』婆悉咤！汝今当知，今我弟子种姓不同，所出各异，于我法中出家修道。若有人问：『汝谁种姓？』当答彼言：『我是沙门，释种子也。』亦可自称：『我是婆罗门种，亲从口生，从法化生，现得清净，后亦清净。』所以者何？大梵名者，即如来号。如来为世间眼，法为世间智，为世间法，为世间梵，为世间法轮，为世间甘露，为世间法主。」<sup>2</sup>**

---

<sup>2</sup> CBETA, T01, no. 1, p. 37, a25-b6

释迦牟尼佛教导出家修道的婆悉咤观察，自称阶级最高的婆罗门种，其嫁娶怀孕产子等等的众苦，与其他种姓阶级并没有任何差别，却说自己的种姓阶级最尊贵，正是虚伪欺诈的言语，非如实语。从这样的道理，验证世间所有虚妄建立种种不平等的阶级，其实都是犹如禽兽般愚蠢而虚伪欺诈的言语。因为现见世间任何阶级的人，同样都不离嫁娶怀孕生产等等众苦。既然众苦于所有人皆是平等，那么所有种姓高贵的不平等的建立，都是虚妄欺诈的建立而没有任何实质可言。

从另一面来说，现见所有佛弟子，乃至实证解脱果与实相智慧的三乘贤圣，仍然是经过嫁娶受生子等等世间众苦，为何 释迦牟尼佛却要佛弟子自称「我是沙门，释种子也」？为何最后要随顺于婆罗门教的说法，自称是「我是婆罗门种，亲从口生，从法化生，现得清净，后亦清净」，又自称「大梵名者，即如来号」呢？主要的原因有二：首先，由于建立种姓阶级制度的婆罗门教，以及其他沙门团体都不能真正跨越一切种姓阶级的不平等与不清净，于是显现出佛教沙门团体的平等与清净。因为「大梵」就是「大清净」的意思，就是与其他污秽的不平等法截然不同的意思；因此，若是要说法门与种姓的尊贵时，则佛教沙门团体，才是真正实践众生平等的尊贵、清净种姓，才是真正等视众生的真沙门，才具有真法式。

其次，因为佛教皆依 释迦牟尼佛所自觉自证的法界实相—第八识如来藏—不生不灭而真实存在，建立三乘菩提。

由于三乘菩提所亲证者，确实符合法界的实相，可以令有情真正解脱于众苦，成就不生不死的大般涅槃。只有从众生皆有第八识如来藏而且自性同样本来清净的事实，才能够说「一切众生平等」；因为现见一切众生的五阴皆不平等，世间的财富、相貌、愚智等等**外我所**皆是不平等。因此，佛教主张「一切众生平等」，皆是依于众生皆有第八识如来藏；由于众生皆有如来藏，所以一切众生皆具有于未来世平等成就佛道的功能性，这才是究竟而且永远蹶扑不破的真平等，才是具有真法式的狭义沙门。

佛教依于众生皆有第八识如来藏，皆可以成就佛道的事实，显示如来藏在因地及究竟地都一样平等，所以佛教的沙门法式才能够实践跨越种姓的真平等。佛教的二乘法，则是以灭尽所有造成不平等的五阴执著之法，以达到一切阶级的灭除、一切众苦的灭除，而称为众生平等；但是在五蕴尚未灭尽之前，依于五蕴确实仍然有不平等的现象产生。由于佛教沙门的真平等，于是显现佛教沙门的法清净及法式清净，超越一切世间的沙门，具有真法式。所以，建立如此超越一切沙门的清净法式的 释迦牟尼佛，当然可以同时称为「大清净」的「大梵」，同时显示大梵天仍在生死流转之中，尚未脱离我执，只是世间相对的清净而非真清净，不具有沙门的真法式。

因此，佛教中所有实证三乘菩提的佛教贤圣，在现象上虽然有世俗五蕴的生老病死的苦；但是内心之境界中，已经解脱于众苦，不以众苦为忧苦，不以众苦之逼迫而造作恶

业，故为尊贵的**真沙门、释种子**。因此，佛教中一切贤圣皆是真沙门，与诸众生的差别，不在于五蕴有无生老病死等等表面的现象上；而在于有解脱境界与实相智慧，所以不以众苦为忧苦而严守戒律，不以众苦之逼迫而造作侵损众生之恶业，因此显现出有别于凡夫众生的解脱功德。

既然众苦是平等地降临任何阶级的众生，因此解脱于众苦也必然是任何阶级的众生皆可获得，才是真正的解脱众苦。如果只有部分阶级可以解脱于众苦，则代表其所谓解脱于众苦，并不是真正的究竟解脱，因为仍然有其他阶级的众苦不得解脱。所以，佛教的解脱必然是能使愿意解脱的一切众生，不分阶级都可以同样解脱于众苦而没有任何的遗漏，才能够称为真正的解脱；如是具有真法式的佛教教义，才是真正的沙门法，才能够称为**真沙门**。

既然佛教可以解除任何阶级众生的众苦，所以凡是想要求得**真法式一解脱与智慧**的人，不论处于任何阶级，皆可以平等地进入佛教之中。所有人进入佛教之后，没有任何阶级的差异，皆可平等而无差异地证得解脱与智慧，唯除不真诚求取解脱与智慧，用心于世间名闻利养一类的假名修行者。如此平等对待一切人类，乃至凡是有情皆一律平等看待，才是真正能够解脱于阶级倾轧与众苦的**真沙门**。

相反的，假沙门则必然落入种姓阶级制度的不平等之中。例如，《旧约全书》〈出埃及记〉19:5-6：

如今你们若实在听从我的话，遵守我的约，就要在万民



中作属我的子民，因为全地都是我的。你们要归我作祭司的国度，为圣洁的国民。这些话你要告诉以色列人。<sup>3</sup>

基督宗教以出生于某一个民族作为圣洁的国民，也称为「上帝的选民」；如是认为某一个民族高贵于其他人类的作法，正是种姓阶级制度的一种。如此亦代表基督宗教不能解除一切民族的众苦，不能解除普遍而平等地发生于一切民族的生老病死等众苦。试想：任何一个民族之中，皆有嫁娶生产等等众苦之事，如何可能只有以色列人是圣洁的国民，只有以色列人是上帝的选民而可以解脱众苦？而且从古至今，皆可以现见以色列人，同受嫁娶生产等等众苦之事而没有任何差异，其中有造善业者，也有造恶业者，与任何一个民族皆没有差异，如何可以说以色列人是上帝的选民呢？如果上帝可以解除以色列人的众苦，则必然应该也可以解除其他民族或种族的众苦，而令所有的民族或种族都是「上帝的选民」。如果上帝只能解除以色列人的痛苦，却不能解除其他人种的痛苦，则显示基督宗教的上帝，其实并没有能力解除以色列人的众苦，因为不被上帝选中的人民必然会与以色列人继续斗争；对于其他民族与种族的众苦，也就更不可能解除了；因此所谓「上帝的选民」，其实都只是虚伪欺诈的言语。例如，《旧约全书》〈申命记〉19:19-21：

---

<sup>3</sup> Exodus 19:5-6: “.....Now if you obey me fully and keep my covenant, then out of all nations you will be my treasured possession. Although the whole earth is mine, you will be for me a kingdom of priests and a holy nation.’ These are the words you are to speak to the Israelites.”

你们就要待他如同他想要待的弟兄，这样就把那恶从你们中间除掉。别人听见都要害怕，就不敢在你们中间再行这样的恶了。你眼不可顾惜，要以命偿命，以眼还眼，以牙还牙，以手还手，以脚还脚。<sup>4</sup>

《旧约》上帝劝令信众「要以命偿命，以眼还眼，以牙还牙，以手还手，以脚还脚」，是教导子民实行报复，仍然是造作恶业者，仍然是众生间彼此报仇杀害而成为众苦的来源。如果在人间施行「以命偿命，以眼还眼，以牙还牙，以手还手，以脚还脚」的约定，是教令作恶及受命作恶，如何可能因为「遵守我的约定」而成为圣洁的国民呢？这种以出生于某一民族作为高贵的阶级种姓思想，或者是以「报复仇恨」作为「遵守我的约定」的高贵阶级，其实是制造不平等的假沙门，也是制造种姓阶级制度思想，制造不平等、众苦的源头。

随着基督文化在西方世界的传播，使得西方文化背景中，普遍存在着种族优越与种族歧视的偏见，造成二次世界大战期间，德国纳粹屠杀被视为「低贱人种」，不能享有生存权利的犹太人、吉普赛人、斯拉夫人、残疾人等等的暴行。

---

<sup>4</sup> Deuteronomy 19:19-21: “then do to him as he intended to do to his brother. You must purge the evil from among you. The rest of the people will hear of this and be afraid, and never again will such an evil thing be done among you. Show no pity: life for life, eye for eye, tooth for tooth, hand for hand, foot for foot.” 中文采用香港圣经公会的译文，Bible in Chinese Union Version. “Shangti” Edition, Hong Kong Bible Society; 英文采用“New International Version of The Holy Bible”, Printed in Canada, Eng. Bible NIV53-00298

这些「低贱」人种如果不被「最终解决」(纳粹以 The Final Solution 作为屠杀的代名词), 顶多只能作日耳曼人的奴隶。传播不平等的种姓阶级而自称是「上帝的选民」的犹太人, 却在接受基督宗教种姓阶级不平等的日耳曼纳粹眼中, 成为被屠杀迫害的「低贱人种」。如此以种姓阶级不平等而彼此倾轧的众苦来源, 却是彼此共同信仰的基督宗教的上帝倡导出来的, 因此导致宗教战争延续千年, 广大信众受苦无穷。由此可知, 凡是建立种姓阶级不平等的宗教, 必然是制造众苦的来源之一。西方历史上这些种族彼此倾轧的现象, 都是假沙门—新旧约信仰者—制造种姓阶级的不平等, 延续错误的历史思维, 导致近代历史上阶级压迫、彼此杀害的具体事实。

建立任何虚假的阶级制度, 正是人类众苦的来源之一, 正是一切想要求得解脱者所应该远离的假沙门。真沙门者必然抛弃不善的阶级制度, 以众生平等的智慧破除一切虚假建立的阶级制度, 以沙门法慈悲一切有情、广度有情, 最后成为真正究竟清净而超越一切众生的沙门种、释种子、婆罗门种, 乃至大梵、世间法主。虽然, 究竟清净的沙门种、释种子、婆罗门种等等也是超越于众生的种姓, 但是这种真正高贵的种姓, 并不是不可以跨越的种姓阶级制度; 这不是以血缘、种族、民族、国家而建立的种姓制度, 而是依于众生平等彼此慈爱而同求解脱与实相智慧的高贵心智, 由这种人人皆可实证的真法式所建立, 遍布法界中普遍存在于各个种族众生中的高贵种姓。一切众生只要有心修习真实沙门法者, 皆可平等依其志愿、努力与智慧而成为高贵的释种之子, 没

有任何的限制。

因此，法界中有两种不同的种姓制度，第一种种姓制度即是依有情心性与智慧所形成的十法界：最高贵的佛种姓，以及善学诸佛法式的菩萨种姓，属于第二等种姓阶级；辟支佛种姓、声闻种姓等等是第三及第四等种姓；诸天、阿修罗、人等等依序是第五至第七等种姓；畜生、饿鬼、地狱种姓等等依序是第八至第十等种姓。其中，诸佛、菩萨、辟支佛、声闻种姓等四种法道的贤圣，皆是高贵的沙门种、释种子、婆罗门种，是依沙门的真法式所建立的真沙门，是永远不变的高贵种姓；天、阿修罗、人三种善业业道众生，是真沙门及时可以依缘而度化之众生，却是变换不定的种姓；地狱、饿鬼、畜生等三恶道有情，则是真沙门未来欲度化的低俗卑贱的种姓阶级，将来也是变换不定的种姓。但是，十法界的种姓阶级是十方三界中的自然轨则，也是一切众生皆可跨越而改变身分的种姓制度，而不是人为虚假建立而彼此倾轧不可改变身分的阶级制度，由此显现法界有情中贤愚凡圣的差异。然而这些自然而有的不同种姓，都可以经由业种的清净与修行努力而实证解脱与智慧，将来都可以成为最高的佛种姓，获得真法式而实现真平等，灭除一切苦。

第二种，是古印度婆罗门教依于征服所建立的种姓阶级制度，以及由一神教的上帝、阿拉、老母娘等等想象虚设的神祇所建立，建立不可跨越的种姓阶级制度；还有其他依于门第、背景、种族、政党等等世俗法所建立难以跨越的阶级制度，同样是人间的人为虚妄建立而成为众苦来源的阶级制度。

第一种十法界种姓是一切有情众生心性智慧本质之差异，所共同构成本然而永远存在的三界法界相貌，是可以经由一世的善行而跨越的种姓阶级；第二种种姓阶级是在同为人法界的本质平等中，人为建立不平等的阶级制度。四圣法道中最高贵的佛种姓，是圆满真法式而究竟圆满的真沙门，为了救度底下九种法界有情众生最后成为最高贵的佛种姓，因此在人间别立沙门种姓而成为人间的第五种姓。《长阿含经》卷 6：

「婆悉咤！今此世间有四种名，第五有沙门众名。所以然者，婆悉咤！刹利众中，或时有人自厌己法，剃除须发而披法服，于是始有沙门名生。婆罗门种、居士种、首陀罗种，或时有人自厌己法，剃除须发，法服修道，名为沙门。」<sup>5</sup>

释迦牟尼佛在婆罗门所建立不平等且不可跨越的四种种姓阶级之外，建立平等且可跨越的第五类释子沙门种姓，以救护人间一切拥有高贵心智而厌恶阶级制度的有情众生，依于菩萨法式进修佛菩提道，因此依序升进于声闻、缘觉种姓，乃至现世升进于菩萨种姓，将来也可以升进最高贵的佛种姓中<sup>6</sup>。在人间经由人为建立的各种阶级制度中的高贵种姓阶级，其实只是暂时的高贵；因为依于有情众生所作的善恶业，第八识如来藏皆依其法性而令命终者轮回于六道中上升

---

<sup>5</sup> CBETA, T01, no. 1, p. 38, c15-20

<sup>6</sup> 菩萨种姓其实就是佛种姓，所以菩萨皆亦称为未来佛。此处依菩萨与诸佛的证德差异，以显示阶次，故而分别称之。

或下堕，各自承受应得之善恶业果。因此人为建立的高贵种姓，只是在人间短暂一世的高贵，不是永远的高贵；而四圣法道的释子沙门种姓，则是人间乃至六种业道中永恒不变的高贵种姓。《长阿含经》卷 6：

「婆悉咤！刹利种中，有剃除须发，法服修道，修七觉意，道成不久。所以者何？彼族姓子法服出家，修无上梵行，于现法中自身作证：生死已尽，梵行已立，所作已办，不复受有。婆罗门、居士、首陀罗种中，有剃除须发，法服修道，修七觉意，道成不久。所以者何？彼族姓子法服出家，修无上梵行，于现法中自身作证：生死已尽，梵行已立，所作已办，不复受有。婆悉咤！此四种中皆出明行，成就罗汉，于五种中为最第一。」<sup>7</sup>

释迦牟尼佛所建立的释子沙门种姓，不论其人间的种姓是刹利、婆罗门、居士或首陀罗种，凡是依于沙门法而修行者，皆可以跨越种姓而灭尽生死，不再流转于六种业道之中，可以成为出离生死、不受后有而永恒、平等的真沙门。因此释子沙门种姓是真沙门，是一切种姓中，最为高贵、最为第一的种姓阶级；除此之外，其余的宗教与哲学，或者是其他一切人为建立不可跨越的种姓阶级，不是真平等；而且不论其阶位高低，皆是不能出离生死而流转于六种业道的假沙门。

---

<sup>7</sup> CBETA, T01, no. 1, p. 39, a1-10

由上述二种种姓制度可知，真假沙门之认定，从其所建立的法式，是否有不可跨越的种姓阶级制度的意涵，即可判知真沙门与假沙门的差别。由此亦可知，唯有佛教依于法界有情心性与智慧所建立可以跨越的十法界，才是法界中有情依自身智慧与福德所显现的种姓阶级制度，是可以跨越彼此倾轧、彼此剥削而不可能成为众苦来源的种姓制度，而且是平等有利于一切有情的种姓制度。除此之外，一切世俗或者假沙门所建立不可跨越的种姓阶级制度，都是众苦的来源，都是彼此倾轧、剥削而不利有情的不平等阶级制度。因此，由种姓制度是否等视众生而符合「众生平等」的意涵，是否依于众生自我意愿而可自由跨越种姓与阶级的法式，即可判知真沙门与假沙门的重大差异。（待续）



# 見性與看話頭

黃正偉老師

(连载二)

## 第二节 求见性者应先寻觅真善知识

在说明过佛性的本质之后，继续为求眼见佛性的已明心菩萨们，解释佛性名义的二种差别。佛性的第一种定义是如来藏具有使人成佛之自性，第二种定义是《大般涅槃经》所说的佛性，是说如来藏的本觉之性，可以被十住满心菩萨所看见。这个看见佛性，不是只在有情身上看见，也能在无情上面看见自己的佛性，与明心者只能在别人身上看见别人的如来藏自性不同。这第二种定义的佛性，才是十住菩萨所眼见的佛性。假使没有把这种定义先弄清楚，就会把明心时看见别人身上的如来藏自性，当作是已经眼见佛性，就会自以为是十住菩萨而误犯大妄语业，不可不慎。

在禅宗公案中，禅师有时说「性」，有时说「佛性」，往往是说真如的自性——如来藏具有可以使人成佛的自性；这里所说的见性，仍不是《大般涅槃经》中世尊所说的眼见佛性，两者不能混为一谈。这里面的差异，自古以来真正明心而没有



眼见佛性的大禅师们也无法了解，得要明心以后又亲眼看见佛性的再来菩萨才会知道；但这种菩萨在人间是很少见的，虽然如此，却还是可以有缘值遇的；但是如果在往世不曾与真善知识结下善缘，则是很难值遇的；或者遇到了却无缘获得指导，乃至指导了也不信受。因此，行者如果不想自己障碍佛菩提道，想要避免误犯未见言见的大妄语业，应该亲随已经实证的大善知识来修学，才能清楚其中的微细差异，才不会多走许多冤枉路。假使有人觉得自己很行，想要自己弄清楚明心的内容，也想要眼见佛性，而不愿亲近真善知识，其实是没机会的。

有幸的是在末法时代还有真善知识在世间住持正法，并且还可以让我们亲近及追随。二十年来，平实导师不眠不休、力挽狂澜弘传如来藏正法，为我们详细解说二乘菩提的解脱道，也为大家详细解说大乘佛菩提道的深妙义理。行者若欲了知三乘菩提的内涵与修证次第，可以先从平实导师所写的〈佛菩提二主要道次第概要表〉中，先作概略性的阅读、思惟与了解，就可以概略得知佛法修学的方向、内涵与次第，就会渐渐知道修学大乘佛法时应该如何下手，应该从什么地方开始。平实导师也在许多书籍中，将佛菩提道的见道是依什么为根本，加以详细证明及解说。行者可以借由无相念佛的忆佛拜佛功夫来修习动中定力，努力修集证悟如来藏所需具备之福德资粮，并随着真善知识的教导熏习第一义谛的知见、乃至熏习如来藏唯识正理。如是诸多条件圆满具足时，就有因缘一念相应亲证如来藏本体；当你一旦亲证如来藏心体之后，就能亲自体验世尊在《心经》中所开示的「不生不灭、不垢不净、不增不减」等

实相中道的真实法义，不会仅是单凭意识思惟理解而在意识层面去远离各种的两边而说为中道。

行者如果不以先入为主的观念排斥 平实导师的书籍，愿意舍弃以前所学的六识论邪见，愿意正心诚意来阅读 平实导师的所有书籍，并且能够详细思惟理解而不是断章取义或误会其中的法义，今生也许仍有开悟的因缘。因此，千万不要随人轻嫌善知识、或者随意毁谤善知识，因为不经意的毁谤，往往会断了今生和善知识的法缘，这是一切想要实证佛菩提的人应该特别注意的地方。如果愿意深入研读而且具有信心，有一天也有可能亲自证实《金刚经》所开示「若见诸相非相，则见如来」的法界实相正理，那时自然就能发起根本无分别智了。所谓发起根本无分别智，就是因为亲证如来藏真心而产生了智慧，能够现观第八识本有的一不是修来的一真如法性，也就是证真如；由于亲证真如，对法界实相就能够亲自现前观察及理解，因而产生实相般若智慧，这就是唯识学中所说的根本无分别智。

所谓根本无分别智，是说这个智慧只是根本智，也是后得智发起时所依的根本。虽然证得的是无分别的心，却有智慧能够广作法义上的种种分别，是有分别作用的智慧与无分别的心同时存在的。有智慧而能对法界实相境界作种种了知及分别的心，是参禅时的离念灵知心，是参禅时能够看话头、参话头的觉知心；无分别的心是被能参禅的觉知心所证得的第八识如来藏，祂从无始以来就是无分别的心。证得第八识无分别心以后，参禅的觉知心中生起了能够现观法界实相的能力，就有妙

观察智，所以就有了法界体性智；而这个法界体性智不是本有的，是开悟明心后才有的，是从证得无分别的第八识心以后才出生的，也是依无分别的第八识心而出生的，所以称为根本无分别智。这种智慧也是未来悟后进修各种更深细法界实相智慧的所依，未来更深妙的智慧，都是悟后进修才能获得的，所以又称为后得智；但这个后得智是依刚开悟时所发起对于法界实相了知的基础智慧而出生的，以刚开悟时的基本智慧作为根本，依凭根本智而继续进修以后才能生起的，所以称为后得无分别智。如是甚深微妙的智慧，在末法时代的今天，也还是有善知识能够自己亲证而教导大家，这就是正觉同修会的 平实导师。

平实导师不仅能教导弟子们证得根本无分别智，也能教导弟子们进修后得无分别智，教导大众悟后要转依如来藏心体的清净性，改变染污不净的自己，转依本来清净涅槃的如来藏心体，于是就有了实证本来自性清净涅槃的解脱功德受用，愿意转而依止如来藏识本来无生的体性。平实导师常勉励弟子们应当修集更广大的福德，当福德具足以后，又指导有缘人继续进修更深厚的看话头功夫；当慧力与福德都圆满以后，就能借深入锻炼的更深看话头动中定力，在因缘成熟时得以一念相应清楚分明眼见佛性。因此，开悟明心的方向是与眼见佛性的参究方向完全不同的，若没有真善知识的开示与引导，是很难实证的。

一旦眼见佛性后，自然会生起二种功德受用：第一种是身心及世界如幻的现观，在眼见佛性的当下就亲眼看见自己五阴身心和山河世界全都虚幻。接着观察佛性有没有办法消灭？发觉除了入无余涅槃以外，根本没办法消灭佛性；因为

声闻缘觉无法证悟佛性，所以永远也看不见佛性，又怎能灭除佛性？只有在进入无余涅槃以后，他们的佛性才不会继续现前运作。但菩萨却是永远不入无余涅槃的，所以佛性也是永远不会中断、永远不会消灭的。在不入无余涅槃的情况下，佛性就无法消灭，不论是闷绝或眠熟以后都是如此，死亡后则会转入中阴身中，从比量上也会知道同样可以看得见自己与别人的佛性。在眼见佛性的当下，亲眼所见的佛性，不论是自己的或别人的，都是那样真实而不可坏，尽未来际都会真实存在而不断运作；从眼见佛性的真实，相较之下，山河大地、五阴身心全都变成假有，而且都是生灭不住、虚幻不实之法，这就是真正的如幻观；是眼见佛性的当下的直接领受，眼里所见的五阴身心与山河世界全都虚幻不实。由以上所说，可以知道不论是否已经明心开悟，凡是想要眼见佛性成功的人，都应该选择真正的大善知识，并且紧紧跟随修学，才有可能快速成就佛菩提道的见道及眼见佛性。

凡是自认为已经开悟而有心护持世尊正法的菩萨，对佛性的二种定义都必须弄清楚，以免因为不知而误会善知识所说的法，以为前后不同，因而加以毁谤，难免会成为严重的破法者，遮障自己的道业。由于误会善知识的说法而想要加以纠正，护法的结果反而会成为严重破法。所以经教中或禅宗祖师语录中说的佛性二字，确实有二种不同的意义，修学大乘佛法的人都必须设法区分清楚；在参禅以及寻求眼见佛性的过程中，才不会盲修瞎练而白白浪费一生宝贵的生命与钱财，也才有开悟见道及眼见佛性的因缘。真正用心弄清楚的人，就不会

由于误会而对善知识心生不服，不会因为慢心及愚痴而造下谤胜妙法、毁谤大善知识的恶业以后，还自以为正在护持正法、破邪显正。

在一般经典或论典中说的「佛性」二字，大多是说第八识心本具的成佛之性；也就是为佛弟子们说明，众生都有第八识如来藏，这个如来藏心不但含藏着能使众生轮转三界生死的无明种与业种，也含藏一切无漏有为法的功德与解脱功德，可以使众生借祂的清静自性及真如法性，次第进修以后成就佛道；这是所有亲证第八识如来藏的祖师们都能观察到的，所以就將这种能令众生成佛的体性称为佛性。当祖师们看见如来藏这种具有使人成佛的自性时，就说是见性了，这个见性是指「开悟明心」，不是《大般涅槃经》中世尊说的「眼见佛性」。明心以后如果能够安忍不退，一定会看见第八阿赖耶识具足这种能令众生成佛的自性，所以有些经典中或已明心祖师的语录中，也常出现这种亲见成佛之性而称为见性的开示。但这都不是第二种见性的真义，不是《大般涅槃经》佛所说的眼见佛性所说的佛性意涵。这里面的差别，如果不是真正明心又真正眼见佛性的善知识，是无法了解及指导别人的，所以想要具足这二关证量的人，都应先寻找真善知识，追随学法。

## 第二章 明心与见性的差异

### 第一节 明心与见性的差异

游正光老师说：

眼见佛性中所说的佛性，是专指第八识自身的局部功

能，也就是唯识种智中所说的「不可知之了」。若能眼见佛性，方能以肉眼亲见这种第八识专属的不可知之了；这种境界相的亲证，与明心时眼见如来藏的运作，是截然不同的。若是只有明心而不曾眼见佛性的人，听了眼见佛性者对这种境界相的述说时，永远都会认为是与自己明心所看见的如来藏运作的自性一样，永远都会认为自己已是眼见佛性的人。但是，自己是不是已经真正眼见佛性了？可以由这个说明中来作自我的判断：真正见性者，可以从一切无情物上，譬如墙壁、山河大地、石头、树木上面看见自己的佛性，然而实际上自己的佛性却不在那些无情物上面。可以从一切有情身上看见他们的佛性，也可以从他们身上看见自己的佛性。如果不能如是，那就是以明心的看见如来藏运作的体性而误认为即是眼见佛性。这种肉眼亲见佛性的境界相，并非只有平实导师一人亲证，正觉同修会中，现有十余人都能如是亲证、如是亲见，所以并非平实导师的专利境界，而是可以经由平实导师的教导，以及自己的依教奉行、努力如实的修行，而在平实导师的指拨之间就可以亲见的；这就是《大般涅槃经》中佛所说的以父母所生的肉眼亲见佛性，名为眼见佛性。与明心者的看见如来藏的体性完全不同。<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> 摘录自正光老师著，《眼见佛性》，佛教正觉同修会（台北市）初版三刷，2007年12月。

关于游正光老师所引述的「不可知之了」，其实就是如来藏的本觉之性；既然称为本觉，表示有觉了的功能；但这种「不可知之了」是不在六尘中了别的功能，不是六识心对六尘的了别。若是六识对六尘的了别，这是一般学佛人久学以后就能够观察出来的，不需等到眼见佛性时才了知，属于凡夫学佛人「可知之了」。如来藏的本觉之性所了别的都是六尘以外的法，但与六识在六尘中的了别性同时同处存在，却是所有凡夫位的学佛人以及二乘圣人所不知道的了别功能；真正开悟明心的菩萨们虽然能听懂善知识对「不可知之了」的开示，却仍然无法亲眼看得见，所以有一部分仍然是「不可知之了」。

十住菩萨亲眼看见了这个「不可知之了」，亲见山河大地及虚空中都有自己的佛性，但自己的佛性却不在山河大地及虚空中，才终于知道在六识、六根、六尘中都有自己的佛性，却不是指第八识具有的能使人成佛的自性；这个「不可知之了」就是如来藏的本觉之性，就是十住菩萨眼见佛性时所看见的佛性。想要解释与说明这个道理，是非常困难的，不是刚刚眼见佛性的菩萨能够解释及说明清楚的，得要在见性的境界中，经过长时间来思惟应该如何向人解说时，才能说明出这么一点点道理来；何况是尚未看见佛性的人，如何能够一听就懂呢？因此，想求亲眼看见佛性的菩萨们，都应该依止真善知识修学，才有希望看见佛性。

在这里，末学只能依目前所知，加上平实导师以及已经见性的老师们所曾经开示过的道理，综合之后汇整为大家说明明心与见性在各方面的差异：

1. 明心所需之定力只要会看话头、会思惟观即可，见性却必须看话头到特定的层次才能看到。这意思是说，明心参禅时所需要的定力不必很深厚，证悟第八识如来藏与定力之间并没有直接的关联；明心需要锻炼定力的原因，是要把觉知心锻炼得细腻一些，才不会粗心大意，才能找得到真心如来藏。悟前所修的定力在悟后即使全部退失了，也不会看不到如来藏的所在，所以开悟而找到真心如来藏，与定力之间并没有直接的关系，因此不必拥有很深厚的定力。可是眼见佛性的人，所修的定力如果没有到达一定的层次，当他参出佛性的内涵时，就会看不见佛性而成为解悟佛性的人，大多不能满足十住心，所以开悟明心与眼见佛性在修证上确实有定力深浅的差别。
2. 明心与见性所需要的慧力不同。明心时需要的是思惟观的功夫及深入观察的智慧，眼见佛性时需要的是某一种特定的差别智——不许为人明说。眼见佛性所需要的慧力，除了参究佛性名义的慧力是属于佛法的慧力以外，见性时以及见性后继续保持见性境界的慧力，是在世间法上利乐众生的过程中去发起的一种慧力；由这种不可以直接为人明说的慧力，配合动中定力——深入看话头的动中定的定力，当一个参究佛性的人，到了大福德具足时，才能在参出佛性的内涵时可以当下眼见佛性。由于见性所需要的慧力，与明心所需要的慧力大不相同，由此证明见性所需要的慧力远超过明心时所需要的慧



力，这也能证实明心与见性是不同的。

3. 明心后的智慧不会因为定力退失而失去，依旧了知所悟到的如来藏在何处，依旧可以清楚观察如来藏的体性与运作，因此明心后不会因为定力退失而找不到如来藏。明心者所谓的退转，是因为慧力不够及福德不足，或者因为性障、慢心而不肯接受善知识的摄受，心生怀疑而无法承担所悟得的心确实是如来藏；或者希求意识神异境界而不能安忍于无境界的如来藏心，就开始疑心生暗鬼，怀疑所悟的心不是真的如来藏心，就会因此而自我否定，产生退转的现象。有许多人在退转之后，转而退回到离念灵知之中，如是退转却往往自以为是道业增上，智慧开始下降了却自以为智慧上升呢！但这些人虽然退转了，却还是知道以前善知识帮他开悟的如来藏妙心在什么处，都还能清楚的观察出来，由此证明他的退转其实与定力的是否退失并无直接关联。只要有一天，他依照经中世尊开示的法义思惟清楚了，把经中的法义与所找到的如来藏一一比对之后，愿意重新承担起来，认定以前善知识帮他找到的就是如来藏心，他的般若智慧就会渐渐回复，并且越来越深妙，如是现象却是与动中修来的定力是否退失无关。

但眼见佛性的人，若是没有继续保持动中修来的定力，见性后都不再礼佛修无相念佛的功夫，当他有一天失去动中定，就看不见佛性了，不论他怎么瞪起眼睛也看不见。这时他还是知道佛性的内涵，却是看不见的，与明

心后退转者完全不同；而他并没有怀疑以前参出来的佛性的内涵，也没有怀疑那是不是佛性。这时如果想要重新看见佛性，只要重新再每天礼佛作无相念佛的功夫，当他把见性所需的动中定重新修回来时，才能重新再看见佛性。这就可以证实眼见佛性时所见的佛性，会因为定力的退失而看不见；但明心者在定力退失后，并不会看不见自己或他人的如来藏，由此证实明心与见性是不同的。

4. 明心需要很大的福德庄严，见性所需福德则十百倍于明心所需的福德庄严。不论是开悟明心或者眼见佛性，都属于菩萨所修的佛菩提道；凡是佛菩提道的见道，都需要很大的福德作为见道的资粮。因为这样的缘故，有的人辛苦参禅一生，终究无法悟入，抱憾而终；有的人则因为过去世及今生都没有与真善知识结过善缘，或者今生虽与善知识相逢，却因为过去世曾与善知识结过恶缘，使善知识一见之下就流注出恶劣感觉的种子出来，因此就无法获得善知识的指导；或者善知识虽然愿意指导，却是以很平淡、很难悟入的机锋来指导，如此一来就不可能有开悟的因缘了。这种明心所需要的福德，需要很努力修集才能获得，若是往世以来所修集的福德不够多，资粮有所欠缺时，这一世在护持正法上面如果能够努力用心去做，也可以弥补过去生福德不足之缺憾，而使见道因缘早日成熟。

如果和眼见佛性所需要的福德来比较的话，明心所需的

福德相对就少多了。因为眼见佛性的位阶是三贤位中的第十住，而明心不退的人在三贤位中只是第七住位，虽然只相差三个位阶而已，却需要再修行一大阿僧祇劫的十分之一呢！对一般菩萨而言，那是要明心以后再继续修行很多劫才能达到的证量，由此可以证明二者所需要的福德是差很多的。再从平实导师度众的经验来看，也证明这是毋庸置疑的事实。有很多人很努力修行，定力、慧力都非常好，这一世也很努力修集福德，可是在参究佛性这一关被引导出来而知道佛性的内涵以后，却仍然看不见佛性；从定力与慧力都很好的事实上，来推究他们看不见的原因，当然就只剩下一种原因了，就是福德仍然不足。也就是说，这一世虽然很努力，但是因为往世学佛以来的时间还不够久，修集的福德还不够多，所以这一世还没有眼见佛性的因缘。由此也可以证实明心与见性是不一样的。

5. 明心者不能在无情上面看见自己的如来藏，也不能在他人身上看见自己的如来藏；但眼见佛性的人，却可以在无情上面看见自己的佛性，也能在其他有情的身上看见有情的佛性，也可以从其他有情身上看见自己的佛性，这是非常明显的差异性。

又譬如有情睡着以后，他的知觉性消失了，而他的如来藏仍然继续存在而不中断，没有一丝一毫的遮隐；所有开悟明心的人都可以看见眠熟者的如来藏存在，不曾离去，却无法从眠熟者身上看见自己的如来藏；但是眼见

佛性的人，仍然可以从眠熟者身上看见眠熟者佛性继续存在，也能从眠熟者身上看见自己的佛性，这也很清楚证实明心与见性的差异处。

不可以说见性者所看见眠熟者身上的佛性是知觉性，因为眠熟者的知觉性已经不存在了，才能称为眠熟；而六识的自性并非佛性，因为六识的识性一见闻知觉性一仍然是在如来藏的妙真如性佛性所含摄的范围中，不能外于佛性；但也不等于佛性全部，所以某人眠熟后，他的六识对六尘的分别功能不存在时，十住菩萨仍然可以分明看见那个眠熟者的佛性继续分明现前；显然可见那个人的佛性并没有随着六识知觉心的中断而消失，已中断的只是六识心对六尘的分别功能；因为六识心离念灵知已经断灭了，而佛性仍然继续存在着。

而且明心者可以看见眠熟者如来藏继续存在，但看不见眠熟者的佛性；眼见佛性的人却可以看见眠熟者的如来藏，也同样看得见眠熟者的佛性，是同时看见眠熟者的如来藏与佛性两种；并且还可以从眠熟者身上看见自己的佛性，如同在山河大地及无情上面看见自己的佛性一样，是明心者看不到的，从这里也证实明心与见性是不同的。

6. 明心者没有世界如幻观，见性者在眼见佛性当下成就世界如幻观。明心者的如幻观，是凭智慧思惟比对，由如来藏心无法被毁坏的金刚性，了知如来藏的常住不坏性，然后比对出世界终究会毁坏的事实，心中了知世界是不实如幻的，纯粹是由明心开悟实相的智慧来比对出

来的。但是眼见佛性者却是从佛性的真实与具体可见，而在眼见佛性的眼见之下就看见世界的虚幻不实；这是因为佛性的真实而当下就看见世界虚幻，全都是犹如幻化出来的一般。这种世界如幻的现观，不是经由智慧上的思惟比对才产生，而是在见性的当下不必经由智慧来观察，就伴随着所见的佛性而同时存在的。由此证明明心与见性是完全不同的。

7. 明心者是找到第八识及现观第八识的功能，但看不见第八识的本觉，只知道其本觉确实存在，而在六尘中离见闻觉知；这是由如来藏的功能来推论出如来藏必定有本觉之性，因为如来藏确实会配合七转识而运作，既能配合，表示如来藏确实有了知七识心意愿的了知性，可是却无法以眼睛看见如来藏的这种本觉之性，更不可能在山河大地上面看见自己如来藏的本觉之性。但是见性者不但了知明心者所了知的，还可以在无情上面看见自己第八识的本觉之性，也可以从他人身上看见自己如来藏的本觉之性，并且还可以从他人身上看见他人如来藏的本觉之性。细心观察以后，也看见第八识的本觉性都不离见闻觉知，除非眠熟时六识心的见闻觉知消失了；这证明见闻觉知是与佛性同时同处而存在，是可以被眼见的；但是明心者却只能知道而无法眼见，证实明心与见性是不同的。
8. 明心者悟后只有实相般若智慧，是无境界、无所得法；眼见佛性者却可以在山河大地及有情身上看见佛性，虽

然也是无所得法，却是有佛性的境界可以看见。因此刚见性者会觉得佛性很稀奇，才会在所见的一切事物上都加以观察，包括声尘、香尘乃至法尘中，都会特别加以观察，证实佛性是无处不在的，是遍于十八界的；然而明心者对于如来藏遍十八界的观察，有一些却是从智慧的推论来证实的；因为十八界全都是从如来藏中出生的，又不能离开如来藏存在，当然是与如来藏互缘而不分离的，当然如来藏遍十八界；但这个推论的结果，眼见佛性的人却可以从亲眼所见当中，证实十八界的每一界都同时有佛性存在，可以借眼睛看得出来。由这个能从眼睛看得见，以及明心者只凭智慧推断而不能借眼睛看得见，也能证实明心与眼见佛性的不同。

9. 明心者不知道佛性即是第八识如来藏的见分，眼见佛性分明的人深入观察思惟以后，能知佛性是第八识的见分。明心者自己无法观察出佛性是如来藏的见分，因为他还不知道佛性的内涵是什么；而眼见佛性的人在见性后经过一段时间的观察，然后加以思惟整理以后，可以了知佛性其实就是如来藏的见分，因为佛性就是如来藏的本觉之性，能了知众生的心行；而众生的见闻觉知等六识自性，其实全都是由如来藏的佛性运作的缘故，才能出生及存在。这是很深妙的法性，见性者也不一定知道。但平实导师在《楞严经讲记》中，已经把世尊开示的如来藏妙真如性加以详细的阐述，眼见佛性的人因此就能更深入了知，佛性就是如来藏的见分。由此也

证实开悟明心与眼见佛性的差异很大。

10. 第十住位的菩萨虽然眼见佛性了，但是还没有能力与众生心直接感应，这就是未入地菩萨所见的佛性；但已入地菩萨所见的佛性，可以开始多分或少分与众生心感应。由能否与众生心互相感应的事，也证实明心与见性是不同的。

以上所说的道理，散见于平实导师的诸多著作中。譬如平实导师在《钝鸟与灵龟》中，就有如下之开示：

复次，明心与见性二关，迥然大异；明心者，找到如来藏真实心，现观如来藏之常住性、无生性、涅槃性、真如性、中道性、离言性、离觉观性，此名明心。然而明心之人，不能于山河大地上面看见自己的如来藏，不能于他人身上看见自己的如来藏；眼见佛性者，则悉能于山河大地上眼见自己之佛性。又观我会中十余人，亦能在平实教导之下，如平实一般，在山河大地上、在有情身上看见自己的佛性，并非明心亲证如来藏者所能眼见，因为并不是在山河大地上面看见自己的如来藏；是故，明心不同于眼见佛性，是故方有我会中学员于明心时撰写见道报告后，再于后来眼见佛性之时，又复写作眼见佛性之报告以呈。由当代明心之后又复眼见佛性之事实，证明眼见佛性之异于明心者，二关之差异极大矣！

复次，明心者，悟后不论是否信受所悟之如来藏，乃至退失信心而否定所悟之如来藏以后，名之为

退失者，然而彼所亲证之如来藏都不会消失不见；但眼见佛性者即不然，不论其信或不信，乃至完全具足信心者，当他的定力退失时，其所眼见的佛性，即无法眼见分明而渐渐消失不见。但若再度补修定力之后，则于定力回复之时，其眼见佛性之境界及受用，随即又回复如初。换句话说：明心后所证之如来藏证境永远不会消失，与定力之退失与否无关；但眼见佛性之亲证者，一旦定力退失时，则一定会失去眼见佛性的境界，仅余者为仍然了知佛性之名义尔。由此可以证实明心与见性，是截然不同的二种证境，不可混为一谭。

复次，若人强言明心即是眼见佛性者，则有过失，与事实不符：眼见佛性者，能于他人亲见他人之佛性，但也能于他人身上亲见自己之佛性。明心者则唯能于他人身上亲见他人之如来藏，不能于他人身上亲见自己之如来藏；若明心即是见性者，则明心之人应都能于他人身上亲见自己之如来藏；然而事实不然，是故明心不即是见性，大异于眼见佛性。至于其他更深细之差别，牵涉到未入地菩萨随顺佛性异于已入地菩萨随顺佛性之密意，事涉种智，不宜于书中明言，暂且略之。是故，明心与见性二关是截然不同的，而未入地菩萨的随顺佛性与已入地菩萨的随顺佛性，也是截然不同的；眼见佛性为何又异于明心而能够在山河大地上亲见之？亲见佛性遍满山河大地、虚空之



中，却又为何不在山河大地、虚空之中？这其中的道理，都不是天童宏智未见之人所能得知者，更不是今时连明心证境都不懂的凡夫与阿罗汉、辟支佛所能知之。所以未入地的十住菩萨眼见佛性境界，大异于七住菩萨的明心，更异于凡夫所随顺的六识见闻知觉性；此一境界已非真正明心之人所能知之，更非凡夫与二乘愚痴圣人所能知之。<sup>2</sup>

11. 见道的人都有见地，与听闻、熏习及思惟所得的知见不同；明心者的见地智慧不会退失，只有自我否定而使智慧开始产生偏差，所以名为退失；但否定之后所知之如来藏心仍然存在不失，仍旧知道如来藏的所在，不因自我否定而不知其所在或不知其如何运作。但见性则不然，纯依定力之退与不退，令其见性境界随之退或不退。从明心与眼见佛性所需要的功夫不同，也可以证实明心与眼见佛性不同。比如有人专门修练静中相应的定力，当他的觉知心够细腻而且知见正确及具足时，就可以明心开悟了；可是眼见佛性者需要事先锻炼的定力，则必须是动中修来的功夫，否则是看不见佛性的。也就是说，求证眼见佛性境界的学人，如果没有特定的动中定力（看话头的动中定力），就算他很聪明伶俐，能参出佛性的密意内涵，也不能眼见；即使他有很深厚的未到地定功夫，

---

<sup>2</sup> 摘录自 平实导师著，《钝鸟与灵龟》，正智出版社（台北市），初版首刷 2007 年 10 月。

在法座上参究出来时，还勉强可以看得见佛性；但才刚下座不久，由于他的定力不是动中修得的定力，下座以后开始不与定力相应了，佛性就模模糊糊乃至看不见了。但是静中修得定力的人，明心以后的见地智慧却是完全不受影响的。由明心与眼见佛性所需要的定力不同，也可以证实明心与眼见佛性之不同。这种眼见佛性所需要的定力，就是看话头的功夫，属于楞严定中的一种，可以由无相念佛的功夫作为方便入手而锻炼成功；若没有这种看话头的功夫，纵然参出佛性的内涵时，也只能以六根体会感觉佛性，仍然是无法眼见的。（待续）



# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载三十四)

### 三、将佛法世俗化：

由于凤山寺法师受台湾释印顺法师的影响，将佛法世俗化非常严重，把世间善法的《了凡四训》的书籍也当作佛法，让教下四众弟子来研讨，作为《广论》的辅助教材。所以《广论》弟子们每天要作善行纪录，结果演变成「行善是为了要作纪录而行善」，把行善的本质给颠倒忽略掉了。又把佛法定位在世间善法上，专在表相上修世间的善法，难道佛法就只有这么简单、粗浅的世俗内涵吗？如此只教导众生行善而不会教导解脱及法界智慧的团体，顶多只能说它是依附于佛教的民间慈善团体，并非佛教的正法团体；但是他们以六识论的主张来弘扬，那根本就是常见外道的本质。此种民间慈善团体是佛法中所说典型的三世怨：众生没有断除我见而累积了这一生的人天善法福德，下一世就感得欲界的可爱异熟果，生到欲界天为天子，或生到人间有钱有势者家里；但是，当下

一辈子福报用尽后，只剩下往世留下尚未酬偿的恶业等着受报了。所以第三世就是不可爱的异熟果，必须下堕了；下堕三恶道后，再想要恢复人身，那可是久远劫后的事了。从饿鬼、畜生道而辗转回到人间之时，或生边地、或盲聋喑哑，那可真是太不划算了。

但是话说回来，末学的这些说法并非教学人不要行善，反而是要鼓励**福智法人广论团体**的研修者，以及部分专在慈善、环保、医疗……等世间法上用心的表相佛教团体，更要努力行善累积福德。但是，累积福德时一定要智慧作为前导——「**虽尚未断我见，但却不毁谤八识论正法**」，如此才能使累积的福德功不唐捐；将所行的善业，回向求证三乘菩提，进而实修三乘菩提，乃至最后圆满三乘菩提的实证。如此，除了所证得的自受用功德外，所累积的福德也会同时成为将来成佛的资粮之一。如此而行才可以远离三世怨，确保未来世不堕三恶道；一举数得，何乐而不为呢？能够这样做才能算是真的在学佛，才能算是不同于民间的慈善团体，也才算是不同于一神教等等外教的善行，佛法才不至于被世俗化及浅化。因此，断除意识常住我见而亲证三乘菩提、振兴能使人实证三乘菩提的佛法事业，才是《广论》之学人所应该做的事与业，而不是继续沉迷于《广论》的意识境界中。

#### 四、将佛法小说化：

凤山寺法师把《前世今生》《死亡 奇迹 预言》《死亡九分钟》《我见过的灵界》等等，以一神教为背景的小说家、精神科医生、哲学家所写的灵异故事，当作佛法的内涵来教导四

众弟子，误导众生对死亡产生错误的认知，其过失真是太大了。至于上举书中所说，人死后「灵魂」离开身体，可以到天堂、地狱或世界各地游历，能看到灵界的生活情形，然后再回到自己的身体中。此种说法并非真正死亡时的状况，以其违背真心如来藏舍报时的过程正理故。若自诩为佛教之法师，竟教学人熏习此种错误知见，可真是以盲引盲荒唐透顶的作为，这其实是将佛教神道化。

又人死后能看见此世亲人或事物，那是在正死位之后，阿赖耶识所出生中阴身的微细意识之体性，已经不是此世之意识；此世的意识在正死位已经断灭，末那识与阿赖耶识已离开原色身而转持中阴身，已另生起中阴身之微细意识故。因此，民间传说与一神教所说死后的灵魂其实是中阴身，但是若说中阴身之微细意识，能回到原来的色身中以及变回原来的意识，绝对没有这个道理；因为原来的色身已经坏灭，原来的意识已经断灭的缘故，无法再回到已毁坏的色身中故。所以，那些在「濒死」状态下所经历的种种境界，仍然都还是此世的意识境界，而后苏醒时也并非死后复生，所以才称之为「濒临死亡」的状态，也就是尚未真的死亡。因此，这些以一神教为背景的小说家等，所撰写的灵异故事、催眠幻觉或濒死经验，只能当作小说消遣时间用，不能当作佛法的内涵来讲授，否则即成引喻失当误导众生的过失。不幸的是，凤山寺的法师们一直是如此把小说当作佛法在教导学人。

## 五、将佛法鬼神化：

再说凤山寺法师，承袭藏传佛教密宗中观应成派邪说，引

进藏传佛教——喇嘛教索隐行怪的种种怪诞鬼神邪法；在凤山寺的院内、院外，到处都是绿度母、白度母、玛哈嘎拉等画像及雕像，妄说这些夜叉、罗刹为观世音菩萨化身，教四众弟子礼拜供养这些罗刹、夜叉。因为这些度母都是鬼神、夜叉之类，在凤山寺引进供养以后，全寺已经成为鬼神魍魉盘据之地，不再是吉祥的佛寺了。如何得知呢？今举凤山寺《广论》学习者时常要持颂的《六臂玛哈嘎拉赞颂》为例：

恭敬顶礼速救观世音，脚踏毗那夜迦佩足镯，身着虎皮下裙大黑天，六臂为诸蛇饰所庄严。右执钺刀次手持念珠，最后鼗鼓猛烈剧摇动，左托颅骨以及三叉戟，如是亦持套索作系缚。威猛之口显露利獠牙，三目严峻发丝直上冲，于额间处黄丹善涂抹。不动王于顶上坚稳合，滴血人首五十为璎珞，珍宝于颅有五饰其首，从树来已受取朵玛者。敬礼赞扬具德六臂尊，如来正法敬慎作守护，三宝胜位敬慎作赞扬，我等瑜伽师徒眷属众，一切恶缘障碍尽息灭，所欲悉地愿能速垂赐。（依《吉祥速救智慧六臂怙主普除灾障之修法仪轨》藏文原文译出）

从以上文字叙述，就可以看出是夜叉、罗刹假借大慈大悲观世音菩萨身分，但里头却句句凶暴血腥，明眼人一看就知是凶恶鬼神冒充菩萨，才有如此恶形恶相，绝非真正大慈大悲观世音菩萨之示现也。凤山寺鬼神化之严重，已经远超过民间信仰之神道教的鬼神化了；寺中四众弟子因无明所障就连世间人于世间法的判断力都无法生起，还天天赞颂，经常供养，每日与鬼神打交道，死后不免会被鬼神牵引往生到鬼神道中，此后

生生世世难以出离，沦堕恶趣没完没了，真是害人不浅；凤山寺住持如此愚痴无智，真是令人匪夷所思。

凤山寺自己招徕藏传佛教的夜叉、罗刹等「护法」鬼神众进驻寺中，若不是如法的公开发露忏悔所犯过失，结合全寺僧俗之力与藏传佛教—喇嘛教—划清界线，速速回归世尊正法，当知所谓「请神容易送神难」，就算现在销毁「寺院」内外全部这类画像及雕塑，仍旧难令凤山寺回复寺院该有之清淨。

## 六、所谓的「离苦得乐」：

凤山寺法师说：【而就无限生命当中，真正推动你生命向上的力量是什么？离苦得乐。要如何才能得到快乐，去掉痛苦呢？关键在觉和迷，了解了就是觉，不了解就是迷，觉和迷的关键本身就在教育。】（《福智教育园区理念》第14页）真正究竟的乐是佛地境界「常、乐、我、净」的乐；佛地具足一切种智，三身圆满，四智圆融，才是真正的乐。凤山寺法师一向都不知不会教导四众弟子修证三乘菩提，不但连我见都断不了，反而追随宗喀巴坚固的认定生灭的意识是常住法，分明是在巩固我见，不是在学佛；如此错误的认知，别说是成佛，就连声闻初果的取证，都要等驴年<sup>1</sup>到来才能证得呢！因此，凤山寺法师所说的离苦得乐，只能说是意识境界的鬼神相应法，乃世俗人以无常苦生灭的世俗乐作为「快乐」，不离坏苦、

---

<sup>1</sup> 编案：十二地支中并无生肖为「驴」者，故曰「驴年」喻指坚执六识论邪见，则永无实证声闻初果断我见之日。

行苦。况且他们又不教导学人离欲修禅定（其实凤山寺所有法师们自己也无力证得禅定），哪能知晓色界最低层的初禅喜乐境界？如此，广论团体之学人若能不破五戒、不毁谤正法，其所修的最高境界，最多就只能到达后世生欲界天享受天乐，这样不就是仍然堕于三世怨中吗？<sup>2</sup>

因此，真正推动生命向上的力量，不在离世俗苦、得世俗乐，而是实修实证三乘菩提；而且发愿此生一定就得断我见，进而亲证真心阿赖耶识，也就是禅宗所说的开悟破参，因此而发起般若实相智慧；然后悟后起修，历经十住、十行、十回向位，乃至地地增上，断除分段生死与变易生死，最后证得佛果，才是真正的离苦得乐。然而藏传佛教所教导那些和度母等鬼神罗刹相应的法，只能在死后当鬼神、当夜叉罗刹，永远无法离苦得乐，永远受生死诸苦。

又觉和迷的关键，也不在世俗的学校教育或社会教育上，凤山寺法师说法时有如说文解字：「了解了就是觉，不了解就是迷。」然而，到底觉个什么？又迷个什么？也就是说到底应该了解的是什么？却一直没有下文，随学求法者渺渺茫茫只能各自猜解。圣 马鸣菩萨所造《大乘起信论》卷 1 说阿赖耶识：

此（阿赖耶）识有二种义，谓能摄一切法、能生一切法。复有二种义，一者觉义，二者不觉义。言觉义者，谓心第一义性离一切妄念相。离一切妄念相故，等虚空界，

---

<sup>2</sup> 编案：就算能证得四禅八定具足，能往生色界、无色界天，仍不免沦为「三世怨」。



无所不遍，法界一相，即是一切如来平等法身；依此法身，说一切如来为本觉。以待始觉立为本觉，然始觉时即是本觉，无别觉起。立始觉者，谓依本觉有不觉，依不觉说有始觉。……不觉义者，谓从无始来不如实知真法一故，「不觉心」起而有妄念；然彼妄念自无实相，不离本觉。

阿赖耶识又称为如来藏，其性本自清净却含藏着无量无数的无明种、业种、有漏及无漏法种，祂出生了妄心末那识及前六识，而真妄和合运作无间。祂涵盖一切世、出世间法，一切世出世间法都由祂所生出，因此阿赖耶识与七转识是非一非异。学人必须先如实了知什么是觉，什么是不觉：觉，是由于亲证阿赖耶识心体的本觉，所以名为觉者（始觉）；不觉，是由于不能证得这个本觉，所以对法界实相不能真实觉了，称为不觉。若不解诸佛菩萨开示之如来藏妙法，不能信受真善知识之教诲，乃至否定第八识真如者，只能称为无明所障之痴迷者，尚且不堪名为不觉者，只能称为狂妄者。<sup>3</sup>

---

<sup>3</sup> 凤山寺法师所言之「了解了就是觉」实质上仍是不觉，乃至应称之为「迷」，以彼不知、不信有阿赖耶识故。若真信受了解诸佛菩萨与善知识的开示，能于此第八识信力具足，然而尚未能亲证者仍处不觉位而非觉者。圣 马鸣菩萨于《大乘起信论》中开示之义理甚深微妙，读者欲知此中胜妙义理，可请阅正智出版社 平实导师著《起信论讲记》一～六辑，开示论中真实义理，消除古今诸大师及学人对《大乘起信论》的误解，令大乘佛菩提道真实义得以显扬，其内容精彩有智学人必定爱不释手。

所谓本觉，是说阿赖耶识的自体自性是最殊胜的，自有妄心所不能运作的六尘外之知觉；由于无始劫来本来自性清净，因此祂离一切妄念，所以说为无念；其性如同虚空，涵盖一切法界，是一切法的所依，是一切法的总相，也是一切众生本来各自皆有的真如，更是未来修至如来地的法身；由于祂从来离六尘觉知，而又能具足了知器世间、有根身、业种、众生七识心行……等，所以就称阿赖耶识的这种识别性为本觉。无奈众生未能亲证此本来具有之如来藏本觉，而成为不觉者；无始劫来于此不觉位之中，各人的本觉仍刹那、刹那地现行运作，只因众生未悟而说为「隐而不现」。不觉位之众生，随善知识修学参禅所应具备之正知正见，修集证悟实相所须之定力、慧力以及福德资粮，待因缘成熟时，一念相应触证如来藏以后，分明看见本觉，就称之为始觉，就是已经觉悟的人，名为觉者。但是，觉者的层次，从菩萨七住位乃至成佛，其中又有无量差别而可分为始觉、随分觉、究竟觉。因此，始觉者所觉悟的就是阿赖耶识心体如来藏所拥有的本觉，从此远离不觉的凡夫位。由于众生不能如实证知此如来藏根本识，不知不证如来藏本有六尘外之知觉而说为不觉的凡夫或愚人；若已如实证知如来藏，能够现观祂的本觉确实存在，则说为始觉位的菩萨，但其实不论是贤、圣、凡、愚一样都不能刹那暂离此本觉。证得本觉者，就是亲证无余涅槃中的本际，也能开始远离生死苦，这才是真正的离苦得乐。

所以想要真正的离苦得乐，首先要觅得真善知识，然后随真善知识修学解脱道或第一义谛法。若能具足信力、定力、慧

力、福德等庄严，及消滅性障（五盖），等到法缘成熟了，一念相应就能触证如来藏；证悟后如实现观了知如来藏体性，确认祂的本觉性，确认祂的心体是不生不灭、不垢不净、不增不减，无智亦无得，本来就已解脱生死苦；智慧油然而生，即远离二乘圣人的愚痴及凡夫的染污。所以说，触证如来藏要借由善知识的指导而亲证，不是以世俗的学校教育或社会教育为关键；世俗教育所得智慧是黠慧，是世智辩聪，不是 佛陀第二转法轮说的般若智慧。所以说，只要随真善知识修学，不论学历、性别、年龄、职业、年纪，就像六祖慧能大师以及土城老人广钦和尚，斗大的字识不得一箩筐，但因缘成熟了就能开悟破参，般若智慧自然显现。因此，奉劝凤山寺广论团体的随学者，如果真的想要学佛，就要修学第一义谛真正佛法，远离《广论》常见外道法，才不辜负这一世的闲暇人身。

## 七、将佛法商业化：

再说广论团体商业化之严重性，几乎超过一般的股票上市公司了。自从凤山寺所辖之「广福处」，成立了「里仁事业股份有限公司」后，透过专业人士的筹划，标榜无农药、无化肥、无色素的餐点、食品、日用品等等的零售批发，事业蓬勃发展，里仁商店到处开张，深入全台各个乡镇，至今已经有将近 40 家店面，在标榜「有机」的连锁商店中可谓举足轻重，更深入剥夺了市井小民经营的小商店之生机。广福处为了充裕货品来源，又广设各种食品加工厂，以美其名为品质控管的产销一条鞭来增加利润，广设所谓慈心有机农业发展基金会的慈心农场。由原料而加工、而销售，一贯作业，肥水不落外人田；

分工细腻，利用众多学习《广论》的学员作商业义工、志工，从事这些贸易牟利的行业，不必支付薪水；对部分特殊人员也只提供车马费，这是稳赚不赔的生意，美其名为「福智法人事业」，蒙骗不知情的《广论》义工与众生争利，竟诳称是「利益众生的佛法事业」。

由于这样的事实，里仁商店所到之处，一些小本经营的有机商店，想投资的人就不敢投资，已投资的人则是怨声载道；赔钱的赔钱、关门的关门，各个血本无归。而参与共业的免费义工及低薪志工，甚至有业绩的压力，必须全心全力投入「护持」，在事相上都忙得不可开交，色身的疲惫病痛也无止息，哪还有剩余时间与精神能修学佛法呢！<sup>4</sup> 自然也不会省思《广论》的内容是否有错误，继续沉沦于《广论》的常见外道法中。所以，这不但不是利益众生，反而是损恼众生，而且已完全背离佛道。凤山寺以佛教名义接受信众钱财供养护持，却是用来行商业牟利之实，主其事者已经向下沉沦，而众多追随者却无择法智慧盲目跟进，一起造下沉沦的共业；未来果报现行时，可就悔不当初了，真是可悲又可怜啊！

再说，既然是标榜研讨《广论》的团体，必然会研讨到《广论》346页第8行，其中宗喀巴有句话说：【皆当断除行贸易等诸恶事业。】凤山寺的住持法师及常住法师、学人们，难道会不懂这句话的意思吗？却如此大胆做起违背其藏传佛教密宗祖师的话，擅自做起贸易诸恶事业，难道不怕未来在那落

---

<sup>4</sup> 编案：事实上在福智法人团体中也完全没有真正的佛法可以修学，因为他们弘扬宗喀巴六识论的邪见，那根本就不是佛法。

迦相见时被宗喀巴责骂吗？或说宗喀巴谤法后已自身难保，无暇顾及他们而无所畏惧？但是，凤山寺僧众现出家声闻相，而如此以佛法之名行商业贸易之实，是严重违犯出家的声闻戒，与众生争利又严重违犯了菩萨戒，内心难道不会感到不安吗？凤山寺的法师们，一方面说要教导学子研读《广论》，另一方面又借学法者付出的免费及廉价劳力，大赚众生之钱财，如此言行不一，如何堪为人师呢！

## 八、将佛法简化：

凤山寺福智法人广论团体所弘扬的法，完全在世间法上打转。凤山寺法师说：【佛法上面很深广的，我们不一定马上用得上，可是深广有个基础，就是「下士道」，但即使是「下士道」，我们现在想去消化它，还没这个能力，所以需要冲淡些，而加进去最好的就是儒家思想。】（取自《福智人生》第41页）又说：【佛法的层次太高，要真正有条件的人才跳得上去，一般普通人根本上不去，所以儒家精神就像阶梯，使我们能平稳地一步一步、又宽又稳地走上去，因此我们觉得孔老夫子实在了不起。】（取自《福智人生》第42页）无可否认的，儒家思想是中华文化的传统，但毕竟只是在欲界世间善法的层次中。依上举谬论所说「学佛要先学儒家的四书、五经，来当作学佛的阶梯」，那如果没有国学基础的普通大众，不就与佛法绝缘了？但那是说不过去的。要知道佛法涵盖一切世间、出世间、世出世间法，儒家孔孟学说只是世间法的一小部分，还谈不上解脱道。

中峰国师《三时系念佛事》中说：【便就今朝成佛去，乐

邦化主已嫌迟；那堪更欲之乎者，管取轮回没了时。】如果每天都还在四书、五经「之乎者也」上面用心，就算驴年到来时也得不成初果，哪能奢望成佛！所以，学佛不一定要以儒家思想为基础，佛法中是众生平等的，大家都可以学佛。不论是解脱道初果到四果的观行修证，乃至佛菩提道五十二位阶的修学，从初信位乃至十信位圆满信力具足，而能渐次修学十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉，乃至最后成佛，一一位皆须圆满不能躐等，于此佛法教理，儒家思想、学说中皆不曾梦见。所以，学佛压根儿就不需要「儒家思想当作学佛的阶梯」，乃至学习儒家思想产生执著者，反而可能会更增长我见、我执，致令学人离解脱道及佛菩提道更远。

凤山寺法师又说：【西方伟人中最了不起的，我觉得是耶稣，东方是佛陀跟孔子。】（取自《福智人生》第44页）虽然孔子、孟子都是中国历史上伟大的思想家，耶稣是西方一神教的教主，但都还是被他们自己系缚在三界的欲界之内，都未证得法界实相，乃至连解脱道粗浅法义都不懂，至今无法证得声闻初果，怎能和正遍知的佛陀相提并论呢！难怪凤山寺法师喜欢把一神教的灵异故事作为《菩提道次第广论》的辅助教材，喜欢把孔、孟学说作为《菩提道次第广论》的主轴；再加上喇嘛教——密宗的鬼神法，东拼西凑，成为寺内的「佛法」正式教材。而佛陀初转法轮的四阿含，二转法轮的般若诸经，及三转法轮的方广唯识诸经，他们从来都不曾讲过半部，不曾片语只字来依文解义，最多就只能诵念而不解其义。难怪凤山寺法师会以诳语搪塞说：「在家居士是永远烧不开的水。」意思

是说：「你们居士只要努力护持凤山寺就可以了，不必妄想修证的事。」但是，别说是依止凤山寺的在家居士们，就连凤山寺的所有出家众，上上下下个个都一样是烧不开的水呢！这都是因为缺乏真善知识教导明心开悟的方法与义理故，也是迷信宗喀巴的常见外道邪见所导致。

凤山寺有一位法师，写了几首赞颂歌曲，其中有一首歌名为〈思念〉，歌词如下：

都不知道自己是谁？我在人世间昏睡！  
朝朝日出而作，日落却无法而息；  
我的心在漂离，似乎要离我而去。  
总有一些心事，无人能懂，有一些不能契及。  
海水潮，潮涨潮息，天天日子这样过去。  
上师啊！我的心在思念你！何时你来找我回去！  
上师啊！结束流浪的日子！  
直到遇见你——心灵的皈依，直到——遇见你……。

这首歌词真的很令人感动，不知作者写作时的动机如何，纯是为音乐的欣赏而作？或为思念赞颂日常师父而作？如果是这样，那就无话可说了。如果是另有玄机，是为了能使在家、出家四众，于唱诵中思索起佛法的修证，起心动念求能于三乘菩提见道，功德可就大了；若真如此，就表示佛的正法在福智广论团体中仍然奄有一息，是可喜可贺之事！但是否如此，则要等待时间来证明了。

以上所说正是末法时期，佛法被部分崇尚藏传佛教——密

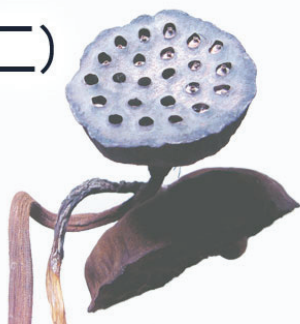
宗法义的寺院加以浅化、世俗化、外道化、鬼神化、商业化……的事实；追根究柢，都该归咎于西藏喇嘛教外道法的入侵佛教，祈望有缘众生都能了解现况，作为依师学佛的参考。套句凤山寺法师的说法：「以前是糊里糊涂的来，现在不能糊里糊涂的去。」这句话，总算说得很中肯呢！（待续）



# 救護佛子向正道——(十二)

## 論釋印順說阿賴耶識的 產生

游宗明 居士



有一些修行实证的人很想知道阿赖耶识是怎样产生的，于是开始探究追寻，然而上穷碧落下黄泉，始终找不到阿赖耶识是怎样产生的，这是正常的状况，因为连 佛陀也找不到阿赖耶识是何时而且如何产生的，才说是「法尔如是」；偏偏有位不曾实证的释印顺法师竟然说他能找到阿赖耶识是如何出生的，大家「惊为天人」于是尊他为「导师」，有一本描写释印顺生平的书取名为《看见佛陀在人间》，释印顺也不客气地接受了。不过我不知道那些尊崇释印顺为佛陀在人间的学者或修行者，到底看上释印顺的哪一点而敢高捧他为佛陀？这些阿谀者一定不知道释印顺有比 佛陀更厉害的地方，就是他找到了阿赖耶识的产生证据；假如释印顺真能够找到阿赖耶识是怎样出生的，套句布袋戏台词，那真是：**轰动武林，惊动万教！**

要推究或证明阿赖耶识是如何产生的，一定要先找到阿赖耶识才能观察祂是如何产生的。释印顺是怎样找到阿赖耶识的？他说：「但阿赖耶的产生，一方面是依如来藏心，另一方面是依无始来的虚妄习气。在这真相的如来藏，与业相的虚

妄习气相互交织之下，才成立其为阿赖耶。」<sup>1</sup>

原来释印顺认为，阿赖耶识是由如来藏心及无始虚妄习气二者产生的，那么阿赖耶识就是由如来藏中产生的。其实阿赖耶识就是如来藏，但有的人认为阿赖耶不是如来藏。若把如来藏这个自性清净心有杂染时称为阿赖耶识，这种说法可以方便说两者有不同之处，然毕竟同为第八识，所以阿赖耶识就是如来藏。修道断除思惑，不复有阿赖耶性（不再有集藏分段生死种之集藏性），成阿罗汉，其第八识改名为第九识——异熟识，亦名庵摩罗识；其实仍是第八识心体，唯改其名，不改其体。

把阿赖耶识的产生说是依于如来藏心，依同一逻辑，应该要再问如来藏心是如何产生的？释印顺只说「在这真相的如来藏，与业相的虚妄习气相互交织之下，才成立其为阿赖耶。」也就是阿赖耶一方面依如来藏心，一方面依无始来的虚妄习气而产生。但重点是：无始来的虚妄习气会是阿赖耶识的所依吗？第八识阿赖耶识是万法的根源，无始来的虚妄习气会是万法的根源吗？

释印顺在《唯识学探源》中说：【这杂染的习气，反映到清净的如来藏心，因而成为阿赖耶识，现起一切的虚妄相。这可以称为「映心所显」的唯识。】<sup>2</sup> 释印顺的意思是说「阿赖耶识是由两个因缘和合而成就的，并非真实存在，仅是习气的现象反映出来而已；阿赖耶识产生的二个因缘：一个是

---

<sup>1</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社，1992年3月修订二版，页30~31。

<sup>2</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社，1992年3月修订二版，页31。

习气，一个是如来藏。」那么当这两个不和合而分离了，岂非阿赖耶识如同习气一样就可以消灭了？若改为说「自性清净心如来藏，含藏分段生死之染污法种时称为阿赖耶识」则正确。不过有人不能相信如来藏自性清净而有染污，因为他们认为有染污就不是自性清净心；自性清净心而有染污，此事极难了知，这在《胜鬘经》已经讲过，因为这唯证乃知的事，要到开悟明心后才能明白，不是未找到阿赖耶识如来藏的凡夫所能想象的。

释印顺在《唯识学探源》中说：

「摄大乘论」，或「唯识论」，在说明识不离身的识是阿赖耶识时，都评破这无心所的细心说。有心而没有心所，这在有心必有所，无所就无心的学者，确是不易信受的。<sup>3</sup>

又说：

阿赖耶的本义是「著」，但一经引申，就具有广泛的含义。它比阿陀那、毗播迦、心、意、识，更能适应细心多种多样的性质，它也就自然被人采用作细心最正规的名字。<sup>4</sup>

这是释印顺把阿赖耶识当作第八**意识**，所以称为细心。意识必定有心所，阿赖耶识超越意识，阿赖耶识当然是心，若说有心必定有心所，然而阿赖耶识的「心所」不是凡愚者意识所能了知的。一切意识不论粗细都是第六识，细意识不可能变成

---

<sup>3</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社，1992年3月修订二版，页77。

<sup>4</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社，1992年3月修订二版，页145。

第八识阿赖耶。可是六识论的释印顺一直要把阿赖耶识解释及变更为细意识，如在《摄大乘论讲记》中说：

虽然上座部说有所缘行相不可知的**细意识**，但这在唯识家看来，那就是**阿赖耶识**，不过名字不同罢了。纵然退一步承认这「和合识即是意识」，那么，还是「此和合意识即是一切种子识」呢？还是以这和合意识为依止，「依止此识所生」的「其余意识是一切种子识」呢？若说「和合识是一切种子识」，那和合意识「即是」大乘所说的「阿赖耶识」，不过你不欢喜称它阿赖耶，「以异名立为意识」罢了。<sup>5</sup>

阿赖耶识是心，但不是意识心，故般若经中称为「非心心」；既不是意识心，就不是意识细心，故阿赖耶识无意识之心所。意识不论粗心、细心、极细心，祂的出生都是由意根接触法尘而从如来藏阿赖耶识中出生，释印顺却说能生意识的阿赖耶识如来藏，是从杂染习气和如来藏产生，成为阿赖耶识出生阿赖耶识，也把阿赖耶识如来藏切割成二个心，就跟他切割三乘菩提的各种佛法成为互不相干的各种法一样。

释印顺这种作法犹如西藏密宗喇嘛教一样擅自曲解佛法，藏传佛教密宗把中脉明点取代如来藏，然而这个明点却是意识观想所成的意识境界；能生意识的是如来藏，密宗却把祂颠倒为意识出生如来藏，所以密宗说的是外道法，是喇嘛教，

---

<sup>5</sup> 释印顺著，《摄大乘论讲记》，正闻出版社，1992年2月修订一版，页121～122。

不是佛教，此理甚明。

阿赖耶识就是如来藏的异名，不管释印顺喜欢、不喜欢称他为阿赖耶，他可以用种子识、所知依、无始时来界等种种名称来称呼他，唯独不能称他为意识、细意识或极细意识，也不能称他为「第八意识」；因为第八识是出生意识的另一个心，与意识同时同处而为意识的所依，故不能称为「第八意识」。另外，释印顺不喜欢称一切种子识为阿赖耶的原因，是因为在六识论者的理念中，阿赖耶仅是染污的执著现象，不是真实存在的心，是可灭的；而将一切种子识称为细意识，则符合六识论者意识常住不灭的妄想论点，因此得到安慰而不落入断灭的恐惧中，却与常见外道合流了。

若把阿赖耶识和如来藏分成二个不同的识，那到底哪一个才是万法的根源？第八识只能有一个，那是否另一个是第九识？三乘佛法都说唯有八识，若说有八、九识并存，那是有无限过失的。所以释印顺无论再写多少书，都不能推翻八识论，最后一定要回归**阿赖耶识就是如来藏**的定论来，所以他在《成佛之道》中说：

如来藏是自性清净的，但「无始」以来，就为虚妄杂染的戏论「习」气「所熏」染，这就「名为阿赖耶」识。这如太空而为浮云所蔽，成为不明净的空界一样。所以分析阿赖耶识的内容，有真相（如来藏）与业相（戏论熏习），这二者的和合，就是阿赖耶。这在无著、世亲的唯识学里，是不容易信解的，但这是依如来藏而有的

阿赖耶识呀！<sup>6</sup>

又说：

经上又说：「佛说如来藏，以为阿赖耶。恶慧不能知，藏即赖耶识」。原来阿赖耶，还是如来藏。依如来藏而有无始虚妄熏习，名阿赖耶识，为杂染（清净）法所依。不知其实是依法空性——如来藏；可惜有些学者，不能自觉罢了！如约有漏的阿赖耶识，这只能说是生死杂染法的中心。阿赖耶识也还是依转识，要依转识的熏习，与转识有互为因果的关系。所以，阿赖耶识只是相对的依止。<sup>7</sup>

释印顺既然知道阿赖耶原来还是如来藏，那就不能再说如来藏与习气二者的和合产生了阿赖耶，这种头上安头，把同样是第八识的阿赖耶识与如来藏拆为两个的说法，令人读来一头雾水；尤其会令人误以为阿赖耶识是因缘和合所产生之法，是有生之法，是蕴处界之法，如此则阿赖耶识心体不生不灭的法义就不见了。如来藏中含藏往世的习气种子，但不是习气种子能出生阿赖耶识。【如来藏是自性清净的，但「无始」以来，就为虚妄杂染的戏论「习」气「所熏」染，这就「名为阿赖耶」识。】他改为这样讲就对了，当然也成为释印顺自律背反、自相矛盾的证据之一。阿赖耶识既然是如来藏，是一心二

---

<sup>6</sup> 释印顺著，《成佛之道》，正闻出版社，1999年6月修订版一刷，页379～380。

<sup>7</sup> 释印顺著，《成佛之道》，正闻出版社，1999年6月修订版一刷，页384～385。

名，那么要找到阿赖耶识的出生或产生是不可能的，祂是法尔如是。若有生就会有灭；如来藏阿赖耶识本来存在故**无生，无生即无灭，故阿赖耶识如来藏不生不灭**。所以释印顺找不到阿赖耶识的产生是正常的，而且是正确的，因为阿赖耶识心体本来就无生——无出（产）生之时。阿赖耶识只是含有杂染习气而成为所染，而非以杂染习气为因而有阿赖耶识；明明可以写得很清楚明白的法义，释印顺却偏偏要用杂染习气把祂写得很模糊而误导读者，把大家都熏得满脸发黑，乌烟瘴气，实在居心叵测。

释印顺认为如来藏是自性清净的，阿赖耶识是有为的生灭法相，所以阿赖耶识是如来藏与杂染习气和合而产生的，这是曲解阿赖耶识的体性；阿赖耶识不是有为的生灭法相，阿赖耶识的识性即是真如，真如即是自性清净心，自性清净心即是如来藏，如来藏是无为法，不必有因缘，不是因缘和合而有之法。兹举一段来证明释印顺讲佛法常颠颠倒倒，照经文依文解义时本来写对了，可是他解释以后又成为讲错了，似是而非；黄金到他手里变成黄铜，可见他心中对佛法是没有决定见的，他在《以佛法研究佛法》中说：

现在来说明一些争论。真常学者说，如来藏既然不是心，经中为何说如来藏即是真心、自性清净心、法性心呢？唯识学者的解答说，这些，都是就心（法）的性而说的。如阿赖耶识是有为的生灭法相，而阿赖耶识的识性，即是真如，所以就名为真心与自性清净心。这真心与清净心，并非有为有生灭的心，而是约心的不生不灭性说的，

并非众生已有无漏清净的心。至于说如来藏即是法性，而不是心，这是有经教根据的，如「楞伽经」中说。<sup>8</sup>

释印顺既然说「阿赖耶识的识性，即是真如，所以就名为真心与自性清净心。」这个自性清净心难道不是无漏清净的心吗？可是他却又说「并非众生已有无漏清净的心」，如此岂非指称众生其实没有本来无漏的清净真心？众生岂非没有阿赖耶识？释印顺讲了老半天，结果是没有阿赖耶识！原本说可以找到阿赖耶识的产生已经够荒唐了，如今又说没有阿赖耶识而成为不可能找到阿赖耶识，也不可能证明阿赖耶识是如何产生的，那就不是荒唐加三级而已，因为已经没有丝毫佛法了！

释印顺说如来藏既然不是心，经中为何说如来藏即是真心？他又推说这是真常学者说的。如来藏既然是第八识，识就是心，怎么可以说如来藏不是心？但如来藏这个心却又不同于凡夫所了知的第六意识心，所以又称为「非心心」，然而不可以因此名词而说祂不是心；祂毕竟非物质，离开了祂，就是心外求法，故称为心，因祂不生不灭而说祂是常住真心。

众生实有无漏真心，故称为真实如来藏，平实导师著作书名就叫作《真实如来藏》，书中处处证明此如来藏是真实法，不是虚妄想像的，也不是一种宗教的思想理论而已；因为唯证悟乃知，所以凡愚极难想象，虽然很难以意识思惟想象，但只

---

<sup>8</sup> 释印顺著，《以佛法研究佛》，正闻出版社，1992年2月修订一版，页331～332。

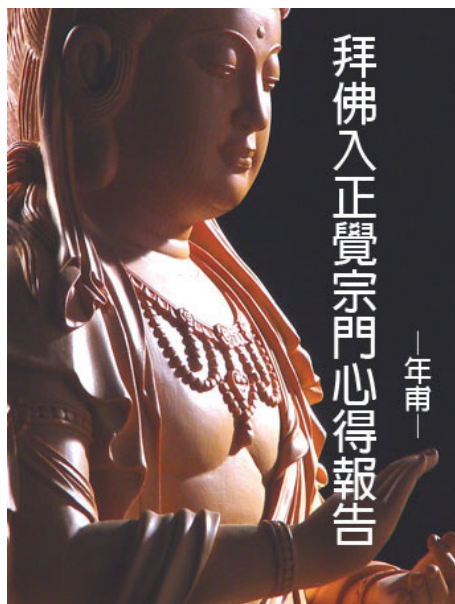


要相信佛语，就知道如来藏是真实有，若无如来藏就无八识心可言了。因为如来藏不是因缘所产生的法，所以很难想象；很难想象的原因是祂很难找到，只有开悟明心的菩萨才能找到祂；而且祂从来没有出生过，永远找不到祂是何时出生的；因为祂没有生，所以没有灭亡之时，如此不生不灭而说真心常住。

释印顺又说：「至于说如来藏即是法性，而不是心，这是有经教根据的，如『楞伽经』中说。」却不引证这种说法出自《楞伽经》的何处，也不举出经文中的文字，只是这样一语带过，直接把自己编造出来的邪见宣称是《楞伽经》说的，直接熏入读者心田中，事实上既是违背《楞伽经》中佛陀的说法，也是不负责任的说法者。

因此释印顺说「阿赖耶识的产生」，这个命题一开始就是错误的说法；后来又说出种种自语相违的话来，已经不是老糊涂三字可以形容的了。学者若能离开这种错误的说法，就不会随其所转入邪见。学佛的过程就是不断地修正错误，每一个人都是从错误中走过来，所谓错而能改，善莫大焉，这才是学佛者令人起敬的心态。（待续）





## 拜佛一念启善根 迷途知返心不茫

年轻时，除了年节或求取功名临时抱佛脚或观光活动到庙宇参访拜拜外，我和大多数人一样，平时无事是不登三宝殿，家里也供奉观世音菩萨，并无特殊信仰，正是「家家有观音，户户有弥陀」的写照，只求阖家平安，身体健康。

但因天有不测风云，人有旦夕祸福，于 1985 年，我的五岁女儿在家门前遭邻居骑机车不小心撞伤，当时头部擦伤红肿并无脑震荡现象，自认已无大碍。事隔三个月后，有一天中午，女儿在睡午觉突然身体僵直、抽搐、口吐白沫，赶紧送医院诊治，经台大、长庚、彰基等医院检查诊断报告，一致认为脑部放电，引起癫痫发作，医生告知要长期服药控制；此后经常发作，为恐影响以后心智发育，除看西医外，并到处寻找中医及偏方妙药，当时月薪二万多元，一帖高贵药五千元必须长期服用，要使女儿早日脱离病魔折腾，人在忧悲烦恼束手无策时，家里同修说她的同事告诉她「要人也要神」，双管齐下，因此也四处拜神问卜，祈求早日治愈；在各地的宫庙寺院师父都说要多行善、多布施、多作功德，回向给女儿消业障，于是

经年累月长期一一照做，病情也逐渐改善好转。

一路陪家里同修跑庙宇，参与听经闻法、放生、朝山、拜佛等共修活动，其间曾于 1995 年参加里仁菩提道次第广论班研习活动，日常法师也赠送摩尼丸一包、大张护贝达赖、日常法师法像各一座，带回家供奉保平安，由于经文生涩难懂，每回念消障文，我都与其他师兄姊对经文看法认知不同，不能信受，当场就起争论；我家同修屡次觉得对不起介绍与会的好朋友，因此经二年多后就离开，同时也把供奉的法像收起来，另外那一包摩尼丸也在前年被我家小猫咬破散落一地，全部扫进垃圾桶。此后就归依净土法门，我家同修另换跑道入佛乘宗约四年后，也回归净土法门。

## 世间无常如梦幻 蓦然回首感神伤

在 2008 年元月，父亲不幸罹患肺癌往生，同年四月我家同修上班时感觉身体不适，送彰基急诊，发现罹患肺腺癌末期，肿瘤已扩散到脑部，经电疗、化疗一连串医治，有八个月时间好转，最后还是不敌病魔折腾，于 2009 年 5 月往生。在临终当天早上，她的彰基大陆妹看护也是一位净土师姊，陪同她诵完大悲咒，下午就往生。我祈求她能蒙 阿弥陀佛接引往生西方极乐净土，旋即请二班正德佛堂助念团、弥陀助念团、中台山地藏宝塔住持法师诵经。

还有在家长期照护她的看护道亲，我没邀请，可是她非常热心也率团来诵经（我与我家同修对一贯道一向不相应）。丧事办妥后，一贯道的看护专程来告诉我，说她们道场已帮我家同修超

度到天上，要我在神明面前说明后连续掷筊三次，如果都是圣筊，表示当真，此事与我祈求她往生西方完全是背道而驰，我虚应说好，不予理会；谁知那位道亲过后连续好几次来追问，不请示神明我觉得不好意思，于是就连续掷筊三次，结果都是出现圣筊<sup>1</sup>，令我当场傻眼，长期念佛诵经想往生西方竟然抵不过一贯道一次超拔力量，女儿说：「爸！祝福她吧！」我说：「道心一定要坚固精进，才能毕竟安乐。」

### 因缘成熟入正觉 熏习佛菩提而忙

于2009年11月间在上班的营业厅柜台上，发现有一个用压克力书架摆放结缘善书，随手就拿《如何修证解脱道》、《甘露法门》、《生命实相之辨正》……等小册书本，有佛菩提道与解脱道次第并行进修，圆满成就究竟佛果图解表，有方法，有目标，越看越心生欢喜，于是我就拜托窗口人员，下次摆善书的人来了，请介绍给我认识。过不久后，摆善书的人来了，经介绍是黄师兄，二人相谈甚欢，并送给我《禅——悟前与悟后》、《楞严经讲记》、《优婆塞戒经讲记》……等一堆书，非常感恩他的无私法布施，还说2010年4月25日正觉同修会将在高雄巨蛋体育场举办一场「穿越时空——超意识」：心智之旅演讲。4月26日在台中讲堂也有禅净班新班即将开课，欢迎我报名参加。我说：「我愿意！」因为我即将于4月29日退休，真是感谢佛菩萨巧安排，分秒不空过，很高兴的是退休后，又能开

---

<sup>1</sup> 编案：示现「三次圣筊」只是鬼神的指示，一贯道的神明所说是否如实？是否符合事实？还需要判断，不可全信。

启改变自己的命运，修学了义正法亲证佛菩提。这是我信受的，也是我要的。

## 努力亲证佛菩提 法喜充满不退转

进入同修会听贾老师的课，亲教师很慈悲、很庄严，非常有摄受力，宣说法义倍感亲切轻松，使我重新建立对佛法的正知正见。

浅谈分享八个月来的基本知见：学佛的目的是要学佛的智慧、解脱、解脱知见、成就一切种智、自觉、觉他、觉行圆满而成佛。佛法的内涵是二乘解脱道（声闻、缘觉菩提）与大乘佛菩提道（佛菩提）二种。二乘解脱道的修证是断除我见、我执，修学四圣谛、八正道、十二因缘。果位有初果至四果。初果（见道位）断三缚结——我见、疑见、戒禁取见；二果（修道位）薄贪瞋痴；三果（修道位）断五下分结，不再落入欲界贪瞋痴，名不还果，同时会有初禅证量；四果（无学位）断五上分结，是断色界、无色界贪瞋痴、掉举、慢。二乘人可分定性（入涅槃后永不复出）与不定性（听闻有佛菩提道可修证，生喜乐心，入涅槃后，自心种子不断流注，最后会出涅槃），精进修行用功，经历一世即可证阿罗汉果位，出三界生死苦。

大乘佛菩提道有五十二个位阶（十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉）经历三大阿僧祇劫：首先要由外门广修六度万行及熏习，从十信位圆满才修菩萨六度，然后观行蕴处界的虚妄不实，再经由四加行断除我见、我执，能所皆空，有信心（亲近善知识，对佛菩提道有信心）、有定力（看话头功夫成就）、有福

德资粮（护持正法、具菩萨种性）、有消除性障（断贪瞋痴慢疑）、有慧力（佛法及参禅的正知正见）、有常至诚忏悔（往昔或现在所造诸恶业永不复作）等等条件具足不退转，求佛一念相应，进而破参明心找到如来藏，了知生命实相的真实道理，然后进入内门广修六度万行。修除性障与习气攀缘世间法渐少，十住位圆满眼见佛性，如幻观成就，也就是说，明心有了般若总相智（真见道），可以依此基础，进修般若别相智（相见道），参研般若系列诸经，通达般若别相智，行种种行增长菩萨性，断异生性障（断我执），十行位圆满，证得阳焰观，发起金刚心进修种智（法无我），入地修证迈向佛地成无上正等正觉，这是大乘佛菩提道。

契经曾开示：**三界唯心、万法唯识**，十八界（六根、六尘、六识）都是第八识阿赖耶识（如来藏）变现出来的，所以五祖弘忍大师说：「不识本心，学法无益。」识本心见本性，即见自性弥陀。因此，万法汇归第八识阿赖耶识（如来藏），有情众生得以生起运行，亲证祂，也就是渡过生死苦海彼岸。但是阿赖耶识体性殊胜深妙、微细、难知、难证，佛法必须长时不断修证、体验、观行，才能有功德受用的现起，这就是我发愿努力上求佛菩提道，跟随正觉宗门大善知识深入经藏熏习。以上是初学分享心得。

祝 佛法常兴 正法久住

后学 年甫 合十

# 425之行有感

—正明—

我从小就一直在想「我是谁？」一直处在迷茫中！迫于高考的压力，直到上大学之后才有时间遍阅群书。一开始是西方各种哲学流派，后来是老子、庄子的书。很多书写得很晦涩，似懂非懂，但总有一股力量在驱使着我看下去——那就是对探索宇宙人生究竟实相浓厚的兴趣。这种兴趣就像是大海中的灯塔指引着我，我一直在想不管黄河蜿蜒多少万里，我一定要找到第一滴水。我有这个信念和决心！正是这种信念和决心让我后来参加工作后，总是不甘于现状，总感觉世间的各种事业、专业、生意等等不值得我全身心地投入，因为它们不是最究竟的。

直到 2002 年接触佛法，当时是从一个朋友那里拿到一本《阿弥陀佛讲记》，对书中所描绘的西方极乐世界产生了极大的兴趣。在后来，结识了一位修藏传佛教—修喇嘛教—的师父，又认识了张师姊和张师兄（现已出家），才开始接触 平实导师的法。一开始也觉得 平实导师书里动不动就批评人，不爱看。期间多亏了师兄和师姊与那位学藏传佛教—学喇嘛教双身法—的师父进行法义辨正，不停地组织我们共修，探讨佛法。通过不断的熏习，我慢慢地开始信受 平实导师的法是真正的



佛法。这个法能实现我从小想要探索宇宙人生实相的愿望，我打算按照 平实导师书中所讲的次第开始实修。

这时候刚好有一位比丘尼师父来太原教我们无相念佛的拜佛方法，并告诉我西安有寺庙要打佛七。我就去参加了一次七天的无相拜佛，感觉到收获很大，这更增加了我的信心。回来后就邀请太原的师兄们去西安又打了一次佛七。虽说学佛的愿望很强，也遇到了正法并开始信受，但总感觉自己一段时间执著世间法，一段时间在佛法上精进，就好像得了疟疾打摆子一样，忽冷忽热，进三步退两步，总是不能全身心的投入。理论上知道世间的一切五欲六尘都是因缘假合，无常无我，只有通过学佛、断我见、明心见性才能超越六道轮回；可是世间法的吸引力还是很大，经常就迷进去了。

有一次，我和一个出家师父探讨，说自己是一个实干家，既然有强烈的探索宇宙人生实相的愿望，也知道路子了，也信受了，我就要按这个方法走下去。平实导师在书里也说了，三个月就可以修成净念相续，一到两年就可以看话头，甚至明心开悟，悟入法界实相，那我就要坚定地走下去。曾有一段时间，我每天精进地早晚拜佛，在拜佛时忆佛的念很清楚，可是一回到工作中又迷进去了，感觉世间法的力量很大，快把我淹没了。自己很迷茫也很痛苦，深感自己福德不具足，身在边地，不能像台湾的师兄们一样有善知识的指导，跟随 平实导师学习。

这一次 425 之行，让我全方位地感受到了自己在学佛道路上的不足，感受到了会里的菩萨是如何用身、口、意行菩萨道的，感受到了如何做一个菩萨。要想在成佛之路上走下去，必



须从甘愿做菩萨开始，必须从信受转依如来藏开始，必须从断我见观行修除自己习气开始，必须从持戒开始，必须从愿意和每个众生结善缘开始；我以前只是把学佛作为我生活的一部分而不是全部，只是把学佛作为工作之余的点缀，视事业上的成功与失败更重要。学佛只是我内心深处小我恐惧时的救命稻草，只是小我寻找安全感的替代品，并没有真正于佛法心得决定，并没有愿意调伏烦恼制心一处，所以不甘心在行住坐卧中安住在忆佛的念里。台湾之行，平实导师与菩萨们的慈悲摄受以及讲解开示，增加了我学佛的信心，使我更愿意把生活重心转移到以佛法为重心的轨道上来，更加明白归命三宝、发菩提心、行菩萨道的真实涵义；原来我持戒方面做不好，总是为自己的习气留后门，纵容自己不愿意持戒，这回 425 法会后受戒的当下，我泪流满面，在佛前我暗暗地说：我这个流浪儿终于回来了……。

现在我心甘情愿地受戒、学戒，知道要想明心开悟究竟成佛，没有捷径可走；既然知道五蕴十八界法因缘假合、无常无我，知道习气在作祟，知道今生遇到千年难遇的大善知识在指导我们修行，如果错过这个机遇，不知道还要再轮回多少世才能再遇到明师。

既然知道自己有强烈的渴望，想究竟了知法界实相，为什么还不发起勇猛心去战胜对五欲六尘的贪爱呢？以佛法为中心，全方位的以菩萨的六度融入到日常生活中。只有这样，才能围绕定力、观行、知见、福德资粮真正打下坚实的基础，才能功不唐捐。然后，断我见、明心见性自然指日可待，与师兄

们共勉！

南无 释迦牟尼佛

南无 十方一切佛

南无 大乘胜义僧

南无 究竟第一义

南无 平实菩萨摩訶萨

正明 合十

2010年5月28日



# 邁 向 正 覺

## 覓 得 正 法

— 林奕辰 —

感恩诸佛菩萨的摄受，感谢 平实导师、正圆老师与正德老师的摄受，感谢所有护法菩萨勇猛地摧邪显正；集合了这么多的因缘，末学今日才有机会得入正法。

回忆从前，在还是小孩子的时候，面对世界的种种事物，内心时常会有许许多多的疑问。比如说，「我是从哪里来的呢？」「周遭的人们，会有和我一样的感觉和想法吗？」年纪稍长，看到电影与世间人们对灵魂、天堂、地狱等等的解释，心中的疑问又更多了。「为什么电影里的灵魂一定要长得和死前的形相一样呢？而且还有穿衣服呢！衣服是纯物质的不是吗？」「为什么人们都要烧纸钱呢？如果阳世烧的纸钱可以在阴间流通，那阳世的钞票也应该由别的世界来提供。而且如果一下子烧很多纸钱，那不是就跟阳间的政府大量印钞票一样，会造成阴间的货币贬值、通货膨胀吗？」因为末学从很小的时候，就是一位充满好奇心与求知欲的小孩。看见这世间种种令人不解的现象，以及对自身内心的种种疑问，所以从很小的时候，便很喜欢阅读或听闻各种稀奇古怪的书籍或传说，无论是山医命相卜，或是道家神仙之说、耶教救赎之道，都约略听闻，但总觉得这些都无法圆满解释生命的实际本源与整个世界万法万物的由来。

大约在末学国小的时候，那时爸爸归依卢胜彦（莲生活佛）的真佛宗；而当时爸爸也希望家人都能一起归依，所以全家也都拿香跟着拜。因为真佛宗是末学比较深入去接触的宗教，所以当时的感想是：

- 1、原来这就是佛教呀！不过看起来好像跟平常看到的佛教又不太一样。
- 2、为什么真佛宗还有这么多跟道教一样的符咒？还有瑶池金母？
- 3、根据卢胜彦书中所写的，真佛宗里有好多可以满足各种欲望的符咒、魔术，有没有效还不知道，光看名字就非常地吸引人。比如说求财的财神法、求美女的爱染法等等。
- 4、虽然卢胜彦有这么多的符咒可以满足欲望，但仍然无法解决我心中最大的问题：生命的实相与意义，究竟为何？为什么要成佛？如何成佛？
- 5、虽然真佛宗自谓为佛教，但在当时，教内只重视卢教主的书，以及他所指定的某些经。当时还是小孩的末学，并不知道佛教有三藏十二部经论。后来年长才知，其实不只是真佛宗，还有许多自诩为佛教的宗派，也是只重视教主的语录，而不常阅读佛经，也不求理解体悟佛意。

由于爸爸归依真佛宗之后，烦恼依然不减，所以后来父亲在我国小毕业之前，就脱离了真佛宗。而由于与真佛宗结下的这个缘，使得末学之后有很长的一段时间，对于所有的宗教都采取相当严格的拣择与判别。虽然爸爸后来跟随朋友接触静坐

气功，也到净宗学会去学持名念佛，但末学总是持保留的态度，长期观察。

浑浑噩噩地度过了求学的生涯，卸下了学生的身分之后，从小悬挂了许久的种种疑问终于到了必须面对的时刻了。就像渴求甘霖的游子一样，虽然长久以来便时时留意与了解各种宗教相关的资讯，但在进入正觉同修会之前的一段时间里，末学比以往付出更多的精力去了解各种宗教的教义与经论。当时末学跟妹妹谈论时，也曾谈到自己对宗教的想法：「因为任何宗教都对世人宣讲其终极的目标，所以任何一个宗教，若无法证明可以通过其教义与修行方法来达成该宗教的目标，则该宗教只是一种精神上的鸦片。」经过广泛地了解之后，末学认为，只有佛教的法义最是深刻广大，最能解答心中的种种疑惑。初步决定之后，末学便尽可能地搜集资料，希望能更了解佛陀的法教。

有一次在书店，偶然翻到一本白话翻译的《楞严经》，当时并没有买下此书，但看到《楞严经》一开头，以阿难尊者蒙难为缘起，以及随后世尊与阿难尊者的对话，感觉非常地真实而且奥妙，于是启发了末学对《楞严经》的兴趣。但令人感到挫折的是，释迦世尊在《楞严经》中种种深妙的开示，对刚起步的末学来说，实在是太深也太难了；而市面上所能找得到对《楞严经》的注解或演示，多半为科判、考据与训诂，其中若有些许在法义上的解释，却往往牛头不对马嘴，没有办法从头到尾地连成一气（注：平实导师于2009年底，已陆续出版《楞严经讲记》，此为全球现存唯一开演《楞严经》，最正确了义的经典巨著；精

准详实地解说世尊在三藏十二部经中所开演的如来藏妙法，全球佛弟子们切勿错过！）。

就在当时读经的挫折之下，末学天真地以为，既然《楞严经》被大藏经归类为密教部经典，那么也许参考一些密教部的论述，对于了解《楞严经》，可能会有一些帮助吧？同时，又在网路上看到许多人非常地推崇宗喀巴的《菩提道次第广论》，都说此论总摄三藏十二部大教，好像不可不读的样子，所以末学也开始了研究《广论》的日子。一开始觉得《广论》把内容分成上中下三士道，好像还蛮有道理的，但愈是深入，就愈觉得里面有好些个地方怪怪的，好像逻辑不太通呀？（注：曾经是凤山寺广论班老师的正雄菩萨，针对《广论》是如何地错说法，已写成《广论之平议》一书，于《正觉电子报》中连载。将于连载结束后，汇整发行流通本。《广论之平议》评议精确，立论有据，读之能建立与增进佛法的正确知见与智慧。敬请想深入了解《广论》的佛弟子们快上「正智书香园地」网站下载在《正觉电子报》中连载的《广论之平议》！）

后来在书店又看到令我大为惊骇的东西。有一本书，是纪录某次达赖喇嘛在美国举办「时轮金刚法会」的过程，卷首上有许多的图片与照片，著名影星李察吉尔也有入镜。问题是在那些图中的唐卡，上头所呈现的时轮金刚，是一对正在站立性交的恐怖夜叉！虽然末学懂得并不多，但总知道佛法也是需要修净梵行。不但出家人不可行淫，而守五戒的在家人也不可邪淫（非人、非处、非时、非道）。而且守五戒只能保住人身而已，若想升天，还要行十善业道才有机会。可是眼前这个画面，明明就是当众在行淫呀！面对这种难以置信的画面，当时末学所

受到的震撼极大；而且之后过了一段时间，也在网路上看到喇嘛们在自助餐店买肉来吃，或是喇嘛们跟女朋友牵手逛大街的画面（注：他们并不是偷偷地在吃肉，而是在大庭广众下吃肉。像是在藏密地位崇高的「卡卢仁波切」过生日，他们就是集体吃肉来庆生。）

后来在钻研各种关于藏密的修行次第之后，也明白确定，双身法是西藏密宗的无上根本大法。想求「即身成佛」，要靠双身法；要修练各种手印、密法，也要靠双身法；可以说，任何一位喇嘛与藏密学人，他们最终都是要走上这一条路的。

但问题是，藏密喇嘛们的这些行为或修行方法，明显地完全与《楞严经》中世尊所开示的圣教相违。任何一位学佛人都知道，佛是不诳语、不异语、真语者、实语者，只有贡高傲慢、不解佛意的人，才会认为世尊会说出前后不一的话。然而《楞严经》的经文，是如此地说理清楚、条理分明，其义是如此地深奥微妙，绝非一般的世俗人所能写成。如此说来，完全与《楞严经》相违的西藏密宗，不禁令人怀疑：他们真的是佛教吗？

（注：进入正觉同修会修学之后，才知道无论是《楞严经》、《法华经》、《心经》、《金刚经》……，世尊所说法皆以第一义谛正理贯串佛法三乘经律。若说《楞严经》是伪经，则等同于谤世尊所说法皆为伪法。）

纵然有人会以种种解释来为双身法找借口，但无论是任何一种修行方法，总是不能违背因果定律。就像煮沙不能成饭的道理一样，在《楞严经》卷6里，世尊也明讲了：

阿难！云何摄心、我名为戒？若诸世界六道众生其心不淫，则不随其生死相续。汝修三昧本出尘劳；淫心不除，尘不可出。纵有多智、禅定现前，如不断淫、必堕魔道：



上品魔王，中品魔民，下品魔女。彼等诸魔亦有徒众，各各自谓成无上道；我灭度后，末法之中多此魔民，炽盛世间、广行贪淫，为善知识，令诸众生落爱见坑，失菩提路。汝教世人修三摩地，先断心淫，是名先佛如来世尊第一决定清净明诲。

是故阿难！若不断淫修禅定者，如蒸沙石欲其成饭，经百千劫祇成热沙；何以故？此非饭本，石沙成故。汝以淫身、求佛妙果，纵得妙悟，皆是淫根，根本成淫；轮转三途必不能出，如来涅槃何路修证？必使淫机身心俱断，断性亦无，于佛菩提斯可希冀。如我此说名为佛说，不如此说，即波旬说。

然而，西藏密宗却想要「以贪止贪」，就如在火上添油一样，其火势必然愈猛烈，永无止息的可能。

而且后来从宗喀巴的另一本根本作品《密宗道次第广论》，以及藏密诸多「法王」的论续中也了解到，藏密的双身法，并不是只修一次即可，而是要天天修、时时修，性交过程不可中断的。这就好像某个吸毒的人，自说要以毒品来练定力，想要「以贪止贪」，但我们却看着他天天吸毒、时时吸毒，究竟他的定力在何处？他又止了什么贪？这也是不辨自明的。

又有人辩解到，藏密的双身法，男女双方并不是真的交合，只是阴阳相抱在练气而已。假若真是如此，那藏密的双身法，比起道家的小周天、大周天，在层次上又低俗太多了。

再进一步想，《佛说长阿含经》卷第 20 中，记载了欲界



人天众生等淫欲之相：「阎浮提人男女交会，身身相触以成阴阳。拘耶尼、弗于逮、郁单曰人亦身身相触以成阴阳。龙、金翅鸟亦身身相触以成阴阳。阿须伦身身相近，以气成阴阳。四天王、忉利天亦复如是。焰摩天相近以成阴阳。兜率天执手成阴阳。化自在天熟视成阴阳。他化自在天暂视成阴阳。『自上诸天无复淫欲』。」人类与畜牲等众生，以交合射精为淫；阿修罗、第一四王天与第二忉利天以男女交形合气为淫，第三夜摩天以相抱为淫，第四兜率天以执手为淫，第五化自在天以相笑为淫，第六他化自在天以相视为淫。也就是说，层级愈高的欲界众生，他们相淫的行为便愈淡薄。反观藏密的双身法，是要与多名未成年的少女，日夜不停地杂交，再将交合过程中，二根所生之液体喝下，名之为灌顶。此种严重的淫贪，早已远离天人与人间的境界了。（注：平实导师于 2002 年出版了四辑《狂密与真密》，精湛地阐述藏密的错谬与佛法的正修要道。《狂密与真密》的内容已公开于网路上，供大众免费下载。想了解佛法正讹，或者想窥破西藏密宗种种西洋镜的学人，敬请把握值遇正法的良机！）

再论及喇嘛们吃肉的问题，总有不少人会说，西藏地区因为气候的关系，蔬菜不易取得，故不得已而食肉。但现在网路发达，资讯流通快速，我们可以很轻易地看到，原来在西藏地区的蔬果供应，其实是非常丰富的！而且也有证据显示，喇嘛们是在自助餐店里点「鸡腿饭」来吃，这就表示喇嘛们是在「自由意志的选择」之下吃肉，并非环境气候等因素逼迫而吃肉！事实上，喇嘛们吃肉的原因，就是为了能够拥有长时间勃起的性能力，好用来修双身法！

也有人说，喇嘛吃肉，是在超度被吃的众生。但仔细一想，众生最宝贵的，莫过于自己的身体；无论自己的美丑如何、高矮胖瘦、四肢健全或有缺陷，每日总会想要吃点什么好料的，或擦点什么保养的，来「多爱自己一点」。若是有人蓄意要杀伤自己，第一个反应也都是要抵抗或是逃离；而众生若是被杀害，其愤怒的心情，可想而知。如果说喇嘛吃肉是在超度众生，那么试问喇嘛自己是否愿意牺牲生命给别的喇嘛吃？如果自己都做不到了，怎能厚颜要求其他的众生牺牲生命来布施肉身？

综合以上所述，当时末学的心情是十分地沉重复杂，心想：难道这世上已无真正的善知识可以引领大众深入正确的佛法？难道自己就要抱着自小就有的疑问，庸庸碌碌地过一生？

后来在某个因缘时节中，偶然发现正犀菩萨写的《真假活佛》一书。当时看到此书名，第一个印象——直觉此书应与卢胜彦有关，因为在很多的宗教书籍之中，只有卢胜彦常常在自己的书中以「莲生活佛」自居。拿起一看，果然如是。当时的阅读感想是，此书内容条理分明，说理清晰，对于真佛宗在法义上的错误，皆提出证据明确的评论。而《真假活佛》的作者在一开始也提到，他对于三乘佛法的实证智慧，皆是受教于平实导师。当时末学便认为，身为弟子的作者，就可以写出如此有智慧的内容，那当师父的平实导师一定更是不得了！

接下来又因为在调查藏密双身法与五甘露的相关资料中，意外地在网路上阅读到《狂密与真密》的全文电子版。记得当时是要调查「大香小香」的细节，原先以为「大香小香」是宗喀巴用来修练双身法的「明妃」（好像后宫佳丽三千人的用法）

之名，结果却发现，「大香小香」竟然是用来制作「藏密甘露丸」的大便与小便！（注：对此吃屎饮尿的行为，世尊在《楞严经》中已预先破斥。详情请见《狂密与真密》四辑。）

借由《狂密与真密》的网页电子版，末学才有幸拜读平实导师的其他巨着：《无相念佛》、《念佛三昧修学次第》、《邪见与佛法》、《大乘无我观》、《甘露法雨》……等。末学阅读后的感想，就如同会中某位曾在广论班待过数年的师兄一般。这位师兄在进入正觉前的数年间，曾详细比对过藏密的说法与平实导师的说法。他发现平实导师在书中，针对藏密的外道知见所破斥的言论，全部都是真的！而平实导师所开演的如来藏正法，的确是释迦世尊在三乘经典中所贯串的核心妙理，完全能够补足师兄在他学佛过程中所产生的疑惑与空洞！

当时虽然有幸能遇到平实导师的著作，但由于过去所接触的因缘，以及眼见时下种种附佛外道的横行，而且佛教界全球知名的各大山头，全都一致指责平实导师为「邪魔外道」，网路上排山倒海而来的非难，都说「萧家班的都很会批评人」。一想到卢胜彦当初是靠着骂林云起家的，所以一开始末学的戒心非常地重，就连向台北讲堂请阅邮寄结缘书，也是不敢署名。在接触平实导师著作的一开始，末学仍是在网路上很努力地搜集「批萧文章」来研究。

当时的想法是：1、藏密就算是错误的，这也不代表正觉同修会就一定是正确的，所以还是要小心地拣择。2、在这些反对正觉同修会的文章中，假如可以看到引经据典、说理清楚的言论，而正觉同修会又无力提出更令人信服的辩驳的话，那

末学也许就不用花太多时间去了解正觉同修会了。

但令人感到意外的是，就当时末学所见，几乎有九成以上的「批萧文章」，都是内容空洞的谩骂与挑衅，不但无力引用教证来证明自己的论点，甚至还有不少人只是单纯地想保护自己的喇嘛上师，在自己都不了解双身法的情况之下，凭着一股蛮勇，也跳下来发言加入论战。试举一个当时在网路上看到的典型例子，有个人这么说：「我想问问看？……现在的人除了试管婴儿外……哪一个人不是父母双运而来？」但如果真的有去深入了解双身法的人，就会知道，双身法并不是指夫妻之间的行房。要修练「无上瑜伽」的双身法，所需要的是「多位」「未成年少女」当作「耗材」，来供喇嘛们性交，而且不是做一次，是天天做、时时做、分分秒秒都要做。而已成年的女孩，无论是否已婚，也可以用来作为其他「秘法」的「耗材」。理智的人都知道，任何一个文明国家的法律，性侵未成年的幼童皆是重罪；而和有夫之妇性交，也是一样要判刑的。

当时又在网路上看到一篇有不少人转贴，由索达吉喇嘛所撰写、针对平实导师而来的《破除邪说论》。结果一看，却发现其中有不少自相矛盾之处（当时一看就发觉有许多错，而现在看来，错误更多）。略举二例：

1、索达吉喇嘛以：「……威音王前，无师自通尚可；威音王后，无师自通则名天然外道……」，来否定平实导师。但问题是，释迦世尊当年舍弃外道六师，独自在菩提树下证悟成佛，是否索达吉也将世尊视为「天然外道」？

2、索达吉在文中又说：「……不过密宗祖师就不可同

日而语了。真实证悟的密宗大德基本都有其不共的授记，并有有目共睹的弘法事业、经得起时间考验的著作以及圆寂时的种种瑞相等可供众人验明他们修证水平的『证据』……」姑且先不谈其「授记」是否有效，其「著作」是否经得起考验？基本上，「有目共睹的弘法事业」与「圆寂时的种种瑞相」都是非常表相的东西；一个不造诸恶、广修福德的外道信徒，舍寿时若是生天，也可以有种种的瑞相。以「有目共睹的弘法事业」来评判正邪的说法，说穿了，就是「官大学问大」的心态。如果可以用这些很表相的东西来评判法义正不正确，那佛教与其他的宗教又有何不同？

（编案：以上资料引用自 [http://www.bodhi-citta.org.tw/new\\_page\\_97.htm](http://www.bodhi-citta.org.tw/new_page_97.htm)，下载时间：2012年2月20日。）

原本预期能目睹精彩又富有深度的辩论，但看起来似乎是不太可能了，只好由自己来判断。本来是打算先看完所有从正觉同修会请来的结缘书，由自己来决定是否要亲近同修会，但在阅读完《无相念佛》与《邪见与佛法》之后，只觉平实导师用词恳切，内容也十分契合世尊在经中所说，而且不知为何，当时一见到书中所写的「如来藏」三字，格外地感到亲切，实在是让人无法舍弃想更进一步探究的念头。于是先将请来的《无相念佛》一书，推荐给渴求佛道数十载的父亲阅读。父亲阅毕，即大哭一场，并且随即要末学查询近期内是否能够报名上课。现在想起来，末学十分感谢父亲的护持，由于父亲的信力与决心，现在全家人都在正觉同修会中上课，共沐正法雨，成为相互扶持的同修道友。而当时在等待新班上课的期间，末学仍是继续多方搜集正反二方说辞，并且与三乘经典详细比对

之后，才渐渐了解，原来平实导师所说的法，才是真正完全符合世尊的教法；也逐渐地明了，在世人对佛经断章取义、错解佛法的情况之下，若没有平实导师与众菩萨们不惜身命地做法义上的辨正，整个佛教界就只能不断地堕落，也很难将佛法延续到月光菩萨出世的最后五十二年。而末学的家人，从一开始的疑虑，到现在全家皆进入正觉同修会修学，都要感谢诸佛菩萨的方便摄受，也很感激平实导师与会中诸菩萨们的慈悲勇猛。由于诸菩萨们不忍圣教衰、不忍众生苦，而毅然扛起救护佛子的重任，今日末学全家才有幸能熏习正法。

又由于平实导师的慈悲，在新班开课之前，导师特地南下高雄演讲《第七意识与第八意识？》——第七、八识有可能是意识吗？父亲与末学也一同前往聆听。一开始，末学与父亲走到了隔壁给老会员看演讲视讯的大楼，只见当时在场的老会员，各个相貌庄严，行止有序。有位菩萨看我们父子俩像是新来聆听演讲的，便好心地告诉我们，隔壁另一栋大楼是留给我们的，我们可以在那里亲见平实导师演讲。于是我们父子俩便匆匆谢别菩萨，赶紧到隔壁的会场。

到达演讲的会场时，只见会场里人山人海，有不少人怀着满脸兴奋的表情在等待演讲的时刻到来。犹记得在开始前，末学先去洗手间上厕所，身旁一位不知名的师兄可能真的是太高兴了，正巧与末学四目相对时，那位师兄就突然对末学笑着说：「我等这个讲堂成立，已经等了五年了！」

正当演讲快要开始时，爸爸与末学便找了尽可能靠近讲台的位子坐下来。一开始末学还在猜测，平实导师会不会是讲台

旁站立的那一位呢？还是靠近出入口的那一位呢？等到平实导师在位子上坐定，才发现眼前这一位长得瘦小，看起来很普通、很平实的「欧吉桑」，就是能为大众开演释迦世尊所传诸多胜妙法义的大善知识！

虽然末学在演讲的前几日，有恶补一点点平实导师的著作，但发觉平实导师所说的，有许多都是前所未闻的法，不但分析合理，而且也清楚有序，听得让人不觉得疲累，只感觉演讲的时间是过得如此地迅速！会后平实导师还慈悲地开放听众发问，就像真金不怕火炼一般，完全无惧于任何稀奇古怪，或是来意不善的发问。末学当时也借此难得的因缘，向平实导师问了几个问题；平实导师非常亲切而认真的回答末学的疑问，而末学也从平实导师的回答中，解决了许多许多的困惑！末学当下就决定，无论如何都要好好地安住在正觉道场中，精进修学了义正法！

现在末学进入正觉修学，已经过了三年多了。每周一次的进阶班，与每周二晚上平实导师亲自讲经，是末学平时忙碌生活的最大享受。平日有空闲恭读平实导师的法宝，若是刚好读到能解答内心疑问之处，常常会有「应当如是！确实如是！」的喜悦。若要说「能进入正觉，是我此生中最正确的选择」，则是一点也不夸张的！愿所有有缘佛子，皆能安住在正觉宗门之下，一同亲近大善知识，闻熏正法，早证菩提，同圆佛道！

末学 **正辰** 合十敬上



# 外道罗丹的悲哀

略评外道罗丹等编《佛法  
与非佛法判别》之邪见

明白居士

(连载五)

## 罗丹邪见十：现识就是藏识 阿赖耶识——非萧平实 认定的第七末那识

罗丹在该书第 63~65 页如是说：萧平实认为《楞伽经》中的「现识」为第七末那识。因为罗丹认为现识就是藏识、阿赖耶识。

### 后学辨正：

罗丹举《楞伽阿跋多罗宝经》一段经文说明，且看经文如何说，可以知道罗丹对经文误解、无知及断章取义有多严重。

《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1〈一切佛语心品之一〉：

诸识有三种相：谓转相、业相、真相。大慧！略说有三种识，广说有八相。何等为三？谓真识、现识及分别事



识。……如是！大慧！转识、藏识、真相，若异者，藏识非因；若不异者，转识灭，藏识亦应灭；而自真相实不灭。是故大慧！非自真相识灭，但业相灭；若自真相灭者，藏识则灭；大慧！藏识灭者，不异外道断见论议。<sup>1</sup>

翻译如下：

大慧！诸识共有八个：眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识、末那识、第八识。八个识分为三类：转相识（前六识）、业相识（末那识）、真相识（第八识），所以说有三种相：转相、业相、真相。大慧！八个识可略分为三种识，广说有八个不同识相。如何是三种识呢？也就是真识（第八识）、现识（末那识）及分别诸识的识（前六识）。……同样的道理，大慧！转识与藏识真相如果不同，则藏识（真相识）不应该是转识之能生之因；若七转识就是藏识，当转识灭时，藏识也应该同时消灭，然而真相识于转识灭时，实际上祂仍是不灭的，祂仍然存在。因为这样的缘故，大慧！并非真相识灭了、不存在，只是业相灭了。大慧！如果藏识灭了、不存在，与断见外道所说的法没有差异。

从经文可知：

一·一、这个现识、业相识就是末那识，它无始劫以来就与第八识同在。

---

<sup>1</sup> CBETA, T16, no. 670, p. 483, a14-b5

一·二、这个藏识、真相识：真识当然就是第八识，哪里有罗丹所说有第九识之问题？如果祖师有第八识、第九识之分，当知第九识就是第八识，只是在不同修行阶位，施設不同名称，其实都是指同一识，不是外于第八识还有第九识存在，因为佛都说一心唯有八识故！正如《成唯识论》卷3开示：

然第八识虽诸有情皆悉成就，而随义别立种种名，谓或名心，由种种法熏习种子所积集故；或名阿陀那（识），执持种子及诸色根令不坏故；或名所知依，能与染净所知诸法为依止故；或名种子识，能遍任持世出世间诸种子故，此等诸名通一切位；或名阿赖耶（识），摄藏一切杂染品法令不失故，我见、（我）爱等执藏以为自内我故，此名唯在异生有学，非无学位不退菩萨有杂染法执藏义故；或名异熟识，能引生死善不善业异熟果故，此名唯在异生二乘诸菩萨位，非如来地，犹有异熟无记法故；或名无垢识，最极清净诸无漏法所依止故，此名唯在如来地有，菩萨二乘及异生位持有漏种可受熏习，未得善净第八识故。<sup>2</sup>

所以说，罗丹误解经文实在太严重了，竟然会认为现识就是藏识、阿赖耶识，真是颠倒，因此说这个不学无术的六识论者罗丹，佛法知见真的太肤浅了。平实导师说得好，凡是信奉六识论者，他的佛法知见一定非常浅薄。的确没错，所以说，罗丹！你的佛法水平真是……

---

<sup>2</sup> CBETA, T31, no. 1585, p. 13, c7-22

## 罗丹邪见十一：萧平实曲解「唯一佛乘」的真义

罗丹在该书第 65~68 页如是说：萧平实曲解了「唯一佛乘」的真义！认为萧平实把如来藏、唯一佛乘……等名相兜在一起，却又提出所谓「定性二乘」，结果搞出个不伦不类的「萧氏之唯一佛乘」！

### 后学辨正：

看到罗丹的描述，实在让后学不得不摇头，世上竟有如此不懂佛法者，以自己扭曲的佛法知见，却来评论完全符合佛说的平实导师，若不是处于末法时代的众生，何能至此？

《大乘入楞伽经》卷 5〈6 刹那品第六〉开示：

如来藏是善不善因，能遍兴造一切趣生；譬如伎儿变现诸趣，离我我所；以不觉故，三缘和合而有果生，外道不知，执为作者。无始虚伪恶习所熏。<sup>3</sup>

一问罗丹：世上有哪一个识，能变兴造一切趣生？（想也知道，当然是如来藏！）

二问罗丹：既然是如来藏能变兴造一切趣生，此心是不是真心？（用膝盖想也知道，当然是真心！）

三问罗丹：既然如来藏是真心，唯一佛乘所说的心，是不是就是此心？（这么简单的道理，一看就知道，当然是！）

四问罗丹：既然唯一佛乘要以真心如来藏为所依，而平

---

<sup>3</sup> CBETA, T16, no. 672, p. 619, c1-4

实导师在诸著作开示都是在阐扬如来藏，与佛所说相同，并没有违背佛说，为什么罗丹还要撰文来毁谤，说 平实导师误解唯一佛乘？

所以说，身为遍德仁波切弟子的罗丹自己误解经文及他人说法，以自己偏斜的看法来评论他人，不是颠倒人是什么？也是佛说的愚痴无智众生！

既然是愚痴人，还懂得什么是二乘定性不回心的无学圣人真实内容吗？

既然是无明笼罩的人，还懂得二乘定性不回心的无学圣人死后入无余涅槃极寂静的境界吗？

既然罗丹为 佛所说无明笼罩的愚痴人，还能懂得「决定回心求无上觉，由定愿力留身久住」之回小向大的二乘人不入无余涅槃，愿生生世世受生在此世界、他世界勤求明心见性，乃至证无上正等正觉吗？

既然都不知，罗丹还有什么资格评论懂得二乘定性不回心的无学圣人与回小向大的二乘人真实内容及其差异的 平实导师呢？

既然都不知，罗丹竟敢撰文毁谤 平实导师，真是愚痴大胆，犹如飞蛾扑火，反而自己被火烧死了，罗丹不愧是向天借胆，不知死活！也是佛说的可怜愍人！

## **罗丹邪见十二：萧平实扭曲经论原意——如幻等八种观行比喻「搭配」不同修证次第**

罗丹在该书第 68~70 页如是说：萧平实将八种比喻「搭配」不同修证次第，即认为《成唯识论》卷 8 里所谓「幻事、阳焰、梦境、镜像、光影、谷响、水月、变化」等形容现象界如幻缘起的八种比喻，一一把它们和十住、十行、十回向乃至五地的修证次第做一「搭配」，刚好是八个位次，实在离谱。

## 后学辨正：

信奉六识论的罗丹，连明心七住也无，又如何了知上于明心的幻事、阳焰、梦境、镜相、光影、谷响、水月、变化等境界呢？所以当真善知识 平实导师说出众生闻所未闻法，说出上于明心之幻事等八喻境界，对于尚在资粮位努力修集对于三宝信心的罗丹，当然闻之不解、不信，乃至毁谤，为什么？因为明心是找到第八识心体，七住菩萨可以随时随地的、如实的观察自他有情的真如性分明显现，没有不显现的，因此缘故发起根本无分别智。这个明心所发起的智慧——总相智，却不是 不学无术、未明心的罗丹，尽其无量数劫努力修行所能了知的，为什么？因为罗丹资粮位尚未圆满，对 佛的开示犹未具足信心故，所以才会相信六识论，不信真善知识 平实导师所说 世尊圣教说有八识的闻所未闻法，才会造文毁谤。建议罗丹抛弃荒唐的六识论邪见，改信八识论以后，尽力去满足十信位所应满足的福德资粮，这样才能转入初住位，进修以后乃至明心，得以圆满七住位，未来才有机会亲证如幻等八种观行。

又当菩萨明心真见道得此根本无分别智，并依此智进修真见道之后的相见道之后得无分别智——后得智，努力修集福

德、智慧等，未来才能圆满十住菩萨眼见佛性的如幻观：眼见自他有情身心及山河大地虚幻。待见性后，转入初行位，并努力修集福德、智慧等，得以圆满十行位的阳焰观：现观具有能取六尘之心，犹如阳焰虚妄不实。待圆满十行位转入初回向位，努力修集福德、智慧（包括性障永伏如阿罗汉、熏修百法名门、发十无尽愿）等，得以圆满十回向的如梦观：现观自己所行菩萨种种自利利他无量行，犹如梦中所作一切事行一样，圆满十回向位得以进入初地。

又进入初地以后，得以修集诸地所应有的福德、智慧，得以成就镜像观（现观一切六尘相，皆是如来藏阿赖耶识所出生之观行，即如一面明镜，它会有影像出现，在明镜所映现的影像中，明镜本身的镜像不会让人发现，可是它显现出它所映照的影像，让凡夫众生贪著于它所显现的影像而忽略了明镜的本身。一切凡夫之所以执著世间的法，就是由于觉得这色声香味触，以及这五尘所生的法，是有它的真实性，而没有观察到六尘并不真实，不知道六尘是由藏识明镜所生，不知道藏识才是真实法）、光影观（了知如何能使自心如来藏所含藏的种子转变清净的道理，从此可以用自己的意志力去改变自心的染污种子，去转变自心如来藏所含藏的内相分，亦即了知如何转变自己内相分之观行）、谷响观（观察自己所生意生身远至他方世界为众生所说诸法，为此世界色身中之意根及意识所缘犹如山谷回响之观行）、水月观（观察一切他方世界自己所化现之众多化身，犹如水中月，随其众生心水之数量多寡，便有其相同数目之意生身影月示现之观行）、变化（现观极多化身，皆是自心如来藏阿赖耶识变化所成，非是末那所能变化的观行）境界，乃至似有非有现观（现观变现的化身纯是自己如来藏阿赖耶识所化现，非真实有，名非有；

然所化现化身却为他方世界证得神通境界的佛子所能亲见，名似有）、寂静观（每一念都能入灭尽定等至位中，亦即于每一念都能随入灭尽定正受三昧境界之观行）等。而此诸境界，都与地上无生法忍有关，也就是诸法与八个识相互运作有关，尤其是第七识与第八识。然此地上七种譬喻境界，十住、十行、十回向菩萨尚且无法了知，更何况连明心见性也无，尚且在十信位，并且落在意识心，我见未断、具足凡夫相的罗丹所能了知？难怪逢真善知识 平实导师说出此中地前、地后八种譬喻真实内容，罗丹当然闻之不解，不信，乃至毁谤，为什么？因为这不是未明心见性的罗丹所能了知的境界故，罗丹仅了知前六识的境界故，此六识的境界在五位（睡着无梦等）必断故，罗丹所了知的境界及知见非常浅薄故。

因此建议罗丹赶快修集资粮位及加行位所应有的福德资粮，未来才有机会明心见性。待明心，找到第八识，未来才有可能透过看话头的功夫，用父母所生肉眼伴随慧眼而眼见佛性，眼见身心及山河大地虚幻的如幻观行，乃至地地增上，得以成就阳焰、如梦观以及初地以上镜相、光影、谷响、水月、变化等观行。若不如是，以井底蛙之浅见欲来评论具有道种智的 平实导师，这样对你佛菩提道的修证会产生很大的障碍以及未来无量世将受无量苦，而且延迟成佛的时间，能不慎哉？

### **罗丹邪见十三：萧平实曲解佛典经论——高推「圣境」**

罗丹在该书第 70~80 页如是说：

一、萧平实为自己量身打造的所谓「修证次第」。

二、萧平实为了替自己的「修证」来正名，只好扭曲经论原意。

三、萧平实曲解佛典，让自己能够顺利成为「三地菩萨」。

四、又罗丹在该书第 95～96 页如是说：依《大般若经》，初地菩萨必以四禅证入，萧平实所谓不必以四禅入，实乃萧某为了高推自己「圣境」所造出的谬论。

### 后学辨正：

看到罗丹对佛法无知，只能感叹末法众生福薄、没有智慧，才会有如此荒谬之言论出现。

论中所说：实证二空（人我空、法我空）所显真如，乃是指真心本体本身没有人我空、法我空，因此菩萨明心时，发现此心真的无人我、无法我，因为此缘故，发起了法身德及般若德的功德受用，并转依二空所显的真如性——真实性（第八识真实存在的体性）与如如性（第八识不在六尘分别的清净体性），并且发愿生生世世在人间继续修学佛法、利乐有情。又菩萨亲证此心，以真心的立场来反观自己蕴处界时，发现它非常虚妄不实，因此缘故，发起解脱德的功德受用。合此法身德、般若德及解脱德，名为三德。此三德，菩萨得三德，阿罗汉仅得一德——解脱德。阿罗汉虽然与菩萨同具有解脱德，能够宣说蕴处界虚妄真实理，可是却无法宣说菩萨其他二德的真实理；更不用说我见未断，具足凡夫相的罗丹，当然连一德也无法具足了，为什么？因为罗丹信奉六识论，连五阴当中的识阴虚妄尚且不知，又如何有解脱德的功德受用？乃至有三德的功德受用呢？



然而菩萨虽然亲证大乘人无我智，仍有大乘法无我智——于八识心王所生一切法中，详审观察领受第八识本来无生，于此所知、所见，心能安忍的智慧——尚未亲证，所以继续修学佛法，一直到初地以上才能少分修证大乘法无我智；因为经中都告诉佛弟子，地上菩萨有无生法忍故，所以牵涉到八识心王的大乘法无我智，非是初明心菩萨所能了知，当然更非连明心也没有的罗丹所能了知；因为罗丹对识阴之虚妄性尚且不知，更不用谈能脱离五阴虚妄的范围了，所以罗丹是我见未断的凡夫，具足了我见。既然具足我见，大乘人无我智的境界尚且不知，何况能知上于人无我智之地上菩萨的大乘法无我境界？

又菩萨明心这一关，纯依慧力多、定力少而亲证生命实相心，所以明心不须定力很强，只要有未到地定浅定，乃至不需要有定力即可明心。譬如六祖慧能本身是樵夫出身，有何定力可言？然而六祖确实在五祖座下明心，不是没有明心；从这里可以证明：明心不一定要很强的定力才能成办，但是如果有了定力来辅助，明心时，必然悟得深、体验也深，极为殊胜故。

明心尚且如是，更何况见道时有四禅定力（尤其是第四禅）来辅助，见道必然更殊胜故。这个道理，正如平实导师在《灯影》说：

通教菩萨成俱解脱已，或二乘俱解脱圣者回心大乘别教中，求取佛菩提之真见道般若慧——根本无分别智——当依第四禅证境而亲证之，于第四禅等持位中之亲证者，其般若证量最为殊胜故；下三禅及未到定之证境不如第四

禅故。或者应依初禅等持位或初禅近分之未到地定而亲证之，不应于四空定中参究之，四空定中无观慧故，多止无观故。此乃是言：已经有禅定证量者，应依何种禅定境界而悟入般若，最为胜妙。并非主张应有第四禅方可开悟明心也！

因此缘故，罗丹所引的《述记》卷9以及《大般若经》卷591，都证明平实导师所说正确无误：

一、【六十九中，通三乘说，唯依诸静虑及初近分、未至，能入圣谛现观，非无色定。无色定中，奢摩他胜，毗婆舍那劣。毗婆舍那劣道，不能入现观故。】此中无色定中，无观慧故，多止无观故，与平实导师所说一样，没有差别。

二、【瑜伽文言：「依诸静虑，及初（禅）、未至（未到地定），不言中间入见谛故。此中复言：前方便时通诸静虑，而依第四（禅）方得成满；即最后（见道）入时，唯依第四（禅），第四禅望余禅最胜。要托最胜依入见道故，不依下地入（亦即最后身菩萨在最后见道悉依第四禅等持位中之参究而入见道位，甫见道已，即令大圆镜智现前，即成佛道，是名最后见道，因为第四禅等持位中，止观均等故），有菩萨功德。六十九说，虽诸静虑皆能引发。多依第四静虑。不同二乘。】此中已明言：「见道不一定要有禅定，但最后见道，譬如最后身菩萨见道成佛，一定要依四禅，才能成就佛道」，因为诸佛都是在四禅成就佛道，不同七住、初地及二乘见道。

三、【二乘依五地，菩萨唯依第四（禅）。诸论通方便为

论，言菩萨亦依五地。此中料简世第一法及增上忍唯第四定，余通余地。】此中亦说：菩萨依四禅等持中，方能成就佛道，详如前第二项所说。

四、《大般若波罗蜜多经》卷 591：【一切菩萨摩訶萨众无不皆依第四静虑，方便趣入正性离生，证会真如舍异生性；一切菩萨摩訶萨众无不皆依第四静虑，方便引发金刚喻定，永尽诸漏证如来智。是故当知第四静虑于诸菩萨摩訶萨众有大恩德，能令菩萨摩訶萨众，最初趣入正性离生，证会真如舍异生性，最后证得所求无上正等菩提。】经中所说与前第二项相同。

从上面可知，罗丹认为大乘证入初地，必然需要有「四禅」定力，完全违背经论所说，也违背三地心要修证四禅八定的圣教；因为经论所说是指见道的部分，如果有禅定辅助，见道必然殊胜，但非一定要有禅定才能见道。若说必须有第四禅定力方能见道者，则中土禅宗百分中九十九祖师，当言皆是尚未明心者，当言皆是尚未证得真见道之凡夫，则成诽谤中土禅宗一切证悟之祖师者；因此罗丹认为初地必须要有四禅的说法，并非将整个事实说出，仅依片面偏斜的说法来否定平实导师，这样的说法，有失偏颇。既然罗丹误解禅定与般若、误会见道与禅定在先，对于后面所说戒慧直往、戒定直往之理，更不用说会产生种种的误会。既然会产生种种误会，其所说法可信吗？用膝盖想一想也知道，当然不可信，不是吗？此外！大众如果想知道禅定、般若、戒定、戒慧之间差异以及初地是否必须具备四禅功夫，请看平实导师所著《灯影》，在此不

详加叙述。

最后综合上面所说，罗丹对《大般若经》、《成论》及《述记》误解真严重，难怪会说出如此荒唐之语。为何罗丹有如此荒唐语？追根究柢，罗丹乃是六识论奉行者，不知识阴虚妄，所以堕在识阴当中无法出离，才会误解经论中所说第八识等法之真实义；又由于心术不正，刻意删除在网站不利于自己言说，心不平等，属于心量狭窄的众生，不是属于心量广大的菩萨；复又以偏颇心态来断章取义，成就有根、无根毁谤贤圣的一阐提罪。因此建议罗丹赶快脱离六识论，努力熏习佛说的八识论正理，这样在佛菩提道才会有帮助，才是属于心量广大的菩萨；如若不是，你的佛法知见永远是那么浅薄、偏斜不正、心量狭窄等。以如是浅薄不正的佛法知见等来评论人，未来果报恐怕难以善了！宜慎乎！（待续）



☒一、学人色身转易问题：人说看气质长相可知其学佛有无成绩，也有一定的道理。一个学佛人用功弄得头发花白，未老见衰，似乎不妥，难免引起无知者误会，以为是吃素所致（当然肉食者问题更多更重），如何改良色身？知有修定之法可使身心年轻化，参禅前修之可否？（因此想起：“是日已过，命亦随减，当勤精进，如救头燃”而有愧），敬请师兄指导！？

答：依您信上用语观之，您所谓的「气质」，应是指一个人与他人接触时，带给他人的综合感觉。按一般世俗之认知而言，气质长相出众者，往往比较容易赢得他人的喜爱，此中最鲜明的呈现，即是许多团体的忠实成员们，对其领导者的仰慕称颂；即便是修行的道场，亦多有信徒倾心于其师之种种气质（例如安详自在、亲和慈悲、甚或令人慑服等）。从此一现象来判断，气质长相乃与福德有关。

尽管如此，从世间亦有许多气质长相出众者，生活过得不一定比其他人来得好，或者不见得人人均喜欢同一类的气质长相，乃至其气质长相令一部分人甚为喜欢，却令另一部分的人甚为不喜的现象。以此常见的情形即可推知：气质长相仅是福德的众多展现方式之一；气质长相良好者，可以表示一个人过去累积了相应的福德；或者此

世的生活因缘顺遂，但是长相气质却不足以涵盖其全部的福德，尤其不是观察其修行证果的依据；相对的，过去世累积了许多福德的人，也不一定会以此世间大众所喜好的气质长相来展现。由此可知，以气质长相来评断福德的多少，是有偏颇的。那么，以气质长相来评断学佛的成绩，又是如何呢？所有的学佛人尽知，福德的来源是修习善净业，然而在《华严经》中，佛却明确地说：「忘失菩提心，修诸善法，是谓魔业。」这表示，同样是福德，有没有以菩提心作为核心，那是天差地别的。由于气质之类的福德乃是世间法所摄，佛道的修证乃是福慧兼具，若不知、不问、不管，或忘却菩提心的前提与内涵，只是专顾履行善业的结果，至多只能是人天有漏有为的善业果报，是不能出于轮回而有解脱的智慧，更不能知佛菩提道的智慧、功德；只有发了菩提心、持守菩提心，才能使所修的福德聚集在正修行上，进而求得真正的解脱及佛菩提智。佛法之所以珍贵，之所以异于外道，此为其一。气质长相既然只是福德的展现方式之一，且福德又因菩提心之有无而截然不同，可见以气质长相来评断学佛有无成绩，并不恰当。

从另一方面来看，菩萨道的内涵中必具六度波罗蜜，即是布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若等六度万行的菩萨行，所以真正的学佛、行菩萨道，必然不能偏废任何一度。在此六度中，与福德有直接关系者，即是前三度（布施、持戒、忍辱），而后三度尽管与福德也有关系，但却是以福德作为基础。由此可见，单以福德来衡量学佛的成绩，

已然失当，何况是以部分的福德——良好的气质长相——来作为学佛得力与否的标准？

再进一步思量，若外貌会反应出学佛的成绩，何以僧团中仪表甚为出众之难陀尊者，不是声闻十大弟子？何以僧众所着之法服——袈裟，其意为「坏色」？何以观身不净为四念处之入门？何以解脱道之观行，以色蕴为首要观破之对象？何以《金刚经》会说「凡所有相，皆是虚妄；若见诸相非相，则见如来」？俗人重视外相，固然难免而可体谅，学佛人却不能不以智慧为自己抉择正道！然则，欲度人者，不是应该因应对象的性情，善用方便而度之，正所谓「因势利导」吗？依一般世俗之认知，气质长相出众者，往往比较容易赢得他人的喜爱或敬重；以此可知，学佛人若有出众的气质外表，即意味着度人时会有加分的效果，从度众的立场来看，佛弟子难道不应该注重保养、修饰其外在，免得让世俗人讥嫌而影响度众？

是的！基于度众摄众的立场，佛弟子的确应该要有一定的「威仪」。然而威仪并不等同于长相，只要行者善修菩萨六度——布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若，每一度都努力如法的修持，这样即便是头发花白、状似老衰，甚至是外现重病者，照样能在行住坐卧中，显露出庄重、自在、与安住，这才是真正的「威仪」，才是佛弟子该关注之处；而增长威仪之道无他，勤修菩萨六度是也！至于以头发花白、状似老衰来非议学佛人者，正同于以能否示现神通（甚至是粗浅的鬼神法）作为佛法证量之俗人。

对此我们应该深思，尽管神通可以使此类人信服，佛陀却不希望阿罗汉们任意展现神通；那是因为此类人通常离修道还非常遥远，阿罗汉们尽管能以神通摄之于一时，但因其心深着外相，必难以在解脱道上前进。

三明六通大阿罗汉既已难度此类众生于解脱道中实修，作为菩萨道的初入门行者的我们，又如何能借神通有效摄受此类深着外相的众生归于「凡所有相，皆是虚妄」的菩萨道呢？是故，对于此类众生，正应顺其因缘，待时节而度之，而非为其勤于保养光鲜亮丽的外貌；若因此而耽误了应该勤求道业的时间，那就是得不偿失了。乃至历代甚多不可思议的大心大愿菩萨，都是不吝身命的为救护众生而努力，乃至到了夙夜匪懈的地步。如此日夜操劳的为众生的法身慧命、为正法的久续流传而努力，这样日夜颠倒的生活能够不头发花白吗？但是为了众生、为了正法，这是菩萨该做的事情与行谊，亦是菩萨道行者道业增上的契机。所以从色身表相来看智慧及解脱的修证常常容易错会，当以实证的内涵与功德来论。至此，相信您应该已知道不能由色身容颜等执取为学佛有无成绩。至于「如何改良色身、使身心年轻化」，乃至「参禅前修之可否」，若发菩提心，具正知见修一切善法、次法，则事事无碍，皆不失精进，理应甚明；又观 佛陀有三十二相八十随形好，一一好有无量好，皆属福德之业，可知相好庄严非不修也；然事有缓急，道有次第，法有多门，如何安心从现乐到后乐乃至究竟乐，就请您自行斟酌了。



☒二、导师曾开示：「不承认八识的六识论者无法成就解脱道，成就解脱道者必须先承认第八识。」请问老师：为何成就解脱道的阿罗汉所结集的四阿含经中不明说这一点呢？再者，若有专弘声闻解脱道的道场主张：「第八识如来藏非佛法」，是否在这样的道场中修学将永远无法成就断我见、我执的解脱道呢？如果有一天他们承认有第八识如来藏，而继续弘传解脱道，是否会因为无法开示第八识如来藏的内涵与法义，而无法摄受大众，而无法真正弘扬解脱道？

答：1. 四阿含中确实有第八识的说法，而且是甚多处有提到，只是不用「第八识」三个字来说而已；但是结集阿含经典的声闻阿罗汉及声闻凡夫们不能通达其中的道理，因为他们没有实证第八识，虽然有随同众菩萨们听佛开示第八识的正理（如二、三转法轮经典），因为没有实证的关系，故无法成就大乘法的念心所，是以结集经典的时候，往往将所闻大乘经中的第八识以一语带过，乃至将原本是大乘成佛之道的内涵，结集为声闻解脱道的经典，平实导师在《阿含正义》序文中即已开示相关的法要：「声闻人智慧狭劣，或不信、不解、不证大乘法，故其所结集之经典中，其实虽有许多本是大乘经典，然因闻而不解故，对大乘法义的念心所不能成就，则不可能忆持大乘经典，只能以解脱道之观点而结集成为小乘经典，绝不可能兼含隐说之大乘法义而结集之。由是缘故，四阿含诸经结集完成后之所说者，必定偏重于二乘圣人所修证之解脱道，

必定因此而昧略二乘圣人不能修、不能知之大乘菩萨修证之佛菩提道，此乃必然之结果。」<sup>1</sup>

因此结集阿含圣典的声闻凡圣们，因为没有实证第八识，并且他们是以解脱道的实证为其修行的目标，依此目标而结集出来的经典，当然是以声闻法为主，当然不会以第八识为主要述说对象，故无法明说此心的种种功德体性，因此无法结集出明说第八识的法义；乃至本是二、三转法轮的大乘经典，亦被这些声闻人结集成为声闻解脱道的经典，平实导师于《阿含正义》序文中说：「四阿含诸经中，本有许多是大乘法义之经典，大乘法义则因广被省略而隐晦不明；然而其中却隐藏极多大乘法义之总相，非是二乘声闻圣人所能弃舍者。」<sup>2</sup>此亦为平实导师写作《阿含正义》的缘由之一。碍于篇幅关系，详细辨正的开示与举证，请您至各大实体书局及网路书局请购参阅。

2. 由于平实导师多年来的开示及书籍的出版流通（编案：截至目前为止，平实导师及正觉同修会诸弟子们出版的书籍已经百来本，而且还在陆续增加中），就是在建立佛弟子们八识论的正见，已在甚多处透过理证及教证来说明第八识如来藏之体性，也开示更为深入论证的法要；透过这样长期的熏习证明，一般正信佛教的道场以及理智的学佛人，应该也都有

---

<sup>1</sup> 平实导师著，《阿含正义》第一辑序文，正智出版社，2007年2月初版首刷，页7。

<sup>2</sup> 平实导师著，《阿含正义》第一辑序文，正智出版社，2007年2月初版首刷，页19。

所知悉与接受；在此一情况下，若仍然主张「第八识如来藏非佛法」者，显见其对于第八识如来藏之存在与体性难以信受，则必堕于六识论的窠臼。主张六识论者必定会以识阴（尤其是意识）的变相当作真实常住不坏之心，因此他们主张一切法空以后使自己的六识论主张成为断灭论，为避免落入断灭论中，不得不再建立细意识（如释印顺等）、极细意识（如达赖喇嘛等）为贯串三世、实现因果的主体，这样又堕于识阴意识中，不离我见而落入常见外道中，双具断常二边的外道见，必定违背 佛陀至教量及现量的事实；这样的六识论者，如何能够断除我见？

因此这类否定第八识者，必在断我见的最后关键上面临困境，必定于内有恐惧、于外有恐惧而无法断尽一切蕴处界法而入于无余涅槃；此乃因不承认第八识如来藏者，必将无法圆满解释一旦入涅槃时蕴处界断尽之后，究竟如何能不同于灰飞烟灭之断见外道。由于未能圆成道理之故，心必存疑而不能与无余涅槃相应；疑见俱在故，乃至其中之疑念细如丝缕，仍会是明确的系缚，必不能成就断尽我见与我执的基本功德——不能断除三缚结。如此未断我见、疑见者，必定无法实证解脱果，因此否定第八识如来藏的六识论者，必定无法实证解脱。详细的论证开示，平实导师亦于《阿含正义》及《识蕴真义》中开示，篇幅有限，期请读者自行请阅之。

3.只要信受佛语、信受如来藏的存在，就已经具备了断我见、断我执的基础，此即何以阿罗汉们不知道如来藏的内

涵与法义，但却能传授解脱道的原因。所以若某一道场承认有第八识如来藏，那么即使其无法开示大乘法道的内涵与法义，若能够依据《阿含正义》中的开示，如理作意的去思惟观行实践，还是可以传授解脱道的正知见；但是要能够实证解脱道的断我见及断我执，必须先排除以前否定第八识的障难罪业，例如如法忏悔改过；并且收集实证解脱道应有的次法资粮，例如从「施论、戒论、生天之论」去熏习精进，再依《阿含正义》开示的内涵去观行，想要断我见才有机会。如此才是真正的能够传授解脱道的法，才是阿含解脱道中 佛所定义的「法师」。

☒三、后学于某网站上看到有人提问：「佛说万法唯心，又说非青非红，无形无相，又说觅心不可得，这是不是矛盾，究竟心有没有？」该网站回答：「此非矛盾，**实则此事难以形容**，故有时说有，是说本性；有时说无，恐着迹相，语皆真实。凡夫多数，泥迹迷本，若再误会此解，则易颠倒矣。万法唯心，是显本性；非青非红，是扫迹相；明乎此，有与没有，岂得漫无分限，贸然执一。」但这样的回答却让后学更加迷惑不解，真实佛法当是义学；看过此解答反到让后学觉得佛法却成了玄学，恳请贵刊慈悲为学人解惑！

答：对于这个问题，平实导师于诸论著中开示甚多，但是凡夫众生都被「有无」所系粘，对于唯识妙理中「三界唯心，万法唯识」及「真实如来藏」的总持法要多所误会。如《大

方广佛华严经》卷7开示：【譬如生盲不见日，非为无日出世间，诸有目者悉睹见，各随所务修其业；大圣光明亦如是，或有众生见不见，邪见恶害所不睹，胜智慧者乃能见。】因为此属唯证乃知的事实，若形之于文字，多为诸佛菩萨的慈悲譬喻与说明；但是此分现量的事实，却非凡夫异生及二乘圣人（愚人）能知，唯臆测尔。然而这个法要的实证与了知，却是真实证悟者方能开始于总相、别相上少分的领会与体验，地上菩萨更能为于种智上多分现观了知，因为地上菩萨在十回向位满心后，证得初地法无我智开始，方能多分现观了知与体验此中真义；初地菩萨尚且有许多法无我的现观待修，及至佛地才能满分验证「三界唯心，万法唯识」的总持。如您所说的「真实佛法当是义学而非玄学」，却是需要一步一脚印，真修实证方是正途；否则终究只能依文解义而且错解了经论中的真义，无法确实利益学人。欲实知此总持之真义者，当勤求证悟实相。也就是依佛于经中所开示的「施论、戒论、生天之论……等」次法福德上勤修，如是积集证悟所需福德以后，再加上善知识正确知见的加持下，待因缘成熟时一念相应慧现前，悟后方能以般若智慧为基，渐次真启唯识妙理的圆满实证。





# 公開聲明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。







## 佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會于台灣與美國，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉行的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，嚴重違犯了**法毘奈耶**（法戒），鑄成**虧損法事**的大惡業，是為**虧損如來**。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公布之。除不許他們再參加本會

的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2011 年下半年禅净班，已于十月同步开设新班，三个月内仍可报名插班，共修期间：二年六

个月（费用全免）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

**台北讲堂**：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00、下午14:00～17:00。**2011/10/21（周五）以及2011/10/24(周一)**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周一晚上19:00～21:00和每周五晚上19:00～21:00；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

**桃园讲堂**：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30。**2011/10/21（周五）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周五晚上19:00～21:00。

**新竹讲堂**：新竹市南大路241号3楼（即将迁址：东光路55号2楼），电话：03-5619020，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六

上午9:00~11:00、下午13:00~15:00。**2011/10/22**（周六）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周六上午**9:00~11:00**。

**台中讲堂**：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00。**2011/10/19**（周三）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周三晚上**19:00~21:00**。

**台南讲堂**：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上19:20~21:20，周六下午14:00~16:00、晚上19:00~21:00，双周六上午9:00~12:00。**2011/10/22**（周六）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周六晚上**19:00~21:00**。

**高雄讲堂**：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00。**2011/10/19**（周三）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周三晚上**19:00~21:00**。

**香港讲堂**：香港讲堂已于2021年迁移新址：香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼  
电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

**美国洛杉矶共修处**：位于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午10:00~下午17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13:00~15:00播放《金刚经宗通》。**2009/10/24（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午15:30~17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：  
<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

- 五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：开讲时间 18:50~20:50（台南讲堂为19:20~21:20）座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大

愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2012/1/8（日）& 台南、高雄讲堂 2012/1/15（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

八、2012/1/16（周一）～2012/1/29（周日）为本会年假，全部共修课程均暂停，2012/1/30（周一）恢复共修。新春期间正月初一～初七 9:00～17:00 开放台北讲堂；大溪禅三道场（正觉祖师堂）为正月初一～初三 9:00～17:00，方便会员供佛、祈福及会外人士请书。

九、2012/1/23 正月初一上午 9:00 台北、台中、台南、高雄各讲堂将同时举办《金刚经》法会及拜愿，欢迎同修及眷属携伴参加。

十、台北讲堂将于 2012/2/12（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十一、2012 年上半年禅一日期，台北讲堂为 2/5、2/19、3/4、3/18、4/1 共五次。桃园、新竹、台中讲堂为：2/19、3/18，各二次；台南、高雄讲堂为 2/19、3/11，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2012/1/2（周一）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十二、2012 年上半年禅三第一梯次于 4 /13（周五）～4/16（周一）举行，第二梯次于 4 /20（周五）～4/23（周一）举行；2012/1/2（周一）开始接受会员报名，2012/2/21（周二）报名截止，2012/4/5（周四）开始分批寄发禅三录取通知。

十三、2012 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/1、1/23、1/24、1/25、3/4、4/28、4/29。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为



**大乘清淨道場，對修持外道法的藏傳佛教假名出家眾恕不接待！)**

十四、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 250 元。

十五、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十六、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可借此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十七、平实导师的《楞严经讲记》第十四辑将于 2012 年 1 月底出版，每辑成本价新台币 200 元，共计十五辑圆满。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十八、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十九、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的

内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

二十、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了，中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

二十一、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不贩售）。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

（CD第三辑定名为〈禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，仍将与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉预定出版时间为2012年4月初，盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后将不再录制CD，特此公告。）

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。

《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，售价250元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以

及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十四、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### 佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾地区佛法是「境外」佛法，非属中国佛法，故常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

二十五、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本

会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十六、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百零二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>  
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)。

二十七、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十八、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花

费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

# 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2011/12/01

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。  
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司  
免费调换新书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠  
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，  
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书  
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留  
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出



版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元

14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**—兼评「选择本愿念佛」 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1.主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及

作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。2.以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，预定 2012 年四月一日公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元  
2011.12.01 出版第十三辑（每二个月出版一辑）
30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说  
正光老师著 共 448 页 成本价 250 元
31. **金刚经宗通** 平实导师述 共 10 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元  
预定 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）
32. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。  
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
33. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
34. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著  
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
35. **雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明居士著 俟正觉电子报连载完毕后出版之。
36. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
37. **实相经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
38. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
39. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
40. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
41. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
42. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
43. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
44. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

45. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。
46. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
平实导师述 约三辑 每辑 250 元 出版日期未定
47. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
48. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
49. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
50. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元  
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
51. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
52. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
53. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义。  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
54. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
55. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
56. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
57. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
58. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
作者未定 出版日期未定
59. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
60. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定

61. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
62. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
63. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
64. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
65. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
66. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
67. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**\*\* 藏传佛教修双身法，非佛教 \*\***

**总经销：飞鸿国际行销股份有限公司**

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售点：**

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市、新北市：**

佛化人生 北市罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 北市士林区大东路 86 号 书田文化 北市石牌路二段 86 号

书田文化 北市大安路一段 245 号 书田文化 北市南京东路四段 137 号 B1

人人书局 北市北安路 524 号 永益书店 北市木栅路一段 57-8 号

金玉堂书局 三重三和路四段 16 号 来电书局 新庄中正路 261 号

春大地书店 芦洲中正路 117 号

3. **桃园市县：**桃园文化城 桃园复兴路 421 号 金玉堂 中坜中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 芦竹南崁路 263 号 内坜文化图书城 中坜忠孝路 86 号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

4. **新竹市县：**大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号

诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

5. **苗栗市县：**建国书局 苗栗市中山路 566 号 万花筒书局 苗栗市府东路 73 号

展书堂 头份镇和平路 79 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

6. **台中市：**瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 台中市国光路 250 号 咏春书局 台中市永春东路 884 号

参次方国际图书 大里大明路 242 号

仪轩文化事业公司 太平中兴路 178 号

7. **彰化市县**：心泉佛教流通处 **彰化市**南瑶路 286 号  
**员林镇**：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）  
大大书局 民权街 33 号（04-8381033）  
**溪湖镇**：联宏图书 西环路 515 号（04-8856640）
8. **南投县**：文春书局 **雾峰乡**中正路 1087 号
9. **台南市**：吉祥宗教文物 **台南市**公园路 595-26 号  
宏昌书局 **台南北**门路一段 136 号 禅馥馆 **台南北**门路一段 308-1 号  
博大书局 **新营**三民路 128 号 丰荣文化商场 **新市**仁爱街 286-1 号  
艺美书局 **善化**中山路 436 号 志文书局 **麻豆**博爱路 22 号
10. **高雄市**：各大连锁书店、**瑞成**书局  
政大书城 **三民区**明仁路 161 号 政大书城 **苓雅区**光华路 148-83 号  
城市书店 **三民区**明吉路 9 号 明仪书局 **三民区**明福街 2 号  
明仪书局 **三多**四路 63 号 青年书局 青年一路 141 号
11. **宜兰县市**：金隆书局 **宜兰市**中山路 3 段 43 号  
宋太太梅铺 **罗东镇**中正北路 101 号（039-534909）
12. **台东市**：东普佛教文物流通处 **台东市**博爱路 282 号
13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司。
14. **大陆地区请洽**：  
**香港**：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）  
**各省新华书店、方广邮购书店**（请详见：〈敬告大陆读者〉文）
15. **美国：世界日报图书部**：纽约图书部 电话：7187468889#6262  
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
16. **国内外地区网路购书**：  
**正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>  
（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

**三民 网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>

**诚品 网路书局** <http://www.eslitebooks.com>

**博客来 网路书局** <http://www.books.com.tw>

**金石堂 网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>

**飞鸿 网路书局** <http://fh6688.com.tw>

**附注：**1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。 2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。 3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。 4.邮购：邮政划拨帐号 19068241。 5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！ 7.若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。



## 敬告大陆读者：

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅净圆融》二书，已由宗教文化出版社，在大陆印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅—悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，现在也已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司（图书部）订购。各书店若欲订货者，请填写妥「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请径洽该公司（图书部）：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

# 佛教正觉同修会

## 赠阅书籍 目录

2011//12/01

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元  
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。  
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远感兴趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远感兴趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠 回邮 20 元
40. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
41. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
42. **导师之真实义** 正礼老师著 回邮 10 元
43. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 10 元
44. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
45. **一贯道与开悟** 正礼老师著 回邮 10 元
46. **博爱—爱尽天下女人** 正觉教育基金会编 回邮 10 元
47. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
48. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
49. **广论三部曲** 正益老师著 回邮 20 元
50. **第七意识与第八意识**—第七、八识有可能是意识吗？  
平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版
51. **邪箭吃语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。  
正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
52. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
53. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
54. **雪域同胞的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。  
王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅**：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注**：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

**成佛之道 网站**：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**\*\* 藏传佛教修双身法，非佛教 \*\***



# 正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會编译組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 561-9020

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印 ◎

2012 年 1 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

