



函電

電子報

第 76 期

2012.01.01

何謂五陰？一、色，二、痛，
三、想，四、行，五、識。
此五覆人，令不見道。

《佛開解梵志阿拔經》

What are the five *skandhas* [aggregates]? They are: 1. form-skandha, 2. sensation-skandha, 3. perception-skandha, 4. formation-skandha, and 5. vijnana-skandha. These five *skandhas* block people from realizing the true reality.

Sutra on the Buddha's Enlightening of Ambattha

只有菩薩才有能力維護佛教正法的高廣大城，才有能力護持諸佛的正法，因為他們有大智慧的緣故，而且也有佛的威神建立的緣故。威神建立是講佛所護念，如果沒有佛所護念，菩薩往往不能成就諸法。菩薩能夠做獅子吼，也就是說高聲宣演佛的菩提大道，並且對於誤導眾生的邪法能夠加以徹底的破斥，排除於佛門之外，這就稱為獅子吼。

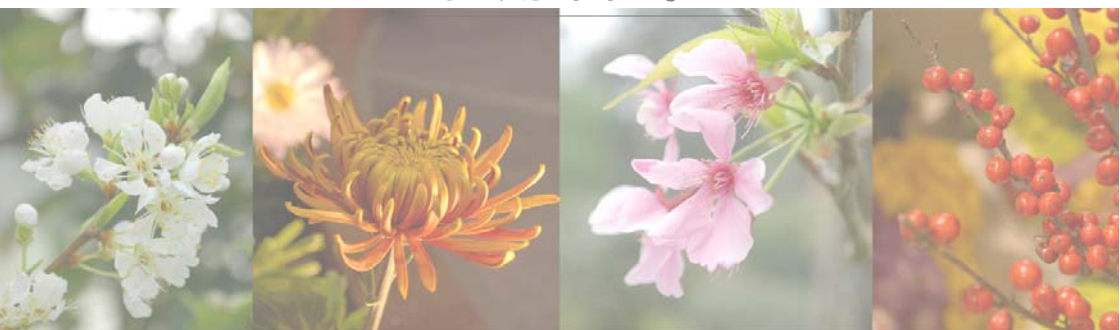
《維摩詰經講記》第一輯

Only bodhisattvas have the ability to protect the huge castle of true Buddhism and uphold all Buddhas' dharmas because bodhisattvas have the great wisdom and the empowerment from Buddhas. The empowerment means the blessings from Buddhas. Without the blessings from Buddhas, bodhisattvas would not be able to achieve the varied dharmas. Thus, bodhisattvas can give the Lion's Roar—that is, bodhisattvas loudly preach the great Buddhahood-Way; in addition, bodhisattvas can completely refute the evil dharmas which mislead sentient beings, and eliminate the evil dharmas from Buddhism. This is called the Lion's Roar.

*A Discourse on What Upasaka-Bodhisattva
Vi-mala-kirti Said Sutra, Vol. 1*

正覺電子報第76期

本期目錄



- | | | |
|-----|---------------|-------|
| 1 | 第七意識與第八意識？（七） | 平實導師 |
| 20 | 中觀金鑑（二十五） | 孫正德老師 |
| 38 | 邪箭麤語（二十三） | 陸正元老師 |
| 55 | 真假沙門（三） | 蔡正禮老師 |
| 68 | 見性與看話頭（二） | 黃正倬老師 |
| 87 | 廣論之平議（三十四） | 正雄居士 |
| 101 | 救護佛子向正道（十二） | 游宗明居士 |
| 110 | 拜佛入正覺宗門心得報告 | 年甫居士 |
| 115 | 425之行有感 | 正明 |
| 119 | 邁向正覺－覓得正法 | 林奕辰 |
| 132 | 外道羅丹的悲哀（五） | 明白居士 |
| 145 | 般若信箱 | |
| 154 | 公開聲明 | |
| 157 | 佈告欄 | |
| 172 | 正智出版社發售書籍目錄 | |
| 182 | 正覺贈書目錄 | |

第七意識與第八意識？

—第七、八識有可能是意識嗎？

—平實導師

(連載七) (編案：接續上期未刊登完之即時問答)

問：老師你好！阿彌陀佛！我剛學佛，接觸佛法沒有很久，所以問的問題有點淺。想請問一下，因為老師剛剛講說意識會隨著死亡而消失，有生就有滅，那有一些文獻，有一些不知道是傳聞還是什麼，就是在國外也有；就是有一些小孩子，他到了會說話的年齡，他會知道說他的前世；可是這些小孩子，他們不像是有禪定或是宿命通這樣子。

那第二個問題就是說：世尊 釋迦牟尼佛，祂是如何知道未來？因為我看這個《法滅盡經》裡面，祂對於這個末法時代，法要滅的時候的那個行相都講得非常詳細，說像袈裟自然變白，(經典中的)文字完全消滅之類的。那，可是因為過去的事情，老師您知道過去的事情是因為您心裡清淨了，然後在禪定中或睡眠(夢)中知道自己過去前世曾經發生的事；可是未來事情它還沒有發

生，所以不能成爲種子；那，請問一下，佛是如何知道未來？

那第三個問題是：那淨土的世界是如何形成？我看那個…正德居士，他寫那個《淨土聖道》書裡面有說：這個娑婆世界就是釋迦牟尼佛的淨土，那好像《華嚴經》（我不是很清楚《華嚴經》怎麼寫），可是《華嚴經》裡面好像說，釋迦牟尼佛說裡面好像有個百佛世界，那我，好像這個百佛世界是佛，那個成佛的時候才會形成這個百佛世界？還是說那個百佛世界還沒有成佛之前就已經在了？如果說佛說成了佛才產生這個百佛世界的話，那麼那裡的菩薩眾生（因爲那邊的世界全部都是菩薩），那些菩薩呢，是陸續進來那百佛世界，還是「砰」一下就完全出現？那麼如果說他的淨土……（平實導師暫時打斷而問：「你這些問題都有寫在紙上嗎？」提問者答：「有！」平實導師：「因爲我記不住這麼多的問題。對不起！」）那最後一個問題：也是淨土的問題。也就是說，如果說這淨土呢，如果是本來就有，或是說這整個三千大千世界，釋迦牟尼佛的管區，它本來就有的話，那他爲什麼要選在地球上—印度—成佛？因爲他的世界也有其他的眾生，雖然說：佛以一個大事因緣——有得度的眾生，才下降（生）來成佛，可是其他世界應該也有因緣具足的眾生吧？還是說我們因緣具足的眾生，我們都大家一起地到這邊來？好！謝謝！

平實導師：欸……這位菩薩的問題，如果要全部詳細回答，大

概就不能接受其他人的提問啦！所以我們簡單的回答好了：

有一些小孩子知道前世，那是報得的宿命通。神通有五種，他如果沒有其他四種的神通，你就看不出他有神通，那他就是知道前一世、往世的事情，那叫作報得的宿命通。這種宿命通，若是沒有繼續修行，大多是長大成人以後就消失了。有人專修宿命通，不修別的，這是單一的神通，不具足五神通；那麼這個不是由於意識從往世來到這一世，而是因為報得的宿命通才能了知的。

第二個問題：世尊如何知道未來？這個知未來而加以說明，在佛法中叫作「授記」。為什麼能「授記」？那為什麼有些人不能被「授記」？這是跟「授記」有關的。「授記」是因為 佛陀看到你心中的種子，已經有一個什麼樣的規模，而你依憑於這樣的種子，也就是你目前現量所證的那一些境界相，祂就可以瞭解你未來將會如何演變，如何發展，已經可以看得到了。譬如說：當一個人，他學游泳，假使你善於游泳，你看到他已經學會漂浮了，那你就知道說，他大概再五天就可以往前游了，他大概再過十天就可以游快一點了，大概一個月他就可以游很快了，因為你已經看到他的表現了！你可以預知他會怎麼發展而為他說出來，這就是「授記」。所以 佛會看見未來這個正法還可以維持多久？像法多久？末法有多久？乃至 佛看到某一個菩薩時，授記說：「你將來多久以後成佛！在什麼地方成佛！佛國叫什麼！佛號叫什麼！有多少聲聞弟

子！多少菩薩弟子！你的正法、像法、末法時期會有多久！」因為菩薩已經修到了某一個地步，那接下去的發展已經確定了，不會改變了，所以就這樣作授記啊！這個也不必靠天眼。

但天眼跟這個授記不同，天眼是可以看見未來的，那個未來的影像會被看到，是因為那個業已經成熟，他就可以看見；如果業還未定，還沒有成熟，天眼也無法看見未來！某一個人的未來，他的業已經定案了，不會改變，已成為定業了，那麼有天眼的人，並且要天眼很好，他就可以看見這個人未來會如何。然而 佛陀對未來的看法，有時依天眼所見而說，有時依佛眼的「處非處智力」而說，不一定啊！這個是 佛所看見而授記的部分，以及用天眼所看見的部分，二者不一樣的。

好！但是這個授記，要跟大家略說一下，授記有**顯授記**，也有**密授記**。但是顯授記又有兩種，密授記也有兩種。顯授記第一種是說，當眾公開授記，說某某人將來如何、如何，這是顯授記；但是也有一種顯授記，就是直接當著他的面，直接為他一個人講，但是沒有吩咐他不許講出去，那也叫顯授記，他可以講出去。也有密授記，第一種是單獨為他講，不許他講出去；有時候則是為別人講他將來成佛的事，但不許去告訴本人。所以這個授記也有不同，諸位要瞭解哦！

那再來，「在三千世界中，為何獨選地球上的印度來

成佛？」這當然有道理啊！一個佛世界是三個千的大千世界啊！就是小千、中千、大千嘛！這三個千的世界，依現在的天文學來說，大約是這個銀河系中的一千億到兩千億的太陽系啦！不必談到別的三千大千世界，光是我們這一個銀河系，它就是一個三千大千世界嘛！那麼，這裡面這麼多的太陽系，一定會有許多個行星存在，那當然也會有很多有情眾生要度嘛！但是，佛就觀察哪一個星球世界眾生得度的因緣成熟了（那都是過去無量劫以來曾經與佛結緣的眾生），但是還沒有菩薩在那邊住持，於是佛就來示現成佛啦！假使，佛已經派了某一個菩薩在那邊住持了，佛就不在那邊示現了。可是你講的，說有百世界，那就是《阿含經》的《央掘魔羅經》所講的；釋迦牟尼佛還有在百億世界度化，那麼就選出其中一百個世界來證明。

但是你又問到說：「那裡的眾生是陸續來的，還是『砰』的一下出現了？」眾生都不是忽然間出現，而是漸漸增加，然後漸漸減少，最後整個星球滅亡。不是「砰」的一下全部都到。但是世界的形成，是由共業眾生的如來藏共同變現的；先有那個業力的緣故，才變現出來讓他們去受報，然後同一時間裡又去造業。可是那一些眾生，如果說有一些眾生得度的因緣成熟，就會有大菩薩先去那邊出生；接著佛由於這一些大菩薩們先去了，先把整個局勢布置好了，佛再去那邊降生。諸佛降生時都沒有獨自一人來的，一定帶著一大票菩薩；這一些菩薩都是先遣部隊，要先來投胎，然後佛才來受生的。佛是福德至尊，不

是小福小德啦！一定先有大菩薩來布局，因此菩薩是配合著佛所以先來，等於是一個布局啦！先有這一些人（菩薩），在這一個國度有了一些重要的社會地位，能夠影響眾生了，然後佛再來示現成佛。而這些菩薩們就裝作什麼都不懂，一遇到佛就悟了，就成等覺啦！這都是在演一場戲，這場大戲是事先安排的；然後佛在這裡就度了一些剛成熟解脫道因緣的人，讓他們先成爲阿羅漢，以這個作爲弘化事業的開始。所以是陸陸續續而有，但是佛要降生前，會有一批菩薩先來這裡降生，所以眾生是陸陸續續增加；但菩薩是在某一個時期配合著佛來降生，一定得要先來，一定是如此。所以這一些眾生，不是突然之間同時緣熟了，同時生到某一個世界就緣熟，不是這個意思哦！

欸……那這樣是幾個問題了？噢！「佛世界形成時」，因爲你這個寫得很簡單，我又記不住你講的，「佛世界是成佛時才形成的？還是本來就有？」是不是？是哦！佛世界不是單單由佛一個人來完成一個世界，而是佛與眾生共同來成就佛世界。這樣講，可能諸位不太瞭解，我們引述《維摩詰經》開示的義理來說好了，就說攝受眾生：攝受眾生就是攝受佛土。這樣應該就懂了吧？換句話說，一個佛世界的成就，不是佛一個人的事情，而是要去攝受無量無邊的眾生，讓無量無邊的眾生同樣可以來跟祂相聚。爲什麼能跟祂相聚？因爲過去無量世以來，或者吃過祂布施的食物，或者接受過祂的金錢，或者

作過祂的眷屬，或者聽過祂說法，或者作過祂的學生；諸佛就是要在成佛之前，要不斷地去攝受眾生。這樣無量世、無量劫，攝受眾生圓滿了，等到這些眾生得度的因緣成熟了，就是佛世界該形成的時候。這個時候跟祂無緣（緣未成熟）的眾生，還是會同樣生到同一個世界來（因為跟被度的眾生或其他眾生有緣），但跟祂有緣的眾生就會投胎到佛即將示現成佛的地方，那麼這個佛世界便成就了；所以，**攝受眾生就是攝受佛土**。假使菩薩悟了以後說：「我不利樂眾生、我不要度人，我只要自己修行就可以成佛。」那是不可能的，一定要攝受眾生才能成佛。因為一個山河世界以及佛所度化世界的形成，不是佛一個人能形成的，而是攝受了無量無邊的眾生，共同成就一個佛法上的共業，來成就那一個淨土。淨土成就了，佛在那邊即將示現時，眾生業力所感，就生到那邊去，然後那個佛土便成就了。

這樣說，也許你會覺得空泛，我們再講白一點。譬如說：極樂世界，它不是阿彌陀佛一個人成就的，而是祂過去無量劫以來（因為祂比釋迦牟尼佛更早十劫成佛）攝受眾生的緣故，然後有很多眾生聽到別的佛說法，說有這麼一個極樂世界：你要相信、你要發願，然後你要念佛，就可以往生極樂世界。好！當眾生有這個願，並且開始實行——在念佛法門上面開始實行了一發願求生極樂了，那麼極樂世界的七寶池就會又增大一分。增大一分要做什麼呢？就是為你出生一朵蓮花；而那一朵蓮花的出生以及那個七

寶池的擴大，並不是阿彌陀佛個人成就，而是由祂以及那個發願要往生之眾生的如來藏來共同成就。所以一個人發願要往生極樂世界，心志不變，並且也在念佛了，那麼極樂世界的七寶池就擴大一分（那個人所需要的空間，它就擴大了），然後他專屬的一朵蓮花就在那邊出現了；所以說，攝受眾生就是攝受佛國土，成就眾生就是成就佛國土。所以，如果想要成佛，一定要有菩薩種性；沒有菩薩種性，不肯利益眾生，他就不可能成佛；因為他不能攝受眾生，不能攝受眾生就不能成就佛土，道理就是這樣的。這樣簡單解答，好不好？好！那這樣就回答完了！還有，好！第二講堂的問題來了沒有？

曾老師：第二講堂的同修可以舉手！哦！哪個發問問題？請第二講堂的義工幫忙招呼一下！

平實導師：他們的問題，我們要等待送過來，還是怎麼……？如果有，就直接發問！

曾老師：好！那我們這裡還有一張問題。

平實導師：欸……「入胎識如何來？其歷程？」我剛剛演講時已經跟諸位講過了，入胎識已經說過，是本來而有，無始劫前本來就有；這個入胎識，你找不到祂的前際，你也找不到祂的後際。找不到前際，是因為你不斷地往前追尋時，假使你有佛地的大神通，你也是無法追尋到祂什麼時候出生過；因為祂是本然如是，這叫作法爾如是。祂不是有生之法，所以不能問說祂什麼時候出生？我們剛剛也有

講過，說：「有生之法，一定是被生的。」那麼既有被生的，就一定有另一個能生的；那如果這個入胎識是被生的，那應該還有另一個法來出生這個入胎識；那請問：你這個入胎識找到以後，還要再去找另一個出生入胎識的東西（那個東西，當然也要叫作識嘛！因為一定是心嘛！如果不是心就不能生心）。好！那麼你找到那個出生入胎識的心以後，你還會再找啊：那個能生入胎識的心又是哪個心生？那就無窮無盡而永遠不可能親證實相了！

可是 佛不是這樣說的。佛在說十因緣觀時說辟支佛是如此，說 佛陀自己也是如此。祂探討我們大家的死是從哪裡來？從生。生從哪裡來？從有。有從哪裡來？……這樣一直往上推，推到最後，噢！是因為有名色。那名色又從哪裡來？他們大家都說是無明啊！可是為什麼無明會出生名色？無明自己不能出生名色啊！因為無明只是無知，是說明意識不知道事實相，只是一個現象上的名詞，附屬於意識而有，怎能出生包括意識在內的名色？那一定有另一個識出生名色嘛！那麼 佛陀說，從這個出生名色的識再往前推尋，可是這個識的前面什麼都沒有啊！任何一法都不能超過這個能出生名色的本識啊！推尋到此，只能退回來了，所以叫作「齊識而還」。「齊」就是到達，到達這裡為止，劃一條界線；到達這一個識就要退回來，因為前面沒有法：既沒有心也沒有識，什麼都沒有了！這已證明萬法的源頭就是這個入胎識，所以叫作「齊識而還，不能過彼」。所以你就不該問說：「入胎識是如

何而來的？」因為祂是本來就在的。

幸好因為祂本來就在，否則你就會成為斷滅了；否則，你對佛法就永遠沒辦法修證了，而辟支佛的因緣觀也無法證得了。因為你證得這個入胎識以後，你還要去往前尋找啊！那，一個又一個不斷往前推尋，就無窮無盡！就無法確定應該滅盡哪些法才能出三界，就無法出三界了。所以祂是本來而有的，不是被生的，當然祂沒有出生過，不能說祂是什麼時候曾經出生的。而且推尋到這一個識為止，前面就沒有任何法了，因為三界一切法都從祂心中出生的，當然沒有一法在祂的前面。我們依循 佛的教導而找到這個入胎識以後，也是這樣子，繼續往前再去推尋，始終都推尋不到任何一個法，跟 佛講的一模一樣——齊識而還，不能過彼。一切法都不能超過那個識，最多就是到那個識為止，所以沒有一個可以出生這個識的法。

既然沒有任何一個法可以出生這個本識，那就不可能有這個本識出生的過程啦！我就不必再回答您有關這個入胎識出生的過程啦！因為一切法都從祂所生，一切法就函蓋一切，這就表示說：沒有任何一個法可以出生祂。所以祂沒有出生的歷程，因為祂本來不生，不生所以不滅，不滅所以不生不滅，離兩邊、處中道，是名涅槃。好！還有沒有問題？最後一個問題，因為已經五點十八分了哦！謝謝！哇！最後一個問題是兩張哦！（大眾笑！）其中一張是三個問題！另外一張也是三個問題！好！不再接受問題預約了！因為我們還要搭飛機回台北噢！好！第一張

的第一個問題：

問：什麼是第七識？與第六、八識的關係。

平實導師：第七識就是意根，我們人有眼、耳、鼻、舌、身、意六個識，而這六個識呢！都要依靠意根的存在，才能出生，所以意根就是第七識。這個第七識在大乘法中，又叫作末那識，那這個就是第七識。也許你今天來晚了一點，沒聽到前面的講解。我們有講到說，這個意根在你身中，你如何找到祂。諸位都找到了沒？啊？找到了嘛！所以，如果你有聽到，但還不清楚，就問問看有誰先來的，請他跟你講噢！我們時間不夠，不能重複回答你。那第七識與第六、八識的關係，這個說來話長，我們又不能像布袋戲這樣：鏘！鏘！鏘！（語音同）就解決了噢！但是我可以為你略說啦！第六識只能作分別，其他的什麼事都做不了。祂只有作分別，祂分別完成以後，也沒有辦法作決定。當第六識分析以後下了一個結論說：「因為這樣，所以呢，我現在該回家了。」可是呢，意根不接受！因為意根往昔被意識熏習的結果是說：現在法還沒有講完，還要再繼續聽！所以，意識下的結論說：「肚子很餓了，應該回去了。」意根卻不接受，決定要繼續留下來，於是你還是繼續坐在這裡，不離開！這就是意根！這樣至少也懂一部分了嘛！意根是作決定的，意識只能分別、判斷、分析、歸納、思惟；可是這兩個識的運作，都要靠如來藏在背後來推動。如來藏就像那個馬達，如來藏就像汽車的引擎，最多就只能跟你講到這些。因為再跟你講下去，整個密意就

洩漏了，你就無法參究了，你就失去了自己參究的體驗，智慧就出不來了。最簡單地說，第八識是支持意識與意根的心，讓你可以生存在人間；並且供應意根與意識的功能差別，讓意根與意識可以在人間生存及運作。這就是簡單的第八識與意根、意識的關係！還有一個關係，就是從熏習上來講；意根與意識在人間造了種種業，所有的種子，由自己的第八識來收存，不會被別人收存。別人的如來藏也不會收存你的意根、意識所造的業，不管是善業或惡業都一樣哦！這也是祂們之間的關係。第一個問題簡單的答完。

問：第二，虛空粉碎的狀態，為何會有虛空粉碎？

平實導師：虛空粉碎的狀態，是一個定境；當時你覺得虛空已經破滅了，已經不存在了，那叫作虛空粉碎。虛空粉碎之後還會伴隨著一句話，叫作大地落沈。大地落沈也是定境，你在眼前所看到的大地是沈下去了，可是，大地，眼睛的同時所見卻還是存在的，事實上沒有落沈下去，很奇特的體驗。那也是定境所顯現的，通常是在未到地定中，初禪中比較少，但偶然也會出現。但是這個都屬於意識的我所——意識所擁有的境界，是與定相應而產生的。那都跟證悟無關：與聲聞道的斷我見無關，也與佛菩提道的開悟無關。

問：第三個問題，證初禪後，會如何來看世上的功名、世間事業以及理想？

平實導師：證初禪以後，對於世上的功名完全沒有興趣。不只是證初禪以後，其實在證初禪前，證得未到地定時就對世上的功名沒有興趣了，否則你不會後來又發起初禪。一定是在捨棄了世間的財、色、名、食、睡一段時間以後，並且已經確實斷了這些欲求，才會發起初禪啦！所以，初禪人對世間的功名利祿不會有所貪著，不會再去求名、求利了，也不會再去求世間的職位。所以我們有一個親教師，他以前接觸到這個法的時候，就把學位拋棄了（已經快要拿到學位了，就拋棄了，不要了），因為得到了也對道業增上沒有幫助啊！證初禪以後也就好像這樣哦！

好！你談到世間事業。證初禪以後，事業無妨繼續存在，但是不會窮盡心力去求獲得更多的錢財；而只是說，藉著事業去獲得行菩薩道的資糧，去利樂眾生之用；只是這樣，不會是爲了自己而繼續去擴展資源。如果還要再繼續擴展的話，那絕對只是爲了布施的需要、爲了修集福德的需要，不是爲了自己想要擁有更多資源。那麼「理想」，那範圍太廣了，如果你的理想是說：「我要證三果。」因爲證三果一定要有初禪啊！所以，像這樣想要證三果的理想，對於證初禪不妨礙的啊！當然還是會繼續去努力進行嘛！可是如果說：「我證得初禪以後，接著可以來當世間國王啦！」這叫作世間天，或者說：「我再來選總統。」我告訴你，證得初禪的人絕不可能再去競選什麼職位啦！就算不必競選，就有人推他當總統，他也不要當，這就是證初禪的人，因爲他離開人間的五欲。

好！關於「人類數量的增加」，以及「轉生為猩猩、或者轉生為猴子，而成為很有人性的猴子或猩猩」，那就表示牠快要當人了。一個星球世界的眾生，就不可計算了；螞蟻有多少，你能算嗎？比螞蟻還細的眾生還很多，而且比螞蟻還更多，那麼牠們受的業報完了以後，漸漸往上提升，到最後人就愈來愈多。如果生為寵物狗，很有人性，牠下輩子就有可能出生為人，人愈來愈多就表示眾生的惡業愈來愈少。但是出生為人以後，不懂得修行，造惡業就又回去惡道中。但一般情形，人在三界中大多是教訓愈學愈多，他會不斷地往上提升；重新下墮的人是少數，提升的人是多數；所以地球的人就會愈來愈多啊！這沒什麼奇怪的。

那假定說螞蟻只有五十萬，那你就可以確定說，全世界的狗大概不超過一萬條，那麼牠們將來能夠出生為人，數目當然就很少了；那世界每年人口的增長，一定應該是不多。可是，其實不是這樣，一個星球的有情就無可計數了，你沒辦法計算的；因此，眾生其實沒有愈生愈多，而是轉變各自在五趣六道中的不同型態而已。譬如：你如果三歸依以後，有多少護法善神護持你，還記得嗎？對不對？三十六位。那你如果又加受五戒，每一戒有五個護法善神，又增加二十五位；你如果都持戒不破，那你想，鬼神還能找上你嗎？那麼一個三寶弟子受了三歸五戒，就有這麼多護法善神護持他；那你想想，在冥界總共有多少鬼道眾生？真的不能計算欸！所以不能夠單以我們人類來

觀占其餘的法界。人類法界有情愈來愈增加，一定有某一法界的眾生減少了，因為他們的業報受完了嘛！所以生到人間來，所以人就愈生愈多嘛！但地球的有情總數其實沒有增減，從整個眾生數來講，沒有增減。

那麼你如果把它說廣一點、說寬一點，這裡的眾生發願往生極樂世界——阿彌陀佛世界，世尊也開示說：「極樂世界很好啊！趕快去啊！」可是阿彌陀佛不會奇怪說：「欸！我的極樂世界怎麼眾生愈來愈多？」祂不會！因為，這只是一個現象上面的轉變、時空的轉變，由別的世界生到這裡來。可是緣熟了，他們的願達成了，又會回到原來的世界去，或者會發願到別的世界去利益眾生。所以三界一十方三界六道一的眾生總數不變，就只是顯現出來的形式上有轉變；於這個五趣之中輪轉不變，由這個世界到那個世界不斷輪迴。但是，我要加上一句話，你不斷輪迴於十方三世，其實都在你的如來藏中輪迴，從來都沒有離開過你的如來藏世間，這樣懂嗎？所以行普賢行，歷經十方三世一切世界而成佛，所有的普賢行都是在自己的如來藏中行。所以，善財童子五十三參都在如來藏中參，這才是真正的普賢行。噢！原來是四個問題！下一個問題是：

問：嗯……「《金剛經》說：一切有為法，皆是夢幻泡影，是指這世界是宇宙本心夢幻出來的嗎？不是實體嗎？」

平實導師：噢！不是這個意思啦！《金剛經》說「一切有為法，

如夢幻泡影」，它說的是：如來藏所生的一切法，從山河大地、三千大千世界、小到一個螞蟻、一個細菌的色身，都是有為法。凡是所生的法，它就是有為法。有為法之所以被稱為有為法，是因為這是在三界六塵中運作的，所以叫作有為。無為法是在我們五陰世間存在的當下，它就顯現出來的一個無作無為的法性。當然這無為法還可以細分為六無為、九無為、十二無為，但是，那都是依如來藏心而從不同的面向來表示無為而已，主體還是如來藏。那麼，你說的這個，欸……問說：「一切有為法如夢幻泡影，是指這世界是由宇宙本心夢幻出來的嗎？」事實上並沒有一個宇宙本心，如果你一定要說宇宙本心，那就是眾生各自都有的如來藏，祂才是宇宙的本心。因為宇就是時間，三世連貫無窮無盡的時間；宙就是無窮無盡的空間。可是無窮無盡的空間是從哪裡來的？是因為有這些星球、山河大地世界，依世界的邊際空虛之處，才說有無窮無盡的空間。虛空是「色邊色」，依色而施設虛空；依物質的邊際，物質以外的地方叫作虛空；所以虛空是不存在的，虛空是依物質的邊際施設出來的一種意象。

那麼，十方虛空中有什麼？十方虛空中所有的就是山河世界。山河世界從哪裡來的？是由眾生的如來藏共同變現的。所以你如果說世界是宇宙本心所變現的話，那這個宇宙本心也可以成立！但是得要定義清楚：祂是眾生的如來藏。但眾生的如來藏不是大家共有一個，而是每一個有情各有他自己的如來藏。所以虛空不是實體，虛空是附屬

於色法而施設的色法，所以虛空仍然是屬於色法。依物、依色法的邊際，來施設虛空。所以，不但大乘法如此講，二乘法也如此說；所以說，阿羅漢們都說虛空是「色邊色」，是色的邊際的色法，附屬於色。所以虛空不存在，虛空是無法。但是依山河大地沒有佔據的地方無物之處，就叫它作虛空。

那麼，「一切有爲法如夢幻泡影」，它說的是：凡是如來藏所生的、凡是如來藏所變現的，不論是山河大地器世間或者五陰世間，都是有爲法。這些有爲法，包括意識心的自己，包括能處處作主、時時作主、剎那剎那作主的意根自己，也都是有爲法。這些有爲法都是夢幻泡影，都是從如來藏中出生的；已出生，看來似乎是確實存在的，卻是虛妄不實的，時有時滅，所以如夢幻泡影。

話說回來，並沒有一個眾生所共有的宇宙本心。如果像一神教說有一個眾生共有的宇宙本心，叫作上帝——那個耶和華的名。那個問題很多，隨便列出來都是一籬筐的問題；而每一個問題，他們都將無法解決。所以，不能夠說：「有一個眾生共有的宇宙本心。」而應該說：**「大家都有一個各自唯我獨尊的本心，叫作如來藏！」**所以，釋迦佛示現在人間的唯一大事因緣，就是祂剛出生時，行走七步，指天指地（膽子很大噢！）說：天上、天下，唯我獨尊！這就是啦！好！今天就講到這裡。（大眾鼓掌……）

余老師：好！阿彌陀佛！謝謝 平實導師的演講，那我們來作

一個總迴向。在總迴向之前，我們先宣佈一件事情：由於高雄講堂成立的因緣，我們平實導師慈愍南部修學佛法的這一些佛弟子，特別從台北調派親教師來高雄講堂弘揚三乘菩提的真實了義正法。這個因緣非常殊勝難得，那由於我們高雄講堂禪淨班即將開課，順便在這裡跟我們同修們報告一下；所以請南部有緣的佛弟子們，你們也可以幫忙轉達。如果他們到處去修學佛法，始終也沒辦法在佛法裡面有真實的功德受用，不能夠真實地感受到佛法的種種功德，不能夠真實的遠離煩惱、離開人生的苦，那請他們應該來聽聞善知識所說的正知正見，來高雄的正覺講堂聽聞善知識所開演的三乘菩提真實的了義正法。這個因緣，各位應該要把握！我們高雄講堂開課的時間，是每個禮拜六晚上共修，台南講堂也有新班開課。噢！噢！禮拜五，抱歉！我們高雄講堂是每個禮拜五晚上六點半到八點半，台南講堂也有開課：是每個禮拜六晚上七點到九點。另外台中、新竹、台北也有開課，可以就地到各講堂知客室洽詢一下。¹

另外呢，我們平實導師所開演的三乘菩提妙法是無量無邊，絕對沒有辦法在短短的半天時間內，就淋漓盡致地演說完畢；所以我們有很多的結緣書，擺在前面那個書櫃，那些都是要贈送給各位佛弟子的，請各位居士、大德，你不用客氣。你有緣來到講堂，應該把很多的法帶回去；所以那些結緣書，請各位儘量帶，也可以送給你的親朋好

¹ 正覺同修會的各地講堂，每半年都會有新班開課，歡迎參與共修。

第七意識與第八意識？

友。以上報告到此！那我們就準備作迴向。請義工們多準備一些書。（待續。2006/10/22 於高雄講堂演講至此，因當天時間有限，故大綱內涵未演講完畢，平實導師後於 2010/4/25 在高雄巨蛋舉辦大型演講「穿越時空——超意識」，接續講完這個議題。將在下期連載刊出。）





(連載二十五)

六、認爲意識即是如來藏，故應成派中觀主張如來藏亦是方便說

如來藏即是第八識阿賴耶識，但應成派中觀否定阿賴耶識真實有，主張阿賴耶識是以意識之一分明瞭分所假說，主張阿賴耶識是世尊依於一切法無常空之空性密意方便施設之說；而經中世尊處處宣說眾生皆有如來藏，並說阿賴耶識心體即是如來藏，因此應成派中觀復主張：世尊以何義而說如來藏？即是以彼義而說阿賴耶識。換句話說，應成派中觀一向皆不離顛倒想，以其誤解的無常空之空性認爲是世尊之最深密意，認爲如來藏或者阿賴耶識僅是異名施設之方便說，僅是世尊爲恐怖空性無我者漸漸趣向無我法所對機之方便說，實無如來藏存在，更無如來藏可以實證。

彼等為達到否定如來藏阿賴耶識的目的，成立自家六識論的宗旨，故以曲解《楞伽經》之經義為手段，誤導他人信受彼等邪說：「倘若執著於如來藏義者，即與外道神我相同。」與佛在經中所說正理公然相違，如是失壞佛所說法之行止，影響所及，遍於目前台灣顯教追隨承繼故印順法師之三大山頭所弘傳之相似佛法中，導致正覺同修會平實導師如實遵照佛世尊及彌勒、無著、世親、護法、玄奘等菩薩之聖教量，弘傳如來藏最勝空性之親證法門與修證法門，皆遭彼三大山頭之傳法者以凡夫僧之意識常見見解，於私底下以言語冠以「邪魔外道」之名，極力抵制及誹謗。

然而如來藏最勝空性之法義即是般若實相之甚深法義，自古以來即不容含糊籠統，是故禪宗祖師皆以如來藏為證悟標的，於悟後亦皆極力破斥相似佛法意識境界。自古以來經由真善知識正解經論而將正邪法義予以比對辨正，越發顯現如來藏正法之真實義與殊勝妙理；筆者亦是於真實善知識平實導師座下暢飲如是殊勝法乳而得以滅除無明，日日住於《心經》妙理中，時時轉物而能不被物轉，常常轉經而不被經轉，親證禪宗祖師開悟之般若境界，乃能紹承佛菩薩及善知識之威德，轉而利益有緣學人，能以不謬誤之意解，申論並辨明何法是最勝空性、何法為應成派中觀之邪說空性，以之利益學人。

針對應成派中觀曲解《楞伽經》經義部分，今舉示其事證如下：

如《楞伽經》云：「順有情意所說諸經，是權便義非如實言，譬如陽焰實無有水，欺惑渴鹿。彼所說法，亦為

令諸愚夫歡喜，非是聖智安立之言。故汝唯應隨順其義，莫著其言。」又云：「大慧問曰：『有契經中說如來藏，自性光明，本來清淨，具足成就三十二相，一切有情身中皆有，如摩尼寶始衣纏裹，如是亦被蘊界處衣之所纏裹，而有垢染，然是常住堅固、不變。此如來藏與諸外道所說神我有何差別，外道亦說常住，無作，無德，周徧，不壞爲我。』」

次答彼云：「諸佛爲除愚夫無我恐怖，及爲引誘執我外道，說空無相無願等句義，諸法無我，無現行境，名如來藏。故與外道說我不同，現未菩薩，不應於此而執爲我。欲令諸墮我見意樂有情，安住三解脫境速成正覺，爲利彼故說如來藏，是爲遣除外道見故，隨如來藏無我義轉。」因恐文繁茲不廣引。

此中密意所依，是法無我空性。爲令捨離無我恐怖，及爲漸引執著我者，趣向無我。以此爲因，成立說如來藏與說有我，二者不同。如是當知執有我者，想何而說即所說事，大師爲想何義而說，其意趣義與所說義則大不同。執有我者說我常等，欲所說義於一切時堅固決定，大師所說，是暫顯有所說之義，後仍引趣所想之義，故辨彼二其說不同。此即顯示若於前說如來藏義如言起執，即與外道說我相同。如言違難亦即此義，不可如言而起執者……故當了知，說如來藏與阿賴耶，名義雖別，然佛意趣同在空性，唯因對機有異，故佛說法亦殊。

不應自恃辯聰，妄集謗法之罪也。(註¹)

《楞伽阿跋多羅寶經》(以下簡稱《楞伽經》)中，世尊所宣說之空性與法無我，都是以如來藏阿賴耶識(異熟識)心體來含攝空與不空而不墮於空與不空二邊之體性中，如是而宣說空性，是以如來藏心體無有三自性性相之無自性性為真實自性而宣說法無我。世尊於阿含四部諸經中以其具足名身、句身、文身之運用無礙言說善巧，善說以如來藏阿賴耶識本識為因所生蘊處界緣起法之無常與苦，無有真實常住與自在之體性，是如來藏所生而屬空相之法，非真實我空性，以此非斷滅空之理善說蘊處界之無常空與無我，雙照蘊處界空相與如來藏空性。世尊施設本識或識之名，或以本識識體之涅槃、清涼、寂靜、常住不壞而名，或以本識之真實法性、本識為涅槃之實際，而以此等與如來藏心體之體性，增言為「本識、真實、法、涅槃、清涼、寂靜、實際、諸法本母、入胎識、出生名色之識」，於初轉法輪之阿含期中，隱覆如來藏阿賴耶識密意，為滅除二乘聖人恐懼斷滅空而說涅槃為常住不變的寂靜、清涼、真實，教導二乘聖人斷除我見與我執，如是方便引度彼等恐怖於輪迴生死苦之二乘有情；以此前提而教導二乘有情緣於蘊處界而如實觀察，知其為無常苦、無有真實自在體性，實證蘊處界之緣起性空與無我，斷除緣於五蘊之我見，藉三十七品法道，滅除後有苦蘊積集之因——緣於五蘊之我執與貪愛；二乘有情由此本

註¹ 宗喀巴著，法尊譯，《辨了不了義善說藏論》卷5，大千出版社(台北)，1998年3月初版，頁204~210。

識常住不滅之前提而遠離斷滅空之恐懼，於斷除我執以後方得安住於蘊處界緣起性空之現觀境界中，領受世尊所說之真實、法、涅槃、清涼、寂靜、實際、常住不變等法而自證解脫。

二乘聖人親斷我執以後，自知自證解脫、自覺涅槃，於捨報以後五蘊之業報不再生起，彼等於捨報前緣於如來藏心體之真實、法、涅槃、清涼、寂靜、實際等名，雖然仍未親證此心體之所在，但已能緣於佛語而信受不疑，確信有此如來藏心體恆處於無餘涅槃中而非斷滅空，信有此心體不因能緣之覺知心隨著五蘊之壞滅而壞滅，不再受生而使五蘊業報不再生起而蕩然無存，餘此如來藏識獨存不壞，名為無餘涅槃；而此如來藏心體之本來自在性、出生名色之自性性、本來清淨性、恆住涅槃性，乃是常不變易之法；世尊所宣說之二乘聲聞法解脫道，乃是依此常住心體之體性而施設生死與涅槃之名言，故如來藏心體於生死中不落於三界有，於涅槃中不落於斷滅空。

應成派中觀月稱、宗喀巴等人，以其凡夫心曲解世尊於阿含諸經乃至《楞伽經》中所宣說，將本識所生蘊處界之無常空與無有真實我之無我，等同於本識如來藏阿賴耶識心體不落於三界有及斷滅空之空性，將蘊處界無常空等同於真實常住而有自性性之本識「法無我性」。應成派中觀之落處其實就是宗喀巴所說：「如是當知執有我者，想何而說即所說事，大師為想何義而說，共其意趣義與所說義則大不同。」彼等應成派中觀執意識心為不可摧破之本住法，執意識為入胎識與一切種子識，即是於五蘊顛倒計執有我者，其所想所說之事皆不離於意識緣於五蘊之攀緣與覺受；以虛妄不實、有所依有所緣、與

虛妄我見相應、不能解脫於三界境界繫縛之心，顛倒計著而無根誹謗佛菩薩轉依真實法所證之聖智內涵，以致應成派中觀師凡所言說，其意趣與義理必定墮於我見、邪見等戲論中，截然不同於佛菩薩依於真實法之體性增言所宣說之義理。從此書之起始至目前之所有辨正，都已經證實宗喀巴此句話乃是對其自身應成派中觀所有謬論之最佳評點。以下加以分析，令讀者能詳知妙理而了知其曲解及誤會之處：

甲、如來藏非外道神我

世尊於《楞伽經》中所教導大慧菩薩者，並非如宗喀巴對如來藏真實義之曲解而言者。宗喀巴如是曲解說：如世尊所說而執有如來藏者，即與執著外道神我者相同。然世尊所說，非如宗喀巴所妄計，以三界有諸法的法無我空性為密意，而施設建立非真實有之如來藏以引度恐怖無我者。茲恭錄《大正藏》所錄藏、記載於《楞伽經》而為宗喀巴所不敢引述之全文如下，以便於辨正：

爾時世尊復告大慧菩薩摩訶薩言：「大慧！空、無生、無二、離自性相，普入諸佛一切修多羅；凡所有經，悉說此義。諸修多羅，悉隨眾生希望心故，為分別說，顯示其義，而非真實在於言說。如鹿渴想，誑惑群鹿，鹿於彼相計著水性，而彼水無，如是！一切修多羅所說諸法，為令愚夫發歡喜故，非實聖智在於言說；是故當依於義，莫著言說。」爾時大慧菩薩摩訶薩白佛言：「世尊！世尊修多羅說：『如來藏自性清淨，轉三十二相，入於一切眾生身中，如大價寶，垢衣所纏；如來之藏常

住不變亦復如是，而陰界入垢衣所纏，貪欲恚癡不實妄想塵勞所污；一切諸佛之所演說。』云何世尊同外道說『我』，言有如來藏耶？世尊！外道亦說有常作者，離於求那，周遍不滅。世尊！彼說有『我』。」

佛告大慧：「我說如來藏，不同外道所說之我。大慧！有時說空、無相、無願、如、實際、法性、法身、涅槃、離自性、不生不滅、本來寂靜、自性涅槃；如是等句說如來藏已，如來應供等正覺，為斷愚夫畏無我句故，說離妄想無所有境界如來藏門。大慧！未來、現在菩薩摩訶薩，不應作我見計著。譬如陶家於一泥聚，以人工、水、木、輪繩方便，作種種器；如來亦復如是，於法無我離一切妄想相，以種種智慧善巧方便，或說如來藏，或說無我。以是因緣故，說如來藏不同外道所說之我，是名說如來藏。開引計我諸外道故，說如來藏，令離不實我見妄想，入三解脫門境界，希望疾得阿耨多羅三藐三菩提。是故如來應供等正覺，作如是說如來之藏；若不如是，則同外道所說之我。是故大慧！為離外道見故，當依無我如來之藏。」

爾時世尊欲重宣此義而說偈言：「人相續陰，緣與微塵；勝自在作，心量妄想。」（註²）

註²《楞伽阿跋多羅寶經》卷2，大正藏第16冊，第489頁上。

經文詳解請參考：平實導師著，《楞伽經詳解》第3輯，正智出版社（台北）2000年5月初版，頁283。

此段經文之前是世尊針對大慧菩薩所請，為大慧菩薩解說何等是一切法空、一切法無生、一切法無二、一切法無自性相之內涵；菩薩若能夠如實無倒，覺悟如來藏心體最勝空性之中道性，而不墮於妄計之空、無二、無生、離自性之相中，就得以遠離有無之妄想自性計著，而盡速證得無上佛道。世尊教導親證自心如來之菩薩，應遠離妄想自性所計著之空，有七種：「相空、性自性空、行空、無行空、一切法離言說空、一切法第一義聖智大空、彼彼空」；其中「相空、性自性空、行空、無行空」，乃觀察因緣所生蘊處界諸無自體性之法相、自性不生之法相故空，五陰離我與我所、無有作者與所作故空，諸行皆是緣起展轉而有故空，故說菩薩不應妄計此蘊處界之空相為真實法，不應將依蘊處界而有之無常空、緣起性空自性誤認為空性如來藏真實法。

「一切法離言說空」，乃是計著一切法之本際不可說故離於言說，不能勝解如來藏離言法性中無假自性空之真義而妄說一切法離言說空；「一切法第一義聖智大空」乃是於親證如來藏心體，以此心體遠離諸邪見過失與習氣，而妄計此即為一切法之第一義聖智大空；「彼彼空」者，乃是蘊處界諸法雖無有真實自性、無有真實我，即因此而妄計無有蘊處界諸法之法性，無有與蘊處界同時同處如來藏心體之法性。菩薩倘若以意識心思惟妄計此七種空之一切法空以為實性，則不能遠離有無之計著，無法勝解如來藏心體之最勝空性。所說妄想自性，就是七轉識緣於六塵境界而對於境界相之了知性。

妄想自性所計著之一切法無生者，謂一切法眾緣和合而有，無有自體性故一切法不自生，其實一切法皆為因緣生，而妄想自性計著為一切法無生；實乃錯會世尊所說一切法攝歸如來藏的無生而說為無生之意，妄謂有生有滅之一切法為無生者，應成派中觀師皆屬此類人。能生一切法之如來藏心體本來無生，非一切法無有生之現象，若以一切法不自生而即於此主張一切法無生，即是屬於妄想自性所計著者，世尊指示菩薩應遠離此種妄想計著。妄想自性所計著之一切法離自性相者，如來藏心體本來無生，故遠離於所生法之種種自性，然如來藏有其無量功能差別，非無自性；所生法蘊處界由如來藏空性生，無有自體性而剎那不住、變異不住，故蘊處界法無有真實常住之自體性；菩薩倘若僅以蘊處界諸法無有自體性之離自性相而說一切法離自性相，即是妄想自性計著者。一切法無二乃依一切法本體之如來藏而言，生死與涅槃雖然是不同的法相，卻都是以如來藏因而有；倘若妄計無有生死方是涅槃，或者不證二乘涅槃則有生死，即是妄想自性所計著之一切法無二。

而此等妄想自性所計著之一切法空、無生、無二、離自性相之內涵，以及如來藏心體最勝空性不落於妄想自性計著之真實義理，入於諸佛以諸法自性增言所說之一切經中，有為怖畏斷滅空而以覺知心為真實有者、希望解脫於生死苦之二乘有情而說者；有為恐怖無真實我，以妄計一切法空為真實而不能成就佛道之迴心大乘者所說。此等應機之說，都是不離於依據諸法自性增言而假立名身，乃至廣說真實義而假立句身，其所顯之義乃是如來藏含攝萬法而不落於名句本身言說詮表之假說

自性上，也不落於七轉識自身取境了知之妄想自性上；世尊藉著大慧菩薩之問，教導佛弟子應當如是依於義而不依於語，不應著於言說之假說自性上。

但應成派中觀月稱、宗喀巴等之一貫技倆就是斷章取義，彼等未將《楞伽經》中世尊解說「空、無生、無二、離自性相」之過程與因由如實引用或述說，僅以「恐文繁，茲不廣引」而含糊省略，不作交代，成為刻意隱瞞世尊真意之惡行。為了表達其主張「如來藏為方便說，是與經中世尊所說相同」，以取信於人，先如是假稱：「順有情意所說諸經，是權便義非如實言，譬如陽燄實無有水，欺惑渴鹿。彼所說法，亦為令諸愚夫歡喜，非是聖智安立之言。故汝唯應隨順其義，莫著其言。」然後斷章取義而宣稱：「諸佛為除愚夫無我恐怖，及為引誘執我外道，說空、無相、無願等句義，諸法無我，無現行境，名如來藏。」以如是謬論誤導他人：如來藏僅是世尊為除恐怖無我者及誘導執我外道，方便建立如來藏心；再以應成派中觀所妄想之空性，方便稱名為如來藏，誤導學人說：故不應執於此稱名之如來藏為真實有。教導學人應當取其所妄想之空性義。應成派中觀如是以顛倒妄想計著而斷取經文一半、曲解經義，誹謗最勝空性所依之如來藏心非真實有，故意違背世尊之意而謗為假名所說，藉以成立其意識常住之邪說，才能方便建立無上瑜伽雙身法意識境界為最高佛法。如是等類刻意扭曲經文、極度不善之事證舉之不盡，一切於佛之正法隨信與信解者皆應予以認清而破斥之，方能救護學習

藏傳佛教中觀之眾生，及顯教中誤修應成派中觀為真實中觀者遠離地獄業。

世尊於阿含諸經中施設建立五蘊、十二處、十八界，廣說眾生無始以來顛倒所執之蘊我、處我、界我無有真實體性，廣說其無常變異不住之內容與相貌，破斥所有墮於蘊處界虛妄法而於其中計執有常住法之常見外道。凡於蘊處界法相中計執有常住不滅之我者，經由蘊處界法之生起無常、壞滅無常、變易無常、散壞無常之如實現觀，即可斷除所計著有常住不壞我之見解。世尊同時於經中廣說一切眾生如來藏識入於眾生身中，雖受五陰十八界十二入所纏，被貪瞋癡及不實妄想所染污，而自性清淨常不變易。

外道所說梵我、神我不外於蘊處界範圍，全部攝在蘊處界中，由如來藏識所生，自性不淨亦復生滅無常；無始劫以來與眾生陰界入同時同處之如來藏識，則是自性清淨常不變易，能生外道所說常而周遍不滅之梵我、神我，當知與外道自認為常而周遍不滅之梵我不同，亦可了知絕對與外道大梵天之神我迥然不同。今時猶墮於陰界入我見中之應成派中觀，所知之心唯限於意識等六識，不知尚有七、八二識實存及可證，疑於世尊所說第八識如來藏甚深空性，猶不知外道神我、梵我乃是第六意識覺知心，異於第八識如來藏勝法空性；亦不能信受意識覺知心不是真實常住之心體，乃至誹謗菩薩親證及弘傳之如來藏法同於外道神我。但是大慧菩薩之最勝問，得以經由世尊聖智之釋疑而利益一切後學佛弟子，以及破除應成派中觀撥無真實

如來藏之「損減執」(註³)惡見論，應成派中觀見之一切師徒，對此都應有所了知。

世尊於阿含諸經中廣說蘊處界無有真實自在之體性，蘊處界法皆非真實我，也同時宣說有「法住、法性、法如、法空、法不離如、法不異如」，說有此等真實不顛倒法隨順緣起；或者說已證解脫之阿羅漢於世間無所著、無所取，親證空、無相、無願三昧，梵行已立、所作已作、自知不受後有，唯見法，安住於涅槃、清涼、寂滅、真實。世尊又於第二轉法輪之般若諸經中，廣說修行般若波羅蜜菩薩與法性、法住、離自性性、實際、不變異性相應，說般若的實證是依實相心第八識如來藏而有；又說菩薩行深般若波羅蜜多時，由於了知諸法不生不滅、本性寂靜之正信力，而於無所得之方便善巧得勝進。如是世尊以法住、法性、如、實際、涅槃、離自性性、不生不滅、本來寂靜、自性涅槃等法句，不顯了而隱說如來藏，故於般若諸經中密意說為「不念心、非心心、無心相心、無住心」，所說皆為如來藏心體之種種無我法性，使得畏懼生死苦之二乘有情得於世尊方便善巧施設之法句中安住熏習，久後終能實證般若，不落於斷滅戲論，亦不回墮於外道常見之神我、梵我中，真實自證本來自性清淨涅槃的不可思議解脫。

然而卻有一類愚癡之二乘凡夫及大乘法中之凡夫眾生，不能勝解世尊所說法性、實際、如等乃是真實之常住法，而計著

註³ 「損減執」，是將實有法損減為不存在的法。譬如如來藏實有，無知的六識論者強說為不存在，說之為無，即是損減執。猶如世間實有太陽，盲者不見，強說世間實無太陽，名為損減執者。

陰界入之無我、無常空爲真實法，因而於世尊所說如來藏真實體性之無我句產生恐怖與畏懼；二乘凡夫於無我空滋生怖畏，即是阿含所說「於外有恐怖」之凡夫；若於外法五陰的斷滅無所恐怖，一心願樂灰身泯智的無餘涅槃境界，便於生死以無常等行深心厭離，而速疾證入涅槃，則不能迴向於大乘佛菩提之修證；凡夫若計著意識心於境界之種種覺知相爲常者，則不能如實了知生死，也不能於貪瞋癡等一切煩惱深心棄捨，則亦失壞於大乘佛菩提之發心與修證。

乙、外道神我之相貌

佛、菩薩以如來藏法性而觀蘊處界法爲如來藏心體所攝持而運爲，此即是大乘人無我之現觀；又以如來藏心體於無分別中能廣分別之體性，而觀其所攝持一切法之離言自性、假說自性，皆是平等平等以無性爲自性之菩提性，於此如來藏心體菩提性之勝解，即是大乘法無我智之修證。蘊處界無我空乃是大乘人無我及法無我所含攝之法，諸佛如來以如來藏心體菩提性之大乘無我法爲根本，宣說蘊處界無我空，以方便開引顛倒計度蘊處界法中有實我者（於蘊處界法中計著有我者，譬如執著粗細意識爲常住法、爲結生相續之本住法，如是計著者乃是以妄想分別於蘊處界中覺受與了知，由覺受與了知之有所得境界，因而產生蘊處界實有我與我所之顛倒見解；若以正見斷除蘊處界我與我所實有之妄想分別，此等對於蘊處界非真實我之覺受與了知，仍屬有所得之境界法）；而如來藏心體真實菩提性法門，乃是遠離蘊處界中七轉識覺知心於六塵境界之有所得妄想分別相；無有七轉識覺知心緣於境界之妄想分別相者，就是如來藏心體之本來無我法性。諸佛如來以此等離一

切妄想相之無我法性而說大乘之無我，或以種種智慧善巧方便譬喻諸法猶如幻事、陽燄、夢境、水月、響聲、鏡像、光影等而說種種無我法性之相貌；或者為大乘種性人演說如來藏我，猶如世尊於《大般涅槃經》中所說：「**我者即是如來藏義，一切眾生悉有佛性，即是我義。**」一切眾生皆有如來藏之菩提性——也就是成佛之性，此菩提性本來自在、本來自性清淨、本來自性涅槃，雖受蘊處界垢衣所纏、貪瞋癡不實妄想種子所染污，心體自身本來清淨涅槃之自性卻是常不變易，而且是各各有情本自具有而尊貴無比，諸佛世尊依此尊貴無比之菩提性而說如來藏「我」，以其無變易性之清淨性故，以其恆離蘊處界我性故，以其無始本有而常住故，以其能生蘊處界等萬法故，得名為「我」。

雖依如是緣由而說如來藏為真實我，但此如來藏菩提性「我」，本質上之自性卻無絲毫蘊我、處我、界我的我性，故是無我的法性；緣於此等無我的法性而常住不滅，方是有情的真實我，故有時又說為我。因此世尊雖顯了說如來藏心體及其尊貴無比真實不虛之法性，卻處處教導親證如來藏心體之菩薩們，應如何修證及現觀如來藏心體之菩提性、無我法性，以勝解大乘最勝空性作為大方便，而能深入大乘法無我智，最後斷除煩惱障與所知障而圓證無上正等正覺之佛菩提極果；因此世尊教導囑咐未來、現在之菩薩摩訶薩，不應於如來藏「我」生起我見之計著，如來藏實無於六塵境界法中有所得、有妄想分別之蘊處界我性故。倘若不能勝解世尊以種種智慧方便善巧所說如來藏心體種種體性之真實無我義，若計著如來藏為真實有

蘊處界之我性，計著爲同於外道神我之第六意識覺知性，則不能以大方便而斷除煩惱障所攝之我執、習氣種子隨眠及所知障隨眠，也不能入於大乘之空、無相、無願三解脫門，更不能產生智慧大勢力而圓成佛道。因此，世尊依如來藏真實我宣說之我與無我，皆是有因緣而說，非無因緣之施設說也！猶如《大般涅槃經》中世尊這麼說：

善男子！是佛性者，實非我也，爲眾生故，說名爲我。善男子！如來有因緣故，說無我爲我、真實無我，雖作是說，無有虛妄。善男子！有因緣故，說我爲無我，而實有我；爲世界故，雖說無我而無虛妄。佛性無我，如來說我，以其常故；如來是我而說無我，得自在故。（註⁴）

諸佛如來如是宣說如來藏我及無我如來藏法門，絕對不同於外道所說實有常住法不滅之我，何以故？世尊未於人間示現興化之前，即已有數論外道、勝論外道等出於世間興化；其中數論外道又稱爲僧伽師，主要由迦毘羅所創，其所說之法稱爲僧伽經，主張一切法皆攝入二十五諦，是以冥諦與覺諦爲主而演變成二十五諦。迦毘羅因修禪定而得神通，由於他對前後際所能了知之事，不能超過八萬大劫；八萬大劫以外皆不能了知，但因確信有一實法能生萬法卻無法了知，即稱爲冥；又認爲此萬法根源之識實有不虛，是宇宙萬法之實相而稱爲諦，故合稱爲冥諦。迦毘羅又知有中陰識，然不知此識從何因緣而有，思惟及以神通觀察都不可得知，便計此識從冥漠處生，因

註⁴ 《大般涅槃經》卷 27，大正藏第 12 冊，第 525 頁上-中。

此而稱此一道理爲冥諦；又稱爲世性，亦即一切世間以此冥諦爲其本性。又認爲此識有微細覺知異於五陰之覺知，亦異於木石之無知，即建立此爲覺諦；又以此識能持我相故稱爲我心，又計從我心能生五微塵，從五微塵生五大，五大即是五諦；五大生眼等諸根，眼等及手腳即能有所覺知及作用等等。

數論外道窮於神通極限之八萬大劫，雖然能觀察有中陰識並且有五蘊相續之相貌存在，卻不能了知是由何法出生了中陰識，而將不能了知之法託付於冥而歸於世間性。中陰雖由如來藏出生，乃是藉已毀壞之五陰爲緣而有，故與此世初壞之五陰有所關聯，故已壞五陰之意識能於中陰現起而有微細及粗略之覺知，此意識於入胎時中陰壞滅以後即隨之斷滅。數論外道以其意識思惟乃至神通觀察皆不能了知：中陰之微細意識覺知心並非持業入胎結生相續之識，又未能觀知中陰實由如來藏生，由此而妄計有一微細覺知之識能夠貫穿三世。又妄計此微細覺知之識能持我之相貌，能生五微細塵乃至能生地水火風空五大，轉而出生眼耳鼻舌身意等根，由此而演變成一切世間法；此等妄計有一不可知之法能生有覺有知之我，爲一切世間法之根本，就是外道所計之常住、周遍於所作而不滅之神我，不外於意識之想像，仍屬意識之我所。至於大自在天外道（譬如一神教的造物主）所說的神我，則是指大自在天（上帝）身中的意識心，是第六意識覺知心，常與貪瞋相應，故往往會處罰背叛的信徒及異教徒。

外道所計不可知之常法，不論是數論外道的冥諦，或是勝論外道的大自在天上帝的神我，乃是外道能計著之意識心不如

理作意而計著出來之想像法，並非實有可證者；亦是作者所作之法，欲以所作出來之建立因作為常不可思議之萬法本源，同樣落於意識心或意識妄想所得法中，並非聖智所共許，亦非世間現量所能證實者。如來藏心體之常，非為他法所作，亦非因意識心之施設想像計著而有，其體性迥異意識心及意識想像法，不可混同為一法，故不應說如來藏我即是外道神我或梵我；一是意識及意識相應法，攝屬於第六識法；另一是第八識心體，是出生第六意識的真實不壞我，卻無意識心的體性與心行，當知絕非同一類或同一法。

如來藏心體乃是因為其本來自在之清淨法相、不生不滅不增不減不來不去不斷不常之涅槃中道法相，因為心體自身之如是法相而成就常、不可思議功德；親證如來藏心體者自能因此覺悟而觀察自心如來（如來藏、真如）常而不可思議之法相，並非意識心妄想計著忖度所能得之，故不能僅以經典佛學的研究而證得；依禪宗的參禪法門而求證，才是最正確而且最迅速的行門。而外道神我如世尊所說，純粹是於五陰之相續相中計著，或以妄想而誤計不可知之法為常，或計微塵為常，或者計有勝性，或者計為大自在天所作；此所有神我之計著皆是以覺知心有限之心量，於種種意識相應境界中作有所得之妄想分別而施設之，屬於虛妄不實之我見、我所所攝，亦是如來藏心所生五蘊所攝識蘊中意識之妄想自性所得之法。世尊所說如來藏則不同於外道所說之一切神我，世尊所說之如來藏心體與其種種無我體性皆是可知可證之法而非想像法故，絕非只是思想故。

修禪定、證神通，又窮於推究法界根源之外道，未能值佛世尊出世之開演教導，故有不如理作意之見解；待世尊既出興於世，針對此等妄想計著常住法及計有常住我之外道，以真實無我如來藏法門予以開示引導，自能脫離墮於我見中之妄想計著，乃能親證可知可證之如來藏心體而入於三解脫門境界，則能速往佛菩提修證之道，乃至進修而圓滿究竟。倘若有人因為不能推究五蘊之來由，而歸之於不可知不可證之法，那就落於數論外道冥諦所攝；若又以微細覺知相之意識作為能生萬法之常住我，即落於數論外道覺諦所攝，亦是不實之我見所攝；倘若不能勝解世尊所說無我性的如來藏心、如來藏我之真實義，而以意識我之境界執著，計取真實心如來藏以外之「常」義與「我」義，則同於外道所說之神我。應成派中觀師月稱、宗喀巴等正是世尊所訶責執言起執者，實際上古今之應成派中觀諸傳承者皆落於外道非常計常、非我計我之妄想境界中，翻以外道見而責難勝解如來藏法門者為同於外道之計著神我；以顛倒妄想之空性曲解為諸佛之空性宗旨，轉而誹謗如來藏為方便說，誣為非真實有。此等所作所為，誠如宗喀巴所說：「不應自恃辯聰，妄集謗法之罪也。」將宗喀巴此句指責，歸還於彼應成派中觀師，是最恰當不過了。（待續）

邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛
《破魔金剛箭雨論》之邪說

— 陸正元老師 —

(連載二十三)

第二目 佛法中之世俗諦非藏傳佛教外道的「識境俱有」

藏傳佛教竊取了佛教的名稱表相，讓人誤以為喇嘛教是佛教中的一支宗派，事實上喇嘛教所說的法義內涵卻與佛法大相逕庭，乃至完全背離諸佛菩薩之教示，完全違背三量。除了第四章所談的四法印外，所謂應成派中觀中的世俗諦、勝義諦等法義，亦與佛教正法相悖。

佛法中所謂「諦」是指解脫道、佛菩提道中已見道之出世間聖者所覺悟、所證得之不顛倒真實理，非是世間凡夫執著於我、我所見執而以意識思惟所得之法。如《瑜伽師地論》卷 27：

又苦諦苦義，乃至道諦道義，是如、是實、非不如實，是無顛倒、非是顛倒，故名爲諦。又彼自相無有虛誑，及見彼故無倒覺轉，是故名諦。問：何故諸諦唯名聖諦？答：唯諸聖者於是諸諦同謂爲諦，如實了知、如實觀見；一切愚夫不如實知、不如實見，是故諸諦唯名聖諦；又於愚夫唯由法爾說名爲諦，不由覺悟；於

諸聖者俱由二種。¹

因此藏傳佛教喇嘛的顛倒見不名為諦。

但藏傳佛教諸喇嘛卻都是將佛法淺化，主張六識論，否定七、八識，是先割除古今大小喇嘛所不證不解、極為甚深之第一義諦如來藏法後，將虛妄之世間境界及意識思惟所得法當作是世俗諦真實法，再將想像的一切法「空無自性」取代真實常住的第八識如來藏。如多識喇嘛說：

中觀家嚴格按佛祖的教導，將一切法即一切存在歸入二諦義——世俗諦和勝義諦。“諦”是“正確”義、“真實”義。“世俗諦”即是智力正常的世人共認的事實。²

由這一段多識喇嘛的說法，就知道多識喇嘛如同藏傳佛教（喇嘛教）的其他上師、活佛、仁波切一樣，「根本就不懂世俗諦」。佛法中之世俗諦乃是聖諦，此聖諦乃不共世間、外道，並非多識所說「智力正常的世人共認的事實」；因為若能證得世俗諦理者，乃是具有聲聞果證之功德，至少已是初果聖者，是證得斷我見的須陀洹果，已超越「智力正常的世人」。此世俗諦乃聲聞解脫者之共認事實，而非「智力正常」的世俗人及外道者所共認。而多識喇嘛所說「世俗諦」即是「智力正常的世間人共認的事實」，現在社會上處處都是智力正常的世俗人，他們共認的事實卻是與多識喇嘛一樣認定「意識為真實」的顛

¹ 《大正藏》冊 30，《瑜伽師地論》卷 27，頁 434，下 23～頁 435，上 1。

² 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，頁 106～107。

倒見，所以要「**把握自己、活在當下**」，但這些人都是四阿含諸經中 佛所說的凡夫，都無法解脫於三界繫縛，連斷我見的出世間智慧都沒有，怎麼可能是實證解脫果的聖者？若不是實證解脫果者，豈有實證者所共認的「世俗諦」事實呢？多識喇嘛這個說法是誤會佛法中對世俗諦的定義，顯見多識喇嘛不懂世俗諦。世俗諦乃是三乘聖者所證，並非「智力正常的世人共認的事實」。由此段法義辨正中，知道多識喇嘛的說法多麼無智，也可以知道多識喇嘛乃是一個具足我見的凡夫，連世俗諦基本的知見都不清楚，是連佛法的定義都弄不清楚的未入門者，竟還稱為「藏傳佛教」中受過專業認證的「活佛」，正是多識喇嘛自己說的「**真是撒謊不知道臉紅**」的愚人。而這卻是修行解脫道最基本的知見，如今現見藏傳佛教（喇嘛教）中都是這樣昧於解脫正理的「活佛、上師、仁波切、法王」，也只有假名為「藏傳佛教」的密宗喇嘛教中才有，而且比比皆是，全部都是未斷我見的凡夫俗人。

多識喇嘛又說：

藏傳佛教誠如蕭道長所言：“未證唯識真義。”實際上我們壓根兒就不想證“唯識”，因為我們認識到，非意識的物質世界是客觀存在，它是由微塵積累而成，是與心心所對立的色法。並非阿賴耶識所化。³

因明的基本世界觀與經部的觀點相同，承認外境的物質

³ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005年11月初版一刷，頁342~343。

性和與內識相對的獨立性，這個觀點與以實際經驗為根據的科學的觀點是一致的。如果承認阿賴耶識的話，就要承認“唯識無境”的一套否定客觀物質世界獨立存在的理論，而這種理論，與人們的實際經驗相矛盾。而因明論是以實際經驗現量為真實的。

中觀宗在世俗諦上是順世的，故承認與識相對的外境物質世界的存在，認為在世俗諦上“識境俱有”，在勝義諦上“識境俱空”。⁴

從隨手拈來多識喇嘛於《破論》中所說的這些話，即知多識喇嘛根本就只有世俗顛倒見，只是順世外道，所以不知自己執以為實者正是生死輪轉的根本⁵，多識喇嘛等藏傳佛教喇嘛能誤會佛法到這麼嚴重的地步，原因無他，就是因為不承認有第八識，唯獨推崇六識論，因此才有這樣的錯解；甚至顯示他的見解與四大極微外道的邪見一樣，由此可知藏傳佛教的喇嘛、活佛、上師們的智慧，確實如同世俗人一般，毫無佛法的實證智慧，都不知器世間亦是共業有情的如來藏心所成就，乃是因緣所生法。由此段說明，可知一切喇嘛連二乘世俗諦都不懂了，更別說是大乘《般若經》及更深奧的三轉法輪經典之法義了！且讓我們來看看藏傳佛教外道所承認的般若經是如何說的，如《勝天王般若波羅蜜經》卷3〈法性品第5〉云：

⁴ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005年11月初版一刷，頁017~018。

⁵ 《楞嚴經》卷1：「無始生死根本，則汝今者與諸眾生，用攀緣心為自性者。」

大王！菩薩摩訶薩善能通達世諦眾法，雖說諸色而非實有，推求此色終不取著，受、想、行、識亦復如是；雖說地大而非真實，推求地大終不取著，水、火、風、空、識亦復如是；雖說眼入而非真實，推求眼入終不取著，耳、鼻、舌、身、意亦復如是；雖復說我而非真實，推求覓我終不取著，眾生、命、養育、人、作者、壽者、知者、見者亦復如是；雖說世間而非真實，推求世間終不取著；雖說世法而非真實，推求世法終不取著；雖說佛法而非真實，推求佛法終不取著；雖說菩提而非真實，推求菩提終不取著。大王！凡有言說名爲世諦，此非真實，若無世諦，第一義諦則不可說。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，通達世諦，不違第一義諦，即通達之，知法無生、無滅、無壞、無此、無彼，悉離語言、文字、戲論。大王！第一義者，離言寂靜，聖智境界，無變壞法；若佛出世、若不出世，性相常住，是名菩薩通達第一義諦。……但以世諦因緣見有生滅，皆是虛妄，非真實有。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，善巧方便見因緣法，即知世諦悉空無有，不見堅實，似有如影，如炎、響、幻，不安搖動，從因緣生。⁶

多識喇嘛自豪說自身的基本世界觀與「以實際經驗爲根據的科學的觀點是一致的」，但這些多識認爲地水火風四大及四大所造之五塵等，有「與內識相對之外境的物質性及其獨

⁶ 《大正藏》冊8，《勝天王般若波羅蜜經》卷3〈法性品第5〉，頁702，下16～頁703，上13。

立性」，在佛法中僅能稱作是「世間法」，絕非是「世俗諦」；因為世俗諦的正確定義就是二乘解脫道的斷見惑、斷思惑的正理，不是多識所說的這些世間法。四大及四大所造之五塵等，在三轉法輪的經論中則稱之為「本質法」，以阿賴耶識為根本的三乘佛法從來也不曾否定過此四大的存在，而是說「無離第八識之所緣境」，因為所緣之五塵相分皆是由第八識如來藏依本質法而生故。此理甚深極甚深，非是藏傳佛教及中觀應成派祖師等外道一切人所能知、能信、能解；這些深妙法的義理若要對這些六識論外道來說，就如同對於一群瞎子解說明眼人所見的境界一般，絕非六識論的多識喇嘛所能理解的。除非藏傳佛教——喇嘛教放棄六識論的邪見，培養自己的善根，方有得見及實證的機會。因此六識論者及一切藏傳佛教（喇嘛教）上師、活佛、仁波切都不懂二諦而錯解，這乃是正常的，因為他們邪見深厚故，盲而無目故，因此而不知不見乃是可以體諒的。若具善根而欲求佛道實證者，當如經中聖教而行，此理將於後面章節再加以細說。

世尊於上述這段經文亦如是開示：凡夫眾生正是由於無明所障，不明瞭自身之六根、六識與所觸之六塵皆是由第一義諦如來藏所生、所顯，此如來藏卻是不了知六塵境亦從不作主，故稱之為無我性、無自性。眾生正因為無始無明及一念無明而有俱生我執及法執，執著如來藏依緣而生之意識等識陰為我，執著如來藏依緣而化現之外五塵境為心外實有之法，依此顛倒見而不斷造作善惡業，並熏染貪、瞋、癡等煩惱習氣業種，而於三界六道中不斷虛受生死輪轉，卻仍將世俗顛倒見當作是世

間的真理。多識喇嘛於此不但不知，還依著世間情執而不肯放捨邪師邪見，更要全天下人信受藏傳佛教外道邪見，大膽地抱持自身的分別我執、俱生我執及我所執，讓被誤導之眾生跟著他永遠不得解脫。

若照多識喇嘛所說時下這些科學家「以實際經驗為根據的科學的觀點」是正確的話，那世間這些科學家應該都是已得解脫之四果聖人了，因為應該已證得世俗諦故。然而事實上卻非如此，科學家正因為偏執於有情自我乃至外境物質法真實存在的世俗顛倒見，而仍落於世俗煩惱中無法實證解脫。而佛陀跳脫我及我所的見執，實證法界的真理、根源——如來藏，因此能發起般若波羅蜜及大菩提心，終究得至無上正等正覺，並為此一大事因緣出興於世：**開佛知見、示佛知見**，亦欲有緣佛子能**悟佛知見、入佛知見**。這才是真正的實證科學，然此不共外道亦不共智力正常的世人之實證法內涵，絕非智力正常的善根不具的科學家及藏傳佛教喇嘛們所能稍知。

況且世尊在《般若經》中所說的世俗諦是「**世諦悉空無有，不見堅實，似有如影，如炎、響、幻，不安搖動，從因緣生**」，並非是多識喇嘛所說的「**世俗諦上『識境俱有』**」，因此多識喇嘛此說乃是將非世俗諦的世間法冒稱為世俗諦，並且將成佛所憑藉的唯識正義說為非法，佛於《阿含經》說此為誹謗如來者，經中說：**【世尊告諸比丘：「有此二人於如來眾而興誹謗。云何為二人？謂非法言是法；謂法是非法。是謂二人誹謗如來。」】**⁷ 可見多識喇嘛等藏傳佛教諸師所

⁷ 《大正藏》冊 2，《增壹阿含經》卷 9〈慚愧品第 18〉，頁 593，上 1-3。

說與佛說不但不同，而且是完全相反的謗佛、謗法、謗僧的誤導眾生之說。

世尊更說：「**菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，通達世諦，不違第一義諦**」，因為以較廣義標準來說，證悟萬法根本——如來藏後即可稱作菩薩摩訶薩（大菩薩）；證悟如來藏而有了達不生死之彼岸的眞見道根本智，依之而觀察一切世間法相莫不由如來藏所生，而有相見道之後得智成就，此菩薩的世俗諦之智慧，具足解脫道之沙門果德，當然不會像藏傳佛教外道一般既誤會世俗諦，又違背如來藏第一義諦。此第一義諦（亦即是勝義諦），世尊說為「**離言寂靜，聖智境界，無變壞法；若佛出世、若不出世，性相常住**」，顯然是依於已實際證驗不生滅之如來藏，已能現觀了達如來藏是不生滅涅槃彼岸的般若智慧，具有菩薩慧眼能於現前觀察、體驗如來藏之後而「**知（如來藏）法無生、無滅、無壞、無此、無彼，悉離語言、文字、戲論**」，如此方能稱為「**菩薩通達第一義諦**」，此甚深義將於下一目中詳述。

第三目 佛法之勝義諦即是如來藏，而非藏傳佛教外道之「識境俱空」、「性空」

佛陀出世以三轉法輪說法，皆是依於如來藏為中心而宣說，只是應眾生根性初轉法輪時偏重在尚無大乘菩薩心量之聲聞、緣覺而說世俗諦——如來藏所生之蘊處界諸法虛妄，皆是無常、苦、空無自性的可滅法，當蘊處界諸法全部滅盡之後，僅餘如來藏獨存的境界——無餘涅槃，是為解脫法道。

至於二、三轉法輪所開演之法義則皆為大乘法，開展以如來藏為中心的佛菩提道，只是二轉法輪之般若經著重於講述如來藏之總相以及別相，乃為使二乘聲聞人能夠好樂大乘妙法而迴小向大，欣求大乘成佛法道而修學四攝六度之法，因緣成熟時終能證悟菩提心如來藏，能以慧眼如實照見如來藏的本來自性清淨涅槃等諸真如體性而發起般若波羅蜜的智慧；因為當找到並能體驗這不生不滅的如來藏時，實相智慧隨即生起了，就己了達無生死之「本來自性清淨涅槃」性之如來藏彼岸，如是才能稱為般若波羅蜜——智慧到彼岸。當己如實了知成佛之道必定是要轉依此如來藏心，方能真發菩提心，並因此能逐步顯發如來藏本具的無量無邊功德而終能成就無上正等菩提。所以般若經中處處皆描述如來藏之不生不滅、體性清淨、不從緣生、實際、法身、常住法、非作法、不虛妄性、不變異性、平等性、空性等等，皆是依此第八識如來藏的無量功德而有無量諸名。這些正理在三乘經論中是處處可見的，例如：

何等為第一義空？第一義名涅槃。涅槃、涅槃空，非常、非滅故。何以故？性自爾，是名第一義空。⁸

若實若諦者 所謂如來藏 第一義常身 佛不思議身——第一不變易 恒身亦復然 第一義淨身 妙法身真實。⁹

甚深義者即是第一義諦，第一義諦者即是眾生界，眾生

⁸ 《大正藏》冊8，《摩訶般若波羅蜜經》卷5，頁250，中23-26。

⁹ 《大正藏》冊2，《央掘魔羅經》卷2，頁530，下6-9。

界者即是如來藏，如來藏者即是法身。¹⁰

佛言：「大王！在諸眾生陰界入中，無始相續所不能染；法性體淨，一切心識不能緣起，諸餘覺觀不能分別，邪念思惟亦不能緣；法離邪念，無明不起，是故不從十二緣生；名為無相，則非作法，無生、無滅、無邊、無盡，自相常住。大王！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，能知法性清淨如是無染、無著，遠離垢穢，從諸煩惱超得解脫，此性即是諸佛法本；功德智慧因之而生，體性明淨不可思量。」¹¹

修行般若波羅蜜多諸菩薩摩訶薩，最尊、最勝、最上、最妙，具大勢力，能安住無等等真如、法界、法性，不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界，能圓滿無等等真如乃至不思議界，能具足無等等真如乃至不思議界，能得無等等自體，所謂無邊殊勝相好妙莊嚴身，能證無等等妙法，所謂無上正等菩提。¹²

畢竟空性即是涅槃，離此涅槃無別有法。¹³

善現！若一切如來應正等覺真如、若一切有情真如、若一切法真如，無二無別，是一真如；如是真如無別異故，

¹⁰ 《大正藏》冊 16，《佛說不增不減經》卷 1，頁 467，上 17-19。

¹¹ 《大正藏》冊 8，《勝天王般若波羅蜜經》卷 3，頁 700，下 15-24。

¹² 《大正藏》冊 5，《大般若波羅蜜多經》卷 10，頁 52，上 2-10。

¹³ 《大正藏》冊 6，《大般若波羅蜜多經》卷 386，頁 997，下 24-25。

無壞無盡，不可分別。善現！一切如來應正等覺依甚深般若波羅蜜多，證一切法真如，究竟乃得無上正等菩提，由此故說甚深般若波羅蜜多能生諸佛，是諸佛母，能示諸佛世間實相。善現！如是如來應正等覺，依甚深般若波羅蜜多，如實覺一切法真如，不虛妄、不變異，由如實覺真如相故，說名如來應正等覺。¹⁴

復次，勝義諦有五種相：一、離名言相，二、無二相，三、超過尋思所行相，四、超過諸法一異性相，五、遍一切一味相。¹⁵

上舉諸佛菩薩教示之聖言量如今俱在，聖典可稽！然而，那些藏傳佛教諸喇嘛們，如達賴、多識等輩，又是怎麼說的呢？我們略作舉證：

達賴喇嘛說：【由於現象缺乏實存的自性，因此它是空的，我們稱作「空性」。沒有更高的真理超越這個了。意識所見到的現實經驗就是如此，這稱作「勝義諦」，存在的本然狀態。】¹⁶ 又說：【空無是最根本的真與善。】¹⁷

多識喇嘛則說：【在勝義諦上“識境俱空”】¹⁸，又說：

¹⁴ 《大正藏》冊 6，《大般若波羅蜜多經》卷 306，頁 558，中 8-18。

¹⁵ 《大正藏》冊 30，《瑜伽師地論》卷 75，頁 713，下 24-27。

¹⁶ 達賴喇嘛著，陳琴富譯，《超越的智慧》，力緒文化事業有限公司，93 年 4 月初版二刷，頁 13。

¹⁷ 達賴喇嘛著，《喜樂與空無》，唵阿吽出版社，1998 年 3 月第 1 版第 1 刷，頁 120。

¹⁸ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005 年 11 月初

【既然《大日經》和《金剛頂經》中既然說到“緣起性空”，怎能“未言及第一義諦”呢？“緣起性空”的“性空”二字不是表第一義諦又是什麼呢？若不懂佛法就查閱《佛學辭典》、《佛教常識》，看一看“性空”之義是不是勝義諦？】¹⁹

這些喇嘛們的說法顯然與釋迦世尊及彌勒菩薩所說完全不同，因為勝義諦是本來自在、本不生滅的真實、如如、清淨、涅槃法，超過諸法一異相，而非依世俗法所建立，亦非**智力正常的世人**尋思所及之法，是離開語言、文字、戲論的。而達賴、多識等藏傳佛教諸喇嘛們既然否定第八識如來藏的存在，所說的「空性」當然是依於意識觀察、思惟現象界的無常空而建立的一種觀念，也就是多識所說的無因唯緣論的「緣起性空」，僅能存在於意識心中，是無法離開語言、文字的戲論，在眠熟、昏迷、麻醉等意識消失的狀態時，也就跟著消失了。若達賴所說為真，則應一切世間數學、物理、化學所發現之原理，亦皆可稱作是勝義諦，那麼勝義諦應當有無量無數種。可是既然稱作「最勝義諦」，甚至「最第一義諦」，必定是法界中唯一不二的真理，而且是一切萬法的根源，絕非是達賴、多識等輩所說的「空無」，因為「空無」只是無意義之戲論故。

而且多識喇嘛這裡還敢大言不慚的說：【既然《大日經》和《金剛頂經》中既然說到「緣起性空」，怎能「未言及第

版一刷，頁 018。

¹⁹ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，頁 349。

一義諦」呢？】姑且不論四阿含所說的二乘法「緣起性空」根本不是第一義諦，只是世俗諦，光是從多識喇嘛這段話就知道他只是一個文抄公，根本不是一個修行人，更不是一個實證者，因為《大日經》和《金剛頂經》這兩部藏傳佛教崇奉的偽經，連二乘世俗諦「緣起性空」的道理都說錯了，更何況正確談論法界實相第一義諦的正理，正是言不及義的偽經；多識喇嘛盲而無目，當然無法分辨真偽。佛弟子應該要遵循 佛所開示四依法中的「依義不依語」來閱讀經論，方為有智慧的人，不能像多識喇嘛這樣「依語不依義」的一味迷信。再者，就算《大日經》和《金剛頂經》中有提到「如來藏」名相，那就一定所言及義嗎？所言及義乃是所說經典義理內涵必須與法界的現量事實吻合，也必須要與 佛陀所說的至教量吻合，還必須要符合比量道理的證成，符合三量的正理檢驗，但這二部藏傳佛教偽經卻與三量全部違背。

復次，多識喇嘛還說：「若不懂佛法就查閱《佛學辭典》、《佛教常識》，這也顯示多識喇嘛乃是屬於查《佛學辭典》的文抄公，也是初機學者。我們知道佛法乃是實證之法，對於凡夫所編輯的《佛學辭典》、《佛教常識》只能參考，不能盡信，因為其中錯誤甚多故，亦因為作者編者乃是無明俱在、我見未斷的凡夫，無有慧眼、法眼，無法看出許多偽經，譬如《大日經》和《金剛頂經》及諸多喇嘛教《密續》的落處與邪見。佛弟子當以至教量的勝解、實證的現量、比量的證成檢驗作為依循的標準。我們由他所說短短的一段話中，就可以看到多識喇

嘛再三地露出無知的馬腳，因此套用多識喇嘛自己的話來勸告他：【批評別人的正見，暴露了自己無知偏見，哪有比這更可笑的自我表演呢？】²⁰ 而多識喇嘛這些可笑的表演卻是全部留下不能滅除的文字記錄的愚行。

又如：【佛言：「比丘！於此四聖諦中，若法住智境界，彼是世諦；若復自內最勝義智境界，非安立智境界，彼是最勝義諦，應如是見。」】²¹ 可知：依於意識觀察五陰等世間法生滅不住的真相而有的智慧，只能稱作世俗諦；唯有經由實證而能觀察本來自在、本不生滅、非安立之如來藏，由此所出生的實相法界智慧，方是最勝義諦；一切正信學人都不可如多識喇嘛一般妄說佛教中各派可以各有不同的「第一義諦」法，因為究竟真理必定是唯一無二故，佛陀於經中說一切法無二故；而 佛陀所說的第一義諦絕非藏傳佛教（喇嘛教）六識論之「緣起性空」，而是直指第八識如來藏實相法界方為第一義諦。多識喇嘛所說的六識論緣起性空，連世俗諦都談不上，因為 佛陀在四阿含中所說的世俗諦全部都是八識論的緣起性空，是意識滅盡後的第八識常住的涅槃法，不是多識與達賴等喇嘛們所說的意識常住的常見外道法。

另外，達賴喇嘛又說：

【在龍樹《中論》一開頭的禮敬偈中，再度說到這種智慧：

²⁰ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005年11月初版一刷，頁014。

²¹ 《大正藏》冊16，《緣生初勝分法本經》卷2，頁837，上2-5。

不生亦不滅，不常亦不斷。不一亦不異，不來亦不出。能說是因緣，善滅諸戲論。我稽首禮佛，諸說中第一。此處，龍樹禮敬諸佛開示緣起法爲八不，故知萬法皆無自性。生、滅、常、斷、一、異、來、出這八個特質在世俗諦上來說是存在的；換言之，萬法的確有世俗的生、滅等特質。但從勝義諦的角度來看，這種特性並非本有。勝義諦的觀點是「無」這些特性，亦即無自性，無相，無生，無滅，無垢，亦無離垢，無增，無減。】²² 多識喇嘛亦同達賴喇嘛持六識論的斷滅思想而作言語戲論瞎掰說：【“無”即“無生”，“無生”就是性空義。……佛法中所說的“無生”就是“性空”義，指所有的法共有的勝義法性。】²³

達賴所謂的勝義諦是指「意識所見到的現實經驗，因由於現象缺乏實存的自性，因此它是空的，我們稱作『空性』」，同於多識喇嘛以六識論所言「一切諸法皆無自性」；不僅如此，多識喇嘛並於書中認同釋印順【般若的主要意旨就是緣起性空，一切皆空，所以般若就是性空唯名。】²⁴，顯然多識喇嘛與釋印順同墮此虛妄想之邪見中，認爲般若乃是「性空唯名」。然而多識喇嘛如此之勝義諦是由現象的「有」而建立出「空、無」的概念，如同因爲見到「牛有角」而施

²² 達賴喇嘛著，鄭振煌譯，《達賴喇嘛談心經》，圓神出版社，2004年3月初版，頁130~131。

²³ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005年11月初版一刷，頁153。

²⁴ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005年11月初版一刷，頁011。

設出「兔無角」這個概念。而「兔無角」這個概念並非是法界原本就有的法，而是經由意識觀察「牛有角」才思惟建立的虛妄想像法；從這個虛妄想像法當中，再加上一層想像的「空、無」，說「它是無生、無滅，無垢，亦無離垢，無增，無減。」這無非是自欺欺人的戲論，因為若僅從世俗的角度來看，因緣所生之無自性而空的法，畢竟就是有生、住、異、滅等相。離開了達賴喇嘛、多識喇嘛、釋印順及藏傳佛教（喇嘛教）所有上師、活佛、仁波切所不承認的第八識如來藏，而認取了生滅性的意識所想像出來的戲論，何來的無生、無滅、無垢、無淨、無增、無減之法？依附在生滅法上的想像法，豈有本來無生之義？所依附的意識已是生滅無常，再由生滅無常的意識所想像出來的戲論更是虛妄無常，這樣粗淺的道理卻是號稱「藏傳佛教活佛」的達賴與多識所不知的。並且此意識想像出來的戲論是有思議界、是因緣所生的安立、有作之法，與諸佛菩薩所說不可尋思而且「法爾如是的如來藏法」體性相違背，故藏傳佛教（喇嘛教）的達賴、多識喇嘛等說法自落於進退兩難之境。

由上可知達賴、多識等藏傳佛教喇嘛所說是多麼愚昧，由於現象法中缺乏實在自性而自行建立的「空性」、「勝義諦」，這和佛法中所說實相法界的正理是完全不同的。誑稱是「觀世音菩薩之化身」的達賴喇嘛從第一世至今第十四世已歷經數百年，卻對佛法中的世俗諦、勝義諦都還弄不清楚，竟敢冒稱為觀世音菩薩之化身，有何資格稱作「法王」？因此達賴喇嘛是「觀世音菩薩之化身」的說法只是謊言，也是在

侮辱 觀世音菩薩；因為 觀世音菩薩化身來人間時，絕對不會仍有我見、仍未明心、又不懂世俗諦與勝義諦的分際；只有迷信愚癡的無智者才會相信達賴的謊言，有智慧者都不可能相信。

另外由本書第一章中所錄多識喇嘛所說「般若學以《現觀莊嚴論》為綱，學習印藏學者的般若疏論，學制一般三～四年。……中觀學以《入中論》（案：月稱所著）為綱，學習龍樹《中觀論》和提婆《中觀四百頌》等有關中觀的各家學說」²⁵，即知在藏傳佛教（喇嘛教）中，一向以來皆無智慧足以通達 釋迦佛陀與諸大菩薩之經論，茫然不知須先證悟如來藏才能生起般若的根本無分別智，而後進修才能具足般若的後得無分別智及中道觀行的智慧，乃更一味的否定第八識，而以夜郎自大的傳統習性，學習錯誤的因明及思惟辯經之戲論而自豪，承襲月稱等凡夫邪師的邪見而代代相傳至今不改，所說所為卻與佛法完全背離，實為可悲至極之無明凡夫！（待續）

²⁵ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005年11月初版一刷，頁091。



真假沙門

—依佛聖教闡釋佛教僧寶
之定義

蔡正禮老師

(連載三)

第二節 真沙門超越世間種 姓——衆生平等

由於亞利安白人征服印度次大陸，於是從《吠陀》中誦出種姓階級制度，經過演變而形成從古至今牢不可破的階級制度。種姓階級制度是人類從原來彼此平等之中，依於征服的權力關係而建立不平等階級的具體代表。階級壓迫是人類眾苦的來源之一，而階級的產生通常與一個社會的信仰文化有密切的關係。在封建的社會中，通常會建立不可跨越的階級制度，以宰制他人，維護自己的權力，並且以權力掌控資源。古代的君權神授、門第世襲制度，都製造出社會階級高低的差別，也製造出絕對的權力階級，以壓迫底下的階級。

古印度婆羅門思想有極嚴格的種姓制度，是極端的階級制度；高階種姓對於低階種姓擁有絕對的權力，可以任意支配宰制，產生極大的剝削與壓迫的痛苦。而這種階級壓迫是依據個人出生時的父母、家庭、種姓等等背景而決定，無法

因為個人的努力、才華與智慧而有任何的改變。因此，種姓制度是階級壓迫的重要根源與代表，也是佛教尋求解脫所要超越的對象之一。種姓階級制度正是象徵人類社會，人為建立的種種階級不平等的具體代表。例如權力、財富、種族、民族、膚色、美醜、語言、職業、地域、地位、政黨、知識能力、生產技術，乃至現代所獨有的數位落差¹ 等等的不平等現象。

階級的不平等，就是苦的來源之一，所以沙門法式必然要去掉種種人為的不平等。造成不平等並不是這些現象存在的本身而已，而是因為人為刻意維持這些落差的存在，並且建立種種障礙，限制人類彼此跨越這些不平等的機會，或者設定種種門檻使得階級之間彼此不能流動，於是形成不平等的階級群體，形成彼此傾軋的痛苦。因此，真正可以令眾生解脫於眾苦的沙門法式，必然不會有種種不可跨越的階級不平等的現象。凡是有不可跨越的階級不平等存在的宗教與哲學—例如婆羅門教的種姓制度—便可以知道那是不可能解脫於眾苦的宗教與哲學，反而是另外製造世間種姓階級制度的不平等，製造另一種痛苦來源的錯誤宗教與哲學。

人類製造各種階級制度，並沒有因為自身處於任何有利的階級之中，便可以滅除眾苦。相反的，即使人類建立種種人為的階級制度，以建立有利於自身的階級利益，但是眾苦

¹ 數位落差（Digital divide）係指人類之間取得數位技術與數位資訊的落差，所造成競爭能力上的落差。

仍然平等地顯現在所有的人類身上。例如在工業革命以前物質缺乏的時代，人類普遍缺乏物資而產生營養不足的疾病痛苦；但在物質不缺乏的貴族巨賈，人類的痛苦並沒有減少，反而因為物質充裕，卻產生營養過剩的疾病痛苦。再如，古代擁有世間最高權力的皇親貴族階級，雖然可以宰制其他階級，避免底下階級的壓迫；但是為維繫階級地位，卻得要面對更兇殘危險的權力鬥爭。因此，人為建立的階級制度本身，只是避免某一方面的痛苦，卻無可避免地陷入另一種痛苦。

除此之外，眾苦平等地顯現在所有的人類身上，不論任何階級皆不能免除於八苦：生、老、病、死、愛別離、怨憎會、求不得、五陰熾盛。換言之，八苦皆平等地顯現於人類身上，沒有階級的差別。由此可以證明：在人類中建立種種不可跨越的階級制度，並不能滅除眾苦。《長阿含經》卷 6：

佛告婆悉吒：「今者現見婆羅門種嫁娶產生，與世無異，而作詐稱：『我是梵種，從梵口生，現得清淨，後亦清淨。』婆悉吒！汝今當知，今我弟子種姓不同，所出各異，於我法中出家修道。若有人問：『汝誰種姓？』當答彼言：『我是沙門，釋種子也。』亦可自稱：『我是婆羅門種，親從口生，從法化生，現得清淨，後亦清淨。』所以者何？大梵名者，即如來號。如來為世間眼，法為世間智，為世間法，為世間梵，為世間法輪，為世間甘露，為世間法主。」²

² CBETA, T01, no. 1, p. 37, a25-b6

釋迦牟尼佛教導出家修道的婆悉吒觀察，自稱階級最高的婆羅門種，其嫁娶懷孕產子等等的眾苦，與其他種姓階級並沒有任何差別，卻說自己的種姓階級最尊貴，正是虛偽欺詐的言語，非如實語。從這樣的道理，驗證世間所有虛妄建立種種不平等的階級，其實都是猶如禽獸般愚蠢而虛偽欺詐的言語。因為現見世間任何階級的人，同樣都不離嫁娶懷孕生產等等眾苦。既然眾苦於所有人皆是平等，那麼所有種姓高貴的不平等的建立，都是虛妄欺詐的建立而沒有任何實質可言。

從另一面來說，現見所有佛弟子，乃至實證解脫果與實相智慧的三乘賢聖，仍然是經過嫁娶受生產子等等世間眾苦，為何釋迦牟尼佛卻要佛弟子自稱「我是沙門，釋種子也」？為何最後要隨順於婆羅門教的說法，自稱是「我是婆羅門種，親從口生，從法化生，現得清淨，後亦清淨」，又自稱「大梵名者，即如來號」呢？主要的原因有二：首先，由於建立種姓階級制度的婆羅門教，以及其他沙門團體都不能真正跨越一切種姓階級的不平等與不清淨，於是顯現出佛教沙門團體的平等與清淨。因為「大梵」就是「大清淨」的意思，就是與其他污穢的不平等法截然不同的意思；因此，若是要說法門與種姓的尊貴時，則佛教沙門團體，才是真正實踐眾生平等的尊貴、清淨種姓，才是真正等視眾生的真沙門，才具有真法式。

其次，因為佛教皆依釋迦牟尼佛所自覺自證的法界實相—第八識如來藏—不生不滅而真實存在，建立三乘菩提。

由於三乘菩提所親證者，確實符合法界的實相，可以令有情真正解脫於眾苦，成就不生不死的大般涅槃。只有從眾生皆有第八識如來藏而且自性同樣本來清淨的事實，才能夠說「一切眾生平等」；因為現見一切眾生的五陰皆不平等，世間的財富、相貌、愚智等等外我所皆是不平等。因此，佛教主張「一切眾生平等」，皆是依於眾生皆有第八識如來藏；由於眾生皆有如來藏，所以一切眾生皆具有於未來世平等成就佛道的功能性，這才是究竟而且永遠躡撲不破的真平等，才是具有真法式的狹義沙門。

佛教依於眾生皆有第八識如來藏，皆可以成就佛道的事實，顯示如來藏在因地及究竟地都一樣平等，所以佛教的沙門法式才能夠實踐跨越種姓的真平等。佛教的二乘法，則是以滅盡所有造成不平等的五陰執著之法，以達到一切階級的滅除、一切眾苦的滅除，而稱為眾生平等；但是在五蘊尚未滅盡之前，依於五蘊確實仍然有不平等的現象產生。由於佛教沙門的真平等，於是顯現佛教沙門的法清淨及法式清淨，超越一切世間的沙門，具有真法式。所以，建立如此超越一切沙門的清淨法式的釋迦牟尼佛，當然可以同時稱為「大清淨」的「大梵」，同時顯示大梵天仍在生死流轉之中，尚未脫離我執，只是世間相對的清淨而非真清淨，不具有沙門的真法式。

因此，佛教中所有實證三乘菩提的佛教賢聖，在現象上雖然有世俗五蘊的生老病死的苦；但是內心之境界中，已經解脫於眾苦，不以眾苦為憂苦，不以眾苦之逼迫而造作惡

業，故為尊貴的**真沙門**、**釋種子**。因此，佛教中一切賢聖皆是真沙門，與諸眾生的差別，不在於五蘊有無生老病死等等表面的現象上；而在於有解脫境界與實相智慧，所以不以眾苦為憂苦而嚴守戒律，不以眾苦之逼迫而造作侵損眾生之惡業，因此顯現出有別於凡夫眾生的解脫功德。

既然眾苦是平等地降臨任何階級的眾生，因此解脫於眾苦也必然是任何階級的眾生皆可獲得，才是真正的解脫眾苦。如果只有部分階級可以解脫於眾苦，則代表其所謂解脫於眾苦，並不是真正的究竟解脫，因為仍然有其他階級的眾苦不得解脫。所以，佛教的解脫必然是能使願意解脫的一切眾生，不分階級都可以同樣解脫於眾苦而沒有任何的遺漏，才能夠稱為真正的解脫；如是具有真法式的佛教教義，才是真正的沙門法，才能夠稱為**真沙門**。

既然佛教可以解除任何階級眾生的眾苦，所以凡是想要求得**真法式一解脫與智慧**的人，不論處於任何階級，皆可以平等地進入佛教之中。所有人進入佛教之後，沒有任何階級的差異，皆可平等而無差異地證得解脫與智慧，唯除不真誠求取解脫與智慧，用心於世間名聞利養一類的假名修行者。如此平等對待一切人類，乃至凡是有情皆一律平等看待，才是真正能夠解脫於階級傾軋與眾苦的**真沙門**。

相反的，假沙門則必然落入種姓階級制度的不平等之中。例如，《舊約全書》〈出埃及記〉19:5-6：

如今你們若實在聽從我的話，遵守我的約，就要在萬民

中作屬我的子民，因為全地都是我的。你們要歸我作祭司的國度，為聖潔的國民。這些話你要告訴以色列人。³

基督宗教以出生於某一個民族作為聖潔的國民，也稱為「上帝的選民」；如是認為某一個民族高貴於其他人類的作法，正是種姓階級制度的一種。如此亦代表基督宗教不能解除一切民族的眾苦，不能解除普遍而平等地發生於一切民族的生老病死等眾苦。試想：任何一個民族之中，皆有嫁娶生產等等眾苦之事，如何可能只有以色列人是聖潔的國民，只有以色列人是上帝的選民而可以解脫眾苦？而且從古至今，皆可以現見以色列人，同受嫁娶生產等等眾苦之事而沒有任何差異，其中有造善業者，也有造惡業者，與任何一個民族皆沒有差異，如何可以說以色列人是上帝的選民呢？如果上帝可以解除以色列人的眾苦，則必然應該也可以解除其他民族或種族的眾苦，而令所有的民族或種族都是「上帝的選民」。如果上帝只能解除以色列人的痛苦，卻不能解除其他人種的痛苦，則顯示基督宗教的上帝，其實並沒有能力解除以色列人的眾苦，因為不被上帝選中的人民必然會與以色列人繼續鬥爭；對於其他民族與種族的眾苦，也就更不可能解除了；因此所謂「上帝的選民」，其實都只是虛偽欺詐的言語。例如，《舊約全書》〈申命記〉19:19-21：

³ Exodus 19:5-6: “.....Now if you obey me fully and keep my covenant, then out of all nations you will be my treasured possession. Although the whole earth is mine, you will be for me a kingdom of priests and a holy nation.’ These are the words you are to speak to the Israelites.”

你們就要待他如同他想要待的弟兄，這樣就把那惡從你們中間除掉。別人聽見都要害怕，就不敢在你們中間再行這樣的惡了。你眼不可顧惜，要以命償命，以眼還眼，以牙還牙，以手還手，以腳還腳。⁴

《舊約》上帝勸令信眾「要以命償命，以眼還眼，以牙還牙，以手還手，以腳還腳」，是教導子民實行報復，仍然是造作惡業者，仍然是眾生間彼此報仇殺害而成爲眾苦的來源。如果在人間施行「以命償命，以眼還眼，以牙還牙，以手還手，以腳還腳」的約定，是教令作惡及受命作惡，如何可能因爲「遵守我的約定」而成爲聖潔的國民呢？這種以出生於某一民族作爲高貴的階級種姓思想，或者是以「報復仇恨」作爲「遵守我的約定」的高貴階級，其實是製造不平等的假沙門，也是製造種姓階級制度思想，製造不平等、眾苦的源頭。

隨著基督文化在西方世界的傳播，使得西方文化背景中，普遍存在著種族優越與種族歧視的偏見，造成二次世界大戰期間，德國納粹屠殺被視爲「低賤人種」，不能享有生存權利的猶太人、吉普賽人、斯拉夫人、殘疾人等等的暴行。

⁴ Deuteronomy 19:19-21: “then do to him as he intended to do to his brother. You must purge the evil from among you. The rest of the people will hear of this and be afraid, and never again will such an evil thing be done among you. Show no pity: life for life, eye for eye, tooth for tooth, hand for hand, foot for foot.” 中文採用香港聖經公會的譯文，Bible in Chinese Union Version. “Shangti” Edition, Hong Kong Bible Society；英文採用“New International Version of The Holy Bible”，Printed in Canada, Eng. Bible NIV53-00298

這些「低賤」人種如果不被「最終解決」（納粹以 The Final Solution 作為屠殺的代名詞），頂多只能作日耳曼人的奴隸。傳播不平等的種姓階級而自稱是「上帝的選民」的猶太人，卻在接受基督宗教種姓階級不平等的日耳曼納粹眼中，成為被屠殺迫害的「低賤人種」。如此以種姓階級不平等而彼此傾軋的眾苦來源，卻是彼此共同信仰的基督宗教的上帝倡導出來的，因此導致宗教戰爭延續千年，廣大信眾受苦無窮。由此可知，凡是建立種姓階級不平等的宗教，必然是製造眾苦的來源之一。西方歷史上這些種族彼此傾軋的現象，都是假沙門一新舊約信仰者—製造種姓階級的不平等，延續錯誤的歷史思惟，導致近代歷史上階級壓迫、彼此殺害的具體事實。

建立任何虛假的階級制度，正是人類眾苦的來源之一，正是一切想要求得解脫者所應該遠離的假沙門。真沙門者必然拋棄不善的階級制度，以眾生平等的智慧破除一切虛假建立的階級制度，以沙門法慈悲一切有情、廣度有情，最後成為真正究竟清淨而超越一切眾生的沙門種、釋種子、婆羅門種，乃至大梵、世間法主。雖然，究竟清淨的沙門種、釋種子、婆羅門種等等也是超越於眾生的種姓，但是這種真正高貴的種姓，並不是不可以跨越的種姓階級制度；這不是以血緣、種族、民族、國家而建立的種姓制度，而是依於眾生平等彼此慈愛而同求解脫與實相智慧的高貴心智，由這種人人皆可實證的真法式所建立，遍布法界中普遍存在於各個種族眾生中的高貴種姓。一切眾生只要有心修習真實沙門法者，皆可平等依其志願、努力與智慧而成為高貴的釋種之子，沒

有任何的限制。

因此，法界中有兩種不同的種姓制度，第一種種姓制度即是依有情心性與智慧所形成的十法界：最高貴的佛種姓，以及善學諸佛法式的菩薩種姓，屬於第二等種姓階級；辟支佛種姓、聲聞種姓等等是第三及第四等種姓；諸天、阿修羅、人等等依序是第五至第七等種姓；畜生、餓鬼、地獄種姓等等依序是第八至第十等種姓。其中，諸佛、菩薩、辟支佛、聲聞種姓等四種法道的賢聖，皆是高貴的沙門種、釋種子、婆羅門種，是依沙門的真法式所建立的眞沙門，是永遠不變的高貴種姓；天、阿修羅、人三種善業業道眾生，是眞沙門及時可以依緣而度化之眾生，卻是變換不定的種姓；地獄、餓鬼、畜生等三惡道有情，則是眞沙門未來欲度化的低俗卑賤的種姓階級，將來也是變換不定的種姓。但是，十法界的種姓階級是十方三界中的自然軌則，也是一切眾生皆可跨越而改變身分的種姓制度，而不是人爲虛假建立而彼此傾軋不可改變身分的階級制度，由此顯現法界有情中賢愚凡聖的差異。然而這些自然而有的不同種姓，都可以經由業種的清淨與修行努力而實證解脫與智慧，將來都可以成爲最高的佛種姓，獲得眞法式而實現眞平等，滅除一切苦。

第二種，是古印度婆羅門教依於征服所建立的種姓階級制度，以及由一神教的上帝、阿拉、老母娘等等想像虛設的神祇所建立，建立不可跨越的種姓階級制度；還有其他依於門第、背景、種族、政黨等等世俗法所建立難以跨越的階級制度，同樣是人間的人爲虛妄建立而成爲眾苦來源的階級制度。

第一種十法界種姓是一切有情眾生心性智慧本質之差異，所共同構成本然而永遠存在的三界法界相貌，是可以經由一世的善行而跨越的種姓階級；第二種種姓階級是在同為人法界的本質平等中，人為建立不平等的階級制度。四聖法道中最高貴的佛種姓，是圓滿真法式而究竟圓滿的真沙門，爲了救度底下九種法界有情眾生最後成爲最高貴的佛種姓，因此在人間別立沙門種姓而成爲人間的第五種姓。《長阿含經》卷 6：

「婆悉吒！今此世間有四種名，第五有沙門眾名。所以然者，婆悉吒！刹利眾中，或時有人自厭己法，剃除鬚髮而披法服，於是始有沙門名生。婆羅門種、居士種、首陀羅種，或時有人自厭己法，剃除鬚髮，法服修道，名爲沙門。」⁵

釋迦牟尼佛在婆羅門所建立不平等且不可跨越的四種種姓階級之外，建立平等且可跨越的第五類釋子沙門種姓，以救護人間一切擁有高貴心智而厭惡階級制度的有情眾生，依於菩薩法式進修佛菩提道，因此依序昇進於聲聞、緣覺種姓，乃至現世昇進於菩薩種姓，將來也可以昇進最高貴的佛種姓中⁶。在人間經由人為建立的各種階級制度中的高貴種姓階級，其實只是暫時的高貴；因爲依於有情眾生所作的善惡業，第八識如來藏皆依其法性而令命終者輪迴於六道中上升

⁵ CBETA, T01, no. 1, p. 38, c15-20

⁶ 菩薩種姓其實就是佛種姓，所以菩薩皆亦稱爲未來佛。此處依菩薩與諸佛的證德差異，以顯示階次，故而分別稱之。

或下墮，各自承受應得之善惡業果。因此人爲建立的高貴種姓，只是在人間短暫一世的高貴，不是永遠的高貴；而四聖法道的釋子沙門種姓，則是人間乃至六種業道中永恆不變的高貴種姓。《長阿含經》卷 6：

「婆悉吒！刹利種中，有剃除鬚髮，法服修道，修七覺意，道成不久。所以者何？彼族姓子法服出家，修無上梵行，於現法中自身作證：生死已盡，梵行已立，所作已辦，不復受有。婆羅門、居士、首陀羅種中，有剃除鬚髮，法服修道，修七覺意，道成不久。所以者何？彼族姓子法服出家，修無上梵行，於現法中自身作證：生死已盡，梵行已立，所作已辦，不復受有。婆悉吒！此四種中皆出明行，成就羅漢，於五種中爲最第一。」⁷

釋迦牟尼佛所建立的釋子沙門種姓，不論其人間的種姓是刹利、婆羅門、居士或首陀羅種，凡是依於沙門法而修行者，皆可以跨越種姓而滅盡生死，不再流轉於六種業道之中，可以成爲出離生死、不受後有而永恆、平等的真沙門。因此釋子沙門種姓是真沙門，是一切種姓中，最爲高貴、最爲第一的種姓階級；除此之外，其餘的宗教與哲學，或者是其他一切人爲建立不可跨越的種姓階級，不是真平等；而且不論其階位高低，皆是不能出離生死而流轉於六種業道的假沙門。

⁷ CBETA, T01, no. 1, p. 39, a1-10

由上述二種種姓制度可知，真假沙門之認定，從其所建立的法式，是否有不可跨越的種姓階級制度的意涵，即可判知真沙門與假沙門的差別。由此亦可知，唯有佛教依於法界有情心性與智慧所建立可以跨越的十法界，才是法界中有情依自身智慧與福德所顯現的種姓階級制度，是可以跨越彼此傾軋、彼此剝削而不可能成爲眾苦來源的種姓制度，而且是平等有利於一切有情的種姓制度。除此之外，一切世俗或者假沙門所建立不可跨越的種姓階級制度，都是眾苦的來源，都是彼此傾軋、剝削而不利有情的不平等階級制度。因此，由種姓制度是否等視眾生而符合「眾生平等」的意涵，是否依於眾生自我意願而可自由跨越種姓與階級的法式，即可判知真沙門與假沙門的重大差異。（待續）



見性與看話頭

黃正偉老師

(連載二)

第二節 求見性者應先尋覓真善知識

在說明過佛性的本質之後，繼續為求眼見佛性的已明心菩薩們，解釋佛性名義的二種差別。佛性的第一種定義是如來藏具有使人成佛之自性，第二種定義是《大般涅槃經》所說的佛性，是說如來藏的本覺之性，可以被十住滿心菩薩所看見。這個看見佛性，不是只在有情身上看見，也能在無情上面看見自己的佛性，與明心者只能在別人身上看見別人的如來藏自性不同。這第二種定義的佛性，才是十住菩薩所眼見的佛性。假使沒有把這種定義先弄清楚，就會把明心時看見別人身上的如來藏自性，當作是已經眼見佛性，就會自以為是十住菩薩而誤犯大妄語業，不可不慎。

在禪宗公案中，禪師有時說「性」，有時說「佛性」，往往是說真如的自性——如來藏具有可以使人成佛的自性；這裡所說的見性，仍不是《大般涅槃經》中世尊所說的眼見佛性，兩者不能混為一談。這裡面的差異，自古以來真正明心而沒有

眼見佛性的大禪師們也無法瞭解，得要明心以後又親眼看見佛性的再來菩薩才會知道；但這種菩薩在人間是很少見的，雖然如此，卻還是可以有緣值遇的；但是如果在往世不曾與真善知識結下善緣，則是很難值遇的；或者遇到了卻無緣獲得指導，乃至指導了也不信受。因此，行者如果不想自己障礙佛菩提道，想要避免誤犯未見言見的大妄語業，應該親隨已經實證的大善知識來修學，才能清楚其中的微細差異，才不會多走許多冤枉路。假使有人覺得自己很行，想要自己弄清楚明心的內容，也想要眼見佛性，而不願親近真善知識，其實是沒機會的。

有幸的是在末法時代還有真善知識在世間住持正法，並且還可以讓我們親近及追隨。二十年來，平實導師不眠不休、力挽狂瀾弘傳如來藏正法，為我們詳細解說二乘菩提的解脫道，也為大家詳細解說大乘佛菩提道的深妙義理。行者若欲了知三乘菩提的內涵與修證次第，可以先從平實導師所寫的〈佛菩提二主要道次第概要表〉中，先作概略性的閱讀、思惟與瞭解，就可以概略得知佛法修學的方向、內涵與次第，就會漸漸知道修學大乘佛法時應該如何下手，應該從什麼地方開始。平實導師也在許多書籍中，將佛菩提道的見道是依什麼為根本，加以詳細證明及解說。行者可以藉由無相念佛的憶佛拜佛功夫來修習動中定力，努力修集證悟如來藏所需具備之福德資糧，並隨著真善知識的教導熏習第一義諦的知見、乃至熏習如來藏唯識正理。如是諸多條件圓滿具足時，就有因緣一念相應親證如來藏本體；當你一旦親證如來藏心體之後，就能親自體驗世尊在《心經》中所開示的「不生不滅、不垢不淨、不增不減」等

實相中道的真實法義，不會僅是單憑意識思惟理解而在意識層面去遠離各種的兩邊而說為中道。

行者如果不以先入為主的觀念排斥 平實導師的書籍，願意捨棄以前所學的六識論邪見，願意正心誠意來閱讀 平實導師的所有書籍，並且能夠詳細思惟理解而不是斷章取義或誤會其中的法義，今生也許仍有開悟的因緣。因此，千萬不要隨人輕嫌善知識、或者隨意毀謗善知識，因為不經意的毀謗，往往會斷了今生和善知識的法緣，這是一切想要實證佛菩提的人應該特別注意的地方。如果願意深入研讀而且具有信心，有一天也有可能親自證實《金剛經》所開示「若見諸相非相，則見如來」的法界實相正理，那時自然就能發起根本無分別智了。所謂發起根本無分別智，就是因為親證如來藏真心而產生了智慧，能夠現觀第八識本有的一不是修來的一真如法性，也就是證真如；由於親證真如，對法界實相就能夠親自現前觀察及理解，因而產生實相般若智慧，這就是唯識學中所說的根本無分別智。

所謂根本無分別智，是說這個智慧只是根本智，也是後得智發起時所依的根本。雖然證得的是無分別的心，卻有智慧能夠廣作法義上的種種分別，是有分別作用的智慧與無分別的心同時存在的。有智慧而能對法界實相境界作種種了知及分別的心，是參禪時的離念靈知心，是參禪時能夠看話頭、參話頭的覺知心；無分別的心是被能參禪的覺知心所證得的第八識如來藏，祂從無始以來就是無分別的心。證得第八識無分別心以後，參禪的覺知心中生起了能夠現觀法界實相的能力，就有妙

觀察智，所以就有了法界體性智；而這個法界體性智不是本有的，是開悟明心後才有的，是從證得無分別的第八識心以後才出生的，也是依無分別的第八識心而出生的，所以稱為根本無分別智。這種智慧也是未來悟後進修各種更深細法界實相智慧的所依，未來更深妙的智慧，都是悟後進修才能獲得的，所以又稱為後得智；但這個後得智是依剛開悟時所發起對於法界實相了知的基礎智慧而出生的，以剛開悟時的基本智慧作為根本，依憑根本智而繼續進修以後才能生起的，所以稱為後得無分別智。如是甚深微妙的智慧，在末法時代的今天，也還是有善知識能夠自己親證而教導大家，這就是正覺同修會的 平實導師。

平實導師不僅能教導弟子們證得根本無分別智，也能教導弟子們進修後得無分別智，教導大眾悟後要轉依如來藏心體的清淨性，改變染污不淨的自己，轉依本來清淨涅槃的如來藏心體，於是就有了實證本來自性清淨涅槃的解脫功德受用，願意轉而依止如來藏識本來無生的體性。平實導師常勉勵弟子們應當修集更廣大的福德，當福德具足以後，又指導有緣人繼續進修更深厚的看話頭功夫；當慧力與福德都圓滿以後，就能藉深入鍛鍊的更深看話頭動中定力，在因緣成熟時得以一念相應清楚分明眼見佛性。因此，開悟明心的方向是與眼見佛性的參究方向完全不同的，若沒有真善知識的開示與引導，是很難實證的。

一旦眼見佛性後，自然會生起二種功德受用：第一種是身心及世界如幻的現觀，在眼見佛性的當下就親眼看見自己五陰身心和山河世界全都虛幻。接著觀察佛性有沒有辦法消滅？發覺除了入無餘涅槃以外，根本沒辦法消滅佛性；因為

聲聞緣覺無法證悟佛性，所以永遠也看不見佛性，又怎能滅除佛性？只有在進入無餘涅槃以後，他們的佛性才不會繼續現前運作。但菩薩卻是永遠不入無餘涅槃的，所以佛性也是永遠不會中斷、永遠不會消滅的。在不入無餘涅槃的情況下，佛性就無法消滅，不論是悶絕或眠熟以後都是如此，死亡後則會轉入中陰身中，從比量上也會知道同樣可以看得見自己與別人的佛性。在眼見佛性的當下，親眼所見的佛性，不論是自己的或別人的，都是那樣真實而不可壞，盡未來際都會真實存在而不斷運作；從眼見佛性的真實，相較之下，山河大地、五陰身心全都變成假有，而且都是生滅不住、虛幻不實之法，這就是真正的如幻觀；是眼見佛性的當下的直接領受，眼裡所見的五陰身心與山河世界全都虛幻不實。由以上所說，可以知道不論是否已經明心開悟，凡是想要眼見佛性成功的人，都應該選擇真正的大善知識，並且緊緊跟隨修學，才有可能快速成就佛菩提道的見道及眼見佛性。

凡是自認為已經開悟而有心護持 世尊正法的菩薩，對佛性的二種定義都必須弄清楚，以免因為不知而誤會善知識所說的法，以為前後不同，因而加以毀謗，難免會成為嚴重的破法者，遮障自己的道業。由於誤會善知識的說法而想要加以糾正，護法的結果反而會成為嚴重破法。所以經教中或禪宗祖師語錄中說的佛性二字，確實有二種不同的意義，修學大乘佛法的人都必須設法區分清楚；在參禪以及尋求眼見佛性的過程中，才不會盲修瞎練而白白浪費一生寶貴的生命與錢財，也才有開悟見道及眼見佛性的因緣。真正用心弄清楚的人，就不會

由於誤會而對善知識心生不服，不會因為慢心及愚癡而造下謗勝妙法、毀謗大善知識的惡業以後，還自以為正在護持正法、破邪顯正。

在一般經典或論典中說的「佛性」二字，大多是說第八識心本具的成佛之性；也就是為佛弟子們說明，眾生都有第八識如來藏，這個如來藏心不但含藏著能使眾生輪轉三界生死的無明種與業種，也含藏一切無漏有為法的功德與解脫功德，可以使眾生藉祂的清淨自性及真如法性，次第進修以後成就佛道；這是所有親證第八識如來藏的祖師們都能觀察到的，所以就將這種能令眾生成佛的體性稱為佛性。當祖師們看見如來藏這種具有使人成佛的自性時，就說是見性了，這個見性是指「開悟明心」，不是《大般涅槃經》中世尊說的「眼見佛性」。明心以後如果能夠安忍不退，一定會看見第八阿賴耶識具足這種能令眾生成佛的自性，所以有些經典中或已明心祖師的語錄中，也常出現這種親見成佛之性而稱為見性的開示。但這都不是第二種見性的真義，不是《大般涅槃經》佛所說的眼見佛性所說的佛性意涵。這裡面的差別，如果不是真正明心又真正眼見佛性的善知識，是無法瞭解及指導別人的，所以想要具足這二關證量的人，都應先尋找真善知識，追隨學法。

第二章 明心與見性的差異

第一節 明心與見性的差異

游正光老師說：

眼見佛性中所說的佛性，是專指第八識自身的局部功

能，也就是唯識種智中所說的「不可知之了」。若能眼見佛性，方能以肉眼親見這種第八識專屬的不可知之了；這種境界相的親證，與明心時眼見如來藏的運作，是截然不同的。若是只有明心而不曾眼見佛性的人，聽了眼見佛性者對這種境界相的述說時，永遠都會認為是與自己明心所看見的如來藏運作的自性一樣，永遠都會認為自己已是眼見佛性的人。但是，自己是不是已經真正眼見佛性了？可以由這個說明中來作自我的判斷：真正見性者，可以從一切無情物上，譬如牆壁、山河大地、石頭、樹木上面看見自己的佛性，然而實際上自己的佛性卻不在那些無情物上面。可以從一切有情身上看見他們的佛性，也可以從他們身上看見自己的佛性。如果不能如是，那就是以明心的看見如來藏運作的體性而誤認為即是眼見佛性。這種肉眼親見佛性的境界相，並非只有平實導師一人親證，正覺同修會中，現有十餘人都能如是親證、如是親見，所以並非平實導師的專利境界，而是可以經由平實導師的教導，以及自己的依教奉行、努力如實的修行，而在平實導師的指撥之間就可以親見的；這就是《大般涅槃經》中佛所說的以父母所生的肉眼親見佛性，名為眼見佛性。與明心者的看見如來藏的體性完全不同。¹

¹ 摘錄自正光老師著，《眼見佛性》，佛教正覺同修會（台北市）初版三刷，2007年12月。

關於游正光老師所引述的「不可知了之」，其實就是如來藏的本覺之性；既然稱為本覺，表示有覺了的功能；但這種「不可知了之」是不在六塵中了別的功能，不是六識心對六塵的了別。若是六識對六塵的了別，這是一般學佛人久學以後就能夠觀察出來的，不需等到眼見佛性時才了知，屬於凡夫學佛人「可知了之」。如來藏的本覺之性所了別的都是六塵以外的法，但與六識在六塵中的了別性同時同處存在，卻是所有凡夫位的學佛人以及二乘聖人所不知道的了別功能；真正開悟明心的菩薩們雖然能聽懂善知識對「不可知了之」的開示，卻仍然無法親眼看得見，所以有一部分仍然是「不可知了之」。

十住菩薩親眼看見了這個「不可知了之」，親見山河大地及虛空中都有自己的佛性，但自己的佛性卻不在山河大地及虛空中，才終於知道在六識、六根、六塵中都有自己的佛性，卻不是指第八識具有的能使人成佛的自性；這個「不可知了之」就是如來藏的本覺之性，就是十住菩薩眼見佛性時所看見的佛性。想要解釋與說明這個道理，是非常困難的，不是剛剛眼見佛性的菩薩能夠解釋及說明清楚的，得要在見性的境界中，經過長時間來思惟應該如何向人解說時，才能說明出這麼一點點道理來；何況是尚未看見佛性的人，如何能夠一聽就懂呢？因此，想求親眼看見佛性的菩薩們，都應該依止真善知識修學，才有希望看見佛性。

在這裡，末學只能依目前所知，加上平實導師以及已經見性的老師們所曾經開示過的道理，綜合之後匯整為大家說明明心與見性在各方面的差異：

1. 明心所需之定力只要會看話頭、會思惟觀即可，見性卻必須看話頭到特定的層次才能看到。這意思是說，明心參禪時所需要的定力不必很深厚，證悟第八識如來藏與定力之間並沒有直接的關聯；明心需要鍛鍊定力的原因，是要把覺知心鍛鍊得細膩一些，才不會粗心大意，才能找得到真心如來藏。悟前所修的定力在悟後即使全部退失了，也不會看不到如來藏的所在，所以開悟而找到真心如來藏，與定力之間並沒有直接的關係，因此不必擁有很深厚的定力。可是眼見佛性的人，所修的定力如果沒有到達一定的層次，當他參出佛性的內涵時，就會看不見佛性而成爲解悟佛性的人，大多不能滿足十住心，所以開悟明心與眼見佛性在修證上確實有定力深淺的差別。
2. 明心與見性所需要的慧力不同。明心時需要的是思惟觀的功夫及深入觀察的智慧，眼見佛性時需要的是某一種特定的差別智——不許爲人明說。眼見佛性所需要的慧力，除了參究佛性名義的慧力是屬於佛法的慧力以外，見性時以及見性後繼續保持見性境界的慧力，是在世間法上利樂眾生的過程中去發起的一種慧力；由這種不可以直接爲人明說的慧力，配合動中定力——深入看話頭的動中定的定力，當一個參究佛性的人，到了大福德具足時，才能在參出佛性的內涵時可以當下眼見佛性。由於見性所需要的慧力，與明心所需要的慧力大不相同，由此證明見性所需要的慧力遠超過明心時所需要的慧

力，這也能證實明心與見性是不同的。

3. 明心後的智慧不會因為定力退失而失去，依舊了知所悟到的如來藏在何處，依舊可以清楚觀察如來藏的體性與運作，因此明心後不會因為定力退失而找不到如來藏。明心者所謂的退轉，是因為慧力不夠及福德不足，或者因為性障、慢心而不肯接受善知識的攝受，心生懷疑而無法承擔所悟得的心確實是如來藏；或者希求意識神異境界而不能安忍於無境界的如來藏心，就開始疑心生暗鬼，懷疑所悟的心不是真的如來藏心，就會因此而自我否定，產生退轉的現象。有許多人在退轉之後，轉而退回到離念靈知之中，如是退轉卻往往自以為是道業增上，智慧開始下降了卻自以為智慧上升呢！但這些人雖然退轉了，卻還是知道以前善知識幫他開悟的如來藏妙心在什麼處，都還能清楚的觀察出來，由此證明他的退轉其實與定力的是否退失並無直接關聯。只要有一天，他依照經中 世尊開示的法義思惟清楚了，把經中的法義與所找到的如來藏一一比對之後，願意重新承擔起來，認定以前善知識幫他找到的就是如來藏心，他的般若智慧就會漸漸回復，並且越來越深妙，如是現象卻是與動中修來的定力是否退失無關。

但眼見佛性的人，若是沒有繼續保持動中修來的定力，見性後都不再禮佛修無相念佛的功夫，當他有一天失去動中定，就看不見佛性了，不論他怎麼瞪起眼睛也看不見。這時他還是知道佛性的內涵，卻是看不見的，與明

心後退轉者完全不同；而他並沒有懷疑以前參出來的佛性的內涵，也沒有懷疑那是不是佛性。這時如果想要重新看見佛性，只要重新再每天禮佛作無相念佛的功夫，當他把見性所需的動中定重新修回來時，才能重新再看見佛性。這就可以證實眼見佛性時所見的佛性，會因為定力的退失而看不見；但明心者在定力退失後，並不會看不見自己或他人的如來藏，由此證實明心與見性是不同的。

4. 明心需要很大的福德莊嚴，見性所需福德則十百倍於明心所需的福德莊嚴。不論是開悟明心或者眼見佛性，都屬於菩薩所修的佛菩提道；凡是佛菩提道的見道，都需要很大的福德作為見道的資糧。因為這樣的緣故，有的人辛苦參禪一生，終究無法悟入，抱憾而終；有的人則因為過去世及今生都沒有與真善知識結過善緣，或者今生雖與善知識相逢，卻因為過去世曾與善知識結過惡緣，使善知識一見之下就流注出惡劣感覺的種子出來，因此就無法獲得善知識的指導；或者善知識雖然願意指導，卻是以很平淡、很難悟入的機鋒來指導，如此一來就不可能有開悟的因緣了。這種明心所需要的福德，需要很努力修集才能獲得，若是往世以來所修集的福德不夠多，資糧有所欠缺時，這一世在護持正法上面如果能夠努力用心去做，也可以彌補過去生福德不足之缺憾，而使見道因緣早日成熟。

如果和眼見佛性所需要的福德來比較的話，明心所需的

福德相對就少多了。因為眼見佛性的位階是三賢位中的第十住，而明心不退的人在三賢位中只是第七住位，雖然只相差三個位階而已，卻需要再修行一大阿僧祇劫的十分之一呢！對一般菩薩而言，那是要明心以後再繼續修行很多劫才能達到的證量，由此可以證明二者所需要的福德是差很多的。再從平實導師度眾的經驗來看，也證明這是無庸置疑的事實。有很多人很努力修行，定力、慧力都非常好，這一世也很努力修集福德，可是在參究佛性這一關被引導出來而知道佛性的內涵以後，卻仍然看不見佛性；從定力與慧力都很好的事實上，來推究他們看不見的原因，當然就只剩下一種原因了，就是福德仍然不足。也就是說，這一世雖然很努力，但是因為往世學佛以來的時間還不夠久，修集的福德還不夠多，所以這一世還沒有眼見佛性的因緣。由此也可以證實明心與見性是不一樣的。

5. 明心者不能在無情上面看見自己的如來藏，也不能在他人身上看見自己的如來藏；但眼見佛性的人，卻可以在無情上面看見自己的佛性，也能在其他有情的身上看見有情的佛性，也可以從其他有情身上看見自己的佛性，這是非常明顯的差異性。

又譬如有情睡著以後，他的知覺性消失了，而他的如來藏仍然繼續存在而不中斷，沒有一絲一毫的遮隱；所有開悟明心的人都可以看見眠熟者的如來藏存在，不曾離去，卻無法從眠熟者身上看見自己的如來藏；但是眼見

佛性的人，仍然可以從眠熟者身上看見眠熟者佛性繼續存在，也能從眠熟者身上看見自己的佛性，這也很清楚證實明心與見性的差異處。

不可以說見性者所看見眠熟者身上的佛性是知覺性，因為眠熟者的知覺性已經不存在了，才能稱為眠熟；而六識的自性並非佛性，因為六識的識性一見聞知覺性一仍然是在如來藏的妙真如性佛性所含攝的範圍中，不能外於佛性；但也不等於佛性全部，所以某人眠熟後，他的六識對六塵的分別功能不存在時，十住菩薩仍然可以分明看見那個眠熟者的佛性繼續分明現前；顯然可見那個人的佛性並沒有隨著六識知覺心的中斷而消失，已中斷的只是六識心對六塵的分別功能；因為六識心離念靈知已經斷滅了，而佛性仍然繼續存在著。

而且明心者可以看見眠熟者如來藏繼續存在，但看不見眠熟者的佛性；眼見佛性的人卻可以看見眠熟者的如來藏，也同樣看得見眠熟者的佛性，是同時看見眠熟者的如來藏與佛性兩種；並且還可以從眠熟者身上看見自己的佛性，如同在山河大地及無情上面看見自己的佛性一樣，是明心者看不到的，從這裡也證實明心與見性是不同的。

6. 明心者沒有世界如幻觀，見性者在眼見佛性當下成就世界如幻觀。明心者的如幻觀，是憑智慧思惟比對，由如來藏心無法被毀壞的金剛性，了知如來藏的常住不壞性，然後比對出世界終究會毀壞的事實，心中了知世界是不實如幻的，純粹是由明心開悟實相的智慧來比對出

來的。但是眼見佛性者卻是從佛性的真實與具體可見，而在眼見佛性的眼見之下就看見世界的虛幻不實；這是因為佛性的真實而當下就看見世界虛幻，全都是猶如幻化出來的一般。這種世界如幻的現觀，不是經由智慧上的思惟比對才產生，而是在見性的當下不必經由智慧來觀察，就伴隨著所見的佛性而同時存在的。由此證實明心與見性是完全不同的。

7. 明心者是找到第八識及現觀第八識的功能，但看不見第八識的本覺，只知道其本覺確實存在，而在六塵中離見聞覺知；這是由如來藏的功能來推論出如來藏必定有本覺之性，因為如來藏確實會配合七轉識而運作，既能配合，表示如來藏確實有了知七識心意願的了知性，可是卻無法以眼睛看見如來藏的這種本覺之性，更不可能在山河大地上面看見自己如來藏的本覺之性。但是見性者不但了知明心者所了知的，還可以在無情上面看見自己第八識的本覺之性，也可以從他人身上看見自己如來藏的本覺之性，並且還可以從他人身上看見他人如來藏的本覺之性。細心觀察以後，也看見第八識的本覺性都不離見聞覺知，除非眠熟時六識心的見聞覺知消失了；這證明見聞覺知是與佛性同時同處而存在，是可以被眼見的；但是明心者卻只能知道而無法眼見，證實明心與見性是不同的。
8. 明心者悟後只有實相般若智慧，是無境界、無所得法；眼見佛性者卻可以在山河大地及有情身上看見佛性，雖

然也是無所得法，卻是有佛性的境界可以看見。因此剛見性者會覺得佛性很稀奇，才會在所見的一切事物上都加以觀察，包括聲塵、香塵乃至法塵中，都會特別加以觀察，證實佛性是無處不在的，是遍於十八界的；然而明心者對於如來藏遍十八界的觀察，有一些卻是從智慧的推論來證實的；因為十八界全都是從如來藏中出生的，又不能離開如來藏存在，當然是與如來藏互緣而不分離的，當然如來藏遍十八界；但這個推論的結果，眼見佛性的人卻可以從親眼所見當中，證實十八界的每一界都同時有佛性存在，可以藉眼睛看得出來。由這個能從眼睛看得見，以及明心者只憑智慧推斷而不能藉眼睛看得見，也能證實明心與眼見佛性的不同。

9. 明心者不知道佛性即是第八識如來藏的見分，眼見佛性分明的人深入觀察思惟以後，能知佛性是第八識的見分。明心者自己無法觀察出佛性是如來藏的見分，因為他還不知道佛性的內涵是什麼；而眼見佛性的人在見性後經過一段時間的觀察，然後加以思惟整理以後，可以了知佛性其實就是如來藏的見分，因為佛性就是如來藏的本覺之性，能了知眾生的心行；而眾生的見聞覺知等六識自性，其實全都是由如來藏的佛性運作的緣故，才能出生及存在。這是很深妙的法性，見性者也不一定知道。但 平實導師在《楞嚴經講記》中，已經把 世尊開示的如來藏妙真如性加以詳細的闡述，眼見佛性的人因此就能更深入了知，佛性就是如來藏的見分。由此也

證實開悟明心與眼見佛性的差異很大。

10. 第十住位的菩薩雖然眼見佛性了，但是還沒有能力與眾生心直接感應，這就是未入地菩薩所見的佛性；但已入地菩薩所見的佛性，可以開始多分或少分與眾生心感應。由能否與眾生心互相感應的事，也證實明心與見性是不同的。以上所說的道理，散見於平實導師的諸多著作中。譬如平實導師在《鈍鳥與靈龜》中，就有如下之開示：

復次，明心與見性二關，迥然大異；明心者，找到如來藏真實心，現觀如來藏之常住性、無生性、涅槃性、真如性、中道性、離言性、離覺觀性，此名明心。然而明心之人，不能於山河大地上面看見自己的如來藏，不能於他人身上看見自己的如來藏；眼見佛性者，則悉能於山河大地上眼見自己之佛性。又觀我會中十餘人，亦能在平實教導之下，如平實一般，在山河大地上、在有情身上看見自己的佛性，並非明心親證如來藏者所能眼見，因為並不是在山河大地上面看見自己的如來藏；是故，明心不同於眼見佛性，是故方有我會中學員於明心時撰寫見道報告後，再於後來眼見佛性之時，又復寫作眼見佛性之報告以呈。由當代明心之後又復眼見佛性之事實，證明眼見佛性之異於明心者，二關之差異極大矣！

復次，明心者，悟後不論是否信受所悟之如來藏，乃至退失信心而否定所悟之如來藏以後，名之為

退失者，然而彼所親證之如來藏都不會消失不見；但眼見佛性者即不然，不論其信或不信，乃至完全具足信心者，當他的定力退失時，其所眼見的佛性，即無法眼見分明而漸漸消失不見。但若再度補修定力之後，則於定力回復之時，其眼見佛性之境界及受用，隨即又回復如初。換句話說：明心後所證之如來藏證境永遠不會消失，與定力之退失與否無關；但眼見佛性之親證者，一旦定力退失時，則一定會失去眼見佛性的境界，僅餘者為仍然了知佛性之名義爾。由此可以證實明心與見性，是截然不同的二種證境，不可混為一譚。

復次，若人強言明心即是眼見佛性者，則有過失，與事實不符：眼見佛性者，能於他人親見他人之佛性，但也能於他人身上親見自己之佛性。明心者則唯能於他人身上親見他人之如來藏，不能於他人身上親見自己之如來藏；若明心即是見性者，則明心之人應都能於他人身上親見自己之如來藏；然而事實不然，是故明心不即是見性，大異於眼見佛性。至於其他更深細之差別，牽涉到未入地菩薩隨順佛性異於已入地菩薩隨順佛性之密意，事涉種智，不宜於書中明言，暫且略之。是故，明心與見性二關是截然不同的，而未入地菩薩的隨順佛性與已入地菩薩的隨順佛性，也是截然不同的；眼見佛性為何又異於明心而能夠在山河大地上親見之？親見佛性遍滿山河大地、虛空之

中，卻又為何不在山河大地、虛空之中？這其中的道理，都不是天童宏智未見之人所能得知者，更不是今時連明心證境都不懂的凡夫與阿羅漢、辟支佛所能知之。所以未入地的十住菩薩眼見佛性境界，大異於七住菩薩的明心，更異於凡夫所隨順的六識見聞知覺性；此一境界已非真正明心之人所能知之，更非凡夫與二乘愚癡聖人所能知之。²

11. 見道的人都有見地，與聽聞、熏習及思惟所得的知見不同；明心者的見地智慧不會退失，只有自我否定而使智慧開始產生偏差，所以名為退失；但否定之後所知之如來藏心仍然存在不失，仍舊知道如來藏的所在，不因自我否定而不知其所在或不知其如何運作。但見性則不然，純依定力之退與不退，令其見性境界隨之退或不退。從明心與眼見佛性所需要的功夫不同，也可以證實明心與眼見佛性不同。比如有人專門修練靜中相應的定力，當他的覺知心夠細膩而且知見正確及具足時，就可以明心開悟了；可是眼見佛性者需要事先鍛鍊的定力，則必須是動中修來的功夫，否則是看不見佛性的。也就是說，求證眼見佛性境界的學人，如果沒有特定的動中定力（看話頭的動中定力），就算他很聰明伶俐，能參出佛性的密意內涵，也不能眼見；即使他有很深厚的未到地定功夫，

² 摘錄自 平實導師著，《鈍鳥與靈龜》，正智出版社（台北市），初版首刷 2007 年 10 月。

在法座上參究出來時，還勉強可以看得見佛性；但才剛下座不久，由於他的定力不是動中修得的定力，下座以後開始不與定力相應了，佛性就模模糊糊乃至看不見了。但是靜中修得定力的人，明心以後的見地智慧卻是完全不受影響的。由明心與眼見佛性所需要的定力不同，也可以證實明心與眼見佛性之不同。這種眼見佛性所需要的定力，就是看話頭的功夫，屬於楞嚴定中的一種，可以由無相念佛的功夫作為方便入手而鍛鍊成功；若沒有這種看話頭的功夫，縱然參出佛性的內涵時，也只能以六根體會感覺佛性，仍然是無法眼見的。（待續）

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載三十四)

三、將佛法世俗化：

由於鳳山寺法師受台灣釋印順法師的影響，將佛法世俗化非常嚴重，把世間善法的《了凡四訓》的書籍也當作佛法，讓教下四眾弟子來研討，作為《廣論》的輔助教材。所以《廣論》弟子們每天要作善行紀錄，結果演變成「行善是爲了要作紀錄而行善」，把行善的本質給顛倒忽略掉了。又把佛法定位在世間善法上，專在表相上修世間的善法，難道佛法就只有這麼簡單、粗淺的世俗內涵嗎？如此只教導眾生行善而不會教導解脫及法界智慧的團體，頂多只能說它是依附於佛教的民間慈善團體，並非佛教的正法團體；但是他們以六識論的主張來弘揚，那根本就是常見外道的本質。此種民間慈善團體是佛法中所說典型的三世怨：眾生沒有斷除我見而累積了這一生的人天善法福德，下一世就感得欲界的可愛異熟果，生到欲界天爲天子，或生到人間有錢有勢者家裡；但是，當下

一輩子福報用盡後，只剩下往世留下尚未酬償的惡業等著受報了。所以第三世就是不可愛的異熟果，必須下墮了；下墮三惡道後，再想要恢復人身，那可是久遠劫後的事了。從餓鬼、畜生道而輾轉回到人間之時，或生邊地、或盲聾瘖啞，那可真是太不划算了。

但是話說回來，末學的這些說法並非教學人不要行善，反而是要鼓勵**福智法人廣論團體**的研修者，以及部分專在慈善、環保、醫療……等世間法上用心的表相佛教團體，更要努力行善累積福德。但是，累積福德時一定要有智慧作為前導——「**雖尚未斷我見，但卻不毀謗八識論正法**」，如此才能使累積的福德功不唐捐；將所行的善業，迴向求證三乘菩提，進而實修三乘菩提，乃至最後圓滿三乘菩提的實證。如此，除了所證得的自受用功德外，所累積的福德也會同時成為將來成佛的資糧之一。如此而行才可以遠離三世怨，確保未來世不墮三惡道；一舉數得，何樂而不為呢？能夠這樣做才能算是真的在學佛，才能算是不同於民間的慈善團體，也才算是不同於一神教等等外教的善行，佛法才不至於被世俗化及淺化。因此，斷除意識常住我見而親證三乘菩提、振興能使人實證三乘菩提的佛法事業，才是《廣論》之學人所應該做的事與業，而不是繼續沈迷於《廣論》的意識境界中。

四、將佛法小說化：

鳳山寺法師把《前世今生》《死亡·奇蹟·預言》《死亡九分鐘》《我見過的靈界》等等，以一神教為背景的小說家、精神科醫生、哲學家所寫的靈異故事，當作佛法的內涵來教導四

眾弟子，誤導眾生對死亡產生錯誤的認知，其過失真是太大了。至於上舉書中所說，人死後「靈魂」離開身體，可以到天堂、地獄或世界各地遊歷，能看到靈界的生活情形，然後再回到自己的身體中。此種說法並非真正死亡時的狀況，以其違背真心如來藏捨報時的過程正理故。若自詡為佛教之法師，竟教學人熏習此種錯誤知見，可真是以盲引盲荒唐透頂的作為，這其實是將佛教神道化。

又人死後能看見此世親人或事物，那是在正死位之後，阿賴耶識所出生中陰身的微細意識之體性，已經不是此世之意識；此世的意識在正死位已經斷滅，末那識與阿賴耶識已離開原色身而轉持中陰身，已另生起中陰身之微細意識故。因此，民間傳說與一神教所說死後的靈魂其實是中陰身，但是若說中陰身之微細意識，能回到原來的色身中以及變回原來的意識，絕對沒有這個道理；因為原來的色身已經壞滅，原來的意識已經斷滅的緣故，無法再回到已毀壞的色身中故。所以，那些在「瀕死」狀態下所經歷的種種境界，仍然都還是此世的意識境界，而後甦醒時也並非死後復生，所以才稱之為「瀕臨死亡」的狀態，也就是尚未真的死亡。因此，這些以一神教為背景的小說家等，所撰寫的靈異故事、催眠幻覺或瀕死經驗，只能當作小說消遣時間用，不能當作佛法的內涵來講授，否則即成引喻失當誤導眾生的過失。不幸的是，鳳山寺的法師們一直是如此把小說當作佛法在教導學人。

五、將佛法鬼神化：

再說鳳山寺法師，承襲藏傳佛教密宗中觀應成派邪說，引

進藏傳佛教——喇嘛教索隱行怪的種種怪誕鬼神邪法；在鳳山寺的院內、院外，到處都是綠度母、白度母、瑪哈嘎拉等畫像及雕像，妄說這些夜叉、羅刹爲觀世音菩薩化身，教四眾弟子禮拜供養這些羅刹、夜叉。因爲這些度母都是鬼神、夜叉之類，在鳳山寺引進供養以後，全寺已經成爲鬼神魍魎盤據之地，不再是吉祥的佛寺了。如何得知呢？今舉鳳山寺《廣論》學習者時常要持頌的《六臂瑪哈嘎拉讚頌》爲例：

恭敬頂禮速救觀世音，腳踏毗那夜迦佩足鐺，身著虎皮下裙大黑天，六臂爲諸蛇飾所莊嚴。右執鉞刀次手持念珠，最後叢鼓猛烈劇搖動，左托顱骨以及三叉戟，如是亦持套索作繫縛。威猛之口顯露利獠牙，三目嚴峻髮絲直上衝，於額間處黃丹善塗抹。不動王於頂上堅穩合，滴血人首五十爲瓔珞，珍寶乾顱有五飾其首，從樹來已受取朵瑪者。敬禮讚揚具德六臂尊，如來正法敬慎作守護，三寶勝位敬慎作讚揚，我等瑜伽師徒眷屬眾，一切惡緣障礙盡息滅，所欲悉地願能速垂賜。（依《吉祥速救智慧六臂怙主普除災障之修法儀軌》藏文原文譯出）

從以上文字敘述，就可以看出是夜叉、羅刹假藉大慈大悲觀世音菩薩身分，但裡頭卻句句凶暴血腥，明眼人一看就知是凶惡鬼神冒充菩薩，才有如此惡形惡相，絕非真正大慈大悲觀世音菩薩之示現也。鳳山寺鬼神化之嚴重，已經遠超過民間信仰之神道教的鬼神化了；寺中四眾弟子因無明所障就連世間人於世間法的判斷力都無法生起，還天天讚頌，經常供養，每日與鬼神打交道，死後不免會被鬼神牽引往生到鬼神道中，此後

生生世世難以出離，淪墮惡趣沒完沒了，真是害人不淺；鳳山寺住持如此愚癡無智，真是令人匪夷所思。

鳳山寺自己招徠藏傳佛教的夜叉、羅刹等「護法」鬼神眾進駐寺中，若不是如法的公開發露懺悔所犯過失，結合全寺僧俗之力與藏傳佛教—喇嘛教—劃清界線，速速回歸世尊正法，當知所謂「請神容易送神難」，就算現在銷毀「寺院」內外全部這類畫像及雕塑，仍舊難令鳳山寺回復寺院該有之清淨。

六、所謂的「離苦得樂」：

鳳山寺法師說：【而就無限生命當中，真正推動你生命向上的力量是什麼？離苦得樂。要如何才能得到快樂，去掉痛苦呢？關鍵在覺和迷，了解了就是覺，不了解就是迷，覺和迷的關鍵本身就在教育。】（《福智教育園區理念》第 14 頁）真正究竟的樂是佛地境界「常、樂、我、淨」的樂；佛地具足一切種智，三身圓滿，四智圓融，才是真正的樂。鳳山寺法師一向都不知不會教導四眾弟子修證三乘菩提，不但連我見都斷不了，反而追隨宗喀巴堅固的認定生滅的意識是常住法，分明是在鞏固我見，不是在學佛；如此錯誤的認知，別說是成佛，就連聲聞初果的取證，都要等驢年¹到來才能證得呢！因此，鳳山寺法師所說的離苦得樂，只能說是意識境界的鬼神相應法，乃世俗人以無常苦生滅的世俗樂作為「快樂」，不離壞苦、

¹ 編案：十二地支中並無生肖為「驢」者，故曰「驢年」喻指堅執六識論邪見，則永無實證聲聞初果斷我見之日。

行苦。況且他們又不教導學人離欲修禪定（其實鳳山寺所有法師們自己也無力證得禪定），哪能知曉色界最低層的初禪喜樂境界？如此，**廣論團體**之學人若能不破五戒、不毀謗正法，其所修的最高境界，最多就只能到達後世生欲界天享受天樂，這樣不就是仍然墮於三世怨中嗎？²

因此，真正推動生命向上的力量，不在離世俗苦、得世俗樂，而是實修實證三乘菩提；而且發願此生一定就得斷我見，進而親證真心阿賴耶識，也就是禪宗所說的開悟破參，因此而發起般若實相智慧；然後悟後起修，歷經十住、十行、十迴向位，乃至地地增上，斷除分段生死與變易生死，最後證得佛果，才是真正的離苦得樂。然而藏傳佛教所教導那些和度母等鬼神羅刹相應的法，只能在死後當鬼神、當夜叉羅刹，永遠無法離苦得樂，永遠受生死諸苦。

又覺和迷的關鍵，也不在世俗的學校教育或社會教育上，鳳山寺法師說法時有如說文解字：「瞭解了就是覺，不瞭解就是迷。」然而，到底覺個什麼？又迷個什麼？也就是說到底應該瞭解的是什麼？卻一直沒有下文，隨學求法者渺渺茫茫只能各自猜解。聖馬鳴菩薩所造《大乘起信論》卷1說阿賴耶識：

此（阿賴耶）識有二種義，謂能攝一切法、能生一切法。復有二種義，一者覺義，二者不覺義。言覺義者，謂心第一義性離一切妄念相。離一切妄念相故，等虛空界，

² 編案：就算能證得四禪八定具足，能往生色界、無色界天，仍不免淪為「三世怨」。

無所不遍，法界一相，即是一切如來平等法身；依此法身，說一切如來為本覺。以待始覺立為本覺，然始覺時即是本覺，無別覺起。立始覺者，謂依本覺有不覺，依不覺說有始覺。……不覺義者，謂從無始來不如實知真法一故，「不覺心」起而有妄念；然彼妄念自無實相，不離本覺。

阿賴耶識又稱為如來藏，其性本自清淨卻含藏著無量無數的無明種、業種、有漏及無漏法種，祂出生了妄心末那識及前六識，而真妄和合運作無間。祂函蓋一切世、出世間法，一切世出世間法都由祂所生出，因此阿賴耶識與七轉識是非一非異。學人必須先如實了知什麼是覺，什麼是不覺：覺，是由於親證阿賴耶識心體的本覺，所以名為覺者（始覺）；不覺，是由於不能證得這個本覺，所以對法界實相不能真實覺了，稱為不覺。若不解諸佛菩薩開示之如來藏妙法，不能信受真善知識之教誨，乃至否定第八識真如者，只能稱為無明所障之癡迷者，尚且不堪名為不覺者，只能稱為狂妄者。³

³ 鳳山寺法師所言之「瞭解了就是覺」實質上仍是不覺，乃至應稱之為「迷」，以彼不知、不信有阿賴耶識故。若真信受瞭解諸佛菩薩與善知識的開示，能於此第八識信力具足，然而尚未能親證者仍處不覺位而非覺者。聖馬鳴菩薩於《大乘起信論》中開示之義理甚深微妙，讀者欲知此中勝妙義理，可請閱正智出版社平實導師著《起信論講記》一～六輯，開示論中真實義理，消除古今諸大師及學人對《大乘起信論》的誤解，令大乘佛菩提道真實義得以顯揚，其內容精彩有智學人必定愛不釋手。

所謂本覺，是說阿賴耶識的本體自性是最殊勝的，自有妄心所不能運作的六塵外之知覺；由於無始劫來本來自性清淨，因此祂離一切妄念，所以說為無念；其性如同虛空，函蓋一切法界，是一切法的所依，是一切法的總相，也是一切眾生本來各自皆有的真如，更是未來修至如來地的法身；由於祂從來離六塵覺知，而又能具足了知器世間、有根身、業種、眾生七識心行……等，所以就稱阿賴耶識的這種識別性為本覺。無奈眾生未能親證此本來具有之如來藏本覺，而成為不覺者；無始劫來於此不覺位之中，各人的本覺仍剎那、剎那地現行運作，只因眾生未悟而說為「隱而不現」。不覺位之眾生，隨善知識修學參禪所應具備之正知正見，修集證悟實相所須之定力、慧力以及福德資糧，待因緣成熟時，一念相應觸證如來藏以後，分明看見本覺，就稱之為始覺，就是已經覺悟的人，名為覺者。但是，覺者的層次，從菩薩七住位乃至成佛，其中又有無量差別而可分為始覺、隨分覺、究竟覺。因此，始覺者所覺悟的就是阿賴耶識心體如來藏所擁有的本覺，從此遠離不覺的凡夫位。由於眾生不能如實證知此如來藏根本識，不知不證如來藏本有六塵外之知覺而說為不覺的凡夫或愚人；若已如實證知如來藏，能夠現觀祂的本覺確實存在，則說為始覺位的菩薩，但其實不論是賢、聖、凡、愚一樣都不能剎那暫離此本覺。證得本覺者，就是親證無餘涅槃中的本際，也能開始遠離生死苦，這才是真正的離苦得樂。

所以想要真正的離苦得樂，首先要覓得真善知識，然後隨真善知識修學解脫道或第一義諦法。若能具足信力、定力、慧

力、福德等莊嚴，及消滅性障（五蓋），等到法緣成熟了，一念相應就能觸證如來藏；證悟後如實現觀了知如來藏體性，確認祂的本覺性，確認祂的心體是不生不滅、不垢不淨、不增不減，無智亦無得，本來就已解脫生死苦；智慧油然而生，即遠離二乘聖人的愚癡及凡夫的染污。所以說，觸證如來藏要藉由善知識的指導而親證，不是以世俗的學校教育或社會教育為關鍵；世俗教育所得智慧是點慧，是世智辯聰，不是 佛陀第二轉法輪說的般若智慧。所以說，只要隨真善知識修學，不論學歷、性別、年齡、職業、年紀，就像六祖慧能大師以及土城老人廣欽和尚，斗大的字識不得一籬筐，但因緣成熟了就能開悟破參，般若智慧自然顯現。因此，奉勸鳳山寺廣論團體的隨學者，如果真的想要學佛，就要修學第一義諦真正佛法，遠離《廣論》常見外道法，才不辜負這一世的閒暇人身。

七、將佛法商業化：

再說廣論團體商業化之嚴重性，幾乎超過一般的股票上市公司了。自從鳳山寺所轄之「廣福處」，成立了「里仁事業股份有限公司」後，透過專業人士的籌劃，標榜無農藥、無化肥、無色素的餐點、食品、日用品等等的零售批發，事業蓬勃發展，里仁商店到處開張，深入全台各個鄉鎮，至今已經有將近 40 家店面，在標榜「有機」的連鎖商店中可謂舉足輕重，更深入剝奪了市井小民經營的小商店之生機。廣福處爲了充裕貨品來源，又廣設各種食品加工廠，以美其名爲品質控管的產銷一條鞭來增加利潤，廣設所謂慈心有機農業發展基金會的慈心農場。由原料而加工、而銷售，一貫作業，肥水不落外人田；

分工細膩，利用眾多學習《廣論》的學員作商業義工、志工，從事這些貿易牟利的行業，不必支付薪水；對部分特殊人員也只提供車馬費，這是穩賺不賠的生意，美其名為「福智法人事業」，矇騙不知情的《廣論》義工與眾生爭利，竟誑稱是「利益眾生的佛法事業」。

由於這樣的事實，里仁商店所到之處，一些小本經營的有機商店，想投資的人就不敢投資，已投資的人則是怨聲載道；賠錢的賠錢、關門的關門，各個血本無歸。而參與共業的免費義工及低薪志工，甚至有業績的壓力，必須全心全力投入「護持」，在事相上都忙得不可開交，色身的疲憊病痛也無止息，哪還有剩餘時間與精神能修學佛法呢！⁴ 自然也不會省思《廣論》的內容是否有錯誤，繼續沈淪於《廣論》的常見外道法中。所以，這不但不是利益眾生，反而是損惱眾生，而且已完全背離佛道。鳳山寺以佛教名義接受信眾錢財供養護持，卻是用來行商業牟利之實，主其事者已經向下沉淪，而眾多追隨者卻無擇法智慧盲目跟進，一起造下沉淪的共業；未來果報現行時，可就悔不當初了，真是可悲又可憐啊！

再說，既然是標榜研討《廣論》的團體，必然會研討到《廣論》346頁第8行，其中宗喀巴有句話說：【皆當斷除行貿易等諸惡事業。】鳳山寺的住持法師及常住法師、學人們，難道會不懂這句話的意思嗎？卻如此大膽做起違背其藏傳佛教密宗祖師的話，擅自做起貿易諸惡事業，難道不怕未來在那落

⁴ 編案：事實上在福智法人團體中也完全沒有真正的佛法可以修學，因為他們弘揚宗喀巴六識論的邪見，那根本就不是佛法。

迦相見時被宗喀巴責罵嗎？或說宗喀巴謗法後已自身難保，無暇顧及他們而無所畏懼？但是，鳳山寺僧眾現出家聲聞相，而如此以佛法之名行商業貿易之實，是嚴重違犯出家的聲聞戒，與眾生爭利又嚴重違犯了菩薩戒，內心難道不會感到不安嗎？鳳山寺的法師們，一方面說要教導學子研讀《廣論》，另一方面又藉學法者付出的免費及廉價勞力，大賺眾生之錢財，如此言行不一，如何堪為人師呢！

八、將佛法簡略化：

鳳山寺福智法人廣論團體所弘揚的法，完全在世間法上打轉。鳳山寺法師說：【佛法上面很深廣的，我們不一定馬上用得上，可是深廣有個基礎，就是「下士道」，但即使是「下士道」，我們現在想去消化它，還沒這個能力，所以需要沖淡些，而加進去最好的就是儒家思想。】（取自《福智人生》第41頁）又說：【佛法的層次太高，要真正有條件的人才跳得上去，一般普通人根本上不去，所以儒家精神就像階梯，使我們能平穩地一步一步、又寬又穩地走上去，因此我們覺得孔老夫子實在了不起。】（取自《福智人生》第42頁）無可否認的，儒家思想是中華文化的傳統，但畢竟只是在欲界世間善法的層次中。依上舉謬論所說「學佛要先學儒家的四書、五經，來當作學佛的階梯」，那如果沒有國學基礎的普通大眾，不就與佛法絕緣了？但那是說不過去的。要知道佛法函蓋一切世間、出世間、世出世間法，儒家孔孟學說只是世間法的一小部分，還談不上解脫道。

中峰國師《三時繫念佛事》中說：【便就今朝成佛去，樂

邦化主已嫌遲；那堪更欲之乎者，管取輪迴沒了時。】如果每天都還在四書、五經「之乎者也」上面用心，就算驢年到來時也得不成初果，哪能奢望成佛！所以，學佛不一定要以儒家思想為基礎，佛法中是眾生平等的，大家都可以學佛。不論是解脫道初果到四果的觀行修證，乃至佛菩提道五十二位階的修學，從初信位乃至十信位圓滿信力具足，而能漸次修學十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺，乃至最後成佛，一一位皆須圓滿不能躐等，於此佛法教理，儒家思想、學說中皆不曾夢見。所以，學佛壓根兒就不需要「儒家思想當作學佛的階梯」，乃至學習儒家思想產生執著者，反而可能會更增長我見、我執，致令學人離解脫道及佛菩提道更遠。

鳳山寺法師又說：【西方偉人中最了不起的，我覺得是耶穌，東方是佛陀跟孔子。】（取自《福智人生》第 44 頁）雖然孔子、孟子都是中國歷史上偉大的思想家，耶穌是西方一神教的教主，但都還是被他們自己繫縛在三界的欲界之內，都未證得法界實相，乃至連解脫道粗淺法義都不懂，至今無法證得聲聞初果，怎能和正遍知的 佛陀相提並論呢！難怪鳳山寺法師喜歡把一神教的靈異故事作為《菩提道次第廣論》的輔助教材，喜歡把孔、孟學說作為《菩提道次第廣論》的主軸；再加上喇嘛教——密宗的鬼神法，東拼西湊，成為寺內的「佛法」正式教材。而 佛陀初轉法輪的四阿含，二轉法輪的般若諸經，及三轉法輪的方廣唯識諸經，他們從來都不曾講過半部，不曾片語隻字來依文解義，最多就只能誦唸而不解其義。難怪鳳山寺法師會以誑語搪塞說：「在家居士是永遠燒不開的水。」意思

是說：「你們居士只要努力護持鳳山寺就可以了，不必妄想修證的事。」但是，別說是依止鳳山寺的在家居士們，就連鳳山寺的所有出家眾，上上下下個個都一樣是燒不開的水呢！這都是因為缺乏真善知識教導明心開悟的方法與義理故，也是迷信宗喀巴的常見外道邪見所導致。

鳳山寺有一位法師，寫了幾首讚頌歌曲，其中有一首歌名為〈思念〉，歌詞如下：

都不知道自己是誰？我在人世間昏睡！
朝朝日出而作，日落卻無法而息；
我的心在漂離，似乎要離我而去。
總有一些心事，無人能懂，有一些不能契及。
海水潮，潮漲潮息，天天日子這樣過去。
上師啊！我的心在思念你！何時你來找我回去！
上師啊！結束流浪的日子！
直到遇見你——心靈的皈依，直到——遇見你……。

這首歌詞真的很令人感動，不知作者寫作時的動機如何，純是為音樂的欣賞而作？或為思念讚頌日常師父而作？如果是這樣，那就無話可說了。如果是另有玄機，是為了能使在家、出家四眾，於唱誦中思索起佛法的修證，起心動念求能於三乘菩提見道，功德可就大了；若真如此，就表示佛的正法在福智廣論團體中仍然奄有一息，是可喜可賀之事！但是否如此，則要等待時間來證明了。

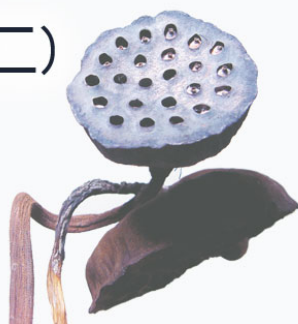
以上所說正是末法時期，佛法被部分崇尚藏傳佛教——密

宗法義的寺院加以淺化、世俗化、外道化、鬼神化、商業化……的事實；追根究柢，都該歸咎於西藏喇嘛教外道法的入侵佛教，祈望有緣眾生都能瞭解現況，作為依師學佛的參考。套句鳳山寺法師的說法：「以前是糊里糊塗的來，現在不能糊里糊塗的去。」這句話，總算說得很中肯呢！（待續）

救護佛子向正道——(十二)

論釋印順說阿賴耶識的 產生

游宗明 居士



有一些修行實證的人很想知道阿賴耶識是怎樣產生的，於是開始探究追尋，然而上窮碧落下黃泉，始終找不到阿賴耶識是怎樣產生的，這是正常的狀況，因為連 佛陀也找不到阿賴耶識是何時而且如何產生的，才說是「法爾如是」；偏偏有位不曾實證的釋印順法師竟然說他能找到阿賴耶識是如何出生的，大家「驚為天人」於是尊他為「導師」，有一本描寫釋印順生平的書取名為《看見佛陀在人間》，釋印順也不客氣地接受了。不過我不知道那些尊崇釋印順為佛陀在人間的學者或修行者，到底看上釋印順的哪一點而敢高捧他為佛陀？這些阿諛者一定不知道釋印順有比 佛陀更厲害的地方，就是他找到了阿賴耶識的產生證據；假如釋印順真能夠找到阿賴耶識是怎樣出生的，套句布袋戲台詞，那真是：**轟動武林，驚動萬教！**

要推究或證明阿賴耶識是如何產生的，一定要先找到阿賴耶識才能觀察祂是如何產生的。釋印順是怎樣找到阿賴耶識的？他說：「但阿賴耶的產生，一方面是依如來藏心，另一方面是依無始來的虛妄習氣。在這真相的如來藏，與業相的虛

妄習氣相互交織之下，才成立其為阿賴耶。」¹

原來釋印順認為，阿賴耶識是由如來藏心及無始虛妄習氣二者產生的，那麼阿賴耶識就是由如來藏中產生的。其實阿賴耶識就是如來藏，但有的人認為阿賴耶不是如來藏。若把如來藏這個自性清淨心有雜染時稱為阿賴耶識，這種說法可以方便說兩者有不同之處，然畢竟同為第八識，所以阿賴耶識就是如來藏。修道斷除思惑，不復有阿賴耶性（不再有集藏分段生死種之集藏性），成阿羅漢，其第八識改名為第九識——異熟識，亦名菴摩羅識；其實仍是第八識心體，唯改其名，不改其體。

把阿賴耶識的產生說是依於如來藏心，依同一邏輯，應該要再問如來藏心是如何產生的？釋印順只說「在這真相的如來藏，與業相的虛妄習氣相互交織之下，才成立其為阿賴耶。」也就是阿賴耶一方面依如來藏心，一方面依無始來的虛妄習氣而產生。但重點是：無始來的虛妄習氣會是阿賴耶識的所依嗎？第八識阿賴耶識是萬法的根源，無始來的虛妄習氣會是萬法的根源嗎？

釋印順在《唯識學探源》中說：【這雜染的習氣，反映到清淨的如來藏心，因而成為阿賴耶識，現起一切的虛妄相。這可以稱為「映心所顯」的唯識。】² 釋印順的意思是說「阿賴耶識是由兩個因緣和合而成就的，並非真實存在，僅是習氣的現象反映出來而已；阿賴耶識產生的二個因緣：一個是

¹ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞出版社，1992年3月修訂二版，頁30～31。

² 釋印順著，《唯識學探源》，正聞出版社，1992年3月修訂二版，頁31。

習氣，一個是如來藏。」那麼當這兩個不和合而分離了，豈非阿賴耶識如同習氣一樣就可以消滅了？若改爲說「自性清淨心如來藏，含藏分段生死之染污法種時稱爲阿賴耶識」則正確。不過有人不能相信如來藏自性清淨而有染污，因爲他們認爲有染污就不是自性清淨心；自性清淨心而有染污，此事極難了知，這在《勝鬘經》已經講過，因爲這唯證乃知的事，要到開悟明心後才能明白，不是未找到阿賴耶識如來藏的凡夫所能想像的。

釋印順在《唯識學探源》中說：

「攝大乘論」，或「唯識論」，在說明識不離身的識是阿賴耶識時，都評破這無心所的細心說。有心而沒有心所，這在有心必有所，無所就無心的學者，確是不易信受的。³

又說：

阿賴耶的本義是「著」，但一經引申，就具有廣泛的含義。它比阿陀那、毗播迦、心、意、識，更能適應細心多種多樣的性質，它也就自然被人採用作細心最正規的名字。⁴

這是釋印順把阿賴耶識當作第八**意識**，所以稱爲細心。意識必定有心所，阿賴耶識超越意識，阿賴耶識當然是心，若說有心必定有心所，然而阿賴耶識的「心所」不是凡愚者意識所能了知的。一切意識不論粗細都是第六識，細意識不可能變成

³ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞出版社，1992年3月修訂二版，頁77。

⁴ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞出版社，1992年3月修訂二版，頁145。

第八識阿賴耶。可是六識論的釋印順一直要把阿賴耶識解釋及變更爲細意識，如在《攝大乘論講記》中說：

雖然上座部說有所緣行相不可知的**細意識**，但這在唯識家看來，那就是**阿賴耶識**，不過名字不同罷了。縱然退一步承認這「和合識即是意識」，那麼，還是「此和合意識即是一切種子識」呢？還是以這和合意識爲依止，「依止此識所生」的「其餘意識是一切種子識」呢？若說「和合識是一切種子識」，那和合意識「即是」大乘所說的「阿賴耶識」，不過你不歡喜稱它阿賴耶，「以異名立爲意識」罷了。⁵

阿賴耶識是心，但不是意識心，故般若經中稱爲「非心心」；既不是意識心，就不是意識細心，故阿賴耶識無意識之心所。意識不論粗心、細心、極細心，牠的出生都是由意根接觸法塵而從如來藏阿賴耶識中出生，釋印順卻說能生意識的阿賴耶識如來藏，是從雜染習氣和如來藏產生，成爲阿賴耶識出生阿賴耶識，也把阿賴耶識如來藏切割成二個心，就跟他切割三乘菩提的各種佛法成爲互不相干的各種法一樣。

釋印順這種作法猶如西藏密宗喇嘛教一樣擅自曲解佛法，藏傳佛教密宗把中脈明點取代如來藏，然而這個明點卻是意識觀想所成的意識境界；能生意識的是如來藏，密宗卻把牠顛倒爲意識出生如來藏，所以密宗說的是外道法，是喇嘛教，

⁵ 釋印順著，《攝大乘論講記》，正聞出版社，1992年2月修訂一版，頁121～122。

不是佛教，此理甚明。

阿賴耶識就是如來藏的異名，不管釋印順喜歡、不喜歡稱祂為阿賴耶，他可以用種子識、所知依、無始時來界等種種名稱來稱呼祂，唯獨不能稱祂為意識、細意識或極細意識，也不能稱祂為「第八意識」；因為第八識是出生意識的另一個心，與意識同時同處而為意識的所依，故不能稱為「第八意識」。另外，釋印順不喜歡稱一切種子識為阿賴耶的原因，是因為在六識論者的理念中，阿賴耶僅是染污的執著現象，不是真實存在的心，是可滅的；而將一切種子識稱為細意識，則符合六識論者意識常住不滅的妄想論點，因此得到安慰而不落入斷滅的恐懼中，卻與常見外道合流了。

若把阿賴耶識和如來藏分成二個不同的識，那到底哪一個才是萬法的根源？第八識只能有一個，那是否另一個是第九識？三乘佛法都說唯有八識，若說有八、九識並存，那是有無量過失的。所以釋印順無論再寫多少書，都不能推翻八識論，最後一定要回歸**阿賴耶識就是如來藏**的定論來，所以他在《成佛之道》中說：

如來藏是自性清淨的，但「無始」以來，就為虛妄雜染的戲論「習」氣「所熏」染，這就「名為阿賴耶」識。這如太空而為浮雲所蔽，成為不明淨的空界一樣。所以分析阿賴耶識的內容，有真相（如來藏）與業相（戲論熏習），這二者的和合，就是阿賴耶。這在無著、世親的唯識學裡，是不容易信解的，但這是依如來藏而有的

阿賴耶識呀！⁶

又說：

經上又說：「佛說如來藏，以爲阿賴耶。惡慧不能知，藏即賴耶識」。原來阿賴耶，還是如來藏。依如來藏而有無始虛妄熏習，名阿賴耶識，爲雜染（清淨）法所依。不知其實是依法空性——如來藏；可惜有些學者，不能自覺罷了！如約有漏的阿賴耶識，這只能說是生死雜染法的中心。阿賴耶識也還是依轉識，要依轉識的熏習，與轉識有互爲因果的關係。所以，阿賴耶識只是相對的依止。⁷

釋印順既然知道阿賴耶原來還是如來藏，那就不能再說如來藏與習氣二者的和合產生了阿賴耶，這種頭上安頭，把同樣是第八識的阿賴耶識與如來藏拆爲兩個的說法，令人讀來一頭霧水；尤其會令人誤以爲阿賴耶識是因緣和合所產生之法，是有生之法，是蘊處界之法，如此則阿賴耶識心體不生不滅的法義就不見了。如來藏中含藏往世的習氣種子，但不是習氣種子能出生阿賴耶識。【如來藏是自性清淨的，但「無始」以來，就爲虛妄雜染的戲論「習」氣「所熏」染，這就「名爲阿賴耶」識。】他改爲這樣講就對了，當然也成爲釋印順自律背反、自相矛盾的證據之一。阿賴耶識既然是如來藏，是一心二

⁶ 釋印順著，《成佛之道》，正聞出版社，1999年6月修訂版一刷，頁379～380。

⁷ 釋印順著，《成佛之道》，正聞出版社，1999年6月修訂版一刷，頁384～385。

名，那麼要找到阿賴耶識的出生或產生是不可能的，祂是法爾如是。若有生就會有滅；如來藏阿賴耶識本來存在故**無生，無生即無滅，故阿賴耶識如來藏**不生不滅。所以釋印順找不到阿賴耶識的產生是正常的，而且是正確的，因為阿賴耶識心體本來就無生——無出（產）生之時。阿賴耶識只是含有雜染習氣而成爲所染，而非以雜染習氣爲因而有阿賴耶識；明明可以寫得很清楚明白的法義，釋印順卻偏偏要用雜染習氣把祂寫得很模糊而誤導讀者，把大家都燻得滿臉發黑，烏煙瘴氣，實在居心叵測。

釋印順認爲如來藏是自性清淨的，阿賴耶識是有爲的生滅法相，所以阿賴耶識是如來藏與雜染習氣和合而產生的，這是曲解阿賴耶識的體性；阿賴耶識不是有爲的生滅法相，阿賴耶識的識性即是真如，真如即是自性清淨心，自性清淨心即是如來藏，如來藏是無爲法，不必有因緣，不是因緣和合而有之法。茲舉一段來證明釋印順講佛法常顛顛倒倒，照經文依文解義時本來寫對了，可是他解釋以後又成爲講錯了，似是而非；黃金到他手裡變成黃銅，可見他心中對佛法是沒有決定見的，他在《以佛法研究佛法》中說：

現在來說明一些諍論。眞常學者說，如來藏既然不是心，經中爲何說如來藏即是眞心、自性清淨心、法性心呢？唯識學者的解答說，這些，都是就心（法）的性而說的。如阿賴耶識是有爲的生滅法相，而阿賴耶識的識性，即是眞如，所以就名爲眞心與自性清淨心。這眞心與清淨心，並非有爲有生滅的心，而是約心的不生不滅性說的，

並非眾生已有無漏清淨的心。至於說如來藏即是法性，而不是心，這是有經教根據的，如「楞伽經」中說。⁸

釋印順既然說「阿賴耶識的識性，即是真如，所以就名爲真心與自性清淨心。」這個自性清淨心難道不是無漏清淨的心嗎？可是他卻又說「並非眾生已有無漏清淨的心」，如此豈非指稱眾生其實沒有本來無漏的清淨真心？眾生豈非沒有阿賴耶識？釋印順講了老半天，結果是沒有阿賴耶識！原本說可以找到阿賴耶識的產生已經夠荒唐了，如今又說沒有阿賴耶識而成爲不可能找到阿賴耶識，也不可能證明阿賴耶識是如何產生的，那就不是荒唐加三級而已，因爲已經沒有絲毫佛法了！

釋印順說如來藏既然不是心，經中爲何說如來藏即是真心？他又推說這是真常學者說的。如來藏既然是第八識，識就是心，怎麼可以說如來藏不是心？但如來藏這個心卻又不同於凡夫所了知的第六意識心，所以又稱爲「非心心」，然而不可以因此名詞而說祂不是心；祂畢竟非物質，離開了祂，就是心外求法，故稱爲心，因祂不生不滅而說祂是常住真心。

眾生實有無漏真心，故稱爲真實如來藏，平實導師著作書名就叫作《真實如來藏》，書中處處證明此如來藏是真實法，不是虛妄想像的，也不是一種宗教的思想理論而已；因爲唯證悟乃知，所以凡愚極難想像，雖然很難以意識思惟想像，但只

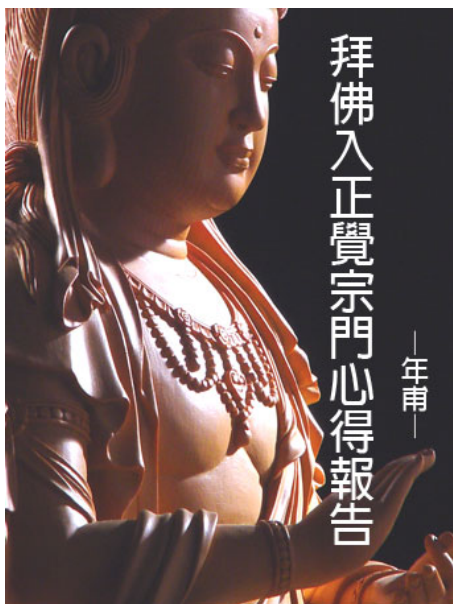
⁸ 釋印順著，《以佛法研究佛》，正聞出版社，1992年2月修訂一版，頁331～332。

要相信佛語，就知道如來藏是真實有，若無如來藏就無八識心可言了。因為如來藏不是因緣所產生的法，所以很難想像；很難想像的原因是祂很難找到，只有開悟明心的菩薩才能找到祂；而且祂從來沒有出生過，永遠找不到祂是何時出生的；因為祂沒有生，所以沒有滅亡之時，如此不生不滅而說真心常住。

釋印順又說：「至於說如來藏即是法性，而不是心，這是有經教根據的，如『楞伽經』中說。」卻不引證這種說法出自《楞伽經》的何處，也不舉出經文中的文字，只是這樣一語帶過，直接把自己編造出來的邪見宣稱是《楞伽經》說的，直接熏入讀者心田中，事實上既是違背《楞伽經》中 佛陀的說法，也是不負責任的說法者。

因此釋印順說「阿賴耶識的產生」，這個命題一開始就是錯誤的說法；後來又說出種種自語相違的話來，已經不是老糊塗三字可以形容的了。學者若能離開這種錯誤的說法，就不會隨其所轉而入邪見。學佛的過程就是不斷地修正錯誤，每一個人都是從錯誤中走過來，所謂錯而能改，善莫大焉，這才是學佛者令人起敬的心態。（待續）





拜佛入正覺宗門心得報告

——年甫——

拜佛一念啟善根

迷途知返心不茫

年輕時，除了年節或求取功名臨時抱佛腳或觀光活動到廟宇參訪拜拜外，我和大多數人一樣，平時無事是不登三寶殿，家裡也供奉觀世音菩薩，並無特殊信仰，正是「家家有觀音，戶戶有彌陀」的寫照，只求闔家平安，身體健康。

但因天有不測風雲，人有旦夕禍福，於 1985 年，我的五歲女兒在家門前遭鄰居騎機車不小心撞傷，當時頭部擦傷紅腫並無腦震盪現象，自認已無大礙。事隔三個月後，有一天中午，女兒在睡午覺突然身體僵直、抽搐、口吐白沫，趕緊送醫院診治，經台大、長庚、彰基等醫院檢查診斷報告，一致認為是腦部放電，引起癲癇發作，醫生告知要長期服藥控制；此後經常發作，為恐影響以後心智發育，除看西醫外，並到處尋找中醫及偏方妙藥，當時月薪二萬多元，一帖高貴藥五千元必須長期服用，要使女兒早日脫離病魔折騰，人在憂悲煩惱束手無策時，家裡同修說她的同事告訴她「要人也要神」，雙管齊下，因此也四處拜神問卜，祈求早日治癒；在各地的宮廟寺院師父都說要多行善、多布施、多作功德，迴向給女兒消業障，於是

經年累月長期一一照做，病情也逐漸改善好轉。

一路陪家裡同修跑廟宇，參與聽經聞法、放生、朝山、拜佛等共修活動，其間曾於 1995 年參加里仁菩提道次第廣論班研習活動，日常法師也贈送摩尼丸一包、大張護貝達賴、日常法師法像各一座，帶回家供奉保平安，由於經文生澀難懂，每回唸消障文，我都與其他師兄姊對經文看法認知不同，不能信受，當場就起爭論；我家同修屢次覺得對不起介紹與會的好朋友，因此經二年多後就離開，同時也把供奉的法像收起來，另外那一包摩尼丸也在前年被我家小貓咬破散落一地，全部掃進垃圾桶。此後就歸依淨土法門，我家同修另換跑道入佛乘宗約四年後，也回歸淨土法門。

世間無常如夢幻 驀然回首感神傷

在 2008 年元月，父親不幸罹患肺癌往生，同年四月我家同修上班時感覺身體不適，送彰基急診，發現罹患肺腺癌末期，腫瘤已擴散到腦部，經電療、化療一連串醫治，有八個月時間好轉，最後還是不敵病魔折騰，於 2009 年 5 月往生。在臨終當天早上，她的彰基大陸妹看護也是一位淨土師姊，陪同她誦完大悲咒，下午就往生。我祈求她能蒙 阿彌陀佛接引往生西方極樂淨土，旋即請二班正德佛堂助念團、彌陀助念團、中台山地藏寶塔住持法師誦經。

還有在家長期照護她的看護道親，我沒邀請，可是她非常熱心也率團來誦經（我與我家同修對一貫道一向不相應）。喪事辦妥後，一貫道的看護專程來告訴我，說她們道場已幫我家同修超

度到天上，要我在神明面前說明後連續擲筊三次，如果都是聖筊，表示當真，此事與我祈求她往生西方完全是背道而馳，我虛應說好，不予理會；誰知那位道親過後連續好幾次來追問，不請示神明我覺得不好意思，於是就連續擲筊三次，結果都是出現聖筊¹，令我當場傻眼，長期念佛誦經想往生西方竟然抵不過一貫道一次超拔力量，女兒說：「爸！祝福她吧！」我說：「道心一定要堅固精進，才能畢竟安樂。」

因緣成熟入正覺 熏習佛菩提而忙

於 2009 年 11 月間在上班的營業廳櫃台上，發現有一個用壓克力書架擺放結緣善書，隨手就拿《如何修證解脫道》、《甘露法門》、《生命實相之辨正》……等小冊書本，有佛菩提道與解脫道次第並行進修，圓滿成就究竟佛果圖解表，有方法，有目標，越看越心生歡喜，於是我就拜託窗口人員，下次擺善書的人來了，請介紹給我認識。過不久後，擺善書的人來了，經介紹是黃師兄，二人相談甚歡，並送給我《禪——悟前與悟後》、《楞嚴經講記》、《優婆塞戒經講記》……等一堆書，非常感恩他的無私法布施，還說 2010 年 4 月 25 日正覺同修會將在高雄巨蛋體育場舉辦一場「穿越時空——超意識」：心智之旅演講。4 月 26 日在台中講堂也有禪淨班新班即將開課，歡迎我報名參加。我說：「我願意！」因為我即將於 4 月 29 日退休，真是感謝佛菩薩巧安排，分秒不空過，很高興的是退休後，又能開

¹ 編案：示現「三次聖筊」只是鬼神的指示，一貫道的神明所說是否如實？是否符合事實？還需要判斷，不可全信。

啓改變自己的命運，修學了義正法親證佛菩提。這是我信受的，也是我要的。

努力親證佛菩提 法喜充滿不退轉

進入同修會聽賈老師的課，親教師很慈悲、很莊嚴，非常有攝受力，宣說法義倍感親切輕鬆，使我重新建立對佛法的正知正見。

淺談分享八個月來的基本知見：學佛的目的是要學佛的智慧和解脫、解脫知見、成就一切種智、自覺、覺他、覺行圓滿而成佛。佛法的內涵是二乘解脫道（聲聞、緣覺菩提）與大乘佛菩提道（佛菩提）二種。二乘解脫道的修證是斷除我見、我執，修學四聖諦、八正道、十二因緣。果位有初果至四果。初果（見道位）斷三縛結——我見、疑見、戒禁取見；二果（修道位）薄貪瞋癡；三果（修道位）斷五下分結，不再落入欲界貪瞋癡，名不還果，同時會有初禪證量；四果（無學位）斷五上分結，是斷色界、無色界貪瞋癡、掉舉、慢。二乘人可分定性（入涅槃後永不復出）與不定性（聽聞有佛菩提道可修證，生喜樂心，入涅槃後，自心種子不斷流注，最後會出涅槃），精進修行用功，經歷一世即可證阿羅漢果位，出三界生死苦。

大乘佛菩提道有五十二個位階（十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺）經歷三大阿僧祇劫：首先要由外門廣修六度萬行及熏習，從十信位圓滿才修菩薩六度，然後觀行蘊處界的虛妄不實，再經由四加行斷除我見、我執，能所皆空，有信心（親近善知識，對佛菩提道有信心）、有定力（看話頭功夫成就）、有福

德資糧（護持正法、具菩薩種性）、有消除性障（斷貪瞋癡慢疑）、有慧力（佛法及參禪的正知正見）、有常至誠懺悔（往昔或現在所造諸惡業永不復作）等等條件具足不退轉，求佛一念相應，進而破參明心找到如來藏，了知生命實相的真實道理，然後進入內門廣修六度萬行。修除性障與習氣攀緣世間法漸少，十住位圓滿眼見佛性，如幻觀成就，也就是說，明心有了般若總相智（真見道），可以依此基礎，進修般若別相智（相見道），參研般若系列諸經，通達般若別相智，行種種行增長菩薩性，斷異生性障（斷我執），十行位圓滿，證得陽燄觀，發起金剛心進修種智（法無我），入地修證邁向佛地成無上正等正覺，這是大乘佛菩提道。

契經曾開示：**三界唯心、萬法唯識**，十八界（六根、六塵、六識）都是第八識阿賴耶識（如來藏）變現出來的，所以五祖弘忍大師說：「不識本心，學法無益。」識本心見本性，即見自性彌陀。因此，萬法匯歸第八識阿賴耶識（如來藏），有情眾生得以生起運行，親證祂，也就是渡過生死苦海彼岸。但是阿賴耶識體性殊勝深妙、微細、難知、難證，佛法必須長時不斷修證、體驗、觀行，才能有功德受用的現起，這就是我發願努力上求佛菩提道，跟隨正覺宗門大善知識深入經藏熏習。以上是初學分享心得。

祝 佛法常興 正法久住

後學 年甫 合十

425之行有感

— 正明 —

我從小就一直在想「我是誰？」一直處在迷茫中！迫於高考的壓力，直到上大學之後才有時間遍閱群書。一開始是西方各種哲學流派，後來是老子、莊子的書。很多書寫得很晦澀，似懂非懂，但總有一股力量在驅使著我看下去——那就是對探索宇宙人生究竟實相濃厚的興趣。這種興趣就像是大海中的燈塔指引著我，我一直在想不管黃河蜿蜒多少萬里，我一定要找到第一滴水。我有這個信念和決心！正是這種信念和決心讓我後來參加工作後，總是不甘於現狀，總感覺世間的各種事業、專業、生意等等不值得我全身心地投入，因為它們不是最究竟的。

直到 2002 年接觸佛法，當時是從一個朋友那裡拿到一本《阿彌陀佛講記》，對書中所描繪的西方極樂世界產生了極大的興趣。在後來，結識了一位修藏傳佛教—修喇嘛教—的師父，又認識了張師姊和張師兄（現已出家），才開始接觸 平實導師的法。一開始也覺得 平實導師書裡動不動就批評人，不愛看。期間多虧了師兄和師姊與那位學藏傳佛教—學喇嘛教雙身法—的師父進行法義辨正，不停地組織我們共修，探討佛法。通過不斷的熏習，我慢慢地開始信受 平實導師的法是真正的

佛法。這個法能實現我從小想要探索宇宙人生實相的願望，我打算按照 平實導師書中所講的次第開始實修。

這時候剛好有一位比丘尼師父來太原教我們無相念佛的拜佛方法，並告訴我西安有寺廟要打佛七。我就去參加了一次七天的無相拜佛，感覺到收穫很大，這更增加了我的信心。回來後就邀請太原的師兄們去西安又打了一次佛七。雖說學佛的願望很強，也遇到了正法並開始信受，但總感覺自己一段時間執著世間法，一段時間在佛法上精進，就好像得了瘡疾打擺子一樣，忽冷忽熱，進三步退兩步，總是不能全身心的投入。理論上知道世間的一切五欲六塵都是因緣假合，無常無我，只有通過學佛、斷我見、明心見性才能超越六道輪迴；可是世間法的吸引力還是很大，經常就迷進去了。

有一次，我和一個出家師父探討，說自己是一個實幹家，既然有強烈的探索宇宙人生實相的願望，也知道路子了，也信受了，我就要按這個方法走下去。平實導師在書裡也說了，三個月就可以修成淨念相續，一到兩年就可以看話頭，甚至明心開悟，悟入法界實相，那我就要堅定地走下去。曾有一段時間，我每天精進地早晚拜佛，在拜佛時憶佛的念很清楚，可是一回到工作中又迷進去了，感覺世間法的力量很大，快把我淹沒了。自己很迷茫也很痛苦，深感自己福德不具足，身在邊地，不能像臺灣的師兄們一樣有善知識的指導，跟隨 平實導師學習。

這一次 425 之行，讓我全方位地感受到了自己在學佛道路上的不足，感受到了會裡的菩薩是如何用身、口、意行菩薩道的，感受到了如何做一個菩薩。要想在成佛之路上走下去，必

須從甘願做菩薩開始，必須從信受轉依如來藏開始，必須從斷我見觀行修除自己習氣開始，必須從持戒開始，必須從願意和每個眾生結善緣開始；我以前只是把學佛作為我生活的一部分而不是全部，只是把學佛作為工作之餘的點綴，視事業上的成功與失敗更重要。學佛只是我內心深處小我恐懼時的救命稻草，只是小我尋找安全感的替代品，並沒有真正於佛法心得決定，並沒有願意調伏煩惱制心一處，所以不甘心在行住坐臥中安住在憶佛的念裡。臺灣之行，平實導師與菩薩們的慈悲攝受以及講解開示，增加了我學佛的信心，使我更願意把生活重心轉移到以佛法為重心的軌道上來，更加明白歸命三寶、發菩提心、行菩薩道的真實涵義；原來我持戒方面做不好，總是為自己的習氣留後門，縱容自己不願意持戒，這回 425 法會後受戒的當下，我淚流滿面，在佛前我暗暗地說：我這個流浪兒終於回來了……。

現在我心甘情願地受戒、學戒，知道要想明心開悟究竟成佛，沒有捷徑可走；既然知道五蘊十八界法因緣假合、無常無我，知道習氣在作祟，知道今生遇到千年難遇的大善知識在指導我們修行，如果錯過這個機遇，不知道還要再輪迴多少世才能再遇到明師。

既然知道自己有強烈的渴望，想究竟了知法界實相，為什麼還不發起勇猛心去戰勝對五欲六塵的貪愛呢？以佛法為中心，全方位的以菩薩的六度融入到日常生活中。只有這樣，才能圍繞定力、觀行、知見、福德資糧真正打下堅實的基礎，才能功不唐捐。然後，斷我見、明心見性自然指日可待，與師兄

們共勉！

南無 釋迦牟尼佛

南無 十方一切佛


南無 大乘勝義僧

南無 究竟第一義

南無 平實菩薩摩訶薩

正明 合十

2010年5月28日



邁向正覺

覓得正法

— 林奕辰 —

感恩諸佛菩薩的攝受，感謝 平實導師、正圓老師與正德老師的攝受，感謝所有護法菩薩勇猛地摧邪顯正；集合了這麼多的因緣，末學今日才有機會得入正法。

回憶從前，在還是小孩子的時候，面對世界的種種事物，內心時常會有許許多多的疑問。比如說，「我是從哪裡來的呢？」「周遭的人們，會有和我一樣的感覺和想法嗎？」年紀稍長，看到電影與世間人們對靈魂、天堂、地獄等等的解釋，心中的疑問又更多了。「爲什麼電影裡的靈魂一定要長得和死前的形相一樣呢？而且還有穿衣服呢！衣服是純物質的不是嗎？」「爲什麼人們都要燒紙錢呢？如果陽世燒的紙錢可以在陰間流通，那陽世的鈔票也應該由別的世界來提供。而且如果一下子燒很多紙錢，那不是就跟陽間的政府大量印鈔票一樣，會造成陰間的貨幣貶值、通貨膨脹嗎？」因爲末學從很小的時候，就是一位充滿好奇心與求知欲的小孩。看見這世間種種令人不解的現象，以及對自身內心的種種疑問，所以從很小的時候，便很喜歡閱讀或聽聞各種稀奇古怪的書籍或傳說，無論是山醫命相卜，或是道家神仙之說、耶教救贖之道，都約略聽聞，但總覺得這些都無法圓滿解釋生命的實際本源與整個世界萬法萬物的由來。

大約在末學國小的時候，那時爸爸歸依盧勝彥（蓮生活佛）的真佛宗；而當時爸爸也希望家人都能一起歸依，所以全家也都拿香跟著拜。因為真佛宗是末學比較深入去接觸的第一個宗教，所以當時的感想是：

- 1、原來這就是佛教呀！不過看起來好像跟平常看到的佛教又不太一樣。
- 2、為什麼真佛宗還有這麼多跟道教一樣的符咒？還有瑤池金母？
- 3、根據盧勝彥書中所寫的，真佛宗裡有好多可以滿足各種欲望的符咒、魔術，有沒有效還不知道，光看名字就非常地吸引人。比如說求財的財神法、求美女的愛染法等等。
- 4、雖然盧勝彥有這麼多的符咒可以滿足欲望，但仍然無法解決我心中最大的問題：生命的實相與意義，究竟為何？為什麼要成佛？如何成佛？
- 5、雖然真佛宗自謂為佛教，但在當時，教內只重視盧教主的書，以及他所指定的某些經。當時還是小孩的末學，並不知佛教有三藏十二部經論。後來年長才知，其實不只是真佛宗，還有許多自詡為佛教的宗派，也是只重視教主的語錄，而不常閱讀佛經，也不求理解體悟佛意。

由於爸爸歸依真佛宗之後，煩惱依然不減，所以後來父親在我國小畢業之前，就脫離了真佛宗。而由於與真佛宗結下的這個緣，使得末學之後有很長的一段時間，對於所有的宗教都採取相當嚴格的揀擇與判別。雖然爸爸後來跟隨朋友接觸靜坐

氣功，也到淨宗學會去學持名唸佛，但末學總是持保留的態度，長期觀察。

渾渾噩噩地度過了求學的生涯，卸下了學生的身分之後，從小懸掛了許久的種種疑問終於到了必須面對的時刻了。就像渴求甘霖的遊子一樣，雖然長久以來便時時留意與瞭解各種宗教相關的資訊，但在進入正覺同修會之前的一段時間裡，末學比以往付出更多的精力去瞭解各種宗教的教義與經論。當時末學跟妹妹談論時，也曾談到自己對宗教的想法：「因為任何宗教都對世人宣講其終極的目標，所以任何一個宗教，若無法證明可以通過其教義與修行方法來達成該宗教的目標，則該宗教只是一種精神上的鴉片。」經過廣泛地瞭解之後，末學認為，只有佛教的法義最是深刻廣大，最能解答心中的種種疑惑。初步決定之後，末學便盡可能地搜集資料，希望能更瞭解佛陀的法教。

有一次在書店，偶然翻到一本白話翻譯的《楞嚴經》，當時並沒有買下此書，但看到《楞嚴經》一開頭，以阿難尊者蒙難為緣起，以及隨後世尊與阿難尊者的對話，感覺非常地真實而且奧妙，於是啟發了末學對《楞嚴經》的興趣。但令人感到挫折的是，釋迦世尊在《楞嚴經》中種種深妙的開示，對剛起步的末學來說，實在是太深也太難了；而市面上所能找得到對《楞嚴經》的註解或演示，多半為科判、考據與訓詁，其中若有些許在法義上的解釋，卻往往牛頭不對馬嘴，沒有辦法從頭到尾地連成一氣（註：平實導師於 2009 年底，已陸續出版《楞嚴經講記》，此為全球現存唯一開演《楞嚴經》，最正確了義的經典鉅著；精

準詳實地解說世尊在三藏十二部經中所開演的如來藏妙法，全球佛弟子們切勿錯過！）。

就在當時讀經的挫折之下，末學天真地以為，既然《楞嚴經》被大藏經歸類為密教部經典，那麼也許參考一些密教部的論述，對於瞭解《楞嚴經》，可能會有一些幫助吧？同時，又在網路上看到許多人非常地推崇宗喀巴的《菩提道次第廣論》，都說此論總攝三藏十二部大教，好像不可不讀的樣子，所以末學也開始了研究《廣論》的日子。一開始覺得《廣論》把內容分成上中下三士道，好像還蠻有道理的，但愈是深入，就愈覺得裡面有好些個地方怪怪的，好像邏輯不太通呀？（註：曾經是鳳山寺廣論班老師的正雄菩薩，針對《廣論》是如何地錯說佛法，已寫成《廣論之平議》一書，於《正覺電子報》中連載。將於連載結束後，彙整發行流通本。《廣論之平議》評議精確，立論有據，讀之能建立與增進佛法的正確知見與智慧。敬請想深入瞭解《廣論》的佛弟子們快上「正智書香園地」網站下載在《正覺電子報》中連載的《廣論之平議》！）

後來在書店又看到令我大為驚駭的東西。有一本書，是紀錄某次達賴喇嘛在美國舉辦「時輪金剛法會」的過程，卷首上有許多的圖片與照片，著名影星李察吉爾也有入鏡。問題是在那些圖中的唐卡，上頭所呈現的時輪金剛，是一對正在站立性交的恐怖夜叉！雖然末學懂得並不多，但總知道佛法也是需要修淨梵行。不但出家人不可行淫，而守五戒的在家人也不可邪淫（非人、非處、非時、非道）。而且守五戒只能保住人身而已，若想升天，還要行十善業道才有機會。可是眼前這個畫面，明明就是當眾在行淫呀！面對這種難以置信的畫面，當時末學所

受到的震撼極大；而且之後過了一段時間，也在網路上看到喇嘛們在自助餐店買肉來吃，或是喇嘛們跟女朋友牽手逛大街的畫面（註：他們並不是偷偷地在吃肉，而是在大庭廣眾下吃肉。像是在藏密地位崇高的「卡盧仁波切」過生日，他們就是集體吃肉來慶生。）

後來在鑽研各種關於藏密的修行次第之後，也明白確定，雙身法是西藏密宗的無上根本大法。想求「即身成佛」，要靠雙身法；要修練各種手印、密法，也要靠雙身法；可以說，任何一位喇嘛與藏密學人，他們最終都是要走上這一條路的。

但問題是，藏密喇嘛們的這些行爲或修行方法，明顯地完全與《楞嚴經》中世尊所開示的聖教相違。任何一位學佛人都知道，佛是不誑語、不異語、真語者、實語者，只有貢高傲慢、不解佛意的人，才會認爲世尊會說出前後不一的話。然而《楞嚴經》的經文，是如此地說理清楚、條理分明，其義是如此地深奧微妙，絕非一般的世俗人所能寫成。如此說來，完全與《楞嚴經》相違的西藏密宗，不禁令人懷疑：他們真的是佛教嗎？（註：進入正覺同修會修學之後，才知道無論是《楞嚴經》、《法華經》、《心經》、《金剛經》……，世尊所說法皆以第一義諦正理貫串佛法三乘經律。若說《楞嚴經》是偽經，則等同於謗世尊所說法皆爲偽法。）

縱然有人會以種種解釋來爲雙身法找藉口，但無論是任何一種修行方法，總是不能違背因果定律。就像煮沙不能成飯的道理一樣，在《楞嚴經》卷6裡，世尊也明講了：

阿難！云何攝心、我名爲戒？若諸世界六道眾生其心不婬，則不隨其生死相續。汝修三昧本出塵勞；婬心不除，塵不可出。縱有多智、禪定現前，如不斷婬、必墮魔道：

上品魔王，中品魔民，下品魔女。彼等諸魔亦有徒眾，各各自謂成無上道；我滅度後，末法之中多此魔民，熾盛世間、廣行貪婬，爲善知識，令諸眾生落愛見坑，失菩提路。汝教世人修三摩地，先斷心婬，是名先佛如來世尊第一決定清淨明誨。

是故阿難！若不斷婬修禪定者，如蒸沙石欲其成飯，經百千劫祇成熟沙；何以故？此非飯本，石沙成故。汝以婬身、求佛妙果，縱得妙悟，皆是婬根，根本成婬；輪轉三途必不能出，如來涅槃何路修證？必使婬機身心俱斷，斷性亦無，於佛菩提斯可希冀。如我此說名爲佛說，不如此說，即波旬說。

然而，西藏密宗卻想要「以貪止貪」，就如在火上添油一樣，其火勢必然愈猛烈，永無止息的可能。

而且後來從宗喀巴的另一本根本作品《密宗道次第廣論》，以及藏密諸多「法王」的論續中也瞭解到，藏密的雙身法，並不是只修一次即可，而是要天天修、時時修，性交過程不可中斷的。這就好像某個吸毒的人，自說要以毒品來練定力，想要「以貪止貪」，但我們卻看著他天天吸毒、時時吸毒，究竟他的定力在何處？他又止了什麼貪？這也是不辨自明的。

又有人辯解到，藏密的雙身法，男女雙方並不是真的交合，只是陰陽相抱在練氣而已。假若真是如此，那藏密的雙身法，比起道家的小周天、大周天，在層次上又低俗太多了。

再進一步想，《佛說長阿含經》卷第 20 中，記載了欲界

人天眾生等淫欲之相：「閻浮提人男女交會，身身相觸以成陰陽。拘耶尼、弗于逮、鬱單曰人亦身身相觸以成陰陽。龍、金翅鳥亦身身相觸以成陰陽。阿須倫身身相近，以氣成陰陽。四天王、忉利天亦復如是。焰摩天相近以成陰陽。兜率天執手成陰陽。化自在天熟視成陰陽。他化自在天暫視成陰陽。『自上諸天無復淫欲』。」人類與畜性等眾生，以交合射精為淫；阿修羅、第一四王天與第二忉利天以男女交形合氣為淫，第三夜摩天以相抱為淫，第四兜率天以執手為淫，第五化自在天以相笑為淫，第六他化自在天以相視為淫。也就是說，層級愈高的欲界眾生，他們相淫的行為便愈淡薄。反觀藏密的雙身法，是要與多名未成年的少女，日夜不停地雜交，再將交合過程中，二根所生之液體喝下，名之為灌頂。此種嚴重的淫貪，早已遠離天人與人間的境界了。（註：平實導師於 2002 年出版了四輯《狂密與真密》，精湛地闡述藏密的錯謬與佛法的正修要道。《狂密與真密》的內容已公開於網路上，供大眾免費下載。想瞭解佛法正訛，或者想窺破西藏密宗種種西洋鏡的學人，敬請把握值遇正法的良機！）

再論及喇嘛們吃肉的問題，總有不少人會說，西藏地區因為氣候的關係，蔬菜不易取得，故不得已而食肉。但現在網路發達，資訊流通快速，我們可以很輕易地看到，原來在西藏地區的蔬果供應，其實是非常豐富的！而且也有證據顯示，喇嘛們是在自助餐店裡點「雞腿飯」來吃，這就表示喇嘛們是在「自由意志的選擇」之下吃肉，並非環境氣候等因素逼迫而吃肉！事實上，喇嘛們吃肉的原因，就是為了能夠擁有長時間勃起的性能力，好用來修雙身法！

也有人說，喇嘛吃肉，是在超度被吃的眾生。但仔細一想，眾生最寶愛的，莫過於自己的身體；無論自己的美醜如何、高矮胖瘦、四肢健全或有缺陷，每日總會想要吃點什麼好料的，或擦點什麼保養的，來「多愛自己一點」。若是有人蓄意要殺傷自己，第一個反應也都是要抵抗或是逃離；而眾生若是被殺害，其憤怒的心情，可想而知。如果說喇嘛吃肉是在超度眾生，那麼試問喇嘛自己是否願意犧牲生命給別的喇嘛吃？如果自己都做不到了，怎能厚顏要求其他的眾生犧牲生命來布施肉身？

綜合以上所述，當時末學的心情是十分地沉重複雜，心想：難道這世上已無真正的善知識可以引領大眾深入正確的佛法？難道自己就要抱著自小就有的疑問，庸庸碌碌地過一生？

後來在某個因緣時節中，偶然發現正犀菩薩寫的《真假活佛》一書。當時看到此書名，第一個印象——直覺此書應與盧勝彥有關，因為在很多的宗教書籍之中，只有盧勝彥常常在自己的書中以「蓮生活佛」自居。拿起一看，果然如是。當時的閱讀感想是，此書內容條理分明，說理清晰，對於真佛宗在法義上的錯誤，皆提出證據明確的評論。而《真假活佛》的作者在一開始也提到，他對於三乘佛法的實證智慧，皆是受教於平實導師。當時末學便認為，身為弟子的作者，就可以寫出如此有智慧的內容，那當師父的平實導師一定更是不得了！

接下來又因為在調查藏密雙身法與五甘露的相關資料中，意外地在網路上閱讀到《狂密與真密》的全文電子版。記得當時是要調查「大香小香」的細節，原先以為「大香小香」是宗喀巴用來修練雙身法的「明妃」（好像後宮佳麗三千人的用法）

之名，結果卻發現，「大香小香」竟然是用來製作「藏密甘露丸」的大便與小便！（註：對此吃屎飲尿的行爲，世尊在《楞嚴經》中已預先破斥。詳情請見《狂密與真密》四輯。）

藉由《狂密與真密》的網頁電子版，末學才有幸拜讀平實導師的其他鉅著：《無相念佛》、《念佛三昧修學次第》、《邪見與佛法》、《大乘無我觀》、《甘露法雨》……等。末學閱讀後的感想，就如同會中某位曾在廣論班待過數年的師兄一般。這位師兄在進入正覺前的數年間，曾詳細比對過藏密的說法與平實導師的說法。他發現平實導師在書中，針對藏密的外道知見所破斥的言論，全部都是真的！而平實導師所開演的如來藏正法，的確是釋迦世尊在三乘經典中所貫串的核心妙理，完全能夠補足師兄在他學佛過程中所產生的疑惑與空洞！

當時雖然有幸能遇到平實導師的著作，但由於過去所接觸的因緣，以及眼見時下種種附佛外道的橫行，而且佛教界全球知名的各大山頭，全都一致指責平實導師為「邪魔外道」，網路上排山倒海而來的非難，都說「蕭家班的都很會批評人」。一想到盧勝彥當初是靠著罵林雲起家的，所以一開始末學的戒心非常地重，就連向台北講堂請閱郵寄結緣書，也是不敢署名。在接觸平實導師著作的一開始，末學仍是在網路上很努力地蒐集「批蕭文章」來研究。

當時的想法是：1、藏密就算是錯誤的，這也不代表正覺同修會就一定是正確的，所以還是要小心地揀擇。2、在這些反對正覺同修會的文章中，假如可以看到引經據典、說理清楚的言論，而正覺同修會又無力提出更令人信服的辯駁的話，那

末學也許就不用花太多時間去瞭解正覺同修會了。

但令人感到意外的是，就當時末學所見，幾乎有九成以上的「批蕭文章」，都是內容空洞的謾罵與挑釁，不但無力引用教證來證明自己的論點，甚至還有不少人只是單純地想保護自己的喇嘛上師，在自己都不瞭解雙身法的情況之下，憑著一股蠻勇，也跳下來發言加入論戰。試舉一個當時在網路上看到的典型例子，有個人這麼說：「我想問問看？……現在的人除了試管嬰兒外……哪一個人不是父母雙運而來？」但如果真的有去深入瞭解雙身法的人，就會知道，雙身法並不是指夫妻之間的行房。要修練「無上瑜伽」的雙身法，所需要的是「多位」「未成年少女」當作「耗材」，來供喇嘛們性交，而且不是做一次，是天天做、時時做、分分秒秒都要做。而已成年的女孩，無論是否已婚，也可以用來作為其他「秘法」的「耗材」。理智的人都知道，任何一個文明國家的法律，性侵未成年的幼童皆是重罪；而和有夫之婦性交，也是一樣要判刑的。

當時又在網路上看到一篇有不少人轉貼，由索達吉喇嘛所撰寫、針對平實導師而來的《破除邪說論》。結果一看，卻發現其中有不少自相矛盾之處（當時一看就發覺有許多錯，而現在看來，錯誤更多）。略舉二例：

1、索達吉喇嘛以：「……威音王前，無師自通尚可；威音王後，無師自通則名天然外道……」，來否定平實導師。但問題是，釋迦世尊當年捨棄外道六師，獨自在菩提樹下證悟成佛，是否索達吉也將世尊視為「天然外道」？

2、索達吉在文中又說：「……不過密宗祖師就不可同

日而語了。真實證悟的密宗大德基本都有其不共的授記，並有有目共睹的弘法事業、經得起時間考驗的著作以及圓寂時的種種瑞相等可供眾人驗明他們修證水平的『證據』……」姑且先不談其「授記」是否有效，其「著作」是否經得起考驗？基本上，「有目共睹的弘法事業」與「圓寂時的種種瑞相」都是非常表相的東西；一個不造諸惡、廣修福德的外道信徒，捨壽時若是生天，也可以有種種的瑞相。以「有目共睹的弘法事業」來評判正邪的說法，說穿了，就是「官大學問大」的心態。如果可以用這些很表相的東西來評判法義正不正確，那佛教與其他的宗教又有何不同？

（編案：以上資料引用自 http://www.bodhi-citta.org.tw/new_page_97.htm，下載時間：2012年2月20日。）

原本預期能目睹精彩又富有深度的辯論，但看起來似乎是不太可能了，只好由自己來判斷。本來是打算先看完所有從正覺同修會請來的結緣書，由自己來決定是否要親近同修會，但在閱讀完《無相念佛》與《邪見與佛法》之後，只覺平實導師用詞懇切，內容也十分契合世尊在經中所說，而且不知為何，當時一見到書中所寫的「如來藏」三字，格外地感到親切，實在是讓人無法捨棄想更進一步探究的念頭。於是先將請來的《無相念佛》一書，推薦給渴求佛道數十載的父親閱讀。父親閱畢，即大哭一場，並且隨即要末學查詢近期內是否能夠報名上課。現在想起來，末學十分感謝父親的護持，由於父親的信力與決心，現在全家人都在正覺同修會中上課，共沐正法雨，成為相互扶持的同修道友。而當時在等待新班上課的期間，末學仍是繼續多方蒐集正反二方說辭，並且與三乘經典詳細比對

之後，才漸漸瞭解，原來平實導師所說的法，才是真正完全符合世尊的教法；也逐漸地明瞭，在世人對佛經斷章取義、錯解佛法的情況之下，若沒有平實導師與眾菩薩們不惜身命地做法義上的辨正，整個佛教界就只能不斷地墮落，也很難將佛法延續到月光菩薩出世的最後五十二年。而末學的家人，從一開始的疑慮，到現在全家皆進入正覺同修會修學，都要感謝諸佛菩薩的方便攝受，也很感激平實導師與會中諸菩薩們的慈悲勇猛。由於諸菩薩們不忍聖教衰、不忍眾生苦，而毅然扛起救護佛子的重任，今日末學全家才有幸能熏習正法。

又由於平實導師的慈悲，在新班開課之前，導師特地南下高雄演講《第七意識與第八意識？》——第七、八識有可能是意識嗎？父親與末學也一同前往聆聽。一開始，末學與父親走到了隔壁給老會員看演講視訊的大樓，只見當時在場的老會員，各個相貌莊嚴，行止有序。有位菩薩看我們父子倆像是新來聆聽演講的，便好心地告訴我們，隔壁另一棟大樓是留給我們的，我們可以在那裡親見平實導師演講。於是我們父子倆便匆匆謝別菩薩，趕緊到隔壁的會場。

到達演講的會場時，只見會場裡人山人海，有不少人懷著滿臉興奮的表情在等待演講的時刻到來。猶記得在開始前，末學先去洗手間上廁所，身旁一位不知名的師兄可能真的是太高興了，正巧與末學四目相對時，那位師兄就突然對末學笑著說：「我等這個講堂成立，已經等了五年了！」

正當演講快要開始時，爸爸與末學便找了盡可能靠近講臺的位子坐下來。一開始末學還在猜測，平實導師會不會是講臺

旁站立的那一位呢？還是靠近出入口的那一位呢？等到平實導師在位子上坐定，才發現眼前這一位長得瘦小，看起來很普通、很平實的「歐吉桑」，就是能為大眾開演釋迦世尊所傳諸多勝妙法義的大善知識！

雖然末學在演講的前幾日，有惡補一點點平實導師的著作，但發覺平實導師所說的，有許多都是前所未聞的法，不但分析合理，而且也清楚有序，聽得讓人不覺得疲累，只感覺演講的時間是過得如此地迅速！會後平實導師還慈悲地開放聽眾發問，就像真金不怕火煉一般，完全無懼於任何稀奇古怪，或是來意不善的發問。末學當時也藉此難得的因緣，向平實導師問了幾個問題；平實導師非常親切而認真的回答末學的疑問，而末學也從平實導師的回答中，解決了許多的困惑！末學當下就決定，無論如何都要好好地安住在正覺道場中，精進修學了義正法！

現在末學進入正覺修學，已經過了三年多了。每週一次的進階班，與每週二晚上平實導師親自講經，是末學平時忙碌生活的最大享受。平日有空閒恭讀平實導師的法寶，若是剛好讀到能解答內心疑問之處，常常會有「應當如是！確實如是！」的喜悅。若要說「能進入正覺，是我此生中最正確的選擇」，則是一點也不誇張的！願所有有緣佛子，皆能安住在正覺宗門之下，一同親近大善知識，聞熏正法，早證菩提，同圓佛道！

末學 **正辰** 合十敬上



外道羅丹的悲哀

略評外道羅丹等編《佛法
與非佛法判別》之邪見

明白居士

(連載五)

羅丹邪見十：現識就是藏識 阿賴耶識——非蕭平實 認定的第七末那識

羅丹在該書第 63~65 頁如是說：蕭平實認為《楞伽經》中的「現識」為第七末那識。因為羅丹認為現識就是藏識、阿賴耶識。

後學辨正：

羅丹舉《楞伽阿跋多羅寶經》一段經文說明，且看經文如何說，可以知道羅丹對經文誤解、無知及斷章取義有多嚴重。

《楞伽阿跋多羅寶經》卷 1〈一切佛語心品之一〉：

諸識有三種相：謂轉相、業相、真相。大慧！略說有三種識，廣說有八相。何等為三？謂真識、現識及分別事

識。……如是！大慧！轉識、藏識、真相，若異者，藏識非因；若不異者，轉識滅，藏識亦應滅；而自真相實不滅。是故大慧！非自真相識滅，但業相滅；若自真相滅者，藏識則滅；大慧！藏識滅者，不異外道斷見論議。¹

翻譯如下：

大慧！諸識共有八個：眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識、末那識、第八識。八個識分爲三類：轉相識（前六識）、業相識（末那識）、真相識（第八識），所以說有三種相：轉相、業相、真相。大慧！八個識可略分爲三種識，廣說有八個不同識相。如何是三種識呢？也就是真識（第八識）、現識（末那識）及分別諸識的識（前六識）。……同樣的道理，大慧！轉識與藏識真相如果不同，則藏識（真相識）不應該是轉識之能生之因；若七轉識就是藏識，當轉識滅時，藏識也應該同時消滅，然而真相識於轉識滅時，實際上祂仍是不滅的，祂仍然存在。因爲這樣的緣故，大慧！並非真相識滅了、不存在，只是業相滅了。大慧！如果藏識滅了、不存在，與斷見外道所說的法沒有差異。

從經文可知：

一·一、這個現識、業相識就是末那識，祂無始劫以來就與第八識同在。

¹ CBETA, T16, no. 670, p. 483, a14-b5

一·二、這個藏識、真相識：真識當然就是第八識，哪裡有羅丹所說有第九識之問題？如果祖師有第八識、第九識之分，當知第九識就是第八識，只是在不同修行階位，施設不同名稱，其實都是指同一識，不是外於第八識還有第九識存在，因為佛都說一心唯有八識故！正如《成唯識論》卷3開示：

然第八識雖諸有情皆悉成就，而隨義別立種種名，謂或名心，由種種法熏習種子所積集故；或名阿陀那（識），執持種子及諸色根令不壞故；或名所知依，能與染淨所知諸法為依止故；或名種子識，能遍任持世出世間諸種子故，此等諸名通一切位；或名阿賴耶（識），攝藏一切雜染品法令不失故，我見、(我)愛等執藏以為自內我故，此名唯在異生有學，非無學位不退菩薩有雜染法執藏義故；或名異熟識，能引生死善不善業異熟果故，此名唯在異生二乘諸菩薩位，非如來地，猶有異熟無記法故；或名無垢識，最極清淨諸無漏法所依止故，此名唯在如來地有，菩薩二乘及異生位持有漏種可受熏習，未得善淨第八識故。²

所以說，羅丹誤解經文實在太嚴重了，竟然會認為現識就是藏識、阿賴耶識，真是顛倒，因此說這個不學無術的六識論者羅丹，佛法知見真的太膚淺了。平實導師說得好，凡是信奉六識論者，他的佛法知見一定非常淺薄。的確沒錯，所以說，羅丹！你的佛法水平真是……

² CBETA, T31, no. 1585, p. 13, c7-22

羅丹邪見十一：蕭平實曲解「唯一佛乘」的真義

羅丹在該書第 65～68 頁如是說：蕭平實曲解了「唯一佛乘」的真義！認為蕭平實把如來藏、唯一佛乘……等名相兜在一起，卻又提出所謂「定性二乘」，結果搞出個不倫不類的「蕭氏之唯一佛乘」！

後學辨正：

看到羅丹的描述，實在讓後學不得不搖頭，世上竟有如此不懂佛法者，以自己扭曲的佛法知見，卻來評論完全符合佛說的平實導師，若不是處於末法時代的眾生，何能至此？

《大乘入楞伽經》卷 5〈6 剎那品第六〉開示：

如來藏是善不善因，能遍興造一切趣生；譬如伎兒變現諸趣，離我我所；以不覺故，三緣和合而有果生，外道不知，執為作者。無始虛偽惡習所熏。³

一問羅丹：世上有哪一個識，能變興造一切趣生？（想也知道，當然是如來藏！）

二問羅丹：既然是如來藏能變興造一切趣生，此心是不是真心？（用膝蓋想也知道，當然是真心！）

三問羅丹：既然如來藏是真心，唯一佛乘所說的心，是不是就是此心？（這麼簡單的道理，一看就知道，當然是！）

四問羅丹：既然唯一佛乘要以真心如來藏為所依，而平

³ CBETA, T16, no. 672, p. 619, c1-4

實導師在諸著作開示都是在闡揚如來藏，與佛所說相同，並沒有違背佛說，爲什麼羅丹還要撰文來毀謗，說平實導師誤解唯一佛乘？

所以說，身爲遍德仁波切弟子的羅丹自己誤解經文及他人說法，以自己偏斜的看法來評論他人，不是顛倒人是什麼？也是佛說的愚癡無智眾生！

既然是愚癡人，還懂得什麼是二乘定性不迴心的無學聖人真實內容嗎？

既然是無明籠罩的人，還懂得二乘定性不迴心的無學聖人死後入無餘涅槃極寂靜的境界嗎？

既然羅丹爲佛所說無明籠罩的愚癡人，還能懂得「決定迴心求無上覺，由定願力留身久住」之迴小向大的二乘人不入無餘涅槃，願生生世世受生在此世界、他世界勤求明心見性，乃至證無上正等正覺嗎？

既然都不知，羅丹還有什麼資格評論懂得二乘定性不迴心的無學聖人與迴小向大的二乘人真實內容及其差異的平實導師呢？

既然都不知，羅丹竟敢撰文毀謗平實導師，真是愚癡大膽，猶如飛蛾撲火，反而自己被火燒死了，羅丹不愧是向天借膽，不知死活！也是佛說的可憐愍人！

羅丹邪見十二：蕭平實扭曲經論原意——如幻等八種觀行比喻「搭配」不同修證次第

羅丹在該書第 68~70 頁如是說：蕭平實將八種比喻「搭配」不同修證次第，即認為《成唯識論》卷 8 裡所謂「幻事、陽焰、夢境、鏡像、光影、谷響、水月、變化」等形容現象界如幻緣起的八種比喻，一一把它們和十住、十行、十迴向乃至五地的修證次第做一「搭配」，剛好是八個位次，實在離譜。

後學辨正：

信奉六識論的羅丹，連明心七住也無，又如何了知上於明心的幻事、陽焰、夢境、鏡相、光影、谷響、水月、變化等境界呢？所以當真善知識 平實導師說出眾生聞所未聞法，說出上於明心之幻事等八喻境界，對於尚在資糧位努力修集對於三寶信心的羅丹，當然聞之不解、不信，乃至毀謗，為什麼？因為明心是找到第八識心體，七住菩薩可以隨時隨地的、如實的觀察自他有情的真如性分明顯現，沒有不顯現的，因此緣故發起根本無分別智。這個明心所發起的智慧——總相智，卻不是不學無術、未明心的羅丹，盡其無量數劫努力修行所能了知的，為什麼？因為羅丹資糧位尚未圓滿，對 佛的開示猶未具足信心故，所以才會相信六識論，不信真善知識 平實導師所說 世尊聖教說有八識的聞所未聞法，才會造文毀謗。建議羅丹拋棄荒唐的六識論邪見，改信八識論以後，盡力去滿足十信位所應滿足的福德資糧，這樣才能轉入初住位，進修以後乃至明心，得以圓滿七住位，未來才有機會親證如幻等八種觀行。

又當菩薩明心真見道得此根本無分別智，並依此智進修真見道之後的相見道之後得無分別智——後得智，努力修集福

德、智慧等，未來才能圓滿十住菩薩眼見佛性的如幻觀：眼見自他有情身心及山河大地虛幻。待見性後，轉入初行位，並努力修集福德、智慧等，得以圓滿十行位的陽焰觀：現觀具有能取六塵之心，猶如陽焰虛妄不實。待圓滿十行位轉入初迴向位，努力修集福德、智慧（包括性障永伏如阿羅漢、熏修百法名門、發十無盡願）等，得以圓滿十迴向的如夢觀：現觀自己所行菩薩種種自利利他無量行，猶如夢中所作一切事行一樣，圓滿十迴向位得以進入初地。

又進入初地以後，得以修集諸地所應有的福德、智慧，得以成就鏡像觀（現觀一切六塵相，皆是如來藏阿賴耶識所出生之觀行，即如一面明鏡，它會有影像出現，在明鏡所映現的影像中，明鏡本身的鏡像不會讓人發現，可是它顯現出它所映照的影像，讓凡夫眾生貪著於它所顯現的影像而忽略了明鏡的本身。一切凡夫之所以執著世間的法，就是由於覺得這色聲香味觸，以及這五塵所生的法，是有它的真實性，而沒有觀察到六塵並不真實，不知道六塵是由藏識明鏡所生，不知道藏識才是真實法）、光影觀（了知如何能使自心如來藏所含藏的種子轉變清淨的道理，從此可以用自己的意志力去改變自心的染污種子，去轉變自心如來藏所含藏的內相分，亦即了知如何轉變自己內相分之觀行）、谷響觀（觀察自己所生意生身遠至他方世界為眾生所說諸法，為此世界色身中之意根及意識所緣猶如山谷回響之觀行）、水月觀（觀察一切他方世界自己所化現之眾多化身，猶如水中月，隨其眾生心水之數量多寡，便有其相同數目之意生身影月示現之觀行）、變化（現觀極多化身，皆是自心如來藏阿賴耶識變化所成，非是末那所能變化的觀行）境界，乃至似有非有現觀（現觀變現的化身純是自己如來藏阿賴耶識所化現，非真實有，名非有；

然所化現化身卻爲他方世界證得神通境界的佛子所能親見，名似有）、寂靜觀（每一念都能入滅盡定等至位中，亦即於每一念都能隨入滅盡定正受三昧境界之觀行）等。而此諸境界，都與地上無生法忍有關，也就是諸法與八個識相互運作有關，尤其是第七識與第八識。然此地上七種譬喻境界，十住、十行、十迴向菩薩尚且無法了知，更何況連明心見性也無，尚且在十信位，並且落在意識心，我見未斷、具足凡夫相的羅丹所能了知？難怪逢真善知識 平實導師說出此中地前、地後八種譬喻真實內容，羅丹當然聞之不解，不信，乃至毀謗，爲什麼？因爲這不是未明心見性的羅丹所能了知的境界故，羅丹僅了知前六識的境界故，此六識的境界在五位（睡著無夢等）必斷故，羅丹所了知的境界及知見非常淺薄故。

因此建議羅丹趕快修集資糧位及加行位所應有的福德資糧，未來才有機會明心見性。待明心，找到第八識，未來才有可能透過看話頭的功夫，用父母所生肉眼伴隨慧眼而眼見佛性，眼見身心及山河大地虛幻的如幻觀行，乃至地地增上，得以成就陽焰、如夢觀以及初地以上鏡相、光影、谷響、水月、變化等觀行。若不如此，以井底蛙之淺見欲來評論具有道種智的 平實導師，這樣對你佛菩提道的修證會產生很大的障礙以及未來無量世將受無量苦，而且延遲成佛的時間，能不慎哉？

羅丹邪見十三：蕭平實曲解佛典經論——高推「聖境」

羅丹在該書第 70～80 頁如是說：

一、蕭平實爲自己量身打造的所謂「修證次第」。

二、蕭平實爲了替自己的「修證」來正名，只好扭曲經論原意。

三、蕭平實曲解佛典，讓自己能夠順利成爲「三地菩薩」。

四、又羅丹在該書第 95～96 頁如是說：依《大般若經》，初地菩薩必以四禪證入，蕭平實所謂不必以四禪入，實乃蕭某爲了高推自己「聖境」所造出的謬論。

後學辨正：

看到羅丹對佛法無知，只能感嘆末法眾生福薄、沒有智慧，才会有如此荒謬之言論出現。

論中所說：實證二空（人我空、法我空）所顯真如，乃是指真心本體本身沒有人我空、法我空，因此菩薩明心時，發現此心真的無人我、無法我，因爲此緣故，發起了法身德及般若德的功德受用，並轉依二空所顯的真如性——真實性（第八識真實存在的體性）與如如性（第八識不在六塵分別的清淨體性），並且發願生生世世在人間繼續修學佛法、利樂有情。又菩薩親證此心，以真心的立場來反觀自己蘊處界時，發現它非常虛妄不實，因此緣故，發起解脫德的功德受用。合此法身德、般若德及解脫德，名爲三德。此三德，菩薩得三德，阿羅漢僅得一德——解脫德。阿羅漢雖然與菩薩同具有解脫德，能夠宣說蘊處界虛妄真實理，可是卻無法宣說菩薩其他二德的真實理；更不用說我見未斷，具足凡夫相的羅丹，當然連一德也無法具足了，爲什麼？因爲羅丹信奉六識論，連五陰當中的識陰虛妄尙且不知，又如何有解脫德的功德受用？乃至有三德的功德受用呢？

然而菩薩雖然親證大乘人無我智，仍有大乘法無我智——於八識心王所生一切法中，詳審觀察領受第八識本來無生，於此所知、所見，心能安忍的智慧——尙未親證，所以繼續修學佛法，一直到初地以上才能少分修證大乘法無我智；因為經中都告訴佛弟子，地上菩薩有無生法忍故，所以牽涉到八識心王的大乘法無我智，非是初明心菩薩所能了知，當然更非連明心也沒有的羅丹所能了知；因為羅丹對識陰之虛妄性尙且不知，更不用談能脫離五陰虛妄的範圍了，所以羅丹是我見未斷的凡夫，具足了我見。既然具足我見，大乘人無我智的境界尙且不知，何況能知上於人無我智之地上菩薩的大乘法無我境界？

又菩薩明心這一關，純依慧力多、定力少而親證生命實相心，所以明心不須定力很強，只要有未到地定淺定，乃至不需要有定力即可明心。譬如六祖慧能本身是樵夫出身，有何定力可言？然而六祖確實在五祖座下明心，不是沒有明心；從這裡可以證明：明心不一定要很強的定力才能成辦，但是如果有定力來輔助，明心時，必然悟得深、體驗也深，極爲殊勝故。

明心尙且如是，更何況見道時有四禪定力（尤其是第四禪）來輔助，見道必然更殊勝故。這個道理，正如平實導師在《燈影》說：

通教菩薩成俱解脫已，或二乘俱解脫聖者迴心大乘別教中，求取佛菩提之真見道般若慧—根本無分別智—當依第四禪證境而親證之，於第四禪等持位中之親證者，其般若證量最爲殊勝故；下三禪及未到定之證境不如第四

禪故。或者應依初禪等持位或初禪近分之未到地定而親證之，不應於四空定中參究之，四空定中無觀慧故，多止無觀故。此乃是言：已經有禪定證量者，應依何種禪定境界而悟入般若，最為勝妙。並非主張應有第四禪方可開悟明心也！

因此緣故，羅丹所引的《述記》卷9以及《大般若經》卷591，都證明平實導師所說正確無誤：

一、【六十九中，通三乘說，唯依諸靜慮及初近分、未至，能入聖諦現觀，非無色定。無色定中，奢摩他勝，毘婆舍那劣。毘婆舍那劣道，不能入現觀故。】此中無色定中，無觀慧故，多止無觀故，與平實導師所說一樣，沒有差別。

二、【瑜伽文言：「依諸靜慮，及初（禪）、未至（未到地定），不言中間入見諦故。此中復言：前方便時通諸靜慮，而依第四（禪）方得成滿；即最後（見道）入時，唯依第四（禪），第四禪望餘禪最勝。要託最勝依入見道故，不依下地入（亦即最後身菩薩在最後見道悉依第四禪等持位中之參究而入見道位，甫見道已，即令大圓鏡智現前，即成佛道，是名最後見道，因為第四禪等持位中，止觀均等故），有菩薩功德。六十九說，雖諸靜慮皆能引發。多依第四靜慮。不同二乘。」】此中已明言：「見道不一定要有禪定，但最後見道，譬如最後身菩薩見道成佛，一定要依四禪，才能成就佛道」，因為諸佛都是在四禪成就佛道，不同七住、初地及二乘見道。

三、【二乘依五地，菩薩唯依第四（禪）。諸論通方便為

論，言菩薩亦依五地。此中料簡世第一法及增上忍唯第四定，餘通餘地。】此中亦說：菩薩依四禪等持中，方能成就佛道，詳如前第二項所說。

四、《大般若波羅蜜多經》卷 591：【一切菩薩摩訶薩眾無不皆依第四靜慮，方便趣入正性離生，證會真如捨異生性；一切菩薩摩訶薩眾無不皆依第四靜慮，方便引發金剛喻定，永盡諸漏證如來智。是故當知第四靜慮於諸菩薩摩訶薩眾有大恩德，能令菩薩摩訶薩眾，最初趣入正性離生，證會真如捨異生性，最後證得所求無上正等菩提。】經中所說與前第二項相同。

從上面可知，羅丹認為大乘證入初地，必然需要有「四禪」定力，完全違背經論所說，也違背三地心要修證四禪八定的聖教；因為經論所說是指見道的部分，如果有禪定輔助，見道必然殊勝，但非一定要有禪定才能見道。若說必須有第四禪定力方能見道者，則中土禪宗百分中九十九祖師，當言皆是尚未明心者，當言皆是尚未證得真見道之凡夫，則成誹謗中土禪宗一切證悟之祖師者；因此羅丹認為初地必須要有四禪的說法，並非將整個事實說出，僅依片面偏斜的說法來否定平實導師，這樣的說法，有失偏頗。既然羅丹誤解禪定與般若、誤會見道與禪定在先，對於後面所說戒慧直往、戒定直往之理，更不用說會產生種種的誤會。既然會產生種種誤會，其所說法可信嗎？用膝蓋想一想也知道，當然不可信，不是嗎？此外！大眾如果想知道禪定、般若、戒定、戒慧之間差異以及初地是否必須具備四禪功夫，請看平實導師所著《燈影》，在此不

詳加敘述。

最後綜合上面所說，羅丹對《大般若經》、《成論》及《述記》誤解真嚴重，難怪會說出如此荒唐之語。爲何羅丹有如此荒唐語？追根究柢，羅丹乃是六識論奉行者，不知識陰虛妄，所以墮在識陰當中無法出離，才會誤解經論中所說第八識等法之真實義；又由於心術不正，刻意刪除在網站不利於自己言說，心不平等，屬於心量狹窄的眾生，不是屬於心量廣大的菩薩；復又以偏頗心態來斷章取義，成就有根、無根毀謗賢聖的一闡提罪。因此建議羅丹趕快脫離六識論，努力熏習 佛說的八識論正理，這樣在佛菩提道才会有幫助，才是屬於心量廣大的菩薩；如若不是，你的佛法知見永遠是那麼淺薄、偏斜不正、心量狹窄等。以如是淺薄不正的佛法知見等來評論人，未來果報恐怕難以善了！宜慎乎！（待續）



☒一、學人色身轉易問題：人說看氣質長相可知其學佛有無成績，也有一定的道理。一個學佛人用功弄得頭髮花白，未老見衰，似乎不妥，難免引起無知者誤會，以為是吃素所致(當然肉食者問題更多更重)，如何改良色身？知有修定之法可使身心年輕化，參禪前修之可否？(因此想起：“是日已過，命亦隨滅，當勤精進，如救頭燃”而有愧)，敬請師兄指導！？

答：依您信上用語觀之，您所謂的「氣質」，應是指一個人與他人接觸時，帶給他人的綜合感覺。按一般世俗之認知而言，氣質長相出眾者，往往比較容易贏得他人的喜愛，此中最鮮明的呈現，即是許多團體的忠實成員們，對其領導者的仰慕稱頌；即便是修行的道場，亦多有信徒傾心於其師之種種氣質(例如安詳自在、親和慈悲、甚或令人懾服等)。從此一現象來判斷，氣質長相乃與福德有關。

儘管如此，從世間亦有許多氣質長相出眾者，生活過得不一定比其他人來得好，或者不見得人人均喜歡同一類的氣質長相，乃至於其氣質長相令一部分人甚為喜歡，卻令另一部分的人甚為不喜的現象。以此常見的情形即可推知：氣質長相僅是福德的眾多展現方式之一；氣質長相良好者，可以表示一個人過去世累積了相應的福德；或者此

世的生活因緣順遂，但是長相氣質卻不足以函蓋其全部的福德，尤其不是觀察其修行證果的依據；相對的，過去世累積了許多福德的人，也不一定會以此世人間大眾所喜好的氣質長相來展現。由此可知，以氣質長相來評斷福德的多少，是有偏頗的。那麼，以氣質長相來評斷學佛的成績，又是如何呢？所有的學佛人盡知，福德的來源是修習善淨業，然而在《華嚴經》中，佛卻明確地說：「忘失菩提心，修諸善法，是謂魔業。」這表示，同樣是福德，有沒有以菩提心作為核心，那是天差地別的。由於氣質之類的福德乃是世間法所攝，佛道的修證乃是福慧兼具，若不知、不問、不管，或忘卻菩提心的前提與內涵，只是專顧履行善業的結果，至多只能是人天有漏有為的善業果報，是不能出於輪迴而有解脫的智慧，更不能知佛菩提道的智慧、功德；只有發了菩提心、持守菩提心，才能使所修的福德聚集在正修行上，進而求得真正的解脫及佛菩提智。佛法之所以珍貴，之所以異於外道，此為其一。氣質長相既然只是福德的展現方式之一，且福德又因菩提心之有無而截然不同，可見以氣質長相來評斷學佛有無成績，並不恰當。

從另一方面來看，菩薩道的內涵中必具六度波羅蜜，即是布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若等六度萬行的菩薩行，所以真正的學佛、行菩薩道，必然不能偏廢任何一度。在此六度中，與福德有直接關係者，即是前三度（布施、持戒、忍辱），而後三度儘管與福德也有關係，但卻是以福德作為基礎。由此可見，單以福德來衡量學佛的成績，

已然失當，何況是以部分的福德—良好的氣質長相—來作為學佛得力與否的標準？

再進一步思量，若外貌會反應出學佛的成績，何以僧團中儀表甚為出眾之難陀尊者，不是聲聞十大弟子？何以僧眾所著之法服——袈裟，其意為「壞色」？何以觀身不淨為四念處之入門？何以解脫道之觀行，以色蘊為首要觀破之對象？何以《金剛經》會說「凡所有相，皆是虛妄；若見諸相非相，則見如來」？俗人重視外相，固然難免而可體解，學佛人卻不能不以智慧為自己抉擇正道！然則，欲度人者，不是應該因應對象的性情，善用方便而度之，正所謂「因勢利導」嗎？依一般世俗之認知，氣質長相出眾者，往往比較容易贏得他人的喜愛或敬重；以此可知，學佛人若有出眾的氣質外表，即意謂著度人時會有加分的效果，從度眾的立場來看，佛弟子難道不應該注重保養、修飾其外在，免得讓世俗人譏嫌而影響度眾？

是的！基於度眾攝眾的立場，佛弟子的確應該要有一定的「威儀」。然而威儀並不同於長相，只要行者善修菩薩六度——布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若，每一度都努力如法的修持，這樣即便是頭髮花白、狀似老衰，甚至是外現重病者，照樣能在行住坐臥中，顯露出莊重、自在、與安住，這才是真正的「威儀」，才是佛弟子該關注之處；而增長威儀之道無他，勤修菩薩六度是也！至於以頭髮花白、狀似老衰來非議學佛人者，正同於以能否示現神通（甚至是粗淺的鬼神法）作為佛法證量之俗人。

對此我們應該深思，儘管神通可以使此類人信服，佛陀卻不希望阿羅漢們任意展現神通；那是因為此類人通常離修道還非常遙遠，阿羅漢們儘管能以神通攝之於一時，但因其心深著外相，必難以在解脫道上前進。

三明六通大阿羅漢既已難度此類眾生於解脫道中實修，作為菩薩道的初入門行者的我們，又如何能藉神通有效攝受此類深著外相的眾生歸於「凡所有相，皆是虛妄」的菩薩道呢？是故，對於此類眾生，正應順其因緣，待時節而度之，而非為其勤於保養光鮮亮麗的外貌；若因此而耽誤了應該勤求道業的時間，那就是得不償失了。乃至歷代甚多不可思議的大心大願菩薩，都是不吝身命的為救護眾生而努力，乃至到了夙夜匪懈的地步。如此日夜操勞的為眾生的法身慧命、為正法的久續流傳而努力，這樣日夜顛倒的生活能夠不頭髮花白嗎？但是為了眾生、為了正法，這是菩薩該做的事情與行誼，亦是菩薩道行者道業增上的契機。所以從色身表相來看智慧及解脫的修證常常容易錯會，當以實證的內涵與功德來論。至此，相信您應該已知道不能由色身容顏等執取為學佛有無成績。至於「如何改良色身、使身心年輕化」，乃至「參禪前修之可否」，若發菩提心，具正知見修一切善法、次法，則事事無礙，皆不失精進，理應甚明；又觀 佛陀有三十二相八十隨形好，一一好有無量好，皆屬福德之業，可知相好莊嚴非不修也；然事有緩急，道有次第，法有多門，如何安心從現樂到後樂乃至究竟樂，就請您自行斟酌了。

☒二、導師曾開示：「不承認八識的六識論者無法成就解脫道，成就解脫道者必須先承認第八識。」請問老師：為何成就解脫道的阿羅漢所結集的四阿含經中不明說這一點呢？再者，若有專弘聲聞解脫道的道場主張：「第八識如來藏非佛法」，是否在這樣的道場中修學將永遠無法成就斷我見、我執的解脫道呢？如果有一天他們承認有第八識如來藏，而繼續弘傳解脫道，是否會因為無法開示第八識如來藏的內涵與法義，而無法攝受大眾，而無法真正弘揚解脫道？

答：1. 四阿含中確實有第八識的說法，而且是甚多處有提到，只是不用「第八識」三個字來說而已；但是結集阿含經典的聲聞阿羅漢及聲聞凡夫們不能通達其中的道理，因為他們沒有實證第八識，雖然有隨同眾菩薩們聽佛開示第八識的正理（如二、三轉法輪經典），因為沒有實證的關係，故無法成就大乘法念心所，是以結集經典的時候，往往將所聞大乘經中的第八識以一語帶過，乃至將原本是大乘成佛之道的內涵，結集為聲聞解脫道的經典，平實導師在《阿含正義》序文中即已開示相關的法要：「聲聞人智慧狹劣，或不信、不解、不證大乘法，故其所結集之經典中，其實雖有許多本是大乘經典，然因聞而不解故，對大乘法義的念心所不能成就，則不可能憶持大乘經典，只能以解脫道之觀點而結集成為小乘經典，絕不可能兼含隱說之大乘法義而結集之。由是緣故，四阿含諸經結集完成後之所說者，必定偏重於二乘聖人所修證之解脫道，

必定因此而昧略二乘聖人所不能修、不能知之大乘菩薩修證之佛菩提道，此乃必然之結果。」¹

因此結集阿含聖典的聲聞凡聖們，因為沒有實證第八識，並且他們是以解脫道的實證為其修行的目標，依此目標而結集出來的經典，當然是以聲聞法為主，當然不會以第八識為主要述說對象，故無法明說此心的種種功德體性，因此無法結集出明說第八識的法義；乃至本是二、三轉法輪的大乘經典，亦被這些聲聞人結集成為聲聞解脫道的經典，平實導師於《阿含正義》序文中說：「四阿含諸經中，本有許多是大乘法義之經典，大乘法義則因廣被省略而隱晦不明；然而其中卻隱藏極多大乘法義之總相，非是二乘聲聞聖人所能棄捨者。」²此亦為平實導師寫作《阿含正義》的緣由之一。礙於篇幅關係，詳細辨正的開示與舉證，請您至各大實體書局及網路書局請購參閱。

2. 由於平實導師多年來的開示及書籍的出版流通（編案：至目前為止，平實導師及正覺同修會諸弟子們出版的書籍已經百來本，而且還在陸續增加中），就是在建立佛弟子們八識論的正見，已在甚多處透過理證及教證來說明第八識如來藏之體性，也開示更為深入論證的法要；透過這樣長期的熏習證明，一般正信佛教的道場以及理智的學佛人，應該也都有

¹ 平實導師著，《阿含正義》第一輯序文，正智出版社，2007年2月初版首刷，頁7。

² 平實導師著，《阿含正義》第一輯序文，正智出版社，2007年2月初版首刷，頁19。

所知悉與接受；在此一情況下，若仍然主張「第八識如來藏非佛法」者，顯見其對於第八識如來藏之存在與體性難以信受，則必墮於六識論的窠臼。主張六識論者必定會以識陰（尤其是意識）的變相當作真實常住不壞之心，因此他們主張一切法空以後使自己的六識論主張成為斷滅論，為避免落入斷滅論中，不得不再建立細意識（如釋印順等）、極細意識（如達賴喇嘛等）為貫串三世、實現因果的主體，這樣又墮於識陰意識中，不離我見而落入常見外道中，雙具斷常二邊的外道見，必定違背 佛陀至教量及現量的事實；這樣的六識論者，如何能夠斷除我見？

因此這類否定第八識者，必在斷我見的最後關鍵上面臨困境，必定於內有恐懼、於外有恐懼而無法斷盡一切蘊處界法而入於無餘涅槃；此乃因不承認第八識如來藏者，必將無法圓滿解釋一旦入涅槃時蘊處界斷盡之後，究竟如何能不同於灰飛煙滅之斷見外道。由於未能圓成道理之故，心必存疑而不能與無餘涅槃相應；疑見俱在故，乃至其中之疑念細如絲縷，仍會是明確的繫縛，必不能成就斷盡我見與我執的基本功德——不能斷除三縛結。如此未斷我見、疑見者，必定無法實證解脫果，因此否定第八識如來藏的六識論者，必定無法實證解脫。詳細的論證開示，平實導師亦於《阿含正義》及《識蘊真義》中開示，篇幅有限，期請讀者自行請閱之。

3.只要信受佛語、信受如來藏的存在，就已經具備了斷我見、斷我執的基礎，此即何以阿羅漢們不知道如來藏的內

涵與法義，但卻能傳授解脫道的的原因。所以若某一道場承認有第八識如來藏，那麼即使其無法開示大乘法道的內涵與法義，若能夠依據《阿含正義》中的開示，如理作意的去思惟觀行實踐，還是可以傳授解脫道的正知見；但是要能夠實證解脫道的斷我見及斷我執，必須先排除以前否定第八識的障難罪業，例如如法懺悔改過；並且收集實證解脫道應有的次法資糧，例如從「施論、戒論、生天之論」去熏習精進，再依《阿含正義》開示的內涵去觀行，想要斷我見才有機會。如此才是真正的能夠傳授解脫道的法，才是阿含解脫道中 佛所定義的「法師」。

☒三、後學於某網站上看到有人提問：「佛說萬法唯心，又說非青非紅，無形無相，又說覓心不可得，這是不是矛盾，究竟心有沒有？」該網站回答：「此非矛盾，實則此事難以形容，故有時說有，是說本性；有時說無，恐著跡相，語皆真實。凡夫多數，泥跡迷本，若再誤會此解，則易顛倒矣。萬法唯心，是顯本性；非青非紅，是掃跡相；明乎此，有與沒有，豈得漫無分限，貿然執一。」但這樣的回答卻讓後學更加迷惑不解，真實佛法當是義學；看過此解答反到讓後學覺得佛法卻成了玄學，懇請貴刊慈悲為學人解惑！

答：對於這個問題，平實導師於諸論著中開示甚多，但是凡夫眾生都被「有無」所繫黏，對於唯識妙理中「三界唯心，萬法唯識」及「真實如來藏」的總持法要多所誤會。如《大

《方廣佛華嚴經》卷7開示：【譬如生盲不見日，非為無日出世間，諸有目者悉覩見，各隨所務修其業；大聖光明亦如是，或有眾生見不見，邪見惡害所不覩，勝智慧者乃能見。】因為此屬唯證乃知的事實，若形之於文字，多為諸佛菩薩的慈悲譬喻與說明；但是此分現量的事實，卻非凡夫異生及二乘聖人（愚人）能知，唯臆測爾。然而這個法要的實證與了知，卻是真實證悟者方能開始於總相、別相上少分的領會與體驗，地上菩薩更能於種智上多分現觀了知，因為地上菩薩在十迴向位滿心後，證得初地法無我智開始，方能多分現觀了知與體驗此中真義；初地菩薩尚且有許多法無我的現觀待修，及至佛地才能滿分驗證「三界唯心，萬法唯識」的總持。如您所說的「真實佛法當是義學而非玄學」，卻是需要一步一腳印，真修實證方是正途；否則終究只能依文解義而且錯解了經論中的真義，無法確實利益學人。欲實知此總持之真義者，當勤求證悟實相。也就是依佛於經中所開示的「施論、戒論、生天之論……等」次法福德上勤修，如是積集證悟所需福德以後，再加上善知識正確知見的加持下，待因緣成熟時一念相應慧現前，悟後方能以般若智慧為基，漸次真啟唯識妙理的圓滿實證。





公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀
謗禪宗正法。」

說明： 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故
作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告
的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常
見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的
內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證
明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相
同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不
同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門
中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，
始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫
不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助
許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才
是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣與美國，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會

的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成

立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2011 年下半年禪淨班，已於十月同步開設新班，三個月內仍可報名插班，共修期間：二年六

個月（費用全免）。

禪淨班，係以『無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。』並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路3段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓10、11、12、13；十樓15、16；五樓18、19；二樓20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00、下午14:00～17:00。**2011/10/21（週五）以及2011/10/24(週一)**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是：每週一晚上19：00～21:00和每週五晚上19:00～21:00；學人可斟酌自己方便的時間，擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路286、288號10樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30。**2011/10/21（週五）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週五晚上19:00～21:00。

新竹講堂：新竹市南大路241號3樓（即將遷址：東光路55號2樓），電話：03-5619020，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六

上午9:00~11:00、下午13:00~15:00。2011/10/22(週六)
新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週六上午9:00~11:00。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段666號13樓之4、4樓、4樓之1、4樓之2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00~21:00，週二晚上18:50~20:50，週六上午9:00~11:00。2011/10/19(週三)
新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週三晚上19:00~21:00。

台南講堂：台南市西門路四段15號4樓、3樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00~21:00，週二晚上19:20~21:20，週六下午14:00~16:00、晚上19:00~21:00，雙週六上午9:00~12:00。2011/10/22(週六)
新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週六晚上19:00~21:00。

高雄講堂：高雄市中正三路45號5樓、4樓、3樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四晚上19:00~21:00，週二晚上18:50~20:50，週六上午9:00~11:00。2011/10/19(週三)
新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週三晚上19:00~21:00。

香港講堂：香港講堂已於2021年遷移新址：香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心A座18樓
電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

美國洛杉磯共修處：位於洛杉磯市東方約16英里（20公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。電話：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午10:00～下午17:30。每週六播放台北講堂講經所錄製之DVD：下午13:00～15:00播放《金剛經宗通》。2009/10/24（週六）開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是每週六下午15:30～17:30。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：
<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師正在講授《妙法蓮華經》：開講時間 18:50～20:50（台南講堂為19:20～21:20）座位有限，請提早入座以免向隅！

詳解 釋迦世尊與諸佛如來示現成佛於人間，為有緣眾生「聞、示、悟、入」諸佛所知、所見、所證的法界實相之正理，為說唯一佛乘之真實義，揭示真實佛法唯有成佛之道，不以聲聞、緣覺的解脫道化城為究竟；闡釋二乘菩提之解脫道只是從唯一佛乘中析出之方便道，不能令眾生成就佛道，只有圓滿佛菩提道的實相般若及一切種智才能成就佛果。歡迎已發成佛大

願、有心實證佛菩薩實相智慧之學人，共同參與此殊勝法會聽講。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。其餘各地講堂每週二晚上，亦有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並振興紹繼衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中講堂將於 2012/1/8（日）& 台南、高雄講堂 2012/1/15（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、2012/1/16（週一）～2012/1/29（週日）為本會年假，全部共修課程均暫停，2012/1/30（週一）恢復共修。新春期間正月初一～初七 9:00～17:00 開放台北講堂；大溪禪三道場(正覺祖師堂)為正月初一～初三 9:00～17:00，方便會員供佛、祈福及會外人士請書。

九、2012/1/23 正月初一上午 9：00 台北、台中、台南、高雄各講堂將同時舉辦《金剛經》法會及拜願，歡迎同修及眷屬攜伴參加。

十、台北講堂將於 2012/2/12（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

十一、2012 年上半年禪一日期，台北講堂為 2/5、2/19、3/4、3/18、4/1 共五次。桃園、新竹、台中講堂為：2/19、3/18，各二次；台南、高雄講堂為 2/19、3/11，各二次。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2012/1/2（週一）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十二、2012年上半年禪三第一梯次於4 /13（週五）～4/16（週一）舉行，第二梯次於4 /20（週五）～4/23（週一）舉行；2012/1/2（週一）開始接受會員報名，2012/2/21（週二）報名截止，2012/4/5（週四）開始分批寄發禪三錄取通知。

十三、2012年上半年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/1、1/23、1/24、1/25、3/4、4/28、4/29。（詳細參訪途徑請參閱本報第41、42期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為

大乘清淨道場，對修持外道法的藏傳佛教假名出家眾恕不接待！)

十四、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 250 元。

十五、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十六、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十七、平實導師的《楞嚴經講記》第十四輯將於 2012 年 1 月底出版，每輯成本價新台幣 200 元，共計十五輯圓滿。本經為密教部之重要經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相及善惡業果報實現因果律的原理，並說明五十種魔擾與邪見內容。具大心之四眾佛弟子，亦可藉此書所揭示的經中妙義熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，得以進求實證第一義諦正法。

十八、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十九、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本書的

內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

二十、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售價 250 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了，中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十一、正智出版社錄製的CD名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社錄製的CD公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD店上市，(正智出版社及各地講堂都不販售)。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

(CD第三輯定名為〈禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，仍將與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉預定出版時間為 2012 年 4 月初，盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後將不再錄製CD，特此公告。)

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，售價新台幣 200 元。

《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版，售價 250 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以

及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更爲末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十四、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

◎敬告大陸地區讀者：因爲大陸 部分地方政府 認爲台灣地區佛法是「境外」佛法，非屬中國佛法，故常常加蓋「不許進口」字樣而退回本會郵寄給大陸同胞的贈閱書籍；尤以閩南地區最常被大陸廈門海關退回，不知廈門海關現在是否仍然如此，或是已經承認台灣是境內了？請各自向廈門海關查詢確定後，再由本會另行寄贈。

二十五、平實導師爲悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本

會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。

二十六、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百零二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm。

二十七、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

二十八、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花

費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勩力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施為上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2011/12/01

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 成本價 200 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出

版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元

12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元

14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元

16. **起信論講記—**平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

17. **優婆塞戒經講記—**平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

18. **真假活佛—**略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元

19. **阿含正義—**唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 250 元

20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】

21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及

作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，預定 2012 年四月一日公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 250 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元
2011.12.01 出版第十三輯（每二個月出版一輯）
30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說
正光老師著 共 448 頁 成本價 250 元
31. **金剛經宗通** 平實導師述 共 10 輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
預定 2012 年 6 月出版第一輯（以後每二個月出版一輯）
32. **佛法入門**—迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境。
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 200 元
33. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
34. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著
於正覺電子報連載後結集出版之 出版日期、書價未定
35. **霧峰無霧—給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明居士著 俟正覺電子報連載完畢後出版之。
36. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
37. **實相經宗通** 平實導師述 俟整理完畢後出版之。
38. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定
39. **法華經講義** 平實導師述 每輯 200 元 出版日期未定
40. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
41. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定。
42. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
43. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
正德老師著 出版日期未定 書價未定
44. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

45. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定。
46. **阿含講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約三輯 每輯 250 元 出版日期未定
47. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元 出版日期未定
48. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
49. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 200 元 出版日期未定
50. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
51. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
52. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
53. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義。
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
54. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
55. **正覺發願文** 註解—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
56. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
57. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
58. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
59. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
60. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定

61. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
62. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
63. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
64. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
65. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
66. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
67. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

****藏傳佛教修雙身法，非佛教****

總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司

231 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688(五線代表號) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售點：

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2. **台北市、新北市：**

佛化人生 北市羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面

士林圖書 北市士林區大東路 86 號 書田文化 北市石牌路二段 86 號

書田文化 北市大安路一段 245 號 書田文化 北市南京東路四段 137 號 B1

人人書局 北市北安路 524 號 永益書店 北市木柵路一段 57-8 號

金玉堂書局 三重三和路四段 16 號 來電書局 新莊中正路 261 號

春大地書店 蘆洲中正路 117 號

3. **桃園市縣：**桃園文化城 桃園復興路 421 號 金玉堂 中壢中美路 2 段 82 號

巧巧屋書局 蘆竹南崁路 263 號 內壢文化圖書城 中壢忠孝路 86 號

來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號

4. **新竹市縣：**大學書局 新竹市建功路 10 號 聯成書局 新竹市中正路 360 號

誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區力行二路 3 號

誠品書局 新竹東區民族路 2 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號

金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號

5. **苗栗市縣：**建國書局 苗栗市中山路 566 號 萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號

展書堂 頭份鎮和平路 79 號 展書堂 竹南鎮民權街 49-2 號

6. **台中市：**瑞成書局、各大連鎖書店。

興大書齋 台中市國光路 250 號 詠春書局 台中市永春東路 884 號

參次方國際圖書 大里大明路 242 號

儀軒文化事業公司 太平中興路 178 號

7.彰化市縣：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號

員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)

大大書局 民權街 33 號 (04-8381033)

溪湖鎮：聯宏圖書 西環路 515 號 (04-8856640)

8.南投縣：文春書局 霧峰鄉中正路 1087 號

9.台南市：吉祥宗教文物 台南市公園路 595-26 號

宏昌書局 台南北門路一段 136 號 禪馥館 台南北門路一段 308-1 號

博大書局 新營三民路 128 號 豐榮文化商場 新市仁愛街 286-1 號

藝美書局 善化中山路 436 號 志文書局 麻豆博愛路 22 號

10.高雄市：各大連鎖書店、瑞成書局

政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號

城市書店 三民區明吉路 9 號 明儀書局 三民區明福街 2 號

明儀書局 三多四路 63 號 青年書局 青年一路 141 號

11.宜蘭縣市：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號

宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)

12.台東市：東普佛物流通處 台東市博愛路 282 號

13.其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司。

14.大陸地區請洽：

香港：樂文書店 (旺角西洋菜街 62 號 3 樓、銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓)

各省新華書店、方廣郵購書店 (請詳見：〈敬告大陸讀者〉文)

15.美國：世界日報圖書部：紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

16.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：1.請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。2.因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。3.若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。4.郵購：郵政劃撥帳號 19068241。5.正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。6.尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！7.若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）請書時間：週一至週五為 18:00~21:00，第一、三、五週週六為 10:00~21:00，雙週之週六為 10:00~18:00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

正智出版社有限公司在台灣印行的各種書籍中，《真實如來藏、禪淨圓融》二書，已由宗教文化出版社，在大陸印行流通出版了。《真實如來藏》定價人民幣 18.8 元、《禪淨圓融》定價人民幣 10 元，已在全國各省市的新華書店上架流通了。

《禪一悟前與悟後》一書，在更早之前，授權與四川大學出版社印行，現在也已經出版了，售價人民幣 28 元。

以上三書，大陸讀者可逕向各省市新華書店或其他書店指名購閱。若書架上已售出而無書籍者，請向書店櫃檯訂購。凡是已經在大陸出版之書籍，既可由各地書局買得，則正覺同修會將不再購贈或寄贈，敬請大陸讀者們鑑諒。

若您所在的縣市還沒有設立新華書店，亦無其他書店可以訂購，亦可向中國國際圖書貿易總公司〔圖書部〕訂購。各書店若欲訂貨者，請填妥「圖書征訂單」，直接向該公司傳真訂貨，征訂單格式請從成佛之道網站或該公司網站下載。又：正智出版社其餘書籍，凡尚未在大陸出版者，未來將委託中國國際圖書貿易總公司，在大陸經銷流通，敬請讀者注意正式銷售日期，詳情請逕洽該公司〔圖書部〕：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 正安法師著 回郵 35 元

- 25.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
- 26.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 正德老師著 回郵 30 元
- 27.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 正光老師著 回郵 25 元
- 28.普門自在—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
- 29.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
- 30.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
- 31.正覺電子報 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
- 32.現代人應有的宗教觀 正禮老師著 回郵 3.5 元
- 33.遠惑趣道(一)—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
- 34.遠惑趣道(二)—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
- 35.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 正光老師著 回郵 10 元
- 36.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 25 元)
- 37.正覺教團電視弘法 DVD 專輯(二)
 總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)
- 38.佛藏經 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)

39. 西藏文化談—耶律大石先生著 正覺教育基金會印贈 回郵 20 元
40. 隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
41. 學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
42. 導師之真實義 正禮老師著 回郵 10 元
43. 淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
44. 魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
45. 一貫道與開悟 正禮老師著 回郵 10 元
46. 博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
47. 意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 30 元
48. 繫念思惟念佛法門 蔡正元老師著 回郵 10 元
49. 廣論三部曲 正益老師著 回郵 20 元
50. 第七意識與第八意識—第七、八識有可能是意識嗎？
平實導師述 俟《正覺電子報》連載完畢後出版
51. 邪箭嚙語—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭兩論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。
正元老師著 俟《正覺電子報》連載後出版
52. 真假沙門—依佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
53. 真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
54. 雪域同胞的悲哀—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
王心覺居士著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯～第四輯，亦於 2003.5.1.全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

**** 藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

網址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 561-9020

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

美國洛杉磯共修處

(626) 965-2200 & 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2012 年 1 月 1 日網路電子版出刊

初版七〇〇〇冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

