



# 正覺

電子報

第 75 期

2011.12.01

有四食資益衆生，令得住世，攝受長養。何等爲四？一者搏食，二者觸食，三意思食，四者識食。諸比丘！於此四食有貪有喜，識住增長，乃至純大苦聚集。

《杂阿含经》卷 15

There are four kinds of food which nourish and benefit all sentient beings enabling the sentient beings to dwell in the world and absorb the food to nourish their lives. What are these four kinds of food? The first is the segmented food, the second is the contact-food, the third is the food with thought, and the fourth is the food of *vijnana* [discernment]. *Bhiksus!* The sentient beings have greed and joy for these four kinds of food, so their *vijnanas* dwell and grow, and then pure and huge sufferings aggregate.

*Samyukta-Agama Sutra*, Vol. 15

比丘的另一个意思叫作净持戒，换句话说，戒若没有持好，戒体就会丧失，就不能再称为比丘。所以那些喇嘛们都不能称为比丘，因为他们以双身法为主修，早已失去比丘戒体及菩萨戒体了；不管是显教或密教中的法师或喇嘛，只要修了双身法，就都不是净持戒者，那就不是比丘，不是佛门中的出家人了。

《维摩诘经讲记》第一辑

Another meaning of *bhiksu* is to keep the precepts purely. In other words, if one does not keep the precepts well, he will lose the precept substance and cannot be called *bhiksu* any more. Therefore, none of those lamas can be called *bhiksus* because they major in practicing the Couple-Practice Tantra and thus have lost *bhiksu* precept substance and bodhisattva precept substance long before. As long as the masters or lamas, either in Exoteric or Tantric Buddhism, have practiced the Couple-Practice Tantra, they are not the pure precept holders and hence not *bhiksus* or home-leaving Buddhists.

*A Discourse on What Upasaka-Bodhisattva*

*Vi-mala-kirti Said Sutra, Vol. 1*

# 正觉电子报第75期

## 本 期 目 录

---

- 1 第七意识与第八意识? (六) 平实导师
- 21 中观金鉴 (二十四) 孙正德老师
- 34 邪箭吃语 (二十二) 陆正元老师
- 52 真假沙门 (二) 蔡正礼老师
- 68 见性与看话头 (一) 黄正幸老师
- 90 广论之平议 (三十三) 正雄居士
- 108 救护佛子向正道 (十一) 游宗明居士
- 116 425之行去前的因缘与小波澜 正心居士
- 149 迈向正觉 许坤田居士
- 159 外道罗丹的悲哀 (四) 明白居士
- 172 般若信箱
- 186 公开声明
- 189 布告栏
- 203 正智出版社发售书籍目录
- 212 正觉赠书目录



# 第七意識與第八意識？

—第七、八識有可能是意識嗎？

—平實導師

(连载六)

## 第一节 为何意识不能通三世？

**【演讲大纲】** 为何意识不能通三世？（为何必须修学宿命通或入定中才能了知往事？因为意识只能存在一世，不能来往三世：《阿含经》中所开示。）

**讲记内容：** 我们再来谈一下「意识为什么不能通三世？」意识如果能通三世，就表示你这个觉知心，是从上一世往生来到这一世；当这一世死了，意识还可以去到下一世，这样才叫作通三世嘛！意识如果能通三世，那你应该一出生就会大声叫嚷说：「妈妈！谢谢您把我生下来！我肚子饿了。」因为你不必当学生啊！你意识过去无量世已经学过够多了，当然一出生就能分别出来谁是妈妈，也能立即开口说话要求吃奶了！然后你只要能走路，就能够写字及处理事情，五岁时就可以去上班求职了。好高兴哦！我们小菩萨们都好高兴，因为你过往无量世都是同一个意识，现在刚刚出生时的意识就是上一世的同一

个意识啊！那你前世学的已经够多了，也不必去语言补习班学美语啦！学西班牙语、义大利语，也都不用了；因为你无量世以来已经流转过很多国家了，还有什么语言是不会说的？对不对？那何必要在小时候当学生？所以只要能走路、能照顾自己时，就可以去公司应征上班了。可是，事实却不是这样！明明都是一无所知而开始从头学起，显然这个意识不是从上一世延续过来的，而是借这一世的五色根才新出生的。

还有一个问题，意识如果是从上一世来的，应该什么都懂，请问诸位：「你们在母胎中的时候，有没有觉得好闷啊？」（大众都在笑…）因为你这一世住在母胎中的意识，根本就是什么都不懂嘛！其实刚入母胎里的四、五个月中，这一世的意识根本还没有生起；在入胎四、五个月后才生起的这一世意识又是什么都不懂，所知的就只是那时很局促的母胎中的世界，因此你才都不会觉得闷嘛！所以此世的意识，不是从前世来的。

那为什么说此世意识不是从前世来的？前面也说过，意识要有五色根为借缘，要借这一世的五扶尘根以及五胜义根为助缘，第八识如来藏才能出生这一世的意识。如果此世意识是从上一世移转过来的，那你应该要把上一世的胜义根一起带来投胎啊！对不对？因为印顺法师书中就是这么暗示哦！他读过的经典中说意根是从上一世移转过来的，而意根是意识出生时的借缘及出生后的所依缘，于是他说：「意根就是头脑里的脑神经。」他说是脑神经。请问诸位妈妈们！你们生养了孩子，有没有看见孩子带着上一世的头脑或脑神经来投胎啊？都没有嘛！意根是心，是意识的所依根，但并不是物质的法；所以

印顺那样说，叫作胡说八道。

意识要借此世的五色根为缘才能出生于人间，所以意识是依这一世的五色根为缘而出生的，当然不是从前世来的。因为，前世的意识是依前世的五色根为缘才出生的，从世间法的逻辑来看，意识是附属于前世的五色根才能存在的；前世的五色根既不能来到今生，当然前世意识也不能来到今生。而今生的意识是附属于今生的五色根，不是附属于未来世的五色根啊！当然今生的意识就不能去到未来世嘛！所以意识不能通三世。

今天，轻易为诸位讲明白了，诸位就突破一个疑障了。我以前刚刚破参的时候想：「如来藏是通三世的常住心，为什么找到如来藏了，竟然还不能发起宿命通呢？」如来藏是出生三世五阴的常住心，当然是通三世的，悟得如来藏时应该是可以了知前世才对，但事实上却不能；好奇怪！有些不对吧？早期我紧扣着脑袋，怎么想都挤不出答案来。欸！等到有了种智以后，就很轻易知道了：因为如来藏不了知六尘诸法，能够了知事情的心是意识，而意识只有存在一世嘛！上一世的五胜义根又没有带来这一世，这一世的意识又是新生的，不是上一世的意识，怎么可能知道上一世的事？这样诸位就明白了！这就是「江湖一点诀，讲破不值一文钱。」<sup>1</sup>

好！那么，不但理上如此哦，圣教中也如此！《尼柯耶》或者北传的《四阿含》也都有讲过：过去世的意识心不能来到

---

<sup>1</sup> 编案：这句台湾俚语 平实导师是用闽南语讲的。

此世，不能从上一世来到这一世，也不能由此世去到下一世。荼帝比丘就认为说：「这一世的意识可以往生到未来世。」所以被佛诃责，这是《阿含经》与南传《尼柯耶》中明文具载的圣教。因此，意识不是常住法。那么既然知道不是常住法，为什么要再主张意识是常住不坏的呢？那不是与常见外道合流了吗？所以诸位今天听到这里，就知道意识不是常住法了。

而且意识在五个状况中都会灭掉，例如：此世到了舍寿时，息脉俱断以后，如来藏渐渐舍离五胜义根时，意识就灭了，那就转入正死位了。还活着时，在闷绝、眠熟、无想定、灭尽定中，意识也都是中断而不存在的；既然是在五个状况中都会断灭的，他们怎么能够说它是常住法呢？嘎？所以意识觉知心不论粗细，都是假有的、暂有的，不是真实心，不是常住不坏的金刚心。这样！诸位的我见可以断了吧？应该断了吧？（大众点头）应该嘛！

好！接着再来说明外道五现见涅槃中的意识，他们认为那时已不是意识，认为已是涅槃心，是常住法。大乘菩萨由于实证本来自性清净涅槃，因此宣称涅槃是本来就在而现前就可以看见的，于是外道就仿效而讲出五种现前可见的涅槃。他们是怎么说的呢？我把阿含中的圣教说给诸位听。有一个外道说：「我在五欲享受当中，现前发觉我自己是真实存在的，我自己是不生不死的，这就是涅槃，因为涅槃就是不生不死啊！」这就是「藏传佛教」的外道双身法「涅槃」。

好！有另一个外道就来告诉他说：「啊！你这个可以算是



涅槃啦！不能说不是啦！但是还有一种涅槃是更殊胜的，是你所不知道的；我进入初禅中，身乐无穷、安乐无忧、离诸苦欲，这是现前存在的，不生不灭的，这就是涅槃！」他的涅槃比第一个享乐的涅槃更高了，各个都自称是涅槃。另外一个人证得三禅，他就来跟初禅人、二禅人说他所证得的涅槃；证得第四禅的人又跟三禅人说：「我这个也是涅槃，你那个也是涅槃，但我这个涅槃比你殊胜。」因此，有五种外道涅槃都说是现前存在，于是外道说的涅槃有五种了，可是他们都误会了。这五种外道现见涅槃，其实都只是意识境界；他们会把意识境界错认为出三界生死的涅槃境界，原因就是没有如实地知「四识住」、「七识住」、「二入」都是三界中的生死法。

但现在这五种外道涅槃的第二到第五种，已经没有任何一位佛门大师或外道能证得了；而第一种外道涅槃已经混入佛门中很久了，就是「藏传佛教」说的明光大手印——离念灵知，他们自以为是而乱说这种极粗浅的意识境界就是显教的佛所证的涅槃。「藏传佛教」又说他们有一种比显教佛更殊胜的**报身佛涅槃**——男女双修时遍及全身的淫乐境界——第四喜，也就是即身成佛的乐空双运淫乐境界，说是更胜于显教佛的涅槃。但是追究起来，其实都只是意识的境界；而且这两种密教所谓的涅槃境界，其实都只是念念生灭、因缘生、因缘灭的意识境界，并且还是依于无常的色身才能存在的意识境界，根本就不是佛法中说的涅槃不生不灭境界。不幸的是，这种外道涅槃的意识境界，已经被当代显教中的许多大法师们接受了，这是大家都应该要了解的实际情况。

那么，因为时间不够，还要留时间给诸位发问，所以我这儿原来要讲的，后面就没办法继续讲了。因为有很多妙法要送给诸位，可是时间就只是这样多啊！那么，现在要跟诸位再讲一个观点：**菩萨也是现见涅槃，但不是外道的那五种现见涅槃**。这个差别诸位一定要了解，不然的话，你今天回去，人家南传佛法中的学人会跟你讲：「啊！你们大乘菩萨说可以**现见无余涅槃本际**，那就跟外道**五种现见涅槃**一样嘛！」但是我要跟诸位说明：「完全不一样！」为何不一样？也就是说，外道的五现涅槃，他们都是意识境界；这个意识境界是会间断的法，不是无间等法。假使不是无间等法，那就是生灭法；生灭法不是常住不坏的金刚境界，当然不可以说是涅槃；因为涅槃是不生不灭的，是不生不死的。外道的五现见涅槃都是**意识所住的境界**，是在七种「意识所住境界」中的五种，还是落在三界生灭法中，连我见都没断，怎能说是证得出三界的阿罗汉所证的涅槃境界？

可是菩萨所证的现前可见的涅槃，绝对不是外道的现见涅槃；因为涅槃就是不生不灭、不生不死嘛！凡是中道，它就是涅槃；不是中道，就不是涅槃，而中道法一定是不生不死也是不生不灭的。第八识如来藏本识出生世间、出生名色，这个心叫作第八识如来藏，祂从来都没有出生过：只有祂来出生我们，祂自己没有出生过。祂既是没有生的法，将来就不会死嘛！所以祂没有生死。不生不死就离生死两边，就是中道，这才是真的涅槃；菩萨所现观的涅槃就是这个第八识如来藏心的自住境界，不是外道的第六意识境界。

我们五阴有来、有去，出生了就是来，死了就是去。如来藏没有出生过啊！你怎能说祂有来？无量劫以来，祂在十方三界中出生一世又一世的五阴，因此你说祂在十方三界中来来去去。但祂何尝有来去？祂本来就在而又无形无色。是你在十方三界混来混去啊！但祂没有来，当然就没有去；不来不去，那就是中道，中道就是涅槃。

如来藏不垢不净啊！为什么不垢不净？因为祂从来不跟烦恼相应，所以祂不垢；可是祂也不去修行，因为祂自己不修行，要修行、该修行的是我们。我们若是不修行，那如来藏就收藏着我们的染污种子；祂的心体清净，但是有染污种子，所以叫作不垢不净；不垢不净还是离两边啦！离两边就是涅槃，就是中道。不管你说什么，祂都不在两边中；离两边的才是涅槃，**涅槃就是中道。**

而这个涅槃跟阿罗汉所证的涅槃不同，阿罗汉所证的涅槃叫作灰身泯智啦！阿罗汉是把色身给灭了，然后意识也没了，意识永灭了当然就没有智慧啦！连解脱智都跟着消灭了——灰身泯智；入了无余涅槃，剩下如来藏无形无色，没有见闻觉知，没有三界中的任何一法存在，阿罗汉的五阴从三界中永远消失了——不受后有。然而菩萨是在五阴世间存在的当下，就找到五阴身中的如来藏，现前观察如来藏是怎么回事，祂自己的境界又是如何，然后菩萨就知道：「啊！将来我假使像阿罗汉一样入了无余涅槃时，就是剩下如来藏独存，不再有五阴十八界了，就是无余涅槃中无境界的境界。哦！原来无余涅槃中就是这样！」

那么如来藏独存时是怎么样呢？没有五阴，没有十八界，没有三界一切法，没有任何的无明，也没有任何的智慧所以「无无明尽」，全部都没有了。那就像《心经》讲的，就从无色、身、香、味、触、法开始，无眼、耳、鼻、舌、身、意……一直到无无明、无无明尽，全部都无，只剩下祂如来藏独存却不再有任何一法存在，而祂自己就是涅槃；涅槃就是依照祂自己存在的境界——离一切诸法的境界——来施設涅槃。所以，菩萨可以现前观察到说：「假使我这一些蕴处界法全部灭了，剩下它时就是涅槃。」当菩萨还没有灭尽五阴十八界自己时，就能现观第八识如来藏独住的不生不灭境界，那么无余涅槃是什么境界呢？啊！诸位这时终于知道了。这个就叫作**本来自性清净涅槃**，不共二乘圣人，这是菩萨七住位明心时自己深入观察以后就能证得了，所以菩萨也是现前看见无余涅槃啊！

可是阿罗汉证得涅槃，却永远不知道涅槃里面到底怎么一回事！因为，他入了涅槃时就是把自己灭了，无余涅槃中既然没有自己存在了，又怎么能知道他的如来藏到底是怎么回事？而他生前又没有证得如来藏，当然不懂涅槃里面的境界。因此，阿罗汉们是证得涅槃却不懂涅槃本际；可是菩萨不必证无余涅槃，不必断思惑就已知道无余涅槃里面是怎么一回事。你说，菩萨有这样的智慧，阿罗汉敢来论法吗？还不必到入地，当你明心了，阿罗汉就不敢跟你论法啰！这也是菩萨的现见涅槃，却不是外道所证的意识境界，而是第八识如来藏的独住境界；所以菩萨所证的现见涅槃，不是外道的现见涅槃。

那现在这里引申一个很重要的问题、一个很重要的观念，

这个观念必须说给诸位知道。印顺派的所有人，包括印顺自己，他在《妙云集》里面常常说：如来，是外道原有的名词，所以「如来」其实是外道法。他是一心想要支持他自己所认知的阿罗汉道，不想承认大乘的佛菩提道，他坚持所有阿罗汉都是如同诸佛一样的智慧与功德。你们读过《妙云集》，若有全部读完的人，都会记得他这样讲过。他又表示：如来与自心如来本是外道法，所以凡是说证得自心如来，或说成就如来，都是外道法。所以，没有所谓佛菩提道的成佛之道，成佛之道就是四阿含中说的解脱道。那么他这样主张说：如来本是外道法，后来被吸收到佛教来了，才有大乘法。

现在问题来了，假使他还在世，我要问他一句话：「你说阿罗汉道才是真正佛法，所以你用阿罗汉的解脱道，来取代成佛之道。那我请问你：『阿罗汉所证的涅槃，是不是外道法？』」他当然会说：「不是啊！」可是问题来了，按照他的说法逻辑：如来本是外道法，因此佛门中说的如来也是外道法；可是释迦如来成佛以前的阿罗汉与涅槃，也一样都本来是外道法。佛陀在人间度得许多阿罗汉，可是那些阿罗汉在见到佛以前，还在外道凡夫位时也都自称是阿罗汉欸！也都说他们有证得涅槃欸！可是，事实上有没有证呢？都没有！那些外道都没有证得阿罗汉，也没有证得涅槃啊！可是他们遇见佛陀而成为真正阿罗汉以前，也都说他们自己是阿罗汉，也都说他们有证涅槃。那么请问：「佛来人间以前的外道就说有阿罗汉与涅槃，依同样的逻辑，后来佛教中的阿罗汉与涅槃，是否也是外道法？」如果说那不一样；那么依照同样的逻辑

辑，大乘法所证的自心如来—成佛之道所成的如来—在有佛教以前，外道也一直在流传啊！是跟阿罗汉与涅槃一样一直在流传着，而外道们把如来、阿罗汉、涅槃都弄错了；但是 佛陀出来弘法以后，是正确的阿罗汉、正确的涅槃，不是外道说的意识境界的阿罗汉与涅槃；所以 佛陀教导出来的解脱道所成就的阿罗汉、所证的涅槃，不是外道涅槃，不是外道阿罗汉。

同样的道理，佛陀应现在人间以前的外道说有如来，也说有自心如来，也说已有成佛的人；可是他们都不是真的如来，也不是亲证自心如来，也不是真的成佛之道。佛陀出现以后才有真的如来，才讲出真正的如来，才讲出真正的成佛之道。因此，如果印顺还继续主张说：如来本是外道法，所以大乘法讲的如来就是外道法。依照他同样的逻辑以及古时候的事实，他也应该一并说：「阿罗汉本是外道法，涅槃本是外道法，因为佛来人间以前的外道就已经在弘传阿罗汉法与涅槃了。」然而这个说法讲得通吗？所以，依照他的逻辑，佛法中讲的阿罗汉与涅槃也应该是外道法，他应该如此说嘛！此既如是，彼亦当如是嘛！

因为古时候 佛陀出现的时候，好多人都自称是阿罗汉，自称已得涅槃；但不因为这样就使得 佛所教导之阿罗汉的修证以及涅槃的修证成为外道法。同理，世尊出现在人间以前的外道也说有如来，但外道说的如来不等于 世尊所成就的如来，也不等于 世尊在大乘经中所说的如来与大乘佛法。所以，这个观念诸位要建立好，不然就会被似是而非的邪见所转。因此，三乘菩提是不一样的；这个知见奉献给诸位，作为诸位于

了义究竟法中不会退转的一个缘因。那么，祝福诸位都可以在正法中有所修证。但是，诸位今天回去以后，你们应该会去检讨：自己三缚结有没有断了？

那么，三缚结，我要用五分钟的时间再为诸位说明一下：三缚结的第一个结，叫作我见，又名身见，也就是以色、受、想、行、识作为真实法，作为不坏法，这就是我见。那，请你回家以后，你去检查一下：你有没有再把五阴中的某一阴，当作是真实法、常住法？特别是识阴中的意识觉知心、离念灵知心？如果你已经把五阴自我全部否定了，那你的我见就断了！你当然可以自我承担。接着检查疑见有没有断？疑见有两种，佛在经中说有两种：一种就是对于能否断我见，能否成就阿罗汉道，有没有怀疑。不相信可断我见、不相信有初果可证、不相信有阿罗汉道可证，那就是疑见未断，疑见的第一种是这样。第二种是疑见断，是于诸方大师有没有断我见，自己判断得很清楚，心中都不怀疑。这个不疑啊！不是说：对他们说的话，你都不怀疑。反而是说：对诸方大师有没有断我见？你都判断清楚了，对自己的判断都不怀疑。<sup>2</sup>

也就是说，某某大师是有断我见的，某某大师是没有断我见的，你可以很清楚地判断他；因为你把五阴我见断了以后，就有智慧可以去判断。从他写的书以及他所说的开示中，了解他是不是还落在我见中，你可以判断。譬如，如果有一个大师

---

<sup>2</sup> 编案：《楞伽阿跋多罗宝经》卷2〈一切佛语心品〉：「大慧！疑相者，谓得法善见相故，及先二种身见妄想断故，疑法不生，不于余处起大师见：为净、不净？是名疑相须陀洹断。」

告诉你：「我们离念灵知是常住法，永远不断灭。」你想：「啊！原来你没有断我见！」只需这么一句话，你就能判断他还没有断我见；因为离念灵知就是意识心，睡着了，就断灭了啊！「原来这个大师没有断我见！我对他这一点绝对不怀疑。」那表示你断疑见了。如果某某大师说法时，他所说出来的生灭法，把五阴都涵盖了，判定五阴全部都是虚妄的，那表示他是有断我见的，那你对他也没有怀疑了——他确实有断我见。这叫作**于诸方大师不疑**。你能够不疑，表示你已经了知我见的内容，确定自己的疑见断了，三个结已经断了两个了。

好！现在接下来，譬如有的大师说：「你如果想要解脱，就是要否定自我，把五阴全部推翻掉，要现前观察五阴是虚妄的。」所以他为了这一点呢，就教导你：不可以如何、如何。都是为了帮助你断我见而施設了许多小戒要遵守。又告诫你：「如果受了戒而不遵守，要下地狱！」那你去检查他施設の戒，假使这些戒都跟断我见、断我执有关，就表示说，他施設の禁戒是正确的，表示他已经没有戒禁取见。那如果有一个大师教你说：「你如果要取证解脱，就不要贪好吃的、不要起烦恼，什么都放下。」可是，当你全部都放下以后，五阴我还在啊！五阴的自我还是认为自己是真实的；那表示他没有断我见，那么他施設出来的禁戒，要求你说：「以后别人诽谤你，你不可以生起烦恼，你要放下。你如果没有放下，就是犯戒！死后要下地狱！」那我请问你，像他这样只在「我所」上面去断烦恼，而不是在断「我见」上面用心；他施設の这条戒禁，来禁止你某一些行为，这跟解脱有没有关系？当然没有关系！



因为无法使你断我见，那表示他的戒禁取见还在。对不对？对啊！那你这时就知道他的戒禁取见还在或者不在，那就表示你一定要自己先断了**戒禁取见**，才能判断别的大师有没有断除戒禁取见嘛！这时你能够正确判断大师有没有断戒禁取见，所以你第三个结也断了。那就恭喜你！你是初果人了，你可以用这个内容与次第来自我检查。

但是这个恭喜，只在这个讲堂里面，出了讲堂你就得把它忘掉！你回家检查以后，用三缚结检查确定了以后，这个初果，你只能放在脑袋里面，不能从嘴巴跑出来。你如果说：「欸！我已经证初果了！」那表示你的我见还没有断，因为你还有我嘛！是「我」证得初果嘛！这个我还在。我还在，就是微细的我见还没有断，那就不是初果人。所以，如果将来你们谁来告诉我说：「欸！我那天听你演讲，后来我真的证初果了。」那我就给你一巴掌！我说：「你诽谤我，因为证果没有果可证啊！」「我」否定了，「我」不存在了，哪里还有「我」证初果？所以如果须陀洹说：「我是须陀洹，我得须陀洹。」他就不是须陀洹！阿罗汉如果说：「我是阿罗汉，我得阿罗汉。」那他就不是阿罗汉！不是阿罗汉，才是真的阿罗汉；证果的人不是证果，才是真的证果。如果你说：「萧平实印证我，说我是初果。」那就表示你还没有证初果，因为你还有「我」在！

**开放现场即时问答：**

**平实导师：**好！那么没讲完的内容，就等以后再看着办啦！

唉！还有一半没讲。<sup>3</sup> 那么接下来，我们既定的时间是要给诸位发问，有没有谁要发问？哦！这边有了！请！（有人递上纸条）哦！我们高雄讲堂从 11 月 9 号开始，每逢周四晚上的七点到九点，会播放《胜鬘经》的 DVD，是我们在台北讲堂所讲的《胜鬘经》。《胜鬘经》是非常棒的一部经典，可惜都被错过了，我们把它作了详细的讲解；那么每周四的晚上七点到九点，欢迎大家来参加<sup>4</sup>！好！现在是发问的时间是不是？

**余老师：**好！现在我们就是保留一点时间，让来参与听讲的居士、大德，有机会来请问 平实导师一些佛法上的闻、思、修、证等问题，请同修们把握时间。好！你需要发问问题的，请举手！那我们义工会把麦克风递给你。那里已经有同修举手了。

**平实导师：**那另一讲堂那边怎么办？如果那边有麦克风也可以发问。

**余老师：**喔！有！有！

**平实导师：**第二讲堂也有准备麦克风，请向义工菩萨们要！

**问：**首先，我们请问老师，在行所谓菩萨道的过程里面，那

---

<sup>3</sup> 编案：当天未讲完的部分，平实导师已于 2010 年 4 月 25 日高雄巨蛋大型演讲：《穿越时空—超意识》，圆满讲述完毕，超过万人参加。当天演讲内容亦将于《正觉电子报》这个专栏中继续连载。

<sup>4</sup> 编案：台湾地区台北以外各地讲堂，已统一于每周二晚上播放 平实导师于台北讲堂讲经之 DVD，欢迎学人前来听讲同沾法益。

么，一般的法师提倡所谓自觉、觉他，我们要在这里请示老师：如何做最正确的解释？

**平实导师：**欸……佛道未成，都要自觉、觉他；佛道已成，只有觉他，不再自觉，因为已经究竟了。可是要自觉、觉他以前，要先知道它是有次第顺序的。换句话说，要先自觉，自觉是排列在觉他之前。就像是《维摩诘经》里面，维摩诘大士说的：「自疾不能救，而能救诸疾？」譬如同样一个感冒，医师连自己都治不好了，怎能治疗别人？那就好像说，不会游泳的人却跳进水里面想要去救人一样！所以，「自觉、觉他」一定要先自觉，自己有所觉悟了，再来觉悟别人。<sup>5</sup>所以说啦！你要跟人家讲解脱道，想要帮助人家断我见，乃至成就二果、三果、阿罗汉果，你必须要先确定自己已经知道怎么证，并且自己亲自体验过，有去实行过，知道它是确实可行的；那么你有这个体验，你有这个正见与见地，就可以为人说明。如果你对解脱道不懂，那你如何告诉人家解脱道？你就无法觉悟别人来证解脱道啦！同样的！明心开悟也是一样。

有的大师开示说：「你们来这里求悟，不必管我有没有悟！你要在意的是：我能不能帮你开悟。我有没有悟，是我的事。」那就好像说：「你要跟我学游泳，你不必问我会不会游泳，只要我能教你游泳就好！」这样的话是不可信的，所以一定要先自觉嘛！你想要帮别人开

---

<sup>5</sup> 编案：平实导师临时说明：有事情的人可以先走没关系哦！那想要问问题的可以继续留下来，或者你想继续听，也可以留下来。

悟，你要先证明你有没有能力；怎么证明你有没有能力？那就是要证明你有没有悟。

常常有人说：「开悟是不可以讲的，你悟了也要善于隐藏，不可以让人家知道你开悟，不可以讲开悟的事。」那问题来了，佛一出世就说他开悟了：「天上天下，唯我独尊！」然后，后来示现真的成佛了，也是说他开悟了，不断地讲说他开悟了。那不然，西天的不讲，讲中土的第一位禅宗祖师好了，达摩大士来到中土，他没有说他开悟吗？他不断地在讲开悟的事欸！再不然，讲最有名的六祖好啦！《六祖坛经》翻开来，处处都在说开悟。只有未悟而示现开悟的大师，怕人家发觉他没有悟，才会提出这种说法。所以你要觉他，一定要先自觉；自觉了以后，你才有能力觉他；否则变成自己盲修瞎练，然后又再让别人也跟着自己盲修瞎练，谈得上觉悟吗？

想想看！好多人学佛三十年，也有学佛四十年的人，还弄不清楚到底佛法是什么，唉！后来进了正觉，共修两年半下来就说：「**哎呀！原来佛法是这样！**」在同修会里共修两年半学下来以后，比以前四十年学的还要充足；佛法的次第、脉络，三乘菩提的异同，都弄清楚了，所以可见得说：**佛法是可以实证的**。不论声闻解脱道，或者缘觉道，或者佛菩提道，都是可以亲证的。那么自己亲证了，悟入了，觉知了，然后再把自己所觉告诉别人，让别人也同样觉入——觉悟而进入，这样才叫作「自觉、觉他」。所以，「自觉、觉他」一个最简单的结论，就是自己先开

悟！如果修解脱道，就是自己先证果！这就是「自觉、觉他」的要领。当然，这个要领有一个前提，就是你要找到了真的善知识。

至于《楞严经》说的「自未得度先度人者——菩萨发心」，不是说菩萨还没有开悟以前就能度人开悟。这句经文中说的自未得度，是指还没成佛，不是说菩萨还没有开悟。菩萨是自己悟了以后出来度人，但是这时自己还没有成佛，所以说还没有得度；但是菩萨已经悟了，所以能够出世度人证悟佛菩提；自己成佛得度的事情，先放在一边，不着急，先把沉沦的众生救拔上来再说，这就是「菩萨发心」。所以这句经文不可以拿来解释「自觉、觉他」的道理。好！还有没有第二个问题？那边……

问：平实导师你好！我有三个问题，我先把它念一下，然后把它传给平实导师！第一个问题就是说，刚才平实导师讲到说第七识、第八识，那祂跟我们一般社会上所提的潜意识、集体意识是否相关？

那第二个问题，我曾经在平实导师的书里面看到过，平实导师说广钦老和尚是个证悟者，那是不是请平实导师能够教我们如何去理解这件事情？

那第三个问题就是说，广钦老和尚曾经开示过「念佛三昧」；有人向他请法，请这个念佛三昧法，他说：「他有一次随众行香念佛，突然一阵佛号声在大殿厅内盘绕，然后再再地回旋上升起来；当时没有什么寺庙建筑和没

有其他人事物的感觉，只有源源不断的念佛声，由下至上一直绕转，尽虚空、遍法界，尽是弥陀圣号。」那么对于这样一个状况，那请平实导师是不是帮我们解释一下，他这个是定境呢？或者是说平实导师经常讲的明心见性？或者还是一个如幻观？还是什么样的境界？谢谢！

**平实导师：**请把问题纸给我！因为我这个人记忆很不好！我刚才为大家讲的这些东西，不是靠记的啦。嗯……「潜意识、集体意识与第七识、第八识，是否相关？」绝对是相关的！因为若没有第八识，没有第七识，就没有潜意识，也没有集体意识。潜意识是心理学上的名词，那么潜意识他们所讲的跟我们所讲的意根很类似，但其实还是有许多地方不同的，不能完全指说潜意识就是意根。我们倒可以说他们心理学家所讲的潜意识，是意根的很多体性中的一个很小很小的一个小部分，可以这么说。所以**潜意识不是等于意根，但是它属于意根所摄**。可是心理学家所讲的潜意识，又往往把意根混合了一些意识在里头，所以跟意根还是有很大的差别。

那么，「集体意识及潜意识」我不知道你讲的集体意识、潜意识怎么定义啦，我们认知的集体意识、潜意识，譬如说：一整群人对政治狂热，它就成为集体的潜意识，没来由的就是支持。像以前希特勒，他对群众做了许多潜移默化式的教育以后，结果整个德国人，几乎所有的德国人都支持他；只要谁反对希特勒，谁就该死！这样就是集

体意识。所以说就变成（导致）二次世界大战嘛！那就叫集体的潜意识。因为纵使有理智的人出来把事实揭穿了，还是没有用！大家还是要信希特勒，一直到德国惨败为止，才会改变。那叫集体的潜意识。可是那个集体潜意识，其实还是混杂了意识在里面，并且是以意识为主要的。反而意根是极少分的，这是跟意根有很大的差别，不过总括一句话：「第八识是世出世间法，所以不论是潜意识或集体潜意识，都在意识与意根的范畴之中，当然都在第八识所含摄的范围内，所以它当然一定是与第八识有关的。」因为这些潜意识、集体潜意识，是不能离开意识而存在的；既不能离开意识而存在，当然会跟意根以及第八识有关联，因为都是第八识所含藏的种子流注以后，才演变（变生）出来的。

第二个问题：「广钦老和尚是证悟者，是如何理解？」是要怎么理解呢？就是阿弥陀佛！阿弥陀佛！阿弥陀佛！（语调逐渐加强，然后转变语调：）阿弥陀佛！阿弥陀佛！阿弥陀佛！就这样理解！（大众笑！）这样理解！因为，这个不能跟你明讲；但是对于证悟的人来讲，我是已经明讲了。所以当他念佛的时候，这么一顿，佛号不断地出现，这个叫作持名的唸佛三昧，以致于连续三天都听到声音啊！念佛号的声音，我体验过；不过我念的是 释迦牟尼佛，那佛号连续三天都一直存在，一醒来就存在了！不是我们心中的默唸哦！而是耳朵真的听到声音，那叫作持名的念佛三昧！佛号是伴随着持名念佛三昧而出现的。

广钦老和尚是不是开悟者？是！就这么一顿：阿弥陀佛！阿弥陀佛！（第二句特别提高音调！）阿弥陀佛！就这样！所以他是真的证悟者啦！至于你能不能听懂，那就看因缘啦！如果你想要懂说：「为什么这样就是证悟？」那你来共修两年半以后，去参加禅三如果破参了，你就自己可以解释，不用我跟你解释，今天我就不用回答你这个问题。所以答了等于没答！没答却已经答了！说真的，广钦老和尚为什么是证悟者？其实这个答案，我从进来讲堂一上座就告诉你了，问题是你有没有相应到啦！

第三个问题，嗯？第三个问题跑到哪里去？怎么没有？噢！原来已经答了！好！好！还有谁有问题？这边举手很久了！第二讲堂那边也要照顾他们欸！（待续）





(连载二十四)

应成派中观以「意识心不能离于六尘而存在、觉知六尘不能离于意识心之体性」，虚妄想而假说如是法为唯识实性，因此误认为只要意识心缘于六尘之知觉中时，能够生起诸法缘起无自体性之空作意，认为即可获得无外境、无分别之智慧；所以应成派中观月称、宗喀巴等人，对于唯识家申论观行所亲证之阿赖耶识，而领受万法唯阿赖耶识所生所现之法无我时，由于自己不能实证而狂妄的主张彼等应成派中观师不需施設阿赖耶识即能破除外境实有，也因此而否定佛说的实有阿赖耶识心体的圣教。以自己建立的想象法、思惟法而非实证法，取代佛说阿赖耶识人无我、法无我的正理，与佛陀所说二种无我的正理完全相左，但他们坚称这样才是真正的佛法；然而应成派中观若以其意识境界主张唯识无有外境，终究不能说服深陷

于不能离开五尘境之凡夫俗人意识，反倒窃取如来藏阿赖耶识法无我之名相，以意识之一分明了分而假说为佛说之阿赖耶识，而达到其扭曲阿赖耶识之说仅为方便施设之阴谋，亦使自己返堕识阴意识境界中，同于常见外道。

当他人质问月称、宗喀巴：「若无外境唯有识者，既无外境，带境相之唯心，云何生起。」月称这么辩解说：「犹如因风鼓大海，便有无量波涛生，从一切种阿赖耶，以自功力生唯识。」但月称所谓之一切种阿赖耶，指的就是意识之一分细意识自性空，不是佛说的如来藏心；此细意识能够随于意识现前领受六尘，并与贪、瞋、信等心所法相应现前而俱生俱灭，故妄计细意识能够受到贪、瞋、信等之熏习而受持此等习气种子。由于一切粗细意识心一向能够与贪、信等善恶心所法相应故，因此月称认为一切善恶全都是细意识受熏之习气所生之法，如此而妄想意识有能生现万法之真实唯识性。

但细意识既是能熏之法，即无可能同时是所熏之法，月称将能熏的细意识同时建立为所熏法，所熏法的细意识当然应成为持种者；若真的能够如此持种，则细意识亦应能凭贪、瞋、信等心所法，自行舍弃往世及此世所造一切恶业种子，亦应能够不借定境、神通即可了知往世所有经历之事，则应所有凡夫与畜生都能拥有无限制的宿命通，亦应所有人都能自行舍弃恶业种子而不受三恶道果报，但是现见人间法界、畜生法界并非如此，故月称、宗喀巴将能熏的细意识同时建立为所熏识，是完全不懂佛法及不知法界实相的虚妄建立。

由前面诸多引用经论之申辩中，已经很清楚的辨别意识之

不自在性及分段生灭性，世尊也于阿含中宣说：「诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生。」意识之一分明了分或者细意识，都摄属于「诸所有意识」范畴；诸所有意识既然都需要由入胎识如来藏阿赖耶识借根尘触三法和合方便而生，就已经将意识之不自在性、所生法之生灭性完整表达，无有意识密意未曾揭露。所有的意识既然都是所生法，即表示非常住、非本住，即无可能受熏、持种，故意识全分都是所生法、必灭法，不可能受熏及执持任何种子；既无能持种，当然不可能出生名色等一一法。

意识现起时，犹如月称、宗喀巴及所有堕于我见中者所体验，必定不能离于六尘乃至离细如定境中之法尘而存在，有觉知时必定有所知之法故；也就是能取之意识觉知心与所取所觉知之法是不能分离的，是故月称等人声称意识可以离尘、离境而独自存在，是未证实相、未断我见、未证禅定的凡夫妄想所说。于能知与所知中方有意识之一分明了分可得，意识于眠熟、闷绝、二无心定等无心位中都不现前，方无能知与所知，却是意识全分断灭之时，有何离尘、离境之意识可说？当意识所觉知之尘境不存在时，意识之一分明了分亦不可得，成为意识断灭之境界，有何细意识明了分继续存在而可说为离尘境？应成派中观师寄望此时不现前、有生灭相、随着一期果报之五蕴生灭而生灭之意识一分明了分来受熏、持种，即有因不定、时不定、果不定等诸多不定之过失；若真的能如月称等人所说，则三界中即无有因果不失、因果不昧之法可得，亦应已无三恶道有情存在，则一切佛法及因果律都成戏论。

因此必有与蕴处界、与种种不同状况的意识同时、同处、同界之「法」存在，能够持种、受熏，并且能够贯穿三世而在一切境况中都不会有一刹那断灭时，并能遍在一切法中而贯穿世间法与出世间法，也能够了别所持业种之内涵而如实予以酬偿果报者，方能成就熏习及持种的功能，此「法」即是本来无生、本来自在，一向不于六尘见闻觉知之入胎识如来藏、阿赖耶识（异熟识）心体；应成派中观古今诸师只因彼等不知、不证、不信受，亦因读不懂经典而否定真实有阿赖耶识，以意识取代阿赖耶识的持种、受熏功德，因虚妄想而空谈一切种子阿赖耶识，空谈贪等、信等染净法熏习阿赖耶识，本质上确是堕于无因论、断灭论之窠臼中而不自知；一切应成派中观之随学者，皆应审慎思惟佛法中之诸多真实义而远离之！

月称、宗喀巴等人，将实质上附属于五蕴空之缘起性空，认取为能够持种受熏真实不空之一切种子阿赖耶识正法，此等乃是弥勒菩萨于《瑜伽师地论》及《辩中边论》中所破斥之恶取空者；而宗喀巴等人却不能自外于菩萨所造论中法义之诃责，却翻而自诩为善取空，而以淆讹笼统之文字「恐烦不述」，避开应加以论述之义务而欲遮人眼目，这样的不当手法也应揭露予广大佛子知晓，以正视听。举示例子如下：

中观唯识任于何宗，如诸有情现所见境，若能显示如彼所见执为实有之所依，由彼所著境而空者，即说通达此空是为正道。若不以通达能破一般有情实执境之空性为道，而别立一实有空性，则于无始传来粗细实执，俱不能对治，徒劳无果。于是当知，此现似二取之依他起，

虽现似有异体能取所取，而执有彼之偏计所执境，实无所有。即正观此所依由彼所破为空。又空所依及此空性，即是所余，即正知此是真实有，如是名为善取空义。此中**敌宗**，即是菩萨地及辩中边论释中：「谓由于此彼无所有」等义。宝性论释，解「若此于彼无」等义时，作中观理解，与上二论全不相同。**恐烦不述**。（注<sup>1</sup>）

在这一段文字中，应成派中观欺人的本质、心口不一的本质，已经显露无遗了：原来他们所尊崇的弥勒菩萨所造的《瑜伽师地论》中的〈菩萨地〉及《辩中边论》、《宝性论》中所说的法义，早已成为他们所认为的**敌宗**了，却还欺瞒佛教界说他们的法义符合弥勒菩萨诸论。但他们会有这种心态，其实并不难理解；因为弥勒菩萨所造的论中，完全是以第八识如来藏（异熟识）为中心而广陈三乘菩提之正义，这本就是应成派中观师们所极力否定的法义；但为了取信于佛弟子，故处处攀援引用，却不得不曲解之，将菩萨所破斥的意识，取代菩萨所说能出生意识的第八识；所以唯识家弥勒菩萨本来就是他们心中的敌人，只是不便公然否定之，心中却是一直想要加以推翻的；所以应成派中观师千余年来一直都是打着弥勒菩萨的旗号反弥勒菩萨，援引弥勒菩萨的著作语句加以曲解来否定弥勒菩萨的正法。

六识论的应成派中观师月称、宗喀巴，一向处于世间凡夫

---

注<sup>1</sup> 宗喀巴疏，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷8，第3页，成都西部印务公司代印。

之五蕴我见中，因此仅能够于六尘之所见所闻六尘觉知境界中妄想空性之相貌，对着六尘境生起虚妄想：「能见能闻之心与心所法不能离于所见所闻之境界，此能觉知与所觉知已是全部之法，无有外于此者；在能觉知与所觉知当下，了知此乃是由一分意识明了分所持之习气力所生起，故是无自体性之空，这就是意识一分明了分——细意识之空性。」能够于所见境当下觉知中通达意识具有彼等所妄想之细意识空性相貌，称此细意识以及无常所显的「空性」是真实有的法，认为即能破除对于外境计为实有之执著。但意识、细意识乃至极细意识，都是世尊所宣说五蕴中识蕴所含摄之法，是弥勒菩萨所宣说之生得心，有生则必有灭；亦是无著菩萨所说之不恒行心，正是有生必灭之法，不可能持种出生任何一法，只能了别尘境中的诸法而无其他能生及持种、受熏等功德；月称、宗喀巴等人将虚妄不实之意识心及意识心所法能领受、觉知一切境界之自性认为实有，即是最典型堕于我见中而于识阴非实有事中起增益执者，这是将佛法推向我见、见取见、戒禁取见中而与常见外道合流，正是毁坏佛法者。

月称、宗喀巴又认为佛、菩萨所宣说与申论如来藏阿赖耶识心体之空性，是外于蕴处界、非与蕴处界同时同处，而另行施設建立为实有空性，并非实有可证之法性，故极力否定其存在；亦认为此空性非为一般有情于见闻觉知境所能够现见者，故不能破除有情对于六尘境之实执；因此彼等主张除意识心以外，绝无真实有之如来藏阿赖耶识心体存在；这般立论又成为于实有事起损减执，亦是佛所说法推向无因论与断灭论之

邪见中而毁坏佛法者。

应成派中观之立论具足增益执与损减执之过失，即是弥勒菩萨所诃责堕于恶取空者；月称、宗喀巴对自己所堕之二执不能辩白与辨正，不能免于此等诃责，却以「恐烦不述」为借口而回避辨正的责任，以此借口企图遮人眼目；我等则应举证弥勒菩萨论中对此邪见之诃责语句，以揭露应成派中观假冒佛法、毁坏佛法—打着红旗反红旗—之事实：

云何名为恶取空者？谓有沙门或婆罗门，由彼故空亦不信受，于此而空亦不信受，如是名为恶取空者。何以故？由彼故空彼实是无，于此而空此实是有，由此道理可说为空。若说一切都无所有，何处何者何故名空？亦不应言由此于此即说为空，是故名为恶取空者。云何复名善取空者？谓由于此彼无所有，即由彼故正观为空；复由于此余实是有，即由余故如实知有，如是名为悟入空性如实无倒。谓于如前所说一切色等想事，所说色等假说性法，都无所有，是故于此色等想事，由彼色等假说性法，说之为空。于此一切色等想事，何者为余？谓即色等假说所依，如是二种皆如实知，谓于此中实有唯事，于唯事中亦有唯假；不于实无起增益执，不于实有起损减执，不增不减不取不舍，如实了知如实真如离言自性，如是名为善取空者。（注<sup>2</sup>）

谨遵照弥勒菩萨《瑜伽师地论》〈本地分〉中〈菩萨地〉

---

注<sup>2</sup> 《瑜伽师地论》卷 36，大正藏第 30 册，第 488 页下。

〈初持瑜伽处真实义品〉之教导，略释论文如下：「如何是称为恶取空者呢？有佛门中之出家人或者外道中之出家人，对于大乘菩萨所胜解、依止之如来藏最胜空性为大方便所得之法无我智，正观如来藏心体所生、所现、所显之色受想行识、眼耳鼻舌身意、色声香味触法，有为、无为乃至涅槃等，皆是所安立之假说自性，而一切假说本身于所诠表之一切法、一切事皆非有真实之体以及自性；由于这样的缘故而说色受想行识等为空，彼等沙门或婆罗门不能信受。又对于菩萨以大乘法无我智为大方便，正观假说诠表既无所有，故一切法、一切事并非随着所诠表之假说而有自性，亦非随着假说诠表之无所有而一切都无，由此道理而知如来藏所摄诸法诸事之离言法性，以此离言法性而说空，彼等沙门或婆罗门亦不能信受。由此二法不能信受故，彼等沙门或婆罗门就称为恶取空者。什么缘故呢？由于依蕴处界诸法所假说之自性并非真实有而是暂有，故是无常空，一切所安立之假说于实质上是沒有体、沒有真实自性的；由于诸法之离言法性无有一切假说之自性而说空，而此离言法性非随着一切假说诠表之无所有而一切都无，此离言法性是真实有体之法，由于这样的道理才可说为真实殊胜之空性。倘若说一切都无所有，又有什么法的处所、什么样的心体、以此心体之种种体性可以称为空性？也不应该说由于蕴处界法之假说自性无有真实体性，而仅于此无有真实体性而可以说为空性，因此称彼等为恶取空者。

又，如何可称为善于摄取空性者？也就是说菩萨以大乘



法无我智为大方便，正观蕴处界诸法由于是一切假说之暂有自性，非常非恒故非真实有，即由于此假说自性之无所有而正观为空（此说蕴处界之缘起性空而其种种自性不能常住，并无不坏之自性故说为空）；又由于此暂有而假说之自性无所有，除了一切假说自性以外，余有诸法实相如来藏之离言法性，在实际上是可以现前领受的，即由于此现前领受之离言法性的缘故，如实了知不空如来藏之法性，这样就称为如实悟入如来藏之空性而无颠倒。也就是说，对于色受想行识等所了知之事，此处所说色蕴之四大质碍性、眼等识之依根了别性等等假说自性之法，并非随于言说即有彼色等自性，故所假说色等事之自性都无真实体与真实自性，因此于色受想行识等所了知之事，由于彼之假说法性而说色受想行识等为空。于此一切色受想行识等所了知事中，哪一个部分是其余的法？就是指色等五蕴假说法性在现象界中是真实有，然而却是纯属事相上有，并非非常恒不坏的真有；于纯属事相的现象界中实有五蕴诸事相中，也是有纯属假名安立的缘起性空（缘起性空是依事相法中的五蕴而假名施設之法）故名唯假。如是，了知唯事的蕴处界假有故空，并非实有不坏法性，是故不于假有无常的缘起性空生起增益执而说缘起性空能生诸法，不于缘起性空非实有法生起增益执；也能了知蕴处界及其缘起性空所依之如来藏阿赖耶识（异熟识）之真如离言法性，现观唯事诸法所依、所从生之如来藏实有法之确实存在以及可以亲证，不于如是实有的离言法性生起损减执，故不妄加否定；于如是二种空与不空都如实了知，就是说于异熟识心体实有之离言

法性中亦能生起唯属根尘触等事相法，于唯属事相法之蕴处界中亦能显示能生蕴处界事相诸法的如来藏离言法性、真如法性实有而且可证；如是而能不于实无之蕴处界唯事相法加以增益为常住法，亦不于如来藏实有、如来藏能生蕴处界等唯事诸法的实有离言自性加以损减；于唯事假有的蕴处界等唯事诸法不生起实有之见而取著之，亦不于实有而可亲证之如来藏离言法性、真如法性、能生蕴处界等唯事诸法之真实法性恒不弃舍；如是真实而无错谬的了知如来藏如实可观、可证的离言自性，如此双离损减执与增益执的人，就是善取空的菩萨，即是对人我空与法我空等二空已经生起胜解而正确的摄取空性正理者。」

当来下生弥勒尊佛为诸菩萨广说修学观行如来藏阿赖耶识（异熟识）心体之最胜空性，此最胜空性离于实无一切法而假说自性之蕴处界增益执，离于实有如来藏心体而妄谓为无之损减执；实证如来藏而了知真实有之如来藏与假有之蕴处界法和合似一，对实有法不以言语妄作损减而谓为无，对假有法（特指意识之粗细心）不以言语妄作增益而谓为实有不坏，故离二种虚妄执；因此能够现前正观自心如来与其所生之蕴处界不一不异，实证了含摄无常空与真实空的法界实相而不落于无常空与真实空两边之最胜空性，如是实证而永远舍离增益执与损减执，才是真正之中道观行，方得名为中观，方是善取空者。举凡堕于蕴处界缘起性空而不知蕴处界之所从来的不空如来藏者，皆是尚未实证中道者，仍是意识思惟所知而非实证的中观。若是如同佛护、月称、宗喀巴等人一般，对于假有实无的

识阴所摄细意识建立为实有常住心，即堕于增益执中；对于实有常住的如来藏心妄谓为无，又堕于损减执中；如是具足二执之人皆属于恶取空者，现代的印顺、达赖，正与古时的佛护、月称、寂天、宗喀巴等人相同，都是此类人，都是未证正确空性之破法凡夫。

菩萨善于摄取如是最胜空性，乃是因为菩萨亲证自心如来藏阿赖耶识（异熟识）的缘故；由于以此善于摄取最胜空性为大方便，故能以大乘法无我智正观自心如来所生蕴处界诸法之自性皆是假说自性，暂有实无而非常恒之实法；并且亲证如来藏阿赖耶识心体，而以此等离言法性全无假说自性而正观自心如来之真实不空。此处菩萨所正观之空，并非等同于二乘以及应成派中观所论述蕴处界缘起性空之一切法空，而是阿赖耶识心体全无三界假法之物象，故名为空；此空却有能生蕴处界等万法之实有性，故名空性；此真实空性与蕴处界无常故空的空，并非同一种空，所观之法源不同故，一是假有之蕴处界故，另一是实有而能生万法之如来藏心故。

应成派中观仅以蕴处界诸法因于假说自性非真实有之无有自体性而说为空性，将此非实有法之识阴所摄细意识建立为实有空性，成就增益执；并损减一切法所依事——异熟识心体如来藏的功能——谓非真实有，转堕于损减执中，正是弥勒菩萨所诃责之恶取空者。应成派中观继承人月称、宗喀巴等所说空性——将蕴处界诸法假说自性但非真实有之无自体性说为真实空性，仅是套取佛法名相而拾人牙慧罢了，彼等并非如理作意经观行而得，何以故？彼等尚且不能脱离五蕴我见之系缚，又

否定有真实能生万法之如来藏阿赖耶识心体，如何可亲证如来藏阿赖耶识而胜解大乘法无我智之最胜空性？如是，宗喀巴于抄袭弥勒菩萨《瑜伽师地论》中所说最胜空性名相之余，却不能如实理解弥勒菩萨所说「由于此，彼无所有」之义理，也不能辩白自己所堕弥勒菩萨随后诃责恶取空之义理，虽试图以「恐烦不述」一语带过，却拨除不了其恶取空本质之事实；最胜空性之法，在实证上绝容不得含糊笼统故。

从弥勒菩萨之教导中可以了知，大乘法无我之最胜空性乃是无二之法、绝待之法，非属三界有所摄之假有法；亦即是说，最胜空性如来藏自身没有假说为有之蕴处界自性诸法，亦非随有为假说之蕴处界自性无所有而成为一切都无，乃是能出生蕴处界诸法之实有法。又最胜空性乃是含摄空与不空之法，也就是说：纯粹蕴处界之无常空，或者仅仅蕴处界诸法假说自性非真实有之无自性空，都不得说为真实空性；因为蕴处界所显之缘起性空并无真实体可说为空性，假说为有之蕴处界自性亦无有真实体及独自存在而常住不坏之自性可说为空性；还得要有与蕴处界诸法和合似一本来无生如来藏阿赖耶识心体之真实如如而能生万法之体性，依此双具蕴处界空、如来藏实有之非空非不空真实体性，方得说是具足之空性；如是如实了知者，才是真实无颠倒悟入空性者，才是真正远离恶取空而能善取空者。

应成派中观月称、宗喀巴等人实质上皆以我见深重之凡夫心行，虚妄想像大乘佛法般若、空性、中道等等名相之内涵，而其意识觉知心丝毫没有能力可脱离五尘境之贪爱系缚，没有

丝毫智慧反观意识自己是有生必灭而不能常住不断，又同样沉坠于双身法的欲乐淫触中，不但是未断我见者，更是未断外我所乐触执著的世俗凡夫；却敢大胆否定阿赖耶识之真实有，大胆违佛所说而主张细意识实有、能生万法，以如是双具二执而空谈破除外境或不破除外境；彼等欲主张阿赖耶识乃是为不能破除外境执著者方便施設而说，以破斥唯识家；正是以应被破斥之自身邪见而说他人正确之法义为应破之法，故其立论丝毫皆不相应于唯识道理，一向失坏世尊所说之法而堕于我见、见取见、戒禁取见、邪见中，双具损减执与增益执。（待续）



# 邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛  
《破魔金剛箭雨論》之邪說

— 陸正元老師 —

(连载二十二)

## 第二目 龙树菩薩亦说阿含经中有说实相——第八识

龙树菩薩亦如是说声闻法中有少分说第八识，并非未说，如《大智度论》卷 32〈序品第 1〉：

问曰：「声闻法中何以不说是『如、法性、实际』，而摩诃衍法中处处说？」答曰：「声闻法中亦有说处，但少耳！如《杂阿含》中说，有一比丘问佛：『十二因缘故，为是佛作？为是余人作？』佛告比丘：『我不作十二因缘故、亦非余人作。有佛、无佛，诸法『如』，法相、法位常有，所谓：是事有故是事有、是事生故是事生，如无明因缘故诸行，诸行因缘故识，乃至老死因缘故有忧悲苦恼。是事无故是事无，是事灭故是事灭；如无明灭故诸行灭，诸行灭故识灭，乃至老死灭故忧悲苦恼灭。如是生灭法，有佛、无佛，常尔！』是处说『如』。」

如《杂阿含》〈舍利弗师子吼经〉<sup>1</sup>中说：「佛问舍利弗一句义，三问三不能答。佛少开示舍利弗已，入于静室。」

---

<sup>1</sup> 请参阅《杂阿含经》卷 14 第 345 经

舍利弗集诸比丘，语诸比丘言：『佛未示我事端，未即能答。今我于此法，七日七夜演说其事而不穷尽。』复有一比丘白佛：『佛入静室后，舍利弗作师子吼而自赞叹。』佛语比丘：『舍利弗语实不虚，所以者何？舍利弗善通达法性故。』声闻法中观诸法生灭相是为『如』，灭一切诸观，得诸法实相，是处说『法性』。<sup>2</sup>

如、法性、实际，皆是如来藏之异名，例如 龙树菩萨于该《大智度论》同卷中又说：

所谓诸法实相，如《持心经》说，法性无量，声闻人虽得法性，以智慧有量故，不能无量说。如人虽到大海，以器小故不能取无量水，是为法性。实际者，以法性为实，证故为际，如阿罗汉名为住于实际。……如、法性、实际……是三皆是「诸法实相」异名。……「如」者如本，无能败坏！以是故，佛说三法为法印，所谓一切有为法无常印、一切法无我印、涅槃寂灭印。……得是诸法「如」已，则入「法性」中，灭诸观、不生异信，性自尔故。<sup>3</sup>

阿罗汉已远离以因缘所生之蕴处界法为我、我所之贪爱执著，未入灭前住于有余依涅槃，前章中亦已证明涅槃即是第八识如来藏独存之境界，龙树菩萨这里所说「如阿罗汉名为住于实际」，若阿罗汉灭尽蕴处界之后，即是住于「实际」——第八

<sup>2</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 32，页 298，上 8-29。

<sup>3</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 32，页 297，下 9~页 298，上 6。

识如来藏独住的境界。这个实际非十八界法，而意识乃是十八界法中的六识所摄，乃是阿罗汉舍寿后灭尽之法；而无余涅槃不是断灭境界，佛说是「真实」而且是「常住不变」的境界；若依多识喇嘛六识论的主张说「意识是常住不灭的实相」，那就是常见外道，不外于生灭性的十八界有为法；若承认阿罗汉入无余涅槃乃是灭尽十八界法，又无第八识独存，那岂不是与断见外道同？若与断见外道同，就不应该称为「佛教」或者「藏传佛教」，名义不符合故，应该改称「断见外道」。由此可知「实际」即是指第八识如来藏心，因为阿罗汉灭尽五阴十八界后，成为如来藏独住境界，名为无余涅槃；此第八识如来藏亦名涅槃本际，阿罗汉入无余涅槃后乃是灭尽十八界，当然意识亦灭尽，故阿罗汉若有实际可住，定非六识，由此可知定有第八识如来藏为涅槃之本际，因此可知 龙树菩萨乃是主张八识论的人。龙树菩萨又说：「实际者，以法性为实，证故为际」，则「法性」当然指的是「如来藏法性」，因此第八识法性真实不虚且可亲证，故名实际，故证此第八识如来藏之菩萨，现观而知此第八识如来藏乃是「本来」「自性」「清净」「涅槃」，具足不共十八界的自体本住法性，具有能生万法之无漏法性，具有自在如如的自在，具有非一非异等中道法性、清净法性、涅槃法性……等无边法性，世间、出世间、世出世间等一切法的自性都依如来藏而有，故如来藏又称为「法性」。而且 龙树菩萨这里也说，此第八识如来藏涅槃本际乃是可以亲证的；又由 龙树菩萨论文中所说：「『如』者如本，无能败坏」，应知「如」绝对不是可以败坏的意识或六识，当然亦是指从来不生不灭、非



因缘所生，故如来藏具足金刚性，世出世间法中永远无有一法能够败坏此第八识如来藏，因为祂是本住法，一切万法皆依此本住法而生而存，故无有一法能败坏此第八识金刚心，即使集合所有十方三世一切诸佛之力，亦无能败坏任何一有情之如来藏，方能应于金刚心之体性，而不是藏传佛教（喇嘛教）假借「金刚」之名，实际上却是随处都可毁坏之法；亦由此《大智度论》的论文中可以证明，龙树菩萨因此而说「如」、「法性」、「实际」，是三皆是「诸法实相」之异名，同是指第八识如来藏。以一切因缘所生之世间法皆虚妄不实，唯有第八识如来藏方是出生一切有为诸法，并与虚妄诸法同时同处而具无为法性的根本实相心故；如此证知者，才是实证般若波罗蜜多的大乘贤圣。

龙树菩萨先举《杂阿含经》中 世尊开示十二因缘法之经文为例，说：「无论有佛、无佛，诸法皆是由第八识真如所生，其真如法相及真如法体皆是常住的，因有此真如法，才有无明因缘故行等等十二因缘之生灭法，此处即是在说第八识『真如法性』。」

龙树菩萨接着又举《杂阿含经》〈舍利弗师子吼经〉为例，说：「舍利弗已通达法性，般若智慧已开，故可七日七夜演说其事而不穷尽。舍利弗善于通达法性之故，观声闻法中诸法之生灭相皆是从真如法性而生，故能灭一切诸观，证得**诸法实相**，这里也是在说『**真如法性**』。」

可见 龙树菩萨亦是通达三乘法义之菩萨摩訶萨，故能了知 释迦世尊早已于初转法轮时隐说第八识、如来藏、真如、

法性、实际了，并非未说。多识喇嘛等藏传佛教诸师既尊崇 龙树菩萨为其祖师<sup>4</sup>，为何不直接钻研 龙树菩萨之著作而了知龙树菩萨其实是主张八识论，不是六识论者，但多识喇嘛等藏传佛教上师们，为何却还要依止中观应成派之月称、寂天、宗喀巴等无明凡夫所转述之错误中观见呢？真是令人费解。因此，藏传佛教古今诸大小「活佛、上师、仁波切」等继续错解龙树菩萨论中的真义，理由无他，无非就是智慧不足，根本读不懂 龙树菩萨所造诸论之真实义，所以只能够依历代错解误会佛法的各藏传佛教凡夫祖师而人云亦云，毫无实证的内涵，只是支解经论文字的文抄公罢了！

### 第三目 声闻教阿含缘起法正理即是双具有为界与无为界的缘起性空观

二乘解脱道是含摄于大乘法中的基础，也是依于本来常住、非因缘所生、不生不灭之无为法——如来藏所建立，只是二乘人因为根器、福德、智慧等因缘尚不具足，尚无法体证此大乘佛法之根本心，而依 世尊之教导知道有一个涅槃的本际而不落入断灭空外道见中，在此八识论的信力基础上，而去如实观察因缘所生之一切世间有为法虚妄、无常、苦、空、无我，此一切缘生法乃是如来藏借缘而生起，名为「缘起性空」；此一切世间有为的缘生法乃是可灭尽之法，虽未实证法界实相心

---

<sup>4</sup> 编者案：实际上乃是古今密宗喇嘛教夤缘 龙树菩萨的圣名，龙树菩萨所说乃是八识论，非密宗喇嘛教主张的六识论外道见。龙树所认定的第一弟子如来贤，也是一生弘扬如来藏妙法的贤圣。

第八识，但因信受佛语，而知若将此十八界法一包括意识等生灭无常之有为法一灭尽之后，并非断灭空无，而是仅余如来藏独存之「一切苦灭尽之清凉、取离、爱尽、无欲、寂灭涅槃」境界，故说阿含的缘起法正理是双具有为界与无为界的缘起性空观，自始至终全然是八识论的正见。如《杂阿含经》卷 12 第 293 经：

尔时，世尊告异比丘：「我已度疑，离于犹豫，拔邪见刺，不复退转；心无所著故，何处有我？」为彼比丘说法，为彼比丘说贤圣出世空相应缘起随顺法。所谓：「有是故是事有，是事有故是事起；所谓缘无明行，缘行识，缘识名色，缘名色六入处，缘六入处触，缘触受，缘受爱，缘爱取，缘取有，缘有生，缘生老死忧悲恼苦，如是如是纯大苦聚集，乃至如是纯大苦聚灭。」如是说法，而彼比丘犹有疑惑犹豫，先不得、得想，不获、获想，不证、证想；今闻法已，心生忧苦、悔恨、蒙没、障碍。「所以者何？此甚深处，所谓缘起；倍复甚深难见，所谓一切取离、爱尽、无欲、寂灭、涅槃。如此二法，谓有为、无为；有为者若生、若住、若异、若灭；无为者不生、不住、不异、不灭，是名比丘：诸行苦、寂灭、涅槃。因集故苦集，因灭故苦灭；断诸径路，灭于相续；相续灭灭，是名苦边。比丘！彼何所灭？谓有余苦；彼若灭止，清凉、息没，所谓一切取灭、爱尽、无欲、寂灭；涅槃。」<sup>5</sup>

<sup>5</sup> 《大正藏》册 2，《杂阿含经》卷 12，页 83，下 2-21。

世尊于此段经文中分明开示有「**贤圣出世空相应缘起随顺法**」之如来藏，有「**是**」（如来藏）才有十二因缘法依序出生及还灭。闻法之比丘先前自以为已懂、已证缘起法之真义，但听了世尊的开示之后，方知道自己并未实证此**倍复甚深难见、无生住异灭、寂灭涅槃性**之无为法，故而心生忧苦、悔恨。

对于这部分法义，平实导师于《阿含正义》中对此已有十分详尽的说明；因篇幅有限，兹举一例说明，其他胜妙法义请读者直接拜读《阿含正义》中开示。平实导师于《阿含正义》中开示：

缘起法必须双具有为法与无为法，**有为法是缘生法，就是无为性的入胎识所出生的生灭法；无为法是入胎识自身的涅槃性、解脱性、无执著性、不生灭性**，由于有入胎识无为法，而在祂的无为法性之中，含摄了能生有为法的种种缘生法的功能，才会有一切有情的生、住、异、灭，才会有四圣法界的四种圣人存在世间利乐众生；这样双具无为与有为的缘起法，才是正确的缘起法；若不如是，离于无为性的入胎识而说缘起性空，则一切缘起法、缘生法就都成为**无因而唯缘生起**的外道见，与阿含道中的世尊本怀大相违背。……所以说，**双具无为法与有为法的缘起性空观—双具有为界与无为界的缘起性空观—才是声闻佛教阿含缘起法的正理……**。<sup>6</sup>

---

<sup>6</sup> 平实导师著，《阿含正义—唯识学探源》第5辑，正智出版社（台北），2007年初版，页1707~1708。

从这段开示就可以知道：本来自在且不生灭的如来藏非是因缘所生，故称之为「无为法」；虽是涅槃性，却又具足出生一切世间法的功能，能随顺诸因缘而出生世间万法，故双具有为性与无为性。有情众生于世间所造作之善恶业种，全部收藏于此永不坏灭的如来藏中，故所有因缘果报昭昭不爽，有情众生亦随此因缘果报而出生于三界六道中，而有四圣六凡及无量的正报、依报差别。故 佛陀开示：**【一切贤圣皆以无为法而有差别！】**<sup>7</sup>，但藏传佛教如多识喇嘛者，却偏要与 佛陀唱反调的说：**【“无为法”指空洞无物、无任何作用的东西，如“虚空无为”。**从认识佛教、皈依三宝和发菩提心，到修六度万行，没有一样修行不是有为法。“无为法”是非因缘之法，无任何作用，怎么会皈依、发心、修六度万行呢？**】**<sup>8</sup> 从这里可以知道多识喇嘛对于无为法的错误认知，仍不懂虚空无为之真义；其实 平实导师早就于 1998 年时于书中开示过了，多识喇嘛却依旧读不懂。今举 平实导师之开示：

无为法有六：虚空、择灭、非择灭、不动、想受灭、真如。虚空者虚空无为也，谓真如无为无作，不起世间杂染作意，体如虚空，故名虚空无为，简名虚空，法处所摄，非君所谓非情非心、一无所有之虚空也。<sup>9</sup>

<sup>7</sup> 《大正藏》册 8，《金刚般若波罗蜜经》卷 1，页 749，中 17-18。

<sup>8</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 292。

<sup>9</sup> 平实导师著，《平实书笈》，正觉同修会（台北），2007 年 12 月初版七刷，页 207。编案：此书早于 1998 年 10 月初版首刷流通了。

因此第八识所拥有的各种无为法中的一种特性就是犹如虚空一般的无为性，不是多识喇嘛六识论者所说的「空洞无物、无任何作用的东西」，而是如来藏第八识体如虚空，不起世间杂染作意，名为虚空无为。所以多识喇嘛根本不懂佛法，他这样的见解乃是世尊于《楞伽阿跋多罗宝经》所破斥的「以断见坏无为法」的外道；而他又认同意识常住不坏的常见邪见，所以又同时是常见外道。因此，想要正修佛道的学人到底是该听从佛陀的开示，还是该听假佛教一藏传佛教的密宗喇嘛教一中的多识喇嘛毁谤三宝、误导众生之说法呢？笔者也相信多识喇嘛自身亦是不愿意被误导的，但为何依旧坚固于情执而信受喇嘛教邪法，乃至继续以邪法来误导众生呢？都是因为藏传佛教根本法义自始就已错误，从来不曾符合佛法正见；由于历代藏传佛教祖师的邪见、邪教导关系，因此导致今天的多识喇嘛仍然误会而写出错误连篇的文章来；而这样完全不懂佛法的多识喇嘛，却是在佛学院中教导学佛的学生与出家人，看到这样的情形不免觉得末法众生真是可怜愍者！

## 第二节 般若中观之世俗谛、胜义谛皆依于第八识而有，完全不同于藏传佛教外道六识论之缘起性空观

### 第一目 八不中道是第八识如来藏之体性

本书第三章第三节中已举示诸多大乘《般若经》中，世尊分明开示说「一切有情皆是如来藏、金刚藏、正法藏、妙业藏」，说「如来藏阿赖耶识本来常住，无始以来不曾间断，

不从缘起、非因缘所生法」，说「般若波罗蜜皆是依于证悟自心如来藏而说，非仅是说诸法无自性」，更明白地说「般若波罗蜜多是依于如来藏之本来清净自性而修」。此外，最为精要的浓缩本般若经——《般若波罗蜜多心经》，则更明说当你找到「不生不灭、不垢不净、不增不减」的真实心，现观这不堕任何一边的真实心时，就是有般若波罗蜜，有时则称为智慧到彼岸；有生死的蕴处界法则是此岸，本来即无生死的涅槃性如来藏才是彼岸。何谓般若波罗蜜？般若波罗蜜就是法界实相的智慧。般若波罗蜜这个智慧就是亲证如来藏——亲自触证第八识，从此能体验领受祂的不生不灭等自性。所以，尚未实证如来藏的小乘阿罗汉，是没有般若波罗蜜的；若如来藏传佛教中观应成派等人，不但未实证不生不死的如来藏，甚至还否定之，并且都认定双身法中的意识是常住心，堕入我见而被三结系缚于欲界中，连二乘断我见的解脱智慧都没有，当然更无有般若波罗蜜。

且般若诸经中亦处处明说此第八识如来藏为「非心心、无心相心、无念心、无住心、无所著心、真如、法界、法性、不思議界、虚空界、断界、离界、灭界、无性界、无相界、无作界、无为界、安隐界、寂静界、空性、涅槃实相……等」，这个法尔如是、具有无为实性、具不生不灭等八不中道之不二法性，又能出生一切世间有为蕴处界诸法之如来藏，方是真实之中道法；能证悟如来藏，能证验、观察到此如来藏含摄无为法及有为法，才能称得上是真实的中观。而多识喇嘛所认同的双身法境界，从来都是意识境界，都是生灭境界，永远不可能

成为不生不灭、不增不减、不来不去的中道法。

被称为中观共主的 龙树菩萨在他所造诸论中，同样是以如来藏阿赖耶识本来具足真如佛性的中道空性为立论之根本，而破斥执著恶取空者。例如《中论》开宗明义即先依此如来藏之中道性而说八不中道：「不生亦不灭、不常亦不断、不一亦不异、不来亦不出。」<sup>10</sup> 唯有第八识如来藏方是无始劫以来就有中道的体性、功能、种子、界性，是故说阿赖耶识心体「**不生**」；因为是本住法，从来不生故，永远「**不灭**」，无有生灭现象。

阿赖耶识本体自性清净，但是于因地中却含藏有七转识的染污种子，随着众生所造作善恶业而对现世五阴出生、受用与死亡的果报；因为阿赖耶识含藏的种子有善恶染净的变异性，故说阿赖耶识「**不常**」。也因为种子有这种变异的体性，所以修学佛法、行菩萨道时，于历缘对境中才能将染污的种子转变成清净的种子，而使修行之功德都能功不唐捐，乃至最后才能究竟清净，圆满佛地功德。然而阿赖耶识心体，至佛地时亦不会消灭，原来的清净自性及能生万法的自性亦不会消灭，唯是清净其原来所含藏种子的染污；虽然至佛地时，此第八识改名为佛地真如——无垢识，然而无垢识心体的真如法性仍然跟因地时的阿赖耶识心的清净体性是完全一样的，仍是第八识心体常住不灭，不曾改换变异过，是故说阿赖耶识如来藏「**不断**」。

---

<sup>10</sup> 《大正藏》册 30，《中论》卷 1，页 1，中 14-15。



又阿赖耶识能够出生一切法，七转识亦为其所出生之法，若单以七转识这一方面来说，七转识性空、无有自性，因为七转识都是三界有法、是可以灭除的；而阿赖耶识则有其自性体性，能出生七转识，七转识被灭了以后，阿赖耶识心体却还是继续存在而无一法能灭坏祂；一切证悟者都可以现见七转识唯具生灭性，而第八识却是不生不灭性，两者体性迥异，故所生的七转识与能生的第八识阿赖耶识的关系名为「**不一**」。从另一方面来看，七转识虽然是阿赖耶识所出生的法，但是七转识其实是阿赖耶识所含藏的种种法性功能中之一小部分；而且七转识确实不能离开第八识而单独存在，归根结蒂，还是要归结于第八识中，还是附属于第八识所有，所以七转识与阿赖耶识「**不异**」。

阿赖耶识不受生死，是本住法而非所生法；由于祂本来自在故，佛说阿赖耶识体恒常在、永不出生，无始以来从来不受生死轮回而永无生灭，于世世的五阴生灭时，第八识从来没有所来，因为祂是本然就在的真实性，故说「**不来**」。然而阿赖耶识虽然有出生七转识等一切法，使七转识等法有生、住、异、灭的现象，但阿赖耶识心体始终无有变异、始终涅槃寂静，即使二乘圣者灭尽十八界以后而入无余涅槃，五阴灭尽而有所去，第八识如来藏却仍然没有去，本然常住于无余涅槃的实际境界，故说第八识为「**不去**」。

如此，龙树菩萨所说四句八不偈义，完全符合 释迦世尊所说小乘佛法与大乘佛法所赖以根本的第八阿赖耶识实义，故第八识具足涅槃性、中道性，八不中道义乃是祂的表征。

而第八识其实不是只有八不中道义，实有八百、八万、八百万不中道义……乃至有无量中道义，因此中道实相的正义乃是描述如来藏涅槃之不堕一边的中道体性；这才是 龙树《中论》的正义。

又如《大智度论》卷 32：

如《般若波罗蜜经》中，了了说诸法实相。有人著常颠倒故，舍常见、不著无常相是名法印，非谓舍常、著无常者以为法印，我乃至寂灭亦如是。般若波罗蜜中破著无常等见，非谓破不受不著。得是诸法「如」已，则入「法性」中，灭诸观、不生异信，性自尔故。<sup>11</sup>

龙树菩萨于此段论文中，亦如同 释迦世尊说有个「常」而「无能败坏」的「诸法实相」，又称为「如」、「法性」或是「实际」，本书第三章中已有详尽的举证及说明「诸法实相」即是如来藏心。佛陀是依此「常」而「无能败坏」的诸法根本「如」而说三法为法印的，因为一切有为法无常印、一切法无我印、涅槃寂灭印皆依此「真如法性」而有、而建立故。

龙树菩萨又明确地责备「恶取空者」说：若不见此真实实际的「常」法，而仅见其所生的一切法无常、苦、空、无我、不净，则是妄见者。龙树菩萨接着又说明：所谓般若中道智慧所依的「实相印」，是依于此真如法性而舍离世间常见的颠倒见，同时亦不执著于世间无常相，并不是说舍离常见而执著于无常法者可以称为法印，乃至寂灭法亦如是。因为众生不离

---

<sup>11</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 32，页 297，下 29～页 298，上 6。

四颠倒，将识阴的变相当成常住不坏之实相，故执此五阴为常，故世尊破此常颠倒者，而于诸经说蕴处界一切无常，然有一分断见外道执言取义，反著无常以为真实，拨无因果，认为一切法空、无常，成为此执无常见者，因此龙树菩萨于此论中更为说明此执。并且于论文中更明确地说：般若波罗蜜中，是破执著于无常等见，而非破从来「不受不著」的真如法性。当实际证得了这个诸法的「真如本体」，亦即「大乘见道」后，方能入于「法性」之中现观第八识本来自性清静涅槃等诸多中道性、无为性，因此转依真如法性的真实、如如、清静之法性而行菩萨道，而肯安心的灭掉七转识妄心的颠倒觉观，不再生出其他不同的邪见、错解，依此第八识根本心的体性而行成佛之道；因为真如本体的法性是法尔如是的缘故，证悟者转依真如无量法性，以三大无量数劫的普贤行，清静真如心中所含藏的一切有漏种子，证知一切种子的智慧而成就一切种智，最后福德庄严、智慧庄严而成究竟佛。这整个成佛之道的证成都是依于此如来藏真如心体的亲证，以及悟后渐次圆满相见道而入初地通达位，乃至十地修道位无生法忍的成就，等觉位中百劫修相好，最后四智圆明成就一切种智；在三大阿僧祇劫中的所有修行，无一法能离此第八识如来藏心，故此第八识乃是一切众生、一切万法、一切诸佛成就之根本所依。

由此《大智度论》论文处，亦明显可见龙树菩萨所见同于佛陀，说「有一不生不灭、法尔如是的真实之法，它能够出生万法」，如《大般若波罗蜜多经》卷569，世尊开示云：

天王当知，真如名为无异、无变、无生、无灭，自性真

实，以无争故说名真如。如实知见诸法不生，诸法虽生、真如不动，真如虽生诸法，而真如不生，是名法身。<sup>12</sup>

世尊开示得很清楚，「真如虽生诸法，而真如不生」，证明有一实相心名为真如，出生了三界万法；而此实相心本身却是本来就在而不是不生法，此实相心第八识具有为性而能出生诸法，又具无为性而本来不生，成就中道义，非如多识喇嘛所说「空洞无物、无任何作用的东西」，由此证明多识喇嘛完全不懂般若中道正义。

又如多识喇嘛等执著六识论藏传佛教外道法者，完全无法实证了知甚深佛法之理，假冒佛法中人而谤佛、谤法、谤胜义僧，妄说：**【若按“心生万物”的说法，认为自己的色身，是由自己的第八识中生出来的话，有形有色的物质色体，无法从无形无色的觉知性心灵中生出。因为，一切事物因果同性，精神和物质非同性，不能互生。】**<sup>13</sup>

诸经论中处处谈论体、性、相、用，亦处处可见「体性」及「体用」之语，有智之人皆知：若无本体，则根本谈不上其性、相、用。假使有人说「无本体而有性相用」，那就像是说「没有太阳，但是却会有阳光的存在；没有灯，但是却会有灯光存在」一样的荒谬。但是藏传佛教外道所说之法就是这样的荒谬，说没有第八识心实相心本「体」，但却有蕴处界法的

---

<sup>12</sup> 《大正藏》册7，《大般若波罗蜜多经》卷569，页937，下15-19。

<sup>13</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页387。

出生，并且有缘起「性」空之「相」。再者，多识喇嘛这里说：「有形有色的物质色体，无法从无形无色的**觉知性心灵**中生出。」就可以证明藏传佛教等六识论外道根本不懂第八识，他们是把第八识当作是意识的细分，是将对六尘有灵知性的心灵—有念无念的意识心—当成是离见闻觉知的第八识，由此也证明他们都无法实证般若经中说的「非心心」第八识如来藏，都是错将第六识的变相当成真实心如来藏；因此古今所有喇嘛教的上师活佛们，都无法透过实证而现观证解第八识出生万法的体性，故有此疑产生。若连实证第八识最粗浅的总相智慧都没有，还敢号称为「活佛」，全无般若智慧，何论有佛地的一切种智？因此藏传佛教诸上师活佛都是大妄语者。

在二转法轮经典之中，除了前述的非心心、无心相心、法性、无为界、诸法实相等等名相外，有时也称为菩提心、涅槃心、无等等心、广大心、不动心、不念心、不戏论心、空性、胜义谛、第一义等等，这些莫不是第八识如来藏之异名；因为如来藏有无量功德体性故，为避免众生依于名字文身表相而起执著故，亦是为避免外道盗法之故，亦是借此诸多名相开示而能让证悟菩萨之智慧增广、增上故，乃依无量功德性之名相来表述此法界实相心如来藏之总别法相，无非都是诸佛菩萨为利益众生得以实证而建立之异名，然无量诸名皆唯指此一「唯我独尊」的实相心。而欲现观此一法界实相心之总别法相，亦须是宿世已在无量千万佛所种诸善根而具有大菩萨之慧眼，方能得闻、得见；若是性障重者、邪见深者，虽其自身之如来藏就在眼前，无时无刻不在作用着，却仍然如盲如聋，视而不见、

听而不闻、日用而不知。藏传佛教一切喇嘛、活佛即是此类有眼无珠之凡夫，经中名之为「盲聋症者」。所以开示此法界实相心甚深般若波罗蜜之圣教，乃是为善根深厚者说，不为根浅、非器者说，不为外道者说，乃至不为烦恼障深重的「盲聋症者」说。诚如《胜天王般若波罗蜜经》卷 1，世尊如是开示：

「菩萨摩訶萨行是甚深般若波罗蜜，威德重故，非器不闻。大王！般若波罗蜜不为非器众生说，不为外道说，不为不尊重者说，不为不正信者说，不为求法贸易者说，不为贪利养者说，不为嫉妬者说，不为盲聋症者说。何以故？菩萨摩訶萨行般若波罗蜜时，心无慳悋，不秘深法，非于众生无大慈悲，不舍众生；众生宿世善根，得见如来及闻正法。诸佛如来本无说心为此、为彼，但障重者虽复在近而不见闻。」尔时胜天王白佛言：「世尊！何等众生堪闻诸佛菩萨说法？」佛告胜天王言：「大王！具正信者，诸佛菩萨即为说法。根性纯熟，堪为法器，于过去佛曾种善根，心无谄曲，威仪齐整，不求名利，亲近善友，利根性人，说文知义，为法精进，不违佛旨。大王！诸佛菩萨为如是等众生说法。」<sup>14</sup>

于佛正法「盲聋症」故，因此多识喇嘛等藏传佛教诸师则说【“阿赖耶识”纯属理论上的一种假识，不是实际存在】<sup>15</sup>，

---

<sup>14</sup> 《大正藏》册 8，《胜天王般若波罗蜜经》卷 1，页 693，中 12-28。

<sup>15</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 319。

又说：【释迦牟尼……在第二法轮中(仅)说一切法空】<sup>16</sup>，显然多识是落在世间有、世间无之虚妄生灭法中，皆是意识想象而处边说法；加上执著世间法真实有，错认意识是三世轮转的主体——根本识，分明落于我见未断的凡夫颠倒见中，才会再三显现其对正法之「盲而无目」，所以藏传佛教任何的「中观见」（不管是自续派或者应成派），根本不能称作「中观」，只能称作「凡夫颠倒观」。

只有如来藏甚深之法才是真正的秘密法道，唯有宿植善根的大乘菩萨之慧眼方能得见，根本不是信受应成派中观邪法、连声闻法都尚未入门之藏传佛教外道诸师所能了知之境界；藏传佛教外道诸师既根本无因缘得见此甚深法——第八识如来藏，因此藏传佛教诸喇嘛如多识者，会否定阿赖耶识、如来藏，自是理所当然之事。然而已证初果至四果之二乘人，必知除了虚妄的六识之外，还有真实的涅槃本际存在，阿含经中说为「入胎识、取阴俱识」。所以凡是二乘法中的证果者，就已不可能是六识论者，更别说是已证不生灭法性如来藏之大乘菩萨了。所以否定阿赖耶识之喇嘛教师徒，根本就不可能懂得佛法中的般若中观，彼等皆是性障深重、无正信、不尊重佛法之外道故。  
(待续)

---

<sup>16</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页062~063。



# 真假沙门

—依佛圣教阐释佛教僧宝  
之定义

蔡正礼老师

(连载二)

## 第二章 广义沙门

### 第一节 沙门运动与新兴宗教

在二千五百多年前，古印度对于婆罗门文化进行反省，兴起一股出家修行的沙门运动（Śramaṇa movement）。婆罗门教探求世界的生成以及生命的产生，由婆罗门古圣人（系世俗法中定义之圣人，非佛教中实证解脱与实相之贤圣）受到神祇的启示而诵出吠陀（Veda，智识之意），经过长久的发展，形成特殊的婆罗门文化。婆罗门主张婆罗门种姓阶级至高无上，以及祭祀万能的思想。古印度当时，由于社会进步与繁荣，人民知识水准提升，对于婆罗门的主张产生深刻反省，于是便兴起一股出家修行的沙门运动，以探求世界生成的真正道理，以及生命如何可以解脱而获得安乐的方法。

当时有非常多人投入沙门运动，形成一种探索宇宙及生命实相的热潮。在这股百家争鸣的热潮下，产生各种哲学思想来解释宇宙及生命的实相。根据学者的研究，当时的沙门



运动中所提出的宗教与哲学思想，几乎目前所有的现代宗教与哲学思想，都可以在古印度的沙门运动中找到相类似的主张。例如，日本的高楠顺次郎与木村泰贤在《印度哲学宗教史》中说：

印度为世界无类之宗教国，又为世界稀见之哲学国。发生于印度之宗教与哲学之种类，其丰富繁多，真属可惊。通观其全历史，吾人得于其中寻出世界一切宗教之模型，同时又能寻出希腊以来迄于近世之西洋哲学重要思想；而尤足为印度夸者，此等宗教与哲学，自始即保持一体不离之关系而前进。<sup>1</sup>

由上文描述佛教创建前的实况，即可了解广义沙门。广义沙门是指一切探求宇宙与生命的实相，或者寻求解脱生死，乃至解脱于世间种种桎梏的宗教人士、哲学研究者，以及追求知识真相的人，皆是广义的沙门。因为这些人士皆是想要探求宇宙、生命的真理，希望寻得真理而获得众苦的解脱。因此，凡是在探索宇宙、生命的真理，以求解脱众苦者，皆是广义沙门。然而，在释迦牟尼佛创建佛教之前，广义沙门中没有任何一个宗教或哲学，可以真正寻得真理而解脱于众苦。释迦牟尼佛就是在这种百家争鸣的时代背景中，破斥所有错误的宗教与哲学，创建佛教而流传至今。因此，在广义沙门中，唯有真正可以教导众生解脱众苦的佛教，具

---

<sup>1</sup> 高楠顺次郎、木村泰贤著，高观庐译，《印度哲学宗教史》，台湾商务印书馆，2001，页26。

有符合于法界实相的智慧与解脱的法门，才是**真沙门**；除此之外，其他的沙门皆是没有实相智慧与解脱法门的**假沙门**，至多只能摄在广义沙门之中。

有现代的学者主张，对于婆罗门教与古印度人而言，释迦牟尼佛所创建的佛教，就是一种**新兴宗教**。《中华佛学学报》第 19 期：

佛教崛起于西元前二千五百年前印度恒河流域的沙门思潮，成为那个时代**新兴宗教**杰出的后起之秀，传播过程必然与其他宗教相遭逢。这些与佛教往来论辩互动的其他宗教思想里，佛教圣典大致分为两大阵营，一是印度宗教传统主流的婆罗门教，一是强烈批判婆罗门教之宗教合法性的新兴沙门集团。<sup>2</sup>

学术界在宗教分类上，常将十九世纪末期后所创立的宗派，称之为「新兴宗教」。然而，什么叫作「新兴宗教」呢？若是以发生的时序而论，现存每一个宗教都是在人类出现后才建立宗教，所以每一个宗教都是新兴宗教，没有一个宗教是真正的**传统宗教**。然而，「传统宗教」或「新兴宗教」的名称，只是依创立的时间久暂而区别，皆不能正确显示宗教与哲学的目的。因此，从宗教创立的时间而论「新兴宗教」，并不合理；因为所有的宗教对于人类而言，都是新兴宗教。若是真正要定义「何谓新兴宗教」，应该要以其实证的本质来定

---

<sup>2</sup> 吕凯文著，〈当佛教遇见耆那教〉，《中华佛学学报》第 19 期，台北：中华佛学研究所，2006，页 181。

义，才是合理而严谨的区分与定义。《杂阿含经》卷 12:【若佛出世，若未出世，此法常住，法住法界。彼如来自所觉知，成等正觉，为人演说，开示显发。】<sup>3</sup>

佛陀所实证的是法界中永恒存在的实相，由于是永恒存在的法界实相，所以不论是否有佛陀出现于世间，世间种种法都能够不断地存在，而安住于各自的功能差别（法界）中。因此，在一切的宗教与哲学中，只有佛教才是真正依于永恒存在的法界实相而创建宗教，所以只有佛教才是「**传统宗教**」，或称为**永恒宗教**，而不是「新兴宗教」。因为，诸佛皆实证永恒存在的第八识如来藏而成佛，诸佛又教导诸菩萨而相继成佛。如此从久远劫以来，诸佛、菩萨皆是如此辗转传承，而成为法界中唯一具有跨越时间与空间传承的宗教，所以佛教是法界中唯一的**传统宗教**。其余一切宗教与哲学的本质，由于不能实证法界永恒而客观存在的实相，只能在种种不同的生灭变异中幻想永恒，所以全部都是「新兴宗教」或哲学类的思想，只是一时暂有而没有传承与传统的宗教。

因此，吕凯文将古印度的婆罗门教称为传统宗教，而将随后兴起沙门运动的沙门团体——包括佛教在内——一律概称为「新兴宗教」，并非合理而严谨的区分与定义。因为婆罗门教不过早于其他沙门团体，但是在婆罗门教成立严谨明确教义前，已经有自成体系的天然神话的宗教信仰，故婆罗门教也应该被称为新兴宗教。日本学者高楠顺次郎与木村泰贤在《印

---

<sup>3</sup> CBETA, T02, no. 99, p. 84, b16-18

度哲学宗教史》中划分：公元前 1500~1000 年是天然神话时代，公元前 1000~500 年是婆罗门教成立时代。该书中描述天然神话时代：

至其终期，已有欲以统一的见地，解释宇宙人生之起源之风，宗教制度亦稍有确定之形迹，此乃印度宗教哲学史之出发点，最重要之时代也。<sup>4</sup>

若是以时间前后而论传统宗教或新兴宗教，则天然神话的宗教信仰，将比婆罗门教更具资格而可称为传统宗教，则婆罗门教也是后于天然神话的新兴宗教。天然神话因为有吠陀口诵流传下来，那么更早的古印度先民没有口诵流传下来的种种信仰，则又比天然神话更早而更具「传统」的意涵，因为几乎所有的种族都有其解释自身存在与宇宙创造的「传统」神话传说，而且难以追溯其流传的最早根源。所以，吕凯文只以暂短的时劫先后而论宗教之传统或新兴，并不能合理地诠释宗教的本质，也不能符合永恒存在的法界现象。

学者又从佛教经典经常描述佛教教义的胜妙，因此可以降伏当时最有名的六师外道；可是后来佛教并没有在印度继续流传不绝，反而是完全消亡于印度境内。所以学者又主张，从后来的历史事实检验，佛教宣称教义超越于一切宗教与哲学，只是佛教经典作为「神圣媒体」护教宣传的「历史诠释」，而不是真正的「历史事实」。《中华佛学学报》第 19

---

<sup>4</sup> 高楠顺次郎、木村泰贤著，高观庐译，《印度哲学宗教史》，台湾商务印书馆，2001，页 28。

期，吕凯文在〈当佛教遇见耆那教〉一文中说：

换言之，佛教圣典关于佛教与他教之间宗教竞争的叙述，并不全然是「历史事实」的朴素描述，而是更近于「历史诠释」的主观镜映。**我们看到的，只是别人要我们看的（What we see is that the other want let us see）。**<sup>5</sup>……在印度不断上演的宗教竞争中佛教当时是否永远胜出呢？如果这个答案在佛教圣典里永远是「是」，但是恐怕也不见得「是」的很轻松愉快。<sup>6</sup>……但是佛教逐渐在印度教化过程中，被汰换掉本质以致于消亡于印度历史，这却是个不争的事实。<sup>7</sup>……至于**佛教胜于耆那教的种种经典语言现象，与其视之为历史事实，毋宁说是一种美丽的障眼法，……。**<sup>8</sup>

法鼓山中华佛学研究所印行的《中华佛学学报》，并不认为佛教所修所证的内涵是具有客观性的，而且是可以由自己亲身体证而「自知自作证」的；因此该学报认同吕凯文的谬论而刊出其论文，主张在佛教中「**我们看到的，只是别人要我们看的**」，寓有**在佛教中修行是被欺骗**的意思。然而，佛教从古至今一向不是人云亦云的宗教，更不是只看到「**别人要我们看的**」。如果在佛教中修行，只是看到「**别人要我们看的**」而不

---

<sup>5</sup> 吕凯文著，〈当佛教遇见耆那教〉，《中华佛学学报》第 19 期，台北：中华佛学研究所，2006，页 195。

<sup>6</sup> 同上注，页 203。

<sup>7</sup> 同上注，页 204。

<sup>8</sup> 同上注，页 205。

是可以客观验证的法界实相；那么显然就是指责佛教中所有圣弟子的证果，乃至阿罗汉宣称亲证心解脱、慧解脱、俱解脱的果位，也都会成为欺骗人类的谎言。《中阿含经》卷 1：

复次！圣弟子诸漏已尽，心解脱，慧解脱。于现法中  
**自知、自觉、自作证成就游**：生已尽，梵行已立，所作已办，不更受有，知如真。<sup>9</sup>

其实，在佛教中修行，必然是要诚实面对事实，忠于自己的智慧，而且是可以客观验证于解脱及法界实相的智慧；今日的正觉同修会学员们对三乘菩提的实证内涵，即是具体的明证。如果口中自称是佛教徒，自称是佛教道场，自称是在宣扬佛教，可是实际的作为却都在破坏佛教，都在否定佛教经典，都在毁谤实证解脱的圣弟子为说谎、欺骗，指称佛教中的圣弟子证量不是事实，那么法鼓山与圣严法师又何必自欺欺人而说自己是佛教道场或佛弟子呢？而撰写论文投稿的吕凯文及选录而刊登的中华佛学研究所审编等人，对此也应该有所省思。

佛教完全是依凭于自己所亲证解脱的果实及法界实相的智慧，在智慧清明的理性之中，完全接受并且如实印证 释迦牟尼佛亲口所宣说的经典内容。而且 佛陀也要求佛弟子，应该自皈依、法皈依；只有在自皈依、法皈依后，才有可能真正的归依佛。《大宝积经》卷 57：

世间之人无知无信，常与诸根而为奴仆；唯见掌中不

---

<sup>9</sup> CBETA, T01, no. 26, p. 422, b23-26

观大利，易事不修，难者恒作。难陀！且止！如斯智慧境界，汝今应以肉眼所见而观察之，知所见者皆是虚妄，即名解脱。难陀！汝莫信我，莫随我欲，莫依我语，莫观我相，莫随沙门所有见解，莫于沙门而生恭敬，莫作是语：「沙门乔答摩是我大师。」然而，但可于我自证所得之法，独在静处思量观察，常多修习。随于用心所观之法，即于彼法观想成就正念而住。自为洲渚，自为归处；法为洲渚，法为归处；无别洲渚，无别归处。<sup>10</sup>

佛陀直接训示佛弟子，不应该只是纯粹地信仰 佛陀，或者只是随着 佛陀所期望，或者只是依照 佛陀的言语，或者观察 佛陀的脸色，或者只是跟随出家僧侣所有的见解，或者只是对于出家的表相生起恭敬，也不必说：「出家的佛陀是我的大师。」而是应该依于自己的肉眼，实际观察法界现象而知道眼所见者都是虚妄的境界，这样才能够称为解脱。由于实证了与 佛陀同样实证的实相智慧与解脱境界，因此归依于自己所亲证的智慧与境界，归依于自己所亲证的法界实相，于是令自己有异于一切世间凡夫之所见，而不「**只是别人要我们看的**」，除此之外并没有其他的归依之处。因此，佛教的所修所证，都是自知自作证，完全不是吕凯文所指责的：只看到「**别人要我们看的**」。

上文的作者吕凯文借着法鼓山的《中华佛学学报》说：「在

---

<sup>10</sup> CBETA, T11, no. 310, p. 333, c25-p. 334, a7

印度不断上演的宗教竞争中，佛教当时是否永远胜出呢？这个答案在佛教圣典里永远是『是』；但是佛教逐渐消亡于印度历史，这却是个不争的事实。」吕凯文的意思是认为：佛教经典记载佛教能够胜出于其他宗教，其实这种胜出只是佛教经典自己的记载而已，因为事实上佛教最后消亡于印度是个不争的事实，以此佐证佛教徒所证所知的智慧境界并未优胜于其他宗教。所以，吕凯文讥笑佛教自认为可以胜出于所有宗教，只是存在于作为「神圣媒体」—佛教经典—中，佛经的内容只是欺骗世人的障眼法而已，而法鼓山与圣严法师认同他的看法，所以采用其论文而刊出。

换言之，吕凯文在法鼓山《中华佛学学报》中主张：现在信众最多的基督教，才是宗教竞争中最后胜出的宗教，佛教的信众比基督教、回教与印度教都少，所以佛教的法义不可能胜出其他宗教。从其主张的逻辑，可以发现吕凯文正是主张：「**我们应该看到别人要我们看的**」，因为信众愈多就代表愈多人看到，愈多人看到就愈代表宗教的最后胜利。因为看到这些世界性宗教，在全世界的宗教竞争中，现在有最多的人信受基督教。既然，有最多的人信仰的基督教，在宗教竞争中脱颖而出，那么基督教就是宗教中最后的胜出者；所以，如果要信仰宗教，就应该跟随最多人的选择而信仰基督教，「**我们应该看到别人要我们看的**」。《中华佛学学报》第 19 期，吕凯文说：

一般而言，任何实质的竞争也明显表现在「人、事、时、地、物」五种要素的竞取中。佛者两教同处「时、



地」下的宣教竞争是经典内容所见的既定事实，尽管彼此主要以「事」（义理、神通）的竞争为主轴，但是与宗教存亡和教团利益最为有实质关系的则是「人」与「物」。<sup>11</sup>……事实上，「人、事、时、地、物」等五项要素的宗教竞争中，任何一项要素都无法从其他四项独立开来，宗教竞争的参赛者短少任何一项必导致其中四项的匮乏。<sup>12</sup>

从上文中，显示吕凯文与法鼓山《中华佛学学报》完全不知菩萨法式中的真法式。而且吕凯文确实是主张：「我们应该看到别人要我们看的。」因为尽管彼此主要以「事」（义理、神通）的竞争为主轴，但是与宗教存亡和教团利益最为有实质关系的则是「人」与「物」，任何一项要素都无法从其他四项独立开来。所以，吕凯文主张：宗教组织人数愈庞大，财力物力愈庞大，则「事」（义理、神通）就愈殊胜而正确，因为任何一项要素都无法从其他四项独立开来。也就是主张宗教信仰者应该当个表相上的追随者，凡是人多、道场大、财力物力雄厚，就可以证明「事」（义理、神通）的胜出与正确，因为吕凯文认为五项要素的宗教竞争中，任何一项要素都无法从其他四项独立开来。

其实，佛教参与宗教竞争之现象，只是菩萨救度众生之法式而已；但菩萨法式与其他宗教传播之目的截然不同，本

---

<sup>11</sup> 吕凯文著，〈当佛教遇见耆那教〉，《中华佛学学报》第19期，台北：中华佛学研究所，2006，页201。

<sup>12</sup> 同上注，页203。

质上并无宗教竞争的实质，因为佛教的实证者出而弘法时都是无我而无欲的。其他宗教或宗派是以获得广大的「人」、「地」、「物」作为终极目标，至于「事」（义理、神通）只是其手段而非真理实相；而菩萨法式只以真法式度化心求解脱、度化愿求法界实相智慧的众生，以获致「事」（义理）作为终极目标，而不以获得广大的「人」、「地」、「物」作为终极目标。由此显示佛教是清净无染的真沙门，法鼓山《中华佛学学报》审查认可吕凯文口中所说五项要素不能分离的其他宗教，则是有染的假沙门。因为属于「事」义理的法界实相与解脱智慧，永远都只有佛教中的少数贤圣所得，也只有有善根、善因缘、有择法眼的众生得以亲近。「事」义理所涉及的是法界实相的真理，真理不是以「人、地、物」的众多为验，更不是以人多势众的投票方式决定。因此，「人、地、物」不是沙门的真法式，而是沙门法式的枝微末节。

什么是沙门法式中的真法式呢？真法式就是 佛陀所说：  
【如斯智慧境界，汝今应以肉眼所见而观察之，知所见者皆是虚妄，即名解脱。】换言之，「解脱」才是沙门的真法式，而且「解脱」与「人、地、物」不相合，亦不相离。例如，众生皆求解脱而不追随「人、地、物」的表相，是为**正法期**；因为众生不著于「人、地、物」的表相，可以依吕凯文指涉的「事」（义理）而判别真假沙门，因此佛教中实证解脱所相应的「人、地、物」，在正法时期反而极为广大。**像法期**，众生开始著于「人、地、物」的表相，则次之。**末法期**，则更次之；因为众生根器极劣，如同吕凯文一般严重地贪著于「人、地、

物」的表相，错以为人、事、时、地、物五项要素不能独立开来，于是劣币驱逐良币的现象便产生，与中华佛学研究所及吕凯文的意欲相同。

然而，佛陀预记佛教最终的灭亡，并非由于佛教义理的过失，而是因为众生的福德、根器愈来愈劣的缘故。譬如一个饥渴虚弱的乞丐，向一位大富长者只乞求富者当天的日常饮食残羹剩菜；因为太过饥渴而即将饿死的缘故，无力等待夜尽日明后的丰富筵席。同样的道理，佛教是拥有法界中永恒的解脱与实相智慧的传统宗教，犹如大富长者有丰富美食而不饥不渴，而不是追求一时的**宗教存亡和教团利益**；因为佛教所实证的是永恒不死的解脱，关怀的是众生最后圆满胜利而永恒的解脱与智慧，而不是佛教自身的利益<sup>13</sup>。可是，其他生灭不已的新兴宗教，缺乏永恒的解脱与智慧，犹如太过饥渴而将死的乞丐，只求一时的**宗教存亡和教团利益**，只求**最为有实质关系的则是「人」与「物」**，因此堕于属于「人、物」的名闻利养的饿渴与贪著中而不能自拔。

特别要说的是，时至今日，因为众生福德、根器愈来愈劣，犹如饥渴太久而几近疯狂的乞丐，只能疯狂追求抢夺眼前的残羹剩菜，眼光只及于现前的一餐；至于未来世长久的利益，以及永恒解脱与实相的智慧，已经无暇思及。而且这样的饥渴贪著而饥不择食的现象，已经普遍出现于现代佛教

---

<sup>13</sup> 佛陀教导弟子应使佛教常存、正法久住之目的，不在于获取或维持「人、事、地、物」丰盛的表相，而在于能长时间帮助众生证得解脱及生命实相的智慧，脱离三界中的阶级系缚。

的道场中，才会有吕凯文这样的文章得以刊登于佛教道场的学术刊物上，因为彼此皆相应于饥渴贪著而相互肯定赞同；因此而使当天晚上剩余的残羹剩菜，可以竞争而胜过天明后将会成办的丰盛筵席；但这其实并不是丰盛筵席的匮乏，也不是残羹剩菜具有美味与丰富之本质，而是因为心中不敢抱持光明希望与志气的乞丐，已经太过饥渴虚弱即将饿死而饥不择食，导致利令智昏眼光短浅，无力无缘获得长远光明美好的丰盛美筵。

佛教之兴盛与消亡，只是菩萨法式显现于世间生灭的一面，但菩萨的真法式——解脱与智慧，则永恒存在而不曾灭亡过。在人类物质缺乏而渴求解脱，不迷失于物欲的正法期，正是佛教经典所记载的殊胜历史事实。对于想要求得解脱，想要亲证实相智慧的修行者而言，佛教的胜出是必然的，也是历史事实。但是，对于末法期重视物欲，心中只存着「人、地、物」的假道学的学者与道场，「人、地、物」毋宁说是一种美丽的障眼法，障碍了追求解脱与实相的纯真，而只剩下庸俗世间的「人、地、物」，佛教早已消亡于他们的心中，也是近代必然的历史事实。因此，对于佛教而言，菩萨法式出现于世间而最终消亡于世间，也是必然的；但这是九千多年后才会出现的事情，目前仍有佛教在「事」（义理）上超越于一切宗教的事实存在，以正觉同修会的会员亲证三乘菩提之「事」可被引以为证。但是，在佛教存在而仍将住世九千余年的期间，到底众生自己是要随着眼前「人、地、物」的教团利益而生死流转呢？还是要忠实于自己的肉眼所见，立

志成为不随波逐流而自知自作证于解脱与智慧的真沙门呢？全凭众生依于自己的智慧与因缘来作抉择。

菩萨法式的胜出，只论最终究竟圆满的世出世间胜利<sup>14</sup>，而不论世间庸俗利益的暂时胜出，始终不论「人、地、时、物」一世二世的短暂胜出；如是，对于佛教中诸佛、菩萨、多闻圣弟子而言，何必需要**障眼法**呢？又有什么样的世俗法，可以障碍已得解脱智与实相智的诸佛菩萨呢？即使佛教经过万余年而过完末法时期，最后灭尽，但诸佛皆**自致成佛**<sup>15</sup>，早已经获得究竟解脱与自在的最终胜利；诸菩萨踵随佛后勤劳苦利乐有情之后，终必自致成佛，必然可得最终、最究竟之胜利；即使定性声闻阿罗汉亦**自致涅槃**<sup>16</sup>，同样获得各自灭尽自己而灭尽诸苦的最终胜利。

因此，佛教在世间的宗教竞争中是胜是败，对于已经解脱的诸佛、菩萨与声闻圣者而言，是无关紧要的，只是悲悯众生而仍然愿意在人间流转生死；因此依于救护众生的大悲与大愿，必须为有缘众生的法身慧命尽心尽力而为而已。对于无知无信而尚未解脱的众生而言，佛教的正法胜出与否，全凭众生对于自己法身慧命的重视与否而决定。若是众生重

---

<sup>14</sup> 胜利，谓殊胜之利益，非谓双方比赛之输赢。

<sup>15</sup> 《增壹阿含经》卷 24：【彼王有子，名曰悉达；出家学道，今**自致成佛**，号释迦文。】(CBETA, T02, no. 125, p. 680, b8-10)

<sup>16</sup> 《增壹阿含经》卷 1：【世尊告诸比丘：「当修行一法，当广布一法，便成神通，去众乱想，逮沙门果，**自致涅槃**。」】(CBETA, T02, no. 125, p. 552, c10-12)

视自己的法身慧命，支持佛教的正法道场而令菩萨法式兴盛，则自己求得解脱与实相智慧的机会便增大，佛教便会继续兴盛不已，乃至可以久存人间；若是众生不重视自己的法身慧命，不愿支持佛教的正法道场，最终导致菩萨法式如同在印度一般消亡，则一切众生便失眼目而无人导引，便无求得解脱与实相智慧的机会，则佛教其实不必等待九千余年之后方始消亡。

吕凯文借法鼓山《中华佛学学报》具文宣称：至于佛教胜于耆那教的种种经典语言现象，与其视之为历史事实，毋宁说是一种美丽的**障眼法**。那么吕凯文与法鼓山何不各自提出，或彼此联合起来提出，乃至联合现在仍存的耆那教共同提出，以耆那教的教义建立宗旨，证明佛教所说第八识如来藏不生不灭的八识论是错误，如此方能证明：佛教胜于耆那教的种种经典语言现象确实是一种障眼法。若是法鼓山与吕凯文不能各自提出，或不能彼此联合起来提出，乃至不能联合现在的耆那教共同提出，以耆那教的法义建立宗旨，破斥佛教的八识论，那么吕凯文借法鼓山《中华佛学学报》，或者双方互借而主张「佛教胜于耆那教不是历史事实」，才能指控佛教教义胜于耆那教不是历史事实，否则即显示法鼓山与吕凯文先生所说，都是假借学术崇高名义而欺蒙世人的真正美丽的障眼法。

如果佛教圣典是「神圣媒体」，《中华佛学学报》作为一个「学术媒体」，借着吕凯文指控「神圣媒体」记载佛教胜于耆那教只是一种障眼法；那么如此指控「神圣媒体」的「学术

媒体」《中华佛学学报》，岂不是成为一种「邪恶媒体」吗？那么到底是「神圣媒体」所说是障眼法？还是「邪恶媒体」所说才是障眼法呢？我们身为佛教徒，亦是佛法八识论的实证菩萨，皆应遵循 佛陀的训诲：「汝今应以肉眼所见而观察之。」

文艺复兴之后，实证的科学精神弥漫，西风东渐而民主自由之风解除皇权的思想桎梏，人民开始有机会得以逃离「邪恶媒体」的欺骗与控制——虽然仍非全部都能逃离。于是在此物质文明初兴的末法之季，各种新兴宗教、新兴学派与新兴哲学的型态，风起云涌、纷纷齐唱，形成另一次的沙门运动。由于全球交通便利，交流往来密切，媒体管道的多元化而不再由少数掌权者掌控，使得此次沙门运动的规模不再有地域的局限，而是规模远胜古印度且具全球性的新沙门运动。在这一次全球化沙门运动的广义沙门中，何者是能指示众生自致涅槃、自致成佛的真沙门呢？谁又是不具真法式的假沙门呢？因此，面对种类繁多，令人目不暇给的广义沙门，我们仍然应当遵循 佛陀的训诲：「汝今应以肉眼所见而观察之。」（待续）



# 見性與看話頭

黃正偉老師

(连载一)

## 第一章 佛性的本质

——佛性不是六识的知觉性

### 第一节 佛性是第八识的本觉之性

本书所说见性的意思，是说禅宗的重关——证悟看见佛性，是《大般涅槃经》说的十住菩萨眼见佛性。这不是明心时看见如来藏具有能使人成佛的自性，更不是指眼识的能见之性。佛说诸菩萨所证的佛性有四种层次：凡夫菩萨所知道的佛性、未入地的十住菩萨所证的佛性、已入地菩萨所随顺的佛性、诸佛所运作的佛性。本书所说的见性——眼见佛性，乃是指十住菩萨以肉眼看见佛性。以下将针对末学所知，略说佛性的本质。

凡夫所知道的佛性是识阴六识的自性——能见之性、能闻之性、能嗅之性、能尝之性、能觉之性、能知之性。未入地菩萨所见的佛性是第八识的本觉，平实导师依《楞严经》的意涵



说为「觉精」，即是第八识的见分，与六识的见闻觉知等六种自性同时同处并行运作。地上菩萨所证的佛性，则不是末学目前所知道的内涵；而诸佛所运作的佛性，更不是末学所能想象于万一。稍后会将 平实导师于诸法宝中有关四种不同层次的佛性开示，举出来为读者解说。

这本书中所说的见性，是以父母所生眼，亲眼在山河大地上，也在虚空中看见自己的佛性；这种证量，自古以来就很少有人可以证得，到了末法时代的今天，要实证眼见佛性则更加困难；虽然如是，但在正觉同修会中却仍然有人可以实证，实在是难以使人相信，所以必须先举述 世尊圣教作为证明，譬如《大般涅槃经》卷 8〈如来性品〉中的记载：

迦叶菩萨白佛言：「世尊！佛性如是微细难知，云何肉眼而能得见？」佛言：「迦叶善男子！如非想非非想天，亦非二乘所能得知，随顺契经，以信故知。」

白话翻译如下：

迦叶菩萨向 世尊请问说：「世尊！佛性是这么微细，所以很难了知，为什么世尊竟说肉眼能看得见佛性呢？」佛回答说：「迦叶善男子！这好像是非想非非想天的实际境界，也不是二乘圣人声闻缘觉所能够知道，但因为二乘圣者相信契经中佛所说的缘故，才能够了知确实有非想非非想天的境界。」

在这段经文中，佛陀告诉迦叶菩萨，佛性很微细而难以了知，一般人只能依经中 世尊的开示而知道佛性可以肉眼看见。就如同二乘圣者虽然已经实证声闻解脱果，却仍然无法了

知非想非非想天的境界一样，只因信受佛所说法的缘故，所以知道有非想非非想天的境界存在。就像这样子，佛性虽然微细，却仍然可以由有缘人所看见。因此，还没有眼见佛性的菩萨，应该相信佛语，努力进修而求有朝一日能实证眼见佛性的境界，对佛所开示眼见佛性的境界，不该有丝毫怀疑而不信受。眼见佛性时一定会在山河大地上面看见自己的佛性非常真实，自己亲自证明佛性是常住不坏的（因为菩萨是永远不会灭尽十八界而入无余涅槃的）；由佛性的常住不坏，观察出没有什么法可以灭掉诸佛菩萨和自己的佛性；在亲眼看见佛性是如此真实时，眼见之下，世界山河显得无比的虚幻，自己的五蕴身心当然也就更加的虚幻不实了。由此缘故，在眼见佛性的当下便成就了如幻观，不必再观行就可以获得菩萨道五十二阶位中第十住位的智慧与解脱功德受用。

根据平实导师书中所开示，已入地菩萨所悟的佛性功德，在初地满心时可以亲见自己所看见的六尘境界，全都是由自己的如来藏所变现，所见的六尘境界都不是外相分的六尘，只是看到自己的如来藏以佛性显示出来的六尘，不是真的看到身外的六尘境界。犹如镜子面对色尘境界时，可以如实反射映照出一模一样的色尘来；真心如来藏也是一样，面对外面的六尘时，会借六根来反射而映照出一模一样的六尘境界，让有情的觉知心可以接触了知，这是初地满心菩萨所证得、所随顺的佛性。如是境界，即是犹如镜像观的成就。

二地满心菩萨所悟的佛性境界，能改变自己的内相分；是因为他证得犹如光影的现观，是观察自己的意根和识阴六识都

是自己的如来藏变化而出生的；当自己的七转识本质开始变化时，自己的如来藏所变生出来的内相分就会跟着改变；当地地菩萨修到满心位时证得这种现观，就知道要如何改变他自己的种子，所以内相分就跟着改变了，这种现观称为犹如光影。乃至三地住地心菩萨能改变别人的内相分，就更不是我们所能想象与了知的；四地至六地以及七地至十地诸菩萨所证的佛性境界，我们根本就无法思惟或揣测，当然也就无从说起了。至于究竟佛地随顺佛性的功德，根据经中记载，十方如来眼见佛性成佛时，能够发起成所作智，因此诸佛的每一个识、每一个心所法，都能自行运作而随缘应物，与十方一切有缘众生感应；这种境界不但是我们所无法了知的，也非十地、等觉、妙觉菩萨之所能知，当然更不是末学所能叙述的了。所以本书所阐述的范围，除了详述十住满心位菩萨眼见佛性的境界之外，还包括一切想要亲眼看见佛性的人，应该如何准备、如何修行，才能逐次具足见性时所应具备的条件。

关于佛性，有很多人误会；大多数的人都会把识阴六识的自性当作是佛性，所以还是凡夫。但佛性其实不是见闻觉知性，因为见闻觉知性只是识阴六识的自性，只是识阴六识的内我所、是六识心的心所法所显示出来的功能，而不是「眼见佛性」中所说的佛性，所以佛性不是识阴六识的见闻觉知性。平实导师在书中如此说：

那么佛性的无所住又是怎么说？佛性和见闻觉知的体性是在一起的，「它」无分别又非无分别，你们听起来就会像在绕口令一样，可是当你证验到佛性的时候，你

才会知道我讲的话确实不是绕口令。但是这个部分最难解释，很多人知道佛性的名义究竟是什么？可是却看不见，因为没有功夫与慧力，也欠缺福德；没有功夫的人，参破佛性的名义时，就会落到妄觉里面去，就是这样！可是佛性的本身并没有所住，没有所住之中又有它的功能差别，那个功能差别又不能说他完全无所住，如果说它完全无所住，那不就跟木块、石头一样了吗？然而它不是啊！它是有情啊！所以佛性的无所住，应作如是观。<sup>1</sup>

这个真的很难解说清楚，只有亲眼看见佛性的人，才会了解平实导师这一段话所说的内涵究竟是什么；还没有亲眼看见佛性的人，是很难了解的。

佛性其实就是第八识的见分，可以简称为「如来藏的本觉之性」；平实导师在近日出版的《楞严经讲记》中，曾经引述世尊的开示而说佛性是「**觉精**」，也就是本觉的精明之性。已明心的读者们如果想知道更详细的解释，可以请阅《楞严经讲记》详细阅读思惟，当可进一步了解此中妙义。在这里，末学先以本觉之性来指称佛性，也就是游正光老师书中所说的「佛性是第八识如来藏的见分」。吾人假使想要了解如来藏的见分，也就是想要了解佛性之前，应该先了解四分——**见分、相分、自证分、证自证分**的意涵，才不致于误会「如来藏的见分」的意思，以免落入识阴六识的自性中而不自知。但这四分

---

<sup>1</sup> 平实导师著，《大乘无我观》，佛教正觉同修会（台北市），2007，页100。

有不同的层次差别，我们就先从为一般菩萨所说的二分说起。

首先说见分与相分。相分是指六尘的境界以及自己的色阴，是第八识如来藏所出生的内相分六尘以及色身五根，也就是百法明门中所说的色阴等十一法；但在这里主要是从六尘来说相分，不说到五色根也是如来藏的相分。因为相分是我们的觉知心所接触（看见）的六尘法相，所以称为相分。因为有被见的六尘法相等相分，就一定同时会有能看见相分的能见者，也就是见分，所以见分是指能看见相分的觉知心等功能。有了能见的见分与所见的相分，才能使我们在人间生活及存在。这个相分是境界，见分就是能知能觉。为了让行者更加了解二分的意思，接下来还要再从十八界的角度来详细说明，帮助大众确实理解二分的意思。

我们的十八界，包括六根、六尘、和六识。也就是说，十八界中有十一个法是相分，就是眼、耳、鼻、舌、身等五色根，加上色、声、香、味、触等五尘，以及五尘中显现出来的法尘（又名法处所摄色），这就是色阴全部。色阴全部都属于相分，因为可以被我们的觉知心所看见，全都是有相之法，称为相分。因此，相分是指我们人类自己的十八界内的五根、五尘和法处所摄的五尘中的色法。相对于被接触（被看见）的色法等相分，十八界法中剩下的七个法，也就是意根及识阴六识，都是能觉知这些相分的心，就称为见分，因为这七识心都是能见者。

以上是从最简单的二分所作的说明。在这当中，见分又可以再细分为见分、自证分、证自证分。当见分再细分为三分的时候，就与相分合称为「四分」，而不是只有二分了。七识心

见分，简单的区分为三分，也就是见分、自证分、证自证分。首先说明见分。见分，是指七转识自己，也就是眼、耳、鼻、舌、身、意等六识以及意根末那识；这七识心合在一起时，能觉知、能见、能了别六尘诸法，故名见分。把这个见分细分为三分来说见分时，是说见分对相分有能够见闻觉知的功能，故有人类的见闻觉知心的功能运作，对于所接触的色阴等境界相能够去加以领受，这就是唯识学中通称的见分。当七识心的见闻觉知性在运作的过程中，能够知道色阴等境界相的时候，很清楚知道自己所领受的相分境界，不会错乱。譬如看到黄色时知道那是黄色，不会误认为是青色，这就是有自证分；又如听见父亲的声音时，知道那是父亲的声音，不会误认为是母亲的声音；能够当下确定是父亲无误，这就是自证分。由于能够确实知道所见所闻的相分，没有误会，也就是对境界相了了分明；即使当时是离念的了了灵知，心中都没有语言文字出现，但已经分明知道自己的所见所闻的内容，没有错乱与无知，就是自证分确实存在的具体表现。也因为我们人类有这个自证分，所以在相分境界出现时，就会有适当的反应出现；但我们人类与畜生的最主要区别，就是人类会反应出人类应有的行为，而畜生则会反应出畜生应有的行为。譬如人类看见人类时，不是像畜生一样觉得自己与人类不同；而畜生看见人类时，会觉得自己不同于人类而产生了自己不如人类的感觉。

以上所说的是自证分，因为有自证分存在，就一定会有证自证分的出现。所谓证自证分，就是指意识起念去检查、反观自己是否住于六尘万法中？是否正在领受六尘万法之苦

乐？能了知觉知心对六尘万法之反应是强或弱，能反观自己对六尘万法中的境界，是住在想要继续或想要停止的意愿中；也能反观自己对所住的境界相是否确实了知，这就是证自证分的功能。因此，证自证分就是反观而确认自己确实对境界有所了知，确实住在那些境界之中，这种反观而作自我检查的功能，就称为证自证分。有了这三分，也就是有了见分、自证分、证自证分，七识心的功能便具足了；如果把这三分合起来说，就简单称为见分，因此当我们说有情有二分，这二分中的见分，就是在说有情的见闻觉知心。

了解以上所说的二分与四分，就能比较容易了解如来藏的本觉，也会清楚我们为何要把佛性说为如来藏的见分；知道了如来藏的本觉就是见分，就比较容易知道参究佛性的方向了。但是末学想先向读者建议：当您眼见佛性的条件还没有成熟时，请千万不要急着参究佛性的答案，以免耽误自己的道业。因为即使参出来也没有用，一定是看不见佛性的，会成为解悟佛性而没有十住位如幻观的亲证功德；不如先全面了解佛性及见性所需的条件以后，确实去履践，依着善知识的教导，一步一步去努力实修，才能在因缘成熟时，于善知识的引导下亲眼看见佛性，确实成为第十住位满心的菩萨。

有情众生觉知心所见的五阴相、六尘相也都是相分所含摄，譬如六尘诸法的色、声、香、味、触、法等法相与五根身；甚至于七识心自己的心行等，全都是我们的七识心所识别的法相，由见分七识心所见、所觉知、所了别。对于正在探究生命实相、欲求开悟明心的菩萨来说，见分就是见分，没有相分；

对已明心的菩萨而言，明心时所找到的第八识如来藏，是离见闻觉知的，从来都不了别六尘；因此对还没有开悟的人而言，应该为他们说如来藏没有见分，说如来藏离见闻觉知。然而，如来藏真的没有见分吗？如来藏假使真的没有见分，也就是说如来藏如果真的没有了知的功能，那又怎能叫作「识」呢？又怎能叫作第八「识」或阿赖耶「识」呢？「识」就是了别，就是见分，所以如来藏一定是有见分的，一定是能了别某一些法，不是七识心所能了知的，所以才被称为心，才会被称为阿赖耶「识」、异熟「识」、阿陀那「识」。「识」就是能够了知、了别的意思，那么第八识一定是在某个层次中也有了别性，既然也有了知性、了别性，当然也是有见分的；如来藏的这个见分就是佛性，也就是本觉之性。

六识心及意根等见分，所了别的都是六尘中的种种法；但是如来藏的本觉之性，所了知、了别的却不是六尘中的种种法，而是六尘以外的种种法。因为如来藏有六尘以外诸法的了别性，所以祂有本觉的功能；既然是有情五阴尚未出生以前就存在的了知功能，当然不是有生有灭的觉，所以不是妄觉而称为本觉；这个第八识本有的外于六尘境界的知觉之性，马鸣菩萨在《大乘起信论》中称为本觉；这个本觉自性就是佛性，因为本觉是依如来藏心而存在，所以本觉之性就是佛性。因此如来藏是心体，本觉之性是如来藏心体的功能自性，所以佛性是如来藏心体的本觉功能性。也就是说，佛性以如来藏心为体，佛性是如来藏心体的了知功能性，是如来藏心体的作用之性。



如来藏心体虽然是无形无色的，但是从祂的运作过程中，可以显示出如来藏心体的真实与如如的运行法相；这个运作过程中所显示出来的真实与如如的行相，就称为真如。在《成唯识论》中引述 弥勒菩萨开示而解说「真如亦是识之行相」之意涵，也就是说，如来藏阿赖耶识运作过程中，一定会显示出祂的真实性与如如性，所以说「真如亦是识之相分」。所以真如心阿赖耶识，也是有见分与相分的；因为求见佛性时，并不是要看见第八识的相分真如，而是要看见第八识的见分佛性。明心而未见性者对此内涵很难理解，往往误会见性者所说的意涵，错将自己所看见如来藏的功能当作是看见佛性。

这个第八识拥有的见分功能，不是指真如的行相，所以眼见佛性时是看见第八识直接出生的见分，不是明心而证得真如；阿赖耶识的见分（佛性）外于六尘而运作，而于六尘境上显现出来，这并不是前七识在六尘中的见闻觉知性，而是能了知种种六尘外诸法的见分功能。世尊在《楞严经》中说如来藏有「融通妄想」的功能，在《维摩诘经》中也说如来藏有「了众生心行」的功能；由此可知，如来藏心体当然是有了知的能力，虽然不是如同六识一样在了知六尘的境界中运作，却可以了知六尘以外的境界，就由于祂具有这种于六尘外的了别功德，因此而被称为「识」。「识」就是了别的意思，这已证明如来藏有见分；而如来藏这种了别的功能就是见分，这个见分是属于如来藏所运作的佛性的功能。因为这样的缘故，平实导师书中说：如来藏心是体，佛性是如来藏心体的作用。开悟明心以后，求见佛性时所应该看见的佛性，是指如来藏见分这个部

分，不是要看见如来藏的功能或真如法性，也不是要证得地上菩萨及诸佛所悟的佛性，更不是凡夫菩萨所知道的七识心的见闻觉知性。也就是说，眼见佛性并不是明心时所看见的如来藏运作的功德，而是看见如来藏于六尘外了别诸法的本觉性。假使无法认同以上所说之知见，再怎么努力修行欲求眼见佛性，也是永远看不见十住菩萨所眼见的佛性。眼见佛性的境界，与明心时看见如来藏运作的自性是不同的，在后面第二章中再来详细说明，这里就不先作细说。

有关如来藏的见分与相分等二分的道理，以及八识心王都具有四分的道理，对于已经开悟明心欲求眼见佛性的菩萨而言，在即将开始参究佛性前，都应该先深入的探究与了解。游正光老师云：

既然前七识运作时都有相分及见分二种，当然第八识也有相分及见分二种，如此才能符合圣玄奘大师《成唯识论》卷1所说正理：「识谓了别。」第八识相分即能显现六尘诸法相，第八识见分须依意根末那识方能运转于三界中，谓第八识能了别意根之作意与思心所，才能在世间运转，包括能够了别七转识的心行而配合七转识运为，不随七转识在六尘中分别及起贪染喜厌等分别，也能够知道如何摄取四大种来成就众生身，也能了知众生色身之种种运作，并能了别业种的完成而主动记存众生的谤法、谤贤圣等业种，未来缘熟时也能了知如何让众生所造业种现行而受种种善恶业果报皆无差池，亦能作种种七转识所不能了别诸事等等，都不受前七识的控

制，所以因果律会确实显现、执行；第八识既能了别种种意识所不能了别的事相，当然有见分的功能，只因为慧广是六识论者，舔食印顺六识论的邪见唾沫，所以不信有第八识，更不信第八识有见分名为佛性，为未入地菩萨所能眼见，所以再三的把识阴六识的见闻知觉性强行套在第八识的识性上；他再怎么想象思惟，假使寿命够长而能想象思惟三大阿僧祇劫以后，也还是无法眼见的；除非他肯回归阿含所说的八识论正见，断了离念灵知意识常住不坏的我见以后，才有可能在未来多世以后亲证第八识，才能再历经多劫以后得以眼见第八识见分示现的佛性。<sup>2</sup>

游正光老师又云：

同样的道理，第八识与佛性的关系，不论是明心者眼见成佛之性所说的佛性，或者是眼见佛性者所说的第八识见分佛性，都不能离开第八识心体而有，是由第八识心体的运作而显现出来的第八识功能性故，是第八识的作用而与第八识心体非一非异故，所以眼见佛性的标的——佛性，是以第八识为体，由第八识所出生的六尘外的真觉之性——见分——而伴随六识的见闻知觉性及六尘上分明显现，是与六识的见闻知觉性同时存在、同时运作的。如果没有了第八识心体，连识阴六识都不存在了，何况能有意识来证得第八识的本觉性、真觉性、「不

---

<sup>2</sup> 游正光老师，《明心与眼见佛性》，正智出版社（台北市），2011，页56~57。以下皆同一书。

可知之了」？何况能证得第八识的见分而有眼见佛性的可能？

依世间语言的约定俗成，都是从体起用，而显现出其法性的；譬如火有热性、水有湿性，热性与湿性都是从火体、水体而表现出来的，若无火体、水体，即无热性与湿性可说；不是由热性与湿性来出生火体与水体的，当然是由体的作用来示现其性，应该是由体生性，不该是慧广颠倒想所说的由性生体，或说性即是体。佛性既然是第八识的见分，显然是第八识出生的作用，是由第八识心体出生的，何况能作为第八识心体的根本？因此慧广坚持「性是体」的想法根本是错误的，完全不如法，平实导师所说「心是体，性是用」、「『性』永远都只是作用，而不可能是『体』」完全正确，完全符合佛说，而且还符合禅宗证悟祖师的说法。像这样符合佛说及禅宗证悟祖师说法，斯有何过，还劳慧广写二本书来质问平实导师？<sup>3</sup>

游正光老师又描述佛性说：

不仅眼见自己佛性，而且也见其他有情佛性。何以故？眼见佛性是自己一念慧相应而亲证的境界（现量境）、亲自触证而引发的智慧（自相智慧）故。眼见其他有情佛性者，是以自己现量境及自相智慧为基础，比类推之其他

---

<sup>3</sup> 游正光老师，《明心与眼见佛性》，正智出版社（台北市），2011，页70~71。

有情亦如是见，比量境、他相智慧故。二者，眼见佛性时，皆可于一切无情物上眼见自己佛性清楚分明显现，乃至眼见臭秽大便时，自己佛性还是无丝毫污染而分明显现，所以者何？无情无觉无知，非是有情，无法像有情能有如此功能差别，但眼见佛性之菩萨却能从无情物上眼见自己之佛性；但究其实，自己之佛性却不是在于无情物上。故知，眼见无情时，非是无情有佛性，而是自己佛性分明显现尔。<sup>4</sup>

想要真实理解佛性的内涵是很困难的，即使眼见佛性以后，也不是一时之间就能作深入的理解，只是亲眼看见而已，只是眼见的当下有了世界如幻、身心如幻的现量，却还不是很清楚佛性的本质与其中的深妙义理。虽然亲眼见到了，却仍旧很难解释佛性的本质及内涵。如果有人来问末学时，在世尊吩咐不许明说密意的情况下，末学也很难用适当言语为对方说明，恐怕会因无法描述而一时语塞。佛世尊却已经深入解释了，在《大般涅槃经》卷 8、卷 32、卷 35 都曾详细演说佛性妙义，亦都宣示佛性不是六识心的见闻觉知、却不离六识心的见闻觉知，这也是从圣教量方面证明佛性与六识的见闻觉知是同时同处并行运作的。

譬如卷 32 世尊开示说：【说佛性者亦复如是，非即六法，不离六法。善男子！是故我说众生佛性非色不离色，乃

---

<sup>4</sup> 游正光老师，《明心与眼见佛性》，正智出版社（台北市），2011，页 101~102。

至非我不离我。】意思是说，佛性不是六尘中的六入，但也不曾离开六入等法；佛性不是五阴，但也不曾离开五阴独自存在。世尊于卷 35 中又说：【众生佛性，非内六入，非外六入；内外合故，名为中道；是故如来宣说佛性即是中道。】这段经文意思是说，佛性不是内眼入、内耳入、内鼻入、内舌入、内身入、内意入，也不是外色入、外声入、外香入、外味入、外触入、外法入。佛性既不是自己的六识所接触到的内相分中的六入，也不是六根所接触到的外相分中的六入；而是遍于内六入与外六入中，内六入与外六入相合而不即不离，所以说佛性也和如来藏心体一样名为中道。这段经文，在眼见佛性以前阅读时自以为懂，其实根本不懂；见性以后恭读时，却可以现前一印证确实是如此。

又《大般涅槃经》卷 8〈如来性品〉云：【众生佛性则不如是假于文字然后清净，何以故？性本净故，虽复处在阴界入中，而不同于阴界入也，是故众生悉应归依。诸菩萨等以佛性故，等视众生无有差别。】这段经文意思是说，有情众生的佛性不必借由文字开示修行以后才变清净，为什么呢？是因为佛性的体性本来就是清净性，虽然处在蕴处界中随众生流转生死，但却不同于蕴处界、而依然保持祂的清净体性，所以一切众生皆应归依自己清净无染之佛性。由于众生都同样具有清净的佛性，所以菩萨等视一切众生无有差别。从以上所举述的经文中，已经说明了佛性的本质：佛性不是五阴，也不是外六入、内六入、十二处。因此不可说佛性就是内六入或外六入中的见闻知觉性。佛性虽然处于五阴及内外六入中，也处于

十二处、十八界中，却不是五阴、六入、十二处、十八界法，所以说佛性就是十八界里的六根、六识，也不能说佛性就是六识的见闻知觉性；更不能像落入六识自性见中的外道凡夫那样主张说「佛性就是六识的知觉之性」，或者主张说「佛性就是离念灵知之自性」，这都是违背世尊圣教与见性菩萨的现量境界。

诚如游正光老师所说：

十住菩萨眼见佛性时能借外色尘眼见自己的佛性，即是在一切有情身上眼见自他有情的佛性，以及在无情身上眼见自己的佛性。眼识既如是，耳、鼻、舌、身、意识亦复如是，都能够亲见本识如来藏呈现出来的佛性，此即禅宗祖师所说「一根通，六根互通」、「六根通流」的道理。因此，有情自无始劫以来，见闻觉知心从来没有接触过外境，所接触者，无非是第八阿赖耶识所变现出来的内相分六尘，再由见分（六识的见闻知觉性）来分别内相分六尘；于其中享乐时，无非是自心玩自心尔，有何真实可言。此中道理，就好像坦克车驾驶在坦克车内所见的外境一样，透过坦克车内的三棱镜反射而眼见，亦如透过监视器或小精灵视讯摄影机摄取外境，再将外境传输到电脑萤幕上显现出来，所见并非外境。表面上看来，有情似乎得以眼见外境，究其实，有情并没有真实的接触外境，因为不了知其中真实道理以及虚幻的缘故，误以为真实接触外境而执以为实，遂起贪染喜厌等心行而造善恶业，导致轮回三界六道不得出离。但是未

入地菩萨眼见佛性时，已经看见佛性与六识的见分—六识知觉之性—同时在运作，是二者并存的，所以绝对不会误认佛性为六识的知觉之性。慧广不知这个道理，也误解圣教真义，所以他只能落在六识的见闻知觉性中，成为凡夫随顺佛性者。<sup>5</sup>

亦如游正光老师所说：

又譬如在作梦时，意根透过五根接触外法尘而生独头意识，一般人的意识不知自己在梦中，便在梦里分别法尘之颜色（显色）、形状大小长短方圆（形色）、一切行来去止、屈伸俯仰（表色）、气质气色（无表色）等。当意识分别法尘的同时，佛性还是异于法尘在运作，而在法尘境上分明显现，因此佛性在梦中仍然分明显现，没有不显现的。这个梦中佛性的道理，唯有亲证佛性的人才能了知，非是执离念灵知心，乃至否定本识如来藏而没有眼见佛性的慧广所能了知；因为佛性是第八识如来藏的本觉之法性，却是被慧广所否定的。<sup>6</sup>

游正光老师又如此说：

佛性不论见与不见，包括张眼、闭眼以及进行民俗观落阴的种种过程在内、白天见或者夜晚见、凭定力见或者在定境中见、醒时见、梦中见，都可以由已见性者自己

---

<sup>5</sup> 游正光老师，《明心与眼见佛性》，正智出版社（台北市），2011，页106~107。

<sup>6</sup> 游正光老师，《明心与眼见佛性》，正智出版社（台北市），2011，页119。



亲见；或如睡着无梦见、闷绝位见，是在当事人知觉之性断灭时，由已见性的他人看见闷绝者的佛性等等，这是眼见佛性者共同的实证。可见佛性不是六识的知觉之性，都是第八阿赖耶识心体透过六根、六尘所显的功能差别、所显的总相作用，也是第八识直接出生的见分，外于六尘而运作，而于六尘境界上分明显现；不因慧广看不见佛性，就使他自己的佛性不存在，或使一切众生的佛性不存在；所以佛性乃一切众生都有之，平等无二。十住菩萨以下无法眼见佛性，十住菩萨眼见佛性少分，诸地所见多分，而如来全见。<sup>7</sup>

亦如 平实导师所说：

六识的自性—见闻知觉性—仍然是在如来藏的妙真如性佛性所含摄的范围中，不能外于佛性；但也不等于佛性全部，所以某人眠熟后，他的六识对六尘的分别功能不存在时，十住菩萨仍然可以分明看见那个人的佛性继续分明现前；显然可见那个人的佛性并没有随着六识的中断而消失，已中断的只是六识心对六尘的分别功能；因为六识心离念灵知已经断灭了，而佛性仍然继续存在着。<sup>8</sup>

由此证明佛性不是六识的自性。

---

<sup>7</sup> 游正光老师，《明心与眼见佛性》，正智出版社（台北市），2011，页121~122。

<sup>8</sup> 平实导师，《楞严经讲记》第七辑，正智出版社（台北市），2010，页229~230。

想要亲眼看见佛性而不是落入六识心的生灭觉知性之中，一定要先相信有第八识，并且要先知道大乘贤圣所证的佛性是第八识的本觉之性，而不是前七识在六尘中运作的妄知妄觉之性，否则即是恶慧，将会错认七识心或六识心的见闻知觉性为佛性。一旦否定第八识心的存在，就不可能悟入第八识的境界，更不可能再继续进修而悟得第八识流露出来的佛性的真实义；往往会落入凡夫所知的佛性之中，继续住在识阴六识的觉知性中，那就永远不可能看见大乘贤圣所悟得的佛性了！平实导师在《入不二门》52页中开示说：

如契经所云：「恶慧不能知，藏即赖耶识。」此谓邪恶之智慧，根本不能知晓：如来藏即是阿赖耶识。由不能知晓如来藏即是阿赖耶识之故，便欲在弃舍或否定阿赖耶识心体之后，别觅永不可得之真如心体；如是之人，将永远堕于虚妄想之中，将永远不能启发般若智，将使其原有之证悟般若智慧，开始产生邪慧，最后必定否定阿赖耶识心体，以及产生「将一贯整体之佛法加以肢解，令佛法开始支离破碎」之现象。由是缘故，说如是偏斜之智慧为恶慧。同理，禅门之中亦有恶慧；此谓真实之正慧者，乃是于参禅之时，已自了知参禅宗旨即是明心与见性。既言明心，则知必定有一真心，是吾人所应亲证者；亲证此真实不坏之金刚心已，方可名为明心也！既言见性，则知必定有佛性可以眼见；亲眼看见佛性分明显现而无染污时，但觉世界如幻、身心如幻，唯有佛性如是真实不坏而又无隐无遮；如是眼见佛性者，

即是見性也！合此明心与见性二门，即是禅宗行人所应努力进求之目标也！是故禅门行者，必须了知：禅门之宗旨即是明心与见性。<sup>9</sup>

明心与见性的不同，是一切真正开悟明心的菩萨，在悟后修集了见性所应具备的条件以后，想要证得眼见佛性境界的人所应该努力探究的差异所在。然而尚未明心的人，对于「见性与住心看静」的意识境界差别应该先予以了解，才不会误会而自以为见性了。眼见佛性与住心看静，两者是不同的；见性的菩萨所见是第八识的本觉之性，而住心看静时所看见的境界，只是离念灵知所住的六尘境界而已。今举平实导师在《大乘无我观》79~82页中的说明，来叙明见性与住心看静两者之间的差异：

某师兄问：（录音不太清楚，大意如下）我想请问老师：老师说眼见佛性，那眼见佛性跟住心看静有什么不同？

萧老师答：住心看静和眼见佛性不一样的，住心看静就是你的心是有所住的，你在六尘诸法之中清清楚楚明了然的去观察六尘万法，而不起心动念、不起语言文字、保持一念不生；可是眼见佛性是在六尘诸法之中，去看见佛性，不是看六尘境中的万法，也不是看觉知心自己有没起语言妄想，两个不一样。但是眼见佛性的现量境界很难解释，不像明心的人互相之间可以用语言说

---

<sup>9</sup> 平实导师，《入不二门》，佛教正觉同修会（台北市），2010年7月改版一刷，页52。

得清楚，这是唯证乃知的。就算是你已经知道佛性的名义，并不见得你就是眼见佛性了，因为见性必须有功夫；明心不一定要有定力，见性则必须有动态中的定力。你如果定力不够，你就看不见佛性；你如果看见佛性的时候，以后不再增长你的定力，或不保持定力——定力退失了，你也会渐渐地看不见了。

那这个眼见佛性很难解释，只有见与见的人，互相能够讨论了知自他互相之间的心意，没有眼见的人听不懂，无法了知，听了一定会误会的。所以这个不能跟你解释；因为解释了也完全没有用，完全只是在语言表相上面在说明，而听了对你一点儿帮助都没有；讲出来的都是我的东西，对你完全没有利益。因为我举出来的已经够多了，我再讲，还是那一些东西：非六入，不离六入；非见闻觉知，不离见闻觉知。你听了，等于录音带再重复放一遍而已，对你终究还是没有帮助。

这个眼见佛性，你必须要有功夫，还要有福德；有功夫有福德，还要加上有慧力，祖师们也常说要有时节因缘。定力、慧力、福德，三者缺一个，或者三者之中有一件不太具足，你就一定看不见佛性，就算是参出佛性的名义来，也是没有用的。

师兄又问：（大意为）老师说眼见佛性，那如果说见了佛性，定力退了就看不见佛性了吗？

萧老师答：定力退了就看不见了！但是如果你把定力再修回来，你又可以重新看见。佛性无形无相，但是看得

见，所以很奇妙；我们在座有好多位同修跟我一起来，他们是看见的。……有见性的人会这样说——依我来讲、依我们这些有见性的几个同修来讲——他们从我身上看见我的佛性，也可以从我身上看见他自己的佛性；他也可以从墙壁上看见他自己的佛性，所以说：「哪里没有佛性？」墙壁上也有佛性可以看见啊！但是看见的佛性却不是墙壁的佛性，而是他自己的佛性，所以这是很妙的、也是很奇怪的事！什么无情的墙壁上怎能看见自己的佛性？就是可以看见！如果不是这样，就不是眼见佛性。那没有看见的人，听人家说墙壁石头上都可以看见佛性啊，他就以为墙壁石头真的有佛性。其实不是，是人家眼见佛性的人，从墙壁上，从石头上看见自己的佛性，但自己的佛性却不在墙壁石头上。所以，从他来讲，什么东西上面都有佛性可见，但不是讲那个东西有佛性，也不是讲自己的佛性在所见的无情物上面，懂了吗？所以，说法要很小心，如果你没有亲自的证验领受，没有亲自触证，而以自己想象的就去说，有一天，如果有人证道了，就都会被人家一一拆穿。

由以上 平实导师的开示，可以更了解佛性的眼见，既不是六识的知觉性，更不是住心看静的离念灵知心境界。也就是说，这种眼见佛性的境界，如果没有实证，真的讲不出来；譬如末学在刚刚实证的时候，也不太会说明，只知道自己在山河大地、有情无情上面都真的看见了，但是仍然无法言说佛性的其他深妙内涵。（待续）

# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载三十三)

## 第六目 不退转

《广论》241页说：

初白法中，境者，谓凡诸有情。事者，谓于彼所以命因缘下至戏笑，断除故知而说妄语。……第二白法，境者，谓一切有情。事者，谓于彼所不行谄诳住增上心，谓心正直住。……第三白法，境者，谓一切菩萨。事者，谓起大师想，于四方所，宣扬菩萨真实功德。……第四白法，境者，谓自所成熟之有情。事者，谓不乐小乘，令其受取正等菩提，此就自己须令所化受行大乘。

《广论》所说四白法，其实是抄自《大宝积经》再加以变造，成为自己的说法。《大宝积经》卷112原文是：

复次，迦叶！菩萨有四法失菩提心。何谓为四？欺诳师长，已受经法而不恭敬；无疑悔处，令他疑悔；求大乘

者，诃骂、诽谤、广其恶名；以谄曲心与人从事。迦叶！是为菩萨四法失菩提心。复次，迦叶！菩萨有四法，世世不失菩提之心，乃至道场自然现前。何谓为四？失命因缘不以妄语，何况戏笑；常以直心与人从事，离诸谄曲；于诸菩萨生世尊想，能于四方称扬其名；自不爱乐诸小乘法，所化众生皆悉令住无上菩提。迦叶！是为菩萨四法，世世不失菩提之心，乃至道场自然现前。

从《大宝积经》中的开示，很明显的可以看出，菩萨发菩提心后，未触证第八识胜义菩提心之前，很容易退失所发的菩提心。但是对于修学《广论》之学人来说，是没有所谓退失或不退失的问题，因为彼等从未了解什么是菩提心故，因为被宗喀巴等「藏传佛教」弘传者所误导，以为行双身法所产生之男女淫液就是菩提心故，因此谈不上发真正的菩提心或退失菩提心这回事。宗喀巴只会抄录经文，却不解经文而忽略了其中很重要的一句话，谓：「菩萨有四法，世世不失菩提之心，乃至道场自然现前。」菩萨发菩提心之后，要努力依此四法而住而行，则生生世世不失菩提之心，直至道场自然现前。此四法简略的说就是：

一、就算面对有危害性命的危险时也不打妄语、不说绮语，以对治欺诳师长，已受经法而不恭敬的过失。然而宗喀巴在《密宗道次第广论》中却说：【(受男女淫液的秘密灌顶之后)汝可杀有情，受用他人女，不与汝可取，一切说妄语。】<sup>1</sup>显

<sup>1</sup> 宗喀巴著，法尊法师译，《密宗道次第广论》卷14 戌2〈时轮规号召上师和弟子〉，妙吉祥出版社，1986年6月初版，页403。

然宗喀巴所说「于彼所以命因缘下至戏笑，断除故知而说妄语」，根本就是妄语。

二、对人对事都要直心以待，来对治以谄曲心与人从事的过失。但是我们看所有的藏传佛教（喇嘛教）的上师活佛，都是以谄曲之心与人从事，因为他们本质就是外道性力派双身修法者，却高举「藏传佛教」名号，假冒为佛教，乃至现代许多藏密团体说：「宗喀巴大师改革西藏佛教，为杜绝双身法被人误用或误会，他的格鲁派是禁止修双身法的。」这些都是以谄曲心与人从事的过失。

三、把菩萨当作佛一样的尊敬，称赞菩萨的殊胜名号，以对治于求大乘者诃骂、诽谤、广其恶名的过失。反过来看，宗喀巴说要「宣扬菩萨真实功德」，但是古今一切支持六识论的喇嘛及宗喀巴自己，所说都是虚妄法，都不是真实功德，都是把六识论的虚妄法说为真实功德，并且毁谤第八识阿赖耶识如来藏，如此错误知见来误导众生，是公然与世尊唱反调而损减菩萨功德，不是宣扬菩萨真实功德。

四、菩萨不应爱乐小乘之法，并要帮助众生皆能发成佛之大愿，勤行佛菩提道，以对治「于大乘法无疑悔处、令他疑悔」的过失。但是「藏传佛教」最高法王的达赖喇嘛，却是诽谤释迦牟尼佛正法的破法者，他这样毁谤释尊：【根据一般大乘佛教的观念，佛陀有三次重要的转法轮——传统上，佛陀对弟子主要的三次佛法教示，传统上称为三转法轮。严格的说，这三次转法轮所开示的法教是互相矛盾



的——某些内容不相符合。】<sup>2</sup> 藏传佛教最高「法王」都如此谤佛、谤法，其他次等的喇嘛、上师、活佛就更不用说了。

以上是《大宝积经》所说：是为菩萨四法，世世不失菩提之心。但是我们也可以看到宗喀巴及达赖喇嘛都是违背佛陀圣教，虽然宗喀巴抄袭经典内涵，但是真正圣教却是宗喀巴所不解的义理；乃至宗喀巴根本就是故意违背佛陀经典至教所说，从头至尾都是一个经典文抄公罢了，而且是打着弘扬如来圣教的旗帜而公然破坏如来法的恶人。

发菩提心的主要目的就是要成就「无上正等正觉」，也就是「成佛」<sup>3</sup>，当然就是要让菩提心的「道场」自然现在前。简单的说，就是要以直心于菩萨五十二位阶之佛菩提道上去做佛法的实修，于——一位中在因缘熟时，自然的触证到不生不灭

---

<sup>2</sup> 杰瑞米·海华、法兰西斯可·亘瑞拉编著，靳文颖译，《揭开心智的奥秘》，众生文化出版有限公司（台湾），1996年6月30日初版，页71。

<sup>3</sup> 「藏传佛教」所说的「成佛」与如来教化众生的真实佛法所说之「成佛」内涵完全不同，「藏传佛教」所说的成佛是喇嘛教古今诸师及学人各自妄想所得之内相分「幻影佛」；彼等所说之报身佛可由「藏传佛教」所供奉之「佛像」及「唐卡」看见个个是抱持光着身子的「佛母」行交合淫行相状的「抱身佛」，单从此最直接的眼见可得之证据即可知「藏传佛教」非佛教；如是西藏喇嘛教属于鬼神罗刹道，由喇嘛们各个饮酒、食肉、行淫、杂交……等邪行即浅显易知，遑论其荒谬之法义及索隐行怪之行门。故有心学佛者千万要切记「**藏传佛教非佛教**」，当速远离，方可免受其害。学人欲知「藏传佛教」的底细，可向各大书局或网路书局请购：正智出版社出版 平实导师著《狂密与真密》全套四辑，阅后即自可知而确定「**藏传佛教非佛教**」。

的空性心—阿赖耶识、异熟识—无量无边之功德性用；菩萨证悟此金刚心入第七住位之后，般若智慧自然生起，就可以现前观察阿赖耶识的种种深妙体性，了知原来阿赖耶识即是所有众生的胜义菩提心，这就是道场自然现前。因此，菩萨发心成就佛道求证胜义菩提心后，不但不能退失发心，更要努力求证菩提心之无量功德，是故《大宝积经》所说：「菩萨有四法，**世世不失菩提之心，乃至道场自然现前。**」就是此意。

又菩萨初发心后要**先求证菩提心**，努力护持前说四法令不坏失，因缘成熟时胜义菩提心道场自然现前。但是证得胜义菩提心后，如果悟的不真或证得粗浅而不坚固，若无真善知识摄受也会退失菩提心。在《瑜伽师地论》卷 35 说：

有四因缘，能令菩萨退菩提心。何等为四？一、种姓不具；二、恶友所摄；三、于诸众生悲心微薄；四、于极长时种种猛利无间无缺生死大苦难行苦行，其心极生怯畏惊怖。

当菩萨无始以来初次证得胜义菩提心时，并非不会退失；前说过胜义菩提心是众生本有的，所谓「退失」不是说本有的胜义菩提心消失不见了，而是说当菩萨证得胜义菩提心时，不能决定安忍于所证之胜义菩提心，或者不承认这个就是真胜义菩提心，想要心外求法另寻胜义菩提心，如此说是退失菩提心，但他五蕴身中本有的真胜义菩提心是仍然存在的。圣 弥勒菩萨说有四种因缘，能令菩萨退失菩提心。

**一者：大乘种性不具。**所谓大乘种性之菩萨，心量广阔，

视一切众生平等舍，生起大悲心，勤修六波罗蜜，发成佛之大誓愿，摧邪显正救护众生，续佛慧命，牺牲性命亦在所不惜。若菩萨种性不具足坚固者，纵使得善知识教授证得菩提心，也必定会退失菩提心。

**二者：为恶友所摄。**纵使因善知识加持而证悟的菩萨，但是心无决定（慧力不足、性障深厚、福德有缺以致心中犹疑不定），也易为恶知识所转。所谓恶知识者有二种：第一种恶知识为常见者，此类恶知识是自以为悟的错悟之师，譬如古今「藏传佛教」喇嘛们，以意识住于行淫乐触境界，说为乐空不二，说为已证空性或亲证「报身佛」佛果者；或如同显教大法师以意识住于一念不生中，说为证空性者；或如同大法师堕入听法时清清楚楚明明白白的这念心中，或以处处作主的这个心，说为真心者；或者建立不可知、不可证的细意识、极细意识，作为常住真心等等。诸如此类恶知识因为所「悟」不同，往往会说：「你悟的不是真心，我悟的才是真心。」如果真悟佛子，因习气性障仍重，又因文字障而不能深入经论自行验证，便为彼恶知识所转而退失菩提心。

第二种恶知识为断见者，他们否定第八识心如来藏，此类恶取空的恶知识是以六识论缘起性空为究竟佛法者；如「藏传佛教」中观应成派现今之达赖喇嘛及在台弘传《广论》之堂头师父、以及印顺法师等等，或编造种种歪理蒙蔽学子，或处处诱导学子修学外道密咒。此二种人真是恶知识，如有真悟佛子自己性障深厚，悟后没有依止真善知识修学，反遇此类恶知识而信受之，因为自己性障深厚而崇隆表相，此类人定被彼恶知

识否定而退转，乃至后际更将成为谤法的恶行凡夫。是故 佛于《菩萨璎珞本业经》卷 1 举例说：

如净目天子法才、王子舍利弗等，欲入第七住；其中值恶因缘故，退入凡夫不善恶中，不名习种性人；退入外道若一劫、若十劫乃至千劫，作大邪见及五逆，无恶不造，是为退相。

佛已如是告诫，学佛之人能不慎选善知识乎！《菩萨璎珞本业经》卷 1 也说：

诸善男子！若一劫、二劫乃至十劫，修行十信得入十住。是人尔时从初一住至第六住中，若修第六般若波罗蜜，正观现前；复值诸佛菩萨善知识所护故，出到第七住常住不退。……若不值善知识者，若一劫、二劫乃至十劫，退菩提心。

《菩萨璎珞本业经》大意是说：菩萨十信位满心后，进入十住位的习种性修行进程中，从初住位的外门广修布施波罗蜜，乃至六住位的外门广修般若波罗蜜，终于一念相应慧而开悟明心，般若正观现起了；这时若受诸佛菩萨及善知识的护持，就能进入菩萨七住不退转位。如果没有诸佛菩萨或善知识的继续护持摄受，就会因为悟后无法通达而怀疑是否悟得真；因为性障仍重而起疑，又无善知识摄受解惑，值恶因缘亲近恶知识，被恶知识误导而退回凡夫位中，如此经过一劫、二劫乃至十劫的怀疑而无善知识摄受他，就退失菩提心了。这也是 世尊告诉我们慎选真善知识的重要，学佛之人岂能不慎选善知识乎！

**三者：对众生悲心微薄。**证悟菩萨虽曾发四弘誓愿，但心不随誓愿转变，仍保留着二乘愚夫心态，虽已断我见、已证菩萨初果之后复又退失，因为性障仍深重故，我、我所烦恼益加深重，凡所作事皆以自利为先，于众生悲心微薄，故而退失大乘菩提心。又菩萨初悟时虽已得根本无分别智，但又无福随学真善知识所引导悟后起修的更深广智慧，所以智慧只停留在总相智的阶段原地踏步，对度众生事总是「虽诸缘有余却菩萨性不足」，心态仍留在二乘薄悲劣慈的种性中，悲心无法生起，故而退失大乘菩提心。

**四者：于菩萨道大苦行的难行、难忍，心生畏惧而说「菩萨不是人干的」，故而退失菩提心。**菩萨悟后度众生，偶遇外道邪见猖獗、度众横逆的情形，因五浊恶世的众生生性刚愎又多疑，菩萨欲度之而彼顽强抗拒，甚至诽谤、怒骂，谤为邪魔外道等等；菩萨若畏惧而心志怯弱不堪忍，则会因此而生起退心。

上说菩萨发菩提心及证得菩提心，若无诸佛菩萨真善知识的摄受加持，有如是众多恶因缘而生退心，因此必须善于守护菩提心，不令退失。如《华严经》卷 78 说：

如人护身，先护命根；菩萨摩訶萨亦复如是，护持佛法，亦当先护菩提之心。善男子！譬如有人命根若断，不能利益父母、宗亲；菩萨摩訶萨亦复如是，舍菩提心，不能利益一切众生，不能成就诸佛功德。

因此菩萨若已发愿成佛，就不能退失菩提心。现今「藏传佛教」

中观应成派达赖喇嘛及《广论》研修团体僧俗四众等，因未能实证胜义菩提心，又因为所发的菩提心是以意识心为证悟标的，或以「藏传佛教」双身法的男精、女淫液为白红菩提，这些都非真正的发菩提心、证菩提心，故无所谓退转、不退转的问题。然而，自己若标榜为大乘行者，就应该真实发起菩提心，而发菩提心并非嘴巴上嚷嚷而已，必须先了解发菩提心、证菩提心的真实义理，再以慈悲一切众生之心，外门勤修菩萨道六度万行，进而证得第八识菩提心，生起大悲心，内门广修六波罗蜜多，以利益广大众生。

## 第七目 新竹凤山寺福智法人事业不是利益众生的佛法事业

或许凤山寺的《广论》学人会说：「我已在《广论》福智法人团体当义工，多行利益众生事，对凤山寺僧团的供养也未间断，大力护持佛教『正法』，这就是发菩提心。」错了！新竹凤山寺《广论》福智法人团体，是以西藏喇嘛教一名为藏传佛教一中观应成派的宗喀巴、达赖喇嘛在台传承者自居，弘扬《广论》之常见外道与断见外道的中观应成派邪法。而藏传佛教密宗的本质其实是喇嘛教，不是佛教！只是为了招揽信众、吸取佛教资财、扩张势力，将佛法名相包覆于外道密咒上，说之为「正法」，其本质是寄生于佛教中而以外道法取代佛教正法者，是破坏佛教正法者，正是佛所说的「狮子身中虫」；而学子普多不察，大力护持，大力供养。此举实乃助纣为虐，将会使世尊正法于娑婆世界加速灭亡，而参与此破法共业者后世的果报，非仅是「纯苦、冤枉」等文字所能形容。如是，

于自于他俱害，又怎能说为做利益众生事呢？

再者，《广论》福智法人团体<sup>4</sup>的法师，把深妙佛法浅化、外道化、世俗化、小说化，又再加上鬼神化乃至商业化、简略化等等过失，因为他们所教导的内容都是以喇嘛教的《菩提道次第广论》为主轴，然而这样修行下去，会误导众生向下沉沦，去佛更远；想要求证小乘解脱道之初果都不可能了，更何况能证得大乘菩提？从以下八点略述，就足以说明新竹凤山寺福智法人事业绝对不是利益众生的佛法事业，而是引导众生向下沉沦的恶业。

### 一、将佛法浅化：

首先来探讨福智法人《广论》研修团体所标榜的「走增上生道」，将使学人走上贪爱欲界人天的粗浅境界。凤山寺的法师们开示说：【学了《菩提道次第广论》以后，肯定了真正人生的生命价值，觉得应该走增上生道。】又说：【学习佛法，了解生命无限，生生要增上，须有好环境。】（以上取自《福智教育园区理念》第 1、4 页）。也就是认为外在的大环境是个

---

<sup>4</sup> 新竹凤山寺已故日常法师创办的「福智法人团体」，自称是一个集合**宗教、教育、有机慈心**的基金会，以推广藏传「佛教」——喇嘛教的《菩提道次第广论》为主轴。对外推展复兴中国**儒家教育**的「福智文教基金会」，诉求维护**自然环境**的「慈心有机农业发展基金会」，并开办「福智教育园区」。从有机农法、德育教学到生命教育，从身体健康、心地善良到心灵提升……，全都是在**外道法、世间法**上用心。本文以下简称其为「福智团体」或「广论团体」。引用自「福智文教网」

[http://educational.blisswisdom.org/component/option,com\\_frontpage/Itemid,1/](http://educational.blisswisdom.org/component/option,com_frontpage/Itemid,1/)

大染缸，对在家居士来说非常不利于修行增上，想要走增上生道就会遭遇很大的困难。于是在期待下一世能够「增上生」的前提下，创立了「福智教育园区」，让四众弟子住进园区内，以农耕为主，日出而作，日落而息；子女们就在园区内接受教育，如此就能从小到大隔绝外在「大染缸」的影响。凤山寺法师们认为，在这样的环境保护之下，就能够「下一生要比这一生过得更好，这叫增上生」。

凤山寺的法师们，就这样把生命的价值只定位在欲界内，当然出不了三界、解脱不了生死痛苦，那么他们的生命还有什么价值可言？可知凤山寺的法师们，根本不了解真正的生命价值是什么？其实真正生命的价值就在佛第二转法轮时般若经说的「菩萨心、无住心、不念心、非心心、无心相心、金刚心……」，这些都是第八阿赖耶识心体的异名，也就是万法的本源、生命的实相；证悟本心之福德因缘具足者，依佛法的正知正见而借此人身得以触证生命的实相，这才是佛弟子人生真正的生命价值。并不是如凤山寺法师们所说的：「下一生要比这一生过得更好，即是生命的价值。」这只是求世间善报的凡夫见解，并没有与三乘菩提相应，顶多是人道、天道的善法罢了。

如果按照《瑜伽师地论》卷 17 说：

谓诸有情有二种满：一、增上生满，二、决定胜满。增上生满者，谓往善趣；决定胜满者，谓爱尽、离欲、寂灭涅槃。于此二满及与障碍能断、能证，是名略义。若「于一切种、一切因缘、一切处所」不作恶行，彼便能



断增上生满所有障碍，亦能证得增上生满；若于受用欲乐行边，及于受用自苦行边，决定远离彼，便能断决定胜满所有障碍，亦能证得决定胜满。<sup>5</sup>

目的是可以因为生往善趣而实证菩提；只可惜凤山寺法师不教导四众弟子于善趣人中求证三乘菩提，辜负此生的善趣人身；而且修《广论》乃是下堕恶趣的，永远不可能出离三界生死痛苦的。他们公然违背佛说而以意识为常住法，假定能增上生到无色界顶——非想非非想天，也还是离不了三界，天福享尽舍寿后还是会下堕三恶道中；何况又不告诉学员应当离欲，更无能力教导学员修习禅定，如何能有四禅八定之境界可得？永远无法获得色界天、无色界天的增上生。如果勤修人天善法，最高只能到欲界天享受天福而已，福报用尽后，还是照样要下堕恶趣。再说，像他们这样倡导在表面上的「清净环境」之下，说只要造福业就算是走增上生道，而不教导四众弟子求证三乘菩提；甚至连二乘菩提的解脱道都一窍不通，一直把佛教正法妙义加以浅化、世俗化、商业化，这样还能算是在学佛吗？凤山寺这样经营商业，教人只求自己定义为增上生的寺院，这样能说是佛教正法吗？

再说，一定要在无污染的环境下才能学佛吗？错了！如果一个学佛人，生活在一个特别建造的无污染环境中，就如同想象中陶渊明的「桃花源」，或是莫尔的「乌托邦」、柏拉图的「理想国」等等，如此则如《法华经》卷2说：【舍利弗！若

---

<sup>5</sup> CBETA, T30, no. 1579, p. 370, b19-27

有众生，内有智性，从佛世尊闻法信受，殷勤精进，欲速出三界，自求涅槃，是名声闻乘。如彼诸子，为求羊车，出于火宅。】这样的羊车只能搭载一个人出离火宅，正是小乘种性，不敢发大愿广度众生得出生死，园区内的四众就是如此。园区内的在家、出家四众，对于园区外大环境、大染缸中，还有许多待度的众生，竟能视而不见，自利足，远不如二乘人的薄悲心态，是诸经典中佛一再谴责的愚人。

又在所谓的清净环境保护之下，所造的一定是清净业吗？那也不一定！因为，凤山寺全众都以藏传佛教——喇嘛教之宗喀巴的《菩提道次第广论》为修习蓝本，正是颠倒的菩提道次第，而且是具足常见、断见、邪见的外道法，一直在意识上执著与用心，不肯断除「意识常住」的邪见，如何能清净一切学佛人的知见？若一直深入研习宗喀巴法教的人，最后无可避免的会以宗喀巴《密宗道次第广论》中之所说而修习「无上瑜伽」，即是男女合修的双身修法（详见宗喀巴著《密宗道次第广论》中之瓶灌顶、密灌顶、慧智灌顶、第四灌顶）也就是藏传佛教自豪的即身「成佛之法」，如此精进修学藏传佛教之「佛法」的结果，所造之业都是邪淫之地狱业，如何能够清净？

所以，学佛不是一定要在好的生活环境保护之下才能学佛，真修菩萨道者，是不论环境好坏都可以修，有时候反而在恶劣环境之下学佛，于污浊环境中，菩萨才有更多机会可以积聚福德智慧等资粮，才有更多因缘促使无明种、业种现行修行而改变为清净、智慧的法种，菩萨于道业上才能突飞猛进。但是标榜「福智团体」之凤山寺《广论》研修团体，却反其道而

行，不断深入宗喀巴的《广论》邪见中。如此张着「藏传佛教」旗帜来攀缘佛教的名称，不懂禅定之事与理，更不知解脱道、不解佛菩提道，不知道什么是真正的佛法，只会在粗浅的欲界法上用心；甚至不接受真善知识所说之正理，一再坚固地增长我见、我执乃至我所执，怎能算是学佛呢！

## 二、将佛法外道化：

凤山寺的法师们说：

以前是糊里糊涂的来，现在不能糊里糊涂的去。学了佛法后，真正了解，真正的生命相续主体是心灵，这心灵是凭借着肉体、物质以提升。内在的肉体是这一生，外在的就是我们吃、住的环境，这理念非常重要，这也是为什么学了广论后，要介绍这么多的参考书，从「了凡四训」、「前世今生」、「死亡、奇迹、预言」、「死亡九分钟」、「我见过的灵界」等，这都是佛法的内涵，也是广论最佳的譬喻。当我们认识了这特征以后，自然而然就晓得生命是无限。（取自《福智教育园区理念》第14页）

新竹凤山寺法师们接受宗喀巴的六识论，落入世间意识境界中而与常见外道合流，因此违背佛意，把觉知心「心灵」当作生命相续的主体，把一神教的心灵不灭妄想当作佛法来弘扬，是不折不扣的将佛法外道化，才会将世间凡夫所写的世间法书籍列入并修的课程中。一神教所谓心灵不灭，是说凡是信奉一神教的人，死后心灵和肉体都会生到从天而降的圣城新耶路撒冷，在那里不再有死亡、悲哀、哭号、疼痛，所以说心灵

不会灭的永生（参阅一神教《新约圣经》）。一神教所谓的心灵就是意识；因为不论会或不会悲哀、哭号、疼痛等都是感觉，都是意识境界。由此可见，凤山寺法师们跟随宗喀巴主张六识论邪见，主张意识常住不坏，这样等于证明他们没有一个人有断我见或证悟；既不能断除我见，当然更不可能知道真正生命相续的主体是什么！凤山寺的法师教导四众弟子，说死后下一生一定会回到「福智教育园区」继续提升心灵，而且要生生世世提升心灵，说这样就是走增上生道；以此邪论的认定，倡言意识心灵是不灭的，这是非常错误的知见，同于外道，是正在将佛教外道化。

由此可知，**广论团体**所谓提升的心灵，就是能觉能知的意识妄心；因为能提升的心一定不是本来就清净的心，就不是真心。本来清净的真心是不需要提升的，只有妄心才需要提升。凤山寺的法师们，把意识妄心当作不生不灭的真心来弘扬，当然永远不可能断我见、证初果，更不可能证悟实相心第八识，永远无法实证大乘佛法。因此，他们承袭「藏传佛教」宗喀巴所宗的藏密中观应成派邪见，随着宗喀巴把意识妄心当作真心，以为意识不灭而堕入常见外道法中；又不知第七末那识就是十八界中的意根，更否定第八真心阿赖耶识，所以堕入断灭见中。

凤山寺的法师们所说的心灵既是意识境界，意识心则要靠肉体及环境来提升，这与世间法中的凡夫见解符合，根本不是佛教经典出世间法的正确说法。学佛人真正要提升的是意识心相应的智慧，想要提升之前，当然先要了解意识的生起次第及

其体性；意识本是依他起性，必须依阿赖耶识及末那识（意根），依不坏的眼、耳、鼻、舌、身等五根，还要依色、声、香、味、触等五尘及法尘才能现起；若不是独头意识（即非梦中见分），乃至在二禅以上之等至位外的境界中，还得要再借眼、耳、鼻、舌、身等五识与意识同时现起，意识才能现起及运作来了别外境。所以说，意识是依他而起的生灭法，不能像凤山寺的法师一样，把心灵—意识—当作生命相续的主体，因为生命相续的主体识一定是常住不断而非生灭心。

又意识是有覆有记性，它对善、恶或无记法的辨别分析能力很强，但是它从来不能真的自己作主，不论它思惟决定了些什么，都还是得要由意根——末那识作最后的决定才算数；虽然一般状况下意根都会随顺意识的决定而决定，但真正作主的却是末那识。所以，应该是透过意识修学正法而使智慧提升，让意识向善、向净，来改变末那识，让作主的末那识决定造善业、修净业，才是正确的说法。但是这却是要打破我见无明为前提，若不断我见，不论他们怎么造善业，也会继续轮回，与解脱不相应。然而凤山寺法师们以六识论而说要提升心灵意识境界，是要靠肉体和环境，不是教导学人在现观意识的缘起性、依他起性上面来断我见，因此他们所说都是误导众生的说法。肉体只不过是五根中之扶尘根还有大脑的胜义根，光是肉体仍不能产生作用，必须再加上第七识意根，与第八识的流注种子，才能生存及运作。换句话说，要以阿赖耶识为因，以意根为依，以扶尘根及胜义根合称的眼、耳、鼻、舌、身五色根为缘，才能触外尘境而生起内相分五尘及法尘，然后意识才能

生起分析辨别的作用。

所以，要修学佛法造作净、善之业，完全是在提升意识本身对外法及内法的缘起性空与实相心含藏之真义的分析辨别能力，与外在环境的好坏无关；境界就是境界，本无好坏的分别，只要于善、恶、染、净诸法能善加分别，能如理作意断除萨迦耶见，才能真正的提升「心灵」——意识，不是宗喀巴六识论带有萨迦耶见的提升心灵。又如《深密解脱经》卷1说：**【广慧！彼识名阿陀那识，何以故？以彼阿陀那识取此身、相应身故。广慧！亦名阿梨耶识，何以故？以彼身中住着故，一体相应故。】**肉体若没有生命相续的主体阿赖耶识持身，则肉体就只是个尸体。这阿赖耶识才是佛法中的要义，祂才是生命的真相；这一点，学佛的人一定要了解，否则就如同五祖弘忍大师所告诫之：「不识本心，学法无益」。

所以，真正生命相续的主体就是第八阿赖耶识，或称如来藏，也就是《阿含经》中说的「涅槃之本际」；除了阿含经外，般若经、大乘方广诸经也都如是说。诚如导师 平实菩萨所说：

佛子证悟无觉无观阿赖耶识，已知无余涅槃本际唯是此心，亦知三僧祇后成佛唯是此心；而此真如阿赖耶识离诸觉观，应物现行如镜照烛而离觉知，无量劫来离诸分别及与言语，恒处六尘对现六尘内相分境，于六尘境不起善染厌憎觉观，自不作主亦不起于见闻觉知，唯对意根意识所思言听计从，如是安住本来自性清净涅槃，是即般若应无所住而生其心，恒处三界六道轮转不受苦乐，能生世世五蕴受用喜怒哀乐。（摘录自〈正觉同修会故

郭公超星老师佛事纪念册》)

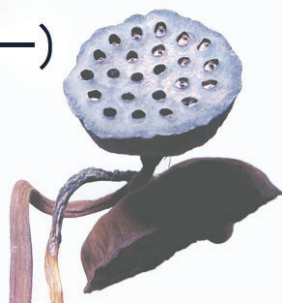
诚如文中所说，真正生命相续的主体就是阿赖耶识如来藏。阿赖耶识遍一切时、一切处运行不断，过去如此，现在如此，未来也将如此；无始劫来，不生不灭、不垢不净、不增不减。阿赖耶识离见闻觉知，所以不论任何时处，都不会悲哀、哭号、疼痛；有情众生「增上生」到了天界时祂不觉快乐，造诸恶业下堕地狱时祂也不觉痛苦。《维摩诘所说经》云：【知是菩提，了众生心行故；不会是菩提，诸入不会故。】这就是真心阿赖耶识如来藏的体性。前七识的心行就是众生心行，前七识的运作第八识都非常清楚；六根所入之六尘诸法，祂却完全不理睬，从来都无丝毫贪厌，故说祂本已离贪染，本来清静性，所以阿赖耶识不需要修行、不需要被提升；祂本自圆满具足，本自清静，法尔如是故，祂才是生命相续的真正主体。至于「心灵不灭」之说，那是一神教之邪谬说法，与常见外道相同，不是佛法也！凤山寺广论团体的学员们，如果自认为是佛教徒有心要学佛法，就不该信受外道所说的心灵不灭说。（待续）

# 救護佛子向正道——(十一)

論釋印順說佛教的業感論

沒有輪迴主體的神我

游宗明 居士



释印顺在《佛法概论》中说：「在甲党失败时，必有一占有优势的乙党起来执政，开拓一新的政局。甲党可能解体了，或与其他党派退为在野党。所以，佛教缘起的业感论，没有轮回主体的神我，没有身心以外的业力，仅是依于因果法则而从业受果。约发现的外表说，从一身心系而移转到另一身心系；约深隐的内在说，从一业系而移转到另一业系。如流水的波波相次，如灯炷的焰焰相续，诸行无常的生死流转，绝非外道的流转说可比！」<sup>1</sup>

释印顺说：「**诸行无常的生死流转，绝非外道的流转说可比!**」但他上文对生命流转生死的说法正是外道说的流转。把政党的轮替用来解释生命的轮回并不恰当，可是释印顺要用政党轮替来解释没有轮回的主体那就错误了。

我们可以用一个很简单的譬喻来想一想：

民主国家的政党在什么上面轮替？

---

<sup>1</sup> 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003年4月新版二刷，页102。



是在两派不同见解的人民全体同时存在的前提下。一般来说，人民在国家的土地上，然后加上一个主权，这就是一个国家的基本条件；政党就是在不同见解的两派人民全体同时存在的国家上面轮替，乃是依附在两派不同见解的全体人民同时存在的国家上面，才是完整的国家，如此则国家就是政党的主体，不是没有主体！光有政党，没有国家的两派或多派不同见解的全体人民这个主体，政党有用吗？一点用处也没有！虽然政党在国家全体人民上面轮替，是政党的主体，然而国家的主体却是基于人民（有情）的存在，若没有两派不同见解的人民等有情的存在，就没有国家可说，那政党又如何轮替？所谓政党的轮替也就没有意义。然而，有情是因为有第八识如来藏的真实常存，所以才于三界中造业不失，这样继续轮回不已，所以真正的主体乃是每个有情的第八识如来藏啊！

释印顺说：「**佛教缘起的业感论，没有轮回主体的神我**」，这句话是有大过失的。第一个问题是佛教的缘起业感论，有没有轮回的主体？第二个问题是轮回的主体是不是神我？

佛教反对有神我，可是并没有反对轮回的主体。释印顺把神我当作轮回的主体，然后说：「佛教反对有神我，所以也反对有轮回的主体。」「神我」就是把意识觉知心（包含粗意识、细意识、极细意识）当为永恒不灭的我，这个不灭的意识心跟神（上帝）一样是意识，故称神我。那谁有这个神我思想？正是释印顺自己呀！释印顺青年时期受到西藏喇嘛教法尊法师所译，宗喀巴著作《广论》的误导，至死都没改正过来，犹以为粗意识会借修行转变为细意识，流转三世不会灭亡。这种邪见

不必找书来证明，随便问一问喇嘛教的仁波切就是最好的证明，他们都是以意识觉知心的不灭为神我来作为三世轮回的主体。也许有人反驳说：「印顺是以缘起为主体，不是以神我为轮回主体。」

假如释印顺以缘起为轮回主体，那他说「没有轮回的主体」，就违背自己的立论了。

缘起是事实，不可否认，问题是缘起是依何而有此缘起？它是自然而有的吗？那就是自然外道。是上帝或大梵天创造而有的吗？那就是神我外道。是依于你或他而有的吗？（也就是说依于我之外而有。）那又与每一个人的自我何干？（没有我了，缘起已经跟你无关。）追根究柢的结果，缘起是依于无蕴我性的空性心，以有空性心故而有缘起法出生；而这个空性心即是没有五蕴性的如来藏，此空性心不可灭，故说轮回的主体就是空性心如来藏。

假如有人否认如来藏，那他就是否认空性心，他不免要再去思惟离开空性心之后还有什么？答案是「一无所有」，那不是断灭空吗？正是断灭见人的断灭空。释印顺想用缘起法来证明一切法空，故说无轮回主体。用缘起来说明世间是虚妄的，认为众生的五蕴都是随机出生而没有前世的前因，所以是缘起的；他认为这是一假一切假，成为无因唯缘论者，却不知道众生界的实相是一真一切真，一点也不假，唯有如来藏离此两边而有不真不假的涅槃中道，才能有五蕴的缘起。一切万法，因果生死轮回都在涅槃中道的如来藏中显现，所以如来藏就是轮回的主体。

有人不承认有情的五蕴都有主体，认为「一切是缘起，而缘起性空，哪有主体？有主体就是有执著，不得解脱。」但这种说法是不切实际的，一切有情都将因此而成为无因唯缘的随机出生五蕴，正好落入龙树所破的「诸法共生」之中：五蕴只是由父母为缘而共生的。这已违背了龙树及《楞严经》说的「诸法不共生」正理。简单的说：姓名有没有主体？姓名是依这个人而取，则这个人就是姓名的主体。同样的道理，金器就是以黄金为体，铜器就是以铜为体，怎能说金器、铜器没有主体？一切万法就是以如来藏为体，一切因果若无如来藏则不能显现因果法则而有业力出现。有人以为业力才是轮回的主体，然业力若无如来藏则无法储藏及显现，故如来藏才是轮回的主体！

佛教不是只有缘起的业感论，还有生命实相的本体论，不但有业感缘起还有真如缘起。要写「佛法概论」则对佛法要有整体的宏观，不能只偏一边；像释印顺所写的《佛法概论》处处邪见，其实是在误导众生，读者不可不慎！

释印顺认为若说有一个真常自在的神我（灵体）为绝对主体之类的思想是错误的。他认为这种真常本净的我，源于无始来的习见，是生死的根源。因此在他的《宝积经讲记》中说：

人（这里不是约人类的说），是思惟义，有意识活动，觉得有思惟的主体。众生，意义为不断受生死，觉得有历受生死的主体。寿命或作寿者，一期的生存为寿命，从而觉得有无限的生命自体。这些，本是世间有情的现象之一，有意志力（权力意志），有思惟作用，有生死死生，有寿命延续。但主宰的是谁？思惟者是谁？受生死

者是谁？寿命者是谁？这些，众生的世俗心境，从来不曾彻见究竟，只是无始以来的习见，想当然的，认为有自我、思惟等自体，而且非有不可。这到了哲学家、神教徒手里，虽然各说各的，大抵推论出微妙的，真常自在的神我（灵体），绝对主体之类。其实，这种真常本净的我，源于无始来的习见，成为生死的根源。所以佛陀开示的「真实正观」，要以种种观门，来思择这我、人、众生、寿命了不可得，也就是「无我相、无人相、无众生相、无寿者相」。求我、人、众生、寿命的自性不可得，叫「不观我、人、众生、寿命」，并非闭起心眼，麻木自己，不去观他就算了。这样的我不可得——我空，「是名中道真实正观」；这才是究竟的，彻底的，正确的体认。<sup>2</sup>

释印顺把真常本净的第八识如来藏跟外道以意识心为神我灵体混为一谈，浑然不知外道神我灵体只是意识心加上意识想象的综合体，而第八识不是第六识，也不是意识的想象建立。释印顺为何会有这种错误思想？因为释印顺不承认有第八识，所以会有这种后果。释印顺是六识论者，其神我必然是指意识，大小乘诸经中说的真常本净则是第八识才对；但释印顺却认为真常本净、真常自在是神我灵体，如此一来他说「没有轮回主体的神我」，也就是说「没有轮回主体的第六意识」，这样讲也没有错呀！可是细心的读者就知道这是释印顺惯用的李代桃僵、借壳上市的方法；他已经把第八识与第六识混淆不清了，佛法在他书中实在越讲越糊涂，令他的读者如入大迷

---

<sup>2</sup> 释印顺著，《宝积经讲记》，正闻出版社，1992年2月修订一版，页96~97。

雾中。他认为学佛者所说：真的、常的、清淨的、不生不灭的生命主体，跟外道所说的真我、神我的差别是希微的，大乘人描写的生命主体是绝对主观的。因此他在《宝积经讲记》中说：

一般学佛者，不知外道的我是怎样的，就自以为所修所证，与外道的我不同；其实，佛与外道的修证（外道也有修行，宗教经验，也自以为证悟得解脱的）不同，在说明上是很希微的。如说：体见到：真的、常的、清淨的、安乐的、不生不灭的、无二无别的、不可思议的。这些句义，都难于显出外道与佛法的不同。但这样的经验，外道一定说，这是真我（或者说是神）。这是说，这是有意志性的。所以把自己的宗教经验，描写为生命主体，绝对主观。<sup>3</sup>

外道所说的真我、神我本质上就是意识心，他们跟释印顺一样，无法超越意识境界，因此不可说外道跟佛教的差别是希微的，超意境的第八识与意识境是不相同的。生命主体第八识如来藏乃是客观的存在，所以释印顺虽然不承认，但他自己的生命本体如来藏并不因他主观的否认而消失。此如来藏真我是佛法甚深智慧的根源，非外道所能了知，释印顺却反过来说：「释迦佛就是全盘否定这种形而上的真我。」因此他说：

原来印度的婆罗门教，以为要得解脱，非有真我的智慧不可。能通达真我，才能得解脱。释迦佛的特法，就是全盘否定了这种形而上的真我论。始终说：「无常故苦，苦故无我，无我故无我所，则得涅槃」。换言之，非彻

---

<sup>3</sup> 释印顺著，《宝积经讲记》，正闻出版社，1992年2月修订一版，页121。

底照破了真常我，才能解脱。<sup>4</sup>

「无常故苦，苦故无我」，这是在讲五阴非我，蕴处界无常、苦、空、无我，不是如来藏无常、苦、空、无我。以如来藏是法界常住故称为真我，如来藏离于五蕴我性而离两边，是真实的无我，但又是非我、非非我，是三界一切有情常住不坏之实际，故称真我。外道说的真我其实都是误会真我而想象出来的假我，若非意识即是想象而非实体，或者只是会生灭变异的细意识我，怎能说是真我？佛教所说的生死轮回主体一定是指能出生一切粗细意识的第八识如来藏，因此释印顺说：「主张在生死轮回，系缚解脱中，有一生命主体，叫做真我，大我，不可说我等。由于宣说有我，与佛说的无我正见相违。」<sup>5</sup> 都是把外道说的假我、想象的真我当作真我，然后振振有词地说：「有一生命主体叫做真我，这与佛说的无我正见相违。」叫你看不出来他的破绽，然后说：「佛教的业感论没有轮回主体的神我」，这都是信受喇嘛教六识论假中观的人才会有 的后果，识阴六识全都是根尘二法因缘生的，全是生灭法，六识论哪里会有轮回的主体？八识论才会有如来藏而说祂是轮回的主体，不管你把第八识称为真我、神我，祂一定是轮回的主体，所以不可说佛教没有轮回的主体。至于释印顺说：「印度的宗教、哲学者，说有情的生死轮回，是以小我的灵魂为主体的。」<sup>6</sup> 这是同于世俗人以灵魂为轮回主体，他相信有轮回主

---


<sup>4</sup> 释印顺著，《宝积经讲记》，正闻出版社，1992年2月修订一版，页120。

<sup>5</sup> 释印顺著，《宝积经讲记》，正闻出版社，1992年2月修订一版，页231。

<sup>6</sup> 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻出版社，1992年2月修订一版，页320。

体，只是误以为是灵魂罢了；但灵魂不离五阴范畴，还是意识境界；只要把世人说的「常住不坏的灵魂」改为第八识如来藏就对了，只要证得如来藏就生起实相般若智慧了，佛法就是这么简单；但是要改过来必须不怕面子问题，这就非常不简单！现代人认为主体是一种思想，故主体思想的根本思想是：自身命运的主人是自己，开拓自身命运的力量也在自己身上。这就是说自己的思想就是自身命运的主体，所以人一定有主体，不可能无主体。这似乎也言之有理，但这种思想不是佛教所说的轮回主体，只能说是一期生命思想的主体，无法探讨到三世轮回的主体。佛法对这个主体的认知及实证是不共外道、凡夫、二乘圣人的，世间所有的宗教无人能知此主体，只有佛陀知道我们的生命主体是什么；所以说「天上天下无如佛」，没有人或天神可以比佛陀更有智慧。神我是外道的思想，神我不是轮回的主体，因为神我只是意识层面一种思想上的推测；神我既然只是思想，则此思想不离意识；而意识是会断灭的，故神我不是轮回的主体。但是神我虽然不是轮回的主体，却不可说业感论没有轮回的主体，因为不知道或是找不到这个轮回主体不等于没有轮回主体。有智慧的人都会留给自己余地，不知道的事就不要冒然断言，以免断了自己未来的出路；而且错误的思想害人匪浅，若不改正，变成未来种子，则未来世还会冒芽出来，将又被它所害；所以错误的思想一定要辨正，才能改正。（待续）





## 425之行去前的因緣 與小波瀾

— 正心 —

425 台湾一行归来，拖延了这么久，终于提笔开始汇报我此行的反思与惭愧、感触与收获，希望能够分享利益有缘佛子；愿此行未能如愿得去受戒者，迅速缘熟能够如愿得受这上品菩萨妙戒，得以亲近正觉菩萨清净僧团，偕同此行得受上品戒诸同见同行菩萨众等，迅速增益各自道业，具足发起无比尊贵的菩萨种性，更有能力荷担我佛家业，广利无边众生，悉入佛界菩萨数中，超劫精进、速圆种智、疾至彼岸、证无上觉！为令我大陆未来正法正式弘传因缘早日成熟各尽其力，愿正法久住，愿 平实导师与诸亲教师菩萨久远住世、弘法无碍（舍报再来之时间成本太高故、边地佛子悉皆有赖故），众生皆得究竟安乐！

得蒙三宝洪恩得遇正法。这许多年一路走来，大陆正法队伍也在不断壮大之中，在这五浊恶世的南阎浮提，临近末法、像法将尽之时，在百分之九十几的比例信奉人死如灯灭的断灭邪见的边见，如非诸佛菩萨的不舍慈悲，我等怎有可能有缘值遇此了义究竟大乘妙法，并且如此坚信修学？如非 平实导师悲增菩萨大善知识出世，不惜身命荷担佛家，我等法身慧命哪有出生之因缘？无尽的感恩啊！

今生与菩萨戒的因缘早在学佛之初，在上海佛学书局寄来



《梵网经》，展阅欢喜不尽，如遇故物。犹忆初遇 平实导师法宝之时，一人与十余不信真正大乘了义佛法的学藏传佛教密宗的佛子聚谈，十余人坐在我的对面，当时深知无有谈法因缘，只能说些叶公好龙、扁鹊见蔡桓公、病入膏肓世医拱手的世间譬喻，期望能使有缘佛子警觉醒悟。学藏密的迷途佛子戏说要我先不要说话（因知我要说到藏密非佛教故），免得大家都吃不下饭倒了胃口，可见当时他们对藏传佛教密宗的执迷程度；而且其中一位还要到五明佛学院去发心出家，为了救护他，我不得不拿出 平实导师的《狂密与真密》给予当头棒喝，希望他能迷途知返，至今未果，只望未来世有缘救护之吧！而其中有一位佛子是受了菩萨优婆塞戒的，我便借出他的戒牒一观，戒牒后面附录的一些内容令我心生大欢喜，犹如夏得清凉，对自己曾为了劝说当时的一位佛友，说了一些让他远离那些引导他信受邪见、亲近藏传佛教密宗的恶友因缘的话，更加得到圣教依据，便招手让他过来与我一同看戒牒上面的这些内容，相与会心一笑。今日方知那段内容是出自《瑜伽师地论》卷第 41〈本地分〉中菩萨地第 15 初持瑜伽处戒品第 10 之 2：

若诸菩萨安住菩萨净戒律仪。善权方便为利他故，于诸性罪少分现行。由是因缘于菩萨戒无所违犯，生多功德。谓如菩萨见劫盗贼为贪财故，欲杀多生；或复欲害大德、声闻、独觉、菩萨；或复欲造多无间业。见是事已，发心思惟：「我若断彼恶众生命堕那落迦；如其不断，无间业成，当受大苦。……」如是菩萨意乐思惟，于彼众生或以善心或无记心，知此事已，为当来故，深

生惭愧，以怜愍心而断彼命。由是因缘于菩萨戒无所违犯，生多功德。（《大正藏》，卷40，页517，中6-17）

又如菩萨见诸有情为恶朋友之所摄受亲爱不舍。菩萨见已起怜愍心，发生利益安乐意乐，随能随力说离间语，令离恶友舍相亲爱，勿令有情由近恶友当受长夜无义无利。菩萨如是以饶益心说离间语乖离他爱，无所违犯，生多功德。

又如菩萨见诸有情为行越路非理而行，出粗恶语猛利诃摈，方便令其出不善处安立善处。菩萨如是以饶益心，于诸有情出粗恶语，无所违犯，生多功德。

而这次去台受戒，当时那位佛友正在同行之数，并早已成为我们这边初期最早受学平实导师法宝的同修师兄弟了，对这稀有难得的大乘了义法信修坚固，并为正法之传播做出极大之贡献，菩萨戒功德利益如此。

复次，此生学佛后虽唯受五戒，然内心深处始终依菩萨戒之标准要求自己；在此世未曾增受菩萨戒之时，若有与菩萨戒相违之处，便内心自责；最初学南怀瑾、元音老人所说常见外道之法时，曾有多人问我是否已悟？从来不敢违犯大妄语罪。此世为家中独子，然从来不曾给父亲买过一次烟酒，乃至大年夜也从来不曾陪父亲喝过一次酒。有一次在外面遇到一个熟人，三口人去取东西，男的去办手续，女的带着小孩子还小，又要看着小孩怕他乱跑，又要搬东西；我便过去帮忙，可抱起方知是酒，于是马上放下，跟那位熟人道歉「无法帮忙」了。

而此世得能迅速信受修学 平实导师法宝，也是因为佛前求愿及四宏誓愿戒中「法门无量誓愿学」的戒体之护念方得迅速成办……。于此足见《梵网经》菩萨戒之戒体确实世世不失的守护行人，依于意根遇缘现行，依于藏识持藏不坏，确可超越世世灭坏短暂之意识，超越时空之囿限也。

可见能够信受修学这当今唯一真实纯正、殊胜无比的大乘妙法者，过去久远必定曾发菩提心，并早曾受过这千佛大戒，而这微妙戒体必定长劫不失，世世随逐护念行人，令其不背违于三聚净戒之实质精神直至成佛。此行要去听闻 平实导师「穿越时空」的高雄演讲，此菩萨戒三大无量数劫守护我们直至成佛，也正符合 平实导师演讲之题目。

我处共修小组自公元 2008 年 10 月份开始，依 平实导师著菩萨《优婆塞戒经讲记》法宝作为每次共修之内容，至今一年半有余，已经学完七辑，只剩最后一辑即将学完。当初开始以此共修时，便与大家约定，共修此菩萨戒讲记内容的目的乃是希望大家能够按部就班的扎实进道，若违重戒即名退转，人身不保，谈何行道利他？「法、次法」当修，乃佛所示，理当遵依奉行；待此《优婆塞戒经讲记》共修完毕，我等当择大陆修学正法清净有德出家、在家菩萨处，求受菩萨净戒，以为道业之瓔珞庄严；哪敢想象今日竟有如此殊胜因缘福德，得能亲至 平实导师处，求此稀有难得上品菩萨净戒？因缘不可思议如此。

初闻正辉师兄说有大陆同修要组团亲去高雄听闻 平实导师公开演讲之事，当时心里这样想：若有因缘能去之同修，我

当随喜赞叹之。但自己既已坚信受学 平实导师开示之深妙法义，平实导师已流通之宝我尚且未能努力精进熏习，这些法宝已足够我一生修学不尽，平实导师公开演讲乃为接引利益广大尚在门外徘徊的佛子进入正法之中，我已铁心安住修学，况且还有一些经济债务，若再与家中同修借款同去，压力颇大，也会影响到今后的修学护持精力；况且未来大陆正法所需经费极多，若节省下来可以印赠流通 平实导师法宝，护持广大边地佛子更加有益；大陆尚为了义正法之沙漠，格外需要护持故，如同雪中送炭故，那么只至诚随喜能有福德因缘亲去闻法的菩萨就好，并不动心。

甚至有多位师兄师姊电话中劝说，一师兄特别远到家里来劝我，并要借我经费，我也毫不动心，并对那位师兄说：「若这次能同时有受菩萨戒因缘的话，我一定会去。」明知今年平实导师传戒已毕，不太可能再次特别为少数几人传戒故，所以于此心得决定。多位出家师父、在家师兄问我这次去台能否有受菩萨戒因缘？我已得到明确消息，今年已传完戒，高雄425行程又恰在四月两个梯次禅三之后，会中 平实导师与诸菩萨们必已严重透支体力，再传戒是不可能的了，而且也实在不忍心让菩萨们如此拼命。

不几日，正泉师兄来电，问我此行可去否？表达希望能得与我在宝岛相见之意，我说此次我不去了；正泉师兄又问此次去台能否在 平实导师座下亲受菩萨戒呢？我答：「今年传戒已毕，不可能再次传戒了。」正泉师兄说：「他们那边好多年岁大的同修，今后再想有条件去台湾是很困难的啦，若不

能受菩薩戒，实在太过可惜啦！」我听师兄如此说，忽然动念：这些老菩萨为法，不畏辛劳要去亲近 平实导师，同时听法求戒；如此发心，实在难能可贵，而我所知尚有多人皆有求菩萨戒之心。便跟正泉师兄说：「不妨试试多联系一些师兄有此求戒意向者；若大家至心恳切祈请，共同跟会里申报此意向，也许 平实导师特别慈允也未可知，不妨一试。我虽不能去（其实我已得知，去台申报的最后截止时间已过，这次是没有机会去了），若能有这么多师兄得到上品妙戒，利益无比广大，对大陆正法因缘之促进，一定意义非凡，我实乐见其成。」于是正泉师兄撂了电话，联系申报去了。

不久师兄来电，问我去否？我说已决定不去；师兄说：「平实导师这次特别答允为大陆同修再传一次菩萨戒。」「啊？……」我有点转不过神来，之后马上决定：「那我一定要去。」不久正泉师兄也来电告知我这个好消息，向我报喜，我说：「我这回也决定去啦！」于是立即通知当地诸同修这个最新的好消息，通知其他几处同修，大家有求戒意向者抓紧办理，其中之紧张忙乱按过不表。

我处正辉同修问我：「若家里经济条件不允许，借钱去，如法否？」我说：「只要不是想赖账不还，或者借受菩萨戒机会逃脱借款，先去受戒回来再如法求财偿还即可，因此次因缘殊胜特别故，平实导师是首次（也许是最后一次）特别专门为大陆同修传戒呀！」而且这位师兄不求往生极乐，发大愿留住娑婆护持正法，直至月光菩萨再来，更加需要得到这宝戒的护持摄受，未来世也更有资粮行道护法故。我便特别触动

他说：「你为了你的亲戚开工厂贷款，可以考虑把自己住的楼房作抵押，风险该有多大？利益何其有限？而代价又有多大？而此菩萨圣戒尽未来际护持于你，福德功德利益无边，提前三劫成就佛道，让你更清净、更有能力与福德来利益众生，日夜不断乃至念念增长你的善法功德，如此殊胜因缘，云何不受？」

后拜忏时得知正辉家中同修之想法，知两人之因缘特殊之处，也知其同修之想法并非故意遮障，因二人共同修学正法，看来正辉师兄确实有其准备不足之处，若勉强硬去，恐怕对两人都有伤害；尤其有违菩萨戒之饶益有情实质精神，只求自己修进，若不顾念眷属烦恼、不思护念安慰利益之，恐去受戒但得其名无有其实，如《优婆塞戒经》中有假名菩萨与实义菩萨之特别开示；我想若两人互相扶持，对二人之道业与成长必定更加长远有益。我自己原来便是不顾念家里眷属烦恼、不烦恼，自命护法利生无有私心，凡事自己硬作主张，其实对同修伤害极深（于此发露忏悔，愿后不复作），直至现在还有后遗症。自己已有前车之鉴，不希望同修师兄弟再蹈我覆辙，乃忍痛征得其同意后替其下决定这次不去。看着正辉师兄难过得说不出话来的样子，我知道我这个决定该有多残忍，现在想起不觉泪涌。但现在我想，这个决定是对的，现在两位菩萨已同在佛前自誓受戒，并相约争取明年能够因缘成熟，共同亲去平实导师座下求戒。我谓二位同修能如此要求规范自己，已得菩萨戒之实质，预祝两位菩萨明年求戒一切无碍！

又有师兄来电问我，刚刚买房子借了十万的外债，家里开

素食餐馆又离不开人，还要供几个小孩上学（我得知其刚刚为护持正法寄到会里六千多元护持款），再借钱去受戒听法，经济上实在有很大的压力，我说：「我也有十万的欠款，虽然人家不急向我要，但压力其实也很大，不过我是这样想：『为了住这个只能住最多三、五十年的楼房、旅店，我们贷款十万、二十万来买这危脆不坚无常无主之物，大多从来不会犹豫；可这可以永远安住，保护我们，为我们的三无量数劫成佛之道保驾护航、遮风挡雨、无破无穿漏的大宝戒，只付出这么小的代价，怎能不努力争取？』提供师兄作参考。」这位师兄当下决定与同修两人共同去闻法求戒；而恰在此时，其隔壁的素食餐馆停业装修十多天（那个素食店老板是学藏密的），而这师兄同修两人去台的费用在这十几天全赚出来不说，还有余力又借给其当地的另一位同修许多，因缘如是之不可思议。这位师兄与同修两人平时护持流通正法不遗余力，布施贫穷从不吝惜，布施因果真实不虚也。

这时又有一个小插曲，有一与我们因缘很深的师姊特别打来电话问我此行谁去？我说：「我与同修两人都去。」师姊说：「恕我直言，你母亲这多年来照顾护持你们，如今年岁日老，其实应该这次您母亲去；而你还年轻，今后机会多的是。我这样直言，不知您觉得是不是这个道理？」我说：「有好多同修因我而去，我若突然不去，恐怕也会对他们有干扰；而且我已问过母亲，母亲对受戒准备也还不充分，这次怎样家里要留人照顾孩子上学呀！」而我内心深处实在对这求之多年的受戒因缘很是不舍，也是一个重要的原因。师姊说：「其

实你不去，这些同修也并不影响的呀！希望您考虑一下。」这时我心里感觉十分惭愧，母亲今生对我的照顾与修行护法的护持，生养抚育我的色身；同时对我修学佛法也是无比的支持，我们出去护持正法做事之时，她把我们的所有后顾之忧都照顾得好好的，所以至今小孩已经十岁，我们接触正法也近十年，父母的护持导致我们丝毫没受到半点牵绊；这多年来她默默无闻、无怨无悔，而且也参加我们的共修，共同修学护持了义正法多年，也敢于发菩提心求明心见性，发愿能够悟后上品上生往生极乐净土，如此具足众戒成就净业的机会怎能不为母亲争取？于是对师姊说：「我觉得您说得非常对，实在感谢您的提醒。」这位师姊有些过意不去，说不行的话可以三人同去；可是父亲不信三宝，若只留他一人在家带孙子，一定会生烦恼的，我留下是最合适的人选了。

于是没和同修打招呼，因为怕她就不去了，会和我争着留在家里，我想等她什么手续都办完了，最后再告诉她，那时她想留下来让我也去也来不及了（同修多年来对正法与对我的护持，我心里十分感念，她这多年来日夜思念，只望能亲自见到平实导师与诸亲教师菩萨们，若能令母亲与同修此次成行，实在是我对她们最大的回报，想通这点，内心无比轻松，对此心得决定）。去跟母亲说了之后，母亲非常欢喜，让我抽空把菩萨戒的内容跟她说说，然后赶紧去办护照；可是去办护照时工作人员告知这个时间办护照，拿到手的时间一定过了 30 号截止日期了，得要 4 月 2、3 号才能拿到护照。我让母亲把护照先办下来，以备来年因缘。但母亲说：「还有这么长时间，明年办护照也许又有别的政策改变也说不



定，要去之前再现办就来得及的。」而那天已是星期五，周六、周日办护照处休息。后来才知，当时若母亲就办了护照放在手里，这次就一定能够去得上了；一念之差，还是我与同修两人按原计划同去。

大家渐渐会集，许多原来只闻其音的同修终于相见，大家分外亲切；只是时间匆促，不及畅叙心曲，但这都是未来携手共护法城的同志勇士，必定都将成长为正法中之栋梁，大家互道珍重，彼此祝愿共同成长前进。

### 高雄巨蛋闻狮吼

一路飞行烟云过眼，终至宝岛——日夜思念的大善知识平实导师慈父与清净无比的正觉教团所居之地，飞机将要降落时，眼眶不觉湿润，回头对后座的师兄、师妹说：「我们现在往生到净土啦！这边过一天，等于大陆过一劫还有余呀！」飞机降落，心才落地，跟几位同行出家师父笑说：「现在我们若都被扣留在这里不许走，都罚到正觉寺、正觉讲堂去做义工一生，将会是我们最觉幸福、求之不得的事情啦！」

旅行社安排大家住在佛光山的接待处，我等见识到了佛光山寺院硬体的气派；只是到流通处去所看到的，却是无足留目之法，不能引导学人实证三乘菩提佛法之实质故。然唯具眼行人方能有此认知，否则尽被表相所迷，信施之巨资大多变成了红墙绿瓦、表相庄严。我此时方知，十信位满足的菩萨子，出生何以如此艰辛缓慢；因为钱财捐输，只成就了住相布施，唯得人天无常有漏之福，难出烦恼生死，终如仰箭射天势尽还

堕；若不小心跟随抵制诽谤正法，那就更加的可怜，因果终无虚谬，无常到来算总账，那时若跟阎王老子讨人情，说什么「我们佛光山等四大山头寺院里的房子光鲜广大，行了几多人天善法」，恐阎王不讲人情也！六祖开示善恶难以两抵，随业受报重者先牵，其时苦矣！智者眼光预见长远，菩萨畏果先思畏因；此时不作远虑，盲行险道真可畏也！而正觉硬体虽小，其道广大无边，无碍其成办广弘三乘菩提佛法核心正义与广利人天盛事，正所谓「直截根源佛所印，摘叶寻枝我不能」；学道需是铁汉，着手心头便判，直取无上菩提，一切是非莫管！

到了巨蛋体育场外，便见正觉义工菩萨亲切的身影在有条不紊的忙碌，引导我们依序入场就座，我们远来，被特别安排在中间视线最好的座位；我们看到每个座位上都有一纸袋，内装结缘的正觉新出版的法宝与光碟，我们就座后便迫不及待的取出翻看，心中感激。这每一袋结缘法宝成本若按几十元人民币来计算的话，那么这次一万多个座位花费需在几十多万，其他场地费与种种成本计算下来费用惊人；至于诸义工菩萨这几月来所付出的身力、心力种种准备工作，多有不足为外人道者；且会场不设功德箱，纯为法施惠众，希望大家都能听闻到，与正觉同修会外只是世间善法及相似佛法迥然大异的纯正大乘了义佛法之甘露妙味，希望大家都能一历耳根永为道种，早日开启修学大乘了义、真实可证、不同想象的纯真佛法因缘，速入真实成佛之道坦途。

平实导师慈悲心切，演讲中公开指出台湾星云法师、圣严法师、证严法师都是被印顺法师的六识论邪见毒药所误导；而

惟觉法师错认清楚明白能听法者、处处作主者为常住真心，乃是自修出错，但都是落在六识论中；而这台湾佛教界势力最庞大的四大山头的堂头和尚集体错解佛说，实在令人心生悲悯，不由想起《佛藏经》〈往古品〉中所说：

佛告舍利弗：「过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫，尔时有佛，号大庄严如来……大庄严佛及大弟子灭度之后，渐多有人知沙门法安隐快乐，出家学道，而不能知佛所演说甚深诸经无等空义，多为恶魔之所迷惑。时说法者心不决定，说不清淨：说有我人众生寿命，不说一切诸法空寂。其佛灭度百岁之后，诸弟子众分为五部…一名普事，二名苦岸，三名一切有，四名将去，五名跋难陀。舍利弗！此普事比丘、苦岸比丘、一切有比丘、将去比丘、跋难陀比丘，是五比丘为大众师。其普事者，知佛所说真实空义无所得法；余四比丘皆堕邪道，多说有我，多说有人。舍利弗！普事比丘为四部所轻，无有势力，多人恶贱；四恶比丘多教人众以邪见道，于佛法中不相恭敬，相违逆故，以灭佛法。舍利弗！若有人知普事比丘所说空法，信受不逆，我知此人曾于先世供养五千佛，有六十八亿那由他人已入涅槃，何以故？舍利弗！是人于过去世诸佛所种诸善根，修习无所得空法，应入涅槃。舍利弗！是苦岸比丘、一切有比丘、将去比丘、跋难陀比丘，皆计有所得；说有我人众生寿命，徒众炽盛。是四恶人多令在家出家住于邪见，舍第一义无所有毕竟空法，贪乐外道尼犍子论；舍利弗！是四恶人

所有在家出家弟子常相随逐，乃至法尽。舍利弗！是中有知非法事，受以为法，勤心行之，犹尚不得顺忍，况得须陀洹果？是人犹尚不作消供养事，何况能生顺忍？舍利弗！尔时在家出家弟子多堕恶道，不至善道。是诸恶人灭佛正法，亦与多人大衰恼事。」（还望有缘佛子择空找到这部法宝如实闻熏、如理思惟，以得大利益，方知警觉我等所处为是何等之世界也！）

可见在此五浊恶世，真悟者极稀有，错悟者漫山遍野；而众生刚强难以化度，并非始于今世，往古久远已然如此。彼时之四恶比丘与今日之四大山头正是遥相呼应，好有一比；而那时的普事比丘虽能知佛所说真实空义无所得法，却为势强人众的四恶比丘所抵制轻贱，与今平实导师之境遇毫无不同之处；依然为彼四大山头所轻，无有势力、多人恶贱。可谓历史不断重演，古今同调。故平实导师常说：

众生本来如是，崇古贱今、贵远贱近、执著表相、不辨真实、顽劣刚强、难以度化，我等菩萨当生安忍悲悯之心，善巧随缘种种利益之也。

而大陆有名的八大修行人中的元音老人、徐恒志老居士亦复如是，皆认能见闻觉知分别六尘、也能分别是有妄想还是没有粗妄想的暂时一念不生的法尘境界的六识心为真；皆不知五蕴所摄之内容，尤其识蕴乃是无常生灭之法；更不知想蕴即是觉知，虽然不起语言文字与形象，而能直接分别为父、为母，了知的当下分别即已完成，即是想蕴所摄；想蕴无常，依识蕴

而有，识蕴依色蕴根尘为缘方得出生；乃至无色界非想非非想处之意识亦不得离于法尘而能出生，然法尘无常；如《楞严经》说「由尘发知，因根有相」，要依六根为缘，六尘诸境界相方得显现出生，识蕴六识方能随后出生；根尘都是生灭法，意根亦是可灭法，那么根尘相触方生之六识皆是被出生的生灭无常之法，依六识而有的见闻觉知性则更是缘起可灭之法，岂可执为常住不灭真心？正是颠倒我见也！于离念灵知的狭隘局限不得了知，不能了解它只能分别法尘之局限性（此就凡愚而论）；真心则无有一法不是祂的现量，明照遍缘法界，大方广、难思难议也。因对于离念灵知心、一念不生时的了知心是如何出生之因缘丝毫不知，如何断灭之因缘亦不知不证、无法检验，是故落于无明；又因挂碍只有一世所有的虚假面子名声，不知假名之虚妄；又复牵挂畏惧眷属流失，是故有挂碍故则有恐怖，不得离于颠倒梦想；不见真实不虚故，不知伊于胡底也。实可怜悯！

所以 平实导师细腻宣说六识之虚妄不实，如何自己去亲自验证观察实证之，经典佛说圣教量为何？一一举示，只望缘熟利根佛子，依此当下直断我见，非不可能也，亦望依此法雨，催熟有缘众生未来修证真实佛法之芽苗也。

而依此结论，六识虚妄短暂，只有一世，无法穿越时空长劫行证菩萨圣道，只有发起大悲菩提愿的菩萨不取涅槃、不灭意根、不畏生死、不惧隔阴之迷、永不舍弃任一下劣的有情，方能依此菩提愿种，依随永不失坏的第八识，穿越时空、超越无常的意识，证得佛地常乐我净真实坚固究竟之法，圆满无上

正觉！

后来得知此次演讲发放出去的免费邀请入场卷，有四千余张被人领走而故意不来，这显然是有计划的蓄意作为，却使无票的闻讯而来者仍有座位可坐；而能招来四千余人作为此事的也必是有大势力之人（可惜是不能穿越时空的短暂虚假的世间势力）。

（编案：亦有二大山头刻意选在同一天举办法会，要求信徒必须前去参加。）平实导师说：透过这表相的行为，可见正法威德之震慑力，否则何以有人刻意如此。正觉同修会的硬体微小、人微势单，又复门风高峻，从不夤缘政治与世间大势力，而能令如此广有世间势力的大山头诸大师如此恐惧，在光明正大的法义辨正等正当行为上毫无作为；只能如此偷偷摸摸的做些背后可笑的可鄙勾当，实在令人齿冷；亦正可见其修证之出偏，是可怜悯也！

平实导师唯恐不能多利来者，慈悲安排最后一小时可以随意发问，乃至期望有反对意见的问题能被抽到，以便回答释疑解惑，摄受安隐之。有人提问如来藏第八识是如何出生六根与世界的？平实导师举例说道，上次来高雄演讲时曾提到自己要发愿往生极乐世界，是故在过此西方十万亿国土之遥的极乐世界的七宝池中，就会出生一朵我自己的如来藏所变现的莲花，我是可以看到那朵莲花是如何的殊胜庄严的。平实导师以此来鼓舞大家生起对往生净土的坚固信心，而不要受到印顺之流，说什么极乐世界是太阳神崇拜的转化，那就成了虚妄的想象之法了；求生净土者若信如此妄说，岂非顿失依怙？

平实导师说到这里全场热烈鼓掌，久久不息；平实导师以手势示意大家先不要鼓掌，因为后面还有话未说完，平实导师

很凝重的说：「可是我看正法未来万年堪忧，我已决定不去净土，留在这边护持圣教，所以七宝池中那朵专属于我的莲花就消失不见啦！」于此可见真心出生万法的功德之一端。听到这里，我再也按捺不住，失声痛哭起来，眼泪喷涌而出；此时全场掌声再次响起，大家心中百味杂陈，久久激荡难以平静下来。我早在初接触正法之时，「无尽灯论坛」刚成立之初，曾在「无尽灯论坛」公开郑重发下誓愿：值遇正法，蒙佛洪恩，不求往生极乐，誓愿生生世世还入娑婆，护持辅佐世尊所遣大善知识护持正法九千余年，直至月光菩萨再来，随同度尽最后一个有缘佛子。我力虽微，然若不失人身，每世世寿九十，每世只度十人进入正法，这每一人分别各化二、三人，正法势力终究添砖加瓦略得充实；九千年不过百世时光，转瞬即过，不论五浊恶世众生如何刚强，定当坚心安忍、不违此愿。当时虽知平实导师已发愿求生净土，然见平实导师留下伏笔，云：「唯除世尊咐嘱此界正法需要护持，便不往生。」当时即很顽固的坚信：平实导师这大悲心切的菩萨摩訶萨必定不会舍我等而去，平实导师若走，必是此界无忧方走，那么释迦世尊也必定会派遣与此世界因缘极深的其他大善知识再来住持正法。

身为三宝弟子，至心归投依止，定当坚心信靠，在此释迦世尊娑婆净土，为释迦世尊之所护念，有何可忧畏？是畏惧世尊会舍弃我们不管吗？还是畏惧地藏菩萨愿力不坚？还是畏惧释迦世尊不如阿弥陀佛可靠？是故定心发愿住此无忧。而我猜度平实导师当时发愿，实乃为摄受有缘，激发

大家生起求上品上生往生极乐之大愿，以广利学人之方便也。如今终得印证，内心之激动与坚定，一同升起。

恋恋不舍，还是要散去；法会时间太短暂，多希望能一直亲在平实导师身侧，接受平实导师那无微不至的慈悲摄受呢，能够一直得到法雨甘露的滋养。可是想想，还有重任在肩，当知大陆边地正法沙漠，尚有极多佛子可悯可救，尚待我等努力奋发、方便摄受、遍播法种，为之建立因缘，以迎接未来不远的十年后，平实导师法主与藏龙卧虎的正觉教团诸亲教师菩萨亲临，我等需为之事几多！此心坚定，当再接再厉，将正觉法宝随缘广布；还有无数佛子仍被喇嘛教与种种断常邪见所笼罩，将下诸大地狱长劫受苦，其中皆是我等往世父母亲眷，急待我等救拔，怎可再因循懈怠？悲心何在？来此受这殊胜上品菩萨戒何为？莫非只为长养自己无惭无愧、随业流转的凡夫性？还是为了坚固自己自利自了、只为自己道业忧喜的声闻性？惭愧呀！如此下劣心行，何堪受此千佛大戒？何堪平实导师法主为我等担当虚空难容之重业？

## 高雄讲堂学戒忏悔闻法

第二天一早来到高雄讲堂，讲堂菩萨们已井然有序的迎接我们，大家坐好后，由正伟老师为我们开示菩萨戒十重四十八轻等之详细内涵。正伟老师简单开场白说：今天要讲的内容本来是禅净初级班十个月才讲完的内容，可是今天不到十个小时就要把它讲完，因为因缘如此，实在无可奈何，只希望尽力而为，希望大家都能尽得法利。于是开始讲戒，从三归依戒、四



弘誓愿戒，一直到十重四十八轻摄律仪戒，一路详尽又不得不有所拣择的为我们慈悲开示；不但广引教证，兼复举诸实例，以令我们确实领解实义得到法益。中途我在下面已觉有些体力不支，不时调整坐姿，以便缓解疲劳；但看正伟老师在上面法乐充满、神光焕发，丝毫不见半点不耐疲态，不觉肃然起敬，更加专注听闻。平时已曾接触过的内容经过正伟老师的胜妙宣讲，方知许多法义并非如表相所知那么表浅，平时所知太过微浅了。

老师特别为我们讲说燃身、燃臂、燃指之内涵，在我们这个修证阶段，不可依文解义去真的燃身、燃指，否则没有道器，依何修行？以何来弘法利生、行菩萨道呢？当如平实导师一般，日夜为法忘躯，用自己的心血身力，化作无量甘露法施，救护有情远离邪见危险，悉入正觉法海中嬉戏娱乐，以实质利乐众生；若再深一步则平实导师曾在《优婆塞戒经》等讲记中开示：若证真心则我见随断，顿见真心无身无臂，也从来不知有自己，则身、臂皆燃光矣，真心无我无身故，而又不须在事相上来实际燃身，是名燃身已毕也。

在正法中安住受学是何等的轻松快乐，听善知识开示是何等的滋养增益；只恨时光不能停止、不能延长，因时间关系，四十八轻戒未能全部讲完，但看到有很多引自平实导师《优婆塞戒经讲记》第七、第八辑，回去之后一定好好重新温习，以庄严即将亲受的菩萨妙戒戒体。接下来是安排有几位大陆的同修要公开对众忏悔，方知是曾在绿野网站上公布好多所谓的见道报告的正通师兄，当年曾经以在平实导师法宝中得益，

然不能善观因缘时节，不能观察众生福德根器、性障如何，妄施机锋引导，自我印证复印证多人为悟；只思急于度众，不知众生菩提芽苗尚幼，不堪揠苗助长摧折，不觉落入为彰显自己有智慧、有能力而妄作，其实正是不净说法，成就严重亏损法事重业，犹如庸医误人性命，过失非轻呀！而竟能放下面子，知所畏惧后世重大因果，当诸大众痛彻披露往日过失，自责其心、永不复作；我实深为感发，随喜赞叹其勇猛忏悔之心，故此特细为披陈，只望其重业速得消灭，此后永不再犯，我愿世世与之同为坚固道友共护法城！自念明日当于平实导师处亲受千佛大戒，今日如此殊胜机缘，若再顾念自己一世虚假面子，覆藏过罪，如何洗过除愆、痛思改过？无惭无愧，何如畜生？况《金刚经》中佛说：

善男子、善女人受持读诵此经，若为人轻贱，是人先世罪业应堕恶道，以今世人轻贱故，先世罪业则为消灭，当得阿耨多罗三藐三菩提。（正觉单行本《金刚经》，页12）

若因此不覆藏发露忏悔而为多人之所轻贱，岂非消除自己虚假面子挂碍与迅速灭罪之良法吗？不觉一同上前公开忏悔自己杀生堕胎、曾因邪淫令同修深受伤害，复曾私自挪用正法公款、更因办事效率低下多次延误寄书，还有因照顾不周保存不当，导致好多珍贵法宝生霉受潮，不能发挥利生大用；尤其多思自己道业，不能勇猛为众生发起悲心宏愿，菩萨性严重欠缺，有决心从此脱胎换骨、彻底改变。正伟老师一一慈悲为大家引领：各个佛前自责其心，誓愿永不复作，并真诚告诉安慰我等，一定不舍我等，等未来我等成佛之时皆在我们的座下为

弟子护持我们；此实菩萨大心大愿，不舍任何下劣有情；然若细思，我们在三归之时，谁人不曾在佛前庄严宣誓：首先要归依十方三世一切诸佛？那么未来诸佛到底包括哪些呢？三恶道众生可包括否？谤佛谤法诸一阐提可包括否？可为什么要归依这些染污无智的未来佛呢？可能大多数佛子尚未细思此事，这种种染污无智的未来佛与我们未来成佛时的净土有何关系？与我们成就布施福德有何关系？与我们成就持戒忍辱功德有何关系？与我们成就甚深般若又有何关系？何故 平实导师说有时从入地所成就之现观，却与我们在与众生互动时的似乎毫不相干的事相有着密切关系，若能整理通达此事相何以会如此，则得顿时成就此现观；若非广行六度时与众生互动，如何生起类智忍？又如何观行而得类智？如何得证真心遍缘法界之功德？如何观察共业、别业之差别？若非不忍众生苦，如何发起大悲心而为不入涅槃长劫修行之动力源泉？若不施设方便灭除众生种种无明，如何证验灭除众生之无明正是灭除自心所含无明之事实？那么若离开未来诸佛对我们的摄受加持，只依靠过去现在诸佛，我们可有可能成就无上正觉吗？观察菩萨之言行，实在对我多所触发，受益匪浅。

因时间关系，上前忏悔者越来越多，只好先到这里。正伟老师告诉大家，今晚他不回大溪正觉寺了，留在这里等其他内容结束后陪着大家一直忏悔完才走，请大家安心；亲见菩萨慈悲如是，哪能因循不思奋起？会里为了让我们此行能够多得法益，把时间安排得满满的。紧接着在吃饭的时间里为大家播放一位菩萨对菩萨戒的感触与心得，大家抓紧就地用餐，我们因

到前面整理分发菩萨缦衣与海青，没能听到完整内容，颇觉遗憾也。

紧接着晚上安排两位这次禅三中刚刚破壳而出的金毛狮子为大家作见道报告，分享自己得以破参证悟之经验心得；一位是张师兄，另一位是一位师姊（惭愧记不得师姊姓什么了）。两位菩萨的经历正是两种完全相反的风格，张师兄是学佛多年，几乎遍学所有的外道法，而能知非即舍，因为都不是自己真正想要的内容，最终慧眼识珠也因缘成熟走入正觉，终于亲证无生，进入七住位不退中安住；另一位师姊则是一切因缘都非常的顺利，未学佛前几乎找寻不到不快的经历与记忆，工作生活婚姻一路顺风顺水，想要一个男孩便生了男孩，想再要一个女孩便真的又来了一个女孩，后来又想要两个小孩也是称心如意，足见这位师姊过去世必定常常称求者意而行布施；乃至自己十分欢喜之物，若有他人喜欢马上欢喜布施出去，故能得此如意树之可爱异熟果；今世所受，必与往世所造相呼应故。

平实导师曾开示：菩萨修学佛法理应快快乐乐、轻轻松松的世世增上，越走越殊胜，越行进度越迅速增益；若受菩萨戒欢喜受持，则必感生世间法上可爱乐之异熟果报，在世间生活的无忧无虑、衣食丰溢，所求称心顺意；而因愿力故，世世不遇声闻、缘觉师，常值胜义菩萨僧，道业上有殊胜法乐可依，则快乐的日子过得极快，可以很迅速的快快乐乐的超劫成就佛道，何乐而不为呢？今闻师姊之报告，更加印证了平实导师所说真实不虚的可行性，师姊后因孩子的一次顽劣表现之触动，开始学习调整心理之课程；后被丈夫强拉进入正觉，还想

看看就走；可是等进来试学之后发现这纯正的佛法实在很有吸引力，发现居然可以与自己所掌握的医学处处印证，从此安住修学，护法财施不遗余力（往世已如此，今生复如然，清静习气成无作，因果真实不虚也），并很自然的将在正觉课上所学内容在生活中去检验并尝试应用，仍是学得快乐轻松，直至后来的见道似乎也是水到渠成。至诚希望一切有缘佛子都得如是轻松顺利办道，皆能称求者意布施护法，皆得如此师姊一般快快乐乐的成就佛道！

分享过后，是参加一次余正文老师的进阶班课程；余正文老师讲话沉稳、声音浑厚，神态安详、面露发自内心的自然的杜胥内微笑，亲切和蔼的神情，令人油然而生起亲近之心；原来曾在电子报中读过老师的几篇大文（即从〈微笑浅谈末那与意识之奥妙〉和〈从行为制约再谈末那与意识之奥秘〉还有一篇〈台南府城振宗风〉），既佩服得五体投地又觉受益匪浅，那是值得一看再看的大有利于学习观行的深妙法；而行文轻松挥洒自如，娓娓道来，不觉将我们带入甚深微妙的唯心识观；今日居然能够亲闻老师为我们说法、深结法缘，实觉无上之殊胜与亲切。这节课的内容是关于大乘见道前的四加行，恰好临日之前曾到沈阳共修小组参加过一次共修，内容正是佛法真实义中关于四加行的内容，这次正可再加深一次印象。

余老师引用象形文字的例子来帮助大家了解，文字的名是依其功能差别的义而施设的，这功能差别的义要依文字的名来表显；如古代的女人是卑躬屈膝的样子，所以「女」字最初的象形便取之于此；可是文字随时代而演变，女子的社会地位也

随时间而变易，是故都是无常；复举几字，是由「女」字衍生相关，以加深大家的印象。课堂气氛轻松愉悦中，大家也同时领会了深奥的佛法义理；而快乐的时光总是易逝，不知不觉到了下课时间，说不尽的依依不舍，我们各自返回住处。

## 台北讲堂正受上品菩萨戒、听 平实导师讲《法华经》

二十七日早上五点钟我们出发，经过五个多小时路程，十点多钟我们如期赶到了大陆正觉学子梦寐以求的地方——大溪镇正觉根本道场：正觉寺祖师堂。原本正觉每年的禅三，都要四处去租借地方用来打禅三；而前几年正觉寺的祖师堂才刚建成启用，这里每年四个梯次禅三，未来正觉各地分会乃至美国、大陆的正觉学人，都将在这里领受 平实导师与诸监香菩萨的慈悲护念摄受，接受诸多证悟义工菩萨的护持；而在此被 平实导师引导勘验印证明心见性，得以出生法身慧命的佛子将会是很惊人的数目，正是名副其实的出产未来佛的所在；而未来正觉藏的校对编辑工作也将在此进行，可谓是当今娑婆的第一无上福田，利益无量无边。祖师堂的住持正伟法师，早已在这里等候大家；时间很短，只有一个多小时的时间，正伟老师又抓紧时间帮助大家把昨天未能讲完的部分加以补充，并让大家提出对菩萨戒不明之处加以解答。我轻轻走到 圆悟克勤大师前顶礼瞻视，我今世受益最深的便是 大慧宗杲与 圆悟克勤大师的语录开示；今日得见尊像，心中忆起 平实导师为祖师安座时所做之祖师赞：

临济杨岐东山禅，大机大用勤大师；祖师堂中善选佛，  
弟子广众机不失。缘追千年勤菩萨，今见众孙俱雄狮；

悲愿行智誓秉承，普润有情无边施。

不觉遐想：千年之前，勤大师与大慧杲祖师之时，弟子那时不知如何在祖师座下受学？又是何等因缘呢？希望徒孙早入雄狮之列，「悲愿行智誓秉承」，早日有能力替祖师分些担子，「普润有情无边施」！

这时有一师姊提出大家共同在这祖师堂发愿，祈请大陆正法因缘早日成熟，愿 平实导师与诸亲教师菩萨色身健康长久住世，早日到大陆广传正法，希望大陆正法因缘能够早日成熟。此愿可谓正是我们全体大陆正觉学子共同期盼的心声，在正伟老师的引领下，大家在这庄严的正觉祖师堂佛前至诚共同发愿；相信此愿必定得以圆满成就，相信大家为此愿一定会努力行愿，以促大陆正法因缘早日成熟。时间很快过去，我们快速上车，中午要赶到台北正觉讲堂，于 平实导师法主座下，亲受上品菩萨戒；并且晚上还要听闻 平实导师公开演说的经中之王的《妙法莲华经》课程，这是此行最主要的珍贵内容啦！

停车于台北正觉讲堂前面不远处，我们列队行进，在楼前登记好，直上九楼台北正觉第一讲堂；孙师兄已帮我找好位置，我坐下静待 平实导师亲来为我们传授这千载难逢的上品菩萨戒。为何说它千载难逢？以当今之世，欲受下品戒在佛前自誓受戒者，若未见好相则不得戒，而忏悔至见好相又谈何容易？中品菩萨戒要到已受戒之法师处去受，然若曾诽谤正法者，抵制 平实导师而成为毁谤贤圣者，曾修藏传佛教密宗双身法者，信受应成派中观一切法空邪见者，曾犯大妄语未悟言悟者，定价出售卖戒者，依止鬼神为师者，不能明了菩萨戒之

开遮持犯与实质义涵者，自己尚无戒体，云何能传我净戒？大陆如此，台湾四大山头之堂头和尚各个违犯重戒，未悟言悟，抵制正法，已在无惭愧僧之数，云何有德为我传授中品菩萨戒？而此上品菩萨戒，佛世由佛所亲传，历代祖师具有道种智证量的地上菩萨又恰好有缘为大众传授菩萨戒者，屈指算来可有几人？而我等几劫修来，何德堪受此上品菩萨净戒于像法将尽、临近末法之五浊恶世之中？我等实在好有福缘，怎可不生珍重？岂可再生半点轻心？如是因缘种种，可有细思？

这时有一位师姊哭泣着跟我说着什么，我请正丽师姊帮我翻译才知道这位师姊的同修有些精神疾患，对她依赖性很强，一定要跟她一同进入戒场，但这是不可以的呀！若真传戒之时他病情发作，若影响到受戒的众多菩萨，那么他的过失就太严重啦！看着这位师姊哭得泣不成声，内心虽十分不忍，除了陪着流泪也没有别的好办法帮到她。这位师姊只能先去看好自己的同修，后来得知她的同修跑出去，会里的一位义工菩萨一直陪伴左右，一直到把他安全护送至结束。看来若有障缘，虽已亲至讲堂戒坛之中，仍是无缘受戒；希望师姊不要气馁，回去好好拜忏祈求佛菩萨加持自己早日得有因缘能够再来、终能得戒；并要好好真诚回向自己的同修与怨亲债主，努力拜忏，希望早日解冤释结，都能发菩提心成为自己的同修道友，共同成就世出世间善净之法。

这时受戒时间到了，我连忙收摄心神，静候平实导师传戒和尚的到来，香花水果献供，然后一位法师为首的迎请代表们迎请传戒和尚入坛；平实导师缓慢步入戒场时，好多师兄已



是哭得无法控制自己；我暗暗嘱咐自己不要哭，平实导师需要的是坚强的菩萨，正法需要的是以实际护法行动来庄严三宝；软弱哭泣，能有何实益？果然有效，居然真的抑制住了自己的眼泪。顶礼十方三世一切三宝后，传戒和尚问遮难，大家共同回答：是菩萨，已发菩提心。我格外大声，想要警告自己记得不要辜负了今日这郑重的承诺；大众既无七遮，开始忏悔，维那领众唱：往昔所造诸恶业，皆由无始贪瞋痴；常观罪福性本空，是名佛子真忏悔。在维那菩萨深沉而极有感染力的引领声中，忏悔大众的哭泣声又是此起彼伏；义工菩萨这时不断把纸巾递给需要的人，平实导师则轻声开示忏悔的法义。我想，罪福都不离本心，本心却是从不念我的空性心，证悟之菩萨现观真心之本净、恒无受染之时，依此体性而安住转依则名为真实忏悔，所以仍能坚持不曾哭泣；义工菩萨递来纸巾，我转手施与旁边哭得一塌糊涂的孙菩萨了。

菩萨法师云：「汝等既已忏悔先世恶业，求授菩萨净戒。然依菩萨戒法，当请 释迦牟尼如来为得戒和尚，文殊师利菩萨为羯磨阿阇黎，弥勒菩萨为教授阿阇黎，十方一切诸佛为尊证，十方一切菩萨为同学，余为传戒菩萨法师。汝等当以一心，至诚启请，请随我诵：香花迎，香花请，弟子○○○○等，一心奉请……。」

平实导师迎请唱诵的声音实在好听庄严，我只望把它深深刻入识田永不忘记，平实导师迎请礼佛的威仪发于至诚，外显无比之庄严清静，我忍不住偷眼观察 平实导师礼佛的仪态；很快转念，诸佛菩萨皆当临坛尊证，不可分神跑念。

平实导师为大家正受四不坏信戒（归依三宝与菩萨戒）、四弘誓愿戒、三聚净戒，大众随阿闍黎一句一颂。最后平实导师引云：新戒菩萨请与我一起上禀：「弟子○○○，从今日起，尽未来际，受持三种菩萨心地戒，永不毁犯弃舍，及至成佛。」三禀三礼后，维那云：今已受戒圆满，传戒阿闍黎即是大众之轨范师，大众今当顶礼传戒阿闍黎三拜。

平实导师云：一拜圆满。

正受菩萨戒已毕，平实导师为诸新戒菩萨亲授缦衣，大众排班一一上前接过平实导师亲授的会里结缘给大家的菩萨缦衣；平实导师不顾辛劳，一一低身授与大家缦衣，亲切一一恭喜大家得到上品菩萨戒；大家如此近距离在平实导师手中接过缦衣，不由又是哭作一团。我暗想：平实导师这把年纪，如此长时间劳累，一一低身授缦衣与我等；待我接缦衣时，一定双臂高举，近身向前，以减少平实导师低身之苦。待我迎上前去，平实导师慰问道：「好几年没看到啦！」我接过缦衣，瞻瞩平实导师慈容近在眼前，和雅清音响于耳畔，再也坚强不下去，泪泉喷涌而出……。

平实导师复赞叹我等受戒功德，更为我等开示此尽未来际戒体不失上品菩萨戒之殊胜难得；叮嘱我们要常自思惟检点、不得轻犯之；若违重戒，三贤十地一切功德果位皆失，务必谨慎守护；在严谨摄心持戒以外，亦当依平实导师所开示之道次第努力精进修持，则必得超劫成就佛道，故平实导师预为随喜焉！接下来回向，之后一位法师无比荣幸的代表新戒菩萨以赞礼菩萨戒传戒和尚颂文作为大家的供养，平实导师不受一

切钱物供养故。

赞礼菩萨戒传戒和尚颂文：

### **续佛血脉 师为砥柱**

无上深妙法，世尊启正宗，达摩传诸祖，极谛爰付东。  
血脉今如丝，赖师挽狂风，不计自劳悴，瞻瞩忍负重。  
五浊兴教化，恶世引童蒙，信具集资粮，缘熟为印空。  
断凡愚见过，不脱中，入世证实相，转依如如功。

### **三祇行愿 唯戒能护**

身心奉尘刹，历游普贤行，尽未来弘护，严土度群生。  
今求无尽戒，十重与四弘，为成无上觉，以广利有情。  
无量染污空，智尽一切种，观行守护心，唯依净戒行。  
三祇身心异，因果影随行，净戒永摄护，免三涂泥泞。

### **净师难值 蒙师授戒**

恶世邪流布，大纛无人擎，法如风中烛，戒师世伶仃。  
万劫难值遇，摩诃萨出兴，舍师求菩提，海龟独木孔。  
持戒自清净，智证犹光影，净师堪依止，尽未来依凭。  
承佛上品戒，依师得具足，圆成一佛乘，誓尽三祇行。

心中默诵此赞颂文，思惟它的内涵，不觉随之发愿赞颂，联想今时佛法血脉丝悬、危如累卵，如非平实导师出世住持，佛子慧命何凭？泪水不觉又一次模糊了视线。

恭送诸圣及菩萨法师，礼成。

弟子等得受此上品净戒，定当不负平实导师大恩厚望，亦定不负此菩萨净戒之实质精神，定当努力依次第进道行持摄一切善法戒，摄心为戒不违摄一切律仪十无尽戒，努力护持正法行持饶益不舍一切有情戒，不负平实导师之期望与诸多为此辛勤护持之义工菩萨们。

传戒甫毕，平实导师又安排讲经前的时间分两组到十楼接见大家，分别给与提问之时间；平实导师直言，大家乃是九百年前送行之人，今日提前相见，往世在大陆的弟子还有两万未能相见的，未来也必定可以慢慢相见。平实导师期待正法早日在大陆成熟之心情并不亚于大家对平实导师的期盼……。现场气氛热烈起来，可是时间很快便到，平实导师说希望尽快缘熟，能到大陆各地都各住一天，能让大家多一些时间见平实导师。

回到座位看到位置几乎要坐满，有菩萨问询「是否要到前面？」我躲到后面小参室的门口，只希望老菩萨们能够看平实导师、听平实导师说法更清晰一些，毕竟已是正受菩萨戒的菩萨啦！理当恶事向自己，好事与他人，这样自己心里会感觉很轻松舒畅的。

今天台湾本地来听讲的菩萨们，特别把九楼的地方让我们；而他们因十楼、五楼不够坐，有一大部分人到还未装修完成的二楼去看萤幕听法去了，感激又惭愧呀！台湾菩萨的素质实在令大家钦佩！

《妙法莲华经》很早以前已经读过多遍，可是，这是我所

最畏惧的一部经典；因我只知道这是无比殊胜的经中之王，可是翻遍全经，却不知道讲说具体修行方法与道次第及深妙的地方到底在哪里？曾经为了看南怀瑾老先生的《法华经注解》，几乎一年中连续不断给复旦大学出版社打电话，询问这本注解是否已在大陆出版？目的只是想知道，到底这部经中之王的宝典，除了很多故事与授记以外，讲的甚深秘要是什么呢？当然现在已经知道，南怀瑾老先生其实是根本不懂这部经典的，因为他也落在意识之中，乃是未悟言悟而已，云何能通如此大经法宝？后读平实导师《禅——悟前与悟后》中提到《法华经》中不但讲到明心的内容，居然还有见性的内容；更加惶恐，从来不敢说自己懂得一点这部经王。

有一次请教孙老师，孙老师说：你这种寻文解义的方法根本就错了，应该要用平实导师所讲的禅法去扎实参究；一旦悟入，不消他人文字解说，自然一贯而通。好羡慕台湾的正觉菩萨们，可以有禅净班的初级班课程可听，又有老参的进阶班可以进修，每周二还有风雨不误、雷打不动的平实导师公开讲经，每周都可亲自看到平实导师唱作俱佳的佛法盛宴；证悟之后又有平实导师的增上班悟后起修课程，《瑜伽师地论》讲了五、六年了，还未讲完；所以有时听到有参加增上班课程的人居然还有听课时打瞌睡的，不由得心中升起很深沉的瞋恚心来，心想如此之人实在没有心肝，居然如此不知珍惜；不过现在认识转变，知道那人乃是过去世即有谤法之业，其实深可怜悯。

而以现在的出版进度，平实导师的《楞严经讲记》出完，

接着出版《金刚经宗通》，再到《法华经讲义》出版，那也许又是五年以后的事情了，而那时我已是近四十之人了；不过平实导师那么多法宝，其实足够我们吸收，已出版者已足够我们学到这一生结束都吸收消化不尽了，这也应当知足呀！而且今天能来听到两个小时，真应该深生珍重啦！自问平实导师已出之宝看了多少？又真正吸收消化了多少呢？那么平实导师说，我们能不辞辛苦来此求法、求戒，能知此法真实而能发起求悟之愿，大多已是佛菩提道上六住之人了；菩萨子要出生，最慢需要一万大劫；佛说六住位菩萨虽然有退，远胜一切声闻、缘觉，大家若真到菩萨道上的六满岁，那也值得恭喜的啦！若明心证真则满七岁，可以交代一些事情来做；经历三贤位的三十心满三十岁时，那时可以做的事情就更多了。

又举例说明阿罗汉尚余随眠烦恼习气未断，如须菩提尚瞋、难陀尊者贪看女众、毕陵尊者尚慢等等，而佛则余习皆尽、彻法源底；声闻阿罗汉哪得与福智皆圆、无上无余之天人师、世尊相比呢？而平实导师特别强调若亲证四果之时，若非菩提大愿坚固，其实是很难控制自己不要入无余涅槃的；所以若非阿罗汉回心大乘，菩萨修学佛菩提道，在降伏烦恼之修学上，唯取三果离地而住，即可不再受到私心烦恼的影响而造作感生三途之恶果。我暗暗警告自己，一定要坚固菩萨愿行，无论遇何考验、无论遇到何等难度、忘恩负义、刚强下劣之众生，不论烦恼如何难以调伏、佛道如何难修，永不效彼焦芽败种定性声闻心行，决不趣于无余涅槃之中！乃至究竟菩提果，不舍众生永不尽！唯愿世尊恒慈悯，冥佑弟子成大愿！

下课之后，孙老师因过度透支体力，正在告假修养期间，也特别赶来与大家相见，叮嘱大家一些特别需要注意之事，要我等一定守护好自他之慧命，按部就班的修学；于因果要知所畏惧，否则即便侥幸知道密意乃至破参被印证，终究难免退转，乃至谤法谤师、无恶不作，如佛于《菩萨瓔珞本业经》中所说，绝非虚语，大家一定要格外谨慎，我等谨记于心。

终于还是要离别，此行虽已结束，而我等重任在肩，任重道远，大陆仍为了义究竟正法之边地沙漠；未来十年正法因缘正式成熟前的这段时间，我等需为之事太多，忽然忆起《楞严经》中阿难尊者的发愿偈与赞颂传戒和尚文，便以此愿为我之愿，为此文作结，而我愿不以文结而尽也！

妙湛总持不动尊，首楞严王世稀有，  
销我亿劫颠倒想，不历僧祇获法身。  
愿今得果成宝王，还度如是恒沙众，  
将此深心奉尘刹，是则名为报佛恩。  
伏请世尊为证明，五浊恶世誓先入，  
如一众生未成佛，终不于此取泥洹。  
大雄大力大慈悲，希更审除微细惑，令我早登无上觉，  
于十方界坐道场，舜若多性可销亡，烁迦罗心无动转。  
恶世邪流布，大熏无人擎，法如风中烛，戒师世伶仃。  
万劫难值遇，摩诃萨出兴，舍师求菩提，海龟独木孔。  
持戒自清静，智证犹光影，净师堪依止，尽未来依凭。  
承佛上品戒，依师得具足，圆成一佛乘，誓尽三祇行。

南无本师 释迦牟尼佛！

南无大愿 地藏王菩萨摩訶萨！

南无 一切世间乐见离车童子菩萨摩訶萨！

南无 平实菩萨摩訶萨！

南无 正觉海会诸佛菩萨摩訶萨！

菩萨戒子 正心顶礼！

2010年5月23日敬书







父亲将客厅的大门关了起来，穿着一袭素色的长袍礼服，跪在客厅的拜垫朝着供桌上的母灯，行礼如仪十分虔诚的叩拜，我们几个没见过世面的孩子，一时忍俊不住笑出了声来；等父亲起身作揖，从衣角间飘逸出一股庄严肃穆的气息，霎时镇住了我们的轻佻，我们感受到他的神圣性。父亲做完佛事后，告诫我们这几个萝卜头，家中设佛堂的事千万不可在外张扬，一副神秘的模

样，原因是父亲设的是当时遭政府查禁的一贯道佛堂，这就是早年家中初设佛堂时的印象。

父亲是个为人憨厚的庄稼汉，每天早出晚归，很尽责的扮演一家之主的角色，除了天天拜佛学佛与道亲切磋佛理，父亲完全没有其他的嗜好。农闲之余父亲总是喜欢拿出圣贤之书苦读，父亲从小家贫失学，文盲的他按照经文逐字临摹练就一手好字。也因为父亲常常吟诵经典，久而久之变成出口成章，方便了日后他滔滔不绝的为人讲道。不过父亲在学习的过程中，遇到不认识的字，总会低声下气不耻下问求教于我，有时候甚至还求我为他做整篇文章的解说；那时候才小学三年级的我很

贪玩，但是拗不过父亲的温言求教，只好勉为其难的将经文逐句的为他诠释。父亲所看的书率皆偏重于孔孟之说，偶而会掺插一些佛经，以我小三程度欲求明白经文内涵，有如绠短汲深困难重重，遇到不懂的文字章句只有请教哑老师「字典」了。我以我所理解的教导父亲，结果造就了一个一辈子常将法义讲错的学生；更有趣的是我教父亲读书时，都是直接翻译成闽南语，这也造成父亲终其一生都只能以闽南语讲道。这是我最早碰触经文的过去。

当时心不甘情不愿的为父亲读了一大堆书，但这却造就我日后阅读能力大大的提升。国小毕业以前，我已将足本《水浒传》、《三国演义》、《隋唐演义》、《西游记》、《包公奇案》、《施公案》、《七侠五义》、《鲁宾逊漂流记》等等中外书籍看过好几遍了。上了初中后，小说故事之类的书看了不少，儒道释的书反而远离了。久受小说故事的熏习，我变成一个好打抱不平的孩子；为此常惹事生非，害得我初中差点没法顺利毕业。初中毕业后家人不让我继续升高中，要我乖乖当个种田的农夫，这期间我一仍旧贯常常生事，百般无奈的父亲，向一位刚刚来我家佛堂履新的沈姓新科点传师大吐苦水，从此改变了我的一生。

沈点传师非但满腹经纶，而且为人宅心仁厚，他循循善诱的劝导我重拾经书，并且为我改正很多不正确的观念；受其感召，我从叛逆迈向接受一贯道的教义，也开始清口素食。一贯道揉合了五教经典作为成全道亲的教义。沈点传师的强项是四书，至于佛经他只略擅《六祖坛经》，我真正较完整接触的佛书大概就是这本，这也是目前一贯道道亲最普遍了解的佛书。

（编案：但是一贯道却错解《坛经》内涵。）

沈点传师在教授经文时，特别强调天命的宝贵，拿出一份天运道统图，细数天道（一贯道）道统溯源于尧、舜、禹、汤、文、武、周公、孔、孟，乃至道统暗转西域由 释迦牟尼佛再传至达摩祖师，而后紫气东现老水还潮，达摩祖师成为震旦初祖，再传至六祖惠能，自此天道转入火宅（民间）暗钓贤良；一直传到第十七代祖路中一，谓路祖是 弥勒佛转世；这由东土传至西域再传回东震十七代祖期间，共区分为青阳、红阳、白阳三个时期；青阳期由 燃灯古佛掌天盘，老子掌道盘；红阳期由 释迦牟尼佛掌天盘，阿弥陀佛掌道盘；现在是白阳期，由 弥勒佛掌天盘，十八代祖弓长（张天然，我们称为师尊）子系（孙慧明，我们称为师母）掌道盘。这一脉相传的道统到了十七代祖时，谓之金鸡三唱大开普渡，一子成道，九祖光荣；一子成道，九玄七祖尽超生，一世修一世成云云；当时最有名的四句偈是：**释家从我绝宗风，儒家得我万法通，末后三期收圆事，正心诚意合中庸。**此偈被说成是六祖惠能留下的。另一句是「千经万点不如明师一点」。以上道统传承过程之说法，受到当时佛教界驳为不实；由于政府不时的诬蔑打击，例如谣指一贯道的道亲都是裸体集会拜拜，这不符事实的指诬，坐实了道亲们对道统说的深信，认为这是佛教界配合政策消灭一贯道的作为。（编案：最早期一部分一贯道抄袭密宗喇嘛教双身法而修，故有「鸭蛋教裸体而修」的说法流传，这情况在当时的台湾中南部确实存在。）这些往事要道龄二十年以上的道亲才听闻过，现在已很少有人谈论了。

一贯道最强调的是天命，有天命之所在，千佛万祖会打帮助道，没有天命加持的点传师所传的道不具效力；得了明师一指，不论修道与否，都可返回天佛院（即兜率天），只是按功定果位阶有所不同罢了。只要不毁道败德的道亲，死后都可身软如棉，遗容安详，这些都是一贯道最核心的价值。由于刚刚「学佛」，我对点传师的开示十分信受，因此极尽修行之能事，对于点传师言听计从戮力以赴，也确实得到了很多感应显化之事，这些更坚定了我对天道的信心。直到一贯道的总舵手——师母归空后，道场起了很大的变化，号称十八组的领导前人，一时分裂成许多山头，我所属的单位也出了问题，使得我不得不在各组的道场间到处漂泊，寻觅有真正天命的领导者，我遇到的都是自称真天命的一贯道道场。也有僭称 弥勒佛再世的人混迹道场，利用道亲的无知，明的教人打坐，暗地里做些敛财的行为。群龙无首的一贯道道场十分混乱，我只好哪里都不去，在家自修；可是读佛经时都看不懂，一些译本也都难通法义，这段期间很苦恼。一直到有一天，住在澳洲的三哥引我入了另一个道场，由一位甚是正直的老前人所领导，其对一贯道道统存殁的使命感很重；我被他那种毁家纾难的精神所感动，因此住入佛院作为期四个月的进修。四个月中老人家告诉我们：「金刚经、银刚经不如良心经，经文中没有良心，只要守住点传师传的这一点，就可以成道了；去世后可到天佛院（兜率宫）内院，老母会按功定果位，享乐一万零八百年。」我们都很景仰老前人，可是对他讲的法却始终听不懂；一般都认为老前人的道理很深奥，所以才听不懂。不过没关系，只要

听命办事，有命不敢违，无命不敢自专，将来必能成道。老人家最常说的一句话：「做事不由东，累死也无功。」这些话我听起来都很有道理，因此愿意为重振一贯道精神而赴蹈。

当时鉴于「知」是铜墙铁壁，知道太多会变成所知障（编案：这是误会所知障的说法），我们被教导成只能阅读老前人的著作，其他五教圣人的著作变得不重要了。由于对老前人的尊崇，我们从不质疑这样做有任何不妥，只是老前人号称「铎传心经心法」的大批著作，由于缺乏方法、次第，无有入处，大都被后学们束之高阁不曾翻阅。我们只知道巩固天命领导中心，外加毛病脾气的修除。老前人所领导的末期，我们道务的重点放在社会工作，开始学习唱道歌、跳道舞、演戏剧，借以迎合年轻一代的潮流；白晓燕案发生后，为了端正社会风气，我们也进入狱所单位宣扬孝道良心。都摄六根的功课不知不觉松弛了，十年下来我警觉到有些道亲的身口意行有了放逸现象，于是决定停止所负责的工作，重新检讨、思考行道的方向。

有一天，有位点传师突然来告诉我，说我们过去修道的方法都是用错心、错用心了！他告诉我「吾人身上有如来藏」的事，修道的目的应该是追求开悟，明心见性。他送我一本平实导师的著作——《心经密意》。一开始，我因缺乏佛学基础而无法领会，紧接着点传师通知我平实导师将莅临高雄演讲的消息，希望我能够拨冗参加。点传师推荐平实导师为证量甚高之真善知识；由于这位点传师所言皆有所本，故我乐于信受。

我对于平实导师的演讲内容很感兴趣，他说「所知障」指的是人们对正法知见的所知不足，会导致成佛之道的遮障；

善知识所授的佛法正确与否，通过大乘经典的检验无所遁形；大乘经典的通达，对提早进入见道位的助益甚大。又，我对于平实导师敢于揭露密宗的男女双修邪淫之法大表钦佩。过去在尼泊尔有位大陆籍的道亲，提及曾在西藏喇嘛寺大殿中，目睹喇嘛与女信徒公然行淫，情节有如上演活春宫，其甚为不齿。由于这事属匪夷所思，那位道亲的揭露被当成是诋毁喇嘛的恶口业。直到有一天，一位不丹王国朋友，为了学中文而住进我家，她毕业于印度德里大学的生死学系博士班，来台前是不丹王国国家图书馆中掌管喇嘛文物部的负责人，对于喇嘛教的文化、生态甚为了解。为了证实平实导师并非无根生谤，点传师当着大家的面向这位女博士请教其事，得到的回答是：「喔！这种事是上师（仁波切）才可以做的，一般的喇嘛是不可以的！」

足见平实导师是一位智仁勇兼具的真善知识，揭发喇嘛教的败行须有很大勇气，以目前喇嘛教势力如日中天，外加国内各大山头大师们交相攀附，喇嘛教俨然以藏传「佛教」自居，正指导着国内的佛教朝藏密化转型，平实导师的作为极易惹祸上身。听完平实导师的演讲，我与几位道亲决定参加正觉同修会为期两年半的禅净班。

过去我为未能深入佛教经典而遗憾，进入了正觉禅净班后，我却为此而感到庆幸；对佛经几无所知的我，像一张白纸，躲过了知见上的染污；而以往所受的听命办事，有命不敢违，无命不敢自专的训练，运用在正觉同修会再合适不过了；我对于亲教师的开示能毫不犹豫的接受，故两年多以来，我得以无

有遮障的拾阶而上。我进入正觉同修会后，想起在一贯道的种种过去，充满了感念与肯定。

作为人天善法，一贯道对国家社会贡献良多，很多误入歧途的众生因一贯道而迷途知返，道亲们成全了无数的人清口素食，减少了难以数计的杀戮，坊间林立的素食馆很多是道亲们开立的，方便了多少持斋者。道亲间那种浓得化不开的情谊，为社会浇薄的人情注入一股暖流，也在少子化的今天，弥补了家族支援系统的不足。道亲们讲忠讲孝，对家族、职场的伦常起了氤氲的作用。许多一贯道道亲对善法的坚持，让喇嘛教的魔手伸不进去，较诸那些披着袈裟却引进邪淫双修法之大法师强太多了！道亲们因在善法上的笃行，故得法的资粮非常厚实。

早期台湾佛教界的大师们，常指责一贯道为外道，劝阻人们不要参加。佛所谓外道指的是离如来藏说法而言，并无贬抑之意。世尊的得法弟子大多数是来自外道法，当时批评一贯道是外道的诸方大师，其本身就是离开如来藏说法的人，乃是佛门外道，直到今天尚且如此。

在禅净班上课一段时日，知道成佛之道共有五十二个阶位，也得知于十信位的资粮一旦庄严，就会信受因果及佛法僧三宝，这些原来的外道就有机会进入十住位，进而值遇真善知识开示；明心只是这五十二个位阶的第十七位，见性则是住位满心的第二十位阶；每个位阶都有勘验的准则，未证言证口出大妄语者，很容易招来已证悟者的拈提，因为佛教中的宗门法眼向来不假人情！而后尚须历缘对境灭除烦恼，并经总相智、别相智、道种智、一切种智的修学，抵于佛地而后已。这一切

都有其次第性，并非一蹴可几的。所说的一世修一世成，唯其乃指最后身菩萨，如妙觉位的弥勒菩萨而言。以前误将般若当智慧讲，讵知般若智的生起是证悟法界实相后的事，未证悟的人所谈般若中观皆是戏论，还得一步一脚印踏实的做去，便宜不得。

大乘见道法所谓的顿悟虽然只是刹那间的事，但它却是植基于多劫的修持累积；其间有着福德的广布，正知见的建立，定力的培养，戒律的守护等等不可胜计的努力。吾人既欲修学佛道，就别想不劳而获一步登天。明心见性只是成佛之道中打破无始无明的初步而已，悟后之佛子还得仰仗证量高的真善知识，以善巧方便施授的方法进行般若现观，才能进修禅门差别智，进而熏习无生法忍道种智，化长劫入短劫，去除尘沙惑；舍乎此，任何投机取巧的作法都是不实际的。若有人不能亲证菩提却谓已得道，则此道必迥异于世尊所传之道。世尊拈花微笑，而迦叶破颜会意；禅宗公案中被禅师当头一棒，猛然醒悟，其间何尝有片语只字？故知在仪轨上口中念念有词所传之道（一贯道之三宝），肯定与历代师师密咐的本心不同。

数百万道亲名为已得道，包括诸位道长、老前人在内，却了无一人能明心见性，此可证知道亲们所得之道，当非世尊以心印心一脉相传下来的道。又说得一贯道的道，往生后可升兜率天；兜率天乃三界二十八天中，位居欲界六天中的第四天，算是不错的处遇，道亲们能进入兜率天（编案：一贯道信徒无法进入兜率天弥勒内院，因为没有归依佛法僧三宝。），犹是未脱离三界所辖；过去说得了一贯道的道就能跳出三界外，全属误



会。道亲们所得之道与世尊所传之法是否同道，只要请出禅宗公案的书阅读看看就知道了。一位证悟后起修的佛子，他一定看得懂禅宗公案诸节之意涵，断不至于觉得无厘头难以领会。至于一贯道道亲行道过程所显化出来的瑞象，此乃所有人天善法个个皆然之事；每一人天善法的意境，都有其相应神祇护持，但不能因而遽认为神祇所护者就是世尊所传之了义法；否则藏密喇嘛教那些面目狰狞的守护神，显现给好淫的喇嘛们一些显化，不就表示喇嘛们所作所为就是清净的？

我对平实导师于每周二以DVD所播放的讲经课程，刚开始聆听时，虽然有听不懂的情形，但我很清楚的知道一切皆直指如来藏，因此不会感到很艰涩；经过三个月后，听来却变得很亲切，一同入禅净班的几位道亲莫不如此。平实导师的课听久了，虽尚未得证悟却能了解，得知佛说菩提自性乃是无始劫以来，即法尔如是的自在，山河大地日月星辰皆由众生的共业所感应而生；佛不曾说过众生是上帝或老母娘所生，盖有所生必有所灭，有生灭即非真非如也！佛性如果是被生的，则非自在、自性，应改称他在、他性才对。一贯道说的老母娘与上帝乃是同一种说法，而天主教徒与一贯道的道亲，却从来无有一人曾亲睹上帝与老母娘之容颜；如果说有所见，则教徒们见到的应是权柄，道亲们见到的该是天命，而这正是天主教派阀林立，一贯道政出多门的成因。反之，世尊所开示的正法眼藏涅槃妙心，只要如法修持，则个个可见，人人能证，且千古以迄法同一味，无二亦无三。

两年多来，我参加皈依、受菩萨戒，常常期待布萨的日子

来临，因为每在布萨日经忏过后，整个人都变得十分轻盈、舒畅。

禅净班的亲教师指导我们现观五蕴、十二处、十八界的运作与虚妄性，让我们了解二乘见道法，十因缘法与十二因缘法的顺观、逆观及其差异所在。摄心为戒、定慧等持一路修学下来，三缚结不解自解，解脱功德日日增上；有平实导师和亲教师的摄受，我自信亲尝菩提果的日子不远了！值得一提的是：正觉同修会的任何一位亲教师，其身口意行都十分如法，才德兼备足堪师范。大乘实义菩萨僧团的诸位师兄姊们亦复如斯，这真是一个弘扬正法的雄狮劲旅，放眼天下无有匹比者，能侧身其中，真是三生有幸！



# 外道罗丹的悲哀

略评外道罗丹等编《佛法  
与非佛法判别》之邪见

明白居士

(连载四)

## 罗丹邪见八：萧平实妄评之邪师——现今学界重视之 安慧

罗丹在该书第 50 至 54 页说：

一、萧平实读书不多，根本不晓得现今学界对于安慧……等唯识「古学」系统的重视远远高于玄奘一系的「今学」观点。

二、萧平实依《成唯识论》认定印度安慧乃邪师，实则不然。

### 后学辨正：

从罗丹说法可知：罗丹不懂安慧如何破佛正法，以及不懂唯识的真正内容，才会有如此荒谬的说法，真是胡人说浑话，胡言乱语。

今举 平实导师在《识蕴真义》书中对安慧所造之《大乘

《广五蕴论》文句评论之：

安慧说：「云何**识蕴**？谓于所缘，了别为性；亦名心，能采集故；亦名意，意所摄故；若最胜心，即阿赖耶识，此能采集诸行种子故；又此行相不可分别，前后一类相续转故。又由此识从灭尽定、无想定、无想定起者，了别境界转识复生，待所缘缘差别转故，数数间断，还复生起，又令生死流转回还故。阿赖耶识者，谓能摄藏一切种子，又能摄藏我慢相故，又复缘身为境界故。又此亦名阿陀那识，执持身故。最胜意者，谓缘藏识为境之识，恒与我痴、我见、我慢、我爱相应，前后一类相续随转；除阿罗汉圣道灭定现在前位。如是六转识及染污意、阿赖耶识，此八名识蕴。」

如是，安慧将此能生五蕴之阿赖耶识，将五蕴所依之阿赖耶识心体，归类在阿赖耶识所生之五蕴中，则成大过：唯有所生之法可摄在能生之法中故，能生之法绝对不应摄在自己所生之法中故。智者以喻而解：若能生与所生为一者，则应灯泡出生光明以后，彼光明即是灯泡，则应灯泡即是光明；亦应光明消失之后，灯泡亦随之而灭失，同属一法所摄故，不应光明消失后而令灯泡不消失故；亦应能出生光明之灯泡摄在所生之光明中，则应说灯泡是由光明所生，归属于光明，则成违背现象界真理之胡言乱语。是故光明可以附属于灯泡，但灯泡绝无附属于光明之理，灯泡绝无摄在光明中之理。

若能生之法可摄在所生法中者，则应母体即是胎儿所，

胎儿即是母体之所依，则应母体从胎儿中出生，则无人伦可言，则能生与所生颠倒；亦应其子后时因车祸亡故或者流产而亡故时，母亦随之而亡，母体从胎儿出生故，母体不得外于胎儿而独存故，同在一处而相连故，胎儿含摄母体故；然而人间法界中的事实是：母亲未必与子同在一处，亦不曾与母体相连为一体，不必一定随之而亡也；而母亲亦不应由所生之胎儿所摄。若安慧之《大乘广五蕴论》所说无误，则应五蕴十八界灭后，阿赖耶识随之亦灭，成为断灭；则不应如佛所说改名异熟识而继续恒存，则不应改名无垢识而继续恒存；则阿罗汉舍寿时灭尽五蕴所摄之十八界法全部以后，不应尚有异熟识继续存在不灭而成为无余涅槃之实际。然而佛说阿赖耶识心体「本来而有」不曾有生，亦复永远不灭；断尽思惑之后改名为异熟识，断尽烦恼障中习气种子随眠，并断尽所知障中一切无始无明随眠以后，改名为无垢识，永无灭时，利乐有情永无尽时，故永不灭。故知阿赖耶识心体唯有改名之故，方便说之为舍阿赖耶、灭阿赖耶，其实心体永无舍时、永无灭时也。

由斯教证，故说能生之法不应即是所生之法，更不应摄在所生法中，此乃一切具有世间智之学人所能认知者；然而号称能知能解出世间智之安慧师徒，于此竟然不知不解，岂不怪哉？能生之法若可摄在所生之法中者，则意识心依安慧《大乘广五蕴论》所说，意识心于夜晚眠熟而断灭时，意根亦应随之而灭；则眼识于眠熟后断灭

时，眼根亦应于彼时同时断灭；然而现见意根与眼根依旧存在不灭；是故次晨眼识能再度以眼根为俱有依，而从阿赖耶识心体中出生。若依安慧师徒之理论言说，则应众生眼识灭时眼根亦随之而灭；此理若可成立者，方可主张：「五蕴灭时，阿赖耶识随之必灭，故可归类在识蕴中，与五蕴同时生灭。」此若如是，彼亦当如是故，则应眼识灭时眼根必定随之而灭、意识灭时意根亦随之而灭。彼若不得如是，则此亦必定不得如是故，则阿罗汉灭尽五蕴而入无余涅槃时，阿赖耶—异熟识—必定不随五蕴而灭，焉可谤之为生灭法？焉可谤阿赖耶识必随五蕴生灭？若阿赖耶识不随五蕴生灭，焉得说阿赖耶识是生灭法之识蕴所摄？无是理也！由是故知安慧师徒之说虚妄，故知安慧师徒其实并无妙智，于如是粗浅之理亦不能知；由是故说杨、蔡、莲……等人极无智慧，连此粗浅道理亦不能知，更食已死千余年之安慧法师余唾，引为教证以破正法，貽笑大方；故说玄奘菩萨与窥基菩萨于《成论》及《述记》中，摧破其邪谬之说者，道理极成，无可非议。

若人主张安慧之理可以成立者，除了必须先就上来说之理加以厘清以外，还须将玄奘菩萨及窥基大师在《成论》及《述记》中破斥安慧之处，加以澄清及辨正。若不能澄清安慧邪说而加以正确之辨正，而强辞夺理、狡辩安慧之说法有理，强行主张安慧之邪理可以成立者，即是推翻《成论》与《述记》正义，即是主张「《成论》

与《述记》之理错误，安慧之理正确」，安慧之说大违玄奘师资所说故；审如是者，则已成为诽谤圣玄奘菩萨及窥基菩萨之法义者，即成为诽谤大乘胜义菩萨僧之重罪，亦是胜妙正法之谤法、破法者；安慧师徒之说已经平实在此书中引据教证与理证而证明为邪谬之外道法故，已被圣玄奘菩萨及窥基大师所明文破斥故，今于《成论》及《述记》中皆犹可稽故，非是平实一家之说也；亦可谓非唯玄奘一家之说也，千余年后犹有认同、支持之人，能宣示其法义之胜妙无比，无人能破。

复次，安慧又言：【又由此（阿赖耶）阿赖耶识从灭尽定、无想定、无想天『起』者，了别境界转识复生，……】然而阿赖耶识在灭尽定、无想定、无想天中，一直持续不断地在运作，从来不曾刹那间断过；刹那之间断尚不曾有之，何况能如安慧所说之断而复起？安慧竟然妄言彼「起」字！岂真犹如安慧所误以为之「阿赖耶识入灭尽定中时，与识蕴俱灭」？既未曾灭，安慧焉可说之为「起」？

复次，安慧又言：【阿赖耶识者，谓能摄藏一切种子，又能摄藏我慢相故。】意谓阿赖耶识自身亦有「我慢相」相应。然而事实不然，我慢相之种子现行时，唯是意根与意识相应，不与阿赖耶识相应，焉可言阿赖耶识心体摄藏我慢相？不应正理！是故安慧当说：「阿赖耶识摄藏七识心王之我慢相种子。」如是始为正说。复次，阿赖耶识心体只摄藏意根与意识之我慢种子，意根与意识

之我慢种子既然不是现行，则无我慢相可言，是故安慧不应言我慢相为种子。

我慢相者，谓种子已经现行，已非种子，方有我慢之法相；然而现行而有我慢法相者，唯有意根与意识，绝不与阿赖耶识心体相应……

安慧又言：【复有十八界，谓眼界、色界、眼识界，耳界、声界、耳识界，鼻界、香界、鼻识界，舌界、味界、舌识界，身界、触界、身识界，意界、法界、意识界。眼等诸界及色等诸界，如处中说。六识界者，谓依眼等根，缘色等境，了别为性。意界者，即彼无间灭等，为显第六识依止，及广建立十八界故。如是色蕴即十处十界及法处法界一分，识蕴即意处及七心界。余三蕴及色蕴一分，并诸无为，即法处法界】于此段论文中，安慧说意处（意根）摄属识蕴，亦将八识心王全部摄归识蕴，然而此说有大谬焉。

于二乘法中，世尊虽然唯为二乘人说意识之我见与我执是生死轮回之根本，唯将眼等六识归类在识蕴中，尚且不将意根归类在识蕴中，而归之为六根所摄，说之为根，而不说之为识，故不摄在识蕴中；末那识摄属于根而非摄属「意根为缘所生」之「识」故，故非识蕴所摄，由此证明安慧之见解邪谬。

乃至大乘法中之根本论《瑜伽师地论》卷 27 中，当来下生 弥勒尊佛亦同 佛说，将前六识说为识蕴：【云何



识蘊？谓心、意、识。复有六识身，则眼识、耳鼻舌身意识；总名识蘊。】亦不将意根摄在识蘊中，因为意根是意识生起时所依根故，于识蘊生起之前即已存在故，不可摄在后生之识蘊中；更何况能生六根、六识、六尘——能生意根——之阿赖耶识，焉可归类于识蘊中？而与识蘊同一生灭？而诬谤说「阿赖耶识同于识蘊、为生灭法」？若依广义之识蘊而说者，谓二乘无学圣人，入无余涅槃时，意根亦可灭除、亦应灭除，故将意根归类于识蘊中，如是方便归类，容有其理，为令灭除意根自我执著故，为令得成无学果故；若有人将永远不可能坏灭之阿赖耶识心体亦归类于识蘊中，则与佛及当来下生弥勒尊佛所说全然相违；此是熟习原始佛法四阿含诸经者之共识，然而安慧师徒竟将永远不可能坏灭之阿赖耶识，归类为识蘊所摄，何其荒唐！

复次，若依阿赖耶识心体所具之阿赖耶性而言，此乃是依阿赖耶识集藏分段生死之体性可以灭除而方便说，因此而广义的将阿赖耶识归类于识蘊之中，容有可通之处（虽然仍是有违识蘊之真义）；但若因此便如杨、蔡、莲……等人之将阿赖耶识心体妄说为可灭法，乃至妄说为有生之法，则有大过。谓阿赖耶识心体从来不从他法而生，无始劫以来本无生时，是故经中说「阿赖耶识本来而有，自性清净。」而且大乘经中多处已说：世出世间一切法中，无有一法能生阿赖耶识心体，亦说万法皆是直接、间接、辗转从阿赖耶识心中出生，在在处处都已明

指阿赖耶识心体非是有生之法。既非有生之法，焉有灭时？

如上所说，平实导师已经将安慧种种邪说分明举示，安慧妄破正法的种种落处，请详阅平实导师的《识蕴真义》一书<sup>1</sup>，里面详细解说识阴中之意识心体性，亦说明其真理与观行方法，宣扬真正之二乘及大乘菩提。于末法时代，一切学人若能细读之后，依之如实观行，必能断除「觉知心常住不坏」之我见、常见，即得实际断除三缚结，成初果人；因此即能以三乘经中圣教引证真实，唯除有文字障者，唯除无明深重者；亦除顾虑名闻利养或成见在胸之人，明知法正而仍故谤为谬。又《识蕴真义》亦宣示：无余涅槃非是断灭境界，如是成就二乘涅槃不堕断灭见中；以此护持二乘菩提正法，令二乘菩提不被断见论者之邪见所坏。

最后，后学作个结论：罗丹本身是六识论者，难怪会奉行破佛正法的安慧说法，也难怪会遵循安慧的六识论恶法，故意将第八识归纳于识蕴当中，何其颠倒啊！然而佛在四阿含都说，说法与佛相悖就是谤佛，果报非常严重。既然安慧说法与佛颠倒，罗丹亦相信安慧说法，言行所作也都与安慧继续成就谤佛重业。罗丹！当你在夜深人静的时候，有没有思考未来将受纯苦的果报乎？如果是后学，看见自己成就谤佛重业，就会赶快思考如何弥补滔天大业，绝不会在此逞口舌，作些无

---

<sup>1</sup> 繁体网址：<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book1024/Book1024.htm>

简体网址：<http://www.a202.idv.tw/a202-gb/Book1024/Book1024.htm>

益之辯，因為這些辯論無法消弭自己所造的大惡業於一絲一毫，反而加重自己的罪業。羅丹！後學苦口婆心，好話說盡，還望羅丹於夜深人靜時好好思惟如何彌補彌天大業。如果您能夠這樣，就值得大家隨喜讚嘆啊！因為浪子回頭金不換，何其珍貴啊！

## 羅丹邪見九：阿賴耶識不是如來藏

羅丹在該書第 52 至 60 頁如是說：蕭平實把「阿賴耶識」、「如來藏」畫上等號的謬論，認為阿賴耶識不是如來藏。

### 後學辨正：

阿賴耶識是不是如來藏，可從幾個方面來說：

一、從經文開示來說：《大乘密嚴經》卷 3〈阿賴耶微密品第 8〉：

佛說如來藏，以為阿賴耶（識）；惡慧不能知：藏（識）即（阿）賴耶識。如來清淨藏，世間阿賴耶（識），如金與指環，展轉無差別。

經中已明說：如來藏就是阿賴耶識。

《大乘本生心地觀經》卷 3〈第 2 之下〉：

鈍根小智聞一乘，怖畏發心經多劫，不知身有如來藏，唯欣寂滅厭塵勞。眾生本有菩提種，悉在賴耶藏識中；若遇善友發大心，三種煉磨修妙行；永斷煩惱所知障，證得如來常住身。

经中已明说：如来藏就是阿赖耶识。

《入楞伽经》卷 7〈佛性品第 11〉：**【阿梨耶识者，名如来藏，而与无明七识共俱。】**经中阿梨耶识（阿陀那识）就是阿赖耶识，也就是如来藏。

综合三部经文可以证明：阿赖耶识就是如来藏。

二、从能生七个识来说：

《入楞伽经》卷 7〈佛性品第 11〉：**【阿梨耶识者，名如来藏，而与无明七识共俱。】**经中已明说：阿梨耶识（如来藏、阿赖耶识等异名）与七转识同在一起。

《大乘密严经》卷 2〈阿赖耶建立品第 6〉：**【阿赖耶识恒住其中作所依止，此是众生无始时界，诸业习气能自增长，亦能增长余之七识，由是凡夫执为所作能作内我。】**

综合上面所说：阿赖耶识、如来藏各都有七转识，可以证明：阿赖耶识就是如来藏。

三、从本体自性清净来说：

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》卷 1：**【世尊！如来藏者，是法界藏、法身藏、出世间上上藏、自性清净藏。】**经中已说：如来藏自性清净。

《大乘密严经》卷 3〈阿赖耶微密品第 8〉：

阿赖耶识亦复如是，出习气泥而得明洁，为诸佛菩萨大

人所重。如有妙宝世所希绝，在愚下人边常被污贱，智者得已献之于王，用饰宝冠为王所戴。阿赖耶识亦复如是，是诸如来清净种性；于凡夫位恒被杂染，菩萨证已、断诸习气，乃至成佛常所宝持，如美玉在水，鼃衣所覆。

经中已说：阿赖耶识自性清净。

综合上面所说，可以证明：如来藏就是阿赖耶识，都是自性清净。

#### 四、从甚深义来说：

《大方广佛华严经》卷 9〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉：【如是甚深阿赖耶识行相，微细究竟边际，唯诸如来、住地菩萨之所通达；愚法声闻及辟支佛、凡夫、外道，悉不能知。】经中已说：阿赖耶识境界唯诸如来能究竟了知，七住菩萨能少分了知，入地菩萨能够通达，而声闻、辟支佛、凡夫、外道所不能知。

#### 《大宝积经》卷 119：

如来藏者，是佛境界，非诸声闻独觉所行；于如来藏说圣谛义，此如来藏甚深微妙，所说圣谛亦复深妙，难见、难了、不可分别，非思量境，一切世间所不能信，唯有如来应正等觉之所能知。

经中已明说：唯有如来究竟了知，不是声闻等所能了知。

综合上面可知：阿赖耶识、如来藏唯有佛能究竟了知，菩萨少分乃至多分知之，入地菩萨皆能通达，然阿罗汉尚且不

知，更何况是藏密外道未悟行者罗丹所能了知？

从上面都可以证明：阿赖耶识就是如来藏。此外，还有许多方面可以证明：阿赖耶识就是如来藏，譬如阿赖耶识能生万法、与共业有情出生器世间等，限于篇幅不多解释。既然阿赖耶识就是如来藏，罗丹在《佛法与非佛法判别》第 52 至 60 页主张阿赖耶识不是如来藏，不就是违背佛说吗？既然违背佛说，还能称为佛法吗？用膝盖想也知道，当然不是佛法，因为那是**非佛法**！不是吗？既然不是佛法，是非佛法，所说的不就是戏论吗？既然是戏论，而敢著书毁谤 平实导师，不就是向天借胆不知死活凡夫辈吗？所以说，罗丹！你真是可怜啊！

罗丹！如果你佛法知见浅薄倒也无可厚非，最怕的就是文字障极重，依人不依法，为反对而反对，并且以断章取义、断句取义来毁谤，这种人为极重的无明所笼罩，也是佛说的可怜愍人！因此在后学眼中，你真是可怜众生！（待续）

## 導師法語

◎假使菩薩學任何一法都是為自己，就不是真實義菩薩；縱使到了菩薩法中學菩薩法，他仍然是聲聞人。假使他是為眾生而學，為眾生而求佛加持，他就是菩薩。即使他修學的是解脫道的法，但由於是為眾生而學，永不入無余涅槃，他也稱為菩薩，他是大乘通教的菩薩——通於聲聞法。

平實導師 著，《勝鬘經講記》第一輯，正智出版社，2008 年 11 月初版首刷，頁 89。



## 般若信箱

☒ 读了正觉电子报第 70 期第 49 页陆正元先生引蕩益大师的著作去使多识喇嘛“多少能看懂一些佛法的真义”，却又说蕩益大师乃是“依文解义”，本人并未证悟的言论，感到陆先生既然如此贬抑他人，又何必引用他人的文字？自作好了！以前也读过萧平实先生的书，其对佛学的了解无疑是高人一等的，但他总喜欢说六祖惠能大师的境界如何，智者大师的境界又如何，似乎两位大师的境界尚不如自己。其实六祖、智者的境界以及蕩益大师是否证悟，又关汝等底事？这么多说话干什么？以贬抑他人来拔高自己是完全没有必要的。萧先生既然如此热心传播佛陀的正法，努力去做好了。又既然喜欢破邪显正，去批评别人的错误好了，何必去理会那一个古人的境界的高低、那一个古人是否证悟？这样做只能给人一种“老子天下第一”以及贡高我慢的感觉。

我的一个老朋友是萧先生的弟子，送了很多萧先生的书给我。我在这些书中学到了很多佛法的正义。可以说，我对萧先生是既佩服又感激的。如果萧先生少一些关注古代的高僧大德的境界及证悟，多写一些宏扬佛陀正法的著作，多专注于揭露今日佛门中魔甸（编案：「甸」此字应是提问者误植，正确应为「旬」字。）的魔子魔孙的坏法言行，我认为这才是正觉同修会以外的佛弟子们所希望见到的。

我是一个佛教徒，诵读过的佛经并不多，对印光大师的文钞却是读了又读。虽然很多人相信印光大师乃大



势至菩萨再来，但我从来没有关心大师的境界及证悟，我只接受大师的教导，老实念佛。读了大师的文钞，他那对弟子们既如严父的严厉又如慈母的慈悲的态度，固然使人感动，但使我最尊敬的是他老人家的那一份谦虚。我觉得这正是正觉同修会诸位大德们所要学习的。以上所言，如有任何不当之处，敬请原谅！

答：1. 对于这位读者善意的来信建议与指教，我们谢谢他。然而这位读者所提的问题与建议，其中的一些说法是有淆讹待厘清，我们认为一些仰信僧衣、迷信古人的读者，也都会有类似的问题。所以借此读者来信的因缘，说明一些学佛者在学法过程中应该建立的次法知见；依此来成熟大众道业增上的利益，期能建立学人心中对于学法过程中应该要有的次法要领，避免落入乡愿心态、僧衣崇拜及迷信古人的歧路；同时也可以与这位菩萨共同成就一分法布施的功德，因为他是缘起者，我们谢谢这位读者提供法施的因缘。

2. 对于许多未悟的古人语录、著作，我们只是说明事实，并无贬抑的意思。六祖大师乃是证悟的祖师，然其开示中，若属方便说者，我们也是指出其方便摄众的真义与定位，并没有一丝一毫的贬抑之意。不仅如此，那些错解其开示的众生，因为着于文字表相而忽略实义，因此误会六祖真意，我们这样如理如教的界定，其实是不违背六祖开示之旨；从广义来说，亦是与六祖一起把此分法义说明清楚。历代诸大菩萨造论，亦是将 佛陀所开示的略说、方便说，加以申论广衍；透过这样的申论，而使众生更能胜

解世尊至教的内涵，乃至能够契入实证法界实相的究竟义；譬如窥基大师在论中说世亲菩萨邻于初地，显示世亲菩萨尚未进入初地的事实，也不是在贬抑世亲菩萨，只是在定位其所说法义，令大众遇到其法义与无著菩萨所说法义若有相违时，究竟应该以谁所说为准而不会产生错误的依止；此等作略皆为哀愍众生故，还祈理性有智的读者能够了解。因此之故，六祖于《坛经》中的方便说，不能算是真实义、究竟义，我们书中指出其为方便说非究竟说，这才是符合六祖的本意，亦是佛陀开示「**依法不依人**」的体现。

经典中处处可见佛陀与弟子，或者诸菩萨间的对话，一方所说法要，另一方则说：「是义不然，……」，甚多处有这样的示现，除了彰显法义内涵之外，同时也显示出：在佛法中，任何人都应依于法理事实而说，若所开示太略、太简或属方便，都必须应时应机而随缘说明清楚；或自说或他说，其目的都是为了让无明众生了知诸佛的真实义，彼此所说都是如理如法，皆无贬抑之意，彼此也都是为了摄护当时或者当来的众生趣向正道。同样的道理，对于智顓大师、藕益大师、印光大师……等古德们，我们没有任何贬抑的意思，纯从法理及事实来说明界定，以免有人将未悟者所说认定为上于证悟者所说，于是信受未悟者所说而被误导，耽误了道业。因此，这位读者说：「其实六祖、智者的境界以及藕益大师是否证悟，又关汝等底事？这么多说话干什么？以贬抑他人来拔高自己是完全没有必要的。」我们不论书中或者电子报中

所提到，纯从法理或事实来说明辨正，并没有「以贬抑他人来拔高自己」的事情；我们相信若所说符合事实，至于读者有「贡高我慢」的感觉，应该是误会「法义辨正及描述事实」的正真与定位；而读者有这样的误会，应该是在认知上不了解所产生的。

这种误会善知识开示的现象，从古到今都一向存在，乃至未来也必定会发生，甚至更多，都属于修学正法过程中，在见道位前都会发生的现象，是很正常的事情。在佛陀正法时代就有外道乃至佛门弟子误会佛陀开示，如六师外道、六群比丘及善星比丘……等；更何況现在是末法时期，众生善根更不具足，这样误会善知识的事情将会更多；也就是说，在像法、末法时期，将更会有许多像似正法、相似像法出现，众生往往着于表相而忽略实义；一般不具慧眼、法眼者，很难简择这些像似正法的错误说法。因为像似正法从表面及事相上来看，是与正法相似，因此众生不容易辨别。然而像似正法与真实正法乃是不能相容的，若不处理像似正法中的邪见，佛教正法正教将被像似正法快速灭没，这不是正信弟子所乐见的情形，也是世尊早已在经典中训示过的正理啊！如《瑜伽师地论》卷 50〈建立品第 5〉当来下生弥勒尊佛的圣教开示：**【于尔时像似正法不得兴盛正法不灭；若于尔时像似正法当得兴盛，即于尔时能引实义所有正法当速灭没。】**<sup>1</sup> 就是说明正见与邪见是不能两立的，因为相似佛法乃是坏法的重要因缘；在末法时期行菩萨道的行者，迟早都得面对相

---

<sup>1</sup> CBETA, T30, no. 1579, p. 575, b22-24

似佛法，而相似佛法的核心就是错误的说法及邪见；已看清真实正法与相似正法分际的佛弟子，若不认真地处理这些邪见，辨正淆讹，使其远离众生之心中，这样就有亏佛弟子的职责。

从另外一个层面来说，菩萨在救护众生的时候，必须要让众生了知一个重要的理念：也就是佛法中没有任何一丝一毫的邪见，正见与邪见是无法并存，不能混滥；也就是说，一个真正具信的佛弟子，他是知道不能同时接受正确佛法与相似佛法；如果一个学佛人他同时接受正确佛法与相似佛法时，在法上的实证将永远无法获得进展；所以我们这样作，就是要把大家对古时错悟者的迷信打破，才能远离错悟古人的错误说法，才能帮助大家在道业上可以获得正确而快速的进展。如同黑暗与光明无法并存一般，亦如同大家归依三宝以后，就知道归依于佛则不归依外道天神；归依法则不归依于外道邪见；归依于大乘贤圣僧宝则不归依佛门内外的外道邪师及弟子们。佛陀也不会认同邪见及邪说法，违背事实故，违背正理故。说到这里，我们的意思乃是「邪见与正见」不能两立，我们所说之标的是针对错误的见解与错误的教导，而不是针对某个特定的人，请不要误会。希望这样的说明能把大家对错悟古人的迷信打破，才能帮助大家在道业上可以获得正确并且快速的进展。

3. 至于这位读者说：「感到陆先生既然如此贬抑他人，又何必引用他人的文字？自作好了！」这里问题症结在：引用他人文章却又说明这段引文是依文解义，并且指出作

者本身并没有证悟。对于这样的疑惑，我们说明如下：善知识引用古德某些说法，并不表示那位古德有开悟；只因这段依文解义的说法，在这个因缘时节下举出是有利于众生，菩萨就方便引用而说明之，不因被引用者未悟就全面排斥其所说法义的存在价值。例如释印顺对于破斥藏传佛教双身法的部分，有些是如实说明，我们也拿来引用，并不会因为他是谤法坏法者，我们就不用，因为他这些说法对众生有利益故。但是众生愚痴而被自己的无明笼罩者多，常常以为善知识所引用的作者必然都有开悟；乃至现代人好喜钻研文字葛藤者多，有时候却拿曾被善知识引用之古德的其他错误开示，当作真实正法，以此来诽谤正法。因此证悟的善知识在引用某些古德著作时，会尽量避免造成这种误会；但是有时候不得不引用某些未悟古德依文解义的正确说法时，为达防微杜渐之功效，为恐众生谤法故，不得不加上注脚说明，教导众生回避其错说佛法的歧路。如此可使此古人虽未证悟，然其说法却是有利众生说法之功德继续产生利益众生的利益而不偏废；但为避免邪见谤法者误会，所以应加上注脚说明，乃是不得不为之作法。

我们只是希望告诉学人，一些古德所开示的道理虽是依文解义，但是不违正理，亦符正义，我们一样随喜赞叹而愿意加以引用。但是众生多有崇古贱今、迷信大师，乃至有错误的僧衣崇拜心态与迷信古人情结，于是有时候善知识就必须说明这位古德是否证悟的事实。但是众生往往基于自己带有无明的见解，因此对于某些有名古德的情执乃至崇拜，所以增生许多误会善知识的情事发生。这表示

此类众生虽是菩萨种性者，只可惜对于事情的了解不周全，在看到善知识说明古德未悟等事实时，容易因此产生不悦的觉受，进而受情感觉受的影响。这是在娑婆人间行菩萨道的菩萨们，所必须要面临的情境；因为这个世界乃是五浊，尤以见浊深重故。虽然众生容易如此误会，但我们还是得这样作；虽然这些是吃力不讨好而无人愿意作的事，但我们明知还是作了，目的就是为了救护众生以及帮助众生认知正理与事实。希望一切正信佛弟子，都是以佛菩萨开示的四依道理而行，也就是说，要依于对法理的信受，而不是依于对古今有情的信受；要依于法理的本身内涵，而不是依于语言文字的表相；要依于究竟了义的正说，而不是依于权巧摄众的方便说；要依于如法实证的智慧，而不是依于世间聪明的知识。

如《瑜伽师地论》卷 45〈菩提分品第 17〉：【云何菩萨修正四依？谓诸菩萨为求义故，从他听法；不为求世藻饰文词。菩萨求义不为求文，而听法时，虽遇常流言音说法，但依于义恭敬听受。

又诸菩萨如实了知暗说、大说，如实知己，以理为依，不由耆长众所知识补特伽罗，若佛若僧所说法故，即便信受。是故不依补特伽罗。如是菩萨以理为依，补特伽罗非所依故，于真实义心不动摇，于正法中他缘匪夺。

又诸菩萨于如来所深殖正信、深殖清静、一向澄清，唯依如来了义经典，非不了义。了义经典为所依故，于佛所说法毗奈耶不可引夺。何以故？以佛所说了义经，依种种门辩本性义，犹未决定，尚生疑惑，非

了义故。若诸菩萨于了义经不决定者，于佛所说法毗奈耶犹可引夺。

又诸菩萨于真证智见为真实，非于闻思，但识法义非真证智。是诸菩萨如实了知修所成智所应知者，非唯闻思所成诸识所能了达。如实知己，闻如来说最极甚深所有法义，终不诽谤，是名菩萨修正四依。依正四依善修习故，略显四量，谓所说义、正理、大师、修所成慧真实证智。又诸菩萨一切四依为所依止，精勤发起正加行，故于出要道明了开示无有迷惑。】(CBETA, T30, no. 1579, p. 539, a8-b3) 因此菩萨都是基于众生道业的增上为考量，以上所说，还请有智理性者深思。

4. 这位读者又说：「又既然喜欢破邪显正，去批评别人的错误好了，何必去理会那一个古人的境界的高低、那一个古人是否证悟？」破邪显正并不只是批评错误这个表相而已，其目的乃是希望能够救护众生远离邪见、邪教导；但是一般众生只有看到批评破斥的表相，却盲而不见菩萨救护众生的实质；诸佛菩萨常借破邪显正的因缘，以显示很多法义的内涵，所呈现出来的乃是让读者可以远离邪见而趣入正道，才不会既接受正道而又同时接受错误的说法，导致无法在佛法上有所实证。因此破邪显正的同时，必然会简择正见邪见的是非对错，若遇到执于表相的众生，其对错悟大师乃至未悟古人产生情执而引生的烦恼，就会有这类反弹的说法发生，这是不可避免的。有一类迷信古人及错悟大师者，常常引用古人错误的说法开示，乃至有以古人错误的说法来破坏正法；我们为护众生

法身慧命故，也是不得不这样作，并且应该这样作。

这个道理在佛菩萨开示的经论中亦如是说，如 弥勒菩萨开示：**【此中菩萨念与众生有利益品所有安乐，终不念与无利益品所有安乐。菩萨于此无利益品所有安乐，以无倒慧如实了知。劝诸众生，令悉舍离，随力所能方便削夺。】**

若苦所随有利益事，众生于此，菩萨依止善权方便，设兼忧苦，应授与之。若乐所随无利益事，众生于此虽有乐欲，菩萨依止善权方便，设兼喜乐，应削夺之。何以故？当知如是善权方便：「与兼忧苦有利益事，夺兼喜乐无利益事」，令彼众生决定于后得安乐故。是故菩萨于诸众生「若乐利益，当知义意即乐安乐」；于诸众生「若与利益，当知义意即与安乐」。所以者何？利益如因！安乐如果。<sup>2</sup>

从这段圣教的开示就知道，众生喜于看表相，所以菩萨不得不在某些因缘时节说明众生所不爱听的事实，因为这些被破斥的邪见邪行邪教导者，乃是「**无利益品所有安乐**」所摄，菩萨得要「**随力所能方便削夺**」；为顾虑众生法身慧命的利益，因此对于某些古人，乃至现代的大师、名师，都必须声明他们并未证悟，以免迷信表相、迷信僧衣、迷信古人的众生，误会所举引文的祖师乃是证悟者。为免心性恶劣者引用这些古人错误的说法，造下诽谤的恶业，因此而连累了这些古人，故菩萨面对这些「**苦**

---

<sup>2</sup> 《瑜伽师地论》卷 35



所随有利益事」，还得要「依止善权方便，设兼忧苦，应授与之」。所以菩萨在度众说法的时候，同时也要考虑众生的根器适合与否，有时要顺于众生的觉受，有时候却不得不呈现逆于众生觉受的作法。经论上也说：【云何施与云何不施？谓诸菩萨，若知种种内外施物，于彼众生「唯令安乐，不作利益」；或复于彼「不作安乐，不作利益」，便不施与。若知种种内外施物，于彼众生「定作利益，不定安乐」；或复于彼「定作利益，定作安乐」，即便施与。如是略说菩萨应施不应施已。】<sup>3</sup>

5. 这位读者又说：「如果萧先生少一些关注古代的高僧大德的境界及证悟，多写一些宏扬佛陀正法的著作，多专注于揭露今日佛门中魔甸的魔子魔孙的坏法言行，我认为这才是正觉同修会以外的佛弟子们所希望见到的。」其实这位读者善意的建议，也是我们的初衷，因为平实导师初弘法时，也是只弘扬正法正教而不评论邪见邪教导；然这样的说法与作法是有问题的，落入乡愿的过失，因为诸佛门中弘扬外道邪见者，往往引用错悟祖师大德的说法来破坏正法的弘扬，被逼之下就不得不说明古德的错误说法所在。古人没有证悟者甚多，然而他们都不是故意要误导众生，但是后代恶心说法者却引之来破坏正法；为护古人接引初机的功德故，为免被恶心者引用来谤法故，为消弭古人错说法的影响范围故，我们不得不拈提其证悟与否的事实，这也是从世尊以降禅宗的一贯门风。

---

<sup>3</sup> 《瑜伽师地论》卷 39

我们相信这些依教奉行（如智顓、蕩益等）古人祖师等，当他们知道这个道理时，都会坦然接受自己未悟的定位与事实；因为一切如实如法的修行者，皆不高抬自己的证量，依事依理皆如实故，无慢而不高举故；不论证悟与否，他们都不愿意自己被虚妄高抬而造下大妄语的共业，因为高抬证量乃是不如实故；我们如果尊敬这位古人，就不该高抬其真实的证量，陷此古人于不义。但是我们弘扬正法复兴佛教的时候，也不是处处揭露古人证量，只是随顺因缘而引用或辨正；然为避免造成恶心者引用未悟祖师其他邪见用以破坏正法，菩萨依于悲心智慧而结此正讹之界，所以才有这些作法；这也是救护那些错说法而认真修行的古人，帮他们停止错误说法的流通与影响。然而我们相信如果想要于佛法中正修行者，必定是依正见而行；若是崇于表相而不重实义的学人，就算我们不指出哪位古时大德证悟与否，他们仍然执著邪见；若我们指出某位大师古德尚未证悟的事实，这些新学菩萨顶多是觉受不好，但是却有机会打破他们迷信古人、崇拜僧衣的心结，再于后时因缘成熟而起疑探讨，得以舍弃邪归依而趣正见。因此我们权衡轻重与观察时节，对这种无人愿意作的事，勉力承担还是作了。我们知道这样作对我们是吃力不讨好，而且明知这样的破邪显正必得罪诸方，却不得不作，目的就是为了解救众生远离邪见，以及帮助众生得知正见。

再者，平实导师所领导的正觉同修会乃是以弘扬世尊正法为宗，希望世尊的正法能够纯正而不被外道邪见掺杂或窜改。我们相信正信的佛弟子都会支持这个目标，

但是仍有许多佛弟子却因迷信或情执，不知道许多邪见已经散布于许多古德的著作中，其影响佛教正法的未来亦是非常的深远，因为 佛陀明明在经典、律典中开示「狮子身中虫」会破坏正法。所以这是危害佛教正法的存亡问题，关键还是在佛教法义的正真与否；若是一切著作都是符合 佛陀圣教，佛法就不怕外道侵害；然而现今大藏经之中藏有许多伪经、伪论，乃至有许多古时祖师的开示中多有邪见；虽然仍以弘扬正法为宗旨，但为众生利益故，有时候却不得不告诉众生哪位古人未悟。甚至有些乃是祖师慈悲的方便开示，并不是究竟说，也应该加以明确的定位，以免使人误信为真实说而耽搁了道业；例如六祖在《坛经》中的开示，有许多乃是从理上所作的方便开示，目的是为了要让众生去粘解缚、增进信心；但是众生不知道六祖的方便开示与定位，却把这些方便开示当作究竟说，虚妄引用于诽谤事修上面，而言「一悟即至佛地」；其过不是在六祖，却是学人误会六祖的意思；当菩萨发现到这个问题弊端出现的时候，必定会加以简择，此防微杜渐的作略，希望有智者能够体谅。我们相信这些实质上对众生有利益的事，虽然违逆众生此世的觉受安乐，但是却能利益众生无量世；所以破邪显正的对象不分古今，如《瑜伽师地论》卷 12 开示：【由此正见，于诸邪见，如实了知此是邪见；于诸正见，如实了知此是正见。】<sup>4</sup> 故菩萨不得不为。

6. 这位读者说：「读了大师的文钞，他那对弟子们既如

---

<sup>4</sup> CBETA, T30, no. 1579, p. 340, a16-17

严父的严厉又如慈母的慈悲的态度，固然使人感动，但使我最尊敬的是他老人家的那一份谦虚。我觉得这正是正觉同修会诸位大德们所要学习的。」印光大师劝进大众精进念佛及谦虚自守，我们始终随喜赞叹；但是这位读者所说的部分，我们却是需要厘清淆讹加以说明。我们正信佛弟子就是要学习世尊及诸大菩萨的智慧与功德，谦虚是世俗美德，也是一个修行人的基本行谊，但是谦虚必须要以正见为前提，否则就没有谦虚的实质，只是徒具谦虚的表相；这是无法与解脱相应，更无法与佛道相应。然而对一个如实修行的佛弟子来说，谦虚的实质却是依佛陀所开示的「知足智」为先导；也就是说，佛弟子要如实了知自己在佛道上的定位与证量而不逾越，依此则能成就谦虚的功德，亦没有贡高我慢的情形发生。所以真正如实知己知法者，方名真实谦虚者；若是徒具谦虚表相，而无「如实知、如实见」，亦属世俗虚妄有漏的乡愿实质。例如佛陀于《长阿含经》卷14中开示小缘威仪戒行的典故，外道、凡夫虽是于表相威仪戒行很好，但是佛陀却说此为持戒小小因缘；因为其所说内涵与解脱不相应，也与佛菩提的实证不相应，所以只能算是小缘威仪戒行。佛陀开示还应有更为甚深微妙的大法光明实证，这才是佛来人间所要教导众生的目的，也就是《法华经》所说**佛一大事因缘**。这个部分内涵在《正觉学报》第三期中有一篇论文〈史权、史责与史家〉就有相关论述<sup>5</sup>，此处篇幅

---

<sup>5</sup> 《正觉学报》第三期，正觉教育基金会，页100~103

有限，还请读者请购阅读即能了解。

7. 本报义工回复读者来信，告知此读者问题将移至〈般若信箱〉回答，以建立大众有正确次法的知见，然此读者再次来信提到一个事相的疑惑：「想不到我的小文会有公开回复的机会，这正是我不敢署名的原因。最怕是老朋友知道我冒犯了他的老师而不好意思。」本报借此因缘在此说明：一般而言，我们对于不具名者之询问，通常不加以回复；一切具名者之询问，不论是否有此顾虑，本报一向全部隐名答复，不会有您所谓的被公开姓名之虞，您多虑了。虽然匿名隐址的信函询问，通常不加以回复；但遇到某些问题，虽是事相上的事情，若是答复之后对于众生学佛法上有功德或利益，或者对于有同样疑惑，或者不明了道理的读者有利益故，有时也会破例加以公开回答。正觉所行都是公开公正，依法而行，一切都是为了利益大众学佛知见的增上，但也会保留来函请法者或质疑者的姓名，避免让来函者觉得难堪，除非是恶心重大的破法质疑者。因此对于这样次法要领，常有写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全是遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫开示；因为菩萨在三大阿僧祇劫的成佛之道中，这样长劫的菩萨行中，佛弟子除了趣向法的多闻、思惟、熏修、实证之外，还必须要对趣向次法的多闻、思惟、熏修、实证，不是只有学法而已；实质上，次法实践的重要性并不下于对法的实证，法与次法是对等重要，如同鸟的双翼一般，不能偏废。



# 公開聲明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。







# 佈告欄

一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。又，本会平实导师至今仍未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的禅三精进共修中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决

议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或

在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2011 年下半年禅净班，已于十月同步开设新班，三个月内仍可报名插班，共修期间：二年六个月（费用全免）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

**台北讲堂**：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00、下午14:00～17:00。**2011/10/21（周五）以及2011/10/24（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周一晚上**19:00～21:00**和每周五晚上**19:00～21:00**；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

**桃园讲堂**：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30。**2011/10/21（周五）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周五晚上**19:00～21:00**。

**新竹讲堂**：新竹市南大路241号3楼（即将迁址：东光路55号2楼），电话：03-5619020，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00、下午13:00～15:00。**2011/10/22（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周六上午**9:00～11:00**。

**台中讲堂**：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00、下午13:00～15:30，周日晚上19:00～21:00。**2011/10/19（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周三晚上**19:00～21:00**。

**台南讲堂**：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四晚上19:00～21:00，周二晚上19:20～21:20，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00，双周六上午9:00～12:00。**2011/10/22（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周六晚上**19:00～21:00**

**高雄讲堂**：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2011/10/19（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周三晚上**19:00～21:00**。

**香港讲堂**：香港讲堂已于2021年迁移新址：  
香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼  
电话：(852)23262231  
18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta  
Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

**美国洛杉矶共修处**：位于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，

已迁往新地址：17979 E. Arendt Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午10:00～下午17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13:00～15:00播放《金刚经宗通》。**2009/10/24（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午15:30～17:30。**

报名表可向本会函索，或于「成佛之道」网站下载：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：开讲时间 18:50～20:50（台南讲堂为19:20～21:20）座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼

管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求)。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂将于 2011/12/11 (日) 上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北讲堂将于 2011/12/25 (日) 办理三归依暨五戒大典，欢迎求受三归依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三归依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由 平实导师担任三归依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台

湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见成佛之道网站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>

九、台北、新竹、台中讲堂将于 2012/1/8（日）& 台南、高雄讲堂 2012/1/15（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

十、2012 年上半年禅一日期，台北讲堂为 2/5、2/19、3/4、3/18、4/1 共五次。桃园、新竹、台中讲堂为：2/19、3/18，各二次；台南、高雄讲堂为 2/19、3/11，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2012/1/1（周日）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十一、2012 年上半年禅三第一梯次于 4 /13（周五）～4/16（周一）举行，第二梯次于 4 /20（周五）～4/23（周一）举行；2012/1/1（周六）开始接受会员报名，2012/2/21（周二）报名截止，2012/4/5（周四）开始分批寄发禅三录取通知。十二、2012 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/1、1/23、1/24、1/25、3/4、4/28、4/29。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待！）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者



对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》第十四辑将于 2012 年元月底出版，每辑成本价新台币 200 元，共计十五辑圆满。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极

为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一

义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了，中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

十九、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不贩售）。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难

以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

（CD第三辑定名为〈禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，仍将与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉预定出版时间为2012年4月初，盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后将不再录制CD，特此公告。）

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。

《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，售价250元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明

法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十二、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### 佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾地区佛法是「境外」佛法，非属中国佛法，故常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

二十三、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十四、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百万零二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>  
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)。

二十五、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十六、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

## 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2011/11/16

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。  
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司  
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠  
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，  
本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书  
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留  
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出  
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错  
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、  
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元
14. **宗门密意—公案拈提 第七辑** 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记—** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记—** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛—** 略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀) 著 流通价 140 元
19. **阿含正义—** 唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般



若，成真菩萨。 3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不販售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，预定 2012 年四月一日公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不販售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

2011.12.01 出版第十三辑（每二个月出版一辑）

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **金刚经宗通** 平实导师述 共 10 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

预定 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）

32. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。

○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元

33. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
34. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著  
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
35. **雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明居士著 俟正觉电子报连载完毕后出版之。
36. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
37. **实相经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
38. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
39. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
40. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
41. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
42. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
43. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
44. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
45. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。
46. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
平实导师述 约三辑 每辑 250 元 出版日期未定
47. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
48. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
49. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
50. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元  
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

51. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
52. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
53. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义。  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
54. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
55. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
56. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
57. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
58. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
作者未定 出版日期未定
59. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
60. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
61. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
62. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
63. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
64. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
65. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
66. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
67. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**\*\* 藏传佛教修双身法，非佛教 \*\***

**总经销：飞鸿国际行销股份有限公司**

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售点：**

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

**2. 台北市、新北市：**

佛化人生 北市罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 北市士林区大东路 86 号 书田文化 北市石牌路二段 86 号

书田文化 北市大安路一段 245 号 书田文化 北市南京东路四段 137 号 B1

人人书局 北市北安路 524 号 永益书店 北市木栅路一段 57-8 号

金玉堂书局 三重三和路四段 16 号 来电书局 新庄中正路 261 号

春大地书店 芦洲中正路 117 号

3. **桃园市县：**桃园文化城 桃园复兴路 421 号 金玉堂 中坜中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 芦竹南崁路 263 号 内坜文化图书城 中坜忠孝路 86 号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

4. **新竹市县：**大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号

诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

5. **苗栗市县：**建国书局 苗栗市中山路 566 号 万花筒书局 苗栗市府东路 73 号

展书堂 头份镇和平路 79 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

6. **台中市：**瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 台中市国光路 250 号 咏春书局 台中市永春东路 884 号

参次方国际图书 大里大明路 242 号

仪轩文化事业公司 太平中兴路 178 号

7.彰化市县：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号 (04-8338485)

大大书局 民权街 33 号 (04-8381033)

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号 (04-8856640)

8.南投县：文春书局 雾峰乡中正路 1087 号

9.台南市：吉祥宗教文物 台南市公园路 595-26 号

宏昌书局 台南北门路一段 136 号 禅馥馆 台南北门路一段 308-1 号

博大书局 新营三民路 128 号 丰荣文化商场 新市仁爱街 286-1 号

艺美书局 善化中山路 436 号 志文书局 麻豆博爱路 22 号

10.高雄市：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

城市书店 三民区明吉路 9 号 明仪书局 三民区明福街 2 号

明仪书局 三多四路 63 号 青年书局 青年一路 141 号

11.宜兰县市：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

12.台东市：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局：请电询总经销飞鸿公司。

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店 (旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼)

各省新华书店、方广邮购书店 (请详见：〈敬告大陆读者〉文)

15.美国：世界日报图书部：纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

**三民 网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>

**诚品 网路书局** <http://www.eslitebooks.com>

**博客来 网路书局** <http://www.books.com.tw>

**金石堂 网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>

**飞鸿 网路书局** <http://fh6688.com.tw>

**附注：**1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。 2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。 3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。 4.邮购：邮政划拨帐号 19068241。 5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！ 7.若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

## 敬告大陆读者：

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅净圆融》二书，已由宗教文化出版社，在大陆印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅—悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，现在也已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司（图书部）订购。各书店若欲订货者，请填写妥「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请径洽该公司（图书部）：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

# 佛教正觉同修会

## 赠阅书籍 目录

2011//08/04

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元  
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著回邮 35 元



25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠 回邮 20 元
40. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
41. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
42. **导师之真实义** 正礼老师著 回邮 10 元
43. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 10 元
44. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
45. **一贯道与开悟** 正礼老师著 回邮 10 元
46. **博爱—爱尽天下女人** 正觉教育基金会编 回邮 10 元
47. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
48. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
49. **广论三部曲** 正益老师著 回邮 20 元
50. **第七意识与第八意识**—第七、八识有可能是意识吗？  
平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版
51. **邪箭吃语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。  
正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
52. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
53. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
54. **雪域同胞的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。  
王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅**：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注**：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

**成佛之道 网站**：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**\*\* 藏传佛教修双身法，非佛教 \*\***



# 正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 561-9020

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2011 年 12 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

