

A scenic landscape of a lake at sunset. The sky is filled with soft, colorful clouds in shades of blue, orange, and pink. The water is calm, reflecting the sky and the surrounding forest. In the foreground, a wooden dock extends into the water, with a dark wooden boat moored at its end. The boat has a white interior and is reflected in the water. The overall atmosphere is peaceful and serene.

正覺

電子報

第 72 期

2011.09.01

舌何為第一義空經？諸比丘！眼生時，無有來處，滅時無有去處；如是，眼不生而滅，生已盡滅，有業報而無住者；此陰滅已，異陰相續；除俗數法。耳、鼻、舌、身、意亦如是說，除俗數法。俗數法者，謂此有故彼有，此起故彼起；如無明緣行，行緣識，廣說乃至純大苦聚集起。又復此無故彼無，此滅故彼滅；無明滅故行滅，行滅故識滅；如是廣說乃至純大苦聚滅。比丘！是名第一義空法經。

《杂阿含经》卷 13

What is the meaning of the ultimate emptiness sutra? All Bhiksus! When the functions of the eyes arise, they start from nowhere. When the functions of the eyes cease, they disappear to nowhere. As such, the eyes, being unreal, will cease after arising. The eyes and their functions are merely karmic fruitions, not permanent creators. Once the current aggregates cease upon one's death, the aggregates of the next life, which differ from those of the current life, will subsequently be born without interruption in-between. One will be able to eliminate the attachments to all the mundane dharmas by well observing the aforesaid. Moreover, the attachments of the ears, nose, tongue, body, and mind aggregates to the mundane dharmas can be eliminated in a similar manner. The mundane dharmas are born according to the truth that a given existence will lead to the subsequent existence, and a given arising will lead to the subsequent arising. For example: ignorance conditions behavior, behavior conditions consciousness, and so on. By elaborating extensively on these links, one can eventually induce the arising of the aggregation of pure great sufferings. Furthermore, the given inexistence will lead to the subsequent inexistence and the given

cessation will lead to the subsequent cessation; the extinction of ignorance conditions the extinction of behavior; the extinction of behavior conditions the extinction of consciousness, and so on. Similarly, by elaborating extensively on these links, one can eventually induce the extinction of the aggregation of pure great sufferings. Bhiksu! This is the dharma of the ultimate emptiness sutra.

Samyukta-Agama Sutra, Vol. 13



修行唯是修心，二乘菩提纯依六识心王之正见而断我执，由是而令意处（意根）受熏之后，不再对六识之自性继续执着，亦对意根自己不再有执着；由此缘故而使六识与意根都愿意自我灭失，所以在舍报时，或是舍报而转入中阴阶段时，愿意自我消失，即能取证无余涅槃。

《阿含正义》第一辑

The true meaning of Buddhist practice is to cultivate the mind. The practitioners of the Two-Vehicle Bodhi can eliminate their self-attachment in accordance with the right view practice of the six mind-king vijnanas. Thus, after being permeated with cultivation, the mind-sense field (Manas) will no longer cling to the intrinsic nature of the six vijnanas nor to the Manas itself. For this reason, the six vijnanas and the Manas are ready to have themselves extinguished. Consequently, they are willing to have themselves vanished upon death or during transforming into *bardo*; hence they are able to validate the state of remainderless nirvana.

The Correct Meanings of The Agama Sutras, Vol. 1

正觉电子报第72期

本期目录

- | | | |
|-----|----------------|-------|
| 1 | 第七意识与第八意识? (三) | 平实导师 |
| 21 | 中观金鉴(二十一) | 孙正德老师 |
| 43 | 邪箭呓语(十九) | 陆正元老师 |
| 67 | 广论之平议(三十) | 正雄居士 |
| 85 | 游于毕竟空(六) | 正庆居士 |
| 99 | 救护佛子向正道(八) | 游宗明居士 |
| 106 | 425系列一正觉海会 | 正真居士 |
| 115 | 迈向正觉—我的学佛历程 | 杨壮远居士 |
| 121 | 外道罗丹的悲哀 | 明白居士 |
| 132 | 佛典故事选辑 | |
| 140 | 公开声明 | |
| 143 | 布告栏 | |
| 157 | 正智出版社发售书籍目录 | |
| 167 | 正觉赠书目录 | |



第七意識與第八意識？

—第七、八識有可能是意識嗎？

—平實導師

(连载三)

第四节 意识心的等无间缘

【演讲大纲】 一、意识心的等无间缘：意识心的存在与运作时，不可稍离的俱有依，共有五法，就是五色根、意根、我执及我所执的作意、法尘或六尘、如来藏。（以等无间缘之理，一一说明之）其中的五色根、意根、法尘，是意识心的俱有依，此是极略说，是为断我见而说，不是为大乘菩萨说。（如来藏与意根都是现行识，才能使意识存在及运作。五色根、意根、我执作意、法尘或五尘、如来藏现行识，此五法与意识觉知心相等无间的配合作运，才能使意识觉知心在人间存在与正常运作。）

二、种子等无间缘的说明：既然必须有五法为等无间缘，而第七识意根及如来藏都是意识的等无间缘，显然是先于意识存在的，故不可能从意识心中细分出来的细心、极细心。

结论：若离如上所说的因缘、借缘、等无间缘的俱有依，意

识必定立即消失，故意识是生灭法。生灭法不可能出生七、八识。

讲记内容： 接下来第四节要讲意识心的等无间缘。假使只有刚刚讲的那四个借缘，那么意识还是无法出生的；一定要有等无间缘，否则的话，你的意识将很麻烦。怎么麻烦呢？会有时在、有时不在。

所谓等无间缘，就是说有两种现象可以被观察出来：第一、这意识觉知心在运作的过程中，一定要有其他四个借缘同时相等无间地共同运作；假使不与这四个法同时相等无间地共同运作，意识就不能运作了。诸位想想看哦！你现在要一面听一面现观哦！要有现观的功德，你才能够断我见啦！因为这不是靠想象的，一定要从现观中去整理出来，我见才能真的断哦！你现在要现观哦！我一面讲你一面反观：**你的觉知心在运作，就是说在分别的时候、在了知的时候，因为有了知就是分别嘛！能不能离开无明？能不能离开意根？能不能离开六尘？能不能离开你的五色根？**你可以现前观察一下。假使无明不在了，你现在就会入涅槃了，你不想再留在这儿啦！变成我们要帮你办后事啦！是不是？所以你一定要有想要继续生存在人间的无明同时存在嘛！那如果是大菩萨们，得要有悲愿同时存在啊！无明虽断了，但是悲愿要同时存在，你才能继续生活于人间，这是意识的第一个借缘。

第二个借缘——意根；如果你意根自己不在了，意识觉知心根本不会出现啊！那你意识觉知心如何能继续分别？不可

能啊！所以意识要与意根同时并行存在，才能够运作，这叫作「等无间」。意根与意识两个心之间相等无间，中间根本插不进别的东西；你不能够将某一个法去插在意根与意识中间，它们是直接联系的，这叫作等无间缘：**意根是意识的等无间缘。**

那么再来看看：如果没有六尘，觉知心的你，现在能不能存在？你反观一下看看：**如果没有六尘，也就是说离开色、声、香、味、触、法，觉知心的你还能不能存在？**请你现在观察一下。你会发觉：**不可能！因为你不可能在意识觉知心存在的时候而没有六尘，不可能！**所以六尘也是你意识的等无间缘¹。好！这样有四个法了：**无明、五色根、意根、六尘或者说法尘；**这四个法要与意识相等无间地接触着，同时存在着，意识才能存在，这个「尘」就是意识的等无间缘。

可是意识自心也有自己的等无间缘啊！一方面它作为前五识的等无间缘，一方面它自己前后种子互相为等无间缘，使意识的功能继续不断地流注；前一个、前一刹那的意识功能流注出去了，下一刹那的意识功能紧跟着流注出来，不能间断。假使这个等无间缘间断了呢？就会像放录音带的时候，有一段、没一段的，当你听一句话以后，结果其中的三个字、五个字没听到，就会变成这样，那意识的运作就不能正常啦！所以意识自己的等无间缘，是不能够出问题的；必须要有这个等无间缘，觉知心才能继续现起，并且以后不间断地一直存在运作。那如果意识在运作的过程当中，与前面讲的这四个等无间

¹ 定境法尘则是定中独头意识的等无间缘。

缘（就是意根、无明……等四个）如果有间隔了，那意识也会一起间断。所以这样看来，意识不是自在法，因为它要靠这么多的缘，要靠因缘、等无间缘……才能存在啊！那么（有人上来提示中场休息时间到了）哦！让我再讲一会儿再休息，好不好？

那么意根不是意识的种子，因为意根自从无始劫以来一直都是现行识，不曾中止成为种子，而是现行识与种子同时存在着，才能够从无始劫以来不曾中断而被称为「恒、审、思量」的心，因此不可说意根是意识的种子；意根也有它自己的种子，意根不是没有自己的种子啊！因为意根有意根的作用。种子又名功能差别，诸位刚刚现前体验到意根一直是存在而现行的嘛！那么意根的功能差别与心性又是如何呢？意根的体性是恒、审、思量，换句话说，它是作决定的心；而这个作决定的你，一直都存在，没有中断过；乃至你眠熟无梦时，意根还是继续在运作而不曾中断过，因此意根从来就不是种子——不是意识的种子。

而且意根是意识的俱有依根，所以你意识在运作的时候，既然不能离开意根——必须有意根作等无间缘——那么意根显然有它自己的功能差别，才能被意识所缘而配合意识共同运作。既然如此，已表示**意根是现实存在的**，而且它相对于意识时确实是真实法，才可能作为意识的所依、作为意识出生的借缘。这道理就很简单了嘛！显然是有第七识意根存在于意识出生之前嘛！不然就要把《尼柯耶》推翻重写！不然就要把《四阿含》推翻重写啊！

这个意根有自己的功能差别，才能够使你将来修定修好了，进入灭尽定、无想定中仍然不会死亡。如果意根不在了、断了，那你入定就死了，因为如来藏一定会舍身而去。或者说，每天晚上睡着以后如果没有意根存在，而意识又断了，那不就断灭了吗？或许会有人说：「那时还有如来藏啊！」单靠如来藏，看来好像不会死哦？可是你可就要当睡美人啰！永远醒不过来了，因为你没有意根作动力来流注意识心种子嘛！事实上是，意根断灭时如来藏一定会舍身而去，就成为无余涅槃了。所以，意根是时时刻刻处处存在的，乃至正死位中意根也还是在运作的。那这样看来，意根显然是在意识出生之前就存在的，显然是意识依意根为缘才能出生，显然意根不是从意识中细分出来的。所以假使有人说：「爸爸是从女儿身上细分出来的。」不会有人这样认定或同意，因为女儿要依爸爸为缘才能出生啊！显然**爸爸是在女儿之前存在的**，当然不应该否认爸爸的存在，更不该主张爸爸是从女儿身上细分出来的嘛！这样道理就很清楚了。好！这样才讲完第二章，我们还要再努力，要快一点，才能有时间让大家来发问啰！

那么，现在我们要休息十五分钟，但是先请大家别忙着走动，因为我们有个礼物要给大家；诸位来的时候有听到我们播放的音乐，如果你觉得很好听，因为有人已经在问：「这是什么歌？」这不叫歌，这是**正觉同修会的发愿文**，我写的发愿文，那么我们把它谱曲做成 CD，不晓得今天准备的数量够不够发？我们没料到会有这么多人来，因为临时租借的第二讲堂也差不多是坐满了，那么我们现在请义工菩萨们发给诸位。同时

也有些事情要宣布，请余老师上来宣布，请！（编案：休息十五分钟宣布事情）

第三章 意识的大概分类

第一节 有念灵知心、离念灵知心

【演讲大纲】 有念灵知心、离念灵知心，都是三界九地中的意识心。

讲记内容： 三界总分为九地，地是境界的意思，也就是说，三界总共区分为九种不同层次的境界，就是欲界地、初禅地、二禅地、三禅地、四禅地、空无边处地、识无边处地、无所有处地、非想非非想处地。不论是有念的灵知心，或是离念的灵知心，都是三界九地中的生死法、轮回法，全都是意识心所住的境界。意识既然只能住在这九地的三界境界中，就无法在出于三界外的无余涅槃中存在；而有念或离念的灵知心，全都是意识心，当然不能出离于三界外存在。

为什么说有念及离念的灵知心都是意识呢？因为，我们从这两种灵知心的体性来了解，就能证明不论是有念或离念的灵知心，都是意识心。然而我们为什么要提出这个单元来说明呢？是因为近代所谓的禅宗开悟者，不论是台湾或者大陆的大师们，都同样主张离念灵知就是禅宗开悟时所证的真如佛性，就这样自以为悟，也为徒众们如此印证，害人一同陷入大妄语业中。我们十几年来写出了许多本书，包括公案拈提在内，不断地从理证及教证上面来说明；但是当代各大山头的大法师们仍然不改初衷，继续在大量误导众生同犯大妄语业；为了挽救

这些被严重误导的佛弟子，所以我們必須建立这个单元来加以解说。

意识心当然会与五遍行心所法相应，但是它还与五别境心所法相应，也与「善十一」心所法相应，也常常与贪、瞋、痴、慢、疑、恶见相应，也会与二十个随烦恼心所法相应，又往往与恶作、睡眠、寻、伺等四个「不定」心所法相应。那么离念灵知心是不是识阴所摄的意识心呢？我们今天不打算将与它相应的所有心所法都提出来讨论，只将意识心必定会与五个别境心所法相应，也必定会与善十一心所法相应，来察看离念灵知的心所法是否与意识的心所法完全相同？假使是完全相同的，那就是意识心，不必再争论了；因为所有人都不会有二个意识心，也不会有二个不同的心却拥有完全相同的心所法。若是由此证明离念灵知就是意识心了，当然也就证明离念灵知不是禅宗真悟祖师所证的真如佛性了。离念灵知若已证明是意识心了，有念灵知当然更是意识心，佛教界也就不必再争论有念或者离念灵知是不是真如佛性了。

首先来说明离念灵知的种类，详细说来，离念灵知有许多种不同的状态；譬如一般人修数息法时制心一处，时间久了以后，可以五分钟、十分钟、一小时离念——心中不会有语言文字生起了，这是最粗浅的离念灵知；再来则是静坐之时发起欲界定了，那时会有欲界定的持身法生起，感觉色身皮肤如同类似桂圆或荔枝剥掉外面粗壳以后的细膜一样，感觉有一层薄膜包住身体，这时身体安定不动而完全不必用力挺直，自然正直不倒，这时的觉知心就是欲界定中的离念灵知。然后是更深入

修定，使心安住于离语言文字妄念的境界中，继续深入而不再感觉身体的存在，也远离五尘的吵闹，忘了时间的感觉与存在，这是已经超越欲界天，却还到不了色界天的境界，就是未到地定中的离念灵知。然后是初禅、二禅、三禅、四禅中的离念灵知，最后则是空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想定中的离念灵知。以上所说的这些离念灵知境界中安住的心，都是离语言文字的，但同样都是意识心；因为同样都拥有五种别境心所法在运作，只是或多或少的差别而已。

一般人的离念灵知、欲界定中的离念灵知、未到地定中的离念灵知，都属于粗意识。从初禅开始的定中意识心，则都属于细意识；因为都已经不与粗糙的欲界五尘相应了，因此都可以名为细意识，然而这些细意识的境界还是各有不同的；其上的最细意识是非想非非想处的定中意识，已经微细到不能反观觉知心自己是否仍然存在了，所以是三界中的最细意识。超过非想非非想定中的极细意识境界，就再也不可能有意识存在了；因此说，三界中的最细意识，就是非想非非想定中的极细意识。一切意识，不论粗细，超过以上所说的这些细意识境界，就再也找不到意识的粗心或细心存在了。换句话说，在四禅后的无想定中，在非非想定后的灭尽定中，以及在出离三界境界的无余涅槃中，都是没有意识存在的；因此意识细心的最微细境界，就是非想非非想定中的细意识，这就是最细意识，因为同样都拥有别境心所法而在运作不断。即使是非想非非想定中的极细意识心，也仍然时时都在了知定中的法尘境界，只是不反观自己是否仍然存在而已，所以仍然有别境心所法在运作不

断，当然还是意识境界。

接着回来检视这些粗细意识的自性，都是同样一个意识心，只是经由修定来降伏烦恼以后，可以住入较微细或者最微细的意识境界中，所以在出定或入定的不同时分中，其实都是同样一个意识，不是有几个不同的意识心；因此说，把意识分割为粗意识或细意识、极细意识，而建立意识为两个心或几个心，是没有意义的；因为都是同样一个意识心，只是所住的境界相不同罢了，并不因为所住的境界粗细差别而可以分割为几个意识心。既然粗意识、细意识、极细意识同样都是意识，佛说「诸所有意识，彼一切皆意法因缘生」，那么不论怎么微细的意识，终究还是意识、终究还是生灭法，当然不是菩萨开悟明心时所证得的真如心第八识。

第二节 三界最细意识

【演讲大纲】 三界最细意识为非想非非想定意识。

讲记内容：为什么说三界中的最细意识是非想非非想定中的意识心呢？因为修定的人其实是在舍而不是在得，是由于舍了某些法，上升到执着较少的处所，而说他「获得」某一种定境的实证，本质其实是舍而不是得。譬如证得未到地定的人，是舍了欲界中的五尘而证入深厚的未到地定中；譬如证得初禅的人，其实是舍了对欲界五欲的贪爱，也舍了欲界饮食的贪爱，才能发起初禅；又如证得二禅的人，其实是舍了初禅中的色尘、声尘、触尘的贪爱，才能发起二禅；因此，证得禅定的人，其实是舍了某些下等层次的法以后才发起的，就依他们上升转

住的上面层次的境界，而说他们证得某一种禅定境界了；但其实反而是舍了原有的下等层次境界，改住于五尘贪着较少的境界中，并没有新得什么境界法。

了解这个道理以后，再来看非想非非想定的境界；这是从最低层次的舍离欲界法的贪爱而转入初禅，再由初禅中舍离初禅境界的贪爱而转入二禅；如是乃至由识无边处舍离了对意识种子广阔无边的境界爱，转入无所有处安住，成为无所有处定；无所有处定中仍然有意识觉知心存在，能够了知意识自己住在无所有处中；然而，若是想要出离三界生死，就得舍离自我而证无我，才能出离三界生死苦，问题是外道或凡夫不知道蕴处界无我的道理，也不知道灭尽蕴处界以后仍有本识第八识存在不灭，误以为灭尽自我以后就是断灭空，因此不敢灭尽自己，无法进入灭尽定中。于是想要保持意识自我继续存在，但却误以为只要不再记挂着自己是否继续存在，就这样让意识自己不了知自己而存在着，于是就转入非想非非想定中安住，误以为这样就是住在无余涅槃中。在非想非非想定中，如果真能灭了意识自己，了知自己灭尽以后并非断灭空，还有涅槃本际的第八识本识独存，才能无所恐惧而愿意灭尽意识自己，于是就成为灭尽定了。这个灭尽定是要以断我见为前提才能证得，若是没有断我见时，就会想要把意识自己灭除而保留着色身继续存在，就会成为无想定，这就是四禅后才能证得的无想定。

由此看来，非想非非想定中的意识，就是三界中的最细意识，当然应该称为极细意识。这不是藏传佛教的所有人能够证得的，他们连想象都无法想象的；因为藏传「佛教」的宗旨

是要每天都修双身法，而住在初喜到四喜的淫触快乐境界中，这是欲界中最粗重的贪爱，他们自己也称此为**大贪**。这种心境是永远无法发起初禅的，连未到地定、欲界定都无法证得，而且舍寿后还会下堕三恶道中，根本就没有离开欲界的可能，乃至连欲界天的境界都无法想象，何况能够知道无色界的非想非非想定境界？所以，藏传「佛教」的喇嘛们住在最粗重淫乐境界中的离念灵知，只是欲界人间具足六尘的意识极粗心；若是住在一念不生的静坐境界中，或是在日常生活当中处理事情时的有念灵知或离念灵知，也都仍然是意识粗心，还谈不上初禅定境中的细意识。

第三节 三界外无意识

【演讲大纲】 三界外无意识：意识不能出于三界外存在。

讲记内容： 意识心有一个永远不变的自性，就是不可能存在于三界外。无余涅槃是三界外的无境界境界，是灭尽十八界的无生无死境界，因为再也没有后有十八界了。但是意识心的两个大分类——有念灵知与离念灵知，都属于五阴中的识阴所摄，都属于十八界中的意识界所摄；意识所依的五色根及意根尚且要灭尽，才能入涅槃而出离三界，何况是依意根及五色根才能出生及存在的意识有念与离念灵知，当然更是必须灭除的妄心；这已经足够证明意识心只能存在于三界九地中，意识心是不可能存在于三界外的，所以意识心是虚妄心，不是真如心。

往往有假名善知识开示说：「死时只要离念灵知安住不动，舍离色身而继续保持离念灵知存在，那就是无余涅槃的

境界了。」在显教中及藏传「佛教」中，一向都有大师这样开示；藏传「佛教」甚至妄说这样就是轮涅不二——自称这样就是轮回与涅槃不二，说自己的这种境界就是证得明光大手印，还说这样就是显教的开悟成佛的境界。可是这种说法其实是不懂涅槃也不懂成佛境界的人才会这样说的，是还没有断除我见、没有断除三缚结的凡夫大师才会这样开示；因为这种离念灵知只是意识觉知心，而三界外不可能还有意识存在。

为什么说三界外不可能有意识存在呢？因为 佛在四阿含诸经中多处开示说：阿罗汉入涅槃时是要灭尽五蕴十八界的，也说阿罗汉都是不受后有的。假使进入涅槃中**安住**时是还有识蕴中的意识存在，这就是还没有灭尽五蕴十八界，就不符合圣教，也违背涅槃寂静的法印。或者说，凡是认为进入涅槃中**安住**时是还有意识存在的，那就是保持后有继续存在，就不是不受后有的阿罗汉证境了，就是未断我见的凡夫，不论他的名气多大、徒众如何之多。

再说，住在无余涅槃时，如果还会有意识有念或离念灵知继续存在，那么意识的俱有依，也就是意识生起时必须同时存在的因缘与借缘，当然就必须同时存在不灭才行；那就一定还会有意根、如来藏、五色根、六尘或法尘继续存在，那么就会有具足人间五蕴或欲界天或色界的五蕴存在，或者必定还会具足无色界的四蕴存在，那就一定是三界有，根本就不在三界外，这就是藏传「佛教」所说的轮涅不二的明光大手印境界²，

² 编案：事实上藏传「佛教」之「修行」永远也不可能出离最粗重欲界的

其实是未断我见、未断三缚结的凡夫境界，因为全都是落在三界有中的凡夫境界。那些凡夫大法师及藏传「佛教」的所有法王、喇嘛们，全都误认为意识一念不生时就是无余涅槃的境界了，其实全都是凡夫所住的三界有境界，连声闻初果都还没有证得，更别说是菩萨的开悟明心境界。在圣教中，佛陀早就说过了：不回心的阿罗汉是最后身，所有阿罗汉们入涅槃时是要把五蕴十八界全都灭尽而永远不再出现后世意识的，这才是真正的入无余涅槃。所以识阴所摄、十八界所摄的意识，是不可能出于三界外继续存在的，因此缘故，我们说三界外的涅槃中绝无意识存在。

第四节 只有常住法、无间等法才能出三界

【演讲大纲】 只有常住法、无间等法才能出三界。出三界的常住心即是涅槃心，是本来就不离三界，亦不在三界生死中。

讲记内容：佛在《阿含经》中曾说过：阿罗汉证得有余涅槃时，所知与所见的解脱并不是断灭空，而是**常住不变**；也说：圣者阿罗汉所证的解脱，是**真实、清凉、寂静**的。这就是说，出三界的无余涅槃境界是寂静而迥无六尘的，因此说**涅槃寂静**；不在六尘境界中，全无热恼，所以说**涅槃清凉**；又是常住不变而**真实不虚**的。因此涅槃不是缘起性空灭尽蕴处界而成为断灭空。然而，这样常住不变的无余涅槃中，既已灭尽蕴处界等一切法，当然是无境界的三界外境界，当然不允许一丝一毫

境地，永远都不可能到达色界、无色界的境地，连欲界天都无法达到，又如何能出于三界之外？

生灭法的蕴处界存在，否则无余涅槃就成为生灭性，而不是常住不变的解脱境界了。无余涅槃若不是常住不变的境界，那个涅槃境界当然就是生灭境界，就是有生有死的境界，怎能再被称为涅槃呢？因为，涅槃就是不生也不死、不生也不灭的常住而绝对寂静的境界啊！所以，出三界而住的涅槃境界中，当然就只有常住法、无间等法才能存在或安住。反观蕴处界等法，全都是生灭法或可灭法，不是本来而有、永不能坏的常住法；也都是念念生灭、日迁月化的变异法，都不是无间等法，当然不可能存在于常住不变的无余涅槃境界中。

那么究竟是什么法可以存在于无余涅槃的三界外境界中呢？当然是本来而有的本住法如来藏，这个本住法是常住不变的心，这个心体也是无间等的心，不曾有过一刹那的间断，也是不必依靠任何他法就已经法尔存在着；这样的无间等法才是能够常住于无余涅槃的无境界境界中的心，这个心就是《阿含经》中佛所说的「名色因、名色习、名色本」的本识。既说是名色出生之根本因，也说是名色所依的根本，又是名色熏习一切法时的被熏者，就表示这个心是不被任何一法所生，表示它是出生一切法的根本因，当然是无始以来就法尔存在而不可被所生法所坏的金刚心。这样的金刚心，在《阿含经》中说为无间等法。意思是说，被它所生的一切法都是由它流注种子而念念生灭、念念相续地存在着，它自己却是恒常而且无间等的心；只有这种无间等的本住法、常住法，才能存在于常住不变的无余涅槃境界中。因此说：「只有常住法、无间等法才能出三界。」然而意识心不论是有念时或离念时，都是眠熟时即告

断灭的有间等法，当然不可能出于三界外的无余涅槃中安住。

我这次的演讲标题中说：「出三界的常住心即是涅槃心，是本来就不离三界，亦不在生死中。」因为，这个能够出生蕴处界等一切法的第八识如来藏，它就是涅槃心。这个心在凡夫位中，虽然一世又一世不断的出生蕴处界，导致众生流转生死永不断绝；但是它在众生的生死之中，却是从来都恒常存在而不曾有生死，它这个心体也不像蕴处界需要借它所流注的种子才能念念生灭地存在，而是本然就自己存在着，所以说它「本来就不离三界，亦不在生死中」，这样的心才是涅槃心。无余涅槃中既然是常住不变的无境界境界，那么有生有灭而且不离六尘境界的变异心等法，当然不可能存在于常住不变的无余涅槃的无境界境界中。我们可以在此来检验意识心的境界，是否能与无余涅槃的常住不变的无境界境界相容？答案显然是不可能的，而且是绝对不可能的。所以说，那些想要以离念灵知意识心住入涅槃无境界境界中的大师们，当然都是错会解脱道的凡夫，也都是未断我见、未断三缚结的凡夫；有智慧的人听完这一场演讲以后，就应该远离意识境界而求断我见，求断三缚结。

第四章 意根是意识的种子吗？

第一节 略说十八界

【演讲大纲】 十八界出生的顺序。结论：意根非意识的种子。

讲记内容： 现在要进入第四章，解析古时的凡夫论师们，以及当代大法师们的一种说法是否正确？我们现在要解析的题

目是：意根是意识的种子吗？

那些六识论的古时论师们，创始者就是应成派中观的佛护，以及自续派中观的清辨二大论师。这两位六识论的大论师，都是从声闻上座部分裂出来的部派佛教凡夫，由于他们都写出大乘法的论著，所以表相上看来是大乘菩萨，但骨子里却都同样是以声闻法为主，都是以误会后的声闻法六识论来解释大乘的般若中观。真正实证声闻解脱道的阿罗汉们，都如四大部《阿含经》中所说一般，同样基于八识论的解脱道，才能实证解脱，因此他们写的声闻解脱道论著都是八识论的教理。但是应成派与自续派等二大中观派，全都是六识论者，全都否定第七、八识；由此缘故，导致他们都无法认定意识是生灭法。因为他们都恐惧灭除意识以后会变成断灭空，所以六识论的应成派与自续派中观师，全都认定意识是常住的本住法，因此断不了我见，于是三缚结也就全部具足存在；又自以为已经断结证圣了，便写出应成派中观见及自续派中观见的错谬论著来，流行一时，广为误导学佛人。后代的大藏经编辑者又不具有慧眼，更无法眼，于是又将他们以凡夫所知所见而写出来的谬论，全都编辑收入大藏经中；如今又都再被编辑收入《大正藏》以及电子版的 CBETA 中，继续误导更多的佛弟子。

这些源于声闻法中的凡夫中观师，不论是古人或今人，都有两个共通点：第一是同样主张六识论，否定第七识意根及第八识如来藏。第二是同样主张意根是意识的种子。所有六识论者都无法断除我见，因为一定会产生「于外有恐惧」的现象；「于外有恐惧」的「外」字，是指外法蕴处界，是相对于「于

内有恐惧」的内字而说的；「内」是指内法第八识如来藏，即是北传《阿含经》与南传《尼柯耶》中，佛所说的能够出生外法蕴处界的本识，就是大乘法中所说的如来藏阿赖耶识心体。他们因为无法实证内法第八识如来藏，必须要与常见外道合流而坚持意识是常住法，然而又不许有第七识意根及第八识本识存在；当别人举出阿含圣教说意识是依意根而生起及存在的，于是他们就妄想出一个**解套**的说法来：**意根只是意识的种子**，想要以这种说法来解决他们违背阿含圣教的窘境。

然而意根真的是意识的种子吗？我们就来探讨一下他们的说法是否正确？阿含圣教中说「意、法因缘生意识」，意识若是由「种子意根」流注出来而存在着，那么「种子意根」是否必须由另一个常住心来执持着，才能不散失？否则意根就是于虚空中自己存在了。果真如此，那么意识种子的意根就应该不能成立三界因果，人间的父母、子女、师长、弟子……等因果也就随之不能成立了，还能有家庭、有国家吗？因为，不是每一个有情的六识都各有自己所归属的执藏种子的常住心，而是同样都归属于虚空；然而虚空是无处不在又是同一个虚空，同一个虚空执藏一切有情的意识种子意根，岂不是要成为种子杂乱流注的现象了？而且虚空是色边色，是依没有色法的处所来建立为虚空，因此虚空其实是无法，是依色法无物之处而建立的，显然无法执藏任何一个有情的意识种子意根，那么因果要如何成立？很显然的，应成派与自续派两大中观所说意根是意识种子的理论，都是不能成立的。

在显教的大乘佛教中，并没有所谓的应成派中观与自续派

中观；这两大中观派都是源于天竺密宗，后来传入西藏成为藏传佛教四大派所宗奉的中观学说。藏传佛教的黄教，以阿底峡为主，传到宗喀巴以后广传应成派中观；近代流亡到台湾的印顺法师，即是自己主动继承藏传佛教黄教的应成派中观，才使应成派中观渗入显教中来。藏传佛教的其余三大派——红教、白教、花教，如今则都是自续派中观；但是百年来一直被黄教的应成派中观所压制着，不敢公然反抗应成派中观；直到达赖流亡海外以后，管不到他们了，于是他们开始宣扬自己的自续派中观。由此证明藏传佛教四大派的中观见，全都是六识论的邪说。

三百多年前的觉囊巴则是主张他空见，他空见主张有如如来藏真实不空，是真我；而如来藏所生的蕴处界是他法，是无常空。这是八识论的中观见，才是真正的大乘佛法中观，却已被达赖五世消灭而不复存在了。他空见的八识论中观是主张意根与意识并行存在的，当意识中断时意根仍然存在，因此不同意应成派与自续派所说意根为意识的种子。由于觉囊巴主张佛法的修行应实证如来藏真我，有真我不空，而他法蕴处界都空；这与四大派落入意识境界中的说法不同，让四大派法王们无法应对而觉得很难堪，所以黄教首领达赖五世称臣于清廷雍正皇帝，在取得雍正同意后向蒙古借兵，合力消灭信奉觉囊派的政敌达玛王；再指令萨迦与达布二派打杀觉囊巴的各寺院堪布及信众，把觉囊派彻底消灭，并且改刻抽换觉囊派的教义印板，彻底淹没觉囊巴的教义。

话说回头，我们再来检视意根是否可能成为意识落谢后的

种子？我们前面已经说明过：意识只能分别、思惟、判断而不能作主决定，得要由意根来决定；所以常常会有一些行为是明知不该作的，意识已经分析观察而判断是不应该作的事情，但是在意根主导下，还是作了不该作的行为，这已显示意根是与意识二个法并行存在的，由这个现象界中常常可以看见的事实，证明意根不是意识的种子，而是现行识。

再从十八界法出生的顺序来看，也可以证明意根不是意识的种子：当我们前一世刚入胎后，前世中阴身里的意识已经灭失而永远不会再现前了，因为前世意识是依前世的五胜义根为缘而出生与存在的；入胎后，前世五色根及中阴身之微细色根都已经断绝关系而不再有任何联系了，这时住于母胎中的只有意根与本识执持着受精卵；这时还是有「名、色」，「名」就是意根，「色」就只是一颗连肉眼都看不见的受精卵，故经中说羯罗蓝（受精卵）位中仍然有名色。然而羯罗蓝及遏蒲县³位的意识是不存在的，如果这时候只有色而没有名，那就不符合圣教了。由此证明意根是一直存在着的，这时意识是还不曾出现的；因为这时还没有成熟圆满的五色根，本识就不能借五色根出生六尘，意根还无法触法尘，意识就不可能出生与存在。直到住胎四或五个月时，五色根生长到一定程度而具有基本功能了，意识才会因为意根触法尘而开始有时生起的现象。

由这个道理，已经证明意根不是意识的种子了。为什么呢？这是由于**种子得要现行而成为识的时候才会有作用的**，还

³ 羯罗蓝是前七天以内的受精卵，遏蒲县是第八天至第十四天的受精卵。

在**种子位**的时候是没有作用的。当他们主张意根是意识种子时，这种子位的意根是还没有现行而无法触法尘的，又如何能引生意识起来分别六尘呢？所以，当五色根粗具雏形时，六尘才能生起，从此时开始，意根是时时刻刻都在领受法尘的，才能触法尘而使意识生起；由这个道理，也就证明意根绝对不是意识的种子了。如果意根真的只是意识的种子，那么意根就无法触法尘，就不可能生起想要了别法尘的作意，当然不可能促使如来藏流注出意识种子来，那么意识将永远不可能出生及存在了。由这个道理，证明应成派与自续派中观等六识论的凡夫论师们，所主张「意根是意识种子」的说法是不能成立的；所以，源自声闻部派佛教六识论的教义过失，在有实证智慧的菩萨面前是无法自圆其说的。当然，在经教中还有其他许多的理由，可以证明意根不是意识的种子，但是以上所说已经足够证明意根不是意识种子了，限于时间，我们就不必一一列举经教中的开示。（待续）



(连载二十一)

四、应成派中观又以一切法自性空之空性假名为阿赖耶识。

应成派中观有时又改以一切法自性空之断灭空，指称为世尊在般若诸经中所说的空性（以缘起性空而归于空无之断灭空的自性）假名为阿赖耶识，不许实有阿赖耶识受持业种、无明种等，谤阿赖耶识如来藏心为假名施设法，伪称并无此心可证。

事实上，一切有为法不离生住异灭之有为相，一切有为法皆是有生必灭之无常性，皆无有得以自己存在之体性，因为一切法不自生、不无因生。一切有为法皆从因缘生（以如来藏为因，借诸法为缘而出生），生起现行后以其差别作用而显示各自不同之自性；例如五蕴法中之色蕴，能变异及质碍相是色之自性，又

眼根乃至身根、色尘乃至触尘皆是色之自性；亦由眼根能摄取色尘之作用，不同于耳根摄取声尘之作用，显示眼根有不同于耳根之自性，如是鼻根、舌根、身根、香尘、味尘、触尘各有不同之自性。色蕴之自性不是真实常住不坏之法，色蕴之自性无有自在性，有生有灭、无常变异、刹那不住；例如眼根遭遇病变或者外力而毁坏，则眼根即失去摄取色尘之作用，眼根之自性即不复存在；色尘若遭遇风尘沙暴或者水火之毁坏乃至暗色之遮蔽，则色尘能被眼根所摄取之自性亦不复存在，故说色蕴之自性空。亦如内色尘之自性即是显境，但若眼之扶尘根、胜义根毁坏时，眼识不得生起，内色尘之自性即不存在，已不能显境故。

色蕴乃是缘起法之果法，色蕴无有真实不坏之自性；色蕴等法之缘起性空体性，即是从色蕴等法生住异灭之法相所显现，乃是依附于色蕴等有为法之现行而比量推征其未来之无常必空者；假如此等比量推征所得之法相是一切法之根源，也就是说缘起性空是一切法生起之根源，那么缘起性空显然是根据有为法而有者，那么一切有为法更应该是一切法生起之根源，若如是，则有为法不应有生灭法相及无常法相，有如是过；亦成为自己出生自己，则欲界一切有情都可以不必借父母为缘而出生，都应能由自己出生自己；则意识亦可以不必如佛所说由意根及法尘为缘而出生，可以由意识自己出生自己；然此逻辑于现象界中却不可得，于一切法界及般若正理中亦都不可得，有如是等过。这是严重违背世间法之运行法则，遑论出世间法及世出世间之上上法？又，若缘起性空是一切有为法之本源，

而缘起性空是依一切有为法未来必坏之比量推征而有，那么一切有为法即应皆从缘起性空而生，而缘起性空又从一切有为法而生，即成为一切法互生之过，犹如世间法中愚人倡说母生子、子生母之互生过失，理不得成。

倘若依附于有为法而有之缘起性空就是究竟佛法，则缘起性空之体性应该就是无余涅槃之本际，应该就是佛法中三乘菩提之究竟归依处，那么二乘圣者应当于初果就已证得此本际；因为二乘人缘于蕴处界所观之身受心法等任何一法，皆可思惟而得此缘起性空法相。然而世尊于阿含中未曾说初果人已证无余涅槃本际，亦未曾说四果人阿罗汉已证无余涅槃本际，世尊仅说有「法、涅槃」是寂灭、清凉、清静、真实、常住不变，此「法」绝非指向缘起性空，何以故？于前举《佛说十地经》中世尊已说十二有支皆是依一心如来藏阿赖耶识而安立，如来藏阿赖耶识就是灭尽蕴处界流转、十二有支还灭后之涅槃本际，就是《阿含经》宣说十因缘法时，世尊所说的「齐识而还，不能过彼」的本识、入胎识、住胎识。

倘若缘起性空就是涅槃本际，则涅槃即是断灭之法，一切蕴处界有为法灭尽以后，依之而有之缘起性空法亦不复存在故；然而佛在初转法轮阿含期时曾经说过，比丘自知自证涅槃时，是「**寂灭、清凉、真实、寂静**」，显然涅槃不是缘起性空，是常住而且不变异、真实的境界。由此证明应成派中观将依附于有为法而显示的缘起性空建立为常住法，妄指为阿赖耶识，纯属自意妄想的颠倒见。

佛法不同于外道之常见断见法，因此，从缘生法蕴处界来

说无自性之自性空，仅是显示因缘法及缘生法之空相体性；若否定十二有支及十因缘法建立时所依之涅槃本际心体如来藏阿赖耶识，则十二因缘法及十因缘法都将成断灭论、无因论，凡有所说皆成戏论。而应成派中观月称、宗喀巴等，却于否定有阿赖耶识真实心之后，不能排除他人提出经中世尊处处说有阿赖耶识圣教之质疑，干脆曲解佛意说：阿赖耶识是一切有为法自性空之「空」的体性假名而说，此假名说阿赖耶识所指之「空」性才是佛之真实密意。今举示彼等所说之谬论为证：

问：若无阿赖耶识，亦能安立业果关系者，则楞伽经，及解深密经，阿赖达摩大乘经等，说有阿赖耶识，为一切有为法功能差别之所依，名一切种，如海起波浪，作内外一切诸法生起之因，岂彼建立一切非有耶？

答曰：不尔，对须说有阿赖耶识而调伏者，即应说有阿赖耶故。此说为调伏众生故，说有阿赖耶识。故自宗说彼是密意教，其密意之所依，当知唯说自性空之空性，名阿赖耶识。说彼名阿赖耶识之理由，谓由彼空性随一切法转故。（注¹）

古来已有他人质疑应成派中观，如同现在吾等正信佛子检验应成派中观之理论是否如法一般；如同世尊在四阿含诸经中，曾申论阿赖耶识为入胎识、名色习、名色因、名色本，亦曾说此识为诸法本母；世尊亦于大乘经中说有阿赖耶识能出生名色，为一切种子识、一切诸法生起之因、一切有为法功能差

注¹ 宗喀巴著，《入中论善显密意疏》，卷7，第13页。

别之所依、十二有支依之而安立之心、涅槃之本际；当来成佛的弥勒菩萨及其受法者无著、世亲、玄奘等菩萨论中，皆同样弘扬此识为真实不虚之法，如何可说阿赖耶识是由一比量推征假名安立，而扭曲为依有为法而存在之缘起性空之「空」无之性？应成派中观如此说法，只能蒙骗未曾阅读或读而不解之大小乘经典的初学人，不能蒙骗已读已解大小乘经典的久学人。这在以前西藏地区文盲普遍的年代可以欺瞒一般人，但在其他地区及现代的西藏，已经行不通了，迟早会被有智慧的新一代西藏学法者拆穿谎言；而且在现代仍有不少人在正觉同修会中实证了阿赖耶识，证明它确实存在，并证明它确实是出生名色之真实法，证明它确实是常住而不可坏的金刚心。

一切有为法自性空所说者，乃是泛指一切因缘所生之有为法空相法性，所说所指皆非常住心体；若非是常住不坏的本住心，即不可能出生有情的名色，应成派中观自不可建立断灭空为能生名色、能生有情者。应成派中观传承古时从声闻上座部分裂出来的部派佛教演变所成之六识论邪见，一味否定有第八识如来藏阿赖耶识，不承认佛陀在《阿含经》中所说「诸法本母」、能出生名色的第八识阿赖耶识。彼等借用大乘经中世尊所说如来藏阿赖耶识心之空性等般若名相，以蕴处界之缘起性空妄想取代世尊所说般若实相心之第一义空之主体如来藏心，反而颠倒将般若实相心如来藏阿赖耶识否定，故吾等应该予以检验：应成派中观所主张的「阿赖耶识仅为一切法自性空所称名而说」，符合世尊之圣教吗？应成派中观所说是佛法吗？

若阿赖耶识仅是五蕴等一切缘生法自性空之称名，那么阿赖耶识即不应有「识」之名，识乃是了别之义故，能了别故名为识，当知是心而非唯名无实之法；倘若阿赖耶识不能了别所执藏之善恶业种，则阿赖耶识不应是种子识；种子识倘若不能了别所执藏之一切善恶业种及异熟法种，果报即无有酬偿之时，亦无有报尽之时，即无有因果律可成。倘若阿赖耶识不是种子识，则阿赖耶识无有功德力得以被世尊称为入胎、住胎出生名色之识；入胎出生名色而成为名色习、名色因、名色本之识，必定是种子识，必定是本住而不曾有生的心，方能出生名色，方得贯穿三世、贯穿一切世间出世间法而因果不乱故。既是名色之因、名色之本，又是持种而能了别识种之识，当然是实有心，则应成派中观谤阿赖耶识为假名施設之名相，谤为五蕴缘起性空之别名，即成谤法之重罪；而且是谤法最重罪者，三乘菩提若离阿赖耶识心体，即无可能成立及存在故，声闻涅槃即成断灭空故。

倘若阿赖耶识仅是一切缘起法自性空之称名，则阿赖耶识即不应是「心」；世尊说「心」具有积聚之义，只有心方得积聚、滋长一切善恶法种及无漏有为法种故。倘若一切法种不是由一常住之心体所执持，则后世名色无由出生，善业种子无由熏习增长，烦恼业种无由转变清净，解脱道亦将无由可证，更何况三大阿僧祇劫修道方成之佛道？应成派中观以缘生性空而假名为阿赖耶识、取代阿赖耶识，则有种种不定之过失；如是不定之过失，即成就了无因有果、有因无果之因果错乱现象。然世尊确实说阿赖耶识是一切种子识、是心，举示经文证明：

于六趣生死彼彼有情，墮彼彼有情众中——或在卵生、或在胎生、或在湿生、或在化生，身分生起；于中最初一切种子心识成熟，展转和合增长广大，依二执受：一者有色诸根及所依执受，二者相、名、分别言说戏论习气执受。有色界中具二执受，无色界中不具二种。广慧！此识亦名阿陀那识，何以故？由此识于身随逐执持故。亦名阿赖耶识，何以故？由此识于身摄受藏隐、同安危义故。亦名为心，何以故？由此识「色、声、香、味、触」等积集滋长故。（注²）

略释此段《解深密经》经文如下：「于天、人、修罗、傍生、饿鬼及地狱六道中轮回生死之各类有情众生中，或在卵中生、或在胎中生、或在湿生、或在化生，随彼各类不同之身分如是各各生起；于各身分生起的过程中，最初是由一切种子心识由于业感成熟了，所以辗转和合四大种子而渐次增长广大、具足名色；这是由一切种子心识依两种执受而成熟诸根，并先出生五色根而辗转和合增长广大以后，才有六尘及六识的出生；五色根增长广大而出生了六尘与六识之后，名色圆满具足时就出生于人间了，这时一切种子心识就有了两种执受作为依止而在人间运作：其中一种执受是一切种子心识所变生且执持之眼等诸有色根及根所依四大种等，另外一种执受就是所执藏七转识所熏习之六尘境界相分种子、取相了别并产生种种分别及言说戏论之习气种子。欲界及色界等有色界中有情之身分生起后，他们的一切种子心识皆具足

注²《解深密经》卷1，大正藏第16册，第692页中。

此二种执受，而无色界中有情的一切种子心识都不具足此二种执受。广慧！此一切种子心识又称为阿陀那识，为什么呢？由于一切种子心识随于其所变现之身分诸根而执持之，使它所执持的名色不会遗失或毁坏，故又称为阿陀那识。此一切种子心识又称为阿赖耶识，为什么呢？由于此一切种子心识乃是摄藏有情蕴处界诸法种子，亦摄藏分段生死见思惑种子及所造业种的心识，故能具足生生出生有情后有之因，有情因见、思惑烦恼及我所烦恼等无明种子执藏于此识中，与此一切种子心识同安危，故此一切种子心识又称为阿赖耶识。此一切种子心识又称为心，为什么呢？由于一切种子心识是不生不灭之常住心体，能受熏积集滋长一切色声香味触等相分种及分别言说戏论等习气法种，常恒不断的集藏着，故又称为心。」

此第八识名为如来藏，又称为识、一切种子心识、阿陀那识、阿赖耶识、心。世尊说六道有情身分生起之最初，皆由一切种子识所成就；乃至诸根之成熟、增长广大，皆不离此一切种子识之成就，此一切种子识就是世尊于阿含中所说之入胎识、住胎识、识。由此于一切种子识变现有情异熟果报之名色而执持之，称名阿陀那识；由此识执持一念无明种子及诸善恶性种而使有情不断受生，得以酬偿业报实现因果，称名阿赖耶识；此识集藏有情名色种子及一切无漏有为法种子故，称为心。凡此等等，都只是从不同的面向来立名，故有种种名称，所指者皆是同一不生不灭之常住心体第八识。也就是说一切种子识是心体，阿赖耶识亦是心体，阿陀那识亦是心体；有时说

为心，有时说为空性，也是心体，皆是同一第八识如来藏心体。意谓阿赖耶识是入胎识、住胎识、出生名色的识，是一切种子识，所以一切种子识就是心，心就是阿赖耶识，阿赖耶识就是阿陀那识，阿陀那识就是如来藏心体。阿赖耶识既然是心体，就不是应成派中观月称、宗喀巴所曲解之一切法自性空所假名而说之缘起性空、一切法空自性空，不是他们所说的无有实体而唯有名相之法。

阿赖耶识心体是真实可证之法，因为此阿赖耶识心体摄受藏隐于各各有情之蕴处界身中，随逐于各各有情之异熟果报而执持其一期报身，使之不会遗失或毁坏，凡是具足菩萨种性者，值遇真善知识摄受者，一世即可亲证。亲证阿赖耶识心体者，即能识得真悟禅师所说之无位真人、露地白牛、石上无根树、吹毛剑、无弦琴、本地风光、自性弥陀……等，亦能现前观察阿赖耶识心体之不生不灭、不来不去、不垢不净、不增不减、非断非常，因此常住于中道实相智慧境界中而能时时现观之，即是实证中道之大乘贤圣，名为真实中观。

有生灭者是一期蕴处界果报身，阿赖耶识心体常住而能出生世世之五蕴，实无生灭，故不生不灭。有来去者是有生灭性之蕴处界诸法，阿赖耶识心体实无来去，故不来不去。有垢净者是与六尘相应之七转识，阿赖耶识心体不与六尘相应故不垢，执藏七识所熏之染污种子故不净，故名不垢不净。有增减者是与七转识相应之三界烦恼习气，阿赖耶识心体恒不与三界烦恼相应故无有增减，故名不增不减。现法中阿赖耶识心体成就前际业报之果，又是后有业报之因，常执各类种子恒不间断

而能出生无量世之五蕴，故阿赖耶识心体非断；阿赖耶识心体所执藏之分段生死种子及变易生死种子皆有变异性，于成佛之前皆有变易，故阿赖耶识心体所含内容非常，故非断非常。亲证阿赖耶识心体之菩萨如是现观而引生实相中道智慧，如是观察所得之智慧即是般若中观智；故说中道的实证与现观，要由第八识阿赖耶识心体的实证而作观察，方能获得。一切否定阿赖耶识心体实有之应成派中观诸传承者，以观一切有为法自性空作为中观，实乃堕于有生有灭蕴处界有为法中者，堕于常见外道见中；正当应成派中观师主张蕴处界等一切法空的缘起性空即是阿赖耶识时，其实质又是断灭见者，因为有为法蕴处界都是会断灭、可断灭的法。应成派中观否定蕴处界法生起之因，否定般若中观所依的实相心阿赖耶识，仅存缘生法之生灭现象，已堕于断灭法之一边，又有何法真实可称为中观？故应成派之理论无有中观可言，故说应成派之中观见，理不应成。

阿赖耶识是心体，不是依一切有为法自性空所假说者，应成派中观所信受与推崇之《宝性论》亦如是说：

见实者说言：凡夫、圣人、佛，众生如来藏，真如无差别；有不净杂净，及以善净等，如是次第说，众生、菩萨、佛。如空遍一切，而空无分别，自性无垢心，亦遍无分别；如虚空遍至，体细尘不染，佛性遍众生，诸烦恼不染。（注³）

为免受到应成派中观师之曲解，略释此段论文如下：「亲

注³《究竟一乘宝性论》卷1，大正藏第31册，第814页上。

证般若实相心而看见真实法的人都如是说：凡夫、圣人以及诸佛，及所有众生都各自本有的如来藏，这个本自具足而与七转识俱之如来藏心，它真实不虚的体性，以及由于不与三界六尘、烦恼相应所以永远如如不动之体性，这种真如法性于凡夫、圣人与诸佛的境界中皆无差别；由于各人的如来藏中所含藏纯与三界我法相应之不净种子、或者所含藏为已断部分三界分段生死种子及变易生死种子之杂净种子，或者如来藏所含藏为已断尽分段生死种子及变易生死种子之纯善净种子，是因为经过修断次第而使如来藏所含藏种子之不同状态而分别施設说明，才将有情次第施設为众生、菩萨与诸佛之差别。这个实相心犹如虚空遍于一切处，犹如虚空对一切法都不分别一般；自性清净无垢之如来藏心自身，亦遍于一切众生、菩萨与诸佛之十二处中，而各人之如来藏心亦不分别凡夫众生或圣人，不分别菩萨与佛，亦不分别此为众生之眼识界耳识界、眼处耳处、善恶染净等等；凡有分别都是如来藏心所出生之七转识的事，与如来藏心自己无关。这个实相心如来藏犹如虚空而能遍至十方一切处所，各各有情的如来藏心体的识性是极微细的，任何一点点的微细六尘都不可能染污它；因此如来藏本具的成佛之性虽然是遍在各自所变生之有情蕴处界中，也一直都遍于众生之蕴处界中运行不断，但都是永远秉持着一味真如清净性而不受六尘中的一切善恶诸法所染污，不受蕴处界相应之烦恼所染污。」

《宝性论》的偈中分明说如来藏是心，是自性清净无垢之心，具足成佛之体性；此自性无垢之如来藏心体遍在蕴处界诸

法中，此心体不受六尘所染污。如来藏心体运行于蕴处界中，而时时显示其能使人修行成佛之法性——亦简称为佛性——亦不受烦恼所染污，乃亲证此如来藏心之实义菩萨方得如是以般若实相智现前观察领受。如来藏心体遍于众生之蕴处界，如来藏心之法性——真如之体性——亦遍于一切众生之蕴处界而示现；因此如来藏心体能够执持众生蕴处界诸法，随于蕴处界诸法而运行不断；菩萨于六地住地心以前，由于留惑润生；或如六地满心及七地心之刻意起惑润生，故此如来藏心体仍皆称为阿赖耶识，尚有故意保留或故意生起之分段生死种子未断尽故。

阿赖耶识随于其所变生、所遍到执持之蕴处界诸法而共同运行，然蕴处界诸法是阿赖耶识所生之法，是生灭变异无常之法，无有丝毫是坚固不坏者，无有丝毫是常住不坏法；是故蕴处界诸法是缘生法，无有自在之体性，故是无常空，故其自性是缘起性空；而此蕴处界之缘起性空、无常空，乃是依附于蕴处界而有，阿罗汉入无余涅槃灭尽后有，无有蕴处界再出生，则依附于蕴处界之无常空、缘起性空即不复存在，同于断灭。倘若依应成派中观所说，蕴处界诸法无常空之自性就是世尊于三转法轮所说诸经中之密意，则佛法即堕于外道之断灭论中，无有任何菩萨或二乘圣人及具正见的佛弟子，愿意信受此一等同于外道断灭论之法。

倘若阿赖耶识不是「识」、不是心，无有任何「识」之功德行相与心行，仅是此等蕴处界自性空而假名所说，则一切菩萨皆将无法亲证阿赖耶识而现前领受；然而现观古来许多菩萨，都如中国禅宗祖师一般实证阿赖耶识心体而现观它的本来

自性清淨涅槃，方能說出如是睿智深妙而使二乘聖人聞而不懂的開示。返觀應成派中觀所說之蘊處界諸法自性空，如同無常一般僅是依現象界觀察所得之心不相应行法（無常等二十四個心不相应行法，只是依眼識乃至意識、末那識、阿賴耶識等八識心王，五遍行、五別境、善十一、六根本煩惱、二十隨煩惱及四不定心所法，以及色法等三個分位差別所有的諸法而假名施設建立，八識心王並不能運作它們），離八識心王及色法、心所法的諸行以外，無有真實體而別可得故，只是世俗諦而不能成就第一義諦。

經中世尊說：若佛出世、若不出世，一切眾生身中如來之藏真如佛性常住不變，阿賴耶識心體即是如來藏（注⁴）。阿賴耶識心體才是世尊於般若諸經所說內空、外空、畢竟空、第一義空等空所依之密意，內空、外空、第一義空等空性皆是阿賴耶識心體之本來自性，而不是如應成派中觀顛倒所說阿賴耶識為有為法自性空之空性假名而說者。例如般若經中世尊如是說：

如是舍利弗！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，得是心，不應念，不應高；無等等心，不應念，不應高；大心，不應念，不應高。何以故？是心非心，心相常淨故。（注⁵）

復次舍利弗！菩薩摩訶薩欲住內空、外空、內外空、空空、大空、第一義空、有為空、無為空、畢竟空、無始空、散空、性空、自相空、諸法空、不可得空、無法空、

注⁴《楞伽經》中說：「此阿梨耶識名如來藏，與無明、七識共俱，如海浪生。」

注⁵《摩訶般若波羅蜜經》卷3，大正藏第8冊，第233頁下。

有法空、无法有法空，当学般若波罗蜜。(注⁶)

须菩提白佛言：「何等为内空？」佛言：「内法名眼耳鼻舌身意，眼、眼空，非常非灭故，何以故？性自尔；耳、耳空，鼻、鼻空，舌、舌空，身、身空，意、意空，非常非灭故，何以故？性自尔，是名内空。……何等为第一义空？第一义名涅槃，涅槃、涅槃空，非常非灭故，何以故？性自尔，是名第一义空。」(注⁷)

略释以上般若经之经文如下：「就是这样，舍利弗！菩萨摩訶萨观行于般若波罗蜜中，证得实相心以后观察此一所观之心，不应对此心念念不忘而执着它，不应由于已证此心而生起高心慢待他人；亲证这个无等等心以后，证得这个大心以后，不应对此心念念不忘而执着它，不应因为已证此心而生起高慢之心；为什么如此说呢？因为所证得的这个实相心，并非众生所知的心，从来都没有众生所知的六识心的法相，并非六识心之心，是无我性的非心之心，因为这个心的自性是本自常住、本来清淨、永远清淨而无六识心行法相的缘故。」

「又舍利弗！菩萨摩訶萨若想要真的安住于内空、外空、内外空、空空、大空、第一义空、有为空、无为空、毕竟空、无始空、散空、性空、自相空、诸法空、不可得空、无法空、有法空、无法有法空等种种空中，应当依止正确的

注⁶ 《摩訶般若波罗蜜经》卷1，大正藏第8册，第219页下。

注⁷ 《摩訶般若波罗蜜经》卷5，大正藏第8册，第250页中。

法义而修学般若波罗蜜。」

「须菩提向佛请问说：『什么样的法是内空呢？』佛说：『内法者乃是指如来藏心所变现、所执持之眼耳鼻舌身意，如来藏心运行于眼根、眼处而不被眼根眼处所熏习之色尘所染污，亦不因眼根眼处之散坏而散坏；如来藏心所变现与执持之眼根、眼处乃是种子变异业果之呈现故非常，而如来藏心能变现眼根、眼处之种子功能不随着业果之报尽散坏而灭失故非灭，乃因此而说眼、眼空，非常非灭，是什么原因这样说呢？如来藏心有其本来之自性性及本来之清净性故。同样的，耳鼻舌身意亦因如来藏心而说耳空、鼻空、舌空、身空、意空，非常非灭；为什么呢？如来藏心有其本来之自性性及本来之清净性故。……什么样的法是第一义空？第一义就是涅槃，色受想行识有生死、有来去、有增减、有垢净，出生色受想行识之如来藏心却没有生死，故是涅槃；没有来去，故是涅槃；没有增减，故是涅槃；没有垢净，故是涅槃，涅槃不着于生死、来去、增减、垢净故空；因有涅槃心如来藏常住不灭，故有色受想行识之生死、来去、增减、垢净，灭尽色受想行识之生死来去增减垢净，即是涅槃心独存而不再现行于三界中，无有生死、来去、增减、垢净之名可显，故涅槃之名非常，为什么呢？如来藏心有其本来不可说之涅槃自性，涅槃是依如来藏心的不生不灭而施設的名相，所以涅槃亦空；但是涅槃却是不生不灭，因为如来藏的自性是自己本来就已经是如此的（不是由于修行以后才变成如此自性的），这就是第一义空。』」

以上所举般若经中说，菩萨行于般若波罗蜜的境界中所观者乃是「心」，不是六识心之全部或意识心；此心即是如来藏心阿赖耶识，佛说如来藏即是阿赖耶识心体故。菩萨由于亲证如来藏心的缘故，能够依止之而观行修学般若波罗蜜；也就是说，修学般若波罗蜜所依止者是「心」，是亲证及依止此第八识心及其真实、如如法性，名为证真如、转依真如，而不是观察蕴处界等有为法缘生而无自性之自性空；由于能够观行领受如来藏心遍至于其所变生之色受想行识中运行时所显之真如性，故于修学、熏习、实证之后，能行于般若波罗蜜中而能够安住于内空、外空……第一义空等如来藏心之般若空性智慧中。

由于如来藏心体遍至于所变生、所执持之蕴处界诸法中运行，故如来藏心体阿赖耶识才是世尊对一心只求解脱生死之二乘人所隐覆而说之密意，故世尊于《阿含经》中或者说真实、或者说法、或者说实际、或者说清凉、或者说常住不变。这个如来藏心的密意是从来都不对不回心的声闻圣人与凡夫明说、细说的，而所生法蕴处界诸法之无常空、缘起性空、无自性空，则都是世尊对二乘声闻圣凡大众明说细说之法；阿含四大部诸经尚在，今犹可稽，故知此说无可否认。应成派中观月称、宗喀巴等人，却是一向回避四大部阿含诸经中所说色阴、识阴虚妄的圣教，执意主张观想出来的天身常住，又处处设法主张意识常住，借此使其落入色阴、识阴、受阴、想阴、行阴中的双身法享受淫乐境界合法化；又企图以颠倒说，蒙骗不具正知见之初机佛弟子，处处否定阿赖耶识为真实有，即可避免未悟言悟之讥。为达成此一目的，进而妄说阿赖耶识仅是

一切法自性空之空性假名而说。如是将三乘菩提主体之第八识否定，而颠倒将第八识所生蕴处界之缘起性空之所显法——心不相应行法，推崇为中观所说之般若而完全违背佛意，无异舍本逐末、欲煮沙成饭者，属于非因计因者。彼等如是曲解佛意以后，欲使人信受彼等故，不惜攀缘附会菩萨之论著而大量引用之，再加以扭曲以合其意，例如宗喀巴这么说：

摄大乘论，为成立阿赖耶识所引之阿毗达摩经，于宝性论释中，则引证一切有情皆有法性种性。如云：「虽诸有情皆有如来界藏，然彼有情自不能知。如云：**无始时来界，一切法等依，由此有诸趣，及涅槃证得。**」与月称论师说阿赖耶识意趣，是依空性而说，极相符合。（注⁸）

但《摄大乘论》乃是无著菩萨为证实真有阿赖耶识而造之论，诸多申论及引证，处处皆是向正信之佛弟子证明阿赖耶识真实有；如今月称、宗喀巴以一切法自性空假名而说如来藏阿赖耶识，极力否定阿赖耶识的实有，与无著菩萨论中所申论引证阿赖耶识是一切种子识、是涅槃证得之所依等完全相反；其本质是破斥《摄大乘论》，却攀引无著菩萨《摄大乘论》来证成自己的歪论，颠倒事实而妄说《摄大乘论》之意趣与其相符合；此乃信口雌黄、指鹿为马之极为不善恶行，大众应予以摒弃。兹举宗喀巴所引之《摄大乘论》中无著菩萨所申论相关之论文，以揭穿应成派中观之谎言：

此中最初，且说所知依即阿赖耶识。世尊何处说阿赖耶

注⁸ 宗喀巴著，《入中论善显密意疏》卷7，第14页。

识名阿赖耶识？谓薄伽梵于阿毗达磨大乘经伽他中说：「无始时来界，一切法等依，由此有诸趣，及涅槃证得。」即于此中复说颂曰：「由摄藏诸法，一切种子识，故名阿赖耶，胜者我开示。」如是且引阿笈摩证。复何缘故，此识说名阿赖耶识？一切有生杂染品法，于此摄藏为果性故，又即此识于彼摄藏为因性故，是故说名阿赖耶识；或诸有情摄藏此识为自我故，是故说名阿赖耶识。（注⁹）

为消除应成派中观曲解论文之影响，略释上举《摄大乘论》论文如下：「（有十相殊胜及殊胜语是世尊于大乘中所说）其中最初所说就是指出能与一切染净所知诸法作为依止者就是阿赖耶识。世尊于何处宣说阿赖耶识？又为何称为阿赖耶识？世尊于解说大乘法性相之大乘经的颂中这么说：『无始以来之法界（或称如来藏界或涅槃界），为一切世间法、出世间法、世出世间法平等所依止，由于此一切法等依如来藏界为因的缘故而有六道诸趣之生死轮回，以及厌恶生死轮回者断除三界生死之烦恼业因；也由于此一切法等依之如来藏界，而证得不受后有生死之涅槃界而不堕于断灭空。』世尊于此等大乘经中又以颂这么宣说：『由于此如来藏界摄受所变生之蕴处界诸法、孕藏诸法功能，是能受熏、积集诸法种子而出生诸法之心识，故此心识称为阿赖耶；只有对于心量、智慧都殊胜于二乘人之诸菩萨众，才开示此阿赖耶识法体之内涵。』像这样并且引用《阿含经》证明世尊确实宣说阿赖耶识是种子

注⁹《摄大乘论本》卷1，大正藏第31册，第133页中。

识、是能积集一切法种之心、是能出生一切法者。由于什么缘故而说此一切种子识称为阿赖耶识？因为三界有情之出生以及一切与我见、我执相应之杂染品法，都于阿赖耶识心体中摄藏，并由此识给与造业有情异熟果报之体性，又因为此阿赖耶识驻于所变生之异熟果五蕴中，能持种受熏而成为有情出生后有异熟果之因，由于这些体性而称此一切种子识为阿赖耶识；或者因为三界一切有情皆内执此识所生之功能体性为自内我，导致执藏诸多与我见我执相应之杂染法种，因此而称此心为阿赖耶识。」

无著菩萨于论中引证世尊之圣教，申论指出阿赖耶识是三界有情出生之因；既是出生有情等一切法之因，也是能给与后有果报之识，亦即阿赖耶识是能贯穿三世之入胎识，是出生后有名色之识；并申论阿赖耶识是心，是一切种子识，是涅槃界，是涅槃之本际，是蕴处界及宇宙世界山河大地等一切法所依。而宗喀巴却故意扭曲无著菩萨之论意，欺骗世人说是与月称相同，说无著菩萨这些论文所说的道理，是与月称同样依一切法自性空之空无之性而假说阿赖耶识。此等极度扭曲事实又牵强附会之作法，乃是藏传佛教应成派中观古今祖师之一贯手法；未具择法眼、未证知无著菩萨论文中所示真实义之读者，若只阅读宗喀巴等人之著作而不曾比对经论时，往往被他们欺瞒。所有学佛的读者，对以上所举藏传佛教诸师扭曲教义之事实皆应有所警惕，以免不慎随之步入毁谤菩萨藏、毁谤正法之最大恶业中而不自知。

推究应成派中观佛护、月称、寂天、阿底峡、莲花戒、

宗喀巴以来诸传承者，之所以推崇缘起性空、一切法自性空为究竟为般若，曲解实存之第八识如来藏为诸法自性空之空无；又处处主张意识是不可摧破之本住法，说意识是能入胎、住胎而结生相续之识，扭曲《阿含经》中的圣教而改说意识细分出来之细意识才是我见之所缘，再以意识之一分明了分为细意识而假说阿赖耶识，又以一切法自性空假说为阿赖耶识，实乃以颠倒妄想而认定意识是世尊于般若经中所说之非心心、无心相心，亦是颠倒妄想而将世尊所说缘生缘灭之无常生灭法意识认为是常住法。又欺骗佛教界初机学人，说诸多大乘方广唯识经中所说之阿赖耶识、阿陀那识，都是同于彼等否定阿赖耶识真实有而以意识之种种变相假名而说者。藏传佛教应成派中观诸传承者与修学者否定阿赖耶识心体实有以后，彼等所能安住者唯有意识觉知心自我，悉皆堕于五蕴虚妄我见中；却将意识众生我譬喻成经论中所说有情摄藏阿赖耶识为自内我之阿赖耶识，故彼等强烈主张我见之所缘乃是意识之细意识分，而不是五蕴法（但细意识仍然是五蕴中之识蕴所摄，彼等所辩已成为无义之说）。因此，应成派中观否定了彼等所不能实证的阿赖耶识心体以后，必须主张意识能入胎结生相续，坚称意识是一切种子识，否则彼等必定堕于断灭论及因果失乱之大过失中；此皆是堕于五蕴我见者所无法免除之落处，应成派中观见者都不能自外于其中。而早在佛护时代之前，无著菩萨就已经破斥过：意识入胎结生相续的说法不能与真实道理相应。应成派中观月称、宗喀巴一方面攀缘附会无著菩萨之理论为其二大车轴之一，一方面却处处扭

曲、违背无著菩萨所说，其心确实不直与不善。

举示无著菩萨于《摄大乘论》中破斥意识结生相续之论文如下：

云何为生杂染不成？结相续时不相应故。若有于此非等引地，没已生时，依中有位意起，染污意识结生相续，此染污意识于中有中灭；于母胎中，识（本识阿赖耶识）、羯罗蓝更相和合。若即意识与彼（羯罗蓝——受精卵）和合，既和合已依止此识，于母胎中有意识转；若尔，即应有二意识，于母胎中同时而转。又即与彼和合之识是意识性，不应道理，依染污故，时无断故，意识所缘不可得故（五色根尚未生起或圆满，故尚不能有六尘存在，故意识所缘之六尘仍不可得）。设和合识即是意识，为此和合意识即是一切种子识？为依止此识所生余意识是一切种子识？若此和合识是一切种子识，即是阿赖耶识，汝以异名立为意识。若能依止识是一切种子识，是则所依因识非一切种子识，能依果识是一切种子识，不应道理。是故，成就此和合识非是意识，但是异熟识，是一切种子识。（注¹⁰）

无著菩萨此段论文已经于本章第一节中举示并予解释，此处重新再引用，是要强调应成派中观扭曲经论之事实，证明应成派中观攀缘附会无著菩萨大论，欺瞒佛教界说「与彼等见解相同」，这是举证应成派中观师心地不直的事实真相。另一方面也要披露彼等以意识为一切种子识、为入胎住胎结生相续之

注¹⁰《摄大乘论本》卷1，第135页下。

识，此一错误之理论早已被佛护（注¹¹）时代以前之无著菩萨所破斥；彼等不能了知一切有情皆有之法性、种性，乃是一切众生如来藏阿赖耶识心体所拥有之功德法性，不顾经论中佛与菩萨宣说之真实义，一味的以其私心否定阿赖耶识，一味的推崇、宝爱五蕴中识蕴所含摄之意识，一味的扭曲经论真义，却欺骗佛教界说「**其理论与经论完全相同**」，正是世尊于般若经中所说不能与般若波罗蜜相应者，不能住于内空、外空、第一义空等般若空法者。因此，应成派中观师月称、宗喀巴等六识论凡夫，欲以一切法自性空假名为阿赖耶识，否定阿赖耶识心体真实有，乃是凡夫虚妄我见的附佛法外道行止，一切正信之佛弟子皆应于此明察并详细检验。（待续）



注¹¹ 佛护是应成派中观创始者，宗本于声闻部派佛教中的凡夫六识论，创立意识常住不坏的应成派中观见。

邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛
《破魔金剛箭雨論》之邪說

— 陸正元老師 —

(连载十九)

第三节 诸行无常、苦法印

第一目 诸行无常、苦法印之正理

诸「行」即指五蕴中的行蕴，包含身行、口行及意行。身行，包括行住坐卧乃至三禅中色身毫无动摇，仍属身的行蕴，因仍有呼吸、脉搏、新陈代谢等存在。

口行蕴则包含语言、文字、思虑等表义名言；甚至无语言思虑时，以对外境六尘了了分明之觉观，仍属显境名言，故亦属于口行所摄。甚至于四空定中之非想非非想定，因仍有意识心的极微细了知存在，仍属于显境名言所摄境界，亦属口行蕴¹。

意行蕴之粗者如缘于五尘、贪瞋之意识(如藏传佛教双身修法，觉知心因成就第四喜大乐而起贪爱，希望永住此大乐之中，此乃欲界低劣粗糙的贪瞋觉受境界，是极粗的意行蕴)；细者则如欲界定缘于六尘觉观之意识，或如初禅缘于四尘觉观之意识，乃至无想定、灭尽定中已无意识，但仍有意根存在之意行。

¹ 详见《阿含正义》中举证的阿含部经文与解释。正智出版社，台北市，2007年2月初版首刷。

因此，只要尚有六识及意根的存在，即是意行境界；只要还有呼吸、心跳，即是不外于身行境界；只要还有觉观，即是不离口行境界。只有入无余涅槃、出离三界生死，方能说已灭除所有的身行、口行、意行。例如《大般涅槃经》卷 25：**【涅槃即是常乐我净，涅槃虽乐，非是受乐，乃是上妙寂灭之乐。】**²世尊很明白的开示：虽说涅槃是常乐我净，但并非凡夫众生所想象的有意识存在的受乐境界，更不是藏传佛教乐空双运所说的领受淫乐的触觉之乐，而是如来藏自住、远离意识等见闻觉知六尘丛闹境界的寂灭之乐——全无六尘的究竟寂灭不生不死之乐，如前已说明过四种涅槃皆依如来藏而建立故。

第二目 藏传佛教外道法背离诸行无常、苦法印

多识喇嘛又如是说：

又，小乘佛教诸论师认为，证无余涅槃，如油尽灯灭，意识和根身同时断灭；但大乘诸论师认为，“无余”是烦恼障及业力异熟身了断无余，但净识不灭，否则，涅槃之乐的感受就不存在了。如果这个理论能够成立，又有一个纯意识的事例了。³

由多识喇嘛这种说法即可现见：藏传佛教外道别说皆无般若智慧，甚至连二乘解脱道也完全不懂，根本无法分辨经论文字所要表达之真实义，只会胡乱引用不懂佛法之论师或外道之

² 《大正藏》册 12，《大般涅槃经》卷 25，页 513，中 12-13。

³ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 199。

言来朋比己意，于此，多识喇嘛又再次如法炮制，恣意切割佛法。首先，既然多识与藏传佛教外道诸师只承认有六识，则四阿含诸经中所说意识和根身同时断灭之二乘无余涅槃，就一法也无，真的成为断灭法了，可见藏传佛教外道确实是「断灭论」者。然后恐怕别人责备他们是断见外道，自己也怕灭掉意识以后会成为断灭空，于是又返身执取因缘生的意识觉知心，说是常住法，又成为常见外道；并且更进一步落入意识的我所中——落入意识与身识在欲界中的淫触中，只能说密宗是全然不懂三乘菩提的外道。

再者，大乘法中之净识若如多识喇嘛所说是意识的话，则大小乘法就相互矛盾了，则多识违反前面所举达赖喇嘛所说「**早期的佛陀教法是后期教法的根基，而后者强调并宣说与早期教法相应的主题，两者相辅相成**」⁴之语，藏传佛教学人到底是该信多识之言，还是达赖之语？而且，若有意识存在而感受涅槃之乐，则显然是执着能了别乐受之意识为常住我，希望觉知心自己能常时受乐，不但是佛陀所诃责之凡夫外道，而且还是欲界中最贪淫欲的贪行者；这欲贪显示密宗不仅处处违背「诸行无常苦」、「诸法无我」及「涅槃寂静」等法印，而且是「外道五现见涅槃」⁵之中最粗浅之欲界常见外道境界，这更具体显示藏传佛教外道绝非是佛教了。多识喇嘛等藏传佛教外道否定第八识阿赖耶识，认为阿赖耶识乃是「虚构」的，因此认为净识乃是第六意识；当多识读到四阿含经文中说

⁴ 达赖喇嘛著《达赖喇嘛谈心经》，圆神出版社，2004年3月初版，页58。

⁵ 详见《大正藏》册1，《长阿含经》卷14〈梵动经〉，页93。

入涅槃时是要灭尽十八界的，意识当然要同时灭除的；但多识是六识论者，不承认有第八识常住，于是此时又怕涅槃境界会落入断灭之中，就随同宗喀巴与达赖一般，同样认定觉知心意识住在第四喜的大乐之中就是涅槃，因此多识喇嘛在这里恐惧地说：「**否则，涅槃之乐的感受就不存在了。**」仍然落入五阴觉受之中，不曾外于色阴、识阴、受阴与行阴，当然其中也有想阴，于是成为具足五阴我见的凡夫外道。

其实藏传佛教外道法中，无不处处强调要追求识阴、行阴觉受的双身法大乐，如达赖说：【如何产生大乐的经验？当明点在你体内容化时，会在中脉产生一种奇特的觉受，这会使得你在生理上产生大乐的强烈经验，把你的心带向一个微细境界，充满心理的喜悦。】⁶ 但是如达赖等藏传佛教外道诸师不断强调要追求双身法大乐之人，则正是世尊所诃责之愚痴颠倒的凡夫外道。如《大般若波罗蜜多经》卷 568，佛陀云：

天王！云何诸菩萨摩訶萨行深般若波罗蜜多修受念住？谓此菩萨作是思惟：「**诸受皆苦！有情颠倒，妄起乐想；异生愚痴，谓苦为乐；圣者但说一切皆苦。为断灭苦，应修精进，亦当劝余勤修此法。**」作是观已，恒住受念，不随受行，修行断受，亦令他学。⁷

龙树菩萨亦于《大智度论》卷 31 如是说：【如是等苦性而不

⁶ 达赖喇嘛著《藏传佛教世界》，立绪文化，1998年6月初版二刷，页129。

⁷ 《大正藏》册7，《大般若波罗蜜多经》卷568，页933，中16-21。

可得，何况乐性虚妄而可得？】⁸ 众生正因为颠倒见，贪着蕴处界法为真实有而无法弃舍，故无法安处寂静涅槃，而不断于三界六道中轮转生死。藏传佛教外道诸师虽高唱「缘起性空、一切法空」，其修法却自反其说、心口不一，不断要信徒们在虚妄的蕴处界上执着，由此可知这些自称懂得最高佛法，又说般若中观为最了义的藏传佛教外道诸师，总是处处违反《般若经》及 龙树菩萨之开示，也总是处处言行不一。

另外，佛陀既然施設出家解脱道之法，并依「法尔如是」之理而施設「不淫戒」，当然是清楚显示：若要解脱，必定要远离男女欲的贪着，此亦是属于无常虚妄之法，并会让人沉沦、不得出离欲界，岂况能够出离三界生死；并说明欲界之上尚有远离男女欲及饮食、睡眠之色界、无色界等贪着要除。但修至上二界具足四禅八定后，却未必能解脱，还需要灭尽我见、我执后，方能成为不受后有之阿罗汉。此乃法界之正理、定律，并非 佛陀任意施設或可任意更动者，故初转至三转法轮之经典莫不再三提醒：唯有邪见外道、天魔波旬及恶知识，才会诳言「恣情五欲必定可得解脱」，由此证明藏传佛教外道古今法义全都是在误导学佛人。

藏传佛教纵情五欲的说法，佛世尊老早在经中就已破斥，例如《百喻经》卷 4：

昔有一小儿，陆地游戏，得一大龟，意欲杀之，不知方便而问人言云：「何得杀？」有人语言：「汝但掷置水中，

⁸ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 31，页 292，下 16-17。

即时可杀。」尔时小儿信其语故，即掷水中，龟得水已即便走去。凡夫之人亦复如是，欲守护六根、修诸功德，不解方便而问人言：「作何因缘而得解脱？」邪见外道、天魔波旬及恶知识而语之言：「汝但极意六尘、恣情五欲，如我语者必得解脱。」如是愚人不谛思惟，便用其语；身坏命终，堕三恶道，如彼小儿掷龟水中。⁹

藏传佛教中的多识喇嘛等一类人，不正是这类愚痴小儿吗？当知舍寿后难免「堕三恶道」。

《出曜经》卷 29：

人随爱意不自禁制，渐从欲界乃至三有，流转五趣不离四生。所以论比丘胜彼此者，彼者六尘，此者六情；比丘能灭彼此者，如蛇脱故皮。¹⁰

《楞严经》卷 6 云：

若诸世界六道众生其心不淫，则不随其生死相续。汝修三昧，本出尘劳；淫心不除，尘不可出。纵有多智、禅定现前，如不断淫必堕魔道：上品魔王，中品魔民，下品魔女。彼等诸魔亦有徒众，各各自谓成无上道；我灭度后，末法之中多此魔民，炽盛世间、广行贪淫，为善知识，令诸众生落爱见坑，失菩提路。¹¹

⁹ 《大正藏》册 4，《百喻经》卷 4，页 557，下 2-11。

¹⁰ 《大正藏》册 4，《出曜经》卷 29，页 768，中 18-21。

¹¹ 《大正藏》册 19，《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 6，页 131，下 16-22。

如上略举之三段经文即可证明，藏传佛教外道正是千年来不断想引导众生步入歧途者，不断强调男女两性双修如何达到最强烈淫欲境界以享受大乐，认为如此可得到解脱，是完全违反 佛陀及龙树菩萨之圣教。如达赖喇嘛于《藏传佛教世界》一书中说：

密宗系统有四部。不过，只有无上瑜伽能完全展示密续的深广与独特，因此我们应该视其他三部为迈向无上瑜伽的进阶。虽然**四部密续都是利用欲望来导引行者入道**，但使用的欲望层次却不相同。在第一部「事续」中，入道的欲念仅仅是对具有吸引力的异性凝视而已，其他三部——**行部、瑜伽部和无上瑜伽部**——的入道意念则**分别是对此异性微笑，进而想牵手、触摸，乃至最后想望性的结合。**¹²

可见藏传佛教确实是以世间男女淫乐为最高目标，可说是天魔波旬之代言人；另外无论是观想、持咒、灌顶、脉气等修法，完全在虚妄、无常、有漏之身口意行上用心，完全与佛法之「诸行无常、苦」法印相背离，可见藏传佛教外道正是「**口里承认四法印，所行却完全背离四法印的外道**」。若真心想修学佛法，则应速速远离藏传佛教外道，切勿自误前程。

第四节 诸法无我法印与我见

¹² 达赖喇嘛著《藏传佛教世界》，立绪文化，1998年6月初版二刷，页100。

第一目 诸法无我法印与断我见之正理

众生沦堕三涂、流转生死最重要的根本即是我见，即执着五受阴为我，因而广造作身口意业，于五阴坏灭之时，无法安住于第八识如来藏独存之境界，故生起中阴身再次受生，或因造极重罪业，不生中阴而直入地狱。同样地，解脱道之修证亦是要以断除我见为基础，如初果须陀洹即是已断除了身见、疑见、戒禁取见等三缚结；身见即是我见、萨迦耶见，以五阴身为我故。

如《杂阿含经》卷3（62经）：【尔时，世尊告诸比丘：「有五受阴，谓色受阴，受、想、行、识受阴。愚痴无闻凡夫无慧无明，于五受阴生我见系着，使心系着而生贪欲。比丘！多闻圣弟子有慧有明，于此五受阴不为见我系着，使心结缚而起贪欲。」】¹³

我见中最难断除的即是六识身，如《杂阿含经》卷5（109经）：【云何见识即是我？谓六识身：眼识，耳、鼻、舌、身、意识身。于此六识身，一一见是我，是名识即是我。】¹⁴

前已举证 世尊于诸经中不断开示「诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生」，因为意识正是摄属于五阴中之识阴，「执着意识心为我」正是生死轮转之根本。众生长劫以来由于无明覆障，尤其是以意识心的各种变相为我，故不得解脱；应了解世间真谛，即色、受、想、行、识等五阴皆是无常、苦、空、

¹³ 《大正藏》册2，《杂阿含经》卷3，页15，上20-25。

¹⁴ 《大正藏》册2，《杂阿含经》卷5，页34，下22-24。

无我，不应爱乐、摄受、保持，甚至应当断除对能觉观之意识的自我贪爱。

如《杂阿含经》卷 11（282 经）：

意、法缘，生意识，生可意、生不可意、生可意不可意；生已速灭，圣弟子如是如实知。意、法缘，生意识，生可意、生不可意、生可意不可意；生已尽灭，是则寂灭，是则胜妙，所谓为舍；得彼舍已，离厌、不厌。譬如力士断多罗树头，如是意、法缘，生意识，生可意、生不可意、生可意不可意；生已尽灭，所谓为舍；得彼舍已，离厌、不厌。阿难！是为贤圣法、律，为圣弟子修诸根。¹⁵

《杂阿含经》卷 3（68 经）：

尔时，世尊告诸比丘：「常当修习方便禅思，内寂其心，如实观察。云何如实观察？如实知此色、此色集、此色灭；此受、想、行、识，此识集、此识灭。……云何色灭？受、想、行、识灭？缘眼乃至色，眼识生；三事和合生触，触灭则受灭，乃至纯大苦聚灭。如是耳、鼻、舌、身、意，缘意及法，意识生；三事和合生触，触灭则受灭、爱灭，乃至纯大苦聚灭。是名色灭，受、想、行、识灭。」¹⁶

《中阿含经》卷 56（205 经）：

¹⁵ 《大正藏》册 2，《杂阿含经》卷 11，页 78，下 29～页 79，上 8。

¹⁶ 《大正藏》册 2，《杂阿含经》卷 3，页 18，上 7-10，上 15-20。

阿难！如是比丘若有所觉，或乐、或苦、或不苦不乐；彼观此觉无常，观兴衰、观无欲、观灭、观断、观舍。彼如是观此觉无常，观兴衰、观无欲、观灭、观断、观舍已，便不受此世。不受此世已，便不恐怖。因不恐怖已，便般涅槃：生已尽，梵行已立，所作已办，不更受有，知如真。¹⁷

由上述所举之圣教经文，可清楚了知意识是借意根、法尘相触为缘而生之法，生已速灭；当如实照见因缘所生之意识虚妄不实，因此三界中根本没有「纯意识」的事例，因为意识存在时，必定要有意根、法尘作俱有依才能生起及存在，不能独自存在，所以三界中根本没有多识喇嘛所说的「纯意识」；而且世尊也说一切意识都是由本识借意根与法尘为因缘而出生的，由此证明意识乃是缘生法，乃是无常性、缘生性的；多识竟然还要狡辩有「纯意识」可以独存不灭，可见多识喇嘛的我见极为深厚，此世根本没有证初果的可能；既不能证初果，就是还没有证得声闻果，依密宗道次第的说法而言，多识是没有资格学密的。唯有从来不于六尘起觉观之如来藏本识，是「无烦无热、恒、不变易法」¹⁸，才可能常住与独住无侣，这也是正觉同修会中目前四百余人都已经实证，并且也都同样如此现观的，所以如来藏阿赖耶识不是多识所说的「虚构的」；反而是多识自己所说的常住不坏而可以独自存在的「纯意识」，才是

¹⁷ 《大正藏》册1，《中阿含经》卷56，页780，上26-中4。

¹⁸ 《大正藏》册1，《中阿含经》卷54，页769，中20。

「虚构的」，因为三界中根本没有哪一种意识是可以独住而不间断的，所以多识的说法正是贼人大喊屋主是贼。自命为学佛人而作贼，不思自省，反而捏造莫须有「纯意识」来诬指屋主是贼，是为世间大贼。真学佛的人必须求证第八识心，于断除三界贪爱等法修行满足时，则能无有恐怖，安处于如来藏独存之涅槃境界；真学罗汉法的人仍必须信有第八识心，则五阴等法不再出生，心中无断灭空的恐怖，是为无余涅槃境界。所以前举多识喇嘛于《破论》中说：「**如果这个理论能够成立，又有一个『纯意识』的事例了。**」就可以证明多识喇嘛是多么无智慧，而这种喇嘛、活佛、仁波切在藏传佛教中却比比皆是，何以故？藏传佛教本身的法义就是外道本质故，所宗皆属六识论邪见，违背圣教、正理故，亦违背法界事实故，而其所修之法确实与佛法的实证全然无关。此六识论邪见不除，解脱永远无期，尚不能断我见取证声闻初果，遑论取证第八识而转成无垢识得以成佛。何以故？谓世间从无不能证得无垢识的佛。

不仅 佛陀如是开示，龙树菩萨亦同作是说：修行人透过暖、顶、忍、世第一法等四加行，如实观见能取之六识与所取之六尘皆虚妄不实后，断除我见等三缚结，是为初果；烦恼渐薄，是为二果；断除五下分结，是为三果；断五上分结，是为四果成阿罗汉。当入无余涅槃之时，则是要灭尽五受阴而不复相续的。如《大智度论》卷 23：

行者于暖法、顶法、忍法、世间第一法，正智慧观，远诸烦恼，是名离想；得无漏道，断诸结使，是名断想；

入涅槃时，灭五受众，不复相续，是名尽想。断想，有余涅槃；尽想，无余涅槃。¹⁹

另外再举大阿罗汉舍利弗之语为证：《中阿含经》卷 7〈舍梨子相应品象迹喻经第 10〉中，舍利子如是云：

诸贤！世尊说五盛阴从因缘生，色盛阴、觉、想、行、识盛阴。诸贤！若内耳、鼻、舌、身、意处坏者，外法便不为光明所照，则无有念，意识不得生。诸贤！若内意处不坏者，外法便为光明所照而便有念，意识得生。诸贤！内意处及法，意识知外色法，是属色阴；若有觉，是觉阴；若有想，是想阴；若有思，是思阴；若有识，是识阴，如是观阴合会。²⁰

对于意识心之无常生灭，弥勒菩萨有更详尽的说明，当有根破坏、境不现前等八种因缘时，六识心是无法出生的。而且在无心睡眠位、无心闷绝位、无想定、无想定位、灭尽定位及无余依涅槃界位等六种情况，六识心是不现前的。这些都是诸佛菩萨亲证之现量境，是至教量、亦是法界的真实理。如《瑜伽师地论》卷 13：

生不生建立者，八因缘故，其心或生，或复不生，谓：根破坏故、境不现前故、阙作意故、未得故、相违故、已断故、已灭故、已生故，心不得生；由此相违诸因缘故，心乃得生。此中若具生因缘故，心便得生，名有心

¹⁹ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 23，页 232，下 9-13。

²⁰ 《大正藏》册 1，《中阿含经》卷 7，页 467，上 10-18。

地；若遇不生心因缘故，心则不生，名无心地。

分位建立者，谓除六位，当知所余名有心地。何等为六？

谓无心睡眠位、无心闷绝位、无想定位、无想生位、灭尽定位及无余依涅槃界位；如是六位，名无心地。²¹

从这一段根本论的论文中，就已经说明很清楚，当来下生 弥勒尊佛说「无余依涅槃界」乃是无心地（无意识心的「境界」，「地」即是「境界」），也就表示无意识心时仍非断灭境界；因此「无余依涅槃界」既然不是断灭，那还剩下什么？这是藏传佛教应成派中观师，譬如印顺、达赖、多识喇嘛……等人都无法回答的。因为无余涅槃界中还有如来藏，乃是第八识阿赖耶识心体独自安住的「无境界」之境界，名为「无心地」，即是无意识心而非断灭空的「境界」。这已显示第八识不是多识喇嘛所说的「虚构的」妄想，而是法界中的实相，是唯有菩萨摩訶萨才能实证的，而正觉同修会中目前已有四百多人实证了。

第二目 藏传佛教外道法背离诸法无我法印

由上述经论所示，可知包括色法乃至意识心等五蕴法，皆是无常、生灭、无我之法，于因缘不具足时，即无法出生，于无余涅槃时皆已灭尽。此中最难断除的，正是以能了知六尘相乃至定境法尘之意识心的自我执着，它是一切凡夫所无法断除、亦不愿断除的，深怕「我」灭失不见故，恐惧失去「我」故，不能现观无我法而不能证得声闻初果。强力主张六识论之

²¹ 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 13，页 345，上 3-12。

藏传佛教外道正是此中最具代表性的，始自其所谓之「观行」终至「无上瑜伽」，甚至是虚妄想像的中阴种种修法，无不是由执着意识心为我之我见而生之妄想，完全与解脱道的无我法观行无关，当然就完全背离佛法之「诸法无我」印。

如达赖说：【「没有先前的心续，就不可能了知。因此，没有先前的意识，就没有后来的意识。以此方法，可说没有第一识。同样地，也没有心续的止息。」²²「我的心意识其本质是光明而且了了分明的，为什么它的本质如此？没什么理由，它本来如此。」²³「任何一个片刻的心意识都需要有上一刻意识的因。因为如此，我们认为心意识是无限而且无始的。此一立场似乎比较少矛盾。」²⁴】由达赖诸书中所说，以及上面列举的三段文字，即可知达赖其实和世间凡夫完全没两样，同样坚执「意识我是不生灭的，是从无始以来就存在的，也没有止息的」，落入常见外道的邪见中。更可明确知道：藏传佛教诸师完全是背离诸佛菩萨之圣教：「意识是因缘所生，亦是可灭尽的。」乃具足邪见的常见外道。依藏传佛教理论修学，完全无法断除我见；信受其说法，则将永远不得解脱，反而会造下毁谤三宝之重罪，则将长劫轮转于三恶道中。而且达赖喇嘛还说「此一立场似乎比较少矛盾」，这里倒要请问

²² 达赖喇嘛著《达赖喇嘛在哈佛》，立绪文化，民国 93 年 7 月初版，页 39。

²³ 达赖喇嘛著《藏传佛教世界》，立绪文化，民国 87 年 6 月初版二刷，页 42。

²⁴ 达赖喇嘛著《藏传佛教世界》，立绪文化，民国 87 年 6 月初版二刷，页 43。

藏传佛教喇嘛与六识论的支持者，「比较少矛盾」是有矛盾？还是没有矛盾？但是佛法中有三乘菩提，这三乘法义从来都不曾有矛盾；只是达赖同于一般众生产生错解，并自己承认以六识论的说法来解释佛法时会有矛盾，因此藏传佛教当代最高法王讲出这样没有智慧的话，可想而知其他藏传佛教的喇嘛、活佛、上师、仁波切、格西……等，下至多识喇嘛等人又是怎样的情形，自然是**等而下之**了！还敢号称藏传佛教为最究竟的「金刚乘」，其实**达赖、多识……**等藏传佛教乃是外道本质的喇嘛教，非佛教也。

多识喇嘛有的时候也自相矛盾地承认意识乃是因缘所生法，而于其书中表面上好像不敢违背经典，而说意识等六识要依于五根、五尘而生，譬如说：

实际上，心非独立存在，“心因境生”，心的存在依靠内色五根和外色五境的存在和作用的观点，才是经部、毗婆沙、中观家的共同观点。²⁵

如无色，眼睛便看不到色。实际上是无色眼识不生；无声耳识不生。²⁶色和识都是有为法，凡是有为法都是无常法，只有刹那住，哪有常住？²⁷

²⁵ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页39。

²⁶ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页194。

²⁷ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页191。

如《俱舍论》引契经说：“识二缘生，其二者何？谓眼及色。”“以识起时，必有境故，谓必有境，识乃得生，无则不生，其理决定。”“根境相助，共生识等。”

“识从二因缘故生，所谓眼（根）、色、乃至意法，名十二入。”²⁸

藏传「佛教」等喇嘛如多识等，他们为了要让众生知道他们是「佛教」，因此为了吸收信徒时也不敢太违背圣教，因为这是圣教上明文所说，故表面也不敢相违。多识虽如是说，但其实这些都是多识掩饰欺人的不实之词，只是想要先拉人进入密宗而说的表面话语；因为所有藏传佛教之法皆是依于意识而建立，皆是主张意识常住不坏的邪见，乃是否定八识论而建立六识论的观点；所有藏传佛教喇嘛们都和达赖一样，都认为「意识由前面之意识所引生，意识可独立存在，意识是可由过去世来至现在世，亦可由现在世去至未来世而成为根本识」。故多识于其书中亦如达赖一样处处充斥着这一类意识常见，兹略举如下：

凡讲轮回的都讲意识的转世，**意识受无明和行业的熏染入世投胎，与父母的因缘相合变为胎中的新的生命。……意识与色（物质）属异类，意识不能生色体，色体也不能生意识，父母的精血属物质色，故是胎儿的色体的成因，不可能是胎儿意识的前因。同类相生故，意识的前因应是意识，故可以断定：胎儿的意识**

²⁸ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页194~195。

的前因是前世的意识的续流。这便是意识转世说的理论根据。²⁹

佛家认为生命是连续不断的流，和现世的意识一样前后相连，不能中断。从今天的意识生自昨天的意识，就可以得知今世的意识生自前世的意识。既然有前世的意识，也就有后世的意识，因为今世就是前世的后世。认识这个问题对佛教来说非常重要。³⁰

多识喇嘛于上举文中大大方方、毫无遮掩的招认藏传佛教——喇嘛教六识论常见外道之见解。由多识这二段话，即可明显知道多识之意为：「意识是自类相生的、相续不断的，可贯通三世，可由此世去至未来世。」事实上，在 佛陀正教中，从不曾有「意识可去至未来世」之说法，因为这是违背法界真理故。若照藏传佛教之邪说「意识可去至未来世」，且「心意识其本质是光明而且了了分明的，本来如此的」，则任何有情于入胎之后，皆应当仍有前世意识住胎存在，且是了了分明的；所以住胎时，不但应该知道所有过去生之事，且在胎中应该了了知道住于母胎中及发育的所有状况；不论是号称法王之达赖或少闻寡慧的多识，都应该同样一出世即可说话，并且不需其他人之教导，即可延续过去生所学、所知之事。可是事实上，世间除了少数且极难值遇之已成就意生身，而能正知入

²⁹ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页113。

³⁰ 多识喇嘛著，《宗喀巴大师佛学名著》，圣地文化出版社，2005年7月初版，页129。

胎、住胎、出胎之三地满心以上大菩萨，方有此等隔阴无昧的功德外，包括主张意识可以入胎、住胎、出胎的达赖与多识在内之绝大多数有情，都是无法做到的。这已证明意识是无法住胎而来到这一世的，证明意识的存在永远都是只有一世。

且意生身之成就，仍是要于七住位见道、证悟如来藏具般若中道总相智之后，于三贤位努力修学相见道之别相智，并努力净除根本烦恼、随烦恼之现行及种子随眠，永伏性障如阿罗汉，并发起菩萨十无尽愿，方能进入初地修学道种智；如是具初地无生法忍之后，进到三地满心位时，方能逐渐成就意生身而远离胎昧。相较于此，诸如达赖、多识等所有藏传佛教外道诸师，既然一向皆执着虚妄意识为我，当然是我见未断之凡夫；而彼等既然一向都否定如来藏，当然不可能证得般若总相智，更不可能了解意识无法去至未来世之道理，只能不断执着意识我见不肯舍弃，永远流转生死。多识喇嘛又言：

无论是佛身还是众生身都是色身，无论是佛的意识还是众生的意识都是识。色和识都是有为法，凡是有为法都是无常法，只有刹那住，哪有常住？《楞伽经》一切佛语心品云：“大慧菩萨白佛言：世尊，诸识有几种生住灭？佛告大慧，诸识有两种生住灭。非思量所知，诸识有两种生，谓流注生及相生；有两种住，谓流注住，及相住；有两种灭，流注灭，及相灭。”

这里说得非常清楚：第一，**诸识是有生住灭的有为法**；第二，**诸识并非色等所生，是“识相生”**；前后之刹那识，相续不断，如水流注，故又是“流注生”。说阿赖

耶识者，莫不以《楞伽》为宗经。而《楞伽》明确指出，识有生住灭、非常法。³¹

多识在此想要修饰藏传佛教常见之谬见，而强辩说「意识是无常法，没有常住，只是刹那住」，想要以此掩天下人之耳目，却没有智慧了知这个说法已经与自己前面所说的意识常住不坏的讲法互相矛盾了。其实无论意识是常住抑或刹那住，重要的是，众生正是因为有深执意识为真实我的我见、我执，所以才会不断在三界轮转不息，永远无法灭除生死痛苦；佛陀依法界正理开示众生意识是生灭无常、无我法，当深入观察意识虚妄，才能证得解脱自在之涅槃法。多识完全不懂这个正理，然后又在其后之文中作手脚，将世尊所说「由于有根本识——如来藏之存在，八识识种『流注』及所显现之『相(音：向)』有生、住、灭等法相」之开示，攀缘曲解为「识自身会相(音：香)生」。由多识这种欲盖弥彰之作法，再次印证藏传佛教外道诸师是完全不信受佛宝、法宝的，也完全违反四依法，只是用尽各种手段来歪曲事实，自欺欺人。且由多识之辩解，很清楚的知道他根本无法放下对意识的执着，正是完全违反「诸法无我」法印之外道。关于《楞伽经》中佛陀对大慧菩萨开示「诸识有二种生住灭，非思量所知。」的正理，平实导师已于《楞伽经详解》³²中有详细的开示，本书限于篇幅的关系不再列举，请读者至各大书局或网路书局请购拜读。

³¹ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页191~192。

³² 平实导师著，《楞伽经详解》共十辑，正智出版社，台北市。此部分法

多识又于其书中「明反宗喀巴，暗反佛陀！」一节中说：

（萧平实）又说：“宗喀巴一心要证意识心可以外于身根而独存的歪理，作如是邪说也。”禅宗说：“出口就错。”我看这正应了这个不懂装懂的老无知。（编案：网路版用词是「老杂毛」³³。）

“意识心可以外于身根而独存”之说若是歪理，那整个儿佛说都是歪理了。

一、佛教无论大乘小乘，无不承认三界六道众生之说。

“三界”者：欲界、色界、无色界也。何谓“无色界”呢？因该处的众生无色身，只有纯粹的意识，以意识的强弱分为四界：即空无边处，识无边处，无所有处，非想非非想处。难道三界之说也是歪理吗？

二、佛教各宗都承认：有色根的众生今生的肉体死亡，意识离体而去，来世尚未投胎，中间有个中阴阶段，此中阴意识既失去旧色体又未取得新色体，也是纯意识状态。难道这中阴也有所依的色身吗？

义的开示在第二辑中。

³³ 自 <http://www.gelu.org/bbs/viewthread.php?tid=8131> 2011/3/17 下载破魔金刚箭雨论.zip (204.83 KB)，本段内文：

【又说：“宗喀巴一心要证意识心可以外于身根而独存的歪理，作如是邪说也。”禅宗说：“出口就错。”我看这正应了这个不懂装懂的老杂毛。】显示作者尚缺世俗人应有的修养。

三、佛教和各个宗教以及各民族民间都有各种神鬼之说，这神鬼但有灵感，无形无色，这未必纯属虚构。佛教称神鬼是无色众生。既然无色，也就是**纯意识**。³⁴

在此，又再一次见到多识喇嘛所惯用之移花接木不实手法，我们先看一下平实导师之原文：

宗喀巴一心想证成「意识心可以外于身根而独存」之歪理，故作如是邪说也。意识心在人间、乃至色界诸天，皆不可能外于身根而独存，必须依附于有根身，方能现行运作；在无色界天，则必须依于四空定之定力及阿赖耶识所持之意根与命根，方能现行存在。宗喀巴所说「外于身根意根而能独自受于苦乐」之说，非正理也。³⁵

平实导师明明清楚说明「意识心在人间、乃至色界诸天，皆不可能外于身根而独存，必须依附于有根身，方能现行运作」，多识喇嘛却用不诚实的手法欲让人误以为平实导师未谈及此前提。而且即使是在无色界天，也不是如多识喇嘛所说「只有纯粹的意识」，平实导师也已说明无色界天人「必须依于四空定之定力及阿赖耶识所持之意根与命根，方能现行存在」，这当然也不是藏传佛教外道所知之理。而多识喇嘛

³⁴ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页198。

³⁵ 平实导师著，《狂密与真密》第一辑〈第六章〉，正智出版社，台北市，2009年2月初版12刷，页226。

竟然用这种掐头去尾的手法来诬责 平实导师，这是古今藏传佛教喇嘛们的一贯伎俩，这里又多一证据显示多识喇嘛等不诚实的面目。

另外，稍有佛法概念者亦不会如多识喇嘛如此信口开河，说「中阴」及「神鬼」皆是「纯意识」状态，因神鬼属欲界六道众生之一，当然也有色身，不是纯意识状态。应往生无色界之有情众生死后则无中阴（又称中有）故。如《阿毗达磨俱舍论》卷9：**【欲（界）中有，量虽如小儿年五六岁，而根明利；菩萨中有，如盛年时，形量周圆具诸相好。】**³⁶显然不是多识所说之纯意识，但中有身与神鬼身极微细故，非是肉眼所能见，要有天眼或阴眼方能得见。如《瑜伽师地论》卷1中说：**【而此中有，必具诸根。造恶业者所得中有，如黑糝光，或阴暗夜。作善业者所得中有，如白衣光，或晴明夜。又此中有，是极清净天眼所行。】**³⁷只有无智如多识「活佛」，才会以己身想当然尔之心态信口雌黄，问出**【难道这中阴也有所依的色身吗？】**的无智问题；从这里已经证实：经过专业训练的藏传佛教喇嘛、大学博士生导师的多识喇嘛，居然连这种佛教中的基本「知见」都不知道，还敢写出来当证据招摇，如此作法徒然貽笑诸方，也提供另外一则证据，证明喇嘛教中经过正统训练而且严格认证的活佛是如何的「无智」。

所以，多识喇嘛所说皆无法证实有外于色体的纯意识存在，故多识接着说：

³⁶ 《大正藏》册29，《阿毗达磨俱舍论》卷9，页45，下20-22。

³⁷ 《大正藏》册30，《瑜伽师地论》卷1，页282，上17-20。

以上三点并非我臆造，有经典根据，是佛说。若说这是“歪理”，那不是宗喀巴的“歪理”，而是佛陀的“歪理”；若说是“邪说”，也是佛陀的“邪说”。萧平实诬蔑纯意识存在是“歪理”是“邪说”，是明指宗喀巴，暗反佛陀。这难道不是明摆着的事实吗？³⁸

仍然很明显的正是多识喇嘛所臆造的歪理、邪说，也是宗喀巴的歪理、邪说，世尊与诸大菩萨们从来不曾这样开示过，多识却栽赃给佛陀，毁谤说佛陀曾经如此说，以此来攻击污蔑平实导师。这就是藏传佛教喇嘛一贯的手法，多识喇嘛这样的说法，已显示多识自己才是「明反平实导师，暗反佛陀世尊」，并且是「明攻平实导师，暗谤佛陀如来」，是故意陷佛陀于说不如实法的莫须有事实中。

多识故意略去四缘中的「因缘」，又不断狡辩说意识可独立存在、去至后世，他说：**【同类相生故，意识的前因应是意识，故可以断定：胎儿的意识的前因是前世的意识的续流。这便是意识转世说的理论根据。】**³⁹ 希望用这样既违教又悖理的说法来证成意识仅有等无间缘即可独立存在，终究无法掩饰其错谬的本质；然而多识之所以必须如此辛苦地扭曲，皆因藏传佛教外道诸法完全是建立在意识之上，众生若了知意识是虚妄法，则藏传佛教所有的歪理、邪说皆将无法成立而毁

³⁸ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页199。

³⁹ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页113。

于一旦。但是，不论多识如何辛苦穿凿拼凑，这些**意识不灭**的主张皆违反世尊「**意、法因缘生意识**」及龙树菩萨「**有为法性羸故，无有从一缘生**」⁴⁰之圣教；更是违反法界中法尔如是之理，所以藏传佛教六识论是永远无法成立的，只能聊供喇嘛法王自欺相愚，以及唬弄愚痴无智之人或笼罩迷信喇嘛教谎言的人罢了，但是谎言终究有被拆穿的一天。（待续）

⁴⁰ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 32，页 296，下 28-29。

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载三十)

第六章 《广论》上士道之平议

第一节 《广论》说大乘道有二种

第一目 成佛之方便

《广论》204页说：「如是若须趣入大乘，能入之门，又复云何？此中佛说二种大乘，谓波罗蜜多大乘与密咒大乘，除此更无所余大乘。」

宗喀巴说有二种大乘，一是波罗蜜多大乘，一是密咒大乘，除此之外没有别的大乘教。但是佛于《法华经》卷1中，已明确的指出，成佛之道只有一佛乘，没有第二，也没有第三；宗喀巴却承袭左道密宗祖师所创而名为密咒乘、实为男女双身合修的「金刚乘」，明知是违于诸经所说解脱道与佛菩提道正理，却无知的追随左道密宗祖师的世间法，欺瞒众生而说为最

究竟的佛法，创说为另一种「大乘」法。然而《法华经》卷 1 佛说：

舍利弗！如来但以一佛乘故为众生说法，无有余乘若二若三。舍利弗！一切十方诸佛，法亦如是；舍利弗！过去诸佛以无量无数方便，种种因缘、譬喻言辞，而为众生演说诸法，是法皆为一佛乘故。是诸众生从诸佛闻法，究竟皆得一切种智。

又如《华严经》卷 51 说：

汝等当知：过二乘位，更有胜道名为大乘。菩萨所行，顺六波罗蜜，不断菩萨行，不舍菩提心，处无量生死而不疲厌，过于二乘，名为「大乘、第一乘、胜乘、最胜乘、上乘、无上乘、利益一切众生乘。」

由《法华经》与《华严经》所开示圣教，当知此唯一佛乘就是波罗蜜多大乘，别无他乘。而宗喀巴却擅自增加另一种大乘：除了波罗蜜多大乘外，另有专修双身法的密咒大乘，已违背佛说只有一佛乘的旨意。《华严经》中开示这么多的大乘不同名字，就是不见有「密咒乘、密咒大乘」这个名字；而且论实质来说，宗喀巴所主张的密咒乘的内涵根本违背三乘菩提，违背唯一佛乘的教理；我们在前面的章节已经举出甚多，后面将继续说明。再者，唯一大乘佛菩提道的实证乃是含摄解脱道，所以唯一大乘的实证乃是不违背二乘解脱道之理；因为二乘解脱道乃是从大乘佛菩提道—波罗蜜多大乘—中析出的，而佛法内涵乃是连贯的，岂有实证大乘法而无有解脱功

德？然而宗喀巴于《菩提道次第广论》中却主张意识常住，在《密宗道次第广论》中却教人十六个小时与异性修双身法，这根本是常见外道法，也是欲界下堕法，不离欲界系缚；可见密咒乘为天竺密教祖师所自创、自编，不是真正的佛法，所以称之为密续，不是经典。

宗喀巴于《广论》中所说的上士道，从文字表面来看主要在讲菩萨发心，行六度四摄，作为进入密咒乘的基础。但是从内涵实质来看，这些都是宗喀巴假借佛法名相的外道说法，他所依据的是佛入灭后千年始创造出来的密续邪说。如《广论》205页说：

《金刚手灌顶续》云：「『诸大菩萨！此极广大，此最甚深，难可测量，秘密之中最为秘密，陀罗尼咒大曼陀罗，不应开示诸恶有情。』『金刚手！汝说此为最极希有，昔未闻此，此当对何有情宣说？』金刚手答曰：『曼殊室利！若有正行修菩提心，若时此等成就菩提心；曼殊室利！尔时此诸菩萨，行菩萨行，行密咒行，当令入此大智灌顶陀罗尼咒大曼陀罗。若菩提心未圆满者，此不当入，亦不使彼见曼陀罗，亦不于彼显示印咒。』」故法虽是大乘之法，不为满足，最要是彼补特伽罗入大乘数。

这样的说法，乃是高举外道本质密咒乘的地位；而且宗喀巴所说的「菩提心未圆满者，此不当入」，其菩提心亦与佛法所说的菩提心不同，是以外道法取代佛门中说的菩提心。我们看宗喀巴所说的菩提心为何？今举宗喀巴所造《胜

集密教王五次第教授善显炬论》中，他这样说：

粗细生起次第究竟之后，依仗智印亦能将**菩提心**，从顶降至**秘密下端**（编案：此处所说秘密下端乃是指男女性器官的龟头或阴蒂。女方有时非指阴蒂，而言子宫口——海螺脉）……¹

我们再举近代藏传佛教的大修行人陈健民所说来证明这一点，陈健民更为露骨的说：

必须懂得这个瑜伽部，头一个金刚界与胎藏界，两个要瑜伽的，他才能够成佛啊。……胎藏界等于**女的莲花**（阴户），金刚界就等于**男的杵**（阳具）；到了无上瑜伽的时候，金刚与胎藏瑜伽**就是杵莲相合，就是修双身法**。莲花代表大悲；杵代表大智。杵发出的白菩提（精液）又有大悲，莲花里头发出的红菩提（淫液）又有大智，红白要和合，红里头有白、白里头有红。²

而佛门所说的胜义菩提心实指第八识如来藏，与宗喀巴的密咒乘中将男女淫液称为菩提心，全然相异。所以宗喀巴在《广论》204页所说：

如是若须趣入大乘，能入之门又复云何？此中佛说二种大乘，谓波罗蜜多大乘与密咒大乘，除此更无所余大乘。

¹ 宗喀巴著，法尊译，《胜集密教王五次第教授善显炬论》卷5，方广文化事业有限公司，1995年5月初版，页123。

² 陈健民著，徐芹庭编，《曲肱斋全集（一）》，普贤录音有声出版社，1991年1月10日初版，页219~220。

皆是宗喀巴的胡言胡语。由上所举证宗喀巴及陈健民的说法，可以知道密咒乘之所以自称或被称为密中之最为秘密，当然有其理由：也就是在坛城内的双身交合的佛像之前实行邪淫，而且是师徒多位轮座杂交；此等丑事是不能被别人看到的，这不正是彼等藏传佛教不可告人之最秘密事吗？轮座杂交而行邪淫事毕之后，就有了「红白菩提」的融合³，这就是宗喀巴教导的密咒乘「正行修菩提心」；这种师徒杂交、男女淫合而成就的邪淫菩提心，当然是秘密中的最为秘密——陀罗尼咒大曼陀罗。密咒乘诳言显教的六度波罗蜜不究竟，所以要以宗喀巴所说，大乘波罗蜜多修学圆满以后，「当令入此大智灌顶陀罗尼咒大曼陀罗」，意思是成就大乘法的佛果以后，才可以引导入双身法中修学，这真是荒唐之言，本质根本就是外道法。今以其人之矛攻彼之盾：宗喀巴口中的密咒乘大修行者，自古至今不曾有人已断我见证得声闻初果，四果果位就别提了！再看因缘法，古今所有密咒乘祖师也没有一人实证；再看菩萨法中见道时必须亲证的胜义菩提心第八识，古今所有密咒乘的祖师们也没有一人实证过。据宗喀巴的说法，应该修完显教三乘菩提之后才有资格修习密咒乘，则连宗喀巴自己也没有资格修学密咒乘，但他们却已经修学密咒乘，并且修成乐空双运、乐空不二的淫乐遍及全身的密教「佛」境界，却完全不曾实证丝毫三乘菩提之少分。可见宗喀巴及密咒乘所有古今祖师都是满口谎言，

³ 编案：此中所说「白菩提」即男性的精液，与女性的淫液「红菩提」混合。

目的只是在欺骗佛教徒，误信他们自我高推的密咒乘，误以为密咒乘确实也是大乘佛法中的一支。

此外宗喀巴又贬低波罗蜜多大乘，说波罗蜜多大乘的菩提心若未圆满，就不能进入密咒乘；不能见坛城，亦不能为他人显示密法。然而，真正的菩提心众生各个本已具足、本已圆满，不是修行以后才有的；宗喀巴等不知不解真实菩提心，又依邪见而极力否定真菩提心如来藏，无能证得无形无相的菩提心如来藏故，谎言要修行密咒乘的双身法以后才能圆满，由此可见宗喀巴的说法是多么荒谬，而且也是违背世出世间法理。

再从另外一个层面来说，藏密古今祖师，如月称、寂天、阿底峡、宗喀巴、乃至现今之达赖及在台之所有修学《广论》的僧俗四众，既否定了真菩提心如来藏，哪里还有菩提心可证？

因此藏密宗喀巴所谓的菩提心圆满，是指《密宗道次第广论》中所说的双身修法：先观想中脉内的有质境的红、白菩提，然后再修双身法，使喇嘛、上师的精液与女信徒的淫液会合而具足红、白菩提；白菩提即是男上师的精液，红菩提即是女信徒的淫液。这些都是密宗「藏传佛教」经论所说，不是末学随便乱编的。

宗喀巴又说，波罗蜜多虽是大乘法，但是不究竟，只有密咒乘才是最圆满；因为他认为若没有乐空双运、乐空不二的男女交媾淫行，使红、白菩提的男精液与女淫液会合，而住于遍身乐触中观察乐空不二而常常乐空双运，就不是具足菩提心，

就不能成就报身佛（抱身佛）境界。但宗喀巴又主张，没有在大乘法中圆满波罗蜜多，就不可以修学密咒乘，认为密咒乘的双身法是远高于波罗蜜多乘的证悟智慧行门；他如此贬低波罗蜜多，而又书写所谓波罗蜜多的《广论》，其实别有心机，目的只为了让学者对密咒乘生起信心，最后引导入密咒乘中去修双身法罢了。其实密咒乘的双身修法，只是意识住于触尘与法尘内相分上的乐触与觉知的境界，与《法华经》说的一切种智毫无关联，也与三乘菩提根本没有关系，尚且不能说是佛法，连声闻小乘都谈不上，何况说是大乘？

而且，现见一切修学及弘传密咒乘双身法的古今喇嘛，且不说是圆满波罗蜜多，即使是二乘菩提的基础见道一断我见一都没有实证，乃是凡夫一个，那更不用说能知修学大乘波罗蜜多入门之基础一明心证悟如来藏一的七住位菩萨证量；由此证明：包括宗喀巴个人在内，并无一人已经明心证悟波罗蜜多，依他们自己的说法，他们根本就没有资格可以修学密咒乘的双身法；但他们却个个都乐在修学双身法而贪着沉溺其中，这岂不是自语相违及欺瞒世人？而且「藏传佛教」更将淫秽的男女交媾所得之精液与淫液，说成是第八识如来藏真菩提心；更不可想象的是竟然也有大法师、大居士会相信，而跟进修学彼「藏传佛教」自创的淫秽邪法，这也只能说是末法时期佛门中的怪象了！

现见文献上所有古今密宗祖师，除了于喇嘛教中弘扬如来藏他空见正理，否定双身法的古时觉囊派祖师以外，至今不曾见过有密宗祖师是真正证悟波罗蜜多者。如果藏密学人要依

宗喀巴所说而去观修，那今时所有的密宗喇嘛都不该修学密咒乘，而应该尽快回到显教中修学波罗蜜多；等到证悟波罗蜜多以后，再回到密咒乘中修学双身法才对啊！但是现今没有一个喇嘛是这样做，由此证明藏传佛教的喇嘛们都属于口是心非者。假使真的有喇嘛依此而行，有一天在显教中证悟真实菩提心第八识如来藏以后，其实根本不用明心，只要实证二乘断我见的功德，他将会弃双身法如敝屣，因为如实了知双身法与佛法的修证根本无关，最多只能说是世间贪淫者的淫乐技巧罢了！

至于如何判别是大乘？我们先看《广论》204~205 页宗喀巴这样说：

能入门唯菩提心。若于相续，何时生此未生余德，亦得安立为大乘人。何时离此，纵有通达空性等德，然亦堕在声闻等地，退失大乘。大乘教典多所宣说，即以正理亦善成立，故于最初入大乘数，亦以唯发此心安立，后出大乘亦以唯离此心安立。故大乘者，随逐有无此心而为进退。

但是宗喀巴在《胜集密教王五次第教授善显炬论》中所说：**【粗细生起次第究竟之后，依仗智印亦能将菩提心，从顶降至秘密下端**（编案：此处所说秘密下端乃是指男女性器官的龟头或阴蒂。女方有时非指阴蒂，而言子宫口——海螺脉）……⁴】因此证明宗喀巴不知道菩提心即是众生本有的空性心，即是第八识如来藏心；

⁴ 宗喀巴著，法尊译，《胜集密教王五次第教授善显炬论》卷5，方广文化事业有限公司，1995年5月初版，页123。

发起求证空性心如来藏之心愿，即是发世俗菩提心；触证空性心如来藏时即是证得真实菩提心、胜义菩提心，从此始能正式跨入大乘佛道之门槛，开始内门广修六波罗蜜多。发世俗菩提心已，若还未能证得空性心如来藏，不知胜义菩提心如来藏的所在，那就只能在外门广修六波罗蜜多，只能算是修集实证佛菩提的资粮，仍不能算是真正佛子。因此，所谓入大乘道，不但要发世俗菩提心，还要亲证真实菩提心如来藏，才算是实证空性、真入大乘之门。由此可知宗喀巴《广论》中所说要如何判别大乘这段话，乃是抄录经典中文字，然后以双身法的意涵而窜改的说法。

《广论》206页说：

龙猛菩萨云：「诸佛、辟支佛，诸声闻定依，解脱道唯汝，决定更无余。」此赞般若波罗蜜多，声闻独觉亦须依此，故说般若波罗蜜多为母，是大小乘二子之母，故证空慧，不能判别大乘、小乘，以菩提心及广大行而分判之。

宗喀巴于《菩提道次第略论》中说：此颂是龙猛《赞慧度》中所说。姑且不论此颂出自龙树菩萨的真伪，如果依文解义的话，则应说：「解脱道是三乘的共道，不论大、小乘修学解脱道，都是以智慧力断除烦恼、心得决定故而解脱。」但是二乘人只证缘生性空而不能证得空性心如来藏，故都未能获得般若慧；所以二乘人不可能以般若慧来断烦恼，也不能以般若慧来行般若波罗蜜多，只能以世俗谛的智慧力而断见、思惑烦恼，也只能以世俗谛的智慧勤行禅定等世间善

法，亦即二乘人只有解脱慧而没有般若慧。

以此缘故，宗喀巴说：「此赞般若波罗蜜多，声闻独觉亦须依此，故说般若波罗蜜多为母，是大、小乘二子之母。」乃是抄袭般若经中的开示，如《大般若波罗蜜多经》卷8中开示：

舍利子！如是六种波罗蜜多，总摄一切清净善法，谓声闻善法、独觉善法、菩萨善法、如来善法。舍利子！若正问言：「何法能摄一切善法？」应正答言：「甚深般若波罗蜜多。」何以故？舍利子！甚深般若波罗蜜多是诸善法生母、养母，能生能养布施、净戒、安忍、精进、静虑、般若波罗蜜多及五眼等无量无边不可思议胜功德故。舍利子！若菩萨摩訶萨欲得如是清净五眼，当学般若波罗蜜多。舍利子！若菩萨摩訶萨欲得无上正等菩提，当学如是清净五眼。舍利子！若菩萨摩訶萨能学如是清净五眼，定得无上正等菩提。

从文字表面上来看，宗喀巴好像与经文说法一致，但是 佛陀这样的开示，乃是以八识论为基础，而不是以宗喀巴所说的六识论的意识为基础；也就是佛法乃是以第八识阿赖耶识为一切法的根本所依，三界一切法都是依第八识如来藏阿赖耶识而得以出生显现，乃至成就佛道也必依阿赖耶识心体而能成就，故说般若波罗蜜多乃是一切善净法的生母、养母，但宗喀巴却是否定第八识的破法者。

又如《大乘本生心地观经》卷3中开示：

钝根小智闻一乘，怖畏发心经多劫，不知身有如来藏，唯欣寂灭厌尘劳，众生本有菩提种，悉在赖耶藏识中，若遇善友发大心，三种炼磨修妙行，永断烦恼所知障，证得如来常住身。

但是宗喀巴却在《胜集密教王五次第教授善显炬论》中否定阿赖耶识，并且以六识论的观点主张意识为一切染净法之根本，宗喀巴说：

若说小乘人，不通达无自性空性为彼宗者，即彼论（密宗之释菩提心论）云：「若不知空性，彼即无解脱，诸愚者轮转，六道三有狱。」则不应理，以小乘人亦能解脱三有狱故。如是摄行论说，佛为广胜解者说八识等令通达者，亦仅显示经有是说。非自宗许，离六识外，别有异体阿赖耶识。如圣派集密，说死有光明一切空心，为死心。从彼逆起近得心，为生心，彼二非是阿赖耶识。释菩提心论，虽说阿赖耶识之名。然义说意识，为一切染净法之根本。此于集智金刚疏中已广释讫。⁵

由此可知，宗喀巴《广论》所说，根本乃是抄袭经典表面文字，但是所宗意旨却与 佛陀开示相违背。

然而，若有人主张说：「宗喀巴是说：空性般若慧为大乘与小乘圣者所共证之智慧母。」这样的主张，无论是依文、依义皆是错误的说法；因为二乘人没有般若慧，不能运行其心

⁵ 宗喀巴著，法尊译，《胜集密教王五次第教授善显炬论》卷 15，方广文化事业有限公司，1995年5月初版，页387~388。

于般若波罗蜜多中。只有真实证悟之大乘人才有般若慧，才能依般若慧而运心行于般若波罗蜜多；或者只能说，般若慧是大乘菩萨独有，不共二乘。宗喀巴由于否定大小乘法所依止的本识如来藏菩提心，知见产生了严重偏差以后，才会产生这种邪思邪见。

第二目 修色身庄严

宗喀巴于《密宗道次第广论》15页说：

波罗蜜多乘人，所修诸法真实离诸戏论，即修随顺法身行相之道，然无修习随顺色身相好庄严行相之道，咒则有之。由是成办利他色身方便，道体上有最大不同，故分二乘。

又说：

分二大乘，非就通达甚深空慧须以方便分别。方便之主是就成办色身而言。**成办色身方便，即修随顺色身行相天瑜伽法**，此即胜出余乘之方便故。

宗喀巴意思是说：「波罗蜜多乘人只修法身及其随顺，不修色身；若要修色身的相好庄严，只有密咒乘才有。」密咒乘的喇嘛与信徒们，贪着沉溺在男女欲中，因此专在色身双修上琢磨，更以为如此邪行还能够成就色身的相好庄严。如是「藏传佛教」的至尊宗喀巴，根本就是要主张邪淫的双身法，并且**是要与实体明妃性交合修**，而且还要用到多名女人，才能满足他的欲心。

我们先举近代密宗祖师的来说来证明，如陈健民上师说：

所以这是一定要修双身法，而且一定要女人。宗喀巴祖师他自己也承认啊，他说不但是要一个而且至少要五个，红教则主张一个就够了。理论上为什么要五个？因为五个就是表五方佛母，五智，要这样配合啊，因此要选体性不一样的空行女，有金刚部的空行母，有莲花部的空行母等等。⁶

其实陈健民上师所说还是有所保留，真正宗喀巴的主张不是只有与五个女人一起修双身法，乃是要与九个明妃一起修双身法，与每一个女人都达到性高潮。例如宗喀巴在《密宗道次第广论》中说：【为讲经等所传后密灌顶，谓由师长与自十二至二十岁九明等至⁷，俱种⁸金刚⁹注弟子口，依彼灌顶。如是第三灌顶前者，与一明¹⁰合受妙欢喜。后者，随与九明等至¹¹，即由彼彼所生妙喜¹²。……】¹³宗喀巴在《密

⁶ 陈健民著，徐芹庭编，《曲肱斋全集（一）》，普贤录音有声出版社，1991年1月10日初版，页238~239。

⁷ 必须要由上师活佛与九位明妃，从十二岁到二十岁各种不同年龄的明妃，然后上师一一与她们交合而同入性高潮中，这样来观乐空不二，而后一一射精于明妃下体中而收集之。

⁸ 具备九明的红白菩提，也就是上师与明妃性交射精后混合之淫液，宗喀巴认为这样乃是具有男女双方之种子。

⁹ 这些上师与多个明妃性交混合的淫液，宗喀巴叫它为「金刚菩提心」。

¹⁰ 弟子然后随同上师的作法，然后与其中一位明妃去性交修双身法

¹¹ 后者（即弟子）则是跟这个上师活佛一样来做，随即与九位明妃交合，然后一同进入性高潮中。

宗道次第广论》这样说，他认为应该要与九位明妃同入性高潮「等至」，然后取得「俱种」而灌入弟子之口中，引生弟子舌尝之淫乐，这样才是宗喀巴认为如法清淨之灌顶。这就是宗喀巴所说的「**随顺色身相好庄严行相之道**」，真是荒唐至极。因此宗喀巴常常抄袭经典局部文字，然后套用在双身法中，所以宗喀巴的所思所行都是外道双身法，全都是以外道法取代真正的佛法。

从另外一个方向来说，宗喀巴其实不知道法身的意涵，所谓法身者，乃众生之第八阿赖耶识，即是胜义菩提心**如来藏**。

《胜鬘经》第八章中说：【世尊！过于恒沙不离不脱不异、不思议佛法成就，说如来法身。世尊！如是如来法身，不离烦恼藏名**如来藏**。】阿赖耶识本体从本以来，法尔如是，圆满具足，不须修它，故言「**非修**」；阿赖耶识含藏着无量无数之业种及有漏、无漏法种，为了成办佛地法身，必须将它含藏的七转识相应种子之染污修除——改染成淨；所以菩萨必须修六波罗蜜多乃至十波罗蜜多，方得圆满波罗蜜多成究竟佛，故言「**非不修**」。但是所修的都是七转识相应的种子，不是菩提心如来藏自身，故言「非修、非不修」，成就中道义；是故如来法身非是修得、非不修能得，于尚未究竟离二障烦恼之时称为「**如来藏**」。

¹² 这样上师与九位明妃合修双身法射精混合的淫液作为甘露，然后就由彼彼性高潮所生妙喜，而取得甘露为弟子灌顶。

¹³ 宗喀巴著，法尊译，《密宗道次第广论》卷 14，妙吉祥出版社，1986 年 6 月初版，页 399~400。

再说色身庄严相，必须从证悟如来藏而发起般若智慧以后，内门广修菩萨行的六波罗蜜多而得，乃至诸地近波罗蜜多及大波罗蜜多的种智行与布施行等，再加以等觉位中的**百劫修相好**：一切时施、一切法施、一切财施、一切身施。如是，最后百劫专修布施而圆满三十二大人相及种种随形好，这不是靠观想及修双身法来成就的，宗喀巴借观想而欲成就佛地庄严色身，只是密宗祖师的妄想，根本不是佛法。《瑜伽师地论》卷 43 说：

此中所有一切种施，一切种戒，广说乃至一切种同事，
若多修习，若善清净，若具圆满，能感如来无量殊胜福德所摄，三十有二大丈夫相，八十随好庄严身果。

有圣 弥勒菩萨根本大论作证，菩萨想要获得将来佛地色身庄严相，必得修六度万行，不须怀疑。宗喀巴经常援引《瑜伽师地论》之文句来演述《广论》，难道会不知此理？竟说菩萨行六波罗蜜多只修法身，不修色身；由此可知宗喀巴乃是假借《瑜伽师地论》的论文文字为表象，其实真正目的是要将双身法混入佛法中。从另外一个角度来说，反而是密咒乘的双身法，这样过度放纵情欲，有损色身健康，怎能说密咒乘专修双身法可以使色身庄严而胜余乘？绝对没有这种道理。由此可知，宗喀巴只是为了广行密法，不惜为双身修法曲作辩护，而说男女共修可得妙色身，谤波罗蜜多乘修证智者不能庄严色身，而说此妄语，自甘堕落。有智慧的人，见其愚痴邪行难以救护，也就无话可说了。

宗喀巴又说，显与密二乘之间的差异，并不是以修空性慧

的方法来分别，而是密咒有修天瑜伽的观想法来成办胜妙色身，所以说是比波罗蜜多乘殊胜的地方，但这是宗喀巴由于无智而被密宗祖师欺骗，所以向大众而说此语。实则显教与藏密最大不同，在于显教乃是真正的佛教，藏密乃是混入佛门的外道法。显教大乘修波罗蜜多，是经过三大阿僧祇劫成就佛道；而说三大阿僧祇劫者，端视个人的修行状况而有长短劫的不同，这在《解深密经》中佛已有明确的开示。藏密则是于修男女双身法之淫行中，追求遍身乐触生起时的第四喜乐受境界，观察此乐受无形、无色故说与空性不二，又领受全身乐触的意识觉知心也是空无形色故也说是空性，妄说他们已经证得空性。这样继续保持乐受而住于乐受及觉知心都空无形色的作意中，就这样维持乐空双运而享受淫乐，说这样就是「报身佛」的性交快乐境界，而说之为即身成佛。但这都是意识的虚妄想，都是邪法，都是外道法，与佛法中的般若证悟及佛菩提道实证无关。

宗喀巴又说显密的不同不在于修空性慧，宗喀巴所说此语，显示出末法时期诸多显教法师与宗喀巴一样，同样主张意识不起一念时就是证得空性了，或以创立的意识细心作为生命相续之主体，是故宗喀巴才会说修空性慧时显密相同。其实圣教诸经论中所说的空性慧，乃是菩萨证得第八阿赖耶识，而现前观察阿赖耶识心体不生不灭等中道性，观察菩提心阿赖耶识于意识所住的六尘境界中都不领会六入，而对色身及七转识、业种……等能广作分别；由此现观而生起胜妙的般若慧，这才能称之为空性慧，完全不同于宗喀巴及未证悟之诸多显教大师

所说的「空性慧」。

宗喀巴在《广论》最后诱惑密宗行者要转入密咒乘中修学密法，所以在《密宗道次第广论》16页又说：

若唯修空性，方便非圓滿，何者是为胜方便耶？胜方便谓是曼陀罗轮。〈幕续释〉中作〈方便谓乐律〉，此译妥善。此中显示方便胜波罗蜜多乘。由说唯修空性非能圓滿方便，及说于修空上所增方便，谓天瑜伽。故知修习曼陀罗轮，即是色身主要之因。

宗喀巴又说：【〈金刚幕续初〉品明显说云「……故曼陀罗轮，方便安乐律，由佛慢瑜伽，成佛非遥远。」】又说：【安乐如前，律义，谓受二根和合之乐。佛慢者，谓离庸常慢，非遥远者谓即此生可得。……说色身因，决定须修天瑜伽者，〈幕续〉此说最为明显……。】

宗喀巴说，若只修显教的智慧，虽是方便法门但不能圆满，如何是圆满的殊胜法门，所谓殊胜的方便法门就是曼陀罗轮的天瑜伽。密宗的《金刚幕续释论》解释**曼陀罗轮**的意思是「乐律」，宗喀巴认为这样的翻译很妥善。宗喀巴说，修密宗的曼陀罗轮就胜过显教的波罗蜜多，修习曼陀罗轮的双身法就是色身圆满之因。宗喀巴再引前论说，曼陀罗轮的法门是安乐与律仪，安乐之意思如前说（见《密宗道次第广论》己二，安立善说），律仪的意思是男女两根和合相触生出了淫乐。透过佛慢的修习（佛慢不是一般的慢心，而是大慢心），知道显教中没有这种乐空双运的遍身快乐境界，于是生起大慢心时即身就可以成佛。由上

述可知，宗喀巴所说的在成就色身上面，密咒乘可以胜过波罗蜜多乘之因，原来即是在于密宗有修所谓的「天瑜伽」；而天瑜伽的修法，却是如同欲界人间动物低等境界的男女两根和合相触而得到的淫乐。这是宗喀巴亲笔所著的《密宗道次第广论》中说的，是密宗不容否认的事实。

密咒乘的所有法义与行门，打从一开始就全都围绕在男女双身修法上打转¹⁴，所以宗喀巴说密咒才是佛法秘密中的大秘密，不能随便为人宣说。孰不知西藏密咒乘的本质是喇嘛教，根本就不是佛教，喇嘛教是以意识心住在欲界身的男女二根和合之乐触境界中，作为即身成佛的依据，从里到外的全部内容，根本都不是佛法，与佛法的修证完全无关；这一点，新竹凤山寺的僧众们，以及其他寺院中修学《广论》的同修们，都必须认清楚这个事实，不要再被宗喀巴的邪说所蒙骗了。（待续）

¹⁴ 宗喀巴著《密宗道次第广论》说得很详细，读者可请阅平实导师所著之《狂密与真密》全套四辑，即可明了。

遊於畢竟空

— 兼議釋印順主張二諦永無自性

正慶居士

（连载六）

十、宝性平等不二方便义

五蕴、六入、十二处、十八界、三界、十法界、内、外、大、小、中、聚、散、无变异、变异、本性、一切法、有情、无情、不可得、可得、无性、有性、自性、无自性、常、无常、我、无我、受者、作者、诸行、无法、有法、有际、无际、前际、中际、后际、系缚、垢染、清淨、有为、无为、有相、无相、自相、共相、世俗谛、胜义谛、四静虑、四无色定、八解脱、四念处、十二因缘、四圣谛、八正道、六波罗蜜、三十七道品、十力、四无畏、十八不共法乃至一切种智……等，众生着以为实，故佛说一切皆空，以「空」之理譬喻真如法性，明一切有情、一切法无不真如法性，无非宝性如来也。如《般若波罗蜜多心经》教示云：

舍利子！色不异「空」，「空」不异色；色即是「空」，「空」即是色。受、想、行、识亦复如是。舍利子！是诸法「空」相，不生不灭，不垢不净，不增不减；是故「空」中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界乃至无意识界，无无明亦无无明尽，乃至无老死亦无老死尽，无苦集灭道，无智亦无得。¹

复如《大般若波罗蜜多经》教示云：

复次，舍利子！若菩萨摩訶萨欲通达内空、外空、内外空、空空、大空、胜义空、有为空、无为空、毕竟空、无际空、散空、无变异空、本性空、自相空、共相空、一切法空、不可得空、无性空、自性空、无性自性空，应学般若波罗蜜多。若菩萨摩訶萨欲通达一切法真如、法界、法性、不虚妄性、不变异性、平等性、离生性、法定、法住、实际、虚空界、不思議界，应学般若波罗蜜多。若菩萨摩訶萨欲通达一切法尽所有性、如所有性，应学般若波罗蜜多。若菩萨摩訶萨欲通达一切法因缘、等无间缘、所缘缘、增上缘性，应学般若波罗蜜多。若菩萨摩訶萨欲通达一切法如幻、如梦、如响、如像、如光影、如阳焰、如空花、如寻香城、如变化事，唯心所现性相俱空，应学般若波罗蜜多。²

¹ 《大正藏》册 08，《般若波罗蜜多心经》卷 1，页 848，下 8-14。

² 《大正藏》册 05，《大般若波罗蜜多经》卷 3〈学观品〉，页 13，中 22-下 7。

复如佛于《大般若波罗蜜多经》中说「诸佛正法」者，有说「法空」，有说「一切法空」，亦有说「清净法身」，亦有说「真如、法界、实际」；此「空」者，无非譬喻「清净法身或真如、法界、实际」也。由是而说：法空，即法如；一切法空，即一切法如，空显如性故。佛如是云：

一切如来、应、正等觉，为诸菩萨所说法空，如是名为**诸佛正法**。³

一切如来、应、正等觉，所觉所说一切法空，如是名为**诸佛正法**。⁴

如是，**正法即是诸佛清净法身**，一切如来恭敬供养。我今摄护过去未来现在佛法，即为摄护三世诸佛清净法身故，我今应不惜身命、珍财、亲友摄护此法。复作是念：如是正法，通属三世诸佛世尊，我亦堕在未来佛数。佛已授我大菩提记，由此因缘，**诸佛正法**即是我法，我应摄护不惜身命、珍财、亲友。我未来世得作佛时，亦为有情宣说此法。⁵

甚深般若波罗蜜多，一切如来常共守护。何以故？文字宣说甚深般若波罗蜜多，如是文字不起、不尽，常无隐

³ 《大正藏》册 06，《大般若波罗蜜多经》卷 327〈不退转品〉，页 676，下 26-28。

⁴ 《大正藏》册 07，《大般若波罗蜜多经》卷 449〈转不转品〉，页 268，上 25-27。

⁵ 《大正藏》册 07，《大般若波罗蜜多经》卷 549〈不退相品〉，页 828，下 3-11。

灭；其所显义亦不起尽，常无隐灭，由此诸佛甚深般若波罗蜜多亦无隐灭。何以故？法不生故。若法无生亦则无灭，即是诸佛**秘密之教**；如是妙理，如来出世、若不出世，性相湛然，**名曰真如，亦名法界，亦名实际。随顺因缘而不违逆，是为正法**；其性常住，永无隐灭。⁶

真如法性，非因缘生，无始本来自性清淨涅槃，不于三界现身意；不生亦不灭，不常亦不断，不一亦不异，不来亦不出，此「性」平等不二。「空」即具如是性，是故佛常以空譬喻真如法性，说真如法性如虚空，非谓「空」是佛法真义；「空」是色边色故，无有法之功德性，真如法性方始是法。如龙树菩萨《大智度论》云：

问曰：六波罗蜜有道俗，俗可着故可说空；出世间六波罗蜜、三十七品，乃至十八不共法，无所着故，何以说空？答曰：诸菩萨漏未尽，以福德、智慧力故行是法，或取相爱着故。凡夫法虚妄颠倒，此法从凡夫法边生，云何是实？以是故，**佛说是亦空，以喻无相法。是大乘即是无相**，无相云何有出、有至？诸法皆空，但有名字相，假名语言；今名字等亦空，**以喻无相第一义中不可得**；世俗法中有相，名字等假名相义，如先说。用如是法，从三界出，至萨婆若中住；非是实法，亦无所动。⁷

⁶ 《大正藏》册 07，《大般若波罗蜜多经》卷 572〈现化品〉，页 954，下 19-28。

⁷ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 50〈出到品〉，页 421，上 6-18。

以是，所说「性空」，即「性如」也；「空」喻「如」故，亦喻「佛」。是以，龙树菩萨《大智度论》复说：

佛常寂灭、无戏论相；若人分别、戏论常寂灭事，是人亦堕邪见。离是有、无二边，处中道，即是诸法实相；诸法实相即是佛。何以故？得是诸法实相，名为得佛。复次，色等法如相，即是佛；色等法性空，是如相；诸佛如，亦性空；以是故，不来不去、不生不灭、法性、实际、空、无染、寂灭、虚空性亦如。无来无去如，乃至虚空性如、佛如，是如一，无二无三等别异。⁸

因此，龙树菩萨《中观论》偈颂说：【众因缘生法，我说即是无；亦为是假名，亦是中道义。未曾有一法，不从因缘生；是故一切法，无不是空者。】⁹

此中所说「假名」，并非是释印顺所据而自创说的：【《般若经》说空性，说一切但有名字故唯名】，而称佛法实相般若正义是「性空唯名」，故妄称说龙树菩萨是「性空唯名」见者。此「性空唯名」一句，实是释印顺承继于月称、宗喀巴之邪思，谬解佛法而自创，佛法无有如是义。释印顺于《印度佛教思想史》一书中说：

龙树说「亦为是假名」，在三种假中，特取「受假」，这不致为一般误解为「有法施設」，也不同于空华，龟毛

⁸ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 99〈昙无竭品〉，页 746，下 29～页 747，上 8。

⁹ 《大正藏》册 30，《中论》卷 4〈观四谛品〉，页 33，中 11-14。

等名假。「亦为是假名」的假名，是不常不断、不一不异等缘起，没有实性而有缘起用，如『空之探究』中广说。『般若经』说空性，说一切但有名字唯名；龙树依中道的缘起说，阐扬大乘的（无自）性空与但有假名。一切依于空性，依性空而成立一切；依空而有的一切，但有假名（受假），所以我称之为「性空唯名论」。¹⁰

复于《无诤之辩》说：【性空唯名论：依《般若》等经，龙树、提婆、清辨、月称等论而安立。】¹¹

同书复说：【我是以性空唯名论为究竟了义的……。】¹²

释印顺主张佛法正义是如此，系以自己接受月称二谛无自性思想而随同主张世俗谛永无自性、胜义谛永无自性，于此而说一切皆空之断灭见为佛法，而说诸法性空唯名为佛法。殊不知此一无因唯缘论，正是龙树菩萨所破斥说：【更有佛法中（一分）方广道人言：一切法不生不灭，空无所有，譬如兔角龟毛常无。】¹³上文已说。

释印顺所说：【《般若经》说空性，说一切但有名字——唯名。】实际上《般若经》说「空性」，无有如是之义趣，此系六识论之释印顺等应成派中观师错解也。《般若经》说空性，乃是空之性也，上文已述及。复如《说无垢称经疏》中记述：

¹⁰ 释印顺著，《印度佛教思想史》，页 131。

¹¹ 释印顺著，《无诤之辩》，页 127。

¹² 释印顺著，《无诤之辩》，页 137。

¹³ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 1〈序品〉，页 61，上 28-中 1。

护法解云：善修空者，空有二种：一云舜若，此但名空；空者，无也，即遍计所执。二云舜若多，此云空性，空之性故，体即真如，「性」是有也。善修所执空故，一切相遣；善修圆成空性故，一切愿满；由此归佛，如空，无住。¹⁴

又者，「一切但有名字」者，现存在大正藏中仅有《大宝积经》中记载一处，经云：【善住意言：大士！我言众生，众生者，乃至一切但有名字，皆想取故。】¹⁵

此意是在说众生者乃至一切，都是由于真如因缘种生，实则无生；唯因众生遍计所执性妄情取着为有众生者乃至一切，复于因缘种生中取名字假施設，此名字假施設实无，无体事之故。

《摩诃般若波罗蜜经》云：

尔时慧命须菩提白佛言：「世尊所说菩萨、菩萨字，何等法名菩萨？世尊！我等不见是法名菩萨，云何教菩萨般若波罗蜜？」佛告须菩提：「般若波罗蜜亦但有名字，名为般若波罗蜜。菩萨、菩萨字亦但有名字，是名字不在内、不在外、不在中间。须菩提！譬如说『我』名，和合故有，是『我』名不生不灭，但以世间名字故说。……如是，须菩提！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，**名假施設、受假施設、法假施設**，如是应当学。复次，须菩提！菩

¹⁴ 《大正藏》册 38，《说无垢称经疏》卷 2〈序品〉，页 1023，上 4-9。

¹⁵ 《大正藏》册 11，《大宝积经》卷 105〈破凡夫相品〉，页 588，中 17-19。

萨摩诃萨行般若波罗蜜时，不见色名字是常，不见受想行识名字是常。不见色名字无常，不见受想行识名字无常。……何以故？菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，般若波罗蜜字、菩萨菩萨字，有为性中亦不见，无为性中亦不见。菩萨摩诃萨行般若波罗蜜，是法皆不作分别。是菩萨行般若波罗蜜，住不坏法中修四念处时，不见般若波罗蜜、不见般若波罗蜜字，不见菩萨、不见菩萨字。乃至修十八不共法时，不见般若波罗蜜、不见般若波罗蜜字，不见菩萨、不见菩萨字。菩萨摩诃萨如是行般若波罗蜜时，但知诸法实相。诸法实相者，无垢无净。¹⁶

佛于此经教示法假、受假、名假等三「虚实观」，龙树菩萨主张行者应先破名字假施設，依次破受假施設，然后破法假施設，断除五蕴我见；已断我见之后，这样就容易证得诸法实相。如《大智度论》说：

菩萨应如是学三种波罗聂提：五众等法，是名「法波罗聂提」。五众因缘和合故名为众生，诸骨和合故名为头骨；如根、茎、枝、叶和合故名为树；是名「受波罗聂提」。用是名字，取二法相，说是二种，是为「名字波罗聂提」。……名色有故为人，名色是法，人是假名，是为「受波罗聂提」；取色取名，故名为「受」……行者先坏名字波罗聂提，到受波罗聂提；次破受波罗聂

¹⁶ 《大正藏》册 08，《摩诃般若波罗蜜经》卷 2〈三假品〉，页 230，下 4～页 231，中 14。

提，到法波罗聂提；破法波罗聂提，到诸法实相中。诸法实相，即是诸法及名字空般若波罗蜜。¹⁷

复说：【于实相法中说：……一切法中求菩萨不可得，菩萨不可得故，字亦不可得；菩萨、菩萨字不可得故，般若波罗蜜亦不可得。】¹⁸

这里是释印顺所提认为是龙树菩萨主张「一切但有假名（受假），没有实性而有缘起用」的证据之出处。然而这里非但没有释印顺所说的意涵，反而是在证明释印顺主张无因唯缘断灭论的谬误。龙树菩萨一生勤于破斥二谛无自性（无因唯缘断灭论），非是释印顺之同类也。如《大智度论》复说：【色实性，名法性，毕竟空故；是菩萨不分别法性，法性不坏相故。】¹⁹

复说：

问曰：地是坚相，何以言「性」？答曰：是相，积习成性；譬如人瞋，日习不已，则成恶性。或性相异，如见烟知火，烟是火相，而非火也。或相性不异，如热是火相，亦是火性。此中佛说因缘：色等诸法不可思议。不可思议即是毕竟空，诸法实相常清净。²⁰

所谓三假：名字施設假、受施設假、法施設假，是依实有之法而说有施設假，非无实有法而得说有假；若无有实有则无

¹⁷ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 41〈三假品〉，页 358，中 21-下 8。

¹⁸ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 41〈三假品〉，页 358，上 4-7。

¹⁹ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 67〈叹信行品〉，页 528，中 22-23。

²⁰ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 67〈叹信行品〉，页 528，中 24-下 1。

有假有之可说，若无实有而说有假有，是则实、假二义皆不成。故不可依语不依义，执言取义，谓为一切但有假名故世俗无有、亦胜义也无有。须知实相法界中，世俗一切种种相是胜义一相，胜义一相是世俗一切种种相。

是故，毕竟空者非毕竟无，行者应该知晓。何以佛说毕竟空？窥基菩萨《大般若波罗蜜多经般若理趣分述赞》如是说：

二空之理印定诸法，诸法平等皆由二空。由二空门证此法性，名平等性。然毕竟空但能入门非平等性。平等性者，真如之体，非空非有，今从方便名毕竟空，由观有情为毕竟空所证得故。佛已圆得故名为证。²¹

复说：【其空等行，此皆趣入方便之门。据理，实相非空不空，有愿无愿、有相无相，今观实相故不可得。推前一法，达一切故，故论说言：舜若多者，名为空性。法性，非空，空之性故。】²²

玄奘菩萨亦复如是依佛圣教，而言曰：【（一切有情、一切法）二空所显圆满成就诸法实性，名圆成实；显此遍、常，体非虚谬。】²³

释印顺复说：【传为龙树弟子的如来贤（又名龙叫），弘扬

²¹ 《大正藏》册 33，《大般若波罗蜜多经般若理趣分述赞》卷 1，页 36，中 4-8。

²² 《大正藏》册 33，《大般若波罗蜜多经般若理趣分述赞》卷 3，页 55，下 16-20。

²³ 《大正藏》册 31，《成唯识论》卷 8，页 46，中 10-11。

唯心中道。被称为提婆弟子的罗睺罗，开始以「常乐我净」来解说《中论》的八不，这都可见倾向于真常唯心了。²⁴

此乃是事实。龙树菩萨之高徒如来贤菩萨，及提婆菩萨之高徒罗睺罗跋陀罗菩萨，此二位菩萨皆承龙树菩萨真旨，是佛所说证悟法界实相「真佛弟子」也。佛法正义，本即三界唯心、万法唯识，亲证之者本应倾向于第八识真常唯心胜法，焉得随顺声闻部派凡夫僧依六识论所言一切法空之断灭无？但若谬将有生之意识误认为无生，亦是龙树所破者，如龙树菩萨偈颂说：

愚痴暗蔽者，坠堕生死海，无生计有生，起世间分别。
若分别有生，众生不如理，于生死法中，起常乐我想。
此一切唯心，安立幻化相，作善不善业，感善不善生。
若灭于心轮，即灭一切法，是诸法无我，诸法悉清净。²⁵

谓有生之一切意识，不论粗细，皆不应计为无生之心；本来无生之如来藏常住心，则不应计为有生；灭除有生之识阴六识等心轮，即归于无生之真如心，「即灭一切法，是诸法无我，诸法悉清净」。复次，涅槃本是真如心之无境界之境界，涅槃本是常乐我净，系五阴、识阴生死无常、无乐、无我、无净之对称，佛如是教示云：

复次，善现！若菩萨摩訶萨恒作是念：「诸有情类于长夜中，其心常为四倒所倒，谓常想倒、心倒、见倒，若

²⁴ 释印顺著，《以佛法研究佛法》，页 255。

²⁵ 《大正藏》册 30，《大乘二十颂论》卷 1，页 256，中 27-下 5。

乐想倒、心倒、见倒，若我想倒、心倒、见倒，若净想倒、心倒、见倒。我为如是诸有情故，应趣无上正等菩提，修诸菩萨摩訶萨行；证得无上大菩提时，为诸有情说无倒法，谓说：生死无常、无乐、无我、无净，唯有涅槃寂静微妙，具足种种常、乐、我、净真实功德。」善现！是菩萨摩訶萨成就此念，行深般若波罗蜜多，方便善巧所摄受故，于佛十力、四无所畏、四无碍解、大慈、大悲、大喜、大舍、十八不共法若未圆满，终不证入如来胜定。²⁶

是以，如来贤菩萨弘扬唯心中道、罗睺罗跋陀罗菩萨以涅槃四德阐发龙树菩萨《中观论》偈颂中道八不之释，皆是佛法正义，皆是益利人天之正行，是龙树菩萨、提婆菩萨的真正衣钵传人。

十一、结语

经云：【若菩萨观一切法，着有着无，即菩萨累；若见众生而生着相，是菩萨累；若离众生，亦菩萨累；若着众生行，是菩萨累；若离众生行，亦菩萨累；若着我行，是菩萨累。】²⁷

言有所取着，具名菩萨累，非是毕竟空第一义行；非离于二边，非是中道行故，非住平等相行故，此非是菩萨清凉月。

²⁶ 《大正藏》册 06，《大般若波罗蜜多经卷》卷 332〈善学品〉，页 701，中 25-下 7。

²⁷ 《大正藏》册 21，《大方等陀罗尼经》卷 3，页 655，上 3-7。

龙树菩萨言：【若不得般若波罗蜜法，入阿毗昙门则堕有中，若入空门则堕无中，若入毘勒门²⁸ 则堕有无中。】²⁹

此谓：若未证得般若，无有般若中道方便力，即无法离于二边；设若不堕「有」中即堕于「无」中，若不堕「无」中即堕于「有无」中，总不出或断或常二边之见，而不能心住平等相，入不二中道行。以不证得般若，必定取着故；不取着者，非意志力之思惟分别所能成办故。如佛所说：

是诸菩萨行深般若波罗蜜多，如实观知诸佛所说：一切妙行如量修行，法性功德不可具说，无有二相，过一异境，平等一相，寻伺不行。菩萨如是行深般若波罗蜜多，能除二相：我相、法相。一切异生为执所缚，不识、不见、不得法性。是诸菩萨行深般若波罗蜜多，则能通达如是法性在诸有情无二、无别。何以故？诸法真如无异相故。³⁰

佛说真如法中无有二相，过一异境；是故菩萨悟后有此般若中道方便力，故能入平等性，渐除二相；未悟凡夫异生为计执所缚，是故不能。故「真如，名迷悟依。迷真如故，谬执我、法」³¹ 此是菩萨毕竟空行之关捩也。真如者，如上文所说法性、实际、本分种、如来藏、阿赖耶识……等异名也。

²⁸ 毘勒，此言筐藏也。广比诸事以类相从，非阿毗昙。

²⁹ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 18〈序品〉，页 194，上 28-中 1。

³⁰ 《大正藏》册 07，《大般若波罗蜜多经》卷 569〈法性品〉，页 937，中 5-12。

³¹ 《大正藏》册 43，《成唯识论述记》卷 1，页 236，中 10-11。

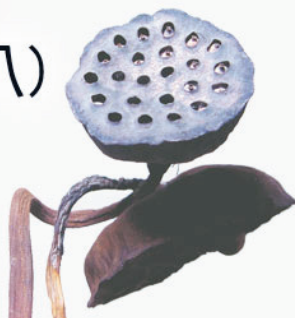
由是，行者不应不知佛意但着文字，闻大乘法说毕竟空，不知何因缘故空，误以为是「无『世俗谛、胜义谛』」，而于毕竟空中生种种过。故说：不应以为出家入「空」门，或以为「空」，或以为「毕竟空」，即以之为「消极」之意，或谬着为「消极」之代名词，以为学佛是「灰色」主义。应知佛说「空」或「毕竟空」，义趣在于「是法」一空一真如法性之方便譬喻；此「空」之「性」，真实、如如、常住、无为，平等不二：不生亦不灭、不常亦不断、不一亦不异、不来亦不出，系法界实相，三界境界、一切有情、一切万法，莫不由此「空」之「性」而施設。若能证悟此法界真理，即能渐次弃除遍计执取性，圆满成就一切真实，究竟成佛，尔时即可与释迦佛一样，依佛地无垢识所显内外俱净、究竟清淨之真如法性，住无住处大涅槃，永无生死：常、乐、我、净。（全文完）



救護佛子向正道—(八)

論釋印順以四大為能造

游宗明 居士



四大即是地水火风，是组成物质世界的四大元素；释印顺认为此四大为能造，称为「能造四大」。西藏喇嘛教也认为我们和宇宙一样，都是由胎藏与金刚藏组成。喇嘛教的根本思想是曼荼罗，曼荼罗可以用体、相、用来说明。体指的是六大，即地水火风空识六大，其中地水火风空称为五大，属于胎藏界。识属于金刚藏界。胎藏界是理、是色、是因。金刚藏界是智、是心、是果。其中胎藏金刚藏、理智、色心、因果，两界一体而不二，冥一而如流。

但喇嘛教的这种说法根本不是佛教的说法，佛教的金刚界是指如来藏的法性是空性，其性如金刚，不可破坏，故一切有情之实相法界为金刚界。一切胎藏界有情皆由金刚界出生，卵生界、湿生界、化生界亦复悉由此金刚界出生，不只是胎藏界。释印顺由于相信喇嘛教，以为喇嘛教就是佛教，所以对喇嘛教错误的思想照单全收，并且把它写入著作中，教大家也来相信喇嘛教，并美其名为「藏传佛教」。譬如释印顺在他的《佛法概论》中有这样的一段话：

佛陀既采用四大为物质的特性，因素，应略为解说。地、水、火、风，为世间极普遍而作用又极大的，所以也称为四大。人类重视此常识的四大，进而推究此四大的特殊性能，理会到是任何物质所不可缺的，所以称为**能造**。这辨析推论所得的**能造四大**，为一般物质——色所不可缺的，所以说「四大不离」。地即物质的坚性，作用是任持；水即物质的湿性，作用为摄聚；火即物质的暖性，作用为熟变；风为物质的动性，作用为轻动。随拈一物，莫不有此四大的性能，没有即不成为物质。¹

一般而言，四大的现象，世人皆能体会，各种物质悉皆不离此四大；然若说四大为能造，则一神教者又何须上帝呢？四大极微即是元素，科学家说元素是最基本的要素，也就是说科学家在找到元素之后，应该就可以创造万物了，然而事实上却是不可能的；假使能的话，科学家早就可以把已经灭绝的恐龙再创造出来了，那世界上也就没有物种会消失了。

在中世纪时，「四元素说」曾经作为炼金术的理论依据。炼金术士们认为：只要改变物质中这四种原始性质的比例，即可使普通金属变为黄金。「四元素说」承认世界的物质性，是其进步的一面，但却因此而使化学的发展受到长期的阻碍，直到爱尔兰在化学和物理学上都有贡献的哲学家罗伯特·波义耳否定了四元素创造万物说，才使得化学得以迅速发展。

¹ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003年4月新版二刷，页62～63。

释印顺在《佛法概论》中又说：

地、水、火、风四界，为物质的四种特性。《杂含》（卷三·六一经）说：「所有色，彼一切四大及四大所造色」。一切物质，不外乎四大界及四大所造的五根，五尘。四大说，印度早就盛行，希腊也有。佛陀既采用四大为物质的特性，因素，应略为解说。地、水、火、风，为世间极普遍而作用又极大的，所以也称为四大。人类重视此常识的四大，进而推究此四大的特殊性能，理会到是任何物质所不可缺的，所以称为能造。²

释印顺引用经文却又不信受经文，表面上引经据典，误导大众以为他所说的就是经文的真义，而实际上他的解释却是违背经义的。《杂阿含经》卷3第61经说：【所有色，彼一切四大及四大所造色】，指的是地水火风以及此四大所构成的色，「四大所造色」并不是「四大能造」等四大元素。他著书常说能造色是四大种，如《华雨集》第4册：

然五蕴中，识于法取着，立「四识住」——色识住、受识住、想识住、行识住。色蕴中，能造色是「四大种」——地大、水大、火大、风大；或名为「四界」。³

释印顺认为「四大所造色」就是地水火风所创造的物质，那就等于「四大能造」了，但是这样的说法严重违背 佛陀圣

² 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003年4月新版二刷，页62～63。

³ 释印顺著，《华雨集（四）》，正闻出版社，1993年4月初版，页229。

教。「能」与「所」是不一样的功能差别，如眼见花，眼（胜义根、眼识）为能见，花为所见。同样的道理，四大是所造的物质，物质以四大为缘而出生，不是只有四大就能出生物质，四大还要有一个根本因才能出生物质。犹如泥土可以造成陶器，但泥土自己不可能造成陶器，得要有「人」施加工作才能成为陶器，「人」才是泥土造成陶器的根本因。《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷3云：【若见闻知性圆周遍，本不动摇，当知无边不动虚空，并其动摇地水火风，均名六大，性真圆融皆如来藏，本无生灭。】⁴ 所以四大依无明而有，但无明还是要依于第八识如来藏，因此如来藏才是根本因。无明为烦恼之别称，对解脱及实相不如实知见之意：即暗昧于事物，不通达真理与不能明白理解事相或道理之精神状态；亦即不达、不解、不了，而以愚痴为其自相；泛指无智、愚昧，特指不解佛教道理之世俗认识，为十二因缘之一。十二因缘法乃是依于十因缘法而有，十因缘法说「齐识而还，不能过彼」，即是因缘法的探究不能超过第八识，从名色向前探究的结果就是第八识，名色是从第八识中出生的；所以第八识是万法的根本，再往前即无法探究到任何一法的存在了。一切万法的发生都不能超越第八识，所以第八识如来藏是万法的根本因、第一因。四大从何而来？因何而有四大出现？其实，这个因就是第八识如来藏。然而，如来藏为什么能出生四大呢？那是因为如来藏有七种性自性的关系，所以能出生四大；因此说四大是如来藏所生，然后一切物质以四大为缘，依如来藏为第一因而出

⁴ CBETA, T19, no. 945, p. 118, c24-26

生色身及觉知心等六识。（详见平实导师《楞伽经详解》）

释印顺自己错说佛法，却栽赃给 佛陀，把自己错说的法义栽赃说是佛说的，举证如下：

《中观今论》：

《智论》曾分为五法：地、水、火、风、识。佛于余处说四大为能造，色等为所造，这是约物质方面说的。约精神说，则总名识，心所等即心识所有的作用。此精神、物质的五法，可作为万有的基础，但此五者也是假施设的，即是法假。《智论》所明的三假，是显示修行次第的，即由名假到受假，破受假而达法假，进破法假而通达毕竟空。⁵

四大既然是由如来藏所出生，当然不能说四大是能造，乃至四大所辗转出生的物质，也不是只有四大就能造，它还是需要如来藏为第一因，而以四大为缘，方能辗转出生。譬如您绘画要画在纸上，写粉笔字要写在黑板上，纸、黑板就是第一因。您说我不需要纸、不需要黑板，我要写在沙滩上，那沙滩还是第一因。您说我写在虚空中好了，那么虚空还是第一因，只是虚空中没有人能看见您写的字而已。吾人若能了知虚空虽大，但在如来藏中却犹如片云点太清，如是则不难体会四大其实不是能造，而是如来藏所造，应如是说才是不谤佛法者。

在古印度和埃及医学中，地水火风四大元素的重要性如同

⁵ 释印顺著，《中观今论》，正闻出版社，2000年10月新版一刷，页178。

我们中医的阴阳五行一样，都是医学理论的基础。在人智医学中也沿习着四大元素的论点，来看待人体的器官组织之运作、人格气质之展现、自然药剂之取材等，借以制定诊疗方案及使用之自然药方或艺术疗方。

释印顺在《佛法概论》中说：

进一步说：有情为了解决痛苦，所以不断的运用思想，思想本是为人类解决问题的。在种种思想中，穷究根本的思想理路，即是哲学。但世间的哲学，或从客观存在的立场出发，客观的存在，对于他们是毫无疑问的。如印度的顺世论者，以**世界甚至精神，都是地水火风四大所组成**；又如中国的五行说等。他们都忽略本身，直从外界去把握真实。这一倾向的结果，不是落于唯物论，即落于神秘的客观实在论。⁶

世界是四大所组成，这个容易体会；但若说精神也是四大所组成，则不易体会。因为精神是心法，四大所组成的是色法，色法不可能出生心法，无情不可能出生有情；因此应该说，四大组成身体之后而有精神出现，四大组成的身体只是精神在身体中出现的借缘，不是精神的根本因。有精神出现就有见闻觉知，见闻觉知不离意识，而意识是「意（根）、法（尘）为缘，生意识」，也就是意根接触法尘的时候，从如来藏中流注出意识种子才有意识出现，所以意识精神也是从如来藏中出生，并不是四大可以出生意识精神。

⁶ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003年4月新版二刷，页47。

华严经说「一切唯心造」，而不是「一切唯四大造」，服膺喇嘛教六识论的印顺，不知道「唯心」要唯哪个心？其实，六识论的人也只有「唯意识心」，但意识不可能造出山河大地和我们的身心；所以六识论者想到四大极微应该可以造出山河大地与身心，然而那是妄想；由此可以看出六识论者的穷途末路，无法解答宇宙的根源。平实导师在《楞严经讲记》第五辑中详述如来藏为何可以出生四大元素以及摄持四大元素，乃是如来藏有大种性自性可以出生色法及执持色法。如来藏自体犹如虚空一般，但是却含藏着真正的色法，这种「性色真空、性空真色」⁷的微妙甚深无上法，是印顺以及那些六识论的喇嘛们所难以想象而不愿信受的，所以才会想出「四大能造」的歪理。由此证明，四大能造是邪见，不是佛法。（待续）



⁷ 平实导师著，《楞严经讲记》第五辑，正智出版社，2010年8月12日初版二刷，页97。

正覺海會

— 正真 —

从「穿越时空——超意识」演讲活动宣布的那一刻开始，同修会就倾全力动起来。为使高雄巨蛋一万多人的场地满座成为可能，让参与的会众同沾法益，聆听「平实导师空前亦可能绝后」¹的一场法音宣流，可谓善巧尽出：不但劝请学员广邀亲友参与盛会，更想方设法将演讲活动讯息传扬开来。于是，亲教师在法界卫星「三乘菩提」系列的弘法上场了，一张张精美的文宣出炉了，张贴海报的同修动员了，活动部落格 425GO 开张了，0800 免付费报名专线启用了……。看到菩萨们的巧思与用心，一次又一次的惊喜赞叹，任谁也不肯在此次的法筵缺席，甚至连远在海外的菩萨也将来赴盛会；因为，大众体认到，这不仅仅是一场高雄巨蛋的殊胜法会，在法界、在未来，都将有不可磨灭的重大意义。

登记报名时，班级义工菩萨晓以大义：「摄受众生即摄受佛土，岂可一人独往？」总算堪可告慰，有昔日同事偕行。临近出发日，向友人说明集合地点——讲堂在圆山捷运站附近，靠近孔庙，路的这一侧前后只有这栋大楼，游览车就停在

¹ 平实导师并无意愿再办大型佛法演讲，故这一场大型的说法盛会应是绝后的。

大楼旁边的明伦国小前。若在周二晚间，还可多一项描述特征呢，那就是——排长队搭电梯的那栋大楼。讲堂大楼屹立于承德路上，多年来大楼左右并无相同高度的建物，显得有些鹤立鸡群、超然独立，犹如平实导师所弘扬的佛菩提妙法，在当今各大道场没有人能真实见道，以同样深广度圆满宣说成佛之道。九楼讲堂成立以来，从家里至圆山不知有几度往返，一程一程的记录在悠游卡中；只是，每回来去讲堂行色匆匆，直至这次的活动才赫然知晓，原来隔壁的学校是「明伦国小」。多年来，似乎正觉是唯一的目的地，再无多余闲情探访。

当周二晚《法华经》讲经结束宣布车长会议召开时，法会宣告进入紧锣密鼓阶段。在法会前夕的课堂最后，助教老师宣布入场的票已全数发送，不再接受报名；看来，一切努力没有白费，一场会众鼎盛的法筵是可期的。下课步出讲堂，电梯间透露出些许异常氛围，几位义工菩萨伏地工作，法会的神秘小礼物提前曝光——三辑的《迈向正觉》小册、《博爱——爱尽天下女人》、《远惑趣道》（二），还有新出版的《我的菩提路》（二）、《意识虚妄经教汇编》，一迭迭的装进印有蒲公英图案的纸袋，仔细折迭装箱。由于新班不断的开设，加上进阶班不断增班，三个楼层的使用呈现饱和，因此不得不委屈义工以此克难的方式进行。如果，巨蛋的法会报名人数如所宣布，那么，纪念品也得备上万份，那该花费何其庞大的物资人力才能成办！若非信力与愿力推动，恐怕轻易教人打退堂鼓，哪能付诸行动完成此项超级任务？为了圆满这次的盛会，更不知还有多少的正觉菩萨默默付出，不眠不休。

终于，4月25日到了。凌晨早早醒来，不敢再有睡意，等待出门时至。往圆山的路今日不同，坐上计程车，端详好久不见的台北晨景；刚醒的台北人车不多，少了车马喧扰及霓虹灯闪烁。前两天阴雨蒙蒙，好似为街道洗尘，当日破晓天已转好。曾有同修发现，每次讲堂重大法会之前常会下雨，当天放晴，犹如洒净；或许一切只是凑巧，刚好，又再一次的巧合发生。行车至讲堂附近的承德路，已经排了一辆辆的游览车。走近讲堂大楼，有菩萨指挥往前搭车，大楼前站着几位等候亲友的同修；五楼讲堂静无一人，楼下的早餐店有些人影晃动，意外成了法会的受益者。等候友人买过早餐，在义工引导下上车后，游览车以车队形式启程，居然坐上押车大队。后座坐着一位母亲带着两位看似高中年纪的儿子，还有她的朋友；暗自赞叹两位小菩萨年纪轻轻就愿意熏习正确佛法知见，种下菩提种子。从车长菩萨手中接过沉甸甸的厚礼，其中记录菩萨身影的《我的菩提路》（二）及紧扣这次主题的《意识虚妄经教汇编——依北传四阿含、南传尼柯耶证明意识为虚妄心》，可说是配合这次演讲隆重推出，恨不得当场立刻展书拜读。

游览车奔驰于高速公路，一路苍苍横翠微。台湾不大不小，不大，因为高铁一日生活圈已经形成；不小，因为此生到高雄次数寥寥可数；即便大学同窗好友在西子湾任教，定居高雄数载，也不曾登门拜访。与高雄曾有一段因缘，是多年前打算转换跑道，曾拟以佛门为依归，从北部远赴大树乡的佛光山，觅得一份工作，几乎作成了决定。但是因缘不可思议，学佛道上峰回路转，何其有幸得入正觉。以往只要工作之余，总

希望能出去走走散散心，转换心情，才不遗憾扼腕，辜负难得的假期；但是进了正觉，听了平实导师及亲教师的开示，寻幽揽胜的心情一年淡似一年。祖师云：「四海五湖皇化里」，既然都是如来藏所生所显，怎么也走不出如来的境界；行万里路，依旧只读一卷书，也就不必刻意费心安排。区区五蕴身、六入、十二处、十八界的山岭就够众生日日攀越，甚至终其一生迷失其中绕转不出。

游览车几度在休息站停歇，下车时有缘与他车的与会者擦身相逢，也看到来自新竹讲堂的车子。在关庙休息站用餐后，稍作停留重新启程，车行不久即进入高雄市区。转头向右看路牌——「孟子路」，再回过头前视——「至真路」，蓦然一愣，怎么连路名都如此之配合？佛菩提道本是一条体现真谛的道路，而且这条道路所实证的真理是可以检验印证，八万四千法门殊途同归，多人所证皆同，效法孟子好学正法以后果然至真。很快的，车子就停在巨蛋周边道路，距离法会开始时间已然不多，大伙迅速下车，鱼贯走上台阶，在庄严的义工菩萨合十接引下步入会场。高雄的巨蛋，半年前达赖喇嘛假借莫拉克风灾祈福之名，在此办法会，当时正觉同修会首度高调的站出来，四百位菩萨在巨蛋外拉开布条，面对大众及媒体，向修双身法的藏传佛教发出石破天惊的狮子吼，因此促成《博爱——爱尽天下女人》的出书因缘；今天时空转换，改由我们在此宣流法音。差不多一个月前歌手张惠妹就在这里热力开唱，想必是场观众尖叫 High 翻天的演唱会；一个月后同样的空间，热情的欢呼已然不存丝毫回荡。此时此刻，激情褪去，正智登场。

环顾巨蛋，除了讲台两旁视野不佳的角落及部分高处，大多已经坐了人。参与演讲法会的人各有各的前尘，目标一致地现身巨蛋，或者飞机，或者高铁、台铁，或者搭乘讲堂游览车，或是开车、骑车，或是搭捷运，同来庄严这场穿越时空的法事。除了台北、桃园、新竹、台中、台南、高雄正觉讲堂的学员，还有学员的父母、同修、兄弟、子女等亲眷及朋友、同事、邻居；除了台湾地区，难能可贵者，还有远从大陆、美国等地区专程来参加的；此外，更有看到海报就决定报名听讲的。当年平实导师应同参要求，开始无相念佛修持法门之讲述，共修人数不过三十多人，时隔二十年，竟能推展至今日之规模，举办如此盛大的演讲活动，实在是不可思议。

佛菩提道始于对诸佛的信受，信有佛存在，信己有与佛无异之本具圆明，愿与佛等无差别，发正确的菩提心，明心见性内门而修，历经无量阿僧祇劫广修六度万行，摄受有缘众生，终能圆满佛果，成就广大的庄严佛土。不过，即使佛也有不能度的无缘众生；直到法会结束，仍有少部分区域留有空缺，事后才知某道场报名四千人而故意缺席；也幸亏他们的信众并未出现然后再中场集体退席，否则法华会上五千声闻凡夫不能信受而起身离开的场面，今日岂不重演？

就连 世尊金口开宣的法，也曾受到质疑；二千多年后的今天，平实导师也备受争议。佛教界批评正觉法教的正当性，然而 平实导师所弘扬的法不离 世尊所教，处处以经典为依据，依第八识如来藏贯穿三乘菩提，呈现佛法的富丽堂皇。在佛教界普遍落在六识论的意识境界及笼罩在藏传佛教迷雾的

大环境中，能认清 佛陀本怀者有几人？若非 平实导师出世，明确指出佛菩提道的次第与方向内容，并揭开藏传佛教不可告人的秘密，学佛之路或恐只在虚无飘渺间，大众的学佛恐都成了学阿罗汉，或者等而下之，学佛成了学「抱身佛」。

外界以为 平实导师狂傲，其实他哪里是猖狂之人，试问世间有几人，能仅凭他人的一言推荐证悟者就信受？与所谓的善知识通电话都是恭敬跪地。平实导师时有透露，若有八地菩萨来带领大众，他会欢喜退让虚心受教；他曾谦卑地说，在 佛前自己只够资格坐小板凳，断无堂堂高坐之理。又世人以为 平实导师故意标高自抬身价，哪知 平实导师行事之低调，连万人法会都不愿照片曝光；因为他须躬身在外打理日常所需，法相外流恐怕造成无谓的不便。试问各大道场可有一人独坐素食馆用餐而人皆不知的大师？平实导师岂爱强出头，一切的作为本自无得无失，却又不得不为了众生的法身慧命挺身而出，在高雄巨蛋演一场梦中佛事；然而，梦中如幻别有真实，有缘者自然获益非浅。

在亲教师们的前导下，身着唐衫的 平实导师缓步走向讲台，一如往常的亲热，以柔缓的音声身影引领会众启程，进入一趟穿越时空之旅。平实导师在这次的演讲中，楷定八识论为圣教量：第八识如来藏能够穿越时空，不为时空所拘束限制；此心执持种子能生万法，实现因果律昭昭不爽，常住不坏犹如金刚；亲眷之缘或者一世、二三世，如来藏却是无始无终不厌不疲相随；忠心耿耿似奴仆，却是有情真正的主人。反之，六识则是生灭不通三世，每一世结束意识即断灭。想要实证穿越

时空的第八识如来藏，必须先认清意识之虚妄。眼识乃至意识是有生有灭之法，由相触和合所生。五识现起与意识俱，能领受、了别、判断、思惟、忆念的心是意识；前五识了别粗相，意识了别细相，与五尘相应，而如来藏则不在六尘中了别。有情于六识所了别的六尘境：所见之色、所闻之声、所嗅之香、所尝之味、所觉之触、所知之法，无非如来藏所显的内相分，如镜现像，并未真正触及外相；凡夫不知不解此虚妄性，误认外六尘境为实有，执取家眷、财产等外我所，以及六识心所法的内我所，日日在光影门头认取追逐，生苦乐受而起悲喜。

意识本是虚妄，由入胎识如来藏借意根与法尘为缘而生，缘灭则意识随灭；且众生的意识在眠熟、闷绝乃至死亡时即中断不现，永远断灭；必须借下一世的五色根而后才能再有全新的下一世意识生起，所以出生时一无所知，必须从头学起。许多人认无常以为常，执持意识觉知心为常住不生灭，平实导师特别举示北传四阿含诸经及南传《尼柯耶》的经文，证明意识为虚妄心，不能穿越时空，只能存在一世；若主张意识常住而能穿越时空来往三世，则为世尊所遮止。必须实地观察意识的虚妄而只能存在一世，不能穿越时空，才能证得声闻果，才是真修罗汉道。若欲上求佛道学菩萨行，必须经由大乘见道证悟如来藏，方始进入内门；而众生的法身慧命不能出生，缘于众生不肯死，因此学佛当务之急是求断我见进断三缚结，我见即是误认意识心为常住心。平实导师恳切地要大家随他所说入观，如理思惟：耳闻音声，眼见影像，为意识所了别，是依缘而生的生灭法；若能确实观行了知识阴之虚妄，即可现断我见。

遥想 世尊在世时，多少弟子有缘亲闻佛语，当下自知自证；而今正觉同修会，已有许多同修随着 平实导师修学，不唯断我见，亦能体解第一义谛而实证真心，法脉相承。衡诸各大道场普遍落入六识论中，或是以六识论广宣错误的二乘解脱道，当作大乘佛菩提道，于是正觉所弘扬的第八识如来藏妙法及三乘菩提，似乎成了异类。成为佛教界的异类，不是正觉同修会成立的本意，也绝不以此而自高自喜；众生皆有清净平等的自性，从如来藏而言，无有你我相、众生相，又何来谁高谁低？

平实导师期盼的是能够提升佛教界的水平，同入佛知见，趋向大乘法道；因为不忍圣教衰，不乐见学人浪掷人身徒劳无功，甚至反堕恶见坑招致恶报，故不得不扮黑脸、指名道姓拈提，殷勤救护，期许六识论者及藏传佛教信众回心转意，绍继佛种。因此在最后的答问时间，平实导师特别希望能够回答会外人士挑战性的提问，借此消弭歧见。平实导师也举例说明妄心如光，夜明光不能久住于玻璃；而真心好比是泥巴物质能于玻璃上粘住（或者说是夜明珠），才是真实常住。诚然，众生的八识和光同尘，对执迷不悟的众生而言，以妄心为真心；对证悟者而言，真心与妄心如水之与波，不一不异，七转识皆由如来藏所生，是如来藏显发的功能体性。转依如来藏不分别、不贪、无瞋也离痴的清静性，成佛之道也由此开展。

散场时依照车长义工指引，在巨蛋的小广场前等候游览车，目送一列列的队伍在暮色中离去。其中一长列的队伍旗帜特别突兀，还有不少出家众，听见有人指道「他们是来自大

陆]；必有甚深因缘，让这群同修愿意航空越洋，远道而来。这天参与的会众与正觉的法缘亦有深有浅：或许多生累世前，早就已随师熏修第一义谛；或许今生才进入正觉讲堂修习，闻熏佛菩提道了义正法；或许今天才应亲友之邀，首次听闻如来藏妙法；或许更加信愿坚固，或许庆幸值遇正法，或许觉得当个门外汉也甚好，或许听得不以为然，或许不知所云沉沉睡去；不管是何因缘，都共同成就了这场法事。

佛菩提道本是长远的修学之路，必然已于无量佛所种诸善根，广植福德，始得值遇善知识；经过不断的熏习，于第一义不畏惧动摇，方能心得决定，地地增上。在静夜中，正觉佛子一一散去，踏上归程；法喜充满也罢、心如止水也罢，在这个午后所闻熏的种子已然植入心田，终会悄然发芽。亘古黑夜中，世尊所弘传的妙法犹如夜明珠，无明漫漫长夜因此而照亮；与会的大众，正如一束束的光芒，通向无尽十方。



非常庄严、让人非常喜爱的释迦牟尼佛！佛龕里所供奉的，中间是白色玉石雕琢而成的世尊法像，左右两旁则分别是玄奘菩萨以及观世音菩萨的木刻法像，背后墙面上则是书写了众人熟悉的心经，屋内的左右两边的壁上也挂了数幅字画；整个讲堂让人觉得非常的洁净肃穆。在二〇〇三年四月的星期三晚上，我怀着有点忐忑的心情，第一次踏进了正觉讲堂。

记得从很小的时候，心中就常怀着生死的疑惑；年纪渐长之后，对于神仙、灵修奇异之事总是非常的感兴趣。一九九二年年初，十九岁的时候，经历了第一场人生无常的冲击；在某一天的早上，祖母以八十年走完了一生。从小就和她老人家同住在一起；大约在她最后三年的时候，由于一次的意外跌跤，她因此到终了只能或坐或卧在床上。对于那一段日子，到现在印象还是很深刻；在每次的上学日清晨，还不到六点的时候，我就要赶着出门搭通勤列车；而每次要出门的时候，我一定都会经过她卧榻的地方。就在她在世的最后一天的早上，我和往常一样经过了房前，习惯性的往里头望了过去，发现她还在睡觉，但被子却稍微被推开了些；于是我爬上了床，匆匆帮她把

被子拉上之后就赶着搭火车去了。然而，晚上回到家之后才知道，其实在我帮她盖被子的时候，她才刚离开世间不久。

头七、出殡、七七，百日之后的某一日，家里刚忙完了祖母的身后事；我静静望着原本她老人家睡觉的地方，心里顿觉不胜唏嘘。空荡荡的一片；原本在那里的床已经被拆掉了，而熟悉的身影也突然不见了。虽然告别式上有很多人陪着一起送行，但终究这最后的一段路，她还是只能自己一个人走。而人走了之后，无论生前是贫或是富，无论是苦或是乐，这一世的一切仿佛是一道轻烟，飘向青天之后消逝无踪；留在亲朋好友记忆里的，也像是平静湖面上最后一道泛起的涟漪，很快的消失在远方的水面上。

同年三月的某一日，也是祖母身后事刚忙完没多久，突然有人在外面的门上塞了一本小册子，我好奇的拿过来看；「即刻开悟」，封面上这四个大大的字勾起了我浓厚的兴趣。从小时候懂事以来，自己一直都相信有鬼神的存在；信仰上是跟着父母一起崇拜佛教和道教的佛菩萨与诸神祇。对于「开悟」的认知，只有很模糊的认为它是修行的一个重要目标或者关卡；对于佛教的实质内涵则更是从未接触过。虽然如此，心中却存在着不知从何而来的认知：佛法是所有修行法门中境界最高的，其他所有的宗教都比不上佛教。

《即刻开悟》那一本小册子，是「清海无上师」所带领的灵修团体所印行的刊物，主要目的是在宣扬「观音法门」的修行方法：以观看内在的光以及聆听内在的声音境界作为开悟的标的、修行层次高低的判断依据。虽然这和以非有非无、离六

尘境界相的如来藏作为标的之真正开悟，以及以觉悟实相智慧的深广作为修行高低的真正判断依据是完全的不相同；然而，由于当时正确的学佛修行知见非常的贫乏，只觉得这个「开悟」名字非常的吸引人，因此一头就栽进了所谓的「观音法门」。

那本小册子当中有写到，修学「观音法门」的必要条件为守五戒，而且一定要吃全素，连蛋都不能吃；由于当时求法心切，所以几天之后，尚未入门开始学法就毅然决然的吃起了全素；刚开始的时候只有稍微的不适应，作梦的时候会想要吃香肠；但是一周之后，吃肉的欲望就完全没有了。父母一开始对于我的这个决定不认同，由于深怕有一天我会出家，因此反弹非常的激烈；但是我的心意非常的坚决，而后来也经过了沟通，了解了并不会出家；在过了一段时日之后，渐渐的就不再反对了。虽然至今家里仍然只有我一个人吃素，然而这十七年多来，要是家里有开伙，母亲一定会为我准备兼顾营养与美味的素食餐饮；这一点真是要非常感激她的疼爱与护持。

一九九二年七月，正式入门开始修学「观音法门」。在一开始的「印心」传法的时候，就体验到了看到内在的光，听到了内在的声音；往后的日子之中，也看到了、听到了许多的境界相；然而，这些和佛法中的智慧一点都扯不上关系，心中对于生死问题的烦恼仍然未解。同时，在修学的过程之中，也常常觉得应该还有更深的法，不单只有这些境界而已；因此一直非常的期待，希望清海师父在讲经的时候会透露一些更胜妙的法。

在修学「观音法门」的期间，除了在家用功努力看光听声音之外，对于道场的许多义工事务也是积极的参与。一直以来

深植在心中的一个理所当然的观念：修行除了自修之外，更要积极的护持道场、护持这个法。因此，从一九九二年至一九九六年的大学生涯期间，生活的重心，除了课业之外，其他的就是道业；学校的各种社团活动也因此无心参与，和一般的大学生生活迥然不同。

大学毕业之后，紧接着就是入伍服兵役。大约两年的当兵时间，生活上虽然非常的辛苦不方便，但依然坚持不荤食。退伍之后，由于一直未能在这个修行法门上获得更进一步的收获（清海师父讲经的时候，多数时间是在一般生活的话题上，对于真正如佛法上修行的实质内涵完全没有提及），于是渐渐的对这个法门再也提不起兴致；几年之后在接触到正觉的法之后，也就自然的离开了「观音法门」的修行方式。

虽然「观音法门」以看到内在的光、听到内在的声音作为开悟的标准，而自己也有这些境界的体验，而且可以随意控制看到或听到自己想要的「高等境界」；然而很庆幸的，自始至终从未认为自己已经是开悟，也不敢妄言自己是证悟者。烦恼依旧，人生的迷惘仍然现前，毫无得到大智慧的喜悦与自信，如何能自欺欺人？

首次接触正觉正法的因缘是大约在二〇〇二年的下半年，是透过我的太极拳老师的介绍。先是拿到了平实导师的著作，而后大约过了半年之后就进入了正觉学法。早在一九九四年的时候，由于两个人都是同在一个道场修学「观音法门」，而他的太极拳功夫非常的厉害有名，加上自己一直也很想练武术防身健身；因此，经人介绍之后，就跟随他学习武术功夫；

过了一些日子之后，更正式拜师入门。在二〇〇二年的时候，太极拳老师早已先进入「正觉」学法一段时间。由于他向我们这些学功夫的弟子们，介绍赞叹这个法不错；因此，当时自己虽然完全没有正确的佛法知见，对于平实导师的著作也只是觉得条理清楚，实际内涵一点都看不懂；但最后却也是很期待欢喜的进入了「正觉同修会」。

早已冷却许久的求法修道恳切之心，又再度被点燃了起来。来到「正觉讲堂」最深刻的印象，就是那一尊白色玉石雕琢而成的世尊圣像，与一般佛像的法相很不同，我非常的喜欢。而随着每周三晚上来到台北正觉讲堂上课，经过亲教师条理分明、次第深入的教授；自己佛法上的知见因此迅速开展，也越来越喜欢这个法。虽然自己家住苗栗，每次上课必须开车来回总共两百多公里，上完课后回到家时已经是晚上十一点多，但从不得觉得辛苦；而讲堂的义工工作也是积极的参与。两年半的禅净班结束之后，顺利参加了禅三，虽然第一次没有过关，但紧接着在半年后的第二次禅三顺利过关，获得了平实导师的印证。破参之后，智慧更是迅速的开展；自信之心自然升起，整个人生观起了重大的改变；长久以来心中生死的疑惑、人生的迷茫，自此消逝不现。

回首这一路走过来的过程，深深感念佛菩萨冥冥之中的护持。一直有很深的感触：其实早在呱呱落地的时候，佛菩萨的护念早已在身旁。从小到大、从入佛门前到入门后，其间经历了许多的挫折、不如意与苦难，但总能在关键时刻得到慰借、化险为夷。甚至能进入正觉、能破参，表面上看似是自己的努

力、自己的用功，实际上绝大多数是靠着佛菩萨的加持、善知识的帮忙，否则自己何德何能可以闯过这些障碍、渡过这些难关而在最后能顺利破参？

顶礼 本师释迦牟尼佛

顶礼 十方一切诸佛

顶礼 十方一切诸菩萨

佛弟子 **正远** 合十

二〇〇九年十一月十九日



外道罗丹的悲哀

略评外道罗丹等编《佛法
与非佛法判别》之邪见

明白居士

（连载一）

前言：

兹有罗丹等人著一本名《佛法与非佛法判别》来毁谤 平实导师，后学见其内容实在非常荒谬，真是颠倒至极。如果针对所有落处一一详细说明，将耗费后学非常长的时间与精力加以辨正，乃至写出多本的辨正书本方能罢休，因此后学仅秉持将其说法较大的错误地方加以说明，至于细小的错误地方略过不谈。

又罗丹等人信奉离念灵知心，不知外于离念灵知心意识，还有一个从来离见闻觉知的第八识，与离念灵知心同时运作，难怪不信 佛在经典所说圣言量，也不信 平实导师完全符合佛说的真实语，所以才有如此荒谬的说法。至于离念灵知之荒谬，已于后学一文《附佛外道的达照法师》¹ 详细辨正过，不

¹ 详细辨正内容请参照网址：

再重复。至于慧广法师师徒所写的文章《眼见佛性的含义、明心正说、萧氏眼见佛性与明心之非》，本会亲教师正光居士在《眼见佛性》一书²以及未来《明心与眼见佛性》一书³有详细的说明，所以不再重复说明。

后学将针对《佛法与非佛法判别》一书中罗丹对平实导师荒谬说法加以辨正，也依自己允许的时间写文章，不定期贴在网站上⁴；也希望罗丹等人，真实依照佛经所说之正知见来简择及忏悔，否则很容易成就谤三宝的重罪而不知，再回头已是很久远劫以后的事了！

针对罗丹《佛法与非佛法判别》一书荒谬说法之议：

六识论奉行者罗丹，推崇安慧、宗喀巴、印顺等邪师，将彼邪说奉为圭臬，误执虚妄为真，却浑沌不知；认定阿赖耶识

<http://www.a202.idv.tw/Discuz/forum.php?mod=viewthread&tid=12243>

² 游正光老师所著之《眼见佛性》，由正觉同修会出版，免费结缘，欢迎至正觉同修会各地讲堂索取；或于网路阅读，网址：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book1031/Book1031.htm>

³ 游正光老师所著之《明心与眼见佛性》，已于《正觉电子报》连载完毕，并由正智出版社发行上架，请读者至各大实体书局及网路书局购买。或于网站阅读，网址：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book2028/Book2028.htm>

⁴ 编案：此文章已于网站张贴完毕，为利益大众故，复由《正觉电子报》连载，同时亦编辑成为口袋书结缘流通，增进佛弟子简择正邪的知见。读者亦可于网路阅读，网址：

<http://www.a202.idv.tw/Discuz/forum.php?mod=viewthread&tid=12550>

非如来藏，妄言阿赖耶识于修行实务上无必然关系；误解「真见道」、「相见道」之真义与内涵；亦认定「肉眼见佛性」为谬论，错认「初地菩萨必以四禅证入」，并不解明心的菩萨具有少分下品妙观察智及平等性智……等。误解佛法经论真实义与内涵的罗丹，更将经文掐头去尾，断章取义、断句取义，早已造下谤佛、毁法、诽谤真善知识及误导众生之恶业却浑然不察；乃至听闻甚难值遇的真善知识——平实导师——之甚深法义亦未能生起妙智，反以邪知邪见毁谤平实导师。值此末法之期，为护佛说正法故、为护真善知识故、更为众生法身慧命故，佛弟子应挺身而出勇于摧邪显正；如前言所提，将对罗丹之荒谬说法予以辨正，今就以诸佛菩萨之经论、真善知识之正知正见，驳其邪知、破彼邪见，借由佛典经论之引证，反更证明平实导师所说之深妙法义完全符合佛说。

罗丹邪见一：萧平实妄评印顺等师——邪师说邪语

- 一、平实导师据此（不可说我）即论断印顺是「赞叹犍子部的不可说我」。
- 二、平实导师说：印顺否定七八识，另立所谓「不可知之意识细心」。
- 三、平实导师说：印顺否定东方琉璃世界、西方极乐世界。
- 四、平实导师评论月称、宗喀巴及当今印老是邪师。

后学辨正：

- 一、犍子部主张「不可说我」，即不许「即蕴我」，亦不许

「离蕴我」，谓真实之「我」不可说，乃是犍子部中已无阿罗汉，有人受恶见影响，便主张有「不可说我」，其实是堕入自性见外道中。而真正的不可说「我」其实就是《阿含经》所说的「无我、如、本际、实际、涅槃、如来藏」；《般若经》的：「非心心、无心相心、无念心、无住心、菩萨不念心」；唯识诸经的：「阿赖耶识、阿陀那识、如来藏、异熟识、无垢识」也，这个「我」其实就是众生身中的第八识——真实「我」。

然而印顺不承认有真心第八识（真实「我」），在书中用种种方法否认它；譬如印顺否认大乘法，将佛法根本——第八识完全铲除；印顺在《平凡的一生》，增注本，第 165 页中曾如是云：

然大乘菩萨道，有重信的方便易行道，有重智慧或重悲愿的难行道，而从「佛法」发展到「大乘佛法」，主要的动力，「是佛涅槃以后，佛弟子对佛的永恒怀念。」

又譬如印顺在《印度之佛教》，第 184 页曾如是云：

佛典重口授传诵，即记录以后，犹遗风不尽，演变实多。大乘经之自传说而为定型（中多演变），经一人、一地、一派、一系之传诵流布，渐为人所熟知，终乃见于典籍，实经悠久之岁月而来。

印顺这样的说法，就是主张「大乘非佛说」，乃是佛弟子对佛的永恒怀念长期集结出现的，不是佛亲口所说。

又譬如印顺在《印度佛教思想史》自序，第 2 页曾如是云：

涅槃，涅槃了的释尊，不是神教想象的「神」那样的存在；但一般信众，对于佛入涅槃而再见不到了，不免引起内心的怅惘。态度自由而重于理想的大众系说：佛是不可思议的存在；佛寿是无量的；现在的十方世界，有佛出世：这多少满足了一般人心——「大乘佛法」在这样的情形下出现。

印顺为何如此处心积虑要铲除大乘法，主要原因是信奉藏传佛教密宗的应成中观派，不相信有七八二识，只承认有六识，所以在他书中，用种种方便，从根本上否认大乘法，使得印顺所说的佛法与断见外道无异；可是印顺怕被人说成断见外道，反认第六识为真心，建立意识细心常住说，又成了常见外道了。因此印顺说法非常荒谬，成了常见、断见外道，误导佛弟子非常严重。正因为印顺处处用方便的手法来毁谤大乘法，所以成就世出世间最重业的断一切善根的一阐提人。如是之人未来果报在地狱，成为佛说的可怜愍人；如是之人居然有人赞叹他、护持他，如罗丹等人，若不是处于末法时代，何能至此，真是悲哀！

然而这个第八识心之行相很微细，众生很难证得它，因为无法亲证的缘故，所以后来的犍子部门人将这个真实「我」说成「不可说我」，但无损于众生身中第八识继续存在的事实（虽然犍子部的人没有亲证到，而且将真实「我」——第八识说成「不可说我」，仍不离数论外道之自性见），因此平实导师所赞叹的「我」，其实是真实「我」，也是众生身中的第八识，与犍子部所说的「不可说我」、印顺所说的「我」堕入意识心中完全不同。所以平

实导师所说的「我」，才是真实「我」，这样的说法，有何过失所在？还劳不学无术及身为遍德仁波切弟子的罗丹(现为佛教法义辩证论坛管理之站长，网址为：<http://iexwhy3s.com/forum/index.php>)来毁谤平实导师，真是颠倒啊！所以，罗丹的佛法正知见有待大大加强！

二、平实导师说：印顺否定七八识，另立所谓「不可知之意识细心」：

印顺因为相信应成中观派的六识论，根本不承认有七八识，为避免他人评论，特别建立了意识细心说，认为这个细心常住不坏，其证据如下：在《佛法概论》第109页曾如是云：

佛教后期，发展为七识说，八识说，九识说。佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。

又譬如在《唯识学探源》第83至84页曾如是云：

这集起心，与唯识学上的本识，几乎无从分别。但切勿以为这就是第八识；第八识，要别立第七末那后，才开始成立。这经为量者的细心说，只可说是瑜伽派赖耶思想的前驱（与『解深密经』说相近）。细心说的发展，是从六识到七识，从七识到八识。这中间的发展，是多边的，分离而综合，综合而又分离的。所以部派佛教的细心说，有种种不同的面目。大乘佛教的七心论与八识论，也自然有着很大的出入。本识思想的发展，既不是

一线的；融合而成的本识，自然也不能完全同一。这点，要时刻去把握它。

又譬如在《唯识学探源》第 49 至 50 页曾如是云：

所以初期的细心说，都认为是意识的细分。后来，发见了释尊细心说的根据，像十八界中的「眼界」，缘起支中的「识」支；理论上也渐次完备，这才在间断的六识以外，建立起一味恒在的细心。

从上面印顺的说法可知，印顺完全否认七八识，认为七八识不过是意识的细分而已，是从意识细分出来的，亦即意识能出生七八二识。可是佛弟子都知道，第七识是意根，它与法尘相接触出生意识，如《杂阿含经》卷 3 所说：「缘意及法生意识」，所以意根也是意识的俱有依，怎么可能反其道而行说：作为儿子的意识能够出生母亲的第七识，这样的逻辑说得通吗？所以说印顺说法非常荒谬，堪称「自玄奘弘扬正法以来破法第一人」⁵；然而不具正知见的罗丹居然相信印顺的说法，证明罗丹非常没有智慧，应该勤读佛经，并且不要断章取义、断句取义，方有可能培养佛法正知见，才不会误谤善知识，否则未来果报不是罗丹所能思量！后学这般如实语，建议罗丹不要忠言逆耳才是！

⁵ 编案：台湾学术界人士蓝吉富于其论文〈玄奘以来一人而已〉中说：「在中国佛教史上，唐代玄奘以来，弘扬印度佛法最卓然有成的大德，印老当是其中第一人。」这是一种非常错误的说法，可说是颠倒，应该说：「破坏佛法最严重的佛门外道，印顺当是其中第一人。」

三、平实导师说：印顺否定东方琉璃世界、西方极乐世界：

印顺在《净土与禅》第 23 页曾如是云：【说得明白些，这实在就是太阳崇拜的净化，摄取太阳崇拜的思想，于一切——无量佛中；引出无量光的佛名。】

印顺用暗示的手法，认为西方极乐世界是太阳崇拜，不承认有极乐世界。同样的道理，在《净土与禅》第 144 页云：【东方净土为天界的净化，这是非常明显的。】这也是用暗示的手法，暗示东方琉璃世界不是真实有。

印顺上面的说法分明不承认有东方琉璃及西方极乐世界，可是佛弟子都知道：佛明明说过有东方琉璃世界、琉璃光佛以及西方极乐世界、阿弥陀佛，这是印顺无法否认的事，更是罗丹不能否认的事实，为什么罗丹不查明其中原因，妄谓印顺没有否认东西方二个世界及琉璃光佛与阿弥陀佛呢？只因为印顺是出家僧人，具有出家人表相，却不知印顺早已经不具出家人身分了！因为印顺严重破佛正法，早已成断一切善根的一阐提人，本质已不是出家人，仅具出家表相而已。罗丹因为印顺是出家人，不知其本质根本已不是出家人，却迷信、袒护印顺做不实语。这样的作为，更显示罗丹被无明笼罩非常严重，是没有智慧的人。这样的人，也跟印顺一样，都是断一切善根的一阐提人，未来果报不可思议。所以说，罗丹！你真是佛说的可怜愍人！

四、平实导师评论月称、宗喀巴，及当今印老是邪师：

印顺为何是邪师，理由已如上说，不再重复说明，至于月

称、宗喀巴是邪师的理由如下：

月称在《入中论》卷4（释法尊译）曾如是云：

诸法非是无因生，非由自在等因生，非自他生非共生，故知**唯是依缘生**⁶……由说诸法依缘生，非诸分别能观察，是故以此缘起理，能破一切恶见网。

月称的说法与印顺一样，认为不需要有第八识能出生诸法，认为一切诸法都是缘起性空，因此本质是断见见，为断见外道所摄。这样断见的人，不是邪师是什么？

又月称的说法明显与世尊、龙树菩萨颠倒，为什么这么说呢？世尊说一切法的出生都要以第八识为根本因，借着种种缘而有诸法的生住异灭。龙树菩萨也明说，诸法不是无因唯缘而出生，也不是自在天等创造而出生，不是自己，或者是他法出生，也不是共同出生的，而是以第八识为因，借着种种缘而从第八识出生的，所以世人才能现见诸法的生住异灭，也才有印顺能够观察世间诸法的生灭性而说一切法缘起性空，因此如果不是以第八识为根本因，如何有诸法生住异灭以及缘起缘灭等事发生呢？所以说，要以第八识为因，借着种种缘才有诸法出现，也才有诸法的变化及消灭。因此说，月称认为一切法都是缘起性空，不需要有第八识，乃是邪师说邪法，正是误导众生的大恶业，所以月称的果报与印顺一样，有无量苦果等着他，这也是月称不懂佛法还要强出头，乱说佛法；咎由自取，

⁶ 编案：佛于经典中处处说「有因有缘」，非「唯是依缘」，所以月称乃唯缘无因的断见外道。

怪不得人！

宗喀巴在《胜集密教王五次第教授善显炬论》第 387 至 388 页曾如是云：

如是摄行论说，佛为广大胜解者，说八识等令通达者，亦仅显示经有是说。非自宗许，离六识外，别有异体阿赖耶识。如圣派集密，说死有光明一切空心，为死心，从彼逆起近得心，为生心，彼二非是阿赖耶识。释菩提心论，虽说阿赖耶识之名。然义说**意识，为一切染净法之根本**。此于集智金刚疏中已广释讫。

从宗喀巴说法得知，不承认第八识阿赖耶识，承认意识为一切染净法之根本，可是这样的说法完全违背佛说，因为佛在经典都说：「意识乃意法为缘而出生的，不是常住法，是生灭法。」所以只要是正信的佛弟子都知道，意识是被生的法，乃是借意根、法尘为缘，从如来藏出生的。既然是被生的法，怎么可能是一切染净法之根本因呢？由于宗喀巴不承认有第八识，仅承认有六识，所以成了断见及常见外道，不是邪师是什么？

又宗喀巴所著的《菩提道次第广论》也是颠倒的道次第，譬如在《正觉电子报》第 40 期，正雄居士如是说：

宗喀巴以为后二波罗蜜多就是奢摩他与毘钵舍那，把奢摩他法当作禅定波罗蜜多，把毘钵舍那法当作般若波罗蜜多；宗喀巴不知道他自己所说的奢摩他与毘钵舍那，都不是世间修证四禅八定之法；他在《菩提道次第广论》

中说的止观，也都是印度教性力派的男女双修世间法，是通性力派外道法的。宗喀巴又把依于五蕴十八界才能存在的缘起性空，当作真实佛法；他不了解五蕴十八界法是因缘所生，是会坏灭的，不是真实法，认定享受淫乐时的意识是常住法；而缘起性空只是利用语言文字，作为解释蕴界处及世间诸法的缘生缘灭现象而已，所以缘起性空是蕴处界等现象界相应的法，与超越现象界的法界实相并不相干。又宗喀巴否认真实存有、真实可证之阿赖耶识，他把阿赖耶识说成是接引外道及初机学人之方便说，印顺的《成佛之道》即是承袭自他的邪见，他们却都不知道阿赖耶识心体是整个佛法的中心、法界实相智慧的根源，他们更不知道宗喀巴的《密宗道、菩提道次第广论》所说双身法的乐空双运与四喜境界，也都是要从阿赖耶识心体中才能出生的；当宗喀巴否定了阿赖耶识心体时，他的二种道的《次第广论》所说的全部内容与境界，都将会成为子虚乌有的戏论。

正因为宗喀巴认意识心为常，以及主张印度教的性力派的乐空双运，落入意识享受淫乐的境界中，于是将有生有灭的意识建立为常住不灭法，妄称有生的意识能出生名色而说为结生相续识；如此公然与佛唱反调，严重误导众生的法身慧命，其果报与月称、印顺一样，都是邪师说邪法，有何正法可言？像这样的邪师，竟然还有如罗丹等人相信，若不是末法，何能至此？所以说，罗丹！你不愧是被无明笼罩的可怜众生！（待续）



佛典故事選輯

慈童女缘

《杂宝藏经》卷第1之7:

昔佛在王舍城，告诸比丘：「于父母所，少作供养，获福无量；少作不顺，获罪无量。」

诸比丘白佛言：「世尊！罪福之报，其事云何？」

佛言：「我于过去久远世时，波罗奈国有长者子，名慈童女，其父早丧，钱财用尽，役力卖薪，日得两钱，奉养老母。方计转胜，日得四钱，以供于母；遂复渐差，日得八钱，供养于母；转为众人之所体信，远近投趣，获利转多，日十六钱，奉给于母。」

众人见其聪明福德，而劝之言：『汝父在时，常入海采宝，汝今何为不入海也？』闻是语已，而白母言：『我父在时，恒作何业？』母言：『汝父在时，入海取宝。』

便白母言：『我父若当入海采宝，我今何故不复入海？』母见其子慈仁孝顺，谓不能去，戏语之，言：『汝亦可去。』得母此语，谓呼已定，便计伴侣，欲入海去。庄严既竟，辞母欲去。

母即语言：『我唯一子，当待我死，何由放汝？』

儿答母言：『先若不许，不敢正意；母已许我，那得复遮？望以此身立信而死，许他已定，不复得住。』

母见子意正，前抱脚哭，而作是言：『不待我死，何由得去？』儿便决意，自掣手出脚，绝母数十根发。母畏儿得罪，即放使去。共诸商贾，遂入于海。达到宝渚，多取珍宝，与诸同伴，便还发引。

时有二道，一是水道，一是陆道。众人皆言从陆道去，即从陆道。时彼国法，贼来劫夺，若得商主，诸商人物皆入于贼；不得商主，虽获财物，商主来还，尽归财物。以是之故，是慈童女，恒出营别宿，商人早起，来迎取之。一夜大风，商人卒起，忘不迎取；商主于后，即不得伴，不识途径。见有一山，便往至上，遥见有城，绀琉璃色，饥渴困乏，疾走向之。尔时城中，有四玉女擎如意宝珠，作倡伎乐，而共来迎，四万岁中，受大快乐。于是自然，厌离心生，便欲舍去。诸玉女言：『阎浮提人，且反复无常，共我生活，经四万岁，云何一旦舍我而去？』不顾其言，便复前行，见颇梨城，有八玉女，擎八如意珠，亦作伎乐，而来迎之；八万岁中，极大欢乐。生厌恶心，复舍远去。至白银城，有十六玉女，擎十六如意珠，如前来迎；十六万岁受大快乐，亦复舍去。

至黄金城，有三十二玉女，擎三十二如意珠，如前来迎，又三十二万岁，受大快乐，亦欲舍去。诸玉女言：『汝前后所住，常得好处，自此已去，更无好处，不如即住。』闻是语已，而自念言：『诸玉女等，恋慕我故，作是语耳，若当前进必有好处。』即便舍去。

遥见铁城，心生疑怪，而作是念言：『外虽是铁，内为

极好。』渐渐前进，并近于城，亦无玉女来迎之者，复作念言：『城中甚似极大快乐，是故不及来迎于我。』转转前进，遂入铁城。门关已下，中有一人头戴火轮；舍此火轮，着于童女头上，即便出去。

慈童女问狱卒言：『我戴此轮，何时可脱？』

答言：『世间有人作其罪福，如汝所作入海采宝，经历诸城久近如汝¹，然后当来代汝受罪；此铁轮者，终不堕地。』

慈童女问言：『我作何福？复作何罪？』

答言：『汝昔于阎浮提，日以二钱，供养于母，故得琉璃城，四如意珠及四玉女，四万岁中受其快乐；四钱供养母故，得颇梨城，八如意珠、八玉女等，八万岁中受诸快乐；八钱供养母故，得白银城，十六如意珠、十六玉女，十六万岁受于快乐；十六钱供养母故，得黄金城，三十二如意珠、三十二玉女，三十二万岁受大快乐。以绝母发故，今得戴铁火轮，不曾堕地；有人代汝，乃可得脱。』

又问言：『今此狱中，颇有受罪如我比不？』

答言：『百千无量，不可称计。』闻是语已，即自思惟：『我终不免，愿使一切应受苦者尽集我身。』作是念已，铁轮即堕地。

慈童女语狱卒言：『汝道此轮不曾有堕，今何以堕？』狱卒瞋忿，即以铁叉打童女头，寻便命终，生兜术陀天。

欲知尔时慈童女者，即我身是。诸比丘当知！于父母

¹ 大正藏缺「汝」字，今依中国「宋、元、明」版藏经修正。

所，少作不善，获大苦报；少作供养，得福无量。当作是学，应尽心奉养父母。」

语译如下：

释迦牟尼佛在王舍城告诫比丘们说：「对于自己的父母，虽只作一点小小的供养，就可以得到无量福报；而如果对父母稍作不孝顺的事，就会得到无量罪过。」

比丘们问佛陀说：「罪和福的果报是什么样的情况呢？」

佛说：「我记得在过去久远世以前，波罗奈国有位长者的儿子，名字叫作慈童女，父亲很早就过世了，家里的钱财又已用尽，只好靠劳力卖柴维生，每天赚到两钱，全部供奉年老的母亲。后来赚的钱变多了，每天得到四钱，也全部奉养母亲；之后收入又渐渐增加，每天赚到八钱，也供养母亲；由于工作勤奋价钱公道，买主对他信任，辗转相传，远近的人都来向他买柴，收入获利愈来愈多，每天得到十六钱，也都全部供养奉事母亲。

大家看他智慧明达又有福德，就劝他说：『你父亲在世时，常入海中采集宝物，你现在为什么不也入海去寻宝呢？』慈童女听到这话以后，回家请问母亲：『父亲在世的时候都做什么事业呢？』母亲说：『你父亲在世的时候，都入海中采集宝物。』慈童女就对母亲说：『既然父亲能够入海采集宝物，那我为什么不可以也入海采集宝物呢？』母亲看到儿子这么慈悲仁爱且孝顺，认为他不会离开老母出远门，因此就开玩笑说：『你也可以去啊！』慈童女听到母亲的回答，以

为母亲已经同意让他离开，于是就纠集伙伴准备入海。当一切入海所需的器具都准备好了，在向母亲辞行要出发时，这时候母亲才说：『我就只有你一个孩子，应当等待我死了以后再说，现在怎么能放心让你去呢？』慈童女回答说：『如果当初您不答应的话，我自然不敢打这个主意；但是既然母亲已经答应我了，为什么现在又反悔遮止我去呢？期望以此身因为信守诺言而死，我都已经和人说好了，当然要遵守信用，不可以再留在这里。』

母亲见到孩子意志坚决要离去，就向前抱住他的脚哭着说：『还没等我死，你怎么可以离去呢？』可是慈童女心意已决，硬把脚从母亲的手里挣脱抽出，扭扯时拉断了母亲数十根头发。母亲怕他因此获罪，只好放手让他离去。于是慈童女会同商贾伙伴，入海到达藏宝之小岛，取得许多珍奇宝物之后，就和同伴一同回来。

回程的路有两种，一种走水道，一种走陆路。由于众人都建议从陆路走，因此决定走陆路。当时那个国家的法律规定：如果盗贼抢劫时抓到了商主，商人的货物就归盗贼所有；如果没有抓到商主，虽然获取了财物，当商主来索还时，盗贼就要把所有的财物归还给商主；因此商主慈童女每晚总是离开同伴另外住宿，其他商人早上起来后再来接他。有一天夜里刮起大风，商人们仓猝起身离开，忘了来接他；就这样慈童女被遗落在后面，既失去了同伴，也不认得回家的路。

后来慈童女看到有一座山，便爬上山顶，远远看到有一

座青琉璃色的城池，由于既饥渴又困乏，于是赶忙往城的方向跑去，这时城中走出四名玉女，手中拿着四颗如意宝珠，歌舞弹唱种种乐曲前来迎接，留慈童女在城中生活，经过四万岁，一直享受极大的快乐。但慈童女日久生厌，心想离去。四位玉女说：『阎浮提人，真是没有报恩之心，都已经和我们共同生活了四万岁，为什么忽然就要舍离我们而去呢？』

慈童女不理睬她们的言语，离开继续前进，见到一座玻璃城，城中有八名玉女，拿着八颗如意宝珠，载歌载舞配合种种伎乐前来迎接。慈童女八万岁之中，在城中过着极大欢喜愉悦的日子，之后慈童女生起厌倦心，又舍离而去。

慈童女接着走到白银城，有十六名玉女，持着十六颗如意宝珠，如同前面两城的玉女一般来迎接他；在那里共度十六万岁，享受过极大快乐的生活之后，慈童女又再弃舍而离去。

接着到达黄金城，城中有三十二位玉女，拿着三十二颗如意宝珠，也像前面的情形一样来迎接他。慈童女在黄金城中享受了三十二万岁非常快乐的生活之后，又起意想要舍弃离开。玉女们对他说：『你从过去到现在所住都是很好的处所，但是由这里出去之后，就再也没有好的住处了，不如还是留下来在这里安住吧！』慈童女听了这话，心中认为：『这些玉女们是因为爱恋仰慕自己，才这样说的，如果继续往前走一定还会有更好的地方。』于是他舍离了黄金城而去。

走着走着，远远地看到一座铁城，慈童女心中生起疑惑，

觉得奇怪，就自我安慰说：『城的外表虽然是铁，里面应该是非常好的吧！』于是慢慢前进，在接近铁城时没看到有玉女来迎接，于是他心里又想：『看起来这城中好像正有庆典盛事，所以没有空余闲暇来迎接我。』于是继续前行，就这样进入了铁城之中。

走进铁城后，门关放了下来，一位头上戴火轮的人来到他前面，把火轮脱下来戴到慈童女的头上，便立刻离开铁城而去。慈童女问旁边的狱卒说：『我头顶上的火轮，什么时候可以脱离呢？』狱卒回答说：『等到世间有人造作罪福，和你所作的一样，入海采集宝物，经历各城，受用时间也和你一样，然后就会来代替你的位置而受罪；在此之前，这个火轮是不会坠落到地上的。』

慈童女问说：『我是作了什么福，又造了什么罪呢？』狱卒回答说：『你以前在阎浮提，每天以两钱供养母亲，所以得到琉璃城，四如意珠和四名玉女，四万岁中享受快乐；每天以四钱供养母亲的缘故，所以能在玻璃城，得到八如意珠、八名玉女等，八万岁中享受快乐；又因为每天以八钱供养你母亲的缘故，所以能得十六如意珠、十六玉女，在白银城十六万岁享受快乐；每天以十六钱供养母亲的缘故，能入黄金城，得三十二如意珠、三十二玉女，在那里三十二万岁受大快乐。但是因为你不顺母意而扯断母亲的头发，所以得到戴铁火轮的果报，一直到果报完毕之前，火轮都不会堕地；必须等到有人造同样的业代替你这个位置，才可以解脱这个铁火轮戴顶的痛苦。』

慈童女又问：『如今在这狱中，还有受罪苦报和我一样的人吗？』

狱卒回答：『数量百千无量，无法称度计算！』

慈童女听了这话以后，便暗自想着：『我反正已经不能免除受苦报了，但愿所有应当受苦者的罪报都集中到我的身上，由我来代他们受苦。』当这个念头才起时，铁火轮就从头上自行脱落坠地。

慈童女对狱卒说：『你不是说这铁火轮不会脱落，现在怎么掉下来了呢？』狱卒听了非常生气，用铁叉重击慈童女头部把他打死了，慈童女命终后往生到兜率陀天。

那时的慈童女就是我释迦牟尼的前身啊！比丘们！你们应当知道，只要对父母作了少许的不善，就一定会得到大苦报；如果能对父母作小小的供养，就能获福无量。你们要这么学，应当要殷勤且尽心地奉事孝养父母。」





公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





佈告欄

一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。又，本会平实导师至今仍未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的禅三精进共修中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已

依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，

并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2011 年下半年禅净班，将于十月下旬同步开设新班，三个月内仍可报名插班，共修期间：二年六个月（费用全免）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00、下午14：00～17：00。预定2011年下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2011/10/21（周五）开始上课，时间是：每周五晚上19：00～21：00。以及2011/10/24(周一)开始上课，时间是：每周一晚上19：00～21：00；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：30～11：30。预定2011年下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2011/10/21（周五）开始上课，时间是：每周五晚上19：00

～21：00。

新竹讲堂：新竹市南大路241号3楼（即将迁址：东光路55号2楼），电话：03-5619020，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00、下午13：00～15：00。预定2011下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2011/10/22（周六）开始上课，时间是：每周六上午9：00～11：00。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00、下午13：00～15：30，周日晚上19：00～21：00。预定2011下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班 2011/10/19（周三）开始上课，时间是：每周三晚上19：00～21：00。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四晚上19：00～21：00，周二晚上19：20～21：20，周六下午14：00～16：00、晚上19：00～21：00，双周六上午9：00～12：00。预定2011下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2011/10/22（周六）开始上课，时间是：每周六晚上19：00～21：00

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～

21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00。
预定2011下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2011/10/21（周五）开始上课，时间是：每周五晚上19：00～21：00。

美国洛杉矶共修处：位于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午10：00～下午17：30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13：00～15：00播放《金刚经宗通》。2009/10/24（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午15：30～17：30。

报名表可向本会函索，或于「成佛之道」网站下载：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：开讲时间 18：50～20：50（台南讲堂为19：20～21：20）座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究

竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2011/9/11（日）& 台南、高

雄讲堂 2011/9/4(日)上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

八、台北、新竹、台中讲堂将于 2011/10/2(日) & 台南、高雄讲堂 2011/9/25(日)上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2011 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/7、8/21、8/28、9/4、9/18、9/25，共六次。桃园、新竹、台中讲堂为：8/28、9/25，各二次；台南、高雄讲堂为 8/28、9/18，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2011/7/1(周五)开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2011 年下半年禅三第一梯次于 10/7(周五)~10/10(周一)举行，第二梯次于 10/14(周五)~10/17(周一)举行；2011/7/1(周五)开始接受会员报名，2011/8/16(周二)报名截止，2011/9/29(周四)开始分批寄发禅三录取通知。

十一、2011年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/3、9/4、11/6。(详细参访途径请参阅本报第41、42期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待！)

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正

原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》第十二辑将于 2011 年 9 月底出版，每辑成本价新台币 200 元，共计十五辑圆满。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五

十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了，中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

十九、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不贩售）。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲

子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

（CD第三辑定名为〈禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，仍将与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉预定出版时间为2012年4月初，盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后将不再录制CD，特此公告。）

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。

《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，售价250元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地

位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十二、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾地区佛法是「境外」佛法，非属中国佛法，故常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

二十三、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十四、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百零二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource> 点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm。

二十五、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十六、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2011/08/31

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此
书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无
保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比
大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘

密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元
(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元
14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记—** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记—** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛—** 略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士 (岳灵犀) 著 流通价 140 元
19. **阿含正义—** 唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，

难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。2.以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，预定 2012 年四月一日公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元
2011.06.01 出版第十辑（每二个月出版一辑）
30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说
正光老师著 共 448 页 成本价 250 元
31. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
32. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
33. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
34. **雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明居士著 俟正觉电子报连载完毕后出版之。
35. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
36. **金刚经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
37. **实相经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
38. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
39. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
40. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
41. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
42. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
43. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
正德老师著 出版日期未定 书价未定
44. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

45. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。
46. **阿含讲记一**将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约三辑 每辑 250 元 出版日期未定
47. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
48. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
49. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
50. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
51. **无门关一**《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
52. **中观再论一**兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
53. **轮回与超度一**佛教超度法会之真义。
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
54. **《释摩诃衍论》平议一**对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
55. **正觉发愿文**注解一以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
56. **正觉总持咒一**佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
57. **涅槃一**论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
58. **三自性一**依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
59. **道品一**从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
60. **大乘缘起观一**依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
61. **三德一**论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

62. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
63. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
64. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
65. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
66. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
67. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****

总经销：飞鸿国际行销股份有限公司

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市、新北市：**

佛化人生 **北市**罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 **北市**士林区大东路 86 号 书田文化 **北市**石牌路二段 86 号

书田文化 **北市**大安路一段 245 号 书田文化 **北市**南京东路四段 137 号 B1

人人书局 **北市**北安路 524 号 永益书店 **北市**木栅路一段 57-8 号

金玉堂书局 **三重**三和路四段 16 号 来电书局 **新庄**中正路 261 号

春大地书店 **芦洲**中正路 117 号

3. **桃园市县：**桃园文化城 **桃园**复兴路 421 号 金玉堂 **中坜**中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 **芦竹**南崁路 263 号 内坜文化图书城 **中坜**忠孝路 86 号

来电书局 **大溪**慈湖路 30 号 御书堂 **龙潭**中正路 123 号

4. **新竹市县：**大学书局 **新竹市**建功路 10 号 联成书局 **新竹市**中正路 360 号

诚品书局 **新竹东区**信义街 68 号 诚品书局 **新竹东区**力行二路 3 号

诚品书局 **新竹东区**民族路 2 号 垫脚石文化书店 **新竹**中正路 38 号

金典文化 **竹北**中正西路 47 号 展书堂 **竹东**长春路 3 段 36 号

5. **苗栗市县：**建国书局 **苗栗市**中山路 566 号 万花筒书局 **苗栗市**府东路 73 号

展书堂 **头份镇**和平路 79 号 展书堂 **竹南镇**民权街 49-2 号

6. **台中市：**瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 **台中市**国光路 250 号 咏春书局 **台中市**永春东路 884 号

参次方国际图书 **大里**大明路 242 号

仪轩文化事业公司 **太平**中兴路 178 号

7.彰化市县：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号 (04-8338485)

大大书局 民权街 33 号 (04-8381033)

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号 (04-8856640)

8.南投县：文春书局 雾峰乡中正路 1087 号

9.台南市：吉祥宗教文物 台南市公园路 595-26 号

宏昌书局 台南北门路一段 136 号 禅馥馆 台南北门路一段 308-1 号

博大书局 新营三民路 128 号 丰荣文化商场 新市仁爱街 286-1 号

艺美书局 善化中山路 436 号 志文书局 麻豆博爱路 22 号

10.高雄市：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

城市书店 三民区明吉路 9 号 明仪书局 三民区明福街 2 号

明仪书局 三多四路 63 号 青年书局 青年一路 141 号

11.宜兰县市：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

12.台东市：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局：请电询总经销飞鸿公司。

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店 (旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼)

青年出版社 (北角渣华道 82 号 2 楼)

各省新华书店、方广邮购书店 (请详见：〈敬告大陆读者〉文)

15.美国：世界日报图书部：纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

三民 网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿 网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周二二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。4.邮购：邮政划拨帐号 19068241。5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！7.若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅净圆融》二书，已由宗教文化出版社，在大陆印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅—悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，现在也已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司（图书部）订购。各书店若欲订货者，请填写妥「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请径洽该公司（图书部）：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著《略说八、九识并存…等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元
33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元
34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元
35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片, MP3 一片, 共 9 片。有二大讲题: 一为「三乘菩提之意涵」, 二为「学佛的正知见」。内容精辟, 深入浅出, 精彩绝伦, 帮助大众快速建立三乘法道的正知见, 免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。 制作工本费 100 元 回邮 25 元

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

工本费 160 元, 一套 17 片。总有二大讲题: 一为「三乘菩提之念佛法门」, 一为「学佛正知见(第二篇)」, 由正觉教团多位亲教师轮番讲述, 内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧, 以及学佛应具有的正确知见, 可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人, 得以把握往生, 更令学人快速建立三乘法道的正知见, 免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。 回邮 35 元

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者, 请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠 回邮 20 元
40. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
41. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
42. **导师之真实义** 正礼老师著 回邮 10 元
43. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
44. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
45. **一贯道与开悟** 正礼老师著 回邮 10 元
46. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
47. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
48. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
49. **广论三部曲** 正益老师著 回邮 20 元
50. **第七意识与第八意识**—第七、八识有可能是意识吗？
平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版
51. **邪箭吃语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。
正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
52. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
53. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
54. **雪域同胞的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人之道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****





正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會编译組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 561-9020

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

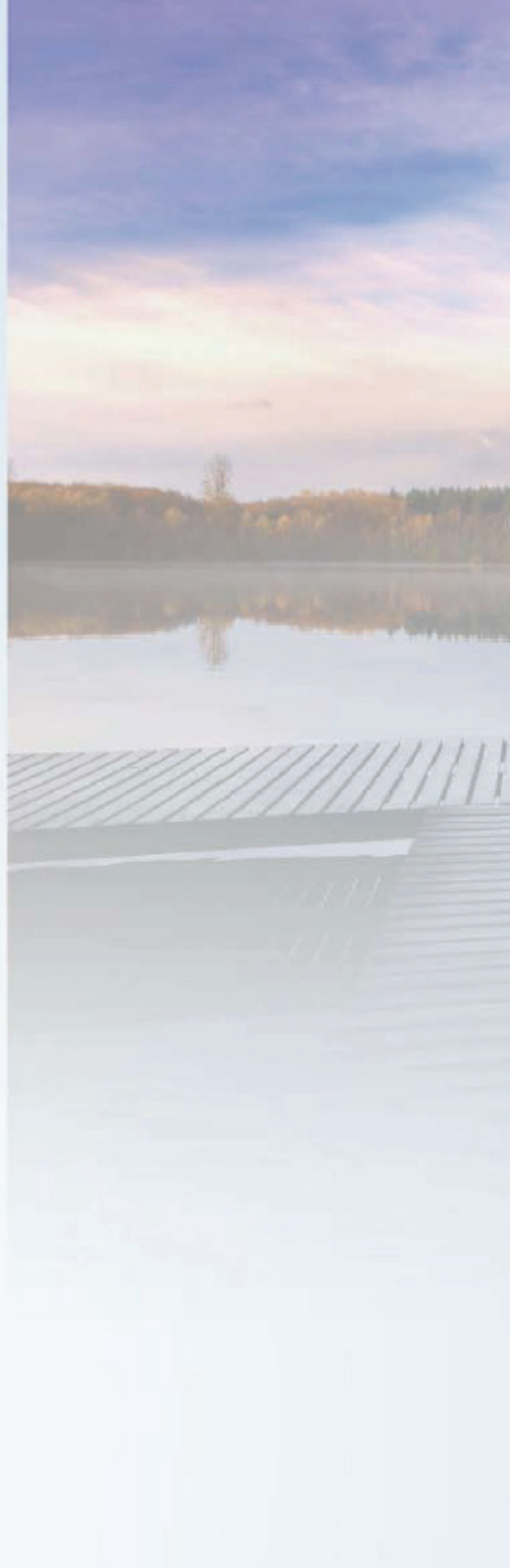
2011 年 9 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺