

ELECTRONIC NEWSPAPER OF TRUE ENLIGHTENMENT

正覺

電子報

第

69

期

2011.06.01



以香禮佛
攝影/河北省晉州市宗教局局長 安中權

言善聚者即五根是也！所以然者，此最大聚，衆聚中妙；若不行此法者，則不成深陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛及如來至真等正覺也；若得此五根者，便有四果、三乘之道。

《增壹阿含經》卷 24

What is said about a complete heap of the wholesome [*Kusalarāsī*] is the five roots [roots of faith, diligence, memory, concentration, and wisdom.] Why? It is because that this complete heap of the wholesome [five roots] is the greatest one as well as the most wonderful one in all heaps of the wholesome. Anyone who does not practice the five roots is not able to be the *srotaapanna* [the first grade of arhatship], the *sakridagamin* [the second grade of arhatship], the *anagamin* [the third grade of arhatship], the *arhat*, the *pratyekabuddha* [solitary-realizer], and the tathagata-reality-true enlightenment. If one can attain the five roots, one will get the ways of reaching the Four Fruits and the three-vehicles.

Increased by One Agama Sutras, Vol. 24

从佛在四阿含「意、法为缘生意识。一切粗细意识皆意、法为缘生。」的开示中，当然可以了解到意是根，也能了解意与意识是二个不同的心；又从阿含依根而立识名的意思中，也可以理解到意与意识一定是二个不同的心体；所以在二乘法中，绝不可能是只说六识心而不说七识心的。只有智慧不够的人，才会说四阿含诸经中只说到六识心。

《阿含正义》第一辑

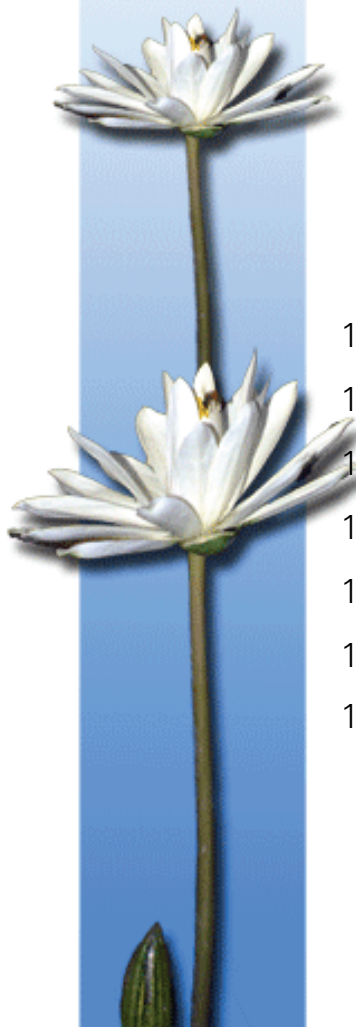
From the teaching of Buddha in *The Four Agama Sutras* that “Depending on Manas [root of the conscious mind] and the mental object as conditions, the conscious mind can arise,” and that “All gross and subtle conscious minds arise depending on Manas and the mental object as conditions,” we can obviously understand that Manas is the root of the conscious mind, and that Manas and the conscious mind are two different kinds of mental entities. Furthermore, from the meaning in *Agama Sutras* that each *vijnana* is named after its own root, we can understand Manas and the conscious mind must be two kinds of mental entities. Therefore, in the two-vehicle dharmas, there are surely seven *vijnanas* mentioned, not six *vijnanas* only. Just those who lack wisdom would say that there are only six *vijnanas* in *The Four Agama Sutras*.

The Correct Meanings of The Agama Sutras, Vol. 1

正觉电子报第69期

本期目录

- | | | |
|-----|-------------|-------|
| 1 | 人间佛教(十九) | 平实导师 |
| 20 | 中观金鉴(十八) | 孙正德老师 |
| 37 | 邪箭呖语(十六) | 陆正元老师 |
| 52 | 广论之平议(二十七) | 正雄居士 |
| 75 | 游于毕竟空(三) | 正庆居士 |
| 90 | 救护佛子向正道(五) | 游宗明居士 |
| 96 | 425系列一回家之旅 | 周正忠居士 |
| 113 | 迈向正觉一心得决定 | 谢子晴居士 |
| 121 | 佛典故事选辑 | |
| 125 | 般若信箱 | |
| 129 | 公开声明 | |
| 132 | 布告栏 | |
| 147 | 正智出版社发售书籍目录 | |
| 157 | 正觉赠书目录 | |





(连载十九)

(编案：延续上期现场问答)

问七：(第三张)我是因福智教师成长营(哦!是那个广论团体啦!)同事而加入达赖喇嘛日常法师的广论班，至今三年。《广论》上下册，久修上册；再来是精进班、再来是上《华严经》。听师父(编案：这是指平实导师)提到密宗灌顶，真是太讶异了，请问你说达赖喇嘛也作如你所说的灌顶吗？

答：对！但是那种灌顶，不对一般人灌；藏传佛教他们来台湾灌顶时都只灌结缘顶，只是结个缘而已；得要真正进入密宗了，才会作我刚才所说的灌顶。那是怎样的人才算是真正进入密宗呢？是已经如法作了初灌，也就是已经作了第一灌。接受结缘灌顶以后，仍不算进入密宗，你还在密

宗门外。真正作了初灌，也就是作了正式的第一灌了，为你灌顶的藏传佛教喇嘛一定要用我刚刚所讲的那种观想状况来为你灌顶的，这时你才算是真正进入密宗了。接着你要修拙火，修练气功；在这个阶段，觉得你对密宗有具足信心时，才会要求你作第二灌；那时你得要提供明妃给喇嘛交合，他再以物质的「甘露」——以喇嘛的精液与明妃淫液的混合物作为甘露，放在你的舌头上，让你在赏味时生起快感，第二灌就完成了。当你把气功、拙火修练好了，能够自由自在地控制而不会不慎射精了，才会为你作第三灌；作完了第三灌以后，才可以跟密宗里的异性同修合修双身法，第一次与别人合修时就是第四灌，正式修练乐空双运、乐空不二，那你才算是真正密宗里的人。

至少要作完第一灌，才能算是密宗里的人；如果只是结缘灌顶，那都不算，只是做个朋友罢了！这就像你走进道教的庙中，准备了一些水果供养神祇，也上个香，那是当作开始往来的好朋友一样，还没有正式开始修道；所以结缘灌顶完了，还不算是进入密宗。所以如果有被达赖喇嘛灌顶，若是像他来台湾灌顶时那样一大堆人同时灌顶，那都只是结缘灌顶，还不算是密宗的人，所以你还没有重大的共业，别担心！

如果是参加密宗里的「如法」灌顶，就是正式作了四灌中的第一灌以后，才算是进入密宗了！但是在第一灌时，喇嘛往往都还不会告诉你密宗的内容，也不会把他在灌顶时所作的观想内容告诉你；在他要为你作第二灌的时

候，才会告诉你其中的内容，因为第二灌时你得要准备至少一位明妃，供他交合以后才会以物质而非观想的「甘露」来为你灌顶。可是密灌总共有四灌，第三灌是慧灌，这时就要跟异性上师上床合修啰！那时喇嘛将会弄个双身佛像在密坛中供养，然后就得要开始师徒乱伦了！师徒乱伦完毕了，就是地狱业完成啦！其中的细节，包括第四灌的内容，平实已在《狂密与真密》中作了很详细的说明。他们所不敢讲的，我都代他们讲了；他们不愿意公开传扬的秘密，平实也代他们公开传扬了。因为，当平实公开宣传藏传佛教密宗双身法的秘密时，同时也把他们的秘密与盲点都破斥了；所以你们去读《狂密与真密》，就可以知道全部内容了。

但是我刚刚也有讲过：《菩提道次第广论》后面两章所讲的止观，其实也是男女合修的双身法。至于宗喀巴所写的《密宗道次第广论》，则是一开始就讲男女双身法。那么《菩提道次第广论》的邪见错谬部分，包括止观的部分，我们《正觉电子报》已经连载好几期了，一直到最后止观的双身法部分，全都会加以如实的评论，这就是〈广论之平议〉。这是我们会中一位徐正雄居士所写的，他正是从新竹凤山寺日常法师的广论团体出走，而进入正觉同修会中悟道的。他学佛之前、之初已经有病，才想学佛而进入广论团体，然后转入正觉同修会；病情逐步恶化到后来，医师说过他只剩下不久的生命，他却是不管的，一心将〈广论之平议〉写好，然后就在殊胜的状况下往生了。

他本来发愿要生到西藏去，想要从西藏内部将密宗的根本导正过来，这是他本来所发的愿；但是看目前的因缘发展，西藏那个地方对正法实证的福报仍然不够，因此徐菩萨后来就改为先去极乐世界上品上生。（编案：据家属及其亲教师说，最后舍报前已改为继续生在娑婆世界利乐有情。）

他已经去了，可是他的〈广论之平议〉还在继续连载中，请大家回去好好地读，就会知道《广论》的虚谬所在。如果您还没有订《正觉电子报》（电子报是免费的），您可以订阅电子版，也可以订纸版本，都是免费的；如果您还没有使用电脑，可以订纸版本，只要把姓名、地址、邮递区号写了，寄给我们，我们就免费寄给您，连邮资都不用。新竹凤山寺日常法师的广论团体已经弘传很久了，其实《广论》中的法义错误连篇，而且都是为了想要引导大家进入后两章的双身法中而说的；《广论》中的这个目的是很清楚的，可是日常法师弘扬《广论》那么多年，止观的部分他始终都不敢讲，不断地延后，这有两个可能：第一、他不知道那是双身法，也不知道那里面在讲什么，所以无法宣讲。第二、是另一个可能，他知道是在讲双身法，但是他不敢讲。因为假使明讲了，他们凤山寺是否就得准备关门、封山？关于《广论》的内涵，诸位每个月都读《正觉电子报》，渐渐就会了解。了解了以后，当然就知道喇嘛们为您作正式的密宗灌顶时，一定是依双身法的理论为您灌顶的。

问八、（第四张）「永远」到底是什么？学佛的目的是什么？真的**有佛的存在吗**？（注：没有看过。）

答：1.「永远到底是什么？」永远，就是如来藏，就是法身佛，就是你自己身中的法身佛。你那个法身佛永远存在，即使十方诸佛的大威神力能够合为一力，而想要用来毁坏一只蚂蚁的法身佛，也是一样作不到的，所以当然是永远的。因为一切万法都从这个法身佛如来藏中出生，而所生法是永远都没有办法回过头来破坏能生的法，所以三界中没有一个法可以毁坏你的法身佛；因此你的如来藏确实存在，是确实可证的。而这个法身佛是永远不坏的，除此以外都是可坏的法。譬如说：假使将来你成佛了，你有四智圆明、有一切种智，虽然这是新生出来的法，因为你本来没有一切种智，也没有四智圆明；但是你成佛以后，尽未来际，这四智以及一切种智都会永远存在，因为是依法身佛如来藏的本来性而有的。可是，假设（我们现在作一个譬喻来假设），假设有一天你说：「唉呀！度众生太累了！况且永远都不能入涅槃，真的好累、好累喔！」因为成佛以后是要无止境的度众生（这当然是假设，成佛后实际上不可能会有这种心态的），假使因为觉得很累，所以想要入无余涅槃了，当你入了无余涅槃以后，你的法身佛还是常住不坏的啊！而十八界等万法全都灭尽了，却灭不掉法身佛如来藏，所以说只有它才是永远。三界内、外（假使可以说有三界外），三界外唯一的法，就是如来藏，就是你的法身佛常住不坏；除此以外，没有任何一个法是常住不坏的。（有人上来提示时间）已经十八时啦？本来是预定到十七时结束的。如今十七时早就过去了！这样好不好，给我一个截止的时间好不好？

好！继续再解答。

2.「学佛的目的是什么？」是为了自己成佛、解脱生死、有实相的智慧、无所不知。上帝的全知全能其实是骗人的，因为他连自己的法身佛在何处都还不知道，连自己和众生是怎么被生出来的都还不知道，他怎么可能是全知全能的呢！所以，成佛时，你可以了解法界的实相，可以有无量无边的智慧，都不是凡夫众生所能知道的；也可以解脱于生死的轮转，这就是成佛的目的。但成佛的最大目的就是可以利益无量无边的众生，让他们也能同样解脱生死的痛苦以及证得生命的实相，这就是成佛的最大目的。

3.「真的有佛存在吗？」有！过去世的记忆就不谈，只说我这一世就好了。我在这一世破参明心后（破参前的我们就不谈他了），破参后蒙佛召见，那时我才知道：在佛前，那种椅子是不许坐的啦！（导师手指演讲台右手边，也就是台南市立文化中心主任坐的那一排椅子）只能坐旁边的小凳子。那时候修行还很差，如果是到了八地时，就会有资格坐那种椅子了。这是我亲身的体验，所以佛是真实存在的。并且我这一世无因无缘竟然会发生的重大事相，是如何跟上一世的事情相联结的，佛陀都清清楚楚地告诉我。而我上一世收养的女儿（因为上一世我是独身修童贞行，在江、浙生活，那时收养了那个女儿），这一世也投胎到台湾来了！上一世我没有出来弘法，我的一个在家徒弟，他的儿子在上海开了纺织厂，后来也把工厂搬到台湾来；我知道上一世与他的因缘，但他却不知道；我重新生在台湾，年纪比他轻很多，

但他很信任我，却不知是什么缘故；我虽然知道，却不能说，谁会相信呢！所以，「有没有佛呢？」有！

那些过去世的事情，在我被召见时，佛为我说明了，所以我知道这一世悟后该做什么。这些没有人愿意做的破邪显正的事情，得罪诸方而吃力不讨好，对自己完全没有利益的事情，只有由我来承担。为什么愿意这样？因为 佛陀交代了嘛！那你就不能不做啊！我没有第二句话可说，奉行就是了！既然有被召见的情事，而定中也见过、梦中也梦过啊！你说到底有没有佛？当然是有嘛！所以我跟你证实是有！虽然你注明「没有看过」，那是因为 佛陀很难遇见，不管谁想要遇见 佛陀都很难！若是没有特殊的因缘，想要见到 佛是很困难的，因为 佛陀不是闲着无事的。有好多菩萨：譬如诸地菩萨、天界的菩萨，他们很多人都想求见，却没有很多机会，所以是很难得有因缘遇见佛。遇见菩萨的机会就比较多，因为诸地菩萨召见的机会原本就比较多，而 佛陀召见的机会就很少了；但不能因为没有被召见过，就说没有佛存在。所以我说：真的有佛！（平实导师向某同修说）搭车时间到了，就给我一个讯号。

问九、1.南无阿弥陀佛！请问在修行中必须修定，而诚如所言（导师说明：因为在六点二十以前一定要结束这个演讲，要赶搭高速铁路去，现在只剩十五分钟，我尽量赶快一点答）诚如老师所言有动中定、静中定，当不论处于动中定或静中定时，身体会自然摇动，请问这是性障很重的现象吗？

答：这不是性障很重，而是因为气脉动了，当气脉动了身体才会自动地摇动；还有一种摇动并不是气脉动，而是潜意识中很喜欢定中那种轻微摇动的现象，所以才不会不自觉地摇动起来，那却是由意根掌控，而由意识领受的。

问十、2. 性障是什么？如何修除性障？那又如何观行？

答：您问这个题目大了！因为性障有五个，也就是五盖啊！贪欲盖、瞋恚盖、掉悔盖、睡眠盖、疑盖，这五个法障碍学人修道。可是这五盖要怎么修学才能除去？有的人以修定的方法去把它压住，有的人是依靠断我见去渐渐把它修除；有的人则是断我见以后进而明心，知道一切世间法全都虚妄而不真实，用转依蕴处界缘起性空现观境界的方法，或是用转依于清净如来藏境界的方法，而约束自己的意识去依照如来藏的清净性、涅槃性去修行，所以性障就渐渐消除了。性障消除了以后，只要您有了基本的定力——也就是未到地定，只要您有未到地定，那时您的初禅就自然发起了。所以消除性障有这两条路：一个是从见道，不论是二乘的见道或大乘的见道去消除；另一个就是靠定力把它压住，不是消除而是压住。这是由两个方法来制伏或是消除性障。至于您所问的「如何观行？」那就要来正觉上课啰！在课程中，让亲教师一一来为您说明。因为单单是这五盖，在〈小止观〉的讲解中，就要讲好几个月啊！当然不可能在这几分钟就把它讲完。

问十一、（第二个问题）在家修行者，如果已具三皈依条件，又能在历缘对境中自守戒律、自我观行，虽未受菩萨戒，可

否称菩萨僧？如果已明心而未受戒，可否称为菩萨僧？

答：我刚刚已经讲过，菩萨僧有狭义的、也有广义的说法。如果以广义的来讲，一定要明心，要受菩萨戒才能够被称为菩萨僧；否则至少得要出家持童贞行，以菩萨戒为正解脱戒，才能称为菩萨僧。那么最好是出家修童子行、童女行，并且明心了，这样来称为菩萨僧，是比较安全的。这虽然是狭义的解说，我这样回答，您觉得好不好？另外，明心而不受菩萨戒，或是受了菩萨戒而仍然认定声闻戒是正解脱戒，把菩萨戒认作是别解脱戒，那也不可以被称为菩萨僧，但这是比较罕见的特例。那你若是明心了，也受了菩萨戒，并且出家了，那就一定可以成为菩萨僧。

问十二、(第六张) 1. 请问第八识再往上修，有无第九识？(大众笑……) 已有人主张有第九识，师父认为如何？

答：好！请您读一本书——《学佛之心态》，我们的正德老师写的《学佛之心态》书后，有附录了我所写的一篇文章，这是我用两天一夜的时间写出来的一篇长文，说明了如果第八识之上还有第九识时，将会有什么过失。那个过失，说之不尽啦！我只略写了而已，把较大过失略列出一百九十种，因为只是粗分而不细分，其实某些过失里面有两三个过失归类在一种，你若去看，是写出三、四百个过失；这只是略说而已，其实过失太多了，诸位去读过以后就会知道了。有时祖师说有第九识，其实还是第八识；说有第十识时，也仍是第八识，只是改个九识、十识的名称而已，同样都是那个第八识心。所以，正常人总共都只有八个

识，诸佛在人间示现成佛时也是只有八个识；时间不够，所以我只这样作个简略的说明。不论是第九识或第十识，都只是改个名称而已，仍然是只有八个识。

第八识叫作阿赖耶识，到了第八地时，这第八识不再称呼为阿赖耶识了，只称为「异熟识」，即是一般学人所说的「第九识」，但其实仍然是第八识，只是改了名称叫「第九识」。修到了佛地时，改名叫作「第十识」、「无垢识」，仍然是原来的第八识。再上去就没有了，因为无垢识就是究竟佛的境界了，仍然是八识并存。假使第八识再上去还有别的识，那就会天下大乱了！连人间的一切人都无法生活了。只能这样简单的答复，详细的内容请您读《学佛之心态》后面的附录文章。

问十三、2.「打破虚空方证法身」,是印证第八识,师父认为如何?

答：我认为不必打破虚空就该证第八识了，打破虚空也可以证第八识。这是因为，若是有人认为虚空实有，他也可以证得第八识。这是认为虚空是色边色——虚空是附属于物质的一个法，是依物质的边际无物处，来施設那里是虚空，所以虚空附属于色法而有，所以虚空叫作色边色；这样认知虚空是有法的人，也可以证得第八识，只要他对如来藏的知见是正确而具足的，然后参禅破参了。所以，虚空有没有打破，对于实证如来藏的人而言，一点儿都没有关系；因此，打破虚空与否，与亲证第八识并没有关联。就好像说，如果一条狗懂得我所说的话，而它的菩萨性也够，而它是前世发愿去度畜生的，那我也可以帮它开悟，

跟它是不是狗的身分无关。同理，开悟与否，跟是否打破虚空无关的。（还剩下九分钟）

问十四、请开示有漏有为法，修除有漏后是成为无漏有为，还是无漏无为呢？有为种子转变清净后种子是消失了吗？还是转变成清净呢？

答：若要讲有漏有为法，这样短的时间内没办法回答。而且一定要先解释有漏法，再来解释有漏有为法，这样就可以了解有漏与有为。简单的说，什么是有漏？凡是会导致功德丧失的都叫作有漏，贪、瞋、痴、慢、疑就是有漏。有为，从觉知心来讲，有所企图的、有所贪着的就是一般人说的有为，这个有为就是有漏的意思；从心来讲，不贪着，没有任何企图，只是利益众生，那就是无漏。可是当你断了我见以后，你所修的世间善法就有一部分变成无漏的有为法了。譬如说：你成为初果以后，你知道从世间法去利乐众生而修集来的福德都是假的，因此不执着而继续利乐众生，那你就有一分无漏的有为法功德，简称为无漏有为法；可是如果还是喜欢说：「唉呀！我多做一些善事就能多累积一些福德。」这个部分就成为有漏的有为法。

又譬如说：如果哪一天有一位慈济委员断了我见，因为他遵照《阿含正义》很努力去观行而终于断了我见；断了我见之后，他有一分解脱的功德了，从此以后，他继续利益众生，当他以初果功德继续利益众生，就有一分的无漏法存在；这是因为他的有为法中已经有一分是远离了贪着的，是远离了福德的贪爱；虽然他仍然有大部分还是

贪着功德的——因为利益众生可以得到很多福德啊！未来世果报无量无边啊！但是当他在利益众生的时候，那一分还有贪着的部分，是依贪着来世福德的心态为众生做事的，那个部分即是有漏法。而他为众生去做事，做事的本身也是有为法，所以他基于世间福德的心态去做的事，就成为有漏有为法。可是他已经有一分的解脱功德啦！他依那一分的解脱功德而为众生做事时，他所做的事情是有为法，可是那一分的无漏的功德并存着，使那一分的有为法成为「无漏的有为法」，就是无漏有为。这样略说，大家就了解了！

好！如果有一天他成为阿罗汉，他为众生的一切所作所为，虽然同样都是有为法，却都是纯无漏性的，那他所做的一切事情就全部成为无漏有为法。同样的道理，如来藏为你作了非常非常多的事，它都是无漏有为法。可是，它也有有漏有为法的部分，譬如它不断供给你无明种子啊！也供给造恶业的种子、贪着不净的种子啊！可是你不能怪它，因为那些种子都是上一世的你造作了以后交给它的；上一世的你塞给它以后，下一世它就还给你。所以它也有这一部分的有漏有为法，但却跟它的心性不相干，它只是忠实的把种子流注出来而已，所以它本身是无漏性的；可是它有许多的功能，所以它具有无漏的有为法。

那么有漏有为的种子转变清净以后呢，就不会再有染污了。就好像说你（不是说你啦！说你不恭敬了），譬如说：有个人掉在茅厕里面，你把他救了上来，帮他梳洗、盥洗，

也抹了香水，再给他清淨的衣服、香美的食物以后，你要求他说：「欸！你再跳下去好不好？」他一定说：「不好！」同样的道理，当你把黄金炼成了以后，绝对不会想要把家里的黄金再去跟地上的沙子混在一起融化。所以，清淨以后一定不会再有染污，这就是见道、修道的功德啦！所以，转变成清淨种子以后不会再变成染污种子，只有转依清淨性的如来藏自性而不断地把染污种子变成清淨种子，不会有人把清淨种子再变成染污种子。（我们还有三分钟，再来答一张看看！）

问十五、成佛位阶，《楞严经》有五十五个位阶，为何正觉只有五十二个位阶？谢谢！

答：《楞严经》其实还是一样五十二个位阶，但因为其中有多讲了四加行，加上原来的五十一个位阶的实证，就成为五十五个位阶。在入地前要有四个加行，把这四个加行位阶合起来就有五十五个，结果还是五十二个位阶，因为四加行仍然属于见道位所摄。所以还是一样五十二个位阶，所以没有差别。那么在大乘法的见道里面，见道前一定要有加行，要作四个加行：暖、顶、忍、世第一法，到了世第一法时，已经能够双印能取、所取空；也就是现观能取的觉知心是无常的、虚妄的，而所取的六尘也是自己的本心所生的，也是虚妄的；这样双印能取所取空，把能取的觉知心自己以及觉知心所取的相分六尘完全推翻否定以后，才有可能去寻找如来藏，才有可能找得到如来藏；否则，一定会继续往识阴的方向深入去作错误的开悟，会

成为大妄语人。

这四个加行的目的就是在断我见、我所见，要断得干净、断得很彻底；断得很彻底以后，那么所熏习的闻所得慧的般若正见就可以运作；般若正见能运作时，你就能证得如来藏，那就跳过四加行位了，也就进入第七住位了；但这四加行位仍然是见道位所摄，并没有因此而增加了四个位阶；依这样来说，到了等觉、妙觉位时仍然是五十二个阶位。但是，《楞严经》是从三贤位满足以后想要进入初地的立场上，来说明应该如何精修四加行才能入地，所以，这个四加行就成为见道位最后阶段的相见道位所摄。依这样的正理来说到等觉位，还没有讲到妙觉位；这样从初信位到等觉位，总共五十一个阶位加上四加行位，就成为您所说的五十五个阶位，而事实上四加行仍然是见道位所摄，不能视为另外增加的位阶，所以事实上仍然是正觉同修会所倡导的五十二个位阶，与《华严经》讲的一样，二者之间并没有冲突！（第九张有三个问题，但只剩下一分钟，可能答不完了！先答第一个问题看看吧！）

问十六、1.佛净土之东西南北是如何定义？及宇宙之方位如何定义？

答：这是依整个莲华藏世界海来定义东西南北，不是依我们这个地球世界来定义东西南北。依银河系是没有办法定义东西南北的，依地球也无法定义十方虚空的的东西南北。一定要依整个莲华藏世界海，才能来定义东西南北；所以这不是由我们来定义的，而是由诸佛才能定义。

2. 为何天道一天是人间好几年？（引磬声响起……）对不起！时间已经到了！好了！已经六点二十分了。（大众鼓掌……）

平实导师：

因为我们要去赶搭高铁，车不等人，所以由我们去等车。好！谢谢诸位今天的光临，成就这一场法会，功德无量！阿弥陀佛！（大众鼓掌……）

主持人周焕铭博士：

由于时间的关系，我们这一场演讲就到此结束！今天这场演讲能够圆满成功，要感谢很多人；首先，我们要感谢平实导师为我们开示这一场佛法讲座，我们以热烈的掌声再一次感恩平实导师的慈悲（热烈鼓掌声……），同时我们要感谢文化中心陈主任以及几十位文化中心的义工，谢谢他们的协助，我们这一场演讲才能够如此顺利，我们也以热烈掌声来感谢他们！（热烈鼓掌声……）我们也要感谢正觉同修会各讲堂的义工的协助，尤其是台南讲堂的义工菩萨，他们默默的、无私的付出，我们请以热烈掌声来谢谢他们！（热烈鼓掌声……）最后要感谢各位大德菩萨的参与，若没有各位的参与，这场演讲将会逊色不少。各位菩萨！你们知道吗？你们这是在庄严道场啊！是在见证佛教正法弘传的历史时刻，是不是我们也以热烈掌声为我们自己鼓励赞叹一下！（热烈鼓掌声……）各位菩萨大家好！我的主持工作就到此结束，那我现在将麦克风交给司仪余老师，阿弥陀佛！（掌声……）

余老师：

各位菩萨！今天非常感谢各位莅临这一次的法会，今天参与盛会的贵宾总共大概有三千五百位，那么在这里也必须跟外场护持的同修们抱以十二万分的歉意！让你们委屈坐在外面，把内场座位都让给来宾大德们，实在是非常的不得已！好！我们再一次热烈的掌声，谢谢我们平实导师为我们的开示！（大众鼓掌……）那我们就请平实导师还有各位贵宾先进贵宾室休息。稍后有一些散场的事宜要跟各位报告，请稍候。最后我们再次用热烈的掌声请我们的平实导师及各位贵宾先进贵宾室休息。（大众鼓掌……）

跋——借无门慧开禅师语，与当代佛门四众共勉

《无门关》随附《禅箴》曰：

循规守矩，无绳自缚；纵横无碍，外道魔军。存心澄寂，默照邪禅；恣意忘缘，堕落深坑；惺惺不昧，带锁担枷。思善思恶，地狱天堂；佛见法见，二铁围山。念起即觉，弄精魂汉；兀然习定，鬼家活计。进则迷理，退则乖宗；不进不退，有气死人。且道：如何履践？努力今生须了却，莫教永劫受余殃。

注解：【遵循及严守着祖师所说的规矩来修禅的人，是没有人用绳索把他绑住而自己愿意被无绳之绳所系缚的愚人；若是从来都不被祖师言语所系缚而自觉纵横无碍的人，虽然谁都扳不倒他，他其实却只是从外道中进入佛门中的魔军罢了。每天都把自己的觉知心处在澄澄湛湛的寂静境界中，正是古时宗

师所斥责的默照邪禅；若是反过来，尽都随自己的意志而处于无所缘的境界中，却又是堕落于邪见深坑中的愚痴人；若是每天都要保持清楚觉醒而不昏昧，其实只是带锁担枷的辛苦罪汉。若是离开了清楚觉醒而不昧的境界，改为思索善法与思索恶法时，将来舍寿后又不免往生地狱或天堂之中；若想要不堕入善恶法中而生起佛见与法见来思惟时，又不免堕入二种铁围山中，出不了三界生死。若是警觉地观照心中的妄念，一旦有妄念生起之时随即警觉而离开妄念，可又是一个弄精魂底死汉子；若是不理会妄念而直接枯坐去修习禅定，却只是在鬼家里作活儿的事，这可是活不了法身慧命的。已经学禅到了这个地步时，若是再往前推进，可就会迷失了法界实相的真理；若是到此之时，又生起了观望的心态而退却下来，可就不免乖违宗门真理的实证了；若是因此而不进也不退，那仍然只是一个有呼吸的死人。大家且说说看：禅宗门下这件事儿，究竟应该如何亲自履践呢？努力啊！努力啊！就在这一世之中，务必要了却它，千万别让这件事儿继续留着困扰自己，让这一大劫中应受的其余生死痛苦来继续烦恼自己。】

无门慧开禅师作了这么一首偈，来教导大家，无非是去粘解缚，并无一法与人；只是教大众把遮障禅悟的邪见消掉，剩下的唯一路途，可就是佛门四众应该要走的正路了。

《无门关》卷 1:

从上佛祖垂示机缘，据款结案，初无剩语。揭翻脑盖，露出眼睛；肯要诸人直下承当，不从他觅。若是通方上士，才闻举着，便知落处；了无门户可入，亦无阶级可

升；掉臂度关，不问关吏。岂不见玄沙道：「无门，解脱之门；无意，道人之意。」又白云道：「明明知道只是者个，为甚么透不过？」恁么说话，也是赤土搽牛奶。若透得无门关，早是钝置无门；若透不得无门关，亦乃辜负自己。所谓涅槃心易晓，差别智难明；明得差别智，家国自安宁。昔绍定改元，解制前五日，杨岐八世孙，无门比丘慧开谨识。

注解：【由上面所列举的佛与祖师垂下的开示与禅悟底机缘，我无门慧开禅师也只是根据各款不同的机缘加以提示，了结了以上这些公案；而我从一开始提示之时，就不曾讲过一句多余的话。我无门慧开正是揭翻脑盖，把火眼金睛都给显露出来了；肯定是要你们众人直下就承当起来，不必再去随从他人求觅慧眼了。如果您是个通达禅门方术的上士之人，才刚刚听到我无门慧开这么一举出来提示，立刻就能知道我无门慧开的落处了；到这时，就知道禅门之中根本就没有门户可以进入，也没有什么阶级可以一步又一步地升进；像这样子甩着手臂而直接度过城门关卡的人，根本就不需要去询问守关的小官员：我是否可以通关？您难道没看见玄沙师备这么说吗：「无门，解脱之门；无意，道人之意。」而且，白云守端禅师也这么说：「明明知道只是这个，为甚么却总是透不过去？」像白云老师这样子说话，真像是在红土上面擦牛奶一般。如果您自称是真的透得过无门关的人，那您早就是可以钝置⁷⁰我无门慧开的人了；若是读到这里时还透不过我施设的这个无门关，您其实也

⁷⁰ 钝置：意谓将对方置之不理而使对方无法辩解。

真的是辜负了自己。祖师们常常如此说：涅槃心是比较容易晓了的，然而悟后应知的差别智可就很难明白了；假使真的能够明白禅宗悟后应修的差别智了，那么自己家中与广大的邦国，可就全都自己安宁了。岿绍定改元，解制前五日，杨岐八世孙，无门比丘慧开谨识。】

以上是借无门慧开禅师的开示，来与当代佛门四众互勉。既然我们都自承是修学大乘法的人，当然应该以实证大乘见道为首要之务；而大乘见道的首要之务，即是亲证如来藏而现观它的本来自性清净涅槃，便能通得过禅宗的公案考验，也能通达般若诸经所说的中道实相正理，顿成大乘菩萨僧。但是，诚如无门慧开禅师所说：涅槃心易晓，差别智难明。并不是证得涅槃心以后就能了生脱死，还有许多佛道是要跟着真善知识继续修学的。最后，平实仍然不免要先为当代佛门四众提示一个大前提：无论如何，您都要信奉八识论来求断我见；唯有八识论的大前提，才能使您观行五阴十八界时确认一一都是生灭无常之法，才能确实断除我见；我见确实断除了以后，方有可能证得第八识如来藏；否则，一旦落入六识论中，就不可能断除我见，当然更不可能实证如来藏了，那么一世所学、所修、所证，就全都成为戏论，唐费宝贵的一世光阴，于己于人终无所益。以上诚挚之语，唯愿佛门一切大师与学人，都能鉴照。（编案：〈人间佛教〉已全文连载圆满，下期将连载平实导师于高雄讲堂及高雄巨蛋演讲的〈第七意识与第八意识？〉，敬请期待恭读）



（连载十八）

第三节 应成派中观以意识微细我为本住法，妄谤如来藏、阿赖耶识皆是方便说

经过前面的举证说明，已证明应成派中观完全堕于自己所破的计绳为蛇及妄取蛇自性中，意即堕于增益五蕴自性、执取五蕴为我之我见中，而自称是已离我见——自称是不于绳上计蛇者。此一事实，不因为彼等于所造作之书籍中大量引用大乘经典及弥勒菩萨论著中之佛法修证名相而可遮盖。彼等于抄袭显教经论后所作的解说，已披露其应成派中观曲解佛法之错误见解，逃不出亲证如来藏阿赖耶识（异熟识）者所发起佛菩提智之检点，亦经不起经论中世尊与菩萨如实演说法义之检验。应成派中观自天竺佛护以来，皆以传承于声闻部派佛教中之小乘凡夫六识论思想为主轴，用错解的小乘法来理解般若中道观，

误会龙树菩萨、提婆菩萨所申论之胜义空是蕴处界之缘起性空；故攀附于《中论》一切法空及龙树菩萨、提婆菩萨之名义，同时窃取《般若经》中真如无我、无自性、无分别智等名相，将其所主张以生灭法意识微细我为宗旨之我见思想，代替世尊所说常住、不生不灭之如来藏法无我正理；并以《解深密经》中的种种唯识实证名相，套用于意识身识境界的双身法淫乐觉受思想中，起而否定第八识如来藏阿赖耶识，声称如来藏阿赖耶识仅是世尊之方便说，非是不生不灭、常住实有之法。彼等以意识微细我常住为宗旨，否定如来藏阿赖耶识正法，其主要之背景理论有以下几点：

- 一、业灭之灭自能引生后果，故不许另有阿赖耶识为业果连系之所依。
- 二、细意识我即是持业种、结生相续之识，故不许有阿赖耶识实存及可证。
- 三、细意识我即是一切种子识，故不许有阿赖耶识实存及可证。
- 四、缘于细意识我所生之假我，即为修所断习气随眠之所依，故不许另有阿赖耶识为习气随眠之所依。
- 五、一切法自性空即是空性，以空性之名假名说阿赖耶识，故不许实有阿赖耶识。
- 六、阿赖耶识仅是为破除执外境实有者方便而说，实质上仍是细意识。
- 七、阿赖耶识即是如来藏，故如来藏亦是方便说。

以下针对应成派中观之背景理论确实探讨：如来藏阿赖耶识是否如同彼等所说，为世尊方便说而非真实有之法？由经中之教证与菩萨理证之申论，将可还原法义之真实相貌。首先举证应成派中观主张「不需要有阿赖耶识，业果自有系属关系而不错乱」之论述证据：

问：如何许诸法无自性宗，虽不许阿赖耶识等，业果关系亦极应理，《入中论》颂曰：「由业非以自性灭，故无赖耶亦能生；有业虽灭经久时，当知犹能生自果。」

虽业果中间隔极长时，然从善不善业生苦乐果，是内教上下诸部之所共许。若谓彼业，乃至未生果以前而安住者，应成常法，常法无作用，则从业生果之关系不应道理。若谓造彼业后，第二刹那即谢灭者，从彼时起，乃至生果以前，应无彼业。其业谢灭复是无事，如何从业能生后果？为答此难，于已造业第二刹那谢灭之前，业将灭时，为欲保持业功能故，有计阿赖耶识者，有计离二业外有余不相应行，名不失法如债券者；有计离二业外有余不相应行，名二业之得者；有计二业习气所熏识相续者；故说业虽已灭，经极久时仍能生果，亦不相违。以业于阿赖（耶）识熏成习气，习气即业之果，由彼同类展转相续，最后生果，许彼是从最初业果展转而生。余三之义应知亦尔。……若如中观应成派义，业非以自性生故，彼业亦非以自性灭，从非以自性灭业，引生自果，全不相违；故虽不许阿赖耶等，业亦能生果。以是当知有一类有情已造二业，灭经多劫，仍从彼业能生自

果，因果不乱，是故此宗业果系属极为应理。（注¹）

宗喀巴为了让他人相信，不需要阿赖耶识的存在，造业后之三世因果关系连系自能成就，以自创问答之方式，凸显月称《入中论》所说是道理极成之理。源于声闻部派佛教六识论凡夫的应成派中观，自佛护、月称创说以来就不承认有第七识意根与第八识阿赖耶识；因为彼等传承者皆以意识为常住法故，亦皆不知不证出生蕴处界法之本识如来藏阿赖耶识故，亦不懂般若诸经所说阿赖耶识非心心故；然而包括阿含部在内诸多释迦世尊所宣说之三乘经典，虽处处都有提到本识、实际、法、阿赖耶识等多种名称，实际上皆指称不同于因缘所生蕴处界法之如来藏心阿赖耶识，彼等为守护其「声闻法缘起性空即是大乘胜义空性」及「意识是常住不坏心」之主张，不惜将阿赖耶识曲解为方便说，或以缘起无自性空之性空说，称名为阿赖耶识，或以意识之一分明了分假名而说为阿赖耶识，乃至近代发展为以中脉明点作为阿赖耶识，如是以种种不同说法取代彼等所不能知、不能证之第八阿赖耶识之方式，试图混淆大众视听而歧视经中世尊所说阿赖耶识之诸多功德法，令藏传佛教四大派古今所有法王、学人都无法实证阿赖耶识自心。

执持业种贯穿世间及出世间法、感生异熟果报，是阿赖耶识最重要之功德法，于实证上也可以证明它是执持一切无记业、有记业种的一切种子识；而月称、宗喀巴等人以一切法（蕴处界及其所生诸法）缘起性空、无自性为口号，掩饰其未断我见、

注¹ 宗喀巴疏，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷7，第8页，成都西部印务公司代印。

堕入五阴中之余，为挽救其免于落入外道无因论之疑虑，索性闭其眼、遮其耳，不阅不闻四大部阿含诸经，更不读真善知识及诸经论所说，以完全不符教证、曲解教证之说，以及完全没有理证之言论而狡辩：「业非以自性生故，彼业亦非以自性灭，从非以自性灭业，引生自果，全不相违；故虽不许阿赖耶等，业亦能生果。」彼等先前已经从大乘经中断章、断句取义，并曲解《俱舍论》试图证明有生之意识是结生相续之本住识，说为一切染净法之所缘，作为不堕于断灭境界之中心思想；此处复以所说「从非以自性灭业，引生自果，全不相违」，申明自宗并非以能执持一切善恶业种、能感生异熟果报之一切种子识阿赖耶识为根本，而说「非以自性灭之业引生自果」；两相对照，其所联想主张者乃是：意识之一分明了分细意识，得以持业种入胎结生相续，因此业果得以不失其系属关系。这种说法表面上看似合理，但在实际上已经与业果运行之正理完全相违背了。因为应成派中观所主张之细意识或者意识之一分明了分，皆不能外于世尊所说「诸所有意识」所说的意识范畴，细意识、极细意识都是意识所含摄故。

世尊在阿含中说：「诸所有意识，彼一切皆意法因缘生。」^(注²)既然诸所有意识皆是意法因缘所生者，乃是五蕴中之识蕴所含摄；一切粗细意识心，皆是在意根、法尘相触处所生者，无有不借外缘而能自己出生、自己存在之自性，是生灭法之体性，亦非自体能够拥有现前或不现前之决定性、自主性，全由意根所掌控而现前或中断；并且是由第八识如来藏流注意识种

注²《杂阿含经》卷9，大正藏第2册，第57页下。

子，借意根与法尘为因缘而出生，故意识心之生与灭皆无自性；无自性法即不可能来往三世，不能贯通三世而只能存在一世之生灭心意识，即无能力执持一切法种去至后世实现因果及异熟果；此理至明，而藏传佛教所有应成派中观师都未曾知，显见其无明之厚重。

意识心生与灭之过程所相应之善恶心所与所造之善恶业种子，亦无有自己能独自存在之体性，亦无现行或不现行之自主性，故说细意识若能受持业种时，其善恶业之生灭亦无自性；而意识心亦无有常住不坏之体性，意识心仍需由意为缘而生，故于人间必须借由一期生死中不坏之有根身触五尘之缘方得现前。又，意识心不论粗细，都于眠熟、闷绝等五位中不现前，故意识心仅属于一期生灭五蕴所摄之法；若五色根或中阴身微细五色根毁坏时，意识随即断灭而不能去至未来世，因此意识心没有执持善恶业种贯通三世之堪能性。而应成派中观认为意识心能持业种，故以意识心能结生相续而作为常住法，故时而说意识能成为染净法之所缘，主张意识能持业种入胎结生相续；现在宗喀巴又举他派主张，于所造业将灭时，为保持业之功能（业种）不失坏，认许主张于阿赖耶识熏成习气，于后后时因缘会遇时，习气即能成就业果报之说法，故主张习气能成为与业同类而展转相续，最后能生果报而不相违。此处宗喀巴认为阿赖耶识只是习气成就之中继站，也就是妄计阿赖耶识仅是为了让所造业成为习气，只要习气存在就能展转而生业果；而其心中所想所思，乃是认为业灭当时即将业熏为习气者就是缘起性空之空性，此缘起性空是应成派中观所认定之常住

不坏法，计说阿赖耶识仅是以该性空之理而方便说，故不许实有阿赖耶识，说业种自能由性空之性所持而生果不失坏，认为如是所说因果自不混乱。

彼等应成派中观以细意识或意识之一分明了分为缘起性空之空性主体，所造之业灭已而熏习形成习气，必定须由此主体受熏执持，否则业、习气将散失而成为无因有果或有因无果之因果错乱。因此，应成派中观之理论即是认为意识之一分细意识，能够受熏执持已灭之业种及习气种，又能入胎结生相续而生后世自果；又认为细意识即是经中世尊密意所说之常住不坏之我，故此不灭之我是一切生已即灭之业的依处，故说「灭」为非无法，依于此灭自能引生后果。

然而，宗喀巴说不需实有阿赖耶识即能成就业果系属、因果不乱，其道理极成吗？若如是，意识必定要能受熏、能持业种、能引生自果，必定永远都是无记性之异熟性，亦应是常住不坏之我，方能受熏及持种不坏而如实履践因果。我等应以经中世尊之圣教量一一予以检验，确认上述说法是否属实，不得含糊笼统，以免唐修佛法：

一、不需实有阿赖耶识，意识能受熏而执持习气种子？

能受熏而成为所熏习气依处之法，必定要有别于能熏法之动摇性、不坚固性、无常性、不自在性，否则此受熏体即不堪任成为因果不失、不乱之主体。在因与果完全系属不失的条件下，必须现在造因时之受熏体、所依体，与将来能与果之持种心同一，此心于造因位与多劫后受果位中间，不容许有刹那之

间断性，方能受持一切业种不失；而此心亦不容许有丝毫之选择性，必须永为无覆无记性，否则即成为造恶业当时即可舍弃恶业种而不熏习储存，或者因间断而遗漏成为有因无果、无因有果之因果错乱现象；则违背法界因果极成之理，是严重之大过失。不幸的是，意识正是造因位与受果位并非同一之心，因为每一世之意识不论粗细，都只能存在一世而不能住于胎中结生相续；而且意识心不论粗细，亦都是有善恶选择性而非异熟无记性的心，故意识只有可能是造业的能熏之心，不可能成为受熏而持种之识。至于世尊于经中所说受熏习之法又是哪一法呢？兹举经文阐述辨正之：

佛告大慧：「如来之藏是善不善因，能遍兴造一切趣生，譬如伎儿变现诸趣，离我我所；不觉彼故，三缘和合方便而生，外道不觉，计着作者。为无始虚伪恶习所熏，名为识藏，生无明住地，与七识俱，如海浪身，常生不断；离无常过，离于我论，自性无垢，毕竟清淨。其诸余识，有生有灭，意、意识等，念念有七；因不实妄想，取诸境界，种种形处计着名相，不觉自心所现色相，不觉苦乐，不至解脱；名相诸缠，贪生生贪。」（注³）

略释此段《楞伽经》经文之意涵如下：「佛告诉大慧菩萨：『如来藏乃是一切善法与不善法生起之因，如来藏能遍处于三界中而兴起造作一切五趣六道之众生，就好像能借物巧变之魔术师一样的变现五趣六道众生相，如来藏虽然变现了一

注³ 《楞伽阿跋多罗宝经》卷4，大正藏第16册，第510页中。

切五趣之众生相，却不于所变现之众生相执为我与我所；由于不能觉察到如来藏之存在与体性的缘故，被变现之凡夫众生于诸法生起了我见与我执，六识心皆堕于根尘触三法和合方便而生的一切法中；外道皆不能察觉，计着三法和合而生能取一切六尘境界之意识心为常住不坏之心，为能作一切万法之心。如来藏因为无始以来虚妄不实之恶习所熏习的缘故，名为识藏，出生无始无明住地与四住地烦恼，与七识同在一处，犹如海浪之以海水为体，常生而不断绝；此如来藏识藏于兴造一切诸趣众生，生起具有无常性、生灭性之七识心时，恒与七识心同时同处存在着，自体恒时远离无常之过失，恒远离我与我所之论，七识心生起现行时与我论、贪瞋痴杂染相应而受染污，如来藏识藏虽执藏此等虚伪恶习所熏之种子，自性却不与我论、贪瞋痴等杂染法相应而清净无垢，从因地到果地皆是毕竟清净。

与如来藏识藏共同一处之其余七个识，是具无常性、有生有灭之心，意根、意识等念念相续（一共有意根末那识、意识、眼识、耳识、鼻识、舌识、身识七个识），因为被虚妄不实之想法所缠缚，于根尘触三法和合中生起现行而摄取六尘种种境界，于种种形色处所妄计而执着名相，不能觉察种种六尘境界皆是自心如来藏所现色法之相貌，不能觉知苦与乐之实质，所以不能离开苦与乐之系缚而得到解脱；由于受到名、相等种种缠缚，贪欲心于境界中生起，生起后更于境界计着中生起对六尘境界的希望贪爱。||

世尊于《楞伽经》中说，被无始虚伪恶习所熏者乃是自心

如来藏，而自心如来藏一向远离无常过失，一向远离我与我所之论；就像能生海浪之海水自体，如来藏是能生七识心之自体，故如来藏阿赖耶识心体并非**能熏**之心。与七识心共同一处之自心如来藏，称为第八识，意即第八识之识体就是如来藏识藏；第八识与具无常性、有生有灭、与我论贪瞋痴等杂染法相应之七识心共同一处，由于七识心相应之我见我执杂染**所熏**，都不计知自己被熏习了善法或恶法而一体收存，故是无覆无记性；故使如来藏具有能执藏生死种子的体性，及恒常出生五蕴轮回生死的功能，以此能藏、所藏、执藏之染污性而称名第八识为阿赖耶识。此第八识虽名为阿赖耶识，识体**恒**远离无常过——具有不间断性；亦**恒**远离我论——具有无我性而不对业种有选择性；第八识能遍兴造一切诸趣众生，随业因而履践因果业报，依业种而出生三界六道各类有情；因此第八识阿赖耶识才是能如实依照所执持不遗漏之善恶业种给予异熟果报之主体，此是世尊圣教量中分明所说。

意识心则是依附于阿赖耶识所变现之有根身触五尘，三法和合方便所生之法；若无此三法为借缘，意识即不可能从如来藏中出生；意识既是三法和合所生之法，必定是有生有灭之法。又，意识心之现起，不能稍离于六尘境界故，即是能取境界而计着名相、生起我见我执之取境分别识；由于意识心有五别境心所法伴随，故有取境分别之作用，即具有与一切善恶心所法相应之作用，故意识心乃是**能熏**之识，绝不是**受熏**、**所熏**之识体，显然不是能持种的心，当知不可能入住母胎结生相续。意识心又有无常之过失，有不离我与我所之过失，有不实

妄想之过失，有取着境界之过失，有贪瞋杂染之过失，有三法和合生起之不自在过失，若离当世之五色根即告中断灭失，当知不可能住于母胎中结生相续；又意识心乃是自心如来藏所生七识中之一识，意识心非一切善法与不善法生起之根本因——是缘因而非生因，故意识心不能遍于三界中兴造一切五趣众生，因此意识心不是**受熏**执持习气种及业种之**受熏**识，而是**能熏**识，故非结生相续之识。

世尊说六尘色相皆是自心如来藏阿赖耶识所现，只有不取六尘境界、不与六尘境界相应之无记性者，方得如实生现种种色相；故唯有具有色识功能之阿赖耶识，方能于天界生现天趣种种庄严美妙之宫殿与天乐等色相，于人趣能现世间种种五欲六尘色相，于各种傍生趣能现种种狭略而不完美之六尘色相，乃至能现饿鬼趣及地狱趣等种种惊怖极苦之违心六尘色相；一切粗细意识都不具有大种性自性，全无色识之功能，当知不可能于三界六道中实现结生相续之功能。能取诸境界者必定与境界相应，与境界相应之心必定会依贪厌而取舍境界，则不得如实生现一切境界相，有取舍之行相故；意识正是如此，故非生现三界一切六尘境界相之心。于境界相中取舍境界之心，必定不具本来清净之自性；本来清净之自性乃是从无始以来一向不与所现之境界相应，是一向不于所现之境界中取舍之心，才得以称为本来自性清净、离我与我所之心。

因此，无始以来恒常具有本来自性清净之心，才能受熏而执持习气种及业种；持种之后心体之清净自性仍然不变，才是毕竟清净，不因受熏执持七识相应之杂染习气业种而使自己有

丝毫转变，方可说是自性清净心。但意识并不具有如是自性清净之体性，此乃一切声闻圣者现前所观所证之事实，更是一切亲证自心如来之菩萨们所现前观察并领受世尊所说圣教量之真实理证。当意识心于六尘境界中与乐受相应而手舞足蹈，或与苦受相应而生起瞋恚、捶胸顿足时，乃至与不苦不乐受相应而无任何心情起伏时，亲证自心如来者皆能现观第八识阿赖耶识从来不与六尘苦乐受、不苦不乐受相应之清净自性；悟者眠熟时意识心自我虽不现前而不觉不知六尘，但以智知、以智断，能现观一切有情眠熟位之实际，而知第八识阿赖耶识如同世尊所说离无常过、相续无间的遍蕴处界中运行不断。故说以自体之本来无我性，如实依照所持业种内容，兴造诸趣之五蕴身，而成就因果不失坏之极成道理者，唯有无记性之异熟性心体如来藏阿赖耶识，绝对不是根、尘、触三法和合方便所生之意识心。

二、不需实有阿赖耶识，意识能持业种引生自果？

能持业种不失坏以引生自果之法，必定是能贯穿三世之法，而成派中观以业无自性灭之「灭」为实有法，主张：一切法皆刹那生灭不住，前一刹那之灭，能为后一刹那之生因，又说前一刹那亦同时为后一刹那谢灭之因，故此「灭」自能引生后果而贯穿三世，不需实有阿赖耶识持种。宗喀巴如是说：

问：「自宗虽无自性之灭，然说『有业虽灭』，又云『灭非有自性』；如经说『名言说有尽』，亦许造业之后彼业谢灭。尔时业灭便成无事，复不许阿赖耶等为业果连系之所依。则说业灭已久，生果非理之难，宛然存在，故

唯上答犹嫌不足。」答：「无过。论云：『由业非以自性灭』，即以彼理由，便能从业灭之灭引生后果，故不作别答。许诸法有自性之一切宗，皆不可说灭为有事。许无自性之中观宗，则可说灭是有事。」(注⁴)

月称于《入中论》中主张「由业非以自性灭，故无赖耶亦能生；有业虽灭经久时，当知犹能生自果。」他人责难所造之业谢灭以后，经过极长之时间未与果报，又不许阿赖耶识为造因与业果相连相系之所依，该谢灭之业已不存在而能生自果，不应道理。宗喀巴则认为「由业非以自性灭」之理由，足以成就已经谢灭之业能生自果之因果关系，不需要再有任何法体之真实理来执持业种圆满成就因果。以这般颠倒心态，完全不理睬世尊于经中之如实语圣言教，以为只是一味的否定真实有阿赖耶识，就能达到其以意识为中心思想之目标。唯有实相心—诸法之本体一方是恒存不灭者，然而造业之识乃是有生有灭之七识心，随着意识等七识心生灭而熏习之业与习气，亦非实相法，亦是有生有灭；又意识等七识心及业与习气是无常法，故能灭之，若非无常法则不能灭。意识等七识心是有为法，必有生相，故生能生之；必有灭相，故灭能灭之；而**能生亦能灭之心**则是常住之心，**所生与所灭之心**则是生灭心；意识是所生与所灭之心，并非常住之心，无能生与能灭之功德；意识心既然要有「能生」法来生之，由意识心所造之业与意识心相应者，必定待意识心之生起现行方得与其相应，眼识等五识等同

注⁴ 宗喀巴疏，法尊法师译，《入中论善显密意疏》，卷7，第9页，成都西部印务公司代印。

此理。故业虽然于造业之时无自性而告灭失，生果时却必须依于所生之意识心方可受果；而造因时之意识心及后世受果时之意识心，皆必须由贯通三世之阿赖耶识心来出生，不是由已灭之意识心或空无而能出生意识心，已灭即成无法故，无法则不能出生任何一法故，何况能生意识心及出生业果？否则即成为外道「诸法自生」之说，即违背藏传佛教所崇奉之龙树所破意识自生之理。此等道理，不可仅以一句「由业非以自性灭」而欲瞒尽天下正信之佛子，强言不需实有能生意识心之阿赖耶识，业灭之灭自能生果；因为「由业非以自性灭」，已经表显业种的自性是由他法来实现之后方能灭失，非由业种自身的自性可以灭失；然而业种究竟是由何法来收存及实现而告灭失？显然必须另有无覆无记性之实相心阿赖耶识，方能使业种存在及延续至无量劫后而实现、而灭失，非因业种自性而可灭失。然而藏传佛教诸师对于自语之义竟无所知，亦可谓无明深重矣！

当知灭是依有为法之不能常住不坏而施设有灭，灭是因有为法毁坏而称为灭，是故灭乃依于有为法的存在而相对施设，并非外于有为法的存在而有灭可说；譬如五阴之存在亦非常住，百年死已而称为灭，灭后则五阴不复存在而称为灭；此灭乃是依生前之五阴而施设将来死亡时五阴毁坏而说有灭，但五阴灭坏已，即成断灭空无，灭相亦随之不存，五阴已坏而不存在故。灭相是相对于五阴当下之存在而说将来死坏为灭，是指五阴之灭失不存；若于五阴已灭之法相中执着灭为常住法，执着灭为仍有功能，即与绳上计蛇而说绳上假有之蛇实有功能的

愚人相同。是故说灭唯是名言施设有，并非实有灭之一法实存，亦非灭实有任何功能；既是灭已空无，则显然已无任何功能，无功能即不应有实现业果之功能。如同依牛有角而说兔无角，兔无角一法是施设有、名言有，并非实有兔无角之法可得，故兔无角一法并无任何功能，不应能出生或实现任何一法；如今应成派中观师执着灭为实有法，并说灭能生诸法、能实行因果律，同于在绳上计蛇实有之愚人，亦同于依牛有角而计兔无角之法实有之愚人无二。灭即是无法，无法则不能出生任何一法，连灭之自身都不可能再出生，因为灭只是一种现象而非实法，故无任何功能可说，当知不可能于后后世实现果报。往世业行既已灭讫，又无另一实存之法执持其业种，焉能于灭后之空无之中再有业之功能出现？业行灭已，则业行之灭当知已随业行而成为无，无即不可能生任何一法，故不可说业行之灭能生后世业果，故知必须有能生五阴之本识执持业种，致令业种不灭，方能在未来世缘熟时实践因果。

既然「灭能生诸法、能实现业果」的说法不能成立，则应成派中观师所应思考者，乃是业灭以后业种存于何处？倘若彼等认为业灭以后每一刹那皆由相续不断之灭连系着，不需有实体执持业种，即是认为前刹那即是后刹那生起之因，然而前刹那或后刹那都是「时」所摄，都只是心不相应行法，是由八识心王、五十一心所法、十一个色法之「三位差别」所显示出来者，并非有其作用，故前刹那不可能成为后刹那生起之因；但藏传佛教应成派中观师说前刹那可以成为后刹那生起之因，此等非因计因者，即是世尊所说无因论所摄之外道。前刹

那若能生后刹那，即表示两刹那有同时存在之时，则不成刹那之义；既不成刹那之义，即知前后刹那非可同时存在，则能熏与所熏即不成就；倘若不是，则已灭之前刹那法又如何生后一刹那法？前刹那能生后刹那，又是后刹那之灭因，唯能刹那存在之法而说为能生之因，已悖真理；而此刹那存在之法又指为能生之因，使生灭之法同时成为后刹那之灭因，不应道理，生相与灭相完全互相违背而不相同故。亦如无想天人之意识久灭五百劫，并无相续不断之刹那可得，若不许有第八识如来藏实存，五百劫中都属断灭空，舍寿时至而从无想天殁以后，又如何成为下一果报之因，而生起蕴处界诸法？若准应成派中观师此一道理，则阿罗汉亦将不得入无余涅槃，因为灭法能续生后法，则宗喀巴所宗之灭法应是不毁坏之法，其所宗之灭法是「有事」故，则阿罗汉欲灭尽意识心自我，期能不再生起后世意识之现行即不可得故，全违圣教及理证。因此，前一刹那之识不得为后一刹那识之因缘（只许为等无间缘，彼异阴相续之识若欲生起，尚缺三缘）；同理，前刹那已灭之业既灭已，以无自体性、无自在性故，不得自生后果，否则即堕于无因生或自生之邪见中。是故月称、宗喀巴说「业非以自性灭，故能生自果」，同于无因生及自生，不应道理，有不定之过失故。

若灭确实能生后世之果，亦应善业灭后之灭能自行出生后世善业，不需有心作为媒介；前世恶业已灭之灭亦能自行出生后世之恶业，不需有心作为媒介；前世净法已灭之灭亦能自行出生后世之净法，不需有心作为媒介；前世染法已灭之灭亦能自行出生染法，不需有心作为媒介；因为前世所造刹那业种都

可以自行作为后世刹那业种之引生因故，则一切学人都不必修行令心清净，宗喀巴亦不需于《密宗道次第广论》中要求自己及徒弟每日精修双身法八个时辰（十六个小时），因为修心无用，因为前世已修之双身法第四喜乐触虽然已灭，但是灭相不需有心执持其所熏之种子，此一灭相自能作为后世双身法第四喜乐触继续出生之因缘而会自动再出生乐触，如同前世所造的业行可以刹那刹那自相延续至后世而自动现行故。果真如是，则宗喀巴所造《菩提道次第广论》、《密宗道次第广论》可以一火毁之，都无存在及弘传之必要了。故应成派中观所说业行已灭后的灭能生后世业果，其理丝毫无可成立。（待续）



邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛
《破魔金剛箭雨論》之邪說

—— 陸正元老師 ——

(連載十六)

多識又說：

无论是中观和小乘教的六识说，还是部分唯识家的八识说（因为唯识宗中的陈那、法称不说八识，只说六识），都是佛说。在佛门，虽各宗各持己见，只说对方理解有偏差，并不指责对方为「外道」、「妄语」。俗话说「打狗要看主人」。各宗的「主人」是佛陀，诽谤佛与佛法，意味着舍戒坏行，大逆不道。有真信的佛教徒信因果，把戒行看得比生命重要。为什么故意挑剔，把对的说成错的，把错的说成对的呢？如果是对三宝有信仰的人，还能以墮无间狱、万劫不复为代价，造恶口诽谤三宝之业吗？萧平实厚颜无耻地自封为「大乘佛门居士」应该知道，说妄语、说四众过、自赞毁他、谤三宝均属菩萨戒「十恶堕」罪之例，四戒同犯，当知死后该去何处。¹

¹ 多识仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页158。

多识此言差矣！企图混淆事实而主张「六识论、八识论都是佛说」，这乃是扭曲事实及谤佛、谤法而在此处主张「六识论」亦为佛说。事实上 佛陀不论在阿含、本缘、般若、经集、华严……法华、涅槃，乃至密教部的《楞严经》中，全部都以八识论为核心宗旨²，经文俱在，处处可举。佛陀经中处处破斥六识论，因此六识论绝非佛说，乃是部派佛教时期一分凡夫声闻人，因为没有实证大乘法而对大乘法生起的诤论，最后分裂成为部派佛教，纯属声闻凡夫。因此六识论乃是标准的外道见，根本就不是佛说，只有声闻凡夫或外道混入佛门中，才会主张六识论是佛说。

再者，**多识喇嘛**又说：**【在佛门，虽各宗各持己见，只说对方理解有偏差，并不指责对方为「外道」、「妄语」。】**这也是胡说，因为 世尊早就说出「外道」的名词与身分了；而且不止一处于经中预言，未来世会有四众弟子明为住持佛法，却实是灭破三宝者，有如狮子身中虫，表面看来虽非外道，实质上却是佛门中之外道，其为害更甚于外道矣！如《佛说仁王般若波罗蜜经》卷 2，世尊云：**【我灭度后，未来世中四部弟子、诸小国王、太子、王子，乃是住持护三宝者，转更灭破三宝，如狮子身中虫，自食狮子，非外道也！多坏我佛法，**

² 诸经揭发八识论宗旨的内涵，平实导师目前出版近百本著作（含弟子著作已超过百本），统统举出八识论教证及理证，并且条分缕析的详加解说，请读者至各大书局请阅即可知道真相。

得大罪过。】³ 由此也知**多识喇嘛**是不读经典而只读密续的，不然就是睁眼说瞎话；因为经论中甚多处佛菩萨斥责不如法说者名为外道，今举大小乘经典，证明藏传佛教诸大小喇嘛（如**多识**、达赖等）乃是违背佛语的外道。

先举《杂阿含经》卷 26 第 652 经：

尔时，世尊告诸比丘：「如上说差别者。若比丘于此五根（编案：信根、精进根、念根、定根、慧根），若利，若满足，得阿罗汉；若软、若劣，得阿那含；若软、若劣，得斯陀含；若软、若劣，得须陀洹。满足者成满足事，不满足者成不满足事。于此五根不空无果，**若于此五根一切无者，我说彼为外道、凡夫之数。**」⁴

再举《大乘方广总持经》卷 1 的开示，斥责这些假佛教名义如宗喀巴、**多识喇嘛**等佛门外道：

佛言：「弥勒！如汝所说，我从成道乃至涅槃，于其中间所言所说，皆悉真实，无有虚妄。若有愚人不解如来方便所说，而作是言：『是法如是，是法不如是』诽谤正法及佛、菩萨。我说是辈趣向地狱。」

佛言：「阿逸多！于我灭后五浊世中，若有比丘比丘尼优婆塞优婆夷，实非菩萨，自谓菩萨。是**外道人**，曾于过去供养诸佛发愿力故，**于佛法律而得出家**。随所至处

³ 《大正藏》册 8，《仁王般若波罗蜜经》卷下〈嘱累品〉，页 833，下 3-7。

⁴ 《大正藏》册 9，《杂阿含经》卷 26，页 183，上 25-中 2。

多求亲友名闻利养。恣行秽污，弃舍信心。成就恶行，不自禁制。不自调伏，贪诸利养，于一切法门及出生坚固三昧，皆悉远离，实无所知。为亲属故妄称知解，住于谄曲，口说异言，身行异行。」⁵

三举 佛于《胜思惟梵天所问经》卷 2:

梵天！于当来世，有诸比丘不修身、不修戒、不修心、不修慧，是人说生相是苦谛，众缘和合是集谛，灭法是灭谛，以不二法求相是道谛。梵天！我说彼愚痴人是**外道徒党**，堕于恶道。我非其师，彼人非我声闻弟子，如是之人随外邪道破失法故，说言有谛。⁶

四举 佛于《持世经》卷 2〈2 五阴品〉的开示:

入虚妄道取不实者，是为颠倒，不知佛意，不知佛随宜说五阴，**不知佛第一义**，是人不受佛教，不应受供养而受，是人我尚不听出家，何况当得受人供养。何以故？**如是之人是外道徒党**，所谓生五阴相者，贪着归趣五阴者。持世！当来之世后五百岁法欲灭时，于我法中出家多是生五阴相者，决定说五阴相，深着五阴入虚妄邪道，于我法中而得出家，袈裟绕咽，常乐往来白衣居家，**当知是人与外道无异**。亦以我法多为众人恭敬供养。⁷

因此经典中处处 佛陀斥责邪见人为外道。而且不唯 佛直

⁵ 《大正藏》册 2，《大乘方广总持经》卷 1，页 379，下 9-21。

⁶ 《大正藏》册 15，《胜思惟梵天所问经》卷 2，页 69，中 14-20。

⁷ 《大正藏》册 14，《持世经》卷 2〈五阴品〉，页 651，中 3-13。

接斥责毫无五根的邪见人名为外道，大菩萨亦如是说，如《大庄严法门经》：【文殊师利又言：「与谁诤论？」女言：「一切外道。」又问：「谁是外道。」女言：「于他邪说随顺忍受，是名外道。」】⁸由上笔者所举经论文句俱在，证明**多识喇嘛**正是佛菩萨所说的外道，他的虚言假语是不堪检验的。

复次，**多识喇嘛**此处说：【各宗的「主人」是佛陀】，但是事实上却不然，因为藏传佛教（密宗喇嘛教）的主人根本就是魔，自始至终都不是佛陀。有经为证：

又善男子受阴虚妙，不遭邪虑；圆定发明三摩地中，心爱绵亘，澄其精思，贪求契合；尔时天魔候得其便，飞精附人、口说经法；其人实不觉知魔着，亦言自得无上涅槃，来彼求合善男子处敷座说法；其形及彼听法之人、外无迁变，令其听者未闻法前心自开悟，念念移易或得宿命、或有他心、或见地狱、或知人间好恶诸事，或口说偈或自诵经，各各欢喜得未曾有，是人愚迷、惑为菩萨，绵爱其心；破佛律仪、潜行贪欲，口中好言：「佛有大小，某佛先佛，某佛后佛；其中亦有真佛假佛、男佛女佛，菩萨亦然。」其人见故，洗涤本心，易入邪悟；此名魅鬼年老成魔恼乱是人。厌足心生，去彼人体；弟子与师俱陷王难；汝当先觉，不入轮回；迷惑不知，堕无间狱。⁹

⁸ 《大正藏》册 17，《大庄严法门经》卷 2，页 830，上 8-10。

⁹ 《大正藏》册 19，《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 9，页 149，下 14-28。

同卷中又说：

阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道，或附人体，或自现形，皆言已成正遍知觉；赞叹淫欲，破佛律仪；先恶魔师与魔弟子淫淫相传，如是邪精魅其心腑，近则九生，多逾百世；令真修行总为魔眷，命终之后毕为魔民，失正遍知，堕无间狱。¹⁰

由上所举经文可以证明藏传佛教就是佛于经中预记的天魔眷属，所造行为就是藏传佛教无上瑜伽双身法，只是欲界中的意识与身识境界，不离识阴遮障；而多识喇嘛却狡言攀附说佛陀为其密宗之主，真是荒唐至极。若是真佛子，当然就该承担如来家业、续佛慧命、清理门户，将破佛正法之假名沙门驱逐出佛门之外，让所有有缘佛子皆能依正法修行、速成佛道，而非欲修学正法，却误入藏传佛教歧途，反而成就大恶业、堕落三涂，这岂非是有心修学之佛子最大的悲哀吗？

故于此要以多识之言反过来请问多识：**【多识您为什么要故意挑剔，把对的说成错的，把错的说成对的呢？如果多识您真是对三宝有信仰的人，还会以堕无间狱、万劫不复为代价，造恶口诽谤三宝之业吗？】**在此更要将多识毁谤平实导师的话，回头来警醒多识喇嘛：**「多识！您应该要知道，说大妄语、说四众过、自赞毁他、毁谤三宝均属菩萨戒之『十重戒』，您四戒同犯，自己当好好思考死后将会往何处去！」**

¹⁰ 《大正藏》册 19，《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 9，页 151，中 1-6。

多识说：

佛法并非没有是非标准的随意之说。要想证明谁是谁非，就要拿出几条经典和理论的根据。在辩论的场合里，没有经论根据、纯属自己的观点的肯定或否定，都等于驴屁。¹¹

这些话正好是**多识**自己及藏传佛教外道诸师所犯过失之陈述！因为**多识**等藏传佛教所主张甚多说法，根本没有经典依据，而且还是违背经典依据，明明 佛在阿含中说：「意、法因缘生意识」，明确指出意识是生灭法，**多识**还说意识是常住法，都是这些藏传假佛教的上师活佛口授，或者假冒佛菩萨名义而说。甚多藏传「佛教」密续中的说法，根本就是假冒的；写好以后先藏在岩堆中，再假装佛菩萨托梦而去挖出来，说为「伏藏」，或者假装是由天神降下；这是很标准封建时代政治手段的愚民手腕，现在民智发达的时代，已经不同于过去「藏传佛教」政教合一的政治势力及愚民政策可以左右人民思想了。因此藏传假佛教诸多「经典、密续」被摊在阳光下检验时，就如同**多识喇嘛**自己所说：【纯属自己的观点的肯定或否定，都等于驴屁。】

而且，**多识**当知修学佛法最重要的是要真能实证，千万别自己无法实证就信口开河，说「佛法无生命本源之说」，说「无如来藏」而诋毁阿赖耶识，因为 世尊已曾慈悲开示：这是断

¹¹ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页158。

一切善根的一阐提人之作为啊！如《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1：**【一阐提有二种，一者舍一切善根，及于无始众生发愿。云何舍一切善根？谓谤菩萨藏及作恶言，此非随顺修多罗毗尼解脱之说，舍一切善根，故不般涅槃。】**¹² 谤菩萨藏就是谤无第八识如来藏阿赖耶识，因为菩萨藏所说的内容都是在演绎第八识的自性及如何出生万法的功德。

第四目 真实如来藏具有无量体性

另外 平实导师又在《宗通与说通》一书中，极慈悲的为大众将经中诸佛菩萨所开示之如来藏心体性整理出来，方便大家建立正知见，希望有心佛子能依循善知识教导，如说修学，并可作为证悟后检验之用。

菩萨复依妙观察智，于自他一切有情蕴处界中，普观一切有情之自心如来藏皆同一性——离见闻觉知（不与六尘相到故）、离思量性（从不作主故）、能了知众生心行（为众生造一切业故）、无我性（不了知自身故）、非有性（无形无色无十八界故）、非无性（具十八界种、三界六道种、世间出世间种故）、无智性（离见闻觉知故，不入法尘境故）、无无明性（离思量执着性故）、无增减性（不可分割合并故）、不生性（从来不灭故）、涅槃性（法尔如是故，不生不灭故，恒住寂灭境中故）、清净性（随七转识于六尘中运行，而自身不于六尘起任何贪厌取舍故）、不来性（本不生故）、不去性（永不死故）、不异性（六根六尘六识

¹² 《大正藏》册 16,《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1〈一切佛语心品〉, 页 487, 中 20-23。

由藏识生故)、**不一性**(藏识自心非即十八界故, 现见其性非一故)、**无所得性**(离六尘取舍故)、**无所失性**(本来无所得故)、**离四相性**(不了知我人众生寿者故)、**离断常性**(体恒不灭故非断, 种有熏习之用故非常)、**是出世间性**(三十七道品依藏识方能生故)、**是一切智性**(解脱果依藏识方能证故)、**是种智性**(蕴含一切种故)、**是无作性**(不起贪憎及思量性故)、**是无住性**(不着一切法故)、**是菩提性**(三乘菩提之根本故)、**是轮回性**(体永不灭, 贯通三世故)、**是圆觉性**(世世能生见闻知觉性乃至佛地四智圆明故)、**是…**。¹³

由上可知, 佛法的中心就是一切众生都有的第八识如来藏; 器世间及有情众生的因果业报, 以及涅槃的究竟成就, 无不是由此而建立。这些法义都可以由实证者的现量事实观察得知, 亦可以符合诸佛世尊的至教量, 亦符合如理作意的比量论证; 这样的法界实相第八识如来藏正理之法义, 乃是符合论证三量一至教量、现量、比量一的标准。于此亦可知如来藏绝非是想象之法, 故当依 佛陀圣教的次第内涵去实证真实之如来藏法, 从实证现观而发现法界的事实, 确认如来藏真的从来不了别六尘境相, 也不曾执着自我; 而且实证者随时可以体验如来藏本来清静自性涅槃的无量中道体性, 并且实证者进而转依如来藏「无我」之体性, 明确证知会让众生流转三界之蕴处界我(尤其是时时作主之意根我, 及能了别之意识我)是虚妄法; 因

¹³ 平实导师著,《宗通与说通》初版, 正智出版社(台北), 2006年9月, 初版, 页126~127。

此能够现观自己于证悟法界实相心第八识如来藏的同时，亦复断除解脱道初果所断——我见、疑见、戒禁取见等三缚结，成就菩萨初果的实证。此证悟实相之菩萨转依如来藏而行菩萨道，历缘对境悟后起修，依此见道发起的解脱及智慧功德，于相见道位依此功德而行菩萨道，渐除其中染污种子之现行，向初地菩萨解脱道果迈进——性障永伏如阿罗汉。

而此如来藏也是佛菩提道之根源，菩萨实证找到如来藏之后，时时现观验证而发现如来藏本来就是不生不灭、本自具足一切功德，故菩萨依此现观自他有情如来藏都是不生不灭、本来寂静，因此具有二乘所无之「安隐观」；因为菩萨现观确认如来藏它从来没有「我」性，是「无自性」性；也一直如实的依据因果的律则运作着，不会因为众生信受如来藏存在与否而不运行因果律则，不会因为众生实证与否而不存在，因为它本来就在、本来自在、本来不生、本来不灭，所以菩萨亦如实了知五蕴自己不需要不断执着如来藏的存在，而能够如实遵照世尊于《金刚般若波罗蜜经》卷1中之言：【不应取法，不应取非法。以是义故，如来常说：「汝等比丘，知我说法如筏喻者，法尚应舍，何况非法？」】¹⁴

依此大乘无所得行的现观而行菩萨道，因此，也才能真发菩提心，愿依此真实法无量功德体性，于如幻世间中广作梦中佛事，从此内门修学六波罗蜜多，乃至十波罗蜜多而迈向成佛之道，亦依于如来藏中所含藏之无量诸法，逐渐成就道种智，

¹⁴ 《大正藏》册8，《金刚般若波罗蜜经》卷1，页749，中9-11。

终能圆满一切种智而成就佛道。这才是 世尊所开示之如来秘密法教、唯一佛乘，除此之外，别无他途。因此，所谓八万四千法门，所证悟的核心标的必定都是同样体性的如来藏，不可能是夜夜生灭的意识，不可能是世世新生的意识。

因此，唯有佛菩提道的八识论实证方能符合论证三量一至教量、现量、比量一的检验，不似藏传假佛教古今喇嘛活佛所说六识论的男女淫行双身法——谭崔瑜伽（Tantra Yoga），根本就经不起智者检验。被现代藏传「佛教」推崇为最高证量者的十四世达赖喇嘛说：

在那四种情况中间，昏厥的效应很强，而**最强的感受是在性高潮的时候**。这是大乐的修习（practice of bliss）之所以包括在最高瑜伽密续中的原因之一。一般人对于无上瑜伽密续（Anuttara yoga tantra）中，关于性以及其他的象喻存有诸多误解。性的象喻真正的理由，完全是因为在四种明光出现的状况当中，**性高潮时最为强烈**。因此这种象喻才用在静坐中，以延长明光出现的经验，或使之更清晰鲜明——目的就在于此。**在性高潮时**，因为明光出现经验较持久，因此你较有机会加以利用。昏厥时，以及那时与明光的关系，也是值得研究的方向。有一种训练方法说到，用压迫某些动脉的方式，可以感受到明光。¹⁵

¹⁵ 杰瑞米·海华法兰西斯可·瓦瑞拉编著，靳文颖译，《揭开心智的奥秘》，

达赖这种所谓的佛法，与佛菩提道中见道时应证的第八识亲证智慧完全无关，因此藏传假佛教的双身法，根本就不是佛法，只是外道或世间俗人的性交技术。而且达赖喇嘛在另外一本书说明更为清楚，指出练双身法而得大乐明光的最佳机会乃是性交的时候，达赖说：

印度大师佛智所撰《文殊圣语》提到，吾人的身体结构和四大，即使是在凡夫的层次，在睡觉、打哈欠、昏厥和**性高潮的时候**，也会自然地经验到明光的微细层次。……在这四种状态中，进一步发展的**最佳机会是性交**。虽然我使用「性高潮」这个普通名词，却不是指一般的性行为，而是观想与**明妃交合的经验**，……。¹⁶

这与谭崔瑜伽大师奥修的说法一致，奥修说：**【一个达到静心的人能够在一天二十四小时里面持续地经验着伴侣只能在性高潮当中才能够经验的同样的喜乐。这两种喜乐的的经验当中并没有基本的差别。】**¹⁷

这些男女交合淫乐的外道双身法，被藏传的假佛教美其名为「**大乐光明、无上瑜伽**」，其实是欲界最低下的杂交之法，本属欲界畜生道的异生流转法，乃至导致未来世堕落饿鬼道、地狱道的杂染法。可笑的是，藏传佛教喇嘛却自我陶醉地高举

众生文化出版有限公司，85年6月初版，页147~148。

¹⁶ 第十四世达赖喇嘛讲述，郑振煌译，《西藏佛教的修行道》〈密续导论〉，90年3月初版一刷，页36。

¹⁷ 奥修著，《了解性、超越性——从性到超意识》奥修心灵系列59，奥修出版社，2007年8月初版二刷，页33。

说为超越正统佛教，说为胜过显教而最殊胜的「无上瑜伽」；这样低劣的杂染种法，根本无法符合论证三量的标准，也与佛菩提道及声闻解脱道的实证全无丝毫关联，纯然属于藏传佛教活佛喇嘛们笼罩众生、弟子的妄想呓语、邪慢妄语；全然经不起三量的检验，只能欺骗涉法未深的无知善良学佛人；对于理性有智者来看，根本就是谎言呓语，都无实义。总而言之，藏传佛教所说的法要，如**多识喇嘛**自己所说：**【纯属藏传佛教活佛喇嘛们自己观点的肯定或否定，都等于驴屁。】**

因此有智者能够透过三量的验证，因而知道真假、正谬；若是如藏传佛教外道所说一切法全部都无自性，仅是缘生性空无有自性，也无众生皆具之平等无二的根本心如来藏，那么三界现实中的因果绝对会是错乱不堪的，解脱道及佛菩提道也因此而无法建立。再者，若所悟内涵不同，则将来所成之佛也必定会不同，就不会同样都具三身四智、三十二种大人相、八十种随形好，十力、四无所畏、十八不共法；也不会有所谓的「法同一味、佛佛道同」之说了！

但这正是藏传佛教古今诸师之意图，因为在藏传佛教邪法中，妄想只要观想就可以成就所有一切法，且认为修到一定层次之后可不受因果，不必遵守佛戒，这种说法哪是真信因果业报的佛弟子呢？但事实上众生所造之业，仍皆由第八识根本心所摄藏，不可能不受果报的。若是如同藏传佛教六识论所说的「一切法空、缘起性空」，那根本无法建立因果果报的道理，

因为现量事实可以观察到的，同道他道有情众生的因果果报各各不同；而意识是借此世的五色根，并借意根与法尘才能出生的，不能去到下一世，当然无法执持业种。**多识**追随宗喀巴以意识为缘生相续的主体，业种当然会在舍寿时全部丧失，三世因果果报就不可能成立了，哪还能建立意识为缘生相续的主体识呢？

所以，对于这些广修谭崔瑜伽的六识论藏传佛教喇嘛活佛们来说，那根本没有因果可说，他们深心根本不相信有因果事实存在，因此才敢这样大肆聚敛钱财、性侵妇女、造作种种恶行，因为他们认为一切法空、一切都无自性，死后还有什么可说？认为死后一切都空、一切都无自性。而其所弘扬的供养法也因此都成无义，因为当一切法离如来藏而说缘起性空时，根本无法成就布施的因果；因此这些广修谭崔瑜伽的藏传佛教六识论者，一生招揽信众，希望徒众对上师喇嘛们来作广大的财物、饮食、车乘……等供养，乃至最后要色身供养合修双身法成就「抱身佛」的即身成佛，皆已成为无义之事。

而且藏传佛教活佛泛滥的情形非常的严重，我们从一位学者的书中描述，就知道满街都是这种想要性侵妇女的活佛，因此这种滥交的情形如此的严重：

活佛是有限额的。同时，**成佛的条件又变通性大，渠道较广泛**，因而，活佛队伍的扩展壮大就显得很客观，速度很惊人。在 1958 年前，仅甘肃、青海两省藏区就

有 1517 名活佛，卫藏康区自然更多了。¹⁸

其实说明白一点，这些藏传佛教的弘法者，纯然是为了要满足自己的私欲，为了满足自己的性欲，为了满足现世的一切五欲受用；因为藏传佛教六识论者认为一切法空，都无自性，那么死后还有什么因果可说？只要这一世好好享受名闻利养，好好享受酒色美女，努力广修双身法性高潮的第四喜享受就行了，反正一切法空，都无自性。这就是六识论者否定法界实相心—因果的所依第八识如来藏—之后不可避免的死胡同，成为藏传佛教永远走不出来的窘境。

藏传佛教外道之说法有如童话「国王的新衣」中骗子的谎言，但法界实相因果的正理不会因为错误邪见的误导而改变因果律则的运行；第八识如来藏不会因为众生不相信有第八识如来藏作为因果的所依而不存在，因为法界的事实本来就是如此，不会因为不信第八识存在就没有因果律则。譬如世间无智之人，他们不相信全身皆湿去触摸家用电会被电死，他们说：「我又没有看到电，我不相信会电死我！」但是这些无智者不会因为不相信而免除被电死的危险——当他们全身湿透而触摸通电的电线时。同样的道理，相信藏传佛教之花言巧语者，则如故事中的愚痴国王及无智的世间人，只会自欺欺人，到头来甚至是沦堕三涂罢了。故藏传佛教的修法可说是此世间最为「索隐行怪」的了！但那绝对不是佛法，而只是盗用佛法名相所建立的外道法，有心佛子当慎思明辨啊！（待续）

¹⁸ 朵藏才旦编著，《藏传佛教文化概览》甘肃民族出版社（兰州），2002年，页 36。

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载二十七)

七、受支：《缘起经》卷 1 说：【触缘受者，云何为受？受有三种：谓乐受、苦受、不苦不乐受，是名为受。】由触缘受者，由于六根对六尘的触，触感内相分六尘而生出六识，才有意识在六尘上作分析辨别，才有苦、乐、舍等三受的生出，因此三受完全是意识觉知心的领受。如果按照宗喀巴的说法，意识入住受精卵，则羯罗蓝位胎儿就能感受母胎中逼迫之苦；但是事实却不然，胎儿约在第二十七周，六根完全具足，意识才生起，胎儿才能觉知有逼迫之苦。胎儿临出胎时意识感受逼迫之苦已到极点，于是才有厌离母胎之五想，才会准备出生；正出胎时苦，出胎后更苦。

《大宝积经》卷 55 说：

过于三十八七日已，欲出胎时，受种种苦，方乃得生；
是故当知，受此身者，实为大苦。初出胎时，若男若女，

适生墮地，或以手捧，或衣承接，或在床席，或在屋中，或复地上，或迴露处，或在日中，或冬夏时冷热风触，此身初生，受大苦恼；如生剥牛，触于墙壁或复露地，随在之处为虫所食。亦如有人而为蚊虻诸虫啖食，复加杖捶而鞭挞之；初出胎时以暖水洗，触其身时所受之苦亦复如是。儿既生已，渐渐增长，母身所出杂血之乳而养育之。我于诸余经中先已广说，是故当知，此身皆是不净众苦之所成就，谁有智者于生死中，而当爱乐如是之身。

这是说婴儿出胎后之意识苦受。此后到老死，除睡眠无梦或闷绝时，意识断灭不在而无三受外，其余都在苦乐舍等三受中。

三受由意识觉知而生起，而意识必定依末那识引出阿赖耶识中的意识种子，在意根触法尘之处流注，才有意识的辨别苦乐舍三受；然而能生三受的意根、五根、法尘、触心所，都是由阿赖耶识中出生的，由此可知三受之根源，也是阿赖耶识，仍是**齐阿赖耶识而还，无过于彼**。

在台之凤山寺「广论团体」，在上位的指导者经常说：要对境修，触受是修行的重点，要修「触而不受」。其实这种说法是值得商榷的，受与不受皆是意识作用；有意识就有分别，分别取境或分别不取境；取境就有受，不取境就有舍受，仍然取舍受，不论受与不受都是受；如果完全不受，则只有意识断灭，如入无想定中，但这不是爱修双身法、贪求淫乐的宗喀巴所能证得的，他连初禅都不可能证得，何况无想定。宗喀巴与日常法师等人，会认为住在空明无念中就是一念不生的境界，认为这境界中的觉知心一念不生时就是宗喀巴所说的证空

性；但一念不生的境界还是意识心境界，不是佛说的第八识空性心——阿赖耶识、异熟识、真如。意识心体自身尚且是「意法因缘生」，何况意识所生的一念不生境界？

所谓证空性心，是要利用意识的分别心，来找出对六尘无分别的阿赖耶识；阿赖耶识是万法的根源，而又空无形色，才是真实的空性心，诸佛成佛都是依靠此心而成就。然而这却是实证者唯证乃知的境界相，这是要透过参禅的方式，先证得空性心如来藏，能够现观它的真如性后，五阴的自己转依此第八识的真如法性，才不会被外境所转而造作颠倒之行趣于恶道；然后无时无刻让意识保持一念相续的正念，现观第八识如来藏与七转识俱，本身乃是本来、自性、清淨、涅槃的体性，同时现观此意识心自我却是缘生、无自性、杂染、生灭的体性，乃是不可靠的妄心，名为无我；证悟者由此现量境界的确认，转而依此般若智慧而转变调整自己的身口意行，如此方是随缘对境修行转依之理。若非证悟者，然有正见（六识论者均为邪见者），亦可依于八识论正见的正念功夫来用功，或如无语言、文字、形相、声音的忆佛的念，或如禅宗说的看话头之看；在日常生活中，此净念不妨与其他妄念同时运作，虽无法转依真如理义而行内门之菩萨行，但却依相似般若的正念而行；这样努力，待智慧福德等因缘具足，亦是趣于实证第八识根本心的正修加行。但是绝对不能如宗喀巴等六识论者，勤修无上瑜伽乱伦的双身法，认为自己意识心一念不生为对境修；那是颠倒修，非正修行。若加上诽谤第八识如来藏，更是永失此人身，因为《楞伽经》中佛说此为一阐提人，此乃是极重障碍，是地狱种性

故；是故，日常法师教导信众以意识为真实我而对境修，修到无量劫以后还是住在意识境界中，连断我见证初果都不可能，何况能证得菩萨所证的空性。劝告凤山寺的「广论同修」应知，当以 佛陀开示的八识论正见为先，依真正的善知识而在实证上努力，不该依藏传佛教六识论的邪见而修行，如此才叫作正修，才是真正的对境修。

八、**爱支**：众生愚于异熟果，而对五蕴自身的贪爱不舍；愚于增上果，而对境界贪爱不舍；于是就引生当来的生、老、死，因而于三界中轮回不断，此皆是无明所缘的三受而生可爱不可爱故；但是不论异熟果报可爱或不可爱，众生都会对五蕴自身继续贪爱，因此永远不离三界生死的流转。我们都知道造了业，有了业因，纯因是不能直接感果的，中间一定要有缘才能感果；那么「爱」就是所谓的缘，有业因又有爱缘，果报就生出了。但是众生对于我与我所的贪爱，执着不放，才有来世五取蕴的产生，于三界中轮回不断，而生出一切苦果。如果众生了知五蕴身心不是我，能断我见，则于业果不愚，则不堕三恶道；如对三有境界不贪着，则能出离轮回。因此十二支中贪爱的断除就显得极重要了，《瑜伽师地论》卷 21〈本地分〉说：

云何根律仪？谓即依此尸罗律仪，守护正念，修常委念，以念防心，行平等位。眼见色已，而不取相，不取随好；恐依是处，由不修习眼根律仪防护而住其心，漏泄所有贪忧恶不善法，故即于彼修律仪行，防护眼根，依于眼根修律仪行。如是行者，耳闻声已、鼻嗅香已、舌尝味已、身觉触已、意了法已，而不取相，不取随好；

恐依是处，由不修习意根律仪防护而住其心，漏泄所有贪忧恶不善法，故即于彼修律仪行，防护意根，依于意根修律仪行，是名根律仪。¹

众生对于蕴处界无常不如实知，因此执取为真实，故 佛陀教导欲求解脱道的实证者，要依于 佛陀所制尸罗律仪而善护根门，于六根中防护住心而修律仪行。其中不取相，谓于色等境界中不执取其相；不取随好，谓于色等境界中不执取随附于境上的可爱等相；对六尘境界不攀缘，就可以压伏贪爱等烦恼；如此现观蕴处界虚妄，远离五受阴的执着，就可断我见、得初果乃至解脱。

再说爱支，乃是六根触六尘而生六识，再由六识起分别，执取可爱不可爱境相，因我见不断，故贪爱我、我所而相应生起贪瞋等烦恼；爱是由五蕴辗转生出的，五蕴中的根尘识种则是由于阿赖耶识中的法种引生，而烦恼种也是由阿赖耶识中所含藏的业种引生，是故爱支不可离阿赖耶识而言说有爱，因此爱支同样齐阿赖耶识而还，不能过彼，不会超过阿赖耶识而由他法生出。

九、**取支**：《缘起经》卷 1 说：【爱缘取者，云何为取？谓四取：一者欲取，二者见取，三者戒禁取，四者我语取，是名为取。】取为爱的增上，进一步想要获得。对四种境、取四欲贪：一、欲取：对欲界的色声香味触等的五欲种种欲贪执取不放；二、见取：除了我见之外，对于一切断常见、见取

¹ CBETA, T30, no. 1579, p. 397, a19-b1

见、邪见、边见等的欲贪执取不放；三、戒禁取：如对外道邪愿等不如理而设的戒法所产生的欲贪执取不舍（藏传佛教的三昧耶戒就是最好的例子）；四、我语取：即对萨迦耶见所有的欲贪执取不舍。由于执取不舍，就不肯灭尽自己，就会产生后有种子。

圣 无著菩萨的《显扬圣教论》卷 19 所说：**【一切烦恼令生相续。】**就是「取」的意思。取者不论是见上的烦恼或修上的烦恼，都不断的相续增长；使烦恼种子不断的熏习而增长势力、引生后有。但这些都与执藏种子的阿赖耶识有关，若没有第八识阿赖耶识如实保存这些种子，就没有后有可说。因此，爱缘所生的取，也是不能离阿赖耶识而言说有取，是齐阿赖耶识而还，不能过彼。

十、**有支**：由于无明而造业，生成业种子及识、名色、六处、触、受等法种子，经爱、取的滋润而有大力，当滋润圆满时，后有种子积集了，就注定要感果了；但是他此期的生命尚未结束，还在因位中，因此「有」支是因上假立果名，能引生后有。此有支悉皆以阿赖耶识中所含藏的我见、我执、我所执的种子为体，而感生当来五蕴，故有支也是齐阿赖耶识而还，不能过彼。

十一、**生支**：《缘起经》卷 1 说：**【有缘生者，云何为生？谓彼彼有情，于彼彼有情类诸生等生趣起，出现蕴得、界得、处得，诸蕴生起，命根出现，是名为生。】**是说有情于卵胎湿化、于六趣中受生而得蕴体、于蕴处界中生起命根，谓之生。简单的说，就是阿赖耶识舍离旧异熟果报体，上一世意识断灭，永远不再生起；阿赖耶识进驻新的异熟果报体，于是新的

生命从此展开，此世全新的意识分分出生、渐渐具足。但此世五蕴（函盖意识）的种子都从阿赖耶识中出生，因此，生支即是阿赖耶识前后相续展转不断的呈现，所以不能离阿赖耶识而说有生，是故生支也是齐阿赖耶识而还，不能过彼。

十二、老死支：《缘起经》说：

生缘老死者，云何为老？谓发衰变，皮肤缓皱，衰熟损坏，身脊伛曲，黑麤间身，喘息奔急，形貌偻前，凭据策杖，昏昧羸劣，损减衰退，诸根耄熟，功用破坏，诸行朽故，其形腐败，是名为老。云何为死？谓彼彼有情，从彼彼有情类终尽坏没，舍寿舍暖，命根谢灭，弃舍诸蕴，死时运尽，是名为死。此死前老，总略为一，合名老死。

简单的说，老者即是五蕴衰坏，死者是说五蕴败坏了，这期的生命结束了，阿赖耶识离开色身了。众生之会老，是由于阿赖耶识之造色种，顺应异熟果及业果故而转变成老相，老也是因为阿赖耶识实行异熟种子而产生的。死也是阿赖耶识执行五蕴的果报种子而产生的，如果阿赖耶识不离开色身，即不能谓之死。所以老死支是依于阿赖耶识而有，齐阿赖耶识而还，不能过彼。

如是，十二有支都不能离开本识阿赖耶识而有，但是宗喀巴在《广论》中否定了阿赖耶识，日常法师愚迷而信受之，跟着谤无阿赖耶识，不但成为一阐提人，他们对因缘观的修行也会因此永远无法成就，故说他们不是有智慧的人。

第二目 支分略摄

《广论》183 页说：【如集论云：「云何支分略摄？谓能引支、所引支，能生支、所生支。能引支者谓无明、行、识，所引支者谓名色、六处、触、受，能生支者谓爱、取、有，所生支者谓生、老死。」】

《集论》卷2说：【何等略摄支故，谓能引支、所引支，能生支、所生支。能引支者，谓无明、行、识。所引支者，谓名色、六处、触、受。能生支者，谓爱、取、有。所生支者，谓生、老死。】宗喀巴这个部分引《集论》内容没有改变，来说明十二支中略摄为四支。此外《成唯识论》也说十二支中略摄为四支，我们先来看这四支的正理内涵。

一. 能引支：《成唯识论》卷8说：【能引支：谓无明、行，能引识等五果种故。】《成唯识论述记》卷8解释说：【谓无明、行者，出能引体，能引识等五果种故，释能引名。虽此二支与生、老死为引因体，而前十支俱是因故，不可远望二果为能引支故，但望近所增之种，名能引也。】能引支是无明、行二支。以无明、行为体，能引生识、名色、六入、触、受五种果。

虽然能引的无明与行二支对于生、老死来说，是能引因体，但是前十支也都是因，都能作为后支的缘因；但是其中无明、行，多时后方能引生生、老死二果，所以能引因不能以生、老死二果说为能引因。但是无明、行却能在死时随即引生入胎受生的业种，也能在入胎后立即引出色受想行识等五种种子

性，才说为名色等支的能引因。

二. **所引支**：《成唯识论》卷 8 说：【所引支：谓本识内亲生当来异熟果，摄识等五种，是前二支所引发故。此中识种，谓本识因。】本识即是第八阿赖耶识，阿赖耶识中的异熟种子，被阿赖耶识中的无明、行、业种所引，感生异熟果的识等五果，所以识、名色、六入、触、受五种是由能引支所引出来的，故称为所引支。

识支在《成唯识论》列为所引支，这与《集论》列在能引支是不相违的。《成唯识论》卷 8 解释《集论》说：【《集论》说识亦是能引，识中业种名识支故，异熟识种名色摄故，经说识支通能所引，业种、识种俱名识故。】《集论》说的无明、行造业所熏发的业种是识支，名色所缘的异熟识种也是识支，所以经（《分别缘起初胜法门经》）说识支通能引、所引，业种、识种都称为识。宗喀巴因为基于常见外道六识论的邪见，把阿赖耶识所生的意识妄自建立为本有的常住心，硬说意识是**结生相续识**，才能主张说意识是出生名色的异熟果体，所以把意识剖成两半，分成因位的识，属于能引因；以及果位的识，属于所引果。而此六识论的意识因位识、果位识说法，不但于正理、圣教都毫无根据，而且明显违背圣教及正理，因为意识摄在被生的名色中，不可能由自己出生自己；宗喀巴这样妄自建立，已违背自己所宗奉的龙树菩萨所说蕴处界不自生的圣教，也违背法界中诸法不自生的正理。至于真正八识论因位识、果位识之正理，前已辨正故不赘言。

《成唯识论》卷 8 接着说：【识等五种由业熏发，虽实同

时，而依「主伴、总别、胜劣、因果」相异，故诸圣教假说前后。】窥基大师于《成唯识论述记》卷8解释说：

初识等五种（识、名色、六入、触、受）由业熏发，感召之位虽实同时（虽然同一时），而依主伴等相异故，假说前后。谓本识为主，异熟主故；余四（名色、六入、触、受）为伴，非主异熟，助伴生故（没有主，伴不能生）。就彼四中：名色是总，体性宽故；余三（六入、触、受）是别，义用狭故。就后三中：六处是胜，受等依故。余二（触、受）是劣，依处生故。就后二中：触是因胜，能生受故；受是果体，触所生故。由此五支有如是等就各相异，故诸圣教假说前后，体实同时。此中意言，名言熏习发此五种，虽有前后，杂乱不定；于生果相，未辨何前、何者为后。由行熏识，业力种成，令五种子一时转变，于生老位能生自果。

大意是说：无明、业行所熏发的识等五果，虽然有主伴等等不同，但是实体都是同一时感招，所以圣教假名说有前后，其实都是同时。而宗喀巴以六识论说意识有因位识、果位识的前后分位，将因缘生的意识分割出一部分，建立为本住心，只是他自己的臆想说法，并不正确，违于阿含圣教与现量事实故。

三. 能生支：《成唯识论》卷8说：

能生支：谓爱、取、有，近生当来生、老死故。谓缘迷内异熟果愚，发正能招后有诸业为缘，引发亲生当来生、老死位五果种已。复依迷外增上果愚，缘境界受发

起贪爱，缘爱复生欲等四取。爱、取合润，能引业种及所引因，转名为有，俱能近有后有果故。

能生支即是爱、取、有。《成唯识论》说，由于对异熟果的无知，发起能感招下一生果报的诸业为缘，而产生下一世应有的识等五果的种子。然后对于境界增上果的无明，于境界受发起贪爱；由于境界贪，再延生出欲取、见取、戒禁取、我语取等四取。由此爱、取的势力，滋润能引的业种子及所引意识等名色五种因的种子，当滋润圆满时，就注定不久的下一生一定会感得生、老死的果了，这就是有。所以爱、取、有能在不久后感招下一世的生与老死二果，所以说为能生。

四. 所生支：《成唯识论》卷 8 说：

所生支：谓生、老死，是爱、取、有，近所生故。谓从中有至本有中，未衰变来，皆生支摄。诸衰变位，总名为老；身坏命终，乃名为死。

所生支，即是生与老死二支。由于爱、取滋润所产生后有的大势力，而感生后有名色的果报。意思是：从中阴身的中有到出生至死前的本有，还没有衰老变坏之前，皆为生支所摄；衰老而坏灭了，是为老死支所摄。虽然能引支也能引出生、老死，但是没有能生支的滋润，就不能感得生、老死。所以生、老死是由能生支近期感生出来的，故说为所生。

第三目 十二支只显有情一重受生因果

宗喀巴说：【能引因所引之法，即能生因之所生起；所引已生，即于此立生、老死故。】（《广论》183 页）说为两重因

果。宗喀巴说的「二重因果」说，早被护法等菩萨于《成唯识论》中所破，说为断、常见。《成唯识论述记》卷8说：【萨婆多等，二因五果，三因二果，定不同世。】小乘一切有部主张：二因（无明、行）五果（识、名色、六入、触、受），三因（爱、取、有）二果（生、老死），决定不同世。过去世的无明、行、（宗喀巴加上因位识，成为二支半），招感出来这一生的识（宗喀巴说为果位识）、名色、六入、触、受五果，这是一重因果；但是没有爱、取的滋润，决定不会马上感得生、老死的果，因此宗喀巴此说是断见外道的思惟模式。另外爱、取、有是这一世造的因，招感未来世的生、老死，这又是另一重因果；但是没有能引的无明、行，及所引的识等种子，成为意识能生自己或者意识常住，因此又成为常见外道。因此他的十二有支成为三世二重因果，是具足断、常二见的外道见解。

《广论》183页说的：

若尔引生两重因果，为显有情一重受生因果耶？抑显两重耶？若如初者，则已生起果位之识，乃至受，后生爱等，不应道理。若如第二，则后重因果中缺无明行及因位识，前因果中缺爱、取、有。答：无过，谓能引因所引之法，即能生因之所生起；所引已生，即于此立生、老死故。

此正是萨婆多（小乘说一切有部）的主张。宗喀巴说：「假若能引是因，所引是果；能生是因，所生是果；如果显示在有情心身上，到底是一重因果、还是两重因果呢？假若是一重因果，则能引因从无明、行到因位识，所引果从果位识、名色、

六入、触到受，就已经完成一重因果了，就不须要后面爱、取、有、生、老死。假若如第二种，则后重因果中缺少无明、行、因位识，前因果中缺少爱、取、有，这样似乎没有道理。」宗喀巴自己回答说：「没有错，因为能引因所引出来的法，就是果位识、名色、六入、触、受，而这所引的内容，也就是能生因所生出来的内容，这个内容就是生、老死。」理论上看起来似乎很有道理，这就是萨婆多的主张，如宗喀巴主张的六识论来说，以意识为主体说因位识及果位识而流转生死，这是具备断、常二见所说的两重因果。

其实十二支不能说为两重因果，而是一重因果贯穿三世。无明、行（能引因）所引出来的法，就是识、名色、六入、触、受，而这所引的识、名色、六入、触、受又因爱、取、有（能生因）的滋润感生当来的生、老死。这只是所引与所生重迭，一是种子性，一是异熟果，本属同一有情、同一个因果，所以不能说为两重因果。这才是真正显示了能引是因与能生是缘，有因有缘才能感果。具体的说，十二支的前十支都是感果的因缘，能感下一世的生、老死的果；并能显示果位中一是现法苦，一是未来苦。《瑜伽师地论》卷 10 说：【问：几支苦谛摄及现法为苦？答：二，谓生及老死。问：几支苦谛摄当来为苦？答：识乃至受种子性。】圣 弥勒菩萨所说的就是这个意思，未来苦是在此世现法中的种子位中，尚未感果；等到来世感果之后才有未来世的生、老死之苦，所以说识、名色、六入、触、受是种子性，是未来苦；现法苦是由于过去世的识乃至受种子性，已经感生现法之生老死，所以现在正在承受生、老、病、

死苦受当中，是一重因果却贯穿三世。

《成唯识论》中也是同样的说法，立了二世一重因果，如《成唯识论》卷8说：

此十二支，十因二果，定不同世；因中前七，与爱、取、有或异或同；若二、三、七各定同世。如是十二，一重因果，足显轮转及离断常。施設两重，实为无用，或应过此便致无穷。

《成唯识论》在破小乘说一切有部及如宗喀巴等外道所说的两重因果。略释《成唯识论》卷8所说：「十二支中，前十支是因，后二支是果，因和果决定不同一世。过去世从无明、行乃至有，是十因，感生现在世生、老死二果。或从现在世十因，感生未来世二果。前十支因中的前七支，与爱、取、有这三支，或者异世，或者同世。而第二行支、第三识支、第七受支，确定同世，如是十二支，建立一重因果，就已经能够显示众生轮回流转生死，以及圣弟子离断常二见而实证解脱，十二有支但说一重因果，即能够显示三世俱有的正理。因有十支即破常见，果有二支即破断见。有因有果涉及三世，所以如一切有部施設建立两重因果，是没有实质的作用。这样的话，那应该超过二重，乃至建立三重四重至无量重因果，这样过失就会无穷无尽而无了期，故说一重实为有用。」

第四目 十二支几世圓滿

《广论》185页说：

几世圓滿者，能引所引支之中间，容有无量劫所间隔，

或于二世即能生起，无余世隔。其能生支与所生支二无间隔，速者二生即能圆满。如于现法新造天中顺生受业，即于现法满二支半，谓无明行及因位识，临终以前圆满爱取及有三支，于当来世圆满所引四支及半，并圆所生二支分故。迟久亦定不过三生，谓其能生及二所生并三能引各须一生，诸所引支于所生支摄故，能引能生中间，纵为多世间隔，然是其余缘起之世，非此缘起之世故。

宗喀巴说，十二支要几世圆满？他说：「能引到所引可以有好几世乃至无量劫间隔，也可以没有间隔，下一世马上感果。能生支到所生支，中间没有间隔，最快二生就能圆满。」

归纳其意是：（一）、二世两重因果：第一世，无明、行、因位意识，未死之前经爱、取滋润，滋润圆满而有，故第一世圆满无明等二支半及爱、取、有三支。第二世，感生总相：生、老死，及别相：果位意识、名色、六入、触、受，故第二世圆满生等二支及名色等四支半。

（二）、三世两重因果：第一世，圆满无明、行、因位意识。第二世，圆满爱等三支；如果此世没有爱、取的滋润，则顺推至下一世乃至无量世，这些一世乃至无量世的间隔，都是别缘起；等到其间某一世有爱、取的滋润，并滋润圆满而有。再下一世就会感生生、老死及果位意识、名色、六入、触、受。

以上宗喀巴的说法，从字面上看起来似乎很有道理，其实瑕疵甚多。宗喀巴说：【于现法满二支半，谓无明行及因位识，

临终以前圆满爱取及有三支。】换句话说，现法圆满无明、行、因位意识、爱、取、有五支半，其中缺了识阴、名色、六入、触、受。然而识阴、名色、六入、触、受，是无明、行熏业习气所成，虽然二者有因果关系，但是必须是同一世，否则无明、行就无所引了。又爱、取、有的生起，也必须有识阴、名色、六入、触、受，否则爱、取、有便无从生起。此外，宗喀巴此说还有自生的矛盾存在而不自知。宗喀巴建立意识为可以持种来往三世的**结生相续识**的功能，当他解释十二支缘起时，对于识支的解释即不能成立。因为佛说十二支缘起法中的识支，是指识阴六识而非单指意识一心；意为无明与行阴导致识阴功能的现行动力，才会有世世的名色、六入……等法的出生，并非单单意识的功能就可成就人类名色的出生。所以宗喀巴将识支定义为意识，并将意识分割为因位识及果位识时，对于十二支缘起法的解释，到了识支时就会出现自相矛盾解释不通的现象。而且，从现量及圣教量来说，意识都不可能分割为二；若意识可以分割为因位识及果位识，亦应前五识同样可以分割为因位识及果位识；则前五识的种子也应该如同意识一样自己持种，不必由意识持种，同样是结生相续识，那么宗喀巴建立意识为结生相续识来出生果位名色，在比量上也不可能成立。由此证明，宗喀巴将因缘生的意识分割为因位识及果位识，然后建立为结生相续识，这些违反三量的矛盾都会相继出生，宗喀巴永远无法解决这些矛盾，而他自己也从来不知道有这些矛盾存在。

宗喀巴又说：【于当来世圆满所引四支及半，并圆所生

二支分故。】换句话说，未来世圆满果位意识、名色、六入、触、受、生、老死六支半。但是在因位的无明等二支，不能直接引生未来生等二支果位，必须由爱等三支不断的熏习现法中的无明等二支及识等五支，才能直接感生生等二果。而爱等三支虽直接能生未来世生、老死二果，但是不能直接生未来识等五果。因此现法中识等五支，是被现法爱等三支所熏，因此识等五支应说为因位才对，不能列在果位中，可见宗喀巴是不懂因缘法的。

众生由于过去的「无明」，造了很多「善、恶业」，留下了很多「业种子」，这些种子按《俱舍论记》说：【重业前熟，近起前熟，数习前熟，余轻等业后熟。】重业先熟，次为最近造的业，再次为熏习多次的业，最后为轻业，次第排列，等着成熟感果。等什么呢？等缘的到来。由造因到感果中间一定要有缘，否则无论你造了什么善恶重业也会因为缘缺而感不了果。那缘又是什么呢？就是「爱、取」的滋润，滋润越坚固，「有」的势力越增强，更易感果。当业种子感了异熟果报后，这个业种子的异熟性就消失，这个异熟报体就是现行位，这一期的生命从此生出，此后就会步步走向老死，死时这一期生命就结束。

又，从生到死这段时间，我们都还在无明、行、识、名色、六处、触、受、爱、取、有当中。由生前无明种的关系，不断的造业，业习气不断的熏习进第八识田中，以致阿赖耶识从入胎开始，无明相应的来世名色不断的增长，名色增长后就有六入，有六入就有无明相应的触所生的受，然后一生中不断的

触、受……乃至老死，其间又有爱、取的滋润，最后产生后世有的大势力，因而感生下一生的生、老死。所以生到老死的过程中，包含了无明、行、识、名色、六入、触、受、爱、取、有的运作。直到现行位的生命一结束，下一世的生命接着上场，如此不断的重演，生生世世流转不息；若在十二支中断了任何一支，就出离了。

因此十二支因缘的十因、二果，众生每一生都具足，从来不曾缺漏任何一支。无始以来无明、行，乃至老死共十二有支，众生每生每世虽然具足，但是都未能圆满实证因缘观，也非二生、三生即能圆满实证因缘观，以致生死流转不断；直到佛陀出现于人间，细说因缘观以后，才有阿罗汉实证因缘观而成为缘觉，才能解脱生死；即使是后世当来成为辟支佛的独觉，也是多世以前闻佛演说因缘分法，才能在佛法灭尽之后独自悟得因缘观而解脱生死。所以宗喀巴说：【速者二生即能圆满，迟久亦定不过三生。】毫无意义。

第五目 十二支函盖惑业苦三道

《广论》184页说：【是故能生之爱与发爱之受，二者非是一重缘起，发爱之受，乃是余重缘起果位。】这句话说得很中肯，正是《广论》随学者，应当要深切了解的。先说「发爱之受」，这个受是由过去的业种子感果之后，所生出来新果报体之受，这个业种子的异熟性感果之后就消失了，不能再次感得异熟果。而这个「受」所生的「爱」所滋润的是另外尚未感果的业种子。因此生受的业种子，与发爱所滋润的业种子，是不同一个业种子，因此说两者缘起不同。因为发爱之受，是

过去能引因的业种子感果后所产生的，因此发**爱之受**是另外的缘起。这里主要是说，现在正在「受」的是果位上的**受**，而无明众生这个**受**一定会生**爱**，这个**爱**一定会滋润业种子，而产生未来世的**生、老死**。

关键就在此，举例说：我们目前研讨信受了宗喀巴《广论》的错误知见，于是现法就种下了藏传佛教密宗的六识论邪见及双身法的业种子；如果我们未来世还想要继续进入藏传佛教密宗的邪法里，那么这个业种子，我们就要多多给它**爱**的滋润，每天《广论》长、《广论》短的，无时无刻都想着《广论》，死抱着《广论》不放，让这个业种子越来越坚固；最后种子滋润圆满，未来世就一定会与《广论》的邪见相应，这样修学《广论》到最后地步时，也只有藏传佛教无上瑜伽双身修法这条路可走了，那时只会堕落于邪见深坑造作恶行，长时处于三恶道之中，别无他途。

众生由于烦恼道，因而有业道；有业道便生苦道，有苦道又转生烦恼道，三道轮转不休，而十二有支涵盖全部惑、业、苦三道。《广论》184页说：【如是十二有支，复于烦恼、业、苦三道悉皆摄尽。如龙猛菩萨云：「初八九烦恼，二及十为业，余七者是苦。」】宗喀巴依于《瑜伽师地论》的文字，说无明、爱、取是烦恼道，行、有是业道，其余识、名色、六入、触、受、生、老死是苦道。表面文字看起来是对，但是此处宗喀巴又错解圣弥勒菩萨之意了。何以故？因为宗喀巴否定第八阿赖耶识如来藏，而以六识论为宗，主张「**意识为一切染**

净法之根本」²，将因缘所生的意识生灭心，建立为常住不坏的结生相续识，亦使识阴六识诸行为缘导致继续入胎出生名色的因缘分法，改变为意识诸行为缘导致继续入胎出生名色的因缘分法，使十二支因缘分法不能成立；这并非佛世尊及弥勒菩萨之意，因为已经落入颠倒见中，具足愚痴于三道正理的无明，所说所行正是流转于烦恼、业及生杂染之中，不能正知三道正理，不能断三道而实证解脱。因为意识乃是识阴所摄，既摄在识支六识之中，也摄归十二有支的生死流转之中，不可能成为入胎结生相续识，故不可能分割成因位识及果位识；如此证明宗喀巴以识阴中的意识为一切染净法之根本，乃是标准的四倒凡夫。因此宗喀巴只会抄袭经论文字，其实根本不解佛菩萨圣意。

再看《瑜伽师地论》卷 10 原文是：【问：此十二支，凡是烦恼道？凡是业道？凡是苦道？答：三是烦恼道，二是业道，余是苦道。】圣弥勒菩萨此处虽然未细说此三此二此七是何者，但我们引佛陀于《大方等大集经》卷 23〈3 弥勒品〉的开示即可知：

佛言：「善男子！非道者即是不出不灭，不住非智、非智境界、非明非暗、非常非断、非善非恶，非是色阴乃至识阴，是名实性，是名法性，名一切行，名真实际，是名非道。如是道中³，诸佛如来转于法轮，而不贪着

² 宗喀巴著，法尊法师译，《胜集密教王五次第教授善显炬论》，方广文化出版公司，1995.5.初版，页 388。

³ 大正藏为「如是中道」，宋元明三版本为「如是道中」，今取宋元明版本。

如是诸道。若有众生『道见非道，非道见道』，如是众生不能达于道与非道及知三道；如来悉能分别解说及以断道。善男子！如来世尊于无道中而转法轮，为坏众生三种道故。何等三道？一、烦恼道，二者、苦道，三者、业道。业道者，所谓行、有；烦恼道者，所谓无明、爱、取；苦道者，所谓识、名色、六入、触、受、生、老死等。』⁴

其中 佛陀开示非常清楚，非三道的心是不出不灭法，是离智愚、明暗、常断、善恶等二边的心；未断无明的宗喀巴的意识，不论是因位或果位，都是永远不离智愚、明暗、常断、善恶等二边，方能住于双身法中乐空双运、离念灵知了了分明，则是属于三道相应的感苦之心。只有第八识如来藏乃是非道、法性、实性，亦名真实际，而第六意识乃是生灭无常的缘生法，识支所摄，根本不是实相、实性。因此宗喀巴就是 佛陀所斥责的「道见非道，非道见道」凡夫众生，所以宗喀巴根本不能通达于烦恼道、业道、苦道及实相法界的非道正理，同时也是不知不证三道的愚痴凡夫，更不能断三道惑而实证解脱，才会落入识阴六识贪爱感官的触、受、爱、取、有之中，著作《菩提道次第广论》后二章的双身法止观，及《密宗道次第广论》大力推广识阴境界的乐空双运堕落法，当然是无知于十二支因缘法的凡夫。

《广论》185 页说：【稻秆经说十二有支摄为四因，谓无

⁴ CBETA, T13, no. 397, p. 163, c19-p. 164, a2

明种者，于业田中下识种子，润于爱水，遂于母胎生名色芽。】大正藏中没有《稻秆经》之名，只有在经集部有《佛说稻芊经》一卷，或许藏文翻译不同，宗喀巴说为《稻秆经》。不过从这里宗喀巴的无因论的本质又呈现出来了，《佛说稻芊经》没有说十二有支摄为四因：无明、识种、爱、名色。其实无明与爱是烦恼，不是名色的根本因；母胎亦只是缘，不是因。名色的根本因是阿赖耶识，前已说过，不再多述。不过从《佛说稻芊经》的譬喻可以作十二有支的结论，也能看出宗喀巴窜改经文意思。经文明明说此四缘能增长十二缘，宗喀巴却倒果为因而摄为四因，兹举《佛说稻芊经》卷1的开示：

尔时，弥勒重语尊者舍利弗：「十二因缘各各有因，各各有缘，非常非断，非有为不离有为，非尽法，非离欲法，非灭法，有佛无佛相续不断，如河驶流间则无绝，能以四缘增长十二缘。何等为四？无明、爱、业、识。识为种体，业为田体，无明、爱是烦恼体，能生长识；业为识田，爱为润渍，无明覆植识种子。业不作念『我能生识种』，爱亦不作念『我能润渍』，无明亦不作念『我能覆植识种』，识亦不作念『我从尔所因缘』。复次，业为识田，无明为粪，爱水为润，便生名色等芽。而名色芽亦不从自生，亦不从他生，亦不从自他合生，亦不从天生，亦不从时方生，亦不从体生，亦不无因缘生。复次，欲乐、父母、精气众缘和合故生色芽。无主、无我、无造、无寿者，犹如虚空如幻，从众因缘和合而生。」

阿赖耶识中所含藏的无明种子，经过爱水的滋润，便生出名色

芽。阿赖耶识本来自在故从来不生，而名色为阿赖耶识所含藏的烦恼种子所生，不离阿赖耶识，是为阿赖耶识的部分体性；故名色亦不自生，不从他生，不从自他共生，也不是自在天生，也不是时节、方所所生，也不是父母身体所生，也不是无因无缘而生。名色以阿赖耶识为因，透过父母的贪爱为缘而生。所以涵盖于名色中的一切法，都不是常住不坏法而无持种功能，也都没有真正的主宰者，没有真正的我，无我故没有真正的造我者；名色无我故，哪里还有寿命可谈？是故名色虚幻无实，生灭无常，但是其所依的根本体性是：不生不灭，不断不常。

（待续）

遊於畢竟空

— 兼議釋印順主張二諦永無自性

正慶居士

(連載三)

五、中道諦相義

龙树菩萨《中观论》偈颂云：【众因缘生法，我说即是「无」，亦为是「假名¹」，亦是「中道」义；未曾有一法，不从因缘生，是故一切法，无不是「空」者。】²

此偈是说一切有生法「毕竟空」，但同时却又说此者乃是「中道」之义。是故，吾人应知此中「毕竟空」义？究在「中道」谛相义，非余也。何以故？「中道」谛相义，即「毕竟空」义故。「空」者，喻本性清淨、无为、无相、实相、涅槃、胜义；非是法「无」之义故。所以者何？如偈颂已说。

为何此「众因缘生法」，既可说为是龟毛并兔角，纤毫「无」

¹ 假名者，假，依托义；名，指称，形容义。

² 《大正藏》册 30，《中论》卷 4〈观四谛品〉，页 33，中 11-14。

是事？亦可说为是「**依托真如说实有**」（假名），亦可说为是「中道」？如前面已说「众因缘生法」，已举「水中柳」喻之。因此当知「众因缘生法」，既是岸边垂柳映入水中所生「影像」，当知须有池塘缘、水缘、亮光缘等众缘，亦须有岸上柳为因，始有映现事；若此众因缘无时，或众因缘缺而不足时，随即「无」能映现；然此实因于依他起上遍计所执妄情安立故以为实有，故于其中计执有法若生若灭；实则皆因岸上柳之常住而皆常存，一旦众缘具足，水中柳即得常住；无知于岸上柳者但知水中柳，不知岸上柳，是无生计有生；若依岸上柳而观水中柳，水中柳实亦无生，故说「水中柳」实「无」是事，故言：「我说即是『无』。」但亦不应言「水中柳」非是出自岸柳倒映，故玄奘菩萨云：**【若无「实」法，「假」法亦无；「假」依「实」因，而施設故。】**³

以此岸柳之因缘种故，故言「亦为是假名」，这是假名有。如《般若经》〈三假品〉复云：**【名字假施設、受假施設、法假施設之因，由于实有法故，非凭空说三假。】**复此「依托真如说实有」，即非是无，本实真如之相分故；系本实真如法，是故非不谓为「**中道**」。一切有为法说缘生，实无有生；过去不生，现在不生，未来不生，毕竟空寂故，故不得于无生说有生；此无生真如是中道，故言「亦是中道义」。故因缘所生法总摄「无」、「假名」、「中道」等三义也。为明此义，是故世尊为醉人故，教示言：**【一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作**

³ 《大正藏》册 31，《成唯识论》卷 8，页 47，下 11-12。

如是观。】⁴

复教示言：【是法住法位，世间相常住，于道场知己，导师方便说。】⁵

复教示言：

云何缘生法？谓无明、行。若佛出世，若未出世，此法常住，法住法界，彼如来自所觉知，成等正觉，为人演说，开示显发。谓缘无明有行，乃至缘生有老死；若佛出世，若未出世，此法常住，法住法界；彼如来自觉知，成等正觉，为人演说，开示显发。⁶

复教示言：【法不离如，法不异如，审谛真实、不颠倒。】⁷

是故因缘所生法，三义全具，非不「真如」也，亦即本于本识中亲生自果功能差别，本于本识之相分故，即是唯识变现之内相分影像境，实无有外境，一切法唯识、自心内境也。于是偈言：「是故一切法，无不是『空』者。」此「空」，亦名「真如」，亦名「本识」，阿含诸经名之为住胎能生五阴之「识」，色阴十一法乃至识阴六识莫不从之生；真如、本识，自性本净，无过去、未来与现在，何以故？无生故，故以「空」喻之。

众因缘生法，本乎真如因缘种，为真如缘起法，故说具三相；但此若依自证圣智境界以观，仍是为人悉檀之权说，于圣

⁴ 《大正藏》册 08，《金刚般若波罗蜜经》卷 1，页 752，中 28-29。

⁵ 《大正藏》册 09，《妙法莲华经》卷 1〈方便品〉，页 9，中 10-11。

⁶ 《大正藏》册 02，《杂阿含经》卷 12，页 84，中 16-21。

⁷ 《大正藏》册 02，《杂阿含经》卷 12，页 84，中 23-24。

者而言仍是戏论，实则法本不生故，何曾有缘生？如佛教示：
【若人言如来有所说法，即为谤佛，不能解我所说故。须菩提！说法者无法可说，是名说法。】⁸

佛复说言：【何等是法？所谓不破诸法实相，是名为法。】⁹

法者，无相、无为、无住、无生、无起；若于法中，作诸分别取舍，是计执中事，皆名妄想戏论，实则遍计所执性无，是诸世间妄情立故，由无遍计所执性，何复有缘起生法若生若灭？所以众因缘生法非是「中道」。法实不可破不可坏，法无所住故，法不生故；是故真如法性方得名为中道，非众缘所生等蕴处界之缘生缘灭妄法是中道。法不妄生，故不复妄灭，若法可生，可生则不名法不可破；又若法可生，可生则可灭，可灭则不名法不可坏。然则法不如是，无为、无生之故。是故法无「假」法，权说有妄，又复权说有妄有假，实际理地何曾有妄有假。再者，无假可名，说真亦假，无假无真方名为道，故更不得谓「假」法与「真」法之关系是名为中道，非有「中道」义故。中道者，真如法性：不无亦不有，不生亦不灭，不常亦不断，不一亦不异，不来亦不出，平等不二性，是谓中道，谓岸柳真如心也。如《中观论》偈颂云：

诸法实相者，心行言语断，无生亦无灭，寂灭如涅槃；
一切实非实，亦实亦非实，非实非非实，是名诸佛法。
自知不随他，寂灭无戏论，无异无分别，是则名实相。
若法从缘生，不即不异因，是故名实相：不断亦不常，

⁸ 《大正藏》册08，《金刚般若波罗蜜经》卷1，页751，下13-15。

⁹ 《大正藏》册08，《摩诃般若波罗蜜经》卷4〈金刚品〉，页244，上1-2。

不一亦不异。不常亦不断，是名诸世尊，教化甘露味。¹⁰

复如《大智度论》云：

过一切语言道，心行处灭，遍无所依，不示诸法；诸法实相，无初无中无后，不尽不坏，是名第一义悉檀。如摩诃衍义偈中说：「语言尽竟，心行亦讫，不生不灭，法如涅槃。说诸行处，名世界法；说不行处，名第一义。」
「一切实一切非实，及一切实亦非实，一切非实非不实，是名诸法之实相。」¹¹

是故，佛说中道不二，是真如空理本所住性。如经云：
然本性空理，不可坏，非常非断。所以者何？本性空理，无方无处，无所从来亦无所去。如是空理，亦名法住；是中无法、无聚无散、无减无增、无生无灭、无染无净，是一切法本所住性。诸菩萨摩诃萨安住其中，求趣无上正等菩提，不见诸法有所发趣、无所发趣，以一切法都无所住，故名法住。¹²

大珠慧海亦云：「无中间，亦无二边，即中道也。」¹³ 此明真如心恒离戏论，故为中道。又何以毕竟空即是中道？此者，大珠慧海复云：「无空无无空，即名毕竟空。」¹⁴ 二者义

¹⁰ 《大正藏》册 30，《中论》卷 3〈观法品〉，页 24，上 3-12。

¹¹ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 1〈序品〉，页 61，中 7-15。

¹² 《大正藏》册 06，《大般若波罗蜜多经》卷 387〈不可动品〉，页 1001，下 21-28。

¹³ 《卍续藏》册 63，《顿悟入道要门论》卷 1，页 23，下 16。

¹⁴ 《卍续藏》册 63，《顿悟入道要门论》卷 1，页 23，下 5-6。

无二味，以是故说：毕竟空义，即中道谛相义，离「非戏论非不戏论」二边句故。

六、空王佛义

世尊为大众宣演法华妙义时，告诸菩萨曰：

诸善男子！我与阿难等，于空王佛所，同时发阿耨多罗三藐三菩提心。阿难常乐多闻，我常勤精进，是故我已得成阿耨多罗三藐三菩提；而阿难护持我法，亦护将来诸佛法藏，教化成就诸菩萨众，其本愿如是，故获斯记。¹⁵

世尊说他与阿难尊者，二人过去世都是同在空王佛座下发愿将来成佛；成佛之始则是应先证得胜义菩提心；也就是发起成就无上正等菩提之愿以后，广集福智资粮之后，首先应求大乘见道，证见真如法性。为什么世尊会特别说到他与侍者阿难尊者，都是同时在这尊佛圣号名为空王佛的座下发起无上正等菩提之愿，但阿难乐游世务，见道极晚；世尊勤求见道，早已证得胜义菩提心。这大乘见道又与空王佛圣号有何连带关系？我们都知道十方三世诸佛之所以能成佛，都是因为圆证「一切有情、一切法」二者毕竟空；易言之，即是毕竟「一切有情、一切法」二空，而所显圆满成就一切真实，因此成佛。所以毕竟空义即是空王佛义之表显，而世尊开示他于此佛处初发菩提心；而后勤修菩提道，先于阿难证胜义菩提心；发心于空王佛

¹⁵ 《大正藏》册 09，《妙法莲华经》卷 4〈授学无学人记品〉，页 30，上 2-7。

所，空王佛所教示者即此胜义菩提心，诸法之空莫不依此心为王故，是一切法空之所依故名为王，一切法空亦即是空王之所显。如《法华义疏》中之依文解义，亦有可取之说，而异释印顺所云：

空王佛者，毕竟空是诸空中之王。故《智度论》云：「性空菩萨所行，毕竟空是佛所行。」释迦、阿难同以毕竟空为本，故言俱于空王佛所发菩提心。释迦发心已后勤学毕竟空故自成佛，阿难多闻故以为侍者；师及弟子同起毕竟空。¹⁶

吉藏嘉祥大师复云：

毕竟空者，佛了达横竖毕竟清净，名毕竟空。故毕竟是无遗余之名，宜约于佛。菩萨虽习毕竟空观，但照犹未尽，但有性空之称也。彼佛得此毕竟空观，因以为名，故云空王佛也。¹⁷

又有经云：【于空王佛时，以悟空理即萨埵王子。】¹⁸

那么，如何是空王佛？《景德传灯录》公案云：

师问云：「长老什么年中行道？」黄檗云：「空王佛时。」

师云：「犹是王老师孙，在下去。」师一日问黄檗：「黄

¹⁶ 《大正藏》册 34，《法华义疏》卷 9〈授学无学人记品〉，页 583，中 11-16。

¹⁷ 《卍续藏》册 27，《法华统略》卷 3，页 505，中 22-下 1。

¹⁸ 《大正藏》册 85，《要行舍身经》卷 1，页 1415，中 6-7。

金为世界、白银为壁落，此是什么人居处？」黄檗云：「是圣人居处。」师云：「更有一人居何国土？」黄檗乃叉手立。¹⁹

知么？黄檗为何叉手立？若有人问：「王老师又如何？」代云：「放手走人。」此是空王佛，亦名毕竟空。此空王佛非是一切皆无之意，故不可作「虚无」想。是「法」不易证知也，如佛所说：【是「法」，非思量分别之所能解，唯有诸佛乃能知之。】²⁰

所以释迦世尊说这是出世救度众生的唯一大事因缘，但教化菩萨。

于此，释印顺有所言说，《看见佛陀在人间——印顺导师传》记云：

圣严法师闭关于美浓朝元禅寺，导师前往探望时，圣严法师提出法义上的困惑请教。距今虽然时隔四十载，但圣严法师犹记当天的一段鲜明简洁的对话，是关于「空」与「有」的问题。导师是空宗专家，圣严法师问及「真空妙有」。导师立即反问：「空就空了，还有什么？真空妙有是真常唯心论所讲的。想想，既然已经真空了，还有什么？」一句话，直逼得人深刻地、细微地观照空有真相。²¹

¹⁹ 《大正藏》册 51，《景德传灯录》卷 8，页 257，下 19-23。

²⁰ 《大正藏》册 09，《妙法莲华经》卷 1〈方便品〉，页 7，上 20-21。

²¹ 潘焯著，《看见佛陀在人间——印顺导师传》，天下远见出版股份有限

又者，释印顺《摄大乘论讲记》亦说：

此中何者**圆成实相**？谓即于彼依他起相，由似义相**永无有性**。「于彼依他起相」上，因遍计性的「似义相**永无有性**」，就是彻底通达遍计性无，依他诸法因空却遍计执性所显的空相，叫圆成实相。现在，我们可以获得三相的基本而简单的认识：依他起是虚妄分别的心，遍计执是似义显现的境，圆成实是因空却遍计所执性所显的诸法空相。²²

离却错误的认识，通达**无义**，就是**圆成实**。²³

印顺之意乃在说明：世俗无有法、胜义无有法，二谛皆无有法，一切皆无之意即圆成实也。整理如后：

依他起相：是由遍计执妄见安立有依他诸法；故依他起「**永无**」有法。

圆成实相：是由依他起一切诸法是永无有性；故圆成实「**永无**」有法。

结论：通达空无断灭之义，就是圆成实。

释印顺如是所说，即依他起、圆成实二谛皆如龟毛兔角**常无**（永无）。此是恶取空，豁达空，是一法不立的空，一切皆是「无」义；所以印顺结言「通达『无』义，就是圆成实义」，

公司，页 233。

²² 释印顺著，《摄大乘论讲记》，页 183。

²³ 释印顺著，《摄大乘论讲记》，页 176。

永无有能生万法之性也。这是对于佛所说「空」而有诸性产生了谬解，依此修学不但不能成佛，不成菩萨，也不能成声闻贤圣。盖声闻阿罗汉虽不知涅槃义趣，但却信受佛语涅槃是「真如法」真实、如如、无住之无境界之境界，知涅槃非断灭空，是「无间等」，不是**常无**（永无）。由是故说释印顺不明圣教。

只如护法菩萨复有教言：

（问：）「若『**有**』依他，何缘经说一切法性无不皆空？又契经言：『佛告善现：色等诸法自性皆无。』复有经言：『佛告大慧：一切法性皆无有生，先有先无不可生故。』」

（答：）「此有密意，密意如何？谓此诸经唯破遍计所执自性，**非一切无**；若一切无，便成邪见。云何知有此密意耶？余契经中显了说故，谓薄伽梵说如是言：『我唯依于相应自性，说一切法自性皆无；若有如言而生执着，谓染净法自性皆无；彼恶取空，名为邪见。』相应自性即是世间，遍计所执由心转变似外诸尘，依此诸尘起诸倒执，因此倒执计有自他。能诠所诠相应自性、染净诸法即是依他；故知诸经有此密意。又到彼岸般若经中，佛自分明判**有无义**：『遍计所执所集、所增、所取常恒无变易法，如是一切皆名为**无**；因缘所生皆说为**有**。』又余经说：『遍计所执自性无生；依他起性所摄诸法从因缘生。』又《慧度经》作如是说：『行慧度者，善知色性、善知色生，善知色如。』乃至广说。又诸经说『诸法无性无生灭等』，皆应分别。……以诸愚夫随

自心变色等诸法，周遍计度执有真实自性差别，世尊依彼说色等法自性皆空，无生灭等。依他起性，由无遍计所执性故亦说为空，非自性空，无生灭等。如来处处说三自性，皆言：『遍计所执性，空；依他、圆成二性，是有。』故知空教别有意趣，不可如言拨无诸法，如言取义名谤大乘。故契经言：『若有菩萨如言取义，不求如来所说意趣，是名于法非理作意，亦名非处信解大乘。若有菩萨不如其言而取于义，思求如来所说意趣，是名于法如理作意，亦名是处信解大乘。』²⁴

复次，释印顺主张世俗、胜义二谛皆永无自性，是故一切皆空，如彼复于《平凡的一生》一书中说：

我多读了几部经论，有些中国佛教已经遗忘了的法门，我又重新拈出。举扬一切皆空为究竟了义，以唯心论为不了义，引起长老们的惊疑与不安。²⁵

设使此乃诸佛正法，那么释印顺说：

学空多病，且其病特深，而又终不可不学。则以解不至空，学不知宗；行不至空，不足以言解脱也。吾谓佛法明空，类「不入虎穴，不得虎子」。然虎穴险地，入虎穴危事也。²⁶

²⁴ 《大正藏》册 30，《大乘广百论释论》卷 10〈教诫弟子品〉，页 247，下 23-页 248，中 7。

²⁵ 释印顺著，《平凡的一生》（重订本），页 75。

²⁶ 释印顺著，《无争之辩》，页 112。

此则无非即说修学佛法系为「穷途之哭」一类之归宿处，而非「丈夫」所行处；倘然，佛也者，即非是「大雄」。然事实非是，彼不如理作意故。何以故？龙树菩萨《大智度论》解佛语而正言说：

佛说义趣：若菩萨能具足五波罗蜜，深入般若波罗蜜；方便力故，不着般若波罗蜜，但观「如」——所谓「诸法实相」。菩萨尔时，不以凡夫、二乘地为下贱，不以佛地为高贵，入诸法如故。诸法如中，无有分别二法，但以如入如，更无余事，亦不分别取相。何以故？如，平等故。能如是入者，即入诸佛法藏；心不生疑更求诸法决定相。是故经说：「须菩提！凡夫地乃至佛地，如相中无二无别。」得如是法，名阿鞞跋致行、类、相貌。复次，略说是义：菩萨因诸法如，所谓毕竟空，舍一切世间事，亦不住毕竟空。何以故？得诸法毕竟清净——实相故。菩萨若闻是「无依止法」，心无疑悔，不念依止。自上事，是阿鞞跋致正体；自是以下，尽是毕竟空行果。得毕竟空故，心淳熟寂灭相，不说无益语；所说常是法，不是非法；所说皆实，非妄语；所言柔软，不粗犷；皆以慈悲心说，不以瞋恚心；所说应时，常得机会，观察人心，随其方俗。²⁷

龙树菩萨说证得诸法「如」，即入位不退菩萨。此诸法

²⁷ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 73〈阿鞞跋致品〉，页 571，中 20-下 10。

「如」，即诸法之「正体」，或名诸法之「本体」，或名「本来本」……等。此入位不退菩萨，即有下品平等性智、下品妙观察智，何以故？如，平等故，微妙观察诸法如义，非不如义故。是故无有释印顺所说「学空多病，且其病特深。」证得此毕竟空——平等不二之真如法道，此后依此二智，空智所依即是如，故所说常是「法」，不是「非法」；所说皆「实」，非「妄语」，行在如实道故。证得真如法之后，知道一切法无非是真如法，一切有情亦无非是真如，佛亦真如也；是故一切平等，真理不二。由是破无始无明，亦断三结，得此法尔如是之自在「道」，发起怜悯有情无明不知此「道」而徒然「枉受无量生死苦」之心；故而凡有所说，皆以慈悲心说，希不伤有情而能救度之。菩萨如是，至若诸佛更是如是。诸佛已无纤毫遍计执，乃至已无丝毫异熟愚，无有纤毫所知障，故一切无所不知，已经「圆」满「成」就一切真「实」，无有一法不真实、一切如如，因此第八识转出大圆镜智，此相应心品：

谓此心品，离诸分别，所缘行相微细难知，不妄不愚一切境相，性相清净，离诸杂染，纯净圆德现种依持，能现能生身土智影，无间无断，穷未来际，如大圆镜，现众色像。²⁸

如是佛地第七识转出上品平等性智，此相应心品：

谓此心品，观一切法自他有情，悉皆平等；大慈悲等恒共相应，随诸有情所乐，示现受用身土影像差别；妙观

²⁸ 《大正藏》册 31，《成唯识论》卷 10，页 56，上 13-16。

察智不共所依，无住涅槃之所建立，一味相续，穷未来际。²⁹

而第六识转出上品妙观察智，此相应心品：

谓此心品，善观诸法自相共相，无碍而转；摄观无量总持之门，及所发生功德珍宝；于大众会，能现无边作用差别，皆得自在，雨大法雨，断一切疑，令诸有情皆获利乐。³⁰

余眼耳鼻舌身等五识转出成所作事智，此相应心品：【谓此心品，为欲利乐诸有情故，普于十方示现种种变化三业，成本愿力所应作事。】³¹

由是故而能住无住处大涅槃，以【大悲般若常所辅翼，由斯不住生死、涅槃，利乐有情，穷未来际，用而常寂】³²，无有休息。是故学佛成佛是大雄大智之「胜事、伟事」，无有释印顺臆断是为「危事」者也。是故亦无有释印顺所说：【龙树说一切空，不将有恶取空之嫌乎！】³³

以及亦无有释印顺所说：【龙树的『中论』，不立胜义自性……。】³⁴

²⁹ 《大正藏》册 31，《成唯识论》卷 10，页 56，上 17-21。

³⁰ 《大正藏》册 31，《成唯识论》卷 10，页 56，上 21-25。

³¹ 《大正藏》册 31，《成唯识论》卷 10，页 56，上 26-28。

³² 《大正藏》册 31，《成唯识论》卷 10，页 55，中 17-19。

³³ 释印顺著，《印度之佛教》，页 288。

³⁴ 释印顺著，《印度佛教思想史》，页 252。

唯有误会空义，堕恶取空者方有危事可言；观乎释印顺处处所言俱属恶取空，诚危事也！由是所举之故，说释印顺是诸佛、菩萨所说恶取空者、非善取空。如是，何谓「恶取空」？何谓「善取空」？兹复不厌其烦，再次举圣教以征证之，弥勒菩萨《瑜伽师地论》教示：

云何名为恶取空者？谓有沙门或婆罗门，由彼故空亦不信受，于此而空亦不信受，如是名为恶取空者。何以故？由彼故空彼实是无，于此而空此实是有，由此道理可说为空。若说一切都无所有，何处、何者、何故名空？亦不应言由此于此即说为空，是故名为恶取空者。云何复名善取空者？谓由于此彼无所有，即由彼故正观为空。复由于此余实是有，即由余故如实知有，如是名为悟入空性如实无倒。谓于如前所说一切色等想事，所说色等假说性法，都无所有。是故于此色等想事，由彼色等假说性法，说之为空。于此一切色等想事何者为余？谓即色等假说所依。如是二种，皆如实知。谓于此中实有唯事，于唯事中亦有唯假。不于实无起增益执，不于实有起损减执。不增不减、不取不舍。如实了知，如实真如离言自性，如是名为善取空者。于空法性，能以正慧妙善通达，如是随顺证成道理，应知诸法离言自性。³⁵

（待续）

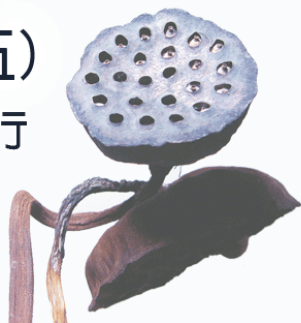
³⁵ 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 36〈真实义品〉，页 488，下 22～页 489，上 12。

救護佛子向正道—(五)

論法爾常住—評釋印順從諸行

無常看佛法的演變之謬誤

游宗明 居士



「诸行无常，是生灭法；生灭灭已，寂灭为乐。」这四句偈表面上看来只有简单的十六个字，但已充分显示了世间法、出世间法乃至世出世间法之究竟正理。

一般通俗的说法都把「诸行无常」解释为「人人都应该把这世上的一切看淡、看破、看空，不被生灭、无常的假相所迷惑。」电视台上很多法师就是这样教人学佛法的！这类的说法表面上看来似乎没错，但这却只能说是世俗法，只有消极的一面，而缺少佛法积极的另一面。

「诸行无常，是生灭法」这八个字的意义，通常也说为「诸法无常」，诸法的这个「法」指的就是世上形形色色、般般样样、山河大地……，森罗万象的一切法；故「诸行无常」的这个「行」也涵盖于「诸法无常」的这个「法」中。释印顺认为「佛法」也不能外于这些「法」的宿命—都是无常的一—所以他认为佛法也是无常、不断地在演变中，然而他这种说法是严重错误的，因为 佛陀在般若诸经中处处开示佛法是「法尔常住」的。所以，真正的佛法不曾演变过，释印顺从声闻部派佛教的凡夫僧弘法内容不断演变等事相，以及社会历史文化

变迁的角度看待佛法而说佛法有演变，这是十足的凡夫邪见。本篇将略举他在《以佛法研究佛法》¹一书中的说法来做辨正。

为何说诸行是无常的呢？因为世刹刹上所有的事物，时时刻刻、分分秒秒、刹那刹那都在变动，没有一法是常住不变的，所以说「诸行无常」；世上形形色色的诸法（也就是万事万物）均是无常、均是有生有灭的，所以说它「是生灭法」。但是，只说这些生灭法的无常并不能算是佛法，最多只能算是声闻法，因为真正的佛法不是只说这些生灭法「五阴十八界」的无常；那出生五阴十八界之「本自清静、本不生灭、本自具足、本无动摇」的真实法「如来藏」，依它而有的第一义谛才是真正的佛法，故说如来藏是佛法的根本。这个佛法的根本——如来藏——从无始以来就没有演变过，因此依它而说的第一义谛当然也不可能有所演变，所以《大般若波罗蜜多经》中说：【然一切法，法住、法定、法性、法界……法尔常住。】这常住之法指的就是如来藏。因此，下半偈说「生灭灭已，寂灭为乐」，这后半偈正是说明 佛陀以过去无量世难行苦行圆满修证而获得的常、乐、我、净。这个常、乐、我、净的如来藏所含藏的种子虽然有变异，但其本体从因地到佛地从未演变过，故说「法尔常住」。真正的佛法是不可能演变的，始从佛世，末至今时的正觉同修会中，法同一味而不曾有所演变；凡是有所演变的佛法都是错误的、想象的假佛法，因为佛法的演述与实证都以实相心如来藏为主体，而如来藏心是无始无终而不会有所演变的，这是极为尊贵与稀有难得的常住佛法。但释印顺

¹ 释印顺著，《以佛法研究佛法》正闻出版社，1992年2月修订一版。

却用他的世间凡夫邪见强诬佛法是有演变的。释印顺在他的书中是如何说呢？譬如第3页中他说：

一、诸行无常法则：**佛法在不断的演变中，这是必须首先承认的。**经上说：「若佛出世，若不出世，法性法住」，这是依诸法的恒常普遍性说。一旦巧妙的用言语说出，构成名言章句的教典，发为思惟分别的理论，那就成为世谛流布，照着诸行无常的法则而不断变化。

印顺虽然饱览经论，却因为专作学问之研究而不在修证方面下功夫，所以闻见祖师开示云：「佛法在世间，不离世间觉。」又再错会了佛菩萨的开示：「若佛出世，若不出世，安住法性、法住、法界。」就用他那不如理作意的思惟研究，而产生了这种谤法的结论说：**「佛法在不断的演变中，这是必须首先承认的。」**事实上，佛法不但是从过去无量劫以来不曾改变，乃至去至未来无量劫以后也是不会改变，会演变的只是弘法的事相、人物，或是凡夫僧不断地改变所说法义内容等。因为真实佛法说的就是一切有情的生命实相，它就是六祖慧能所说：「何期自性本自清静，何期自性本不生灭，何期自性本自具足，何期自性本无动摇，何期自性能生万法。」² 也就是十方三世一切如来成佛的根本——**如来藏**，也是一切有情的第八识——阿赖耶识；而此识从来不曾演变过，现在、未来也一样永远不会有所演变，以此识为主体而演说、而实证、而弘传的佛法自然也不可能有所演变。不但佛法是依此本识而开演，即

² 《六祖大师法宝坛经》卷1 (CBETA, T48, no. 2008, p. 349, a19-21)

使是二乘解脱道的罗汉法、辟支佛法，也都必须依此识所施設の涅槃本际而说；它乃至世间生生灭灭的一切法，都不能外于它所出生的「**五阴十八界**」。可见佛法不是只有诸行无常而已。诸行无常是苦，寂灭无苦故乐；诸行无常是生灭法，故不断的演变；生灭灭已、寂灭为乐是常住法，常住法不生不灭，无有变异，故不会演变。

释印顺以为祖师说「佛法在世间，不离世间觉」，所以佛法不离世间法、等于世间法；而他观察世间法种种事相都是不断地演变，故认为佛法的实质内涵也是在不断地演变中，于是就肆无忌惮地说：「**佛法在不断的演变中，这是必须首先承认的。**」他完全不懂佛菩萨开示的经论中，不论是如何使用语言文字，不论是用哪种语言文字，也不论是从哪个角度用语言文字来说明，更无论所使用的一切语言文字如何变化，然而这些语言文字所要表达的内涵—**佛法**—却从来不曾改变。此界**佛法**始从 释迦世尊三转法轮金口宣说，次由弟子集结记载流传，乃至口述传诵，以及后时从梵文翻译为中文，或是再由中文翻译为日文、韩文，乃至辗转翻译为英文、法文、德文……等，但不论弘法事相上面如何的演变，演变的永远是语言文字而不是**佛法的实质内涵**。在佛法的流传过程中，不论是哪个阶段，不论语言文字如何转变，都必须依据 佛陀的至教，不应该也不可以改变所要表达实证的内涵；如果在改变语言文字的同时，如同声闻部派佛教的凡夫僧一般，不证大乘法也不懂大乘法的皮毛，把所要表达的内涵也给改了，那就不能再称之为佛法了，因为已经变质了！譬如翻译文章，如果翻译后的内涵

与原文不同，那就不能称为翻译而是创作了；乃至有更不入流的如藏传「佛教」者，所用文字名相抄袭自佛法，但所表达的却是全部与佛法不同的内涵，那种只能算是窃用、窜改的邪行，是冒用佛法的语言文字名相所「演变」出来的怪胎宗教，根本就不是佛教。

学人当知，名言章句之教典所阐扬的真实义理始终如一，从无演变！而释印顺却说：【一旦巧妙的用言语说出，构成名言章句的教典，发为思惟分别的理论，那就成为世谛流布，照着诸行无常的法则而不断变化。】然而，诸行尽管无常，但佛法义理并无演变改易；至于事相上的制度、丛林规矩因时因地制宜，这只能称为制度、规矩等弘法事相有演变，不能谤为佛法在不断的演变中。

佛教所说的法义是本来自在的究竟真理，究竟的真理有可能演变吗？会演变的一定是生灭法，可以称之为究竟的真理吗？释印顺是把佛法当作思想理则来研究，然而依于意识思惟、分析、归纳、统计……而产生的「思想理则」，就必须依附于意识的存在与运作才能存在，所以「思想理则」不可能离开意识而自己存在。五阴都不能外于诸行无常法则，何况是依于五阴而有的「思想理则」，又如何能外于无常法则？所以印顺不懂这个道理，就大胆的说：「佛法在不断的演变中」；因为他否定第八识是真实的存在，当然也更不会知道佛法的义理都是依于此第八识如来藏而作浅深广狭之开演。所以佛法义理的部分是不会演变的，因为佛法义理只要有改变就会变成外道法，就不是佛法，因为不合法界事实；看看弘传双身法的喇

嘛教说他们是藏传佛教，就可以知道这问题有多严重。

世间的思想、制度等等的流行，都是蕴处界所含摄之法，因为众生根器及种种共业因缘的不同，这些事相当然是一定会演变；但佛法如果是不断的在演变，那就表示佛法并不是究竟圆满的法，不是究竟圆满的法如何能够成就究竟圆满的佛果？或者是印顺认为 佛陀并非究竟圆满的？

所以，印顺说「**佛法在不断的演变中**」，只要是身为正信的佛弟子们，都绝对不能接受他这种严重误导众生之谤法言论！想要修学佛法的善男子、善女人们，当审慎思惟简择真善知识，对这种似是而非的论说，千万要提高警觉避免受其误导而被引入歧途；浪费一世的生命事小，若再随彼言论而一同谤佛、谤法、谤胜义僧，以致断送自家法身慧命、长劫沦堕三涂，如此岂不冤枉大了！

最后再恭录 佛陀开示的一段经文，正好是针对释印顺这类邪说、邪见而做的预先破斥，读者阅后思惟即可了知。《胜天王般若波罗蜜经》卷3〈5 法性品〉：

大王！凡有言说，名为世谛，此非真实；若无世谛，第一义谛则不可说。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，通达世谛不违第一义谛，即通达之。知法无生、无灭、无坏，无此无彼，悉离语言文字戏论。

大王！第一义者离言寂静，圣智境界无变坏法，若佛出世若不出世，性相常住。是名菩萨通达第一义谛。³（待续）

³ CBETA, T08, no. 231, p. 702, c27-p. 703, a5

回家之旅

—周正忠—

(一)、八年之思

2010年4月24日，当飞机从机场一个昂首离开跑道，飞上天空，我心中的石头终于落了地，因为我知道我终于可以回家了：回到正觉讲堂，亲见我敬爱的平实导师——正觉海会的大家长。为了这一天，我整整已经期待了八年！

记得是在2003年3月的某一天，我无意中在网路上看到《心经密意》的一个章节，仔细阅读之后，就被作者的佛法正知见所折服，深信这一定是我要寻找的真善知识。为了找到一位真善知识，我已经不知道求过观世音菩萨几遍了。24岁因为身患哮喘和急性肝炎，我开始了自发意守丹田的气功修炼，再来就是在外道气功中厮混；气功让我相信这世间真的可以通过修炼而成仙成佛，修炼气功则可算作我追求生命实相，人生意义的一个尝试，不过是一次无知和失败的尝试。1999年因故不再修炼气功，我整天浑浑噩噩，不知道要做什么了。也许佛菩萨慈悲，不忍再让我这样盲修瞎练流浪下去了，蒙佛菩萨的加持，我在很长一段时间的心灵空虚之后，因为在网路阅读了《印光大师文钞》、南怀瑾老师的一些书籍的缘故，开始了自发的持名念佛，希望探索佛法修证的奥秘；不久就能转入心

念心听，并作十句念，定力增长很快。所以当我再找到成佛之道网站去阅读平实导师的著作《无相念佛》、《念佛三昧修学次第》的时候，我非常容易信受平实导师的开示，并不费吹灰之力就找到了忆佛之那一念，这让我更进一步确信平实导师是修为甚深极甚深。打定主意认为平实导师将是我未来佛法修学道路上的指路人，从此开始，我在成佛之道网站上有系统全面地阅读平实导师和亲教师的一系列著作，在佛法知见上得到迅速提升，具备了一定的择法眼。随着对平实导师法宝的深入了知，心中也一点点在积聚着对平实导师的思念之情。这种思念之情聚集到一定程度，加上因为现实中不能见到平实导师，从我的心中自然就涌出了一首诗：

平实即是导师性，无限春光导师容；
台海岂有咫尺隔，导师永在我心中。

诗写得不好，但却深深凝结着我对平实导师的思念，对平实导师的爱戴，对平实导师的深情厚谊，对平实导师的无限向往。

时间过得很快，一晃八年过去了。自从接触到平实导师的法宝，我就把南怀瑾老师的书都卖给了收破烂的，买来时花了大笔价钱，到收破烂的手里不值几毛，贬值得可厉害了。因为有了平实导师的法宝，我再也不到新华书店，再也不花一分钱买那人间的糟粕书了。我的脑子除了平实导师和平实导师所开示的佛法真实的义理，再也不想其他东西了；这样单纯的过活，心中时时法喜充满，以从平实导师的法宝中得到的

法乐自恣。

和师兄相聚的时候，大家谈论的就是什么时候能见到平实导师？如何能见到平实导师？大家对平实导师的感情和我一样，就算是我们没有开悟，我们相互之间也有「意通」。

当听到平实导师如何辛苦地为正法的弘扬而努力地付出，如何地不畏艰险，不辞辛劳，不顾自己身体的种种事迹，许多同修们潸然泪下，不能自己。大家内心深深地为自己没有机会报答佛菩萨和平实导师的恩情而惭愧和内疚。

心中的思念、感恩、敬仰，汇聚成了一种复杂的情感，在这八年中始终萦绕在脑海里。世事难料，想不到这么快我们就能见到平实导师、亲近平实导师，亲听平实导师讲法；一手拿着飞机上提供的咖啡，我的眼睛不觉已经湿热了。

（二）、大法鼓法会

到台湾的第二天，下午一点在高雄巨蛋体育馆，我和同修们一起聆听了由平实导师所作的题为「穿越时空——超意识」的大型演讲会。

知道有这个巨蛋体育馆，是因为在去年的9月1日，正觉同修会的菩萨们对西藏达赖喇嘛在这里作「祈福法会」而进行了大无畏的抗议。以达赖为代表的密宗，千年以来索隐行怪、故作神秘，可在今世却因为平实导师的巨作《狂密与真密》而得以暴露在阳光之下，使佛教界都知道了密宗是彻头彻尾以男女双修邪淫法为核心，依附于佛教名相下的外道法。去年的巨蛋体育馆周边，正觉同修会的菩萨们以正法的威德力而作狮

子吼，让达赖在这里丢乖露丑，使西藏密宗邪教不能继续在台湾随意张牙舞爪，肆意敛财、残害生灵；今年的巨蛋体育馆，则由平实导师在这末法时期群魔乱舞、佛法雕零的危难时刻弘扬世尊正法，击大法鼓、吹大法螺、设大法会、建大法幢。当我走进庄严的会场，我突然想到经中一位菩萨，那就是一切世间乐见离车童子。

在《大法鼓经》中有如下的描述：

佛告大众：「汝等勿得起轻劣想。我此众中多有弟子，于我灭后能护正法、说此经者。贤护等五百菩萨最后一人——一切世间乐见离车童子——于我灭后，当击大法鼓、吹大法螺、设大法会、建大法幢。」尔时，世尊复告大迦叶言：「今汝迦叶！如守田夫无善方便，不能堪任护持此经。今此童子闻此经已，能善诵读，现前护持，为人演说，常能示现为凡夫身，住于七地。正法欲灭余八十年，在于南方文荼罗国大波利村善方便河边迦耶梨姓中生。当作比丘持我名，如善方便守护田苗，于我慢慢懈怠众中离俗出家，以四摄法而摄彼众。得此深经，诵读通利；令僧清净，舍先所受本不净物；为说大法鼓经，第二为说大乘空经，第三为说众生界如来常住大法鼓经，击大法鼓、吹大法螺、设大法会、建大法幢。当我前被弘誓铠，尽百年寿常雨法雨，演说此经……。」

如今的时代，是末法的时代，到法灭时不过还剩下短短九千年。三百年之中也只看到有个广钦老和尚是真正的开悟者，但因为世道的艰险，广钦老和尚也只是广传持名念佛的法门，

鼓励大家持名念佛往生西方。真正能于 世尊灭后，击大法鼓、吹大法螺、设大法会、建大法幢者未之有也。我在想：在这末法时期，真的会有一位「一切世间乐见离车童子」？那是不是只是一个神话呢？但是自从我遇到了敬爱的 平实导师，看到他自出世弘法以来，自始至终以大乘如来藏法为核心，为我们精心铺陈出了佛菩提道次第的修证之路来，使我真正认识到成佛是可信的、可修的、可成就的；之前的迷信和仰信变成了正信，我的心中真的好高兴、好高兴呀！于是我想：平实导师不就是我心目中的「一切世间乐见离车童子」吗？

所谓的《大法鼓经》不就是如来藏法吗？因为，如来藏的体性无量无边，如来藏中含藏的种子无量无边，如来藏的功德无量无边，如来藏的体性不就是「大」吗？明心见性证悟如来藏的菩萨，行深般若波罗蜜多，就能受持读诵为人演说转依如来藏的这个甚深微妙、闻所未闻的「经」，令许多人也能趋向内门次第修证佛菩提道，踏上成佛之深远之径；而这样的菩萨一定能在末法时期，佛法断灭的危难之时，不畏艰险为人演说如来藏法，对佛门内外的外道作摧邪显正，如击大法鼓、吹大法螺般，声震十方，普令周知，护持 世尊遗教，救度大众，利乐有情。

试看今日之地球，也只有 平实导师**常能示现为凡夫身**，却以自己深不可测的证悟如来藏的般若功德，为大众演说如来藏法，揭示甚深的唯识种智——佛菩提道次第；二十年来不辞辛苦地摧邪显正，在东南一隅建起正法的大法幢，令佛门外道如风行草偃，声如蚊虫。平实导师如此不遗余力的击大法鼓、

吹大法螺，演说《大法鼓经》一如来藏法一成佛之道，他不就是当世的「一切世间乐见离车童子」吗？

4月25日，高雄巨蛋体育馆人山人海，平实导师又一次踵随外道足后而作狮子吼，再一次在高雄这外道聚集之地，击大法鼓、吹大法螺、设大法会、建大法幢。走进巨蛋体育馆，我们一行的的心灵受到了极其强大的震撼。

经过这二十年的努力，在只有两千三百万人口的台湾，平实导师摄受了成千上万的佛法同修，正觉讲堂已经遍布台湾南中北等地区；参加此次大法会的台湾会众有一万多人，能参加这个大法会，我感到非常的殊胜，非常的雀跃。

演讲在下午一点如期开示，我终于第一次看到我思念已久的平实导师，我的眼睛不禁湿润了。

一如其名，平实导师真的很平实；但是当他在高座上安住，我感到平实导师无比的威严、无比的高大。平实导师的声音非常的柔软平实，五个小时的演讲基本上是一个语调，不急不躁，不高不低，不扬不挫，处处体现如来藏之中道之性。不知不觉五个小时的时间就过去了。

此次平实导师以「穿越时空——超意识」，这个世人非常好奇但又不明白的视角作为演讲的题目，通过平实导师极甚深的内明智慧和极精湛的因明技巧，广征博引北传《阿含》和南传《尼柯耶》等经文，雄辩地证明了第八识一如来藏一才是超越时空生命的实相、涅槃的自体，是真正超越意识的不生不灭的持种识；摧斥了六识论的外道错将第七识末那意根、第八

识如来藏心阿赖耶识，说成是第七意识和第八意识的诡异的偏邪谬论；多角度、多层次揭示六识的虚妄本性，让在座的许许多多利根之人当场断我见而证解脱道之法眼净——得初果；对一切大师所说不再疑惑，使大家很容易地就能辨别什么是自性见外道、佛门的断灭见和常见外道。

同时也在每个人心中深深植入有一个超越时空真实存在的超意识——如来藏心——阿赖耶识的正信；以此因缘，令在座的听众在今世和未来世都有趋向大乘佛法、触证第八识——明心见性、引发大乘般若智慧的果报。我深切地感受到，此次平实导师所设的大法会，将如末法时期乌云密布中透射而下的一道闪亮的阳光，让末法时期的学佛大众看到了光明和希望，预示着末法时期的佛教正法必将再度中兴，并开创一个新的纪元。我们有理由相信，这次盛会必将彪炳于未来佛教的史册。让我们记住，在西元 2010 年 4 月 25 日，有一个「一切世间乐见离车童子」，俗名叫 萧平实，示现为凡夫身，在台湾高雄巨蛋体育馆，为说众生界如来常住《大法鼓经》，击大法鼓、吹大法螺、设大法会、建大法幢。

（三）、回家的感觉真好

从大法会出来，我们就开始了回家的幸福之旅。回家的第一站就是在高雄的正觉讲堂，聆听正觉祖师堂的住持白老师为我们教授千佛大戒的戒相；戒相教授整整用了一天时间，直到晚上七点高雄的进阶班上课时到为止。我们有幸旁听高雄禅净班上两位师兄为我们演讲了自己的见道报告，让我们一个个对

明心开悟充满神往之情。

一直以来，我是一个自由散漫的人，不太在意佛门在事相上法会议轨，以及对菩萨戒的戒相的学习和受持。平时主要花时间看平实导师的一些法宝，在次法上的修持也并不用心；因此，学不能致用，八年多来，感觉性障依然是如此的深重，恶因缘时时缠绕。经过白老师的细致讲解菩萨戒的戒相，让我对受持菩萨戒油然而升起了胜解和决心。我相信通过对菩萨戒的受持，摄心为戒，我的性障会得到尽快的降伏；学习戒相让自己的意根和意识接受和胜解菩萨戒的戒相，让我会更加注意自己的起心动念，和戒相对照，以此改往修来，以此常长养惭愧心，以此常发露忏悔，以此培植菩萨种性，以此趋向如来藏本来自性清净的如实理地。

在高雄结束戒相教授后发生了一幅动人的场面：在白老师的慈悲摄受下，许多同修自发到讲堂的佛前，请求白老师为羯磨僧，让他们有机会对众发露自己过往的重罪，要求对众忏悔的同修排成了长队。这个场面太感人了，在我一生中从来没有看到过如此感人的场面。对众忏悔的同修个个声泪俱下，深心忏悔自己过往所犯的重罪；发露到深细处，竟然语言哽咽，痛哭流涕，痛不欲生。当白老师问他们「自责其心」，他们一个个痛痛快快说「是」。白老师问：「永不复作」，一个个坚定地说「永不复作」。如理如法的羯磨场面触动了我的内心，激起了我的惭愧心，让我的内心深处向往此次能在平实导师处得到清净真实的上品菩萨戒的戒体，此时的我浑身燥热不堪。

说实在的，就在此次决定参加这次回家之旅之后，我又犯下了一起邪淫重罪，根本、方便、成己都有了。在来的路上这件事情就已经一直缠绕着我，我就像个做贼的小偷，在旅途中时时怀着忐忑不安、深怕被抓的心态。想我已经在平实导师的法宝之中熏习了接近八年的佛法正知见，也算是大陆比较早接触到平实导师法宝的老修行了；但却疏于观行，不能时刻检点自己的心行，甚至放任自己的意根恣意的攀缘女色和软滑细触，致使情不自禁做出邪淫之事；我的心里真是后悔、害怕、惭愧交加，内心深知此次能受菩萨戒非常必要，非常及时，心中升起迫切的意愿；但如不早日忏除此所犯邪淫重戒，我是否能得清净之上品菩萨戒体呢？

白老师讲授戒相的时候，我就想：我是不是要对众发露忏悔？但一个覆藏的心所法却依然阻碍了我下决心。直到看到众同修的对众发露忏悔的感人场面，在佛、在白老师和众同修菩萨的摄受下，我终于下定决心上台作**对众忏**。但是后来因为时间紧迫，忏悔的人又很多，白老师只能善巧方便，让我们一起于佛前作对众忏，当白老师问：「自责其心」时，我从深心高喊「是」，当白老师问：「永不复作」，我又从深心高喊「永不复作」；如此三忏，终于在高雄正觉讲堂，让我能当众忏除过往一切罪障，使我能心无挂碍地去接受平实导师所授的千佛之戒。

4月27日凌晨四点，我们就从高雄起程赶往桃园大溪的正觉祖师堂。九点多我们到了大溪，只见正觉祖师堂矗立在四面环山的腹地，风景秀丽，风水甚妙。虽然场地不大，难以建

起雄伟高大的精舍建筑，但俗话说：山不在高，有仙则灵；水不在深，有龙则名。如今的正觉祖师堂，已经成为地球上唯一的选佛场，每年都有许多的佛门龙象、金毛狮子在此出生；将来等到正觉寺建立起来，这里必将在千百年的历史长河中成为东方的「那烂陀寺」，吸引无数的大乘菩萨僧众到这里常住，听经说法，这里将成为大家心中的圣地。

我多么希望能早日参加在这里举办的禅三，今生要能在这里明心开悟，死而无憾。今天就算先到这里熟悉熟悉环境，所以我仔细参观了男众的寮房、会议室、禅堂、厨房，所到之处，仿佛看到平实导师讲解公案、挥动竹如意施設机锋的生动身影。

白老师在禅堂又继续为我们讲解戒相，解疑释惑不厌其烦。又引领大众再作忏悔，让每个人都从深心忏除业障，轻轻松松、高高兴兴参加平实导师下午的传戒法会。

行程安排得非常紧迫，我们一车的人匆匆地在祖师堂前集体拍照留影；每个人的脸上洋溢着笑容，心中的法乐让每个人不再感到睡眠不足的疲劳，每个人的脸上没有丝毫的倦容，有的只有幸福和轻松。这不就是平实导师正法对大家的摄受力使然吗？

最不能忘怀的就是正觉讲堂义工菩萨们忙碌的身影；无论在高雄讲堂，还是在大溪祖师堂，或到台北的正觉讲堂，我都注意到了义工菩萨为此次的传戒大典，为接待我们这些大陆来的同修在积极地付出；大家各司其职，各安其位，尽心尽责地做着分内的事情，确保接待工作和传戒大典能顺利举行。义工

菩萨个个温文尔雅，细声细语，态度谦卑又充满热情，让我感受到真的到家了，回家的感觉真好。我想，在平实导师的身边果然不同，性障习气降伏消除得非常快和彻底，心中升起羡慕之情。

到台湾正觉讲堂，我们受到了平实导师天大的礼遇。在义工菩萨的指引下，我们一行人在九楼的正觉第一讲堂安住。有个没有来的大陆同修曾在QQ网站上对我说，要是能在正觉第一讲堂听一次平实导师的讲经，那将是他梦寐以求的心愿，我当时也如此作意。想不到，幸福是来得这么的快。今天，我们不仅能得平实导师亲自为我们传授上品千佛菩萨大戒，而且能当面聆听平实导师讲授《妙法莲华经》。想不到呀！我此生竟然能遇到如此的好事，细想自己今生一路坎坷走来，不都是佛菩萨的摄受和安排？要是没有佛菩萨的摄受和安排，我将死无葬身之地，必入魔道下堕地狱；可想不到我如今能集如此殊胜的好事于一身，我从深心感谢佛菩萨对我的加持和庇佑，我想未来若不能帮助平实导师，勇于荷担如来家业，那是实在说不过去的。

说实在的，大陆的同修在整个的参访活动中让台湾的义工菩萨操了很多的心。大家尚不能时时安住在忆佛之境，不能调柔自己的心性，不能管带好自己意根的攀缘，因此不能尽快接受义工菩萨的安排，所到之处场面比较嘈杂，行为比较散漫；我想这是我们大陆同修应该注意的问题，我们的行为已经显示了我们修行的火候。因此说学无止境，我们不能得少为足，当

和台湾的义工菩萨一样，勇猛精进，如此才能不辜负平实导师的教诲和摄受。

正觉讲堂布置得窗明几净、庄严吉祥，正中间是佛龕，佛堂旁边是顶天的书橱，书橱里摆放着精装版的《大藏经》，供桌上香花、瓜果、净水、香油、明灯一应俱全，摆放整洁。白玉雕琢成的本师释迦牟尼佛像透露着微笑，好像在为我们这次能回家看看表示由衷的高兴；左边是观世音菩萨，右边是玄奘菩萨，都雕琢得庄严至极，不由得令人要顶礼膜拜。

下午一点，2010年正觉同修会菩萨戒传授大典如期举行，受戒的菩萨把九楼和十楼的讲堂挤得是满满登登；大家穿上事先准备的海青，按照受菩萨戒仪轨如理如法请师入坛、请师传戒；场面宏大，庄严肃穆。我从来没有参加过如此场面的法会，内心的震撼是无法比拟的，对我意根的触动是深远和持久的。平实导师大发慈悲，欣然应允。在忏悔业障的阶段，大家在唱念千佛通忏的时候，已经哭声一片；许多人痛哭流涕，失声哽咽，我也是眼眶湿热。我想，这流淌的是多么幸福的泪水呀！这说明大家真的能从深心发露自己的业障，就让这清澈的泪水洗涤清净我们每个人心中的污垢，让我们有一个干干净净的心体，去接受这平实导师传授的上品千佛大戒，相信众师兄一定能承当和受持这无比高贵也无比重大的上品千佛大戒。

整个传戒过程中，我都从深心中呐喊。

平实导师问：「汝等是菩萨否？」

我大声地说：「是菩萨。」

平实导师问：「汝等已发菩提心否？」

我大声说：「已发菩提心。」

记得白老师在讲授戒相的开示时说到：

戒以心为体，意识和意根接受了戒法，就有戒体存在。

受戒时须心清净、加行清净、田清净；

又有三因缘令善、恶业重：意乐故、加行故、田故。

若得果报定当常作无悔、专心作、乐喜作、立誓愿作、作而欢喜。

这些开示太重要了，在正受菩萨戒的过程中，我当下观察自己的意识和意根是否能非常乐意接受这千佛大戒，发现自己确实非常的乐意接受，心中对受戒非常的踊跃、欢喜，在整个受戒的过程中，我能从深心发露自己的罪业，以令自心能得清净，并不断加行作意：令自己在受戒时专心受，并随仪轨的进度不断大声发立种种誓愿，观想这所发的誓愿无尽无量，深邃悠长，整个正受的过程中让自己心中对受戒充满无比的欢喜。

在众菩萨随传戒和尚正受菩萨戒后，最激动人心、感人肺腑的场面出现了，那就是众菩萨从平实导师手中亲自接过平实导师授予作为菩萨戒表征的缙衣。受缙衣的场面把此次回家之旅推向了高潮。

我注意到和我随行的杨正盘菩萨、杨正勇菩萨，在接过平实导师传授的缙衣时，已经哭得像个泪人一般；和他们一样，

许多人情不自禁拜倒在平实导师脚下，两眼噙着泪水。不拜不足以感师之深恩，不哭不足以表露今生能受菩萨戒的幸福激动之情。平实导师在我耳边轻轻地说：恭喜，恭喜！我胡跪在平实导师面前，庄严隆重地从平实导师手中接过这一袭薄薄的缁衣，心中却感到重如千斤。从今天起，我就是菩萨啦！披上平实导师授予的缁衣，不管走到哪里，我都将感受到平实导师的殷勤嘱托，感受到平实导师心中的期待，感受到平实导师对我深深的慈悲和恩情。一时，心中感到非常的沉重。

搭上平实导师授予的缁衣，心中不断地唱诵着：

善哉解脱服，钵咤礼忏衣；我今顶戴受，礼佛求忏悔。

从今日起，我将是一个菩萨了；菩萨不同凡人，菩萨不是人；菩萨种性尊贵但责任重大，未来生中我将时时披戴这缁衣，于佛菩萨跟前发露忏悔，追随平实导师在这五浊恶世自觉觉他、尽未来际。我扪心自问：我准备好了吗？

晚上七点，平实导师继续开讲《妙法莲华经》，因为我坐得比较靠前，这能让再次仔细端详平实导师的音容笑貌；我想把平实导师的音容笑貌刻在脑海里，以便将来能时时作观想。就算不能经常回家看您，但因为在脑海里有了一个相貌，我也能感觉到平实导师时时在我身边，我也可以神游一番，和平实导师说说话，向平实导师回报自己的修学情况；若不慎犯戒了，我也可以如当面一般，向平实导师发露忏悔。

平实导师的演讲，纯粹是从自性中流露，讲经时不需要任何的工具书和辅助书，一句短短的经文可以讲上个半个小时，

将每一句经文所蕴含的内涵寓意，作深入浅出的发挥和披露；以尽可能浅显的语言，让在座的听众都能领会胜解；并且讲解时不乏幽默生动，两个小时就这样不知不觉过去了，让我们深感意犹未尽。

平实导师笑问：「是不是感到时间很短？」

我们异口同声说「是」。

恭送平实导师和众亲教师离开，我们一行到五楼请了一件唐装作纪念，许多人又发心把平实导师法宝带回大陆去，因此请了许多书；就这样我们个个满载而归，脸上个个洋溢着笑脸和幸福。要知道我们每天的行程都安排得非常紧，三、四天中几乎每天只睡两、三个小时，但就是因为回家的兴奋和期盼以及回家后的愉快和满足，让我们每个人都已经忘记了疲劳，忘记了一切烦恼，而这都拜平实导师所赐。

每个人从心里呼喊：「回家了，真好！」

(四)、受戒后的思考

佛经中记载有正法的地方才是中国。末法时期佛法的中国在台湾，中国大陆却只是佛法的边地，因为当今台湾有平实导师领导的正觉同修会所建的大法幢。要问地球上哪里还有净土？那只有平实菩萨摩诃萨和正觉海会的众菩萨摩诃萨，经过二十年的艰辛努力，在台湾营造了一方净土——正觉同修会。4月28日我们就要离开这佛法中国的净土，心里非常舍不得。

一路上我回想着受戒的经过，我为此次能受持 平实导师所传的上品菩萨戒而感到由衷的高兴。

能够有机缘来台受戒，说明自己没有太多的的业障遮障，具备了一定的福德资粮，当然也离不开佛菩萨的眷顾和慈悲摄受，使我有信心、有条件、有资格列入大乘佛法中的菩萨数中；我将宝爱此一殊荣，珍惜此一尊贵的身分，我应该为此而努力奋斗，真正培植起菩萨种性，发起自觉觉他的广大十无尽愿，誓愿生生世世舍小我成就大我，大公无私，依如来藏广大之清净性、无我性、无量无边之功德性而行菩萨道，圆满普贤行愿，不辜负佛恩、师恩、众菩萨眷顾之恩。

同时我又为自己是否能圆满受持菩萨戒而感到担心。我在内心审视了自己的性格脾气，生活和工作环境，细细考量着自己在哪些方面存在着破戒的行为和机率。从正受菩萨戒的那一刻起，我已经把自己视作是一个脱胎换骨的菩萨了，过去的种种就当已经昨日死，未来的种种将从现在生。如来藏将忠实地记录着我们的身口意行，未来得到的是可爱的异熟果报还是不可爱的异熟果报，都在一念之间。菩萨戒的精义就是摄心为戒，是否能让自己的意根和意识无间归依清净的戒体，受持清净的戒相，需要我们无时无刻谨小慎微，防微杜渐。稍一疏漏，意根和意识的不如理作意，就会让我们的身口意行背离菩萨戒的戒体。如果触犯了十重戒，则不仅有性罪，还有戒罪；重戒的戒罪需要作对众忏悔，并见好相才能消弭；性罪则在所难免，因果律丝毫不爽。

我不断地告诫自己「我是菩萨」，我要严持净戒，我不能像之前那样，对自己的意识和意根经常放任自流，不加管带，致使修学八年正法仍邪淫习气炽盛。从现在开始我一定要严格要求自己，不能再重蹈覆辙，决不辜负平实导师的传戒深恩；并以此功德令我早日堪能协助平实导师荷担如来家业，为正法的西行，为佛教的中兴，为九千年的正法血脉的延续，而做出自己应有的贡献。佛云：「自尚不得救，何能救他人。」如果我不这样，畜生无异。我在心中立下以上重誓。

和我一个房间的孟师兄也和我有如此想法，我相信，此次一起受戒的大陆同修、同学、同戒都会这样想。这都是拜平实导师正法威德力的摄受，没有平实导师哪有我们的今天，怎么可能有机会披上这上品菩萨戒的缁衣。行文至此，只有对平实导师永怀无尽的感恩。

顶礼本师 释迦牟尼佛

顶礼 阿弥陀佛

顶礼 观世音菩萨

顶礼 平实菩萨摩訶萨

顶礼 正觉海会众菩萨摩訶萨

周正忠 敬上

邁向正覺 心得決定

— 謝子晴 —

发菩提心有三个层次。第一个层次：对一般人而言，皈依三宝，在佛前发四弘誓愿——「众生无边誓愿度、烦恼无尽誓愿断、法门无量誓愿学、佛道无上誓愿成。」就是发菩提心。第二个层次的发菩提心是：真正的发成佛之心，而成佛是从明心见性开始，所以发求悟的心，就是发菩提心。第三个层次：是愿明心见性，并开始去修行、去体究念佛，直到明了真心，见了佛性，这叫亲见自性弥陀，这才是真发菩提心。

发过第一个层次菩提心，就开始学念佛，念佛除了可以求生极乐世界外，也可求莲品高升；不要满足于下品往生，而要求上品往生。兹引述《华严经》卷十四记载：「无量无数劫，菩提心难得，若能一心求，究竟无上道。设于念念中，供养无量佛，不知是方便，彼犹非供养。若闻如是法，诸佛从此生，无量劫受苦，**决定求菩提。**」

这是说明欲求菩提心现前，非常之难。要经无数劫，无三心二意、不散乱心、真发一心去求，最后一定可以究竟无上道。所谓「无上道」即「菩提」。「菩提」——这个不是东西的东西，又称之为「真如」、「智慧」。从初

发心到究竟成佛都是同一个「真如」，它不变异、不生不灭、不来去，所以说它是究竟的。世出世间一切圣者之所求所证，无非是这个「自性弥陀」，所以称之为「无上道」。

若有人修观想，修到念念相续，且每一个念中都可供养无量无数十方诸佛，尽管有如此功德、如此功夫，但若不知这样修行仍只是一种方便，则如此供养就不算是真正的供养。如果我们听闻有菩提心可求、有体究念佛的方法，可以让我们获得不来不去、不生不灭、究竟的菩提心。我们知道此法可以出生十方三世无量诸佛，一切佛都从此法而生。我们如果能听闻此法，即使无量数劫受尽很多辛苦折磨，我们还是要求此菩提。（摘录自平实导师著，《念佛三昧修学次第》，佛教正觉同修会。）

从懂事起，就觉得生活没意思，国一时就希望自己能永远消失。或许因家庭的不和谐，一直对命运有着无力感，总觉得凡事皆是命，半点不由人，就这样悲观无奈的虚耗着岁月。

毕业后，常和朋友四处拜拜，分不清宫或庙、道或佛，就是到处拜。从寺庙的结缘书开始看，看多了终于弄清楚自己是属于佛教的。我开始盲修瞎练—希望自己能走修行的路，不要去碰难搞的婚姻。

二十六岁，还是结婚了，婚后夫妻俩努力拼事业，一年不到，婚姻就出了问题；当时我已有七个月身孕，想想与其费尽心力维持婚姻，不如趁早带着孩子走较轻松。但没死成，因母

亲突然觉得不安，又找不到我，就和妹妹来家里敲门，找锁匠开门。事后继续维持着婚姻，但孩子没保住。人若愚蠢，那是不会只做一、两次蠢事的一婚姻有问题，但孩子照生，完全不考虑是否能给孩子完整的家；在三十岁时生女，然后三十一岁离婚（一九八三年）。

离婚后心情轻松下来，想进佛学院读书，可是一打听，年龄超过录取限制，只好作罢。我开始每天诵《金刚经》，买有关佛教的书阅读，十年中可说是读遍各种佛教书籍。可是对佛法仍茫无头绪，从书中与听法得到的讯息是：只要将这个不清净心的贪瞋痴慢疑去除掉，这个不清净的心就转变成清净的真心。当时不知道这完全是错误的。事实上，真心是**第八识——阿赖耶识**（如来藏），不清净的妄心是第六识——意识；妄心永远是意识，无法变成真心第八识。

十年中我曾涉足所谓的密宗，在看完全套陈健民的《曲肱斋全集》后，才明白喇嘛是修双身法的，根本就不是佛教。亦参加过宫坛扶乩，宫坛内有许多纷争，所谈佛法多属似是而非。也常去参加佛光山普门寺的大悲忏与聆听开示。四处寻找，心中无所依止，说是在学佛，却完全不踏实。我开始日日求佛给我一位真正的好老师帮助我，那真的是天天求。

一九九四年因赡养费中断，无法负担女儿学费，我携女回美国读免费的公立学校；因弟弟在夏威夷，即先在那儿住了一年多；与当地玉佛寺住持很投缘，她劝我出家，我在佛前发下愿：女儿进大学，我便出家。

一九九六年迁居洛杉矶，经玉佛寺住持介绍，成为洛杉矶叶曼居士（南怀瑾的弟子）的文贤书院的唯一员工，上至制作讲课录音带、安排上课、演讲，下至打扫、洗厕所，一手包办，一天工作十二小时是常事。薪水微薄，扣掉房租、车子分期付款，所剩无几。因此与女儿二人的生活很紧，但是我甘之如饴，自以为是护持佛法。

一九九九年年底，有一天去接叶曼居士上课时，在书房看到《无相念佛》这本书；随手翻看一下，就想借阅。叶曼居士说：「你要，就拿去吧。」回到家看完后，内心非常震撼，原来有方法可以明心见性！没隔几日，文贤书院一位同学送我一本很厚的书《禅一悟前与悟后》，并说：「这本书是别人给我的，写得好深，看不懂。你喜欢看佛书，送给你吧。」欲罢不能的看完《禅一悟前与悟后》，我就作了此生唯一的正确决定。

二〇〇〇年七月，女儿高中毕业，我向叶曼居士辞职。卖车加上存款共美金八千余元，存款原本打算给女儿上大学时用的；可是妈妈现在也要去上学了，所以钱一分为二，各奔东西。自那天与女儿分手后，她的学费、生活费我完全没管过，因自顾尚且不暇。她靠部分奖学金半工半读，至今以全额奖学金在UPPN 念研究所，真的不知道佛菩萨是怎么样安排我女儿的一切。

女儿八月二十二日独自前往旧金山柏克莱报到。八月二十四日我迫不及待的飞回台北，回台后花了很长时间才找到工

作。这中间的时间，我先阅读平实导师的书与自学无相拜佛。直到二〇〇一年，居处与工作安定，我才开始上周六班；记得是十一月开的课，隔年六月公司搬大陆，我不愿放弃上课，所以没跟去大陆。

二〇〇二年八月仍没找到工作，因已年过半百，在台北找工作似已成天方夜谭，生活顿成问题，只好又回洛杉矶。我并没有忘记出家的愿，上过正觉的课后，更清楚修学正法的重要，也了解出家受十方供养而不了道，未来世得披毛戴角还。

回洛城后马上就找到工作安定下来。工作地点离洛杉矶正觉共修处很远，除了继续无相拜佛外，天天求佛给我机会回台北正觉；虽然自己也知道希望渺茫，但是想回正觉上课的心没办法停下来，像火一样燃烧着；一向以放弃的心态来对待每件事的我，这回是真的出问题了！

在洛城的生活步调很慢，工作轻松，周末聚餐、聊天，总有开心事可做。这次由台北返回后，怎么这些突然都变成无聊的事了。朋友都不解我为何那么想回台，爱学佛也可以在洛杉矶学啊！我当时的的工作有免费的公寓，是可养老的工作。但我脑子里只有一个念头一回台北正觉。洛城当时正流行看韩剧，朋友笑我：「别人哈韩，只有你是哈佛。」

二〇〇四年八月左右，我将存了一阵子才凑足的一千元汇入正觉。当晚在东岸的老朋友小唐打电话给我，说她要回台北渡假，有没有事要她做的？我想了一晚，想起当时的班级知客义工，一位花白头发的师姊非常慈悲（正觉的门风是不攀缘，因此

也没问她姓名)，我突发奇想：她是明心菩萨，如果她代我求佛，一定比我有效。于是我就托小唐，一定要在周六下午帮我到正觉走一趟，将我想回正觉的心意告诉师姊，恳求她代为求佛，小唐如约而行。小唐返回后说，师姊只教她拜佛，并告诉她：任何人求佛都是一样的。我的想法真是有够荒唐。

二〇〇四年十二月下旬，台北的老友洁雅突然来电，告知有一工作机会，薪水三万元，但必须一个星期内报到，问我要不要考虑。我回答：「不必考虑，我要定了这个工作。」挂了电话，跪下来感谢佛，并通知洛杉矶所有朋友，我要搬回台北了。

一个星期内要处理太多事，真的很赶。还好洛城的朋友都知道我心心念念等这一天，大家边笑边骂的全力相助，打电话给中文广播电台，广播要卖车、卖家俱。在不可能的状况下，第五天我就卖掉了车子，第六天晚上飞台。在飞机上我告诉自己：如果这回又有工作、生活问题，那就在台北流浪吧！

星期二下班时间，拥挤的淡水捷运，太可爱了！正觉讲堂大楼前，大排长龙的队伍又有我的份啦！讲堂内大家接踵碰膝而坐，是如此的温馨。再次踏进正觉讲堂，恍如隔世。叩谢佛菩萨的恩典。此生再也不能离家了。

二〇〇五年四月初，我加入新开班的禅净班，展开二年半的正法熏习。二〇〇七年十月转入进阶班，二〇〇八年十一月转入增上班（悟后起修的班级）。平实导师与亲教师说：**明心见道即是真出家！**当年的出家愿，全靠佛的护念及平实导师与亲教师的教导和帮助，得以成全。现在才刚踏上修行的路，我

心得决定，愿成究竟无上道，恳祈诸佛冥佑。

叩谢佛，留此大法让我修学。

叩谢 平实导师，出世弘此大法让我修学。

叩谢 亲教师，教授此大法让我修学。

谢子晴

二〇〇九年九月廿四日



導 師 法 語

◎以如来的庄严报身，有自受用身，也有他受用身的部分。自受用身是诸佛如来相见时才用的，他受用身是诸地菩萨所见的。诸地菩萨由于他们各自的证量差别、心量广狭的差别，所见的如来他受用身各不相同，随着诸地菩萨的证量差异而导致地地所见各不相同。之所以会诸地所见各不相同，除了法上的证量以外，其实是跟菩萨的心量广狭有关：心量广大，所见才大；心量小，所见就小。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第一辑，正智出版社，2008年11月初版首刷，页48。



佛典故事選輯

菩薩布施无畏惧

《六度集经》卷1¹：

昔者菩薩，其心通真；睹²世无常，荣命难保，尽财布施。天帝释睹菩薩慈育群生，布施济众，功勋巍巍，德动³十方；惧夺己位⁴，因化为地狱，现于其前曰：「布施济众，命终魂灵入于太山地狱，烧煮万毒为施受害也。尔惠为乎？」

菩薩报曰：「岂有施德而入太山地狱者乎？」

释曰：「尔其不信，可问辜⁵者。」

¹ CBETA, T03, no. 152, p. 1, a21-b11

² 大正藏「覩」字，今以现代字「睹」代替。后面同字亦比照办理。

³ 大正藏「重」字，今选元、明版本藏经用字。

⁴ 佛弟子因戒、因施而修慈心者，应该要有正确知见，平实导师曾开示：**【慈无量心成就者，纵使没有初禅功夫，也可以去当大梵天王；当你的慈无量心成就时，大梵天王的宫殿会震动、摇晃，他就会观察欲界中有谁修成慈无量心，然后就会来找你麻烦，那时你要声明：「我对你那个位子没兴趣，我想要的是佛法，所以你不必担心。」他就不会再找你麻烦，否则你的慈无量心成就以后，大梵天王常常会来找你麻烦；除非他是菩萨去担任那个职务，他是这样想的：「没有人要担任这个差事，我就来当吧！」所以你不要因为想要得梵天王的宝座而修慈无量心，你应该是以佛法为中心而修，因为它可以庄严菩提。】**《优婆塞戒经讲记》第八辑，正智（台北市），2008年3月初版二刷，页282~283。

⁵ 音姑。《说文》罪也。《康熙字典》【酉集下】【辛字部】

菩萨问曰：「尔以何缘处地狱乎？」

罪人曰：「吾昔处世，空家济穷，拯拔众厄，今受重辜处太山狱。」

菩萨问曰：「仁惠获殃，受施者如之乎？」

释曰：「受惠者，命终升天。」

菩萨报曰：「吾之拯济唯为众生，假如子云，诚吾愿矣！慈惠受罪吾必为之，危己济众，菩萨上志也。」

释曰：「尔何志愿尚斯高行？」

答曰：「吾欲求佛，擢⁶济众生，令得泥洹，不复生死。」

释闻圣趣因，却⁷叩头曰：「实无布施慈济众生，远福受祸入太山狱者也！子德动乾坤，惧夺吾位，故示地狱以惑子志耳。愚欺圣人，原其重尤！」既悔过毕，稽首而退。菩萨慈惠度无极行布施如是。

语译如下：

释迦世尊在因地行菩萨道时，修行勇猛精进，已通达实相法界真实理。菩萨观察世间万法万物都是生灭迁流无常的，一切荣华富贵以及寿命都难以久保，于是穷尽所有的资财用以布施济众。天帝释看到菩萨这样慷慨布施，慈心济度众生，如此

⁶ 引也，拔也。《增修辞源》台湾商务印书馆编，中华民国 70 年 12 月增修台六版。

⁷ 大正藏「却」字，今以现代字「卻」代替，退后的意思。

功德勋业崇高伟大，所以威德厚重而震动十方世界。天帝释害怕这位菩萨将会夺走自己的天主宝位，因此他幻化了个地狱相，出现在菩萨的面前，并对菩萨说：「行布施济度众生的人，命终之后堕入太山地狱，将历经火汤烧煮、抽肠铗斩、拔舌叫唤……等万般苦毒，这都是布施后将遭受到的果报啊！这样的情形你还要继续去做布施吗？」

菩萨回答说：「哪有因为布施的德行，反而堕入太山地狱受苦这回事？」

帝释说：「你若不信的话，可以问问那些地狱的罪人。」

菩萨就问他们说：「你们是因为什么缘故而沦堕地狱受苦呢？」

罪人回答：「从前我在人世间时，空尽家产来救济贫穷，拯救拔济众生的苦厄，所以如今枉受重罪堕于太山地狱中。」

菩萨又问他：「仁慈惠施的人遭获这样的殃报，那么接受布施的人也下地狱了吗？」

天帝释回答：「接受惠施的人，命终之后都升天了。」

菩萨回应他说：「我之所以要行布施救济，就是为了利益无量的众生，假使布施的果报真的如同你所说的那样，我也是心甘情愿而符合我的愿望啊！即使因为慈悲惠施众生而遭受重罪，我仍然会坚定自己的信念继续去做。因为不顾虑自己的安危，而行慈悲济度拔除众生的苦难，本来就是菩萨最大、最上的志愿！」

帝释就问：「你到底在崇尚什么，而有这么宏大的志愿、高洁的行为呢？」

菩萨回答说：「我希望能够成就佛道，拔引救济众生的苦难，令他们能证得不生不死的涅槃，获得自在解脱之乐，永远不再受轮回生死的苦痛。」

帝释听闻菩萨说出圣人的志向所趣之因，恭敬地往后退几步而叩头说：「实际上是没有布施慈济众生，竟反而远离福报、遭受灾祸、堕入太山地狱这回事；菩萨您慈惠布施济众的威德撼动了天地，因为害怕您会夺走我的天主宝座，所以故意示现了种种地狱相，用来迷惑您的心智。我实在是太愚昧了，这样无知欺诳圣人，故意颠倒果报而说，过失乃是非常的重大！」帝释诚恳地发露忏悔自己的过失完毕，至诚礼敬而退。

菩萨以无尽的慈惠利众法门来救护众生，令众生离开生死大海，到达究竟涅槃彼岸，不会有穷尽、疲厌和退却的时候，志向坚定。菩萨往昔就是这样来成就他的布施行。





般若信箱

☒一、现在看到世界上面战争不曾停过，人们互相不相识却要相杀，这当中的因果如何？

答：众生会出生于欲界，乃是因为不能去除五欲的贪着，不能去除五欲的众生所生所住的世间，即称为欲界。当欲界众生于五欲起猛利贪，而不能如愿时，即会不惜杀害对方而得其所欲；此等情事每天都在上演，例如小偷、强盗为财物而杀人，或者有人爱不到对方却将对方杀害等等，均来自于贪欲。因此不能期待尚未离欲的众生，不会互相残杀。唯有菩萨离欲之后发愿再来人间度众，虽生于欲界，而于五欲无贪。您所提人类之间的战争，亦来自于贪欲：贪着政治、经济……等利益，乃至宗教上的利益。只要活在欲界，即使生于欲界天，亦不能免于战争，实因世界有所匮乏的缘故。然而这只是表面上所看到的现象，其根本原因乃是有情于六道轮回中不断造作恶业所得的果报。

佛说有十种业令有情生为人而得恶报，《分别善恶报应经》卷1：【复云何业获人间恶报？有十种业。云何十种？一、恣纵我慢，二、轻慢父母，三、轻慢沙门，四、轻慢婆罗门，五、轻毁贤善，六、轻慢亲族，七、不信

因果，八、轻厌自身，九、憎嫌他人，十、不信三宝，如是十种获人间恶报。】因此生于人间而非三恶道，但却生在战争不断的国度里面，乃因往世造作不善业所得的果报。或曾造下堕地狱、鬼道、傍生之恶业，于三恶道中长劫辗转受报完毕，复生为人而有之余报；此等诸人，自不能马上得到善报。必当多劫多世后，有因缘值逢善知识，为其开示道业增上之理。这样多世复生为人，最后相信法界实相的因果正理，而能忍于所受恶报，不因此再续造恶业，才有可能造作善业而得善报（欲知造何种业会分别下堕三种恶道，请参阅《分别善恶报应经》卷1）。

或许有些人会想：「不信三宝者何故获人间恶报？那么信奉基督教者，来世是否得人间恶报？」答：「是的！」何以故？不信三宝者，此世及来世生于人间却无缘听闻佛法，或有机会听闻却又不信，如是生为人，却无有机缘得正知见，以为在人间获得名闻利养即是胜报；殊不知贪求名闻利养即是苦的根源，此等人不知苦谛，亦不能离欲。如是之人无法脱离轮回，而继续于三界六道中轮转生死，具足忧悲苦恼；就算稍有无意之间所行善业而得之福报，然多世之后终究不免因为邪见而毁谤三宝，导致下堕三涂，此岂非恶报？故知不信三宝者，来世若生于边地无缘听闻佛法，不能解脱于众苦，乃至生于战争的国度死于非命，均是因果果报，咎由自取。

又欲界众生，岂止于人杀人？人杀傍生者何其多、何其恐怖！人类为食傍生肉，每天所杀之傍生不计其数；虽生为傍生有情被人杀食仍是因果，但又有多少人能觉醒自己过去亦曾是此类众生？若此世为食肉续造杀生业，来世当复为刀下俎，此等恶业又岂是生于战争之国度所能了？故有智之人，当信受三宝，诸恶莫作，众善奉行，来世生为人必得人间胜报。

☒二、意识是会断灭的，那跟着到下一世的业是什么？

答：一、意识在特定情况下会断灭，不仅是佛典所载的教理，也是当今医学可以明证的现象，甚至在一些无有偏执、兼具世智的推理中，亦可得见一斑。然而即便理明至斯，世人却常因妄见与妄觉之故，难以知晓其断灭之特性，甚至执其为常、为真，连许多号称为佛教法师者，亦多忘却其「身在『佛』教，即应尊崇佛陀教示」之理，弃经论于不顾（请读者注意：密教绝大多数之「经论、密续」并非佛典），径执意识为贯穿三世的主体，浑然不知此执正是三缚结之根本！此即意谓：您若能确认意识是会断灭的，并以此追寻三世之间的连系，即表示您的知见，已然大大超越了许多自诩为佛教法师、却盲目以意识为真如的世间凡夫，由此正知正见，您离证道不远矣！

二、凡夫之所以从此世到下一世，乃是其意根不愿舍弃自己，遂令如来藏于此世五阴败坏之后，再生起下一世所相应之五阴。此中，意根虽与如来藏同于此世至下一世，

但意根仅能了别而不能持种，持种者唯如来藏而已，因此真正让前后世有所连结者，唯是如来藏。

三、往世造业后会于未来世产生果报，乃是因如来藏忠实记存了往世五阴之种种业行，再配合转生之因缘，令宿业之果报于此世现行，因此表面上看起来好像是「业跟着到下一世」，其实业行是无所谓「跟随」的——缘生则起、缘散即灭、无有丝毫得住；真正在其间运作，使得吾人之五阴得以延续，乃至三世之间能有所连系者，唯第八识如来藏是也。

四、关于意识断灭的性质，平实导师几乎在本会所出版的每一册结缘书或局版书中，皆反复详细宣说，其苦口婆心至斯，就是希望能对心无妄执的有缘学人，开启其断三缚结的契机。建议您可请购《阿含正义》（共七辑）详读之；如果您时间不允许，也可以先行参阅正觉电子报第 15 辑的般若信箱中，针对惟觉法师主张「清清楚楚、明明白白、处处作主的心即是真心」之回复，之后再请阅本会所出版之《我与无我》、《邪见与佛法》……等结缘书（或至 <http://www.a202.idv.tw> 下载电子版），即可建立正确的知见。但若您不仅想了知意识乃至五阴的虚幻本质，更想一探真实的「本地风光」的话，本会尚有许多结缘书分从各个不同层面加以论述，还有更多正智出版社的书籍中，作了更多的论述，您都可以参考；若想更快速获得实证，建议您亲至正觉讲堂，报名参加禅净班的课程，必当令您满载而归。



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。又，本会 平实导师至今仍未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的禅三精进共修中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。

除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦

间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书

香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并
请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2011 年上半年禅净班，已于四月下旬
同步开设新班，三个月内仍可报名插班，共修期间：二
年六个月（费用全免）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定
力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功
夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线
圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、
12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。
平常共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，
周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00、下
午14：00～17：00。**2011/04/23（周六）**新开设的禅净班
已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周六
下午14：00～16：00。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286号10楼等，电话：
03-3749363，共修时间：周一、三晚上19：00～21：00，
周二晚上18：50～20：50，周六上午9：30～11：30。
2011/04/21（周四）新开设的禅净班已经开始上课，尚可
接受报名插班。上课时间是：每周四晚上19：00～21：00。

新竹讲堂：新竹市南大路241号3楼，电话：03-5619020，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00、下午13：00～15：00。**2011/04/22（周五）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周五晚上**19：00～21：00**。

台中讲堂：台中市五权西路二段666号13楼之4等，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00、下午13：00～15：30，周日晚上19：00～21：00。**2011/04/23（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周六上午**09：00～11：00**。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四晚上19：00～21：00，周二晚上19：20～21：20，周六下午14：00～16：00、晚上19：00～21：00，双周六上午9：00～12：00。**2011/04/25（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周一晚上**19：00～21：00**。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼等，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00。**2011/04/23（周六）**新开设的禅净班已经开始上

课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周六上午09：00～11：00。

美国洛杉矶共修处：位于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午10：00～下午17：30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13：00～15：00播放《金刚经宗通》。2009/10/24（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午15：30～17：30。

报名表可向本会函索，或于「成佛之道」网站下载：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：开讲时间 18：50～20：50（台南讲堂为 19：20～21：20）座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的

实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂将于 2011/6/12（日）上午 09：00 举行大悲忏

法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北、新竹、台中讲堂将于 2011/7/10（日）& 台南、高雄讲堂 2011/7/17（日）上午 09：00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、2011 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/7、8/21、8/28、9/4、9/18、9/25，共六次。桃园、新竹、台中讲堂为：8/28、9/25，各二次；台南、高雄讲堂为 8/28、9/18，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2011/7/1（周五）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2011 年下半年禅三第一梯次于 10/7（周五）～10/10（周一）举行，第二梯次于 10/14（周五）～10/17（周一）举行；2011/7/1（周五）开始接受会员报名，2011/8/16（周二）报名截止，2011/9/29（周四）开始分批寄发禅三录取通知。

十一、2011 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/3、9/4、11/6。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待！）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以

意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》第十辑已于 2011 年 5 月底出版，第十一辑将于 2011 年 7 月底出版，每辑成本价新台币 200 元，共计十五辑圆满。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解

说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因

果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了，中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十九、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不販售）。平实导师沉特以情歌风格撰写词

曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

（CD第三辑定名为〈禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，仍将与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉预定出版时间为2012年4月初，盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。

第三辑出版后将不再录制CD，特此公告。）

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。

《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，售价250元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广

利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十二、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾地区佛法是「境外」佛法，非属中国佛法，故常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

二十三、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉

教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十四、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百零二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm。

二十五、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十六、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说

「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2011/05/18

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书。）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此
书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无
保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比

大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记—** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛—略论附佛外道卢胜彦之邪说** (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义—唯识学探源** 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及

作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。2.以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 66 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有九首歌曲，长达 66 分钟，预定 2012 年 4 月 1 日公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

- 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元
29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元
2011.06.01 出版第十辑（每二个月出版一辑）
30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说
正光老师著 共 448 页 成本价 250 元
31. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
32. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
33. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
34. **雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明居士著 俟正觉电子报连载完毕后出版之。
35. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
36. **金刚经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
37. **实相经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
38. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
39. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
40. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
41. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
42. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
43. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
正德老师著 出版日期未定 书价未定
44. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

45. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。

46. **阿含讲记一**将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。

平实导师述 约三辑 每辑 250 元 出版日期未定

47. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定

48. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

49. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定

50. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

51. **无门关一**《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定

52. **中观再论一**兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

53. **轮回与超度一**佛教超度法会之真义。

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

54. **《释摩诃衍论》平议一**对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

55. **正觉发愿文**注解一以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著 出版日期未定 书价未定

56. **正觉总持咒一**佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

57. **涅槃一**论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定

58. **三自性一**依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。

作者未定 出版日期未定

59. **道品一**从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

60. **大乘缘起观一**依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定

61. **三德一**论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

62. **真假如来藏一**对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定

63. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
64. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
65. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
66. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
67. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****

总经销： 飞鸿 国际行销股份有限公司

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1.全台连锁经销书局：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、
纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.台北市、新北市：

佛化人生 **北市**罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 **北市**士林区大东路 86 号 书田文化 **北市**石牌路二段 86 号

书田文化 **北市**大安路一段 245 号 书田文化 **北市**南京东路四段 137 号 B1

人人书局 **北市**北安路 524 号 秋水堂 **北市**罗斯福路三段 333 巷 14 号

永益书店 **北市**木栅路一段 57-8 号 金玉堂书局 **三重**三和路四段 16 号

来电书局 **新庄**中正路 261 号 春大地书店 **芦洲**中正路 117 号

3.桃园市县：桃园文化城 **桃园**复兴路 421 号 金玉堂 **中坜**中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 **芦竹**南崁路 263 号 内坜文化图书城 **中坜**忠孝路 86 号

来电书局 **大溪**慈湖路 30 号 御书堂 **龙潭**中正路 123 号

4.新竹市县：大学书局 **新竹市**建功路 10 号 联成书局 **新竹市**中正路 360 号

垫脚石文化书店 **新竹市**中正路 38 号 金典文化 **竹北市**中正西路 47 号

展书堂 **竹东镇**长春路 3 段 36 号 诚品书局 **新竹市**东区信义街 68 号

诚品书局 **新竹市**东区民族路 2 号 诚品书局 **新竹市**东区力行二路 3 号

5.苗栗市县：建国书局 **苗栗市**中山路 566 号 万花筒书局 **苗栗市**府东路 73 号

展书堂 **头份镇**和平路 79 号 展书堂 **竹南镇**民权街 49-2 号

6.台中市：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 **台中市**国光路 250 号 咏春书局 **台中市**永春东路 884 号

仁和书局 **神冈**神冈路 66 号 参次方国际图书 **大里**大明路 242 号

仪轩文化事业公司 **太平**中兴路 178 号

7.彰化市县：心泉佛教流通处 **彰化市**南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

大大书局 民权街 33 号（04-8381033）

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号（04-8856640）

8.南投县：文春书局 **雾峰乡**中正路 1087 号

9.台南市：吉祥宗教文物 **台南市**公园路 595-26 号

宏昌书局 **台南北**门路一段 136 号 禅馥馆 **台南北**门路一段 308-1 号

博大书局 **新营**三民路 128 号 丰荣文化商场 **新市**仁爱街 286-1 号

艺美书局 **善化**中山路 436 号 志文书局 **麻豆**博爱路 22 号

10.高雄市：各大连锁书店、**瑞成**书局

政大书城 **三民区**明仁路 161 号 政大书城 **苓雅区**光华路 148-83 号

城市书店 **三民区**明吉路 9 号 明仪书局 **三民区**明福街 2 号

明仪书局 **三多**四路 63 号 青年书局 **青年**一路 141 号

11.宜兰县市：金隆书局 **宜兰市**中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 **罗东镇**中正北路 101 号（039-534909）

12.台东市：东普佛教文物流通处 **台东市**博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局：请电询总经销飞鸿公司。

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

青年出版社（北角渣华道 82 号 2 楼）

各省新华书店、方广邮购书店（请详见：〈敬告大陆读者〉文）

15.美国：世界日报图书部：纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

三民 网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿 网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。 2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。 3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。 4.邮购：邮政划拨帐号 19068241。 5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！ 7.若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅净圆融》二书，已由宗教文化出版社，在大陆印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅一悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，现在也已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司（图书部）订购。各书店若欲订货者，请填写「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请径洽该公司（图书部）：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2011/05/18

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著《略说八、九识并存…等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则) 平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应 正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应 正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片, MP3 一片, 共 9 片。有二大讲题: 一为「三乘菩提之意涵」, 二为「学佛的正知见」。内容精辟, 深入浅出, 精彩绝伦, 帮助大众快速建立三乘法道的正知见, 免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。 制作工本费 100 元 回邮 25 元

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

工本费 160 元, 一套 17 片。总有二大讲题: 一为「三乘菩提之念佛法门」, 一为「学佛正知见(第二篇)」, 由正觉教团多位亲教师轮番讲述, 内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧, 以及学佛应具有的正确知见, 可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人, 得以把握往生, 更可令学人快速建立三乘法道的正知见, 免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。 回邮 35 元

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者, 请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠 回邮 20 元
40. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
41. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
42. **导师之真实义** 正礼老师著 回邮 10 元
43. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
44. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
45. **一贯道与开悟** 正礼老师著 回邮 10 元
46. **博爱—爱尽天下女人** 正觉教育基金会编 回邮 10 元
47. **意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编 回邮 30 元
48. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
49. **广论三部曲** 正益老师著 回邮 20 元
50. **第七意识与第八意识—第七、八识有可能是意识吗?**

平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版

51. **邪箭呖语—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。**

正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版

52. **真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义**

正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

53. **真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判**

及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗

附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证

附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显

正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

54. **雪域同胞的悲哀—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。**

王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****





正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 561-9020

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2011 年 6 月 1 日网路电子版出刊

初版六〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯誤佛法的情形非常普遍，平實導師以這種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，曾願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺