



正覺

電子報

第 68 期

2011.05.01

眼根常求可覿之色，不可意
色則生其厭；耳根常求可意
之聲，不可意聲則生其厭；
鼻根常求可意之香，不可意
香則生其厭；舌根常求可意
之味，不可意味則生其厭；
身根常求可意之觸，不可意
觸則生其厭；意根常求可意
之法，不可意法則生其厭。
此六種根，種種行覿、種種
境界，各各不求異根境界。

The eye-root always desires the lovely sight and dislikes the displeasing sight. The ear-root always desires the pleasing sound and dislikes the displeasing sound. The nose-root always desires the pleasing smell and dislikes the displeasing smell. The tongue-root always desires the pleasing taste and dislikes the displeasing taste. The body-root always desires the pleasing touch and dislikes the displeasing touch. The root of the conscious mind [Manas] always desires the pleasing mental object and dislikes the displeasing mental object. Each of the six sense-roots, which has its own functionality field and state, does not desire other sense-roots' states.

Samyukta-Agama Sutra, Vol. 43

如果不能了解内六入，不能面对内六入的执着而加以灭除，专对外六入的执着加以灭除，只是在灭除外我所的执着，不是在灭除我执上用功；因为外六入是外我所，内六入则是五阴自我所摄的内法，属于我执。

《阿含正义》第一辑

If one does not understand the six internal sense-entrances, cannot face the attachment to the six internal sense-entrances to eliminate it, and merely eliminates the attachment to the six external sense-entrances, what he eliminates is only the attachment to external belongings, not the self-attachment. It is because the six external sense-entrances are external belongings, but the six internal sense-entrances are internal dharmas included in the self of five aggregates (*skandhas*) and belong to the self-attachment.

The Correct Meanings of The Agama Sutras, Vol. 1

正觉电子报第68期

本 期 目 录

穿越时空 ——超意识



- | | | |
|-----|-------------|-------|
| 1 | 人间佛教(十八) | 平实导师 |
| 18 | 中观金鉴(十七) | 孙正德老师 |
| 35 | 邪箭呓语(十五) | 陆正元老师 |
| 56 | 广论之平议(二十六) | 正雄居士 |
| 73 | 游于毕竟空(二) | 正庆居士 |
| 88 | 救护佛子向正道(四) | 游宗明居士 |
| 97 | 当前佛教的危机与转机 | 张火庆居士 |
| 118 | 迈向正觉—我的江湖 | 谢德清居士 |
| 127 | 佛典故事选辑 | |
| 130 | 般若信箱 | |
| 134 | 公开声明 | |
| 137 | 布告栏 | |
| 151 | 正智出版社发售书籍目录 | |
| 161 | 正觉赠书目录 | |





(连载十八)

第二节 趣「次法」

【讲义文稿】 次法——次法的修习：

1. 施论、戒论、生天之论，乃修习解脱道及佛菩提道之基础。若不信次法修习所得的因果，即是心地不净者，所修解脱道、佛菩提道都将不能成功。
2. 次法的修习，可以修除性障、成就福德，是佛菩提实证前必须具备的基本条件。
3. 发愿不舍人间一切有情，愿尽未来际与人间众生结缘而救度之。舍此无由成佛，摄受众生即是摄受佛土故。
4. 人间具足一切法种故，不同阶段的现观因缘皆具足故，方能使人具足一切种智而成佛。

5. 应教导随学者广修次法，否则自身成佛之时节将极久远；但次法的修习，以在五浊的人间最容易成就。

讲记： 以上所说的是属于趣向「法」的部分，简略的说完以后，接着应该说明趣向「次法」了。单单只有法的修学，而无次法的修学，仍然不可能在法上有所成就。这意思是说，凡是修学三乘菩提正法时，自己是应该具备一些条件的；否则，纵使极努力修学正法以后，仍将只是知识、常识，无法使自己在法上的理解与观行获得成就。也就是说，次法的条件还不具备而先理解了法，那些法终究只是知识而非实证，那么所证的法就不是真正的法；因为深心之中必定无法转依自己所理解出来、所观行出来的法，就不会有解脱或实相般若的功德受用；所以，在次法上的修习，是与法的修习一样重要。而次法的修习，很重要的目的就是使自己引生对于法的实证上面的趣向，也就是培植解脱果取证的趣向与条件，或是培植佛菩提果取证的趣向与条件。若是没有次法的修习成绩，而希望能在法上有所取证，是绝对不可能的；因为纵使世智辩聪而能理解法，也将只是知识而不能相应，乃至善知识帮助而实证了法以后，仍然无法与自己的所知相应，于是声闻解脱果及菩萨佛菩提果的取证，都将成为戏论；严重者，乃至由于生疑不信而产生谤法、谤贤圣的结果。

至于「次法」的第一个部分，平实很简单的说给大家知道，也就不必浪费已经不够的时间再来细讲了：

第一：施论、戒论、生天之论、欲为不净、出要为乐。 这是修习解脱道以及修习佛菩提道的基础，凡是有外道或凡夫

来觐见 佛陀求法，佛为他们说法时都是有次第性的：先为求法者解说布施之论——先说布施的道理；若是请法者能够听进心里，心中确实能够接受布施必有因果的正理以后，下定决心愿意诚心诚意修学布施了，再为他宣讲持戒的因果道理；持戒的因果能接受了，然后再为他宣讲行善可以往生欲界天，以及五欲不净而应该离欲，加上修定以后就可以往生色界天，而出离欲界境界才是出离生死的重要关键。当这些道理讲完了，再观察这个人能不能接受。如果他能接受，这时就说他心地白净，如同一条白色的绢或细布，是易为染色的，然后才为他解说如何断我见，如何成就阿罗汉道的法义。

在声闻解脱道中已经是如此重视次法的了，在大乘法中更是如此；所以菩萨六度、十度都一样要从布施开始说，如果布施的道理与因果都听不进去，见了佛门出家人时，心里咕嘟着说：「哼！他还不是跟我一样，我为什么要供养他？」于是不肯供养僧宝，也不肯护持正法；一旦听到说要努力护持正法时，就赶快把口袋按紧一点，免得钞票飞出去了。这就表示他还没有资格修学解脱道，更没有资格修学佛菩提道。所以，想要实证三乘菩提的人，同样都要以布施为先，这就是想要实修三乘菩提的人首先应该注意到的「次法」。

第二：性障也得要修除，尽量减少我所的贪着以及减少瞋心；还要持戒清净，不要害众生、骗众生。这个布施与持戒都能修得好，心性是可以符合这个要求的，然后接下来才教你如何精进实修。至于精进的时候，究竟是要邪精进呢？或是要正精进呢？这也得要有智慧加以选择。此外还要同时修忍辱，

如果忍不了辱，就无法精进，只要被人家骂几句话以后就会退转了。尤其古时候，不论是在声闻法中或是在大乘法中，求法一直都很困难；凡是进了禅师的门，往往先大骂一顿再讲。有的禅师是进了门以后都不骂，却是先打一棍再讲；每天早上一进来，他就一棍把你打出方丈室外去，每天都用打的。得要能够经得起打，才有机缘证悟啦！所以忍辱行一样是很重要的。可是你们别担心，来正觉同修会共修，一定不会挨打；平实从来不打人，平实只会详细地教导理论架构与实证的方法，从来不打人的。以上所说，是在说明：施论、戒论、生天之论、欲为不净、出离为要，这是修学声闻罗汉道时基本的次法，修学更胜妙、更深广的佛菩提道，当然更不能免掉这些次法的修习。

那么，为什么平实要讲「次法」上的修学呢？因为次法的修学、熏习，可以灭除性障，可以成就福德；这个福德，特别是在修证佛菩提时必须具备的基本条件，不单只是修学声闻解脱道时所应该具备的。这个基本条件一次法一若是不具足，不但是想要开悟般若时会产生很大的困难或阻碍，连想要断除我见都不可能。

第三：在次法的修习上面，您还得要发愿不舍人间一切众生，愿意尽未来际与人间众生结缘，来救度他们。因为舍离了众生就不可能成佛。诸位想想，娑婆世界的成就是 释迦牟尼佛一人成就的吗？极乐世界的成就是 阿弥陀佛一人成就的吗？不是！要靠摄受众生，摄受众生就是摄受佛土。如果你现在发愿说：「我将来成就了，我的佛世界要如何、如何……」那你发了那个愿以后，你要开始摄受众生，让众生接受你所发

的那个愿；当众生接受你发的愿以后，你去帮助他们，他们接受你的摄受后，当未来因缘成熟的时候，你那个佛世界就成熟了，就会成就。这要靠你的如来藏跟你所摄受众生的如来藏共同来变现，所以摄受众生就是摄受佛土；摄受了众生，就是成就了你的佛土，没有一佛是不摄受众生而能成就佛土的。所以你一定要发愿，你要走佛菩提道；将来要成佛，就一定要摄受众生。可是摄受众生要怎么摄受呢？是教他们落在常见里面吗？是教他们断见法而落在断见里面吗？不行！他们有一天会发现：**你害我不能断我见，不能证初果，都是你害我落在六识里面，所以我无法往第八识的方向去寻找。**那这样还能摄受众生吗？不可能的。所以摄受众生的前提是给他们正确的方向，然后给他们实证的正确方法，这才是摄受众生。这样，你发愿成佛才有可能，否则四弘誓愿就白白在佛前发愿，佛听了会笑啊！

第四个次法：要发愿常住于五浊恶世的人间。原因有二：第一、人间的环境，能使如来藏中含藏的一切种子具足现前，只要是因缘已经成熟时，就容易具足现行。这是因为人间具足十八界法，而色界、无色界不具足十八界法，种子具足流注出来的因缘就比较少；而且人间的有情具足五欲八风，而欲界天的五欲八风少了很多，色界、无色界更没有五欲八风，所以天界不具足使各类种子广泛现行的环境，就无法在一切种智上面具足实证；因此，菩萨应该发愿世世常住人间，不生天上。

第二、人间苦乐参半，众生较易度化；在人间也比天界容易成就度众的功德。那么世世自度之时也同时度化众生，使自己对

于修证上地境界时所必须具备的福德，比较容易修集具足，想要次第进升到上一地去，就比较容易。所以应该发愿常住人间而自度度他，这是自利而且利人的事，何乐不为？

第五个次法：应该同样的教导跟随于您而修学佛法的人，使他们追随您共同广修次法。如果您对徒众们没有好好教导他们修学次法——也就是施论、戒论、生天之论、欲为不净，没有好好去教导他们从这上面去修除性障，那么您的徒弟们将不可能成就道业，而您将来也将因此而无法成佛；因为您成佛的机缘尚未存在，他们的道业成就机缘也将因此而不存在，所以您一定要同样教导他们修学次法。当您自己努力修学次法时，也要教导随学大众一样努力地修学次法，这样您成佛才会快。否则的话，您一直不教他们修学次法，他们的法就不能成就；而您的次法一直修学，您对法也一直不断深入实证；这样继续下去而没有改变，直到成佛的时候到了，将会只有您一个人成佛，而没有一个人证果的徒弟。可是，无量劫来的天下并没有这样的佛啊！这表示，当您的徒弟没有努力修学次法时，您仍将不能成佛。所以，您不但自己要努力修学次法，同样也要教导徒弟们努力修学次法。

第三节 总结

【讲义文稿】

1.法：如上所说，具足解脱道及佛菩提道应知的概念；若能常常思惟整理，即能使以往所修的玄学转变成义学，亦能了知哲学思想的局限性，并能证实宇宙万有及一切生命的

本源，超越人类文化的层次；这才是确实能提升身心灵的实修方法，舍此都将落入三界境界中。依此正理而实修者，学佛或探究哲学时，才能快快乐乐地一一实证、一一现观，不再茫然无所进趣；由实证的功德与智慧故，舍报时也能自由自在决定生处，不论往生天界或人间，都能继续在成佛大道上往前大步迈进，同时也能世世都确实的利乐人天，这才是人间佛教的真义。

2.次法：深信因果。礼敬佛法僧、归依佛法僧。受学于真善知识（胜义声闻僧、胜义菩萨僧）。修集福德：孝顺父母、恭敬长辈、供养上师、护持正法、长养慈悲、救护众生令彼「趣『法、次法』」。法与次法二者都已圆满时，即是成佛时。

声明：为把握时间，无法讲得很详细。但对初学者而言，已经足够。演说圆满。发问、释疑。交流时间：一小时。

讲记：好！接着平实要做个总结了！如同上面所说，已经具足解脱道以及佛菩提道应知的正确概念以后，能够常常去思惟、整理，就能够使以往所修的玄学转变成义学，也能够了知哲学思想的局限性，也能了知世间其余宗教的局限性，那就能够将自己对法及次法的修习，如实履践而亲自实证；然后就可证实宇宙万有以及一切生命的本源，那你就可以超越人类文化的层次。人类文化的层次都是意识境界，不管他的意境多么好、多么高，终究都是意识的境界——意境，所以才会有人被赞叹为「意境深远」。但是不论意境多么深远，终究只是意识的境界，无法超越意识所知的层次。然而菩萨所证的是超意

境，而且是超越声闻圣境的（其实，声闻圣境已经超意境了），所以我们那一片 CD 的名称才会叫作「超意境」嘛！因为这不是意识思惟所得的境界——当您不再落入三界法中，就可以超越意识境界了。依这样的正理来实修，来学佛，或者探究佛学，都可以快快乐乐的一一实证、一一现观，从此以后就不再茫茫然而无所进趣。

由于实证的功德与智慧的缘故，舍报时也能很自由自在地决定自己的生处；这是因为您证得如来藏以后就不再固执地作主了，已经可以随缘自在了！这时，由于不作主而有了随缘自在的功德、福德，有了实相般若智慧及至少初果解脱的威德，所以您就可以作主往生想要去的处所；乃至十方诸佛净土，也都可以随意往生，您想往生的世界的法主佛陀，没有不接受的。所以不作主的人，才真正能作主啦！当您将来往生的时候，十方佛世界没有一个世界不欢迎你；这就好像考试得到了可以进入台湾大学最好科系的第一高的分数，例如总分六百分，而你考得五百九十九分，你提出要求说：「我来你成功大学就学，好不好？」成功大学当然欢迎。你说：「要不然我来铭传大学就读吧！」当然更欢迎，求之不得啊！同样的道理，当您证悟佛菩提以后，智慧是超越人间一切未悟有情的，也是超越声闻法中的证果圣人，那时您不论是想要往生哪一个佛世界，没有不欢迎您的。

那么，这就是您在法与次法上面实证而产生的功德和受用；假使您能够依照平实所说的趣向法与次法的道理，如实修习，并且发愿世世常住人间自度度他，那您就能够继续在成佛

大道上面大步往前迈进，也能世世都确实地利乐人天，这才是**人间佛教**的真义啊！如果老是在凡夫境界中混，老是在外道的意识境界里面混，想要以凡夫位的果证与智慧来修菩萨行，而想要在未来证得佛菩提果；老是想要以局限在人间，而且是局限在地球一隅的人间佛教来求证佛菩提果，说句难听的话，连菩萨果与声闻果都无法实证，何况能证得佛果？所以说，印顺派的人间佛教诸师，他们以六识论邪见为基础，以凡夫的**人菩萨行**而求佛果的理论，完全不足取法。真正的人间佛教，不该只是他们这样粗浅的所知与所见。

那么次法的方面还要做些什么事呢？要深信因果，要礼敬佛、法、僧，要供养佛、法、僧；最重要的事情，是要受学于真善知识，不但趣向法，也要趣向次法。如果是修解脱道，就受学于实证的胜义声闻僧或胜义菩萨僧；如果是要修学佛菩提道，就必须受学于实证的胜义菩萨僧，这也是次法中的一部分。

次法的修习，除此以外，还要修集福德。福德有很多方面：譬如孝顺父母、恭敬长辈、供养上师（不是藏传佛教的密宗上师哦！）也要护持正法、长养慈悲、救护众生，同时也教导众生如实地趣向法与次法。当你的法与次法圆满的时候，而你所教导的众生们在法与次法上面也修学到某一个层次，应该证道、得道了，那时就是你成佛的时候了。

这些次法的内容，常常被许多人忽略；然而，忽略了次法的修习，他们在法上的实证就会受到阻碍；就如同身力不够矫健的人，无法登上最高峰；同样的，佛法的最高峰，或是解脱道的最高峰，都是要有矫健的身力才能登上去；这个矫健的身

力，指的是次法的修习具足了。法如同美丽华贵的牡丹花，而次法如同伴随那几朵华贵花朵的大量绿叶；若不是有那么多绿叶的助益，牡丹是开不了花的。懂得这个道理，就懂得次法的重要性了；那么，同时修集次法以后，法的实证自然是水到渠成而不困难了。

为了把握时间，所以我们没有办法把趣法与趣次法讲到很详细，都只能够大略的解说；不过，对于第一次来听闻平实说法的人来讲，我相信这样已经够详细了。我们虽然省略了许多比较不重要的法理，但是，今天终究是让大家了解「人间佛教的真实义」了！我们「人间佛教的真实义」讲述，就到这里圆满。（大众鼓掌……）

那么接着下来，喔！很抱歉！因为我把时间超过三十八分钟了，不过接下来的时间我们仍然尽量依照预定的一个钟头时间给大家发问，当场为大家解释学佛上的疑问，时间仍然预定是一个钟头；在解答疑难时，各位大德如果有事的话，随时都可以先离场。想要继续留下来听闻问题与解答的话，我们都很欢迎！我们还是会维持一个钟头的时间给大家。但是，这一个钟头的发问跟解答，一定会如同以往每次的临场解答一样，常常有一些出乎意料之外的问题，以及出乎意料之外的回答，是诸位可能从来都没听过的。所以，欢迎诸位假使没有急事的话，可以继续留下来；若是真的没时间而有事情要处理，当然随时都可以先走开。好！看看有哪些发问的问题。

现场即时问答：

主持人周焕铭博士：

我们非常感谢 平实导师为我们作这么精辟的佛法开示，接下来是 平实导师为各位大德、菩萨所提问题的解惑时间。目前各位大德所提的问题已经相当多了，有这么多张！这边大概有将近五十张，将近两百个问题。我们今天依序请 平实导师一一来为我们解惑，但很有可能一时之间没办法完全回答完，不过我们将会把各位大德所提的问题，也就是没有回答完的问题，安排在往后的《正觉电子报》〈般若信箱〉中回答，请各位菩萨期待！

平实导师：

好！现在我们先挑出了十五张来，是不是比较有代表性的？（周焕铭博士：是照次序！）哦！是照次序！这是依发问的便条纸提出的先后顺序拿出来的。好！我们来开始回答：

问一、如果以后的女孩子愈生愈少，那些没有肉体的如来藏在哪儿？

答：这一张里面有四、五个问题，我们先回答这第一个问题。在三界中——特别是欲界——欲界中不可能有「没有肉体的如来藏」，因为没有肉体的如来藏只有在无色界中才有；而无色界的天人还是要有四空定的证量，才能生到无色界去。所以即使人间所有家庭都不愿意生养女孩子，那也没有关系，如来藏自有去处，永远都不会没有去处；因为人道与三恶道中，是永远不怕没有如来藏来受生的。所以欲界中永远还是会有有肉体的如来藏，这样做简单的解答，

节省时间。

问二、真的有世界末日吗？

答：有！确实有世界末日，但不是永远的消灭，而是有时世界生、有时世界灭。基督教说有世界末日，是正确的！但是他们的时间讲错了！世界末日就是整个银河系毁坏的时候，我们佛法中说「世界有成、住、坏、空」，同一个具有三个千的大千世界，就是一个银河系；整个银河系世界是同时成、住、坏、空的，当然会有末日。现在是在住劫，再过去以后，贤劫的千佛都过去了，将会渐渐开始迈入坏劫；坏劫之后到最后变空，可能是爆炸之后而没有这个世界了！这就是世界末日。可是在另一个空间，已经又有另一个三千大千世界在这世界即将毁坏时就开始在形成了，所以宇宙之中的所有世界都有成、住、坏、空的循环过程，当然是有世界末日的，因此说世界有坏灭的时候。

但是，一神教讲的世界末日太狭隘了，而且他们的上帝创造的世界是只有地球世界，不是像我们讲的三千大千世界整个银河系；而且，他们的《圣经》所讲的世界是平面的，当然不是指这个地球，所以这个地球世界显然不是上帝创造的，可见上帝的徒众其实是在说谎，他没有创造这个世界；因为他创造的世界是平面的，而这个世界地球却是圆球形的。《圣经》还说地球为宇宙中心，以前伽利略说我们的大地是圆的，因为他发明望远镜而观察天上的星星是圆球形的；更早的哥白尼主张「日心说、地动说」，否定了一神教说的太阳绕地球说；这两位科学家都动摇了

一神教神学教义的核心基础，被教会视为大逆不道的邪说；结果教会依据他们的《圣经》，想要把哥白尼、伽利略处死；后来是透过学术界，再透过国王的力量，才把他们救下来。因为《圣经》所讲上帝创造的世界是平面的，所以显然这个世界不是他创造的——地球不是上帝创造的。所以，一神教的上帝并没有创造世界的能力，当然就没有造人的能力，因此说《圣经》的说法是骗人——上帝说谎，或者编造《圣经》的人说谎。

可是世界确实有末日，因为到了坏劫来临的时候，接着就爆炸而碎为微尘以后，也就空了，所以世界有末日。但是你不必担心，因为天塌下来时自有长人扛着；而你也不会断灭，当世界末日来临时，你已经生到极乐世界去了！或者生到欲界天、初禅天、二禅天、三禅天、四禅天去了，可以一直往上往生，所以不必害怕有世界末日。但是，在世界末日来临之前，你一定会有足够的机会证得解脱，所以你不必担心世界末日的来临。

问三、那么人类和动物怎么办？死吗？

答：当然要死啊！虽然死了，但是可以生到极乐世界，也可以生到天界啊！至于地狱有情也可以生到其他世界的地狱中继续受苦，所以，当世界末日来了，大家都不必害怕，所以不必担心。

问四、那神明和鬼怪呢？

答：神明和鬼怪也会死啊！也会跟着我们一样生到他方世界，

或者生到天上去，所以世界末日来临了并不可怕。

问五、真的有神明和鬼怪吗？

答：有！有！所以，常常有一些神在帮我挡掉一些妖魔鬼怪，也有护法菩萨帮我挡掉妖魔鬼怪，所以藏传佛教密宗很多喇嘛在修诛法，派遣鬼神想要诛杀我，真的太多了！却都没有用。他们修诛法时，是用面人，写上萧平实的名字，然后作法诛杀，可是我都没有感觉到。这表示，他们所谓的护法神，都只是山精鬼魅一类，层次很低，被派来台湾时，遇到了佛法中的护法神，根本就没有办法靠近我。护法神是确实存在的，因为有时候我所知道的事情也是护法神告诉我的。那鬼呢？我也有一次见过鬼影，可是他不敢让我看，一闪就走了，所以这个是真实有。好！这第一张快速的答完了。

问六、（第二张）中阴身的形成与七、八、六识之间的关系为何？

答：喔！这是个大问题欸！这个是了生脱死的人才能知道，我们在增上班《瑜伽师地论》里面有谈过了，但是在这里不妨简单的说一下。中阴身，是在这个肉身死坏的时候如来藏舍身了，当如来藏舍了肉身一分，就在尸体附近产生一分的中阴身。「如秤两头，低昂时等」：这边舍了一分尸体，那边就有一分中阴身，如来藏在尸体这边就只剩下九分；当尸体这边如来藏剩下五分的时候，表示如来藏已经转移五分出去了，这时中阴身就有五分的如来藏；当尸体中的

如来藏只剩下一分的时候，中阴身的形成已经有九分了；当如来藏舍尽尸体时，中阴身就圆满具足了。

当中阴身具足了，如来藏就是全部转到中阴身去了，完全不在这个色身上了；虽然如来藏离开尸体以后，对尸体色身仍然有不可知执受存在，但这不是你们所知道的，现在先不谈它。那么，当如来藏全部处在中阴身时，意根也就同时存在中阴身里了，那时意识觉知心就会在中阴身里出生了！而中阴身以香为食，类似人间，所以中阴身阶段同样会有八个识。因此说，中阴身仍然有意识能够了别，只是不像在人间那么伶俐而已；所以中阴身身上仍然与在世时雷同，类似我们活着的时候有六、七、八识一样，这是大略的说明。

因为仍然有六、七、八识，所以能看见下一世有缘的父母，才能去投胎嘛！因为有意识觉知心存在，所以往生投胎以前，看到儿子、女儿在那边哭，不管他们是真哭、假哭，亡者都知道；但是前去拍子女们的肩膀讲话时，他们却都没有感觉，所讲的话他们也都没有听到；这时才知道是阴阳两隔，真的无法沟通啦！眼看着没办法沟通了，也无法再度回到前世的人间去，所以只好死了心，再去投胎。如果这个爱恋亲情的执着很重，舍不得金孙与财产，那就只好留下来了：「唉呀！我这个爱孙啊！我真舍不得离开。怎么办？」就只好留下来，每天继续看着他，同时看着媳妇、儿子有没有虐待他？可是看着、看着，看了七天，快到第七天的时候，中阴身又开始衰弱了，开始消失

了，然后第七天满足了，又出生了另一个中阴身。这时才知道：「这个中阴身并不可靠！」不可靠，才终于愿意离家去投胎。

所以，你们家里如果有老人家，舍报后要告诉他这个道理：「中阴身这个身体不是很好，因为只有七天生命。七天以后就坏了，以后会再有一个新的中阴身出生，但是那个中阴身已经不如现在这第一个中阴身了！那你现在往生，福报会比下一个中阴身时往生的福报更好。假使你拖到愈后面往生，中阴身就会愈差，往生后的来世福报也跟着愈差。所以您可别舍不得我们，要赶在第一个中阴身坏掉之前快去往生。」当他往生去别人家了，就不会再老是骚扰你啦！不要像世俗人一样误以为说：『公妈』有拜有保庇。」闽南人所谓的「公妈」，其实就是往生到鬼道去的亲人。亲人如果往生到鬼道去，成为大福鬼、大力鬼的机会是很少的，大部分是饿鬼；他们过的日子通常都不太好，能够不跟你捣蛋就算很好了，还想要他们庇佑你唷？所以要劝导他们赶快去往生！他们为了自己来世的幸福，很快去投胎变成别人的儿子、女儿，你家就没事了，你家里就不会再不平安了。你们学这个法，要会用，学了就能用来教导他们。

这就是中阴身的境界，正因为中阴身有意识，因此，看见了未来世有缘父母时，他就去投胎了！如果他中意了来世的父亲，下一辈子就生为女儿；若是中意了母亲，下一辈子就生为男孩；一般凡夫都这样起颠倒想而入胎的啊！

入胎以后意识就不在了，前五识也消灭了，只剩下意根与如来藏。住在受精卵中的意根，并不会了别五尘，对法尘的了别也很差，并且也不会反观自己，所以在母胎中意根与如来藏存在的境界，诸位想不想知道啊？（大众答：想！）想！那我告诉你：就像你睡着无梦一样，就像你闷绝了一样，就只是这样而已！（大众笑……）你们也许本来以为说：「好玄妙哦！我一定想要知道。」没想到事实上，刚住母胎的境界并没有什么可以知道的！就像你闷绝了、眠熟了一样。

等到五根初具，眼等五根的大概雏形已经有了，才终于能够接触到很下劣的五尘，终于能够了知一点五尘；这时是意识刚生起的时候，可是功能一样是很差，什么都没有办法了别，就只是触知而已。想要具足识阴六识的功能，那就得要到出生以后，才能圆满具足嘛！这就是中阴身形成与七、八、六识的关系，就简单的这么说，因为时间不很够。我尽量答，看能够答多少，就尽量答。（编案：当天回答问题很多，篇幅有限，故尚未刊登完毕，敬待下期继续刊登。）
（待续）



(连载十七)

六识论之应成派中观师月称、莲花戒、阿底峡、宗喀巴等人，指鹿为马而说意识即是无分别智之智体，而以攀缘佛菩萨解说意识于止观中之心相为手段，使人信以为是诸佛与菩萨之圣意，使其男女双身修邪淫之意识境界法合理化，乃是极端不诚实的不善行为。为正解「无分别影像」之真实义，显示与宗喀巴所说截然不同，先举示弥勒菩萨于《瑜伽师地论》所说，以昭公信：

云何所缘？谓有四种所缘境事。何等为四？一者、遍满所缘境事，二者、净行所缘境事，三者、善巧所缘境事，四者、净惑所缘境事。

云何遍满所缘境事？谓复四种：一、有分别影像，二、

无分别影像，三、事边际性，四、所作成办。云何有分别影像？谓如有一，或听闻正法，或教授教诫为所依止，或见，或闻，或分别故，于所知事同分影像，由三摩呬多地毗鉢舍那行，观察简择、极简择、遍寻思、遍伺察。所知事者，谓或不净，或慈愍，或缘性缘起，或界差别，或阿那波那念，或蕴善巧，或界善巧，或处善巧，或缘起善巧，或处非处善巧，或下地麁性上地静性，或苦谛、集谛、灭谛、道谛，是名所知事。此所知事，或依教授教诫，或听闻正法为所依止，令三摩呬多地作意现前，即于彼法而起胜解，即于彼所知事而起胜解。彼于尔时于所知事，如现领受胜解而转，虽彼所知事非现领受和合现前，亦非所余彼种类物，然由三摩呬多地胜解领受相似作意领受，彼所知事相似显现，由此道理名所知事同分影像。修观行者，推求此故，于彼本性所知事中，观察审定功德过失，是名有分别影像。云何无分别影像？谓修观行者，受取如是影像相已，不复观察简择、极简择、遍寻思、遍伺察，然即于此所缘影像，以奢摩他行寂静其心。即是九种行相令心安住，谓令心内住、等住、安住、近住、调伏、寂静、最极寂静、一趣、等持，彼于尔时成无分别影像所缘。即于如是所缘影像，一向一趣安住其念，不复观察简择、极简择、遍寻思、遍伺察，是名无分别影像。即此影像亦名影像，亦名三摩地相，亦名三摩地所行境界，亦名三摩地口，

亦名三摩地门，亦名作意处，亦名内分别体，亦名光影，如是等类当知名为所知事同分影像诸名差别。(注¹)

弥勒菩萨此段所开示者，乃是指示：修出离者有四种所缘境事，于其中之遍满所缘境事中提到有分别影像境事与无分别影像境事之内容。有分别影像境事，是指修出离之观行者，依止善知识听闻正法，或接受善知识之教授，对于所听闻或所教授之所知事，于心专注一境中，观察、思惟、拣择而得以生起胜解，该所缘、所观、所分别之所知事，即称为有分别影像。以下笔者运用听闻平实导师教导解说四加行，于所取之六尘唯有名与义及自性之假施設故所取空之心得，举例说明所知事之有分别影像相貌。于听闻以后即如是专注思惟：蚊虫咬到之痒乃身所触之触尘所摄，为身触中逼迫、不适悦之触的触尘相，意识摄取领受此等苦受之触尘相，假立此等触尘相为「痒」，「痒」即是名；为令世间起想、起见、生起言说，故以此名表示所触蚊虫咬到逼迫不适悦之身触。倘若于此身触逼迫、不适悦之触，不假建立「痒」之名，即不能于此身触逼迫、不适悦之触起想、起见、起言说；不于「痒」之事生起言说，则无有执着；于「痒」之事无有执着，则能安住于此苦受而不对蚊虫生起瞋心。

又延续思惟着：此身触逼迫、不适悦触之法，本来就离于言说、不可言说，并非因于假立「痒」之名而有，虽以中文立为「痒」，却仍然有英文、日文、德文等不同假立之名，故唯

注¹《瑜伽师地论》卷 26，大正藏第 30 册，第 427 页上-下。

有离于言说之事，实无假立之名，如是了知名之真义，是谓名义。再进而思惟：身所触之痒触，乃是由如来藏借身根触此痒触之缘而使得色身产生变异，并显现此变异之内相分由身识及意识领受；故色身产生变异相似显现身触之痒触，而痒触并非色身产生变异之自性，色身之变异及痒触亦皆非如来藏本体之自性，故「痒」触之自性乃是假立，非真实有。经过持续专注之思惟，即于痒触之义（痒事）可言说之性、假立之名、假立之自性不真实，胜解其非有性，即知名义自性。法离于言说之性本来自在，胜解此法非无性；胜解身识与意识领受到身所触之痒触，故非未见；如来藏借身根触蚊虫之咬触，如实显现身根变异之痒触相分，而如来藏却不领受此痒触，痒触仅是相似显现并非如来藏自体，如来藏不见此痒触，故非有见。

如是于专注中持续作意思惟名、义（事）、自性之实质，于其中广作思惟与现观，即知种种世间、出世间法中亦得如是作种种名，使有情都能借名而了知种种义，借义而了知种种自性，于是即有种种名义自性差别之假施設，如是现观即是实证四加行，具足了知名义自性差别。继续如理作意思惟观察之，即知有情于种种名、义、自性、差别中运转时，能借名义自性之差别而于听闻「痒」一名时，对身触中之痒触一名生起胜解而了知其义，进而了知该蚊虫所咬之痒触虽然并非于思惟时现前而转，然而自己以前曾经体验过之痒触境界就是所知事；经过专注一境，以所听闻熏习善知识善巧解说所得之知见作意思惟，于曾领受过的蚊虫咬之痒触就好像现前领受一般，这就是弥勒菩萨所说之所知事同分影像。修学观行者，于此同分影像

推求曾于蚊虫螫咬之痒触生起瞋心之过失，观察审思后发现乃是因于执着苦受之痛痒，经过听闻善知识方便善巧解说四加行中四寻思之方法，与善知识种智证量之摄受，得于思惟该**所知事同分影像**中得到胜解；不仅于其中伏除一分苦受所生之瞋，并得以胜解所亲证之自心如来不离中道而于众缘中相似显现六尘诸法之胜妙功德，以及自心如来不离非有非无、非有见非无见等中道性而生现诸法，却又不与贪瞋痴等烦恼相应之道理。这样的观行过程，所缘之**所知事同分影像**或者法之功德、过失，皆称为**有分别影像**，因为过程中不离境界分别、领受分别、言说之虚妄分别及实义分别故。

而所谓之**无分别影像**境事，是指胜解以上所说之**所知事同分影像**境事以后，不再作任何之观察或者拣择，因为对于如来实法已经由意识心生起胜解：自心如来乃是自所亲证，不是想象所得之不确定者，如是现观亲证方得谓为于此一法具足慧心所。曾领受之痒触境界亦非想象而有，所亲近之善知识所说之法要与诸佛菩萨之经论皆不相违背，故于现前所胜解之胜妙功德及所伏除之过失没有丝毫犹豫及掉悔，故能心得决定，具足获得定心所。即以此胜解而永远具足此法之念心所，生起善法欲而能令心安住，具足欲心所。再以修止之方法持续加行，心心无间安住此念，使得意识心能够调伏、安住于现前不再观察思惟所知事同分影像之念，令心趣向寂静、最寂静之境界。弥勒菩萨说此等意识心安住于智慧作意一念，而不再观察、思惟、拣择之相貌，称为**三摩地所行境界**；而相对于先前之持续观察、思惟、拣择之有分别影像，此时意识所安住之念即称为

无分别影像，而此无分别影像亦称为**影像**，即是内法尘相分，以其是意识所作意、所缘、分别之处，也是离于外五尘分别之内分别体，但仍具有意识作意安住不动之时间过程行相，故名影像。也就是说，虽称为**无分别影像**，然而还是分别心—意识心—之心行所摄，是意识心所作意之处，即是意识心所分别而决定安住之处，仍有证自证分等存在而非全无分别；但相对于六尘中之种种分别而施设为无分别，于究竟法中其实仍是有分别。弥勒菩萨说该**无分别影像**是三摩地所行境界，即是说该无分别影像就是意识所缘之**定境法尘**。住于定境法尘中之意识由于显现出寂静之心相，乃是相较于领受五尘境之粗略喧闹；若有人以细意识称之，所指仍然是具分别体性之意识心，只是住于已分别完成之念心所成就之作意中，并不是外于意识心而另有心体可以称名为细意识。

如今应成派中观师宗喀巴窃取「心缘彼不思择性，无思择分别故，名无分别影像」之佛法名相，套用于其男女双身修法中，以领受四喜乐触之意识心多分住于身触乐受时，仅能以少分意识摄取杳茫外境，即声称当时之意识已达到缘外境有不思择性；于杳茫之外境无思择分别（能力），当时之乐受乃因于精液不漏泄而误以为与身根之触已脱离能依所依，妄说证得色等法无自性。将这样荒谬的男女淫乐法之极致境界，说为佛法中之**无分别影像**，这与弥勒菩萨所说之有分别影像、无分别影像境事之实质法义及修证内涵，全然南辕北辙、了不相干，佛门中之学人应于此仔细辨别、思惟、拣择。

应成派中观宗喀巴等人，又窃取佛教经论中「尽所有性」

及「如所有性」之名相，企图让他人相信其所修所证为佛教中的真实大乘止观及甚深空法。宗喀巴于《菩提道次第广论》中大谈止观、奢摩他与毗钵舍那，如是而说：

道所修证最究竟者，如敬母阿闍黎云：「慧中如遍智，」谓能无杂简择一切如所有性，尽所有性，即是慧故。（卷2，56页）

故说引发三乘一切功德，皆须二事，一除善所缘心不余散，专一而住真奢摩他或其随顺。二善观察善所缘境，如所有性尽所有性，毗钵舍那或其随顺。（卷6，156页）

般若波罗蜜多教授论云：「尽所有性如所有性无分别影像者，是止所缘。尽所有性如所有性有分别影像者，是观所缘。」此说于如所有性尽所有性不分别住名奢摩他，思择二境名毗钵舍那。解深密经云：「世尊！几是奢摩他所缘？告曰一种，谓无分别影像。几是毗钵舍那所缘？告曰一种，谓有分别影像。几是俱所缘？告曰有二，谓事边际所作成办。」集论于事边际，开说如所有性及尽所有性之二。寂静论师如前所说止观皆能俱缘如所有性尽所有性。是故止观非就所缘境相而分，既有通达空性之止，亦有不达空性之观。（卷14，339~340页）（注²）

应成派中观以识阴六识为中心的实修法门中，男女和合之双身修法及到达第四喜之淫触极乐，是其最究竟成就「（抱身）

注² 宗喀巴，法尊法师译，《菩提道次第广论》卷14，339~340页。

佛」之道，故将双身修法中之受乐境界标上「止、观」或者「奢摩他、毗钵舍那」之名相；又佛法中之修证，讲求的是解脱智慧或佛菩提智慧，故藏传佛教密宗解说双身法的止观时，必定会夤缘引用到主张修学止观能证无上正等正觉的显教《解深密经》，以便为己添信作证，此经便成为应成派中观竭尽所能、极力攀附之经典；这是自称为远胜于显教的密教，极力攀缘已被自己贬为低劣显教经典的真实例证。然而，《解深密经》〈分别瑜伽品〉中所说者，乃是指已经亲证本识如来藏阿赖耶识（异熟识）之菩萨，如何缘于第八识本识之真如法相而修止、观，胜解此本识之种子（功能差别）以破除所知障及伏除我执烦恼，并已断离男女淫贪的欲界爱，于时时间思惟、观察、审定而勤修渐修八识心王唯识种智，然后证得初地；并于后后地中以如来藏为中心而修此大乘止观，精勤修道，永害一切杂染烦恼之现行与习气种子随眠，同时亦分分断除所知障上烦恼随眠，最后证得无上正等正觉。修此大乘止观之菩萨，必须要现观了知本识如来藏及其种子，亦须了知本识如来藏所生法之世俗及胜义等二谛之真实义。《解深密经》中的尽所有性与如所有性，乃是了知法真实义其中之两种法相，全都以第八识如来藏及其种子为根本，与密宗藏传佛教双身法中的精液不漏、住于淫乐中如如不动的欲界贪爱法完全无关。

尽所有性者，世尊于《解深密经》中这么说：【善男子！尽所有性者，谓诸杂染清净法中，所有一切品别边际，是名此中尽所有性；如五数蕴、六数内处、六数外处。】弥勒菩萨在《瑜伽师地论》中这么解释：【云何名为尽所有性？谓色

蕴外更无余色，受想行识蕴外更无有余受想行识，一切有为事皆五法所摄，一切诸法界处所摄，一切所知事四圣谛摄，如是名为尽所有性。】佛与等觉菩萨所说之「尽所有性」，指的是：一切四大所聚集之法皆是变坏相之色蕴所含摄，例如眼、耳、鼻、舌、身、色、声、香、味、触及法处所摄色；所有受皆是领纳相，不离苦受、乐受、不苦不乐受，不离苦、乐、忧、喜、舍受；三界一切小想、大想、无量想、有相想、无相想，皆不离能取一切境界之想——不离一切取相了别之了知相；一切身口意行，都不离眼触所生思乃至意触所生思之造作相；一切分别六尘之心，虽有领受之差别、采境之差别、分位之差别，但皆是从境界、作意、分别而生；除受想行识以外，别无受想行识。菩萨于修止观之前，对于五蕴法、十八界法、十二处法之广狭粗细内容，以及有漏有为之蕴处界法为一大苦蕴之理、苦蕴聚集之因、如何修道解脱苦蕴之聚集及系缚、苦灭及烦恼灭之真实寂静境界等，皆能如实了知无误；然后观察三界一切有为之事都属五蕴法所摄，三界一切诸法全都由十二处、十八界所摄，三界一切所知之事也都归于四圣谛摄，如是尽知己，才算是真正了知一切杂染与清净法之尽所有性。

但六识论的应成派中观师月称、寂天、莲花戒、阿底峡、宗喀巴等，不能了知色等一切色蕴所含摄之法，皆由于其因缘所生性、不能常住性而说色蕴空；此空仅属于无常空，乃世俗法缘起性空之真实道理所摄，不涉及大乘常住法、非因缘所生之胜义空，不涉及四阿含所说能生名色之本住法——本识如来藏之胜义空。彼等妄想于男女和合行淫而系住精液不漏泄之有

为法中，自称所受用之两根相触细滑淫乐为最圆满不变坏之乐；妄认为精液不漏泄即是能使一切粗界永尽、种子永断；是不懂欲界粗重法，亦不懂色界细色法，更不懂无色界受想行识，名为不懂五蕴生灭法之欲界凡夫；亦是不懂唯识增上慧学所说种子义，错将增上慧学所说种子（如来藏之功能差别）误认作能使女人生子之种子（精液），硬将牛头逗上马嘴，与《解深密经》所说「如所有性、尽所有性」全无交集；亦是完全不懂《瑜伽师地论》所说「一切有为事皆五法所摄，一切诸法界处所摄」之凡夫，自堕于五蕴生灭法中，亦堕于十二处、十八界生灭法中，都不知乐空双运淫乐境界正是苦圣谛所说之苦，亦是不知「一切所知事四圣谛摄」之愚人；由此证明宗喀巴等六识论者，完全不懂「尽所有性」。

彼等妄计于色蕴等法中增益色之自性；妄想证得身触极乐时不注意于色阴，即说为受乐之身已空，说此为空、为清淨；而不知男女二根之乐完全是身触所摄，堕于色阴之中，不懂色阴的尽所有性。又于受蕴中增益受阴之自性，将坏苦、行苦所摄之淫乐觉受计着为永恒不坏之乐，再度堕于受阴中；不知男女二根之乐全然不离受阴，堕于受阴之中，不懂受阴的尽所有性。又于想阴之中益增其领受淫乐之知，欲长时间清醒领受淫乐而不昏沉，计为佛地之正遍知；不知对男女二根淫乐之知全然不离想阴，堕于想阴之中，不懂想阴的尽所有性。又于身行及识阴六识之识行中，不断以识行而观察淫乐是否常保于最大最强之状态，于是不断地增益身行而保持最大淫乐之触觉；如是时时增益身行与识行才能长时间领受淫乐，不知对男女二根

淫乐之保持，必须身行与识行持续不断，全然不知自己已经堕于行阴之中，不懂行阴的尽所有性。又于识阴六识中增益六识之势力，保持六识觉知心离念而长时间专心享受淫乐，欲使识阴六识常住不坏，期能永劫领受淫乐而常住不变，妄计为佛法中报身佛之快乐果报；不知能领受男女二根乐觉之离念灵知心正是识阴，正堕于识阴之中，不知应灭除识阴而离三界生死苦，是不懂识阴的尽所有性。如是完全不懂五阴的尽所有性，亦是不懂苦圣谛之凡夫，竟援引等觉菩萨之果位修证名目，自欺欺人而号称可以即身成佛，谎称可以证得报身佛果；是完全不懂尽所有性的凡夫，也是完全不懂佛法的附佛法外道。

由彼等不能值遇真善知识之教授，或虽值遇而不信受，故对经论中所说色蕴外更无余色、受蕴外更无余受，乃至识蕴外更无其余识蕴之正知见，全然误计，处处堕于增益五蕴虚妄自性之我见中，又如何能够跳脱我见之系缚而如实了知蕴处界之真实内涵？一切应成派中观师皆堕于六识论邪见中，悉皆执着识阴全部或识阴中之意识为常住法，其实皆是未曾断我见之凡夫，连声闻初果修证的正知见都不具足，何况能证声闻初果？又否定第八识如来藏，何况能证第八识如来藏而进入大乘见道位中？竟然奢言其修证更高于显教之佛！如同低贱贫乞小儿自称为王，自取僭灭，未来无量世界果报堪忧。

若究其实，彼等所思所想仍然摄属于绳上计蛇之法，尚未能知绳之所以为绳，何况能知绳上所计之蛇为妄！又如何能够真实了知菩萨所证见惑思惑之现行、修断及随眠永断之尽所有性？更如何理解菩萨所修所知障随眠永断之尽所有性？古天

竺密宗祖师及藏传佛教祖师，于男女双身实修中，以「由系身中菩提（精液）令无漏泄，不变妙乐最圆满时（达到性高潮中的第四喜全身遍乐时），一切粗界悉皆永尽（精液说为粗界，淫液说为细界）」的师徒合修下流境界，作为证得显教最后身菩萨的尽所有性，实际上乃是不离行苦及坏苦，并非宗喀巴所说的「不变妙乐」，堕于一大苦蕴之聚集法中，而且是堕于欲界最低层次、最粗重执着的下流境界中；竟然抄袭弥勒菩萨论著中所说等觉菩萨果地修证之佛法名相，大谈止观与尽所有性等法，无疑是以诳语欺骗善良之学佛人堕入鄙陋之世俗淫欲深坑中，还让人误以为是在正修成佛之法，目的只是在误导佛教徒枉费一切身心与资财而不断支援邪淫之藏传佛教喇嘛，可以永续的遂行彼等淫人妻女、广淫天下美女之目的罢了，全都与佛法的修证无关。

如所有性者，世尊于《解深密经》中这么说：

如是，一切如所有性者，谓即一切染净法中所有真如，是名此中如所有性。此复七种：一者流转真如，谓一切行无先后性；二者相真如，谓一切法补特伽罗无我性及法无我性；三者了别真如，谓一切行唯是识性；四者安立真如，谓我所说诸苦圣谛；五者邪行真如，谓我所说诸集圣谛；六者清净真如，谓我所说诸灭圣谛；七者正行真如，谓我所说诸道圣谛。（注³）

菩萨除了如实知诸杂染清净法中尽所有性以外，以其亲证

注³ 《解深密经》卷 3，大正藏第 16 册，第 699 页下。前段所引尽所有性之经文亦同。

自心如来所引发之佛菩提智慧，现前观察自心如来所亲生之异熟五蕴身，及流转于三世而有五蕴身生起之先后性。例如：名色缘六入、六入缘触、触缘受等先后性，而自心如来之真如法性于名色等诸法先后生起之中，从亘古以来即是一类相续、从不变异、无先后性。菩萨又以自心如来非有性、非无性之中道性，现前观察有情人我实非常住不坏之人我，现观一一蕴假合而成，虚妄不实，成就人无我之现观；又观察五蕴诸法并非真实有我，现观五蕴诸法虚妄不实，成就法无我之现观；然后于其中现观一切染净法中所有第八识的真实与如如法相，亲证真如实相，名为亲证一切染净法中所有真如；于一切染净法中所显现之第八识如来藏的真如法性，即是如所有性。菩萨如实了知五蕴诸法皆由自心如来直接、间接或展转所生，自心如来是本识如来藏而恒时显现其真如法性故；然七转识皆是本识之见分所摄，一切之分别唯是本识所现之见分与本识借五根触五尘所现之内相分、外相分，以外即无任何一法可得；而此诸法虽有染净，其中所显之第八识如来藏却是恒时皆如，是名如所有性。

菩萨又现前观察一切苦之实体，乃是由有情之自心如来支援一切果报体功德法，故成就一大苦蕴，方有五蕴流转之三界生死苦，是苦之真实道理；由于第八识自心如来于阿赖耶识位，能执藏一切杂染业种，所执藏种子亦永不毁坏而与三界苦相应，是一切苦积集之真实道理。菩萨又现前观察自心如来一向无我、无我所，一向不与六尘中之一切三毒相应，一向不与杂染烦恼相应，本来具足真如之清净涅槃法性，由是转依，断除一切烦恼习气执着、灭了五蕴之后有，还是以自心如来之本

来清净涅槃法性而说无余涅槃。所有一切解脱道或者佛菩提道所修止观中，真实之智慧三昧定心主体仍是自心如来，于三昧中所观宁静之法尘相亦是自心如来所现之内相分，恒处三昧中之自心如来方是道之真实道理；而自心如来恒于一切法中如如而不动其心，却能随缘应物而生显一切法。菩萨对于一切染净法中之真如法相如是现观、如实了知，即是了知及亲证**如所有性**。

月称乃至宗喀巴等应成派中观之一切传承者皆是六识论者，不承认实有第七识意根与第八识如来藏，不离识阴六识范畴而以欲界凡夫之心，妄想于男女和合中所受身触乐受，于长时行淫而摄精不泄之连续高潮中，冀能永尽一切精液漏泄，编造谎言而说当时之身触妙乐与色身无所关联，说其乐触觉受已脱离色身而不再有能依与所依之系属关系，故自称「乐触」无五蕴之自性，妄称已尽一切界之「空身」亦无五蕴之自性，妄称该「乐」、「空」即是如所有性；其实未尽一切界，未离五蕴自性，未知第八识于一切染净法中显示出来之如所有性。彼等窃取诸多佛法名相，未曾信受世尊于经中所说之阿含解脱道法，亦不信受方广唯识诸经所说之佛菩提道法，窃取《般若经》中所说之胜义空名相及菩萨根本论中之佛法名相作为掩护，其修行核心主要还是依循密教（藏传佛教、喇嘛教）男女双身法实修之一切淫乐极致境界，与佛法全然无关。

再从人间色蕴之事相上来说，且不论佛法修证：彼等纵使已练就摄精不泄、或泄后回收之本事，仍然只是依于色蕴之身根法界及四阴法界而修，其乐空双运之境界完全堕于色阴与受阴之中，仍被色蕴、受蕴所阴盖；若年老色坏而没有了身根界，

就没有所谓摄精不泄之事；若年老色衰而无法生起乐触，就失去了第四喜极乐，乃至连初喜都不可得，又有何藏传佛教所说的尽所有性及如所有性可说？任何一位没有佛法知见背景的理性者，皆不能否定此事，何况有佛法正知见之人。身根细滑触之乐受，乃是长养身根界后有种子之法；在努力修练双身法时，欲界贪爱的种子起现行、现行熏种子已经成就，如何能以虚妄之法而想要尽一切界时就能尽一切界？更何况所尽的界并非佛法中所说的烦恼障及所知障的烦恼功能等界？更欺骗自己及世人而说：当时之身已尽一切界，故是《般若经》所说之无色受想行识之空。真可谓荒唐至极！

身根细滑触所生之乐受，完全不离五蕴中之色阴、受阴自性，又因为不能舍离色阴、受阴而一心趣向，很明显的堕于同时增益识蕴中能取境界自性为真实不灭自性之我见与我所执之中；这种男女双身合修而得之乐空双运淫乐境界，其实不离能依之识阴六识及所依之色身男女二根，具足能依与所依；然而藏传佛教应成派中观却又编造「乐、空与色身已无能依与所依之系属」，故自称已领受「五蕴无自性」之法，宣称「无五蕴之自性故无五蕴我（意即得无蛇之念与无蛇之作意）」，自称已灭一切五蕴我（蛇）之分别，与佛法内涵完全相悖。不于绳上计蛇解，亦是藏传佛教应成派中观窃取佛法名相恣意使用之手段，彼等完全不如实知五蕴我之内涵，处处堕于增益五蕴自性之我见中；妄谈不于绳上作蛇解，妄言「无蛇之念、无蛇之作意、灭除一切蛇之分别」，实乃佛法妄想专家，亦是佛法名相盗用专家，此之称号应由藏传佛教诸喇嘛独得，无人可以分得！

双身法中身根乐触之乐受，是经由身识及意识心领纳，取乐触之相而了知，经由作意而不断领受；领受之时即是分别，这样的过程皆不离、亦皆必须依于男女身根之相触与变异性之磨合、摩触，不离能依与所依；不论是男女二根或后来遍及全身之乐受，皆依于色阴身根之摩触才有乐触，乐触依于身识摄取身根之触尘而有，故具足能依与所依，未曾脱离身根之系属。但应成派中观诸传承者盗用佛法名相却指鹿为马、颠倒黑白，凭空想象《般若经》中所说空中无色受想行识等名相，就假想摄精不泄（不变坏）受四喜之乐时，于忘却色身之身心杳茫中，错认为此即符合《般若经》所说空中无色受想行识，妄说「乐、空」与色身已脱离系属关系。然彼等之所思、所见，其实未曾脱离五蕴之自性及五蕴我见之系缚，解脱道中最基本之断我见能力尚且无法达到，五蕴空之世俗道理丝毫未能如实了知，更何况能了知含摄空与不空之大乘胜义空？

未曾知、未曾证胜义空之应成派中观诸传承者，墮于五蕴自性中，否定第八识的真如法性，又如何能知解经中所说第八识于一切染净法中所显示之安立真如、邪行真如、流转真如之义理？遑论窥覷了别真如、清净真如及正行真如之内涵？彼等以欲界五欲所缠之凡夫身，高谈阿罗汉所不知之大乘止观奢摩他与毗钵舍那，妄想自己已有智慧能拣择一切法之如所有性及尽所有性。就好像身无分文之乞儿一般，拾得粗石而换取卵石之后，妄想自己是财宝丰饶之长者，处处与人谈论自身所未曾见之珠宝色泽与光彩，以为自己真能辨别一切珠宝之真假。而宗喀巴更是不掩其愚痴，抄录经文字句及引用应成派中观前辈

论师所说双身法之奢摩他与毗钵舍那、无分别影像等似是而非之说法以后，其实完全不知经中所说无分别影像、尽所有性、如所有性之义理内涵，却下了这样的结论：「是故止观非就所缘境相而分，既有通达空性之止，亦有不达空性之观。」这就是自己没有能力修证止观，亦未曾知解胜义空者，却不知自己之所堕，而以经论中所说奢摩他、心一境性之止所缘无分别影像之名相，攀缘附会为已通达胜义空性，乃是密宗古今祖师错会佛法之最佳证明，因为宗喀巴是密宗祖师之集大成者。

若是单于文字叙述上看来，宗喀巴等应成派中观者，似乎只是以定为禅之错悟者；然实质上却是在误导众生走向其男女双身行淫之世俗修法，完全堕于欲界世俗淫欲之法中而戕害众生广被欲界法所系缚；与佛法中色界根本禅定之止观修证及禅宗之证悟空性如来藏止观，全无丝毫瓜葛，更与《解深密经》及《瑜伽师地论》中所说地上菩萨现观之尽所有性、如所有性全然无关。故应成派中观以其没有能力弃舍欲界五阴及欲界五尘贪着之意识心，主张「到达奢摩他所缘无分别影像，并于其中观察无五蕴我之自性，就是通达空性、证得无分别智」，完全属于妄想与戏论。（待续）

邪箭噬語

— 破斥藏密外道多識喇嘛

《破魔金剛箭雨論》之邪說
(連載十五)

— 陆正元老师 —



第三目 如来藏心为无分别性、无我性，绝非藏传佛教所说的意识心

第八识如来藏除了前面所介绍的各种体性之外，还与它所出生的七转识各司其职、和合运作，故第八识如来藏与意根、意识不同之处，就是如来藏阿赖耶识自身对六尘并无作主性；而且既然出生了能了别六尘的前六识，当然如来藏自身也就不需要有六尘的了别性。否则若如来藏能了别六尘，又会处处作主，哪能称作「本来自性清净涅槃」呢？故阿赖耶识从无始劫以来，从来不像意识会起念、会思惟、会了别六尘、会与烦恼相应；因不起心动念，所以它从来就在定中，不曾出定过，谓之法界大定、楞严大定、那伽大定。只要找到阿赖耶识而实证它，即可现观它于六尘从来不起念、不了别、不作主，它没有意根、意识想要了别、作主的「我」性，它无三界我性，因

此开悟明心后，现观如来藏的无我性，故能断我见，不以意识、意根为我故。

世尊亦因此于《解深密经》说此阿赖耶识除了具有圆成实性外，亦从第八识如来藏本身的立场来看，说其亦具有「无自性」之性。但此「无自性性」绝非是藏传佛教外道所说要将本来能了别诸法、分别善恶的意识心，经由修行而转变成为无分别心，说之为无自性性。众人皆知：凡有生必有灭，无分别心若是借由修行而因缘生之心，终将随因缘灭而坏灭。唯有不生不灭的法，方是常恒不变异，故《阿含经》说：「**一切取离、爱尽、无欲、寂灭，涅槃**」¹。

我们更在此节录 平实导师法语供养大家。其实 平实导师早于 1996 年就已出版的《正法眼藏——护法集》，其中所举证甚多的经文，可以让大众了解 佛陀所说如来藏心从来无分别之体性内涵。

为了护持正法的缘故，我们摘录 世尊开示有关分别与无分别的金言，用来护持一切证悟的人，敬请正知正见的佛子详细阅读思惟之：

《大宝积经》卷 37 云：【从境界生，是名为识。从作意生，是名为识。从分别生，是名为识。**无取无执，无有所缘，无所了别，无有分别，是名为智。**】

《大乘入楞伽经》卷 1 云：【**彼诸佛法皆离分别，**

¹ 《大正藏》册 2，《杂阿含经》卷 12，页 83，下 14-15。

已出一切分别戏论，非如色相，唯智能证。为令众生得安乐故而演说法，以无相智说名如来，是故如来以智为体，智为身故，不可分别，不可以「所」分别，不可以人我众生相分别。何以故不能分别？以意识因境界起，取色形相。是故离能分别，亦离所分别。楞伽王！譬如壁上彩画众生无有觉知，世间众生悉亦如是无业无报；诸法亦然，无闻无说。楞伽王！世间众生犹如变化，凡夫外道不能了达。楞伽王！能如是见，名为正见；若他见者，名分别见。】又云：【法与非法唯是分别，由分别故不能舍离，但更增长一切虚妄，不得寂灭。寂灭者所谓一缘，一缘者是最胜三昧，从此能生自证圣智，以如来藏而为境界。】

《大宝积经》卷 58 佛云：【大王当知：一切诸行来无所从，去无所至。若无来去则无生灭，彼智无智亦复皆无。何以故？无有少法而能了知生与非生。若离能知是为智也。】

卷 69 又云：【真如者即是如来，一切诸法即是真如，是故一切法即是如来。】

卷 89 又云：【如来像者非觉非知，一切诸法亦复如是非觉非知。】

卷 112 亦云：【我是一边，无我是一边。我无我，是中无色无形无名无知，是名中道诸法实观。复次，迦叶！若心有实，是为一边；若心非实，是为一边。若无

心识，亦无心数法，是名中道诸法实观。】

《深密解脱经》卷 1 云：【我说第一义者，是过一切诸相境界；觉观是名诸相境界。如是我说第一义者，是无言境界；觉观是名言说境界。昙无竭！我说离诸言语是第一义相；觉观名字是世谛相。如是我说离诸诤论是第一义相；觉观名字是诤论相。昙无竭！依此义相，汝今应知：过诸世间觉观境界，是第一义相。】（注：觉观即是分别也。）

《解深密经》卷 1：【佛云：「广慧！此识亦名阿陀那识，何以故？由此识于身随逐执持故。亦名阿赖耶识，何以故？由此识于身摄受藏隐、同安危义故。亦名为心。」】

《维摩诘经》云：【法离见闻觉知，若行见闻觉知，是则见闻觉知，非求法也。】又云：【不观是菩提。】又云：【菩萨诸有所作，举足下足，当知皆从道场来，住于佛法矣。】又云：【知是菩提，了众生心行故；不会是菩提，诸入（六入）不会故。】

《楞严经》云：【知见立知，即无明本。知见无见，斯即涅槃。】

《金刚三昧经》无生行品：【心王菩萨言：「如无生行，性相空寂：无见无闻，无得无失，无言无说，无知无相，无取无舍。」】（注：知即是分别也）

《大乘同性经》云：【楞伽王！若正观时不得众生，

无我、无众生、无寿命、无畜养、无人、无众生数、无知者、无见者、无觉者、无受者、无听者，乃至无色、受、想、行、识等。楞伽王！若正观时，无有分别而可得者。】

《契经》云：【赖耶即密严，妙体本清净。无心亦无觉，光洁如真金。不可得分别，性与分别离。体实是圆成，瑜伽者当见。】

《无上依经》卷上佛云：【阿难！何者是菩提利益事？有二种事：一者无分别智，二者无分别后智。是二种智有二种事：一者为成就自利，二者为成就利他。何者自利？圆满解脱身，持净法身，灭烦恼障一切智障，是名自利；无分别智能成此法。何者为利他？从无分别后智，乃至尽生死际不作思量显二种身，说法无穷无间无量，为脱生死三恶道苦，为欲安立一切众生置于善道，住三乘处，是名利他。】

以上所摘录佛与菩萨开示，都是佛门的照妖镜。一切佛子悟了之后，应该以这些经文来自行检查及印证。如果我们所悟的真心真如尚有一个知的的话，还是有觉有观的话，那就是分别心，不是本心，乃是意识的灵明觉了，不是本心。本心无知无觉无观无分别。离开语言文字而有觉观的心，乃至定中常寂常照的心仍有知，仍然是意识，仍然有分别。²

² 平实导师 著，《正法眼藏——护法集》，〈第七章 护正法章〉佛教正觉同修会（台北），2007年12月，二版四刷，页371~375。

二转法轮诸经所说的般若智，亦是说明当菩萨证悟本心时，同样可以现前证验其体性之无见闻觉知性，如《摩诃般若波罗蜜经》卷 12：

须菩提白佛言：「世尊！是般若波罗蜜难知难解。」佛言：「如所言，是般若波罗蜜，无见者、无闻者、无知者、无识者、无得者。」「世尊！是般若波罗蜜不可思议！」佛言：「如所言，是般若波罗蜜不从心生、不从色受想行识生，乃至不从十八不共法生。」³

另外，《般若波罗蜜多心经》中所说之「无无明、亦无无明尽，……无智亦无得」，更是诸学佛者耳熟能详的。

但**多识喇嘛**等藏传佛教外道，因深执邪见恶见，亦被邪教导、恶业所障，皆无因缘实证第八识心——如来藏阿赖耶识，只能以意识心之体性来想象，意图套用为第八识如来藏之体性。藏传佛教诸喇嘛们，以如此手段假装自己亦能胜解唯识论中所说正义，以此来解释唯识论；但这样的行为只是凸显自己乃无知野狐的败阙，如藏传佛教**多识喇嘛**于《破论》中说：

第八识既无思量、了别的观察、思维、认识作用，故与其相应唯有「舍受」。在《唯识三十颂⁴》说：「相应唯舍受。」所谓「舍受」，就是缺乏明显感觉的中性感受，是一种无分别的朦胧状态。⁵

³ 《大正藏》册 8，《摩诃般若波罗蜜经》卷 12，页 308，中 7-12。

⁴ 编案：经名应为《唯识三十论颂》。

⁵ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初

这些无知话语，真的会让已证悟者闻之喷饭、摇头叹息！藏传佛教如**多识喇嘛**等六识论者，想把意识昏沉羸劣之「朦胧状态」，认为是经典描述如来藏的无分别体性，**多识喇嘛**说：「所谓『舍受』，就是缺乏明显感觉的**中性感受**」，乃是意识对六尘有感受，而且是「无分别的朦胧状态」的中性「感受」；这还是意识心对于境界的舍受，不是第八识如来藏离见闻觉知的舍受，也不是第八识如来藏任运善恶染净业之势力现行而不作主的舍受。

再者，宗喀巴主张「意识为一切染净法之根本」⁶，**多识喇嘛**反问：「『阿赖耶识』不是意识心，又是什么呢？」⁷因此**多识喇嘛**以为阿赖耶识就是意识心。但阿赖耶识根本就不是意识，**多识**由他自己所举《唯识三十颂》⁸的偈文「相应**唯舍受**」，表示第八识这个心「唯有」与舍受相应，不与其他苦乐等受相应。有一点佛法知见的初机学佛人都知道，意识乃是与苦、乐、不苦不乐三受相应；乃至细分来说意识是与苦、乐、忧、喜、舍受皆相应，不是「唯有」与舍受相应。由此可知《唯识三十颂》⁹所说的心识不是意识。

版一刷，页 174。

⁶ 宗喀巴著，法尊法师译，《胜集密教王五次第教授善显炬论》，方广文化出版公司，1995.5.初版，页 388。

⁷ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 157，多识喇嘛此部分的愚痴提问，笔者于后文另作辨正。

⁸ 编案：经名应为《唯识三十论颂》。

⁹ 编案：经名应为《唯识三十论颂》。

但是，**多识喇嘛**借着举出唯识经论中语句企图笼罩他人，想要让人家以为诸佛菩萨所说是与他的六识论一样，结果却是自曝其短——呈现野狐笼罩人的面貌，读者由此可以证明**多识喇嘛**乃标准的无明愚痴者。不唯**多识喇嘛**如此，古今一切藏传佛教的上师活佛喇嘛都是一样愚痴无智。关于《唯识三十颂》¹⁰》中这段偈文，圣玄奘菩萨早就于一千多年前就开示过了，想必号称博士生导师的**多识喇嘛**应该读过；但由这里的举证可以知道多识乃是读不懂的，因此才错解得这么严重。今依**多识喇嘛**破法、谤僧及错解经论之缘起，举示圣玄奘菩萨于《成唯识论》开示的正义，供养现前当来有缘有智之佛弟子。《成唯识论》卷3：

此识行相极不明了，不能分别违顺境相，微细、一类、相续而转，是故**唯与舍受相应**。

又此**相应受**唯是异熟，随先引业转，不待现缘，任善恶性势力转故，唯是舍受；苦乐二受是异熟生，非真异熟，待现缘故，非此相应。

又由此识常、无转变，有情恒执为自内我；若与苦乐二受相应，便有转变，宁执为我。故此但与舍受相应。¹¹

白话语译如下：【这个第八阿赖耶识（异熟识）心行的法相极为微细而不容易让众生明白了达，阿赖耶识离见闻觉知，所以不能分别六尘之中违顺的境界相，它是微细而且一类无

¹⁰ 编案：经名应为《唯识三十论颂》。

¹¹ 《大正藏》册31《成唯识论》卷3，页11，下29～页12，上8。

漏性，并且是相续不绝地任持种种善恶染净法的种子不失；它这样任运配合众生七转识的心行而运转，因此之故，第八识只有与舍受相应。

又这个第八识相应的舍受唯是异熟无记性，它随顺着先世所引之业运转。第八识不须如同识阴一般必须等待现缘，就能任运自在配合善恶等业的势力而运转无碍的缘故，因此说第八识阿赖耶识唯是舍受相应；而苦受、乐受这二受乃是异熟生受，必须要等待众缘具足方能生起，并非真的异熟，因为苦乐受必须待现缘的缘故，并非第八识所相应的。

又由此第八识心体乃是常恒一味而无转变，因此有情会恒执第八识为自内我；若是第八识与苦受、乐受这二受相应的话，那便有所转变而非一类相续的常恒，众生又如何能执为我呢？因此之故，这个第八识只有与舍受相应。】因此经论中说第八识「相应唯舍受」之舍受，不是**多识喇嘛**所说意识「缺乏明显感觉」的「朦胧状态」。因此藏传佛教六识论如宗喀巴及**多识喇嘛**等之主张乃是错误的。

藏传佛教古今诸师，乃至古天竺密宗的藏传佛教祖师——如应成派、自续派诸中观师等，向来都找不到能生一切法却又不与六尘相应之第八识如来藏，因此这些号称活佛的喇嘛们乃是未证实相心的凡夫，仍与凡夫众生一样执着意识心为我；或者妄说「根本心能了知六尘」，或说「根本心如来藏即是指意识心」，这分明就是常见外道言说，与世尊正法相背离故。

兹再举**多识喇嘛**于《破论》第 156 页「密宗学人无智慧

判别能力」一文逐段比对说明，大众即可了知其错谬的真相：

萧平实说：「《度亡经》所说现前智性光明，乃是意识心，以意识心为真如心者，是大妄语，密宗学人无智慧判别。」这真是颠倒是非，厚颜无耻。

「真如心」指众生皆有的本具光明心。

在弥勒的《宝心论》中说：心性本质是光明，犹如虚空永不变。

《庄严经论》云：能取及所取，此二为心光。种种心光起，如是种种相。

法称在《释量论》中说：心性本光明，污染非本质。

如果说「密宗学人无智慧判别」，说「心性为现前光明智性」是大妄语，弥勒、法称也将心性的本质界定为「光明心」，难道弥勒尊者和被西方人称作「印度的康得」的唯识大师法称也是在说大妄语吗？如果藏传佛教说的「智性光明」是错误的话，你萧平实是否认为「智性黑暗」才是对的呢？¹²

多识于此所举藏地才有的《宝心论》，汉地并未找到相关资料，既无前后文可资对照，我们也不愿像多识以断章取义的方式胡乱评论；而且藏地甚多假冒佛菩萨名义的伪经伪论，不

¹² 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页156~157。

知这部《宝心论》是否如同《大日经》、《金刚顶经》一样，属于喇嘛们伪造的经论；我们还没有看到内容，因此保留而不评论。但查阅 弥勒菩萨所传之根本论《瑜伽师地论》中并无类似**多识喇嘛**等六识论之说法。或者**多识喇嘛**将《宝性论¹³》错植为《宝心论》亦有可能，姑且认为**多识喇嘛**乃是引用《宝性论》来说。我们看多识此处说之「心性本质是光明，犹如虚空永不变。」若对照汉译《究竟一乘宝性论》，相近论意者如卷 1〈一切众生有如来藏品〉中所说：**【净心如虚空，无因复无缘，及无和合义；亦无生住灭，如虚空净心，常明无转变，为虚妄分别，客尘烦恼染。】**¹⁴这段论文略释如下：**【清淨的真如心—第八识如来藏—的体性，犹如虚空一般的无碍，第八识不是依他因或者他缘而存在，它是本来自在，并且第八识心不是因缘和合的缘生法；同时它亦无生住灭的三界体性，如同虚空一般的自在无碍清淨心，它的心体乃是常恒光明无转变**（编案：不是犹如意识本来无明而修行转成光明），虽然如此，因为众生虚妄分别，而自性清淨心却被客尘烦恼所染¹⁵。】

¹³ 全名为《究竟一乘宝性论》，后魏中印度三藏勒那摩提译。

¹⁴ 《大正藏》册 31，《究竟一乘宝性论》卷 1〈5 一切众生有如来藏品〉，页 814，中 7-10。

¹⁵ 有关自性清淨心而被客尘染的法要乃是出自于《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》卷 1：**【胜鬘夫人说是难解之法问于佛时，佛即随喜：「如是！如是！自性清淨心而有染污，难可了知。有二法难可了知：谓自性清淨心难可了知，彼心为烦恼所染亦难了知。如此二法，汝及成就大法菩萨摩訶萨乃能听受，诸余声闻唯信佛语。】**《大正藏》册 12，页 222，下 2-7。此处篇幅有限，平实导师对于此法义开示甚多，

其实《宝性论》全论所说尽以如来藏佛性而作阐释佛法正理，此论证成「如来藏真实存有」，并不是**多识喇嘛**所说缘生缘灭的意识境界。话说回头，若是真有多识喇嘛说的《宝心论》，而且真有所举述的字句，所说的体性也都不符合多识所堕的意识心境界，所说仍然是第八识的光明不变本来清淨的自性；则多识举出此论字句，仍然属于笼罩他人之语，显示他的不诚实，以及将第八识心的本来清淨自性套用在本来不淨的意识自性上。

至于**多识喇嘛**所举无著菩萨之论文，却是刚好明显反证多识等藏传佛教活佛之错误。《大乘庄严经论》卷5中，无著菩萨如是说：

偈曰：能取及所取，此二唯心光；贪光及信光，二光无二法。

释曰：「能取及所取，此二唯心光」者，求唯识人应知，**能取所取，此之二种唯是心光**；「贪光及信光，二光无二法」者，如是贪等烦恼光，及信等善法光，如是二光亦无染淨二法。何以故？不离心光别有贪等信等染淨法故，是故二光亦无二相。

偈曰：种种心光起，如是种种相，光体非体故，不得彼法实。

还请读者请阅 平实导师著，《胜鬘经讲记》第六辑，正智出版社（台北市）。

释曰：「种种心光起，如是种种相」者，**种种心光即是种种事相**，或异时起，或同时起。异时起者，谓贪光瞋光等；同时起者，谓信光进光等。「光体非体故，不得彼法实」者，**如是染位心数、净位心数，唯有光相而无光体，是故世尊不说彼为真实之法。**¹⁶

在此段论文中，无著菩萨清楚说明：能取六尘诸法之意识等妄心，与所取之六尘境界相皆是如来藏心所现之心光；而种种心光即是种种事相，皆唯有光相而无光体，是故世尊不说这些如来藏心上所显现之虚妄诸法是真实法。这段论文正是诃责藏传佛教**多识喇嘛**等人迷于境界相而失于如来藏清净心体者，这些藏传佛教的喇嘛故意否认真实之法后，又取真实法所现之意识及六尘等虚妄相为真，是愚痴人也。也由此可见，**多识喇嘛**确实不懂佛法，处处违背世尊「依义不依语」之圣教，却来断章取义，欲诳惑世人，其心不善，实非清净修行之人也！今再举出**多识喇嘛**诬责平实导师的话，正好显示出是**多识喇嘛**自己的行为——「真是颠倒是非，厚颜无耻。」

多识又举法称之《释量论》欲作证明其理正确，但是佛法只能依止世尊及开悟之诸大菩萨之语为准，法称之言明显违反世尊之圣教量，同时亦违背法界中现量的事实，仅是世间凡夫的邪见；有智的学佛人是以三量的准则为依，唯有世尊及诸证悟菩萨开示方能为依为凭，其余世间人的看法及称誉更

¹⁶《大正藏》册31，《大乘庄严经》卷5〈述求品之二〉，页613，中11-27。

是作不得准的。**多识喇嘛**恋羨「印度的康得」——法称，但是康得是未悟的凡夫，而法称本人更是凡夫一个，有何出世间及世出世间的智慧可说！此二人俱是我见未断的凡夫，尚谈不上声闻初果，何况证悟菩萨的智慧；**多识喇嘛**居然拿一个凡夫的见解来与佛菩萨类比，真是荒唐至极。兹查阅法尊释译编之《释量论略解》卷4中【心自性光明，诸垢是客尘，故先无能者，成性后无能。】¹⁷或许即是**多识**所举「心性本光明，污染非本质」之出处。于其下有僧成大师如是释云：【**通达诸蕴无常之觉，则是心性光明，以是通达境实相之觉故。诸垢是客尘，从错乱因生故。若心相续已成通达无我慧之体性，以后诸垢再无损害之功能。**】¹⁸

由此亦可看出很明显的是指：当意识心通达觉悟诸蕴无常，则此就是心性光明，不曾在本自光明无垢的第八识上有所实证，皆是在意识心上着力，欲将无常生灭之虚妄法修之而成真实法，此皆是凡夫妄想。而且《般若波罗蜜多心经》中明明说的是第八识如来藏「**不垢不净、无无明亦无无明尽、无智亦无得**」，显然指的是如来藏从来无意识会了别六尘及得失等智慧境界；然而法尊及僧成所说，无论智性是光明或黑暗，指的都是意识相应的境界，与本自光明无垢的如来藏之实证无关。**多识**等藏传佛教外道称自己的中观应成派所悟之般若是最究竟者，其实彼等不但违背唯识诸经，也与般若诸经所说完全不同，分明就是外道邪说，却欲在此混淆视听、误导佛子。

¹⁷ 法尊法师译编，《释量论略解》，佛教出版社，73年2月初版，页154。

¹⁸ 同前注。

多识又继续硬辩：

你萧平实不厌其烦地高声朗诵着自造的经文「第八阿赖耶识如来藏」，那么，「阿赖耶识」不是意识心，又是什么呢？……《唯识论》就了别义言「唯识」。……「意、识、心」，分而为三，合而为一。分别设立心、意、识，是从识的功能假设，并非实有「三心」。故《唯识三十颂》云：「由假说我法。」唯识宗中有一部分论师（不是全部）按《楞伽经》三识和八识说，从心识中分出第六识、第七识、第八识，有的还分设第九净识。中观宗按大小乘通规，六识以外，不设别的识。认为「心意识」为六识的别名——见《释量论》。¹⁹

以多识喇嘛于《破论》书中所诬责说：【你萧平实不厌其烦地高声朗诵着自造的经文「第八阿赖耶识如来藏」，那么，「阿赖耶识」不是意识心，又是什么呢？】显示藏传佛教皆是宗本于声闻凡夫的六识论，虽然平实导师已于各书中举证甚多教证根据，说明第八阿赖耶识如来藏，却被多识喇嘛诬赖说为「自造的经文」，因此笔者还是不厌其烦略举一两则经文，证明多识喇嘛乃是妄说。如《大乘本生心地观经》卷3〈2报恩品〉：【钝根小智闻一乘，怖畏发心经多劫，不知身有如来藏，唯欣寂灭厌尘劳，众生本有菩提种，悉在赖耶藏识中。】²⁰又

¹⁹ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页157。

²⁰ 《大正藏》册3，《大乘本生心地观经》卷3〈2报恩品〉，页305，上11-13。

如《大方广佛华严经》卷9〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉：
【如是甚深阿赖耶识，行相微细究竟边际，唯诸如来、住地菩萨之所通达，愚法声闻及辟支佛、凡夫、外道悉不能知。】²¹
经典处处说到阿赖耶识，经中说此乃是二乘圣人及凡夫外道所不能知，唯有明心的菩萨才能知之，唯有住地菩萨方能通达，唯有如来方能究竟；因此藏传佛教六识论外道如**多识喇嘛**等，一样是无知愚痴，才会提出这样的愚问。

而前面所举**多识喇嘛**书中所说：【「真如心」指众生皆有的本具光明心。】那就表示十法界有情中，上至诸佛菩萨，下至三恶道众生都是本来具足此光明心——名为真如心；既是本具，当然不待修行而有，乃是本来就有、本已光明无垢，非因缘所生法。若第八识阿赖耶识是意识的话，意识明明是因缘所生法，既然是因缘所生法就无法出生万法，即为生灭法；而且意识不是本具光明之心，而是原本有垢而无光明之心，因此原本光明无垢的真如心不是意识。若意识是本具光明的话，藏传佛教诸喇嘛上师活佛何需色眯眯地与女信徒勤修双身法？又何必勤修无上瑜伽性交而欲证遍身淫乐的所谓第四喜之「智性光明」？岂非自语相违而无自知之明？因此藏传佛教古今诸大小活佛都是虚妄语者，想要抄袭显教经论文字来笼罩人，但是这样却经不起有智理性者的检验。

再者，本具光明心必是法界实相心，三界一切万法莫不由其生显，若意识是**多识喇嘛**所说的本具光明心的话，必定会落

²¹ CBETA, T10, no. 293, p. 704, c6-8

入 龙树菩萨所破的「诸法能自生」的邪见中，成为谬论而违背应成派中观所仿称的「中观派」祖师 龙树菩萨。因为 龙树菩萨主张「诸法不自生」，于其论中处处广破「诸法能自生」的邪见。应成派中观宗奉 龙树菩萨为中观派祖师，但是所说却完全违背 龙树菩萨之教法，由此也可以知道 龙树菩萨根本就不是应成派中观的祖师，只是被声闻六识论凡夫冒称为大乘菩萨而夤缘罢了。

多识喇嘛又说：【如果藏传佛教说的「智性光明」是错误的话，你萧平实是否认为「智性黑暗」才是对的呢？】我们从上面教证及理证的演述论证，已可以得到**多识喇嘛**不打自招的结论：【藏传佛教说的「智性光明」是错误的，藏传佛教说的「智性光明」实质是「智性黑暗」】

既然**多识喇嘛**问：『阿赖耶识』不是意识心，又是什么呢？」笔者就告诉**多识喇嘛**：『阿赖耶识』不是意识心，是第八识、法界实相心、如来藏、真如、非心心、无心相心、不念心、入胎识、无际心、涅槃本际、如、第一义心、实际、涅槃本际、本心、本识、自性清净心、清净法界、无始时来界、所知依、无位真人、本来面目……等无量名」，显然我见未断的**多识喇嘛**一定不懂，因此笔者效法诸佛菩萨及 平实导师之悲心，再次说明于下。

多识既举「《唯识论》就了别义言『唯识』」，我们就来看看 玄奘菩萨是如何说的。《成唯识论》卷2：

此识行相所缘云何？谓不可知执受处了。了谓了别，即

是行相，识以了别为行相故。……阿赖耶识因缘力故自体生时，内变为种及有根身，外变为器；即以所变为自所缘，行相仗之而得起故。此中了者，谓异熟识于自所缘有了别用。²²

多识若能看得懂中文，应知玄奘菩萨是说：阿赖耶识所缘的是它自身变现的器世间及众生的有根身及一切种子。即阿赖耶识能了别众生过去所造善恶业行及所应受之异熟果报，而如实变现众生或好或劣之正报有根身，及其应受好坏饮食、田园房舍等依报福德；但是它却从来不曾了别六尘境界。多识亦自举《楞伽经》中言：了别事识是意识及前五识，非是如来藏的功能体性。因此多识喇嘛在此《破论》中费力所举证之经文中，何处有言「阿赖耶识是意识」呢？反而是援引出来证明多识喇嘛自己的错误。不但如此，佛陀更于《楞伽经》中明说：「甚深如来藏而与七识俱」²³，又于《入楞伽经》中说：「阿梨耶识者名如来藏，而与无明、七识共俱。」²⁴这已经证明如来藏是第八识，与前七识同时同处存在，当然不是多识喇嘛说的第六意识；多识举出经文时竟不知道这些经文都是指证他自己的错误，其愚可知。

佛陀并且在另外一部经典中说：

²² 《大正藏》册 31，《成唯识论》卷 2，页 10，上 11-21。

²³ 《影正藏》册 16，《楞伽阿跋多罗宝经》卷 4〈一切佛语心品〉，页 510，下 13。

²⁴ 《大正藏》册 16，《入楞伽经》卷 7〈11 佛性品〉，页 556，中 29-下 1。

广慧！此识亦名阿陀那识，何以故？由此识于身随逐执持故。亦名阿赖耶识，何以故？由此识于身摄受藏隐、同安危义故。亦名为心，何以故？由此识「色、声、香、味、触」等积集滋长故。广慧！阿陀那识为依止、为建立故，六识身转——谓眼识、耳鼻舌身意识。此中有识——眼及色为缘生眼识，与眼识俱随行，同时同境有分别意识转；有识——耳鼻舌身及声香味触为缘，生耳鼻舌身识，与耳鼻舌身识俱随行，同时同境有分别意识转。²⁵

指出是因为有阿赖耶识作为依止，由阿赖耶识所建立的缘故，才会有意识等六识的作用能够运转，很清楚证明阿赖耶识不是意识，多识喇嘛真是无识而读不懂，才会睁眼说瞎话。

复次，佛陀于《杂阿含经》卷9明白开示意识乃是缘生法，不是多识喇嘛主张的常住法；今再次举出证明，希望能够唤醒稍有善根的多识喇嘛。经中说：【诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生故。是名，比丘！眼识因缘生，乃至意识因缘生。】²⁶乃至密教部经典《楞严经》中亦明文说：【意、法为缘生于意识。】²⁷从大小乘多部经典的世尊至教中显示，唯有八识论才是正确，藏传佛教会支持六识论的人可说是佛法知见最肤浅者，除了硬拗瞎掰之手段以外，可拿得出一分真实象样的证据

²⁵ 《大与藏》册16，《解深密经》卷1〈3 心意识相品〉，页692，中14-24。

²⁶ 《大正藏》册2，《杂阿含经》卷9，页57，下20-22。

²⁷ 《大正藏》册19，《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷3，页117，上25。

吗？在此提醒**多识喇嘛**要记得自己所说的话：**【在辩论的场合里，没有经论根据、纯属自己的观点的肯定或否定，都等于驴屁。】**²⁸

若是已证悟者，无论是三识说、八识说或是九识说，均有其为人处，可让学子依之修学渐向佛道；但若是尚未证悟如来藏者，只能凭空臆想，则所说皆为戏论，只会误导众生误入歧途。如 窥基菩萨于《成唯识论述记》卷 1 中如是说：

一类菩萨说识唯一，诸小乘等执心、意、识，义一文异；又复彼执识唯有六，则是减数。《楞伽经²⁹》说八九种种识如水中诸波，说有九识即是增数，显依他。识略有三种，广唯有八，离于增减，故说「唯」言。《楞伽经³⁰》中兼说识性，或以第八染净别开，故言九识；非是依他识体有九，亦非体类别有九识。³¹

此处 窥基菩萨清楚阐释《楞伽经》所谓第九识，是说第八识之识性，或将第八阿赖耶识之染净别开，而说有第九清静之庵摩罗识——如来藏，并非另有第九识体存在；若执别于第八识而实有第九识者，则是增益执。另外说六识论者认为识唯有六，将不同体性之心、意、识皆说是意识，则是损减执之人。

²⁸ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页158。

²⁹ 大正藏用「楞迦经」，本文今选用一般通用「楞伽经」名。

³⁰ 同前注。

³¹ 《大正藏》册43，《成唯识论述记》卷1〈3 心意识相品〉，页239，上10-16。

八九识的问题，平实导师亦于《学佛之心态》附录中专文开示〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉³²，厘清淆讹；二乘所说「心、意、识」同属意识一心，此理在《阿含正义》当中平实导师亦已辨正³³，请读者自行至各大书局请阅。

由上面的辨正故知：无论中观应成派或自续派等藏传佛教古今大小活佛，抑或法称、陈那、清辨、佛护等，所说之六识论是绝对错误的，皆只是自误误人；**多识喇嘛**却是坚定继承这种源于声闻部派凡夫谬论的无智人。于此劝告诸六识论者，最好尽速放弃月称、宗喀巴、陈那、佛护、清辨等六识论之外道邪见，回归佛教正道正理，依止世尊及诸大菩萨之圣教量、现量、比量等三量，方能免除未来无量世苦果。（待续）



³² 佛教正觉同修会印赠结缘书，欢迎附回邮索取；已全文上传，读者可至成佛之道网站（<http://www.a202.idv.tw>），或者正智书香园地网站（<http://books.enlighten.org.tw>）下载阅读。

³³ 平实导师著，《阿含正义》第五辑，正智出版社（台北市）。

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载二十六)

四、名色支：十二因缘法中，识缘名色者，宗喀巴在《广论》182页说：【名色中名者，谓受想行识非色四蕴。色者若生无色，唯有色种而无实色；除此余位羯罗蓝等色，如应当知。】日常法师解释说：「名色支，前面那个色，因位识经爱取的滋润后会感果，变成果位识，那就是前面的结生相续。结生相续时，即不单单是识了，所以在母胎中有二样东西，一是色法，一是心法。那么色法是可以看得见的，有出有对；心法是看不见，也没形状，所以只能用『名』字表达；所以称它为名、色。这里头包含了受、想、行和识，就是心、心所。如果生在色界、欲界是有色的，如生无色界没有实在的色，只有色的色种；名色刚开始时的羯罗蓝位，实际上名色另外一点，即是我们本体。在我们六根当中，眼耳鼻舌身意共六根，整体来说叫它为名色，分别来说即是六根或叫六处。」（《广论》录音带第65卷）

但是《缘起经》卷一说：

识缘名色者：云何为名？谓四无色蕴，一者受蕴，二者想蕴，三者行蕴，四者识蕴。云何为色？谓诸所有色，一切四大种及四大种所造。此色前「名」总略为一，合名名色，是谓名色。

可见《广论》是抄录《瑜伽师地论》〈本地分〉中所引的《缘起经》，从文字表面上来看，宗喀巴不敢加油添醋解释名色；可是经过日常法师的详加解释就走样了，露出六识论本质的邪见马脚。宗喀巴是宗本于声闻部派佛教凡夫的六识论者，日常法师以《广论》作为教材，当然堕处也是与宗喀巴一样。实际上，结生相续者是意根与阿赖耶识舍中阴身而入住母胎，成羯罗蓝位，故称结生相续；而日常法师却说：「因位识经爱取的滋润变成果位识而有色，所以结生相续不单单是识，还有色。」这里看得出日常法师对识与色的认知是模糊的，因位识经爱取变成果位识而有色，色法是怎么来的？日常法师实在不知，因为他以为这个从因位到果位的识都是意识，认为意识可以前后世相续不断，这是有种种重大过失的，前已辨正许多。

然而藏传佛教宗喀巴等人处处破绽实在不胜枚举，故拟再从其他层面说明之，以利大众远离藏传佛教的凡夫六识论邪见。一般人的意识若能前后世相续，则是同一心，应无胎昧，一切凡圣必皆已离隔阴之迷，则一切人亦应皆能忆起往世之事，但现法中绝无可能。况且说入胎住胎之识若是意识的话，那么胎儿于住胎约六个月之后，当五色根成熟时，将会有依此世五色根而出生的一个全新意识出生，此时胎儿之全新意识将

会与前世意识并存，则出生后人人都将有两个意识存在；两个意识同在一个色身中，这是何等状况呢？宗喀巴及日常法师还没有想到已经出现这个问题；而且在人间也现见此乃不可能之事，所以说意识能前后世相续，这是毫无道理的。

日常法师说在母胎中有二样东西，一是色法、一是心法，又说色法是看得见的，这也不见得。依《百法明门论》说色法有十一种，六根中除意根为无色根外，其余五色根加上六尘等共十一种为色法（法尘依五尘而有，亦属于色法，名为法处所摄色），此十一种色法是由八识心王及五十一心所法所显现出来的影像。五根当中可分为扶尘根与胜义根两种，以眼根来说，眼的扶尘根乃是眼窝中之眼球及其所属的视觉神经，眼的胜义根则是大脑中掌管视觉部分的头脑局部。古时科技不发达，因此说胜义根乃是净色根，是无见有对；但是透过现代科技医学的解剖技术，以虚妄的肉眼说可以看得见扶尘根及胜义根，古时则只有五根的扶尘根才说看得见。至于五根的胜义根，虽属色法，但是，在古时候以虚妄的肉眼还是看不见的。所以日常法师说色法是看得见，是指看见五扶尘根，显然日常法师是不懂余六色法的（五胜义根及六尘）。

又日常师父说名色是我们的本体，这点也大有问题，再次显示日常法师的底细与宗喀巴一样都是凡夫位的六识论者。唯有常住法才可说是诸法的本体，永无生灭，才得名为本体；名色者既是五蕴身心，属于因缘所生法，是依于本体入胎识如来藏借种种缘才能出生的法，都是无常变易之法，终归坏灭，怎能说是本体呢？本体永远只有一个，就是不生不灭的阿赖耶

识，不生不灭的阿赖耶识才能出生生灭的名色五阴。

日常法师又说：【在我们六根当中，眼耳鼻舌身意共六根，整体来说叫它为名色，分别来说即是六根或叫六处。】日常法师对名色之意涵真是混淆不清的，真是自打嘴巴，前自说名是心法，色是色法，而六根不具足名的全部，也不具足色法全部，怎能说六根就是名色呢？因为六根合起来并不是名色全部，所以不该如此说。六根中既有名所摄法，也有色所摄法，故不等于名色的全部；应该把名与色的全部内容分说清楚，学法者才能真的了解名与色。六根之中之五色根为色，意根是心法非色；意根虽为心却不能含摄名之全部，唯在受精卵位时之名——只有意根一法。名是涵盖七识心的，也涵盖七识心的心所法，如受、想等以及身口意行，色则是涵盖五色根与六尘的；所以《缘起经》所说，名谓受、想、行、识四蕴，都是心与心所法以及心所显之行蕴，无形无色，必须以名来建立，方能显说，故立为名；加上四大所造之五色根及六尘等色法，才能合称名色，这才是正说。

再说名色之根源，也是齐阿赖耶识而还，佛在四阿含中处处隐说有阿赖耶识，如《长阿含经》卷 10 说：

「阿难！『缘识有名色』，此为何义？若识不入母胎者，有名色不？」答曰：「无也。」「若识入胎不出者，有名色不？」答曰：「无也。」「若识出胎，婴孩坏败，名色得增长不？」答曰：「无也。」「阿难！若无识者，有名色不？」答曰：「无也。」「阿难！我以是缘，知名色由

识，缘识有名色。我所说者，义在于此。」

「阿难！『缘名色有识』，此为何义？若识不住名色，则识无住处；若无住处，宁有生老病死忧悲苦恼不？」答曰：「无也。」「阿难！若无名色，宁有识不？」答曰：「无也。」「阿难！我以此缘，知识由名色，缘名色有识。我所说者，义在于此。」

此段经中 佛说「识缘名色，名色缘识」的经文，其中前句「识缘名色」之识，是阿赖耶识，阿赖耶识必须依于名色才有各种三界中的自性功能之显现；后句「名色缘识」之识，也是指阿赖耶识，名色必须有阿赖耶识的执持，名色才能出生与存在。因此，此处所说的识是阿赖耶识，与前说十二因缘法中的「行缘识，识缘名色」的识是指前六识，有所不同，因一是十因缘流转门，一是十二因缘还灭门的缘故；因缘法中说「识」的定义是不同的，当说到十因缘「识缘名色，名色缘识」时，此「识」是指入胎识；说十二因缘时之「行缘识，识缘名色」之「识」是指六识身。因此若不能分辨因缘法，则易将名色之根源视之为识阴，以为识阴可出生名色，则名色含摄于识阴之内，此乃颠倒说！

此段经文以白话解释谓：佛陀问阿难尊者：「缘于入胎识阿赖耶识才有名与色，这到底是什么道理呢？假如阿赖耶识不进入母胎中的话，会有名与色的形成吗？」阿难尊者回答说：「不会有名色出生！」佛陀又问阿难尊者：「如果这个阿赖耶识入母胎以后就永远都不出胎的话，会有这一世的名色

吗？」阿难尊者回答说：「不会有的！」佛陀又问阿难尊者：「假若这个识中途离开母胎了，胎中婴儿的色身就会败坏了，胎中婴儿的名色还能够继续增长吗？」阿难尊者回答说：「不可能增长！」佛陀最后又问阿难尊者：「假若没有这个入胎识——阿赖耶识，会有名色吗？」阿难尊者回答说：「不会有名色了。」因此 佛陀作结论说：「阿难！我释迦牟尼就是以这个因缘，知道名与色都是由入胎识——阿赖耶识——而出生，都是因为缘于这个阿赖耶识才会有名色的。我所说的『缘识有名色』这一句话，道理就在这里。」后面 佛陀反方向又问：「阿难！『缘于名色才会有入胎识——阿赖耶识』，这是什么道理？假若入胎识——阿赖耶识没有驻于名色中，则阿赖耶识在三界中就没有可以安住的地方了（编案：此为无余依涅槃状态）。假使就三界中没有让它可以安住的名及名色的处所，难道还会有生老病死忧悲苦恼吗？」阿难尊者回答说：「不会有生老病死忧悲苦恼了！」佛陀又问阿难尊者：「假若没有出生了的名或名色，难道三界中还会显示出有入胎识——阿赖耶识存在吗？」阿难尊者回答说：「三界中就看不到入胎识了！」（编案：十八界法全灭，名色灭，阿赖耶识则住于无余依涅槃，万法皆无从生起，即不能从万法中看到阿赖耶识的存在）佛陀又作结论说：「阿难！我释迦牟尼正是由于这道理的缘故，知道入胎识——阿赖耶识——是由于有了所生的名、色，才会出现在三界中出现；也由于众生缘于名、色的缘故，所以三界中才会有入胎识显现，我所说的『缘名色有识』，道理就在于此。」又从前、后段经文中可知，「识缘名色，名色缘识」

这两个识都是指阿赖耶识——入胎识、真如心、如来藏，因为名色中之名，已涵盖前七识故。

为何阿赖耶识入住母胎，就能出生名色？此问堪能回答者，仅地上菩萨依无生法忍智能自知现观而不由他人开导，因涉及道种智故。末学般若智慧尚浅，经由平实导师开示《楞伽经》中要义，也只能略知阿赖耶识有一种自性，叫作大种性自性¹，阿赖耶识由此自性即能借父母及地水火风四大元素为缘而出生名色五蕴；其间关系错综复杂，变异万端，虽然曾随地上菩萨听闻，也只略知皮毛而已。此就《楞伽经》所说，粗略说明如下，凡愚众生及贤位菩萨，无般若智或少分种智者，也只能了解至此而已。

《楞伽经》卷 2 佛说：【大慧！彼四大种云何生造色？谓津润妄想大种，生内外水界；堪能妄想大种，生内外火界；飘动妄想大种，生内外风界；断截色妄想大种，生内外地界。】此经所说「津润」，谓湿润之物质及种子，即水大；「堪能」，谓炎盛之物质及种子，即火大；「飘动」，谓如气体般等动转的种子，即风大；「断截色」谓坚硬性物质及种子，即地大。有情身内身外皆为地水火风四大聚集所成，名为内地界、外地界……乃至内风界、外风界，谓之造色。内地界者譬如五色根中的坚硬物质，如骨头、牙齿等；乃至风界者譬如色身动转、行来去止、身中一切脏器之运转、血液循环、呼吸等，都摄属内风界，都属于生灭变异法。

¹ 大种性自性乃第八识如来藏的「七种性自性」之一，详细内涵请参考平实导师《楞伽经详解》，正智出版社。

由于有情阿赖耶识中含藏断截色妄想大种，故于母胎中阿赖耶识借由父精母血及四大之缘，变生骨肉发趾等坚硬之色身五根，为内地界；由阿赖耶识中含藏津润妄想大种，故于母胎中借父精母血之缘变生津血等液体，为内水界；由阿赖耶识中含藏堪能炎盛之妄想大种，故于母胎中借父精母血之缘，而变生体温，为内火界；由阿赖耶识中含藏飘动妄想大种，故于母胎中借父精母血之缘，而变生呼吸及色身动转的功能等，为内风界。乃至能与共业有情的阿赖耶识，借共业种子变生广大外地界的山河大地、外水界的水、外风界的空气、外火界的温暖物质等。如是阿赖耶识所含藏的四种妄想大种，能令阿赖耶识借父母缘，将母血中所含的四大种，变生为内地界、内水界、内火界及内风界，是名为造有情色身。此外阿赖耶识中含藏着无量无边无明种及识种，借着色身而流注识种故有识蕴；有了色蕴与识蕴，受想行三蕴于是生起，名色就具足矣。由此可知名色之生成，非因缘生，非自然生，皆由阿赖耶识自心借因与缘的和合而自然所现，因此佛说万法齐阿赖耶识而还，无过彼者，即是此意。宗喀巴及日常法师既然否定了阿赖耶识，当然就无法在善知识指导下亲证它，更无法在善知识指导下现观这个真相，说法当然会违背解脱道与佛菩提道的真相，同样也违背诸佛菩萨的圣教量。

《广论》说无色界众生只有色种、没有实色；然宗喀巴因否定有第八阿赖耶识，所以他一定不知道色种是什么？日常法师随之修学，当然更不知道，所以他们只能一语带过，不能如末学上来简单的说明。有关色种略义，如前段所说，不再重复。

现在反问《广论》随学者（宗喀巴与日常师父已不在了，无从问起）：为什么无色界众生有色种而没有实色？末学臆想：《广论》弘法者及随学者一定都无从答起。因为他们主张六识论，因此都否定有第八阿赖耶识及第七末那识故，所以不知道阿赖耶识，同时也不知意根末那识心行故，当然无法了知阿赖耶识所拥有的大种性自性，当然无法回答。

当众生歿后，前六识全断，只剩下意根末那识与阿赖耶识共存；但是阿赖耶识一向离见闻觉知，离六尘一切分别，若无外缘，自己不会再度受生；而末那识我执特别强，它会依有情之我执与业力，引出阿赖耶识内的中阴身种子现前而生出中阴身；若阿赖耶识没有大种性自性，就无法生出中阴身，因为意识那时既灭失了，当然更不会有大种性自性。如果人间有情的善业力是熏习实证四空定，四空定纯粹是精神的境界，只有独头意识能触定中的自心法尘；由于这个空明觉知心极细，但无慧力，所以不需要色身的支持，当然能往生无色界中；舍寿时末那识就依有情不动福业之功能差别势力，不会促使阿赖耶识流注中阴色身的种子，而直接引出四空定的种子，有情就直接生于无色界中。

此时阿赖耶识与意根出生于无色界而借无色定为缘，生出意识而住于定中；而阿赖耶识内含藏的四大造色种，虽已不发生作用，却不因此消失，等待二至八万大劫寿命终了，于无色界歿后，色种将会再被业力牵引而流注出来，又生出中阴身而下堕欲界人间乃至畜生饿鬼道等；所以无色界有情仍是有色种的，唯其色种未现行罢了。而无色界有情之意识亦非独自存

在，乃是依意根与定境法尘二法为缘才能出生与存在。由上可知，《广论》宗喀巴只会抄袭圣 弥勒菩萨《瑜伽师地论》文句，却又把圣 弥勒菩萨所主张的万法之源头阿赖耶识否定，所以他对色种的认知就无法建立了，只知道无色界有情虽无色身而仍有色种；但是为何如此的道理，他却是无法知道的。所以，否定阿赖耶识、没有阿赖耶识之法，所说之法就全无意义了，全部变成戏论；一切的六识论者都是这个落处，无一幸免；这就是宗喀巴否定圣 弥勒菩萨论中所说的阿赖耶识以后，却又抄袭论文中的其余诸法，就必然无法理解、无法贯通而不免常常自显败阙了。

五、六处支²：名色缘六处，《广论》182页说：【六处者，若是胎生，由其最初识入精血，为羯罗蓝，与名俱增，成眼等四处，身与意处于羯罗蓝位而有。若是化生，结生之时，诸根顿起，无此渐次。卵生湿生唯除住胎，余者悉同，是〈本地分〉所说。由是因缘，成就名色得身自体，成就六处成身差别，是为成就能受用者，五有色处者，于无色中无。】日常法师解释说：「这个六处，假定是胎生，那怎样呢？最初我们这个识，往生时候，刚来时叫羯罗蓝位，换句话说，只有色心两样东西，是心法和色法，两样是互缘的。渐渐增长就是生，不断增加，自然而然长成眼。为何叫四处？因刚刚说六处，身意眼耳鼻舌这慢慢的生长，身处与意处在羯罗蓝位就有了，后面也就是一生都是有这些东西本体，其他是他

² 即六入处。包括意入，也就是意根的涉入。意根为心法，又名末那识或第七识。

的差别。若是化生，一结生马上现起，胎生是慢慢生起；除了胎生化生，还有卵生湿生，除了住胎时，其余皆相同。」又说：「刚开始入胎，在心识里入胎，所以到它暖一来，自然而然心脏开始动起来；心脏一动，心识所摄持的色法，加上业力，自然而然慢慢的就长起来。下面说卵生湿生，其他也是一样，这都是〈本地分〉上讲的。不过这里面五色处在无色界当中没有。」（《广论》录音带第 65 卷）

圣 弥勒菩萨〈本地分〉所说「识入精血」，是指阿赖耶识与末那识入住受精卵而成为羯罗蓝位。换成宗喀巴及日常法师的立场，因不许有阿赖耶识，又不知末那识即是意根，一并否定了，当然只能说是意识入住精血；而且他只许意识一心入住精血，如此则诸经所说分段生死就不能成立了！因为他们的说法已成为意识常住不灭而能入胎安住之关系，当然是应该由意识造色身、由意识生出五色根、由意识安住于母胎中了！如此，应该是人人皆能了了常知而住在母胎中，亦皆能忆起前世之一切，犹如记得昨日事、儿时事；因为意识是同一个，不是由此世的五胜义根为缘而全新出生的，但从事实上检验时是不可能的。

也应该宗喀巴与日常法师出生前，住在母胎中时都是清楚分明了知母胎中的境界而觉得很窘迫的；也应该日常法师住在母胎中时，很清楚知道自己是如何起意造就色身，也很清楚了知自己造色的过程，但事实上绝非如此；所以宗喀巴及日常法师说意识入住精血的说法，是完全不懂佛法、不懂常识的说法。若他们自称懂得佛法，却又经不起以上的检验，就只能说他

们是相信中阴境界时确实有人逼迫他们喝了孟婆汤的戏论了。

再说《广论》中「与名俱增」的说法，如《大宝积经》卷 55 说：【复次，阿难！如是之身处在母胎，凡经三十八七日已，方乃出生。】胎儿在母胎中，要历经约三十八个七日才能出生。此期间，阿赖耶识的造色功能，无时无刻都以母血为缘，不断的制造胎儿色身；从第一周的羯罗蓝，第二周的安浮陀，第三周的闭手，第四周的伽那，第五周的般罗奢佉，……等；胎儿名色一直成长，直到第三十八周圆满而出生。而宗喀巴及日常法师所许的意识本身并没有大种性自性，故无造色功能；如果是意识入住母胎，永远就只能停留在羯罗蓝位，因此绝无「名色俱增」这回事，更不可能成就眼等四处。故说他们否定意根与阿赖耶识，必有如是过失。而且意识本即摄属于「名」中，是被生的「名」所含摄的识阴六识之一，不能反过来出生「名」；唯有别于名色的入胎识，方有能令名色同时俱增的道理。因此宗喀巴等藏传佛教诸师主张意识入胎出生名色，乃是颠倒想。

再说「成眼等四处」，《大宝积经》卷 55 接着说：【第九七日，处母胎时，复感业风，名为分散。由此风力，现九种相。云何为九？所谓眼耳鼻口大小便处，名为九相。】这是由于阿赖耶识的造色功能，借母血为缘及自身过去世所感的业力，在入胎后第九个七日，现出九相：眼耳鼻各二，口一，再加上大小便处二，共有九相。同经卷又说：【十九七日，处母胎时，由前风力，眼耳鼻舌四根成就。初入胎时，已具三根，一者身根、二者命根、三者意根，如是诸根，悉已具足。】经中

说在第十九个七日，眼耳鼻舌四根才成就，连同初入胎时的身根，再加上初入胎时就已本有的意根，于是具备六根；但是具备六根并不表示能马上运作，因为身相尚未具足成熟故。

又此经中明明说初入胎时，已具三根；身根者即是受精卵羯罗蓝，命根则谓：命是寿命，命能持暖，与本识和合而谓之命根。但是命根无实体，只是假名安立，而能持命根不坏灭者，只有阿赖耶识，不是意识³，因此命根的根本即是阿赖耶识；所余另一根即是意根，是末那识，如是具足三根。《广论》既然依《瑜伽师地论》〈本地分〉说，身与意处于羯罗蓝位而有，那么请问宗喀巴或日常法师：剩下的命根难道是指意识吗？如果不是，又是指什么？如果是，那么意识早在入胎之初，即应能辨别分析羯罗蓝境界，事实上为何又不能？因此意识必定是后起之法，绝非前世延续下来之法，当然不是常住法；意识必须等六根成就雏形之后，才能使阿赖耶识在胜义根处现出极粗糙的五尘，才会有五尘上显现的法尘，才能有初分意识的生起；才能有六处缘触，意识才能生起。因此前说的能持命根不坏灭的，别无他法，只有阿赖耶识。而宗喀巴说：「身与意处于羯罗蓝位而有。」宗喀巴去除命根不谈，只说身处与意处，却又误解圣 弥勒菩萨之意，不知意处就是十二处中的意根末那识，误把意根当作意识。他会有如此严重文字障之原因，皆因否定阿赖耶识及末那识，故不得不将本识扭曲说为意识心入住母胎羯罗蓝中，就产生了一连串之过失。若无人有智诘问他

³ 若意识觉知心可以持命根，则所有凡夫都将不会死亡，因为凡夫的意识执着生命，不论如何年老都不愿意舍弃命根而想要继续生存。

们，就可以继续误导众生；若有人有智而诘问之，必定无法回答而陷入窘境中。

至于化生于无色界，无中阴身媒介，由阿赖耶识变现自己的内相分无色定法尘，让本有的意根触之而生无色界中的意识。化生无间地狱者，也无中阴身媒介，在人间色身舍报一分，阿赖耶识就制造地狱身一分；人间身舍报圆满，阿赖耶识就制造地狱身圆满，地狱中的六根功能顿起，意识马上现起而生苦受。至于卵生与湿生，雷同胎生，由众生各自业力，产生了未来世的名色等果报。此皆由阿赖耶识在不同生处制造各种色身，而生六处。此等皆是阿赖耶识所变生者，不是由意识能变生者；若由意识变生，谁愿意变生畜生身乃至地狱身？所以宗喀巴及日常法师否定了意根与阿赖耶识，说由意识入胎，就必然是由意识变生人身、畜生身乃至地狱身，违背法界事实与众生意识的心愿，成为笑谭。

再说名色缘六处者，《缘起经》卷 1 说：【云何六处？谓六内处：一、眼内处，二、耳内处，三、鼻内处，四、舌内处，五、身内处，六、意内处，是谓六处。】六处者即是十二处中之六根处，六根有能照射六尘的功能，而能让阿赖耶识根据六根所照，变现成内相分给六识去了别，名为六入。因此说眼根等色法，是属于色蕴的内处色法。前说名色缘六处者，不论卵胎湿化，六处生成必依于阿赖耶识之造色功能而有；因此六处之生起与成长，也是齐阿赖耶识而还，无过于彼。若否定了七、八识，如同宗喀巴与日常法师所说由意识入住母胎者，则造色功能应由意识觉知心来执行，色尘等

六尘也将必须由意识来变生；但宗喀巴及日常法师显然做不到，一切有情的意识也都做不到；所以中观应成派不许有阿赖耶识，是有无量过失的。

六、触支：《广论》182页说：【触者，谓由根境识三和合，取诸可意、非可意、中庸三境。说六处缘者，亦表境识。】日常法师解释说：「触是什么？根境，就是说六根，也就是六处；六根缘境，六识生起来；或六识托着那个六根，会缘境。譬如说身体就是我们的身根，只要依这个根，一定会对这个境；而且那时候，总有它所缘的境；三个东西，和合就生起触；这个有三种：欢喜、不欢喜或说不上来的。所以由于六处的因缘，然后自然而然有触，实际上六处缘是表境识，对境界的认识作用。」（《广论》录音带第65卷）

日常法师说法含含糊糊，一位大师级的师父对佛学知见竟如此浅薄，真是佛教界之悲哀。《广论》此处虽抄袭菩萨的论著而说，但是有关「根触尘而生识、三和合」的道理，宗喀巴想必也不了解；因为他已否定七、八识故，不知有内、外相分故，不知扶尘根与胜义根内、外六处故，不知内、外六处必然会产生内、外六入故，不知意根心行故，不知意识在睡眠等五位会断灭故；号称为「至尊」的宗喀巴已是如此，日常法师更不用谈了。根、尘（境）、识三者，是学佛人最基本的知见；如果学人不具此知见，无论你戒行多高，福德多足，定力多好，都仍是佛法门外汉。有关根、尘、识三和合，本书已曾不厌其烦的一再重复叙述，目的也是为了让学人能证得初果，进而在大乘法中开悟破参，般若慧因而开展，但

因篇幅关系，不再重复叙述。

十二有支之触，并非如《广论》说，胎儿出胎后才正式有触觉；而且十二有支中的触，是指触心所，不是触觉的触；由于这个触心所的出现，才会有接下来的三种苦乐舍受。《大宝积经》卷 55 说：

二十七七日，处母胎时，复感业风，名为曲药。由此风力，令其身相渐得成就。……阿难！如是之身，若是男者，蹲居母腹右肋而坐，两手掩面向脊而住；若是女者，蹲居左肋，两手掩面背脊而住。生藏之下，熟藏之上，内热煎煮，五处系缚如在革囊。其母多食或复少食、甘食涩食、干食腻食、辛鹹苦醋冷热之食，或复淫欲，急行跳踰，久卧久坐，皆受苦恼。是故当知，处母胎时，有如是等众苦逼迫，我今略说。人中尚尔，何况地狱，难可为喻；谁有智者，于生死海，当乐此身？

胎儿约六个多月时，身相渐得成就，由阿赖耶识所变现的内相分触尘及法尘，再由身根触触尘，意根触法尘，而生身识与意识，此时胎儿才开始觉知蹲在母胎中之众苦逼迫。

经中又说：【三十七七日，处母胎时，便起五种不颠倒想。何者为五？一不净想，二臭秽想，三圜圜想，四黑暗想，五厌恶想。其子处胎，生如是等厌离之心。】胎儿在母胎中第三十七周，此时意识思惟已略微成熟了，才有五种厌离母胎之想。到了第三十八周，阿赖耶识会调整胎儿色身，准备出胎，《大宝积经》卷 55 说：【三十八七日，处母胎时，复感业风，

名曰拘缘。由此风力，即便回转；复有一风，名为趣下，能令其身头向于下，长伸两臂，渐欲出生。】在胎儿住胎后期，胎中六根之胜义根及所生六识所触的境界，并不是母胎中的五尘，而是由阿赖耶识借母胎中的六尘所变现的内相分六尘；出胎后直到老死，也是一样，从未接触外境；众生不知此理，都以为所见所闻所尝所嗅所触真实，误以为所触都是外六尘，这叫愚痴颠倒。

由前说可知，六根六尘等十二处都是阿赖耶识所变现，并不是意识所能变现的。所谓六处缘触者，也是依阿赖耶识而有，离阿赖耶识则根触尘生识的六入法，即不能成立，因此触支也是齐阿赖耶识而还，不能过彼。（待续）

遊於畢竟空

— 兼議釋印順主張二諦永無自性

正慶居士

(连载二)

三、胜义自性义

毕竟，即胜义；行毕竟，即第一义中行，故龙树菩萨说：
【毕竟空，即是如、法性、实际。】¹

而真如、法性、实际，即是胜义谛，故毕竟空亦名胜义谛、胜义自性义。

胜义谛者，亦名真谛，亦名第一义谛，即真如法性本实理，所谓真净明妙实际理地也。谓圣智自内证最胜义智所行真实理性之境界，非安立智所行境界；亦即内证离言真如法性，名胜义谛。何以故？如《瑜伽师地论》言：

云何胜义有？谓于其中一切名言、一切施設皆悉永

¹ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 74〈转不转品〉，页 578，下 4。

断，离诸戏论，离诸分别，善权方便说为法性、真如、实际、空、无我等。如菩萨地真实义品第四所知障净智所行真实。²

是故，真如法性是胜义有，即胜义自性，亦名圆成实性，是清净所缘境性。此中说「有」，是说有「法」自相：无生、无住、无灭，性相常住，是名一切法平等性；此平等性名清净法，故说胜义言有，名胜义有。空者：亦复清净义，无生、无住、无灭义，平等不二，于此说为胜义是空，名胜义空，约法「真性义」称故。然「空」非是「法」，以义同故；故而善权以喻说之，非胜义「无法」名之为「空」；是故本论此处以胜义是有，名胜义有，约法「自性有」而「自相空」故称。

世亲菩萨释《辩中边论颂》说：

胜义谛亦三种：一、义胜义，谓真如；胜智之境，名胜义故。二、得胜义，谓涅槃；此是胜果，亦义利故。三、正行胜义，谓圣道，以胜法为义故。此三胜义，应知但依三根本中圆成实立。此圆成实，总有二种：无为、有为；有差别故。无为，总摄真如涅槃；无变异故，名圆成实。有为，总摄一切圣道；于境无倒故，亦名圆成实。³

三胜义谛者，初一、乃谓真如（如来藏）自住境界，是圣人内证殊胜正智之现量；第二、乃谓圣智所证得涅槃；第三、乃谓真如所生无漏有为法等。前二属无为，后一属有为；第三正

² 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 100，页 879，上 20-24。

³ 《大正藏》册 31，《辩中边论》卷 2〈辩真实品〉，页 469，下 2-8。

智无漏有为摄入初一及第二正智，此谓：第二正智属无漏无为之涅槃，第三正智属圣道行等有为法，第三正智依前二正智方始能行故。又释颂中言「有为，总摄一切圣道；于境无倒故，亦名圆成实」者，此无漏有为净分依他，虽亦具圆成实名，然则应知：「真如」非所证，本自有故；而「涅槃」非法性，无作用故；是故真正之圆成实乃真如（如来藏），依此真如（如来藏）而方有后之二胜义（正智）故，是故颂中说初真如名圆成实，非后净分。如窥基菩萨说：

虽有、无为诸净分法皆圆成实，然今颂中说初真如名圆成实，非后净分。不能简别自、共相等三义胜故。净分依他，一非所证、二非法性，故今颂中说初非后。⁴

于此，释印顺在《印度佛教思想史》中说：【依他起也名「胜义无自性」。】⁵

此语无稽，盖无自性义，谓实「无」有法，自相「无」故，如龟毛兔角常无，何以故？无有是事之故。依他起性，系依真如理体缘起，故非「真如理体」，既然非是，则非「胜义自性」。胜义自性者，亦名圆成实性；真如理体之异名，是自性有，法界法尔，非佛作、非余人作；此性，无作、无受、无觉无观。于是，何曾有「胜义『无』自性」一名事？故而，更何有加诸于依他起性之怪谈出？！

又初正智俱摄有为、无为者，盖涅槃无为及圣智有为俱是

⁴ 《大正藏》册 43，《成唯识论述记》卷 9，页 545，下 19-23。

⁵ 释印顺著，《印度佛教思想史》，页 269。

初真如法性之相分非余，一切有漏、无漏有为法皆真如法性缘起事，为真如法性内法非他，如窥基菩萨言：【真如中，具恒沙佛法。】⁶

故一切法非不真如法性事，是故真如法性正智，亦名般若波罗蜜，因此《大智度论》乃言：

菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，虽知诸法一相，亦能知一切法种种相；虽知诸法种种相，亦能知一切法一相。菩萨如是智慧，名为般若波罗蜜。⁷

一相者，即无为法，即圆成实性，是真如法性非缘起之理体，是常住性，不动不变，法正位也。一切法种种相者，即有漏及无漏等有为法，即依他起性，是真如法性缘起之事相，是无常相，非法正位故。

毕竟空，即真如理体，即「胜义自性」，非「胜义『无』自性」；有自体故，非无自体；有实用故，非无实用；若无自体亦无实用，即成戏论，则非佛法，是外道论故。如《瑜伽师地论》云：

空见论者，谓如有一，若沙门若婆罗门，起如是见、立如是论：「无有施与，无有爱养，无有祠祀，广说乃至世间无有真阿罗汉。」复起如是见、立如是论：「无有一切诸法体相。」⁸

⁶ 《大正藏》册 34，《妙法莲华经玄赞》卷 3〈方便品〉，页 695，上 26-27。

⁷ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 18〈序品〉，页 194，中 1-5。

⁸ 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 7，页 311，上 17-21。

此即无因论，亦名断灭论；持此论者，龙树菩萨说是：【不能正观空，钝根则自害；如不善咒术，不善捉毒蛇。】⁹

如是不明空法，论以毕竟无，为龟毛兔角常无之邪论，无关胜义亦无关三界诸法之生住异灭也。是故龙树菩萨明空说：【是空相，是一切诸法「实体」，不因内外有。是空，有种种名字，所谓无相、无作、寂灭、离、涅槃等。】¹⁰

说一切诸法「实相」，是一切诸法「实体」；实相者，是**实体**，不是无体。无体者即无作用，即无三界之生住异灭，与法界实相无关；若谓实相是无自体¹¹，是外道说，不是佛说。

龙树菩萨复作是说：

诸法如，有二种：一者、各各相，二者、实相。各各相者，如：地，坚相；水，湿相；火，热相；风，动相，如是等分别诸法，各自有相。实相者，于各各相中分别，求实不可得，不可破，无诸过失。如自相空中说：地若实是坚相者，何以故胶、蜡等与火会时，舍其自性？有神通人，入地如水；又分散木石，则失坚相。又破地以为微尘，以方破尘，终归于空，亦失坚相。如是推求地相则不可得；若不可得，其实皆空，空则是地之实相。一切别相，皆亦如是，是名为如。……复次，一一法有九种：一者、有体；二者、各各有法；如眼、耳虽同四大造，而眼独能见，耳

⁹ 《大正藏》册 30，《中论》卷 4〈观四谛品〉，页 33，上 8-9。

¹⁰ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 74〈灯炷品〉，页 581，下 5-7。

¹¹ 无自体，亦名无体，亦名无自性。

无见功；又如火以热为法，而不能润；三者、诸法各有力；如火以烧为力，水以润为力；四者、诸法各自有因；五者、诸法各自有缘；六者、诸法各自有果；七者、诸法各自有性；八者、诸法各有限碍；九者、诸法各各有开通方便。诸法生时，体及余法，凡有九事。知此法各各有体法具足，是名世间下如。知此九法终归变异尽灭，是名中如。譬如此身生，从不净出，虽复澡浴严饰，终归不净；是「法」，非有非无、非生非灭，灭诸观法，究竟清净，是名上如。复次，有人言：是九事中有「法」者，是名「如」。譬如地法坚重，水法冷湿，火法热照，风法轻动，心法识解；如是等「法」名为「如」。如《经》中说：有佛无佛，如，法相法位，常住世间，所谓：无明因缘诸行，常，如本法。¹²

攸关本段叙述，释印顺亦有解析，彼于《空之探究》说：如——真如tathatā，是表示如此如此，无二无异的。这一名词，可通于几方面的。初段文、分为二：一，坚等——法性，是一直如此，「不舍自性」的，所以世间坚等性，也可以名为如。二，推求——法的实性不可得，「其实皆空」，空是如如不异（并不是一）的，是一切法的实性，这也名为如。第二段文，分如为三类：下如，是一切法坚等自性。中如是无常等共相sāmānya-lakṣaṇa。上如就是实性——空，非生灭、非有

¹² 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 32〈序品〉，页 297，中 24～页 298，下 23。

无。……依龙树论说：空性是一切法的实性，也可名为（胜义）自性。空性是不生不灭，非有非无的；依因缘力，而说为生灭有无。……龙树的缘起即空性，是超越数量的，超越数量的空性，不碍一切。¹³

释印顺其实明白龙树菩萨所说「如」之要义：即是在说空、空性、实性、法性、实际、界、如来藏……等同义之异名，亦即说胜义自性、胜义有、涅槃本无生、般涅槃非毁坏法。

龙树菩萨《大智度论》〈摩诃衍品〉，复同作是说，论云：**【自性有二种：一者如世间法——地，坚性等，二者圣人知如、法性、实际。】**¹⁴

菩萨说世俗谛（世间）、胜义谛（出世间）二种都有自性。一者，地坚性、水湿性、火暖性、风动性……等世间一切有为诸法，以聚集、相续、分位等系假立施設，无体事；然假立施設之对象——世间一切有为诸法，都是真如中之法相，从真如所蕴之因缘种而生，故说实有自性。是故佛言：「『世间相常住』、『法不离如、法不异如』」。二者，胜义自性，或名胜义有，此是离言有性，是真如、法性、实际，无漏无为性也；此依世俗说，胜义非行处故。如佛言：

诸法真如、法界、法性、不虚妄性、不变异性、平等性、离生性、法定、法住、实际、虚空界、不思議界，若佛出世、若不出世，性相常住，是名一切法平等性，此平等性

¹³ 释印顺著，《空之探究》，页 249～250。

¹⁴ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 46〈摩诃衍品〉，页 396，中 7-9。

名清净法。此依世俗说为清净，不依胜义。所以者何？胜义谛中既无分别亦无戏论，一切名字言语道断。¹⁵

此是圣人自内证所知。

是故释印顺如是主张：

性空者之一切皆空，不自无为常住来。……一切如幻，唯是因缘和合之存在，观待之假名。一切无实性，乃曰「胜义谛中，一切皆空」。此无自性空，不如自性之诳惑，曰诸法实相。自性本来无，非观之使无，故曰常。¹⁶

好在由于「空故」，是极无自性的，所以要「从缘」而「起」；依于因缘，「一切法」都可以「成立」。¹⁷

自相实无，名无自性。¹⁸

空是无自性义，是胜义无自性……。¹⁹

胜义无自性说，是「空」的。²⁰

彼言：「一切皆空，不自无为常住来；『空』，是『极无自性』，是诸法『实相』；自相实『无』，名无自性；自性『本来无』，非观之使『无』，故曰『常』；没有无为常住；一切

¹⁵ 《大正藏》册 07，《大般若波罗蜜多经》卷 478〈实说品〉，页 422，上 18-24。

¹⁶ 释印顺著，《印度之佛教》，页 269。

¹⁷ 释印顺著，《成佛之道》（增注本），页 373。

¹⁸ 释印顺著，《印度之佛教》，页 290~291。

¹⁹ 释印顺著，《中观论颂讲记》，页 458。

²⁰ 释印顺著，《成佛之道》（增注本），页 374。

『无』实性，名之为『空』、名之为『胜义无自性』。由是可见，印顺主张世俗、胜义二谛「无」法，故而说一切皆空，认佛法「空」义是为「无」，是没有实性（彼亦名之无自性、或名无自体）；以「空」非是喻「真如、法性、实际」，谓此即一切毕竟「无」，是「常无」，或名「永无」，即龟毛兔角论，「常无」故；由是故，释印顺即是以断灭无法为涅槃、为佛法所说空义，是空无所有论者；彼起如是见、立如是论，非佛菩萨义也。兹举佛、菩萨圣教以示佛法正理：

1、《大集大虚空藏菩萨所问经》云：【是如实句，性真实故；是谛句，无动摇²¹故；是诚实句，无虚诳故。……是第一义句，无所言说故；是平等句，无差别故；是坚固句，不可坏故；是不动句，无所依故。……是清净句，性无染故。……是无二句，无有建立故；……是无尽句，**无为常住**故；是无为句，非生灭所摄故；是空句，最清净故。】²²

2、《大般若波罗蜜多经》云：【舍利子！此于色**实性**而得远到，于受、想、行、识实性而得远到，故名般若波罗蜜多。……舍利子！此于一切陀罗尼门实性而得远到，于一切三摩地门实性而得远到，故名般若波罗蜜多。舍利子！是谓般若波罗蜜多。】²³

3、《大般若波罗蜜多经》云：【真胜义者，即**本性空**；此

²¹ 编案：大正藏乃是「摇」字，乃印经时「摇」字之错植。

²² 《大正藏》册 13，《大集大虚空藏菩萨所问经》卷 2，页 620，上 19-28。

²³ 《大正藏》册 05，《大般若波罗蜜多经》卷 71〈观行品〉，页 404，下 4~页 405，中 8。

本性空，即是诸佛所证无上正等菩提。】²⁴

4、《大般若波罗蜜多经》云：【空，无所有，无所有者非真胜义，非胜义者即是虚妄愚夫之法。】²⁵

5、《大般若波罗蜜多经》云：【佛言：「善现！胜义，谓涅槃。】²⁶

6、《大方等大集经》复云：【若「法」，不出、不灭、不住，即是为无为。是故说言无为之法有三种相：所谓无出、无灭、无住，以是义故名为无为。】²⁷

7、龙树菩萨《中观论》偈颂复云：【有无共合成，云何名涅槃？涅槃名「无为」，有无是有为。】²⁸

8、《摄大乘论释》世亲菩萨云：【此无垢清净真如是常住法，诸佛以此为身，故诸佛身常住。由此身常住，依此身有众德，故众德亦常住。此常住以「真实性」为相。】²⁹

显然释印顺无法理解佛法「空」义，以致不解涅槃、不解

²⁴ 《大正藏》册 07，《大般若波罗蜜多经》卷 533〈施等品〉，页 739，中 9-10。

²⁵ 《大正藏》册 07，《大般若波罗蜜多经》卷 567〈显相品〉，页 929，上 27-28。

²⁶ 《大正藏》册 05，《大般若波罗蜜多经》卷 51〈辨大乘品〉，页 291，上 14。

²⁷ 《大正藏》册 13，《大方等大集经》卷 13，页 85，上 10-12。

²⁸ 《大正藏》册 30，《中论》卷 4〈观涅槃品〉，页 35，中 29-下 1。

²⁹ 《大正藏》册 31，《摄大乘论释》卷 14〈释智差别胜相品〉，页 262，上 6-9。

「胜义非断灭空」之胜理，当然亦无能真解声闻菩提世俗谛之佛法谛理。释印顺于佛法中有此非理观，难怪彼会认同晚年痴迷于密教之天竺月称所持无因唯缘断灭之论，原是同见故。故彼于《印度之佛教》一书中说：

月称立说，申二谛都无自性，……于后期复兴之中观学者中，所见特深！……大体为论，余晖峻岭，性空者之杰出者也！月称传大明杜鹃，小明杜鹃而至阿提峡，于佛元千四百二十五年入藏，作「菩提道灯论」，影响于西藏之佛教特深。³⁰

由是错会之故，释印顺堕入藏传佛教六识论者所堕之识阴中，一世不外于意识常见，亦不外于常见妄想所生之断见。综上所述，毕竟「空」者，是毕竟「如」义；以是，非唯一切有为诸法是如相，亦必胜义非不如性，即胜义有，即胜义自性。易言之，若释印顺所倡毕竟「空」是毕竟「无」义者，以是缘故，非唯胜义不具如性，亦即胜义无，即胜义无自性，亦必一切有为诸法皆是不如相，则空义即堕戏论，道理极成。

四、一切唯识义

什么是有为法？佛说：

谓欲界系法、色界系法、无色界系法、五蕴、四静虑、四无量、四无色定、四念住、四正断、四神足、五根、五力、七等觉支、八圣道支、三解脱门、六到彼岸、五

³⁰ 释印顺著，《印度之佛教》，页 296。

眼、六神通、佛十力、四无所畏、四无碍解、大慈、大悲、大喜、大舍、十八不共法、一切智、道相智、一切相智，所有一切有生、有住、有异、有灭法。善现！是名有为法。³¹

什么是无为法？佛说：

若法无生、无住、无异、无灭可得，所谓：贪尽、瞋尽、痴尽、**真如**、法界、**法性**、法住、法定、不虚妄性、不变异性、离生性、平等性、**实际**。善现！此等名无为法。³²

如上佛说有为、无为。然佛说此是深奥义，此作何解？佛如是说：【深奥处者，空是其义：无相、无作、无起、无生、无染、寂灭、离、**如**、**法性**、**实际**、涅槃。】³³此即无为法。佛又说：【一切法亦是深奥义，须菩提！色亦深奥，受想行识亦深奥；眼亦深奥乃至意，色乃至法，眼界乃至意识界；檀那波罗蜜乃至般若波罗蜜；四念处乃至阿耨多罗三藐三菩提亦深奥。】³⁴此即一切有漏有为及无漏有为诸法。

佛复说：【色如深奥故，色深奥。受想行识如、乃至阿耨

³¹ 《大正藏》册 05，《大般若波罗蜜多经》卷 46〈菩萨品〉，页 262，下 9-16。

³² 《大正藏》册 05，《大般若波罗蜜多经》卷 46〈菩萨品〉，页 262，下 17-21。

³³ 《大正藏》册 08，《摩诃般若波罗蜜经》卷 17〈深奥品〉，页 344，上 3-5。

³⁴ 《大正藏》册 08，《摩诃般若波罗蜜经》卷 17〈深奥品〉，页 344，上 7-11。

多罗三藐三菩提如深奥故，阿耨多罗三藐三菩提深奥。】³⁵

色如深奥、乃至阿耨多罗三藐三菩提如深奥，乃无漏有为法，而二乘圣者不知。其故若何？佛复教示：

是色如，非是色、非离色。乃至识如，非是识、非离识。乃至阿耨多罗三藐三菩提如，非是阿耨多罗三藐三菩提、非离阿耨多罗三藐三菩提。³⁶

以上圣教，亦即是《胜思惟梵天所问经》所说：「有为法住无为性中」³⁷之圣意。亦即《杂阿含经》佛所说：

当观若所有诸色，若过去、若未来、若现在，若内、若外，若粗、若细，若好、若丑，若远、若近，彼一切悉皆非我、不异我，不相在。如是平等慧正观。如是受、想、行、识，若过去、若未来、若现在，若内、若外，若粗、若细，若好、若丑，若远、若近，彼一切非我、不异我，不相在。如是平等慧如实观。³⁸

复如龙树菩萨《中观论》偈颂所说：【如来³⁹非阴不离阴，

³⁵ 《大正藏》册 08，《摩诃般若波罗蜜经》卷 17〈深奥品〉，页 344，上 13-15。

³⁶ 《大正藏》册 08，《摩诃般若波罗蜜经》卷 17〈深奥品〉，页 344，上 17-20。

³⁷ 《大正藏》册 15，《胜思惟梵天所问经》卷 5，页 85，中 5。

³⁸ 《大正藏》册 02，《杂阿含经》卷 1，页 5，上 20-26。

³⁹ 如来，亦名真如。《金刚般若波罗蜜经》卷 1：「如来者，即诸法『如』义。」《大正藏》册 08，页 751，上 26-27。

此彼不相在；如来不有阴，何处有如来？】⁴⁰

真如遍行一切法，但不即是一切法，又不离一切法，与一切法不相在，是故玄奘菩萨亦如是说：【遍行真如，谓此真如二空所显，无有一法而不在故。】⁴¹

于是应知，众因缘生法之世间一切有为诸法莫不是真如之因缘种；若否，则不得成立世间一切有为诸法，亦不得成立与真如不相在之义。果若说一切有为诸法可无真如以为因缘，必是醉人说言。譬如「水中柳」，醉人不知不见岸柳，谓只要有水、有池塘、有亮光，无须有岸边之垂柳因缘，即可成就「水中柳」事。岸柳者，喻胜义自性（真如）；水中柳者，喻世间一切有为诸法。

世俗有为、胜义无为，义趣俱甚深，玄奘菩萨说：

一切种相应更分别。此中何法名为种子？谓本识中亲生自果功能差别。此与本识及所生果不一不异，体用因果理应尔故。虽非一异而是实有，假法如无非因缘故。……种子虽依第八识体，而是此识相分非余。⁴²

又说：【相分等皆识为性，……真如亦是识之实性，故除识性无别有法。】⁴³

又说：【契经说：心性净者，说心空理所显真如，真如

⁴⁰ 《大正藏》册 30，《中论》卷 4〈观如来品〉，页 29，下 9-11。

⁴¹ 《大正藏》册 31，《成唯识论》卷 10，页 54，中 9-10。

⁴² 《大正藏》册 31，《成唯识论》卷 2，页 8，上 5-12。

⁴³ 《大正藏》册 31，《成唯识论》卷 10，页 59，上 14-16。

是心真实性故。】⁴⁴

玄奘菩萨意说：世俗一切有为诸法（水中柳喻），实乃第八识之相分（岸柳喻），乃是第八识中亲生之自果功能差别⁴⁵（岸柳喻），无不是阿赖耶识之识性法。而真如就是阿赖耶识的真实性，亦非是识性外法。

以是故说：

是故，诸佛及一切法，真实平等，皆同一相，如阳焰等。一切众生、诸佛及土，皆唯自心。识想所现，识想为缘，所生诸色毕竟非有。⁴⁶

所生诸色，是由自心所变似有诸色，是自心内相分非余；是自心种子现行，非有外法外境；是一切法唯识，故说所生诸色「毕竟非有」。（待续）



⁴⁴ 《大正藏》册 31，《成唯识论》卷 2，页 9，上 4-6。

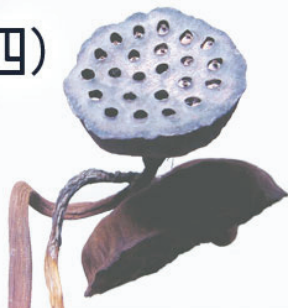
⁴⁵ 功能差别，亦名种子，亦名界。

⁴⁶ 《大正藏》册 10，《大方广如来不思议境界经》卷 1，页 911，下 13-16。

救護佛子向正道——(四)

略論釋印順說「佛教的核心是緣起」之謬

游宗明 居士



缘起法是不是佛教的核心？佛教正觉同修会已有多篇论文评述。本文仅从一位学佛者的观点，以短文来辨正释印顺说「佛教的核心是缘起」，到底对不对？

释印顺在《唯识学探源》说：

《解深密经》的以缘起因果为依他起，作为染净迷悟的所依。这些大乘经，都是以缘起为宗要的。大乘论方面，也大抵如此。特别是龙树菩萨的开示性空的缘起，反复的赞扬缘起，说它是佛法的究竟心要。《中观论》的八不颂是如此，《六十如理论》也说：「为应以何法，能断诸生灭？敬礼释迦尊，宣说诸缘起！」

《七十空论》也说：「以诸法性空，故佛说诸法，皆从因缘起，胜义唯如是」。

从三乘圣者的自证方面看，从佛陀的言教方面看，从大乘论典方面看，处处都足以证实缘起是佛法的心要。所以我说原始佛教的核心，是缘起。¹

¹ 释印顺著，《唯识学探源》正闻出版社，页9。

学佛者都会去探讨：所依是什么？如儿女之所依是父母，父母之所依是祖父母，再往上推就是曾祖、高祖、天祖、烈祖、太祖，七祖想完了只有远祖、鼻祖，再往前推，那就是人类的祖先从何而来了，这可是伤脑筋的事！所有的宗教除了佛教以外，其实没有人搞清楚人类是怎样出生而有的。从前科技不发达是如此，现在科技发达了也是如此，千年万年后还是会如此。为什么会如此？因为它超越了人类头脑的想象，无法思惟。您若输入超级电脑求答，它会给您「尚无资讯，无法回答」。

基督教不是讲亚当跟夏娃吗？回教也讲亚当、夏娃，可是两教却水火不容。为什么会有宗教战争？因为这边的亚当说上帝叫耶和华，那边的夏娃说上帝叫阿拉。人类若是依于上帝而有，那到底是哪一个才是上帝？还真搞不懂呢！

释印顺说原始佛教的核心是缘起，然则大乘就不讲缘起吗？其实还是不离缘起，所以说缘起法是佛教的「核心之一」是可以的。若说是「唯一的核​​心」则不对，因为「缘起」还​​有所依；释印顺自己认为《解深密经》是说「缘起因果为依他起，作为染净迷悟的所依。」也就是说，释印顺认为这个「缘起」乃是因果的根源，而且他也认为这个缘起因果是一切染净迷悟的所依。但是，《解深密经》的经文中，明明没有这样说，这是释印顺自己妄想所说的意思，再附会为《解深密经》所说，这是不诚实的行为。佛陀于《解深密经》开示诸法生无自性性时说：【云何诸法生无自性性？谓诸法依他起相。何以故？此由依他缘力故有，非自然有，是故说名

生无自性性。】² 这是说缘生法都是依他缘力的缘故而有，并不是自然有。但是，只有众缘和合的依他起就是染净迷悟的所依吗？事实不然！这是释印顺所不知而觉得难解的，因为经中说：【云何二难解法？有因、有缘，众生生垢；有因、有缘，众生得净。】³ 并且也说：【有因、有缘集世间，有因、有缘世间集；有因、有缘灭世间，有因、有缘世间灭。】⁴ 经文已经告诉他，缘起因果的法则是要「有因、有缘」，缘即是各种借缘，因即是第八识如来藏，不是只有众缘和合而已；乃是「有因、有缘」，在借各种缘来生起诸法、生起五阴之前，要先有这个根本因为依，释印顺却不知道这个根本因，不知道它是谁？不知道也就罢了，不必苛责释印顺，但就是不能否认它。只要释印顺不否认它，我们就不会辨正他，而他也一定不至于错会缘起法，问题就这么简单。

缘起离开了它的所依，缘起法能独自存在吗？答案是：不能！缘起的现象必须是依于这个根本因而存在。如果缘起能独自存在，那么它本身就成为非缘起。有一个「诸法能共生」的非缘起的存在，那其他的缘起法显然是依于「非缘起」而有。我们说水的缘起是氢和氧，那么氢和氧是本来就存在的吗？如果氢与氧是本来就有的东西，那氢氧就是非缘起的了。人的色身是地水火风合成的，是缘起。那心呢？第六识、第七识、第八识都是心。第六识意识心是缘起，是第七识意

² 《解深密经》卷 2 〈5 无自性相品〉 (CBETA, T16, no. 676, p. 694, a18-20)

³ 《长阿含经》卷 9 (CBETA, T01, no. 1, p. 53, a16-17)

⁴ 《杂阿含经》卷 2 (CBETA, T02, no. 99, p. 12, c23-25)

根缘于法尘而有意识产生；意根是因为无明的缘故，才会依于第八识阿赖耶识而有；阿赖耶识又名如来藏，它一第八识阿赖耶识一不但无所依，而且还能生万法；蕴处界中的一切万法依它而有，一切万法莫非缘起，而缘起法是因它而有，所以它非缘起，这是所有实证第八识的菩萨们都能证实的真理，除非是打探密意而无法出生智慧，以致于无法亲自证实这个真理。而第八识不是因缘所生的法，缘起法必须有第八识这个第一因，然后加上其他的助缘，才会有一切万法的出生和消灭。

有人反对这样的见解，认为这是第一因外道见，这是批判佛教正统教义的释印顺等一派人的共同见解。然而，一神教的上帝思想才是第一因外道见；上帝一不管是阿拉还是耶和華一本身就是蕴处界法，他不能与第八识如来藏相提并论，其实没有出生众生的能力。如来藏若是因缘所生，则缘散必灭，这是一定的法则。如来藏若灭，万法将空无所有，即是断灭。断灭非佛法，乃是断灭见外道。所以第八识才是法界万法的第一因，由它出生一切法；一神教的上帝宣称是有情及万法的第一因，事实上无法验证，只是虚妄想。但如来藏是万法的第一因，是可以由佛及诸菩萨乃至现代的证悟菩萨们重复证实，所以如来藏作为万法的第一因，不同于外道说的第一因，释印顺等人误会正法等同于第一因外道，是因为他们自己不懂佛法所致。

缘起法能成立的前提是缘生缘灭之中必定有一个不生不灭的法，才会有缘生缘灭的万法出现，才不会落入断灭空。

不然一切空无所有之中怎么会突然生出万法来？无因而有万法，就是 龙树所破的**诸法无因生**，那这个缘起法就不能成立。所以缘起法不是佛法的核心，反而缘起法的所依一不生不灭的第八识如来藏一万法根本因的如来藏才是佛法的核心！释印顺所说的乃是六识论的缘起，堕入 龙树所破的「诸法共生、诸法无因生、诸法能自生」的邪见中。

释印顺为了主张佛教的核心是缘起，而说：

只要真正理解缘起性空的真义，无常无我而能成立生死与涅槃，何必再说如来藏与阿赖耶识？只因众生根钝，所以为说如来藏或阿赖耶识法门，使其确立生死轮回与涅槃还灭的信念，能在佛法中前进，这是极好的妙方便了。⁵

释印顺这种说法，正是没有真正理解缘起性空之真义的人才这样说。无常无我如何能够成立生死与涅槃？生从何来？死往何去？不可以只说生从无常来，死了就是无我而去，来处与去处都没有交代，这样不是究竟而且了义的佛法；世俗人以为死了就一了百了——解脱了；其实不但没有「了」，而且也没有解脱。无常无我并不能解释生死的由来，因为那是违背三法印的圣教。三法印中除了「诸行无常、诸法无我」之外，明明还有「涅槃寂静」，而这三法印是不应该切割为各自独立的。那么，无常无我就是涅槃吗？也不对！涅槃的意义与内涵是 平实导师出来弘法后大家才终于清楚

⁵ 释印顺著，《以佛法研究佛法》正闻出版社，页 339。

明白，原来涅槃就是要把十八界灭尽；如果只有六识，把十八界都灭尽时识阴六识就断灭了，那不是空无所有、一切法空了吗？一切法空而无所有，那就是断灭空呀！断灭空怎么会是真实、寂灭、清凉、常住不变的涅槃？这个问题，阿罗汉当时就请佛开示过了，佛说阿罗汉入无余涅槃不是断灭空，因为还有本际在，本际即是第八识如来藏。无余涅槃就是只有第八识独自存在，没有蕴处界一切三界法，这个如来藏才是真正的「涅槃寂静」啊！从这里可以知道六识论的无常无我与缘起法是不可能成立生死与涅槃的。释印顺想要从六识论缘起法中的无常无我来成立生死与涅槃乃是妄想；没有第八识如来藏如何能够成立缘起法而有生死与涅槃？所以释印顺说：【只要真正理解缘起性空的真义，无常无我而能成立生死与涅槃，何必再说如来藏与阿赖耶识？】这是极为严重的错误说法。

想要真正理解缘起法是不容易的，当初阿难认为十二因缘法很简单，佛就呵斥他说：「缘起甚深极甚深。」为什么缘起会甚深？这就要从十因缘法来探讨十二因缘，十因缘法中探究名色从何处出生时说「齐识而还，不能过彼」，明确指出名色由「识」出生，此「识」即是第八识如来藏，因为「名」已涵盖七转识了，当然不可说此「识」是意识；由于有如来藏出生缘起法，而如来藏出生缘起法的境界很难证实，随佛修学的众人之中只有极少数人能够实证，所以说缘起甚深极甚深。相信有第八识如来藏的人，绝对不是释印顺所说的根钝之人，反而是知道诸法不无因生的极有智慧而愿

意相信佛语之人；此人现在当来必定得解脱乃至得佛菩提，功德极大，怎么可以讥之为根钝之人？如是甚深极甚深的第八识如来藏，才是真正佛教的核心！

把现象界所摄的缘起当作佛教的核心，都只能理解现象界的局部，更不可能有智慧理解实相法界。误认六识论的缘起是佛教的核心，其实并非释印顺新发明之创见，它老早就行双身法的藏传佛教应成派中观之邪见。释印顺食人涎唾犹沾沾自喜，还被无知的人恭敬推崇为佛学界泰斗，也被佛教界某些无知的人推崇为佛导师，而印顺自己甚至以凡夫身默许人家视其为佛，默许人家把他的传记称为「看见佛陀在人间」⁶。佛陀在人间不可能只讲缘起而不说明为何有此缘起。缘起法从何而来？因何而有？佛智无所不知，一定会讲清楚，这已经在四大部《阿含经》中分明显示出来了。

在《阿含经》中的十因缘法中说「齐识而还，不能过彼」，教示我们诸法的根源是如来藏心，过此第八识就无法可寻可证了。所以因缘法要推究名色等万法的根源，就推究到这「识」为止；既然不能超过此「识」——如来藏，则当知名色万法的缘起是从第八识法身如来藏而来。但释印顺为了要把缘起当作佛教核心，竟然颠倒说法身是缘起的，他说：【因为，法身是缘起无性的，法身所有的相好，也是无性缘起的。】⁷缘起不论有性无性都不可能出生法身，因为缘起是由名色万

⁶ 编案：释印顺在世时，同意潘焯为他写传记，而副书名为「看见佛陀在人间」。

⁷ 释印顺著，《般若经讲记》正闻出版社，页 128。

法所显示的，而名色万法都源于如来藏法身。至于法身如来藏自体无形无色怎么会有所有的三十二相好？当然得由法身如来藏出生的名色来显示三十二相好，而三十二相好的种子含摄在缘起法的根本识如来藏中。可见释印顺乱说法，而会胡乱说法的原因是他始终没有找到佛教究竟了义正法的核心——第八识如来藏。可是经典俱在，而且已经明白告诉我们：

如是我闻，一时佛住舍卫国祇树给孤独园。尔时世尊告诸比丘：「我忆宿命未成正觉时，独一静处，专精禅思。作是念：『何法有故老死有？何法缘故老死有？』即正思惟生，如实、无间等：生有故老死有，生缘故老死有。如是，有、取、爱、受、触、六入处、名色；『何法有故名色有？何法缘故名色有？』即正思惟，如实、无间等生：识有故名色有，识缘故有名色有。我作是思惟时，**齐识而还，不能过彼**；谓缘识名色，缘名色六入处，缘六入处触，缘触受，缘受爱，缘爱取，缘取有，缘有生；缘生，老病死忧悲恼苦，如是如是纯大苦聚集。⁸

既然缘起的推究是从名色而有，而名色等万法的推究是从万法第一因的根本识如来藏而来，不能超过第八识如来藏，则当然以如来藏为佛教了义正法的核心。如来藏即是涅槃之本际，宇宙中，世出世间一切万法都无有胜过涅槃者。若有人夸称他有一法能胜过涅槃，那是不可能的事；因此《大般若波罗蜜多经》

⁸ 《杂阿含经》卷 12 (CBETA, T02, no. 99, p. 80, b24-c6)

499 卷说：【设更有法过涅槃者，我亦说为如幻如化、如梦所见。】《小般若经》卷1亦说：【设复有法过于涅槃，我亦说如幻如梦。】信受佛语、于经文不怀疑的佛弟子，经由真善知识的教导，都可以找到佛教的核心就是第八识如来藏。为何释印顺被四大部阿含诸经佛语圣言量教导八十年以后还无法通达？为何他被称为泰斗了竟还找不到这个真理？笔者只能说他是阿斗，没有一点点泰斗的本质，这都是不信佛语的后果。（待续）



當前佛教的危機與轉機

—425高雄演講的省思

—張火慶—

2010年4月25日凌晨5:10在台北火車站集合，台北地区的同修会义工、学员及眷属约四、五百人，分配车厢、座位之后，在左胸别上「425GO」的贴纸，上了这一列13节的「正觉专车」，6:25准时发车。车上多半是老者与幼儿，虽然很早起床，但还没用餐，且来自台北各区域；但举止安详、互相扶持、井然有序的表现，让人感觉这是一个有教养、有内涵、不同于凡俗的团体。何况，他们不是揪团去旅游、看秀，或朝山、进香，而是：去高雄巨蛋听「演讲」——亲身经历一场「穿越时空——超意识」的心智之旅！来回搭车12小时、听讲5小时，看似辛苦，然而，大家心知肚明：这是千载难逢的佛法盛宴，而且这辈子就只一次，今生错过了，可真的是「微妙甚深无上法，百千万劫难值遇」！别人或许不晓得，或不以为然，但是，善根深植、福德厚积、因缘成熟的人们，很自然的与正法相应，而乐于多闻熏习、净化身心。

上车、就座坐，发放素包子、矿泉水、火车票、入场券，车长（周老师）透过麦克风向大众问候说（摘要）：



这是一场别开生面的演讲，也将是 佛陀正法于此世界中兴的一个重要纪念日；我们很幸运能躬逢其盛，参与这样殊胜的聚会。……虽然我们的修行距离大菩萨们还是不可以道里计，仍要甘愿欢喜的承受「菩萨」的名号，并了解这世界因为我们有愿意留下来利益众生，忍受众生加诸我们身心的种种苦恼，所以称为娑婆。尤其 平实导师曾于周二讲经法会说：将来舍报时，暂不先往生极乐世界，而发愿于此世界受生，于二千年至三千年之间，继续弘法利生；这是多么令人欢欣鼓舞的讯息，未来我们面对的就是千年的正法弘传，冀盼各位菩萨都能削减个人的贪瞋痴，一起来参与这千年的弘法之旅！……这

样的旅程，就是我们以后生生世世在宇宙星球之间不断地穿梭，于各世界族群之间所过的菩萨人生，习惯这样随同善知识、护持善知识，作为法会影响众与庄严众，一起听经闻法，于如来的妙庄严海悠游的菩萨之旅。

确实如此！佛陀正法的传续与众生慧命的升进，关键在于大善知识的出兴于世，宣说妙法，令大众得以听闻而确立正知见，进而如理作意的思惟、修行；然而，五浊恶世的地球，充斥着外道与邪见，或断或常，或浅俗化、或学术化，既不以实证为本，又落于名利之争、表相崇拜的宗教事业中，看似热闹兴盛，却越来越偏离正法；乃至误导信众于世间法上用心、或在学术上虚拟，或自贬根器而只求往生净土，或贪求速成而误入藏密（藏传佛教）……；千万人学佛，竟无一人得解脱或悟菩提！佛法沦落至此，真是可悲！

若论佛法的真实义，则当今全球唯一弘扬「如来藏正法」的佛教，只有台湾的正觉同修会；平实导师以著书讲经、辨正法义的方式，为人间续佛慧命、为众生树立正见而努力；尤其针对藏传佛教「邪淫法」及外道「六识论」的种种欺瞒与谬说，勇作狮子吼，正本清源，破迷起悟；十余年来效果极为明显，令许多误入歧途的学佛人，得及早回头，重新出发。许多中毒未深忘失初心的法师们，也得以端正方向及时洗心、重获新生！而更重要的是：被误解、被遗忘了千、百年的佛法真实义与修证道次第，终于在今天的台湾宝岛重见天日！这不仅是所有志求佛法的善男女殊胜的因缘，也是一切追求真理的有心人难得的机会！

由于平实导师着重在佛法核心教义的重建，以及弘法、修证人才的培养——这才是佛教长兴、正法久住的根本大计。因此，从不经营个人形象，也很少公开举办演讲，只在特殊的因缘下，才偶一为之。例如2006年于高雄开讲「第七意识与第八意识」，辨明佛法的脉络，揭示生命的实相；在末法时代义学失真、修证不明的台湾乃至全世界，那样的演讲内容，堪称是石破天惊，振聋发聩！

三年之后，正法的根基更稳固，弘法的时机也更成熟，除了少数大师与其徒众仍故步自封之外，大多数的学佛人已习闻「第八识、如来藏」的名义，且对照经论之后，证明其无误，而渴望进一步了解其深意，甚至探求其真修实证的方法。由于这样的讯息，引发了平实导师的悲心，而应允正觉教育基金会的邀请，愿接续前缘，重游旧地，针对先前的讲题，再作阐发，深入浅出的开演这浩瀚而神妙的「心识」内涵，引导大众一窥生命实相的奥秘。这可说是千载难逢的盛会：一场震撼人心的演讲，可能改变您长劫永世的命运，一切有智者怎能错过呢？

火车继续南下，年长的乘客闭目养神，年幼的孩童东张西望，其他人或看书、或法谈，车厢内的气氛很纯净，少有世俗的喧嚣。这时，有位长者拿出一幅特为这次演讲而写的诗，与大众分享：

**同参正觉佛功修，殊胜开场振四周；
智慧精通临万姓，心灵诠释壮千秋！**

文明运作资珍贵，奥义承传现特优；
穿越时空超意识，导师平实应人求！

诗句与笔墨，都酣畅淋漓！大众为他赞叹、鼓掌。



如诗末所说，平实导师的证量与悲心是真正够格被称为「导师」的，不同于其他「性空（无实）唯名（假名）」凡夫法师！而今日之演讲，确是应学佛人之请求，为了阐发「第八识」妙义、弘扬「如来藏」正法，普令众生植入正见、知所依归，而不辞辛苦、不畏恐吓，这是菩萨所应为，也是 佛陀所付嘱的。

很早以前，平实导师就对表面兴盛而实质扭曲的当今佛教，提出了明确而沉重的呼吁：「佛教之最大而永远的危机，

就是全面藏密化。」这些内容，后来辑成专书《佛教之危机》，自序云（摘录）：

藏密之所有修行法门与知见，完全是邪淫法门与外道见；乃是双身淫乐之修法，以追求最大淫乐觉受之第四喜作为主轴，而贯通其「生起」次第至「圆满」次第之始终全部行门，可以说根本就是邪淫的外道，……是颠倒见、颠倒修。这样的西藏密宗喇嘛教，只是身披佛教外衣，住于佛教寺院中，假借佛教及僧宝名义，以出家身而贪着在家法，以出家身广受供养而行在家世俗法，乃至比在家人更为贪求淫乐之觉受，根本不是佛教，只能称之为喇嘛教。

台湾目前之佛教，已经几乎完全藏密化了，而大陆地区亦复如是，不能自外于藏密化；欧美人士更以为：「西藏密宗就是佛教，佛教就是西藏密宗。」可以说全球佛教都已走向藏密化，……如是现象，今已普遍存在于台湾佛教界中，将来南传佛法地区，在北传大乘佛教被完全藏密化以后，终究亦将难免被藏密化，到那时，佛教即已全面灭亡，只留佛教表相的空壳。

今时印顺与台湾四大法师与诸密宗上师，所作种种似是而非之说，大众多未能辨别，多无力检校简择；若不加以分辨，则真实法义往往被诬枉为邪魔外道之法，因此便遮障了许多学人，丧失修习了义正法之机会；乃至因于彼等诸人之妄说及诽谤，而令众多佛子随彼等诸人入于外道法中，成就破坏佛教正法之共业。

这么令人悲痛的事实，佛弟子们若无对策以挽回之，就只能坐视如来正法的消亡，坐视娑婆众生、藏密四大派及台湾四大师，乃至全球学佛人一起沦落邪见、下堕三涂了！

由是缘故，多有佛子强烈建议，要求对于台湾四大法师与密宗上师等人，诽谤正觉同修会所弘正法之不实言语，以及恶意中伤正法弘传者——诽谤大乘胜义僧等行为，应针对彼等在如是事相上之扭曲事实等事，加以辨正，令佛教界所有大众悉能了知正邪之分际，皆能了知事实之真相，以救被误导之佛法行人。乃至因此能令彼等原被误导之行人，进入正法之中而得证悟三乘菩提之一，乃至其三俱证。如是即可渐渐解除佛教现在及未来之危机。

汉传佛教的义学不兴、修证不明，由来已久，因此，藏密（编案：假「藏传佛教」之名的喇嘛教）得以鱼目混珠，笼罩世人乃至于篡夺正统，不仅号称博通三藏的显教大师无力加之以辨正，甚至学贯中西的护法居士也被迷惑！时势转变至此，正统佛教各大小山头，真可说是「他为刀俎，我为鱼肉」，任由藏密宰割。

长期被高压统治而宗教杂乱的台湾，经过长期的开发，终于盼到了一个经济起飞、教育普及、信仰公开、言论自由的时代，各大佛教山头乘势崛起，吸引了大量信众；但因用心于世俗法之竞争而无暇顾及修行，亦无力通达经义，同堕于名闻利养之造作；或依附于藏传佛教之欺诳，一袭「袈裟」覆盖之下的内涵，却是对正法的无知与情欲的炽盛。又鼓其如簧之舌，造作大妄语、虚假语、颠倒语、野干语，以误导各地信众，打

压其余派系；并将传承千余年的汉传大乘法「臣伏」于西藏喇嘛教外道法之下，刻意将显教贬为不究竟，将释尊降为化身佛。正统佛教因这些大山头内神通外鬼的结果，台湾成了藏传佛教「法王」「活佛」的行宫、别院，全台遍布了密教四大派道场、挂满了藏文五色旗，台湾几乎沦陷为喇嘛教的海外殖民地、资金供应站，大师们则以「密、显」双修为荣、乃至兼有「显、密」多种头衔。

幸而，大乘佛法流布的人间，常有菩萨乘愿再来；为解众生苦、为挽圣教衰，善用此时此地的资源，施設契理契机的方便，欲令佛法长兴、正法久住，众生得以依佛所说而确知世间的无常、身心虚幻，减少对五欲的驰求而转向于真心的探索；次第进修，最终安住于正统佛法的功德受用中，了生脱死、迈向正觉！这就是「穿越时空超意识」的奥秘之所在！

平实导师有鉴于末法时期，外道横行于佛门中，正法日渐衰微，于是发起悲勇，出而弘法度众。但因弘扬「如来藏」为证悟之内容，与各大山头之意识境界法义不同，而受到佛教界的联合抵制，甚至诬谤为「邪魔外道」。为了护持正法免于被外道法所取代，平实导师义无反顾的揭竿而起，效法玄奘菩萨之破斥邪说以显示正法的志行，独自面对诸方错悟大师及各大道场的庞大势力，无所畏惧。至今将近二十年，弘法著作上百册，弟子悟道者数百人，并且仍持续不断的成长——这显示了所证所传的如来藏正法，确定是佛说三乘菩提的根源；依此而开展的修学方法，也是次第井然、效果明显，绝非出于个人的臆想创作，自成一言之言。

十余年来，平实导师虽备受佛门外道的非理毁谤乃至人身攻击，却未曾退缩自保或乡愿自贼，始终秉持「不将佛法做人情」的道骨，言其所当言、行于所应行；由于法义正确、存心正直，纵使千夫所指，仍屹立不摇、卓然出群；对于真心向道、以法为师的学佛人，犹如一座灯塔，于无明笼罩的浊世中，可说是唯一的明路、最后的依归——黑暗必将过去，邪法必被唾弃。尽管台湾佛教界既得利益者对平实导师既畏且恨，又贬又谤，议论沸扬，似是实非；这一切有如蚍蜉撼巨树——不自量力。如杜甫诗曰：「尔曹身与名俱灭，不废江河万古流！」如来藏正法本来就是常住不变，亘古不灭；不论谁的势力有多大，永远也无法在实质上贬损如来藏一丝一毫；以此缘故，现在、未来若有菩萨证悟而出世弘法时，仍将照明一切黑暗邪见，立时无所遁形。

事实上，从古至今，人类的菁英分子就在探求一种穿越时空而永生的超意识。但什么是超意识？又如何穿越时空而永恒存在？有时候，它被人类依于外在的客体想象而外化为上帝、造物者，或内化为灵魂、良知，或被科学家物化为可以传递的 DNA 基因，或说是在意识深处沉睡的精灵——也就是拥有「无限潜能的真我」；或缩小为人间普遍的信念，如真善美、正义、自由、慈悲、爱……；乃至被商品化为「颠覆传统 2D 极限、结合三超新型态」的网路战争游戏。然而，这些被拟想为可以穿越时空而恒存于世间或人心的超意识，实质上如何？它具有什么穿越时空的本质与能力？是在意识之内或之外而称为超意识？

根据「维基百科」¹的说法（大意）：「超意识乃超越一般人或心理学家所理解的意识范畴，不属于视、听、嗅、味、触等心识活动，具有超然绝对、穿越时空之拘束的特性，非科学仪器所能测量，却是每一个生命都具足，可实际验证的识体。由于超意识所指涉的并非意识，因此，某些灵修者于静坐、冥想、催眠、做梦，或透过集体群体祭祀行为，如是而体验的离于语文的觉知境界，感觉超越了世间空间；如是空明寂静，仍是依靠意识了别和感受，只能说是特殊的意识境界；必须一再地重新回忆，或是借由前述的方式再来领略，因此都无法触及超意识。」

但这种说法仍为意识境界，只是没有实证超意识—第八识如来藏—之猜想。因实修而证超意识之心体者，一切时地都能不假方便而现观，无须回忆、领略，也不须与他人分析境界相；因为这些都涉及觉知的境界，有觉知即不是超意识，何况落于觉知的物件？超意识是心识，而非境界；超过意识的一切相，寂静自在；这心体本具心识的种种功能作用，故能统合、解决人类意识对现象界的种种疑惑。

超意识是古今追求真理的思想家、或追求解脱的实证者，所欲探究之标的，是具有宇宙生命「本源」意义的心体，虽无形无色、但非遍满虚空的能量。心理学的潜意识，虽有别于意识，但仍狭隘而不能称为超意识。

¹ 维基百科是由众人贴文发表看法的自由百科，但是无发言权者纵使具有超越前人所谈内容的更高智慧与实质，其所贴文仍会被管理者删除或修改。

超意识不但能穿越时空，也超越人类所知的自我；它不曾命令人类这样做、那样做或什么也不做，更不为人类做与不做及其后果而负责；它只是以超「意识」的思惟真实而存在，不自知、不作主、无思无虑、无是无非，不偏爱中国人而遗弃美国人，不赞扬科技而贬斥迷信，也不保护自然而抗拒文明，或歌颂和平而谴责暴力……；一切生物意识所造作的行为，不能穿越时空故不能成为永恒不变的真理。当人类还没找到这个本体而生起智慧之前，一切所谓永恒的、真实的、超越的、终极的道理与觉悟，都只是假设与幻象而已；是在意识范畴内可掌握、可运作、可感受、可改变的暂时性结论，必将再次动摇、推翻、虚无，然后继续思惟、寻觅、定位……，不断重蹈前人足迹，重复前人悲剧。

因此，生命的期许，须有更高的、神圣的信念，相信有一个究竟的超意识，它不计较我们是追逐「美丽和谐」或「肮脏丑陋」的境界，它永远看护一切人，也看护一切与我们相关的生物，且是平等无碍；不论每个人是否找到「它」——它仍然与我们同在，人们须借此了解：个人虽渺小，却有个一切平等的「它」，否则将不能获得实质的幸福与安定。

为了厘清并指点这个「超意识」的真相，平实导师应邀这场演讲。而在这一场穿越时空、跨世代的演讲筹办过程中，正觉同修会几乎是全体总动员，设计文宣、撰写文稿、发送消息、商借场地、接洽接驳交通、电话索票……，忙得不亦乐乎！因为这是办喜事——为如来正法的住世与弘传而喜，千载难逢！明清以来数百年，汉传佛法衰颓已极——义学不兴、修证不

明，可说是名存实亡，普令有识者哀伤！然而，佛陀正法确是一切有情之所需所仰，不可能永久沉没！因而，佛菩萨的安排，廿一世纪的今日，台湾的因缘成熟了，政治经济人文各方面迅速推展到前所未见的高峰，社会安定、生活富裕、风气开放、言论自由；于是表相崇拜的佛教道场纷然崛起，而各拥信众、互相竞赛，好不兴盛！这些道场对于重振佛教信心、接引初机学人，可说是功不可没！

而当前置作业完成，舞台序幕拉开，便该是「法主」登座，开演如来大法，为众生去粘解缚，为世间摧邪显正，重燃智灯，续佛慧命的时机；于是，平实导师乘愿再来、出兴于世，此世虽曾被邪师误导，终归于自修自证；悟后深入经论，发起往世证量，通达三乘菩提，智慧泉涌，辩才无碍。然后，深悲正法低迷、邪见充斥，学佛人长年被外道法所蒙蔽，引导于错误的方向，以至于久修而无成，或入魔而不知。这种情况，虽可归咎于众生福薄智浅，但也因为如此，更须有真善知识现身说法，为大众指点迷津、开示正义；否则，学人本无知，又被人误导，随从邪师而慢教谤法，就永无出苦悟道之日了。

火车继续南下，在嘉义站发放午餐盒；简单的素食只为了维持色身的存活，以便于修学佛法。正觉同修会成员及其眷属，长年熏习正法，多少了知五蕴身的无常、意识心的虚妄，而志在亲证那个常住不变的超意识——真如心第八识如来藏，以此真心为究竟归依处，而这也是大家今天成群结队搭车前往高雄听讲的目的。一般人每天都活在危机倒数中，由于依五蕴为命，认五蕴为真，却不知五蕴是生灭法，虚妄无常，如

《八大人觉经》所说：【世间无常，国土危脆；四大苦空，五阴无我；生灭变异，虚伪无主；心是恶源，形为罪藪。】

若对这个事实有所觉察，必不再认贼作父，乃至被同为凡夫的俗师邪教所笼罩而现世不解脱，死堕三恶道。平实导师深知外道六识论与藏传佛教邪淫双身法的错误，及其对正统佛教所造成的危机，因而多年来，以其深彻的证量及经教的证据，而公开广说「八识论」，欲令一切学佛人智慧增上、眼界提升，不再受人欺骗；而这场演讲，将必是千百年来命若悬丝的正统佛教的转机。

在新左营下了火车，转乘游览车抵达「高雄巨蛋」；沿途看见特为这次演讲而设计的各种旗帜与大幅广告，触目欢呼，活像是一场万人空巷的「佛法」博览会，这不仅是高雄民众的福报，也是全球佛子的胜缘！想起去年（2009）9月1日，达赖喇嘛假借「为台湾（八八水灾）祈福」的名义，也是在这里举办大型法会；当时曾引起了国内外广泛的讨论，在政治或宗教上的支持者与反对者，各有不同的动机与说词，互相叫嚣、争论，却都没触及更深刻隐密的问题；也就是以达赖为首的「西藏喇嘛教——藏传佛教」的宗教本质及其传教目的一冒用佛教名相而实修双身邪淫法——已经在台湾、大陆及西方造成极大的伤害；最重要的就是敛财（法会、供养²）骗色（诱奸、性侵³）；虽然违法败俗的事件不断发生，也曾被大篇幅报导，但喇嘛们擅于

² 藏传佛教所传者纯属外道法而冒称佛教正法，故其本质属于敛财。

³ 藏传佛教女信徒真修「佛法」时必须与喇嘛性交合修双身法，求得遍身乐触，称为无上瑜伽大法。

说谎、包装，惯用威逼利诱、巧言佞色的手段，还是遮蔽了事实、收买了新闻媒体，让大多数善良无知的民众，继续相信他们是上乘佛教的修行人，是高智慧、大慈悲的救世主，能为人类求得福祉、为世界带来和平，从政治与宗教上同时满足人们的需求。

然而，客观的就其教义内涵（淫妄男女交合双修）、传教企图（统治世界）与推行手段（蚕食鲸吞）而言，喇嘛教可说是当今及未来全球性的邪教灾难，其危害程度更甚于环境灾变与恐怖组织。但是，在达赖喇嘛妄称是「观音菩萨」转世与「诺贝尔奖」得主的圣、俗双重光环笼罩下，谁有足够的智慧与勇气站出来揭发其实质，乃至曝显其阴谋？

散居于世界各角落的有智有心者，始终不乏其人；但或因人微言轻、或因势单力孤，在面对喇嘛教以政治手段及成立国际性颠覆组织，有计划、有效率的消音之下，这些有智有心者的发言，就成了一闪即逝的微弱杂讯。为了揭穿、阻止这个历时千年、盘踞大地的喇嘛教之毒害与流布，我们必须有更明确而普及的正知见，以及更全面而持续的总动员；但是，这个全球性反毒护法行动的大前提是：一个具足佛法正见与实证，且有能力教育民众、指引方向的修行团体。依目前的观察，只有台湾「佛教正觉同修会」及「正觉教育基金会」，十余年来，在平实导师的引导下，依如来正法而施教、实修、著作、推广，至今卓有成效；可说是浊世的清流、苦海的灯塔，在台湾小岛上矗立了佛教的大法幢，普令学佛人开眼明心，破法者丧胆遁形。然而，「革命尚未成功，同志仍须努力」；弘传正法、

救护众生，是正觉同修会员的本分使命，生生世世永无疲倦，不计任何艰辛困苦，必须将得自佛菩萨的教导，广泛而永续的传达给一切有缘人，让他们晓得如何明辨是非而防恶修善、避凶趋吉——这就是 2009 年 9 月 1 日正觉会员四百多人自动前往高雄巨蛋拉布条向达赖抗议的真相——盼能强烈的唤醒台湾民众及国际新闻媒体，不要再被喇嘛教（藏传佛教）欺骗而受害。请看他们的诉求与标语：

为什么千年大骗局还继续存在这个世界？

为什么喇嘛们会使学密女性的丈夫戴绿帽子？

由于这是事实，而社会人士及新闻媒体普皆不知；凡是知其真相者都应对社会人士加以说明，使密宗倡导「博爱——玩尽天下女人」的真相普令社会大众周知，以免更多女性继续受害，也防止学密的家庭逐渐支离破碎。

号称是「藏传佛教」，冒用「佛教」之名义，实际上弘扬的内涵却是古印度性力派双身修法与生殖崇拜的喇嘛教。因为台湾人普遍善良，且台湾佛教界普遍对达赖喇嘛为首的喇嘛教的实质内涵不清楚，没能力分辨喇嘛教在教理、法义、修行上的本质皆与佛法无关，且相抵触。台湾民众因为不知其底细，以为喇嘛们都是修行清净的高僧，每年捐输大笔金钱供养这些勤修双身法的喇嘛；所以这些流亡各国的喇嘛、仁波切们，都以「到台湾弘法」为第一志向，都认为「台湾钱淹脚踝」，台湾小岛俨然成为支助藏传佛教流亡政府之最大财源。这些以修双身法为宗旨的喇嘛们不仅带走台湾人的血汗钱，更染指许多台湾善良浅学的女性。

密宗喇嘛不仅假冒佛教名义，甚至造成社会的乱象；……于台湾如是，大陆乃至全球亦莫不如是；所以，喇嘛教用佛教的外表、媒体的宣传、政治的手段、人权的口号来包装，借以达到他们「博爱——爱尽天下的女人」的目的；这其实是冒牌的佛教，竟宣称他们比正统佛教更真实、证量更高，如同借庙栖身的乞丐，竟然宣称对该庙拥有最高的所有权而凌驾于庙祝之上。

「正觉教育基金会」以教化民心、维护善良风俗为职志，致力于弘扬 释迦牟尼佛的如来藏佛学，每年出版学报问世，借以提升佛学及哲学等学术界的水平；「正觉同修会」则以实证如来藏妙义，继之以清净修行，迈向成佛之道为目标。同样是在为当代人类的福祉而贡献出自己的智慧与辛劳，不忍看见这些假冒佛名义的喇嘛们广为戕害百姓，因此提出呼吁，希望大众能认清喇嘛教的底细。

对于达赖喇嘛派遣大喇嘛们来到台湾，以种种假借佛法名义而性侵学佛女性的真相，我们不能坐视不管，所以站出来呼吁：达赖喇嘛自始至终都鼓励喇嘛与密宗信徒要实修性交双身法，不管他们如何假借「佛法名词」来矫饰，都与真正的佛法修行无关，是以外道法取代 释迦牟尼佛的正法，是彻底破坏佛法的恶人，诸佛都厌恶！以外道法取代真正佛法而被诸佛所厌恶的恶人，竟然要公开向诸佛祈福，他的祈福当然无效，因为他们是常常淫人妻女的造恶业者。我们在此公开指出达赖所作所为都是破坏正法，也劝达赖喇嘛率领藏传佛教公开声明：扬弃双身法，并将法会的所得，全数捐给台湾苦难的灾民！

从这些文字内容，可看出正觉同修会及基金会会员的抗议是光明正大、苦口婆心的，并且动机单纯、行为和平，连现场的警政人员都放心，诸多媒体记者也赞叹；遗憾的是，有某位政党支持者，故意丑化正觉二会的诉求，并以挑衅的行动污辱抗议人，而正觉二会的所有会员始终忍辱而坚定的继续做该做的事，只为了提醒民众看清事实、免于受害。这些事件的经过，都有当日的新闻与相片为证，足以说明正觉会的坦荡与苦心。

抗议行动虽然落幕了，民众也在现场或看报导而领受一次震撼教育，多少了解喇嘛教邪恶的**真相**；然而，生在台湾的知识人与学佛人，有权利也有必要进一步学习佛法的正知见、探求生命的真奥秘，以提升个人的眼界、净化大众的心灵，并维护善良的风俗、巩固幸福的根基；乃至进而修学正法、明心见性，能有更高妙的智慧、更善巧的方便，得以更有效、更普遍的教导民众远离邪恶；并提携亲友，迈向正觉——这也是「正觉同修会」内修外弘一贯的宗旨，也是对社会、对世界的回馈。因此，今年的4月25日，特别选在去年抗议达赖喇嘛的同一地点「高雄巨蛋」，盛大举办一场「穿越时空——超意识」的演讲，将去年抗议的简单标语，详实化、具体化为五个小时的佛法盛宴，敬请一切旧雨新知，对如来正法有疑惑、或有信心的民众，一起来聆听释疑、或熏习见证！

近年来，全球性的社会动乱、景气低迷、环境污染、生活苦闷，种种问题的根本原因，在于人类共同的无知——也就是对于「意识」的真相与功能，欠缺全方位、多层次的认知；因而弄错了人生的方向，沉溺于物质的追求、感官的享乐，漂浮

在生命的表层，重复着心灵的空虚！却不晓得：一切存在的现象以及环境的变化，其实都是「心」的作用。

正觉教育基金会特别在 2010 年新世纪之初，举办这一场演讲，普为彷徨焦虑的大众揭发「意识——超意识」的奥秘，探讨身心灵的关系，借以提升新时代的视野，建立高品质的人生，让每个人都能轻松的了解「自我」的秘密与「宇宙」的真相，获得生命的智慧与安顿，并进而充满自信的从「心」出发，促成人际的和谐、重建人间的秩序，乃至穿越无边无尽的时空，体认每个人尊贵无二、永恒不变的真我，扩展对全人类及万物的关怀、扶助，让一切有「意识」的生命，在「超意识」的观照下，成为相敬相爱的共同体。

演讲当天，大众依序入场，找到各自的座位，随即由主持人宣布：演讲开始。全体起立鼓掌，欢声如雷。从未看过平实导师在这么宽广的空间、壮观的场面公开演讲，而且，声音亲切而柔软，口中宣流出的胜妙法义反过来摄受了整个会场的听众；不仅无保留的以如来正法布施，又劝请大众耐心聆听。虽然众多老幼于佛法全无概念，乃至有人无心听受，平实导师仍不厌其烦的细说，撒播正法种子于有缘人的识田中。

「穿越时空——超意识」，是为了吸引现代人而施设的题目；但一般人只能在意识中想象、猜测，而觉得神秘、奇特；然而，在平实导师的演述下，却极其平常，人皆有之，且可于现前实证，并反复检验的。可惜，千百年来，虽经论俱在，随处可见的开示，却无明眼善知识的引导，而致芸芸众生陷入「不见庐山真面目，只缘身在此山中」的窘境。平实导师以无

比的悲心与耐心，为大众细说全部心识的奥秘。并且苦口婆心地提醒：「你愿被误导吗？」「证悟金刚心并不难，只须有人指导。」「今天所说，若能耐心听闻，随闻入观，心不抗拒，即可当生证入声闻初果，并以《阿含经》、《尼柯耶》自我印证。」虽然解脱法于修证上乃意识之浅法，但是，对迷于五欲而不求真理的众生，此不在他所观照的境界中。

「外道与二乘所证，都不是超意识；以下要说的内容，各位若觉得太麻辣而起烦恼，中途离席，我也尊重，但就可能错失了后面的妙法。」「意识为什么不是穿越时空的常住法？众生的身口意行几乎都落在意识中，依之而行，却不知它是无常生灭法，很可悲。」「骂我『阿赖耶外道』者，是不懂佛法，菩萨就因为证得阿赖耶识而继续修行，改名异熟识，乃至成佛为无垢识；若如彼说，佛也是外道？这虽是冷笑话，但由无垢识显现佛地真如，亘古贯今，这才是穿越时空的金刚心。」「喇嘛也说他有证得阿赖耶，但他是观想中脉里的红白明点，以此为藏识……但须先有五蕴，出生意识，乃能观想。」「祝愿各位回去之后，于闲静处思惟检验，是否断了我见、三缚结？至于超意识，不宜在此说明，各位若愿意来正觉禅净班，从基础学起，必有因缘亲自证得。」……。现场的种种实况，另有专题报导，这里就此带过。

搭火车的听众，于 18:00 安静的离开会场，回到原来的火车，19:23 发车回台北。经过一天的劳累，大多闭目休息；然而，今天的演讲内容，必将深入每个人的心识中，从今生到来世，永远与正法相应而迈向究竟正觉。

演讲虽已圆满结束，同修会执事与义工暂可松一口气。估计超过一万人次到场聆听，不论他们是认真或散漫、听懂或茫然、法喜充满或无动于衷；然而，随着法主五个小时的开示，及护法龙天的加持，正法种子如全方位的辐射，熏入了一切与会大众的心识中，并将于此会后持续发酵、扩大效应……，这便是正法威德力的不思议摄受。对于正觉同修会而言，这是另一个里程的起点，接下来要走的路还很远，要做的事也很多，佛菩提道无穷无尽，因为众生烦恼无量无边；而每一位已发心的会员，都是信愿具足、活力充沛，也将接引更多志同道合的学人共同来亲近正法、推广正见。

风继续吹，脚不停步，护法工作必与时俱进；祈愿二十年内将虚妄邪淫的喇嘛教（藏传佛教）逐出台湾佛教；并教导众生回归源远流长的正统佛教，进而让如来藏正法至少延续二千年，这才是同修会一切成员永续的心声与宏愿！十余年来，平实导师复兴佛法的努力，已在台湾确立了不拔之根基，未来二千年不可能再退堕。佛门中依附外道的常见、断见论者，日渐萧条，只有两条路：一是放弃佛教，二是回归佛教正法。因此，若要扩大正法的基业，就须破斥邪师所说邪法；值此大有为之际，我们还要将三乘大法铺陈得更清楚、更彻底、更弘传，普令众生闻知其义；纵然一时难信，只要能听入耳，就有种子的熏习，也让藏传佛教及佛门内外的一切外道难以招架，只能弃械投降或落荒逃走。

虽然平实导师不愿劳师动众再度举办大型说法聚会，但未来若有广大利益众生的因缘，而有社会团体邀请平实导师

再次演讲甚深法义，若此因缘成熟，平实导师也有可能答应吧？那也是众生之福。但当代的团体负责人须有足够的福德与正确的知见，才会来请法、也才能承受正法——依目前的情况，台湾信众对现世「消灾解厄」的活动较有兴趣，至于对来生「增长智慧」的闻法，则少欣向；却不知今生错过这一次，或许便多劫难再遇！然而，只要正觉同修会还在，则正法流布世间，破邪显正、导盲启悟的行动，绝无休止！

**六识断常非中道，正法复兴在台湾！
但使正觉菩萨在，不教邪法乱人间！**



邁向正覺 我的江湖

——謝德清——

我的江湖是
晓风残月 杨柳岸旁
纵酒放歌之际
掌中盈盈一握的
楚腰
我的江湖是
西风残照 天竺唐土
沙尘敛目之际
具眼禅师棒喝下的
悲心

是什么样的机缘？让一个喜欢吟风弄月、向往诗情画意，讲究生活品质的人，甘心放下，老老实实的用功。而有了前后截然不同的世界！

归去来兮 学佛行履

我曾经……

在大学时参加了佛学社团

本来只是为着「陪」同学才报名的，后来也逐渐产生兴趣，参加佛学夏令营，体验丛林生活；听高僧大德演讲，增益知见。

大三时，社团组成读书小组，我参加了「唯识组」。因为唯识的名相很多，我们读的又是文言文，同学们觉得太难了，多半都是参加般若组。而我只是觉得，可以把这么多法讲得颠扑不破、圆融无碍，真是过瘾极了！

当时虽然学了一些佛学名相，可惜只是在表相上打转，把佛学归类在哲学的一类，当成「学问」来研究，并没有下苦功在生活上去实践，更不要说如理作意而完整详细的观行了。什么「明心见性」、「禅宗公案」都只当成是历史故事罢了。

佛学社同学进入社会后，多半投入四大山头和现代禅，有些还成了核心人物，不时会看到他们的著作或是相关活动的消息。而我则在工作和家庭间奔忙，多少年下来，一点基础也已消融殆尽。虽曾附丽于一些修行法门或心灵成长的团体，也因为工作上的忙碌，并没有真正的深入。

曾经很羡慕和称许同学们的精进，也对自己的因缘感到无奈，和他们也渐行渐远。但是心里一直有这样的念头：「前半辈子在世间法上打滚，后半辈子可要在出世间法上努力。」到了可以退休的时候，即毅然退休，依照自己的规划，重新学习出世间法。

因为离开佛教界很久了，没有听过正觉同修会；经一位师兄介绍，知道这里是二年半很有系统的讲授，并且教的是「唯识」；这是我大学时有兴趣的功课，又可以重新拾起书本学习了，就很快乐的填了报名表。

也就在此时，从前的老长官知道我退休了，寄来法鼓山「八

步动禅」的资料，希望我能参加种子教师培训班；朋友在一个心灵成长的团体，也推荐我接受师资培训。那时不知道同修会是佛教界中的「异类」，也没有道场大小的分别，想着都是佛教团体，才刚报了名，还是等二年半上完再说吧。现在想起来，之前对佛教界的疏远竟也是佛菩萨加持！在许多佛教团体大力抵制「正觉」的情况下，我可以心无罣碍，很单纯的学习知见。

戒的真实义

我曾经……

辛苦的持了十几年的戒

大学时一位佛学社的同学，发愿过午不食，他母亲担心他营养不良，就在每天上午十一点钟煮一碗猪肝汤给他喝。当时觉得很不可思议，这算哪门子的发心呢？没想到，五十步笑百步，自己竟也在不知不觉中演出类似的戏码！

受持五戒时，「吃素」对我来说是最难过的一关，在家庭、工作上都一直有困扰，和大家格格不入，简直成了外星人。工作上常常要出差，也要费心另外张罗素食。同事们会在餐桌上开我玩笑：「今天向佛祖请假啦！」「不行！我要拿全勤奖。」我也会笑着回答，心意蛮坚定的。

那时候可小心了，每一样食物拿在手上，总要左翻右瞧，把标示看得透彻，不清楚成分的宁可不吃。不能吃蛋，不能喝酒，有酒精成分的也不行，所以醋也不能用；还要上网查资料，看看哪些乳酪是含动物成分的。

光是一个吃，就弄得神经紧绷，连一向最喜欢吃的蛋糕也不能吃了，当知道有「无蛋蛋糕」的时候，真是高兴。会特地去买，还会多买一些放在冰箱里，很珍惜的吃着。后来干脆去买了「无蛋西点食谱」，来个DIY才过瘾。

「持戒」绝对有它的正面意义：不会乱造口业，在纷纭的上班场合，总能减少许多不必要的是非，也塑造了清新的形象。但是，渐渐的，有了改变。会开始给自己找一些理由：「上班那么累，又没有别的嗜好，偶尔也要犒赏自己一下。」现在盛行「无国界」，素食餐厅也国际化，法式料理、日式料理、印度餐、泰国菜、波斯餐、欧式自助餐，只要知道有哪家素食餐厅开张，就会去好好品尝一番；中午还会与同事搭计程车赶去，坐下来就吃，再搭计程车赶回来上班；也会邀三五好友喝个下午茶，欣赏不同餐厅雅致的风味。几年下来，几乎吃遍了台北知名的素食餐厅；同事们只要想吃素食，找我就对了。

「戒」是一个严谨的规范，我恪守承诺，小心翼翼的遵循着。但是，许多事情，看在眼里，记在心里；嘴上不说，心里的不满和委屈好像也还不少。这么多年了，没有什么不快乐，可好像也不怎么快乐。该怎么样去调适？怎么样才是正确的方式？这个问题一直在我心里萦绕着。

平实导师在宣讲《菩萨优婆塞戒经》时提到：「有空时重读一、二遍，把戒的真实义在心中生芽、滋长。重新检点戒行，如果能从严检点自己……，把戒律经由闻思修合一的话，心一定会清净。……，也不必被戒相所拘泥，变得很痛

苦，应该要持得快乐。悟后，以如来藏的本来自性清净涅槃体性来转依；未见道的人，凡事都从事相的善与恶来做依止：思惟是善法，觉知心就依止而作决定；思惟是恶法，就把它排除掉。以善与恶做标准，不要被戒条绑得很难过！『诸恶莫作，众善奉行』，用这个作戒的精神来守戒、持戒，就有办法『自净其意』，意净了，就解脱了。」又说：「做一件事之前，先分辨是善是恶，能这样持戒，就是久学菩萨；如果还要依戒相去持，自己不得自在，让道业不得精进，就是新学菩萨。各位要做久学菩萨，不要做新学菩萨！」

犹如当头棒喝！这正是我念兹在兹的问题啊！本来连持五戒都战战兢兢的我，也有幸在平实导师座下受了上品菩萨戒，十重戒五十二轻戒。心开意解之后，「持戒」成了很自然而且快乐的事。

为什么流浪

我曾经……

周游过许多地方

天涯行脚之际，心里常会浮现出三毛的那一首〈橄榄树〉：「为什么流浪？流浪远方！流浪！」那一年，在埃及受训，班上有一位中国大陆来的同学，看到从台湾来的我，瘦瘦小小的，穿着很异国风，喜欢胡思乱想、喜欢孤独。那时三毛的撒哈拉在大陆正是红火的时候，「你很像三毛！」他就这么下了结论。然后，他会不安的再加上一句：「你千万不能自杀啊！」

他其实不知道，我心里广袤的时空！

大学毕业后，虽然没有再参加佛学团体，但追寻的脚步好像也没有停歇过，逛书店几乎成了生活的一部分。在书架中逡巡着。「买我！买我！」有时感应到书本的招呼，凭着直觉就买了下来。那都是一些身心灵成长的书籍，且几乎都是翻译的，有：《前世今生：生命轮回的前世疗法》、《返璞归真》、《旷野的声音》、《圣境预言书》、《内观》、《琉璃光》等系列的书籍，还有一些印度瑜伽的书、奥修的书、赛斯资料等。很奇怪的，原本籍籍无名的新书，我看了很有感觉，买了几本分送亲友；不旋踵间，竟成了畅销书，还高居排行榜不下。其实我无意媚俗，却好像尽是买的畅销书！

偶尔也会听几场佛学的演讲，或是上一、二门短期的课程，也会买几本佛学刊物。那时并没有择法觉分，却有一个感觉：好像比我在大学时读的还要简单得多，已经偏向世俗化、浅化了。如果佛法只是这样，那我从其他心灵成长书籍中已可以得到，并且那些书本中有很实际的修持及验证方法；还举许多科学的例证，蛮有说服力的。

忙碌的社会以及人际的疏离感，造成大家内心的渴求；许多人都在寻寻觅觅，逛道场犹如逛超市一般。大概是与我有相仿念头的人也不少，无怪乎那些身心灵成长的书籍可以在雄踞世界书坛后，再度席卷台湾书市。

那些书籍无疑给我很大的心灵安顿空间，使一向灰暗的思绪渐渐趋向正面。也因为多是外国人写的书，时空的距离，使我只能私淑而非亲炙。还好不喜攀缘也不崇拜偶像的个性，我

并不以此为憾，只是心里依旧有一个声音：「难道只是这样吗？」如果是究竟的法，我不必一个山头攀过一个山头。究竟哪里才是真正归依处呢？

刚进正觉时，心情是忧喜参半的，没想到绕了半个地球，回到我年轻时曾亲近的领域里；又忐忑于知见不具足，可能会很辛苦。听到亲教师说：「把原有的知见完全打包。」让我释怀。甚至想到，流浪了这么多年，没有个归处，莫不就是在等这个「缘」？年轻时（应该说是无量世）种下的种子，在善知识的引领下，起了现行，让我能有这个福报学习大乘宗门正法！

平实导师常说：「佛法悖俗。……大乘法有许多经句，初学佛的人听了会很震撼，因为与一般大师开示的截然不同。」想到以前送书给朋友，大家都很高兴，还频频对我说：「受益良多！」而现在，有一次对朋友提到《无相念佛》时，她居然当场翻脸；无关乎法义，只因为她是藏密的支持者。这使我在往后送书时，不免踌躇再踌躇，还要观察因缘。从「媚俗」走向「悖俗」，原来是这么不容易！可是有了择法眼，看到了末法时期的乱象，菩萨岂能置身事外？悲悯心自然升起，再难行也要行，责无旁贷啊！

实证的佛法

我曾经……

在案头摆过各式的菩提书籍

那是林清玄的「菩提系列」，有《凤眼菩提》、《紫色菩提》……，在案牍劳形的时候，仿佛只要看到「菩提」二个字，

顿觉身心清凉自在起来。

喜欢文学的我，很容易被书本中优美的文字和意境感动，也曾经兴致勃勃的去听作者的演说，还鼓起勇气在爆满的大礼堂中举手发问。主讲人笑咪咪的说：「这位师姊的问题很好，我想她应该已经知道答案了，是在替大家请问的。」只记得问的问题好像是与「苦」和「苦的止息」有关的。主讲人的回答，也只记得那一段话，所谓的「答案」反而全无印象了。我知道答案了吗？如果「答案」会随着时光的流逝而忘记，那应该还只是世间法的学问吧。

进入正觉同修会后，才真正接触到「菩提」，原来有「声闻菩提」、「缘觉菩提」和「佛菩提」，并且都是要身体力行，努力去践履的；不但要从深心里去思惟，并且要和自己的生活去对照、检点，哪里是意识的思惟想象呢？

平实导师在宣讲《实相般若波罗蜜经》时提到：「菩提名为觉悟，……要让大家了解，要让大家回归到真正的佛菩提中，必须每一步都要如实，不能够自我膨胀。悟了才在佛教大学里刚刚注册完成，还没有开学。」「大乘佛法要实证，没有实证的人，无论如何研究、思惟、讨论，仍然是玄学，都是戏论。」

同修会的每一本书后面，都附有〈修学佛道次第表〉，「开悟明心」是在第二阶段。从第一阶段的「以忆佛及拜佛方式修习动中定力」开始，到第二阶段的「开悟明心，一片悟境」，勾勒出会员明确的七个实证次第。千辛万苦得到，又是无所

得、无境界的法，没有什么眩惑的境界可以骄人。

没有什么法比这个法更能让人自我检点了，只给你一条准绳、一个规范，不勉强你，却也没有人能帮你来做；你要做嘛，还得一步一脚印，如实的做，也没有什么速成的方法。闯得过来，还要能够安忍，才是一条好汉，否则难免退转。在打拼的过程中，许许多多的念头都跑出来了，懊恼、沮丧、失望、彷徨。却也因为一再的检点、加强，功德受用渐渐显发出来。在除性障方面，更是一层一层的剥下去，惟有如实的观照和如理作意，才能说服那顽强的末那，让我的法身慧命活过来。经历过这样椎心刺骨的体验和学习，所得到的「答案」，又岂会轻易忘失！

在玄学和戏论中打滚了这么多年，所得到的，只是一连串的『我』曾经……」，那时候的「我」是什么呢？诚如平实导师说：「把握自己、当自己一辈子以后，发现是如此的不堪。……都是自己的见分在玩自己的相分。」还好经过这几年的听讲、熏习、思惟、整理、体会，祖师公案可以看得懂了，禅师的机锋与作略可以领会了。并且何其幸运，有大善知识的护持、引领，让「悟后起修」的道路能笃定的走下去。

这一切，对我来说，不再是许许多多的『我』曾经……」也不再是历史故事！



佛典故事選輯

持戒—贫道士守戒得胜财

昔者菩萨，守戒隐居，不慕时荣，依荫四姓，为其守墓。若有丧葬，辄展力助；丧主感焉，以宝惠之；所获多少，辄还四姓。四姓曰：「子展力致此宝，胡¹为相还？」道士曰：「吾守君野，彼葬君地；大义论之，宝即君有也。」四姓叹曰：「善哉！古之贤者岂能逾子乎！」即择青衣²中有贤行兼华色者，给之为妻，分家财以成其居。道士曰：「进其行，高其德。」尔时贫道士者吾身是也！妻者裘夷³是。菩萨执志度无极，行持戒如是！⁴

¹「胡」，文言文之疑问词，即「为什么、何故」的意思。（何也。（书太甲）弗虑胡获。节引自《增修辞源》，台湾商务印书馆）

²婢女的意思。（古以青衣为贱者服，故称婢为青衣。节引自《增修辞源》，台湾商务印书馆）

³即是悉达多太子妃耶输陀罗，后出家为比丘尼，如《修行本起经》卷1〈1 现变品〉：【佛告童子：「汝却后百劫，当得作佛，名释迦文（汉言能仁）如来、无所着、至真、等正觉。劫名波陀（汉言为贤），世界名沙椽（汉言恐畏国土）；父名白净，母名摩耶，妻名裘夷，子名罗云；侍者名阿难，右面弟子名舍利弗，左面弟子名摩诃目犍连，教化五浊世人，度脱十方当如我也。】（CBETA, T03, no. 184, p. 462, b18-23）

⁴《六度集经》卷第4〈戒度无极章〉第34

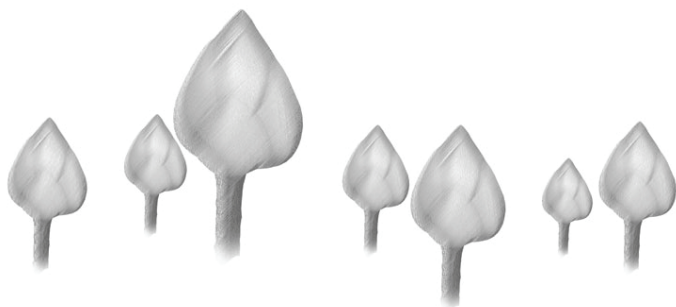
语译如下：

从前有一位菩萨，持守戒律，过着隐居乡野的生活，从不羡慕当时社会所追求的繁华生活，也不追逐名利与五欲的享受。他帮助四姓（注）看守墓园。如果村庄里有丧葬事，菩萨都会竭尽自己的力量帮助他们，因此丧家们都很感激，每每拿出贵重的宝物来酬谢他。菩萨不论收到的宝物是多、是少，总是会把它交还给四姓的墓园主人们。墓园主人们问他说：「这是你尽心尽力地帮助大家所得到的宝物，为什么要把宝物归还给我们呢？」这位修道之士（即菩萨）就说：「我看守的这些墓园是你们大家的土地，那些亡者是安葬在你们的土地上，所以从整体上严格的说来，这些财宝应该是属于你们所有的，因此应该归还你们。」墓园主人们都赞叹说：「您清净的德行真是太伟大了，自古以来的贤德之人又有哪个能胜过您呢！」于是便从婢女中挑选一位品行善良、容貌姣好的女子，送给他当作妻子；还分出一些家财给他，来帮助他成家立业。道士（即菩萨）说：「我这样做不是想要得到什么，如今既然如此，我将会更精进的修行，断除贪爱、瞋恚、愚痴的烦恼，让自己的身、口、意行越来越清净，提高自己修道的德行！」那时候的安贫乐道之士就是过去世的我啊！当时许配给我作妻子的婢女就是现在的裘夷（耶输陀罗）。菩萨无量劫修行波罗蜜到彼岸，誓愿度到最究竟的无生无死彼岸，所以修行持戒是这般的清净无贪！

注 释

四姓：印度社会的四种阶级：婆罗门、刹帝利、吠舍、戍达罗。《大方广佛华严经》卷 12〈入不思議解脱境界普贤行愿品〉：

有欲之人，无主则乱，国有君主，一切获安，故名王力能护众生。仁者当知人有四姓：一、婆罗门种，多修口业；二、刹帝利种，多修手业；三、吠舍种，多修田业；四、戍达罗种，修驰逐业。其余杂类旃陀罗等，多皆修习恶律仪业。⁵



⁵ CBETA, T10, no. 293, p. 714, c15-20



般若信箱

☒、菩萨戒中有说：「若见世人杀畜生时，应方便救护。」因此现在很多道场都是在放生，但是我想要问的是：放生的意义何在？现在很多人都在放生，而且集体放生，造成生态的失衡。菩萨戒中又说要行放生业，那我们学佛人应怎么面对放生？什么样的仪轨才是最好的放生仪轨？

答：梵网戒第二十个轻戒，戒条是说：【若佛子以「慈心」故行「放生业」，应作是念：一切男子是我父，一切女人是我母，我生生无不从之受生，故六道众生皆是我父母；而杀而食者，即杀我父母，亦杀我故身。一切地水是我先身，一切火风是我本体，故常行「放生业」，生生受生。若见世人杀畜生时，应「方便救护」，解其苦难，常教化讲说菩萨戒，救度众生；若父母兄弟死亡之日，应请法师讲菩萨戒经律，福资亡者得见诸佛，生人天上；若不尔者犯轻垢罪。】

大概的意思是说：菩萨若遇缘时，不行放生护生之业行，或者父母兄弟至亲之忌日，不请菩萨法师讲戒(说法)来回向，若不尔者，即是违犯了轻垢罪。此戒摄属重戒中杀戒延伸出来之轻戒，也就是希望把不杀生改为更积极的护生。但是对于放生的情形我们得要以智慧来简择，

因为放生的重点乃是基于「慈心」为出发点，慈乃与乐，悲则拔苦，放生业乃是给予众生生命的安乐；一般众生最宝爱的就是这个五阴的命根，样样都是基于保护自己的生命为优先。此生命对于菩萨来说是道器，也就是能够行菩萨事业的工具，菩萨对于生命也是要保护好，这样才能正常的行菩萨道。因此慈心不杀的重点乃是给予众生能够生存的安乐为主要考量，菩萨若有遇到杀生之业的时候，应该尽己所能而方便行「放生业」，但是这个放生的业行是什么？身行放生业行、口行放生业行、意行放生业行。

另外，既然有放生，那就有被捕捉。也就是若遇到有人捕捉众生而欲杀之，则能尽己所能而给与救助，这应该要以随缘遇见而买来放生的方式来作，才是如法的，订购动物来放生是完全不如法的。若是预定何时要放生而向商人订购某种动物，商人便因此而去网捕动物，当成大量的伤亡，这个杀业得由订购动物参与放生的所有人共同承担。当放生需要的动物被放生到不适合的环境时，又衍生不适应而死亡，或者原生种生物被新放生的动物猎食，这些也导致生态不平衡的问题；这些杀业当然都必须由放生的主持人及参与者共同背负，未来世必然要在业缘成熟时受报，也导致道业遮障与摄受众生的困难。由这些原因，与其放生不如护生，在保护环境上面用心，让动物们有安全而且食物充足的生存环境，比买物放生要好多了。而非如有人用做生意般的拼业绩方式来进行放生业，因此而建立很多仪轨，这也是目前的放生事业偏颇的地方。所以护

生与放生的简别要分清楚宗旨。

再者，我们素食也是护生之一，因此鼓励少吃肉，甚至吃全素，人间杀害有情的恶业便会减少，那更是实行放生业的一分；因此我们应时时身口意行放生的事业，也就是应该从心中就决定对于众生不起杀害之心行，于口中也不赞叹随喜杀生的口行，于身行之中亦是离杀，如是名为放生；因为只有众生会杀众生，我们这些众生不要生起杀众生的身口意行，即是最好的放生业。

对于事相上面所行的仪轨，我们建议佛弟子对于身行放生业的时候，首先要对此众生说明归依三宝的好处，然后对众生进行三归依；但是这得要有一个前提，也就是自己的三归依戒乃是具足成就的，若是信受藏传佛教而不曾在显教中归依者，是没有三归戒的，因为藏传佛教是喇嘛教，他们所有的喇嘛们都不是僧宝；若是修习藏传佛教喇嘛教双身法者，或者藏传佛教应成派中观的诽谤如来藏者，他们根本不信有法界的实相第八识如来藏存在，也就是他们根本不信因果的所依第八识如来藏的实存；因此这些不信因果之人，根本无有三归依的戒体，因此施設再多的仪轨也无归依的功德。不过他们若是如法地随缘买来放生，而不是预定动物的种类与数量而由商人去捕捉者，还是有放生的福德，只是这是杂染的福德；甚至有的人在放生时，还在有情身上刻上放生者之名字，这也是杂染执着的一种。或者有的人因为听说放生福德甚大，因此购买一千只小鸟来放生，结果商人得要捕捉两千只小鸟才能有一

千只存活，那是因为你要实行放生的仪轨，造成另外一千只小鸟的死亡，那这个行为到底是放生还是杀生呢？有智者应该能够明白分辨，因此，杀戒的精神乃是心中时时皆起不杀生之念，口欲亦离食众生肉，亦离赞叹杀生之语，身则是随缘遇到有人正在杀生时能方便救护，如此方是行放生业最好的仪轨。

在对于众生行放生业的时候，同时方便布施佛法给此众生，例如最基本的就是三皈依，若遇有缘者，受持、读诵、方便解说正觉总持咒亦是好的仪轨，因为正觉总持咒乃是整个佛法的梗概，让此被放生的众生结下佛法之缘，亦即佛于经中说布施之时亦要方便摄受众生于佛法中，行放生业乃是行无畏施，同时摄受入佛法中，乃是最佳的仪态与轨则，是名「仪轨」。简单说明如上。





公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。又，本会平实导师至今仍未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的禅三精进共修中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。

除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦

间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智

书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，
并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2011 年上半年禅净班，已于四月下旬
同步开设新班，三个月内仍可报名插班，共修期间：二
年六个月（费用全免）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定
力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头
功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线
圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、
12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。
平常共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，
周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00、下
午14：30～16：30。**2011/04/23（周六）**新开设的禅净班
已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周六
下午14：00～16：00。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286号10楼等，电话：
03-3749363，共修时间：周一、三晚上19：00～21：00，
周二晚上18：50～20：50，周六上午9：30～11：30。
2011/04/21（周四）新开设的禅净班已经开始上课，尚可
接受报名插班。上课时间是：每周四晚上19：00～21：00。

新竹讲堂：新竹市南大路241号3楼，电话：03-5619020，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00、下午13：00～15：00。**2011/04/22（周五）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：**每周五晚上19：00～21：00。**

台中讲堂：台中市五权西路二段666号13楼之4等，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00、下午13：00～15：30，周日晚上19：00～21：00。**2011/04/23（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：**每周六上午09：00～11：00。**

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四晚上19：00～21：00，周二晚上19：20～21：20，周六下午14：00～16：00、晚上19：00～21：00，双周六上午9：00～12：00。**2011/04/25（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：**每周一晚上19：00～21：00。**

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼等，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00。**2011/04/23（周六）**新开设的禅净班已经开始上

课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周六上午09：00～11：00。

美国洛杉矶共修处：位于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午10：00～下午17：30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13：00～15：00播放《金刚经宗通》。2009/10/24（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午15：30～17：30。

报名表可向本会函索，或于「成佛之道」网站下载：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：开讲时间 18：50～20：50（台南讲堂为19：20～21：20）座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大

愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2011/5/29（日）& 台南、高雄讲堂 2011/5/22（日）上午 09：00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

八、台北讲堂将于 2011/6/12（日）上午 09：00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2011年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/2、2/3、2/4、2/5、3/6、5/8。（详细参访途径请参阅本报第41、42期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待！）

十、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十一、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十二、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十三、平实导师的《楞严经讲记》第十辑将于 2011 年 5 月底出版，每辑成本价新台币 200 元，共计十五辑圆满。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求证第一义谛正法。

十四、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关

于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十五、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十六、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了，中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

十七、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平

实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

十八、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不贩售）。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

（CD第三辑定名为〈禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，仍将与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉预定出版时间为 **2012 年 4 月初**，盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后将不再录制CD，特此公告。）

十九、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾

地区佛法是「**境外**」佛法，非属**中国**佛法，故常常加盖「**不许进口**」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

二十一、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十二、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百零二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

二十三、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十四、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2011/04/13

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书。）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比

大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—**平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记—**平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛—**略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义—**唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1.主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及

作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。2.以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 66 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有九首歌曲，长达 66 分钟，预定 2012 年 4 月 1 日公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

2011.06.01 出版第十辑（每二个月出版一辑）

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。

○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元

32. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著

约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定

33. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著

于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定

34. **雾峰无雾**—给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解

游宗明居士著 俟正觉电子报连载完毕后出版之。

35. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定

36. **金刚经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。

37. **实相经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。

38. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定

39. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定

40. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定

41. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。

42. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定

43. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理

正德老师著 出版日期未定 书价未定

44. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

45. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。

46. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。

平实导师述 约三辑 每辑 250 元 出版日期未定

47. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定

48. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

49. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定

50. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

51. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定

52. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

53. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义。

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

54. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

55. **正觉发愿文注解**—以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著 出版日期未定 书价未定

56. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

57. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定

58. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。

作者未定 出版日期未定

59. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

60. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定

61. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

62. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定

63. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
64. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
65. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
66. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
67. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****

总经销： 飞鸿 国际行销股份有限公司

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1.全台连锁经销书局：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.台北市、新北市：

佛化人生 北市罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 北市士林区大东路 86 号 书田文化 北市石牌路二段 86 号

书田文化 北市大安路一段 245 号 书田文化 北市南京东路四段 137 号 B1

人人书局 北市北安路 524 号 秋水堂 北市罗斯福路三段 333 巷 14 号

永益书店 北市木栅路一段 57-8 号 金玉堂书局 三重三和路四段 16 号

来电书局 新庄中正路 261 号 春大地书店 芦洲中正路 117 号

3.桃园市县：桃园文化城 桃园复兴路 421 号 金玉堂 中坜中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 芦竹南崁路 263 号 内坜文化图书城 中坜忠孝路 86 号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

4.新竹市县：大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

垫脚石文化书店 新竹市中正路 38 号 金典文化 竹北市中正西路 47 号

展书堂 竹东镇长春路 3 段 36 号 诚品书局 新竹市东区信义街 68 号

诚品书局 新竹市东区民族路 2 号 诚品书局 新竹市东区力行二路 3 号

5.苗栗市县：建国书局 苗栗市中山路 566 号 万花筒书局 苗栗市府东路 73 号

展书堂 头份镇和平路 79 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

6.台中市：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 台中市国光路 250 号 咏春书局 台中市永春东路 884 号

仁和书局 神冈神冈路 66 号 参次方国际图书 大里大明路 242 号

仪轩文化事业公司 太平中兴路 178 号

7.彰化市县：心泉佛教流通处 **彰化市**南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号 (04-8338485)

大大书局 民权街 33 号 (04-8381033)

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号 (04-8856640)

8.南投县：文春书局 **雾峰乡**中正路 1087 号

9.台南市：吉祥宗教文物 **台南市**公园路 595-26 号

宏昌书局 **台南北门路一段** 136 号 禅馥馆 **台南北门路一段** 308-1 号

博大书局 **新营三民路** 128 号 丰荣文化商场 **新市仁爱街** 286-1 号

艺美书局 **善化中山路** 436 号 志文书局 **麻豆博爱路** 22 号

10.高雄市：各大连锁书店、**瑞成书局**

政大书城 **三民区明仁路** 161 号 政大书城 **苓雅区光华路** 148-83 号

城市书店 **三民区明吉路** 9 号 明仪书局 **三民区明福街** 2 号

明仪书局 **三多四路** 63 号 青年书局 **青年一路** 141 号

11.宜兰县市：金隆书局 **宜兰市**中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 **罗东镇中正北路** 101 号 (039-534909)

12.台东市：东普佛教文物流通处 **台东市**博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局：请电询总经销飞鸿公司。

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店 (旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼)

青年出版社 (北角渣华道 82 号 2 楼)

各省新华书店、方广邮购书店 (请详见：〈敬告大陆读者〉文)

15.美国：世界日报图书部：纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：

正智出版社 **书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>

(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

三民 网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿 网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。4.邮购：邮政划拨帐号 19068241。5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！7.若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅净圆融》二书，已由宗教文化出版社，在大陆印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅一悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，现在也已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司（图书部）订购。各书店若欲订货者，请填写妥「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请径洽该公司（图书部）：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. <mailto:mts2@mail.cibtc.com.cn>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余,全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会,供作弘法及购建道场之用;恳请诸方大德支持,功德无量★

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著《略说八、九识并存…等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。 制作工本费 100 元 回邮 25 元

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

工本费 160 元，一套 17 片。总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。 回邮 35 元

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，
请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠 回邮 20 元
40. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
41. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
42. **导师之真实义** 正礼老师著 回邮 10 元
43. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
44. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
45. **一贯道与开悟** 正礼老师著 回邮 10 元
46. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
47. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
48. **第七意识与第八意识**—第七、八识有可能是意识吗？

平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版

49. **邪箭呓语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。

正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版

50. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

51. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗

附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证

附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显

正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

52. **雪域同胞的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详另页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****





正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會编译組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 561-9020

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2011 年 5 月 1 日网路电子版出刊

初版六〇〇〇册

菩薩底憂鬱

佛光山佛陀紀念館

【邀您齊來傾聽】
令您淚水奔流不已的「意境」

菩薩慈悲救護心懷表露無遺

吟誦唱誦聲中，寄語您無盡的祝福與祈願

嗚呼！思覺及此，感徹心扉；

永世相伴，直到成佛。

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

新世紀心靈
指南系列



（附贈解脫道小書及功德寶號與正覺出版社圖書目錄表）

【定價】新台幣320元