



正覺

電子報

第 68 期

2011.05.01

眼根常求可愛之色，不可意
色則生其厭；耳根常求可意
之聲，不可意聲則生其厭；
鼻根常求可意之香，不可意
香則生其厭；舌根常求可意
之味，不可意味則生其厭；
身根常求可意之觸，不可意
觸則生其厭；意根常求可意
之法，不可意法則生其厭。
此六種根，種種汙礙、種種
境界，各各不求異根境界。

The eye-root always desires the lovely sight and dislikes the displeasing sight. The ear-root always desires the pleasing sound and dislikes the displeasing sound. The nose-root always desires the pleasing smell and dislikes the displeasing smell. The tongue-root always desires the pleasing taste and dislikes the displeasing taste. The body-root always desires the pleasing touch and dislikes the displeasing touch. The root of the conscious mind [Manas] always desires the pleasing mental object and dislikes the displeasing mental object. Each of the six sense-roots, which has its own functionality field and state, does not desire other sense-roots' states.

Samyukta-Agama Sutra, Vol. 43

如果不能瞭解內六入，不能面對內六入的執著而加以滅除，專對外六入的執著加以滅除，只是在滅除外我所的執著，不是在滅除我執上用功；因為外六入是外我所，內六入則是五陰自我所攝的內法，屬於我執。

《阿含正義》第一輯

If one does not understand the six internal sense-entrances, cannot face the attachment to the six internal sense-entrances to eliminate it, and merely eliminates the attachment to the six external sense-entrances, what he eliminates is only the attachment to external belongings, not the self-attachment. It is because the six external sense-entrances are external belongings, but the six internal sense-entrances are internal dharmas included in the self of five aggregates (*skandhas*) and belong to the self-attachment.

The Correct Meanings of The Agama Sutras, Vol. 1

正覺電子報第68期

本期目錄

穿越時空 ——超意識



- | | | |
|-----|-------------|-------|
| 1 | 人間佛教(十八) | 平實導師 |
| 18 | 中觀金鑑(十七) | 孫正德老師 |
| 35 | 邪箭囑語(十五) | 陸正元老師 |
| 56 | 廣論之平議(二十六) | 正雄居士 |
| 73 | 遊於畢竟空(二) | 正慶居士 |
| 88 | 救護佛子向正道(四) | 游宗明居士 |
| 97 | 當前佛教的危機與轉機 | 張火慶居士 |
| 118 | 邁向正覺—我的江湖 | 謝德清居士 |
| 127 | 佛典故事選輯 | |
| 130 | 般若信箱 | |
| 134 | 公開聲明 | |
| 137 | 佈告欄 | |
| 151 | 正智出版社發售書籍目錄 | |
| 161 | 正覺贈書目錄 | |





(連載十八)

第二節 趣「次法」

【講義文稿】 次法——次法的修習：

1. 施論、戒論、生天之論，乃修習解脫道及佛菩提道之基礎。若不信次法修習所得的因果，即是心地不淨者，所修解脫道、佛菩提道都將不能成功。
2. 次法的修習，可以修除性障、成就福德，是佛菩提實證前必須具備的基本條件。
3. 發願不捨人間一切有情，願盡未來際與人間眾生結緣而救度之。捨此無由成佛，攝受眾生即是攝受佛土故。
4. 人間具足一切法種故，不同階段的現觀因緣皆具足故，方能使人具足一切種智而成佛。

5. 應教導隨學者廣修次法，否則自身成佛之時節將極久遠；但次法的修習，以在五濁的人間最容易成就。

講記： 以上所說的是屬於趣向「法」的部分，簡略的說完以後，接著應該說明趣向「次法」了。單單只有法的修學，而無次法的修學，仍然不可能在法上有所成就。這意思是說，凡是修學三乘菩提正法時，自己是應該具備一些條件的；否則，縱使極努力修學正法以後，仍將只是知識、常識，無法使自己在法上的理解與觀行獲得成就。也就是說，次法的條件還不具備而先理解了法，那些法終究只是知識而非實證，那麼所證的法就不是真正的法；因為深心之中必定無法轉依自己所理解出來、所觀行出來的法，就不會有解脫或實相般若的功德受用；所以，在次法上的修習，是與法的修習一樣重要。而次法的修習，很重要的目的就是使自己引生對於法的實證上面的趣向，也就是培植解脫果取證的趣向與條件，或是培植佛菩提果取證的趣向與條件。若是沒有次法的修習成績，而希望能在法上有所取證，是絕對不可能的；因為縱使世智辯聰而能理解法，也將只是知識而不能相應，乃至善知識幫助而實證了法以後，仍然無法與自己的所知相應，於是聲聞解脫果及菩薩佛菩提果的取證，都將成爲戲論；嚴重者，乃至由於生疑不信而產生謗法、謗賢聖的結果。

至於「次法」的第一個部分，平實很簡單的說給大家知道，也就不必浪費已經不夠的時間再來細講了：

第一：施論、戒論、生天之論、欲爲不淨、出要爲樂。 這是修習解脫道以及修習佛菩提道的基礎，凡是有外道或凡夫

來覲見 佛陀求法，佛爲他們說法時都是有次第性的：先爲求法者解說布施之論——先說布施的道理；若是請法者能夠聽進心裡，心中確實能夠接受布施必有因果的正理以後，下定決心願意誠心誠意修學布施了，再爲他宣講持戒的因果道理；持戒的因果能接受了，然後再爲他宣講行善可以往生欲界天，以及五欲不淨而應該離欲，加上修定以後就可以往生色界天，而出離欲界境界才是出離生死的重要關鍵。當這些道理講完了，再觀察這個人能不能接受。如果他能接受，這時就說他心地白淨，如同一條白色的絹或細布，是易爲染色的，然後才爲他解說如何斷我見，如何成就阿羅漢道的法義。

在聲聞解脫道中已經是如此重視次法的了，在大乘法中更是如此；所以菩薩六度、十度都一樣要從布施開始說，如果布施的道理與因果都聽不進去，見了佛門出家人時，心裡咕喃著說：「哼！他還不是跟我一樣，我爲什麼要供養他？」於是就不肯供養僧寶，也不肯護持正法；一旦聽到說要努力護持正法時，就趕快把口袋按緊一點，免得鈔票飛出去了。這就表示他還沒有資格修學解脫道，更沒有資格修學佛菩提道。所以，想要實證三乘菩提的人，同樣都要以布施爲先，這就是想要實修三乘菩提的人首先應該注意到的「次法」。

第二：性障也得要修除，盡量減少我所的貪著以及減少瞋心；還要持戒清淨，不要害眾生、騙眾生。這個布施與持戒都能修得好，心性是可以符合這個要求的，然後接下來才教你如何精進實修。至於精進的時候，究竟是要邪精進呢？或是要正精進呢？這也得要有智慧加以選擇。此外還要同時修忍辱，

如果忍不了辱，就無法精進，只要被人家罵幾句話以後就會退轉了。尤其古時候，不論是在聲聞法中或是在大乘法中，求法一直都很難；凡是進了禪師的門，往往先大罵一頓再講。有的禪師是進了門以後都不罵，卻是先打一棍再講；每天早上一進來，他就一棍把你打出方丈室外去，每天都用打的。得要能夠經得起打，才有機緣證悟啦！所以忍辱行一樣是很重要的。可是你們別擔心，來正覺同修會共修，一定不會挨打；平實從來不打人，平實只會詳細地教導理論架構與實證的方法，從來不打人的。以上所說，是在說明：施論、戒論、生天之論、欲爲不淨、出離爲要，這是修學聲聞羅漢道時基本的次法，修學更勝妙、更深廣的佛菩提道，當然更不能免掉這些次法的修習。

那麼，爲什麼平實要講「次法」上的修學呢？因爲次法的修學、熏習，可以滅除性障，可以成就福德；這個福德，特別是在修證佛菩提時必須具備的基本條件，不單只是修學聲聞解脫道時所應該具備的。這個基本條件一次法一若是不具足，不但是想要開悟般若時會產生很大的困難或阻礙，連想要斷除我見都不可能。

第三：在次法的修習上面，您還得要發願不捨人間一切眾生，願意盡未來際與人間眾生結緣，來救度他們。因爲捨離了眾生就不可能成佛。諸位想想，娑婆世界的成就是 釋迦牟尼佛一人成就的嗎？極樂世界的成就是 阿彌陀佛一人成就的嗎？不是！要靠攝受眾生，攝受眾生就是攝受佛土。如果你現在發願說：「我將來成就了，我的佛世界要如何、如何……」那你發了那個願以後，你要開始攝受眾生，讓眾生接受你所發

的那個願；當眾生接受你發的願以後，你去幫助他們，他們接受你的攝受後，當未來因緣成熟的時候，你那個佛世界就成熟了，就會成就。這要靠你的如來藏跟你所攝受眾生的如來藏共同來變現，所以攝受眾生就是攝受佛土；攝受了眾生，就是成就了你的佛土，沒有一佛是不攝受眾生而能成就佛土的。所以你一定要發願，你要走佛菩提道；將來要成佛，就一定要攝受眾生。可是攝受眾生要怎麼攝受呢？是教他們落在常見裡面嗎？是教他們斷見法而落在斷見裡面嗎？不行！他們有一天會發現：你害我不能斷我見，不能證初果，都是你害我落在六識裡面，所以我無法往第八識的方向去尋找。那這樣還能攝受眾生嗎？不可能的。所以攝受眾生的前提是給他們正確的方向，然後給他們實證的正確方法，這才是攝受眾生。這樣，你發願成佛才有可能，否則四弘誓願就白白在佛前發願，佛聽了會笑啊！

第四個次法：要發願常住於五濁惡世的人間。原因有二：第一、人間的環境，能使如來藏中含藏的一切種子具足現前，只要是因緣已經成熟時，就容易具足現行。這是因為人間具足十八界法，而色界、無色界不具足十八界法，種子具足流注出來的因緣就比較少；而且人間的有情具足五欲八風，而欲界天的五欲八風少了很多，色界、無色界更沒有五欲八風，所以天界不具足使各類種子廣泛現行的環境，就無法在一切種智上面具足實證；因此，菩薩應該發願世世常住人間，不生天上。

第二、人間苦樂參半，眾生較易度化；在人間也比天界容易成就度眾的功德。那麼世世自度之時也同時度化眾生，使自己對

於修證上地境界時所必須具備的福德，比較容易修集具足，想要次第進升到上一地去，就比較容易。所以應該發願常住人間而自度度他，這是自利而且利人的事，何樂不為？

第五個次法：應該同樣的教導跟隨於您而修學佛法的人，使他們追隨您共同廣修次法。如果您對徒眾們沒有好好教導他們修學次法——也就是施論、戒論、生天之論、欲為不淨，沒有好好去教導他們從這上面去修除性障，那麼您的徒弟們將不可能成就道業，而您將來也將因此而無法成佛；因為您成佛的機緣尚未存在，他們的道業成就機緣也將因此而不存在，所以您一定要同樣教導他們修學次法。當您自己努力修學次法時，也要教導隨學大眾一樣努力地修學次法，這樣您成佛才會快。否則的話，您一直不教他們修學次法，他們的法就不能成就；而您的次法一直修學，您對法也一直不斷深入實證；這樣繼續下去而沒有改變，直到成佛的時候到了，將會只有您一個人成佛，而沒有一個證果的徒弟。可是，無量劫來的天下並沒有這樣的佛啊！這表示，當您的徒弟沒有努力修學次法時，您仍將不能成佛。所以，您不但自己要努力修學次法，同樣也要教導徒弟們努力修學次法。

第三節 總結

【講義文稿】

1. 法：如上所說，具足解脫道及佛菩提道應知的概念；若能常常思惟整理，即能使以往所修的玄學轉變成義學，亦能了知哲學思想的侷限性，並能證實宇宙萬有及一切生命的

本源，超越人類文化的層次；這才是確實能提升身心靈的實修方法，捨此都將落入三界境界中。依此正理而實修者，學佛或探究哲學時，才能快快樂樂地一一實證、一一現觀，不再茫然無所進趣；由實證的功德與智慧故，捨報時也能自由自在決定生處，不論往生天界或人間，都能繼續在成佛大道上往前大步邁進，同時也能世世都確實的利樂人天，這才是人間佛教的真義。

2. 次法：深信因果。禮敬佛法僧、歸依佛法僧。受學於真善知識（勝義聲聞僧、勝義菩薩僧）。修集福德：孝順父母、恭敬長輩、供養上師、護持正法、長養慈悲、救護眾生令彼「趣『法、次法』」。法與次法二者都已圓滿時，即是成佛時。

聲明：為把握時間，無法講得很詳細。但對初學者而言，已經足夠。演述圓滿。發問、釋疑。交流時間：一小時。

講記：好！接著平實要做個總結了！如同上面所說，已經具足解脫道以及佛菩提道應知的正確概念以後，能夠常常去思惟、整理，就能夠使以往所修的玄學轉變成義學，也能夠了知哲學思想的侷限性，也能了知世間其餘宗教的侷限性，那就能夠將自己對法及次法的修習，如實履踐而親自實證；然後就可證實宇宙萬有以及一切生命的本源，那你就可以超越人類文化的層次。人類文化的層次都是意識境界，不管他的意境多麼好、多麼高，終究都是意識的境界——意境，所以才會有被人讚歎為「意境深遠」。但是不論意境多麼深遠，終究只是意識的境界，無法超越意識所知的層次。然而菩薩所證的是超意

境，而且是超越聲聞聖境的（其實，聲聞聖境已經超意境了），所以我們那一片 CD 的名稱才會叫作「超意境」嘛！因為這不是意識思惟所得的境界——當您不再落入三界法中，就可以超越意識境界了。依這樣的正理來實修，來學佛，或者探究佛學，都可以快快樂樂的一一實證、一一現觀，從此以後就不再茫茫然而無所進趣。

由於實證的功德與智慧的緣故，捨報時也能很自由自在地決定自己的生處；這是因為您證得如來藏以後就不再固執地作主了，已經可以隨緣自在了！這時，由於不作主而有了隨緣自在的功德、福德，有了實相般若智慧及至少初果解脫的威德，所以您就可以作主往生想要去的處所；乃至十方諸佛淨土，也都可以隨意往生，您想往生的世界的法主佛陀，沒有不接受的。所以不作主的人，才真正能作主啦！當您將來往生的時候，十方佛世界沒有一個世界不歡迎你；這就好像考試得到了可以進入台灣大學最好科系的第一高的分數，例如總分六百分，而你考得五百九十九分，你提出要求說：「我來你成功大學就學，好不好？」成功大學當然歡迎。你說：「要不然我來銘傳大學就讀吧！」當然更歡迎，求之不得啊！同樣的道理，當您證悟佛菩提以後，智慧是超越人間一切未悟有情的，也是超越聲聞法中的證果聖人，那時您不論是想要往生哪一個佛世界，沒有不歡迎您的。

那麼，這就是您在法與次法上面實證而產生的功德和受用；假使您能夠依照平實所說的趣向法與次法的道理，如實修習，並且發願世世常住人間自度度他，那您就能夠繼續在成佛

大道上面大步往前邁進，也能世世都確實地利樂人天，這才是**人間佛教**的真義啊！如果老是在凡夫境界中混，老是在外道的意識境界裡面混，想要以凡夫位的果證與智慧來修菩薩行，而想要在未來證得佛菩提果；老是想要以侷限在人間，而且是侷限在地球一隅的人間佛教來求證佛菩提果，說句難聽的話，連菩薩果與聲聞果都無法實證，何況能證得佛果？所以說，印順派的人間佛教諸師，他們以六識論邪見為基礎，以凡夫的人菩薩行而求佛果的理論，完全不足取法。真正的人間佛教，不該只是他們這樣粗淺的所知與所見。

那麼次法的方面還要做些什麼事呢？要深信因果，要禮敬佛、法、僧，要供養佛、法、僧；最重要的事情，是要受學於真善知識，不但趣向法，也要趣向次法。如果是修解脫道，就受學於實證的勝義聲聞僧或勝義菩薩僧；如果是要修學佛菩提道，就必須受學於實證的勝義菩薩僧，這也是次法中的一部分。

次法的修習，除此以外，還要修集福德。福德有很多方面：譬如孝順父母、恭敬長輩、供養上師（不是藏傳佛教的密宗上師哦！）也要護持正法、長養慈悲、救護眾生，同時也教導眾生如實地趣向法與次法。當你的法與次法圓滿的時候，而你所教導的眾生們在法與次法上面也修學到某一個層次，應該證道、得道了，那時就是你成佛的時候了。

這些次法的內容，常常被許多人忽略；然而，忽略了次法的修習，他們在法上的實證就會受到阻礙；就如同身力不夠矯健的人，無法登上最高峰；同樣的，佛法的最高峰，或是解脫道的最高峰，都是要有矯健的身力才能登上去；這個矯健的身

力，指的是次法的修習具足了。法如同美麗華貴的牡丹花，而次法如同伴隨那幾朵華貴花朵的大量綠葉；若不是有那麼多綠葉的助益，牡丹是開不了花的。懂得這個道理，就懂得次法的重要性了；那麼，同時修集次法以後，法的實證自然是水到渠成而不困難了。

爲了把握時間，所以我們沒有辦法把趣法與趣次法講到很詳細，都只能夠大略的解說；不過，對於第一次來聽聞平實說法的人來講，我相信這樣已經夠詳細了。我們雖然省略了許多比較不重要的法理，但是，今天終究是讓大家瞭解「人間佛教的真實義」了！我們「人間佛教的真實義」講述，就到這裏圓滿。（大眾鼓掌……）

那麼接著下來，喔！很抱歉！因爲我把時間超過三十八分鐘了，不過接下來的時間我們仍然盡量依照預定的一個鐘頭時間給大家發問，當場爲大家解釋學佛上的疑問，時間仍然預定是一個鐘頭；在解答疑難時，各位大德如果有事的話，隨時都可以先離場。想要繼續留下來聽聞問題與解答的話，我們都很歡迎！我們還是會維持一個鐘頭的時間給大家。但是，這一個鐘頭的發問跟解答，一定會如同以往每次的臨場解答一樣，常常有一些出乎意料之外的問題，以及出乎意料之外的回答，是諸位可能從來都沒聽過的。所以，歡迎諸位假使沒有急事的話，可以繼續留下來；若是真的沒時間而有事情要處理，當然隨時都可以先走開。好！看看有哪些發問的問題。

現場即時問答：

主持人周煥銘博士：

我們非常感謝 平實導師為我們作這麼精闢的佛法開示，接下來是 平實導師為各位大德、菩薩所提問題的解惑時間。目前各位大德所提的問題已經相當多了，有這麼多張！這邊大概有將近五十張，將近兩百個問題。我們今天依序請 平實導師一一來為我們解惑，但很有可能一時之間沒辦法完全回答完，不過我們將會把各位大德所提的問題，也就是沒有回答完的問題，安排在往後的《正覺電子報》〈般若信箱〉中回答，請各位菩薩期待！

平實導師：

好！現在我們先挑出了十五張來，是不是比較有代表性的？（周煥銘博士：是照次序！）哦！是照次序！這是依發問的便條紙提出的先後順序拿出來的。好！我們來開始回答：

問一、如果以後的女孩子愈生愈少，那些沒有肉體的如來藏在哪儿？

答：這一張裏面有四、五個問題，我們先回答這第一個問題。在三界中—特別是欲界—欲界中不可能有「沒有肉體的如來藏」，因為沒有肉體的如來藏只有在無色界中才有；而無色界的天人還是要有四空定的證量，才能生到無色界去。所以即使人間所有家庭都不願意生養女孩子，那也沒有關係，如來藏自有去處，永遠都不會沒有去處；因為人道與三惡道中，是永遠不怕沒有如來藏來受生的。所以欲界中永遠還是會有有肉體的如來藏，這樣做簡單的解答，

節省時間。

問二、真的有世界末日嗎？

答：有！確實有世界末日，但不是永遠的消滅，而是有時世界生、有時世界滅。基督教說有世界末日，是正確的！但是他們的時間講錯了！世界末日就是整個銀河系毀壞的時候，我們佛法中說「世界有成、住、壞、空」，同一個具有三個千的大千世界，就是一個銀河系；整個銀河系世界是同時成、住、壞、空的，當然會有末日。現在是在住劫，再過去以後，賢劫的千佛都過去了，將會漸漸開始邁入壞劫；壞劫之後到最後變空，可能是爆炸之後而沒有這個世界了！這就是世界末日。可是在另一個空間，已經又有另一個三千大千世界在這世界即將毀壞時就開始在形成了，所以宇宙之中的所有世界都有成、住、壞、空的循環過程，當然是有世界末日的，因此說世界有壞滅的時候。

但是，一神教講的世界末日太狹隘了，而且他們的上帝創造的世界是只有地球世界，不是像我們講的三千大千世界整個銀河系；而且，他們的《聖經》所講的世界是平面的，當然不是指這個地球，所以這個地球世界顯然不是上帝創造的，可見上帝的徒眾其實是在說謊，他沒有創造這個世界；因為他創造的世界是平面的，而這個世界地球卻是圓球形的。《聖經》還說地球為宇宙中心，以前伽利略說我們的大地是圓的，因為他發明望遠鏡而觀察天上的星星是圓球形的；更早的哥白尼主張「日心說、地動說」，否定了一神教說的太陽繞地球說；這兩位科學家都動搖了

一神教神學教義的核心基礎，被教會視為大逆不道的邪說；結果教會依據他們的《聖經》，想要把哥白尼、伽利略處死；後來是透過學術界，再透過國王的力量，才把他們救下來。因為《聖經》所講上帝創造的世界是平面的，所以顯然這個世界不是他創造的——地球不是上帝創造的。所以，一神教的上帝並沒有創造世界的的能力，當然就沒有造人的能力，因此說《聖經》的說法是騙人——上帝說謊，或者編造《聖經》的人說謊。

可是世界確實有末日，因為到了壞劫來臨的時候，接著就爆炸而碎為微塵以後，也就空了，所以世界有末日。但是你不必擔心，因為天塌下來時自有長人扛著；而你也不會斷滅，當世界末日來臨時，你已經生到極樂世界去了！或者生到欲界天、初禪天、二禪天、三禪天、四禪天去了，可以一直往上往生，所以不必害怕有世界末日。但是，在世界末日來臨之前，你一定會有足夠的機會證得解脫，所以你不必擔心世界末日的來臨。

問三、那麼人類和動物怎麼辦？死嗎？

答：當然要死啊！雖然死了，但是可以生到極樂世界，也可以生到天界啊！至於地獄有情也可以生到其他世界的地獄中繼續受苦，所以，當世界末日來了，大家都不必害怕，所以不必擔心。

問四、那神明和鬼怪呢？

答：神明和鬼怪也會死啊！也會跟著我們一樣生到他方世界，

或者生到天上去，所以世界末日來臨了並不可怕。

問五、真的有神明和鬼怪嗎？

答：有！有！所以，常常有一些神在幫我擋掉一些妖魔鬼怪，也有護法菩薩幫我擋掉妖魔鬼怪，所以藏傳佛教密宗很多喇嘛在修誅法，派遣鬼神想要誅殺我，真的太多了！卻都沒有用。他們修誅法時，是用麵人，寫上蕭平實的名字，然後作法誅殺，可是我都沒有感覺到。這表示，他們所謂的護法神，都只是山精鬼魅一類，層次很低，被派來台灣時，遇到了佛法中的護法神，根本就沒有辦法靠近我。護法神是確實存在的，因為有時候我所知道的事情也是護法神告訴我的。那鬼呢？我也有一次見過鬼影，可是他不敢讓我看，一閃就走了，所以這個是真實有。好！這第一張快速的答完了。

問六、(第二張) 中陰身的形成與七、八、六識之間的關係為何？

答：喔！這是個大問題欸！這個是了生脫死的人才能知道，我們在增上班《瑜伽師地論》裡面有談過了，但是在這裡無妨簡單的說一下。中陰身，是在這個肉身死壞的時候如來藏捨身了，當如來藏捨了肉身一分，就在屍體附近產生一分的中陰身。「如秤兩頭，低昂時等」：這邊捨了一分屍體，那邊就有一分中陰身，如來藏在屍體這邊就只剩下九分；當屍體這邊如來藏剩下五分的時候，表示如來藏已經轉移五分出去了，這時中陰身就有五分的如來藏；當屍體中的

如來藏只剩下一分的時候，中陰身的形成已經有九分了；當如來藏捨盡屍體時，中陰身就圓滿具足了。

當中陰身具足了，如來藏就是全部轉到中陰身去了，完全不在這個色身上了；雖然如來藏離開屍體以後，對屍體色身仍然有不可知執受存在，但這不是你們所知道的，現在先不談祂。那麼，當如來藏全部處在中陰身時，意根也就同時存在中陰身裡了，那時意識覺知心就會在中陰身裡出生了！而中陰身以香為食，類似人間，所以中陰身階段同樣會有八個識。因此說，中陰身仍然有意識能夠了別，只是不像在人間那麼伶俐而已；所以中陰身身上仍然與在世時雷同，類似我們活著的時候有六、七、八識一樣，這是大略的說明。

因為仍然有六、七、八識，所以能看見下一世有緣的父母，才能去投胎嘛！因為有意識覺知心存在，所以往生投胎以前，看到兒子、女兒在那邊哭，不管他們是真哭、假哭，亡者都知道；但是前去拍子女們的肩膀講話時，他們卻都沒有感覺，所講的話他們也都沒有聽到；這時才知道是陰陽兩隔，真的無法溝通啦！眼看著沒辦法溝通了，也無法再度回到前世的人間去，所以只好死了心，再去投胎。如果這個愛戀親情的執著很重，捨不下金孫與財產，那就只好留下來了：「唉呀！我這個愛孫啊！我真捨不得離開。怎麼辦？」就只好留下來，每天繼續看著他，同時看著媳婦、兒子有沒有虐待他？可是看著、看著，看了七天，快到第七天的時候，中陰身又開始衰弱了，開始消失

了，然後第七天滿足了，又出生了另一個中陰身。這時才知道：「這個中陰身並不可靠！」不可靠，才終於願意離家去投胎。

所以，你們家裡如果有老人家，捨報後要告訴他這個道理：「中陰身這個身體不是很好，因為只有七天生命。七天以後就壞了，以後會再有一個新的中陰身出生，但是那個中陰身已經不如現在這第一個中陰身了！那你現在往生，福報會比下一個中陰身時往生的福報更好。假使你拖到愈後面往生，中陰身就會愈差，往生後的來世福報也跟著愈差。所以您可別捨不得我們，要趕在第一個中陰身壞掉之前快去往生。」當他往生去別人家了，就不會再老是騷擾你啦！不要像世俗人一樣誤以為說：「『公媽』有拜有庇。」閩南人所謂的「公媽」，其實就是往生到鬼道去的親人。親人如果往生到鬼道去，成為大福鬼、大力鬼的機會是很少的，大部分是餓鬼；他們過的日子通常都不太好，能夠不跟你搗蛋就算很好了，還想要他們庇祐你唷？所以要勸導他們趕快去往生！他們為了自己來世的幸福，很快去投胎變成別人的兒子、女兒，你家就沒事了，你家裡就不會再不平安了。你們學這個法，要會用，學了就能用來教導他們。

這就是中陰身的境界，正因為中陰身有意識，因此，看見了未來世有緣父母時，他就去投胎了！如果他中意了來世的父親，下一輩子就生為女兒；若是中意了母親，下輩子就生為男孩；一般凡夫都這樣起顛倒想而入胎的啊！

入胎以後意識就不在了，前五識也消滅了，只剩下意根與如來藏。住在受精卵中的意根，並不會了別五塵，對法塵的了別也很差，並且也不會反觀自己，所以在母胎中意根與如來藏存在的境界，諸位想不想知道啊？（大眾答：想！）想！那我告訴你：就像你睡著無夢一樣，就像你悶絕了一樣，就只是這樣而已！（大眾笑……）你們也許本來以為說：「好玄妙哦！我一定想要知道。」沒想到事實上，剛住母胎的境界並沒有什麼可以知道的！就像你悶絕了、眠熟了一樣。

等到五根初具，眼等五根的大概雛形已經有了，才終於能夠接觸到很下劣的五塵，終於能夠了知一點五塵；這時是意識剛生起的時候，可是功能一樣是很差，什麼都沒有辦法了別，就只是觸知而已。想要具足識陰六識的功能，那就得要到出生以後，才能圓滿具足嘛！這就是中陰身形成與七、八、六識的關係，就簡單的這麼說，因為時間不很夠。我儘量答，看能夠答多少，就儘量答。（編案：當天回答問題很多，篇幅有限，故尚未刊登完畢，敬待下期繼續刊登。）
（待續）



(連載十七)

六識論之應成派中觀師月稱、蓮花戒、阿底峽、宗喀巴等人，指鹿為馬而說意識即是無分別智之智體，而以攀緣佛菩薩解說意識於止觀中之心相為手段，使人信以為是諸佛與菩薩之聖意，使其男女雙身修邪淫之意識境界法合理化，乃是極端不誠實的不善行為。為正解「無分別影像」之真實義，顯示與宗喀巴所說截然不同，先舉示彌勒菩薩於《瑜伽師地論》所說，以昭公信：

云何所緣？謂有四種所緣境事。何等為四？一者、遍滿所緣境事，二者、淨行所緣境事，三者、善巧所緣境事，四者、淨惑所緣境事。

云何遍滿所緣境事？謂復四種：一、有分別影像，二、

無分別影像，三、事邊際性，四、所作成辦。云何有分別影像？謂如有一，或聽聞正法，或教授教誡爲所依止，或見，或聞，或分別故，於所知事同分影像，由三摩呬多地毘鉢舍那行，觀察簡擇、極簡擇、遍尋思、遍伺察。所知事者，謂或不淨，或慈愍，或緣性緣起，或界差別，或阿那波那念，或蘊善巧，或界善巧，或處善巧，或緣起善巧，或處非處善巧，或下地麁性上地靜性，或苦諦、集諦、滅諦、道諦，是名所知事。此所知事，或依教授教誡，或聽聞正法爲所依止，令三摩呬多地作意現前，即於彼法而起勝解，即於彼所知事而起勝解。彼於爾時於所知事，如現領受勝解而轉，雖彼所知事非現領受和合現前，亦非所餘彼種類物，然由三摩呬多地勝解領受相似作意領受，彼所知事相似顯現，由此道理名所知事同分影像。修觀行者，推求此故，於彼本性所知事中，觀察審定功德過失，是名有分別影像。云何無分別影像？謂修觀行者，受取如是影像相已，不復觀察簡擇、極簡擇、遍尋思、遍伺察，然即於此所緣影像，以奢摩他行寂靜其心。即是九種行相令心安住，謂令心內住、等住、安住、近住、調伏、寂靜、最極寂靜、一趣、等持，彼於爾時成無分別影像所緣。即於如是所緣影像，一向一趣安住其念，不復觀察簡擇、極簡擇、遍尋思、遍伺察，是名無分別影像。即此影像亦名影像，亦名三摩地相，亦名三摩地所行境界，亦名三摩地口，

亦名三摩地門，亦名作意處，亦名內分別體，亦名光影，如是等類當知名爲所知事同分影像諸名差別。（註¹）

彌勒菩薩此段所開示者，乃是指示：修出離者有四種所緣境事，於其中之遍滿所緣境事中提到有分別影像境事與無分別影像境事之內容。有分別影像境事，是指修出離之觀行者，依止善知識聽聞正法，或接受善知識之教授，對於所聽聞或所教授之所知事，於心專注一境中，觀察、思惟、揀擇而得以生起勝解，該所緣、所觀、所分別之所知事，即稱爲有分別影像。以下筆者運用聽聞平實導師教導解說四加行，於所取之六塵唯有名與義及自性之假施設故所取空之心得，舉例說明所知事之有分別影像相貌。於聽聞以後即如是專注思惟：蚊蟲咬到之癢乃身所觸之觸塵所攝，爲身觸中逼迫、不適悅之觸的觸塵相，意識攝取領受此等苦受之觸塵相，假立此等觸塵相爲「癢」，「癢」即是名；爲令世間起想、起見、生起言說，故以此名表示所觸蚊蟲咬到逼迫不適悅之身觸。倘若於此身觸逼迫、不適悅之觸，不假建立「癢」之名，即不能於此身觸逼迫、不適悅之觸起想、起見、起言說；不於「癢」之事生起言說，則無有執著；於「癢」之事無有執著，則能安住於此苦受而不對蚊蟲生起瞋心。

又延續思惟著：此身觸逼迫、不適悅觸之法，本來就離於言說、不可言說，並非因於假立「癢」之名而有，雖以中文立爲「癢」，卻仍然有英文、日文、德文等不同假立之名，故唯

註¹ 《瑜伽師地論》卷 26，大正藏第 30 冊，第 427 頁上-下。

有離於言說之事，實無假立之名，如是了知名之真義，是謂名義。再進而思惟：身所觸之癢觸，乃是由如來藏藉身根觸此癢觸之緣而使得色身產生變異，並顯現此變異之內相分由身識及意識領受；故色身產生變異相似顯現身觸之癢觸，而癢觸並非色身產生變異之自性，色身之變異及癢觸亦皆非如來藏本體之自性，故「癢」觸之自性乃是假立，非真實有。經過持續專注之思惟，即於癢觸之義（癢事）可言說之性、假立之名、假立之自性不真實，勝解其非有性，即知名義自性。法離於言說之性本來自在，勝解此法非無性；勝解身識與意識領受到身所觸之癢觸，故非無見；如來藏藉身根觸蚊蟲之咬觸，如實顯現身根變異之癢觸相分，而如來藏卻不領受此癢觸，癢觸僅是相似顯現並非如來藏自體，如來藏不見此癢觸，故非有見。

如是於專注中持續作意思惟名、義（事）、自性之實質，於其中廣作思惟與現觀，即知種種世間、出世間法中亦得如是作種種名，使有情都能藉名而了知種種義，藉義而了知種種自性，於是即有種種名義自性差別之假施設，如是現觀即是實證四加行，具足了知名義自性差別。繼續如理作意思惟觀察之，即知有情於種種名、義、自性、差別中運轉時，能藉名義自性之差別而於聽聞「癢」一名時，對身觸中之癢觸一名生起勝解而了知其義，進而了知該蚊蟲所咬之癢觸雖然並非於思惟時現前而轉，然而自己以前曾經體驗過之癢觸境界就是所知事；經過專注一境，以所聽聞熏習善知識善巧解說所得之知見作意思惟，於曾領受過的蚊蟲咬之癢觸就好像現前領受一般，這就是彌勒菩薩所說之所知事同分影像。修學觀行者，於此同分影像

推求曾於蚊蟲螫咬之癢觸生起瞋心之過失，觀察審思後發現乃是因於執著苦受之痛癢，經過聽聞善知識方便善巧解說四加行中四尋思之方法，與善知識種智證量之攝受，得以於思惟該所知事同分影像中得到勝解；不僅於其中伏除一分苦受所生之瞋，並得以勝解所親證之自心如來不離中道而於眾緣中相似顯現六塵諸法之勝妙功德，以及自心如來不離非有非無、非有見非無見等中道性而生現諸法，卻又不與貪瞋癡等煩惱相應之道理。這樣的觀行過程，所緣之**所知事同分影像**或者法之功德、過失，皆稱為**有分別影像**，因為過程中不離境界分別、領受分別、言說之虛妄分別及實義分別故。

而所謂之**無分別影像**境事，是指勝解以上所說之**所知事同分影像**境事以後，不再作任何之觀察或者揀擇，因為對於如來實法已經由意識心生起勝解：自心如來乃是自所親證，不是想像所得之不確定者，如是現觀親證方得謂為於此一法具足慧心所。曾領受之癢觸境界亦非想像而有，所親近之善知識所說之法要與諸佛菩薩之經論皆不相違背，故於現前所勝解之勝妙功德及所伏除之過失沒有絲毫猶豫及掉悔，故能心得決定，具足獲得定心所。即以此勝解而永遠具足此法之念心所，生起善法欲而能令心安住，具足欲心所。再以修止之方法持續加行，心心無間安住此念，使得意識心能夠調伏、安住於現前不再觀察思惟所知事同分影像之念，令心趣向寂靜、最寂靜之境界。彌勒菩薩說此等意識心安住於智慧作意一念，而不再觀察、思惟、揀擇之相貌，稱為**三摩地所行境界**；而相對於先前之持續觀察、思惟、揀擇之有分別影像，此時意識所安住之念即稱為

無分別影像，而此無分別影像亦稱為影像，即是內法塵相分，以其是意識所作意、所緣、分別之處，也是離於外五塵分別之內分別體，但仍具有意識作意安住不動之時間過程行相，故名影像。也就是說，雖稱為無分別影像，然而還是分別心一意識心一之心行所攝，是意識心所作意之處，即是意識心所分別而決定安住之處，仍有證自證分等存在而非全無分別；但相對於六塵中之種種分別而施設為無分別，於究竟法中其實仍是有分別。彌勒菩薩說該無分別影像是三摩地所行境界，即是說該無分別影像就是意識所緣之定境法塵。住於定境法塵中之意識由於顯現出寂靜之心相，乃是相較於領受五塵境之粗略喧鬧；若有人以細意識稱之，所指仍然是具分別體性之意識心，只是住於已分別完成之念心所所成就之作意中，並不是外於意識心而另有心體可以稱名為細意識。

如今應成派中觀師宗喀巴竊取「心緣彼不思擇性，無思擇分別故，名無分別影像」之佛法名相，套用於其男女雙身修法中，以領受四喜樂觸之意識心多分住於身觸樂受時，僅能以少分意識攝取杳茫外境，即聲稱當時之意識已達到緣外境有不思擇性；於杳茫之外境無思擇分別（能力），當時之樂受乃因於精液不漏洩而誤以為與身根之觸已脫離能依所依，妄說證得色等法無自性。將這樣荒謬的男女淫樂法之極致境界，說為佛法中之無分別影像，這與彌勒菩薩所說之有分別影像、無分別影像境事之實質法義及修證內涵，全然南轅北轍、了不相干，佛門中之學人應於此仔細辨別、思惟、揀擇。

應成派中觀宗喀巴等人，又竊取佛教經論中「盡所有性」

及「如所有性」之名相，企圖讓他人相信其所修所證為佛教中的真實大乘止觀及甚深空法。宗喀巴於《菩提道次第廣論》中大談止觀、奢摩他與毘鉢舍那，如是而說：

道所修證最究竟者，如敬母阿闍黎云：「慧中如徧智，」謂能無雜簡擇一切如所有性，盡所有性，即是慧故。(卷 2，56 頁)

故說引發三乘一切功德，皆須二事，一除善所緣心不餘散，專一而住真奢摩他或其隨順。二善觀察善所緣境，如所有性盡所有性，毘鉢舍那或其隨順。(卷 6，156 頁)

般若波羅蜜多教授論云：「盡所有性如所有性無分別影像者，是止所緣。盡所有性如所有性有分別影像者，是觀所緣。」此說於如所有性盡所有性不分別住名奢摩他，思擇二境名毘鉢舍那。解深密經云：「世尊！幾是奢摩他所緣？告曰一種，謂無分別影像。幾是毘鉢舍那所緣？告曰一種，謂有分別影像。幾是俱所緣？告曰有二，謂事邊際所作成辦。」集論於事邊際，開說如所有性及盡所有性之二。寂靜論師如前所說止觀皆能俱緣如所有性盡所有性。是故止觀非就所緣境相而分，既有通達空性之止，亦有不達空性之觀。(卷 14，339～340 頁) (註²)

應成派中觀以識陰六識為中心的實修法門中，男女和合之雙身修法及到達第四喜之淫觸極樂，是其最究竟成就「(抱身)

註² 宗喀巴，法尊法師譯，《菩提道次第廣論》卷 14，339～340 頁。

佛」之道，故將雙身修法中之受樂境界標上「止、觀」或者「奢摩他、毘鉢舍那」之名相；又佛法中之修證，講求的是解脫智慧或佛菩提智慧，故藏傳佛教密宗解說雙身法的止觀時，必定會夤緣引用到主張修學止觀能證無上正等正覺的顯教《解深密經》，以便爲己添信作證，此經便成爲應成派中觀竭盡所能、極力攀附之經典；這是自稱爲遠勝於顯教的密教，極力攀緣已被自己貶爲低劣顯教經典的真實例證。然而，《解深密經》〈分別瑜伽品〉中所說者，乃是指已經親證本識如來藏阿賴耶識（異熟識）之菩薩，如何緣於第八識本識之真如法相而修止、觀，勝解此本識之種子（功能差別）以破除所知障及伏除我執煩惱，並已斷離男女淫貪的欲界愛，於時時間思惟、觀察、審定而勤修漸修八識心王唯識種智，然後證得初地；並於後後地中以如來藏爲中心而修此大乘止觀，精勤修道，永害一切雜染煩惱之現行與習氣種子隨眠，同時亦分分斷除所知障上煩惱隨眠，最後證得無上正等正覺。修此大乘止觀之菩薩，必須要現觀了知本識如來藏及其種子，亦須了知本識如來藏所生法之世俗及勝義等二諦之真實義。《解深密經》中的盡所有性與如所有性，乃是了知法真實義其中之兩種法相，全都以第八識如來藏及其種子爲根本，與密宗藏傳佛教雙身法中的精液不漏、住於淫樂中如如不動的欲界貪愛法完全無關。

盡所有性者，世尊於《解深密經》中這麼說：【善男子！盡所有性者，謂諸雜染清淨法中，所有一切品別邊際，是名此中盡所有性；如五數蘊、六數內處、六數外處。】彌勒菩薩在《瑜伽師地論》中這麼解釋：【云何名爲盡所有性？謂色

蘊外更無餘色，受想行識蘊外更無有餘受想行識，一切有爲事皆五法所攝，一切諸法界處所攝，一切所知事四聖諦攝，如是名爲盡所有性。】佛與等覺菩薩所說之「盡所有性」，指的是：一切四大所聚集之法皆是變壞相之色蘊所含攝，例如眼、耳、鼻、舌、身、色、聲、香、味、觸及法處所攝色；所有受皆是領納相，不離苦受、樂受、不苦不樂受，不離苦、樂、憂、喜、捨受；三界一切小想、大想、無量想、有相想、無相想，皆不離能取一切境界之想——不離一切取相了別之了知相；一切身口意行，都不離眼觸所生思乃至意觸所生思之造作相；一切分別六塵之心，雖有領受之差別、採境之差別、分位之差別，但皆是從境界、作意、分別而生；除受想行識以外，別無受想行識。菩薩於修止觀之前，對於五蘊法、十八界法、十二處法之廣狹粗細內容，以及有漏有爲之蘊處界法爲一大苦蘊之理、苦蘊聚集之因、如何修道解脫苦蘊之聚集及繫縛、苦滅及煩惱滅之真實寂靜境界等，皆能如實了知無誤；然後觀察三界一切有爲之事都屬五蘊法所攝，三界一切諸法全都由十二處、十八界所攝，三界一切所知之事也都歸於四聖諦攝，如是盡知已，才算是真正了知一切雜染與清淨法之盡所有性。

但六識論的應成派中觀師月稱、寂天、蓮花戒、阿底峽、宗喀巴等，不能了知色等一切色蘊所含攝之法，皆由於其因緣所生性、不能常住性而說色蘊空；此空僅屬於無常空，乃世俗法緣起性空之真實道理所攝，不涉及大乘常住法、非因緣所生之勝義空，不涉及四阿含所說能生名色之本住法——本識如來藏之勝義空。彼等妄想於男女和合行淫而繫住精液不漏洩之有

爲法中，自稱所受用之兩根相觸細滑淫樂爲最圓滿不變壞之樂；妄認爲精液不漏洩即是能使一切粗界永盡、種子永斷；是不懂欲界粗重法，亦不懂色界細色法，更不懂無色界受想行識，名爲不懂五蘊生滅法之欲界凡夫；亦是不懂唯識增上慧學所說種子義，錯將增上慧學所說種子（如來藏之功能差別）誤認作能使女人生子之種子（精液），硬將牛頭逗上馬嘴，與《解深密經》所說「如所有性、盡所有性」全無交集；亦是完全不懂《瑜伽師地論》所說「一切有爲事皆五法所攝，一切諸法界處所攝」之凡夫，自墮於五蘊生滅法中，亦墮於十二處、十八界生滅法中，都不知樂空雙運淫樂境界正是苦聖諦所說之苦，亦是不知「一切所知事四聖諦攝」之愚人；由此證明宗喀巴等六識論者，完全不懂「盡所有性」。

彼等妄計於色蘊等法中增益色之自性；妄想證得身觸極樂時不注意於色陰，即說爲受樂之身已空，說此爲空、爲清淨；而不知男女二根之樂完全是身觸所攝，墮於色陰之中，不懂色陰的盡所有性。又於受蘊中增益受陰之自性，將壞苦、行苦所攝之淫樂覺受計著爲永恆不壞之樂，再度墮於受陰中；不知男女二根之樂全然不離受陰，墮於受陰之中，不懂受陰的盡所有性。又於想陰之中益增其領受淫樂之知，欲長時間清醒領受淫樂而不昏沈，計爲佛地之正遍知；不知對男女二根淫樂之知全然不離想陰，墮於想陰之中，不懂想陰的盡所有性。又於身行及識陰六識之識行中，不斷以識行而觀察淫樂是否常保於最大最強之狀態，於是不斷地增益身行而保持最大淫樂之觸覺；如是時時增益身行與識行才能長時間領受淫樂，不知對男女二根

淫樂之保持，必須身行與識行持續不斷，全然不知自己已經墮於行陰之中，不懂行陰的盡所有性。又於識陰六識中增益六識之勢力，保持六識覺知心離念而長時間專心享受淫樂，欲使識陰六識常住不壞，期能永劫領受淫樂而常住不變，妄計為佛法中報身佛之快樂果報；不知能領受男女二根樂覺之離念靈知心正是識陰，正墮於識陰之中，不知應滅除識陰而離三界生死苦，是不懂識陰的盡所有性。如是完全不懂五陰的盡所有性，亦是不懂苦聖諦之凡夫，竟援引等覺菩薩之果位修證名目，自欺欺人而號稱可以即身成佛，謊稱可以證得報身佛果；是完全不懂盡所有性的凡夫，也是完全不懂佛法的附佛法外道。

由彼等不能值遇真善知識之教授，或雖值遇而不信受，故對經論中所說色蘊外更無餘色、受蘊外更無餘受，乃至識蘊外更無其餘識蘊之正知見，全然誤計，處處墮於增益五蘊虛妄自性之我見中，又如何能夠跳脫我見之繫縛而如實了知蘊處界之真實內涵？一切應成派中觀師皆墮於六識論邪見中，悉皆執著識陰全部或識陰中之意識為常住法，其實皆是未曾斷我見之凡夫，連聲聞初果修證的正知見都不具足，何況能證聲聞初果？又否定第八識如來藏，何況能證第八識如來藏而進入大乘見道位中？竟然奢言其修證更高於顯教之佛！如同低賤貧乞小兒自稱為王，自取僭滅，未來無量世界果報堪憂。

若究其實，彼等所思所想仍然攝屬於繩上計蛇之法，尚未能知繩之所以為繩，何況能知繩上所計之蛇為妄！又如何能夠真實了知菩薩所證見惑思惑之現行、修斷及隨眠永斷之盡所有性？更如何理解菩薩所修所知障隨眠永斷之盡所有性？古天

竺密宗祖師及藏傳佛教祖師，於男女雙身實修中，以「由繫身中菩提（精液）令無漏洩，不變妙樂最圓滿時（達到性高潮中的第四喜全身遍樂時），一切粗界悉皆永盡（精液說為粗界，淫液說為細界）」的師徒合修下流境界，作為證得顯教最後身菩薩的盡所有性，實際上乃是不離行苦及壞苦，並非宗喀巴所說的「不變妙樂」，墮於一大苦蘊之聚集法中，而且是墮於欲界最低層次、最粗重執著的下流境界中；竟然抄襲彌勒菩薩論著中所說等覺菩薩果地修證之佛法名相，大談止觀與盡所有性等法，無疑是以誑語欺騙善良之學佛人墮入鄙陋之世俗淫欲深坑中，還讓人誤以為是在正修成佛之法，目的只是在誤導佛教徒枉費一切身心與資財而不斷支援邪淫之藏傳佛教喇嘛，可以永續的遂行彼等淫人妻女、廣淫天下美女之目的罷了，全都與佛法的修證無關。

如所有性者，世尊於《解深密經》中這麼說：

如是，一切如所有性者，謂即一切染淨法中所有真如，是名此中如所有性。此復七種：一者流轉真如，謂一切行無先後性；二者相真如，謂一切法補特伽羅無我性及法無我性；三者了別真如，謂一切行唯是識性；四者安立真如，謂我所說諸苦聖諦；五者邪行真如，謂我所說諸集聖諦；六者清淨真如，謂我所說諸滅聖諦；七者正行真如，謂我所說諸道聖諦。（註³）

菩薩除了如實知諸雜染清淨法中盡所有性以外，以其親證

註³ 《解深密經》卷 3，大正藏第 16 冊，第 699 頁下。前段所引盡所有性之經文亦同。

自心如來所引發之佛菩提智慧，現前觀察自心如來所親生之異熟五蘊身，及流轉於三世而有五蘊身生起之先後性。例如：名色緣六入、六入緣觸、觸緣受等先後性，而自心如來之真如法性於名色等諸法先後生起之中，從亙古以來即是一類相續、從不變異、無先後性。菩薩又以自心如來非有性、非無性之中道性，現前觀察有情人我實非常住不壞之人我，現觀一一蘊假合而成，虛妄不實，成就人無我之現觀；又觀察五蘊諸法並非真實有我，現觀五蘊諸法虛妄不實，成就法無我之現觀；然後於其中現觀一切染淨法中所有第八識的真實與如如法相，親證真如實相，名爲親證一切染淨法中所有真如；於一切染淨法中所顯現之第八識如來藏的真如法性，即是如所有性。菩薩如實了知五蘊諸法皆由自心如來直接、間接或展轉所生，自心如來是本識如來藏而恆時顯現其真如法性故；然七轉識皆是本識之見分所攝，一切之分別唯是本識所現之見分與本識藉五根觸五塵所現之內相分、外相分，以外即無任何一法可得；而此諸法雖有染淨，其中所顯之第八識如來藏卻是恆時皆如，是名如所有性。

菩薩又現前觀察一切苦之實體，乃是由有情之自心如來支援一切果報體功德法，故成就一大苦蘊，方有五蘊流轉之三界生死苦，是苦之真實道理；由於第八識自心如來於阿賴耶識位，能執藏一切雜染業種，所執藏種子亦永不毀壞而與三界苦相應，是一切苦積集之真實道理。菩薩又現前觀察自心如來一向無我、無我所，一向不與六塵中之一切三毒相應，一向不與雜染煩惱相應，本來具足真如之清淨涅槃法性，由是轉依，斷除一切煩惱習氣執著、滅了五蘊之後有，還是以自心如來之本

來清淨涅槃法性而說無餘涅槃。所有一切解脫道或者佛菩提道所修止觀中，真實之智慧三昧定心主體仍是自心如來，於三昧中所觀寧靜之法塵相亦是自心如來所現之內相分，恆處三昧中之自心如來方是道之真實道理；而自心如來恆於一切法中如如而不動其心，卻能隨緣應物而生顯一切法。菩薩對於一切染淨法中之真如法相如是現觀、如實了知，即是了知及親證如所有性。

月稱乃至宗喀巴等應成派中觀之一切傳承者皆是六識論者，不承認實有第七識意根與第八識如來藏，不離識陰六識範疇而以欲界凡夫之心，妄想於男女和合中所受身觸樂受，於長時行淫而攝精不洩之連續高潮中，冀能永盡一切精液漏洩，編造謊言而說當時之身觸妙樂與色身無所關聯，說其樂觸覺受已脫離色身而不再有能依與所依之繫屬關係，故自稱「樂觸」無五蘊之自性，妄稱已盡一切界之「空身」亦無五蘊之自性，妄稱該「樂」、「空」即是如所有性；其實未盡一切界，未離五蘊自性，未知第八識於一切染淨法中顯示出來之如所有性。彼等竊取諸多佛法名相，未曾信受世尊於經中所說之阿含解脫道法，亦不信受方廣唯識諸經所說之佛菩提道法，竊取《般若經》中所說之勝義空名相及菩薩根本論中之佛法名相作為掩護，其修行核心主要還是依循密教（藏傳佛教、喇嘛教）男女雙身法實修之一切淫樂極致境界，與佛法全然無關。

再從人間色蘊之事相上來說，且不論佛法修證：彼等縱使已練就攝精不洩、或洩後回收之本事，仍然只是依於色蘊之身根法界及四陰法界而修，其樂空雙運之境界完全墮於色陰與受陰之中，仍被色蘊、受蘊所陰蓋；若年老色壞而沒有了身根界，

就沒有所謂攝精不洩之事；若年老色衰而無法生起樂觸，就失去了第四喜極樂，乃至連初喜都不可得，又有何藏傳佛教所說的盡所有性及如所有性可說？任何一位沒有佛法知見背景的理性者，皆不能否定此事，何況有佛法正知見之人。身根細滑觸之樂受，乃是長養身根界後有種子之法；在努力修練雙身法時，欲界貪愛的種子起現行、現行熏種子已經成就，如何能以虛妄之法而想要盡一切界時就能盡一切界？更何況所盡的界並非佛法中所說的煩惱障及所知障的煩惱功能等界？更欺騙自己及世人而說：當時之身已盡一切界，故是《般若經》所說之無色受想行識之空。真可謂荒唐至極！

身根細滑觸所生之樂受，完全不離五蘊中之色陰、受陰自性，又因為不能捨離色陰、受陰而一心趣向，很明顯的墮於同時增益識蘊中能取境界自性為真實不滅自性之我見與我所執之中；這種男女雙身合修而得之樂空雙運淫樂境界，其實不離能依之識陰六識及所依之色身男女二根，具足能依與所依；然而藏傳佛教應成派中觀卻又編造「樂、空與色身已無能依與所依之繫屬」，故自稱已領受「五蘊無自性」之法，宣稱「無五蘊之自性故無五蘊我（意即得無蛇之念與無蛇之作意）」，自稱已滅一切五蘊我（蛇）之分別，與佛法內涵完全相悖。不於繩上計蛇解，亦是藏傳佛教應成派中觀竊取佛法名相恣意使用之手段，彼等完全不如實知五蘊我之內涵，處處墮於增益五蘊自性之我見中；妄談不於繩上作蛇解，妄言「無蛇之念、無蛇之作意、滅除一切蛇之分別」，實乃佛法妄想專家，亦是佛法名相盜用專家，此之稱號應由藏傳佛教諸喇嘛獨得，無人可以分得！

雙身法中身根樂觸之樂受，是經由身識及意識心領納，取樂觸之相而了知，經由作意而不斷領受；領受之時即是分別，這樣的過程皆不離、亦皆必須依於男女身根之相觸與變異性之磨合、摩觸，不離能依與所依；不論是男女二根或後來遍及全身之樂受，皆依於色陰身根之摩觸才有樂觸，樂觸依於身識攝取身根之觸塵而有，故具足能依與所依，未曾脫離身根之繫屬。但應成派中觀諸傳承者盜用佛法名相卻指鹿為馬、顛倒黑白，憑空想像《般若經》中所說空中無色受想行識等名相，就假想攝精不洩（不變壞）受四喜之樂時，於忘卻色身之身心杳茫中，錯認為此即符合《般若經》所說空中無色受想行識，妄說「樂、空」與色身已脫離繫屬關係。然彼等之所思、所見，其實未曾脫離五蘊之自性及五蘊我見之繫縛，解脫道中最基本之斷我見能力尚且無法達到，五蘊空之世俗道理絲毫未能如實了知，更何況能了知含攝空與不空之大乘勝義空？

未曾知、未曾證勝義空之應成派中觀諸傳承者，墮於五蘊自性中，否定第八識的真如法性，又如何能知解經中所說第八識於一切染淨法中所顯示之安立真如、邪行真如、流轉真如之義理？遑論窺覷了別真如、清淨真如及正行真如之內涵？彼等以欲界五欲所纏之凡夫身，高談阿羅漢所不知之大乘止觀奢摩他與毘鉢舍那，妄想自己已有智慧能揀擇一切法之如所有性及盡所有性。就好像身無分文之乞兒一般，拾得粗石而換取卵石之後，妄想自己是財寶豐饒之長者，處處與人談論自身所未曾見之珠寶色澤與光彩，以為自己真能辨別一切珠寶之真假。而宗喀巴更是不掩其愚癡，抄錄經文字句及引用應成派中觀前輩

論師所說雙身法之奢摩他與毘鉢舍那、無分別影像等似是而非之說法以後，其實完全不知經中所說無分別影像、盡所有性、如所有性之義理內涵，卻下了這樣的結論：「是故止觀非就所緣境相而分，既有通達空性之止，亦有不達空性之觀。」這就是自己沒有能力修證止觀，亦未曾知解勝義空者，卻不知自己之所墮，而以經論中所說奢摩他、心一境性之止所緣無分別影像之名相，攀緣附會為已通達勝義空性，乃是密宗古今祖師錯會佛法之最佳證明，因為宗喀巴是密宗祖師之集大成者。

若是單於文字敘述上看來，宗喀巴等應成派中觀者，似乎只是以定為禪之錯悟者；然實質上卻是在誤導眾生走向其男女雙身行淫之世俗修法，完全墮於欲界世俗淫欲之法中而戕害眾生廣被欲界法所繫縛；與佛法中色界根本禪定之止觀修證及禪宗之證悟空性如來藏止觀，全無絲毫瓜葛，更與《解深密經》及《瑜伽師地論》中所說地上菩薩現觀之盡所有性、如所有性全然無關。故應成派中觀以其沒有能力棄捨欲界五陰及欲界五塵貪著之意識心，主張「到達奢摩他所緣無分別影像，並於其中觀察無五蘊我之自性，就是通達空性、證得無分別智」，完全屬於妄想與戲論。（待續）

邪箭嚙語

— 破斥藏密外道多識喇嘛

《破魔金剛箭雨論》之邪說
(連載十五)



— 陸正元老師 —

第三目 如來藏心爲無分別性、無我性，絕非藏傳佛教所說的意識心

第八識如來藏除了前面所介紹的各種體性之外，還與祂所出生的七轉識各司其職、和合運作，故第八識如來藏與意根、意識不同之處，就是如來藏阿賴耶識自身對六塵並無作主性；而且既然出生了能了別六塵的前六識，當然如來藏自身也就不需要有了別性。否則若如來藏能了別六塵，又會處處作主，哪能稱作「本來自性清淨涅槃」呢？故阿賴耶識從無始劫以來，從來不像意識會起念、會思惟、會了別六塵、會與煩惱相應；因不起心動念，所以祂從來就在定中，不曾出定過，謂之法界大定、楞嚴大定、那伽大定。只要找到阿賴耶識而實證祂，即可現觀祂於六塵從來不起念、不了別、不作主，祂沒有意根、意識想要了別、作主的「我」性，祂無三界我性，因

此開悟明心後，現觀如來藏的無我性，故能斷我見，不以意識、意根爲我故。

世尊亦因此於《解深密經》說此阿賴耶識除了具有圓成實性外，亦從第八識如來藏本身的立場來看，說其亦具有「無自性」之性。但此「無自性性」絕非是藏傳佛教外道所說要將本來能了別諸法、分別善惡的意識心，經由修行而轉變成爲無分別心，說之爲無自性性。眾人皆知：凡有生必有滅，無分別心若是藉由修行而因緣生之心，終將隨因緣滅而壞滅。唯有不生不滅的法，方是常恆不變異，故《阿含經》說：「**一切取離、愛盡、無欲、寂滅，涅槃**」¹。

我們更在此節錄 平實導師法語供養大家。其實 平實導師早於 1996 年就已出版的《正法眼藏——護法集》，其中所舉證甚多的經文，可以讓大眾瞭解 佛陀所說如來藏心從來無分別之體性內涵。

爲了護持正法的緣故，我們摘錄 世尊開示有關分別與無分別的金言，用來護持一切證悟的人，敬請正知正見的佛子詳細閱讀思惟之：

《大寶積經》卷 37 云：【從境界生，是名爲識。從作意生，是名爲識。從分別生，是名爲識。**無取無執，無有所緣，無所了別，無有分別，是名爲智。**】

《大乘入楞伽經》卷 1 云：【**彼諸佛法皆離分別，**

¹ 《大正藏》冊 2，《雜阿含經》卷 12，頁 83，下 14-15。

已出一切分別戲論，非如色相，唯智能證。爲令眾生得安樂故而演說法，以無相智說名如來，是故如來以智爲體，智爲身故，不可分別，不可以「所」分別，不可以人我眾生相分別。何以故不能分別？以意識因境界起，取色形相。是故離能分別，亦離所分別。楞伽王！譬如壁上彩畫眾生無有覺知，世間眾生悉亦如是無業無報；諸法亦然，無聞無說。楞伽王！世間眾生猶如變化，凡夫外道不能了達。楞伽王！能如是見，名爲正見；若他見者，名分別見。】又云：【法與非法唯是分別，由分別故不能捨離，但更增長一切虛妄，不得寂滅。寂滅者所謂一緣，一緣者是最勝三昧，從此能生自證聖智，以如來藏而爲境界。】

《大寶積經》卷 58 佛云：【大王當知：一切諸行來無所從，去無所至。若無來去則無生滅，彼智無智亦復皆無。何以故？無有少法而能了知生與非生。若離能知是爲智也。】

卷 69 又云：【真如者即是如來，一切諸法即是真如，是故一切法即是如來。】

卷 89 又云：【如來像者非覺非知，一切諸法亦復如是非覺非知。】

卷 112 亦云：【我是一邊，無我是一邊。我無我，是中無色無形無名無知，是名中道諸法實觀。復次，迦葉！若心有實，是爲一邊；若心非實，是爲一邊。若無

心識，亦無心數法，是名中道諸法實觀。】

《深密解脫經》卷 1 云：【我說第一義者，是過一切諸相境界；覺觀是名諸相境界。如是我說第一義者，是無言境界；覺觀是名言說境界。曇無竭！我說離諸言語是第一義相；覺觀名字是世諦相。如是我說離諸諍論是第一義相；覺觀名字是諍論相。曇無竭！依此義相，汝今應知：過諸世間覺觀境界，是第一義相。】（註：覺觀即是分別也。）

《解深密經》卷 1：【佛云：「廣慧！此識亦名阿陀那識，何以故？由此識於身隨逐執持故。亦名阿賴耶識，何以故？由此識於身攝受藏隱、同安危義故。亦名為心。」】

《維摩詰經》云：【法離見聞覺知，若行見聞覺知，是則見聞覺知，非求法也。】又云：【不觀是菩提。】又云：【菩薩諸有所作，舉足下足，當知皆從道場來，住於佛法矣。】又云：【知是菩提，了眾生心行故；不會是菩提，諸入（六入）不會故。】

《楞嚴經》云：【知見立知，即無明本。知見無見，斯即涅槃。】

《金剛三昧經》無生行品：【心王菩薩言：「如無生行，性相空寂：無見無聞，無得無失，無言無說，無知無相，無取無捨。」】（註：知即是分別也）

《大乘同性經》云：【楞伽王！若正觀時不得眾生，

無我、無眾生、無壽命、無畜養、無人、無眾生數、無知者、無見者、無覺者、無受者、無聽者，乃至無色、受、想、行、識等。楞伽王！若正觀時，無有分別而可得者。】

《契經》云：【賴耶即密嚴，妙體本清淨。無心亦無覺，光潔如真金。不可得分別，性與分別離。體實是圓成，瑜伽者當見。】

《無上依經》卷上佛云：【阿難！何者是菩提利益事？有二種事：一者無分別智，二者無分別後智。是二種智有二種事：一者為成就自利，二者為成就利他。何者自利？圓滿解脫身，持淨法身，滅煩惱障一切智障，是名自利；無分別智能成此法。何者為利他？從無分別後智，乃至盡生死際不作思量顯二種身，說法無窮無間無量，為脫生死三惡道苦，為欲安立一切眾生置於善道，住三乘處，是名利他。】

以上所摘錄佛與菩薩開示，都是佛門的照妖鏡。一切佛子悟了之後，應該以這些經文來自行檢查及印證。如果我們所悟的真心真如尚有一個知的話，還是有覺有觀的話，那就是分別心，不是本心，乃是意識的靈明覺了，不是本心。本心無知無覺無觀無分別。離開語言文字而有覺觀的心，乃至定中常寂常照的心仍有知，仍然是意識，仍然有分別。²

² 平實導師 著，《正法眼藏——護法集》，〈第七章 護正法章〉佛教正覺同修會（台北），2007年12月，二版四刷，頁371～375。

二轉法輪諸經所說的般若智，亦是說明當菩薩證悟本心時，同樣可以現前證驗其體性之無見聞覺知性，如《摩訶般若波羅蜜經》卷 12：

須菩提白佛言：「世尊！是般若波羅蜜難知難解。」佛言：「如所言，是般若波羅蜜，無見者、無聞者、無知者、無識者、無得者。」「世尊！是般若波羅蜜不可思議！」佛言：「如所言，是般若波羅蜜不從心生、不從色受想行識生，乃至不從十八不共法生。」³

另外，《般若波羅蜜多心經》中所說之「無無明、亦無無明盡，……無智亦無得」，更是諸學佛者耳熟能詳的。

但多識喇嘛等藏傳佛教外道，因深執邪見惡見，亦被邪教導、惡業所障，皆無因緣實證第八識心——如來藏阿賴耶識，只能以意識心之體性來想像，意圖套用為第八識如來藏之體性。藏傳佛教諸喇嘛們，以如此手段假裝自己亦能勝解唯識論中所說正義，以此來解釋唯識論；但這樣的行為只是凸顯自己乃無知野狐的敗闕，如藏傳佛教多識喇嘛於《破論》中說：

第八識既無思量、了別的觀察、思維、認識作用，故與其相應唯有「捨受」。在《唯識三十頌⁴》說：「相應唯捨受。」所謂「捨受」，就是缺乏明顯感覺的中性感受，是一種無分別的朦朧狀態。⁵

³ 《大正藏》冊 8，《摩訶般若波羅蜜經》卷 12，頁 308，中 7-12。

⁴ 編案：經名應為《唯識三十論頌》。

⁵ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005 年 11 月初

這些無知話語，真的會讓已證悟者聞之噴飯、搖頭嘆息！藏傳佛教如**多識喇嘛**等六識論者，想把意識昏沉羸劣之「朦朧狀態」，認為是經典描述如來藏的無分別體性，**多識喇嘛**說：「所謂『捨受』，就是缺乏明顯感覺的**中性感受**」，乃是意識對六塵有感受，而且是「無分別的朦朧狀態」的中性「感受」；這還是意識心對於境界的捨受，不是第八識如來藏離見聞覺知的捨受，也不是第八識如來藏任運善惡染淨業之勢力現行而不作主的捨受。

再者，宗喀巴主張「意識為一切染淨法之根本」⁶，**多識喇嘛**反問：「『阿賴耶識』不是意識心，又是什麼呢？」⁷因此**多識喇嘛**以為阿賴耶識就是意識心。但阿賴耶識根本就不是意識，**多識**由他自己所舉《唯識三十頌⁸》的偈文「相應唯捨受」，表示第八識這個心「唯有」與捨受相應，不與其他苦樂等受相應。有一點佛法知見的初機學佛人都知道，意識乃是與苦、樂、不苦不樂三受相應；乃至細分來說意識是與苦、樂、憂、喜、捨受皆相應，不是「唯有」與捨受相應。由此可知《唯識三十頌⁹》所說的心識不是意識。

版一刷，頁 174。

⁶ 宗喀巴著，法尊法師譯，《勝集密教王五次第教授善顯炬論》，方廣文化出版公司，1995.5.初版，頁 388。

⁷ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，頁 157，多識喇嘛此部分的愚癡提問，筆者於後文另作辨正。

⁸ 編案：經名應為《唯識三十論頌》。

⁹ 編案：經名應為《唯識三十論頌》。

但是，**多識喇嘛**藉著舉出唯識經論中語句企圖籠罩他人，想要讓人家以為諸佛菩薩所說是與他的六識論一樣，結果卻是自曝其短——呈現野狐籠罩人的面貌，讀者由此可以證明**多識喇嘛**乃標準的無明愚癡者。不唯**多識喇嘛**如此，古今一切藏傳佛教的上師活佛喇嘛都是一樣愚癡無智。關於《唯識三十頌¹⁰》中這段偈文，聖 玄奘菩薩早就於一千多年前就開示過了，想必號稱博士生導師的**多識喇嘛**應該讀過；但由這裡的舉證可以知道多識乃是讀不懂的，因此才錯解得這麼嚴重。今依**多識喇嘛**破法、謗僧及錯解經論之緣起，舉示聖 玄奘菩薩於《成唯識論》開示的正義，供養現前當來有緣有智之佛弟子。《成唯識論》卷 3：

此識行相極不明了，不能分別違順境相，微細、一類、相續而轉，是故**唯與捨受相應**。

又此**相應受**唯是異熟，隨先引業轉，不待現緣，任善惡業勢力轉故，唯是捨受；苦樂二受是異熟生，非真異熟，待現緣故，非此相應。

又由此識常、無轉變，有情恆執為自內我；若與苦樂二受相應，便有轉變，寧執為我。故此但與捨受相應。¹¹

白話語譯如下：【這個第八阿賴耶識（異熟識）心行的法相極為微細而不容易讓眾生明白了達，阿賴耶識離見聞覺知，所以不能分別六塵之中違順的境界相，祂是微細而且一類無

¹⁰ 編案：經名應為《唯識三十論頌》。

¹¹ 《大正藏》冊 31《成唯識論》卷 3，頁 11，下 29～頁 12，上 8。

漏性，並且是相續不絕地任持種種善惡染淨法的種子不失；祂這樣任運配合眾生七轉識的心行而運轉，因此之故，第八識只有與捨受相應。

又這個第八識相應的捨受唯是異熟無記性，祂隨順著先世所引之業運轉。第八識不須如同識陰一般必須等待現緣，就能任運自在配合善惡等業的勢力而運轉無礙的緣故，因此說第八識阿賴耶識唯是捨受相應；而苦受、樂受這二受乃是異熟生受，必須要等待眾緣具足方能生起，並非真的異熟，因為苦樂受必須待現緣的緣故，並非第八識所相應的。

又由此第八識心體乃是常恆一味而無轉變，因此有情會恆執第八識為自內我；若是第八識與苦受、樂受這二受相應的話，那便有所轉變而非一類相續的常恆，眾生又如何能執為我呢？因此之故，這個第八識只有與捨受相應。】因此經論中說第八識「相應唯捨受」之捨受，不是**多識喇嘛**所說意識「缺乏明顯感覺」的「朦朧狀態」。因此藏傳佛教六識論如宗喀巴及**多識喇嘛**等之主張乃是錯誤的。

藏傳佛教古今諸師，乃至古天竺密宗的藏傳佛教祖師——如應成派、自續派諸中觀師等，向來都找不到能生一切法卻又不與六塵相應之第八識如來藏，因此這些號稱活佛的喇嘛們乃是未證實相心的凡夫，仍與凡夫眾生一樣執著意識心為我；或者妄說「根本心能了知六塵」，或說「根本心如來藏即是指意識心」，這分明就是常見外道言說，與世尊正法相背離故。

茲再舉**多識喇嘛**於《破論》第 156 頁「密宗學人無智慧

判別能力」一文逐段比對說明，大眾即可了知其錯謬的真相：

蕭平實說：「《度亡經》所說現前智性光明，乃是意識心，以意識心為真如心者，是大妄語，密宗學人無智慧判別。」這真是顛倒是非，厚顏無恥。

「真如心」指眾生皆有的本具光明心。

在彌勒的《寶心論》中說：心性本質是光明，猶如虛空永不變。

《莊嚴經論》云：能取及所取，此二為心光。種種心光起，如是種種相。

法稱在《釋量論》中說：心性本光明，污染非本質。

如果說「密宗學人無智慧判別」，說「心性為現前光明智性」是大妄語，彌勒、法稱也將心性的本質界定為「光明心」，難道彌勒尊者和被西方人稱作「印度的康得」的唯識大師法稱也是在說大妄語嗎？如果藏傳佛教說的「智性光明」是錯誤的話，你蕭平實是否認為「智性黑暗」才是對的呢？¹²

多識於此所舉藏地才有的《寶心論》，漢地並未找到相關資料，既無前後文可資對照，我們也不願像多識以斷章取義的方式胡亂評論；而且藏地甚多假冒佛菩薩名義的偽經偽論，不

¹² 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005年11月初版一刷，頁156~157。

知這部《寶心論》是否如同《大日經》、《金剛頂經》一樣，屬於喇嘛們偽造的經論；我們還沒有看到內容，因此保留而不評論。但查閱 彌勒菩薩所傳之根本論《瑜伽師地論》中並無類似**多識喇嘛**等六識論之說法。或者**多識喇嘛**將《寶性論¹³》錯植為《寶心論》亦有可能，姑且認為**多識喇嘛**乃是引用《寶性論》來說。我們看多識此處說之「心性本質是光明，猶如虛空永不變。」若對照漢譯《究竟一乘寶性論》，相近論意者如卷 1〈一切眾生有如來藏品〉中所說：【淨心如虛空，無因復無緣，及無和合義；亦無生住滅，如虛空淨心，常明無轉變，為虛妄分別，客塵煩惱染。】¹⁴這段論文略釋如下：【清淨的真如心—第八識如來藏—的體性，猶如虛空一般的無礙，第八識不是依他因或者他緣而存在，祂是本來自在，並且第八識心不是因緣和合的緣生法；同時祂亦無生住滅的三界體性，如同虛空一般的自在無礙清淨心，祂的心體乃是常恆光明無轉變（編案：不是猶如意識本來無明而修行轉成光明），雖然如此，因為眾生虛妄分別，而自性清淨心卻被客塵煩惱所染¹⁵。】

¹³ 全名為《究竟一乘寶性論》，後魏中印度三藏勒那摩提譯。

¹⁴ 《大正藏》冊 31，《究竟一乘寶性論》卷 1〈5 一切眾生有如來藏品〉，頁 814，中 7-10。

¹⁵ 有關自性清淨心而被客塵染的法要乃是出自於《勝鬘師子吼一乘方便方廣經》卷 1：【勝鬘夫人說是難解之法問於佛時，佛即隨喜：「如是！如是！自性清淨心而有染污，難可了知。有二法難可了知：謂自性清淨心難可了知，彼心為煩惱所染亦難了知。如此二法，汝及成就大法菩薩摩訶薩乃能聽受，諸餘聲聞唯信佛語。」】《大正藏》冊 12，頁 222，下 2-7。此處篇幅有限，平實導師對於此法義開示甚多，

其實《寶性論》全論所說盡以如來藏佛性而作闡釋佛法正理，此論證成「如來藏真實存有」，並不是**多識喇嘛**所說緣生緣滅的意識境界。話說回頭，若是真有多識喇嘛說的《寶心論》，而且真有他所舉述的字句，所說的體性也都不符合多識所墮的意識心境界，所說仍然是第八識的光明不變本來清淨的自性；則多識舉出此論字句，仍然屬於籠罩他人之語，顯示他的不誠實，以及將第八識心的本來清淨自性套用在本來不淨的意識自性上。

至於**多識喇嘛**所舉 無著菩薩之論文，卻是剛好明顯反證多識等藏傳佛教活佛之錯誤。《大乘莊嚴經論》卷 5 中，無著菩薩如是說：

偈曰：能取及所取，此二唯心光；貪光及信光，二光無二法。

釋曰：「能取及所取，此二唯心光」者，求唯識人應知，**能取所取，此之二種唯是心光**；「貪光及信光，二光無二法」者，如是貪等煩惱光，及信等善法光，如是二光亦無染淨二法。何以故？不離心光別有貪等信等染淨法故，是故二光亦無二相。

偈曰：種種心光起，如是種種相，光體非體故，不得彼法實。

還請讀者請閱 平實導師著，《勝鬘經講記》第六輯，正智出版社（台北市）。

釋曰：「種種心光起，如是種種相」者，**種種心光即是種種事相**，或異時起，或同時起。異時起者，謂貪光瞋光等；同時起者，謂信光進光等。「光體非體故，不得彼法實」者，**如是染位心數、淨位心數，唯有光相而無光體，是故世尊不說彼為真實之法。**¹⁶

在此段論文中，無著菩薩清楚說明：能取六塵諸法之意識等妄心，與所取之六塵境界相皆是如來藏心所現之心光；而種種心光即是種種事相，皆唯有光相而無光體，是故世尊不說這些如來藏心上所顯現之虛妄諸法是真實法。這段論文正是訶責藏傳佛教**多識喇嘛**等人迷於境界相而失於如來藏清淨心體者，這些藏傳佛教的喇嘛故意否認真實之法後，又取真實法所現之意識及六塵等虛妄相為真，是愚癡人也。也由此可見，**多識喇嘛**確實不懂佛法，處處違背世尊「依義不依語」之聖教，卻來斷章取義，欲誑惑世人，其心不善，實非清淨修行之人也！今再舉出**多識喇嘛**誣責平實導師的話，正好顯示出是**多識喇嘛**自己的行為——「真是顛倒是非，厚顏無恥。」

多識又舉法稱之《釋量論》欲作證明其理正確，但是佛法只能依止世尊及開悟之諸大菩薩之語為準，法稱之言明顯違反世尊之聖教量，同時亦違背法界中現量的事實，僅是世間凡夫的邪見；有智的學佛人是以三量的準則為依，唯有世尊及諸證悟菩薩開示方能為依為憑，其餘世間人的看法及稱譽更

¹⁶《大正藏》冊 31，《大乘莊嚴經》卷 5〈述求品之二〉，頁 613，中 11-27。

是作不得準的。**多識喇嘛**戀羨「印度的康得」——法稱，但是康得是未悟的凡夫，而法稱本人更是凡夫一個，有何出世間及世出世間的智慧可說！此二人俱是我見未斷的凡夫，尚談不上聲聞初果，何況證悟菩薩的智慧；**多識喇嘛**居然拿一個凡夫的見解來與佛菩薩類比，真是荒唐至極。茲查閱法尊釋譯編之《釋量論略解》卷4中【心自性光明，諸垢是客塵，故先無能者，成性後無能。】¹⁷或許即是**多識**所舉「心性本光明，污染非本質」之出處。於其下有僧成大師如是釋云：【**通達諸蘊無常之覺，則是心性光明，以是通達境實相之覺故。諸垢是客塵，從錯亂因生故。若心相續已成通達無我慧之體性，以後諸垢再無損害之功能。**】¹⁸

由此亦可看出很明顯的是指：當意識心通達覺悟諸蘊無常，則此就是心性光明，不會在本自光明無垢的第八識上有所實證，皆是在意識心上著力，欲將無常生滅之虛妄法修之而成真實法，此皆是凡夫妄想。而且《般若波羅蜜多心經》中明明說的是第八識如來藏「**不垢不淨、無無明亦無無明盡、無智亦無得**」，顯然指的是如來藏從來無意識會了別六塵及得失等智慧境界；然而法尊及僧成所說，無論智性是光明或黑暗，指的都是意識相應的境界，與本自光明無垢的如來藏之實證無關。**多識**等藏傳佛教外道稱自己的中觀應成派所悟之般若是最究竟者，其實彼等不但違背唯識諸經，也與般若諸經所說完全不同，分明就是外道邪說，卻欲在此混淆視聽、誤導佛子。

¹⁷ 法尊法師譯編，《釋量論略解》，佛教出版社，73年2月初版，頁154。

¹⁸ 同前註。

多識又繼續硬拚：

你蕭平實不厭其煩地高聲朗誦著自造的經文「第八阿賴耶識如來藏」，那麼，「阿賴耶識」不是意識心，又是什麼呢？……《唯識論》就了別義言「唯識」。……「意、識、心」，分而為三，合而為一。分別設立心、意、識，是從識的功能假設，並非實有「三心」。故《唯識三十頌》云：「由假說我法。」唯識宗中有一部分論師（不是全部）按《楞伽經》三識和八識說，從心識中分出第六識、第七識、第八識，有的還分設第九淨識。中觀宗按大小乘通規，六識以外，不設別的識。認為「心意識」為六識的別名—見《釋量論》。¹⁹

以多識喇嘛於《破論》書中所誣責說：【你蕭平實不厭其煩地高聲朗誦著自造的經文「第八阿賴耶識如來藏」，那麼，「阿賴耶識」不是意識心，又是什麼呢？】顯示藏傳佛教皆是宗本於聲聞凡夫的六識論，雖然平實導師已於各書中舉證甚多教證根據，說明第八阿賴耶識如來藏，卻被多識喇嘛誣賴說為「自造的經文」，因此筆者還是不厭其煩略舉一兩則經文，證明多識喇嘛乃是妄說。如《大乘本生心地觀經》卷3〈2 報恩品〉：【鈍根小智聞一乘，怖畏發心經多劫，不知身有如來藏，唯欣寂滅厭塵勞，眾生本有菩提種，悉在賴耶藏識中。】²⁰又

¹⁹ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005年11月初版一刷，頁157。

²⁰ 《大正藏》冊3，《大乘本生心地觀經》卷3〈2 報恩品〉，頁305，上11-13。

如《大方廣佛華嚴經》卷 9〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：
【如是甚深阿賴耶識，行相微細究竟邊際，唯諸如來、住地菩薩之所通達，愚法聲聞及辟支佛、凡夫、外道悉不能知。】²¹
經典處處說到阿賴耶識，經中說此乃是二乘聖人及凡夫外道所不能知，唯有明心的菩薩才能知之，唯有住地菩薩方能通達，唯有如來方能究竟；因此藏傳佛教六識論外道如多識喇嘛等，一樣是無知愚癡，才會提出這樣的愚問。

而前面所舉多識喇嘛書中所說：【「真如心」指眾生皆有的本具光明心。】那就表示十法界有情中，上至諸佛菩薩，下至三惡道眾生都是本來具足此光明心——名爲真如心；既是本具，當然不待修行而有，乃是本來就有、本已光明無垢，非因緣所生法。若第八識阿賴耶識是意識的話，意識明明是因緣所生法，既然是因緣所生法就無法出生萬法，即爲生滅法；而且意識不是本具光明之心，而是原本有垢而無光明之心，因此原本光明無垢的真如心不是意識。若意識是本具光明的話，藏傳佛教諸喇嘛上師活佛何需色眯眯地與女信徒勤修雙身法？又何必勤修無上瑜伽性交而欲證遍身淫樂的所謂第四喜之「智性光明」？豈非自語相違而無自知之明？因此藏傳佛教古今諸大小活佛都是虛妄語者，想要抄襲顯教經論文字來籠罩人，但是這樣卻經不起有智理性者的檢驗。

再者，本具光明心必是法界實相心，三界一切萬法莫不由其生顯，若意識是多識喇嘛所說的本具光明心的話，必定會落

²¹ CBETA, T10, no. 293, p. 704, c6-8

入 龍樹菩薩所破的「諸法能自生」的邪見中，成爲謬論而違背應成派中觀所仿稱的「中觀派」祖師 龍樹菩薩。因爲 龍樹菩薩主張「諸法不自生」，於其論中處處廣破「諸法能自生」的邪見。應成派中觀宗奉 龍樹菩薩爲中觀派祖師，但是所說卻完全違背 龍樹菩薩之教法，由此也可以知道 龍樹菩薩根本就不是應成派中觀的祖師，只是被聲聞六識論凡夫冒稱爲大乘菩薩而夤緣罷了。

多識喇嘛又說：【如果藏傳佛教說的「智性光明」是錯誤的話，你蕭平實是否認爲「智性黑暗」才是對的呢？】我們從上面教證及理證的演述論證，已可以得到**多識喇嘛**不打自招的結論：【藏傳佛教說的「智性光明」是錯誤的，藏傳佛教說的「智性光明」實質是「智性黑暗」】

既然**多識喇嘛**問：「『阿賴耶識』不是意識心，又是什麼呢？」筆者就告訴**多識喇嘛**：「『阿賴耶識』不是意識心，是第八識、法界實相心、如來藏、真如、非心心、無心相心、不念心、入胎識、無際心、涅槃本際、如、第一義心、實際、涅槃本際、本心、本識、自性清淨心、清淨法界、無始時來界、所知依、無位真人、本來面目……等無量名」，顯然我見未斷的**多識喇嘛**一定不懂，因此筆者效法諸佛菩薩及 平實導師之悲心，再次說明於下。

多識既舉「《唯識論》就了別義言『唯識』」，我們就來看看 玄奘菩薩是如何說的。《成唯識論》卷 2：

此識行相所緣云何？謂不可知執受處了。了謂了別，即

是行相，識以了別爲行相故。……阿賴耶識因緣力故自體生時，內變爲種及有根身，外變爲器；即以所變爲自所緣，行相仗之而得起故。此中了者，謂異熟識於自所緣有了別用。²²

多識若能看得懂中文，應知 玄奘菩薩是說：阿賴耶識所緣的是祂自身變現的器世間及眾生的有根身及一切種子。即阿賴耶識能了別眾生過去所造善惡業行及所應受之異熟果報，而如實變現眾生或好或劣之正報有根身，及其應受好壞飲食、田園房舍等依報福德；但是祂卻從來不曾了別六塵境界。多識亦自舉《楞伽經》中言：了別事識是意識及前五識，非是如來藏的功能體性。因此**多識喇嘛**在此《破論》中費力所舉證之經文中，何處有言「阿賴耶識是意識」呢？反而是援引出來證明**多識喇嘛**自己的錯誤。不但如此，佛陀更於《楞伽經》中明說：「甚深如來藏而與七識俱」²³，又於《入楞伽經》中說：「阿梨耶識者名如來藏，而與無明、七識共俱。」²⁴這已經證明如來藏是第八識，與前七識同時同處存在，當然不是**多識喇嘛**說的第六意識；多識舉出經文時竟不知道這些經文都是指證他自己的錯誤，其愚可知。

佛陀並且在另外一部經典中說：

²² 《大正藏》冊 31，《成唯識論》卷 2，頁 10，上 11-21。

²³ 《影正藏》冊 16，《楞伽阿跋多羅寶經》卷 4〈一切佛語心品〉，頁 510，下 13。

²⁴ 《大正藏》冊 16，《入楞伽經》卷 7〈11 佛性品〉，頁 556，中 29-下 1。

廣慧！此識亦名阿陀那識，何以故？由此識於身隨逐執持故。亦名阿賴耶識，何以故？由此識於身攝受藏隱、同安危義故。亦名為心，何以故？由此識「色、聲、香、味、觸」等積集滋長故。廣慧！阿陀那識為依止、為建立故，六識身轉——謂眼識、耳鼻舌身意識。此中有識——眼及色為緣生眼識，與眼識俱隨行，同時同境有分別意識轉；有識——耳鼻舌身及聲香味觸為緣，生耳鼻舌身識，與耳鼻舌身識俱隨行，同時同境有分別意識轉。²⁵

指出是因為有阿賴耶識作為依止，由阿賴耶識所建立的緣故，才會有意識等六識的作用能夠運轉，很清楚證明阿賴耶識不是意識，**多識喇嘛**真是**無識**而讀不懂，才會睜眼說瞎話。

復次，佛陀於《雜阿含經》卷 9 明白開示意識乃是緣生法，不是**多識喇嘛**主張的常住法；今再次舉出證明，希望能夠喚醒稍有善根的**多識喇嘛**。經中說：【諸所有意識，彼一切皆意、法因緣生故。是名，比丘！眼識因緣生，乃至意識因緣生。】²⁶乃至密教部經典《楞嚴經》中亦明文說：【意、法為緣生於意識。】²⁷從大小乘多部經典的世尊至教中顯示，唯有八識論才是正確，藏傳佛教會支持六識論的人可說是佛法知見最膚淺者，除了硬拗瞎掰之手段以外，可拿得出一分真實像樣的證據

²⁵ 《大輿藏》冊 16，《解深密經》卷 1〈3 心意識相品〉，頁 692，中 14-24。

²⁶ 《大正藏》冊 2，《雜阿含經》卷 9，頁 57，下 20-22。

²⁷ 《大正藏》冊 19，《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 3，頁 117，上 25。

嗎？在此提醒**多識喇嘛**要記得自己所說的話：【在辯論的場合裏，沒有經論根據、純屬自己的觀點的肯定或否定，都等於驢屁。】²⁸

若是已證悟者，無論是三識說、八識說或是九識說，均有其爲人處，可讓學子依之修學漸向佛道；但若是尚未證悟如來藏者，只能憑空臆想，則所說皆爲戲論，只會誤導眾生誤入歧途。如 窺基菩薩於《成唯識論述記》卷 1 中如是說：

一類菩薩說識唯一，諸小乘等執心、意、識，義一文異；又復彼執識唯有六，則是減數。《楞伽經²⁹》說八九種種識如水中諸波，說有九識即是增數，顯依他。識略有三種，廣唯有八，離於增減，故說「唯」言。《楞伽經³⁰》中兼說識性，或以第八染淨別開，故言九識；非是依他識體有九，亦非體類別有九識。³¹

此處 窺基菩薩清楚闡釋《楞伽經》所謂第九識，是說第八識之識性，或將第八阿賴耶識之染淨別開，而說有第九清淨之菴摩羅識——如來藏，並非另有第九識體存在；若執別於第八識而實有第九識者，則是增益執。另外說六識論者認爲識唯有六，將不同體性之心、意、識皆說是意識，則是損減執之人。

²⁸ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，頁 158。

²⁹ 大正藏用「楞迦經」，本文今選用一般通用「楞伽經」名。

³⁰ 同前註。

³¹ 《大正藏》冊 43，《成唯識論述記》卷 1〈3 心意識相品〉，頁 239，上 10-16。

八九識的問題，平實導師亦於《學佛之心態》附錄中專文開示〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉³²，釐清淆訛；二乘所說「心、意、識」同屬意識一心，此理在《阿含正義》當中平實導師亦已辨正³³，請讀者自行至各大書局請閱。

由上面的辨正故知：無論中觀應成派或自續派等藏傳佛教古今大小活佛，抑或法稱、陳那、清辨、佛護等，所說之六識論是絕對錯誤的，皆只是自誤誤人；**多識喇嘛**卻是堅定繼承這種源於聲聞部派凡夫謬論的無智人。於此勸告諸六識論者，最好儘速放棄月稱、宗喀巴、陳那、佛護、清辨等六識論之外道邪見，回歸佛教正道正理，依止 世尊及諸大菩薩之聖教量、現量、比量等三量，方能免除未來無量世苦果。（待續）



³² 佛教正覺同修會印贈結緣書，歡迎附回郵索取；已全文上傳，讀者可至成佛之道網站（<http://www.a202.idv.tw>），或者正智書香園地網站（<http://books.enlighten.org.tw>）下載閱讀。

³³ 平實導師著，《阿含正義》第五輯，正智出版社（台北市）。

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載二十六)

四、名色支：十二因緣法中，識緣名色者，宗喀巴在《廣論》182頁說：【名色中名者，謂受想行識非色四蘊。色者若生無色，唯有色種而無實色；除此餘位羯羅藍等色，如應當知。】日常法師解釋說：「名色支，前面那個色，因位識經愛取的滋潤後會感果，變成果位識，那就是前面的結生相續。結生相續時，即不單單是識了，所以在母胎中有二樣東西，一是色法，一是心法。那麼色法是可以看得見的，有出有對；心法是看不見，也沒形狀，所以只能用『名』字表達；所以稱它為名、色。這裡頭包含了受、想、行和識，就是心、心所。如果生在色界、欲界是有色的，如生在無色界沒有實在的色，只有色的色種；名色剛開始時的羯羅藍位，實際上名色另外一點，即是我們本體。在我們六根當中，眼耳鼻舌身意共六根，整體來說叫它為名色，分別來說即是六根或叫六處。」（《廣論》錄音帶第65卷）

但是《緣起經》卷一說：

識緣名色者：云何爲名？謂四無色蘊，一者受蘊，二者想蘊，三者行蘊，四者識蘊。云何爲色？謂諸所有色，一切四大種及四大種所造。此色前「名」總略爲一，合名名色，是謂名色。

可見《廣論》是抄錄《瑜伽師地論》〈本地分〉中所引的《緣起經》，從文字表面上來看，宗喀巴不敢加油添醋解釋名色；可是經過日常法師的詳加解釋就走樣了，露出六識論本質的邪見馬腳。宗喀巴是宗本於聲聞部派佛教凡夫的六識論者，日常法師以《廣論》作爲教材，當然墮處也是與宗喀巴一樣。實際上，結生相續者是意根與阿賴耶識捨中陰身而入住母胎，成羯羅藍位，故稱結生相續；而日常法師卻說：「因位識經愛取的滋潤變成果位識而有色，所以結生相續不單單是識，還有色。」這裡看得出日常法師對識與色的認知是模糊的，因位識經愛取變成果位識而有色，色法是怎麼來的？日常法師實在不知，因爲他以爲這個從因位到果位的識都是意識，認爲意識可以前後世相續不斷，這是有種種重大過失的，前已辨正許多。

然而藏傳佛教宗喀巴等人處處破綻實在不勝枚舉，故擬再從其他層面說明之，以利大眾遠離藏傳佛教的凡夫六識論邪見。一般人的意識若能前後世相續，則是同一心，應無胎昧，一切凡聖必皆已離隔陰之迷，則一切人亦應皆能憶起往事，但現法中絕無可能。況且說入胎住胎之識若是意識的話，那麼胎兒於住胎約六個月之後，當五色根成熟時，將會有依此世五色根而出生的一個全新意識出生，此時胎兒之全新意識將

會與前世意識並存，則出生後人人都將有兩個意識存在；兩個意識同在一個色身中，這是何等狀況呢？宗喀巴及日常法師還沒有想到已經出現這個問題；而且在人間也現見此乃不可能之事，所以說意識能前後世相續，這是毫無道理的。

日常法師說在母胎中有二樣東西，一是色法、一是心法，又說色法是看得見的，這也不見得。依《百法明門論》說色法有十一種，六根中除意根為無色根外，其餘五色根加上六塵等共十一種為色法（法塵依五塵而有，亦屬於色法，名為法處所攝色），此十一種色法是由八識心王及五十一心所法所顯現出來的影像。五根當中可分為扶塵根與勝義根兩種，以眼根來說，眼的扶塵根乃是眼窩中之眼球及其所屬的視覺神經，眼的勝義根則是大腦中掌管視覺部分的頭腦局部。古時科技不發達，因此說勝義根乃是淨色根，是無見有對；但是透過現代科技醫學的解剖技術，以虛妄的肉眼說可以看得見扶塵根及勝義根，古時則只有五根的扶塵根才說看得見。至於五根的勝義根，雖屬色法，但是，在古時候以虛妄的肉眼還是看不見的。所以日常法師說色法是看得見，是指看見五扶塵根，顯然日常法師是不懂餘六色法的（五勝義根及六塵）。

又日常師父說名色是我們的本體，這點也大有問題，再次顯示日常法師的底細與宗喀巴一樣都是凡夫位的六識論者。唯有常住法才可說是諸法的本體，永無生滅，才得名為本體；名色者既是五蘊身心，屬於因緣所生法，是依於本體入胎識如來藏藉種種緣才能出生的法，都是無常變易之法，終歸壞滅，怎能說是本體呢？本體永遠只有一個，就是不生不滅的阿賴耶

識，不生不滅的阿賴耶識才能生生滅滅的名色五陰。

日常法師又說：【在我們六根當中，眼耳鼻舌身意共六根，整體來說叫它為名色，分別來說即是六根或叫六處。】日常法師對名色之意涵真是混淆不清的，真是自打嘴巴，前自說名是心法，色是色法，而六根不具足名的全部，也不具足色法全部，怎能說六根就是名色呢？因為六根合起來並不是名色全部，所以不該如此說。六根中既有名所攝法，也有色所攝法，故不等於名色的全部；應該把名與色的全部內容分說清楚，學法者才能真的瞭解名與色。六根之中之五色根為色，意根是心法非色；意根雖為心卻不能含攝名之全部，唯在受精卵位時之名——只有意根一法。名是函蓋七識心的，也函蓋七識心的心所法，如受、想等以及身口意行，色則是函蓋五色根與六塵的；所以《緣起經》所說，名謂受、想、行、識四蘊，都是心與心所法以及心所顯之行蘊，無形無色，必須以名來建立，方能顯說，故立為名；加上四大所造之五色根及六塵等色法，才能合稱名色，這才是正說。

再說名色之根源，也是齊阿賴耶識而還，佛在四阿含中處處隱說有阿賴耶識，如《長阿含經》卷 10 說：

「阿難！『緣識有名色』，此為何義？若識不入母胎者，有名色不？」答曰：「無也。」「若識入胎不出者，有名色不？」答曰：「無也。」「若識出胎，嬰孩壞敗，名色得增長不？」答曰：「無也。」「阿難！若無識者，有名色不？」答曰：「無也。」「阿難！我以是緣，知名色由

識，緣識有名色。我所說者，義在於此。」

「阿難！『緣名色有識』，此爲何義？若識不住名色，則識無住處；若無住處，寧有生老病死憂悲苦惱不？」答曰：「無也。」「阿難！若無名色，寧有識不？」答曰：「無也。」「阿難！我以此緣，知識由名色，緣名色有識。我所說者，義在於此。」

此段經中 佛說「識緣名色，名色緣識」的經文，其中前句「識緣名色」之識，是阿賴耶識，阿賴耶識必須依於名色才有各種三界中的自性功能之顯現；後句「名色緣識」之識，也是指阿賴耶識，名色必須有阿賴耶識的執持，名色才能出生與存在。因此，此處所說的識是阿賴耶識，與前說十二因緣法中的「行緣識，識緣名色」的識是指前六識，有所不同，因一是十因緣流轉門，一是十二因緣還滅門的緣故；因緣法中說「識」的定義是不同的，當說到十因緣「識緣名色，名色緣識」時，此「識」是指入胎識；說十二因緣時之「行緣識，識緣名色」之「識」是指六識身。因此若不能分辨因緣法，則易將名色之根源視之爲識陰，以爲識陰可出生名色，則名色含攝於識陰之內，此乃顛倒說！

此段經文以白話解釋謂：佛陀問阿難尊者：「緣於入胎識阿賴耶識才有名與色，這到底是什麼道理呢？假如阿賴耶識不進入母胎中的話，會有名與色的形成嗎？」阿難尊者回答說：「不會有名色出生！」佛陀又問阿難尊者：「如果這個阿賴耶識入母胎以後就永遠都不出胎的話，會有這一世的名色

嗎？」阿難尊者回答說：「不會有的！」佛陀又問阿難尊者：「假若這個識中途離開母胎了，胎中嬰兒的色身就會敗壞了，胎中嬰兒的名色還能夠繼續增長嗎？」阿難尊者回答說：「不可能增長！」佛陀最後又問阿難尊者：「假若沒有這個入胎識——阿賴耶識，會有名色嗎？」阿難尊者回答說：「不會有名色了。」因此 佛陀作結論說：「阿難！我釋迦牟尼就是以這個因緣，知道名與色都是由入胎識—阿賴耶識—而出生，都是因為緣於這個阿賴耶識才会有名色的。我所說的『緣識有名色』這一句話，道理就在這裡。」後面 佛陀反方向又問：「阿難！『緣於名色才会有入胎識——阿賴耶識』，這是什麼道理？假若入胎識——阿賴耶識沒有駐於名色中，則阿賴耶識在三界中就沒有可以安住的地方了（編案：此為無餘依涅槃狀態）。假使就三界中沒有讓祂可以安住的名及名色的處所，難道還會有生老病死憂悲苦惱嗎？」阿難尊者回答說：「不會有生老病死憂悲苦惱了！」佛陀又問阿難尊者：「假若沒有出生了的名或名色，難道三界中還會顯示出有入胎識——阿賴耶識存在嗎？」阿難尊者回答說：「三界中就看不到入胎識了！」（編案：十八界法全滅，名色滅，阿賴耶識則住於無餘依涅槃，萬法皆無從生起，即不能從萬法中看到阿賴耶識的存在）佛陀又作結論說：「阿難！我釋迦牟尼正是由於這道理的緣故，知道入胎識—阿賴耶識—是由於有了所生的名、色，才會在三界中出現；也由於眾生緣於名、色的緣故，所以三界中才会有入胎識顯現，我所說的『緣名色有識』，道理就在於此。」又從前、後段經文中可知，「識緣名色，名色緣識」

這兩個識都是指阿賴耶識——入胎識、真如心、如來藏，因為名色中之名，已函蓋前七識故。

為何阿賴耶識入住母胎，就能出生名色？此問堪能回答者，僅地上菩薩依無生法忍智能自知現觀而不由他人開導，因涉及道種智故。末學般若智慧尚淺，經由平實導師開示《楞伽經》中要義，也只能略知阿賴耶識有一種自性，叫作大種性自性¹，阿賴耶識由此自性即能藉父母及地水火風四大元素為緣而出生名色五蘊；其間關係錯綜複雜，變異萬端，雖然曾隨地上菩薩聽聞，也只略知皮毛而已。此就《楞伽經》所說，粗略說明如下，凡愚眾生及賢位菩薩，無般若智或少分種智者，也只能瞭解至此而已。

《楞伽經》卷 2 佛說：【大慧！彼四大種云何生造色？謂津潤妄想大種，生內外水界；堪能妄想大種，生內外火界；飄動妄想大種，生內外風界；斷截色妄想大種，生內外地界。】此經所說「津潤」，謂濕潤之物質及種子，即水大；「堪能」，謂炎盛之物質及種子，即火大；「飄動」，謂如氣體般等動轉的種子，即風大；「斷截色」謂堅硬性物質及種子，即地大。有情身內身外皆為地水火風四大聚集所成，名為內地界、外地界……乃至內風界、外風界，謂之造色。內地界者譬如五色根中的堅硬物質，如骨頭、牙齒等；乃至風界者譬如色身動轉、行來去止、身中一切臟器之運轉、血液循環、呼吸等，都攝屬內風界，都屬於生滅變異法。

¹ 大種性自性乃第八識如來藏的「七種性自性」之一，詳細內涵請參考平實導師《楞伽經詳解》，正智出版社。

由於有情阿賴耶識中含藏斷截色妄想大種，故於母胎中阿賴耶識藉由父精母血及四大之緣，變生骨肉髮趾等堅硬之色身五根，為內地界；由阿賴耶識中含藏津潤妄想大種，故於母胎中藉父精母血之緣變生津血等液體，為內水界；由阿賴耶識中含藏堪能炎盛之妄想大種，故於母胎中藉父精母血之緣，而變生體溫，為內火界；由阿賴耶識中含藏飄動妄想大種，故於母胎中藉父精母血之緣，而變生呼吸及色身動轉的功能等，為內風界。乃至能與共業有情的阿賴耶識，藉共業種子變生廣大外地界的山河大地、外水界的水、外風界的空氣、外火界的溫暖物質等。如是阿賴耶識所含藏的四種妄想大種，能令阿賴耶識藉父母緣，將母血中所含的四大種，變生為內地界、內水界、內火界及內風界，是名為造有情色身。此外阿賴耶識中含藏著無量無邊無明種及識種，藉著色身而流注識種故有識蘊；有了色蘊與識蘊，受想行三蘊於是生起，名色就具足矣。由此可知名色之生成，非因緣生，非自然生，皆由阿賴耶識自心藉因與緣的和合而自然所現，因此 佛說萬法齊阿賴耶識而還，無過彼者，即是此意。宗喀巴及日常法師既然否定了阿賴耶識，當然就無法在善知識指導下親證祂，更無法在善知識指導下現觀這個真相，說法當然會違背解脫道與佛菩提道的真相，同樣也違背諸佛菩薩的聖教量。

《廣論》說無色界眾生只有色種、沒有實色；然宗喀巴因否定有第八阿賴耶識，所以他一定不知道色種是什麼？日常法師隨之修學，當然更不知道，所以他們只能一語帶過，不能如末學上來簡單的說明。有關色種略義，如前段所說，不再重複。

現在反問《廣論》隨學者（宗喀巴與日常師父已不在了，無從問起）：爲什麼無色界眾生有色種而沒有實色？末學臆想：《廣論》弘法者及隨學者一定都無從答起。因爲他們主張六識論，因此都否定有第八阿賴耶識及第七末那識故，所以不知道阿賴耶識，同時也不知意根末那識心行故，當然無法了知阿賴耶識所擁有的大種性自性，當然無法回答。

當眾生歿後，前六識全斷，只剩下意根末那識與阿賴耶識共存；但是阿賴耶識一向離見聞覺知，離六塵一切分別，若無外緣，自己不會再度受生；而末那識我執特別強，祂會依有情之我執與業力，引出阿賴耶識內的中陰身種子現前而生出中陰身；若阿賴耶識沒有大種性自性，就無法生出中陰身，因爲意識那時既滅失了，當然更不會有大種性自性。如果人間有情的善業力是熏習實證四空定，四空定純粹是精神的境界，只有獨頭意識能觸定中的自心法塵；由於這個空明覺知心極細，但無慧力，所以不需要色身的支持，當然能往生無色界中；捨壽時末那識就依有情不動福業之功能差別勢力，不會促使阿賴耶識流注中陰色身的種子，而直接引出四空定的種子，有情就直接生於無色界中。

此時阿賴耶識與意根出生於無色界而藉無色定爲緣，生出意識而住於定中；而阿賴耶識內含藏的四大造色種，雖已不發生作用，卻不因此消失，等待二至八萬大劫壽命終了，於無色界歿後，色種將會再被業力牽引而流注出來，又生出中陰身而下墮欲界人間乃至畜生餓鬼道等；所以無色界有情仍是有色種的，唯其色種未現行罷了。而無色界有情之意識亦非獨自存

在，乃是依意根與定境法塵二法為緣才能出生與存在。由上可知，《廣論》宗喀巴只會抄襲聖 彌勒菩薩《瑜伽師地論》文句，卻又把聖 彌勒菩薩所主張的萬法之源頭阿賴耶識否定，所以他對色種的認知就無法建立了，只知道無色界有情雖無色身而仍有色種；但是為何如此的道理，他卻是無法知道的。所以，否定阿賴耶識、沒有阿賴耶識之法，所說之法就全無意義了，全部變成戲論；一切的六識論者都是這個落處，無一倖免；這就是宗喀巴否定聖 彌勒菩薩論中所說的阿賴耶識以後，卻又抄襲論文中的其餘諸法，就必然無法理解、無法貫通而不免常常自顯敗闕了。

五、六處支²：名色緣六處，《廣論》182 頁說：【六處者，若是胎生，由其最初識入精血，為羯羅藍，與名俱增，成眼等四處，身與意處於羯羅藍位而有。若是化生，結生之時，諸根頓起，無此漸次。卵生濕生唯除住胎，餘者悉同，是〈本地分〉所說。由是因緣，成就名色得身自體，成就六處成身差別，是為成就能受用者，五有色處者，於無色中無。】日常法師解釋說：「這個六處，假定是胎生，那怎樣呢？最初我們這個識，往生時候，剛來時叫羯羅藍位，換句話說，只有色心兩樣東西，是心法和色法，兩樣是互緣的。漸漸增長就是生，不斷增加，自然而然長成眼。為何叫四處？因剛剛說六處，身意眼耳鼻舌這慢慢的生長，身處與意處在羯羅藍位就有了，後面也就是一生都是有這些東西本體，其他是他

² 即六入處。包括意入，也就是意根的涉入。意根為心法，又名末那識或第七識。

的差別。若是化生，一結生馬上現起，胎生是慢慢生起；除了胎生化生，還有卵生濕生，除了住胎時，其餘皆相同。」又說：「剛開始入胎，在心識裡入胎，所以到它煖一來，自然而然心臟開始動起來；心臟一動，心識所攝持的色法，加上業力，自然而然慢慢的就長起來。下面說卵生濕生，其他也是一樣，這都是〈本地分〉上講的。不過這裡面五色處在無色界當中沒有。」（《廣論》錄音帶第 65 卷）

聖 彌勒菩薩〈本地分〉所說「識入精血」，是指阿賴耶識與末那識入住受精卵而成爲羯羅藍位。換成宗喀巴及日常法師的立場，因不許有阿賴耶識，又不知末那識即是意根，一併否定了，當然只能說是意識入住精血；而且他只許意識一心入住精血，如此則諸經所說分段生死就不能成立了！因爲他們的說法已成爲意識常住不滅而能入胎安住之關係，當然是應該由意識造色身、由意識生出五色根、由意識安住於母胎中了！如此，應該是人人皆能了了常知而住在母胎中，亦皆能憶起前世之一切，猶如記得昨日事、兒時事；因爲意識是同一個，不是由此世的五勝義根爲緣而全新出生的，但從事實上檢驗時是不可能的。

也應該宗喀巴與日常法師出生前，住在母胎中時都是清楚分明了知母胎中的境界而覺得很窘迫的；也應該日常法師住在母胎中時，很清楚知道自己是如何起意造就色身，也很清楚了知自己造色的過程，但事實上絕非如此；所以宗喀巴及日常法師說意識入住精血的說法，是完全不懂佛法、不懂常識的說法。若他們自稱懂得佛法，卻又經不起以上的檢驗，就只能說他

們是相信中陰境界時確實有人逼迫他們喝了孟婆湯的戲論了。

再說《廣論》中「與名俱增」的說法，如《大寶積經》卷 55 說：【復次，阿難！如是之身處在母胎，凡經三十八七日已，方乃出生。】胎兒在母胎中，要歷經約三十八個七日才能出生。此期間，阿賴耶識的造色功能，無時無刻都以母血為緣，不斷的製造胎兒色身；從第一週的羯羅藍，第二週的安浮陀，第三週的閉手，第四週的伽那，第五週的般羅奢佉，……等；胎兒名色一直成長，直到第三十八週圓滿而出生。而宗喀巴及日常法師所許的意識本身並沒有大種性自性，故無造色功能；如果是意識入住母胎，永遠就只能停留在羯羅藍位，因此絕無「名色俱增」這回事，更不可能成就眼等四處。故說他們否定意根與阿賴耶識，必有如是過失。而且意識本即攝屬於「名」中，是被生的「名」所含攝的識陰六識之一，不能反過來出生「名」；唯有別於名色的入胎識，方有能令名色同時俱增的道理。因此宗喀巴等藏傳佛教諸師主張意識入胎出生名色，乃是顛倒想。

再說「成眼等四處」，《大寶積經》卷 55 接著說：【第九七日，處母胎時，復感業風，名為分散。由此風力，現九種相。云何為九？所謂眼耳鼻口大小便處，名為九相。】這是由於阿賴耶識的造色功能，藉母血為緣及自身過去世所感的業力，在入胎後第九個七日，現出九相：眼耳鼻各二，口一，再加上大小便處二，共有九相。同經卷又說：【十九七日，處母胎時，由前風力，眼耳鼻舌四根成就。初入胎時，已具三根，一者身根、二者命根、三者意根，如是諸根，悉已具足。】經中

說在第十九個七日，眼耳鼻舌四根才成就，連同初入胎時的身根，再加上初入胎時就已本有的意根，於是具備六根；但是具備六根並不表示能馬上運作，因為身相尙未具足成熟故。

又此經中明明說初入胎時，已具三根；身根者即是受精卵羯羅藍，命根則謂：命是壽命，命能持煖，與本識和合而謂之命根。但是命根無實體，只是假名安立，而能持命根不壞滅者，只有阿賴耶識，不是意識³，因此命根的根本即是阿賴耶識；所餘另一根即是意根，是末那識，如是具足三根。《廣論》既然依《瑜伽師地論》〈本地分〉說，身與意處於羯羅藍位而有，那麼請問宗喀巴或日常法師：剩下的命根難道是指意識嗎？如果不是，又是指什麼？如果是，那麼意識早在入胎之初，即應能辨別分析羯羅藍境界，事實上為何又不能？因此意識必定是後起之法，絕非前世延續下來之法，當然不是常住法；意識必須等六根成就雛形之後，才能使阿賴耶識在勝義根處現出極粗糙的五塵，才有五塵上顯現的法塵，才能有初分意識的生起；才能有六處緣觸，意識才能生起。因此前說的能持命根不壞滅的，別無他法，只有阿賴耶識。而宗喀巴說：「身與意處於羯羅藍位而有。」宗喀巴去除命根不談，只說身處與意處，卻又誤解聖 彌勒菩薩之意，不知意處就是十二處中的意根末那識，誤把意根當作意識。他會有如此嚴重文字障之原因，皆因否定阿賴耶識及末那識，故不得不將本識扭曲說為意識心入住母胎羯羅藍中，就產生了一連串之過失。若無人智詰問他

³ 若意識覺知心可以持命根，則所有凡夫都將不會死亡，因為凡夫的意識執著生命，不論如何年老都不願意捨棄命根而想要繼續生存。

們，就可以繼續誤導眾生；若有人有智而詰問之，必定無法回答而陷入窘境中。

至於化生於無色界，無中陰身媒介，由阿賴耶識變現自己的內相分無色定法塵，讓本有的意根觸之而生無色界中的意識。化生無間地獄者，也無中陰身媒介，在人間色身捨報一分，阿賴耶識就製造地獄身一分；人間身捨報圓滿，阿賴耶識就製造地獄身圓滿，地獄中的六根功能頓起，意識馬上現起而生苦受。至於卵生與濕生，雷同胎生，由眾生各自業力，產生了未來世的名色等果報。此皆由阿賴耶識在不同生處製造各種色身，而生六處。此等皆是阿賴耶識所變生者，不是由意識能變生者；若由意識變生，誰願意變生畜生身乃至地獄身？所以宗喀巴及日常法師否定了意根與阿賴耶識，說由意識入胎，就必然是由意識變生人身、畜生身乃至地獄身，違背法界事實與眾生意識的心願，成爲笑譚。

再說名色緣六處者，《緣起經》卷 1 說：【云何六處？謂六內處：一、眼內處，二、耳內處，三、鼻內處，四、舌內處，五、身內處，六、意內處，是謂六處。】六處者即是十二處中之六根處，六根有能照射六塵的功能，而能讓阿賴耶識根據六根所照，變現成內相分給六識去了別，名爲六入。因此說眼根等色法，是屬於色蘊的內處色法。前說名色緣六處者，不論卵胎濕化，六處生成必依於阿賴耶識之造色功能而有；因此六處之生起與成長，也是齊阿賴耶識而還，無過於彼。若否定了七、八識，如同宗喀巴與日常法師所說由意識入住母胎者，則造色功能應由意識覺知心來執行，色塵等

六塵也將必須由意識來變生；但宗喀巴及日常法師顯然做不到，一切有情的意識也都做不到；所以中觀應成派不許有阿賴耶識，是有無量過失的。

六、觸支：《廣論》182 頁說：【觸者，謂由根境識三和合，取諸可意、非可意、中庸三境。說六處緣者，亦表境識。】日常法師解釋說：「觸是什麼？根境，就是說六根，也就是六處；六根緣境，六識生起來；或六識托著那個六根，會緣境。譬如說身體就是我們的身根，只要依這個根，一定會對這個境；而且那時候，總有它所緣的境；三個東西，和合就生起觸；這個有三種：歡喜、不歡喜或說不上來的。所以由於六處的因緣，然後自然而然而有觸，實際上六處緣是表境識，對境界的認識作用。」（《廣論》錄音帶第 65 卷）

日常法師說法含含糊糊，一位大師級的師父對佛學知見竟如此淺薄，真是佛教界之悲哀。《廣論》此處雖抄襲菩薩的論著而說，但是有關「根觸塵而生識、三和合」的道理，宗喀巴想必也不瞭解；因為他已否定七、八識故，不知有內、外相分故，不知扶塵根與勝義根內、外六處故，不知內、外六處必然會產生內、外六入故，不知意根心行故，不知意識在睡眠等五位會斷滅故；號稱為「至尊」的宗喀巴已是如此，日常法師更不用談了。根、塵（境）、識三者，是學佛人最基本的知見；如果學人不具此知見，無論你戒行多高，福德多足，定力多好，都仍是佛法門外漢。有關根、塵、識三和合，本書已曾不厭其煩的一再重複敘述，目的也是為了讓學人能證得初果，進而在大乘法中開悟破參，般若慧因而開展，但

因篇幅關係，不再重複敘述。

十二有支之觸，並非如《廣論》說，胎兒出胎後才正式有觸覺；而且十二有支中的觸，是指觸心所，不是觸覺的觸；由於這個觸心所的出現，才会有接下來的三種苦樂捨受。《大寶積經》卷 55 說：

二十七七日，處母胎時，復感業風，名為曲藥。由此風力，令其身相漸得成就。……阿難！如是之身，若是男者，蹲居母腹右脇而坐，兩手掩面向脊而住；若是女者，蹲居左脇，兩手掩面背脊而住。生藏之下，熟藏之上，內熱煎煮，五處繫縛如在革囊。其母多食或復少食、甘食澁食、乾食膩食、辛鹹苦醋冷熱之食，或復姪欲，急行跳躑，久臥久坐，皆受苦惱。是故當知，處母胎時，有如是等眾苦逼迫，我今略說。人中尚爾，何況地獄，難可為喻；誰有智者，於生死海，當樂此身？

胎兒約六個多月時，身相漸得成就，由阿賴耶識所變現的內相分觸塵及法塵，再由身根觸觸塵，意根觸法塵，而生身識與意識，此時胎兒才開始覺知蹲在母胎中之眾苦逼迫。

經中又說：【三十七七日，處母胎時，便起五種不顛倒想。何者為五？一不淨想，二臭穢想，三圜圍想，四黑闇想，五厭惡想。其子處胎，生如是等厭離之心。】胎兒在母胎中第三十七週，此時意識思惟已略微成熟了，才有五種厭離母胎之想。到了第三十八週，阿賴耶識會調整胎兒色身，準備出胎，《大寶積經》卷 55 說：【三十八七日，處母胎時，復感業風，

名曰拘緣。由此風力，即便迴轉；復有一風，名為趣下，能令其身頭向於下，長伸兩臂，漸欲出生。】在胎兒住胎後期，胎中六根之勝義根及所生六識所觸的境界，並不是母胎中的五塵，而是由阿賴耶識藉母胎中的六塵所變現的內相分六塵；出胎後直到老死，也是一樣，從未接觸外境；眾生不知此理，都以爲所見所聞所嚐所嗅所觸真實，誤以爲所觸都是外六塵，這叫愚癡顛倒。

由前說可知，六根六塵等十二處都是阿賴耶識所變現，並不是意識所能變現的。所謂六處緣觸者，也是依阿賴耶識而有，離阿賴耶識則根觸塵生識的六入法，即不能成立，因此觸支也是齊阿賴耶識而還，不能過彼。（待續）

遊於畢竟空

—兼議釋印順主張二諦永無自性

正慶居士

(連載二)

三、勝義自性義

畢竟，即勝義；行畢竟，即第一義中行，故龍樹菩薩說：
【畢竟空，即是如、法性、實際。】¹

而真如、法性、實際，即是勝義諦，故畢竟空亦名勝義諦、勝義自性義。

勝義諦者，亦名真諦，亦名第一義諦，即真如法性本實理，所謂真淨明妙實際理地也。謂聖智自內證最勝義智所行真實理性之境界，非安立智所行境界；亦即內證離言真如法性，名勝義諦。何以故？如《瑜伽師地論》言：

云何勝義有？謂於其中一切名言、一切施設皆悉永

¹ 《大正藏》冊 25，《大智度論》卷 74〈轉不轉品〉，頁 578，下 4。

斷，離諸戲論，離諸分別，善權方便說爲法性、眞如、實際、空、無我等。如菩薩地眞實義品第四所知障淨智所行眞實。²

是故，眞如法性是勝義有，即勝義自性，亦名圓成實性，是清淨所緣境性。此中說「有」，是說有「法」自相：無生、無住、無滅，性相常住，是名一切法平等性；此平等性名清淨法，故說勝義言有，名勝義有。空者：亦復清淨義，無生、無住、無滅義，平等不二，於此說爲勝義是空，名勝義空，約法「眞性義」稱故。然「空」非是「法」，以義同故；故而善權以喻說之，非勝義「無法」名之爲「空」；是故本論此處以勝義是有，名勝義有，約法「自性有」而「自相空」故稱。

世親菩薩釋《辯中邊論頌》說：

勝義諦亦三種：一、義勝義，謂眞如；勝智之境，名勝義故。二、得勝義，謂涅槃；此是勝果，亦義利故。三、正行勝義，謂聖道，以勝法爲義故。此三勝義，應知但依三根本中圓成實立。此圓成實，總有二種：無爲、有爲；有差別故。無爲，總攝眞如涅槃；無變異故，名圓成實。有爲，總攝一切聖道；於境無倒故，亦名圓成實。³

三勝義諦者，初一、乃謂眞如（如來藏）自住境界，是聖人內證殊勝正智之現量；第二、乃謂聖智所證得涅槃；第三、乃謂眞如所生無漏有爲法等。前二屬無爲，後一屬有爲；第三正

² 《大正藏》冊 30，《瑜伽師地論》卷 100，頁 879，上 20-24。

³ 《大正藏》冊 31，《辯中邊論》卷 2〈辯眞實品〉，頁 469，下 2-8。

智無漏有爲攝入初一及第二正智，此謂：第二正智屬無漏無爲之涅槃，第三正智屬聖道行等有爲法，第三正智依前二正智方始能行故。又釋頌中言「有爲，總攝一切聖道；於境無倒故，亦名圓成實」者，此無漏有爲淨分依他，雖亦具圓成實名，然則應知：「眞如」非所證，本自有故；而「涅槃」非法性，無作用故；是故眞正之圓成實乃眞如（如來藏），依此眞如（如來藏）而方有後之二勝義（正智）故，是故頌中說初眞如名圓成實，非後淨分。如窺基菩薩說：

雖有、無爲諸淨分法皆圓成實，然今頌中說初眞如名圓成實，非後淨分。不能簡別自、共相等三義勝故。淨分依他，一非所證、二非法性，故今頌中說初非後。⁴

於此，釋印順在《印度佛教思想史》中說：【依他起也名「勝義無自性」。】⁵

此語無稽，蓋無自性義，謂實「無」有法，自相「無」故，如龜毛兔角常無，何以故？無有是事之故。依他起性，係依眞如理體緣起，故非「眞如理體」，既然非是，則非「勝義自性」。勝義自性者，亦名圓成實性；眞如理體之異名，是自性有，法界法爾，非佛作、非餘人作；此性，無作、無受、無覺無觀。於是，何曾有「勝義『無』自性」一名事？故而，更何有加諸於依他起性之怪談出？！

又初正智俱攝有爲、無爲者，蓋涅槃無爲及聖智有爲俱是

⁴ 《大正藏》冊 43，《成唯識論述記》卷 9，頁 545，下 19-23。

⁵ 釋印順著，《印度佛教思想史》，頁 269。

初眞如法性之相分非餘，一切有漏、無漏有爲法皆眞如法性緣起事，爲眞如法性內法非他，如窺基菩薩言：【眞如中，具恆沙佛法。】⁶

故一切法非不眞如法性事，是故眞如法性正智，亦名般若波羅蜜，因此《大智度論》乃言：

菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，雖知諸法一相，亦能知一切法種種相；雖知諸法種種相，亦能知一切法一相。菩薩如是智慧，名爲般若波羅蜜。⁷

一相者，即無爲法，即圓成實性，是眞如法性非緣起之理體，是常住性，不動不變，法正位也。一切法種種相者，即有漏及無漏等有爲法，即依他起性，是眞如法性緣起之事相，是無常相，非法正位故。

畢竟空，即眞如理體，即「勝義自性」，非「勝義『無』自性」；有自體故，非無自體；有實用故，非無實用；若無自體亦無實用，即成戲論，則非佛法，是外道論故。如《瑜伽師地論》云：

空見論者，謂如有一，若沙門若婆羅門，起如是見、立如是論：「無有施與，無有愛養，無有祠祀，廣說乃至世間無有眞阿羅漢。」復起如是見、立如是論：「無有一切諸法體相。」⁸

⁶ 《大正藏》冊 34，《妙法蓮華經玄贊》卷 3〈方便品〉，頁 695，上 26-27。

⁷ 《大正藏》冊 25，《大智度論》卷 18〈序品〉，頁 194，中 1-5。

⁸ 《大正藏》冊 30，《瑜伽師地論》卷 7，頁 311，上 17-21。

此即無因論，亦名斷滅論；持此論者，龍樹菩薩說是：【不能正觀空，鈍根則自害；如不善咒術，不善捉毒蛇。】⁹

如是不明空法，論以畢竟無，爲龜毛兔角常無之邪論，無關勝義亦無關三界諸法之生住異滅也。是故龍樹菩薩明空說：【是空相，是一切諸法「實體」，不因內外有。是空，有種種名字，所謂無相、無作、寂滅、離、涅槃等。】¹⁰

說一切諸法「實相」，是一切諸法「實體」；實相者，是實體，不是無體。無體者即無作用，即無三界之生住異滅，與法界實相無關；若謂實相是無自體¹¹，是外道說，不是佛說。

龍樹菩薩復作是說：

諸法如，有二種：一者、各各相，二者、實相。各各相者，如：地，堅相；水，濕相；火，熱相；風，動相，如是等分別諸法，各自有相。實相者，於各各相中分別，求實不可得，不可破，無諸過失。如自相空中說：地若實是堅相者，何以故膠、蠟等與火會時，捨其自性？有神通人，入地如水；又分散木石，則失堅相。又破地以爲微塵，以方破塵，終歸於空，亦失堅相。如是推求地相則不可得；若不可得，其實皆空，空則是地之實相。一切別相，皆亦如是，是名爲如。……復次，一一法有九種：一者、有體；二者、各各有法；如眼、耳雖同四大造，而眼獨能見，耳

⁹ 《大正藏》冊 30，《中論》卷 4〈觀四諦品〉，頁 33，上 8-9。

¹⁰ 《大正藏》冊 25，《大智度論》卷 74〈燈炷品〉，頁 581，下 5-7。

¹¹ 無自體，亦名無體，亦名無自性。

無見功；又如火以熱爲法，而不能潤；三者、諸法各有力；如火以燒爲力，水以潤爲力；四者、諸法各自有因；五者、諸法各自有緣；六者、諸法各自有果；七者、諸法各自有性；八者、諸法各有限礙；九者、諸法各各有開通方便。諸法生時，體及餘法，凡有九事。知此法各各有體法具足，是名世間下如。知此九法終歸變異盡滅，是名中如。譬如此身生，從不淨出，雖復澡浴嚴飾，終歸不淨；是「法」，非有非無、非生非滅，滅諸觀法，究竟清淨，是名上如。復次，有人言：是九事中有「法」者，是名「如」。譬如地法堅重，水法冷濕，火法熱照，風法輕動，心法識解；如是等「法」名爲「如」。如《經》中說：有佛無佛，如，法相法位，常住世間，所謂：無明因緣諸行，常，如本法。¹²

攸關本段敘述，釋印順亦有解析，彼於《空之探究》說：如——真如 tathatā，是表示如此如此，無二無異的。這一名詞，可通於幾方面的。初段文、分爲二：一，堅等一一法性，是一直如此，「不捨自性」的，所以世間堅等性，也可以名爲如。二，推求一一法的實性不可得，「其實皆空」，空是如如不異（並不是一）的，是一切法的實性，這也名爲如。第二段文，分如爲三類：下如，是一切法堅等自性。中如是無常等共相 sāmānya-lakṣaṇa。上如就是實性——空，非生滅、非有

¹² 《大正藏》冊 25，《大智度論》卷 32〈序品〉，頁 297，中 24～頁 298，下 23。

無。……依龍樹論說：空性是一切法的實性，也可名爲（勝義）自性。空性是不生不滅，非有非無的；依因緣力，而說爲生滅有無。……龍樹的緣起即空性，是超越數量的，超越數量的空性，不礙一切。¹³

釋印順其實明白龍樹菩薩所說「如」之要義：即是在說空、空性、實性、法性、實際、界、如來藏……等同義之異名，亦即說勝義自性、勝義有、涅槃本無生、般涅槃非毀壞法。

龍樹菩薩《大智度論》〈摩訶衍品〉，復同作是說，論云：【自性有二種：一者如世間法——地，堅性等，二者聖人知如、法性、實際。】¹⁴

菩薩說世俗諦（世間）、勝義諦（出世間）二種都有自性。一者，地堅性、水濕性、火暖性、風動性……等世間一切有爲諸法，以聚集、相續、分位等係假立施設，無體事；然假立施設之對象——世間一切有爲諸法，都是真如中之法相，從真如所蘊之因緣種而生，故說實有自性。是故佛言：『世間相常住』、『法不離如、法不異如』。二者，勝義自性，或名勝義有，此是離言有性，是真如、法性、實際，無漏無爲性也；此依世俗說，勝義非行處故。如佛言：

諸法真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界，若佛出世、若不出世，性相常住，是名一切法平等性，此平等性

¹³ 釋印順著，《空之探究》，頁 249～250。

¹⁴ 《大正藏》冊 25，《大智度論》卷 46〈摩訶衍品〉，頁 396，中 7-9。

名清淨法。此依世俗說為清淨，不依勝義。所以者何？勝義諦中既無分別亦無戲論，一切名字言語道斷。¹⁵

此是聖人自內證所知。

是故釋印順如是主張：

性空者之一切皆空，不自無為常住來。……一切如幻，唯是因緣和合之存在，觀待之假名。一切無實性，乃曰「勝義諦中，一切皆空」。此無自性空，不如自性之誑惑，曰諸法實相。自性本來無，非觀之使無，故曰常。¹⁶

好在由於「空故」，是極無自性的，所以要「從緣」而「起」；依於因緣，「一切法」都可以「成立」。¹⁷

自相實無，名無自性。¹⁸

空是無自性義，是勝義無自性……。¹⁹

勝義無自性說，是「空」的。²⁰

彼言：「一切皆空，不自無為常住來；『空』，是『極無自性』，是諸法『實相』；自相實『無』，名無自性；自性『本來無』，非觀之使『無』，故曰『常』；沒有無為常住；一切

¹⁵ 《大正藏》冊 07，《大般若波羅蜜多經》卷 478〈實說品〉，頁 422，上 18-24。

¹⁶ 釋印順著，《印度之佛教》，頁 269。

¹⁷ 釋印順著，《成佛之道》（增註本），頁 373。

¹⁸ 釋印順著，《印度之佛教》，頁 290～291。

¹⁹ 釋印順著，《中觀論頌講記》，頁 458。

²⁰ 釋印順著，《成佛之道》（增註本），頁 374。

『無』實性，名之爲『空』、名之爲『勝義無自性』。由是可見，印順主張世俗、勝義二諦「無」法，故而說一切皆空，認佛法「空」義是爲「無」，是沒有實性（彼亦名之無自性、或名無自體）；以「空」非是喻「真如、法性、實際」，謂此即一切畢竟「無」，是「常無」，或名「永無」，即龜毛兔角論，「常無」故；由是故，釋印順即是以斷滅無法爲涅槃、爲佛法所說空義，是空無所有論者；彼起如是見、立如是論，非佛菩薩義也。茲舉佛、菩薩聖教以示佛法正理：

1、《大集大虛空藏菩薩所問經》云：【是如實句，性真實故；是諦句，無動搖²¹故；是誠實句，無虛誑故。……是第一義句，無所言說故；是平等句，無差別故；是堅牢句，不可壞故；是不動句，無所依故。……是清淨句，性無染故。……是無二句，無有建立故；……是無盡句，無爲常住故；是無爲句，非生滅所攝故；是空句，最清淨故。】²²

2、《大般若波羅蜜多經》云：【舍利子！此於色實性而得遠到，於受、想、行、識實性而得遠到，故名般若波羅蜜多。……舍利子！此於一切陀羅尼門實性而得遠到，於一切三摩地門實性而得遠到，故名般若波羅蜜多。舍利子！是謂般若波羅蜜多。】²³

3、《大般若波羅蜜多經》云：【真勝義者，即本性空；此

²¹ 編案：大正藏乃是「搖」字，乃印經時「搖」字之錯植。

²² 《大正藏》冊 13，《大集大虛空藏菩薩所問經》卷 2，頁 620，上 19-28。

²³ 《大正藏》冊 05，《大般若波羅蜜多經》卷 71〈觀行品〉，頁 404，下 4～頁 405，中 8。

本性空，即是諸佛所證無上正等菩提。】²⁴

4、《大般若波羅蜜多經》云：【空，無所有，無所有者非真勝義，非勝義者即是虛妄愚夫之法。】²⁵

5、《大般若波羅蜜多經》云：【佛言：「善現！勝義，謂涅槃。」】²⁶

6、《大方等大集經》復云：【若「法」，不出、不滅、不住，即是無爲。是故說言無爲之法有三種相：所謂無出、無滅、無住，以是義故名爲無爲。】²⁷

7、龍樹菩薩《中觀論》偈頌復云：【有無共合成，云何名涅槃？涅槃名「無爲」，有無是有爲。】²⁸

8、《攝大乘論釋》世親菩薩云：【此無垢清淨真如是常住法，諸佛以此爲身，故諸佛身常住。由此身常住，依此身有眾德，故眾德亦常住。此常住以「真實性」爲相。】²⁹

顯然釋印順無法理解佛法「空」義，以致不解涅槃、不解

²⁴ 《大正藏》冊 07，《大般若波羅蜜多經》卷 533〈施等品〉，頁 739，中 9-10。

²⁵ 《大正藏》冊 07，《大般若波羅蜜多經》卷 567〈顯相品〉，頁 929，上 27-28。

²⁶ 《大正藏》冊 05，《大般若波羅蜜多經》卷 51〈辨大乘品〉，頁 291，上 14。

²⁷ 《大正藏》冊 13，《大方等大集經》卷 13，頁 85，上 10-12。

²⁸ 《大正藏》冊 30，《中論》卷 4〈觀涅槃品〉，頁 35，中 29-下 1。

²⁹ 《大正藏》冊 31，《攝大乘論釋》卷 14〈釋智差別勝相品〉，頁 262，上 6-9。

「勝義非斷滅空」之勝理，當然亦無能真解聲聞菩提世俗諦之佛法諦理。釋印順於佛法中有此非理觀，難怪彼會認同晚年癡迷於密教之天竺月稱所持無因唯緣斷滅之論，原是同見故。故彼於《印度之佛教》一書中說：

月稱立說，申二諦都無自性，……於後期復興之中觀學者中，所見特深！……大體為論，餘暉峻嶺，性空者之傑出者也！月稱傳大明杜鵑，小明杜鵑而至阿提峽，於佛元千四百二十五年入藏，作「菩提道燈論」，影響於西藏之佛教特深。³⁰

由是錯會之故，釋印順墮入藏傳佛教六識論者所墮之識陰中，一世不外於意識常見，亦不外於常見妄想所生之斷見。綜上以觀，畢竟「空」者，是畢竟「如」義；以是，非唯一切有為諸法是如相，亦必勝義非不如性，即勝義有，即勝義自性。易言之，若釋印順所倡畢竟「空」是畢竟「無」義者，以是緣故，非唯勝義不具如性，亦即勝義無，即勝義無自性，亦必一切有為諸法皆是不如相，則空義即墮戲論，道理極成。

四、一切唯識義

什麼是有為法？佛說：

謂欲界繫法、色界繫法、無色界繫法、五蘊、四靜慮、四無量、四無色定、四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七等覺支、八聖道支、三解脫門、六到彼岸、五

³⁰ 釋印順著，《印度之佛教》，頁 296。

眼、六神通、佛十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨、十八佛不共法、一切智、道相智、一切相智，所有一切有生、有住、有異、有滅法。善現！是名有爲法。³¹

什麼是無爲法？佛說：

若法無生、無住、無異、無滅可得，所謂：貪盡、瞋盡、癡盡、**真如**、法界、**法性**、法住、法定、不虛妄性、不變異性、離生性、平等性、**實際**。善現！此等名無爲法。³²

如上佛說有爲、無爲。然佛說此是深奧義，此作何解？佛如是說：【深奧處者，空是其義：無相、無作、無起、無生、無染、寂滅、離、**如**、**法性**、**實際**、涅槃。】³³此即無爲法。佛又說：【一切法亦是深奧義，須菩提！色亦深奧，受想行識亦深奧；眼亦深奧乃至意，色乃至法，眼界乃至意識界；檀那波羅蜜乃至般若波羅蜜；四念處乃至阿耨多羅三藐三菩提亦深奧。】³⁴此即一切有漏有爲及無漏有爲諸法。

佛復說：【色如深奧故，色深奧。受想行識如、乃至阿耨

³¹ 《大正藏》冊 05，《大般若波羅蜜多經》卷 46〈菩薩品〉，頁 262，下 9-16。

³² 《大正藏》冊 05，《大般若波羅蜜多經》卷 46〈菩薩品〉，頁 262，下 17-21。

³³ 《大正藏》冊 08，《摩訶般若波羅蜜經》卷 17〈深奧品〉，頁 344，上 3-5。

³⁴ 《大正藏》冊 08，《摩訶般若波羅蜜經》卷 17〈深奧品〉，頁 344，上 7-11。

多羅三藐三菩提如深奧故，阿耨多羅三藐三菩提深奧。】³⁵

色如深奧、乃至阿耨多羅三藐三菩提如深奧，乃無漏有爲法，而二乘聖者不知。其故若何？佛復教示：

是色如，非是色、非離色。乃至識如，非是識、非離識。乃至阿耨多羅三藐三菩提如，非是阿耨多羅三藐三菩提、非離阿耨多羅三藐三菩提。³⁶

以上聖教，亦即是《勝思惟梵天所問經》所說：「有爲法住無爲性中」³⁷之聖意。亦即《雜阿含經》佛所說：

當觀若所有諸色，若過去、若未來、若現在，若內、若外，若粗、若細，若好、若醜，若遠、若近，彼一切悉皆非我、不異我，不相在。如是平等慧正觀。如是受、想、行、識，若過去、若未來、若現在，若內、若外，若粗、若細，若好、若醜，若遠、若近，彼一切非我、不異我，不相在。如是平等慧如實觀。³⁸

復如龍樹菩薩《中觀論》偈頌所說：【如來³⁹非陰不離陰，

³⁵ 《大正藏》冊 08，《摩訶般若波羅蜜經》卷 17〈深奧品〉，頁 344，上 13-15。

³⁶ 《大正藏》冊 08，《摩訶般若波羅蜜經》卷 17〈深奧品〉，頁 344，上 17-20。

³⁷ 《大正藏》冊 15，《勝思惟梵天所問經》卷 5，頁 85，中 5。

³⁸ 《大正藏》冊 02，《雜阿含經》卷 1，頁 5，上 20-26。

³⁹ 如來，亦名真如。《金剛般若波羅蜜經》卷 1：「如來者，即諸法『如』義。」《大正藏》冊 08，頁 751，上 26-27。

此彼不相在；如來不有陰，何處有如來？】⁴⁰

眞如遍行一切法，但不即是一切法，又不離一切法，與一切法不相在，是故玄奘菩薩亦如是說：【遍行眞如，謂此眞如二空所顯，無有一法而不在故。】⁴¹

於是應知，眾因緣生法之世間一切有爲諸法莫不是眞如之因緣種；若否，則不得成立世間一切有爲諸法，亦不得成立與眞如不相在之義。果若說一切有爲諸法可無眞如以爲因緣，必是醉人說言。譬如「水中柳」，醉人不知不見岸柳，謂只要有水、有池塘、有亮光，無須有岸邊之垂柳因緣，即可成就「水中柳」事。岸柳者，喻勝義自性（眞如）；水中柳者，喻世間一切有爲諸法。

世俗有爲、勝義無爲，義趣俱甚深，玄奘菩薩說：

一切種相應更分別。此中何法名爲種子？謂本識中親生自果功能差別。此與本識及所生果不一不異，體用因果理應爾故。雖非一異而是實有，假法如無非因緣故。……種子雖依第八識體，而是此識相分非餘。⁴²

又說：【相分等皆識爲性，……眞如亦是識之實性，故除識性無別有法。】⁴³

又說：【契經說：心性淨者，說心空理所顯眞如，眞如

⁴⁰ 《大正藏》冊 30，《中論》卷 4〈觀如來品〉，頁 29，下 9-11。

⁴¹ 《大正藏》冊 31，《成唯識論》卷 10，頁 54，中 9-10。

⁴² 《大正藏》冊 31，《成唯識論》卷 2，頁 8，上 5-12。

⁴³ 《大正藏》冊 31，《成唯識論》卷 10，頁 59，上 14-16。

是心真實性故。】⁴⁴

玄奘菩薩意說：世俗一切有爲諸法（水中柳喻），實乃第八識之相分（岸柳喻），乃是第八識中親生之自果功能差別⁴⁵（岸柳喻），無不是阿賴耶識之識性法。而真如就是阿賴耶識的真實性，亦非是識性外法。

以是故說：

是故，諸佛及一切法，真實平等，皆同一相，如陽焰等。一切眾生、諸佛及土，皆唯自心。識想所現，識想爲緣，所生諸色畢竟非有。⁴⁶

所生諸色，是由自心所變似有諸色，是自心內相分非餘；是自心種子現行，非有外法外境；是一切法唯識，故說所生諸色「畢竟非有」。（待續）



⁴⁴ 《大正藏》冊 31，《成唯識論》卷 2，頁 9，上 4-6。

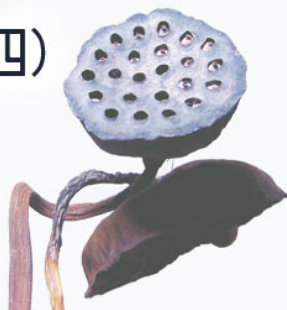
⁴⁵ 功能差別，亦名種子，亦名界。

⁴⁶ 《大正藏》冊 10，《大方廣如來不思議境界經》卷 1，頁 911，下 13-16。

救護佛子向正道——(四)

略論釋印順說「佛教的核心是緣起」之謬

游宗明 居士



緣起法是不是佛教的核心？佛教正覺同修會已有多篇論文評述。本文僅從一位學佛者的觀點，以短文來辨正釋印順說「佛教的核心是緣起」，到底對不對？

釋印順在《唯識學探源》說：

《解深密經》的以緣起因果為依他起，作為染淨迷悟的所依。這些大乘經，都是以緣起為宗要的。大乘論方面，也大抵如此。特別是龍樹菩薩的開示性空的緣起，反覆的讚揚緣起，說它是佛法的究竟心要。《中觀論》的八不頌是如此，《六十如理論》也說：「為應以何法，能斷諸生滅？敬禮釋迦尊，宣說諸緣起」！

《七十空論》也說：「以諸法性空，故佛說諸法，皆從因緣起，勝義唯如是」。

從三乘聖者的自證方面看，從佛陀的言教方面看，從大乘論典方面看，處處都足以證實緣起是佛法的心要。所以我說原始佛教的核心，是緣起。¹

¹ 釋印順著，《唯識學探源》正聞出版社，頁9。

學佛者都會去探討：所依是什麼？如兒女之所依是父母，父母之所依是祖父母，再往上推就是曾祖、高祖、天祖、烈祖、太祖，七祖想完了只有遠祖、鼻祖，再往前推，那就是人類的祖先從何而來了，這可是傷腦筋的事！所有的宗教除了佛教以外，其實沒有人搞清楚人類是怎樣出生而有的。從前科技不發達是如此，現在科技發達了也是如此，千年萬年後還是會如此。爲什麼會如此？因爲它超越了人類頭腦的想像，無法思惟。您若輸入超級電腦求答，它會給您「尙無資訊，無法回答」。

基督教不是講亞當跟夏娃嗎？回教也講亞當、夏娃，可是兩教卻水火不容。爲什麼會有宗教戰爭？因爲這邊的亞當說上帝叫耶和華，那邊的夏娃說上帝叫阿拉。人類若是依於上帝而有，那到底是哪一個才是上帝？還真搞不懂呢！

釋印順說原始佛教的核心是緣起，然則大乘就不講緣起嗎？其實還是不離緣起，所以說緣起法是佛教的「核心之一」是可以的。若說是「唯一的核心理」則不對，因爲「緣起」還有所依；釋印順自己認爲《解深密經》是說「緣起因果爲依他起，作爲染淨迷悟的所依。」也就是說，釋印順認爲這個「緣起」乃是因果的根源，而且他也認爲這個緣起因果是一切染淨迷悟的所依。但是，《解深密經》的經文中，明明沒有這樣說，這是釋印順自己妄想所說的意思，再附會爲《解深密經》所說，這是不誠實的行爲。佛陀於《解深密經》開示諸法生無自性性時說：【云何諸法生無自性性？謂諸法依他起相。何以故？此由依他緣力故有，非自然有，是故說名

生無自性性。】² 這是說緣生法都是依他緣力的緣故而有，並不是自然有。但是，只有眾緣和合的依他起就是染淨迷悟的所依嗎？事實不然！這是釋印順所不知而覺得難解的，因為經中說：【云何二難解法？有因、有緣，眾生生垢；有因、有緣，眾生得淨。】³ 並且也說：【有因、有緣集世間，有因、有緣世間集；有因、有緣滅世間，有因、有緣世間滅。】⁴ 經文已經告訴他，緣起因果的法則是要「有因、有緣」，緣即是各種藉緣，因即是第八識如來藏，不是只有眾緣和合而已；乃是「有因、有緣」，在藉各種緣來生起諸法、生起五陰之前，要先有這個根本因為依，釋印順卻不知道這個根本因，不知道祂是誰？不知道也就罷了，不必苛責釋印順，但就是不能否認祂。只要釋印順不否認祂，我們就不會辨正他，而他也一定不至於錯會緣起法，問題就這麼簡單。

緣起離開了它的所依，緣起法能獨自存在嗎？答案是：不能！緣起的現象必須是依於這個根本因而存在。如果緣起能獨自存在，那麼它本身就成為非緣起。有一個「諸法能共生」的非緣起的存在，那其他的緣起法顯然是依於「非緣起」而有。我們說水的緣起是氫和氧，那麼氫和氧是本來就存在的嗎？如果氫與氧是本來就有的東西，那氫氧就是非緣起的了。人的色身是地水火風合成的，是緣起。那心呢？第六識、第七識、第八識都是心。第六識意識心是緣起，是第七識意

² 《解深密經》卷 2〈5 無自性相品〉(CBETA, T16, no. 676, p. 694, a18-20)

³ 《長阿含經》卷 9 (CBETA, T01, no. 1, p. 53, a16-17)

⁴ 《雜阿含經》卷 2 (CBETA, T02, no. 99, p. 12, c23-25)

根緣於法塵而有意識產生；意根是因爲無明的緣故，才會依於第八識阿賴耶識而有；阿賴耶識又名如來藏，祂—第八識阿賴耶識—不但無所依，而且還能生萬法；蘊處界中的一切萬法依祂而有，一切萬法莫非緣起，而緣起法是因祂而有，所以祂非緣起，這是所有實證第八識的菩薩們都能證實的真理，除非是打探密意而無法出生智慧，以致於無法親自證實這個真理。而第八識不是因緣所生的法，緣起法必須有第八識這個第一因，然後加上其他的助緣，才會有一切萬法的出生和消滅。

有人反對這樣的見解，認爲這是第一因外道見，這是批判佛教正統教義的釋印順等一派人的共同見解。然而，一神教的上帝思想才是第一因外道見；上帝—不管是阿拉還是耶和華—本身就是蘊處界法，他不能與第八識如來藏相提並論，其實沒有出生眾生的能力。如來藏若是因緣所生，則緣散必滅，這是一定的法則。如來藏若滅，萬法將空無所有，即是斷滅。斷滅非佛法，乃是斷滅見外道。所以第八識才是法界萬法的第一因，由祂出生一切法；一神教的上帝宣稱是有情及萬法的第一因，事實上無法驗證，只是虛妄想。但如來藏是萬法的第一因，是可以由佛及諸菩薩乃至現代的證悟菩薩們重複證實，所以如來藏作爲萬法的第一因，不同於外道說的第一因，釋印順等人誤會正法等同於第一因外道，是因爲他們自己不懂佛法所致。

緣起法能成立的前提是緣生緣滅之中必定有一個不生不滅的法，才会有緣生緣滅的萬法出現，才不會落入斷滅空。

不然一切空無所有之中怎麼會突然生出萬法來？無因而有萬法，就是 龍樹所破的**諸法無因生**，那這個緣起法就不能成立。所以緣起法不是佛法的核心，反而緣起法的所依一不生不滅的第八識如來藏—萬法根本因的如來藏才是佛法的核心！釋印順所說的乃是六識論的緣起，墮入 龍樹所破的「諸法共生、諸法無因生、諸法能自生」的邪見中。

釋印順爲了主張佛教的核心是緣起，而說：

只要真正理解緣起性空的真義，無常無我而能成立生死與涅槃，何必再說如來藏與阿賴耶識？只因眾生根鈍，所以爲說如來藏或阿賴耶識法門，使其確立生死輪迴與涅槃還滅的信念，能在佛法中前進，這是極好的妙方便了。⁵

釋印順這種說法，正是沒有真正理解緣起性空之真義的人才會這樣說。無常無我如何能夠成立生死與涅槃？生從何來？死往何去？不可以只說生從無常來，死了就是無我而去，來處與去處都沒有交代，這樣不是究竟而且了義的佛法；世俗人以爲死了就一了百了——解脫了；其實不但沒有「了」，而且也沒有解脫。無常無我並不能解釋生死的由來，因爲那是違背三法印的聖教。三法印中除了「諸行無常、諸法無我」之外，明明還有「涅槃寂靜」，而這三法印是不應該切割爲各自獨立的。那麼，無常無我就是涅槃嗎？也不對！涅槃的意義與內涵是 平實導師出來弘法後大家才終於清楚

⁵ 釋印順著，《以佛法研究佛法》正聞出版社，頁 339。

明白，原來涅槃就是要把十八界滅盡；如果只有六識，把十八界都滅盡時識陰六識就斷滅了，那不是空無所有、一切法空了嗎？一切法空而無所有，那就是斷滅空呀！斷滅空怎麼會是真實、寂滅、清涼、常住不變的涅槃？這個問題，阿羅漢當時就請佛開示過了，佛說阿羅漢入無餘涅槃不是斷滅空，因為還有本際在，本際即是第八識如來藏。無餘涅槃就是只有第八識獨自存在，沒有蘊處界一切三界法，這個如來藏才是真正的「涅槃寂靜」啊！從這裡可以知道六識論的無常無我與緣起法是不可能成立生死與涅槃的。釋印順想要從六識論緣起法中的無常無我來成立生死與涅槃乃是妄想；沒有第八識如來藏如何能夠成立緣起法而有生死與涅槃？所以釋印順說：【只要真正理解緣起性空的真義，無常無我而能成立生死與涅槃，何必再說如來藏與阿賴耶識？】這是極為嚴重的錯誤說法。

想要真正理解緣起法是不容易的，當初阿難認為十二因緣法很簡單，佛就呵斥他說：「緣起甚深極甚深。」為什麼緣起會甚深？這就要從十因緣法來探討十二因緣，十因緣法中探究名色從何處出生時說「齊識而還，不能過彼」，明確指出名色由「識」出生，此「識」即是第八識如來藏，因為「名」已函蓋七轉識了，當然不可說此「識」是意識；由於有如來藏出生緣起法，而如來藏出生緣起法的境界很難證實，隨佛修學的眾人之中只有極少數人能夠實證，所以說緣起甚深極甚深。相信有第八識如來藏的人，絕對不是釋印順所說的根鈍之人，反而是知道諸法不無因生的極有智慧而願

意相信佛語之人；此人現在當來必定得解脫乃至得佛菩提，功德極大，怎麼可以譏之為根鈍之人？如是甚深極甚深的第八識如來藏，才是真正佛教的核心！

把現象界所攝的緣起當作佛教的核心，都只能理解現象界的局部，更不可能有智慧理解實相法界。誤認六識論的緣起是佛教的核心，其實並非釋印順新發明之創見，它老早就行雙身法的藏傳佛教應成派中觀之邪見。釋印順食人涎唾猶沾沾自喜，還被無知的人恭敬推崇為佛學界泰斗，也被佛教界某些無知的人推崇為佛教導師，而印順自己甚至以凡夫身默許人家視其為佛，默許人家把他的傳記稱為「看見佛陀在人間」⁶。佛陀在人間不可能只講緣起而不說明為何有此緣起。緣起法從何而來？因何而有？佛智無所不知，一定會講清楚，這已經在四大部《阿含經》中分明顯示出來了。

在《阿含經》中的十因緣法中說「齊識而還，不能過彼」，教示我們諸法的根源是如來藏心，過此第八識就無法可尋可證了。所以因緣法要推究名色等萬法的根源，就推究到這「識」為止；既然不能超過此「識」——如來藏，則當知名色萬法的緣起是從第八識法身如來藏而來。但釋印順爲了要把緣起當作佛教核心，竟然顛倒說法身是緣起的，他說：【因爲，法身是緣起無性的，法身所有的相好，也是無性緣起的。】⁷緣起不論有性無性都不可能出生法身，因爲緣起是由名色萬

⁶ 編案：釋印順在世時，同意潘煊爲他寫傳記，而副書名爲「看見佛陀在人間」。

⁷ 釋印順著，《般若經講記》正聞出版社，頁 128。

法所顯示的，而名色萬法都源於如來藏法身。至於法身如來藏自體無形無色怎麼會有所有的三十二相好？當然得由法身如來藏出生的名色來顯示三十二相好，而三十二相好的種子含攝在緣起法的根本識如來藏中。可見釋印順亂說法，而會胡亂說法的原因是他始終沒有找到佛教究竟了義正法的核心——第八識如來藏。可是經典俱在，而且已經明白告訴我們：

如是我聞，一時佛住舍衛國祇樹給孤獨園。爾時世尊告諸比丘：「我憶宿命未成正覺時，獨一靜處，專精禪思。作是念：『何法有故老死有？何法緣故老死有？』即正思惟生，如實、無間等：生有故老死有，生緣故老死有。如是，有、取、愛、受、觸、六入處、名色；『何法有故名色有？何法緣故名色有？』即正思惟，如實、無間等生：識有故名色有，識緣故有名色有。我作是思惟時，**齊識而還，不能過彼**；謂緣識名色，緣名色六入處，緣六入處觸，緣觸受，緣受愛，緣愛取，緣取有，緣有生；緣生，老病死憂悲惱苦，如是如是純大苦聚集。⁸

既然緣起的推究是從名色而有，而名色等萬法的推究是從萬法第一因的根本識如來藏而來，不能超過第八識如來藏，則當然以如來藏為佛教了義正法的核心。如來藏即是涅槃之本際，宇宙中，世出世間一切萬法都無有勝過涅槃者。若有人誇稱他有一法能勝過涅槃，那是不可能的事；因此《大般若波羅蜜多經》

⁸ 《雜阿含經》卷 12 (CBETA, T02, no. 99, p. 80, b24-c6)

499 卷說：【設更有法過涅槃者，我亦說為如幻如化、如夢所見。】《小般若經》卷 1 亦說：【設復有法過於涅槃，我亦說如幻如夢。】信受佛語、於經文不懷疑的佛弟子，經由真善知識的教導，都可以找到佛教的核心就是第八識如來藏。為何釋印順被四大部阿含諸經佛語聖言量教導八十年以後還無法通達？為何他被稱為泰斗了竟還找不到這個真理？筆者只能說他是阿斗，沒有一點點泰斗的本質，這都是不信佛語的後果。（待續）



當前佛教的危機與轉機

—425高雄演講的省思

—張火慶—

2010年4月25日凌晨5:10在台北火車站集合，台北地區的同修會義工、學員及眷屬約四、五百人，分配車廂、座位之後，在左胸別上「425GO」的貼紙，上了這一系列13節的「正覺專車」，6:25準時發車。車上多半是老者與幼兒，雖然很早起床，但還沒用餐，且來自台北各區域；但舉止安詳、互相扶持、井然有序的表現，讓人感覺這是一個有教養、有內涵、不同於凡俗的團體。何況，他們不是揪團去旅遊、看秀，或朝山、進香，而是：去高雄巨蛋聽「演講」——親身經歷一場「穿越時空——超意識」的心智之旅！來回搭車12小時、聽講5小時，看似辛苦，然而，大家心知肚明：這是千載難逢的佛法盛宴，而且這輩子就只一次，今生錯過了，可真的是「微妙甚深無上法，百千萬劫難值遇」！別人或許不曉得，或不以為然，但是，善根深植、福德厚積、因緣成熟的人們，很自然的與正法相應，而樂於多聞熏習、淨化身心。

上車、就座坐，發放素包子、礦泉水、火車票、入場券，車長（周老師）透過麥克風向大眾問候說（摘要）：



這是一場別開生面的演講，也將是 佛陀正法於此世界中興的一個重要紀念日；我們很幸運能躬逢其盛，參與這樣殊勝的聚會。……雖然我們的修行距離大菩薩們還是不可以道里計，仍要甘願歡喜的承受「菩薩」的名號，並瞭解這世界因為有我們願意留下來利益眾生，忍受眾生加諸我們身心的種種苦惱，所以稱為娑婆。尤其 平實導師曾於週二講經法會說：將來捨報時，暫不先往生極樂世界，而發願於此世界受生，於二千年至三千年之間，繼續弘法利生；這是多麼令人歡欣鼓舞的訊息，未來我們面對的就是千年的正法弘傳，冀盼各位菩薩都能削減個人的貪瞋癡，一起來參與這千年的弘法之旅！……這

樣的旅程，就是我們以後生生世世在宇宙星球之間不斷地穿梭，於各世界族群之間所過的菩薩人生，習慣這樣隨同善知識、護持善知識，作為法會影響眾與莊嚴眾，一起聽經聞法，於如來的妙莊嚴海悠遊的菩薩之旅。

確實如此！佛陀正法的傳續與眾生慧命的升進，關鍵在於大善知識的出興於世，宣說妙法，令大眾得以聽聞而確立正知見，進而如理作意的思惟、修行；然而，五濁惡世的地球，充斥著外道與邪見，或斷或常，或淺俗化、或學術化，既不以實證為本，又落於名利之爭、表相崇拜的宗教事業中，看似熱鬧興盛，卻越來越偏離正法；乃至誤導信眾於世間法上用心、或在學術上虛擬，或自貶根器而只求往生淨土，或貪求速成而誤入藏密（藏傳佛教）……；千萬人學佛，竟無一人得解脫或悟菩提！佛法淪落至此，真是可悲！

若論佛法的真實義，則當今全球唯一弘揚「如來藏正法」的佛教，只有台灣的正覺同修會；平實導師以著書講經、辨正法義的方式，為人間續佛慧命、為眾生樹立正見而努力；尤其針對藏傳佛教「邪淫法」及外道「六識論」的種種欺瞞與謬說，勇作獅子吼，正本清源，破迷起悟；十餘年來效果極為明顯，令許多誤入歧途的學佛人，得以及早回頭，重新出發。許多中毒未深忘失初心的法師們，也得以端正方向及時洗心、重獲新生！而更重要的是：被誤解、被遺忘了千、百年的佛法真實義與修證道次第，終於在今天的台灣寶島重見天日！這不僅是所有志求佛法的善男女殊勝的因緣，也是一切追求真理的有心人難得的機會！

由於 平實導師著重在佛法核心教義的重建，以及弘法、修證人才的培養——這才是佛教長興、正法久住的根本大計。因此，從不經營個人形象，也很少公開舉辦演講，只在特殊的因緣下，才偶一為之。例如 2006 年於高雄開講「第七意識與第八意識」，辨明佛法的脈絡，揭示生命的實相；在末法時代義學失真、修證不明的台灣乃至全世界，那樣的演講內容，堪稱是石破天驚，振聾發聵！

三年之後，正法的根基更穩固，弘法的時機也更成熟，除了少數大師與其徒眾仍故步自封之外，大多數的學佛人已習聞「第八識、如來藏」的名義，且對照經論之後，證明其無誤，而渴望進一步瞭解其深意，甚至探求其真修實證的方法。由於這樣的訊息，引發了 平實導師的悲心，而應允正覺教育基金會的邀請，願接續前緣，重遊舊地，針對先前的講題，再作闡發，深入淺出的開演這浩瀚而神妙的「心識」內涵，引導大眾一窺生命實相的奧秘。這可說是千載難逢的盛會：一場震撼人心的演講，可能改變您長劫永世的命運，一切有智者怎能錯過呢？

火車繼續南下，年長的乘客閉目養神，年幼的孩童東張西望，其他人或看書、或法談，車廂內的氣氛很純淨，少有世俗的喧囂。這時，有位長者拿出一幅特為這次演講而寫的詩，與大眾分享：

**同參正覺佛功修，殊勝開場振四週；
智慧精通臨萬姓，心靈詮釋壯千秋！**

文明運作資珍貴，與義承傳現特優；
穿越時空超意識，導師平實應人求！

詩句與筆墨，都酣暢淋漓！大眾爲他讚歎、鼓掌。



如詩末所說，平實導師的證量與悲心是真正夠格被稱爲「導師」的，不同於其他「性空（無實）唯名（假名）」凡夫法師！而今日之演講，確是應學佛人之請求，爲了闡發「第八識」妙義、弘揚「如來藏」正法，普令眾生植入正見、知所依歸，而不辭辛苦、不畏恐嚇，這是菩薩所應爲，也是 佛陀所付囑的。

很早以前，平實導師就對表面興盛而實質扭曲的當今佛教，提出了明確而沈重的呼籲：「佛教之最大而永遠的危機，

就是全面藏密化。」這些內容，後來輯成專書《佛教之危機》，自序云（摘錄）：

藏密之所有修行法門與知見，完全是邪淫法門與外道見；乃是雙身淫樂之修法，以追求最大淫樂覺受之第四喜作為主軸，而貫通其「生起」次第至「圓滿」次第之始終全部行門，可以說根本就是邪淫的外道，……是顛倒見、顛倒修。這樣的西藏密宗喇嘛教，只是身披佛教外衣，住於佛教寺院中，假藉佛教及僧寶名義，以出家身而貪著在家法，以出家身廣受供養而行在家世俗法，乃至比在家人更為貪求淫樂之覺受，根本不是佛教，只能稱之為喇嘛教。

台灣目前之佛教，已經幾乎完全藏密化了，而大陸地區亦復如是，不能自外於藏密化；歐美人士更以為：「西藏密宗就是佛教，佛教就是西藏密宗。」可以說全球佛教都已走向藏密化，……如是現象，今已普遍存在於台灣佛教界中，將來南傳佛法地區，在北傳大乘佛教被完全藏密化以後，終究亦將難免被藏密化，到那時，佛教即已全面滅亡，只留佛教表相的空殼。

今時印順與台灣四大法師與諸密宗上師，所作種種似是而非之說，大眾多未能辨別，多無力檢校簡擇；若不加以分辨，則真實法義往往被誣枉為邪魔外道之法，因此便遮障了許多學人，喪失修習了義正法之機會；乃至因於彼等諸人之妄說及誹謗，而令眾多佛子隨彼等諸人入於外道法中，成就破壞佛教正法之共業。

這麼令人悲痛的事實，佛弟子們若無對策以挽回之，就只能坐視如來正法的消亡，坐視娑婆眾生、藏密四大派及台灣四大師，乃至全球學佛人一起淪落邪見、下墮三塗了！

由是緣故，多有佛子強烈建議，要求對於台灣四大法師與密宗上師等人，誹謗正覺同修會所弘正法之不實言語，以及惡意中傷正法弘傳者——誹謗大乘勝義僧等行爲，應針對彼等在如是事相上之扭曲事實等事，加以辨正，令佛教界所有大眾悉能了知正邪之分際，皆能了知事實之真相，以救被誤導之佛法行人。乃至因此能令彼等原被誤導之行人，進入正法之中而得證悟三乘菩提之一，乃至其三俱證。如是即可漸漸解除佛教現在及未來之危機。

漢傳佛教的義學不興、修證不明，由來已久，因此，藏密（編案：假「藏傳佛教」之名的喇嘛教）得以魚目混珠，籠罩世人乃至於篡奪正統，不僅號稱博通三藏的顯教大師無力加之以辨正，甚至學貫中西的護法居士也被迷惑！時勢轉變至此，正統佛教各大小山頭，真可說是「他爲刀俎，我爲魚肉」，任由藏密宰割。

長期被高壓統治而宗教雜亂的台灣，經過長期的開發，終於盼到了一個經濟起飛、教育普及、信仰公開、言論自由的時代，各大佛教山頭乘勢崛起，吸引了大量信眾；但因用心於世俗法之競爭而無暇顧及修行，亦無力通達經義，同墮於名聞利養之造作；或依附於藏傳佛教之欺誑，一襲「袈裟」覆蓋之下的內涵，卻是對正法的無知與情欲的熾盛。又鼓其如簧之舌，造作大妄語、虛假語、顛倒語、野干語，以誤導各地信眾，打

壓其餘派系；並將傳承千餘年的漢傳大乘法「臣伏」於西藏喇嘛教外道法之下，刻意將顯教貶為不究竟，將釋尊降為化身佛。正統佛教因這些大山頭內神通外鬼的結果，台灣成了藏傳佛教「法王」「活佛」的行宮、別院，全台遍布了密教四大派道場、掛滿了藏文五色旗，台灣幾乎淪陷為喇嘛教的海外殖民地、資金供應站，大師們則以「密、顯」雙修為榮、乃至於兼有「顯、密」多種頭銜。

幸而，大乘佛法流布的人間，常有菩薩乘願再來；為解眾生苦、為挽聖教衰，善用此時此地的資源，施設契理契機的方便，欲令佛法長興、正法久住，眾生得以依佛所說而確知世間的無常、身心虛幻，減少對五欲的馳求而轉向於真心的探索；次第進修，最終安住於正統佛法的功德受用中，了生脫死、邁向正覺！這就是「穿越時空超意識」的奧秘之所在！

平實導師有鑒於末法時期，外道橫行於佛門中，正法日漸衰微，於是發起悲勇，出而弘法度眾。但因弘揚「如來藏」為證悟之內容，與各大山頭之意識境界法義不同，而受到佛教界的聯合抵制，甚至誣謗為「邪魔外道」。為了護持正法免於被外道法所取代，平實導師義無反顧的揭竿而起，效法 玄奘菩薩之破斥邪說以顯示正法的志行，獨自面對諸方錯悟大師及各大道場的龐大勢力，無所畏懼。至今將近二十年，弘法著作上百冊，弟子悟道者數百人，並且仍持續不斷的成長——這顯示了所證所傳的如來藏正法，確定是佛說三乘菩提的根源；依此而開展的修學方法，也是次第井然、效果明顯，絕非出於個人的臆想創作，自成一言之言。

十餘年來，平實導師雖備受佛門外道的非理毀謗乃至人身攻擊，卻不曾退縮自保或鄉愿自賊，始終秉持「不將佛法做人情」的道骨，言其所當言、行於所應行；由於法義正確、存心正直，縱使千夫所指，仍屹立不搖、卓然出群；對於真心向道、以法為師的學佛人，猶如一座燈塔，於無明籠罩的濁世中，可說是唯一的明路、最後的依歸——黑暗必將過去，邪法必被唾棄。儘管台灣佛教界既得利益者對平實導師既畏且恨，又貶又謗，議論沸揚，似是實非；這一切有如蚍蜉撼巨樹——不自量力。如杜甫詩曰：「爾曹身與名俱滅，不廢江河萬古流！」如來藏正法本來就是常住不變，亙古不滅；不論誰的勢力有多大，永遠也無法在實質上貶損如來藏一絲一毫；以此緣故，現在、未來若有菩薩證悟而出世弘法時，仍將照明一切黑暗邪見，立時無所遁形。

事實上，從古至今，人類的菁英分子就在探求一種穿越時空而永生的超意識。但什麼是超意識？又如何穿越時空而永恆存在？有時候，祂被人類依於外在的客體想像而外化為上帝、造物者，或內化為靈魂、良知，或被科學家物化為可以傳遞的 DNA 基因，或說是在意識深處沉睡的精靈——也就是擁有「無限潛能的真我」；或縮小為人間普遍的信念，如真善美、正義、自由、慈悲、愛……；乃至於被商品化為「顛覆傳統 2D 極限、結合三超新型態」的網路戰爭遊戲。然而，這些被擬想為可以穿越時空而恆存於世間或人心的超意識，實質上如何？祂具有什麼穿越時空的本質與能力？是在意識之內或之外而稱為超意識？

根據「維基百科」¹的說法（大意）：「超意識乃超越一般人或心理學家所理解的意識範疇，不屬於視、聽、嗅、味、觸等心識活動，具有超然絕對、穿越時空之拘束的特性，非科學儀器所能測量，卻是每一個生命都具足，可實際驗證的識體。由於超意識所指涉的並非意識，因此，某些靈修者於靜坐、冥想、催眠、做夢，或透過集體群體祭祀行為，如是而體驗的離於語文的覺知境界，感覺超越了世間空間；如是空明寂靜，仍是依靠意識了別和感受，只能說是特殊的意識境界；必須一再地重新回憶，或是藉由前述的方式再來領略，因此都無法觸及超意識。」

但這種說法仍為意識境界，只是沒有實證超意識—第八識如來藏—之猜想。因實修而證超意識之心體者，一切時地都能不假方便而現觀，無須回憶、領略，也不須與他人分析境界相；因為這些都涉及覺知的境界，有覺知即不是超意識，何況落於覺知的物件？超意識是心識，而非境界；超過意識的一切相，寂靜自在；這心體本具心識的種種功能作用，故能統合、解決人類意識對現象界的種種疑惑。

超意識是古今追求真理的思想家、或追求解脫的實證者，所欲探究之標的，是具有宇宙生命「本源」意義的心體，雖無形無色、但非遍滿虛空的能量。心理學的潛意識，雖有別於意識，但仍狹隘而不能稱為超意識。

¹ 維基百科是由眾人貼文發表看法的自由百科，但是無發言權者縱使具有超越前人所說內容的更高智慧與實質，其所貼文仍會被管理者刪除或修改。

超意識不但能穿越時空，也超越人類所知的自我；祂不會命令人類這樣做、那樣做或什麼也不做，更不為人類做與不做到及其後果而負責；祂只是以超「意識」的思惟真實而存在，不自知、不作主、無思無慮、無是無非，不偏愛中國人而遺棄美國人，不讚揚科技而貶斥迷信，也不保護自然而抗拒文明，或歌頌和平而譴責暴力……；一切生物意識所造作的行為，不能穿越時空故不能成為永恆不變的真理。當人類還沒找到這個本體而生起智慧之前，一切所謂永恆的、真實的、超越的、終極的道理與覺悟，都只是假設與幻象而已；是在意識範疇內可掌握、可運作、可感受、可改變的暫時性結論，必將再次動搖、推翻、虛無，然後繼續思惟、尋覓、定位……，不斷重蹈前人足跡，重覆前人悲劇。

因此，生命的期許，須有更高的、神聖的信念，相信有一個究竟的超意識，祂不計較我們是追逐「美麗和諧」或「骯髒醜陋」的境界，祂永遠看護一切人，也看護一切與我們相關的生物，且是平等無礙；不論每個人是否找到「祂」——祂仍然與我們同在，人們須藉此瞭解：個人雖渺小，卻有個一切平等的「祂」，否則將不能獲得實質的幸福與安定。

為了釐清並指點這個「超意識」的真相，平實導師應邀這場演講。而在這一場穿越時空、跨世代的演講籌辦過程中，正覺同修會幾乎是全體總動員，設計文宣、撰寫文稿、發送消息、商借場地、接洽接駁交通、電話索票……，忙得不亦樂乎！因為這是辦喜事——為如來正法的住世與弘傳而喜，千載難逢！明清以來數百年，漢傳佛法衰頹已極——義學不興、修證不

明，可說是名存實亡，普令有識者哀傷！然而，佛陀正法確是一切有情之所需所仰，不可能永久沉沒！因而，佛菩薩的安排，廿一世紀的今日，台灣的因緣成熟了，政治經濟人文各方面迅速推展到前所未見的高峰，社會安定、生活富裕、風氣開放、言論自由；於是表相崇拜的佛教道場紛然崛起，而各擁信眾、互相競賽，好不興盛！這些道場對於重振佛教信心、接引初機學人，可說是功不可沒！

而當前置作業完成，舞台序幕拉開，便該是「法主」登座，開演如來大法，為眾生去黏解縛，為世間摧邪顯正，重燃智燈，續佛慧命的時機；於是，平實導師乘願再來、出興於世，此世雖曾被邪師誤導，終歸於自修自證；悟後深入經論，發起往世證量，通達三乘菩提，智慧泉湧，辯才無礙。然後，深悲正法低迷、邪見充斥，學佛人長年被外道法所蒙蔽，引導於錯誤的方向，以至於久修而無成，或入魔而不知。這種情況，雖可歸咎於眾生福薄智淺，但也因為如此，更須有真善知識現身說法，為大眾指點迷津、開示正義；否則，學人本無知，又被人誤導，隨從邪師而慢教謗法，就永無出苦悟道之日了。

火車繼續南下，在嘉義站發放午餐盒；簡單的素食只為了維持色身的存活，以便於修學佛法。正覺同修會成員及其眷屬，長年熏習正法，多少了知五蘊身的無常、意識心的虛妄，而志在親證那個常住不變的超意識——真如心第八識如來藏，以此真心為究竟歸依處，而這也是大家今天成群結隊搭車前往高雄聽講的目的。一般人每天都活在危機倒數中，由於依五蘊為命，認五蘊為真，卻不知五蘊是生滅法，虛妄無常，如

《八大人覺經》所說：【世間無常，國土危脆；四大苦空，五陰無我；生滅變異，虛偽無主；心是惡源，形爲罪藪。】

若對這個事實有所覺察，必不再認賊作父，乃至於被同爲凡夫的俗師邪教所籠罩而現世不解脫，死墮三惡道。平實導師深知外道六識論與藏傳佛教邪淫雙身法的錯誤，及其對正統佛教所造成的危機，因而多年來，以其深徹的證量及經教的證據，而公開廣說「八識論」，欲令一切學佛人智慧增上、眼界提升，不再受人欺騙；而這場演講，將必是千百年來命若懸絲的正統佛教的轉機。

在新左營下了火車，轉乘遊覽車抵達「高雄巨蛋」；沿途看見特爲這次演講而設計的各种旗幟與大幅廣告，觸目歡呼，活像是一場萬人空巷的「佛法」博覽會，這不僅是高雄民眾的福報，也是全球佛子的勝緣！想起去年（2009）9月1日，達賴喇嘛假借「爲台灣（八八水災）祈福」的名義，也是在這裡舉辦大型法會；當時曾引起了國內外廣泛的討論，在政治或宗教上的支持者與反對者，各有不同的動機與說詞，互相叫囂、爭論，卻都沒觸及更深刻隱密的問題；也就是以達賴爲首的「西藏喇嘛教——藏傳佛教」的宗教本質及其傳教目的一冒用佛教名相而實修雙身邪淫法——已經在台灣、大陸及西方造成極大的傷害；最重要的就是斂財（法會、供養²）騙色（誘姦、性侵³）；雖然違法敗俗的事件不斷發生，也曾被大篇幅報導，但喇嘛們擅於

² 藏傳佛教所傳者純屬外道法而冒稱佛教正法，故其本質屬於斂財。

³ 藏傳佛教女信徒真修「佛法」時必須與喇嘛性交合修雙身法，求得遍身樂觸，稱爲無上瑜伽大法。

說謊、包裝，慣用威逼利誘、巧言佞色的手段，還是遮蔽了事實、收買了新聞媒體，讓大多數善良無知的民眾，繼續相信他們是上乘佛教的修行人，是高智慧、大慈悲的救世主，能為人類求得福祉、為世界帶來和平，從政治與宗教上同時滿足人們的需求。

然而，客觀的就其教義內涵（淫妄男女交合雙修）、傳教企圖（統治世界）與推行手段（蠶食鯨吞）而言，喇嘛教可說是當今及未來全球性的邪教災難，其危害程度更甚於環境災變與恐怖組織。但是，在達賴喇嘛妄稱是「觀音菩薩」轉世與「諾貝爾獎」得主的聖、俗雙重光環籠罩下，誰有足夠的智慧與勇氣站出來揭發其實質，乃至於曝顯其陰謀？

散居於世界各角落的有智有心者，始終不乏其人；但或因人微言輕、或因勢單力孤，在面對喇嘛教以政治手段及成立國際性顛覆組織，有計劃、有效率的消音之下，這些有智有心者的發音，就成了一閃即逝的微弱雜訊。為了揭穿、阻止這個歷時千年、盤踞大地的喇嘛教之毒害與流布，我們必須有更明確而普及的正知見，以及更全面而持續的總動員；但是，這個全球性反毒護法行動的大前提是：一個具足佛法正見與實證，且有能力教育民眾、指引方向的修行團體。依目前的觀察，只有台灣「佛教正覺同修會」及「正覺教育基金會」，十餘年來，在平實導師的引導下，依如來正法而施教、實修、著作、推廣，至今卓有成效；可說是濁世的清流、苦海的燈塔，在台灣小島上矗立了佛教的大法幢，普令學佛人開眼明心，破法者喪膽遁形。然而，「革命尚未成功，同志仍須努力」；弘傳正法、

救護眾生，是正覺同修會員的本分使命，生生世世永無疲倦，不計任何艱辛困苦，必須將得自佛菩薩的教導，廣泛而永續的傳達給一切有緣人，讓他們曉得如何明辨是非而防惡修善、避凶趨吉——這就是 2009 年 9 月 1 日正覺會員四百多人自動前往高雄巨蛋拉布條向達賴抗議的真相——盼能強烈的喚醒台灣民眾及國際新聞媒體，不要再被喇嘛教（藏傳佛教）欺騙而受害。請看他們的訴求與標語：

為什麼千年大騙局還繼續存在這個世間？

為什麼喇嘛們會使學密女性的丈夫戴綠帽子？

由於這是事實，而社會人士及新聞媒體普皆不知；凡是知其真相者都應對社會人士加以說明，使密宗倡導「博愛——玩盡天下女人」的真相普令社會大眾週知，以免更多女性繼續受害，也防止學密的家庭逐漸支離破碎。

號稱是「藏傳佛教」，冒用「佛教」之名義，實際上弘揚的內涵卻是古印度性力派雙身修法與生殖崇拜的喇嘛教。因為台灣人普遍善良，且台灣佛教界普遍對達賴喇嘛為首的喇嘛教的實質內涵不清楚，沒能力分辨喇嘛教在教理、法義、修行上的本質皆與佛法無關，且相牴觸。台灣民眾因為不知其底細，以為喇嘛們都是修行清淨的高僧，每年捐輸大筆金錢供養這些勤修雙身法的喇嘛；所以這些流亡各國的喇嘛、仁波切們，都以「到台灣弘法」為第一志向，都認為「台灣錢淹腳踝」，台灣小島儼然成為支助藏傳佛教流亡政府之最大財源。這些以修雙身法為宗旨的喇嘛們不僅帶走台灣人的血汗錢，更染指許多台灣善良淺學的女性。

密宗喇嘛不僅假冒佛教名義，甚至造成社會的亂象；……於台灣如是，大陸乃至全球亦莫不如是；所以，喇嘛教用佛教的外表、媒體的宣傳、政治的手段、人權的口號來包裝，藉以達到他們「博愛——愛盡天下的女人」的目的；這其實是冒牌的佛教，竟宣稱他們比正統佛教更真實、證量更高，如同借廟棲身的乞丐，竟然宣稱對該廟擁有最高的所有權而凌駕於廟祝之上。

「正覺教育基金會」以教化民心、維護善良風俗為職志，致力於弘揚 釋迦牟尼佛的如來藏佛學，每年出版學報問世，藉以提升佛學及哲學等學術界的水平；「正覺同修會」則以實證如來藏妙義，繼之以清淨修行，邁向成佛之道為目標。同樣是在為當代人類的福祉而貢獻出自己的智慧與辛勞，不忍看見這些假冒佛名義的喇嘛們廣為戕害百姓，因此提出呼籲，希望大眾能認清喇嘛教的底細。

對於達賴喇嘛派遣大喇嘛們來到台灣，以種種假藉佛法名義而性侵學佛女性的真相，我們不能坐視不管，所以站出來呼籲：達賴喇嘛自始至終都鼓勵喇嘛與密宗信徒要實修性交雙身法，不管他們如何假借「佛法名詞」來矯飾，都與真正的佛法修行無關，是以外道法取代 釋迦牟尼佛的正法，是徹底破壞佛法的惡人，諸佛都厭惡！以外道法取代真正佛法而被諸佛所厭惡的惡人，竟然要公開向諸佛祈福，他的祈福當然無效，因為他們是常常淫人妻女的造惡業者。我們在此公開指出達賴所作所為都是破壞正法，也勸達賴喇嘛率領藏傳佛教公開聲明：揚棄雙身法，並將法會的所得，全數捐給台灣苦難的災民！

從這些文字內容，可看出正覺同修會及基金會會員的抗議是光明正大、苦口婆心的，並且動機單純、行為和平，連現場的警政人員都放心，諸多媒體記者也讚歎；遺憾的是，有某位政黨支持者，故意醜化正覺二會的訴求，並以挑釁的行動污辱抗議人，而正覺二會的所有會員始終忍辱而堅定的繼續做該做的事，只爲了提醒民眾看清事實、免於受害。這些事件的經過，都有當日的新聞與相片爲證，足以說明正覺會的坦蕩與苦心。

抗議行動雖然落幕了，民眾也在現場或看報導而領受一次震撼教育，多少瞭解喇嘛教邪惡的真相；然而，生在台灣的知識人與學佛人，有權利也有必要進一步學習佛法的正知見、探求生命的真奧秘，以提昇個人的眼界、淨化大眾的心靈，並維護善良的風俗、鞏固幸福的根基；乃至進而修學正法、明心見性，能有更高妙的智慧、更善巧的方便，得以更有效、更普遍的教導民眾遠離邪惡；並提攜親友，邁向正覺——這也是「正覺同修會」內修外弘一貫的宗旨，也是對社會、對世界的回饋。因此，今年的4月25日，特別選在去年抗議達賴喇嘛的同一地點「高雄巨蛋」，盛大舉辦一場「穿越時空——超意識」的演講，將去年抗議的簡單標語，詳實化、具體化爲五個小時的佛法盛宴，敬請一切舊雨新知，對如來正法有疑惑、或有信心的民眾，一起來聆聽釋疑、或熏習見證！

近年來，全球性的社會動亂、景氣低迷、環境污染、生活苦悶，種種問題的根本原因，在於人類共同的無知——也就是對於「意識」的真相與功能，欠缺全方位、多層次的認知；因而弄錯了人生的方向，沉溺於物質的追求、感官的享樂，漂浮

在生命的表層，重複著心靈的空虛！卻不曉得：一切存在的現象以及環境的變化，其實都是「心」的作用。

正覺教育基金會特別在 2010 年新世紀之初，舉辦這一場演講，普為徬徨焦慮的大眾揭發「意識——超意識」的奧秘，探討身心靈的關係，藉以提昇新時代的視野，建立高品質的人生，讓每個人都能輕鬆的了解「自我」的秘密與「宇宙」的真相，獲得生命的智慧與安頓，並進而充滿自信的從「心」出發，促成人際的和諧、重建人間的秩序，乃至於穿越無邊無盡的時空，體認每個人尊貴無二、永恆不變的真我，擴展對全人類及萬物的關懷、扶助，讓一切有「意識」的生命，在「超意識」的觀照下，成為相敬相愛的共同體。

演講當天，大眾依序入場，找到各自的座位，隨即由主持人宣布：演講開始。全體起立鼓掌，歡聲如雷。從未看過平實導師在這麼寬廣的空間、壯觀的場面公開演講，而且，聲音親切而柔軟，口中宣流出的勝妙法義反過來攝受了整個會場的聽眾；不僅無保留的以如來正法布施，又勸請大眾耐心聆聽。雖然眾多老幼於佛法全無概念，乃至有人無心聽受，平實導師仍不厭其煩的細說，撒播正法種子於有緣人的識田中。

「穿越時空——超意識」，是為吸引現代人而施設的題目；但一般人只能在意識中想像、猜測，而覺得神秘、奇特；然而，在平實導師的演述下，卻極其平常，人皆有之，且可於現前實證，並反覆檢驗的。可惜，千百年來，雖經論俱在，隨處可見的開示，卻無明眼善知識的引導，而致芸芸眾生陷入「不見廬山真面目，只緣身在此山中」的窘境。平實導師以無

比的悲心與耐心，為大眾細說全部心識的奧秘。並且苦口婆心地提醒：「你願被誤導嗎？」「證悟金剛心並不難，只須有人指導。」「今天所說，若能耐心聽聞，隨聞入觀，心不抗拒，即可當生證入聲聞初果，並以《阿含經》、《尼柯耶》自我印證。」雖然解脫法於修證上乃意識之淺法，但是，對迷於五欲而不求真理的眾生，此不在他所觀照的境界中。

「外道與二乘所證，都不是超意識；以下要說的内容，各位若覺得太麻辣而起煩惱，中途離席，我也尊重，但就可能錯失了後面的妙法。」「意識為什麼不是穿越時空的常住法？眾生的身口意行幾乎都落在意識中，依之而行，卻不知他是無常生滅法，很可悲。」「罵我『阿賴耶外道』者，是不懂佛法，菩薩就因為證得阿賴耶識而繼續修行，改名異熟識，乃至成佛為無垢識；若如彼說，佛也是外道？這雖是冷笑話，但由無垢識顯現佛地真如，互古貫今，這才是穿越時空的金剛心。」「喇嘛也說他有證得阿賴耶，但他是觀想中脈裡的紅白明點，以此為藏識……但須先有五蘊，出生意識，乃能觀想。」「祝願各位回去之後，於閒靜處思惟檢驗，是否斷了我見、三縛結？至於超意識，不宜在此說明，各位若願意來正覺禪淨班，從基礎學起，必有因緣親自證得。」……現場的種種實況，另有專題報導，這裡就此帶過。

搭火車的聽眾，於 18：00 安靜的離開會場，回到原來的火車，19：23 發車回台北。經過一天的勞累，大多閉目休息；然而，今天的演講內容，必將深入每個人的心識中，從今生到來世，永遠與正法相應而邁向究竟正覺。

演講雖已圓滿結束，同修會執事與義工暫可鬆一口氣。估計超過一萬人次到場聆聽，不論他們是認真或散漫、聽懂或茫然、法喜充滿或無動於衷；然而，隨著法主五個小時的開示，及護法龍天的加持，正法種子如全方位的輻射，熏入了一切與會大眾的心識中，並將於此會後持續發酵、擴大效應……，這便是正法威德力的不思議攝受。對於正覺同修會而言，這是另一個里程的起點，接下來要走的路還很遠，要做的事也很多，佛菩提道無窮無盡，因為眾生煩惱無量無邊；而每一位已發心的會員，都是信願具足、活力充沛，也將接引更多志同道合的學人共同來親近正法、推廣正見。

風繼續吹，腳不停步，護法工作必與時俱進；祈願二十年內將虛妄邪淫的喇嘛教（藏傳佛教）逐出台灣佛教；並教導眾生回歸源遠流長的正統佛教，進而讓如來藏正法至少延續二千年，這才是同修會一切成員永續的心聲與宏願！十餘年來，平實導師復興佛法的努力，已在台灣確立了不拔之根基，未來二千年不可能再退墮。佛門中依附外道的常見、斷見論者，日漸蕭條，只有兩條路：一是放棄佛教，二是回歸佛教正法。因此，若要擴大正法的基業，就須破斥邪師所說邪法；值此大有為之際，我們還要將三乘大法鋪陳得更清楚、更徹底、更弘傳，普令眾生聞知其義；縱然一時難信，只要能聽入耳，就有種子的熏習，也讓藏傳佛教及佛門內外的一切外道難以招架，只能棄械投降或落荒逃走。

雖然 平實導師不願勞師動眾再度舉辦大型說法聚會，但未來若有廣大利益眾生的因緣，而有社會團體邀請 平實導師

再次演講甚深法義，若此因緣成熟，平實導師也有可能答應吧？那也是眾生之福。但當代的團體負責人須有足夠的福德與正確的知見，才會來請法、也才能承受正法——依目前的情況，台灣信眾對現世「消災解厄」的活動較有興趣，至於對來生「增長智慧」的聞法，則少欣向；卻不知今生錯過這一次，或許便多劫難再遇！然而，只要正覺同修會還在，則正法流布世間，破邪顯正、導盲啓悟的行動，絕無休止！

**六識斷常非中道，正法復興在台灣！
但使正覺菩薩在，不教邪法亂人間！**

邁向正覺 我的江湖

謝德清



我的江湖是
曉風殘月 楊柳岸旁
縱酒放歌之際
掌中盈盈一握的
楚腰
我的江湖是
西風殘照 天竺唐土
沙塵斂目之際
具眼禪師棒喝下的
悲心

是什麼樣的機緣？讓一個喜歡吟風弄月、嚮往詩情畫意，講究生活品質的人，甘心放下，老老實實的用功。而有了前後截然不同的世界！

歸去來兮 學佛行履

我曾經……

在大學時參加了佛學社團

本來只是為著「陪」同學才報名的，後來也逐漸產生興趣，參加佛學夏令營，體驗叢林生活；聽高僧大德演講，增益知見。

大三時，社團組成讀書小組，我參加了「唯識組」。因為唯識的名相很多，我們讀的又是文言文，同學們覺得太難了，多半都是參加般若組。而我只是覺得，可以把這麼多法講得顛撲不破、圓融無礙，真是過癮極了！

當時雖然學了一些佛學名相，可惜只是在表相上打轉，把佛學歸類在哲學的一類，當成「學問」來研究，並沒有下苦功在生活上去實踐，更不要說如理作意而完整詳細的觀行了。什麼「明心見性」、「禪宗公案」都只當成是歷史故事罷了。

佛學社同學進入社會後，多半投入四大山頭和現代禪，有些還成了核心人物，不時會看到他們的著作或是相關活動的消息。而我則在工作 and 家庭間奔忙，多少年下來，一點基礎也已消融殆盡。雖曾附麗於一些修行法門或心靈成長的團體，也因為工作上的忙碌，並沒有真正的深入。

曾經很羨慕和稱許同學們的精進，也對自己的因緣感到無奈，和他們也就漸行漸遠。但是心裡一直有這樣的念頭：「前半輩子在世間法上打滾，後半輩子可要在出世間法上努力。」到了可以退休的時候，即毅然退休，依照自己的規劃，重新學習出世間法。

因為離開佛教界很久了，沒有聽過正覺同修會；經一位師兄介紹，知道這裡是二年半很有系統的講授，並且教的是「唯識」；這是我大學時有興趣的功課，又可以重新拾起書本學習了，就很快樂的填了報名表。

也就在此時，從前的老長官知道我退休了，寄來法鼓山「八

步動禪」的資料，希望我能參加種子教師培訓班；朋友在一個心靈成長的團體，也推薦我接受師資培訓。那時不知道同修會是佛教界中的「異類」，也沒有道場大小的分別，想著都是佛教團體，才剛報了名，還是等二年半上完再說吧。現在想起來，之前對佛教界的疏遠竟也是佛菩薩加持！在許多佛教團體大力抵制「正覺」的情況下，我可以心無罣礙，很單純的學習知見。

戒的真實義

我曾經……

辛苦的持了十幾年的戒

大學時一位佛學社的同學，發願過午不食，他母親擔心他營養不良，就在每天上午十一點鐘煮一碗豬肝湯給他喝。當時覺得很不可思議，這算哪門子的發心呢？沒想到，五十步笑百步，自己竟也在不知不覺中演出類似的戲碼！

受持五戒時，「吃素」對我來說是最難過的一關，在家庭、工作上都一直有困擾，和大家格格不入，簡直成了外星人。工作上常常要出差，也要費心另外張羅素食。同事們會在餐桌上開我玩笑：「今天向佛祖請假啦！」「不行！我要拿全勤獎。」我也會笑著回答，心意蠻堅定的。

那時候可小心了，每一樣食物拿在手上，總要左翻右瞧，把標示看得透徹，不清楚成分的寧可不吃。不能吃蛋，不能喝酒，有酒精成分的也不行，所以醋也不能用；還要上網查資料，看看哪些乳酪是含動物成分的。

光是一個吃，就弄得神經緊繃，連一向最喜歡吃的蛋糕也不能吃了，當知道有「無蛋蛋糕」的時候，真是高興。會特地去買，還會多買一些放在冰箱裡，很珍惜的吃著。後來乾脆去買了「無蛋西點食譜」，來個DIY才過癮。

「持戒」絕對有它的正面意義：不會亂造口業，在紛紜的上班場合，總能減少許多不必要的是非，也塑造了清新的形象。但是，漸漸的，有了改變。會開始給自己找一些理由：「上班那麼累，又沒有別的嗜好，偶爾也要犒賞自己一下。」現在盛行「無國界」，素食餐廳也國際化，法式料理、日式料理、印度餐、泰國菜、波斯餐、歐式自助餐，只要知道有哪家素食餐廳開張，就會去好好品嚐一番；中午還會與同事搭計程車趕去，坐下來就吃，再搭計程車趕回來上班；也會邀三五好友喝個下午茶，欣賞不同餐廳雅緻的風味。幾年下來，幾乎吃遍了台北知名的素食餐廳；同事們只要想吃素食，找我就對了。

「戒」是一個嚴謹的規範，我恪守承諾，小心翼翼的遵循著。但是，許多事情，看在眼裡，記在心裡；嘴上不說，心裡的不滿和委屈好像也還不少。這麼多年了，沒有什麼不快樂，可好像也不怎麼快樂。該怎麼樣去調適？怎麼樣才是正確的方式？這個問題一直在我心裡縈繞著。

平實導師在宣講《菩薩優婆塞戒經》時提到：「有空時重讀一、二遍，把戒的真實義在心中生芽、滋長。重新檢點戒行，如果能從嚴檢點自己……，把戒律經由聞思修合一的話，心一定會清淨。……，也不必被戒相所拘泥，變得很痛

苦，應該要持得快樂。悟後，以如來藏的本來自性清淨涅槃體性來轉依；未見道的人，凡事都從事相的善與惡來做依止：思惟是善法，覺知心就依止而作決定；思惟是惡法，就把它排除掉。以善與惡做標準，不要被戒條綁得很難過！『諸惡莫作，眾善奉行』，用這個作戒的精神來守戒、持戒，就有辦法『自淨其意』，意淨了，就解脫了。」又說：「做一件事之前，先分辨是善是惡，能這樣持戒，就是久學菩薩；如果還要依戒相去持，自己不得自在，讓道業不得精進，就是新學菩薩。各位要做久學菩薩，不要做新學菩薩！」

猶如當頭棒喝！這正是我念茲在茲的問題啊！本來連持五戒都戰戰兢兢的我，也有幸在平實導師座下受了上品菩薩戒，十重戒五十二輕戒。心開意解之後，「持戒」成了很自然而且快樂的事。

爲什麼流浪

我曾經……

周遊過許多地方

天涯行腳之際，心裡常會浮現出三毛的那一首〈橄欖樹〉：「爲什麼流浪？流浪遠方！流浪！」那一年，在埃及受訓，班上有一位中國大陸來的同學，看到從台灣來的我，瘦瘦小小的，穿著很異國風，喜歡胡思亂想、喜歡孤獨。那時三毛的撒哈拉在大陸正是紅火的時候，「妳很像三毛！」他就這麼下了結論。然後，他會不安的再加上一句：「妳千萬不能自殺啊！」

他其實不知道，我心裡廣袤的時空！

大學畢業後，雖然沒有再參加佛學團體，但追尋的腳步好像也沒有停歇過，逛書店幾乎成了生活的一部分。在書架中逡巡著。「買我！買我！」有時感應到書本的招呼，憑著直覺就買了下來。那都是一些身心靈成長的書籍，且幾乎都是翻譯的，有：《前世今生：生命輪迴的前世療法》、《返璞歸真》、《曠野的聲音》、《聖境預言書》、《內觀》、《琉璃光》等系列的書籍，還有一些印度瑜伽的書、奧修的書、賽斯資料等。很奇怪的，原本籍籍無名的新書，我看了很有感覺，買了幾本分送親友；不旋踵間，竟成了暢銷書，還高居排行榜不下。其實我無意媚俗，卻好像盡是買的暢銷書！

偶爾也會聽幾場佛學的演講，或是上一、二門短期的課程，也會買幾本佛學刊物。那時並沒有擇法覺分，卻有一個感覺：好像比我在大學時讀的還要簡單得多，已經偏向世俗化、淺化了。如果佛法只是這樣，那我從其他心靈成長書籍中已可以得到，並且那些書本中有很實際的修持及驗證方法；還舉許多科學的例證，蠻有說服力的。

忙碌的社會以及人際的疏離感，造成大家內心的渴求；許多人都在尋尋覓覓，逛道場猶如逛超市一般。大概是與我有相仿念頭的人也不少，無怪乎那些身心靈成長的書籍可以在雄踞世界書壇後，再度席捲台灣書市。

那些書籍無疑給我很大的心靈安頓空間，使一向灰暗的思緒漸漸趨向正面。也因為多是外國人寫的書，時空的距離，使我只能私淑而非親炙。還好不喜攀緣也不崇拜偶像的個性，我

並不以此爲憾，只是心裡依舊有一個聲音：「難道只是這樣嗎？」如果是究竟的法，我不必一個山頭攀過一個山頭。究竟哪裡才是真正歸依處呢？

剛進正覺時，心情是憂喜參半的，沒想到繞了半個地球，回到我年輕時曾親近的領域裡；又忐忑於知見不具足，可能會很辛苦。聽到親教師說：「把原有的知見完全打包。」讓我釋懷。甚至想到，流浪了這麼多年，沒有個歸處，莫不就是在等這個「緣」？年輕時（應該說是無量世）種下的種子，在善知識的引領下，起了現行，讓我能有這個福報學習大乘宗門正法！

平實導師常說：「佛法悖俗。……大乘法有許多經句，初學佛的人聽了會很震撼，因爲與一般大師開示的截然不同。」想到以前送書給朋友，大家都很歡喜，還頻頻對我說：「受益良多！」而現在，有一次對朋友提到《無相念佛》時，她居然當場翻臉；無關乎法義，只因爲她是藏密的支持者。這使我在往後送書時，不免躊躇再躊躇，還要觀察因緣。從「媚俗」走向「悖俗」，原來是這麼不容易！可是有了擇法眼，看到了末法時期的亂象，菩薩豈能置身事外？悲憫心自然升起，再難行也要行，責無旁貸啊！

實證的佛法

我曾經……

在案頭擺過各式的菩提書籍

那是林清玄的「菩提系列」，有《鳳眼菩提》、《紫色菩提》……，在案牘勞形的時候，彷彿只要看到「菩提」二個字，

頓覺身心清涼自在起來。

喜歡文學的我，很容易被書本中優美的文字和意境感動，也曾經興致勃勃的去聽作者的演說，還鼓起勇氣在爆滿的大禮堂中舉手發問。主講人笑咪咪的說：「這位師姊的問題很好，我想她應該已經知道答案了，是在替大家請問的。」只記得問的問題好像是與「苦」和「苦的止息」有關的。主講人的回答，也只記得那一段話，所謂的「答案」反而全無印象了。我知道答案了嗎？如果「答案」會隨著時光的流逝而忘記，那應該還只是世間法的學問吧。

進入正覺同修會後，才真正接觸到「菩提」，原來有「聲聞菩提」、「緣覺菩提」和「佛菩提」，並且都是要身體力行，努力去踐履的；不但要從深心裡去思惟，並且要和自己的生活去對照、檢點，哪裡是意識的思惟想像呢？

平實導師在宣講《實相般若波羅蜜經》時提到：「菩提名為覺悟，……要讓大家瞭解，要讓大家回歸到真正的佛菩提中，必須每一步都要如實，不能夠自我膨脹。悟了才在佛教大學裡剛剛註冊完成，還沒有開學。」「大乘佛法要實證，沒有實證的人，無論如何研究、思惟、討論，仍然是玄學，都是戲論。」

同修會的每一本書後面，都附有〈修學佛道次第表〉，「開悟明心」是在第二階段。從第一階段的「以憶佛及拜佛方式修習動中定力」開始，到第二階段的「開悟明心，一片悟境」，勾勒出會員明確的七個實證次第。千辛萬苦得到，又是無所

得、無境界的法，沒有什麼眩惑的境界可以驕人。

沒有什麼法比這個法更能讓人自我檢點了，只給你一條準繩、一個規範，不勉強你，卻也沒有人能幫你來做；你要做嘛，還得一步一腳印，如實的做，也沒有什麼速成的方法。闖得過來，還要能夠安忍，才是一條好漢，否則難免退轉。在打拼的過程中，許許多多的念頭都跑出來了，懊惱、沮喪、失望、徬徨。卻也因為一再的檢點、加強，功德受用漸漸顯發出來。在除性障方面，更是一層一層的剝下去，惟有如實的觀照和如理作意，才能說服那頑強的末那，讓我的法身慧命活過來。經歷過這樣椎心刺骨的體驗和學習，所得到的「答案」，又豈會輕易忘失！

在玄學和戲論中打滾了這麼多年，所得到的，只是一連串的「『我』曾經……」，那時候的「我」是什麼呢？誠如平實導師說：「把握自己、當自己一輩子以後，發現是如此的不堪。……都是自己的見分在玩自己的相分。」還好經過這幾年的聽講、熏習、思惟、整理、體會，祖師公案可以看得懂了，禪師的機鋒與作略可以領會了。並且何其幸運，有大善知識的護持、引領，讓「悟後起修」的道路能篤定的走下去。

這一切，對我來說，不再是許許多多的「『我』曾經……」也不再是歷史故事！



佛典故事選輯

持戒一貧道士守戒得勝財

昔者菩薩，守戒隱居，不慕時榮，依蔭四姓，爲其守墓。若有喪葬，輒展力助；喪主感焉，以寶惠之；所獲多少，輒還四姓。四姓曰：「子展力致此寶，胡¹爲相還？」道士曰：「吾守君野，彼葬君地；大義論之，寶即君有也。」四姓歎曰：「善哉！古之賢者豈能踰子乎！」即擇青衣²中有賢行兼華色者，給之爲妻，分家財以成其居。道士曰：「進其行，高其德。」爾時貧道士者吾身是也！妻者裘夷³是。菩薩執志度無極，行持戒如是！⁴

¹「胡」，文言文之疑問詞，即「爲什麼、何故」的意思。（何也。〔書太甲〕弗慮胡獲。節引自《增修辭源》，臺灣商務印書館）

²婢女的意思。（古以青衣爲賤者服，故稱婢爲青衣。節引自《增修辭源》，臺灣商務印書館）

³即是悉達多太子妃耶輸陀羅，後出家爲比丘尼，如《修行本起經》卷1〈1 現變品〉：【佛告童子：「汝卻後百劫，當得作佛，名釋迦文（漢言能仁）如來、無所著、至真、等正覺。劫名波陀（漢言爲賢），世界名沙椐（漢言恐畏國土）；父名白淨，母名摩耶，妻名裘夷，子名羅雲；侍者名阿難，右面弟子名舍利弗，左面弟子名摩訶目犍連，教化五濁世人，度脫十方當如我也。」】（CBETA, T03, no. 184, p. 462, b18-23）

⁴《六度集經》卷第4〈戒度無極章〉第34

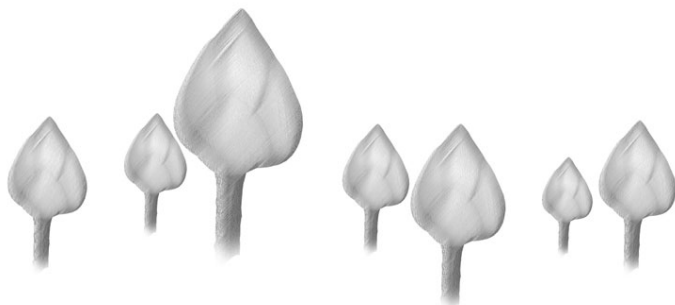
語譯如下：

從前有一位菩薩，持守戒律，過著隱居鄉野的生活，從不羨慕當時社會所追求的繁華生活，也不追逐名利與五欲的享受。他幫助四姓（註）看守墓園。如果村莊裏有喪葬事，菩薩都會竭盡自己的力量幫助他們，因此喪家們都很感激，每每拿出貴重的寶物來酬謝他。菩薩不論收到的寶物是多、是少，總是會把它交還給四姓的墓園主人們。墓園主人們問他說：「這是你盡心盡力地幫助大家所得到的寶物，爲什麼要把寶物歸還給我們呢？」這位修道之士（即菩薩）就說：「我看守的這些墓園是你們大家的土地，那些亡者是安葬在你們的土地上，所以從整體上嚴格的說來，這些財寶應該是屬於你們所有的，因此應該歸還你們。」墓園主人們都讚歎說：「您清淨的德行真是太偉大了，自古以來的賢德之人又有哪個能勝過您呢！」於是便從婢女中挑選一位品行善良、容貌姣好的女子，送給他當作妻子；還分出一些家財給他，來幫助他成家立業。道士（即菩薩）說：「我這樣做不是想要得到什麼，如今既然如此，我將會更精進的修行，斷除貪愛、瞋恚、愚癡的煩惱，讓自己的身、口、意行越來越清淨，提高自己修道的德行！」那時候的安貧樂道之士就是過去世的我啊！當時許配給我作妻子的婢女就是現在的裘夷（耶輸陀羅）。菩薩無量劫修行波羅蜜到彼岸，誓願度到最究竟的無生無死彼岸，所以修行持戒是這般的清淨無貪！

註釋

四姓：印度社會的四種階級：婆羅門、刹帝利、吠舍、戌達羅。《大方廣佛華嚴經》卷 12〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：

有欲之人，無主則亂，國有君主，一切獲安，故名王力能護眾生。仁者當知人有四姓：一、婆羅門種，多修口業；二、刹帝利種，多修手業；三、吠舍種，多修田業；四、戌達羅種，修馳逐業。其餘雜類旃陀羅等，多皆修習惡律儀業。⁵



⁵ CBETA, T10, no. 293, p. 714, c15-20



般若信箱

☒、菩薩戒中有說：「若見世人殺畜生時，應方便救護。」因此現在很多道場都是在放生，但是我想要問的是：放生的意義何在？現在很多人都在放生，而且集體放生，造成生態的失衡。菩薩戒中又說要行放生業，那我們學佛人應怎麼面對放生？什麼樣的儀軌才是最好的放生儀軌？

答：梵網戒第二十個輕戒，戒條是說：【若佛子以「慈心」故行「放生業」，應作是念：一切男子是我父，一切女人是我母，我生生無不從之受生，故六道眾生皆是我父母；而殺而食者，即殺我父母，亦殺我故身。一切地水是我先身，一切火風是我本體，故常行「放生業」，生生受生。若見世人殺畜生時，應「方便救護」，解其苦難，常教化講說菩薩戒，救度眾生；若父母兄弟死亡之日，應請法師講菩薩戒經律，**福資亡者得見諸佛，生人天上；若不爾者犯輕垢罪。**】

大概的意思是說：菩薩若遇緣時，不行放生護生之業行，或者父母兄弟至親之忌日，不請菩薩法師講戒(說法)來迴向，若不爾者，即是違犯了輕垢罪。此戒攝屬重戒中殺戒延伸出來之輕戒，也就是希望把不殺生改為更積極的護生。但是對於放生的情形我們得要以智慧來簡擇，

因為放生的重點乃是基於「慈心」為出發點，慈乃與樂，悲則拔苦，放生業乃是給予眾生生命的安樂；一般眾生最寶愛的就是這個五陰的命根，樣樣都是基於保護自己的生命為優先。此生命對於菩薩來說是道器，也就是能夠行菩薩事業的工具，菩薩對於生命也是要保護好，這樣才能正常的行菩薩道。因此慈心不殺的重點乃是給予眾生能夠生存的安樂為主要考量，菩薩若有遇到殺生之業的時候，應該盡己所能而方便行「放生業」，但是這個放生的業行是什麼？身行放生業行、口行放生業行、意行放生業行。

另外，既然有放生，那就有被捕捉。也就是若遇到有人捕捉眾生而欲殺之，則能盡己所能而給與救助，這應該要以隨緣遇見而買來放生的方式來作，才是如法的，訂購動物來放生是完全不如法的。若是預定何時要放生而向商人訂購某種動物，商人便因此而去網捕動物，當成大量的傷亡，這個殺業得要由訂購動物參與放生的所有人共同承擔。當放生需要的動物被放生到不適合的環境時，又衍生不適應而死亡，或者原生種生物被新放生的動物獵食，這些也導致生態不平衡的問題；這些殺業當然都必須由放生的主持人及參與者共同揹負，未來世必然要在業緣成熟時受報，也導致道業遮障與攝受眾生的困難。由這些原因，與其放生不如護生，在保護環境上面用心，讓動物們有安全而且食物充足的生存環境，比買物放生要好多了。而非如有人用做生意般的拼業績方式來進行放生業，因此而建立很多儀軌，這也是目前的放生事業偏頗的地方。所以護

生與放生的簡別要分清楚宗旨。

再者，我們素食也是護生之一，因此鼓勵少吃肉，甚至吃全素，人間殺害有情的惡業便會減少，那更是實行放生業的一分；因此我們應時時身口意行放生的事業，也就是應該從心中就決定對於眾生不起殺害之心行，於口中也不讚歎隨喜殺生的口行，於身行之中亦是離殺，如是名為放生；因為只有眾生會殺眾生，我們這些眾生不要生起殺眾生的身口意行，即是最好的放生業。

對於事相上面所行的儀軌，我們建議佛弟子對於身行放生業的時候，首先要對此眾生說明歸依三寶的好處，然後對眾生進行三歸依；但是這得要有一個前提，也就是自己的三歸依戒乃是具足成就的，若是信受藏傳佛教而不曾在顯教中歸依者，是沒有三歸戒的，因為藏傳佛教是喇嘛教，他們所有的喇嘛們都不是僧寶；若是修習藏傳佛教喇嘛教雙身法者，或者藏傳佛教應成派中觀的誹謗如來藏者，他們根本不信有法界的實相第八識如來藏存在，也就是他們根本不信因果的所依第八識如來藏的實存；因此這些不信因果之人，根本無有三歸依的戒體，因此施設再多的儀軌也無歸依的功德。不過他們若是如法地隨緣買來放生，而不是預定動物的種類與數量而由商人去捕捉者，還是有放生的福德，只是這是雜染的福德；甚至有的人在放生時，還在有情身上刻上放生者之名字，這也是雜染執著的一種。或者有的人因為聽說放生福德甚大，因此購買一千隻小鳥來放生，結果商人得要捕捉兩千隻小鳥才能有一

千隻存活，那是因為你要實行放生的儀軌，造成另外一千隻小鳥的死亡，那這個行為到底是放生還是殺生呢？有智者應該能夠明白分辨，因此，殺戒的精神乃是心中時時皆起不殺生之念，口欲亦離食眾生肉，亦離讚歎殺生之語，身則是隨緣遇到有人正在殺生時能方便救護，如此方是行放生業最好的儀軌。

在對於眾生行放生業的時候，同時方便布施佛法給此眾生，例如最基本的就是三歸依，若遇有緣者，受持、讀誦、方便解說正覺總持咒亦是好的儀軌，因為正覺總持咒乃是整個佛法的梗概，讓此被放生的眾生結下佛法之緣，亦即佛於經中說布施之時亦要方便攝受眾生於佛法中，行放生業乃是行無畏施，同時攝受入佛法中，乃是最佳的儀態與軌則，是名「儀軌」。簡單說明如上。





公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明： 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。





一、本會在台灣與美國，除了本佈告欄第四項所列共修處外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非經過本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意辨明；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。又，本會平實導師至今仍未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有人都應在本會舉辦的禪三精進共修中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。

除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱爲本會上述文字所說之離會者，或冒稱爲平實導師早期所度弟子，皆僞稱已被平實導師印證爲悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱爲平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尙未斷我見、尙未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尙無慧眼——確實尙未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦

間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智

書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2011 年上半年禪淨班，已於四月下旬同步開設新班，三個月內仍可報名插班，共修期間：二年六個月（費用全免）。

禪淨班，係以『無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。』並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話(共修時間方有人接聽)、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路3段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓10、11、12、13；十樓15、16；五樓18、19；二樓20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上19：00～21：00，週二晚上18：50～20：50，週六上午9：00～11：00、下午14：30～16：30。**2011/04/23（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是：每週六下午**14:00～16:00**。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路286號10樓等，電話：03-3749363，共修時間：週一、三晚上19：00～21：00，週二晚上18：50～20：50，週六上午9：30～11：30。**2011/04/21（週四）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是：每週四晚上**19:00～21:00**。

新竹講堂：新竹市南大路 241 號 3 樓，電話：03-5619020，共修時間：週一、三、四、五晚上 19：00～21：00，週二晚上 18：50～20：50，週六上午 9：00～11：00、下午 13：00～15：00。**2011/04/22（週五）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是：每週五晚上**19:00～21:00**。

台中講堂：台中市五權西路二段 666 號 13 樓之 4 等，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19：00～21：00，週二晚上 18：50～20：50，週六上午 9：00～11：00、下午 13：00～15：30，週日晚上 19：00～21：00。**2011/04/23（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是：每週六上午**09:00～11:00**。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四晚上 19：00～21：00，週二晚上 19：20～21：20，週六下午 14：00～16：00、晚上 19：00～21：00，雙週六上午 9：00～12：00。**2011/04/25（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是：每週一晚上**19:00～21:00**。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓等，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19：00～21：00，週二晚上 18：50～20：50，週六上午 9：00～11：00。**2011/04/23（週六）**新開設的禪淨班已經開始上

課，尚可接受報名插班。上課時間是：每週六上午09:00
～11:00。

美國洛杉磯共修處：位於洛杉磯市東方約16英里（20公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。電話：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午10：00～下午17：30。每週六播放台北講堂講經所錄製之DVD：下午13：00～15：00播放《金剛經宗通》。**2009/10/24（週六）開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是每週六下午15：30～17：30。**

報名表可向本會函索，或於「成佛之道」網站下載：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師正在講授《妙法蓮華經》：開講時間 18：50～20：50（台南講堂為 19：20～21：20）座位有限，請提早入座以免向隅！

詳解 釋迦世尊與諸佛如來示現成佛於人間，為有緣眾生「聞、示、悟、入」諸佛所知、所見、所證的法界實相之正理，為說唯一佛乘之真實義，揭示真實佛法唯有成佛之道，不以聲聞、緣覺的解脫道化城為究竟；闡釋二乘菩提之解脫道只是從唯一佛乘中析出之方便道，不能令眾生成就佛道，只有圓滿佛菩提道的實相般若及一切種智才能成就佛果。歡迎已發成佛大

願、有心實證佛菩薩實相智慧之學人，共同參與此殊勝法會聽講。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。其餘各地講堂每週二晚上，亦有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並振興紹繼衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中講堂將於 2011/5/29（日）& 台南、高雄講堂 2011/5/22（日）上午 09：00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北講堂將於 2011/6/12（日）上午 09：00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2011年上半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：1/2、2/3、2/4、2/5、3/6、5/8。（詳細參訪途徑請參閱本報第41、42期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的藏傳佛教假名出家眾恕不接待！）

十、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 250 元。

十一、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十二、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十三、平實導師的《楞嚴經講記》第十輯將於 2011 年 5 月底出版，每輯成本價新台幣 200 元，共計十五輯圓滿。本經為密教部之重要經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相及善惡業果報實現因果律的原理，並說明五十種魔擾與邪見內容。具大心之四眾佛弟子，亦可藉此書所揭示的經中妙義熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，得以進求實證第一義諦正法。

十四、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關

於因緣觀，也有極爲詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿舍道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十五、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十六、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售價 250 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了，中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十七、正智出版社錄製的CD名爲〈超意境〉(第一輯)，是以平

實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價280元。自2007年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

十八、正智出版社錄製的CD公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地講堂都不販售）。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

（CD第三輯定名為〈禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，仍將與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉預定出版時間為**2012年4月初**，盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後將不再錄製CD，特此公告。）

十九、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於2007年4月出版，全書三百餘頁，售價新台幣200元。

《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版，售價 250 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

◎敬告大陸地區讀者：因為大陸部分地方政府認為台灣

地區佛法是「境外」佛法，非屬中國佛法，故常常加蓋「不許進口」字樣而退回本會郵寄給大陸同胞的贈閱書籍；尤以閩南地區最常被大陸廈門海關退回，不知廈門海關現在是否仍然如此，或是已經承認台灣是境內了？請各自向廈門海關查詢確定後，再由本會另行寄贈。

二十一、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。

二十二、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百零二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

二十三、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

二十四、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2011/04/13

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書。)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 成本價 200 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一~四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，
本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此
書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無
保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比

大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元

12. **宗門正義—公案拈提** 第六輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元

14. **宗門密意—公案拈提** 第七輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元

16. **起信論講記—**平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

17. **優婆塞戒經講記—**平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

18. **真假活佛—**略論附佛外道盧勝彥之邪說(對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀)著 流通價 140 元

19. **阿含正義—**唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 250 元

20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】

21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及

作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 66 分鐘，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有九首歌曲，長達 66 分鐘，預定 2012 年 4 月 1 日公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 250 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

- 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元
2011.06.01 出版第十輯（每二個月出版一輯）
30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說
正光老師著 共 448 頁 成本價 250 元
31. **佛法入門**—迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境。
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 200 元
32. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
33. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著
於正覺電子報連載後結集出版之 出版日期、書價未定
34. **霧峰無霧**—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明居士著 俟正覺電子報連載完畢後出版之。
35. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
36. **金剛經宗通** 平實導師述 俟整理完畢後出版之。
37. **實相經宗通** 平實導師述 俟整理完畢後出版之。
38. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定
39. **法華經講義** 平實導師述 每輯 200 元 出版日期未定
40. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
41. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定。
42. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
43. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
正德老師著 出版日期未定 書價未定
44. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
45. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定。

46. **阿含講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。

平實導師述 約三輯 每輯 250 元 出版日期未定

47. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元 出版日期未定

48. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版

49. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 200 元 出版日期未定

50. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定

51. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定

52. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

53. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義。

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

54. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

55. **正覺發願文註解**—以真實大願為因 得證菩提

正德老師著 出版日期未定 書價未定

56. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定

57. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定

58. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。

作者未定 出版日期未定

59. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

60. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定

61. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

62. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定

63. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
64. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
65. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
66. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
67. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

**** 藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****

總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司

231 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688(五線代表號) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售點：

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2. **台北市、新北市：**

佛化人生 北市羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面

士林圖書 北市士林區大東路 86 號 書田文化 北市石牌路二段 86 號

書田文化 北市大安路一段 245 號 書田文化 北市南京東路四段 137 號 B1

人人書局 北市北安路 524 號 秋水堂 北市羅斯福路三段 333 巷 14 號

永益書店 北市木柵路一段 57-8 號 金玉堂書局 三重三和路四段 16 號

來電書局 新莊中正路 261 號 春大地書店 蘆洲中正路 117 號

3. **桃園市縣：**桃園文化城 桃園復興路 421 號 金玉堂 中壢中美路 2 段 82 號

巧巧屋書局 蘆竹南崁路 263 號 內壢文化圖書城 中壢忠孝路 86 號

來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號

4. **新竹市縣：**大學書局 新竹市建功路 10 號 聯成書局 新竹市中正路 360 號

墊腳石文化書店 新竹市中正路 38 號 金典文化 竹北市中正西路 47 號

展書堂 竹東鎮長春路 3 段 36 號 誠品書局 新竹市東區信義街 68 號

誠品書局 新竹市東區民族路 2 號 誠品書局 新竹市東區力行二路 3 號

5. **苗栗市縣：**建國書局 苗栗市中山路 566 號 萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號

展書堂 頭份鎮和平路 79 號 展書堂 竹南鎮民權街 49-2 號

6. **台中市：**瑞成書局、各大連鎖書店。

興大書齋 台中市國光路 250 號 詠春書局 台中市永春東路 884 號

仁和書局 神岡神岡路 66 號 參次方國際圖書 大里大明路 242 號

儀軒文化事業公司 太平中興路 178 號

7.彰化市縣：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號

員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)

大大書局 民權街 33 號 (04-8381033)

溪湖鎮：聯宏圖書 西環路 515 號 (04-8856640)

8.南投縣：文春書局 霧峰鄉中正路 1087 號

9.台南市：吉祥宗教文物 台南市公園路 595-26 號

宏昌書局 台南北門路一段 136 號 禪馥館 台南北門路一段 308-1 號

博大書局 新營三民路 128 號 豐榮文化商場 新市仁愛街 286-1 號

藝美書局 善化中山路 436 號 志文書局 麻豆博愛路 22 號

10.高雄市：各大連鎖書店、瑞成書局

政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號

城市書店 三民區明吉路 9 號 明儀書局 三民區明福街 2 號

明儀書局 三多四路 63 號 青年書局 青年一路 141 號

11.宜蘭縣市：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號

宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)

12.台東市：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號

13.其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司。

14.大陸地區請洽：

香港：樂文書店 (旺角西洋菜街 62 號 3 樓、銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓)

青年出版社 (北角渣華道 82 號 2 樓)

各省新華書店、方廣郵購書店 (請詳見：〈敬告大陸讀者〉文)

15.美國：世界日報圖書部：紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

16.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：1.請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。2.因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。3.若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。4.郵購：郵政劃撥帳號 19068241。5.正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。6.尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！7.若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）請書時間：週一至週五為 18:00-21:00，第一、三、五週週六為 10:00-21:00，雙週之週六為 10:00-18:00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

正智出版社有限公司在台灣印行的各種書籍中，《真實如來藏、禪淨圓融》二書，已由宗教文化出版社，在大陸印行流通出版了。《真實如來藏》定價人民幣 18.8 元、《禪淨圓融》定價人民幣 10 元，已在全國各省市的新華書店上架流通了。

《禪一悟前與悟後》一書，在更早之前，授權與四川大學出版社印行，現在也已經出版了，售價人民幣 28 元。

以上三書，大陸讀者可逕向各省市新華書店或其他書店指名購閱。若書架上已售出而無書籍者，請向書店櫃檯訂購。凡是已經在大陸出版之書籍，既可由各地書局買得，則正覺同修會將不再購贈或寄贈，敬請大陸讀者們鑑諒。

若您所在的縣市還沒有設立新華書店，亦無其他書店可以訂購，亦可向中國國際圖書貿易總公司〔圖書部〕訂購。各書店若欲訂貨者，請填妥「圖書征訂單」，直接向該公司傳真訂貨，征訂單格式請從成佛之道網站或該公司網站下載。又：正智出版社其餘書籍，凡尚未在大陸出版者，未來將委託中國國際圖書貿易總公司，在大陸經銷流通，敬請讀者注意正式銷售日期，詳情請逕洽該公司〔圖書部〕：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長 26.5cm×寬 19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著《略說八、九識並存…等之過失》
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辨唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道(一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道(二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 正光老師著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。 製作工本費 100 元 回郵 25 元
37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯(二)**
 工本費 160 元，一套 17 片。總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。 回郵 35 元
38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.西藏文化談—耶律大石先生著 正覺教育基金會印贈 回郵 20 元
- 40.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 41.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 42.導師之真實義 正禮老師著 回郵 10 元
- 43.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 44.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 45.一貫道與開悟 正禮老師著 回郵 10 元
- 46.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 47.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 30 元
- 48.第七意識與第八意識—第七、八識有可能是意識嗎？

平實導師述 俟《正覺電子報》連載完畢後出版

- 49.邪箭嚙語—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。

正元老師著 俟《正覺電子報》連載後出版

- 50.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義

正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

- 51.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判

及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗

附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證

附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯

正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

- 52.雪域同胞的悲哀—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。

王心覺居士著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯~第四輯，亦於 2003.5.1.全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

**** 藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****





正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

網址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295（總機）

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 561-9020

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2011 年 5 月 1 日網路電子版出刊

初版六〇〇〇冊

菩薩底憂鬱

作者：張其成

【邀您齊來傾聽】

令您淚水奔流不已的「意境」

菩薩悲心救護心懷表露無遺

吟誦唱誦聲中，寄語您無盡的祝禱與祈願

嗚呼！思德及此，感徹心扉；

永世相伴，直到成佛。

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

紀念書
預約優惠



（附贈精美解說小書及2張佛歌CD光碟以值社區善好傳揚）

【定價】新台幣320元