

正覺

電子報

第 67 期

2011.04.01

譬如世間所住，皆依於地而
得建立。如是，一切善法，
皆依內六入處而得建立。

《杂阿含经》卷 31

As whatever establishments in the mundane world are based on the ground, similarly, all wholesome dharmas are based on the six internal sense-entrances.

Samyukta-Agama Sutra, Vol. 31

执着六识心的自性，说这六识能见闻觉知的自性是常住法，落入六识心的自性中，所以称为自性见外道。

《阿含正义》第一辑

Those who cling to the self-nature of six sense-consciousnesses to claim that the self-nature of seeing, hearing, perceiving, and knowing of such six sense-consciousnesses is permanent dharma have fallen into the self-nature of six sense-consciousnesses. That is why they are called non-Buddhists with self-nature view.

The Correct Meanings of The Agama Sutras, Vol. 1

正觉电子报第67期

本期目录

穿越时空 ——超意识



- | | | |
|-----|----------------|-------|
| 1 | 人间佛教(十七) | 平实导师 |
| 20 | 中观金鉴(十六) | 孙正德老师 |
| 37 | 邪箭呓语(十四) | 陆正元老师 |
| 57 | 广论之平议(二十五) | 正雄居士 |
| 77 | 游于毕竟空(一) | 正庆居士 |
| 91 | 救护佛子向正道(三) | 游宗明居士 |
| 111 | 425系列—我的425台湾行 | 杨正勇居士 |
| 124 | 迈向正觉—莫非如来意 | 赵玲子老师 |
| 132 | 公开声明 | |
| 135 | 布告栏 | |
| 150 | 正智出版社发售书籍目录 | |
| 160 | 正觉赠书目录 | |





(连载十七)

讲到这里，其实还有很多的正法与证据，没有办法一一举示给诸位；我想，诸位若是在同一时间听得太多了，可能也会觉得耳朵有一点长茧，所以我就把许多的法义与证据省略不讲了。现在时间已经是四点五十八分了，已经不早了，所以我希望再把一个重要的观点，临时作个补充说明，因为这个观点很重要——对于真正想要修学佛法而不是修学罗汉法的人而言。然后我再来讲解「法与次法」，希望在五点十分以前可以把这个部分讲完。我要补充说明的是：

人间佛教的弘传，必须以**菩萨僧**及**菩萨道**为最后的归依，不许以**声闻僧**及**声闻道**作为最后归依的对象。因为声闻僧及声闻道，没有能力同时弘传菩萨道，不可能同时住持佛菩提道；而且声闻圣僧都会入涅槃或生往天界，人间的声闻圣僧一

定会越来越少，导致声闻道无法久续流传下去；可是，菩萨所修的佛菩提道——菩萨道，却可以住持声闻道——解脱道，使人间继续有声闻圣僧存在，也可以帮助大众修证佛菩提道，使人间继续有菩萨僧存在。所以人间佛教既然不称为人间声闻教，而称为人间佛教，就应该以大乘佛菩提的法为修持上的最后归依，应该以菩萨僧为修持上的最后归依——当佛陀应身已经不住在人间的时候。在此情况下，当然大众都必须对声闻僧与菩萨僧的同与异有所了解。

什么是**菩萨僧**？第一，是凡夫位的菩萨僧。就是以菩萨戒为正解脱戒，而以同时所受的比丘、比丘尼戒作为别解脱戒，心存大乘法的出家人。他们虽然还没有证悟，仍然是菩萨僧，因为他们已经开始在熏习及长养菩萨性及大乘正见了。第二种是胜义菩萨僧，这有两种情况：其一、这些人是已经证悟大乘菩提的人，意思是说，他们已经断了我见而又证得如来藏，已经发起实相般若智慧了；而他们只受菩萨戒，但是不受声闻戒，如此纯依菩萨戒而出家修童子行、童女行，这是第一种胜义菩萨僧。其二、不但受了菩萨戒，同时也领受了声闻戒，身现声闻出家相而不是菩萨出家相，但是也都证悟了，这也是胜义菩萨僧——身现声闻相的胜义菩萨僧。

至于我刚才所讲的凡夫菩萨僧，他们虽然还没有悟入般若，那也没有关系；由于他们已经把声闻戒摆在次要而认定为别解脱戒，把菩萨戒确认为正解脱戒，这也属于菩萨僧，只是仍然处在凡夫位中，无碍于菩萨僧的实质。如果是指狭义的菩萨僧，是指狭义的胜义菩萨僧，那就不管你是示现出家相或在

家相，也不管你有没有领受声闻戒，只看你有没有无生法忍一道种智一的实证。狭义的菩萨僧，只限已经入地的菩萨摩訶萨；这是由于经中说过：一切已入诸地的菩萨们，不管是在家身或出家身，都叫作生如来家、住如来家、成真佛子。所以入地以后，不管你是在家、出家，全都是胜义菩萨僧。较为广义的胜义菩萨僧，其实是如同声闻法中的证果一样，只要证悟般若而不退失的人，都算是广义的胜义菩萨僧，并不依身相来界定。这是狭义与广义的菩萨僧界定，一并说给大众了解。但是这些事实的说明，有可能会引起执着声闻僧相的某些法师不满，演讲完毕以后，他们可能会开始在网路中对平实的说法作出歪曲的解释来攻击；但这不是平实所在意的，所以我还是要把真相告诉大家，希望诸位今天来听闻平实这一场佛法演说以后，都能得到真正有益道业的知见，就不枉诸位今天来听这一场演说。

那么，**菩萨道**有些什么内容呢？菩萨道，主要就是修证菩萨藏的法门，而菩萨藏的实证是以如来藏为中心来实证的；这是因为一切种智的修证，是要靠了知如来藏所含藏的一切种子来完成的。而般若的实证，也是要依靠现前观察如来藏自身的实相、中道、真如、涅槃、本来而有……等体性，才能实证的。而实证如来藏的行门有两种，就是凡夫的外门六度波罗蜜，以及证悟后进入第七住位开始进修的内门六度波罗蜜，这是凡夫位及见道位菩萨所应修的佛道。把外门及内门广修的菩萨六度修学满足了，才能进入大乘见道的通达位中，成为初地的入地心菩萨。想要修学菩萨藏的人，都应该这样子修学。当

您圆满了三贤位的修证而成为初地的入地心菩萨以后，就得要改修十度波罗蜜了；这当然全部都是内门广修的，可是仍然是要以如来藏作为无生法忍的修证标的，而所修学的对象是如来藏心中所含藏的一切种子，也就是专门修证一切种子的智慧——诸地菩萨所应修的道种智。这就是菩萨所修的道，名为菩萨道。

那么，什么是**声闻道**呢？这是说，凡是所学所修的法道，是属于解脱道，是专门针对蕴处界等法来修断我见、我执、我所执；这个法道之中从来都不必涉及法界实相一万法功能差别从何处出生一的知见熏习与实证，只求断除见惑与思惑的现行，在舍报时可以不再受生而出离三界分段生死，不必求证实相般若真如智慧，也不必求证一切种智，所以都不需以求证如来藏作为见道入门的内容。这样修学的结果，只能使人成为阿罗汉或辟支佛，不能使人成为胜义菩萨僧，当然更不能使人成佛，这样的法门就是声闻道。

什么是**声闻僧**呢？第一种声闻僧：出了家专门修学声闻解脱道的凡夫僧，就是声闻僧，这也是人间的僧宝之一。虽然他是心量较小而不敢求受菩萨戒，所以他们只修声闻道——只修解脱道，不敢真修菩萨道，但他们仍然是僧宝之一。虽然仍只是凡夫僧，但你还是不能轻易的批评他，只能从法义上来讨论他的说法。我们台湾有没有这样的声闻僧呢？这是不受菩萨戒的声闻僧，我想应该是没有！因为台湾佛门中的出家人都是兼受菩萨戒的，所以出家受戒时才会有三坛大戒嘛！可是这些已受菩萨戒的出家人中，心态确实已经落到声闻僧之中的人，其实并不少；但他们自己并不知道已经落入声闻僧的心态中，

而且他们也不是天生的声闻僧、声闻心态，而是出家受戒时在戒场中被作了错误的教导以后，才开始转成声闻僧的。平实既然知道这个事实了，当然有义务要把他们导正过来，那么他们将来在大乘法中才会有见道的因缘。

所以，声闻道是以解脱道的断我见、断我执——也就是断见惑与思惑，最多再加上断我所执，作为全部的修行方法；终极目标是证阿罗汉果，死后一定出离三界生死，永远不再来三界中。但是，也许有人发觉到了：「你萧平实似乎少讲了一种声闻僧——声闻圣僧，难道声闻僧之中都没有圣僧吗？」从目前的文献上来看，当代声闻法中已经没有圣僧了，连声闻初果都没有了；包括南洋的佛教界或台湾的南传佛法中，全都一样。也许有人不相信，那么平实就从五百多年前南洋觉音论师所写的《清净道论》来说明：从觉音论师的著作中，可以看出他连我见都还没有断除；而南洋佛教五百多年以来都是遵循他的《清净道论》而修学、流传下来的，都是不直接研读《尼柯耶》的；在此情况下，他们能否断除我见，也就可想而知了。

也就是说，我们必须检视现代所谓的南洋阿罗汉，他们能断除我执吗？当然不能断除，因为他们连我见都断不了。这可以从一事实来证明：五百多年以来，南传佛法的弘传地区，都尊崇觉音论师的《清净道论》，专学此论而不直接从南传阿含—尼柯耶—下手研读及奉行；而《清净道论》所能教导大家的，却是无法断除我见的理论与知见，更别说是断五下分结、五上分结了，所以目前南洋乃至全球都还没有声闻圣僧存在，连声闻初果都没有。虽然如此，但是平实认为将来应该会

有声闻法中的圣僧出现，因为我们《阿含正义》最近已经开始出版了！他们若是能懂中文，也能依照《阿含正义》中所说的观行内容实地精修，将来至少会有断我见的声闻圣僧出现，但是目前仍然没有圣僧。

言归正传，我的意思是说，凡是以声闻心态而领受声闻戒，专修解脱道，不受菩萨戒的人；或是受了菩萨戒以后，却把菩萨戒当作次要的戒——别解脱戒，而把声闻戒认作正解脱戒，那就不是菩萨僧，也不是在修学成佛之道；他只是依止声闻僧而修习声闻道，不是依止菩萨僧及修学菩萨道；那他就是声闻僧，不是菩萨，当然更不是菩萨僧。

第五章 人间佛教的正修行，必须注意之事项： 「趣法次法」

第一节 趣「法」

【讲义文稿】 趣「法、次法」：当方向与方法确定以后，开始正式修学时，应兼顾法与次法。

法：一、方向的建立：

1.方向的建立，即是理论架构，是修学佛法的基础。方向是指知见，依不同的知见修行将产生不同的结果。解脱道修学的方向：断我见、我所执、我执。佛菩提道修学的方向：证如来藏而观察如来藏心的种种功能与清净自性，方能发起般若实相智慧；进证如来藏含藏的一切种子，成就一切种智，方能成佛。勿作佛学研究而堕于文字、依文解义。

2.依八识论为前提而修行者，若能如实了知蕴处界的内容，则声闻解脱道的修习，此世至少可证初果。依八识论为前提，大乘佛菩提道的修习，此世多能开悟明心；二道皆可实证。

3.依六识论为前提而修行者，声闻解脱道的修习，尽劫亦不能断我见、不能实证初果，永被三缚结所系；依六识论修习佛菩提道（参究禅宗以求证悟般若），必堕意识境界中，永劫不能实证如来藏，无法证得第八识的真如法性，不能生起实相般若智慧。所有六识论者精进修习佛法，皆必偏差而枉修一世。

二、必须重视方法论：

1.不论声闻人所修解脱道，或菩萨所修成佛之道，都必须有完整的理论架构、及确实可行的观行方法，才有可能实证。解脱道的方法论：如何了知我见的内容？如何断我见？如何断我所执、我执？应有具体观行的方法。

佛菩提道的方法论：如何见道……等。

2.其理论必须完全符合经教圣言量，其实修方法必须有次第并且可以实证，实证的结果可以依比量及现量加以检验，必须通过圣教量的检验。

3.若欠缺方法论，所言不论如何胜妙，终将只是画饼充饥；若欠缺完整理论架构，纵有实证，亦只是入门而无法悟后胜进。

讲记：最后，平实再为大家特别叮咛的是：人间佛教的正修行过程中，必须注意的事项，即是诸位常常在经中读到的四个

字：趣法次法——平等地趣向法与次法。大家进入佛门以后，都希望修行能有成绩，而成绩就是您所亲证的法；可是在准备证法之前，得要先具足次法；次法若是不具足，您就无法得到法。不论是声闻道的法，或者是菩萨道的法，实证时都一样要「趣『法、次法』」。

第一目 先建立正确方向

好！现在先来谈「法」。想要得到法，第一个部分先要建立方向，方向建立好了，才能谈得上趣法然后证法。建立方向的第一点，是说对于法的理论架构，您得要先弄清楚；如果想要修的是罗汉道、解脱法，那么对于《阿含经》解脱道的理论架构就必须要先弄明白，才能够建立实证时的正确方向。

您如果是想要修佛菩提道，那么您对佛菩提道的理论架构也要先弄清楚；弄清楚了，就拥有修学的基础了。所以，不论是学罗汉法或佛法，都必须先建立方向，也就是建立正知正见。如果依不同的知见来修行，一定会产生不同的结果；譬如依六识论来修学解脱道，平实保证你断不了我见，当然更断不了我执。如果您是依八识论作为知见，建立了这样的正确方向来修解脱道，想要断我见则是可能的，甚至想要断我执时也是可能的。同样的道理，依八识论来学佛，您才有可能证得如来藏；如果是依六识论来修学佛菩提时，佛菩提见道的第一步就是开悟般若，而开悟般若的实质内涵就是先要明心，也就是亲证第八识如来藏；假使是依六识论来求明心呢，最后证得的当然会是意识知心，只是在意识的种种变相（譬如在五欲中的粗意识或想象而不可证的细意识）上面广作文章，终究是悟不了第八

识如来藏的；那么学禅之后自认为开悟时所认定的最后识，当然就变成是证得离念时或某种境界中的意识心，就与禅宗或法相唯识宗所悟的第八识如来藏迥异了！那当然无法被认定为真正的开悟，而且将来以圣教量自行印证时，也将无法通过圣教量及禅宗公案的检验，终究没有丝毫的功德受用，而实相般若智慧也无法生起来。

倘若是站在六识论的知见基础来修学佛菩提，当您自认开悟时所认定的最究竟意识当然是意识，结果当然只能证得意识境界，落入粗意识或细意识境界中，同于常见外道，仍然是落在三界中而无法证得三界外的实相心。可是意识却是生灭法，不论是如何微细境界中的意识心，永远都是由意根与法尘为因缘而从如来藏中出生的。所以依六识论来修学佛菩提，是不可能见道的，自然也不可能进入佛法的内门来广修六度万行。一定要依八识论大前提来修学，您才有办法证得第八识如来藏，也才有办法进入佛法的内门之中来勤修六度万行。这就是依六识论与八识论不同前提来建立方向时，必然会产生不同的结果出来：六识论者无法断我见而不可能实证声闻果，也无法证得第八识如来藏而不能实证佛菩提果；八识论者则是可以使您断我见而证声闻初果，也能使您悟得第八识如来藏而成为实义菩萨僧。

所以，声闻法解脱道的修行方向，一定是要依《阿含经》中说的八识论来修行，否则一定会落到第六意识中，绝对无法断除我见，更无法进一步去断除思惑以及我执；因此六识论是害人的邪论啊！即使是在南传佛法中修学罗汉道时都是如此的，若是修学佛法成佛之道时，当然更是如此了。那么，当您

建立了八识论以后，修学过四阿含声闻罗汉法时，一定会断我见，不可能断不了我见的。那时再来学禅，已经知道前六识是所生法，而意根（第七识末那识）当阿罗汉舍报的时候，还是可以灭掉，也是应该要灭掉的；那么，十八界全部灭尽以后，唯一剩下的当然就只是最究竟的第八识如来藏啰！这时候您就会知道及确定自己是想要进入佛法的内门中修行，而不是想要进入声闻法的内门中修行。那时您会这样子想：「我想要开悟实相般若时所证的标的，当然就是如来藏了，也就是第八识。」这样子，您参禅的方向才能够正确。方向正确了才有可能证悟，否则永远都会绕着意识去打转，总是落入意识的种种变相之中，想要证悟如来藏就遥遥无期了！

所以，佛菩提道修学的入门方向是要亲证如来藏，当然要先承认它的存在，而不是继续坚持六识论而否定第八识如来藏的存在。由此可知，佛菩提的实证是以亲证如来藏的所在作为入门而成为见道者，然后经由观察如来藏心的种种功能以及它的清净性，才能够发起实相般若的智慧；接着再观察它的本来性与涅槃性，就能了知阿罗汉所无法了知的无余涅槃中的本际，然后进去去实证如来藏所含藏的一切种子；当您圆满具足证知如来藏所含藏的一切种子时，一切种智便成就了，您就是究竟成佛了。而这个过程是必须要经由亲证如来藏心以后，才能一步一步去达成的。这不是思想，不是哲学、玄学，而是可以实证的法界实相；所以千万不要去作佛学上的研究，别落入文字、名相之中去作经典文字的训诂及考证，否则终究只能成为佛学专家而不是实证者，那就变成佛学思想家而不可能有

所实证，依旧只是三乘菩提中的凡夫；当人间出现了实证的菩萨僧时，这位佛学专家就只能处处被菩萨僧辨正而无法正当的提出法义辨正来回应。

当一个学佛人进入佛学研究的领域而不求实修的理论与方法时，难免会被外国一神教专门研究佛学的「博士」们所误导而落入六识论中，于是就永远进不了内门来修罗汉法或佛法，他将永远是依文解义者。如果人间一直不断有依文解义者出来为你们说法，你们怨不怨呢？你们会不会怨恨他？（有人答：会。）因为你们是未成之佛啊！已成之佛说：「明明我讲的不是这样，竟然有人说我讲的是那样的说法，那是在诬赖我。」所以过去佛会怨他。而现前诸位未来佛也在怨他，未来世的学罗汉及学佛众生也会怨叹被他所误导，所以说是三世佛怨嘛！也正因为这个缘故，佛门中才会有「依文解义，三世佛怨」的说法。因为现在已成之佛若是听到他们说错了佛法、罗汉法，还狡辩说那就是诸佛所说的法义，那么诸佛都同样会是啼笑皆非的啊！

如今还在人间住持正法的十方佛都会说：「这种愚弟子，竟然把诸佛所说的法讲成那个样子，还说是我们诸佛讲的，真是谤佛啊！」所以现在佛也是要「怨」他的啊！未来诸佛当然就是诸位啊！诸位未来佛也要怨他：「都是你误导我落入六识论邪见中，害我永远没有办法证得罗汉法，也害我无法进入内门广修菩萨六度万行，永远都在门外广修菩萨六度而进不了门。」所以诸位一定也会怨他，那当然真的是三世佛怨。所以千万不要作依文解义者，我相信诸位也都不希望被依

文解义的人误导，都希望能被有实证的人来教导，这样我们这一世就有机会实证罗汉法或佛法，这才是真正的「趣法」。

在大乘法中，您如果找到了如来藏，那时也是会断我见的，否则就一定会退失；若是不退失的人，当然同时是断我见的人，当然也是证得声闻初果的圣人了。而且，在大乘法中，同时也是把三大阿僧祇劫中的第一大阿僧祇劫，超越三十分之六了！短短的一生之中就能超越第一大阿僧祇劫的三十分之六，何乐而不为？而如来藏确实是可以实证的，自古以来那么多禅宗祖师都实证过。现在当代，也有许多人在正觉同修会中实证了。实证了以后会怎么解说佛法呢？欢迎诸位每周二到我们台南讲堂来，看平实是怎么讲《金刚经》的。绝对不是像你们以前所听过、所读过的那样，这才是实证的人讲经⁶⁷。

所以，大家都不想要依文解义，也不想被人误导；我们既然要学佛，就要快快乐乐地实证。但并不是学得快乐就没事了，如果学得快乐就算是真正学佛了，那么学习如何游山玩水、学习布施众生，也都是很快乐的事啊！然而那是没有用的，因为无法断我见而证声闻果，也无法证如来藏而证菩萨果；所以，除了一定要快快乐乐地学习以外，还要有所实证；并且这个实证是可以透过经教检验的，完全是符合圣教量的。不但如此，还得要能通过比量的检验，更可以通过现量的检查，这样才是快乐的学罗汉及学佛而又有所实证。假使您能够

⁶⁷ 编案：平实导师《金刚经宗通》已于2009年7月14日讲述完毕，现正讲授大乘圆满教法的《妙法莲华经》，欢迎读者就近至各讲堂听讲。

这样，才是真的「趣法」，那么您这一世就没有白来一趟了。

第一目的第二点：建立八识论的方向就能实证佛法。如果依八识论的前提来修行，在您已能如实了知蕴处界内容的前提下，以声闻解脱道的实证目标来修学，这一世是一定可以证得初果的；若是依六识论的前提来修学解脱道，这一世绝对没有机会证得声闻初果，永远断不了我见。如果依八识论的前提，你这一世大乘佛菩提道的修行，也会有开悟明心的机会；不论你有没有来正觉修学，都是有这个机会的，只是机会比较少而已；因为，你已经不会再落入意识里面去了，一定会往寻觅如来藏的方向去前进，那你就是真正「趣法」的人，可能就有机会亲证实相般若啦！如果一直都不来正觉修学也没关系，这一世没机会，下一世也许会有机会啊！因为八识论的正法种子已经种进你的心田去了！若是下一世还没有机会亲证如来藏，无法悟入般若禅，那么也许十世、百世以后你就有机会。不过，你如果进到正觉同修会来，可能这一世就会有证悟了，因为平实确实已经帮助很多人实证如来藏而发起般若智慧了。

那么，为什么平实要鼓舞大家在大乘法上去实证，而不鼓舞大家在罗汉法上去实证？因为当你实证了大乘法以后，声闻道的解脱果也会同时获得。台湾乡下有一句歇后语讲得很好：「摸蚶仔兼洗裤——一兼二顾。」当您实证如来藏而得到大乘法的时候，也可以同时得到罗汉法。譬如您得到这个法的时候同时可以得到那个法，而得到那个法时却不能同时得到这个法，那您到底要选择得到哪一个法呢？我想诸位都有智慧来作抉择，这是很容易了解的道理。譬如，当您得到了一千万元美

金时，同时也可以得到一千万元台币；相反的情况，若是得到一千万元台币时，却不能同时得到一千万元美金；让您选择其中的一种，那您当然会选择得到那一千万元美金啊！因为那一千万元美金可以涵盖那一千万元台币，让您同时都带回家，何乐而不为？

佛菩提道的胜妙，就在这个地方。我把四阿含读过两遍，一遍是在悟前读的，另一遍则是悟后读的，却不曾深入加以研究；但是，我虽然从来不研究阿含，但却可以写出《阿含正义》，让那些号称阿含专家的学术研究者都无法提出评判。其中的原因在哪里？原因正是因为我证的是大乘法！而大乘法涵盖了二乘法，当然可以同时通达四阿含经义。大乘法不但涵盖了二乘法，并且能在证悟后把藏传佛教密宗所谓的「即身成佛」法，全都看透了。包括喇嘛们所不知道的，我都已经把它写出来了⁶⁸。

譬如藏传佛教证量最高的人，是能够把双身合修时所排出的不净物重新吸回身中⁶⁹；然而当他们把不净物排出以后再吸回身中时，其实是无关于证量的。我写在书中告诉他们说：「你们吸回身中时只是吸入膀胱里面，你们不久以后还是要排出去，那仍然是不净物，仍然是被排出身体之外啊！」他们对这一点从来不知，而我已经把它写出来。因为我三百年前在西

⁶⁸ 详见 平实导师著《狂密与真密》第一辑至第四辑，正智出版社，台北。亦可由成佛之道网站阅读或下载。

网址：<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/book2013/book2013.htm>

⁶⁹ 事实上目前的藏传佛教中已经没有人修得这种功夫了，纵使有人真有这个功夫，也只是吸入膀胱而不是达赖所狡辩的原来处所。

藏时，早就把这个功夫练成了，亲自证实是与佛法完全无关的功夫，让他们无法这样指责：「你又没修成这个功夫，怎会知道与佛法无关？」事实上，这根本与佛法无关；纵使您还没有练成这个功夫，从三乘菩提的实证上也可以知道根本是与佛法无关的功夫。所以我都知道，他们藏传佛教密宗喇嘛都瞒不了我的。而他们藏传佛教古今所有喇嘛、大师们，有人知道这个道理吗？都不知道！我却已经在好几年前就把它写在《狂密与真密》书中了。这就是学成大乘道的最好证明：大乘道是具足圆满一切法、函盖一切法的。

然而，解脱道罗汉法却不能函盖菩萨道大乘法，罗汉法解脱道只是大乘法中的一小部分。至于藏传佛教密宗呢，其实是外道喇嘛教；藏传佛教只是在三乘菩提的门外绕来绕去，从来不曾进门，却说他们早就得到了三乘菩提，并且还说比三乘菩提更高，其实都只是佛法及罗汉法的门外汉。由平实所亲自经历的过程与所证的实质内涵，证明了建立正确的方向的重要性；而建立正确方向时则要依于正确的知见，所有正确的知见都建立在一个大前提下：**八识论**。除了残障人士因为五根毁坏造成某些识无法现行以外，人人都有八个识，这是法界中的事实，也是可以经由大乘法的参禅而实证的。绝对不可依六识论来修学佛法或罗汉法，否则你们大家辛苦一世以后，终将唐捐其功，白来人间一趟，辛苦勤修到年老以后只能抱恨而终；下辈子再来人间学法时还是会一样复制一遍同样的过程，要到何劫何世才能证得初果或证得实相呢？当然会证啦！未来有一年一定会实证的，那一年就是「驴年」、「猫年」，那又是多么

悲哀的事啊！所以我才要三番两次苦口婆心的说：「在学罗汉法或佛法以前，一定要先建立八识论的正知见。」这是第一目建立方向里面的第二点。

第一目的第三点：依六识论来修习者，永劫无法实证三乘菩提。若你是依六识论为前提，是排斥八识论的大前提来修学声闻解脱道，那么即使是很努力修完这一整劫的时间了，您将仍然是个凡夫，永远被三缚结所系缚，不可能实证初果，更别说是亲证实相般若了。因为，凡是依六识论来修学的人，不论是学声闻解脱道，或是学大乘禅宗求证般若，都一样会落到意识里面去。这理由很简单：若是总共只有六个识，那就是意识最胜妙；而且，除了意识觉知心以外，就再也没有别的心了；接着若是依照四阿含中的圣教开示修学观行，确定意识是意法因缘生的生灭法而否定了意识以后，一定会成为断灭空；若是误以为否定六识以后会成为断灭空，就不肯否定意识心，就会认定意识觉知心是常住法，于是就落入我见之中，连我见都断不了，何况能证得声闻初果？所以，知见偏差而落入六识论之后，不论是修学大乘法或者修学声闻解脱道，再怎么辛苦努力修行，最后一定都是唐捐其功的。

第二目：必须重视方法论

刚刚谈的是「法」的轮廓，是在修证法上面，修证声闻法以及佛法上面所应该注意的大前提，让大家正确地「趣法」。但是，修学佛法或声闻解脱道时还必须重视方法论：不论是声闻人所修的解脱道，或是菩萨所修的成佛之道，都必须有完整的架构与理论，以及确实可行的观行方法，那么您依着正

确的理论架构及方法，如实去作观行以后才有可能实证。

在声闻解脱道的方法论上面，首先要了解：断我见时所断的内容是什么？这必须要具足了知。我见之所以难断，就是对我见的内容不了解嘛！如果正确的了解以后再去观察：我见的所缘是五阴、十八界。错认五阴或十八界中的全部或局部是常住不坏的自我，我见便一定无法断除。对我见的内容具足了知以后，才有办法一一挑出来检视，看看它是不是虚妄的？是不是缘生法？这样才有办法断我见；但前提是必须确定八识论为正说，否则永远无法断我见，所以这个部分的方法论必须要先了解。那么断我见以后想要从初果转入二、三、四果时所应断的思惑内容又是什么呢？在实证解脱果时一样是必须要先了解它的内容，然后才能够了解要怎么样去断除它。今天无法为大家讲解见惑与思惑的内容，因为时间不够；而且现在要说明的是「趣法、次法」，不是在讲解声闻解脱道的实修。

第一点、正确的方法论，其前提为正确的理论架构，然后才会有正确的方法论可以实行；有了正确的方法论，付诸实行以后才有可能实证。所以正式进修解脱道的实修阶段之前，一定要先了解方法论。所幸，如今平实已经把方法论写在《阿含正义》里面了，大家只要好好去读，不要囫圇吞枣而误会平实在书中所说的义理，就可以深入了解方法论了。那么佛菩提道也是一样，它的理论架构与方法论到底是怎么回事。在实证之前，你必须要先了解。譬如，如何是大乘的见道、明心？禅宗的明心与大乘的见道有什么关系……等？这些都是理论架构；这部分，平实已经写了很多的书，大家去读过就可以渐渐

的了解。了解了以后要用什么方法去实修呢？那就是方法论的部分了！这个部分，平实是以《无相念佛、禅一悟前与悟后、公案拈提》等书来作解说，所以平实也已经在方法论层面写了许多的书籍加以解说了。

第二点、法的理论架构与实行时的方法论，必须符合现量、比量、至教量。法的理论架构，平实已在许多书中作了辨正，您如果曾经深入研读了，应该是不会有疑惑的，也已经知道全都是符合至教量的。但是，当您依照平实书中所说而加以实修以后，如果有一天真的有所实证了，这个实证的结果必须是可依现量和比量加以检验的，最后还是要通过至教量的检验才算数；这些则是证悟后的检验方法，仍然不脱方法论。如果没有这些不同方法的严格验证而且通过了，就轻易地自称开悟了，并且还为人家印证，那是会害人害己的，后果也是很严重的，因为这是要下地狱很多劫的；而且地狱中的时间比人间的时间更长，譬如一般地狱一天等于人间一个大劫，同样是三十天为一个月，十二个月为一年，那真不知道何时才能再回到人间修学正法了。

第三点、如果欠缺正确的理论架构，那么他所说的方法论就一定是错误的，实修以后终究不可能成为正确的实证境界；只会成为误会后的境界而自以为已经实证了。若是没有正确的理论架构，而写出或讲出了实证上的方法论时，不管他所说的道理听起来有多么胜妙，那也只是画饼充饥啊！因为他的方法论一定是错误的，根本无法使人实证。就好像今天在这个台南文化中心，诸位看见我后面三尊佛菩萨的圣像，是照相了

以后再用仪器把它放大而画出来的；虽然是照相以后制作出来的，但是终究与雕像的原样有所不同。同样的道理，你是要画出来的不能充饥的饼？或是要真正的饼？得要作一个抉择。如果跟着那一些似是而非的法继续学下去，然后依照错误的方法论去实修以后，终究只能画饼充饥，肚子还是饿——法身慧命仍然无法饱足。事实上，不论您在法上是真的实证、或是假装说已经有所实证，其实都瞒不了自己，因为早就知道自己脚跟下并不实在。可是您如果把真的饼吃了，饱就是饱，也瞒不了自己，因为脚跟下是很实在而不虚幻的。这意思就是说，正确的理论架构、方向，以及正确的方法论，是大家学解脱道或佛菩提道时必须特别注意的层面；若是不注意这个层面，只看到表相上的名气、道场、徒众数目都很大，就以为他的理论架构及方法论都正确，那就不免一生精勤修行而终究徒劳无功。（待续）





(连载十六)

五、应成派中观错用奢摩他之无分别影像作为证无分别之根据

应成派中观虽然不许唐僧之意识无思无观、无分别，实际上却仍然妄想着：若能灭除意识所有妄想分别，即可成就般若经中世尊所说之无分别智。因此攀缘于大乘经及弥勒菩萨所说大乘奢摩他、毗钵舍那之修法，曲解论中所说证奢摩他之无分别定即是证得一切法无自性性，即是证得无分别智之智体。因此莲花戒于《修次中篇》中说：「若不修习以慧观察诸法自性，唯一修习弃舍作意，终不能灭所有分别，终不能证无自性性，无慧光故。」（注¹）莲花戒虽不许唐僧之唯一修习弃舍作

注¹ 宗喀巴，法尊法师译，《菩提道次第广论》，卷24，第545页。

意，彼等亦不能否定经中所说菩提性之无觉无知、无分别相等法义；为使他人认定彼等所修所证属于大乘佛法，便以般若之无分别作为假想标的，因此于名相上说要灭除意识之所有分别，以为就能符合经中所说之无分别菩提性。然而，应成派中观之中心思想是：若不于绳上计蛇，即无蛇及蛇之自性可分别，只要了知无此蛇之执着境，就是无蛇之念及无蛇之作意，当时若能这样观察，所得之智慧就是无分别智，故意识不可不思惟、分别与观察；而其所说之「灭所有分别」，乃是指灭除对于绳上妄计假立之蛇与蛇自性之所有分别与作意。其中所说之「绳」即是五阴，「蛇」乃是我之执着；而我见之所缘，应成派中观所主张者乃是意识之细意识分，此细意识分是不可摧破之本住法；故彼等主张如果意识心于能思、能观、能作意之当时，只要作意不分别有「蛇」我，就能灭除一切「蛇」我之分别；一旦能灭除一切「蛇」我之分别，就能证得一切法无「蛇」我之自性。这其实是以自己建立之一法，取代佛所说之法，然后再摧破自己所建立之法，就谎称于佛所说的法义已经实证了；完全是施設而成立的戏论，全无法界真相的本质，于三乘菩提中并无丝毫的实证。

再举莲花戒《修次下篇》中所说为证：「故正法中，凡说无念及无作意，当知皆以审察为先。何以故？由审观察乃能无念，能无作意，非余能尔。」（注²）藏传佛教应成派中观月称、莲花戒、阿底峡、宗喀巴、印顺等人，完全以意识之审察

注² 宗喀巴，法尊法师译，《菩提道次第广论》，卷 24，第 546 页。

思惟作意为先；印顺更基于此一理念，故以学术研究之思惟等法作为实证般若之方法。彼等藏传佛教中观师企图于意识所摄之细意识分我见中，假想作意此细意识我非五蕴我，无有五蕴我之自性；以为能达到这样的结果，就是无念及无作意。为何彼等于强调以意识之审察思惟作意为先之时，却又要使用无念、无作意这样的名相？这是由于应成派中观自天竺的佛护、月称等传承以来，皆认定缘起性空之无常空即是世尊于般若经中所说之空性，然而世尊所说之空性乃是一切种子识、空性心、如来藏、阿赖耶识（异熟识）之体性。

般若经中处处说此空性心无漏法「无自性则无所有、无所有则不可念」、「无相、无念、无作意」故，是说实相心如如来藏无三界有之自性故无所有，无所有则不可念；亦是说如来藏于六尘万法中是无相、无念、无作的。但佛护、月称等应成派中观的始创者及传承者，悉皆未证此一切种子识空性心，即以意识之细意识分假想成一切种子识空性心，以意识缘生法之缘起性空本质假想成空性，已将细意识取代空性心如如来藏，并将空性心及其所显之空性割裂成不完整的二法；又以私心揣度佛心，自认为观察第六意识所摄之细意识分达到无我之自性（实质上堕于我见中而不自知），则已符合世尊所说第八识空性心之无自性、无相、无念、无作意。故彼等企图引用《宝云经》证明其所说与经意相符，但仍是误引、攀缘。宗喀巴如是引用：「如《宝云经》云：『毗钵舍那善思择故，了达无性悟入无相』…设若不须审观察者，世尊如是彼彼经中，宣说多种审

谛观察，皆与相违。」（注³）经查《大正藏》所收藏诸经，并无宗喀巴所引用之经句，出处应是《大乘宝云经》；为求真实经句之意涵，兹举示与宗喀巴引用有关之前后经文如下，以便厘清淆讹：

菩萨摩訶萨具足十法摄心与理相应，何者为十？所谓多修不净观，多修慈悲观，多修十二因缘观，善识污心之法，多修空相，多修无相，多修摄心，无所愿求，恒修不息不令悔恨，具足戒品。……云何菩萨善知污心之法？菩萨摩訶萨观是污法，若在自心若在他心不可量度，为灭是等因缘法故当观察之。何者是耶？所谓不敬佛、不敬法、不敬僧、不敬戒律、不敬同学，若老若少并不恭敬，是名染污心法；唯重自身轻蔑他人，于诸境界驰骋散乱……乐于戏论耽着嬉戏，如是等事名染污法。能染污心而善知之，为灭一切诸戏论故，多修于空而入禅定，以调其心。如是修空，于此境界随心着处，当寻是处求其体性遂无所有，无所有故通达于空。所缘之境及能缘心并须观察，作观察已，心境二法悉无所有而通达空。通达空故为修无相，而摄其心入于禅定，一切相貌显现相似，善观察之则见非相，既了非相不得已身则无身相，得无相已不着己身，不着身故不得一切外诸境相，于诸外境不作分别不更移心。于内外相心既不动，为灭无相之相故，于修观行不生忧喜，虽得是定习

注³ 宗喀巴，法尊法师译，《菩提道次第广论》。卷24，第546～547页。

气尚多，为灭习气恒修是定，心心相续无令休息犹如熾火，住于奢摩他毗婆舍那中。毗婆舍那者如实法观，奢摩他者一心寂默，得心定故后不致悔，不致悔故生欢喜心。何故欢喜？由戒清淨，一切菩萨具足戒品，清淨摄心与理相应。何以故？持戒清淨故摄心得成，是故说名与理相应。（注⁴）

此段《大乘宝云经》中世尊之开示，乃是针对已经亲证空性心、一切众生如来藏阿赖耶识（异熟识）之菩萨，应如何于悟后修除我执烦恼习气：多修不淨观以断除对色身之贪爱，多修慈悲观以灭除对怨亲之瞋恚，多修因缘观而以因缘观智对治贪欲与瞋恚之生起；善于识别能染污心之染污法，修学空、无相、无愿三三昧以调练其心断除习气。菩萨如此观察对治染污之烦恼习气，使觉知心能够趋于寂静而安住，亦能以亲证空性心之智慧如实观察：能安住于境界之心乃是空性心借缘所生法，无有真实自性；此心所缘之法尘境亦是空性心借缘所现，了知能缘之心与所缘之境皆无有真实自性，通达此心与境无有真实，自性空而不着于空。

菩萨依于此等空三昧之真实智慧观察，唯见所亲证空性心之法相，不见一切五蕴十八界法之相貌，故无色受想行识相（注⁵）、无人相我相、无色声香味触相，所观察者唯是第八识空性心之法相，不受五尘等外境所牵动，亦不转移而去分别外五尘境，

注⁴ 《大乘宝云经》卷5，大正藏第16册，第269页中至270上。

注⁵ 亦无一切粗细意识相。

因修学此无相三昧而能证得无分别定。由于习气尚未完全除尽的缘故，菩萨证悟实相般若以后尚需持续不断的观修此无分别定，使得觉知心能够止息对五蕴我之执着及对五尘境之分别扰动而一心寂靜；同时能以如实法于其中观察、思惟、对治，不于所作有所掉悔，最后成就无愿（无作）三昧。菩萨成就无愿三昧即得无作戒，不需经过诃责与作意自然不犯戒行，戒行清淨而成就非择灭无为；这样具足戒行的清淨心，相应于菩萨所亲证空性心理体之本来无作体性，因此说亲证空性心之菩萨修习不净观、空无相无作三三昧等十法而具足者，与其所观察空性心本来无我无作之真如理相应。

然而应成派中观宗喀巴却以剪接经文之方式说：「如《宝云经》云：『毗钵舍那善思择故，了达无性悟入无相』…设若不须审观察者，世尊如是彼彼经中，宣说多种审谛观察，皆与相违。」这是移花接木而符合意识必须观察与作意才能了达意识心所缘之缘生法无自性，乃至到达细意识分之无念、无作意、无分别。《大乘宝云经》中世尊说「毗婆舍那者如实法观」，所观之法必需是常住、真实不坏之法，才能称为「如实法」；所观之法必须是非常非无常、非有非无，是中道之法，才能称为「如实法」；此时意识所观者为中道心真实正观之法，才是意识所修之「毗婆舍那者如实法观」。但应成派中观自佛护创立时起，由月称、寂天、阿底峡、莲花戒、宗喀巴代代传承以来，皆是墮于无常法与有法之蕴处界意识中，亦墮于因蕴处界而有之缘起性空为所观之无法中，始终不离意识层面而落入我见中；甚至取着识蕴所含摄细意识分领受之身触乐受境界

成为所观之标的，以为能够借双身法乐明无念之观察修证，使意识成为无念、无作意、无分别，即能符合经中世尊所开示菩萨亲证空性心如来藏、阿赖耶识所证之无分别智，全属误会一场。菩萨悟后修学奢摩他、毗婆舍那（也就是大乘止观），证得对五尘境不作意分别之无分别定，并非证得无分别智之智体，经文中说得非常清楚；但是应成派中观所有传承者却妄自剪接经文，甚至擅自撷取符合其主张之经句或者菩萨论文，以断章取义、断句取义之极端不善手段，企图误导他人取信其所言「毗婆舍那必需观察，观察、作意后乃能成为不作意、不分别」的修行方式是符合经意的无分别智修证方法。

由于藏传佛教应成派中观主张：若能不于绳上分别有蛇，以无蛇故蛇之自性不可得；若能在意识心住于双身法中领受身触之乐时，同时得此蛇自性不可得（无蛇自性）之观察，即证得甚深空义。也就是于五蕴上不错计另有一实存之法，以无另计实存之法故该法自性不可得，而认定五蕴是真实存在之法；则彼等借着大乘止观之名义，以意识心住于色身领受双身法乐触之时即称为修奢摩他，于当时修无蛇及无蛇自性之观察称为修毗婆舍那，意即不必否定五蕴等法，只需在领受双身法中身触之乐时即能修得彼等所妄想之甚深空性、无分别智。但在实质上，彼等应成派中观之古今传承者，未曾有人真实修得初禅止观（注⁶）；由于彼等实修所依所缘乃是男女两根之和合身触，

⁶ 请参阅平实导师著，《狂密与真密》第1辑至第4辑，台北，正智出版社，2002年2月。

取着此等身触之法者皆是欲界中人，正是不能证得色界境界所摄初禅之现行烦恼，亦是遮障初禅实证之五盖之首的贪欲盖所摄；既不能脱离欲界所缠之现行烦恼与遮障，又如何能证得超越欲界之初禅境界？此理之逻辑，任何具备基本佛法三界知见者，一经思惟即能确认无误。因此藏传佛教所推崇之历代双身法祖师，譬如月称、寂天、阿底峡、莲花生、宗喀巴、达赖……等人，事实上都未证得根本禅定；由这些未能发起初禅之密宗祖师所传的修道方法，都不离长时男女和合而修之内容，亦不离修炼气脉、空点等帮助男性欲身可以长时和合而修之相关内容。彼等认为只有经过久修以后，有能力长时住于男女和合乐触中，才能使得意识心证得色等诸境薄净如霓虹之如幻境界，意识所取淫乐觉受之境界就能远离质碍之身触，得以引生色等无自性之空解道理（也就是证得乐空双运、大乐光明）。宗喀巴所著之《密宗道次第广论》即是其中一个明显实例。摘录其著作中若干文字如下，以兹证明：

此与圣派有多差别，说由修此之力，能达一切诸法皆如幻等。于此之前当修密点，即降心间空点下至密处摩尼（男根之龟头）任持，于此点中修能依所依圆满曼陀罗。（450页）

此中乐空之空是世俗身，乐是契入胜义之智，与余经中所说乐空略有不同。由系身中菩提令无漏泄（精液不漏泄），不变妙乐最圆满时，一切粗界悉皆永尽，界亦无存，尔时界（界是指种子，暗喻精液）与妙乐，能所依之关系，

皆已灭故。(454 页)

不变妙乐，名不变者，非说因缘所不能生，上曾屡说界（精液）向外泄名为变坏，故是系界不漏名为不变。从此所生之乐，非谓于系界从身内可意触起身乐受，亦非以此为无间缘意适悦相所有乐受，又非依于乐受为因所发无分别定。是以通达诸法无性正见为亲因缘，系界不漏增上缘，所生通达真实之妙乐也。(457 页)

「若谓《中观论》等说无分别智现前，一切二取相悉清净，然此《续疏》说于无分别定前有种种（〈时轮〉明妃之名）空色相现，故二相违。」此亦非理，以空色相与证无性之智体性无别，能缘所缘各别现者，现相与体性非如实相符。故异生地境智各别现时，能知所知有别系属。现证无自性时，则灭系属成平等味。如《第五品》〈大疏〉明显说云：「于无生灭自心所现，合智为一。智与自心所现平等一味，非有能知所知系属。」然此是说于圣无分别智，不现空色之相，非说尔时全无空色。如《集密》云：「从实际起已，当得无二智。」说双运位如虹之身与入光明之意，自体不可分之谓二，于入光明智前，三相皆净故无二取，然于尔时非无身相。若不尔者，说空色为有得，不变乐为无得，不应道理。要有种种相现乃名有得，在得圣者不变乐前，亦要有种种相现故，以是当知，尔时虽有，然于无分别智之前为无，义不相违。(463 页)

圆满次第时修二静虑者，如两派集密说，是于众多风点瑜伽获得能力时修。若风与点先未堪能，其收情器世界（男根、女根）入光明中，较之生起次第所修，全无增上力故。……其先依印（事业手印、智慧手印，皆是指明妃）引生四喜，即满摩尼次第。此有四印、三昧耶印，谓依所修智印引生欢喜，是前加行。业印，谓依真实明妃引生妙乐，是为正行。法印，谓忆所受守护其乐，是为结行。大印，谓依彼等修真实义。（470至471页）（注⁷）

《密宗道次第广论》中宗喀巴说，依实体明妃修双身法，引生系住精液不漏泄（以此称为不变坏）之身触妙乐，乃是证成佛智身之正修行。而随时忆持着、守护着这样的身触之乐，并且依于这样的双身实修中不漏泄为增上缘，观察能触之色身与所触之乐触；由于身中之精液不漏泄的缘故，不会有因缘产生受精卵，则受精卵能变异成长之十八界色身即能永尽，名为漏尽；于此观想中同时妄想色身即已如虹如幻（实际上乃是意识心全神贯注于双身修法中身根领受极喜身触之乐时，只余少分之粗略分别能力于乐触以外之法，其余境界自然比较杳茫，故自以为如幻，其实完全不同于转依自心如来而现观之大乘般若中观如幻观），以此「如幻」之身现前领受身触之乐，即以为受乐之意识已经离于男女身触之质碍相，已经灭除与色身之能依、所依系属，就是契入胜义之智（此等观察，未曾触及不于绳上计蛇之法；要能够不于绳上计蛇，得要如

注⁷ 宗喀巴著，法尊译，《密宗道次第广论》，台北，新文丰出版公司，1999年12月初版三刷。

实观察五蕴法——蕴之内涵之虚妄不实、无常、不自在、苦、空、无我，方得断除分别五蕴为我之见解，才是真实不于绳上计蛇。而不于绳上计蛇，不于五蕴计我，仅属于断除我见与我执之解脱智，亦不触及胜义之智）。宗喀巴所谓胜义之智，就是指妄想着灭除身触妙乐与色身之能所依系属时，即是证得佛之智身——《心经》所说「色即是空，空即是色」之空色；达到其所谓四喜之「不变妙乐」时，由于专心缘于乐触而不分别外境，亦说为证得无分别定；若同时妄想乐受与色身无能依所依之关系，即说为证得无自性；认为能证知此无自性之智，是细意识无生灭心之所现，故无能知与所知之系属；住于当下细意识之觉知中，即是平等一味，就说已证无分别智。

宗喀巴很明显的主张，不以观想明妃而修，要以实体明妃而引生身触妙乐，并且应当时时忆持守护此乐；又睁眼说瞎话的说，所生之乐不属于身触可意乐触所生之乐受；双身法从初喜到四喜的可意乐触都是依色身二根而引生，竟说不属于身触引生的可意乐触，如斯瞎语诡辩不仅是欲盖弥彰，也严重的否定世尊在阿含诸经所说十二因缘法中「六入缘触、触缘受」之教法；本质上正是借由援引与曲解佛经中的各种佛法名相，企图把一切应成派中观之徒众带向没有思惟能力及隐没基本佛法知见之贪淫深坑中。宗喀巴又自称这样的修法与显教诸经中世尊所说不同，是高于世尊所传的佛法；换句话说，宗喀巴认为这样借由双身修法追求乐空双运以达四喜之极点，并非应身佛释迦世尊乃至十方诸佛所传授之佛法修证行门，而是更高层次的报身佛专为根器更利、福德更上的欲界众生，亦即藏传佛

教无上瑜伽修行者所教导的法义！

但宗喀巴却忘了一个法界事实：报身佛所住是色界天之顶，色界天人下至梵众天，全都已断淫欲而生色天中，都无男女根，纯一中性身；不仅对最粗重之男女二根相接成淫，或者较轻之拥抱、执手相触成淫，乃至两眼相视成淫之最轻欲贪莫不已断，如何更有二根相入成淫之欲界法存在？而报身佛处于色界顶，何能有男女二性互相贪爱，何能有二根相入而受淫乐？又，能够亲闻色究竟天中报身佛说法者，唯有贪欲已尽之地上菩萨，只有位居色界天顶五净居天中最高层次之色究竟天圣人得以听闻，其余色界天人都不能到，何况听闻，怎会有报身佛教导大众下堕于欲界淫触之中？五净居天以下之色界诸天一切有情，生来即是中性身，皆无男女身相差别，亦皆远离浊劣的欲界一切淫触贪爱，方能生在色界天，但仍不得听闻报身佛说法；藏传佛教喇嘛却声称是由报身佛专为彼等凡夫演说「乐空双运无上瑜伽」，这完全与色界天清净无欲的现量境界悖离相违之欲界淫秽外道教法、修法，更不可能是由居色究竟天为诸地上菩萨说法之报身佛所说。藏传佛教法义如是荒唐可笑，自己不曾丝毫觉知，竟更自我高推，妄称凭此欲界最浊最劣男女两根相入之欲界淫触有漏有为法，竟可以令人证得解脱三界有爱，乃至可以令人即身、即生成就报身佛。如斯邪法，其实只是藏传佛教应成派中观等人辗转承袭自天竺密宗所修的印度教性力派学说，即是现代新名词所说的「谭崔」邪教教义；加上西藏历代师承自意妄想所增添创造之喇嘛教教法，却假名为「藏传佛教」；探究其所修所证则属颠倒至极，与出离

三界生死全然无关，亦与佛教正法三乘菩提之修证毫无关联，与成佛之道毫无瓜葛，却处处穿凿套用大乘佛法修道之名相，欺瞒蛊惑没有择法眼之佛教四众学人同入三涂。世尊遗法被渗入此千年之毒，清凉解脱甘露竟然在藏传佛教手中大变而成贪淫火坑地狱！一切修学佛陀正法者，岂可不知检择邪正慎选善知识，以保法身慧命不受邪说毒害乎！

亲证自心如来之行者，其生灭性之意识觉知心，于领受色声香味触之同时，即能现前观察无生灭心—自心如来—本来即对六尘无觉无知，且时时显现其无分别相之真如体性，并非如同六识论之应成派中观师宗喀巴等所说：

以妄想灭除觉知六尘与色身之能依所依关系以后，当时专注于领受身触快乐之细意识生起观察所得「无性之智」，这个「无性之智」与此细意识心合一而无能知与所知，就是证得无生灭心细意识我

（彼等以此生灭心细意识我，取代世尊所说之如来藏我）。按照应成派中观师自己建立的理论来看，此细意识需借五根身、明妃、系精不漏之拙火、气功，以及每日八时（十六小时）勤练双身法而获得初喜乃至第四喜等诸缘，才能显现于藏传佛教密宗行者面前。这样须借缘而修成的细意识若可以成为实相，那么能使细意识成就的五根身、明妃、拙火、气功、身触之乐受、不漏泄之精液，也都应该是实相，甚至比第四喜的至高乐触更有资格说是实相法，彼是第四喜及大乐光明之所依故。又此细意识乃世尊所说「诸所有意识」所摄，不外于意识，正是借意法为缘

所生；若此细意识就是实相，则意根与法尘更应该是实相。然此诸多「实相」皆不是本来自在之法，都是因缘和合所生之法，均系可坏、可灭之法，众有智者皆知；藏传佛教所说此一实相，却是实相之外更有实相，完全不符世尊与十方诸佛之教理与教证，应将其区隔于佛教之外，回归其喇嘛教之名称，不可于佛教中以鱼目而混宝珠。

因此，应成派中观所有传承者所说之止观（奢摩他、毗钵舍那），都在追求男女根扩及全身的最粗大乐触，不符佛法中所说的止观，也不符共通外道的四禅八定的止观，仅属于窃取佛法名相而依附攀缘；实质上是以其极下劣之欲界男女性交身触邪淫中法，借止观、三摩地之名目包装，当作是佛法中证悟无分别智之标的与手段，误导学人以为同于经中世尊所说菩萨悟后转依自心如来所修、伏除烦恼习气之大乘止观方便善品。彼等为了达到混淆之目的，以断章取义、移花接木的方式，抄袭《瑜伽师地论》及《解深密经》中「无分别影像」、「尽所有性」、「如所有性」之佛法名相，主张应以意识心修习其所误解之解脱道止观及佛菩提道（之）大乘止观；复将正法中禅定之等至与等持行相，曲解为双身法乐空双运、大乐光明之专心受乐不起妄想之境界；再将其中不缘外尘而短暂不对外尘分别的境界，说为菩提心阿赖耶识（异熟识）不于六尘见闻觉知之无分别相；将其喇嘛与明妃男女双身实修中摄精不漏泄之「一切粗界（精液）永尽」，包装成证得佛法中的「尽所有性」；妄想着身触妙乐与色身无能依与所依之系属并曲解为胜义无自性性，将之包

装成证解佛法中的「如所有性」；而将专注于四喜身触淫欲妙乐之细意识缘于乐触及受乐触之色身时，不作意、不分别此为我、此为我身受乐触，包装成证得佛法中的「无分别智」。这些行为都是以假代真、移花接木的手段，以种种外道法在众人不知不觉之间取代了佛教正法，从佛教内部、从根本教义上来消灭佛教正法，使天竺、西藏的佛教只剩下佛教表相与佛法名目，实质上已经变成外道了。所有修学佛陀正法者，皆应于此详加审细检验，以避免被其裹着大乘佛法名相糖衣之邪见所欺瞒；若不知此一事实，反而大力护持之，则成为以护法之名行破法之行，而成就了毁法、谤佛的大恶业，甚可怜悯。兹举示例证说明之：

如世尊言，修瑜伽师有四所缘，谓周徧所缘，净行所缘，善巧所缘，净惑所缘。周徧所缘复有四种，谓有分别影像，无分别影像，事边际性，所作成办。就能缘心立二影像，初是毗钵舍那所缘，二是奢摩他所缘。言影像者，谓非实所缘自相，唯是内心所现彼相。由缘彼相正思择时，有思择分别故，名有分别影像。若心缘彼不思择住，无思择分别故，名无分别影像。又此影像为何所缘之影像耶，谓是五种净行所缘，五种善巧所缘，二种净惑所缘之影像。就所缘境立事边际，此有二种，如云唯尔更无余事，是尽所有事边际性，如云实尔非住余性，是如所有事边际性。其尽所有性者，谓如于五蕴摄诸有为，于十八界及十二处摄一切法，四谛尽摄所应知事，过此

无余。如所有性者，谓彼所缘实性真如理所成义。就果安立所作成办，谓于如是所缘影像，由奢摩他毗钵舍那，作意所缘，若修若习若多修习，远离粗重而得转依。（注⁸）

此段文字摘录自宗喀巴所著《菩提道次第广论》中，这样的叙述看似宗喀巴以自身之证解而造者，实际上却是抄自《瑜伽师地论》，于原文整段中挑选字句组合而成者，然而未见说明引用于何处，即有意图窃据为己说之嫌。宗喀巴虽曾于《广论》之开头声称，其菩提道次第门是来自「至尊慈氏」（也就是弥勒菩萨）所造《现观庄严论》之教授，以及阿底峡之《菩提道炬》（或称为《菩提道灯》），然而仅见宗喀巴引用一两句《现观庄严论》中与法义无关者（注⁹），整本《广论》中却处处可见「瑜

注⁸ 宗喀巴，法尊法师译，《菩提道次第广论》卷14，第350~351页。

注⁹ 宗喀巴，法尊法师译，《菩提道次第广论》卷8，第209~210页：「圆满一切德相发心者，仅见利他必须成佛，引起欲得成佛之心犹非满足，即于自利亦见成佛必不可少而引欲得。又此亦非弃舍利他，亦须为求利益他故，《现观庄严论》云：『发心为利他，欲正等菩提。』此说双求菩提与利他故。」第224页中又说：「第三显所修果即为发心者。总相如前所引现观庄严教义。」

《现观庄严论》中与此段有关前后之原文为：「般若波罗密，以八事正说；徧智道智，次一切智性，一切相现观，至顶及渐次，刹那证菩提，及法身为八。发心与教授，四种决择分，正行之所依，谓法界自性……发心为利他，求正等菩提，彼彼如经中，略广门宣说。」（《现观庄严论略释》弥勒菩萨造颂，法尊法师译释，第6页至12页。台北，老古文化，1990年3月）。

但弥勒菩萨论中所说乃是已证本识阿赖耶识、能现观般若实相之菩

伽师地论说、如声闻地、菩萨地、摄决择分」这样的说法；而《瑜伽师地论》本地分之声闻地与菩萨地及〈摄决择分〉已经含摄了整部论之九成分量，因此宗喀巴之《广论》应该说是多数抄录自《瑜伽师地论》加以组合并曲解之，企图以附和其主张意识心为佛法宗旨之邪说，达到让人信以为真之目的。（注¹⁰）
（待续）

萨，依于本识之本来自性清净涅槃体性而发起道种智，为利他而发心求无上正等正觉。宗喀巴虽声称《菩提道次第广论》来自弥勒菩萨《现观庄严论》及《瑜伽师地论》之教授，却没有能力将法义予以应用或引用而解说，乃是借着引用菩萨称号及其论著名相而诳惑世人罢了。

注¹⁰ 如同前举之《菩提道次第广论》卷 6，第 179 页所说死没及结生之理，与《瑜伽师地论》卷 1，大正藏第 30 册，第 281 页中所说，相似度九成以上。而说到结生相续时，《瑜伽师地论》说：「当于此处，一切种子异熟所摄执受所依阿赖耶识和合依托。云何和合依托？谓此所出浓厚精血合成一段，与颠倒缘中有俱灭，与灭同时即由一切种子识功能故，有余微细根及大种和合而生，及余有根同分精血和合搏生，于此时中说识已住结生相续。」弥勒菩萨于论中所说已住结生相续之识乃是指阿赖耶识。

而于《广论》中，宗喀巴将文字变更及组合后，这么说：「与此同时中有俱灭，与灭同时，即由阿赖耶识力故，有余微细诸根大种和合而生，及余有根同分精血和合搏生。尔时识住，即名结生。诸有不许阿赖耶者，许为意识结生相续。」宗喀巴于此就是将阿赖耶识曲解意识之一分，因为应成派中观佛护、月称、宗喀巴等不许有阿赖耶识心体故。

邪箭噬語

— 破斥藏密外道多識喇嘛
《破魔金剛箭雨論》之邪說

(連載十四)

— 陆正元老师 —



第二目 如来藏真如双具有为、无为性，并非仅是藏传佛教所说为无作用之戏论法

多识喇嘛说：【「真如」一词在佛教经论中无一例外地指不生不灭的「法性真如」、胜义谛，属无为法，无任何作用，是不变的常法；如果有作用，就成为有为法、无常法。】（《破论》p.174~175）兹举经教来让大众明白多识喇嘛的寡闻无知。佛于《如来庄严智慧光明入一切佛境界经》卷2开示：

文殊师利！心自性清净故，彼心客尘烦恼染，而自性清净心不染，而彼自性清净心即体无染。不染者，彼处无对治法故，以何法对治能灭此烦恼？何以故？彼清净非净，即是本净；若本净者即是不生，若不生者彼即不染，若不染者彼不离染法，若离染法者彼灭一切染，以何等法灭一切染？

彼不生，若不生者是菩提，菩提者名为平等，平等者名为真如，真如者名为不异，不异者名为如实住一切有为、无为法。文殊师利！真如者，彼处非有为、非无为、无二法；若非有为、非无为、无二法者是真如。……言如来者名为实语，言实语者名为真如，言真如者名为如实，言如实者名为我，言我者即是不二，不二义者即是菩提。¹

由世尊此段经文，即可清楚了知：此真如又名如来、实语、如实、我、不二、菩提等，如实住于一切有为法及无为法之中，是双具有为及无为的中道实相法，此真如当然就是法界万法的根源。**多识**既知法性真如、胜义谛是不生不灭，应当知道意识等法都从不生不灭的真如出生，也应当知道定有一不生不灭的本体——真如第八识如来藏，才会有不生不灭的无为性存在。就如灯与光，有灯才会有光；但依照**多识**之意，却是不需有不生灭的本体，就能显现出不生灭的体性，而且还认定生灭无常的意识是常住法，才会支持藏传佛教的身识、意识境界的男女双身法；依其逻辑就应该主张生灭的意识即是真如，竟还大谈不生不灭的真如，真是岂有此理！

多识又以凡夫知见认为世间有为法是一边、无作用的无为法是另一边，然后依于这两边来施設建立离两边的想象的中道。这根本就是戏论，与佛法讲的法界根源——出生蕴处界的真如心如来藏，根本八竿子也打不着，却来诳惑众生说藏传佛

¹ 《如来庄严智慧光明入一切佛境界经》卷 2 (CBETA, T12, no. 357, p. 244, c6-29)

教的外道法才是佛法，真的佛法反而毀謗为不是佛法，分明欲误导众生走向不断轮转生死、不得解脱的外道法，真是居心叵测啊！

前举《如来庄严智慧光明入一切佛境界经》圣教明明是说：有一双具非有为、非无为、无二法、真实且如如之常住本心为体，而在生灭无常之世间法当中，亦皆有此寂静涅槃性的理体而**显示**出真如无为。它是自性清淨而体不染，是本来就清淨不染，不是修行而得；它不但能出生一切万法，而且具有平等之性，使得所有的业种皆不失坏。所以，当实证此真实心后，即知转依此本来自性清淨涅槃之体性而修。

因能如实体验此第八识的真如性，故确认有此如来藏收藏一切业种，必定因果俨然；则虚妄想渐除，如实依六度万行，渐向佛道，而非如藏传佛教达赖喇嘛所说：**【由于一切现象是相互依存而生起，因此它们是相对的，它们的存在是依赖其他的因和条件，以及它们自己的组合。】**² 达赖之意谓：因为一切法皆无自性，却可以经由意识想象而改变，如说：**【另外还有秘密曼荼罗供养，把曼荼罗供养观想成喜乐和空无智慧的表现，再进一步将其观想成气和心的自性，那就变成真如曼荼罗供养。】**³ 所以藏传佛教所修全都是意识相应之法，把观想所得的内相分境界当作实有，是把生灭境界当作不生灭的真如境界，愈修则我见愈益深重，虚妄想不但不会减少，反而愈来愈多，深陷于流转法中而难以自拔，与真如法是完全相背离的。

² 达赖喇嘛，《修行的第一堂课》初版，先觉出版，2003年1月，页137。

³ 达赖喇嘛，《喜乐与空无》第一版，唵阿吽出版社，1998年3月，页186。

第八识如来藏心体有时亦称为「真如」，有时又用「真如」来表示如来藏所显之真如性。

如前举证 世尊于《大乘本生心地观经》卷 3 之开示【**真如妙理绝名言，唯有圣智能通达**】，以及 世亲菩萨之《大乘百法明门论》，已说明此实相心有真如法性可体证与现观。此分法要 平实导师已于《灯影一灯下黑》一书中如是开示：

《百法明门论》开宗明义云：「一切法者，略有五种：一者、心法；二者、心所有法；三者、色法；四者、心不相应行法；五者、无为法。一切最胜故，与此相应故，二所现影故，三位差别故，四所显示故，如是次第。」

此论颂意谓：【八识心王乃是一切法中之最胜法；51 心所法乃是与此八识心王相应之「心所有法」；色法 11 乃是八识心王与 51 心所法等二位 59 法所生现之影像故；心不相应行法等 24 法，乃是因有八识心王、51 心所法、11 色法等三位 70 法之差别运作法相，方有 24 个心不相应行法；最后之六种无为法，则是上来四位 94 法所显示之法性；真如无为等六法，依前四位 94 法所显示者，故其次第排在最后。】

如是论颂之意，已经说明此一事实：六种无为法之法性，皆是依附八识心王等 94 法，方能显示阿赖耶识心体有如是无为之法性，吾人必须借此八识心王等 94 法之运行，方能显现真如无为等六种无为法，因此而得亲证之，亦是 94 法出现之后方能显示之法，故说如是次

第。既然五位百法中，以八识心王为一切最胜之法，而六种无为法则是阿赖耶识借七识心王等四位 94 法而显示者，当知六无为所摄之真如无为，非是所生法，乃为所显法；若是所显法，则无世间法之用，唯是显示八识心王在人间修证般若等所显示之自性尔。而八识心王中之七识心王，又是从阿赖耶识心体所含藏之七识心种子流注而出生者，当知非是无为性，则知真如无为……等无为性，皆是阿赖耶识之所显性。⁴

由上可知，八识心王中的第八识——阿赖耶识，不但是具有为法性，能出生一切万法，而且在万法上会显示出其无为法性，故双具有为法及无为法，这才是所谓的中道实相，才是圆满成就诸法的真实性，才能成就世间出世间一切法，才能如实履践因果律则而无阙漏。菩萨所证的本来自性清净涅槃亦是说明第八识—阿赖耶识—有真实及如如的真如体性而为圣者自内所证，并非仅是说其所生万法无自性而可称作真如无为或胜义谛。这是因为藏传佛教诸喇嘛如多识等，坚执六识论的「缘起性空、一切法空」外道断灭论邪见，因此才会错解误认一切法无自性为胜义谛。

多识喇嘛又说：

如虚空无为——宇宙空间，是非因缘所生之无为法。如果「虚空无为法，由第八识、色法等方能成立」的话，

⁴ 平实导师，《灯影—灯下黑》，佛教正觉同修会（台北），2003年5月初版首刷，页168~169。

第八识是有情众生的心识，有情众生才有第八识，在没有有情众生之前就没有宇宙空间这个虚空无为呢？「色」指由微尘堆积而形成的物质世界，难道宇宙空间的存在，也要靠物质世界吗？如果说没有第八识就没有宇宙空间，那么，造成宇宙空间的那个「第八识」是谁的第八识？是佛的第八识？自在天的第八识？还是上帝的第八识？按照佛教的世界观，也是先有大地，后有众生。若无虚空，大地从何而生起？若无大地，众生依靠什么生存？若无众生，第八识又靠什么存在？如果后生的众生的心识成了先生的大地和宇宙空间产生的因缘，那不就成了先有子女后有父母、子女不就成了父母的父母了吗？既然萧道士说无为法由第八识和色法而生成，如果是那样，「无为法」不就成了依第八识和色法而形成的「有为法」了吗？对上面的这些问题，如何自圆其说？（《破论》p.150~151）

藏传佛教**多识喇嘛**说：「如虚空无为——宇宙空间，是非因缘所生之无为法。」由这段话，就可以很清楚的证明**多识**的佛法知见之低落与欠缺，**多识喇嘛**连「虚空」也不懂，更别说是「虚空无为」了。在此**多识**又将二者混为一谈，错把冯京当马凉，令人感叹：原来藏传佛教的「活佛」是这样的知见！从**多识**的说法，也让人见识到这位号称「藏传佛教法流清净、戒脉具足的转世活佛，从小深入甘藏、青藏等学院式、禅院式寺院，侍师如佛地遍学“五部”、“四续”，闻、

思、修，显、密全面结合的当代佛学宗师」⁵ 知见程度之低劣，这样低劣程度之底细已经由他自己的文章昭告于天下了。由此例子也可以知道藏传佛教「活佛、喇嘛、仁波切」的证量都是吹嘘的，都是不堪检验的。对于基本的佛法知见都没有，只是能够笼罩缺乏佛法正知见的初学者，对于有智理性者来看，只能当作笑谭一则。今依**多识**所举错谬说法，举示佛法中正理供养大众：

于佛法中所谓的虚空，又称为「色边色」，只是人们依于色法边际之无物处而施設之概念，本是无法；是因为依色边际无物之处而施設之法，有时归类于色法中，称为法处所摄色。这是因为虚空必须依于色法而有，虚空本身即是空无，根本没有真实义，只是借名言假说之无物状态；若认虚空为法界真实法，即是戏论一场，与解脱道、佛菩提道皆无关故。如圣 龙树菩萨于《大智度论》卷 84 中举 世尊开示语云：「虚空无法，故无有义以非义。……虚空虽无法，一切世间因虚空故得有所作。」因此虚空乃是假施設之法，这部分的法要 平实导师于各书籍中开示甚多，并且早于 1998 年，应元览居士的来文质疑时就已开示「虚空」的要义，如《平实书笈》：

以虚空无法故，因无物故名为虚空，非有实法名为虚空，犹如牛中无人，施設无人一名，而此无人之「法」，实非有法；虚空亦然，以无色法阻碍故，施設虚空一名，非真有虚空之法与吾人根身器界相摄相入，「这是最基

⁵ 编案：此依**多识喇嘛**公开发行之书中，「作者简介」的用词。

本的逻辑」。三岁儿童也知非有虚空之物，长大成人后、年老学佛，反因邪见教导，错认虚空为实有法，不亦可悲？⁶

平实导师同时于书中另页再次加以说明，并举出 弥勒菩萨对虚空的开示：

虚空乃施設名，人所施設，无有实法；亦犹牛中无马，施設无马一名，非真有「无马」实法；亦犹人中无牛，施設无牛一名，非真有「无牛」实法；虚空亦然，以无物故，能容受物，施設虚空一名；以无故名空，非有实法名之为空，故虚空一名乃是假法假有，非是实有，非法处所摄；法处摄者—虚空无为—本来自性清静涅槃之因地真如也。故《瑜伽师地论》云：「复次，虚空云何？谓唯诸色，『非有』所显，是名虚空。所以者何？若处若行都无所得，是处方有虚空想转；是故当知此唯假有，非实物有。」意谓：虚空乃因色有，自身无物无法可显。若于处所、身行等，都无有障碍物质可得，方于彼处生起虚空想之觉受；是故当知：虚空是假有，非实法有。⁷

若多识喇嘛托词说：「《平实书笈》我没有看过。」即显

⁶ 平实导师著，《平实书笈》，佛教正觉同修会（台北市），1998年10月初版首刷，页227。

⁷ 平实导师著，《平实书笈》，佛教正觉同修会（台北市），1998年10月初版首刷，页207~209。

示他没有具足了知对方即提笔评论对方，失去客观的立场。假使他不懂这个道理，笔者便再举**多识喇嘛**已看过之《狂密与真密》中，平实导师亦有开示：

复次，十方虚空并非法界。虚空无法，纯是名言施設：唯名而无法。依于色法之边际无物处，施設其名为虚空；既是依物之无在，而施設虚空一名，当知虚空一名其实乃因色法之边际而施設—依色法而有一故《俱舍论》中说虚空名为「色边色」，唯是名相而无实法。无法唯名之虚空，一法尚无，云何而可名为法界？必须有三界中可由圣凡有情亲自领受之「法」，而此「法」有其功能差别，然于他法不能及之，局限于此法之功能差别内，故名为界，如是名为法界。密宗古今诸师皆如**陈上师**一般误会法界之真正意旨，便将十方虚空无法认作法界，更以为十方虚空即是一切众生生命之本源；**陈健民**更施設如是「法界大定」，教人如是进修。其实与定无关，亦与法界无关，皆是自意所生之妄想，更与佛菩提智完全无涉。⁸

同时举出藏传佛教修双身法的大成者—**陈健民**—对虚空错误的知见，不知道是**多识喇嘛**看过《狂密与真密》后不懂，或者故意视而不见，还在此《破论》中认为这个「宇宙空间」就是「虚空无为」，真是荒唐到极点，由此可知这些藏传佛教中，宣称已经实修而有**大证量**的诸大小活佛（如**陈健民**及**多识喇嘛**等）

⁸ 平实导师著，《狂密与真密》第二辑，正智出版社（台北市），2002年4月初版首刷，页398~399。

都是一样落处。

至于经论中所说的虚空无为，则是假借虚空之概念为譬喻，来形容法界实相心一如来藏阿赖耶识一无形无色、清静无染，犹如虚空，以及三界六尘万法无一法能够障碍拘束它；依阿赖耶识所生之一切有为生灭法亦如是在如来藏中生生灭灭，如来藏却是「犹如虚空」一般的无为自在。诚如佛于《大般若波罗蜜多经》中开示：**【复次，善现！一切如来应正等觉，皆依般若波罗蜜多，如实证知无量、无数、无边有情心无所住，犹如虚空无所依止故，说般若波罗蜜多能示世间诸法实相。】**⁹ 佛陀在这里所说乃是一切如来世尊证知无量、无数、无边有情都是本具第八识心，此第八识心乃是无所住，犹如虚空一般无所依止，离诸障碍，不受三界六尘万法所障碍拘束，故平实导师开示：**【凡夫众生之虚空无为，依真如而从喻立名。】**¹⁰ 乃是一语道破这个要点，且已经说明得非常清楚；只要是理性有智者，一听就能够明了。

但是仍有许多深执邪见者无法胜解，乃至 2003 年有退失菩萨质疑这个部分，因此平实导师又在《学佛之心态》附录四：〈略说第九识与第八识并存……等之过失〉中，不厌其烦地从另外一个角度再次说明：

虚空无为者，谓因地真如第八识心体，不论修不修佛法，阿赖耶识心体始终离诸障碍，不受六尘万法所拘

⁹ 《大般若波罗蜜多经》卷 547 (CBETA, T07, no. 220, p. 814, c26-29)

¹⁰ 平实导师著，《平实书笈》，佛教正觉同修会（台北市），1998 年 10 月初版首刷，页 213。

束，自体性犹如虚空，从喻立名，故名虚空无为，即是本来自性清净涅槃；此是凡夫众生分位，乃是说第八识心体所处境界。此时境界，即是《解深密经》所说之邪行真如、流转真如……等名所说之因地真如也。¹¹

从这些教证说明经论乃是「以虚空为譬喻」来说明如来藏无碍自在的体性，是故虚空无为并非指虚空；藏传佛教此类执邪见深重者（如多识喇嘛），居然还视而不见，故意妄说「虚空无为」即是「宇宙空间」，因此笔者在此再次举出辨正。而且此一法义不唯平实导师如此说，古时窥基大师亦如是开示：【言虚空无为者，谓于真谛离诸障碍，犹如虚空豁虚离碍，从喻得名。】¹²

除了虚空无为之外，平实导师亦针对其他无为法的法要有所开示：

于六无为法中，亦依第八识之所处不同解脱境界，而施設种种无为：所谓虚空无为、不动无为、择灭无为、非择灭无为、想受灭无为、真如无为，莫非依第八识之所处不同解脱境界而施設之，不能离于第八识体而有「无为」法，亦不能离于第八识体而有十方世界众生，更不能离于第八识体而有其余诸法。¹³

¹¹ 《学佛之心态》，正德老师著；附录四：〈略说第九识与第八识并存……等之过失〉，平实导师著。佛教正觉同修会，P230~234。

¹² 《大乘百法明门论解》卷2 (CBETA, T44, no. 1836, p. 52, a6-7)。

¹³ 平实导师著，《狂密与真密》第二辑，正智出版社（台北市），2002年4月，初版首刷，页426。

因此 平实导师于各书中，在在处处详细开示各种无为法的要领。六种无为本就是依于第八识—阿赖耶识—所处不同解脱境界而施設种种无为法名，不管六无为、九无为等，一切无为法都是依第八识所处不同解脱境界而施設之，皆是由第八识及其所生有为诸法而共同「**显示**」之第八识体性，故唯识种智中说「四所显示故」。

由此证明不能离于第八识心体而有「无为法」可说，亦不能离于第八识心体而有十方法界有情，更不能离于第八识心体而有三界其余诸法。但是，**多识喇嘛**深执邪见，以意识为我，不解深义，不懂譬喻说法的内涵，乃是无智之人。因为佛菩萨已于经典中处处说：**【诸有智者由譬喻故，于所说义而生正解。】**¹⁴ 而且 龙树菩萨亦于《十住毘婆沙论》卷 1 说：**【譬喻者，以人不解深义故，假喻令解，喻有或实或假。】**¹⁵ 但是执着六识论双身法邪见的藏传佛教诸师（如宗喀巴、达赖、陈健民、**多识……**等），却是广听譬喻而不得解，这就应验 佛陀于《增壹阿含经》中的开示：

尔时，世尊重告诸比丘曰：「汝等当知：**若有愚人习于法行，所谓契经、祇夜、偈、授决、因缘、本末、譬喻、生、方等、未曾有、说、广普；虽诵斯法，不解其义，以不观察其义，亦不顺从其法，所应顺法终不从其行。所以诵斯法者，从欲与人共竞诤，意计胜负，亦不自为**

¹⁴ 《大般若波罗蜜多经》卷 395(CBETA, T06, no. 220, p. 1047, b7)

¹⁵ 《十住毗婆沙论》卷 1 (CBETA, T26, no. 1521, p. 22, a 26-27)

已有所济及。彼诵法已，则犯制限。犹如有人出彼村落欲求恶蛇，彼若见极大之蛇。到已，以左手摩挲其尾，然彼蛇回头螫蜇其手，由此缘报，便致命终，此亦如是。若有愚人玩习其法，十二部经靡不斟酌，亦不观察其义。所以然者？由不究竟正法义故。」¹⁶

因此藏传佛教诸大小喇嘛都是佛所说的「愚人习于法行、愚人翫习其法」者，都在经典文字表面上用心，假借「活佛、上师」之崇高令名来笼罩众生，自己根本不知道经典所阐释的佛法正义，故佛说此类人乃是「若有愚人翫习其法，十二部经靡不斟酌，亦不观察其义」。所以藏传佛教诸修学者，都是因为自己恶见、见取见深重，或者被古今大小喇嘛上师的邪教导误导，虽然努力想要在经典当中斟酌文字，想要建立常见外道六识论的「缘起性空、一切法空」的合理性，也想要依据经典文字来破坏佛教八识论正法，想要破坏弘扬如来了义究竟正法的大善知识所说，殊不知这样的行为正是自露败阙，只是将藏传佛教外道邪见本质的狐狸尾巴展露无遗；因此多识喇嘛这些撩向天际的野狐文字向世人宣示之后，结果乃是自取其辱。这都是肇因于自己信受常见外道的六识论邪见，不能胜解佛教八识论之正法义理，真是可怜愍者。

因为多识喇嘛以常见外道的六识论邪见为基础，因此看器世间的宇宙世界觉得处处不通，才会提出：【是否在没有有情众生之前就没有宇宙空间这个虚空无为呢？】这是因为多识

¹⁶ 《增壹阿含经》卷 48 (CBETA, T02, no. 125, p. 813, a14-27)

喇嘛错把「虚空无法」当作第八识的虚空无为，才会问出这个愚痴的问题，前已辨正清楚了，这里不再重复辨正。

再者，**多识喇嘛**又说：【按照佛教的世界观，也是先有大地，后有众生。】这表示**多识喇嘛**乃是以某世界成住坏空的表相来说有没有众生，认为这个世界成劫的时候，那时没有看到众生在这个世界空间出现，就以为宇宙空间先于众生存在。从**多识喇嘛**这样的错谬知见，可以显示其眼界、心量都是非常狭小，知见亦是错解而严重缺乏。**多识喇嘛**只想到这个世界还没有成就的时候，以为没有看到众生出生来这里，就认为其他世界空间就没有众生；这也显示**多识**心中认为：十方虚空中就只有这个地球上有了众生，当地球还没有出现之前就没有众生存在。殊不知十方虚空中有无量世界，有无量众生，并非只有这个地球上有了众生；更不是有了这个地球以后才开始有众生，除非**多识喇嘛**想要主张「众生有始」的论点。这已证实**多识喇嘛**这样的想法只是井底之蛙的眼界罢了，远不如初学阿舍道的二乘学者，更远不如初学大乘法的佛菩提乘学者；然而这样错误的言论还是藏传佛教具格的活佛、仁波切的**多识喇嘛**公开写出来的，由此就可以知道藏传佛教具格喇嘛、仁波切们的底细了。

依照**多识喇嘛**所说「是先有大地，后有众生」，这样的说法马上就有一个问题必须面对：现见有众生，这些众生是大地所生呢？或者宇宙空间无中生有的无因生呢？不管是大地生或无因生，**多识**这样的主张，其过失也是无量无边，而**多**

识喇嘛至今都还没有想到自己扯出来的无边问题呢！若**多识**主张众生乃是大地所生，那大地乃是色法而非心法，然而无情色法如何能出生具有心法的众生？稍微知道一点佛法知见或者理性有智的人，都知道色法不能出生心法，因此**多识喇嘛**这样主张有无量过失。如果**多识喇嘛**依一神教的说法，认为有一个造物主（如上帝、阿拉）用大地泥土造出有情。但一神教主张上帝创造人——亚当、夏娃，但是当亚当、夏娃被上帝赶出伊甸园后，却发现原来伊甸园外早就有好多众生（都不是上帝创造的）；更何况上帝所造众生为何心性各各不同？如何实现法界的平等性？如何呈现因果律则的正理？因此神造世人的说法乃是矛盾百出。

若藏传佛教的**多识喇嘛**改而主张众生乃是宇宙空间无中生有的无因生，那么他的愚痴显然更甚于一神教徒；因为**多识喇嘛**把「无法」的虚空当成出生众生的因缘，这样「无中生有」的主张如果成立，应该随时可以出生无量的众生，至少可以无因而出生众多人类，人类何必还要借父母为因缘而出生呢？那么**多识喇嘛**就应该今天突然无因出生一对父母，明天突然又无因多生一对父母，然而事实上不可能无因而生。光是从一般人可观察的现象界事实就可以证明没有人可以无中生有，更何况一切有情能够无中生有！因此**多识喇嘛**的主张乃是违背现量的事实，亦违背比量的论证，乃是矛盾百出，更是违背 佛陀至教量的开示¹⁷。

¹⁷ 《杂阿含经》卷 2:【有因有缘集世间，有因有缘世间集；有因有缘灭世

然而**多识喇嘛**又说：【若无虚空，大地从何而生起？若无大地，众生依靠什么生存？若无众生，第八识又靠什么存在？】这乃是**多识喇嘛**倒果为因的说法，由此愚问也可以知道**多识喇嘛**亦不懂：山河大地本是有缘之有情众生如来藏中，所含藏共业种子所成就之依报——山河大地是依共业众生的如来藏种子流注而感应生成的；依报建立完成后，有情之正报五蕴身方有安身之处。然而**多识喇嘛**对这些正理都不懂，因此才不如理的质问说：【如果说没有第八识就没有宇宙空间，那么，造成宇宙空间的那个「第八识」是谁的第八识？是佛的第八识？自在天的第八识？还是上帝的第八识？】由这样的无智愚问，显示**多识喇嘛**仍不知道世尊在经中开示的「有情共业的力量造成器世间成住坏空」的道理，仍属浅学无智的初机学人。当众生共业成熟的时候，就会依据共业的力量而成就某个世界；当这个世界成就完成，进入住劫之中，有缘的众生就会从他方世界依序往生至这个世界。而**多识喇嘛**乃是以外道「十方虚空中只有这个世界」的浅见，同时以常见外道的六识论为基础，以为第八识乃是「细意识、极细意识」，植基于意识借意根、五色根与法尘等因缘才能出生的道理，才会认为第八识（细意识）乃是靠众生存在方能存在；因此**多识喇嘛**把第八识阿赖耶识当作第六识意识的错谬处，笔者将于下一节举证辨正。此处单单就**多识喇嘛**此处所说的其他邪见加以辨正。

复次，**多识喇嘛**又说：【如果后生的众生的心识成了先

间，有因有缘世间灭。】(CBETA, T02, no. 99, p. 12, c23-25)

生的大地和宇宙空间产生的因缘,那不就成了先有子女后有父母、子女不就成了父母的父母了吗?】就是因为执着六识论的邪见,以为有情只有六个识,错将第六识意识境界当作经典开示的第八识,把出生第六意识的第八识如来藏纳入意识心中,于是因为意识必须依六根及六尘才能在人间出生的道理,衍生出**必须先有大地和宇宙空间以后才能有意识等心识**的理论。六识论的过失就是在这里,多识喇嘛才会有这样不如理的提问。多识所知道「**后生的众生的心识**」乃是六识,也就是说多识喇嘛他是知道识阴六识乃是生灭无常,乃是「后生」的;既然是生灭无常,那就是有增有减;但多识认为识阴六识是众生能够出生的根源,所以多识此话的意思就是众生界乃是有增减,但是 佛陀于经典上明明说**众生界是不增不减**。

我们就来看经典中怎么说?《文殊师利所说摩诃般若波罗蜜经》卷1:

尔时,文殊师利童真菩萨摩訶萨语舍利弗言:「如是,如是!如汝所说。虽为一切众生发大庄严心,恒不见有众生相;为一切众生发大庄严,而**众生界亦不增不减**。假使一佛住世,若一劫若过一劫;如此一佛世界,复有无量无边恒河沙诸佛;如是一一佛,若一劫若过一劫,昼夜说法心无暂息,各各度于无量恒河沙众生皆入涅槃,而**众生界亦不增不减**。乃至十方诸佛世界亦复如是,一一诸佛说法教化,各度无量恒河沙众生皆入涅槃,于**众生界亦不增不减**。何以故?众生定相不可得

故，是故众生界不增不减。」¹⁸

众生界即是如来藏，不管众生在三界中流转，或者二乘圣者入无余涅槃，众生界—第八识如来藏阿赖耶识—乃是不增不减；由于第八识永远不增不减，所以众生就永远不增不减，因为每一个众生都是由各人自己的第八识出生的，不是由有生必灭的识阴六识出生的。若是藏传佛教所主张的六识论，那必然有增减；譬如二乘圣人舍寿后十八界灭尽无余而入无余涅槃，六识必定灭尽方能入无余涅槃，那么六识就成为可增减的了！但是经典明明说十方诸佛「各度无量恒河沙众生皆入涅槃，于众生界亦不增不减」，由此证明藏传佛教的六识论乃是邪说，违背 佛陀至教量故。

再举《佛说不增不减经》中 佛陀的开示：**【舍利弗！甚深义者即是第一义谛，第一义谛者即是众生界，众生界者即是如来藏，如来藏者即是法身。】**¹⁹ 由此至教明文开示中，我们可以知道，佛陀这里乃是指众生第八识—法身、如来藏、阿赖耶识、真如—不增不减，不是六识心的不增不减。因此 平实导师所开示的法要与 佛陀一致，反而证明藏传佛教以常见外道六识论作为基础的说法乃是违背佛说，这样的「藏传佛教」不该用「佛教」之名，这样的「活佛」更不该叫作「活佛」，违背法界事实与圣教故，名义不符故。

¹⁸ 《文殊师利所说摩诃般若波罗蜜经》卷 1 (CBETA, T08, no. 232, p. 726, b28-c9)。

¹⁹ 《佛说不增不减经》卷 1 (CBETA, T16, no. 668, p. 467, a16-19)

至于详细器世间共业等因缘果报的问题，此为诸地菩萨无生法忍道种智所知、所证、所现观之理，**多识**凡夫自己连贤位菩萨应证的第八识正理都还不懂，却不肯虚心求教，独沽一味而以凡夫心执着虚空为实有法，执着第八识所生之大地为真实法，正是心外求法之外道；却在此处撒野，谤责平实导师无道种智，说：**【佛心如虚空、如大海，广阔无涯，只见一叶、不见全树，只知八识、不知佛对心识有种种说法，如此视野狭小如蝼蚁之辈，尚敢冒充「证悟道种智」，欺骗愚众。……】**（《破论》p37），乃成就毁谤三宝恶业之外道凡夫也！平实导师近百本着作，加上弟子著作则已超过百本，开示甚多当代佛门中的闻所未闻法——许多种智正理，全部是八识论正义，并且完全符合经论圣教与法界中的事实，而不是**多识喇嘛**所弘之藏传佛教双身法邪淫境界及常见外道的六识论邪见。殊不知佛于《楞伽经》中早就开示：**【诸识有三种相。谓转相、业相、真相。大慧！略说有三种识，广说有八相。】**²⁰但是，**多识喇嘛**却还大言不惭的说：**【佛法并非没有是非标准的随意之说。要想证明谁是谁非，就要拿出几条经典和理论的根据。在辩论的场合里，没有经论根据、纯属自己的观点的肯定或否定，都等于驴屁。】**（《破论》p.158）今以**多识喇嘛**自己所说的话，依据事实及教证来辨正，提供给**多识**自我检讨：**【多识喇嘛**上述所说没有经论根据、纯属自己的观点的肯定或否定，都等于驴屁。**】**

从这些辨正法义的正理中，明理有智者则能够建立正见，

²⁰ 《楞伽阿跋多罗宝经》卷1 (CBETA, T16, no. 670, p. 483, a14-16)

亦提供给信受藏传佛教六识论者思惟简择，转易邪见。今以**多识喇嘛**的话来劝告学密者：【藏传佛教大小喇嘛们只知六识，不知佛对心识「广说有八相」，如此视野狭小如蝼蚁之辈，连我见都没有断，尚敢假冒「佛教」，敢冒充「活佛」，欺骗愚众。】希望**多识喇嘛**能够心平气和的冷静思考，凡是自称为「佛教徒」者，当依 佛陀至教开示而奉行啊！透过这样的辨正，尚祈微有善根的**多识喇嘛**及藏传佛教诸随学者，读后能如理思惟清楚，弃舍藏传佛教六识论邪见，回归 世尊在三乘佛法中一致所说的八识正理，证知识阴六识的有生必灭本质而断我见之后，再蠲除「活佛、法王」诸名号的邪慢、大妄语业，然后公开如法地忏悔谤法、谤贤圣及大妄语之业行，进而转弘八识论正理，方是有智之学佛人，如此正行，于自于他于众生都是有利益之事。（待续）



广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载二十五)

二、行支：无明缘行，《广论》181页说：

行即是业，此有非福业能引恶趣及能引善趣业。后复有二，谓能引欲界善趣之福业及能引上界善趣之不动业。

新竹凤山寺的日常法师于《广论》录音带第64卷解释说：「这个业感果的了解，道理是了解了，但是为什么是这个样呢？所以并不了解啊！所谓性空第一义谛，所谓缘起，那因此他会造善业或者不动业，那么这个时候就引到如果善业的福业就感得人天，然后再造不动业；不动业就是定业，就是到色界以上的这个业；所以就这个行的相状作用来说，那我们就善，然后呢恶；不动业，这个无记业是不感果的啊，无记业不感果，所以不谈；然后呢这一个行的本质来说，有时候我们来说行体，那就是说就会恶业、善业、不动业，那么由于我们造业，所以造业真正的业是什么？思对吧，思心

所，思已业，当然这是个心所，所以当我们造业的时候，自然而然它会熏习我们的心，因为我们的心来造嘛！所以马上会在心当中留下一个影响力量，这个影响力量会继续的增长，所以像世间的种子一样，下面行，行下面就是识。」

日常法师依宗喀巴的《广论》说业有三种：「恶业、福业及定业，是由于不了解性空第一义谛，也就是所谓缘起法的缘故。」日常法师其实不知道什么是第一义谛，乱解释佛法，从这一句话中就表露无遗了。所谓第一义谛，是指菩萨实证法界实相心而发起般若的总相智、别相智及种智，就是前说的「明」。总相智是说菩萨证悟空性心如来藏，得入真见道位后，能现前观察阿赖耶识的真如体性，体验万法唯阿赖耶识所生、所显，得此法界实相的智慧，这个就是菩萨所证第一义谛的总相智，又称般若，有别于凡夫、外道的智慧，也是不共二乘的，未证悟法界实相心的凡夫与二乘圣人是不知道的。

菩萨得真见道，但是所了知之阿赖耶识法性只是总相，尚有甚多别相有待深入观察而证知了解，所以应再依止善知识修学二转法轮般若诸经的真正内涵，而进入相见道位修习，这是菩萨进修第一义谛别相智的次第。必须依此真见道而得之总相智，进而将自己的身口意行转依第八识，依大善知识之开示，深入现观体验真如法性无量中道义，一分一分验证第一义谛之别相智，最后通达般若别相智而进入初地入地心，方成圣位菩萨。

菩萨依此入地以后，再从善知识修学三转法轮唯识方广诸经，才能因实证而深入现观，渐次了知阿赖耶识中有无量无数

种子；于修道位中证知一切种子的智慧，此智慧尚未圆满时，名为道种智，是诸地菩萨所修、所证的智慧，此乃菩萨增上慧学无生法忍的内涵。初地到十地菩萨分证此种智，名为道种智；至佛地究竟圆满时，称为一切种智，成为一切智智的佛陀。所以第一义谛的内涵即是般若及种智，是不共外道凡夫及二乘圣人；然而第一义谛的实证内容实以如来藏阿赖耶识为体，若离此第八识阿赖耶识即无第一义谛之可修、可证；故说第一义谛之体即是第八识如来藏，而此如来藏乃是法界万法的根源，是十方三世一切有情法界的实相，与二乘世俗谛蕴处界的缘起性空不同。

缘起法是指五阴、十八界等有情法界的生灭无常、缘起性空，只是二乘菩提的范畴，无关第一义谛。如来藏则是生起五阴十八界的心，若无如来藏所生的五阴十八界，就没有缘起法可言，显然可知：缘起法是依附生灭性的阴与界而有，故非第一义谛。第一义谛是指宇宙万有的实相，是宇宙中亘古亘今不可推翻而且至高无上的法界事实，指的就是第八识如来藏能出生宇宙万有（涵盖阴与界）的事实，故第一义谛不只是缘起法，而是指宇宙万有及一切有情的阴与界都由本住法如来藏所生唯一无二的事实。然而由《广论》及日常法师的解释，就知道宗喀巴与日常法师皆无实证第一义心——第八识如来藏，并且二人都是否定第八识如来藏，显然都是误会第一义谛的愚人；又认定意识常住不坏，亦是未断我见的凡夫。

既然日常法师已提到第一义谛，末学就于此约略说之，且举世尊于《杂阿含经》卷12开示：

此甚深处，所谓缘起；倍复甚深难见，所谓「一切取离、爱尽、无欲、寂灭，涅槃」。如此二法，谓「有为、无为」，有为者若生、若住、若异、若灭；无为者不生、不住、不异、不灭，是名比丘诸行苦寂灭、涅槃。因集故苦集，因灭故苦灭；断诸径路，灭于相续；相续灭灭，是名苦边。比丘！彼何所灭？谓有余苦。彼若灭止、清凉、息没，所谓一切取灭、爱尽、无欲、寂灭、涅槃。¹

经文中 佛说此甚深处乃是缘起，而此缘起法是说明三界一切法乃是由第八识如来藏借缘而生起；然此三界有为诸法都是「生住异灭」相续不断，皆是有为无常之法。而此经文不唯说明此缘起法，佛陀又说明尚有一法「倍复甚深难见」，此法乃是「一切取离、爱尽、无欲、寂灭、涅槃」，此法就是第八识如来藏阿赖耶识心体；它虽然能够配合众生诸缘生起万法，在三界有为万法不断的生住异灭同时，第八识阿赖耶识心体本身却是「不生、不住、不异、不灭」；此阿赖耶识心体是因果的所依、涅槃的本际，必须亲证此第一义心阿赖耶识，才有第一义谛的智慧出生。二乘圣人只是能从现象界的蕴处界现观无常、苦、空、无我，却无法亲证现观实相法界，无法触及第一义，故于经典中说之为愚人。

第一义谛乃是涵盖现象界与实相界的一切法要，含摄一切有为法及无为法，却又不落于断常、生灭、一异、来去、垢净……等两边；唯有实证第八识阿赖耶识者，方能与此第一义谛相应，才与中道实相契合。如是第一义谛的实证，就是禅宗开悟

¹ 《杂阿含经》《大正新修大藏经》T02, no. 99, p. 83, c4-21

证得第八识如来藏的明心智慧；没有开悟明心的人绝对没有第一义谛的实证，日常法师追随宗喀巴弘扬《广论》，共同否定第八识如来藏心，当然是尚未实证第一义谛、误会第一义谛的凡夫；如今略说第一义谛，期望日常法师的随行弟子正确了解实相中道正理，不要再认为诵般若经就会有般若，也不要继续误以为从意识层面来理解般若经就能出生般若智慧，而到处宣扬说：「我有般若。」那都是未证谓证的大妄语。

更期望日常法师的随行弟子能早日舍弃藏传「佛教」一喇嘛教一的六识论邪见，闻熏正确的般若知见，回归三乘菩提八识论的正见，开始亲近大善知识熏修如来正教，未来方能触证实相法界——第八识空性心如来藏，证入第一义谛中，成为内门而修菩萨行的证悟者；然后始能深入第一义谛的胜义妙理详加体验现观，进而转依如来藏无量无边中道的体性，将来能以第一义谛胜法向大众宣说，那就是众生之福了。

日常法师又说：真正的业是「思」。他只知其一，不知其二。《缘起经》卷1说：【云何为行？行有三种：谓身行、语行、意行，是名为行。】要不要造业、或要造什么业，虽都是思心所决定，但这是末那之心行；虽意识已判断应该或不应该造业，亦即意识的思心所已经决定所判无误了，其实还不算数，还得要由意根依自己的思心所来决定，然后才能开始造业；这也就是《缘起经》说的意行，要透过意行才有意识与身语之造业，才会有《缘起经》说的身行与语行。因此，造业者是八识心王而不是思，因为思只是八识心王的心所法而已，不可能是业。业是八识心王造作身口意行完成后遗留下来的果报

势力，不是八识心王的心所法，由此证明日常法师所说业即是思的说法，是严重误会佛法、误导众生。

再说思心所是五遍行之一，既然是「遍」一遍一切时、一切处、一切识—因此阿赖耶识也必定能与思心所相应；当人死了，必定不会再造业，因意识已断灭故，意根与阿赖耶识已离身故；反之，有阿赖耶识驻身，透过意根末那识之作意与思，才由阿赖耶识流注出意识种子，意识才能现行运作，也才会有身语意三行。再说阿赖耶识含藏着无量无边善恶染净业及无记业等种子，意识意根不断的造作而熏习种子，使种子成熟而感善恶趣果报，因此行支必依于阿赖耶识种子的现起；而阿赖耶识离见闻觉知而对三界万法恒不作主，也必定依于意识意根之作意思量，才有出生在三界的异熟果，否则即是在无余涅槃当中——第八阿赖耶识心体独住的境界。因此佛才会在为声闻弟子开示缘觉法十因缘观的时候说「齐识而还，不能过彼」；所以一定要有本识—入胎识如来藏阿赖耶识—的常恒存有，才会有行支、有无明缘行，才有世间万法现行、出生、显现，才有三世因果的正确无误兑现。

而行支、名色支都必定缘于阿赖耶识方能成为下一缘起支之缘因，不唯行支、名色支如此，十二因缘法的每一支都是如来藏为因而借缘生起，若没有如来藏本然存在的根本因，凡事都不能为，也不能成就，即不可能有色受想行识诸蕴出生。同理可知，十二有支每一支都必须依阿赖耶识才能够现行流转，所以真正的缘起法乃是「三界一切万法都是第八识—如来藏、阿赖耶识—借前一支及诸缘而由第八识直接、间接、辗

转出生现起，第八识如来藏借缘生起万法名缘起」。但是宗喀巴的《广论》中，对此第八识第一义谛正理却无智、无力说明，甚至错说乃至全面否定，以被生的意识取代能生的第八识阿赖耶识，日常法师盲目无知而跟着宗喀巴讲错，于是误导了随学者。

三、识支：行缘识之识，《广论》181页说：「识者，经说六识身，然此中主要，如许阿赖耶者，则为阿赖耶；如不许者，则为意识。」这是说：瑜伽行派唯识行者许有第八阿赖耶识，宗喀巴弘扬应成派中观时则不许有第八阿赖耶识，而以意识取代阿赖耶识。又，《阿含经》中说的识，于十二因缘法中是说识阴等六识身，于十因缘法中则是说名色之所从来的第八识阿赖耶识。宗喀巴昧于经中所说的事实，故意欺骗大众说：「识者，经说六识身。」是不诚实的公然欺骗的行为，因为《阿含经》现前依旧存在，仍可稽核。

日常法师对这一事实则是完全不懂的，他讲解说：「识，广泛的来说，六识身都是，眼耳鼻舌身意。那么实际上这个地方，由无明行所熏习识的种子，那不是前五识，是第六。那么这个第六，大小乘不同；还有呢！各个部派不同，有的人许阿赖耶识，有的人不许；那没关系，这个主要的就是指这个六识。」（《广论》录音带第64卷）

从《广论》中很明显的可看出，宗喀巴把十二有支与十因缘观中的行缘识之「识」，全面当成意识；这就表示宗喀巴根本不知道因缘法的内涵，也不知道如实现观十因缘乃是实证十二因缘现观的前提，更不知道流转门与还灭门中十二因缘观的

差异²，因此才说「如许阿赖耶识者，则为阿赖耶；如不许者，则为意识。」亦即他认为阿赖耶识也只是意识的细分，也只是假名施設，可以用意识来取代阿赖耶识，因此才提出许与不许的分别说法。宗喀巴的意思即表示不管许与不许有阿赖耶识，都是可以成立的。

其实这是宗喀巴用间接的方式来否定第八识的说法。为何这样说呢？因为宗喀巴在其他的著作中说：

若如中观应成派义，业非以自性生故，彼业亦非以自性灭，从非以自性灭业，引生自果，全不相违。故虽不许阿赖耶等，业亦能生果。以是当知：有一类有情已造二业灭经多劫，仍从彼业能生自果，因果不乱。是故此宗业果系属极为应理。³

宗喀巴认为不用有第八阿赖耶识心的存在，过去所造业一样能够生果，一样能够成就三世因果业报的律则，所以日常法师才会说：「那没关系，这个主要的就是指这个第六识。」

这是因为日常法师盲目跟着藏传佛教六识论宗喀巴的错误知见而说，宗喀巴认为意识才是一切染净法的根本，因此认为自家的应成派中观不许在六识心以外还有阿赖耶识真实存在。宗喀巴如是说：

……若说小乘人，不通达无自性空性为彼宗者，即彼

² 有关十因缘、十二因缘、流转门、还灭门、安隐观、出离观等缘法要义，请参阅 平实导师著《阿含正义》七巨册。

³ 宗喀巴著，法尊法师译，《入中论善显密意疏》，福智之声出版社，页 159。

论⁴云：「若不知空性，彼即无解脱，诸愚者轮转，六道三有狱。」则不应理，以小乘人亦能解脱三有狱故。如是摄行论说，佛为广大胜解者，说八识等令通达者，亦仅显示经有是说。非自宗许，离六识外，别有异体阿赖耶识。如圣派集密，说死有光明一切空心，为死心。从彼逆起近得心，为生心。彼二非是阿赖耶识。释菩提心论，虽说阿赖耶识之名。然义说意识，为一切染净法之根本。此于集智金刚疏中已广释论。⁵

宗喀巴及藏传「佛教」诸大小活佛，乃至凤山寺的日常法师，他们都认为意识能贯通三世而成为一切染净法所依之根本；这根本就是错误的说法与见解，乃是我见没有断的凡夫邪见。何以故？意识是生灭法，佛于经中处处宣说意识是借意根与法尘为缘才能生起，圣教于今俱在；并且也能从现象界的眠熟、闷绝等五位中必定间断的事实中，证明意识是会中断的；会中断的心显然不能受持一切法种，故意识不能持染净法种，不可是染净法之根本，圣教及理证上皆说意识虚妄故。由此证明：宗喀巴与日常法师主张「意识为一切染净法之根本」，是全然错误的说法。

再者，宗喀巴否定第八识以后，唯以六识论的角度来说十二有支，他们把意识或者细意识当作生死流转的主体识，欲建

⁴ 藏传佛教密宗之《释菩提心论》

⁵ 宗喀巴著，法尊法师译，《胜集密教王五次第教授善显炬论》，方广文化事业有限公司，1995.5.初版，页 387~388。

立因果流转的道理，但是宗喀巴错了！以六识论为基础而说的缘起主张，终究逃不出「无因唯缘」说法的无量过失。因为佛于经典明明说：**【诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生故。是名比丘！眼识因缘生，乃至意识因缘生。】**⁶因此意识乃是因缘生法，乃是生灭无常的缘生法，最后必定坏灭；这样必定坏灭的法，不可能持种，当然不是一切染净法之根本。须是第八识阿赖耶识恒、转，才能受熏持种，才是一切染净法之根本。因此宗喀巴乃是公开违背佛说，根本就是外道邪见的凡夫，错将意识当作法界实相心，这是佛斥责的增益执者——常见外道。日常法师对此全无所知，才会继续盲目崇拜宗喀巴而努力弘扬他的邪见。

而且宗喀巴主张：**【故虽不许阿赖耶等，业亦能生果。以是当知：有一类有情已造二业灭经多劫，仍从彼业能生自果，因果不乱。】**实质上却变成业果是无因而生，因为他知道佛陀早就说过意识是生灭法，不能持种。若业种不被能贯通三世恒常不断的第八识所执持而去到后世，却仍然有业能生果的话，这就是落入龙树菩萨所破的「诸法能自生」的过失之中；因为龙树菩萨主张「诸法不自生」，并且于《中论》中广破「诸法能自生」的邪见。藏传佛教如宗喀巴等喇嘛还敢大言不惭的说「是故此宗业果系属极为应理」，然而这样的喇嘛教义全违中道观行的正理，全落入边见之中，却美其名为「应成派中观」，应该称之为「不成派边观」才对，因为「此宗业果系属极不应理」故。

⁶ 《杂阿含经》卷9 (CBETA, T02, no. 99, p. 57, c20-22)

日常法师根本不曾理解这个道理，所以追随宗喀巴的邪见而说：**【所以当我们造业的时候，自然而然它会熏习我们的心，因为我们的心来造嘛！】**那就有一个问题产生：从三世十二因缘法来说，必定有一个被熏习的心是能够持种的心去到下一世，因此必须要有一个常住不起的法界实相心来集藏各人所造之业种，不是只有缘起法就能够集藏业种，更不是因缘所生的意识或细意识、极细意识能够集藏业种，是故宗喀巴与日常法师所说「业能熏习到意识心中而去到未来世受果」，有时则说「不必有心受持业种就能在未来世受果」，都是不符圣教与理证的邪说。

宗喀巴否定真正的法界实相心——第八阿赖耶识如来藏，他不承认有第八阿赖耶识存在，即无可能理解真实义，即是盲于第一义谛，故说宗喀巴是真实义愚者，而日常法师也跟着犯此错误。这里的识是十二因缘法中所说的，不是十因缘法中所说的识，虽是指二乘所许的前六识，非名色因的主体识，所以不是指阿赖耶识。如《缘起经》卷1说：**【行缘识者，云何为识？谓六识身。】**六识身者，《杂阿含经》卷12说：**【六识身：眼识身、耳识身、鼻识身、舌识身、身识身、意识身。】**经中已明说此识字就是指前六识，六识加上身者，是表示此六识有行为、有作用，故称为六识身；这不是指六识的种子，而是指六识的现行识，并不是日常法师讲的单指意识。

因为有前世无明缘行所熏习的有漏业及无明种子，才有识阴等六识的生出；由于前世六识有漏业的造作过程中，出生了烦恼而取着后有，这些业种落谢于受熏而常住的第八识中，由

第八识为根本因，加上此无明业种及意根作意及思等众缘，才有中阴身受生而有来生的名色得以出生，有名色才有六处，这是依于二乘所观行的蕴处界的现象界来说。虽然二乘人没有实证第八识如来藏，但是却不能否定第八识的存在；二乘圣人是依佛开示而知道阿罗汉灭尽十八界后入无余涅槃并非断灭，因为还有涅槃本际独存，信佛语故不会于外有恐怖、于内有恐怖。因此《缘起经》为声闻菩提的阿含诸经所摄，本是佛为小乘声闻人解说缘觉解脱之道；二乘愚人不知不解佛陀所说二、三转法轮之法，佛为了不使二乘愚人听闻大法而心生惊恐，因此在阿含中处处隐说有如来藏本识而不明说。佛甚至还于其他经中说：「我于凡、愚不开演。」就如《缘起经》及其他阿含经中所说一样，都不提阿赖耶识名，但于《阿含经》中已经隐说齐阿赖耶识而还（齐识而还），明说无一法可以超过阿赖耶识而存在（不能过彼），因此第八阿赖耶识已在其中隐说矣！宗喀巴与日常法师对此都无所知，竟然说：也可以不许有阿赖耶识。若不许有阿赖耶识，名色要从何而生？难道是由意识出生色蕴与意识自己？岂不成为龙树所破的「自生」与「他生」等外道邪见？而且意识乃是生灭法，生灭法不可能成为法界实相心；必须要不生不灭的第八识，才是法界实相心。

识者，《缘起经》说为六识身，是佛为二乘愚人以十二因缘法所说。其实前六识根源的推溯也是齐阿赖耶识而还，佛陀在十因缘法中已经说过，推究名色之由来时，只能推溯到本识阿赖耶识；已经很清楚证明名色是由阿赖耶识出生的，再往前推溯阿赖耶识是由何法所生时，就没有一法可得了；证明阿赖

耶识之前绝无一法可得，所以阿赖耶本识不是被生的法，更不可能是名言施設或由意识细分。因为它是出生名色的心，意识只是名色所含摄的一法，因此阿赖耶识就是一切因缘法的根源，所以说齐识而还；不可能超过阿赖耶识而有一法可得，所以说「不能过彼」。由此可见名色所摄的意识当然也是由阿赖耶识所生的，那么宗喀巴与日常法师怎能否定阿赖耶识，而说也可以不许有阿赖耶识？

识阴六识的现行而有种种身口意行的出生，都因为有前世无明缘行所熏习的有漏业种子，留存在阿赖耶识中；再由末那识的我见、我执习气引生作意以及业种而引出此等随眠种子；种子现行而不断的在内相分六尘上流注，才会有后来的六识生出。六识在内相分六尘中作分析、思惟等等，才会有末那识的思心所决定造作善恶等业，于是才又感得下一生的名色；此名色之名，即涵盖前七识在内了，意识当然是涵盖在前七识内的被生心，当然也是由阿赖耶识所生的生灭心。因此应如是说：「前六识必依阿赖耶识而有，而阿赖耶识必依前六识的造作，才有世间法运行。」所以宗喀巴与日常法师都讲错了！

虽然宗喀巴及日常法师把行缘识的「识」，错解为意识是生死流转的主体识；但是从其错解的文句中，可再次的证明宗喀巴等六识论者，在否定第八阿赖耶识以后，他们所说的因缘法就不能避免产生严重的错误。又如前所举，藏传佛教中观应成派其实是否定阿赖耶识的，不是日常法师所说「也可以」不许阿赖耶识存在的；譬如前举宗喀巴的《胜集密教王五次第教授善显炬论》中说：「亦仅显示经有是说。非自宗许，离六识

外，别有异体阿赖耶识。」意思是：也只是显示经中有提到这个阿赖耶识的说法，但不是宗喀巴黄教自宗的应成派中观，允许在六识以外另有异于六识心体的第八阿赖耶识存在。显然藏传佛教六识论黄教的中观应成派是绝对不许承认有阿赖耶本识外于六识存在的。然而第一义谛却是由阿赖耶识于出生万法的现象中显现出来的，第一义谛的智慧则是由于证得阿赖耶识而生起的，二乘菩提的缘起法则依阿赖耶识所生的阴界处才能显现出来的，这证明第一义谛与二乘菩提世俗谛，全都依第八识阿赖耶识而存在；但宗喀巴与日常法师却都否定第八识的存在，这已证明宗喀巴及日常法师都是凡夫，都与三乘菩提的实证无缘。

《广论》文中宗喀巴说的「许阿赖耶识者」是指藏传佛教其余三大派的中观自续派所承认的阿赖耶识，却只是观想所得的中脉的明点。但是藏传佛教的中观自续派中，从他们著述中的文字表面，看似认许阿赖耶识的存在，却只是徒有阿赖耶识之名，本质却仍是只有意识之实；因为他们将男女双修乐空双运时观想所得中脉的明点说之为「阿赖耶识」，其实也只是意识觉知心于性交时一念不生的状态，所观想的明点只是自己的内相分影像，本质还是意识的变相境界，永远不是第八识——阿赖耶识如来藏。

藏传佛教宗喀巴及后代的达赖喇嘛等的中观应成派，则不许阿赖耶识，只许意识为生死流转之因，全都认为意识是常住法，这都是违佛所说的，因为《阿含经》中处处都说意识是因缘所生法，是生灭心，不是常住心。若无第八阿赖耶识，即

不可能有无明日日现行而流转生死，因为在宗喀巴六识论的大前提下，无明只能与六识相应；但是现见当人们夜晚眠熟无梦的时候，意识早就中断而告暂灭了；按照宗喀巴等应成派中观师的主张，那意识灭了，无明即应不存在了；这样的话，所有昏迷闷绝或眠熟者，当他次日醒来的时候，他就应该都没有无明了，应该全都成为声闻解脱的极果阿罗汉，或者是实证辟支佛果了。但是这从现量（事实上）与圣教上来检验，却从无可能，所以宗喀巴主张不必有第八识为根本因，单有前一有支一缘为因即能成就因缘法的下一支，是根本不能成立；因此宗喀巴所宗的「应成派中观」，应该改名为「不成派非中观」才符合事实；所知所见非「中观见」，实际上正是「边执见」。故藏传佛教宗喀巴等乃是假「应成派中观」之名，却行「不成派边观」之实。

《广论》181~182 页又说：

此复若愚，从不善业起苦苦果，造作增长诸不善业，此业习气所熏，现法之识者，是因位识；由依此识，未来世中于恶趣处结生之识者，是果位识。如是由于无我真实义愚增上力故，未如实知善趣真苦、妄执为乐，即便造集福、不动业，尔时之识是因位识；由依于此，遂于欲界上界善趣结生之识，是果位识。

因位识乃指福业、非福业、不动业所熏之异熟性第八识，通于过去、现在二世；此能受熏之识，绝非宗喀巴所指意识（细心或极细心），意识是能熏之识故；能熏之识是造业者，不能持业及现果故；能熏之识若能持种，即违三恶道不欲受恶果而事

实上显然已受恶果故。此外，由此三种有漏业所熏之异熟第八识于舍报时会再起现行，执取未来世父精、母卵所成之受精卵（羯罗蓝），名为执取结生相续，则称此异熟第八识为果位识，此能执取结生相续之果位识亦非宗喀巴所指之意识，否则即不应有三恶道有情存在故。

《广论》把意识分成两部分：现法之识称为因位识，未来结生之识称为果位识，想要这样来建立六识论可以成就因果流转的正理，这却是宗喀巴的妄想；因为意识舍寿的时候就已经灭了，若投胎成为人道中有情，在入胎后前几个月时意识尚未出生，现同无心；无心则不应能使色身继续生长，显然初入胎的前几个月中的住胎识不是意识；所以宗喀巴所说从因位识到果位识，其实不是同一个意识，乃是两世互不相同的意识。而且经论中亦没有「因位识」与「果位识」的名相，这是宗喀巴分不清楚什么是意识与本识、什么是种子的缘故，企图以六识论的邪见欲建立因果流转的道理，因此自己擅自建立这些名相。

玄奘菩萨的《成唯识论》说：「识谓了别。」又说：「识以了境为自性。」从论中可知，识是了别的意思，能了别的识共有八种，而了别的对象是涵盖六尘中法与六尘外法的；阿赖耶识所了别的对象不是六尘中法，但能了别六尘外法故名为识。众生的八识之中只有末那识与阿赖耶识能够去到未来世，但是末那识去到未来世时还是末那识，前后并无不同，仍是同一个末那识心体，不会因为三世的改变而断灭后重新出生，故唯识种智说此末那为「恒、审、思量」；阿赖耶识去到未来世时还是阿赖耶识，仍是同一个阿赖耶识心体，前后也并无因为

众生三世流转而改变其「恒而不审」的体性；因此宗喀巴把生灭性的意识当作是一切染净法的根本，不能说成因位不生灭的末那识或阿赖耶识，也不能说成果位不生灭的末那识或阿赖耶识，他所指的因位识与果位识都是意识，意识永远是借意根与法尘为缘而从阿赖耶识中出生的生灭法，生灭法只能存在一世，不可能区分为此世的因位识与后世的果位识。

再说，宗喀巴否认有末那识与阿赖耶识（于《广论》专说双身法「止观」的〈毗钵舍那章〉中也有如是解说），换句话说，此识从现世到未来都不会灭，这个不会灭之识，宗喀巴是指意识；但阿含圣教中处处说意识乃是生灭无常之法，世尊说为常见外道所说的常住不坏法；而宗喀巴却把意识建立为常住不坏法，当成一切染净法的根本，所以宗喀巴显然是常见外道，证据十足。但是正死位时现行法的意识身即已断灭，而且入胎后此世意识永断不复生，不能去到下一世中现行；下一世已是另一个全新的意识，不是此世的意识往生去的。

中阴意识在死后出现中阴身时随即生起，是依附中阴身才能存在的生灭法，而中阴身也是阿赖耶识所生的；当中阴身入胎而断灭时，中阴意识即无所依附而永断灭；在母胎中与受精卵结生之后数月才开始出现的意识，又是另一个来世的全新意识，因为是借来世的五色根而生的意识，不是借此世的五色根而生的意识去到来世，故有隔阴之迷；也因为有隔阴之迷故，证明此意识与前世意识完全不相隶属，不像今天意识与明天意识互相衔接，故不能使记忆互相联贯；所以说意识绝对不能去到未来世，一般人意识也不能忆念前世。所以现法的意识，相

对于后世意识时不能称为因位识，因为此世意识死后往生时已断灭而不复生起，与未来世的全新意识不是同一意识故。又未来世全新意识，相对于此世的现法意识也不能称为果位识，并不是由前世意识之所生故，也不是与此世意识互相衔接的同一意识故。

《成唯识论》卷2说：**【何法名为种子？谓本识中亲生自果功能差别。】**由《成唯识论》可知八识皆有各自的种子，种子即是功能差别，而这些种子都含藏在本识（第八阿赖耶识）中。诸识有诸识的各自种子可以同时等无间缘的流注，有种子的流注才有各识的分别作用，这是以八识心法来说。又各识种子各自流注，绝不越界，譬如眼识只能流注于眼根及色尘相触处，不能流注于他根、他尘处；也只有见的功能，没有听等的功能，所以各识的种子都称为「本识中亲生自果功能差别」。又《唯识述记》卷2说：**【种子即是诸法因缘，皆因相也。】**众生造业，有业种子留存于阿赖耶识中，这个业种子是能感未来世异熟果与等流果。当业种子感未来世异熟果后，其种子的异熟性即消失，只剩下等流习气继续造业，因此只能说因位的等流习气，可以延伸成为果位的等流习气，所以《唯识述记》说「种子即是诸法因缘，皆因相也。」即是这个道理。宗喀巴不知此道理，未能了解方广诸经法义，于「识」与「种子」混淆不清，还著书立论误导众生，更否定第八识了义正法，谤菩萨藏——谤第八阿赖耶识正法，其罪不可赦也，过失甚大故，佛说谤菩萨藏者是一阐提人故。

日常法师于这段文所作的解释，他说：「当我们造作这个业的时候，他会使得我们这个心识当中留下一个识种，这个识种将来叫作因位识，那么这个因位识后面，假定说再有爱取的滋润的话，它会感得果，那个叫作果位识。」

日常法师不懂《广论》所说的意思，他违背宗喀巴的意思，自己建立业种与识种的说法，又把业种、识种当成同一法，乱解一通，也弄不清楚种子随眠与现行识的差异；宗喀巴已经错得很严重，日常法师在错误的法义再加以引申，更是错得离谱；如此宣讲《广论》的专家，却误解宗喀巴之意，根本不知道宗喀巴的法义已经邪谬，他又加倍地弄错而胡说八道，如何能堪称为法师？这样专弘《广论》的「法师」怎能带领众生远离恶见呢！

日常法师被假名善知识宗喀巴误导故，不信大乘经是真佛说，又故作聪明而妄加引申故。而且《广论》此段文句也不是宗喀巴自己之见地，他只是抄录了大乘唯识经论，想要使人误以为他说的和大乘经论相同。日常法师既然说「这个识种将来叫作因位识」，那么识种的意涵他就必须先弄清楚，才能继续深入说法。识种是指八识心王各自之种子，是指八识心王各自之功能差别；当诸识的功能差别不流注出来（诸识种子不流注出来）时，就称为种子；已流注出来时就会有诸识的功能现前运作，就称为识，此时名为现行识，已非识种。宗喀巴及日常法师对此都无所知，将识种与业种混为一谭，贻笑大方。

再说由无明缘行所熏的业习气，习气又称种子，是界，是功能差别，在现法当中为胜义根所执持，正确说应当是因位的

种子，不能说为因位识；因为「识」的意思是种子流注出来之后成为现行识了，一定能分别；而所熏的习气种子有善有恶，是被修行人所分别的，也是影响识的行为的，却是仍然尚未现行而名为种子，依旧是业种而非识种，与识及识种都不是同一法，日常法师对此毫无所知，竟然将三者混为一谭，不免令识者哂笑。

又业种与习气种子又不相同，日常法师也是一无所知的，于是又混为一谭，令人啼笑皆非。若是单论业种，因位的种子等到舍寿之前一刹那，楷定一期生死的业行如镜一般现行，当下总结一切业种，全都落谢到阿赖耶识中留存，由阿赖耶识持种，带到未来世酬偿业报，这是业种而非习气种子，并非业习气所摄。若是此世不断熏习某一种善法或恶法而成为习惯性了，来世将会同样拥有这类习气种子而自然现行，正确的说，这仍然是果位的习气种子，依旧不是识；这只是会感果的种子，能感得未来生的异熟及等流果，仍不能说之为识。（待续）

遊於畢竟空

— 兼議釋印順主張二諦永無自性

正慶居士

(连载一)

一、前言

平时，经常可以听闻到有人说：「出家是遁入空门。」此言，意即是说出家学佛乃是逃避现实，看破世间，遗弃世人，对人失望、冷漠之行为；出家人，是灰色主义者，是消极的人；入佛门的人，是失意的人。

其实，这个看法是一种严重的误解。症结在于绝大部分人都把佛法中的「空」义给错会了，尤其是「毕竟空」此一名相，在执言取义的情形之下，大家都会以为这是表示**什么都没有的**，所以认为学佛就是「灰身泯智」，断灭的思想。

这种想法，论究起来，可不仅存在于一般不学佛之人，就连学佛者亦不乏其人；而且非唯今人如此，古时亦如是。可见不懂佛法的人实在太多了。

譬如，曾在当代声名显赫的释印顺，于此他可说是当今最具代表性的人；他研究佛学 80 年，终不免仍堕此见，如他说：

然有病浅而空病实深，故曰：「宁起有见如须弥山，不起空见如芥子许。」学空多病，且其病特深，而又终不可不学。则以解不至空，学不知宗；行不至空，不足以言解脱也。吾谓佛法明空，类「不入虎穴，不得虎子」。然虎穴险地，入虎穴危事也。¹

他以为修学佛法就是「灰身泯智」之行，必须要令一切断灭无余，因为佛法说的就是空嘛！而且是毕竟空欸！所以修学佛法是一件很危险的事情，就好比是把自己送进老虎洞穴里面去一样，那是会被老虎吃掉的，这种行为分明是在「找死」。他这个说法，就是断灭见，如同佛所说的善星比丘²以为佛法就是一切法空，就是一切皆空无所有。因此释印顺又语重心长地说：「现代的佛法研究者，每以历史眼光去考证研究。如没有把握正确的无常论，往往会作出极愚拙的结论。」³

这样的论调，就是释印顺对佛法的根本认识。如今，他已在 2005 年舍寿了，舍寿前并没有改变这样说法，所以他这样的知见，已是盖棺论定。

又譬如《中论》中梵志青目释说：

¹ 释印顺著，《无争之辩》，页 112。

² 《大正藏》册 19，《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 8，页 143，上 23-24。

³ 释印顺著，《以佛法研究佛法》，页 7。

佛灭度后，后五百岁，像法中人，根转钝，「深着诸法，求十二因缘、五阴、十二入、十八界等决定相」；「不知佛意，但着文字，闻大乘法中说毕竟空，不知何因缘故空，即生疑见。若都毕竟空，云何分别有罪福报应等？如是则无世谛、第一义谛，取是空相而起贪着，于毕竟空中生种种过。」龙树菩萨为是等故，造此中论。⁴

这一段话是说明龙树菩萨为什么会缮造《中观论》偈颂的因缘。前半段话是在说当时修学小乘的声闻凡夫出现的过失，后半段话是在说当时修学大乘法的凡夫之过失；这两种人的过失都是一样的趣向，终究都堕在断灭见中。龙树菩萨有鉴于此，故而造《中观论》偈颂以破之。

因此他在偈颂中之起头，即开宗明义地标出八不中道偈云：

不生亦不灭，不常亦不断，不一亦不异，不来亦不出；
能说是因缘，善灭诸戏论，我稽首礼佛，诸说中第一。⁵

期使透过这些偈颂能令彼等人真得正确知见，不堕断灭论。

然而，龙树菩萨的偈义，到底有多少人能够从中领会？尤其中道八不之释要如实胜解，并非凡愚之人所能知。此「中道八不」一旦错解，其余偈义也就不得善知内蕴，因为它乃是贯串以下所有偈颂正义，是入佛法之关隘。但至今，真能正解者惟恐有限；从现代的学佛人观察起来，不难了解，如释印顺就

⁴ 《大正藏》册 30，《中论》卷 1〈观因缘品〉，页 1，中 29-下 7。

⁵ 《大正藏》册 30，《中论》卷 1〈观因缘品〉，页 1，中 14-17。

是一个鲜明的例子，仍然堕入千余年前龙树菩萨预破的外道见中。因此，如何是毕竟空真义？理趣何在？今时应有必要再次阐发其义，这是本文缮造的因由。其次，亦应随文略议释印顺于佛法中之错解处，以正理校正；此一目的，期使读者从中有所对照，而能于佛法的正知见加深认识，进而体解大道，发无上意。

二、涅槃如来藏义

佛言：

云何菩萨摩訶萨如理观耶？诸菩萨等云何应学？舍利子！是菩萨摩訶萨观一切法自性息灭，若如是观，名如理观。若观诸法自性寂静，是则名为如理正观。若观诸法毕竟空寂，是则名为如理正观。若观诸法入平等性，是则名为如理正观。若观诸法毕竟无生，是则名为如理正观。若观诸法毕竟不生，是则名为如理正观。若观诸法毕竟不起，是则名为如理正观。若观诸法毕竟寂灭，是则名为如理正观。舍利子！是菩萨摩訶萨作是观时，亦不见有能观之者，应如是观：所谓非观非不观故。若有菩萨作是观者，名如理观；若他观者，名非理观。⁶

此中「息灭、寂静、毕竟空寂、入平等性、毕竟无生、毕竟不生、毕竟不起、毕竟寂灭、不见有能观者」等诸句，义同名异，是在表诠一切皆涅槃性，无有一法非涅槃性；涅槃

⁶ 《大正藏》册 11，《大宝积经》卷 50〈般若波罗蜜多品〉，页 297，下 19～页 298，上 2。

者，非一切灭后始谓涅槃，而是一切本即涅槃，如《瑜伽师地论》所说：【涅槃者，谓一切依皆寂灭故。】⁷

龙树菩萨《中观论》偈颂复如是说：【涅槃之实际，及与世际，如是二际者，无毫厘差别。】⁸

故佛作是说：「若观一切皆如是者，是则名为如理正观；若不如是者，名非理观。」

佛法明「空」，绝非是「无」；若是「无」者，是为断灭，非是佛法。于是，龙树菩萨即说：【更有佛法中（一分）方广道人言：「一切法不生不灭⁹，空无所有，譬如兔角龟毛『常无』。】¹⁰

意思是说：倘使如同此一分方广道人主张佛法所说不生不灭、无来无去、不一不异、非断非常、本无生处亦无灭处、亦非远离非不远离之「空」义，即是一无所有，如同龟毛兔角一般；那简直就是断灭论，因为此说「涅槃」即是「常『无』」之故，已非是佛法「空」义也。

是以，一切法毕竟空义者，非是毕竟无义，实乃「法」之

⁷ 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 83，页 766，上 8-9。

⁸ 《大正藏》册 30，《中论》卷 4〈观涅槃品〉，页 36，上 10-11。

⁹ (1) 《大乘本生心地观经》卷 8〈观心品〉：「如是空性，不生不灭、无来无去、不一不异、非断非常、本无生处、亦无灭处、亦非远离非不远离。」《大正藏》册 03，页 327 下 6-8。

(2) 《大智度论》卷 22〈序品〉：「摩诃衍法中，虽说一切法不生不灭，一相，所谓无相，无相即寂灭涅槃。」《大正藏》册 25，页 223，中 11-12。

¹⁰ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 1〈序品〉，页 61，上 28-中 1。

毕竟空寂不生义，亦即『法真实如』，住无所得，无所施設¹¹之非境界之境界义也。以是之故，阿罗汉身坏命终般涅槃，非是断灭空，不是一无所有；实即「真如」无住处，不空亦非不空、不二平等性界。此性界，一切有情、一切法本具，如玄奘菩萨《成唯识论》中说：【界，是藏义：此中含容无边希有大功德故。或是因义：能生五乘世出世间利乐事故。】¹²

此者，亦即是「法」本来自性清淨涅槃义，即如玄奘菩萨复说：

谓一切法相真如理，虽有客染而本性淨，具无数量微妙功德，无生无灭湛若虚空，一切有情平等共有，与一切法不一不异，离一切相一切分别，寻思路绝名言道断，唯真圣者自内所证，其性本寂故名涅槃。¹³

言毕竟空，毕竟是空，名毕竟空。毕竟者，即到底、彻底之意，禅月诗云：「至竟道心方始是，空耽山色亦无端」¹⁴，此中至竟者，毕竟也，意即究实而说也。一切法，究实如何？易言之，究实而说是什么？究实而说是空，此究实是空，名毕竟空。佛言：「何谓毕竟？泥洹¹⁵为毕竟。」¹⁶是故，一切法究

¹¹ 《大正藏》册 02，《杂阿含经》卷 5，页 31，中 1-2。

¹² 《大正藏》册 31，《成唯识论》卷 10，页 57，上 15-17。

¹³ 《大正藏》册 31，《成唯识论》卷 10，页 55，中 8-12。

¹⁴ 《全唐书》卷 837 贯休《溪寺水阁闲眺因寄宋使君》。贯休禅师，唐昭宗干宁元年（894 年）入蜀，蜀王赐号禅月大师。

¹⁵ 泥洹，涅槃之异名。

¹⁶ 《大正藏》册 01，《佛说诸法本经》卷 1，页 855，下 16。

实涅槃，即毕竟空，即真如，此即《大宝积经》所说：「法性毕竟是空，……法性毕竟自在」¹⁷之义；法性者，即是真如之异名也。¹⁸佛亦如是说故，如《父子合集经》云：【佛言：「外道！如是法性，无变、无异，体即真如，名为如来。」】¹⁹

云何一切法毕竟空？谓于众因缘生法，究实不曾生，所谓缘生无非幻生，犹人眼睛「瞪以发劳，则于虚空别见狂花」而谓实有花故，实则未之有也，以无有是事故，是故说言毕竟空，即毕竟空寂不生。

真如，不生亦不灭、不常亦不断、不一亦不异、不来亦不出，性自尔，非佛作非余人作，权说「空」、「涅槃」名，此是佛法深奥处，如世尊言：【深奥处者，空是其义：无相、无作、无起、无生、无染、寂灭、离、如、法性、实际、涅槃。】²⁰

龙树菩萨于此谓曰：【空，是十方诸佛深奥之藏，唯一涅槃门，更无余门能破诸邪见戏论。】²¹

自是，空非是无，而是法不生义、法涅槃义；涅槃义者，是名真如，亦名法性、实际、不思議界、如来藏、阿赖耶识、一切种智、法身、佛、法界、法性、不虚妄性、不变异性、不变异界、平等性、离生性、法定、法住、实际、虚空界、空性、界、圆成

¹⁷ 《大正藏》册 11，《大宝积经》卷 26，页 145，中 8-9。

¹⁸ 《心赋注》卷 1：「法性即真如异名。」《卍续藏》册 63，页 101，中 18。

¹⁹ 《大正藏》册 11，《父子合集经》卷 15〈外道婆罗门授记品〉，页 963，中 18-19。

²⁰ 《大正藏》册 08，《摩诃般若波罗蜜经》卷 17〈深奥品〉，页 344，上 3-5。

²¹ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 37〈习相应品〉，页 334，下 16-18。

实性、心性本净，本分种……等异名，所以世尊说：「般涅槃者非毁坏法。」²²

此则，龙树菩萨亦于《大智度论》卷 32〈序品〉中，详明之。

《大智度论》如是说：

「法性」者，「法」名涅槃，不可坏，不可戏论。「法性」，名为**本分种**，如黄石中有金性，白石中有银性；如是一切世间法中，皆有涅槃性。诸佛贤圣，以智慧、方便、持戒、禅定，教化引导，令得是涅槃法性。²³

复说：

「实际」者，如先说：法性，名为「**实**」，入处名为「**际**」。²⁴

复说：

诸法实相，**常住**不动。众生以无明等诸烦恼故，于实相中转异邪曲；诸佛贤圣种种方便说法，破无明等诸烦恼，令众生还得实性，如本不异，是名为「**如**」。**实性**与无明合，故变异则不清净；若除却无明等，得其**真性**，是名「**法性清净**」。²⁵

复说：

如实常住，何以故？诸法性自尔。譬如一切色法皆有空

²² 《大正藏》册 09，《大法鼓经》卷 1，页 291，中 1。

²³ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 32〈序品〉，页 298，中 19-23。

²⁴ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 32〈序品〉，页 298，下 5-6。

²⁵ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 32〈序品〉，页 298，下 24-29。

分，诸法中皆有涅槃性，是名法性。得涅槃种种方便法中皆有涅槃性。若得证时，如、法性，则是实际。复次，法性者，无量无边，非心心数法所量，是名法性。妙极于此，是名真际。²⁶

龙树菩萨说此「法性」，名为本分种，亦名涅槃；此者，即佛性，亦名如来藏，阿赖耶识也。如《大智度论疏》中，有一段依文解义之言亦佳，可引为旁证：

法性者，已下，第五正释法性义，明离四句等。明法，名涅槃，此据性净。一切诸法，无非涅槃，本来清净，不可破坏也。明性净之体，绝于四句，语言道断，心行处灭；千非不能非，万是不能是，故云是不可戏论法也。
性，名本分种，已下，如黄石中有金性。黄石者，喻一切法；金性者，喻涅槃。明一切诸法中，皆有涅槃性。涅槃性者，即是佛性²⁷也。²⁸

释印顺于《初期大乘佛教之起源与开展》中亦同作解言：

《大智度论》说：「法性[界]²⁹者，法名涅槃，不可坏，不可戏论。法性[界]名本分种，如黄石中有金性，白石中有银性，如是一切世间法中皆有涅槃性」，也是约矿藏为喻的。《摄大乘论》立「金土藏」喻：以「地界」

²⁶ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 32〈序品〉，页 299，上 16-21。

²⁷ 此中佛性，成佛之体性也。

²⁸ 《卍续藏》册 46，《大智度论疏》卷 14，页 828，中 3-9。

²⁹ 举引释印顺著作中有[]或（ ）括弧内文字者，皆为彼著作中之原注；以下例同。

为矿藏，而表示金质（喻圆成实性）本有的。「界」有矿藏义，「如来藏」是胎藏义，确有类似的意义……。³⁰

复于《如来藏之研究》说：

在如来藏法门中，「界」dhātu是普遍使用的术语，如众生界，我界，如来界，佛界，法界。界是界藏（矿）、界性，如金矿中有金性，银矿中有银性，表示本来如此，只是隐藏而没有显现出来。等到经冶炼而显发出来，也还是那样的界性。界是「不失自性」的，《阿含经》说：「法界常住」，「善达法界」；在如来藏说中，界就是如来藏我的别名。³¹

复于《成佛之道》说：

佛性是佛的体性：「如黄石中有金性，白石中有银性」一样。众生虽在生死迷妄当中，但不是没有佛的成分。如矿中有金性，所以可炼成黄金；如没有金性，那怎么也炼不出金来。³²

同书复说：【《阿毗达磨大乘经》说：『无始时来界，一切法等依；由此有诸趣，及涅槃证得』。界，是如来藏，也是阿赖耶识。】³³

释印顺于《大乘起信论讲记》说：【如来藏简直就是神

³⁰ 释印顺著，《初期大乘佛教之起源与开展》，页 967。

³¹ 释印顺著，《如来藏之研究》，页 135。

³² 释印顺著，《成佛之道》（增注本），页 266。

³³ 释印顺著，《成佛之道》（增注本），页 389。

我了。】³⁴

至于彼称如来藏之义同名异之种种名称，在其著作中说到的包括有下列之说法：

「如来藏」，即是真如。³⁵

如来藏是如 tathatā、实际 bhū takoṭi、法性 dharma-dhātu 等异名……。³⁶

如来藏是常住不变异的无为法……。³⁷

如来藏是自性清净心——心性本净……都说是真如、空性的异名。³⁸

如来藏是空性、法性，生死是不离法性的……。³⁹

如来藏是真如别名。⁴⁰

真如（即空性，圆成实性）……。⁴¹

如来藏是常住的……。⁴²

³⁴ 释印顺著，《大乘起信论讲记》，页 287。

³⁵ 释印顺著，《大乘起信论讲记》，页 291。

³⁶ 释印顺著，《如来藏之研究》，页 238。

³⁷ 释印顺著，《如来藏之研究》，页 244。

³⁸ 释印顺著，《华雨集第三册》，页 177。

³⁹ 释印顺著，《以佛法研究佛法》，页 354。

⁴⁰ 释印顺著，《华雨集第五册》，页 121。

⁴¹ 释印顺著，《永光集》，页 140。

⁴² 释印顺著，《中国禅宗史》，页 22。

如来藏是不生不灭的，清净的……。⁴³

如来藏就是佛性……。⁴⁴

如来藏就是法身。⁴⁵

如来藏就是阿赖耶识……。⁴⁶

如来藏就是如来；涅槃界nirvāṇa-dhātu与法界，是如来，也就是如的异名。……如来藏是佛……。⁴⁷

如来藏是无所依住的。⁴⁸

释印顺评论龙树菩萨阐述佛所说真如、法性、实际义，彼直认作是「梵化」之言，评论龙树菩萨为「神我」外道。其实，此系为误评，端在释印顺实乃本是龙树菩萨所评破的一分方广道人不善明「空」之同流者；彼向来非仅主张世俗谛永无自性，且亦主张胜义谛永无自性，堕断灭空，是龟毛并兔角之常无论（永无论），是毕竟无者，不解毕竟空。释印顺此项举述，非但已然误谤龙树菩萨，亦且悖逆世尊法教，彼岂不见佛有云：

如是，如是！须菩提！如汝所言：「法性则是五阴，五阴则是法性。」须菩提！菩萨行般若波罗蜜，若见法有离法性者，终不发阿耨多罗三耶三菩。菩萨行般若波罗

⁴³ 释印顺著，《以佛法研究佛法》，页 359。

⁴⁴ 释印顺著，《印度佛教思想史》，页 170。

⁴⁵ 释印顺著，《印度佛教思想史》，页 401。

⁴⁶ 释印顺著，《印度佛教思想史》，页 367。

⁴⁷ 释印顺著，《印度佛教思想史》，页 406。

⁴⁸ 释印顺著，《印度佛教思想史》，页 316。

蜜，诸法之「性」则是「道」。⁴⁹

佛复教示云：【色性，是名「法性」，是「性」无分、无非分。须菩提！菩萨摩訶萨知「法性」故，知一切法略广相。】⁵⁰

复次，《说无垢称经》亦如是云：【此性，非是肉眼所见、慧眼乃见，如是见时于一切法无见无不见。】⁵¹

是故，释印顺之师父一释太虚一明见其堕处，故评论释印顺言：

（释印顺）意许锡兰传大乘非佛说，以大乘为小乘学派分化进展而出。……特大乘法，则竟未为承受。故虽特尊龙树亦不能完全宗奉，而有「已启梵化之机」之微词；所余大乘经论不为所尊重，复何足讶！则其附摄大乘于小乘，不容有超出小乘之大乘，自当与大乘佛菩萨立场有异。⁵²

由是可知：言毕竟空，即涅槃如来藏，非一切「无」法而言毕竟空。毕竟空者，亦称毕竟净；毕竟净，即如来藏妙真如性，如佛言：「是性真净，从本已来毕竟净故。」⁵³

又《大智度论》说：

⁴⁹ 《大正藏》册 08，《放光般若经》卷 18〈超越法相品〉，页 130，上 13-17。

⁵⁰ 《大正藏》册 08，《摩訶般若波罗蜜经》卷 21〈方便品〉，页 371，下 21-23。

⁵¹ 《大正藏》册 14，《说无垢称经》卷 4〈不二法门品〉，页 578，下 10-12。

⁵² 释太虚著，《太虚大师全书》〈再议印度之佛教〉，页 54~55。

⁵³ 《大正藏》册 11，《大宝积经》卷 112，页 635，下 22-23。

是「清淨」，有种种名字；或名「如」、「法性」、「实际」，或名「般若波罗蜜」，或名「道」，或名「无生无灭」，「空」、「无相」、「无作」，「无知无得」，或名「毕竟空」等，如是等无量无边名字。⁵⁴

又毕竟空者，若是指真如是「无」法之意，则无一切法，是则坏佛正法，《大般涅槃经》言曰：【毕竟无故，名之为无，如龟毛兔角。】⁵⁵

复言：【善男子！如是涅槃，非是先无，同泥⁵⁶用时瓶；亦非灭无，同瓶坏无；亦非毕竟无，如龟毛兔角，同于异无。】⁵⁷

是故不应言「无」。佛如是说：【以一切法、一切有情，皆以「真如」为定量故。】⁵⁸

《中论》复言：【以有「空」义故，一切法得成；若无「空」义者，一切则不成。】⁵⁹

有以是者，一切世间、出世间法皆悉成就，道理自显！（待续）

⁵⁴ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 63〈叹净品〉，页 507，上 18-21。

⁵⁵ 《大正藏》册 12，《大般涅槃经》卷 39〈憍陈如品〉，页 593，中 19-20。

⁵⁶ 大正藏乃是使用异体字「涅槃」，今以现代正体字取代。其他异体字皆比照办理。

⁵⁷ 《大正藏》册 12，《大般涅槃经》卷 39〈憍陈如品〉，页 593，中 23-25。

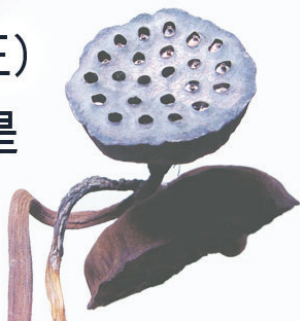
⁵⁸ 《大正藏》册 06，《大般若波罗蜜多经》卷 364〈实说品〉，页 875，下 10-11。

⁵⁹ 《大正藏》册 30，《中论》卷 4〈观四谛品〉，页 33，上 22-23。

救護佛子向正道—(三)

略論釋印順說三法印就是一切法空的理性

游宗明 居士



学佛人都应当知道「三法印」即诸行无常、诸法无我、涅槃寂静。印顺于《以佛法研究佛法》一书中说：【三法印，即就一切法空的理性，作顺俗的多方面的显示说明。】¹他用一切法空来诠释三法印的这种说法是不是理性？恰不恰当？实有必要厘清探究一番，因为依于 佛陀的教示，佛弟子都知道「涅槃寂静」并不是一切法空而已！那么，诸行无常、诸法无我是一切法空吗？如果只是一切法空，则何异于断见外道！善恶果报、生死轮回之事理又当如何圆成？兹引下列释印顺于该书中所说来分析探讨：

佛法有二大问题：一是生死轮回问题，二是涅槃解脱（成佛）问题。一切佛法，可说都是在这二大问题上作反复说明。如佛法而不讲这二大问题，那就是变了质的佛法。生死轮回与涅槃解脱，并非佛教特创的教义，印度其他一般宗教中，十之八九也都讲到这个问题。但佛教

¹ 释印顺著，《以佛法研究佛法》正闻出版社，1992年2月修订一版，页305。

与印度一般宗教所讲的有所不同，那便是三法印。三法印的诸行无常，诸法无我，涅槃寂静，是用来印定佛法的准绳，凡与这三法印相契合的，才是佛法。所以生死轮回与涅槃解脱，均须与三法印相合，这样的生死轮回才是佛法的生死轮回，涅槃还灭才是佛法的涅槃还灭。如果与这三法印不相契应，则所谓生死轮回与涅槃还灭，都是外道的，非佛法的。由三法印而开显出来的一切法空性，即大乘所说的一实相印。因为一切法的自性空，所以一切法是无常、无我、寂静的。三法印，即就一切法空的理性，作顺俗的多方面的显示说明。依无常、无我的法则，说明生死轮回；依此生死而说到涅槃还灭的寂灭，这是佛教不共外道的特质。不过这无常的与无我的生死轮回（也就是本性空的生死轮回），是甚深的，不容易使一般人理解的，所以印度一般宗教甚至一分佛教学者，对此曾加以诘难。如《俱舍·破我品》说，若说无我，则谁去受生死轮回？谁去证涅槃还灭？依照一般人的想法，人生的升天界，堕地狱，此死彼生，必须有一主体的「自我」。如现在有烦恼，将来烦恼断了，生死也了了，这断却烦恼与了脱生死的当体，是解脱自在的我。如说无我，则不但生死轮回不能建立，涅槃解脱也不能成立。无常无我的生死观，涅槃论，确是太深了，为一般人所不易了解，所以印度一般宗教，都认为要有一真实的我，才能成立一切。²

² 释印顺著，《以佛法研究佛法》正闻出版社，1992年2月修订一版，页

所谓「佛法」当然就是「成佛之法」，成佛之法分为两大甘露法门——解脱道及佛菩提道，所以「佛法」的目的就是要帮助众生解决唯一的大问题——成佛！诸佛菩萨所说的一切法，都是在这唯一的问题上从不同的角度、不同的面相，更从佛菩提道不同的位阶、不同的次第上，一而再、再而三不断的如实说明，无有丝毫虚妄言语，也无有一字一句言不及义之戏论言说。而解脱道是佛菩提道中的一个小部分，二乘解脱道即使修证到具足圆满的三明六通时，也无法涉及到成佛之道。所以，佛法并不只是印顺所说的「两大问题——生死轮回、涅槃解脱」。因为印顺所说的只有从二乘解脱道的角度来看流转与还灭，实际上成佛之道并不只有这样而已。随即印顺又说：「生死轮回与涅槃解脱，并非佛教特创的教义，印度其他一般宗教中，十之八九也都讲到这个问题。」既然说这两大问题外道十之八九也都有讲，那么讲不讲这两大问题，根本就不是佛法变质与否的关键所在。譬如《大方广佛华严经》卷 28〈23 十明品〉中开示：【知一切法非世间、知一切法不离世间；知一切法非因生、知一切法非无因生。】³ 也就是说：「一切法非佛法，佛法不离一切法。」故诸方大师所说是是否为「变了质的佛法」，其症结应在所说的内涵义理是否变质，不应单从文字名词表相上妄加分别。

况且，大多数世间人都知道，也都能体察到「一切诸行皆无常」的道理，断见外道之流也各个皆言「一切诸法都无我」；

306~308。

³ CBETA, T09, no. 278, p. 580, a5-7

再者印顺又说「印度其他一般宗教中，十之八九也都讲『涅槃解脱』，如此说来「诸行无常、诸法无我、涅槃寂静」也并非佛教中独有的辞汇。然而，如是三法云何外道所说不能成「印」？其问题的根源就在于彼所执义理非法的缘故，此与佛世之时多有外道自称已成「阿罗汉、如来」，然而其所证却与真实阿罗汉、真实如来的所证违背。乃至末法今时更有喇嘛教一藏传佛教一之中充斥着「活佛」、「法王」等眩惑人心的名词，与外道如出一辙。譬如世间多有同名同姓者，然虽是同名同姓却非是同一人，且高矮胖瘦、容貌好丑、健康寿算、心性善恶、性向差异……等，以及善恶果报都是个个不同；所以就算一切外道亦皆称言他们所主张的内容也是用「诸行无常、诸法无我、涅槃寂静」，仍不能认为其所说真的符合「三法印」，而应当检验其文句背后所表达的义理是否符合三法印的内涵。既然三法印「是用来印定佛法的准绳」，那么认识这「三法印」的真实义理就有绝对的必要，这攸关辨别诸方大师所说是是否为「变了质的佛法」，而成为断见、常见或双俱断常二边等外道法！也是学人简择真假善知识以为依止的一个重要的基准。

三法印中之**诸行无常**与**诸法无我**都是在说明三界有的十八界法无常与无我。常见外道就是无知于此十八界诸法的全部内容，而于其中生起颠倒见，将无常计为常、非我执为我，将三界中之境界妄计为涅槃境界，故而堕于常见外道的一边。另一方面，断见外道于**诸行无常**与**诸法无我**的说法上虽没有常见外道的过失，却落入拨无因果的「一切法空」邪见之中，而说

涅槃寂靜就是一法不存的一切法空，不知**涅槃寂靜**就是第八识「如」的自住「境界」，故墮于断见外道的一边。于今末法之世，佛门充斥常见或断见等外道见的「佛门外道大师」，不但自堕邪见，更误导学人同堕断常二见；自从印顺学说广弘以来，尤以断灭邪见者为众。另有一分狡黠之「佛门外道大师」自知墮于断见邪说拨无因果，却不思、不愿回归中道正法，更于断灭邪见身上虚妄安立常见之头，而称之为「一切法空之理性、灭相是不灭的、灭相真如」；如是种种虚妄安立的名相，皆是依于生灭的现象界诸法而臆测，亦出于印顺门下。

所以，佛法中三法印之真实义理是不落断常二边而恒处中道的，其中「诸行无常、诸法无我」单从表面上的义理，就足以破除常见外道之「无常计为常、非我执为我」的邪见，而「涅槃寂靜」则可对治断见外道「一切法空」的恶邪见。《中阿含经》卷 22〈3 秽品〉中说：【我得究竟智：我生已尽，梵行已立，所作已办，不更受有，知如真。】⁴ 既然阿罗汉自知自作证，确定能够不再受后有，为何会说「知『如』真」？若将此解释为「知道那『好像』是真的」，则此比丘言：「自知不再受后有」会有两种状况：一者心中有疑不敢肯定，故说「好像是……」；二者是假的，才会说「好像是真的」。但不论是哪一种，绝对都成不了阿罗汉！是故「知『如』真」必定别有深意。当比丘确定自己「我生已尽，梵行已立，所作已办，不更受有」而自知自作证成阿罗汉以后，当入了无余涅槃，十八界之一切三界有诸法灭尽无余时，为何不是一切

⁴ CBETA, T01, no. 26, p. 570, c15-17

法空的断灭境界？关键就在阿罗汉都必定「知『如』真」，也就是知道无余涅槃中有「如」是真实存在的，故能够于内法本识未能实证、也于外法五蕴必须全部灭尽等事都无有恐怖，乐于灭尽十八界「自己」，唯余真正的「如」——第八识——安住于无余涅槃之「寂灭、清凉、清净」的真实境界，永远不受后有而脱离三界生死。譬如《杂阿含经》卷2中说：【自觉涅槃：我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。我说彼识⁵不至东西南北、四维上下，无所至趣，唯见法欲，入涅槃：寂灭、清凉、清净、真实。】⁶所以佛说这「三法印」就是为了开显出这个「取阴俱识——第八识」，也就是真实自在的「如」，也就是这唯一的真实相「一实相印」，而不是断见外道所说的「一切法空」。阿罗汉们「知『如』真」，也就证实阿罗汉们都信受这个「如」是真实而非施設。

故印顺说：「因为一切法的自性空，所以一切法是无常、无我、寂静的。三法印，即就一切法空的理性，作顺俗的多方面的显示说明。依无常、无我的法则，说明生死轮回；依此生死而说到涅槃还灭的寂灭，这是佛教不共外道的特质。」如此说法同于断见外道所说，根本完全不知「佛教不共外道的特质」何在。因为，三界一切法空无自性，都是无常、无我的，都是不寂静的；「三法印」就是依于涅槃寂静之如来藏「识」的如实语，也是依于这个「真常」的如来藏「真我」而说三界诸法都无常、无我，更是依于这个「持种识」执持善业、恶业、

⁵ 此识指「取阴俱识」。

⁶ CBETA, T02, no. 99, p. 9, a22-25

无记业等等一切诸法种的如来藏识，才能圆满一切业果而无谬失，诸佛菩萨决不会如同印顺说的为了「顺俗」而颠倒说法。

再者，有生有死的是五阴身，五阴身是无常的、是无我的，五阴身死后即灭，无法去至未来世，这个不能去到未来世的断灭法，如何能说有「轮回」？既然五阴身只能存在一世，后世所出生之无常、无我的五阴已非此世之五阴，当然轮回者决非此无常、无我的五阴，这是很浅显的逻辑道理，并不难理解。困难的是如何参透实证那出生轮回现象的主体，也就是「如、涅槃本际、阿赖耶识、异熟识、第八识、持种识……」等等有无量名的**如来藏**。姑不论声闻法的《俱舍论》所说，单就印顺所言「一般人」的想法，也就是以「脑子能正常运作之人」的想法来说，都能够知道必须有一个非断灭法的主体，才能够说有轮回的现象，否则就如同无情生的草木一般，只能说它有生有灭而不能说它有轮回。这么简单的道理印顺竟然想不通，还自以为是的说：「无常无我的生死观，涅槃论，确是太深了，为一般人所不易了解，所以印度一般宗教，都认为要有一真实的我，才能成立一切。」从他这句话可以知道，此处他所鄙视的「印度一般宗教」指的是与他落处相反的「常见外道」，然其所知所见的逻辑水准却显然超过印顺很多。常见外道之所以会称为常见外道，问题不在于说「要有一真实的我，才能成立一切」，他们的问题是错将无常的识阴意识假我当作真实我，错将五阴等生灭法当作常住法，也就是「无常计为常、非我执为我」而成为常见外道，不是以他们的理论有错误，更不是依他们有没有出家修行或剃发着染衣进入佛教为

标准，而是以他们的所说所见的内涵来作判断，所以才会说有「佛门外道大师」。譬如大慧宗杲菩萨曾说：【今时有一种「剃头外道」，自眼不明，只管教人死獯狙地休去歇去。若如此休歇，到千佛出世也休歇不得！】⁷ 此一如雷贯耳的慈悲法语，不知诸方「大师」们如今还有人愿意听闻否？印顺派「大师」们尚有听闻否？

所以，印顺说：「依照一般人的想法，人生的升天界，堕地狱，此死彼生，必须有一主体的『自我』。」这是理所当然的，常见外道这个主张没有错，错的只是他们无常计常。但是印顺说：「如现在有烦恼，将来烦恼断了，生死也了了，这断却烦恼与了脱生死的当体，是解脱自在的我。如说无我，则不但生死轮回不能建立，涅槃解脱也不能成立。」此中则有淆讹应当厘清，因为印顺说的「有烦恼、断烦恼、了生死」得「解脱自在的我」，都是五阴的「无常假我」，与常见外道的无常计常相同无异；而出生世世不同五阴导致轮回现象的「主体」，却是本来自在无需解脱、本来常住无有生灭的一如来藏——「真我」，这才是真正的常。如果没有如来藏就不会有世世新生的不同五阴，就如同草木土石，当然「不但生死轮回不能建立，涅槃解脱也不能成立。」如《大般若波罗蜜多经》卷 566 〈2 通达品〉：

若菩萨摩訶萨修学般若波罗蜜多，则能行智波罗蜜多。
谓诸菩萨观察五蕴生非实生、灭非实灭，思惟五蕴皆毕

⁷ 《大慧普觉禅师语录》卷 25 (CBETA, T47, no. 1998A, p. 918, a21-23)

竟空，无我、有情、命者、生者、养者、士夫、补特伽罗。愚夫颠倒虚妄执着，不如实知诸蕴非我，蕴中无我；不如实知我非诸蕴，我中无蕴，由斯诸趣生死轮回，如旋火轮愚夫妄执。然一切法自性本空、无生、无灭，缘合谓生，缘离谓灭；实无生灭，性非无故不可说生，性非有故不可说灭。⁸

此中义理千万不可混淆不清，更不可如同印顺一般「自眼不明」，执「一切法空」之断灭见起增上慢，而非议「错认真我」的常见外道，还要误导众生同堕难可救治的断灭见中。如《杂阿含经》卷6中说：【尔时，世尊告诸比丘：「何所有故？何所起？何所系着？何所见我？令众生无明所盖，爱系其首，长道驱驰，生死轮回，生死流转，不去本际？」】⁹《楞伽经》卷5〈4 佛心品〉中说：【大慧！我依此义余经中说，宁起我见如须弥山而起憍慢，不言诸法是空无也。】¹⁰《大乘宝云经》卷7〈7 宝积品〉中说：【善男子！宁起我见积如须弥，莫以空见起增上慢。】¹¹

故以印顺六识论「一切法空」的这个大前提之下，三法印是不能成立的；其简单的道理就是印顺引用《俱舍》〈破我品〉而说：「若说无我，则谁去受生死轮回？谁去证涅槃还灭？」所以印顺说：「三法印，即就一切法空的理性，作顺俗的多

⁸ CBETA, T07, no. 220, p. 925, c9-18

⁹ CBETA, T02, no. 99, p. 41, c15-18

¹⁰ CBETA, T16, no. 671, p. 542, b2-3

¹¹ CBETA, T16, no. 659, p. 278, c21-22

方面的显示说明。」实在一点也不理性，因为三法印并不是教示「一切法空」，何况会是依于「一切法空」所安立的假「理性」。印顺的无明是在于否定了升天界与堕地狱，必须有一主体的「自我」；不知断却烦恼与了脱生死的当体而得解脱自在的我，一切都必须有这个「真我——如来藏」的真实存在，才不会在死后不受后有落入断灭空的外道见中；而三法印所说并不是「一切法空」的断灭外道见，涅槃乃是不生不灭、常住不变，不是只有不生，还要有不灭；若以印顺的六识论来说「一切法空」，那就变成唯灭非不灭。因此三法印中说「涅槃寂静」就是彰显不生不灭的正理，印顺既否定真实的如，所以要印顺相信三法印真实义理是很难的。譬如印顺于他的《胜鬘经讲记》中云：

大乘法中，有的以为：一切法空与涅槃空寂，与无常、苦、空、无我；及无常、苦、不净、无我的空无我不同。法性空寂，是离戏论的平等法性，而空无我，但约五蕴和合无我我所说，所以，二乘的空智，「于」无常、苦、无我、不净——「四不颠倒境界转」，即离四颠倒——无常计常，苦计为乐，不净计净，无我计我而转起的，不能证入如来藏智。¹²

由上摘录印顺所说的「法语」清清楚楚地证明，他正是大慧宗杲菩萨所破斥之不折不扣的「剃头外道」；他不但坚固执着「一切法空」的断灭见，就连佛语经典的开示也不承认，所以他才

¹² 释印顺著，《胜鬘经讲记》正闻出版社，1986年1月四版，页232。（电子版是标示为224页）

会说：「大乘法中，有的以为：一切法空与涅槃空寂，与无常、苦、空、无我；及无常、苦、不净、无我的空无我不同。」他所要表达的就是「大乘法中，有的以为……如何、若何，但事实并不是那样的！『一切法空』才是佛法的唯一真理。」然而，因为三乘法都是依于「唯一实相——第八识如来藏」所开演出佛法的真实义，不单是初转法轮时期着重于「现象界中五阴十八界的无常、苦、空、无我」所说的二乘法解脱道；所以印顺坚固执着的「一切法空」断灭见，完全没有机会混淆视听，他就索性将三转法轮的大乘法，冠上「大乘非佛说」这种莫须有的大帽子，这样他就能继续在佛门之中翻江倒海，优游于他的断见法海数十年之久。纵然他也不能逃避说法因缘或应徒众之要求，而解说开讲很多大乘经论，但他能够曲解的就极尽所能曲解，没机会曲解的就依文解义草草带过，并尽可能加入这类「大乘法中，有的以为」之否定大乘法之论调。但印顺怎样都想象不到，声闻阿罗汉们结集的四大部阿含诸经中，却已处处隐说了八识论的正理；当平实导师提出具体证据时，就令他百口难辩了。

甚至为了方便否定经中开示的义理，印顺更不惜谤佛、谤法以及毁谤菩萨藏。譬如他在《以佛法研究佛法》中这样说：

对佛法的理解，是与一般世学多少不同的。经里的法义，不一定可依照字面上去理解。依佛法说，佛菩萨的说法，目的在化度一切众生，所以佛菩萨的说法，只要达到这一目标，有时可能将没有的说成有。如《法华经》说，房子外面有许多华丽珍贵的牛车、羊车、鹿车，可

是等到走出房子一看，外面只有牛车，并没有羊车与鹿车。这是佛经中将没有的而说成有的例证。无的可以说为有，此的可以说为彼，所以对佛法，不能望文生义，听说什么就执有一真实的什么，而应了解佛法说它的根本意趣何在。这样，听到如来藏这名词，不要先执着有一真实的如来藏，而应探讨为什么说如来藏，如来藏究竟是什么意义，由此始能了解经说如来藏的真义。

像这样摘录标示出来，佛弟子或印顺派的学人们读了以后，稍有慈悲心者难道不会替印顺感到脚底一阵寒凉！接着我们来分析如下：

「经里的法义，不一定可依照字面上去理解。」这句话表面上看并没有问题，因为大乘佛法无量无边，深不可测，就像初机学佛人，课诵经典到滚瓜烂熟乃至倒背如流，经典中每个字都认得甚至还可以默写出来，但是由这些字组合而显示出来的经典义理却是一句也不懂，这种情形相信大家屡见不鲜。乃至学佛数十年的老修行或诸方大师，连自以为简单易懂的《心经》、《金刚经》也只会依文解义，经文虽然很短只有几个字，但读来却是左没路、右无桥、前撞墙、后碰壁，根本不能贯通经文中之义理。而印顺说这句话的目的，就是为了要给自己一张曲解经典义理的护身符，学人自己无法理解经文义涵，只能由着印顺胡扯甚至受其误导。

譬如印顺说：「佛菩萨的说法，只要达到这一目标，有时可能将没有的说成有。」这句话可是印顺自印的无间地狱入场券，他把诸佛菩萨说成是为达目的可以不择手段、没有的

事也可以说成是有的，来欺蒙众生的妄语者。甚至更曲解所谓诸佛菩萨的「方便施設」！《金刚般若波罗蜜经》卷 1 说：【如来是真语者、实语者、如语者、不诳语者、不异语者。¹³】怎么可能将「没有的说成有」？别说是佛，就连菩萨都不可能「将没有的说成有」。不论是「将没有的说成有」，或「将有的说成没有」，都是妄语；如果诸佛菩萨真的像印顺所说「将没有的说成有」，那连学佛最基本的、也是佛弟子应当持守的五戒都守不住，何况是更微细的菩萨戒？故意妄说法义，是违犯了妄语的重戒，如何能够称之为菩萨？何况能够成为究竟清净的佛！《金光明最胜王经》卷 8〈15 大辩才天女品〉：

过去现在十方诸佛，悉皆已习真实之语，能随顺说当机实语，无虚诳语；已于无量俱胝大劫常说实语，有实语者悉皆随喜。以不妄语故，出广长舌能覆于面，覆瞻部洲及四天下，能覆一千、二千、三千世界，普覆十方世界，圆满周遍，不可思议，能除一切烦恼炎热。敬礼敬礼一切诸佛如是舌相，愿我某甲皆得成就微妙辩才，至心归命。¹⁴

可知诸佛菩萨凡有所说必定是如实语。印顺举《法华经》中三车譬喻的例子说：「这是佛经中将没有的而说成有的例证。无的可以说为有，此的可以说为彼……」印顺所举这段经文是《法华经》卷 2 的〈譬喻品〉，乃我世尊为令学人更易理解

¹³ CBETA, T08, no. 235, p. 750, b27-28

¹⁴ CBETA, T16, no. 665, p. 437, c27-p. 438, a6

「佛菩萨大慈大悲，视众生如己出，为善导无知小儿们迅速出离三界火宅，更是要帮助这些小儿们发大悲愿，行菩萨道生生世世救护众生。」所作之「譬喻」，学佛人也应该都听过以「三车之喻」来说明三乘佛法救度众生之差别，以经文中譬喻之大富长者其财宝无量，虽然告诉小儿们说有羊车、鹿车、牛车可以赏赐给他们使用，然而大富长者结果是每个人都给最豪华的大车（牛车），羊车、鹿车乃是含摄于牛车之中，如同俗语说的「要五毛给一块」，佛陀所教三乘菩提的法道之中，二乘解脱道乃是含摄于大乘佛菩提道之中，这样慈悲无限的法施，却被印顺批评为「说谎」的行为。试想大富长者既然财宝无量、能给每个儿子最好的牛车，难道会没有较差或更差的鹿车与羊车吗？任何父母当然应该都会尽力给孩子们最好的，这么简单的道理印顺难道会不知道？况且经文中 佛也担忧无知众生会像印顺一般，毁谤说诸佛菩萨或经文「将没有的说成有」，而成为毁谤三宝者，还特别要舍利弗加以说明，例如《妙法莲华经》卷 2〈3 譬喻品〉：

「舍利弗！于汝意云何，是长者等与诸子珍宝大车，宁有虚妄不？」舍利弗言：「不也，世尊！是长者但令诸子得免火难，全其躯命，非为虚妄。何以故？若全身命，便为已得玩好之具，况复方便于彼火宅而拔济之。世尊！若是长者，乃至不与最小一车，犹不虚妄。何以故？是长者先作是意：『我以方便令子得出。』以是因缘，无虚妄也。何况长者自知财富无量，欲饶益诸子，等与大车。」佛告舍利弗：「善哉！善哉！如汝所言。舍利

弗！……」¹⁵

经文中已经特别加以说明了，印顺竟视而不见，或是为了曲解经典义理而刻意断章取义。但不论是哪一种，印顺自己造恶让前面所说的「无间地狱入场券」再加码也就罢了！但如果是他的徒众或读者，看到他这样的说法，却因为他是佛教界很多人所称呼的「导师」，而未经查证就跟着为人讲说，也同样成为谤佛、谤法、谤僧的「无间地狱会员」，那岂不冤枉可怜！

印顺说：「**听到如来藏这名词，不要先执着有一真实的如来藏**」，就可以知道印顺费尽心思所做的这么多铺陈，其目的就在这里；他不惜谤佛、谤法，断章取义、曲解经文就是为了要「**否定如来藏**」，来成就他的六识论歪理，而说如来藏是佛菩萨的「方便说」，说如来藏是「**外道神我思想**」，使他成为毁谤菩萨藏的一阐提。印顺先为自己及徒众准备了「无间地狱入场券」，然后再不停地加码，最后竟成了「**无间地狱最大股东**」而求出无期；一世出家，一生学佛，最后竟落得如此下场，实堪怜悯！究其缘由，确是因为受了「藏传佛教」宗喀巴《广论》的六识论应成派中观邪见「**缘起性空、一切法空**」的毒害与影响。

事实上蕴处界一切法空的「**无我**」，是指五阴十八界没有一个是真实不坏的我，在色受想行识这五阴中，没有任何一阴是不变异、不生灭而能永恒存在的，故《心经》云「**五蕴皆空**」。五阴是虚妄的，而无明众生却总把无常的五阴我，执着为永恒

¹⁵ CBETA, T09, no. 262, p. 13, a2-11

不灭的我，因此就烦恼痛苦地不断流转生死。涅槃空寂是说蕴处界无常、苦、空、无我之时，同时还有一个真实常住、不生不灭的**本识**，它叫**如来藏**；它不在六尘上起见闻觉知，所以它是寂静的。如来藏不是性空唯名，不是假名施設，因为它是出生五阴的真我；世尊在《阿含经》中称之为入胎出生名色的识；大乘证悟者都可以证实它是真实存有，故也称之为**真实如来藏**；它就是我们的生命实相本体。如果认为一切法空而没有如来藏，那就是断灭见外道的断灭空思想；这种外道邪见绝对不是佛法，所以**三法印**不是一切法空的理性，而是以如来藏非空非不空的体性，才能成就「诸行无常、诸法无我、涅槃寂静」的正理。

印顺说：「依无常、无我的法则，说明生死轮回」，这又是他倒因为果的具体明证之一，无常、无我的法则如何能说明生死轮回？反倒是因为有生死轮回这个生灭现象的事实存在，才会说有这个无常、无我的**法则**，更不会因为建立这个「无常、无我的**法则**」，生死轮回就没有所依而停止这个生灭现象。印顺这种倒果为因的荒谬逻辑，以及颠倒黑白的手法，完全类同于他建立的「灭相是不灭的」这种荒谬说法。印顺说：「灭相法，却是不灭的。灭相是不灭的，……有为法是实有自性的，灭入过去，只是与灭相应，而不是没有了。」¹⁶ 正常人都知道灭相是依所灭之体才能存在，体灭尽已相何所附？譬如有人死后，不论是火化灰散或土葬烂坏，死相灭尽能说不会再死了，也不是没有了，所以他就得「永生」

¹⁶ 释印顺著，《初期大乘佛教之起源与开展》正闻出版社，页 733。

了？若是如此，则印顺早该告诉那些每天辛苦祷告，祈求上帝眷顾，甘为上帝奴仆、以求能生天国而得永生之人，只要赶快去死就能得「永生」了！或是彼人对挚爱说：「你永远活在我的心里。」而说这就是「与灭相相应，而不是没有了」？殊不知这灭相只是存在意识心中，乃意识心相应的记忆，而且还不是死者的意识心，因为死者的意识心已灭，无法相应这个灭相；我们姑且就先假设，这就算它是「灭相是不灭的」好了！但是，当这些与此灭相相应的意识心都灭尽了，或是闷绝、眠熟失去意识而没法再与此灭相相应了，那个灭相还能继续存在吗？印顺竟能建立这种「灭相是不灭的」荒谬说法，还真不是正常人能说得出口的，当然如果会相信印顺这种说法而不怀疑的人，那其无知可就比较印顺更严重了！

佛教是智信的宗教，二乘解脱道不必实证生命的实相，只求断尽我见、我所执、我执；但佛法说的是生命的实相，是要实证法界生命真相，是教示三界万有生住异灭的真理。真理不是迷信，而是可以经得起一再检验与亲证的；真理是事实的存在，不是因为印顺认同才存在，也不会因为印顺否定而消失。真理也不是民主投票产生的，不是多数人赞同的叫作真理，也不是多数人否定的就不是真理；真理是要经过智慧判断与事实验证，才能够发现与确认的。譬如，过去欧洲在基督教掌权下，若有人说地球是圆的、地球是环绕太阳旋转的，虽然这是现象界可见的真理，但当时社会受到错误的教导，几乎所有人都认为那是邪说，说出真理的人甚至会被打杀殒命。但是，地球不会因为多数人认为它是平的，它就变成平的；也不会因为大家

反对地球绕着太阳转，地球就不绕太阳转了。生命的实相也是如此，你只能去亲证它，却不能增加它或减少它，它就是我们各个有情本有的第八识如来藏。这个法界中本就存在的事实，不是学术自由思想可以改变的，也不是讨价还价可以增减的，更不会因为你不相信它是你的「唯一真主」它就弃你而去。然而，印顺却认为第八识如来藏是「方便说」，这使得他对世间法、出世间法都不得不错解，因此无法通达，更遑论能相信菩萨道的世出世间法。如印顺于《以佛法研究佛法》中说：

又佛法所讲的无常，一切法刹那生灭，在一般宗教及一分佛教学者间，也认为不能建立生死轮回与涅槃解脱。比如由业而感生死之果，假如生死是无常的，刹那生灭的，则业灭后谁感生死？无常的也即是无我的，所以不能成立生死轮回与涅槃还灭。如佛弟子以为无我不能成立生死与涅槃，无常也不能成立生死与涅槃。这种见地，与世俗的见解极为相似。因为一般众生的根性如此，对无常无我的甚深义理不能信受，佛陀为了随顺众生的心境，使其接受佛法，次第引导，令得佛法的功德，因此方便说如来藏。一般听到如来藏，即认为是佛性，只记得成佛涅槃的一面，而忽视生死轮回的一面。其实，如来藏不仅为成立成佛涅槃，也是成立生死轮回的。在了解如来藏之前，必须先了解佛陀说如来藏的这一根本意趣。如来藏为众生不能了解一切法空的甚深真义，佛陀所开示的另一方便教说。¹⁷

¹⁷ 释印顺著，《以佛法研究佛法》正闻出版社，1992年2月修订一版，页

印顺说：「如来藏为众生不能了解一切法空的甚深真义，佛陀所开示的另一方便教说。」显然，印顺把诸佛菩萨的「方便说」认为是「说假的」、是「虚妄语」，事实上诸佛菩萨的「方便说」仍然都是真实语、如实语，决无丝毫虚假。譬如二乘「解脱道」是佛法中的「方便说」，但因为真实有解脱道可以亲证，佛世之时也有很多慧解脱、俱解脱阿罗汉确实证得，所以这「方便说」确实是真实语、如实语、不虚妄语。或许有人会问既然是如实语，为何又是「方便说」？因为佛陀示现降生人间，是为了要帮助众生能够成佛，所以为众生开示悟入成佛之道，不是为了教导众生二乘解脱道而来，因为解脱道非究竟法，不能令众生成佛故。但是，成佛之道要经过三大阿僧祇劫，完成佛菩提道 52 位阶的修证，还要再经百劫修相好，广修无量福德，当福慧具足圆满后才能成佛！若不是已发大悲宏愿的久学菩萨，听到这样的说明不手脚发软才怪。再者，佛菩提道不但有成佛必修学的一切种智智慧法门，更包括解脱道及四禅八定、四无量心、五神通……等，一切应当修集的福德与智慧法门，要历经三大阿僧祇劫才能完成。然而解脱道的修证，若依正确的方法与行门，可以在一世之中完成。况且，佛世已有很多外道修行者，虽缺乏正知见而未能断我见，未证解脱道，但已能多分少分伏除三界爱之性障，证得禅定乃至有发起神通者，对这类人，《阿含经》中常有记载，佛陀只消一句：「善来比丘！」当下学人即成无学阿罗汉。这样想要修学解脱道的学人，必定各个深信佛语信心坚定，乃至对佛菩提道产

生向往及信心，所以因应众生根性及因缘，佛陀初转法轮时期，先将解脱道从唯一佛乘的佛菩提道中，先「方便」析出教导众生修学与亲证，再帮助他们回小向大修学成佛之道。是故，说二乘解脱道是「方便说」。

真实如来藏乃究竟说，不是方便说，如来藏不是印顺所说的「一切法空」，因为如来藏是能生蕴处界的真实法，它不是蕴处界等因缘所生之法，一切法空是因为蕴处界的诸法缘灭则空不能自在，如来藏是法尔如是本来自在的金刚心。学人千万不可随着印顺起舞，不知轻重而跟着毁谤三宝；就算尚未皈依三宝者，纯做学术研究而不是佛弟子，也千万谨慎不要跟着印顺妄谤三宝，未来世的果报不会因为你不是三宝弟子就没事，未来世的果报一样是难以承担的，这就是法界的定律，玩笑不得的。所以，佛弟子万万不可如同应成派中观等断见外道一般，像印顺一样听见「有真实我」就指控为方便说，就说「一切法空」才是正确的。应当依照 释迦世尊及诸大菩萨之圣教以及法界的事实来检验，才不会受人误导而造下毁谤三宝之大恶业，才不会受人误导成为断见外道、常见外道而不自知。最后以这首偈颂供养诸位读者：

**诸行无常显真常，诸法无我有真我；
涅槃寂静示本际，三法俱证方为印。**

（待续）



我的425臺灣行

—楊正勇—

4月10日我們得到入台許可的消息，23日拿到入台證，佛菩薩還是滿了我們的願；这回我們失散很多年的邊地佛子終於可以回家探親了，終於可以和恩師 平實導師，和我們的兄弟姊妹們相聚了。

4月24日下午五點，我們乘坐的空客330飛機穩穩的降落在台北桃園機場；經過兩天一夜的路程終於到了祖國的寶島，說快也快，張羅了幾個月的人生大事終於順利成行了。我們這些大陸的師兄弟，緊接着又搭乘着去往高雄的高速列車，繼續前行；一路上白老師又給我們講解了很多關於受戒，以及法義的內容，更是錦上添花法喜充滿！晚上九點多鐘，大巴把我們送到了佛光山，這次所有來台灣的師兄都會住在這裡。心想我們正法弟子怎麼住在了一個大外道的道場呢？大家議論著；後來師兄們說：「就安忍的住下吧，和這裡結個緣，正法中興期許早日能傳到這，說不定也是個好兆頭呢！」已經很晚了，大概11點左右大家都各自休息了，心想：平實導師啊！明天就要見到您嘍！

4月25日清晨，每個人煥然一新的感覺，都難以掩飾心中的興奮；當大巴行駛在高雄市中心的時候、進入我們眼簾的425「穿越時空——超意識」羅馬旗幟，高高的迎風飄揚。大巴

士抵达巨蛋已经是中午 12 点半左右，只见各组义工菩萨忙碌地穿梭在会场内外每一个角落，进行最后的准备，为这一场佛教界几百年来最大规模的正法胜宴，肩负起神圣的职责。我们各个小组整齐的在义工菩萨们的引领下进入会场；刚走到会场入口，只听见一句「菩萨们！欢迎你们回家。」这时候心里的防线被这句很平实的一句话给攻破了，眼泪止不住的往下流，再也受不了了。其实看到路边的罗马旗的时候，眼泪已经是在眼睛里打转了；菩萨们！你们可知我看见你们是多么的亲切啊！

进入会场，眼前的一幕幕更是让我们感受到了什么是正法；巨大的银幕、整齐的座椅，长这么大还是第一次看见这么庄严的会场。义工菩萨们穿梭在每一个角落，完成每一件完美的事，这时候巨蛋体育馆里响起了发愿歌曲「愿我修学大乘理，不遇声闻缘觉师……」；我们每天都在家里唱的正觉发愿文，只听到很多的人也都在跟着唱，此时此刻我已泣不成声；就像个五、六岁的小孩子，又像个孤儿经常只能在梦里才能见到的妈妈，今天终于见到了，心里真的招架不住了，哭得很可怜。一想：这么哭会让人笑话的，也违背了我们在沈阳所承诺的要低调，争取不流泪的共识。我这个人从不轻易流泪，今天怎么这样了？为什么？我看我还是去洗手间里躲一下吧。一进洗手间里，真是巧合，有好几位师兄也在这里避着呢；眼睛都是红红的，哭得都好凶呢！也是啊！今天我们能见平实导师、能见到这么多的大菩萨，不枉费我们活这一辈子。

人越来越多，法会就要开始了，首先是由正觉亲教师叶经纬老师为大家做了简短的开示。大意是：上帝可以主宰一切

吗？想追求生命的价值吗？意识究竟能穿越时空吗？以及想了知能穿越时空的第八识如来藏吗？想亲证这能穿越时空的第八识如来藏吗？请大众恭请我们的平实导师。在大众的热烈鼓掌下终于拉开了这场盛宴的序幕！

平实导师由护法菩萨们的护持下出现在我们的眼前；这哪是一位居士？这哪里又是一个常所看见的出家人？什么语言能描述此时我所亲眼见到的平实导师呢？平实导师那尊贵的菩萨种性、那慈祥的尊容，深深地感染着每一个来到巨蛋体育馆里听法的人！

（演讲大意）「如果诸位今日能够用心去听我讲的法义，冷静的去分析，定会断我见、得法眼净、证得初果，不枉今日参加这一法事。」平实导师由浅入深地讲解了关于意识是虚妄不实的、不能贯通三世、也不能穿越时空的具体内容，有引述《阿含经》里关于世尊暗示有如来藏的部分和南传佛教《尼柯耶》的部分，讲解的是那么的透彻，用种种善巧方便证实了意识心是虚妄的，以及如何才能断除根本的我见；也演说了三乘菩提的异同。对于佛弟子们真算得上是闻所未闻之法，多么的难得，真是百千万劫难值遇啊！这时也许是我业障很重的原因，有些困意，很严重，我用双手狠狠的掐腿；看不行，没效果，就又用双手狠狠的按着眼皮不许闭上；还是不行，就打自己嘴巴子，我告诉自己啊：「你上台湾干什么来了？要是睡着了就会遗憾终生啊！」将近斗争了二十分钟左右才见好转。平实导师说当今佛教界以常见、断见、自性见，来误导众生走入歧途，也有许多人被西藏密宗所笼罩，这时两边的大银幕上出现了台湾四大山头的名字；有中台山惟觉、法鼓山圣

严、佛光山星云、慈济证严以及大陆的徐恒志和元音老人。平实导师您太慈悲了，不愧为佛门的狮子吼，把外道的邪法破斥得体无完肤，真是令人振奋不已。我四周看了看，观察到有一些福薄之人黯黯的离开了。这时平实导师真是慈悲，告诉大家：「如果有人听我讲法时有烦恼，可以在会场四周的通道离开，我会尊重，当作没看见，但是我会撑到最后。」谁听了还会走呢？这时雷鸣般的掌声响彻全场。

平实导师用他那在人间难得闻见的音声，继续宣讲着如来圣教。时间很快，没有不散的宴席，眼看就要到六点了，还有点像个孩子似的没吃饱，还想多吸吮平实导师的甘露法乳。就这样法会在一阵又一阵的掌声中精彩的落下帷幕了。结束前平实导师最先说的就是：「感谢正觉义工菩萨们为此次法会辛勤忙碌了几个月，我们为他们鼓掌。」「同时我们也要特别感谢所有的来宾大德，正因为有你们的参与才成就了这场法界的盛事，请大家为自己鼓掌！」四位护法菩萨护持着平实导师下座，平实导师居然鞋子还没有来得及穿，就先给所有的人鞠躬表示谢意；此时我已无泪可流，只有一双手鼓掌代表我此时的心情。大众的掌声足足有几分钟，望着平实导师那沧桑的背影，我摇着头：「平实导师您别走啊！」

已经散场很久了，人越来越少，我们大陆这群平实导师座下弟子依旧不肯离去，真想帮助义工们做些什么；这时我突然才晃过神儿来，手已经通红一片，很痛……！

第二天 26 日，今天上午大家取消了一切的旅游行程，为了早点去高雄共修处聆听会里亲教师菩萨讲解菩萨戒。上午九

点一辆辆大巴士井然有序的行驶到高雄讲堂，几百位师兄姊一同亲听着受戒前最后一场殊胜的法会。主讲亲教师是白老师，一位年轻有为出家的胜义菩萨僧。法会即将要开始，心里的感触是：有这么多的新学菩萨一同来学菩萨戒，真是难得，也非常非常的激动。只见我们大陆队伍中的一些老菩萨们，一直都在忙着自己的事情，我看了有一些小烦恼，这有点不太像正觉的门风啊！说句实话，我看到的台湾菩萨们每一个人都是那么的优秀、那么的棒，对我们真算得上是无微不至的关爱；也许是看见了我们的现状怜悯我们，这点我深自惭愧。

约莫 10 点钟，法会开始，从十重四十八轻戒，开始讲起；从起初的什么是戒开始一直讲起。（大意）戒者名制——能制一切不善之法，故得名制。戒又名清凉——能遮烦恼不令得入。戒者又名上——能上天乃至无上道。戒者又名学——学调伏心智慧诸根。印象比较深的，说到只有摄受众众生才能庄严自己的佛土。又说声闻人是焦芽败种，菩提种已经败坏，不能再发起菩萨性了。又说那些已毁谤正法却无惭愧的僧，叫作无惭愧僧，定会下地狱受报，大意如此。白老师声音特别清脆，而且很幽默，我们都很喜欢他；我们的亲教师僧团真是藏龙卧虎，这白老师可是我学佛这么多年来，至今接触过的证量最高的一位出家人啊！他的直心，他的修证都是我的好榜样，默默的在想：我也要发大愿，以后也要像白老师这样为新学佛子们讲解菩萨戒律。

中午休息的时候，白老师用他最真实的一面又是深深打动着我们每一个大陆的师兄姊；明明都在吃饭，但是他看见我们

还在原地坐着没吃完，就连自己小歇的时间都给了我们；连一分钟也没有浪费，一直在给我们讲戒。白老师说：「如果不抓紧时间，来不及了。」硬是把殊胜的法塞给每一位大陆师兄姊，令我们所有人感动不已！其实对我个人来讲，最想听的是重戒里关于邪淫的部分；因我多年来恶习不断，恶觉观特别严重，导致学佛不得力。大概在下午四点钟左右吧，白老师讲到了邪淫戒，我专心用力的听着；我觉得白老师真神了，就像是特地为我讲的一样，条条都与我有关系似的，这肯定与我往昔所造作的恶业太多有关；打字打到这里，真是不好意思再往下打了……。

法会大约在晚间九点钟结束了（编案：听完高雄周一进阶班后），这时候有一些人准备着要忏悔，我还纳闷怎么还有时间为大家留时间忏悔呢；有几个北京的师兄他们陆续的忏悔，在忏悔的过程中，他们真心的发露与忏悔，也深深的感染了我们，居然有位师兄在过去还杀过人；哎呀！真是一念之善也可成佛啊！还有位师姊过去修过喇嘛教的双身法。这痛哭流涕的忏悔，真是难能可贵；不顾及个人的面子与尊严，在众师兄姊面前忏悔世间最可耻的男女关系，我们真的真的很赞叹！我也陪同她一起的哭着。说实话，我都应该上去忏悔，但是时间不够了，还有很多人没轮到。后来所有人在白老师的带领之下一同在佛前忏悔。「白老师啊！太谢谢您了！您知道我们明天要去受上品戒，今天居然能陪我们忏悔。您实在是功德无量啊！」每一条戒，白老师都问有犯与否？……自责其心……永不复作……。

又是一个人生中难忘的日子，从现在起，我一定要做出个人样来，从此以后做个防恶止过、离攀缘、修善利众、摄持大愿力的清净修行者！

今日我们也很幸运的参加高雄讲堂晚上的共修，今晚来了大概一百多位菩萨，他们很照顾我们，把好位置留给我们，他们在后边挤着，今晚由亲教师余老师为我们讲课。

（共修大意）「善男子！善女子！汝等是菩萨否？」大众答言：「是。」今日共修的内容是唯识五位的加行位及四寻思，和我们沈阳共修内容是一样的，真是巧合。余老师用杯子，来引申四寻思的法义，非常细腻也非常慈悲。还破斥了很多外道的法义，比如供奉祖先时的错误见解，还有道家的一些错误见解，很详细的来说明。第一次参加同修会的共修，使我们特别受益，真的很期盼大陆正法因缘能够早日成熟，由亲教师带领我们共修啊！今天还有两位刚破参的菩萨，为我们讲述他们很感人、很曲折的学佛与见道的历程。期间大众给予了一阵又一阵地掌声，他们演讲的特别精彩。最后在余老师带领大众的回向后，又一场盛宴圆满结束了！

夜已经很深了，导游已经在外边等我们好几个钟头了，但见到我们还是那么的客气，我们很感动；我们来到台湾这两日来，导游们一直都是那么地热情，也非常辛苦，真心地祝福他们也早日能够学到正法。导游说我们今晚会住在高雄义大购物广场里的皇冠假日饭店，是南台湾最新的一家五星级的酒店，很好的。我个人还是第一次住这么高档的酒店。仔细一琢磨：这巨蛋盛会也参加了，平实导师也见了，共修课程也参加上

了，受上品戒之前还有这么好的待遇，怎么一切都这么圆满呢？想一想真是佛菩萨的安排啊！太不可思议了！我看我就随缘了吧！

4月27日，很早我们就出发北上了。今天外边一直下着小雨；约莫在十点左右，几辆大巴陆续行驶到桃园县大溪镇，即将要参访诞生几百位金毛狮子的正觉祖师堂。外边的雨一直也没有停的意思，这小雨也应该叫洗去我们尘劳不净身的甘露法雨吧！

下车后，各组都在义工菩萨们的引领下走进祖师堂。这里比我想象的要大很多，看起来一切都是那么严肃与庄严，处处都有禁语的标志。大殿在三楼，我们徒步走向三楼，并没有坐电梯；让一些老菩萨来坐，我们尽量的为这里省下，哪怕是一点点的资源。走进三楼大殿看见道场中间供奉的是佛菩萨圣像，中间是释迦世尊，左边是观世音菩萨，右边是弥勒菩萨，最左边还供奉着是我们的祖师爷克勤圆悟大师，正前方是韦陀菩萨。像这样的佛像，在大陆是不可能有的。我们井然有序的看着，还有几扇门，上边写着小参室；看到这里，觉得这次受完戒回去之后，该努力为正法做事情了，争取再来台湾参加禅三，为早日进这个小参室做好了，也能早日成为金毛狮子！紧接着白老师和一些菩萨来为我们回答一些关于受戒的问题；面对我们这些大陆很复杂的佛弟子们，这里的菩萨一点点也没有不耐烦的感觉，反而是更加的慈悲。由于时间紧迫，不到一小时的祖师堂行程结束了，我们沈阳七位师兄在事先预计好的正觉祖师堂正门合了一张影，这也许是人生中仅一

次的合影！这也是众师兄在沈阳所期盼的一个小愿望，这回也实现了！何师兄说回沈阳后，这张相片一定要扩大挂在道场里，留作纪念。上车后，我们吃着会里菩萨为我们准备的便当继续赶路！

又经过两小时的路程，终于来到了梦寐以求的台北市承德路三段 277 号「正觉同修会」；世人是无法猜测到，在这里即将要发生多么重要的盛事壮举，一会儿几百位菩萨就要诞生在这里了。我想魔宫现在就开始晃动了吧！今后正法势必会蔓延至整个大江南北的每一个角落。几百位佛子一同受上品菩萨戒，也堪称得上是中国佛教史上又一里程碑！

几百人的队伍在正觉菩萨们的引领下，陆续到了九楼的讲堂，一会儿 平实导师就近距离的出现在这里，还会亲自为我们授缙衣。开始紧张了，手忙脚乱的把钱供养讲堂护持正法完，就找地方坐下了。两旁大银幕上打着（大意：大千世界无一处不是舍命之处、无一众生不是我亲生父母）想必这话定会令菩萨种性的学道者心量更加广大，也定会令还没有发起菩萨性的修道者，发起菩萨的悲愿。时间一分一秒的过去，就要到下午一点了，讲堂一切准备就绪！

首先是供佛仪轨，由最前排的出家人来供奉，接下来由上海的○○法师来读引受戒序文，之后在维那法师的唱诵中，在大众的祈请下，平实导师终于出现了；只听戒场里一片哭声，很多师兄都已经失态了，哭声越来越大；可以理解有多少人，几十年甚至几百年都没能再见 平实导师，今天这么近距离的

目睹 平实导师尊容，真是佛菩萨的安排啊！能在此娑婆国土五浊恶世中受上品菩萨戒，难道不是千劫难闻、万劫难遇吗？此乃是 平实导师不舍众生悲愿故，才能令我们这些千里之外的流浪孩子，今日来此宝岛受持不可思议的大乘法教。

平实导师在护法菩萨们的引领之下，坐在讲法台上；平实导师满脸的笑意，看起来很高兴的样子。平实导师上法座后这第一句话就是：「欢迎大陆的学子回家来。」这话音刚落，这戒场里又是一大片的哭声，也有很多会里的菩萨也都留下了一行清泪；有几位菩萨拿来了面巾纸给我们擦着眼泪，之后便开始了这场期待已久的受戒法会！

约莫三点左右，又一个历史时刻，在大众的忏悔、发愿与正受菩萨戒后，平实导师为我们受戒的弟子亲手授予缦衣，当我前面的师兄接受完后，我刻意的缓慢走着，为了就是能仔细的多看看 平实导师，谁知真实的我却是满脸泪水，模糊地双眼却什么也看不清楚了；这真是在我预料之外，我深深的给这位生生世世给予我法身慧命的恩师顶礼。平实导师用他那带有慈父般的声音说了一声「恭喜你了！」如果不是护法菩萨扶起我，我真不想起来，真想多跪一会。四点半法会圆满的结束了，开始恭送 平实导师下座；此时又是一阵哭声，依依不舍的众师兄们唱着 释迦牟尼佛圣号，恭送 平实导师出戒场。

也许是 平实导师格外的怜悯我们，晚上将近七点钟，平实导师特意在我们吃饭之后，在十楼接见了我们深圳这个团的众弟子。平实导师说：「正觉同修会成立以来，我第一次上十

楼的讲堂法座。欢迎你们回家来，一路上一定很辛苦，不过很值得，今天你们能受上品菩萨戒，我很恭喜你们！我还有两万多弟子没有找到，你们凭着往世的因缘找到正觉同修会，很不容易，你们都是我九百年前的弟子，有很久没见了。」这时我又流泪了，为什么九百年没见？为什么我今世没能出生在台湾？其实平实导师了解我们每一个人，甚至要比我们自己还要了解自己。平实导师给我们精彩的开示，说让我们回去之后好好的学习菩萨戒的精神，又说：「千万不要忘了刚才你们所发的愿哦！大陆的正法就全靠你们了，未来因缘成熟，我会派亲教师去你们那里和你们一起共修，至于时间，就全靠你们的努力了；也许未来我也会去到你们的家中住上几天，你们要准备好啊！」众弟子鼓掌欢迎。这时一旁的亲教师提醒时间已经到了，超时了十分钟，因为简短的开示后还有讲经的共修，所以我们不得不离开。我们很快撤离了十楼，这次我又特意的最后一个走，就是为了再多见平实导师几眼；走几步回头看一眼，再走几步又回头看一眼；平实导师也看我实在很可怜的样子，也和我微笑的点了一下头，这一点头对我来说是起着多么大的鼓励啊！我的又一个小心愿也实现了……。

晚上七点，我们和台湾的菩萨们一起参加由平实导师讲解的《妙法莲华经》；是由张正圜老师来念诵仪轨以及经文，张正圜老师的声音和我们平时在电脑里所听到的一样：「微妙甚深无上法，百千万劫难值遇……。」典型台湾人的味道，特别令我们欢喜；我们在沈阳的时候，就经常学张正圜老师的

声音。在平实导师的两边是亲教师僧团，他们的威仪就像是经文里佛陀讲法时那些大弟子们在听经一样的感觉，特别有菩萨的威仪，太庄严了！

（共修大意）：声闻缘觉和菩萨的差异，以及亲证如来藏等等？平实导师频频的讲起世尊时代所发生的很多小故事。我印象比较深的有大迦叶尊者都已是三明六通的大阿罗汉，还有一些习气在，一听到美妙的音乐就不由自主的跳起舞来；还有难陀老兄每日就爱清晨化缘，专门去看很漂亮的女子穿睡衣的样子。讲得大家哈哈大笑。这平实导师也太神了，全知道啊！还有很多。想一想世尊时代平实导师是何证量，这时浑身都发麻啊！平实导师您太伟大了，我们太爱您了！

在平实导师带领大众回向后，这场经典的又一个盛大的晚宴圆满结束了！

在法会结束后由孙正德老师带领着我们，一直在解答着我们所问的问题；知道我们来一趟很不容易，所以特别耐心的为我们讲解，一直到11点钟，我们依依不舍的离开正觉讲堂。

说实话，到现在我们这些来台湾求戒的佛子们，身体都已是极限了；虽然看上去还是各个心潮澎湃有劲头的样子，但是已经都好几日没休息好了，都是只睡三、四个钟头而已，今晚终于可以好好的睡一觉了！

这一次425台湾行就要圆满的落下帷幕了，此时此刻，无论用何种语言都表达不出我的感受，一切感恩的话也表达不出来佛菩萨对我们的恩德有多么的大！真是比天还要高，比海还

要深。在家里几个月以来，每日的发露与拜忏，真是得到了回报啊！这一次台湾行的收获真是太巨大了！真得用『梦想成真』来形容了！

28日清晨，当旭日东升、霞光盈空，崭新的一天开始了；从今日起，我的人生将不再平凡；从今日起，我会更加珍惜人生中的每一天；无论顺境逆境，我都不会违背平实导师的教诲以及在佛菩萨圣像下所发过的誓愿。虽然我还是个刚得戒的新学菩萨，虽然还有更大的考验在等待着我；但是我有不惧怕任何艰辛困苦的决心，我会凭着对三宝的信念一直走下去！争取早日再来台湾！

当飞机即将要起飞返回大陆，不寻常的台湾行也即将要画上圆满的句号了，真想大声喊出——

我爱您们——正觉海会的菩萨们！

我爱您——尊敬的平实导师！

导师——我还会再来的！

南无本师 释迦牟尼佛

南无本师 释迦牟尼佛

南无本师 释迦牟尼佛

南无 平实菩萨摩诃萨

南无 平实菩萨摩诃萨

南无 平实菩萨摩诃萨

菩萨戒子

杨正勇

邁向正覺 —— 莫非如來意

——
趙玲子



美国老阿嬷说我有個「free soul (自由的靈魂)」；荷兰长辈说我是「周日出生的孩子 (幸运儿)」；如今我了解，原来中文是「佛菩薩所护念的佛子」！

一九七七—二〇〇三年侨居荷兰

二〇〇〇年佛光山于阿姆斯特丹成立欧洲第一座中国传统式寺庙荷华寺时，仿如千年枯井涌出甘泉，媒体争相报导，历久不衰；观光客、访客络绎不绝。我也义不容辞投入义工行列，欣喜自己得偿回馈社会的心愿。每周日晨雾蒙蒙中，即奔赴阿姆斯特丹；直到红灯初亮，橱窗女郎各就各位时，我才拖着疲惫的双腿，踏上归程。

担当义工期间的形形色色，仍然能鲜明的浮现：

那位中年荷兰人，拿着报纸轻轻问我：「这里」，他指给我看，「这里，说人生是『苦』；我有女儿，家庭圆满，丝毫不苦，佛教为甚么要说『苦』？」

另一个大学生问：「『悟』是甚么？你证明『轮回』给我看！」

又有行家问：「『涅槃』里有东西吗？」

还有年轻人，探着脑袋：「这是甚么『东西』？」他手一挥，指着大殿。

「这里不是『东西』，是一座『庙宇』！」我也手一挥。

师父们热心的提醒我，回去前要记得回向喔！我就跪在主殿观世音菩萨座前认真的回向，愿能世世行菩萨道，把真正的佛法传给西方人；他们物质富裕，心地善良，而佛法知见却普遍贫乏。

持续约一年多的义工，也不在意自己声音不再响亮清脆；直到必须使力而仍然喑哑低沉，才惊觉事态严重。于游客散尽，寺门掩闭后，我留在地下室白玉雕琢的释迦牟尼佛座前，询问世尊：「难道我讲错了吗？我一心一意与西方人广结法缘，让他们能接触因缘果报、轮回之说，能接触佛法；我不敢乱讲，全都依照台湾第一位佛学博士书籍所写的内容而说，我是真心要西方人能听闻真正的佛法啊！如今发不出声音，无法宣达，莫非不许我再说？」

喉咙不痛不痒，就是声音放不开；耳鼻喉科医生很慎重，询问饮食习惯、生活细节……等；最后把我安排给发音学专家，要矫正我的发音方式，每周至少两次练习发音。佛光山的义工执事也不再堪任，如此一来，反而让我周日能有休息的机会。这期间，我持续静坐、作瑜伽等东方式修学，一心一意想提升已经颇具世俗福报的西方人的灵修；否则未闻佛法、不知轮回，跟着耶稣升天福报享尽，岂不可悯？朋友群中我也物色

了园丁、大厨及驾驶，还有班上几位瑜伽学员；我的目标是要尝试以修道院为场地，为西方人举办短期闭关式灵修。

二〇〇三农历年，例行返台围炉团聚，母亲在旁边没人时，幽幽地对我说：「我只担心你，一个人在那么远，又那么冷的地方……。」

「那我回来陪在妈咪身旁好吗？」我直觉地撒娇，要让母亲安心。

母亲毫不犹豫地回答好，这一许诺也成就了我今生无憾的因缘。

返回荷兰后，火速公私并行，斩截切割，全力推进。回忆十多年前，于机场一眼望见父母原来饱实的欢颜，早已掩不住岁月侵袭；惊心为人子女的，仍然欢愉自在经年不觉；随着年岁增长，跨离亲人时的脚步竟自沾粘不舍，迥异昔日的年少轻狂。也联想到至亲不可避免的时刻来临，晚辈千篇一律的来去奔忙；除了身心俱疲，可曾怀有些许遗憾？当时便下定决心，两老的最后时光，愿能膝下承欢。周边各种声音表情，丝毫动摇不了内心的决定；决定返台陪伴母亲及再提升灵修，而灵修之确实内容尚不明确。

二〇〇三年末返台

苗栗的冬天，青山暖日，果树上还看得见结有绿绿的木瓜、香蕉、柑橘等；车子停在山路边土地庙旁，与母亲啃瓜子、听音乐，车外山峦起伏尽在眼底。

「妈！这首是我最爱的音乐，我喜欢静静的深夜，一个人重复的听，让妈听听看这一首。」《晚祷》没有歌词，每次随着女高音旋律，仿如单独置身中古世纪空旷的大教堂；声调盈溢诚挚的祈请奉献与祥和，让人忍不住掩泪，可是我没有告诉妈妈。

「这个，很——孤寂！」听完后，妈妈沉静清晰地说。

没料到八十岁的老太太经由音乐，能轻易诠释女儿心灵的独住境界。

逐渐地，只要坐上车，母亲就会睡着；我还是把车子开到土地公庙旁，打开天窗，让暖日晒在母亲圆滚滚的身上。看着分离的日子越走越近，万般难舍，可是拦也拦不住；我曾让她双眸增添喜悦的光采，却无力延长她双眸中分秒的生命；耳边没有旋律，眼下的山峦一片朦胧，却依然各自青绿。

二〇〇四年五月入正觉讲堂

生命中原本完全陌生的苗栗，缘于母亲选择最疼爱的小弟诊所接受高蛋白注射，而提供母亲与我五个月朝夕相处的无憾时光。

二〇〇四年三月底，回台北老家，屋檐下只剩父亲与我。五月份，以前打坐班的师兄来电，要我无论如何去买一本《心经密意》回来，并告知详细地点及奇怪的购书时段：必须是星期二晚上六点五十分以后去购买。请父亲载我前去，在承德路三段附近绕，看见大楼前一群人排队。

「应该是这里啦！」我连忙要下车。

「真有这么多人没事干！」老爸摇着头。

「等等，我马上下来。」这匆匆一小步跨入正觉讲堂，踏开了我此生及未来际漫长坚定的不归路。

展读《心经密意》，才惊觉原来「涅槃」确实有能说的内涵；菩萨与阿罗汉修行的差异不仅是心态的自私与否；还有什么随眠……等听都没听过的名词，于是也加入周二听经课程。

第一次来听经，不知道九楼可以见到主讲人；那时已经讲到《菩萨优婆塞戒经》后段，主讲人生动精彩的内容从银幕上清楚传达，主讲人说：

「……有些人在事业的巅峰，突然决定停止，不赚钱了；因为他们心里有自己的目标，做他们觉得值得做的事，……」眼泪竟然滑落，我当然没有大事业，却字字句句嵌入心中。接着几周讲堂知客菩萨，极力推荐我参加已开课的禅净班，目前还可以报名加入。我很犹豫：两年半的时间，我不一定还会在台湾。

「没关系！能上几堂算几堂！」这句话使我安心加入周五班。知客菩萨又提醒，由于我都很早抵达讲堂，可以到九楼第一讲堂看见主讲人，不需经过银幕。原来还有别的讲堂，还能见到主讲人。于是我换进另一个讲堂里，静坐的人群里传出窸窣的动身声音；我转头看去，平实导师在走道上朝着佛陀，向前座走去；原来有着深深宏愿，荷担如来家业的肩膀，竟是

眼前如此瘦小的模样；当下伴随着心疼不忍，眼泪竟泉涌而出，久久不已。

家中父亲竟然再三催促我回荷兰去，好像不走，他都要变脸了。七月中旬我到讲堂向亲教师辞行，陈老师只说一句话：「随顺佛菩萨安排的因缘吧！」

确定离台的日期后，订妥机票；第二天父亲血糖过高昏迷，送进急诊室再安排住院；住院一周后，吃了我买的麦当劳鸡腿，竟然心肌梗塞，医生决定必须立即开刀；之后又再开刀清洗伤口、又开刀换肤，推进推出，又再签字，早已算不清签过几张病危通知单了。父亲住进加护病房，反而让我更安心的去上课。

其实，佛法的真正内涵，是佛陀教导众生成佛的方法，也是佛陀自己的亲身体会及实证的内容。进入正觉讲堂修学后，逐渐了解佛教是非常科学、符合逻辑的，更是需要实证的。如同要拿起一件长衫，东抓西扯，肯定比不上从领子一把提起；佛法修习也是要先有主干，依此再沿着枝叶脉络，等于先将浩瀚深广的佛法轮廓绘出，才能有效的次第进修，明确知晓解脱轮回与成就佛道的意涵与方法；而「主干」就是生命实相的根源——**第八识如来藏**。

修学过程，很自然的竟能获得学生时代从未告诉任何人的疑惑念头的解答；当年第一次听到佛陀示现降生之时，走了七步，一手指天，一手指地，并宣称：「天上天下，唯我独尊」，咦？佛陀怎么能如此自称「唯我独尊」？可以这样吗？之后，

处处听闻做善事、积福德，福报够了将来可以生天享福；又再三听闻极乐世界的琉璃、玛瑙、金银、珠宝……，咦？为何要用天堂美景诱引群众学佛？我是劳碌命，根本不想去天堂享福啊！还有，观世音菩萨为何不称作 观世音佛？佛与菩萨的差别在哪？难道 观世音菩萨的慈悲略逊于佛吗？原来，众生能生起种种的怀疑都是有道理的，而这点点点滴滴也都是相关联的，如同主干、枝叶及花朵；甚至 佛陀灵山拈花微笑、祖师公案都是一系列环环相扣。更多呢！人人耳熟能详的《心经》、《金刚经》，是 佛陀留给我们的善知识；字字认得，却是一整篇让人似懂非懂，关键在于没有人指导：要从根本的「主干」下手，若只是在枝叶、花朵作训诂考究，依文解义，如此一来，佛教、一神教或与没有宗教的群众团体完全相似，大家发心用不同名义盖教堂、庙宇、医院及赈灾救难等等慈善事业；你们唱圣诗，我们诵经，将来大家也方便在天堂互为芳邻了。

也知道经典中再三重复 佛陀教法的主要内涵，佛子们也愿意修学；然而佛世距今毕竟久远，佛经宝典再三研读始终隔层纱。以本人的亲身经历，若没有「真善知识」的摄受，教导生命实相的密码与修学次第，学子们真可以长长的盲修瞎练犹不自知。由于众口铄金，人云亦云，空来空去，空中生妙有，岂止徒众听不懂？其实讲经者自己也不懂。谨借此，诚挚的呼吁有缘学人，把握百千万劫难值遇的机缘，赶紧求佛菩萨安排，能抓住乘愿再来菩萨应世度众的良机，随学正法，了却学人宿世的心愿及亲身体验自己是「佛菩萨所护念的佛子」的感觉！

謹以此文，回向与正法结缘的有情众生，皆能跟随胜义菩萨僧修学佛菩提，成为真佛子，摧邪显正，续佛慧命，正法久住，圆成佛道，并以此法供养

南无 本师释迦牟尼佛

南无 阿弥陀佛

南无 当来下生弥勒尊佛

南无 文殊师利法王子

南无 观世音菩萨摩诃萨

南无 护法韦陀尊天菩萨

南无 克勤圆悟菩萨摩诃萨

南无 玄奘菩萨摩诃萨

南无 平实菩萨摩诃萨

南无 正觉亲教师菩萨摩诃萨

南无 正觉海会菩萨摩诃萨

菩萨戒子 **正子** 至诚顶礼

二〇〇九年元月廿八日于台北



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。又，本会 平实导师至今仍未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的禅三精进共修中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。

除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦

间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴别。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智

书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，
并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2011 年上半年禅净班，将于四月下旬
同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定
力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头
功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线
圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、
12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。
平常共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，
周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00、下
午14：30～16：30。预定2011上半年新开设的禅净班已经
开始接受报名，本期新班2011/04/23（周六）开始上课，
时间是：每周六下午14：00～16：00。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286号10楼，电话：
03-3749363，共修时间：周一、三晚上19：00～21：00，
周二晚上18：50～20：50，周六上午9：30～11：30。预
定2011/04/21（周四）新开设的禅净班已经开始接受报名，
上课时间是每周四晚上19：00～21：00。

新竹讲堂：新竹市南大路241号3楼，电话：

03-5619020，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00、下午13：00～15：00。预定**2011/04/22（周五）**新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周五晚上**19：00～21：00**。

台中讲堂：台中市五权西路二段666号13楼之4，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00、下午13：00～15：30，周日晚上19：00～21：00。预定**2011/04/23（周六）**新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周六上午**09：00～11：00**。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四晚上19：00～21：00，周二晚上19：20～21：20，周六下午14：00～16：00、晚上19：00～21：00，双周六上午9：00～12：00。预定**2011/04/25（周一）**新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周一晚上**19：00～21：00**。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼等，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00。预定**2011/04/23（周六）**新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周六上午**09：00～11：00**。

美国洛杉矶共修处：位于洛杉矶市东方约16英里（20公

里)处华人聚集圣盖柏谷(San Gabriel Valley)之工业市,已迁往新地址:17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话:(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间:周六上午10:00~下午17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD:下午13:00~15:00播放《金刚经宗通》。2009/10/24(周六)开设之禅净班,随时接受插班,上课时间是每周六下午15:30~17:30。

报名表可向本会函索,或于「成佛之道」网站下载:

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc>

填妥报名表后,请邮寄本会教学组。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》:开讲时间 18:50~20:50 (台南讲堂为19:20~21:20)座位有限,请提早入座以免向隅!

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间,为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理,为说唯一佛乘之真实义,揭示真实佛法唯有成佛之道,不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟;阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道,不能令众生成就佛道,只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人,共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格,本会学员凭上课证进入台北讲堂

听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2011/4/3（日）上午 09：00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北、新竹、台中讲堂将于 2011/5/29（日）&台南、高雄讲堂 2011/5/22（日）上午 09：00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

九、2011 年上半年禅三第一梯次于 4/8（周五）~4/11（周一）举行，第二梯次于 4/15（周五）~4/18（周一）举行；2011/1/1（周六）开始接受会员报名，2011/2/15（周二）报名截止，2011/3/31（周四）开始分批寄发禅三录取通知。

精进禅三，系『以克勤圆悟大师及大慧宗杲之禅风，施設机锋与小参、公案密意之开示，帮助会员克期取证，亲证不生不灭之真实心——人人本有之如来藏』。每年举办两期，共四梯次；由平实导师主持。仅限本会会员参加禅净班共修期满，报名审核通过者，方可参加。

十、2011 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/2、2/3、2/4、2/5、3/6、5/8。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待！）

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出

版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》第九辑已于 2011 年 3 月底出版，第十辑将于 2011 年 5 月底出版，每辑成本价新台币 200 元，共计十五辑圆满。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250

元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了，中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十八、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

（预告：公案拈提CD第二辑正式定名为〈菩萨底忧郁〉，将于 2011 年 4 月 1 日出版，在各大唱片行、CD店上市，不在本会各共修处出售。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见，敬请期待。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，将与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，谨先预告。

CD第三辑定名为〈禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风

格曲子，仍将与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉预定出版时间为 2012 年 4 月初，盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后将不再录制 CD，特此公告。）

十九、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自

行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾地区佛法是「境外」佛法，非属中国佛法，故常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

二十一、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十二、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百零

二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>点选「[3-3捐款](#)」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址如下：http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm因有一些海外、大陆同修捐款，故刊登捐款仪式的照片征文如下：



正觉教育基金会执行长：张公仆（左五）

佛教正觉同修会监事主席：余书伟（左六）

教育部官员：政务次长—吕木琳(右四)·国教司司长—杨昌裕(右三)

社教司司长—朱楠贤(右二)·总务司司长—刘奕权(右一)

二十三、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十四、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2011/03/09

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书，详见[换书启事](#)）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此
书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无
保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比

大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元
14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记—** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记—** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛—略论附佛外道卢胜彦之邪说** (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀) 著 流通价 140 元
19. **阿含正义—唯识学探源** 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及

作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。2.以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 66 分钟，每盒 320 元，预定 2011 年 4 月 1 日公开发售，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有九首歌曲，长达 66 分钟，每盒 320 元，预定 2012 年 4 月 1 日公开发售，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

- 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元
29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元
2011.1.31 出版第八辑（每二个月出版一辑）
30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说
正光老师著 共 448 页 成本价 250 元
31. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
32. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
33. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
34. **雾峰无雾**—给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明居士著 俟正觉电子报连载完毕后出版之。
35. **末法守护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
36. **金刚经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之
37. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
38. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
39. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
40. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
41. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
42. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
正德老师著 出版日期未定 书价未定
43. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

44. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。
45. **阿舍讲记**—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约三辑 每辑 250 元 出版日期未定
46. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
47. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
48. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
49. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
50. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
51. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
52. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义。
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
53. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
54. **正觉发愿文注解**—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
55. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
56. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
57. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
58. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
59. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
60. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
61. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
62. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定

63. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
64. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
65. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
66. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****

总经销： 飞鸿 国际行销股份有限公司

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1.全台连锁经销书局：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.台北市、新北市：

佛化人生 **北市**罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 **北市**士林区大东路 86 号 书田文化 **北市**石牌路二段 86 号

书田文化 **北市**大安路一段 245 号 书田文化 **北市**南京东路四段 137 号 B1

人人书局 **北市**北安路 524 号 秋水堂 **北市**罗斯福路三段 333 巷 14 号

永益书店 **北市**木栅路一段 57-8 号 金玉堂书局 **三重**三和路四段 16 号

来电书局 **新庄**中正路 261 号 春大地书店 **芦洲**中正路 117 号

3.桃园市县：桃园文化城 **桃园**复兴路 421 号 金玉堂 **中坜**中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 **芦竹**南崁路 263 号 内坜文化图书城 **中坜**忠孝路 86 号

来电书局 **大溪**慈湖路 30 号 御书堂 **龙潭**中正路 123 号

4.新竹市县：大学书局 **新竹**建功路 10 号 联成书局 **新竹**中正路 360 号

垫脚石文化书店 **新竹市**中正路 38 号 金典文化 **竹北**中正西路 47 号

展书堂 **竹东**长春路 3 段 36 号

5.苗栗市县：建国书局 **苗栗市**中山路 566 号 万花筒书局 **苗栗市**府东路 73 号

展书堂 **头份**和平路 79 号 展书堂 **竹南**民权街 49-2 号

6.台中市：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 **台中市**国光路 250 号 咏春书局 **台中市**永春东路 884 号

仁和书局 **神冈**神冈路 66 号 参次方国际图书 **大里**大明路 242 号

仪轩文化事业公司 **太平**中兴路 178 号

7.彰化市县：心泉佛教流通处 **彰化市**南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

大大书局 民权街 33 号 （04-8381033）

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号 （04-8856640）

8.南投县：文春书局 **雾峰乡**中正路 1087 号

9.台南市：吉祥宗教文物 **台南市**公园路 595-26 号

宏昌书局 **台南北**门路一段 136 号 禅馥馆 **台南北**门路一段 308-1 号

博大书局 **新营**三民路 128 号 丰荣文化商场 **新市**仁爱街 286-1 号

艺美书局 **善化**中山路 436 号 志文书局 **麻豆**博爱路 22 号

10.高雄市：各大连锁书店、**瑞成**书局

政大书城 **三民区**明仁路 161 号 政大书城 **苓雅区**光华路 148-83 号

城市书店 **三民区**明吉路 9 号 明仪书局 **三民区**明福街 2 号

明仪书局 **三多**四路 63 号 青年书局 青年一路 141 号

11.宜兰县市：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）

12.台东市：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局：请电询总经销飞鸿公司。

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

青年出版社（北角渣华道 82 号 2 楼）

各省新华书店、方广邮购书店（请详见：〈敬告大陆读者〉文）

15.美国：世界日报图书部：纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附注：1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。 2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。 3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。 4.邮购：邮政划拨帐号 19068241。 5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！ 7.若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅净圆融》二书，已由宗教文化出版社，在大陆印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅一悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，现在也已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司（图书部）订购。各书店若欲订货者，请填写「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请径洽该公司（图书部）：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2011/02/21

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法 & 佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著《略说八、九识并存…等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
 26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
 27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
 28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
 30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本

(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元
 33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元
 34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元
 35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。 制作工本费 100 元 回邮 25 元

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

工本费 160 元，一套 17 片。总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。 回邮 35 元

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠 回邮 20 元
40. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
41. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
42. **导师之真实义** 正礼老师著 回邮 10 元
43. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
44. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
45. **一贯道与开悟** 正礼老师著 回邮 10 元
46. **博爱—爱尽天下女人** 正觉教育基金会编 回邮 10 元
47. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
48. **第七意识与第八意识**—第七、八识有可能是意识吗？

平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版

49. **邪箭呓语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。

正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版

50. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义

正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

51. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判

及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗

附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证

附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显

正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

52. **雪域同胞的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。

王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1 全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****



正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會编译組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 561-9020

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2011 年 4 月 1 日网路电子版出刊

初版六〇〇〇册

菩薩底憂鬱

卷八 佛學研究

【邀您齊來傾聽】

令您淚水奔流不已的「意境」

菩薩悲心救護心懷表露無遺

吟詠唱誦聲中，寄語您無盡的慰藉與祈願

嗚呼！悲憫及此，感徹心扉：

永世相伴，直到成佛。

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

高僧紀念講
系列專輯



【附贈解脫道小要及功德券的凡正覺社讀者均備有】

【定價】新台幣300元