

The background of the cover is a photograph of a traditional Chinese building with a dark, tiled roof and a large, weathered stone lion sculpture in the foreground. The sky is a clear, bright blue. The title 'Yue Sheng' is written in large, white, stylized calligraphic characters, with the 'Yue' character being particularly prominent and overlapping the roofline.

月聲

電子報

第 66 期

2011.03.01

諸所有色，若過去、若未來、
若現在，若內若外、若麤
若細、若好若醜、若遠若近
，彼一切非我、非異我、不
相在，如是觀者是名正慧；
受、想、行、識，亦復如是。

《雜阿含經》卷6

All forms, no matter they are past, future or present, internal or external, rough or fine, beautiful or ugly, and far or near, are neither Self nor different from Self; the forms and Self do not include each other. One with such an observation is said to have the right wisdom. Sensations, perceptions, formations and vijnanas should also be observed in the same way.

Samyukta-Agama Sutra, Vol. 6

若能确认自己从来都不曾接触到外六尘，所接触到的一向都是自心如来藏变现的内相分六尘，就能确信三界唯心、万法唯识的佛法妙意了。

《阿含正义》第一辑（264页）

If being able to confirm that the self has never touched the external six sense-objects and whatsoever touched is always the internal representation of the six sense-objects manifested or transformed by one's Tathagatagarbha, one can then be certain of the wondrous meaning of Buddha dharma—the three realms being citta-only and all dharmas being vijnana-only.

The Correct Meanings of The Agama Sutras, Vol. 1

正觉电子报第66期

本期目录

穿越时空 ——超意識



- | | | |
|-----|---------------------------------|--------|
| 1 | 人间佛教(十六) | 平实导师 |
| 23 | 中观金鉴(十五) | 孙正德老师 |
| 40 | 邪箭吃语(十三) | 陆正元老师 |
| 52 | 广论之平议(二十四) | 正雄居士 |
| 67 | 庐山风心开见佛理事一心的
真实面(四) | 何承化老师 |
| 80 | 425系列—从现代禅到正觉教团 | 王美伶老师 |
| 96 | 救护佛子向正道(二)—略谈释
印顺之一切法空与一切法空性 | 游宗明居士 |
| 111 | 迈向正觉—我的学佛经历 | 倪式谷居士 |
| 119 | 佛三月中食马麦的悲心 | 佛典故事选辑 |
| 125 | 般若信箱 | |
| 133 | 公开声明 | |
| 136 | 布告栏 | |
| 151 | 正智出版社发售书籍目录 | |
| 160 | 正觉赠书目录 | |





(连载十六)

第三节 印顺法师的人间佛教与佛菩提道的差异

接着进入第三节，要来谈一谈印顺法师提倡的人间佛教，与佛陀所说的佛菩提道，究竟有什么差异？

第一目 墮于断灭本质及玄想涅槃的印顺法师人间佛教

也就是说，印顺法师的人间佛教是墮于断灭本质的，同时也是墮于玄想涅槃之中，全都是无法实证的，连他自己也是一样无法实证自己所提出的见解。这可以分为四点来说：

第一、由于印顺法师的人间佛教法义，所主张的根本教理是六识论——每一个人都只有六个识，并没有第七识意根与第八识如来藏的存在⁶¹。当他们这样子主张时，当他们落入六

⁶¹ 印顺认为意根是色法脑神经，不是识。又认为第八识是意识的细分，

识论的主张之中，接着一定会误解阿罗汉们所证的解脱道，他们将会落入我见之中，连初果都无法证得；不论他们自称如何懂得修证，不论他们宣称已经证得初果乃至第四果了，这个事实是绝对不会改变的，他们不免会成为因中说果的人（编案：后来果然证实印顺法师所谓的成佛，仍然是因中说果）；因为入涅槃时是要灭尽五阴十八界的，是要把一切粗细意识都灭尽的，于是他们所说的涅槃，一定会变成断灭本质的断灭空，这是他们坚持六识论以后的第一个落处。

第二、由于否定了第八识如来藏的缘故，当他们观察五阴十八界全都生灭无常以后，也读到阿含诸经中所说「阿罗汉入无余涅槃时五阴十八界俱皆灭尽」的经句了，心中唯恐入涅槃时会堕于断灭空而违背了三世因果的正理，恐怕他人讥笑他们是断见外道，只好又发明「细意识常住」说，另立生灭心细意识作为受持因果业种的心，来延续三世因果昭昭不爽的现象界事实。然而，三界中最细的意识是非想非非想定中的意识，再也没有更细的意识了，却仍然是意根与法尘相触为缘，才能从如来藏中生起的生灭心，这生灭性的意识当然是无法持种的；印顺建立了细意识常住说，来证成持种及受报的因果律，自然也是无法成立的。

而且，细意识仍然只能保持一世，因为细意识、极细意识、一切意识，都一样是由意根、法尘二法相触为缘才能出生的，当然一样是没有办法去到后世的。当这一世的五色根毁坏

名为细意识，属于意识的局部功能。

时，这六识舍寿后转入中阴身中，那时一旦入了母胎，一切粗细意识就全部断灭了，无法住胎，更无法去到未来世；那么这种只能存在一世的细意识，又如何执持各类种子去到后世酬报？所以印顺对细意识常住的建立当然是不可能成立的。所以印顺的人间佛教本质正是六识论，如果他们所理解及弘扬的阿含解脱道的涅槃正理是正确的，那么他们将不可避免地堕于断灭的本质里面。当平实写了很多本书来评论印顺以后，印顺以及他的所有随从者，都无法在法义上面回应，都只能在世俗表相上顾左右而言他，自称无法实证的自己是上驷，反指能够实证的平实是下驷，宣称他们没有时间也没有意愿来回应，成为逃避法义辨正责任的凡夫出家人。

第三、当初为了弥补细意识亦属生灭法这个过失，印顺法师只好又新创「灭相不灭名为真如」的新说，以免他们所说的般若成为断灭空，却又成为新创佛法。可是，灭相能称为真如吗？五蕴灭了以后只剩下灭相，这个灭相其实就是空无；那么空无如果可以是真实、是如如，当他的存款五百万元领出来时，那个晚上不巧被火烧了，烧掉以后的五百万元不存在而成为灭相了，那个五百万元的灭相就变成真实的了！那么他的五百万元的灭相应该可以长存的了！我想，印顺自己也不会认同这样的说法，那么他又如何可以自称他所说的灭相真如是实相而不是虚相？若是进一步探究真相，他的说法其实不能成立，因为灭相是依附于五蕴尚存之时而说的相对法；现在的灭相是相对于被烧掉以前的存在相，是相待法而不是绝待法，本质仍是相待于现在仍然存在的五阴十八界，而说将来灭尽五阴十八

界以后是灭相；当五阴十八界灭尽时已无自我了，他心中的蕴处界灭相自然也随之烟消云散而灭失了，如何能说是实相真如呢？而且，灭相其实就是灭尽而变成空无了，所以那是断灭法而不是实相法，怎能说为真如？

第四、印顺等人否定了无余涅槃的实我、实际、我、如、本际、如来藏以后，离开了本际如来藏而求无余涅槃的实证，那么印顺所说的涅槃一定会堕于玄想之中，而他心中所以为、所认知的无余涅槃，也将变成不可亲证，所以印顺所说的涅槃并不是真正的原始佛法。因为，原始佛法的四阿含诸经所说的涅槃，是**真实、清凉、寂静、常住不变的**，这是四阿含诸经中明文所载的至教；而印顺主张的涅槃却是不真实的灭相，是断灭空，所以他弘扬的佛法并不是真正的原始佛法，也不是真正的人间佛教。因为 佛所说真正的人间佛教所证涅槃、真如，是真实而且是常住不变的法理与实证，那就是如来藏的境界。所以，当代佛教界人士，凡是修学印顺的法之后，普遍存在的一个现象，就是对佛菩提道茫然无知。而且心中很痛苦：学的时候痛苦，到临死了还是痛苦。精勤研读《妙云集》诸书一世之后，终究只能含恨而终，因为永远都不可能亲证罗汉道或佛法，连声闻初果都无法证得，更别说是大乘菩提了。

第二目 否定真正般若智慧的印顺法师人间佛教邪思

否定了真正般若智慧的印顺法师，他的人间佛教提出六识论的基本主张，使他否定了般若实相智慧的根源，也就是否定了如来藏的真如中道性。由于般若实相智慧，以及般若中道的观行境界，都是以亲证如来藏而现见法界中的实相及本来中

道的境界，才能发起实相般若智慧及中道智慧的；当印顺否定第八识如来藏的存在时，他所弘扬的般若修证理论及实证，就会成为意识思惟所得的戏论，使他对般若的实际修证成为妄想而非实证，也使他的法理成为哲学思想而非可以使人实证的佛法。这样一来，印顺派的法师、居士们，就很容易也很方便跟佛学学术界、哲学界人士来往应酬了！但是，他们对于法界实相的认知就会成为戏论式的玄学，同于西方哲学家对法界实相的臆测所产生的戏论玄学一般，这已经不是义学了；所以印顺所提倡的是处处法义残缺割裂的人间佛教，并不是世尊所提倡的真正人间佛教。

第三目 印顺法师人间佛教否定真正成佛之道

印顺法师提倡的人间佛教，本质上是在否定真正的成佛之道，当然不是真正的佛法，而且还是破坏真正佛法的破法者。成佛的唯一方法就是成就一切种智，这是唯一的成佛之道；而成就一切种智的入门，就是亲证如来藏心的所在，现观如来藏的中道性，现观万法都从如来藏中生起而出生了实相法界的智慧；而且，一切种子智慧的亲证，是要现观如来藏中所含藏的一切种子，才能生起及圆满一切种智。可是印顺法师把一切种智的根源—第八识如来藏—加以否定了以后，他们对一切种智与道种智的修证就成为永无可能，根本无法在人间成佛，连想要成为初见道位的菩萨都不可能，也使他们自己无法断我见而永远处于凡夫位中，连声闻初果都无法证得，那就不是世尊所倡导的真正人间佛教了。

因为 佛陀在人间所传的大乘法是实相般若及一切种

智，这二者都是要仰赖如来藏的亲证与现观，以及对如来藏所含的一切种子的具足亲证与现观，才能够成就三贤位的实相般若智慧，也才能成就诸地的道种智（尚未圆满的一切种智），这才是真正的人间佛教。但印顺的人间佛教却是否定实相般若智慧的根本——如来藏，也否定了一切种子智慧的根本——如来藏含藏的一切种子，所以他们的修证就不免落空了。这也就是印顺派的法师与居士们数十年来努力研读印顺著作以后，却都连声闻初果也无法实证的原因。

第四目 印顺法师人间佛教否定广大深妙的十方佛教

十方虚空无边无际，世界国土不可限量，当然会有某些处所的世界是适合有情生存的，而那些有情之中也必定会有某些世界的有情缘熟而适合佛教在那里弘传；这是有必然性的，不可能是无穷无尽的宇宙之中只有我们这个地球世界适合有情生存。而且，娑婆世界也并不是只有地球人间，欲界天及色界天是确实存在的，而欲界天身及色界天身也是平实早年就已证得的，由此可见娑婆世界确实有天界存在。然而印顺法师的人间佛教，竟然否定了娑婆世界的天界佛教，只因为他无法实证欲界天身及色界天身，就直接加以否定了！他的人生佛教是有排他性的，虽然没有明言天界不曾有佛教存在，却是不断以「唯有人间有佛教」的主张，来变相指称娑婆世界的天界没有佛教存在。但是当印顺否定天界佛教的存在时，那么，他所弘扬的声闻解脱道义理就必须重新改写了！因为，在他所主张的人间佛教道理之中，绝对无法解释须陀洹、斯陀含、阿那含舍寿往生天界的现象与至教；而初果至三果圣人必定是往生天

界以后，或再来人间，或不再来人间，然后才取无余涅槃的。这已经显示天界必定有已证解脱果的声闻圣人，难道声闻圣人所住的天界会没有佛教存在吗？事实上，当他们住在天界时，天界就必然会有佛教的二乘法义随缘弘传着，怎能单单主张人间佛教而从来都不承认天界佛教呢？这与 释迦如来弘扬的佛教中，认为天界也有佛教而以人间为主的至教，是全然违背的。

娑婆世界的天界既然必有佛教中的二乘圣人住世，当然一定会有佛教的二乘法流传。二乘圣人可以往生天界，难道证量更高、智慧更妙的大乘圣人，不能够往生天界住持佛教中的大乘正法吗？难道报身佛不可以住在色究竟天宫，为往生天界的诸地菩萨演说一切种智吗？印顺书中暗示唯有人间有佛教，如今依据阿含圣教及平实亲证的欲界天、色界天身，证明确实有天界，也从至教量的比量上推断天界确实有佛教。在娑婆世界确实有天界，以及确实有天界佛教的正理下，虚空中无穷无尽的穹苍中，必然会有他方世界及其天界存在，当然也必然会有他方世界佛教及天界佛教的存在。这是现量及比量上都可以证实而不是非量，那么印顺法师为何可以眼光短浅而全无证量地妄推而暗示说：娑婆世界的天界佛教及他方世界佛教皆不可能存在，而单单主张只有娑婆世界的人间有佛教？

由此缘故，印顺从来不承认有他方世界的佛教，于是特地否定净土诸经中所说的东方琉璃世界佛教及西方极乐世界佛教，极力主张地球一隅的人间佛教而强烈暗示其余处所都无佛教存在；把完整而广大的佛教局限在一神教「圣经」所说的狭窄视野中，等同一神教的短浅所知。印顺这样做的目的何

在？着实令人费解。由于印顺否定娑婆世界的天界佛教，也否定十方虚空无量世界的广大佛教，已经使他所主张的人间佛教成为宇宙中及娑婆世界三界中的不完整佛教，他的人间佛教本质其实是将佛教局限化、狭窄化、矮小化，居心叵测。然而 释迦佛下生人间所说的佛教，却是以人间为主要而涵盖天界的，也是涵盖十方三世的；只是特地为众生解说，在诸方世界的佛教中，仍然是以人间为主要，因为人间是上升与下堕的枢纽，也是使如来藏含藏的种子现行的因缘最足的地方，所以说：「诸佛终不在天上成佛。」这样才是正确的人间佛教。因此印顺将 佛所说的人间佛教局限化、狭窄化、矮小化了，这与 佛陀下生人间所说的人间佛教本怀大相违背，当然不是真正的人间佛教。

第五目 印顺主张人间佛教的心理背景

印顺所主张的人间佛教的心理背景其实很简单，也就是：既不能实证它，不如就推翻它，自己另外建立新的成佛之道。譬如印顺所说：【特别是，当时的印度，充满了自利的、独善的、苦行的学风；为适应这类众生的根性，所以说声闻、缘觉法。如根性利，富有利他的意向，当然就专以大乘法教化了。净土的众生，大抵是唯一大乘；然论到唯一大乘，也还有不同：有从二乘回向入大乘的，到底不免带有自利的习气，以智证为先；有从天乘而发趣大乘的，常含摄有神教的秘密因素，所以都以信仰为先；有从人乘而直趣大乘的，即所谓人本的大乘佛法，都特重人间的利乐悲行。】⁶²

⁶² 引自印顺的《胜鬘经讲记》页 48~49。

从印顺这一段注解来看，就知道他所主张「人间佛教即是大乘佛教」的精神了！印顺所谓的人间佛教与大乘佛教，其实是合一的——大乘佛教就是人间佛教，除了人间的大乘佛教以外，没有天界佛教。而且，他所定义的大乘佛法是人本的，是属于人间的利乐悲行为中心的，不需要实证如来藏而生起实相般若智慧，只要以意识思惟理解般若诸经的义理就够了。因为人间的利乐悲行都是意识境界，不需要有超过意识所知境界的实证，这样才能符合人本的、人间的利乐悲行，也就是凡夫的人类菩萨行的成佛之道；在此大前提下，慈济的证严法师当然就不必求证如来藏而发起其意识所不能知的实相般若智慧，只要能够每年都花很多时间来利益众生在生老病死苦上的救济，努力修习凡夫人类的慈善事业，也就足够使人成佛了。于是慈济人都不必修学禅定，也不必参禅，更不必断我见、我执，只要好好在人间以种种物资利乐众生而长养悲心，也就够他们成佛的了。既然印顺主张人间佛教就是大乘佛教，而人间的大乘佛教是不必实证实相般若的，也不必修证世间禅定的，纯属凡夫位的人类菩萨行，所以印顺在没有断我见、没有实证般若智慧及全无禅定证量的情况下，在舍报前同意把他的传记加上一个副书名——**看见佛陀在人间**。也就是说，纯属凡夫位的释印顺——既未断我见也未证般若而仍住于凡夫知见中的释印顺——他自己及徒众们都认为他已经成佛了。

印顺由于不能实证如来藏，故无法发起实相般若，无法成为贤圣，干脆加以全面推翻，别创新说，因此印顺首先主张：以凡夫知见而修的菩萨行就可以使人成佛，既不必证一切种

智，也不必断见惑与思惑，更不必有禅定及四无量心、五神通的证量，只要当个凡夫菩萨一直不断地利乐众生，这样就可以成佛。当声闻圣人检查印顺的修证时，一定会发觉印顺并没有断我见，更别说是断我执及我所执了；当大乘贤圣检查印顺的修证时，一定会发觉印顺连实相般若智慧都还没有发起，仍无法进入第七住位中；更无相见道位的通达般若功德，当然也是不会有诸地无生法忍的实证，纯属世间法中的凡夫，而他已经自称成佛了。在印顺所主张的「**人本的大乘佛法即是人间的利乐悲行，这就是唯一大乘**」的大前提下，于是他的信仰者就认为：凡夫位的人菩萨行，不断地实行下去也可以成佛。而慈济功德会的释证严正是他的真实奉行着，慈济就教导众生：你要继续利乐众生，用凡夫行继续不断地去帮助众生，这样一世又一世的救济众生，时间久了就可以成佛了！这就是印顺主张的：凡夫的菩萨行可以使人成佛。

印顺的第二主张，从以上所举的这一段开示中，也可以看得出来，他认为：声闻凡夫的解脱道可以取代大乘贤圣的成佛之道。所以，只要修学声闻法解脱道，就可以成佛了！因此，释迦佛并没有什么了不起，只是阿罗汉罢了，并没有另外更高层次的佛位可证。这正是印顺想要推荐给大家的印象，却又不肯明讲；于是就必须曲折婉转的讲上一大篇道理，而一般读者弄不清楚他的暗示，于是就读得很辛苦而不知印顺之所云了。因此，印顺穷其一生是不求断我见的，因为在他所弘传的六识论前提下，断了我见就必然会成为断见外道；不断我见又会成为常见外道，所以他就变出种种说法来暗示大家：

我见是不必断除的——只要把意识觉知心分析出一个细心，而这个意识的细心是常住不坏心，这就等于是断我见了，既不会落入常见之中，也不会落入断见之中。

然而，如果声闻解脱道及佛道都是这么简单的话，那么声闻解脱道及佛菩提道就跟基督教完全一样啰！也跟天主教、道教、一贯道都一样啦！假使真的可以用印顺这样的思想一以贯之，那么大家干脆都去学一贯道就行了，又何必要有佛教存在人间？释迦如来宣称三乘菩提的实证教义，也将随之成为无意义的虚语了！然而，事实上并不是这样；意识觉知心不论分析到如何的微细，终究还是意识心；而意识从来都是要以意根与法尘为助缘，才能从如来藏中出生的，永远不离有生有灭的本质，不论印顺如何施設细意识、极细意识等名词出来，一切意识依旧不能外于**意法因缘生**的范畴。所以，凡夫的菩萨行绝对不可能使人成佛，必须要有断我见、断我执、断我所执的声闻解脱道实证；还必须要有凡夫位的六度万行来聚积大福德，才有可能圆满六住位应证的断除我见及熏习般若知见的具足，才有可能实证般若智慧；还要继续广修福德，以及永伏性障如阿罗汉的福德，才有可能圆满三贤位的般若智慧而进入通达位中，成为初地菩萨；然后还要有更大的福德，才有可能深入无生法忍而地地增上，最后到达佛位。单有断我见、断思惑的阿罗汉所证解脱道功德，仍不能使人成佛，更何况印顺未断我见的凡夫知见，连罗汉道都无法成就，何况能够成佛？若是不知这里面的种种真相，非但无法证得声闻的解脱道极果，连声闻初果都无法证得，何况是成佛之道？这些都是大家应该要

先建立起来的知见。

第四节 真正的人间佛教

那么，在第四节中，平实要与大家谈的是——**真正的人间佛教**。我的意思是：印顺派的法师们所弘扬的人间佛教是仿冒的人间佛教，不是 佛陀所弘扬的正牌人间佛教。这就是说，您如果想要对佛法的真正法义——对义学——有所实证，应该要先了解真正的人间佛教，才不会被冒牌的人间佛教说法给迷惑了；然后一生努力修学之后，才会有真正的果实——一生努力所得都是贞实——全无虚假。

所谓「**诸佛终不在天上成佛**」，这是阿含的圣教，也是大乘经中所载明的事实，所以佛教仍然是以人间的弘传为主要；对此一命题，佛教界始终没有异议。可是人间佛教的真义，必须要依止真正的佛菩提道修证，才可以说是真正的人间佛教；如果只以解脱道的修证来当作人间佛教的实证与弘传，就应该改名为人间**罗汉道**，或者说人间**声闻教**，不能称为人间**佛教**。可是，佛菩提道修证的首要——入门，是以亲证如来藏作为见道入门之标的；如果不能亲证如来藏，就不可能发起般若总相的智慧，也不可能进修般若别相的智慧，更不可能进而修证诸地菩萨所证的无生法忍——也就是道种智。

而道种智的亲证，唯一之途就是从修学一切种智来入手，而一切种智是现观如来藏心中所含藏的一切种子而生起的智慧；若能满足一切种智的亲证，就是成佛之时；当一切种智的亲证还没有圆满的时候，就称为诸地菩萨的道种智，也就是

诸地菩萨的无生法忍果。由这个真实理，大家都可以了解真正的人间佛教，是以实证如来藏来作为最初也是最后的依归。如果否定了第八识如来藏，坚持意识（不论是细意识或极细意识）是最初心及最终心，而说有人间佛教可修、可传，其实是连罗汉道一声闻解脱道一都谈不上的，更别说是佛菩提道了，那么他们所说的成佛之道，就纯属妄语而无一丝一毫三乘佛法的本质了；因为已经同于外道知见了，尚且进不了二乘菩提的初果证境中，何况能进入二乘圣人所不知的大乘菩萨的证境中？竟然能够奢言成佛之道，岂非愚人的痴心妄想？因为印顺的人间佛教所弘传的声闻解脱道一罗汉道一又正好是错误的、不能使人断我见的邪理（因为他坚持的是六识论，主张意识的一分是常住我，一定会使自己及信受者全都落入我见中），那么他的人间佛教所说的成佛之道，就成为妄语邪见了！

那么，即使印顺所传的人间佛教是正确的罗汉道，已不是他现在所弘传的错误罗汉道，他仍然不许主张人间佛教，只能称为人间声闻教或人间罗汉道；因为真正的罗汉道解脱道是要否定一切意识的，也因为罗汉道的法义与成就，并不完全都在人间完成啊！譬如说：初果人要七次人天往返，还是要生到天界再来人间啊！又如二果人想要出三界，也是要生到欲界天以后再回来人间一次；所以天界还是有佛教，不能只主张人间佛教而否定天界佛教。那么三果人还是要往生天界才能出三界，甚至于有的三果人很钝根，必须往生色界天的初禅天中，然后一天又一天的往上一天的天界出生及死亡，最后到达无色界顶，才能出三界；所以，天界是必然有佛教存在的，印

顺派的所有人在主张人间佛教时，仍然不能否定天界的佛教。

综而言之：依六识论来修行的人，连我见都断不了，何况想要断我执——断思惑呢！所以，人间佛教的弘扬，必须要涵盖天界佛教及他方世界的一切佛教；但是要以人间佛教作为中心，这才是真正的佛菩提道，才是真正的成佛之道，这样才是符合 释迦如来本怀的真正人间佛教。如果是像印顺法师他们所说的人间佛教，否定了西方极乐世界的佛教，否定了东方琉璃世界的佛教，否定了他方世界极多佛世界的存在，也否定了娑婆世界兜率天内院 弥勒菩萨所住持的天界佛教，又否定了娑婆世界色究竟天的 卢舍那佛仍然在宣讲一切种智的天界佛教，那么印顺法师所说的人间佛教，实际上是将广大无垠的佛教的实质，缩小在此人间，而且是人间地球小小的一隅，这不可能是 释迦如来所说的真正人间佛教。

并且，印顺派的法师与居士们，遵循印顺书中的教导，将诸佛广大的功德加以贬抑，类比为世间凡人的境界：不必断我见，因为仍然落入意识细心中；不必断我执，因为连我见都还断不了；不必发起实相般若智慧，因为只要用意识思惟中道的正理就够了；不必实证法界实相，因为没有如来藏可证而不须求证万法都从如来藏中出生，自然就不必知道万法的根源；更不须修证一切种智，因为没有如来藏可证，故无如来藏所含藏的一切种子可以实证。这就是释印顺承袭自藏传佛教密宗应成派假中观的六识论思想，所以上面所说的三乘菩提中应证的法义与实境，都可以不必修证；而且，连世间凡夫所证的四禅八定、五神通的内容，也都不必实证就可以成佛

了——因为印顺连初禅定境都还没有实证，就已经宣称成佛了。

像这样的凡夫知见，连证得初禅的世间凡夫都不如，何况能实证声闻初果与菩萨的实相般若智慧？这样子，当然更不可能远到十方世界去住持正法，利乐众生，怎能奢谈十方佛教？当然只好主张十方虚空之中只有地球上佛教，他们就这样主张人间佛教。所以，我们只能说印顺的人间佛教是世间法，也是从凡夫狭隘、肤浅的心态中想象建构出来的人间小法，连声闻佛法的边都沾不上，何况能与唯一佛乘佛法的广大深妙实质互相契合？当然绝对不是真正 释迦如来的 人间佛教思想。

譬如《杂阿含经》卷 25 第 640 经中，明白宣说记载的，佛陀将末法时的解脱道正法（其实是一切三乘佛法，但小乘人听闻大乘经而结集起来的正法却只成为四阿含解脱道正法）流传的付托，同时托付给人间比丘及忉利天主释提桓因，以及四王天的四大天王；这其实也与 释提桓因在忉利天的说法堂中常常为天人说法有关吧！既然释提桓因是忉利天的天主，常常在说法堂中为天人说法，可见事实上不是像印顺所暗示的天界没有佛教。这当然也有《阿含经》的经文为证：

尔时世尊作是念：「我若以教法付嘱人者，恐我教法不得久住；若付嘱天者，恐我教法亦不得久住，世间人民则无有受法者；我今当以正法付嘱人、天，诸天、世人共摄受法者，我之教法则千岁不动。」尔时世尊起世俗心，时天帝释及四大天王知佛心念，来诣佛所、稽首礼足，退坐一面。尔时世尊告天帝释及四大天王：「如来

不久当于无余涅槃而般涅槃，我般涅槃后，汝等当护持正法。」尔时世尊复告东方天王：「汝当于东方护持正法。」次告南方、西方、北方天王：「汝当于北方护持正法。过千岁后，我教法灭时，当有非法出于世间，十善悉坏。阎浮提中，恶风暴起，水雨不时，世多饥馑；雨则灾雹，江河消灭，华果不成，人无光泽。虫村鬼村悉皆磨灭，饮食失味，珍宝沉没，人民服食粗涩草木……。」⁶³

由此证明天界确实也有佛教存在，而这也是现在仍可稽核证实的原始佛教的至教量。

此外，印顺的人间佛教认为一切法空，诸佛圆寂之后也应该是断灭空而成为空无，不该仍有他们所无法了知的三界外的实相法存在，所以印顺派的人间佛教弘扬者，往往一味地否定如来藏妙理，一味广说如来藏只是名词施設而无这个第八识心可证，这也是印顺派人间佛教的重要本质之一。然而，如来肉身灭度后，犹有法身常住，法身当然不该解释为断灭空；由此缘故，不可说如来涅槃后是空无、是断灭空、是一切法空：

佛告阿难曰：「我灭度之后，法当久存。迦叶佛灭度后，遗法住七日中。汝今，阿难！『如来弟子为少。』莫作是观；东方弟子无数亿千，南方弟子无数亿千。是故阿难！当建此意：我释迦文佛**寿命**极长。所以然者：肉身虽取灭度，法身存在。此是其义，当念奉行。」尔时阿

⁶³ 《杂阿含经》卷 25

难及诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。⁶⁴

并且，平实在《阿含正义》⁶⁵中也援引阿含部的经典文字，提出阿罗汉入涅槃后是有或无的问题，证明世尊对此问题并非全以无记来处理的；而是观察提问者的情况，而作不同的处理。所以有时说涅槃不是断灭空，而是**真实、常住不变**。

又如《法苑珠林》卷8所载：

如《因果经》云：「尔时善慧菩萨功行满足，位登十地，在一生补处，近一切种智；生兜率天，名圣善，为诸天主说于一生补处之行；亦于十方国土现种种身，为诸众生随宜说法。期运将至，当下作佛，即观五事：一者观诸众生熟与未熟；二者观时至与未至；三者观诸国土，何国处中；四者观诸种族，何族贵盛；五者观过去因缘，谁最真正应为父母。观此五已即下生者，不能广利诸天人众，仍于天宫现五种相，令诸天子皆悉觉知菩萨期运应下作佛：一者菩萨眼见瞬动，二者头上华萎，三者衣受尘垢，四者腋下汗出，五者不乐本座。诸天众见菩萨有此异相，心大惊怖，身诸毛孔血流如雨，自相谓言：『菩萨不久舍于我等。』尔时菩萨又现五瑞：一者放大光明普照三千大千世界；二者大地十八相动，须弥海水诸天宫殿皆悉震摇；三者诸魔宫宅隐蔽不现，四者日月

⁶⁴ 《增一阿含经》卷44

⁶⁵ 编案：《阿含正义—唯识学探源》整套共七辑，已于2007年8月出版完成，请读者至各大实体书局或网路书局请购阅读。

星辰无复光明，五者天下八部皆悉震动不能自禁。是诸天见菩萨身已有五相，又睹外五现希有事，皆悉聚集到菩萨所，头面礼足，白言：『尊者！我等今日见此诸相，举身震动不能自安。愿为我释此因缘耶？』便答天言：『善男子！当知诸行皆悉无常，我今不久舍此天宫，生阎浮提。』于时诸天闻此语已，悲号涕泣、心大忧恼，举体血现、迷闷于地，深叹无常。尔时有天子即说偈言：

菩萨在于此，开我等法眼；今者远我去，如盲离导师。
又如欲度水，忽然失桥船；亦似纓孤儿，丧亡其慈母。
我等亦如是，失所归依处；方漂生死流，了无有出缘。
我等于长夜，为痴箭所射；既失大医王，谁当救我者？
滞卧无明床，长没爱欲海，永断尊者训，未见超出期。

尔时菩萨以偈答曰：

我于此不久，当下阎浮提，迦毗罗施国，白净王宫生；
辞父母亲属，舍转轮王位，出家行学道，成一切种智。
建立正法幢，能竭烦恼海；关塞恶趣门，净开八正路；
广利诸天人，其数不可量；以是因缘故，不应生忧恼。⁶⁶

由此阿含部等经典中的圣教可以证实：天界一样是有佛教弘传的，绝对不是只有人间佛教在弘传着，那么，印顺法师又凭什么理由而可以不断地暗示说：天界没有佛教在弘传。

且观 世亲菩萨创造的《俱舍论》，自从此论已被小乘人所

⁶⁶ CBETA, T53, no. 2122, p. 339, b17-p. 340, a3

宗奉传学以后，世亲菩萨为什么却又转信大乘法，而且终生以大乘法为归，努力弘传而不曾中辍？只要好好探讨其中的原由、如实理解其中的原由以后，就知道印顺派的人间佛教弘传者，误执声闻佛教解脱道为唯一成佛之道，私以凡夫僧为人间最尊贵者，私心中轻视诸多出家与在家的大乘实证菩萨，当然都是不如理、不如法的。印顺派中极力否定八识论，宣称凡夫位的菩萨行可以使人成佛，宣称凡夫位的解脱道即是唯一佛乘的大乘道；这些人，假使想要在将来舍报时免除割舌谢罪之痛苦，想要免除割舌谢罪之后仍然逃不掉地狱罪的人，都应当以世亲菩萨作为效法的对象，在舍寿前要公开殷重的忏悔，并且尽形寿努力护持弘扬大乘法——成佛之道，却是为了什么缘故而到今天仍然不能警醒？当然都是只在面子——名闻上面用心；在面子上用心的用意所在，当然是与公开忏悔之后能不能继续在佛教界中立足的考虑有关。

而今印顺派的所有法师、居士等人，仍然继续误会四阿含的真义，对声闻解脱道的证境依旧不知进趣。纵使今天他们已能远离以往对于四阿含经义的误会，也仍然应该转进大乘般若实义的妙法中，而以亲证如来藏的真如性相作为最最急要之务；因为，四阿含所说的法义都是方便说的缘故，只是为了急求解脱三界生死的声闻人而方便施設，是帮助声闻人在解脱道上可以快速实证而作的方便宣说，并不涉及唯一佛乘的佛菩提道次第与深妙内容。以此缘故，平实在这里劝请印顺派的所有法师与居士——那些仍然执着原始佛教的法师与居士：对于自己所误会的四阿含真旨，应当迅速深入研究而加以厘清，了知

佛陀在四阿含诸经中确实曾经密意说有如来藏、第八识、我、真如、本际，并不是灭尽生灭性的五阴十八界以后成为断灭空，也不是灭尽蕴处界以后成为细意识独住的境界；因为意识的细心不论细到何种程度，也都是无法独住的，一样是必须有意根与法尘为因缘才能存在的。

把这些声闻罗汉法的道理都弄清楚了，然后应该回心大乘、求证如来藏，而在如来藏心体上，来现观它在一切法中所显现的真如性、中道性；像这样子实证真如、实证中道的观行完成了以后，才有能力进趣佛菩提道的正修，也就是进修一切种智；依一切种智的次第进修，才有可能渐次成就佛道。要像这样世世受生在人间，使如来藏中的种子容易现行而一一证知，才能够说是真正的人间佛教啊！平实心中诚愿印顺派学人，诸如星云、证严、圣严、昭慧、传道等人审细思惟而裁决，并且也要能够确实比对圣教诸经，在证明平实以上的说法完全正确无讹以后，再精进地力行大乘妙法而实际上加以求证；将来亲证之后，就可以共同弘扬真正的人间佛教，共同护持 释迦世尊正法于人间，使人间佛教永续不绝。

此外，诸地菩萨大多以居士身相而出家，或者处身于家中修行而渐成佛道的原由，在这次演讲中当然也要宣说一些：一者，诸地菩萨若是以在家身常住人间弘法时，每一世都会被浅学无智众生所轻视、所毁谤，不可能以在家身相来获得恭敬、供养；诸地菩萨在这种情况下一世又一世的受生、弘法，当然很容易在无量逆境中发起各类习气种子；当这些习气种子不断现行时，菩萨就很容易修除习气种子的随眠。二者，一切种智

的诸地满心现观境界的因缘，在人间各种世俗法中，具有更多的因缘可以现起，使诸地菩萨更容易具足修证诸地满心应有的无生法忍现观境界，可以更迅速修证、地地增上。这就是地上菩萨多数受生示现为在家身来修成佛之道的的主要原因，也借在家身修持佛菩提道而与往世无量结缘过的众生，一世又一世了掉宿缘。

但是，假使 释迦佛的正法已经无人住持的时候，假使当时菩萨不出家住持正法时，佛教正法将会灭亡，那么诸地菩萨就不应该再这样考虑自己的道业利益，那时就应当牺牲自己迅速修证无生法忍、迅速成佛的大利益，改为发心出家示现声闻相或童子、童女相，出世住持正法。这时应当是心心念念以复兴三宝、广弘我佛正法为己任，不可以再考虑自身道业的快速增上而不乐于出家，不该把 释迦世尊的遗法置之不顾，坐令释迦正法法脉陷入危亡关头而仍然置之不理。

然而，在家佛弟子听闻我这样的说法以后，也必须回头再来反省：一切居士们都不应该因为平实这样如实宣示了以上的义理以后，就对大乘法中示现声闻相、童子相、童女相的出家菩萨们心存轻想。也不应该轻视声闻僧，若是有缘得遇的时候，仍然应该如同以往一样地恭敬、供养，否则就会成为严重遮障道业的愚痴行为了！如果是因此而产生了轻忽出家菩萨及声闻僧的口行与身行，将会成为破坏佛教僧团、贬抑贤圣僧的过失，这些事相的造作，都将会成为抵制凡夫声闻僧团的恶行，未来也将使佛子们厌恶出家而不再有人住持寺院，这也会使佛教在未来间接地没落。假使将来纵使会有这些罪业，其实

都不是平实今天所造成的，而是对平实所说的正理无法全面理解，乃至误会平实所说正理，落入只知其一而不知其二的愚痴知见中，都不干平实的事。凡是抵制三乘法中的贤圣僧或凡夫僧，都属于不通忏悔的地狱业，唯除抵制那些否定正法及以外道见取代佛法正见的破法僧人；凡我佛门中的一切在家居士，对此务必小心在意，千万不可轻忽！因为，现在的出家菩萨中，不论现声闻相或童子、童女相者，已经开始有证悟的贤圣了。

由于这个缘故，所有佛弟子们应当继续鼎力护持一切出家修持正法、弘扬正法的贤圣。也应该细心分别那些未悟言悟、误导众生一起陷入大妄语业的声闻相出家法师，更应当细心分别「假借护法之名而破坏正法、否定正法」的声闻相出家法师；对这些打着弘扬佛法而实际上是在弘扬常见、断见外道法的破法者，即使他们是身现声闻相的出家人，都一样应该默摒及远离他们。假使您是已经实证解脱道或实证佛菩提道的佛弟子，就应该站出来，就法论法而破斥他们的法义错误之处，但是都不要作人身攻击，应该这样来救护众生。由于这个缘故，一切佛弟子们都应该依据实际证量来观察一切出家、在家的菩萨众、声闻众，深入了知 佛陀所说的人间佛教真实义理，也要深入了知现代倡导人间佛教者的偏斜心态，然后就可以知所当为、知所当离。（待续）



(连载十五)

四、揭露吐蕃僧争记之法义事实

由于藏传佛教应成派中观自月称以来之传承者，皆把识蕴中生灭性之意识心当作是不生不灭之中道心，因此于穿凿附会大乘般若无分别智时，仅能以不离意识心分位差别之分别相貌，而高谈引发无分别智或者悟入无分别。藏传佛教声称莲花戒于八世纪时，在西藏与中国禅宗住持和尚对于所悟之空性兴起争辩，以藏传佛教应成派中观之意识心为宗旨的无分别、蕴处界空相法，摧破中国禅宗和尚所主张禅宗所悟菩提心如来藏之无分别（注¹）。今姑且不论当时事件发生之确切性，纯粹就

注¹ 宗喀巴著，法尊法师译，《菩提道次第广论》卷1，第6页，台北，福智之声出版社。书中说：「总之雪山聚中前弘圣教，谓圣静命及莲华生，建圣教轨。然由支那和尚堪布，解了空性未达扼要。以是因缘，

法义上是否符合世尊之圣教为准则，来检验莲花戒是否真的摧破了中国禅宗所悟之无分别心如来藏阿赖耶识(异熟识)？兹举示记载于《顿悟大乘正理决》中双方之若干往来问答，作为解析判别之根据：

问曰：今看心。除习气，出何经文？

谨答：准《佛顶经》云：“一根既反源，六根成解脱”。据《金刚经》及诸大乘经皆云，离一切妄想习气则名诸佛。所以，令“看心”，除一切心想、妄想、习气。(注²)

《顿悟大乘正理决》是巴黎国立图书馆第 4646 号伯希和敦煌汉文写本(注³)，其所记载者，乃是八世纪时中国僧人释摩诃衍与印度僧人莲花戒，双方在西藏拉萨对于禅观之来往问答质难；由法国戴密微先生加以注解，取名为《吐蕃僧争记》。笔者所引用者纯粹为两者之问答文字，去除戴密微先生之注解以免失去重点；其中问者即是莲花戒，作答者即是释摩诃衍，藏传佛教应成派中观称其为支那(中国)和尚堪布(住持)。

释摩诃衍这一位唐朝和尚在西藏的地位如何，是否受到政治势力之操控，为何与印度僧人进行法义之争等等，都不是此处探讨之重点。释摩诃衍到西藏所传之法，乃标榜为中国禅宗

谤方便分，遮止一切作意思惟，损减教法，为莲华戒大阿闍黎善破灭已，决择胜者所有密意，为恩极重。」

注² 江灿腾主编，戴密微著，耿升译《吐蕃僧争记》，第 61 页至 75 页。台北，商鼎文化出版社，第 1 版第 1 刷，1994 年 3 月。

注³ 江灿腾主编，戴密微著，耿升译《吐蕃僧争记》。台北，商鼎文化出版社，第 1 版第 1 刷，1994 年 3 月，译者耿升所说。

之禅法，由于当时之唐朝已如中国禅宗初祖达摩大师所预言「明道者多，行道者少；说理者多，通理者少；潜符密证，千万有余」一般，到达禅风鼎盛时代。约与释摩诃衍同时期之唐朝禅师，即有多位有名而常为后人所称扬者，如百丈怀海、汾山灵佑、黄檗希运、南泉普愿、赵州从谗、庞蕴居士及药山惟严等真悟禅师。由于禅风鼎盛的缘故，所以处处有人说禅；但是说禅者却不一定是真悟者，犹如黄檗禅师所说：「大唐国内无禅师。不道无禅，只道无师。」道出了历来一向是真悟者少、错悟者多的禅宗古来事实。由于真悟之禅师常常以所悟之自心如来藏阿赖耶识之体性作为开示之内容，有时说此自心如来为无心——无六识觉知心之相貌，或说此自心如来为无念——不于六尘起见闻觉知之念，以引导座下之学人于悟前能于心中安立一个入处作为所缘，有助于悟入；或者于悟后能转依本识之清净性与涅槃性而修除烦恼，然而多着重于阐释自心如来之本来自在、不假修证之本来解脱及本来清净性。许多未悟或者错悟之学人，听闻这样的开示以后，往往误以为将意识觉知心住于远离五尘之攀缘分别，制心一处时之灵明觉了，就是禅师所说、所悟之自心如来。例如百丈怀海禅师有一段开示这么说：

僧问：「如何是大乘顿悟法门？」师曰：「汝等先歇诸缘，休息万事，善与不善、世出世间一切诸法，莫记忆，莫缘念。放舍身心令其自在，心如木石无所辨别，心无所行；心地若空，慧日自现；如云开日出相似，俱歇一切攀缘。贪瞋爱取、垢净情尽。对五欲八风，不被见闻觉

知所缚，不被诸境所惑，自然具足神通妙用，是解脱人。对一切境，心无静乱，不摄不散；透一切声色，无有障碍，名为道人。但不被一切善恶垢净、有为世间福智拘系，即名为佛慧。是非好丑，是理非理，诸知见总尽，不被系缚，处心自在，名初发心菩萨便登佛地。」(注⁴)

有僧人问百丈禅师「如何是大乘顿悟法门」，百丈禅师说：「先歇诸缘、一切诸法莫记忆，莫缘念。放舍身心令其自在，心如木石无所辨别，心无所行；心地若空，慧日自现。」等开示语句，错悟者常会以为此处百丈禅师所说者，是让意识心不忆念诸法、空掉诸法之攀缘、住于不分别诸法的境界中，误以为当时之灵明觉了心境就会犹如慧日一样的显现，就是悟得与禅师一样之本来面目。然而，事实上此处百丈禅师所说者，乃是学人于悟前应专心一志参禅，不攀缘一切与五蕴我与我所相应之事务，放舍对于五蕴身心之我与我所见，让意识心暂时忽略五尘之分别，犹如木石一般；若能如是放舍诸法，兼以其余条件具足，意识心自能于电光石火之机缘中，一念相应第八识自心如来之所在而生起实相般若智慧；因此而能以意识心现前观察，自心如来不受五欲八风、见闻觉知所系缚，自然具足诸多众生所日用而不知之神通妙用功德法。此自心如来是本来自在解脱者，面对一切五欲八风之境，意识心观察到自心如来随顺众生心而应现诸法，却又不于所现诸法中爱着、取舍或贪厌。一切法皆是自心如来借缘所现，唯此真如一心自在圆通无碍，故能透一切声色诸法，不为一切诸法所拘所碍；如是

注⁴《景德传灯录》卷6，第51册，第250页上。

自心如来于因地时，便已具足之无染离垢心行才真正是道，才真正是一切佛法修行之根本所依。能够这样现前观察自心如来者，转依亲证自心如来所发起之根本无分别智，不落于五蕴有及断灭无之边见中，不畏惧五蕴分段生死，已了知涅槃之本际，故不受生死所系缚；称这样悟后现前观察而修至初地者是初发心菩萨，已经如实了知成佛之道的内涵，自此以后必定能够地地增上而修至佛地。

基于保护实相般若密意之佛诫，禅师开示时一定不会说得极明白清楚，是以读者、闻者往往产生或多或少之误会；百丈禅师这样的开示，未悟者或错悟者之解读，必定依于意识觉知心之揣度，而以为禅师所说现前观察之心是意识心自身；以为能达到歇息诸缘、放下万缘便是目的，而以意识心住于似乎不受五欲八风所扰动之境界，自称当时所观察到意识心之灵明觉了就是慧日之显现。又因为当时之意识心有一分灵知故似「非不知」，对于五欲五尘似乎不分别故似「非知」；意识心皆能够作意及分别五蕴互摄之运行，故以为当时就是意识心之神通妙用；若意识心能够长时住于该离念灵知的境界，即自称到达不受烦恼系缚、如如不动之圣境，这些都是古今禅宗错悟者常可看见的现象。因此，真悟禅师悟后观行所观之心是如来藏阿赖耶识（异熟识），以能思惟能分别之意识心观察根本无分别智之智体如来藏心，以如来藏心体处于五欲八风中一向如如不动之无分别相，对治一向受五欲八风所牵引与系缚之意识心，来伏除意识、意根的执着与烦恼；而错悟者自以为所悟与真悟禅师相同，但其观行时所观之心却是意识自心，也就是观察意识心

自己之起心动念，并以作意力使意识心舍离五欲八风，住于相似不分别、不思惟中，以为如此就能够舍离烦恼与习气，就如同禅师所说无有滞碍之道人，其实是将虾作鱼、鱼虾不分。

因此，真悟者之看心除习气，与错悟者之看心除习气，是迥然不同之法；前者所依所缘之心是不生不灭、本来自在之第八识心如来藏，后者所依所缘乃是因缘所生、只有一期生死之五蕴法中识蕴所摄之意识心。由是，针对拉萨僧争，我们首应探讨的是：与莲花戒相争之唐僧释摩诃衍所说之禅观，究竟是真悟者之看心除习气？或者是错悟者之看心除习气？倘若是错悟者之看心除习气，那么莲花戒与释摩诃衍两者之落处是相同的，都是落于不离见闻觉知之意识心中，皆未曾亲证无分别智之智体——如来藏阿赖耶识（异熟识）；故于当时所发生之僧争聚会，到底谁胜谁负？皆不应援引为证据而月旦中国禅宗所悟内容与所传禅法。所以应当从彼等问答中，先行检验：所谓中国禅宗的释摩诃衍到底是真悟者或是错悟者？

旧问：若离想思不不观，云何得一切种智？

答：若妄心不起离一切妄想者，真性本有及一切种智自然显现。如《花严》及《楞伽经》等云：如日出云，浊水澄清，镜得明净，如银离矿等。

新问第十，问：此言是实，乃是已成就具势力者之法，非是非夫（凡夫）之法者。

答：此义前者已答了，今更再问！譬如莲花出离淤泥，皎洁清净离诸尘垢，诸天贵人见之称敬。阿赖耶

识亦复如是，出习气泥而得明洁，为诸佛菩萨天人所重，凡夫众生，亦复如是，若得出离无量劫来三毒妄想分别习气淤泥，还得成就大力之势。凡夫缘有三毒妄想盖覆，所以不出得大势之力。

旧问：若观智，云何利益众生？

答：不思不观，利益众生者，《入如来功德经》中广说，由如日月光照一切，（如）如意宝珠具出一切，大地能生一切。（注⁵）

从莲花戒所问之内容就可以了知，莲花戒不但没有亲证一切种智之智体——如来藏阿赖耶识（异熟识），也完全不能了解：禅宗不离教门所悟之六入不会、于六入无觉无知之心，与参禅者能觉能观、能见闻觉知、能取能舍六入之意识心并不是同一个心。出生五蕴而与五蕴非一非异，与五蕴同处所之第八识自心如来，一向不会六入、不于六入中起见闻觉知，无我与我所，不与一切烦恼相应，以无三界法故说自心如来空；又第八识自心如来具足能圆满世间法、出世间法、世出世间法之自性功德，故自心如来不空；真悟者以其能想、能思、能观之意识三界心，如此现观第八识自心如来双具空与不空，才是修学一切种智乃至证得一切种智。无论一切有情众生意识心中之语言妄想起或不起，不论意识心受到烦恼所扰动或者住于定中，其自心如来空与不空之真性，皆是本来具足之法，无始劫以来

注⁵ 江灿腾主编，戴密微著，耿升译《吐蕃僧争记》，第126页至131页。台北，商鼎文化出版社，第1版第1刷，1994年3月。

从无一刹那懈怠或间断，不是修行改变以后才如此，世尊于经中已说菩提性是从来无间杂性故，谓其如是自性从来不曾变异故。若是等到意识心离妄想或者住于无想定、眠熟等不现前之无心五位，完全没有显境及表义名言时，自心如来之本有真性才显现，则菩提性就有间断性，不能符合世尊所说至教量及法界现量，也不符合一切亲证自心如来者所实证之法界现量境界；由此证实释摩诃衍并未证得中国禅宗所悟的第八识自心如来，误将离念灵知意识认作常住不坏的自我，是未断我见的凡夫，不是禅宗真悟者。

百丈怀海禅师说：「有一人，长不吃饭，不道饥；有一人，终日吃饭，不道饱。」此一人就是本来解脱之解脱人，是本来自性清净涅槃之真正道人；百丈禅师述说此解脱人与道人，却是不离五欲烦恼中之吃饭俗事；以此本来解脱之解脱人而说「所谓吃饭，即非吃饭，是名吃饭」，同于《金刚般若波罗蜜经》中所说：【须菩提！于意云何？佛可以具足色身见不？须菩提言：不也！世尊！如来不应以色身见。何以故？如来说具足色身，即非具足色身，是故如来说名具足色身。】与此般若经句全然无异，因为百丈禅师所悟者即是般若智体金刚心如来藏阿赖耶识（异熟识）。此金刚心虽处于污浊之五蕴烦恼泥中，其本有之清净涅槃自性则是如金在矿，却从未受此烦恼泥所染污；一切有情不分小身大身、无足、两足、多足等等，同有此心，皆本来而有、圆满清净，故金刚心之本有真性普现一切众生界中，并非如莲花戒所说是已成就具势力者才能具有之法，更非如同释摩诃衍所说妄心不起、离一切妄想，才得以

显现真性。

由于释摩诃衍并非真悟之禅师，仅是捡拾真悟禅师悟后看心修习气之言句，误以为意识心不起妄念、离一切五尘妄想分别时之灵明觉了分，就是显现了本有之真性，而以生起妄念及妄想分别时之意识心称为妄心；当妄心意识觉知自己具有能舍五尘境而又灵明觉了一切法之分位时，释摩诃衍就称当时已经自然显现一切种智；此乃是完全不懂真心、完全不懂意识是生灭性的妄心，也是完全不懂一切种智的凡夫，而且是错执意识为本住法的未断我见凡夫。释摩诃衍与莲花戒之差异点，在于释摩诃衍心中接受大乘经典所说阿赖耶识之存在，但是却无缘于禅风鼎盛之唐朝值遇真悟之善知识帮助，未蒙南泉、赵州……一类真悟禅师之帮助而致未能开悟（注⁶），却又自以为

注⁶ 据传有学术界研究者主张摩诃衍亦曾为神会弟子！参见黄青萍〈敦煌禅籍的发现对中国禅宗史研究的影响〉如下一段论文及同篇注 85：
【1964年饶宗颐根据他发现的 S.2672 号与戴氏的 P.4646 合校，重新写定王锡《顿悟大乘正理决》，并提出宗密《禅门师资承袭图》中列「摩诃衍」为神会弟子的承袭图，主张摩诃衍原本出自北宗嵩岳一派，闻法于神秀弟子降魔藏、小福、大福（义福）禅师，后来进南宗菏泽神会门下，摩诃衍名列《禅门师资承袭图》之神会法嗣之中。】然此无关法义内涵正确，故本文不讨论。通常错悟者常引神会禅师的「离念灵知」语句自以为所悟相同，故此摩诃衍就算曾在神会座下熏习，但是把意识离念灵知心当作神会所说本来离念的第八识心阿赖耶识如来藏，实质上仍是错悟之野狐，而且圭峰宗密本身就是未悟者，尚未开眼，其所挑选的法嗣是错悟者，那是必然的。有关圭峰宗密未悟的事实，非本文讨论之议题，故略而不谈。始自天竺，未至现代的正觉同修会，彻悟菩萨座下一向都有错悟或未悟弟子，自称开悟而出世弘法「度人」；是故说法者真悟或错悟，当以其所证本质而观，不

悟而入藏地欲弘禅宗；对于禅师接引学人悟前之开示及悟后修道之指引，皆颠预不稍检择地运用于其错悟之意识心差别境界中，据此更向人广说相似禅法，本质上正是真悟禅师口中所斥之野狐，自以为已证阿赖耶识如来藏。野狐释摩诃衍说阿赖耶识如莲花出离淤泥，皎洁清净离诸尘垢，为诸佛菩萨所重，乃是以其错悟看心除习气之行，使得意识心长时住于妄想不起之境界中，比拟成经中世尊所说阿赖耶识本已出离三毒妄想分别之习气淤泥，而说为得以成就大力之势，显现一切种智。

但一切种智乃是：菩萨之意识心证得金刚心如来藏阿赖耶识以后，缘于金刚心之空与不空真性所发起之般若实相智慧，基于此实相般若智慧而进修观察实证阿赖耶识所含藏之一切种子，方能获得一切种智；此一切种智即是佛菩提智中最重要之智慧（初地以上未到达究竟佛地之前，称为道种智——修道位所证之一切种智），同时以所发起之道种智断除烦恼障所含摄之我执习气烦恼泥及所知障所摄一切上烦恼随眠。初地菩萨已有能力断除分段生死烦恼之现行，因大悲愿故再起一分思惑以润未来生，名为留惑润生，世世受生于三界中而利乐有情，使得初地菩萨之阿赖耶识得以于地地增上之过程中，逐渐清净其所执藏之分段生死染污习气种子。七地满心将进入八地时，菩萨之阿赖耶识去除故意所留最后一分执藏分段生死之阿赖耶识性以后，亦断尽烦恼障所摄之一切习气种子，成为唯存无记异熟性及种子变异之异熟识；乃至进修至佛地，意识心具足证知第八识所含藏之一切种子而圆满一切种智，此时已修除无记之异熟性及种

应依其传承名义而断。

子变异性故，第八识金刚心之异熟识名称不复存在，改称为佛地纯善之无垢识；如是圆满具足亲证者，方是证得一切种智，与凡夫释摩诃衍所说全然不同。释摩诃衍不但没有一切种智之丝毫，连阿赖耶识所在都无所知；又落入意识境界中，我见未断，连声闻初果的证境都无，怎能代表中国禅宗？故其说法大异经中佛说，今举经中世尊之开示佐证之：

譬如莲花出离淤泥，皎洁清净离诸尘垢，诸天贵人见之珍敬；阿赖耶识亦复如是，出习气泥而得明洁，为诸佛菩萨大人所重。如有妙宝世所希绝，在愚下人边常被污贱，智者得已献之于王，用饰宝冠为王所戴，阿赖耶识亦复如是，是诸如来清净种性，于凡夫位恒被杂染，菩萨证已断诸习气，乃至成佛常所宝持。（注⁷）

菩萨亲证金刚心阿赖耶识以后，修断一切烦恼障及所知障所含摄之习气种子随眠，乃至成佛时仍然是这一个金刚心，因为阿赖耶识因地本有之清净涅槃自性，只有亲证之菩萨缘于此金刚心之本有真性，才能于七住以后经十住、十行、十回向而入于初地，再历经两大阿僧祇劫地地增上之修证，方能成就佛地一切种智；这一切都由亲证阿赖耶识心体的所在而开始，都依阿赖耶识心体的本来自性清净涅槃而修行，方能成就，故世尊说阿赖耶识「是诸如来清净种性」。如今释摩诃衍不仅以**对境心不起，妄念不生、无妄想分别**之意识心境，自以为悟得自心如来阿赖耶识；又错解真悟禅师所说初发心菩萨登入（修学）

注⁷ 《大乘密严经》卷下，大正藏第16册，第741页上。

佛（道之）地，或者一悟即至佛地（所悟之金刚心乃是佛地金刚心之因地心）之方便开示，以为当时灵明觉了之意识心已经如日出云、浊水澄净，误以为如斯相应定境法尘之意识心已能显现佛地一切种智。如此之野狐加上狂禅，自然不免招来莲花戒质疑「若离想，不思不观，云何得一切种智」之质问。

莲花戒虽然同样是认取意识心之明了分（细意识）为常住法，然而应成派中观所传承之中心思想，一向本即强调意识心不得住于沉没相（也就是意识心不得住于不观察六尘之无记中）；乃是要以能思能想能觉能观之意识心来清清楚楚领受男女合修时身根乐触之觉受为主修，并于其中思惟该乐触之受无自性故是空，同时观察受乐时之意识亦非物质故亦是空性，并推求能取境界之细意识我是虚幻假立之我不可得，故假名我之自性亦不可得，此乃藏传佛教所称证得无我、无自性之中观般若。由于藏传佛教莲花戒等应成派所有中观师所修所证，皆不离于意识思惟分别之想阴与受阴，以其同是落入意识心中，同是错误之中观般若，却更质疑错悟者释摩诃衍所说意识心不思不观之「一悟即至佛地」，故又以「若观智，云何利益众生」而责难于野狐狂禅释摩诃衍，犹如某甲贼人指责某乙贼人之窃盗行为，并无差异。

由于释摩诃衍以为意识心离妄想分别、不思不观之际即是阿赖耶识，即得成就一切种智；然而现见一切贤圣现前观察所亲证之第八识金刚心而得根本无分别智乃至道种智，以该根本无分别智或者道种智之观智利益众生时，皆于有思有观之际运行；释摩诃衍遭受此等质难，虽引用经典中「如日月光、如

如意宝珠」而作辩解，却无助于自身续堕负处中。此因经中所说者，乃是真实亲证能生一切法之法身如来藏阿赖耶识（异熟识）之菩萨，以其能思惟、能观察之意识心转依于不思不观六尘之如来藏，现观如来藏法身具足无量无边妙法，如如意宝珠具出一切，如大地能生一切法；菩萨之意识心转依此法身而证一切不思议三昧及一切种智，是基于能观之意识心与所观之能生万法的阿赖耶识。释摩诃衍则是能观与所观同是一心——意识，他所说之不思不观仍是能思能观之意识心；倘若意识心住于不思不观之离念灵知境界，又如何观察众生所需而利益之？一切真悟者皆不能认同之，是故莲花戒逮到机会，当然亦不能放过释摩诃衍，且再看后续之问答以增加了解。

问：万一或有人言：十二部经中说云三毒烦恼合除，若不用对治准用？无心想离三毒烦恼不可得。《宝积经》中说了贪病用不净观药治，了嗔病用慈悲药医治，了愚痴须因缘和合药医治。如是应病与药以对治，为药各依方。药治，则三毒烦恼始除得根本。……若枷锁等以衣裳覆之，虽目不见锁，其人终不得解脱。既知如此，准修无心想拟除烦恼者，敷时不见，不能除得根本。有如是说，将何对？

答：准《涅槃经》云：有药名阿伽陀，若有众生服者，治一切病。药喻无思无观。三毒烦恼忘（妄）想皆从思惟分别变化生，所言缚者：一切众生已来，皆是三毒烦恼妄想习气系缚。非是铁叶索系缚在狱须得绳索粮食等，此则是第二重邪见。妄想请除，却

是故总不思惟，一切三毒烦恼妄想习气一时总得解脱。（注⁸）

莲花戒质疑释摩诃衍：意识心住于无心想中而修不思不观，就好像将枷锁以衣裳覆盖一样，虽然看不见枷锁，但却仍无法解开其系缚；意识心住于无心想之境界中，虽然不能观见贪瞋痴三毒烦恼，但是却除不了烦恼之根本。只有像释摩诃衍这般错悟者，且误以为一悟即是究竟佛之狂禅，方能容得未悟之莲花戒以这样的问题来责难而无法摧破莲花戒的邪问。释摩诃衍不懂阿伽陀药之药性，以常见之毒药取名为阿伽陀，正是裹着糖衣之毒药制造者。经中所说之阿伽陀药，是指能够治愈众生一切诸恶重病之药，意即众生本具之金刚心、菩提心、本识、如来藏、阿赖耶识（异熟识）；亲证本识金刚心者即能发起佛菩提智，以此佛菩提智能够破除一切邪想、能治疗五欲毒、能散坏一切盖障、治愈轮回三界分段生死之病、能除一切无明翳等等，而入一切智城。

唐僧释摩诃衍却将经中世尊所说阿伽陀药之譬喻，错解为意识无思无观，认为只要于一切时中不思惟，入住于一念不生、灵明觉了之境界，则能一时除去一切贪瞋痴烦恼与妄想习气，就能获得解脱。这就是典型的错悟者东施效颦之「看心除习气」，总以为让意识心保持在不思惟、不观察的灵知中，就是符合真悟禅师转依如来藏而说之本来自在之解脱人。为再次

注⁸ 江灿腾主编，戴密微著，耿升译《吐蕃僧争记》，第160页至162页。

台北，商鼎文化出版社，第1版第1刷，1994年3月。

证明释摩诃衍乃是错悟者，再举示与其同时期之唐代黄檗希运禅师所留下之语录检验之：

问：「如何得不落阶级？」师云：「终日吃饭，未曾咬着一粒米；终日行，未曾踏着一片地；与么时，无人我等相，终日不离一切事，不被诸境惑，方名自在人。更时时念念不见一切相，莫认前后三际，前际无去、今际无住、后际无来，安然端坐任运不拘，方名解脱。」⁹

凡一切与色受想行识五蕴相应之法皆落于阶级中，以人类众同分而言，即有士农工商等阶级之区分，于「士」中又有学士、硕士、博士等阶级；有情中又有人、天、修罗、畜生、饿鬼、地狱六道之区分，「天」中又有欲界六天、色界诸天等等阶级。三界中仅有一法不落于阶级，就是一切有情身中本来自在、不生不灭之解脱人——如来藏阿赖耶识（异熟识），此本来自在不生不灭之解脱人，无有色受想行识五蕴之法相，故远离一切与五蕴相应之烦恼与妄想习气。阿赖耶识是本来即远离烦恼、妄想习气者，与意识经由不思惟之修法以为能除却烦恼、妄想习气，两者本质上是完全不同之法；况且若强将意识处于不思惟中，必定须离于一切往来、作务之烦恼事，以求不受境界之惑乱。如今黄檗禅师却说「终日吃饭，未曾咬着一粒米；终日行，未曾踏着一片地；与么时，无人我等相，终日不离一切事，不被诸境惑，方名自在人。」明明吃饭时、行走时，意识心都得思惟观察，倘若意识心不思惟与观察，又如何能吃

注⁹ 《黄檗山断际禅师传法心要》卷1，大正藏第48册，第384页上。

饭与行走？这些都是现象界不可推翻之事实；黄檗禅师却说有一终日吃饭却未曾咬着一粒米者，有一终日行走而未曾踏着一片地者；此心终日不离一切作务烦恼之事，却无人相、我相、众生相、寿者相，不被六尘境界所惑乱，本无烦恼妄想习气；必须是具足这样的法相，才是本来自在的解脱者。

反观释摩诃衍所说，要以意识心于一切事皆不思惟，即已落于黄檗禅师所说之认取前后三际者；若要调练此自性善于思惟观察分别之意识心，于一切事皆不思惟，就得不断诃责已过去之心念，并不断作意现前之心念使之舍去思惟，又必须期望未来之心念能到达预设之境界，正是黄檗禅师所斥责的前念有去、今念有住、后念有来者。释摩诃衍所「悟」的意识，正是如此堕于三际之念者，受到五根与五尘之拘束，受到意根作意之拘束，受到我见之拘束，受到欲心所、胜解心所、念心所、定心所与慧心所之拘束，时时念念皆见一切相，故无法任运不拘，不是黄檗禅师所说本来解脱之心。

释摩诃衍以住于无思无观、不思惟之境界的意识为本来自在的解脱者，绝对不能通过百丈、黄檗等当代真悟禅师之检验，更通不过经中世尊所说一切众生本有如来藏阿赖耶识正理之检验，故释摩诃衍不是真悟之禅师；他既非真悟之中国禅师，则莲花戒声称摧破中国僧人释摩诃衍及摧破中国禅宗，其主张即不能成立。意即莲花戒虽然破了野狐狂禅，然而并未摧破中国禅宗所悟之法，与当时的中国禅宗无关。故八世纪时的西藏容有吐蕃僧争之实，然而宗喀巴说：【支那和尚堪布，解了空性未达扼要。以是因缘，谤方便分，遮止一切作意思惟，

损减教法，为莲华戒大阿阇黎善破灭已。】(注¹⁰) 根本无义。因为宗喀巴之说，犹如打败了一个假冒为中国的边疆小国，然后声称已经击败中国了，成为在虚妄假立之事上自说已经争得胜利了。唐僧释摩诃衍所说之法虽不是真实禅法，但应成派中观莲花戒等有作意思惟观察之法亦非无分别方便分，与释摩诃衍皆是堕于意识心之分位差别中，同以意识之变相境界而互相攻击争胜，本质同样是意识：应成派中观欲纯以意识心修成无分别智，以为就是无分别方便分，其实所用之药本乃同于释摩诃衍，同是生灭性而依他起之意识妄心，却指鹿为马而说为摧破支那和尚堪布，妄称为摧破中国禅宗的住持者(注¹¹)，其理不应成。(待续)

注¹⁰ 宗喀巴著，法尊法师译，《菩提道次第广论》卷1，第6页，台北，福智之声出版社。

注¹¹ 藏语「堪布」，意谓为住持。

邪箭嚙語

— 破斥藏密外道多識喇嘛
《破魔金剛箭雨論》之邪說

(連載十三)

— 陆正元老师 —



多识喇嘛又说：

如「有」和「无」是相对缘起，如果没有「有」，也就没有「无」。如果唯识论只讲缘起，只承认识有，不承认识空，就不是佛法。因此，《解深密经》、《瑜伽师地论》都阐明生空、法空的道理。「法空」就是「法性空」，并非「法相空」。

唯识的识属于五类法中的「心法」，既然讲「法空」，怎么会主张「识」不空呢？难道「识」不是法吗？因此，弥勒在《大乘经庄严·真如章》中说：

初证心外诸法空，次第证悟心亦空，明见心境俱空者，住于无二法性中。

《大乘经庄严论》是唯识「十一论」之一，不能说这些

话违背唯识主张吧？这段话的意思是说：唯识的证道分初级和高级两个阶段，初级阶段证悟到「唯识无境」义，即五重唯识的第一重「遣虚从实」识；高级阶段证悟到不但外境空，而且心识亦空，即五重唯识的第五重「遣相证性」。「遣相」就是遮遣「识相」，「证性」就是依他起的事相为空而舍去，证得圆成实性。什么叫「圆成实性」呢？

据《解深密经》所说：依他起心、心所法、色法等实性被我法二空所遣（否定）之境界为圆成实性。因此，圆成实性就是我法二空的「空性」境界。如《解深密经·无自性相品》云：「诸法圆成实相，亦名胜义无自性性，何以故，一切诸法无我性，名为胜义，亦得名为无自性性，是一切法胜义谛故，无自性性之所显故，由此因缘，名为胜义无自性性。」

因此，唯识家从「识有境空」，逐步进入「识境俱空」的法性境界，从心识生成诸法的心识缘起观，到根本心识被我法二空所遣而归于圆成实性。这难道不符合缘起性空的法则吗？怎么能睁着眼睛说瞎话，臆造出「缘起性空与第三法轮相违」的荒唐言论呢？难道当今世界上没有懂佛学、阅读过唯识经典和理论的人，就可以散布弥天大谎吗？难道世人都是不识字，是任人欺骗的傻瓜吗？（《破论》p.072~074）

其实对于**多识喇嘛**此一邪见邪说，平实导师早于《宗通与说通》一书中即有详细破斥及说明，**多识喇嘛**若非寡闻鲁莽而

造作此《破论》，即是读不懂或者故意视而不见，故而于他这本《破论》中扭曲栽赃诬陷 平实导师。今举《宗通与说通》书中开示：

复次，三论宗徒修习唯识学者极多，密宗应成派中观师少有不修习唯识学者；然此宗人既先预设立场否定藏识，即不能证解真实唯识门，唯能稍解虚妄唯识门，则不能实证中观真义，亦于唯识种智生诸误解，不名宗通。如此宗人常引唯识种智所说三无性语，误会三无性义故，诽谤种智所说三自性为不了义法、为实无三自性，妄谓三自性乃是名言施設。当知三无性者，乃为诸已证三自性者，欲令其实证有余涅槃，故云三无性，乃依藏识自住境界而说，非无三自性也。

若无三自性，则无依他起性；无依他起性，则无蕴处界，其谁修证三无性？若无遍计执性，尚无无明业爱种子，则亦必无此世身心，其谁修证三无性？若无圆成实性，则无依他起性与遍计执性，尚无此世蕴处界，谁于依他起性上修除遍计执性而成就解脱果？若无真心本际之圆成实性，尚不能有三界有情身心，其谁修学般若中观唯识种智成就佛菩提果？是故《成唯识论》卷9云：「三颂总显诸契经中，说无性言非极了义，诸有智者不应依之总拔诸法都无自性。」唯有为诸已经如实亲证三自性者，方为咐嘱「三性三无性」；未实证三自性者，当自戮力实证三自性，证已方能真知三无性义。欲证三自性者，不得否定自心藏识，自心藏识即是三自性中之圆成

实性故。¹

从平实导师早于此书中举出三性三无性的修证次第与修证的资格，就可以知道菩萨在实证第八识如来藏后，为满足相见道位之功德，为实证进入初地应有的解脱果德。这位亲证第八识如来藏的菩萨，除了能够如实亲证现观三自性外，还要由三自性的基础去现观实证八识心王及一切诸法的三无自性性，这才是《解深密经》中所开示的修行次第。此分法要，平实导师除了在《宗通与说通》开示过之外，在《楞伽经详解》中亦已从另一方面来开示，也就是从大乘解脱果的实证来开示；亦即菩萨证悟第八识如来藏后，不单单只有远离对自我之执着，亦必须远离对于阿赖耶识心体实相之执着；也就是证悟的菩萨应当远离自我本身对因地第八识的能藏所藏体性——阿赖耶识性的执着，如此方能满足此分解脱果的功德。这些经中所说的真实义，**多识喇嘛**完全读不懂而误会了，而平实导师早在很多年前就已经在书中如实演述过了。**多识喇嘛**等藏传佛教上师活佛，连断我见的基本解脱果都没有实证，更不用说佛菩提道的实证法界实相心第八识如来藏，乃至进修相见道位的大乘解脱实证，因为**多识喇嘛**等藏传佛教的喇嘛们都是否定第八识如来藏的；因此而错将三转法轮经论中，佛菩萨对于证悟菩萨们开示的修行内涵，以六识论的邪见想要套上第八识如来藏的种种自性中，而错解了经典义理内涵，竟敢大胆地以自己的错解内涵来诬责正确解释经典义理内涵的实证者，只有因

¹ 平实导师，《宗通与说通》，正智出版社（台北），2000年12月初版，页297~298。

此而更加曝露自己的无明罢了。今借此因缘，恭录《楞伽经详解》书中的开示，以利现前、当来诸证悟实相的菩萨快速进入初地，平实导师开示如下：

佛子证得阿赖耶识之后，依于圣教量，知悉未来成佛时即是此第八识能生大圆镜智，是一切法之根源。但在初悟时，它仍含藏许多染污种子，不能立即圆证解脱果，尚须经由修道而断尽欲爱、色爱、有爱烦恼，方能具足解脱果而出三界（悟前已具证四禅八定者除外）。是故**悟后必须远离阿赖耶识之能藏所藏体性，否则不能圆满解脱果。**

此外，佛子悟后若不舍离对于阿赖耶之执着，则与异生凡夫之恒内执阿赖耶为我无异，虽有智慧，形同干慧，不能迈入修道位，终究只能停留于习种性之解行位中，难可出离，解脱果尚不能圆证，遑论修证佛地大菩提果。是故**悟后不唯须离自我之执着，尚须远离对于阿赖耶实相之执着。若皆能远离，方能圆证解脱果而出三界。**然而以上所说皆是前七识之修道观，与阿赖耶本体非有关、非无关——前七识之执着消除，能使阿赖耶含藏之七识种转净，故非无关；不论前七识修不修行，阿赖耶识始终是本性清静、远离见闻觉知，不贪不憎不受六尘，故非有关。

又阿赖耶识本体离见闻觉知，不受六尘诸法，无修无证，既无所得，亦无所失；一切之修证皆是七转识之事行，发起无漏智者亦是七转识（唯除成究竟佛），于阿

赖耶而言，无所谓智慧与无明，故云「智不得有无」。然而经由悟道后之七转识修行，却可以在最后身菩萨位时，使第八识转生大圆镜智乃至成佛。由于第八识具足此种本来圆满成就诸法之体性，故名圆成实性。由于证知此理，所以虽证解脱果及大菩提果，而永不入无余涅槃，恒于十方世界度化有情，尽未来际永不休止，起大悲愿而不灭佛地之净七识，恒常利乐有情，这是赞叹世尊所证境界。²

因此，《解深密经》中佛所开示之「无生无灭，本来寂静，自性涅槃」，本就是指第八识阿赖耶识心体之体性，与其余诸大乘经典的开示义理相同；乃因多识喇嘛自己读不懂，将蕴处界一切法有生必灭的缘起性空说为无为法；但是缘起性空乃是缘生缘灭之无常法，既然有生灭，即不可能是无为法，因为圣教中说「无为无起灭」，唯具不生灭性之心体所显的无为法才是真正的无为法；多识所说的无为法，却是有生必灭的蕴处界所显示的生灭无常的缘起性空，其实不是真正的无为法，这在《楞伽经》中佛陀早就说明过了，多识喇嘛对此却是完全不懂的。多识自己所举《对法》中「一切皆是缘生，唯除无为法。」更是显示有一非是缘生性的无为法——阿赖耶识心体处处所显示的无作无为之体性，此非三界缘生法。因此《对法》的论文正好印证平实导师所开示是正确的，反而证明多识喇嘛的六识论所主张的缘起性空是错谬的，多识喇嘛竟无知之明，反而举出来证明自己的错误。多识所举之弥勒菩萨

² 平实导师，《楞伽经详解》第一辑，正智出版社（台北），页43~45。

《大乘经庄严·真如章》中「明见心境俱空者，住于无二法性中。」亦同于本章第三节中所举《大般若经》之「如来法性」，明白显示有一「无二（真如）法性」可转依安住，证明平实导师书中所说第八识真如法性的义理，完全正确。

若依汉文版大藏经，上文应是 无著菩萨之《大乘庄严经论》卷2〈真实品第七〉中语：**【心外无有物 物无心亦无 以解二无故 善住真法界】**³，但 无著菩萨于此〈真实品〉中对此无二法性、真法界尚有更为清楚之说明：

无二义是第一义，五种示现：**非有者，分别、依他二相无故；非无者，真实相有故。**非如者，分别、依他二相无一实体故；非异者，**彼二种、如，无异体故。**非生非灭者，**无为故。**非增非减者，**净染二分起时灭时，法界正如是住故。**非净者，**自性无染不须净故；非不净者，客尘去故。**如是五种无二相，是第一义相应知。⁴

无著菩萨于论中，更是明显说明**真实相有而非无，体是无为而非生灭，自性从来无染故不须净除。**此方是第一义的中道实相，讲的却是第八识如来藏的法性，何曾是如达赖及**多识**等六识论者所言「空性」即为「无自性、一切法空」之恶取空断灭见者，由此证明**多识喇嘛**是将开示第八识法义的菩萨论典，曲解为六识论中的诸法缘起性空，然后再以曲解后的说法来诬责平实导师；故说否定第八识而坚持六识论的藏传佛教

³ 《大正藏》(CBETA, T31, no. 1604, p. 599, a19-20)

⁴ 《大正藏》(CBETA, T31, no. 1604, p. 598, b24-c1)

应成派中观诸师，皆是无因论、恶取空、谤无如来藏、谤无菩萨藏、曲解菩萨论典真实义之破法者。

多识喇嘛又说：**【依他起心、心所法、色法等实性被我法二空所遣（否定）之境界为圆成实性。】**乃是错解经典所说的圆成实性，圆成实性乃是圆满成就世间、出世间诸法的真实性，岂有丝毫可以被遣的道理？既然**多识喇嘛**说圆成实性是「被我法二空所遣（否定）之境界」，那就表示依于「被遣」而有的这个空无断灭的境界即是圆成实性；按照**多识喇嘛**这个逻辑来说，若「不被我法二空所遣（否定）之境界」，就不是圆成实性啰！那么能出生六识心的第八识，无余涅槃中的本际第八识，应该就不是圆成实性了，那就成为不合逻辑的现象：常住不坏而能生万法的第八识不是可以圆满成就诸法的圆成实性，蕴处界生灭无常而会成为断灭空的缘起性空反而成为能够圆满成就诸法的圆成实性。请问**多识喇嘛**：您懂不懂世间逻辑？懂不懂佛法教理？

也要再问**多识喇嘛**：因地无明众生因为没有被二空所遣，那就不具有圆成实性吗？这就代表**多识喇嘛**所说的圆成实性，是依于「被我法二空所遣（否定）的境界」而有，因此**多识喇嘛**的圆成实性乃是有生之法，乃是先无后有；而且也是被遣后的断灭空，才是圆成实性。然而圆满成就世间、出世间诸法的圆成实性，会是被二空所遣之后的断灭空吗？辨正到这里，**多识喇嘛**是无法自圆其说的。可是**多识喇嘛**自己举出《解深密经》的开示说：**【无生无灭，本来寂静，自性涅槃】**，却是无生亦无灭的法性，而**多识喇嘛**自己所说的二空所遣后的断

灭空，却是先无后有而有生灭的法，不可能是无生无灭。因此**多识喇嘛**所说的圆成实性是断灭空，乃是违背经典所说「无生无灭」，证明**多识喇嘛**乃是自语相违，违背因明比量，亦违背佛陀之至教量，更是违背实证者现观法界实相的现量。

其实前举《楞伽经详解》中，平实导师就已扼要明白开示圆成实性的道理，完全契合佛陀的教义：**【由于第八识具足此种本来圆满成就诸法之体性，故名圆成实性。】**唯有第八识如来藏具有「无生无灭」的体性而且能够圆满成就诸法，**多识喇嘛**却是否定圆成实性的第八识之后，再以缘起性空的断灭空来取代第八识的圆成实性。并且经典中也说第八识心「本来寂静，自性涅槃」，也就是说，有一个法非生灭性，不管是否「被我法二空所遣」都是本来不生、本来寂静、自性涅槃。所以佛说：**【知一切法「本来不生」，若法不生即第一义。】**⁵因此第一义乃是本来不生的法界实相心——阿赖耶识如来藏。**多识喇嘛**被藏传佛教六识论邪见误导了，竟然想要把亲证圆成实性而如实解说的亲证者，以自己的妄想浅见而加以推翻，反而证明自己对于佛法的无知与未证。

多识喇嘛又说：**【如果唯识论只讲缘起，只承认识有，不承认识空，就不是佛法。】**这个说法本身就有大问题，因为「唯识论『不是』只讲缘起」的，唯识乃是依**多识**等人所否定的第八识如来藏来讲一切种智而涵盖缘起的，这又证明**多识喇嘛**不知实性而随意说法，随意诬蔑他人。佛于第三转法轮唯识

⁵ 《大方广宝篋经》卷 3 (CBETA, T14, no. 462, p. 477, c20-21)

系列经典中，不唯开示蕴处界等法的依他起性等缘起法的道理，亦开示第八识圆成实性的实相法界及第七识的遍计执性，同时开示菩萨悟后如何实证第八识所藏一切种子的智慧，阐明说一切菩萨都必须因实证一切种智才能够成就究竟的佛道；而一切种智的内容是第八识如来藏所含藏的一切种子的智慧，却正是**多识喇嘛**藏传佛教等人共同否定的第八识如来藏所含藏的一切种子，这已证明：藏传佛教非佛教，藏传佛教是喇嘛教。

多识喇嘛及藏传佛教诸大小喇嘛、仁波切都无法实证第八识，只能在错误的六识论邪见下错解唯识系列经典，才会说出「如果唯识论只讲缘起」这个错误的假设；连假设都会错误，更不用谈后面提到承认或不承认空有的问题了。以藏传佛教六识论来解说「唯识论只讲缘起」，不管说空说有都是错误，因为已经具足断见与常见等外道见而无法脱离。如同宗喀巴、达赖喇嘛，乃至主动继承六识论应成派中观的释印顺，全都是六识论主张一切法空、缘起性空，成为断灭空的断见外道，也成为无因唯缘就能生起蕴处界生灭法的无因论者，公然违背世尊所说「**有因有缘世间集**」的正理。由于所主张的六识论缘起性空观，在灭尽蕴处界而取无余涅槃以后，已经落入断灭空中，于是又再建立细意识、极细意识作为轮回三世的主体，重新落入意识及识阴中，又回头成为常见外道，**多识喇嘛**正是其中一员。

佛教的三乘经典圣教俱在，可供查询，岂能让藏传佛教这些喇嘛外道乱说错说佛法而欺瞒众生？按照**多识喇嘛**所说：**【难道世人都是不识字，是任人欺骗的傻瓜吗？】**确实，只

有迷信无智者才会信受这些藏传佛教的喇嘛们装神弄鬼、曲解经文中的圣教；藏传佛教中的喇嘛们甚至心中高举邪慢，谎言说藏传佛教的男女淫乐的双身法才能教人即身成佛，却还不知道自己的即身成佛理论及实修的结果，都与佛法中的三乘菩提的实证全然无关，都只是低级的原始宗教中才有的极原始的生殖能力崇拜。**多识喇嘛**等活佛们，连声闻解脱道最基础的我见都无法断除，连佛菩提道中最基础修证的法界实相心都无法实证，天底下那有这样的「佛」？这从证悟菩萨的法界实相智慧来看，只觉悲悯而欲救拔；但是**多识喇嘛**等人无明笼罩，反诬指欲救拔者为邪魔外道，真是愚痴至极！

无法实证法界实相，故误会正理，此乃正常的现象；因为法界实相心第八识如来藏本来就难闻、难信、难知、难解、难证，因此**多识喇嘛**等藏传佛教诸师会错解经论也就不足为奇了。如同佛在《大般涅槃经》中说：【如虫食木有成字者，此虫不知是字非字，智人见之终不唱言：「是虫解字。」亦不惊怪。】⁶今借**多识喇嘛**造作《破论》邪说而加以辨正之因缘，笔者效法世尊及平实导师悲心，举示其邪说加以辨正，以此辨正**多识喇嘛**邪说而彰显真义，建立正理。而且藏传佛教所宗的无上瑜伽（谭崔瑜伽）的男女双身合体追求淫乐之法，根本就是欲界最低下的淫欲之法，是原始宗教中才会有生殖崇拜；稍具有一点基本佛法知见者，都可以了知喇嘛与明妃们轮座杂交的双身法，或是常常淫人妻女的双身法，事实上与畜生杂交、违背人伦无异，是故有智者悉皆避之唯恐不及，怎能相信并去

⁶《大般涅槃经》卷2〈1 寿命品〉(CBETA, T12, no. 374, p. 378, b27-29)

修学呢？而**多识喇嘛**等人竟还敢出来维护及弘传！因此，在藏传佛教欲以外道法来取代佛法，想要借曲解经教义理而诬蔑善知识的方式来笼罩一切人的事实中，如今要请求**多识喇嘛**及藏传佛教诸大小喇嘛们问问自己：【难道当今世界上没有懂佛学、阅读过唯识经典和理论的人吗？假「藏传佛教」的名义就可以瞒天过海撒天下之大谎吗？】还请具信具慧者比照三乘经律，检查藏传佛教喇嘛们的说法；理性有智者以道理检验，就不会被藏传佛教的邪说所蒙骗笼罩了。（待续）



广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

（连载二十四）

第三节 十二因缘

末学未进入正觉讲堂之前，曾在新竹凤山寺《广论》团体护持多年，那时发觉到《广论》同修们对《菩提道次第广论》的十二缘起部分，颇觉艰涩难懂；于是把此部分依日常法师之解释整理后，用白话文解释，赠送凤山寺《广论》众多同修，以利益诸同修。现在进入正觉而回归正法之后，依 佛陀至教及现量实证的见地而重看此旧文，才发觉原来依《广论》及日常法师所说而作的解释，仍然错误百出，原来《广论》及日常法师乃是误导众生；而自己当年依《广论》及日常法师的注解加以解释，结果还是在误导众生，当时却认为是造了利益众生的大善业，其实是诽谤正法的帮凶。借此重写十二因缘之机会，特地把《广论》部分原文及凤山寺日常法师部分录音带讲解文中诸多错误之处，举出说明之。并借此书之发行，末学愿

当众忏悔以前错随他人所作的诸恶业。

第一目 支分略释

一、无明支：《广论》181页说：

十二缘起支中，初无明者，如《俱舍》云：「无明如非亲实等。」此亦如说怨敌虚诳，非为遮无亲友谛实，及异亲实，是说亲友实语相违所对治品。如是无明，亦非仅遮能对之明及明所余，是明相违所对治品。

此处把日常法师对于这段《广论》文中的解说，一字不漏抄录如下，《广论》课程录音带第六十四卷，日常法师讲解说：「这个《俱舍》的文『如非亲实』啊！那就像怨敌。因为他这个非亲实，我们也可以说不是，不是就是遮止；不仅仅是遮止，说不是亲，不是友，不实在，非亲非实喔！或者跟亲实不相关。我们现在讲亲，说这个是我的亲人朋友，那么还有一种呢？我的怨家。除了我的朋友怨家外，还有没有别的人啊？还有一类人，既不是朋友也不是怨家，是不是这个？所以如果我们把我们相关的，自己以外所相关的人分类的话，应该分成功这个三类，第一个呢我好的，跟我好的，或者叫亲、或者叫友。还有一类呢，就跟我不好的，就怨家对头。除了这个以外，是不是还有很多人既不是怨家也不是对头啊？他现在这里说，不是，不是这样分法，是说什么？是亲友实语相违所对治品。它这个非亲实，要把它定义下来；因为照我们刚才这三类的分法，非亲实的话，就是除了我亲友以外，真实以外，怨家是『非亲实』，还有不认识（的人）

也是，是不是也是『非亲实』啊！这样，说不是这种分类方法。那它怎样分类呢？是说亲友实语相违，跟这个恰恰相违背的所对治品，这个范围就狭了，而且确定的，像前面那种很广泛的不能确定。

这个地方再解释一下，什么叫相违所对治品？说这个要嘛怨家要来伤害我，要嘛亲友来帮忙我，这两个是不是相违背，互相敌对、针锋相对的？如果这个怨家得胜了，那个亲友一定输掉；如果亲友得胜了，怨家一定输掉，只有这两样。那其他既不是怨家也不是亲友，那一类人不算。现在我们讲的无明是什么？这个也要确定喔！否则你破了这个无明以外，对不起，还有很多无关系不相关的人，就像我们刚才说亲友相敌对的，都在那里，跟我们不相关，我们也照顾不到。所以我们讲无明的关系，就是说由无明产生这些问题，那我们怎么去解决了无明的问题？所有的问题都解决掉了。所以当我们要谈这个问题，一定要涵盖面很广，所有的东西不遗漏，主要的就是这个道理。现在讲的这个无明是跟什么呢？明！明是明见，确确实实的，丝毫无差的，明明白白的，能跟它相违背的；所以只要这个无明在，那这个确实的，明见的这个状态就消失了。换句话说，反过来说，如果说明明白明见的这个状态现起来了，那无明就可以整个拿掉。」

一般弘法者讲法时，总让人雾里看花，讲了一大堆，听者却听不懂他在讲些什么；日常法师就是这样的人，东扯一句，西扯一句，把原本很简单的词句，搞得复复杂杂的，要使听者慢慢的揣摩，如此来炫耀自己，让听者误认：师父的证量多

么高，所讲的法是多么深奥，我们都听不懂。其实只要翻阅《俱舍论》，就知道「明所治无明，如非亲实等」的意思，世亲菩萨只是举非亲友与非实语两个例子来说明无明的范围而已，不是日常法师广言曲解出来的意思。非亲友有三种：一为怨敌、二为认识但非亲非故、三为不认识的人，其中只有怨敌是我们要对治的。非实语也有三种：虚诞语（我了解但会伤人的话）、异实语（我了解但不会伤人的话）、无实语（我不了解的话），其中只有虚诞语是我要对治的。以上《俱舍论》只是举例而已，再说，《俱舍论》卷10对无明的解释说：【明所治无明者，明有实体；谓此无明不了四谛，明所对治名曰无明，与明相违方名无明，非是离明之外皆是无明，亦非明无之处名无明也。】非明也有三种：无明、异明、明无，所以「明」所对治的只有无明一种而非全部，这是讲无明的范围。这并不是很难懂的法义，但日常师父自己亦未完全懂得，不得不东拉西扯讲了一大堆，导致学人听不懂，只是更增长烦恼而已。

《俱舍论》本为世亲菩萨早年尚未回小向大之前所作，世亲菩萨早年宣扬小乘法时，诋毁大乘如来藏之法；后来放下慢心，试着听闻圣无著菩萨一席说法以后，自知已经造作了谤法的极重恶业，死后必定要入无间地狱，于是准备割舌忏悔。后经其兄无著菩萨劝说：「割舌忏悔无用，应以谤法之舌改而护法。」才改奉大乘，并且努力宣扬大乘如来藏法，因此也才有影响后世甚巨之《唯识三十颂》……等著作之出现，当代推崇为千部论师，谤法重业才得消除；而且道业因此增进，舍寿时证量已达十回向位而邻于初地；中国历代证悟祖

师也依其论著修学，才有大乘唯识等等之论著流传至今。

世亲菩萨虽然把谤法之重恶业忏除干净，但彼生还停留在十回向位，以其胜妙的智慧竟然仍无法登入初地。殷鉴不远，然而去者如宗喀巴等人已不可追，今者藏传佛教中黄教诸应成派中观的随学者，能谨言慎行乎！末学庆幸能于数年前与应成派中观六识论邪法一刀两断，并依真善知识修学，天天作忏悔，并发「悟后破邪显正」之大愿，今生才得有证悟生命实相之机缘；但愿此生也能达世亲菩萨之十回向位，则今世来此娑婆受生，就功不唐捐了。

再说《广论》181页解说无明：【此中能治明者，谓正明了补特伽罗无我之义，此相违者谓补特伽罗我执萨迦耶见。】意思是说只要明了无我的义理就是「明」，若想对治无明就要用「明」，与明相违就是无明。这是宗喀巴本身未证真正的「明」，才会对无明的内涵不了解而说出这样可笑的开示。宗喀巴等应成派中观诸人所说的人无我的义理，是在六识论的大前提下，说一切众生的「我」，完全由众缘假合而成，死了就是一切法空，这就是人无我；但是入涅槃时是要把六识全都灭尽的，又怕人家说他们是断见外道，所以又另外建立了一个意识常住说，认定意识是有情轮回的主体，返身又成为常见外道，一切常见外道都主张意识常而不坏故。但是佛说过「意、法为缘生意识」（《楞严经》卷3），四阿含诸经中的解脱道开示也都处处这样说：「诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生。」¹由

¹《杂阿含经》卷9 (CBETA, T02, no. 99, p. 57, c20-21)

于有第八识如来藏执藏的意识种子为因，有如来藏所生的意根和法尘为缘，才能生起意识；所以意识是虚妄的生灭法，乃是因缘所生法，在五位中灭，因此正死位即断灭，不能去到后世。所以说藏传佛教的宗喀巴等六识论者，都是持断灭论的无我见的人，也是主张无因唯缘即能有意识存在的无因论者，同时兼具断见与常见等二种邪见。因此，谤无阿赖耶识为因的无因论者，其所说的人无我即是戏论，都违四阿含诸经依第八识不灭而演说的人无我。

只有真正证得本来无我的主体识阿赖耶，并且现前观察阿赖耶识的体性，转依这个本来自性清净涅槃的第八识心，因而生起总相智与别相智，才是大乘法的「明」；若只确实实现观意根与法尘为缘才能出生意识的人，则只有小乘法的「明」。宗喀巴既主张意识常住不灭，不知意识是因缘所生法，显然仍具足无明——我见、我执俱在，不与明相应。宗喀巴又否定本识阿赖耶识，违背四阿含解脱道所说「依本识出生名色以后，才能有意根触法尘而生意识」的正理，所以他是具足无明的凡夫，不与小乘解脱道的明相应。宗喀巴连声闻解脱道最基础的断我见之明都不能相应，更深妙的大乘般若智慧的明，当然更无法相应，何况是诸佛一切种智的明？

《缘起经》卷1说：

谓无明缘行者，云何无明？谓于前际无知，于后际无知，于前后际无知；于内无知，于外无知，于内外无知；于业无知，于异熟无知，于业异熟无知；于佛无知，于

法无知，于僧无知；于苦无知，于集无知，于灭无知，于道无知；于因无知，于果无知，于因已生诸法无知；于善无知，于不善无知；于有罪无知，于无罪无知；于应修习无知，于不应修习无知；于下劣无知，于上妙无知；于黑无知，于白无知；于有异分无知，于缘已生或六触处如实通达无知；如是于彼彼处如实无知，无见无现观，愚痴无明黑暗，是谓无明。

《缘起经》所说的无明，于前际无知、后际无知、前后际无知……等种种的无知，说无明就是种种的「不知、无知」。众生都是被无明所笼罩，因此对于这里经典中说：「如是于彼彼处如实无知，无见无现观，愚痴、无明、黑暗」，其所说对于种种法处的如实知，都无所知时，没有发起如实知的见解，也没有现前的观察出来；如此的愚痴、无明、黑暗，就是无明。

众生最大的无明就是错认五阴（尤其是识阴中的意识）为真实我、我所而宝贵，不知涅槃的本际——第八识如来藏——乃是本来自在清静，所以众生对于第八识不如实知，漫漫长夜处于无明之中，于是在三界中轮回生死，如经中说：

尔时世尊告诸比丘：「有爱者，其本际不可知；本无有爱，然今生有爱，便可得知。所因有爱，有爱者则有习，非无习。何谓有爱习？」答曰：「无明为习。」「无明亦有习，非无习，何谓无明习？」答曰：「五盖为习。」
「五盖亦有习，非无习……」²

² 《中阿含经》卷 10〈5 习相应品〉本际经。

此本际者，很明显的是指三世主体的第八识阿赖耶识；阿赖耶识即是阿含诸经中说的本识、入胎识、如，是生死流转之主体，若人不知阿赖耶识，则此人不知名色从何处来？不知名色死灭之后本际未来要往何处去？也不懂熏习种子成就的道理；由于本际阿赖耶识所含藏的无明烦恼业种不断的前后等无间流注，就有七转识的运作，于是就有凡夫种种的无知显现：对三世无知、对五蕴无知、对六尘无知、对六入无知、对六识无知等等，即是三乘菩提解脱道中的无明。从《广论》中可以证实宗喀巴对这些无知是具足的，因此藏传佛教宗喀巴等是具足无明的人。

不知生死流转之主体为阿赖耶识的人就是不知此际，不知此际则不知前后世，不知者即是未证悟的人；众生执着生灭的意识是常住法、不生灭法，即是未断我见、未证初果的凡夫。应成派中观的六识论者宗喀巴等人，即是未悟也未断我见的这种人；因为他们认为诸法是无自性生，认为无自性是诸法的体性；换句话说，他们认为无自性而能自然出生诸法，意识也可以如此自生而常住不坏；而诸法生后也无自性，如是互生，即是「缘起有自性空」，没有前际，也没有后际。但这样的主张是道地的无因论，佛说这是无明。

前苦集谛中说过，阿赖耶识内所含藏的烦恼共有五种：见一处住地烦恼、欲界爱住地烦恼、色界爱住地烦恼、无色界爱住地烦恼、无明住地烦恼。前一为见惑，第二三四为思惑，此四烦恼合称一念无明，是小乘阿罗汉所断，一切地上菩萨亦断，但因留惑润生而说为不断；第五为无始无明，不回心阿罗

汉所不能破、不能断，唯有菩萨随佛修学才能断除。所以无明有一念无明与无始无明，皆由阿赖耶识内的烦恼随眠而生。十二因缘法中所说之无明属于一念无明，一念无明必缘阿赖耶识才能缘行；而阿赖耶识必缘一念无明种子的流注，才会有名色的出生与坏灭，导致众生的生死流转。如果有阿赖耶识而无一念无明，阿罗汉则入无余涅槃；但八地以上菩萨无一念无明，尚有少分无始无明却不入无余涅槃；若无阿赖耶识而有无明，则此无明即成无因而起之无明，即是宗喀巴所说的无明；因为宗喀巴否认有阿赖耶识故，其无明是自行存在的，不是依有情的本际心阿赖耶识而存在，则其无明业种将是乱起、乱灭、乱现、乱报的；因此宗喀巴这样的主张是不符合因果律的，也违背 佛陀至教量及法界的现量，故说宗喀巴具足无明。

若如宗喀巴所说，无明是缘起法，但无明有缘起而无阿赖耶识为根本因，则无明不是执藏于阿赖耶识心中，则应无明另有出生之因缘，则此出生无明之因缘，亦将必定有另外之所缘来生此无明缘；则能生此缘之缘，又必定另有他缘；如此辗转追溯所缘永无尽期，即有无穷尽的过失。尚不知追溯到无明起处，又如何能断无明？此即是六识论的应成派中观主张无阿赖耶识为因之过失。若无明种子是执藏于众生各自之阿赖耶识心中，则永无此弊；而法界中的真相正是如此，一切法的生起根源，都只能追溯到本际阿赖耶识为止——阿赖耶识即是万法的根源，过此即无任何一法可得，不可能再往前追溯到任何一法了，因此《杂阿含经》卷 12，佛说：**【我作是思惟时，齐识而还，不能过彼。】**经中所说的识就是第八识阿赖耶识。二乘

法中修因缘观的行者，逆观十因缘法最顶，只能推知有一个本识存在，为一切法的根源；由此才能有十二因缘法的存在，由此才能有无明存在，故说：「万法都齐于阿赖耶识而还，不能超越此识。」是故宗喀巴所说的缘起法，与佛说的缘起法完全违背，是无因而生的缘起法，是外道法，不是佛法。

日常法师迷信未断我见的凡夫宗喀巴，同样堕此无因论的缘起见中。《广论》同页说：「此愚蒙，《集论》中说略分二种，谓业果愚及真实义愚，初能招集堕恶趣行，后能招集往乐趣行。」日常法师解释说：「根据《集论》说，这个事实真相看不清楚，又把它分成功两点，一个叫业果愚，一个叫真实义愚。平常我们说实际上一切都是缘起性空，实际上这个缘起跟性空可以分开来的；就像我们讲手，这个手本身是同一个东西，可是你要仔细看的话，手背、手掌不一样，骨头、肉又不一样，这是同样的道理，所以因为它性空。真实的状态应该是真实义，就是说没有自性的；因为没有自性就现出缘起的形相来，所以缘起的这样的因、感这样的果，所以有这个因一定会感得果；对于这个如是因、感如此果的这个道理不认识的，这个叫业果愚。」（日常法师《广论》录音带第64卷）

日常法师把缘起当成因，性空当成果；手背、手掌、骨、肉是缘起因，成为手是性空果，说有如是因就感如是果。但是日常法师没料到，手背等如同手一样是会坏灭的，同样是法师自己讲的性空果，那么手背等的缘起因又是什么？如此辗转追溯所缘，将永无尽期、永无究竟之时。这都是因为否定了万法的根本因阿赖耶识，才会产生这样的窘境；但是日常法师却如

同宗喀巴一样，对此严重过失都无所觉知。如此说法、如此见解的无因论邪见，就是佛说的邪见外道，但日常法师对自己这个本质却是毫无所觉的。

日常法师不知道阿赖耶识有一种体性，就是「大种性自性」，它具备造色的功能，才是名色的生起因；不论手或手背等，都是由根本因阿赖耶识依其大种性自性所造，别无他法能造；也不是一神教外道说的由上帝造人，因为连上帝自己的色身也是由他的阿赖耶识所造；所以万法的根源是阿赖耶识，万法都由这个本识所出生，所以佛才会说「齐识而还」。因此，不依阿赖耶识而说缘起性空，就是外道法，不是佛法，宗喀巴与日常法师正是如此。

又日常法师把真实义解释成「没有自性的」，由此可见日常法师尚未证得空性如来藏阿赖耶识心，再次的显示日常法师对佛法真实义的无明。所谓真实义即是自心如来，也就是第八识阿赖耶识；阿赖耶识是真实有它的自体性，所以才叫作真实义。但宗喀巴、日常法师等，主张一切法缘起性空之说，与佛所说不同，乃是依于蕴处界之法而有；既然依于有生有灭之蕴处界法才会有缘起性空，当然缘起性空也是缘生法，绝非真实法。是故菩萨亲证自心如来后，即能现前观察名色之所从来，都是缘于无明而从阿赖耶识心中出生的，于是真正理解名色是由阿赖耶识借缘生起的，而名色的自性无常故空，真实证得缘起性空观；也能现观阿赖耶识自身之体性，现观其不生不灭、不来不去、不垢不净、不增不减……之中道实相法，完全符合三乘经典所说。而且证悟菩萨其所行、所言、所思悉皆真实不

虚伪，悉皆转依自心如来所住境界，终不离第一义谛真实义理；总合菩萨所证的这种缘起性空观，以及阿赖耶识自身恒住中道的现观，才是佛法的真实义；因此，佛法真实义绝非日常法师所说的「没有自性谓之真实义」。

宗喀巴又引《集论》卷4说：愚蒙分二种，业果愚与真实义愚。无著菩萨的原文如下：

如契经说：无明缘行，若福非福及与不动。云何福及不动行缘无明生？有二种愚：一、异熟果愚，二、真实义愚。由异熟果愚故，发非福行；由真实义愚故，发福及不动行。³

这里是说有两种愚：异熟果愚与真实义愚。前者是说一般未学佛的人，他不了解业种感果的道理，不相信轮回，认为人死了以后就什么都没有，认为人活着时快乐就好，根本不信所造一切善恶业都会有因果，这就是异熟果愚；其实凡夫所谓的快乐往往是一直在造恶业，想要利益自己而不顾是否损恼他人，由于异熟果愚而造作了不利后世的非福行，此世欲利益自己反而减损了未来世的福德，结果在阿赖耶识中种下非福行等恶业种子；又经过爱取的滋润，使恶业种子势力增强，于是在舍寿时沦堕三恶趣中，这是愚于业种引果的异熟果无明。真实义愚，是说学佛的人已经知道业种感果的道理，害怕沦堕三恶趣，于是努力造善业或不动业，希求未来世能生善趣，或者证得色界

³《大乘阿毗达磨集论》卷4〈1 谛品〉(CBETA, T31, no. 1605, p. 679, b14-17)

不动地第四禅境界，死后发起福报而生于四禅天中；这种修习四禅定境的行为即是不动行，因为我见未断而发起不动行仍然不离轮回，这样不证解脱而引生的福行、不动行，是由于对出离生死苦仍有真实义愚所致；他不知道生于四禅天善趣时，还是在三界中，未能解脱而误以为永远解脱，这即是对解脱道真实义的无明，宗喀巴即堕入此中。至于佛菩提道真实义的无明，即是对万法的根源，也就是对于法界实相的真实义不能明白；譬如错将二乘菩提解脱道错认为佛菩提，又将意识取代第八识如来藏，当作是万法的本源，才会主张意识是结生相续、建立因果的根本心，由此证明宗喀巴对佛菩提亦具足真实义愚。

现见异熟果愚与真实义愚，宗喀巴是两者都具足。随举一例来说，从他写的《密宗道次第广论》中可知，藏传佛教邪淫之双身修法，不论在大乘或小乘法中都为佛所禁止，因为舍寿后将会沦堕三恶道中长劫受苦无量；但宗喀巴不但自己要修，也教人要修，甚至规定学密的人都要修；而且要求藏传佛教密宗信徒要年年、月月、日日不断的每天八个时辰（十六小时）都要努力修，除了大小便睡眠以外，所有时间都要精进修；而且要在佛像前修，并且要与九个女人一起合修，还要挑选十二岁至二十岁的年轻少女共修；公然妄说如此年年、月月、日日努力合修轮座杂交的双身法，可以成为报身佛。这真是误导众生同造三恶道的业果，也与二乘菩提的实证完全无关，更别说是实证佛菩提的见道智慧；而藏传佛教所有喇嘛们都信受不疑。由此可知藏传佛教诸喇嘛及弟子们，即是具足业果异熟愚

及真实义愚的大愚人。要求藏传佛教弟子们每天十六小时，与异性弟子精修男女双身法，此非本书胡言，而是宗喀巴亲自在《密宗道次第广论》中所主张的。宗喀巴本身又暗示已领受声闻戒及菩萨戒，一生中却常常犯此邪淫之重罪，已经很明显的是地狱业，正是典型的异熟果愚。日常法师因受中华文化道德标准熏陶，知道不邪淫是做人基本的标准，不行此畜生业，还不至于公开主张实修双身法；但是他把营利而与民间商店竞争的事业当作佛法实修，以出家人身分而开店利用义工营商，已严重的毁犯佛所制定的声闻戒；日常法师并将营商所赚得的钱财，大部分供养广传双身法的达赖喇嘛，又违背菩萨戒，这也是很明显的恶趣业，也是典型的异熟果愚。

此外，宗喀巴否定法界实相心第八识真实存在，又把佛菩提道的真实义套在双身修法中，成就真实义愚；例如《密宗道次第广论》卷 14 中宗喀巴说：

胜义第四灌顶或名出世，难了解故，今当解说：如大疏云：「笑、视、执手、交会（男女互笑、互看、牵手、两根交合）四种灌顶，非真实义；此中真实义者：无互抱持，观从业印之所生者（只是观察从事业手印一明妃一所出生，而非亲自交合者）非无二智（不是无二之智）；所说真实义或胜义第四灌顶，为无二智；所无之二，多次说为乐空（两相交合，达到乐空不二的境界说为真实义或胜义第四灌顶）。」

宗喀巴把双身法中的乐空双运当作是佛菩提道中的无二智，如此胡乱解释佛法，不但自己具足无明，更增长宗喀巴所

有信徒的无明。总括而论，藏传佛教宗喀巴、达赖喇嘛及日常法师等诸大小活佛、上师、仁波切、法师等，既以欲界男女邪淫双修作为即身成佛之快速便捷法，复以生灭法的意识作为生死流转的主体识、否认有阿赖耶识，不但是异熟果愚，也是真实义愚，恰具足《广论》中宗喀巴想要破坏的二种无明，正是心想及口说要破坏无明，所修所行却是在增长及坚固无明。（待续）

滅除大妄語業

一西所倡「廬山風心開見佛
理事一心」的真實面

—何承化老師

(連載四)

四、略談一西見性引導方向的錯謬：

一西言「如來藏中有佛性，六根門頭祖師意，旋汝倒聞（念、見）机，反聞聞（念、見）自性，性成無上道。」「六根門頭祖師意」，用來體究真心，是相當貼切開示，所以圓悟佛果禪師說：

若是明眼人，明了四大空寂、五蘊本虛，知四大五蘊中，有個輝騰今古，迴絕知見底一段事。若能返照，無第二人，根脚下淨裸裸赤洒洒，六根門頭亦淨裸裸赤洒洒，乃至山河大地窮虛空界，盡無邊香水海，亦淨裸裸赤洒洒。怎麼說話，莫是撥有歸無么？且喜沒交涉，若撥有歸無，杳杳冥冥，墮在豁達空，撥無因果處，則永劫出他地獄三塗因果不得；若真實徹證，到真淨明妙實際理地，則四聖六凡三世諸佛天下祖師有情無情，悉于是中

流出显现。(《圆悟佛果禅师语录》卷12)

这段开示直指如来藏，并将如来藏的清净自性、圆成世出世间一切法的实性尽撒出来，可说慈悲无比了。但要见道，一定要有「明了四大空寂、五蕴本虚」真实的体证为前提。所以密庵和尚警示：

若参不透，定向背地里商量，此个拳头，如漫天网子相似，只要诸人跳得出，如斯理论，有什么交涉；每见兄弟来室中下语，多在六根门头着到，脚步窄狭……。(《密庵和尚语录》卷1)

对如来藏体性未能真实深心体证，在六根门头认取真心，必落入有色根之无念自性的风大行蕴中，再向上一提则落入色根无念自性所生之见闻觉知性的识神之中，所以 平实导师亦告诫学人：

学人须知：观静、观音者，乃是识神作用，是耳识与意识之作用也。饶伊神通广大，光照一国，依旧是识光定光，非是心光发明；纵能光照天下，依旧未能发明般若智慧，双方都落在识神知觉和意识想象的境界之中。(《入不二门》页156)

而一西为学人印证的见性，正好落入 平实导师的诫示之中。如余西的见佛报告中写着：

记得多年前，老师在讲四加行时，曾请问老师：「什么是自性？」老师顺手拿起一朵花解释说：「这朵花『名』玉兰花，『义』可以拿来供佛，『自性』就是香。」我现

在才恍然有省，体究佛性就是体究真心的自性，佛性非见闻觉知，但不离见闻觉知，六根门头祖师意，体究时目光不能全部外放，否则随尘去了，要稍为（编案：微之错字）内摄。（<http://www.inlotus.org/Bigreport/REPORT1-3.htm>—西行者著，《常憶念佛自在解脫》，2009.12 再版，页 96。）

一西引导学员「体究佛性就是体究真心的自性」，这是在知见上误引学员导向以真心如来藏的体性为佛性。明心体究真心的自性，与重关眼见佛性的参究有着很大的不同；真心的自性是相对于七转识而言的本具真实性、如如性、清净性的特性，但这与佛性的亲证眼见完全不同。再者，对如来藏的证得，可用「体究」二字，但对佛性的亲证不能以「体究」二字。以体究方式来参佛性，反而会自起墙围，无法亲实眼见。学人要知，但当亲随真善知识 平实导师修学，明心后转依如来藏来参究，便自能知差异极大，也能知一西以此方式引导学人过失何在。

五、由一西认同并大力流通《静老说的话》一书，可知所倡「庐山风心开见佛理事一心」中理事一心方向的错误

笔者本不愿拈提静老，但一西明知静老的修证有误，仍然运用懿莲念佛会大力推广其书¹，来让念佛人错认方向。以佛

¹ 经过 平实导师那么仔细对一西说明，一西上课也否定静老所说真如住于头部的说法，但一西还是将静老有许多明显错误知见的书四处流通，会让笔者不得不拈提是因至今年（2008）2 月，讲堂仍有师兄收到懿莲

法弘传师的标准而言，是有负于佛恩、众生恩，是不可原谅的过失。也因此令笔者疑惑：到底静老的话有何胜妙，让一西能不认自己的根本传承所源 平实导师？故不得不正视此书的内容。

以下先来看《静老说的话》一书中

1、神奇事迹：

P.1 静老简介：他父母在世时都不是修行人，父亲辞世后轮（编案：沦之错字，下同）为鬼道，母亲轮为越南人，但都因托静老修行之福，现都已往生西方极乐世界了。

P.3 静老事迹略说：

※静老年轻时，在民国三十八年随军队来台的路程中，有天他独自外出办事，在半路上被五个敌方的军人拦住，用五支枪对着他近距离的扫射，但静老却毫发无伤。这使得那五个军人及他们的长官都感到不可思议。

※静老退休之前，平时都骑脚踏车上下班，但时常一坐上脚踏车，脚都不必踩踏板，车子就自然会安全的往静老要去的目的地走。

※静老时常来去西方极乐世界及其它佛国、其它星球、六道之间，到处游走，亦随缘帮助众生。

念佛会寄来《静老说的话》一书。

※静老到目前为止，已经来人世间很多次，他这趟来世间的目的，并非是用公开身份讲经说法的方式帮助众生，而是默默的在暗中护佑众生，让众生的苦难减至最轻，让众生可以过比较安定的日子，且他亦帮助众生，信愿行念佛往生西方极乐世界。

以上这些事都是此书的编辑者李明雪所笔记的，所以 P.4 「因静老的事迹太多了，末学只能依静老跟我说过的部分，略说一二」；P.5 也说明「此书的所有内容，都请静老鉴定过，且书名亦是静老亲自取的。」也就是说，这些超乎正常人的奇特事例，只是静老自说，而听的人就迷而信之，更为其出书、四处流通、上网，并没有经过验证，如一西、李明雪这样的「迷信」，实在不是「学佛」当有的行为表征。

如其所言：「鬼道父、越南母是『托静老修行之福』往生极乐；时常来去西方极乐世界及其它佛国、其它星球、六道之间，到处游走，亦随缘帮助众生；静老到目前为止，已经来人世间很多次；他这趟来世间的目的是默默的在暗中护佑众生，让众生的苦难减至最轻，让众生可以过比较安定的日子；他亦帮助众生，信愿行念佛往生西方极乐世界」等语，但是，是怎么来？怎么去？来人间多次是以何身分？有哪些帮助众生的事迹？除了他父母，又有哪些众生是受他帮助往生的？又累世是如何的修学过程？如此事相上的种种奇迹妙事，静老书中都没有明确说明。既然示现的比世尊福德还要大，还要神奇，又愿意出书，又岂能托言只是「默默的在暗中护佑众生」「静老说的话大家喜欢看的话请做参考」来搪

塞。修行是为了生脱死，是极严谨重大的事，又不是笑话大全让众生看看就好，当要如同 世尊把话讲清楚说明白；有些事是众生无法验证的，就更该说明白。

而有些是可验证的，若真能「时常来去西方极乐世界及其它佛国、其它星球、六道之间，到处游走。」则「五支枪对着他近距离的扫射，但静老却毫发无伤。」「时常一坐上脚踏车，脚都不必踩踏板，车子就自然会安全的往静老要去的目的地走。」等小事的功夫自能保任不会消失，静老为令众生对其说法生信，就该接受公开的验证，或以枪射腿（或以利刃割肉），看是否毫发无伤。脚踏车一坐上不必踩，就能走，当然更能验证（应不会以下坡来戏弄众生，法界示现，不容戏耍故）。

若静老不愿验证，一西就当为其所弘扬念佛法门取信于众，再三恳请。一西自承弘法师，就该负起法义流传真确的责任，求真求实，不该愚弄众生。事实上是：一西所说静老为人治病、台风、地震、改变气象、神通……等极多事相，平实导师已经一一亲自经历而都证明一西是说谎；而且也证明一西是明知不实而故意继续说谎，欺蒙 平实导师；后来由于事实爆发而被揭穿，一西却在被拆穿以后仍继续说谎。

2、静老对如何离苦得乐的说法：P.10

※病皆从心出，心不乱想，把心拿来念佛，心清净自然肉体就没病。

※肉体会痒、会痛、麻……等，是因为肉体有知觉性，所以心会有感受会知道。

静老言「心清净自然肉体就没病」是违逆法界真相的话。肉体本是四大假合无常之物，怎会没有耗损削弱之病；再者其言「心清净自然肉体就没病」，若以真心本性而言，无所谓清净与不清净，也从未住于肉体有病无病的法中；会分别清净不清净的是意识心，而意识心不论如何清净，也不能改变肉体无常变异的果报。

静老言「肉体有知觉性，所以心会有感受会知道。」肉体是四大假合的色法，不是心法，何以会有知觉性。若肉体有知觉性，则众生应全都素食，没人敢吃肉了，冷冻库、火葬场、坟墓中的尸体应会有反应的，不能说是死人了，因为「肉体有知觉性」，我不想贬抑静老，但他的说法，真的好像笑话大全。

※在修行的过程，找不到佛法的门，入不了门，或会先正后偏的原因，皆是因为不知道自己已经把佛经及真善知识讲的法意「会错意」了，才会表相上用的是佛法，底子里用的却是自己自以为是的教理及方法。

静老此语我相当认同，当供养一西做为自我检视之镜。

※在修行的道路上，难免会遇到与自己不相同的法门，自己相不相信、用不用，都是自己的自由，一切随缘，如果不相信就不要相信，不适合自己，就不要用它，没有人会勉强我们，不要起烦恼，才是真自在。任何教理及方法，都只是在做介绍与做为修行的参考，修行能否成功，还是要靠自己才行。

三界有的世间法，可随缘，不当执着，但学佛是为求出世

间法，为解脱生死，怎可说随缘，怎可说「任何教理及方法，都只是在做介绍与做为修行的参考，修行能否成功，还是要靠自己才行。」若任何教理都可指向解脱之道、成佛之道，则世尊不必破斥六师外道，玄奘又何必西行求法。静老的这个说法，是以世俗法的心态来看修行，误导极大。

静老又言「不要起烦恼，才是真自在。」但学者当知，只要在修学三界中流转的法，就没有「真自在」。所以修行要能值遇「真善知识」「明师」「正法」是极重要的事，否则如前文○师兄说清海、卢胜彦等的法门，或如藏传佛教、印顺邪师等法，耗损金钱、时间、生命，结果可能造下更大的业，修到驴年，也不可能识得本心，犹在三界轮转，如何能「真自在」？因此世尊教诫要依法不依人，要符合三法印。而静老既在弘扬净土法门，又示现神迹，当以救护众生往生净土为切，岂可以用世俗人处理世间法的心态来指导修出世间法的念佛人。

要问一西，以上是静老对「如何离苦得乐」其中的一些说法，您是认同的吗？是否有和您所写的著作相背之处？

3、静老所说「一般观念解行」：

※每个人都有佛性，是因为被「妄想执着」挡住了，而无法出来运用。

※修行本没有「得」，真正无相开悟之后，清净心的「实相」自然会流露出来运用，永不退转，且不向外求，故无所得。

以上的两句话，已露出静老并未见道的狐尾。世尊在菩提

树下初成正觉时，所感叹开示的是：「奇哉！我今普见一切众生，具有如来智慧德相，但以妄想执着而不能证得。」若真证悟者皆知，每个众生的如来智慧德相放光动地，无所不现，无始劫来从来未曾停止运作，何曾被挡住？我们的真心本性，不是等「真正无相开悟」之后，才流露出来运用。如果是这样，则只有开悟的人能运用，则没开悟的众生岂不都是木头石块！唉！静老真的是在演笑话大全。

※修行人若是一直用「想要」往生西方、要有神通、一心不乱、度众生、明心见性、见佛、开悟、平安富有、不要妄念……等等要好处的心情来念佛，都是不正确的想法。

静老此语差矣！发愿就是「想要」。求生净土，信愿行是重要三资粮，三者缺一，则往生不能成就。念佛人，一定要至心恳切，求生净土，才能和 弥陀世尊相应，得以往生。「想要」往生西方一定要真、一定要切，所以《佛说无量寿经》中，弥陀世尊的四十八愿，多处提到十方众生若临终十念、或至心信乐、或发菩提心修诸功德、或闻我名号系念我国殖诸德本，至心回向欲生我国，不果遂者，不取正觉。静老怎可说「修行人『想要』往生西方是不正确的想法？」此说完全违背经教，违背 弥陀世尊所开立的方便法门。

至于后面所说「修行人想要一心不乱、度众生、明心见性、见佛、开悟……要好处的心情来念佛，都是不正确的想法。」是静老本身没有见道，也不解菩萨行的基本信念，是如同静老自己所说「自己自以为是的教理及方法」来思惟佛法。

佛菩提道的修证，由断三缚结起始，进而证解人无我、法无我，依此亲证无我修证的功德，进而依度众的愿力来修学一切法，这些不是静老目前的修证所能证得了知的，就不再多言了。

《静老所说的话》有二万多字，尚有许多错误，于此再看二段话，就此打住：

※「无心」是指：经过实修，把心里的习气污染都清理干净；真性、自性、佛性，名相虽不同，但法意相同。

※「清净心就是佛」。心都不住相，即是「清净心」，不要再去找一个无相、不住相的方法（相）来修行。

这两段话已完全显露出**静老没有明心**的事实，他是以意识心为我，为修行之标的，认为只要这能知能觉的心，没有妄想了，清净了，就是佛，就是开悟了。每个众生的真心本性，没有污染不污染的事，也没有干净不干净的事，更没有住相、不住相的事，只有七转识心才有这样的问题。一西将静老没有明心的事实印成书籍公开流通，是想要向佛教界揭示静老未悟的事实，来彰显自己修证高于静老？或是想要宣示自己已经退回意识境界而没有择法眼来辨别静老落在意识中？

六、结语：

在略读《静老说的话》一书后，有一个感慨：一西虽然真妄不分、体用不明，又有硬拗的牛脾气；但他的佛法知见，比起静老来，是高明些！他曾追随过真善知识 平实导师修学，毕竟还是不一样的。静老大多数的话，都是在世间善法中，对大乘见道位中信位尚未具足，只对求个心中平静，求个安心的行

者起受用；但所说的见道方向偏差得太多，都是在意识心上搬弄识神。一西若要找个能应合他净土行门的证悟者，则广钦老和尚的开示录，是最佳的首选，怎么会不断的推广佛法见地差他自己一大截的静老？真不知道他的慧眼在哪里？或者他只是希求企望静老所「说」不实虚妄的神异境界呢？

而他后来其实也已知道静老的神通等境界是虚假不实的。据平实导师说，一西向平实导师宣称静老能对治被邪魔附身的人，只要电话中通知静老处理了，放下电话不超过五分钟，病人就立即无事了。但事实上，一西向平实导师宣称病人已经无事了，后来却证明病人根本没有丝毫改变，而那位女病人更自行脱光了衣服在街上四处游走，经一位洪师兄据报而前往将她送去医院治疗。后来平实导师以电话质问时，一西坦承早就知道病患没有治愈，却故意不告知、不更正。又有另一位女病患的情况，也是三天都无起色，并且精神错乱更严重，静老却丝毫办法都没有，平实导师便指示病患家属送医治疗，这也证明一西是明知静老并无能力而故意说谎。其余的许多事项也都如此不实……云云。

静老在事相上的笼罩夸大不实的述说，在法上种种错谬义理，经平实导师一一点破，并一再将事实真相告知一西的情况下，一西已是知之甚详，但至今仍对静老遮覆其过，彰其神迹，流通其言说，如此荼毒纯善的念佛人，实在是无法让人原谅的过失。

平实导师曾开示，修学方向若有偏差，如同画线一般，刚开始时纵使只差 0.01 毫厘，线画愈长，则差距愈大，永远无

法到终点。同修会中，三年前一位刚破参的杨师兄，在对同修们的报告中说：「修行，方向比速度还重要。」这是非常重要的观念；所以佛法的修证，首在正知见及方向的正确。一西既是倡「庐山风心开见佛理事一心」，但是吊诡矛盾的却是，他又极度推崇理事一心的方向都落在意识心上的静老，随他修学的学人，又如何能承继古德的庐山风？如何能令学人亲证理事一心的实证方向不会有误？

自 2007 年 12 月 17 日，由于沟通已经失败，通知我要写有关一西行者见性事件的报告，教学组已问了好几次，我一直拖着；最后限定我二周要交件，我只好尽力来完成交待。这篇文章要交出之前，我还是有些想赖（因为一西毕竟曾经是我的老师）。后来想，一西对自己是否见性的事都要问 观世音菩萨，对于他是否应在懿莲弘法也要佛前抓阄，连错误的见性报告是否要下网，也要问 观世音菩萨；所以我也来请示一下菩萨吧！先问：是否要再打电话劝告许老师？结果是没有必要。又问：要交出这篇文章吗？结果是「要」。

在写此文时，有着悲瞋交错的情绪波动，因此用词会有失礼过头之处，不过笔者还是相信不论一西或静老，对极乐世界的实有与往生，有着全然的信心与欣仰，还是本质善良的行者，只是一时的无明覆障罢了；也请一西老师不要觉得曾与您修学的这个弟子言词太辛辣，毕竟您不会希望随您修学的学子一直停留在信行人的层次，是只会依附于您阿谀奉承、不依实相直言的人。更请一西老师深深的去体会我们的根本传承上师平实导师他一路以来，对您默默祝愿与用心，他才是真正护持

您的大菩薩，您不要被事相表面的呈现所迷失了。平实导师对您的加持、用心与护持，我没看到会中哪个人的福报大于您了。

最后还是要真诚的劝请一西及懿莲念佛会的学人以及静老，读完此文，莫以烦恼心对应学佛人没有面子的问题，那是五蕴无常身相应的法；当以法身慧命为要，当以真实相的厘清为要。未证言证的大妄语业，是没有必要去承领的法，不论一西或懿莲念佛会的学人或静老，都是直接或间接与平实导师有甚深法缘的行者，要珍惜此世能值遇善知识的因缘；若真无法通透见性法门的行要，可来正觉同修会求证，不要误了难得值遇正法修学的人身。更再恳请一西行者——许老师，学佛人不要说什么「下地狱也愿承担」的浑话，请以自己及众生的法身慧命为要。

菩萨戒学子 承化 笔于 2008 年 3 月 15 日

425法會有感

——從現代禪來到正覺教團

——王美伶——

「穿越时空——超意识」！在农历年前，引人注目的文宣标题，唤醒了存有生命困惑之人们，好奇的想进一步探索宇宙心灵的诸多秘密。《法华经》说：【诸佛如来但教化菩萨，诸有所作，常为一事，唯以佛之知见示悟众生。】那么诸佛世尊出世弘化，唯以一大事因缘而所宣说的内容到底是甚么？时至今日末法时代已经众说纷纭，莫衷一是了；唯有来到正觉正法殿堂，沉浸在平实导师所散发之慈晖中，凝神聆听如来藏妙法，终能一窥释迦如来于灵山会上宣演之正法圣教！

一、0800 电话索票专线片段

首次听到了 0800 电话索票专线成立的时候，心中暗想，或许可以用电话转接的方式，让值班义工就在家中接听，得以免除多人往返的奔波劳顿？直到索票专线电话（包含正觉讲堂电话）已热烈地来到经常二～四线同时响起，甚至四位值班义工几乎不敷应付时，才真正体认正法的威力确实无可抵挡，更赞佩执事的预估与安排确为明睿之举。因为这些追随平实导师一心想要挑负如来家业的学子们，凭着万分的热忱及一片赤子心，已经在海内外各地播下了种子，足迹遍布了宝岛乡林田野，如今正引起了广大的回响……。

从第一天专线义工集合时的讲解，郭老师清澈宏亮的声音，善巧地再度凝聚了在座者的菩萨热忱；两个多月来负责菩萨的数数叮咛，一次又一次的让每位执事菩萨的心念，几乎完全融入于 425 情怀当中，所作所为所思所想，都在为此 平实导师亲临讲演的难逢因缘奔走忙碌。这段日子，学习到如何「在回复电话中释放出千百万分诚意」，邀请对方前来听讲或上课、听经；如何用温言软语来化导对方的不悦或激动；如何给予来电者最大的方便，并为任何处理上的不周详向对方深深致歉……；而所作的一切，只单纯为了与众生结下正法因缘，祈愿他们在 425 当日，没有任何负担、欢喜地来享受这场佛法盛宴。

每位专线电话值班者都充分了解工作内容以及应变之道，也学习将高雄、台北三讲堂的电话转接至台北五楼办公室，以便在白天时能服务更多的有缘人。众菩萨们每日都殷切地祈求佛菩萨加持，祈愿 425 当日会场能有诸多善人齐聚聆听殊胜妙法，一切顺利圆满。

第一日白天当班，就有一位老菩萨风尘仆仆从桃园前来，年岁已大且修行多年，可能有些气虚，说话时音声略微颤抖而停顿。为了来讲堂请书，他独自搭乘火车后并换了捷运，人生地疏而摸索到达了台北讲堂（因为不清楚桃园讲堂已经成立），他想请购《楞伽经详解》、《阿含正义》……等诸多套书；但台北九楼、十楼的讲堂关锁着门，当他失望地回到一楼时，才从警卫的指引来到五楼讲堂看看。见到老伯时，他手中正捏着一张纸，上面是一系列的正觉书单；因为十楼的书局白天没有开放，当天只能请到一本厚重的《如来藏系经律汇编》，但他满

足地表示改日会让女儿再来请书，交谈中仍不时赞美着正觉正法。望着老伯逐渐远去的佝偻背影，感觉不舍、心酸，但也为他的正法福德因缘而心中暗自欢喜！

另一位自称老修行的居士，电话中他意气飞扬地嘉许称扬着正觉教团，全心全意想表达他对于平实导师破斥藏传佛教密宗喇嘛的支持，只因为不久前看了结缘书摘《概说密宗》第一辑而喜出望外；他认为当今末法时代邪师横行，而正觉正法犹如一股清流。他反复地痛斥着藏传佛教邪法，并赞扬着正觉学子在平实导师的领导下屹立不摇地勇于逆转横说；他有一群老道友，所以一心想将正法福音也与他们共享。电话中他叨叨絮絮地说了近二十分钟，诚恳地表达所说所言皆是如实之语，也恳请大家护法之行千万不要气馁；同时他也心急着想要来请书，但却因为长期晚上都要任课，不克在十点之前来讲堂取书，因此希望执事义工能为他准备二十本《概说密宗》（一），以及其他相关的破密专书，放在一楼警卫室方便他来领取。我依约的备妥了精美纸袋，其中装入了十几种结缘书及开课通告，交给一楼的警卫先生。隔日来讲堂上课时，并特别向警卫询问确认后，得知对方前晚已经取走了书袋时，心中很是欣慰，因为天涯海角又将增添了一位有缘人。

一位居士自称持名念佛已经二十年了，并自述他过去曾经于站立中因持名念佛而入定，甚至也曾有过念佛中阿弥陀佛及西方圣境之瑞应显现。当他有一次无意间接触了平实导师《念佛三昧修学次第》著作时，欣喜若狂，觉得自己的体会与书中证境甚能契应。在电话中他热切地叙述自己因为经常出海

在外，无暇亲近善士熏习，长年来就是一句佛号持名到底；但心中仍有修行上的困扰，所以非要在 425 法会中面见 平实导师以求指点迷津。我随即告诉他，当日的法会可以写字条提出各种疑问；即使是个人不宜公开发问的修行疑点，日后也可经由正觉同修会用书面来回复他；但是这位居士觉得那是他生死攸关的重大修行困惑，已经迫在眉睫、刻不容缓了，非得亲觐平实导师在一问一答的请益中破疑解惑不可。不论当时我如何婉言相劝，请他来正觉上禅净班以奠定稳固的正见，甚而可以时常与亲教师小参解惑开迷，因为 平实导师忙于著书立说、讲经授课及诸多法务、庶务，恐无暇为他面授机宜……。但他似乎困惑深结一时难以接受，坚定的表示当日必定要亲自向平实导师请益才行，否则心中困顿难安。最后别无他法，也唯有请他安然地等待时节因缘、祝福他能早日如愿以偿了！

另有一位出家法师自高雄来电索票，他因过去无因缘参访正觉讲堂而觉得心中有所遗憾，这次正巧因事南下，却欣逢 425 法会得以参加，想借此多了解认识正觉团体。电话中他询问了有关禅净班的开课内容，当问及是否由 平实导师亲自授课时，我约略回答说，禅净班是由亲教师们开课的，但亲教师的修行证量很好，两年半的课程丰富充实、次第井然，请放心时，对方随即提高了音量说：「在家居士事冗心烦，不该随便滥用『证量』二字，那是明心者才有资格说的……。」我温言感谢他的善心指正，柔语的为他说：「可是这些亲教师确实都已经明心多年了……。」他有些罣碍的问：「那么出家人参访正觉团体，是否会受到排斥？」我表达正觉一向很敬重出家

人，也竭诚欢迎一切有缘人前来参学。

放下了电话时，心中一阵痛楚，因为当今佛教界仍有无数人为了修行而落发出家，但剃度之后，方觉察到落发反而成了修行的障碍，因会遭受寺院的抵制，所以寻师访道反而不得自由！

二、会前高雄讲堂义工讲习

425 法会的筹备是由余老师统领召集，由于自己有幸担任当日会场的义工职务，所以能于前一个周日，与诸多来自北中南约百位义工执事共同会合于高雄讲堂参与会前的讲习。经由余老师与行政组长的解说，只有一个心情——真是佩服至极。余老师有着威慑全场的大将之风，但又和蔼可亲；行政组长忙碌中总是那么笑容可掬、不疾不徐。法会全场所做的事前沙盘推演可谓巨细靡遗、无微不至，包括为何需要事先索票、再作现场划位；所有与会学员及嘉宾的座位安排，如何顾及适当性与观看的舒适；一万多人的入场如何让交通动线流畅与进场先后次序的安排……等，均有详尽的解说。一再地流露出全体会众的一条心，以护卫 平实导师开示的顺利及会场的安全为己任，各人坚守于自己的岗位上，没有摩擦、没有私人的情绪，全心殷切的配合团队，谨祈愿法会安然进行，正法的弘扬不受任何阻挠，而所有莅临的嘉宾但能获得最好的服务与闻法受用。

两、三个月下来，从推广组一波波变化多端、设计精美的广告媒体文宣、亲教师电视弘法的播出、教学组报名者的资料输入与整合，福田组交通的安排、餐点的订购，编译组结缘品大量书籍的校对及义工的包装……；直到法会现场前一日的清

理布置、当天的票务人员、维安义工、特勤警卫、采访录影……等诸多执事，难以一一述说，可谓全体总动员，已经让亲教师们及各组组长执事忙坏了色身，但大家却又甘之如饴，安详自得而无怨无悔。425 当日法会的义工几乎都无暇听讲，甚至全场站立着专心值勤，因为心念全都作意于法会的顺畅无碍而忘了疲累。每个人也似乎都坚定着这样的信念——由于众人的殷诚祈请，当天必蒙诸佛菩萨、龙天护法的广大加佑；果然不出所望，无论在天时、地利、人和各方面，皆可称十分圆满顺利！

三、从现代禅来到正觉教团

从进入正觉的第一天，就莫名地喜爱这个团体，与好多素昧平生的同修道友相遇，感觉一见如故；虽然这可能是过去无量世彼此已经结下了善法缘，如同「曾走过的路，必然留下足迹」；而今重逢时彼此的如来藏流注种子相应了，自然衔接着过去世的善缘，而觉得似曾相识。

正觉教团素以大乘菩萨僧 平实导师通达三转法轮经典而来宣讲如来藏妙法以致威名远播于佛教界，所谓「法大而庙大」；所以慕名前来求法者，自然不乏求法若渴、道心坚固的学子们，这也是教团得以清净的原因之一。但正觉教团的明显特色却不仅止于此，且分述如下：

（一）阵容强大的义工群

正觉的义工群是让学员引以为傲的庞大组织，义工分类多而细；由于成佛之道菩萨五十二个位阶的每一个阶段，都需要充足的福德资粮，才能次第迈进一小步，有心的学子于此皆知

之甚详。也因此，积极参与义工以累积福德，是求明心见性者的最基本条件。以 2007 年大溪祖师堂之安座典礼为例，当天因兼开会员大会、选举理监事，计一千六百位学员参加，中午由福田组之香积股义工亲自下厨做便当。当时由于我乃禅净班新进学员，尚无机会参与任何的会场义工执事；只了解前一日有近两百位义工前来洗菜、切菜、布置会场至夜晚；而典礼当日现场也遍满了接待义工，从签到、领表、投票、入座、领纪念品、法会过程、发便当等等，井然有序、从容完成。

任何一个小组义工活动，不论是打字、校对、查经、助念、发结缘书、清扫讲堂……等工作，只要讯息发布，即可迅速凝聚一大群自动发心之义工。平实导师经常教导大众（语意）：「当别人在利益众生上有任何法施、财施、无畏施时，我们虽然无能参与，但应随喜赞叹，这也是累积一分福德；千万不要酸葡萄心理，想说『那有什么了不起，他是因为福报好……。』」亲教师白老师在〈当我捡到福德〉一文中也说过一段话：「……默默的护持也是捡到福德，因为名闻利养也算是福德的一种，不必要兑现的时候也是保留这分福德，而让自己的资粮更为增上。」

（二）实修六度，善见已过

正觉禅净班的修学中强调六度波罗蜜的实修，仅以持戒度为例，经由平实导师受菩萨戒的学员已超过两千人。坦白而言，自己受菩萨戒后至今近三年，日日都在佛前忏悔无始劫以来，未闻佛法僧时、不知善恶因果所造的甚深重业；以前在现代禅时代因错误尊崇冈波巴《宝鬘集》中「慎惧因果，如护

己目者，乃下根之行」之语，而不必茹素、不重持守五戒，每思及此事，则冷汗浹背。所以经中说：「**菩萨畏因，凡夫畏果。**」真正深信了三世因果之后，只想「随缘了旧业，不再造新殃」；因为所造的恶业没有经由汰换种子而净化它，将永远留存在如来藏中不会自动消逝的。受戒的菩萨不愿以恶心恶念看待任何的众生，即使面对一只流浪狗或野猫，一旦对它生起嫌恶之心时，虽然并未对它叫嚣或驱赶，甚至没有一点起心动念，但已经与彼结下恶缘了。亲教师蔡老师也曾经举例说明（语意）：「两军交战之时，虽在黑夜中相互打杀，完全看不清对方的形像外貌，但杀敌时双方仍旧结下了恶缘。」这样的恶业将会在未来世的某个因缘下起现行，因为凡经熏习而储存于如来藏中的种子是不会遗失的，也因之成就了业报不失、因果昭昭不爽之理。

尤其倘若曾经错评了胜义菩萨僧，是应该发露忏悔的；而对于己所不确定的言论也勿轻易妄言，因为那牵涉到个人未来将要承受的异熟果报，即使善知识其实是完全的体谅而没有任何谴责，然而终究因果昭然、分毫不失！

（三）以道相交，不相攀缘

正觉教团是一个严谨实证佛菩提道的修行团体，在每册正觉出版的书籍之后页，都附上了井然分明的修学佛道次第表。正觉成立的目的，不仅止于引导学人开悟明心而已，更期进而眼见佛性，逐步消除性障，具足亲证三乘人无我，甚而通达初地法无我，乃至进修诸地无生法忍……；换言之，也就是教导学人于成佛之道如何扎实稳健地拾阶而上，言之有物、行

而可证、修有次第，是一个名至实归而实证性的大乘菩萨僧团。正觉教团明白指示学子互相不得攀缘，除了公务之外，平日完全不须往来酬酢、攀缘戏论，令学子得以一心修集福德及深入道业。

反观现代禅创始人李老师建立了象山修行人社区，于其生平与弟子共住于修行社区期间开示了法语三千多则，编纂为《现代禅的教育》一书，是现代禅学子的生活与修行规范。法语中含摄世间与佛教苦空无常的出世间哲理，深入浅出、契应人心，在接引初机学人上，有极大的方便善巧，许多初探佛法者读了爱不释手。李老师也是世事洞明、人情练达的善知识，广学世间智慧，且广结十方有缘众生。现代禅对学员品格的要求，具体的说，便是兼重道、义、情、理、法。「道」者，泛指指出离心、追求正觉解脱之心；「义」者，人品德行、做人的道理；「情」是指多情、惜情、念情；「理」者，是指明辨是非、追究事实；「法」者，是指权利义务、规矩制度。在建立现代禅教团之初，李老师乃以「培养悲智双运的大修行人、再创契应时代的祖师禅风」为职志，所以严格要求学人应「以道为尊，以法为师」。但几年实践下来，明显的曲高和寡，学人难以趋近，不得不逐渐降低标准；最后只能以「惜情念恩」的侠义团体，来凝聚大众修学佛法了。表面上看来，象山社区「相濡以沫、祸福与共」似乎感情甚笃；但因为终归只是基于俗情而非真正的道情，反而在世俗与道业上皆相互牵制；一旦彼此的观点有落差或者宗教理念不同时，一夕间，金刚师兄竟能视同陌路，甚而反目成仇；让人不胜唏嘘，显见出弊端多于利益。

（四）平实导师智慧如海，慈悲摄众

见识过现代禅李老师的风采后，要在这世间再归依其他善知识是不容易的，几乎趋近于不可能，正可谓之「曾经沧海难为水」；对于恩师的骤然舍报，心中满是慨叹。但是拜见了平实导师，第一次见面中平实导师的几句话下，即已一语道破了李老师舍报前的心境；心中感动澎湃，了解平实导师真是李老师的知音人；虽然与先师素昧平生，但就如同平实导师在《楞严经讲记》序言中的一段话：

又，地上菩萨由无生法忍功德所成就之眼见佛性境界，能由如来藏直接与众生心相应；虽然凡夫、贤位众生之心仍不知已被感应，但地上菩萨往往已经于初次相见之时，即已感应其如来藏所流注之种子，由此而知彼众生往世曾与菩萨结下善缘或恶缘。未离胎昧之已入地菩萨眼见佛性时，具有如是功德，故能由此直接之感应，作出对彼凡夫位、贤位等菩萨应有之开示与因应，此即是三地以下菩萨随顺佛性以后，在无宿命通、天眼通之情形下，仍能妥善因应众生根性之缘由所在。如是，诸地菩萨于眼见佛性之后所得智慧，迥异十住菩萨之眼见佛性境界智慧，非十住位至十回向位菩萨所知。一切未眼见佛性而已明心之贤位菩萨，更未能知此。

这种「能由如来藏直接与众生心相应」的修行证境，已离于单用表相的语言文字来体会众生心；这样的佛法内容，岂是一般的善知识所能演述。这也是正觉弟子们对于平实导师崇仰至深，难以用只言片语来形容，即使著长文详叙也不容易

贴切；可能要亲见过 平实导师本人、闻其开示，亲炙 平实导师修学，或者自学拜读 平实导师著作后，且在修行上有十足的进境之时，则或稍能有所默契。

在《明心与初地》一书中有这么一段文字：

我个人一向都很随和……我随和是为了要修除性障，所以人家想要怎么样，我都好，都没意见。我出来弘法度众十年，不曾跟人家讲过一句大声的话或重话，更不要说骂人，没有过！但是如果有人什么事情错了，我会提出来讲，可是绝对不恶口，心中也从来不生气；我是这样在做，所以我从来不以胜义僧或是什么菩萨自居，我都不学！……随和，我是为自己修行，但是你们要懂得摄取这样的心态，以我这个心态作为一个模范，诸位都可以学。

这也是 平实导师平日教导弟子的风范，不用疾言厉色斥责，也未曾拿出香板或藤条棒喝，迥异于现代禅的门风；尤其经过三次法难清理门户之后，目前的学人更能自发性地遵循会规，显得无为而治。

平实导师也说明，「菩萨为什么到了初地以后大多现在家相呢？为了想要断习气种子随眠！」因为习气的种子是最难断的，现行很容易断除！精进的人，又已经明心了，一生就可以把三毒的现行断尽；但是习气种子必然要历经两大阿僧祇劫方能断尽，由于时代的变迁以及种种因缘的需要，所以两千五百年来一直现出家相的 平实导师，前世与今生乃示现

为在家相。

外界广大佛教徒，因为受到其堂头和尚的邪教导，往往以「萧老师口德不好，他什么人都骂！」来妄评平实导师，令人不禁哑然失笑；因为大善知识累劫以来不惜身命破邪显正、救护众生，是犹如深入虎穴欲救出野狼所咬遍体鳞伤的虎儿，免不了要被反咬数口而无有怨尤，岂在意于旁人妄加毁谤之词？平实导师说：「明知道那些广大的学佛人都跟随着名师们走错了路，甚至共犯大妄语业，却不愿出来摧邪显正，那就叫作无慈与无悲。」那些误导众生的藏传佛教密宗喇嘛，要求女信众每天与之共修双身法，否则就指控犯了密宗的三昧耶戒，恐吓必定要下金刚地狱；当你知道他们残害众生的法身慧命，后果不堪设想，还能够视若无睹、事不关己的看着学子们沉沦吗？所以必须是有缘人才能在善知识的开示中，体会到大菩萨那种义无反顾、为了免于众生妄造地狱恶业、老婆至极到无以复加的悲心。

（五）教团光明剔透，无所隐瞒

正觉讲堂对于过去十多年所发生的三次法难，一向对外直言无隐，完全透明化的公诸于世。并且教导大众，在团体当中会有大事是正常的；即使佛陀时代，佛一直都是因事制戒的；当时那么多阿罗汉中，只要混入一些凡夫共住，就永远会有大事发生的；没有大事的话，就表示会中人人都是阿罗汉（或三果人）了，这反而是异常，那就不是娑婆世界了。平实导师对于因为胎昧所致而遗忘往世所学，今生没有师承，完全经由自参自悟而明心见性，以致最初几年未知道要善护密意之事，经

常当众自承己过。正觉团体中两千多位已受菩萨戒的学子们，自然秉持着平实导师的行事风格，了解「人间私语，天闻如雷；暗室亏心，神目如电」之理，也是所谓的「若欲人不知，除非己莫为」；平日不做亏心事，凡是自觉所思所为有不如法之处，则依所犯戒律的轻重，自己找己受戒之菩萨戒子一人或者四人于佛前忏悔即是。直言无讳，则心境自能坦荡磊落，不论参禅修定都容易相应。

四、结语

世尊以「开、示、悟、入」佛之知见一大事因缘出现于世，普令一切众生能入佛之智慧，不令一人独得灭度，这是《法华经》中所开示的世尊应化出世于娑婆世界之本怀。然而现代禅转型为本愿念佛法门之后的信念，则认为佛陀降生人间的大事因缘，只是要引导众生依弥陀本愿求生极乐净土。所以在教义上，本愿法门以一心信奉弥陀第十八愿「乃至十念」的持名念佛为至极、至高，误认为是超越九品、直接往生报土的；即使恶人临命终时方才信受十念往生之救度，且当下具足信愿行时，将同生报土。反之，圣道门的行者努力修行、受持菩萨戒，甚而进一步明心见性了，但本愿法门的判定则是自力修行，对阿弥陀佛没有信心，所以终究只能往生极乐世界之化土。而能依之「信受弥陀救度、专称弥陀名号、愿生弥陀净土」的初机信徒，反被列为《阿弥陀经》中所指的大善根、大福德之人；因此，离开本愿念佛法门，前来正觉参学之学员，一律被归类为「信心不足、福德因缘不具」者。

从日本传来的本愿法门的教义，割裂本为一体的佛法为

「圣道门」与「本愿门」，并贬抑世尊本怀的「圣道门」，而对方便法的「本愿门」强力推崇。以世间投资理财为类比，修习「本愿门」，以商业性的术语则是「投资最少，报酬率最高」；而其主张若用世俗的譬喻，就如同有一家银行对客户宣称：「你只要对本银行有绝对的信心，存款不论多少，定存时间不论长短，最后都获利亿万；但若对本银行没有信心，即使存入亿万，最后的所得将不及存款十元的客户所得。」对于这样的宗旨，有智慧的客户应该起疑才是；不起疑者，很可能是贪心所作祟。换句话说，这样的宗旨，乃是变相的鼓励大众不事生产、贪小便宜以为上策；而佛陀降生人间的甚深本怀若仅止于此，则信众应该怀疑佛陀的智慧，以及大藏经的存在到底还有什么意义！

犹记得，我首次阅读平实导师在《宗通与说通》一书 115～116 页中，针对前现代禅「副宗长」张志成老师所评之文时写到：

汝若谓一念不生之觉知心非是意识、而是真如者，余且设问如下，汝可随意答我：造善恶业者，乃是一念不生之觉知心，汝未察觉耶？一切人于造恶业时（譬如抢夺、偷窃，乃至杀手正进行刺杀世间重要人物时，莫不聚精会神、一心不乱、不起妄想）乃是此觉知心，既知作此恶业必致苦果，云何心知肚明而为业习所牵，继续行之？是否别有思量之心（意根）作主，故而明知故犯？若别有思量之心为其所依者，则此一念不生之觉知心即非生命之本源，云何汝以其为本源？复次，觉知心造恶业已，

即知应舍恶业种，而云何不能弃舍恶业种？仍由别识持种？乃至往世诸恶业种竟不能知，竟因此世受报之不得志而怨天尤人，有斯理否？三者，无念觉知心既是真如，则应一念不生时即可知晓宿命，此心应从昔世来至此世故，试问：汝住于一念不生之「真如境」中时，还忆宿命否？四者，一念不生之觉知心既是真如，则应是常恒不灭者，则汝眠熟时、闷绝时、入无心定时，此心云何断灭不现？五者，此心于五胜义根（大脑）坏时或被麻醉时，即告断灭，故知不得离于五根而现行，请问：依他而起之心是真如乎？时现时灭之法可为真如乎？六者，汝若谓：「真如自具见闻觉知，故一念不生之觉知心即是真如」，佛说真如离见闻觉知一节且置不论；若如汝说，则应意识具有六尘之见闻觉知，真如亦同具如是心性；审如是者，则应离意识觉知性，别有真如六尘之觉知性，则应眠熟位闷绝位等悉有觉知性，亦应汝于非眠熟闷绝位有二觉知心，是耶？非耶？

如是简单六问，劳尔张副宗长随意答余。若不能答余简单六问，云何评余「他的如来藏思想太过于专断，唯我独尊」？尔复评云：「虽然现代禅并不认为历史上的禅宗都倾向如来藏思想，同时如来藏的学佛者也不必然如其表面理论存有破绽、修行便一定无法契应甚深般若（如李老师于《横看成岭侧成峰》一文所说）。但，他的思想完全崇尚如来藏，并且贬斥阿含、中观，则注定难登大雅之堂。」

看完这段内容之时，有如当头棒喝之警醒，因为手中所阅读的《宗通与说通》一书是先师现代禅李老师拿给同修志成兄的；此书也是民国八十九年底初版后，由正觉同修会寄赠给李老师的，整段文字并清楚留下了李老师用红笔画线的笔迹。也因（我和同修志成）身为李老师心中认定的传法弟子，长年有缘随侍在侧的默契，由先师阅读时画线的用心，可以略为得知先师在舍报前对外发出忏悔文时心境的转折！我很感慨的是，一代巨星的殒落；我更一样赞叹，永远以先师为荣！

于此之前，由于先师长期引导学员「应依师教，不增不减地实践修习」故，不知不觉之中拒绝其他善知识的教示；但也因先师这一段因缘，从此开始拜读平实导师著作，一接触即爱不释手，每每挑灯夜读欲罢不能，并拳拳服膺于平实导师的开示教化。当这样的视野转变之后，对于佛菩提道的浩瀚以及菩萨倒驾慈航的悲愿，自然生起无比的向往心，由之而安住于正觉教团。

什么是「穿越时空——超意识」？

唯有来正觉，请您亲身聆听平实导师怎么说！

（编案：平实导师于台北讲堂每周二都有讲经，台北以外各地正觉讲堂每周二亦播放平实导师台北讲经之 DVD，欢迎诸上善人莅临闻法。）

救護佛子向正道—(二)

略談釋印順之一切法空與 一切法空性

游宗明 居士



释印顺在《中观论颂讲记》说：【佛所说的缘起定义，佛教的一切学者都不能反对。一切法空为佛教实义，真声闻学者也不拒绝，何况以大乘学者自居的呢？】¹

此中佛说缘起定义，一切学佛者都不会反对；但释印顺以六识论为基础而说的「一切法空」，是否为佛教真实义？则有待商榷；因为不能光看「一切法空」的口号相同就认为符合 佛陀所说，得要看所说内涵是否符合 佛陀所说为准。声闻学者追求一切法空，所以不拒绝；但声闻人不拒绝并不表示「一切法空」即是佛教唯一的真实义，因此释印顺认为大乘学者应该也不拒绝才是。然而如果大乘学者所修学的佛法，也只是「一切法空」，那他就不配称为大乘；因为所学都是一切法空而同样都空了，还分什么大乘、小乘？由此可知，大乘佛法除了「一切法空」之外，一定还有个甚么？聪明绝顶的释印顺，在佛法大海中钻研久了，当然也警觉到这一点；为了防堵破绽，唯恐

¹ 释印顺主讲，演培记录，《中观论颂讲记》正闻出版社，81年1月修订一版，页258。

有人指戳，所以他加上一个「性」字；就像围棋活眼，自以为「一切法空性」如金钟罩一般，无人能破，岂不快哉！

但释印顺他不知道自己以六识论所解释的「一切法空性」，正好破他自以为佛教一切学者都不能反对的「一切法空」。一切法空，就是五蕴、十二处、十八界都空，这是一无所有的断灭空。若六识论是对的，那三界一切万法都没有了，连意识都灭了，这不是断灭空吗？

释印顺会说：「真空即妙有」，故一切法空不是断灭空。如《学佛三要》：【这种空有无碍的等观，称为中道；或称之为真空即妙有，妙有即真空。】² 释印顺既然说真空即妙有，那就表示他不能空尽十八界，不敢空尽十八界；不能十八界空尽，就入不了无余涅槃，也就不能证得解脱道极果阿罗汉了。释印顺因为怕成为断灭空，所以说真空即妙有；但是真空要成为妙有是要有原因的，否则就会变成无中生有。无不能生有，空也不能生有，所以释印顺也对释圣严说：【空就空了，还有什么？真空妙有是真常唯心论所讲的。想想，既然已经真空了，还有什么？】³ 因此释印顺六识论的一切法空，本质上就

² 释印顺著，《学佛三要》正闻出版社，83年12月重版，页232。

³ 潘焯著，《看见佛陀在人间——印顺导师传》记云：【圣严法师闭关于美浓朝元禅寺，导师前往探望时，圣严法师提出法义上的困惑请教。距今虽然时隔四十载，但圣严法师犹记当天的一段鲜明简洁的对话，是关于「空」与「有」的问题。导师是空宗专家，圣严法师问及「真空妙有」。导师立即反问：「空就空了，还有什么？真空妙有是真常唯心论所讲的。想想，既然已经真空了，还有什么？」一句话，直逼得人深刻地、细微地观照空有真相。】天下远见出版股份有限公司，页233。

是断灭论；必须以八识论来看蕴处界一切法空，才不会落入断灭论的过失，才符合 佛陀经典中所说一切法空，也才符合一切亲证法界实相的菩萨们亲眼所见的事实。

从 平实导师评论：**【印顺所倡导「一切法空、离如来藏可有缘起性空」之邪见中，皆成大乘法中之恶取空者，皆是无因论、兔无角论者。】**⁴ 可见佛法不是只讲一切法空而已，还有一个能生一切法的空性如来藏；此空性如来藏是一切万法之因，此因是妙有之源。其实释印顺也知道断灭论乃是外道见，因此释印顺也无法否定这个道理，故于：

《般若经讲记》云：**【或者以为我法虽空而此空性——诸法的究竟真实，是真常妙有的。】**⁵

《以佛法研究佛法》：**【由三法印而开显出来的一切法空性，即大乘所说的一实相印。】**⁶

《以佛法研究佛法》：**【现依『楞伽经』为准，以一切法空性为如来藏说，则如来藏始能与性空无我的一切教说相契合。】**⁷

《无争之辩》：**【换言之，如来藏是一切法空性（见楞伽**

⁴ 平实导师著，《入不二门：公案拈提集锦》佛教正觉同修会出版，93年6月初版二刷，代序页9~10。

⁵ 释印顺著，《般若经讲记》正闻出版社，81年3月修订一版，页50。

⁶ 释印顺著，《以佛法研究佛法》正闻出版社，81年2月修订一版，页305。

⁷ 释印顺著，《以佛法研究佛法》正闻出版社，81年2月修订一版，页320。

经)，是众生位中（身心，特重在心）的空性。】⁸

从表面看，释印顺所说的「一切法空性」好像是 佛陀所说诸法实相——第八识、空性心、如来藏、阿赖耶识、真如，但释印顺却主张六识论，否定第八识的存在，他所说的「一切法空性」其实只是他所主张缘起性空的缘起性，不是佛陀说的空性，他把缘起性空这个现象中的缘起性当作是诸法实相。如释印顺于《佛法概论》中说：【缘起中道，是佛法究竟的唯一正见。】⁹ 同书中又说：【再从缘起性的平等性来说：缘起法是重重关系，无限的差别。这些差别的现象，都不是独立的、实体的存在。所以从缘起法而深入到底里，即通达一切法的无自性，而体现平等一如的法性。这一味平等的法性，不是神，不是属此属彼，是一一缘起法的本性。】¹⁰

然而 佛陀所说此「空性」即是如来藏，而不是一切法；一切法无空性，一切法皆是因缘所生之法，一切法皆是无常必灭故是空相而非空性，唯有第八识如来藏具有能生万法之空性；所以释印顺说「一切法空性」是有语病的，因为一切法没有能生一切法的空性，只有生灭无常终归于坏灭的空相。释印顺主张一切法空为佛法究竟，但到最后，他还是要回归一切法之空性如来藏，才不会落入断灭空而成为断灭见外道。

⁸ 释印顺著，《无争之辩》正闻出版社，81年3月修订一版，页160。

⁹ 释印顺著，《佛法概论》新版一刷，正闻出版社，2000年，〈自序〉页1。

¹⁰ 释印顺著，《佛法概论》正闻出版社，83年12月重版，页122。

再说，释印顺认为五蕴等一切法不可得，故说一切法空；既然一切法空，则是断灭后的空无，绝无一性可得，何来空性？若狡辩说有空性，则此「空性」亦空，如此即空无一物、空无所有矣；这不是断灭空又是什么？释印顺也知道这样不行，落入断灭空去了，因此要有个空的自性——「空性」来补上，才有佛法的样子，他说：【从修证上说，即以无所得慧所以能达到一切法空性。】¹¹这里他又以「无所得慧」作为一切法空性。

那么，什么是「无所得」？如印顺派的释传道解释说：【闻名执实，这是众生不得解脱的唯一根源。】¹²若否定第八识如来藏，而以六识论来解释，亦即「画一个美女、画一个罗刹，我们常常忘了它是画，看到美女的画就喜欢执着，看到罗刹的画就恐怖。要知道画是假的无实性，就不会高兴和恐怖，就是『无所得』。以无所得故，无有恐怖，才能究竟涅槃。」这是标准的以意识心不要乱想当作无所得，偏偏凡夫众生的意识一定喜欢美女，不喜欢罗刹；如果硬要说他不知道画是假的，而把它当作真实的美女，你看他的脑筋有没有问题？就算他不分别，如果真的不能分别，一定是屎尿不分，那生活一定出问题；如果知道是美女或罗刹而故意不作分别，则他知道画的内容之时，已经分别完成了，「知」即是了别故；他只是不作选择而不是无分别，意识的功能就是了别，所以想用意识的无分别而说「无所得」是不可得的。释印顺又于《般若经讲记》云：

¹¹ 释印顺著，《般若经讲记》正闻出版社，81年3月修订一版，页198。

¹² 释印顺著，《般若经讲记》正闻出版社，81年3月修订一版，页198。

今菩薩般若以无所得慧照见五蕴等一切法空，由此离我法执而得解脱。从理论上说，以一切法本不可得，说明蕴等所以是空；从修证上说，即以无所得慧所以能达到一切法空性。¹³

但是《瑜伽师地论》卷 83 云：【无所得者，谓离一切所有相故。】¹⁴ 这是说第八识如来藏乃是离一切所有相的缘故，而不是意识一念不生的无所得。

如《大智度论》卷 18 〈1 序品〉中曰：

问曰：「若无所得、无所行，行者何以求之？」

答曰：「无所得有二种：一者、世间欲有所求，不如意，是无所得。二者、诸法实相中，决定相不可得故，名无所得；非无有福德智慧、增益善根。如凡夫人分别世间法故有所得；诸善功德亦如是，随世间心故说有所得，诸佛心中则无所得。」¹⁵

可见「诸法实相」才是无所得，不是把意识心的有所得转变成不分别而说无所得，无所得慧即是第八识空性如来藏本来即无所得。

佛陀经典中所说的空性心是讲如来藏空性之大乘法，不是定性二乘之所修；释印顺读过这些经典，因此也是知道的；但是自己被六识论邪见所误导而错会，因此释印顺于《般若经讲

¹³ 释印顺著，《般若经讲记》正闻出版社，81年3月修订一版，页198。

¹⁴ 《大正藏》册30，《瑜伽师地论》卷83，页766，上22~23。

¹⁵ 《大正藏》册25，《大智度论》卷18，页197，中2~9。

记》也跟着云：【这空无相无愿——即空性，不是一般人所能了达的，所以极为深奥。】¹⁶ 同时他于《胜鬘经讲记》云：【唯识家也说，二乘人不断所知障，所以不能通达一切法空性的圆成实。本经所说，与唯心论者相同。】¹⁷ 【然依本经，如来智即是空（性）智。】¹⁸

从这些论述，可以确定释印顺之「一切法空性」，讲的就是依据经典中文字而使用「空性、空性智、如来智、无所得慧、实相慧」这些名相；然而经论中所说都是指向空性如来藏，但释印顺却以六识论的角度来解说；他心中是把缘起性空的缘起性说为空性，而不是 佛陀所说第八识如来藏为空性。又如《中观论颂讲记》：

观法品的观，是现观，或正观，就是悟入如实相的实相慧；抉择正法的有漏闻思修慧，随顺无漏般若，也称为正观。法是轨持，轨是规律，或轨范；持是不变，或不失。事事物物中的不变轨律，含有本然性、必然性、普遍性的，都可以叫做法。合于常徧本然的理则法，有多种不同，但其中最彻底最究竟最高上的法，是一切法空性。现观这真实空性法，所以叫观法。¹⁹

¹⁶ 释印顺著，《般若经讲记》正闻出版社，81年3月修订一版，页172。

¹⁷ 释印顺著，《胜鬘经讲记》正闻出版社，75年1月四版，页212。

¹⁸ 释印顺著，《胜鬘经讲记》正闻出版社，75年1月四版，页229。

¹⁹ 释印顺主讲，演培记录，《中观论颂讲记》正闻出版社，81年1月修订一版，页314~315。

但释印顺又主张说「因空却遍计执性所显的空相」，说这「叫圆成实相」，如《摄大乘论讲记》：

此中何者**圆成实相**？谓即于彼依他起相，由似义相**永无有性**。「于彼依他起相」上，因遍计性的「似义相**永无有性**」，就是彻底通达遍计性无，依他诸法**因空却遍计执性所显的空相**，叫**圆成实相**。现在，我们可以获得三相的基本而简单的认识：依他起是虚妄分别的心，遍计执是似义显现的境，圆成实是因空却遍计所执性所显的诸法空相。²⁰

蕴处界都是生灭无常的体性，故说其为虚妄不实的，因此蕴处界一切法缘起性空，只是第八识借缘生起一切三界诸法的现象；这个现象在阿罗汉入了无余涅槃以后，只剩下第八识独存，当「缘起性空」所依的蕴处界不存在时，缘起性空的现象亦将不复存在；因此这个缘起性空根本不是实相法。所以释印顺乃是将灭掉一切蕴处界法以后「永无有性」的断灭空，定义为圆成实而成为断灭论的支持者。释印顺曾于同书说：【离却错误的认识，通达**无义**，就是**圆成实**。】²¹ 他认为通达空无之义，就是圆成实；由此可知释印顺乃是标准断灭论者。但他顾虑会被指控为断见外道，又回头建立细意识常住说，建立细意识为三世结生相续的常住识，回堕意识心中又成为常见外道，因为始终无法成立自己不可被质疑的中道思想，连我见都断不了。

²⁰ 释印顺著，《摄大乘论讲记》正闻出版社，81年2月修定一版，页185。

²¹ 释印顺著，《摄大乘论讲记》正闻出版社，82年2月修正一版，页179。

唯有第八识如来藏才是真实空性法，才是最彻底最究竟最高上的法，才是圆成实。但是释印顺主张六识论所说的「一切法空性」，却是虚妄无实的体性；因为缘起性乃是蕴处界缘起缘灭的体性，属于有生灭无常的体性，然此释印顺「一切法空性」乃是依据经典中描述第八识如来藏体性的文字，自己用六识论的邪见来臆测而套用这些名相，将经中所说证得空性第八识的境界与智慧套在意识上面，导致释印顺弘法七十年的结果都成为一场误会。经典中所说诸法实相、空性当然是指第八识如来藏，如是则最究竟之法是如来藏而非「一切法空」应无疑义；第八识如来藏能生一切法，故为一切法的依止处，是生死涅槃依，也应该无疑义了。若照经论文字乃是明白显示这个道理，已无可推翻，因此释印顺有时也只能跟着经典文字这样说；可是他心中却不是这样想，因此在《胜鬘经讲记》另外又说：

「如来藏」的所以为生死涅槃依，不是别的，因为它「无前际」，法尔如此，本来如此，没有时间性的边际。因此，如来藏是「不起不灭法」。是不起不灭的常住法，能为生死涅槃作所依，众生这才「得厌苦，乐求涅槃」。中观和唯识宗，明一切法空性或圆成实性，也是不起不灭，无前际后际的，**然都不说为一切法的依止处**。以常住不生灭为所依，即真常唯心论的特色！²²

释印顺说的「一切法空性」既是如来藏，却又说不是一切

²² 释印顺著，《胜鬘经讲记》正闻出版社，75年1月四版，页254~255。

法的依止处，这是因为他是把六识论的缘起性空的缘起性当作如来藏，这当然不是一切法的依止处；然而经文所说的如来藏乃是第八识阿赖耶识，是一切法的依止处，因此释印顺便被六识论邪见绑死而无法解套。不但如此，释印顺又自语相违而教你不要迷于一切法空性，才不会障碍你的法空智，如释印顺在《胜鬘经讲记》中说：

本经的无明住地，即所知障；四住地及上烦恼，为烦恼障。烦恼障是以我我所执为本的，由我我所执而起贪等烦恼，由此而招三界分段生死苦。**所知障，是迷于一切法空性，而不能彻了一切所知的实事实理；为一切法空智的障碍。**烦恼障是人执，所知障是法执。我执必依于法执，烦恼障是依所知障的；所知障或法执，是烦恼障或我我所执的所依，即此处无明住地为上烦恼及四种烦恼所依的意义。²³

释印顺最后跟你说白的：「空性亦不过假名而已。」被他称为究竟法的一切法空性的如来藏，竟然只是假名而已？结果他前面所说的「真实空性」不见了，于是他在《般若经讲记》中就说：

世间的事物，语言思想都不能表现出他的自身，何况即一切法而超一切法的空性呢？**空性亦不过假名而已。**空性，不是言语思想所能及的，但不是不可知论者，倘能依性空缘起的正论来破除认识上的错误——我执法执，

²³ 释印顺著，《胜鬘经讲记》正闻出版社，75年1月四版，页166。

般若慧现前，即能亲切体证，故佛法是以理论为形式而以实证为实质的。真能证得空性，是即一切而超一切的……²⁴

于是释印顺否认第八识如来藏的尾巴就露出来了，他认为相信第八识如来藏的人是担草束过大火而不烧者，是计我外道，故释印顺在《成佛之道》说：

第二、于一切法空性立一切法，真是担草束过大火而不烧的大作略，原非一般所能。但事实上，离此并无第二可为一切法依的。所以为了摄化计我外道，就密说法空性为如来藏。这是好像有我为依，而其实还是无我的法空性。对于五事不具，近于小乘的根性，经上又说：『佛说如来藏，以为阿赖耶。恶慧不能知，藏即赖耶识』。原来阿赖耶，还是如来藏。依如来藏而有无始虚妄熏习，名阿赖耶识，为杂染（清净）法所依。不知其实是依法空性——如来藏；可惜有些学者，不能自觉罢了！²⁵

如果出生一切法的空性心如来藏，是为了摄化计我外道而说，为何释印顺要说「与一切法空性相应而修行，就一切都无所取着」？为何要说这「是佛教授教诫的意趣所在，为一切沙门的真正师范」？如《宝积经讲记》：

如为胜义而修行，与一切法空性相应而修行，就一切都无所取着。这样的深见，与法相应，「知一切法本来寂

²⁴ 释印顺著，《般若经讲记》正闻出版社，81年3月修订一版，页185。

²⁵ 释印顺著，《成佛之道》正闻出版社，88年6月修订版一刷，页384~385。

灭」，也就「不见有缚」——能缚、所缚、缚法；「不求解脱」。但这样的不见有缚，而系缚自解；不求解脱而真得解脱，「是名实行沙门」。是佛教授教诫的意趣所在，为一切沙门的真正师范！²⁶

由这里就可以知道释印顺断灭论外道的本质，因为他认为的一切法都是缘起性空，终究是会灭的无常性，因此一切法无常坏灭之后将变成空无，此缘起无常的坏灭的体性乃是一切法空性。但是，这已双违经论文字的表义与真义，于是有时候又不得不说有如来藏心，变成自己前后矛盾。所以，读印顺的书，真是伤脑筋，他都惯用模棱两可、似是而非的方式来论述；表面上是两边都写，不偏颇，骨子里则是叫人不要相信有第八识如来藏。但第八识如来藏是大乘经典所说的，不要相信如来藏就是不要相信大乘经；可是大乘经是佛陀所说的，所以释印顺主张说大乘经典不是佛陀亲口所说，说菩萨讲的如果符合佛说的缘起性空，也可以说是佛经，由此确定释印顺是「大乘非佛说」的信徒²⁷。释印顺这些自语相违、矛盾百出的说法，叫人如何相信他的话？问题都是出在他不相信佛陀的话，所以他是妄语者而不是实语者。

²⁶ 释印顺著，《宝积经讲记》正闻出版社，81年2月修订一版，页224。

²⁷ 释印顺用暗示的方式否定大乘经非常的多，例如《初期大乘佛教之起源与开展》页8~9：【大乘经在部派中，在部派前早已存在，如古人传说那样，到底不能为近代佛教史者所同意。大乘与部派，特别是大众部思想的共通性，受到一般学者的重视，解说为大乘从部派思想，特别是从大众部思想中发展而来。这样，大乘可说是「非佛说」而又「是佛法」了。】

释印顺认为因缘生之义，一切法空之义，已经是佛法究竟；如果再相信有第八识如来藏，那就是实有论者；认为主张有如来藏自性能生万法，会有破坏一切的过失。因为释印顺认为一切法是从因缘所生，「诸因缘所生而无自性的空义」才是「空义」；相信实有如来藏论者说一切法从如来藏借众缘出生，而非单凭因缘生，则破因缘生义，也破一切法空性。这个说法见于《中观论颂讲记》：

实有论者，有破坏一切的过失；现在结责他的坏一切世俗。主张有自性，就是「破一切法」的从「诸因缘」所生而无自性的「空义」。破因缘生义，即破一切法空性，这就不知幻有，不知真空，破坏了二谛。²⁸

释印顺不相信有第八识如来藏，所以他无法了解空性，他说【法性、法住、法界。胜义谛不可想象为甚么实在本体，或微妙不思议的实在。²⁹实在本体是很难亲证，但佛是真语者、实语者、不妄语者、不异语者，是天人师，故佛说的话绝对正确。佛说有真实存在的本际，而它是空性，所以微妙难思议；不但大乘经中如是说，平实导师在《阿含正义》中也举出《阿含经》中的教证，证明二乘菩提也是依第八识如来藏而说的。释印顺则认为「不可想象为甚么有实在本体？」那是因为释印顺把空性当成空相去了，而且又说「空相是空性的别名」，那「空性」就不见了，只剩下空相，空相只是五阴等生

²⁸ 释印顺主讲，演培记录，《中观论颂讲记》正闻出版社，81年1月修订一版，页486。

²⁹ 释印顺著，《中观今论》正闻出版社，75年3月五版，页219。

灭法生灭无常的现象，怎么会有实在本体？

释印顺在《佛法是救世之光》中说：

这是一点，「五蕴皆空」，是说五蕴的「自性」空；「空」是「无自性」的别名。「是诸法空相」，罗什译本，法月译本，般若共利言译本，都是这样。而智慧轮译本作：「是诸法性相空」；法成译本作：「一切法空性」。这是第二点，「空相」是「空性」的别名。这两点，可说为了不致于误解，而译得更明确些。³⁰

亲证如来藏的禅宗第六祖说【何期自性能生万法】³¹，从现代实证如来藏的菩萨们的现观，也如是证实；则知一切万法皆无自性，有自性而能生万法的唯有第八识如来藏，才能说是具有能生万法自性的空性。一切法之自性，乃是方便说，譬如金有金的自性，铁有铁的自性，为了名字、差别而说有金铁之自性。方便自性不能与如来藏能生万法之空性自性相提并论，所生的一切万法是空相，能生万法的如来藏是空性，如此怎么可以说空相是空性的别名？一切法空即是一切法生灭无常的空相，但如来藏却不是一切法所摄，而是能生一切法者；是故如来藏能摄一切法，一切法不能摄如来藏；能生的如来藏才是能生一切法的空性，被如来藏所生的五阴显示出来的一切法空则是被生法所显示的现象，怎能混为一谭而说空性即是空相？而说「空性是空相的别名」？

³⁰ 释印顺著，《佛法是救世之光》正闻出版社，81年4月修订一版，页191。

³¹ 《大正藏》册48，《六祖大师法宝坛经》页349，上21。

第八识如来藏不生不灭，同时也不即五蕴假我，不离五蕴假我。若照释印顺的逻辑，他的意思就是「一切法空即是一切法空性」，就是如来藏；他认为，一切法空是佛教唯一的真实义，同时破斥掉一切法空性的如来藏，也达成了用藏传佛教应成派中观的六识论来取代佛教八识论之目的。他不知道老天有眼，护法怒目，当佛教将亡、临危之际，平实导师适时出来弘扬了义正法，使正觉同修会诸多有慧眼者都可以拆穿他的妄言，不容这些佛门外道来毁坏佛法！（待续）





邁向正覺

我的學佛經歷

— 倪式谷 —

在同修会听讲已经有几年了，回想过去，发觉要遇到真正通达法义的老师，实在非常不容易。经过很长的时间，始终无法从当代大师们的著作中，获知一条明白的路径，直到看到同修会的一本结缘书后，才让我选定要停留的地方。

走入佛法的世界，或说佛法进入我的世界，该说是偶然吗？或许是有因缘的，也有自己的意志抉择吧！总觉得能接触到佛法也真是奇妙，因为家里不是传统的佛法家庭，说到学佛的家人，唯一听父母说过的，就是祖母一人。她老人家常诵〈观世音菩萨灵感真言〉，也常到佛寺走动拜访一位出家师父；只是祖母这样的生活，我都是事后听父母说的，而我自己可说是没有这方面印象的。

真正第一次遇到佛法，是在国中时期，那是一本通行的小本《阿弥陀经》，摆在母亲的梳妆镜前，猜想应该是别人与母亲结缘的吧！看到这本书就是很喜欢，想到时拿着就看，对它有一分崇敬，也有一分奇想，经中奥妙的景象让我有种似幻似真的感觉，觉得这有可能吗？

毕竟是国民中学，课业比经书繁重很多，佛法在生活中的比重是微小的，最有机会去接触的，就是跟着大人去拜拜时，

在庙中书柜上摆着的结缘书。奇怪的是，佛教、道教书籍都有，我基本上都只捡些有关佛教书籍来看；至于为什么如此？真的说不上来……。其中最好看的就是《天堂游记》、《地狱游记》，或是念佛念菩萨的灵感事迹，好看好消化，说穿了就是只看得懂这样的书。

当然上书局的机会也是有的，渐渐会买一些书来看。坊间的书本汗牛充栋，可说是让人眼花撩乱。在没有佛法架构认知的情形下，买书凭感觉，抽到哪一本就是哪一本，反正先看再说！直到高中时期，资讯越来越多，书本、录音带等等，都不断出现，手翻耳听倒也吸收了一些佛法知识。像慧律法师录音带不断地听，林清玄居士的书也跟着看，其他什么《素食的好处》、《自杀的真相》，统统不放过。只是这里面有些认真看待，有些像消遣。虽说是消遣，但也不敢否定其中有潜移默化的功用，毕竟都在心中存在过一段时间。

要说起真正建立起佛法架构的时间，却是在大学时期。大学在台中度过，这时的生活多样化起来，学校社团颇多，其中就有一个佛法社团——智海社。这个社团会办固定佛学讲座，邀请学长前辈来说佛法。曾经好奇就逛到这里来，社团的师兄姊都热情接引；但因为太散漫，像闲云野鹤般，所以迟迟都不是社员。虽说如此，可是社团的大伙，也还接纳我这样的「插花」社员，上课讲义我也会有一份，想来真是感谢又不好意思，自己是如此厚脸皮。听讲座偶尔有些偷懒，也还是会经常报到，且都听到完后才满意地离开。这个社团的课程是以「佛学概要十四讲表」为宣说内容，在这时期，才开始知道什么叫三

界，什么是因果，什么是佛，什么是菩萨，以至缘觉、阿罗汉，进而五戒十善、四谛十二因缘等等知识，都在这个时候才有个粗浅轮廓出现。这轮廓的出现，其实是有个痛苦时期，因为没有架构到厘清架构，有种「要摸到清」的苦，曾在脑中苦思整理好久好久。只是到现在反观才发觉，其实这种苦之中，隐含着该社团对于所讲说的内容，没有能力为大家说清楚而造成的痛苦。讲者既说不清楚，自然我也摸不透，如：要寻求「真心」，但是确切的真心定义是什么？以及如何是修行的路？我始终没有真听懂过。那时的我，总是认为自己程度差所以不懂。

社团和台中莲社是有互动的，社员也会去参加台中莲社办的佛法讲座，所以师兄姊也会招呼我一起参加晚上的听经。我都是很高兴的参加，就像是亲临一场隆重的聚会一般，觉得夜晚的法筵殊胜，听得法喜充满，但是对于什么是佛法的最中心，那分谜样的疑惑，同样是无解。毕竟那时只知有迷惑感，而没有办法真正具体地描述出来我想问的是什么。参加莲社的讲座，另有让我印象很深刻的事，就是我发现居然是居士上座说法！或许对其他学人，这是稀松平常的事，但对我却是像见到外星人一般的惊讶。说到讲经，直觉就应该是披着袈裟的出家众才能上座，可是莲社中上座宣扬佛法的，怎样看都是道道地地的在家众呀！这可让我狐疑了好久，这时间只想着：「竟有这种事，在家人也能上座说法？」一段日子后，转念一想，只要有理、合仪，谁不能上座呢？我既然来了，不是要看人，正是要听法啊！有这个想法后，这种惊疑才渐渐消减。甚至也曾跟同学谈过这个想法，说道：「即便是恶人，只要说的有理，

我就承认有理；要是说的无理，就算总统名人来，瞧也不想瞧他。」我相信，这个经历和想法，影响了我后来的选择。

以我的个性，喜欢先了解对方说了什么，再去真的亲近，不太喜爱盲目地随人牵就跟着走，所以我都是以书本开始，先了解一位法师说法的内容后，再想想是否要亲近。只可惜，在我所接触的市面书籍中，没有一位出家众或在家众能让我心开意解，进而想要踊跃亲近的。常常读完书后，阖页回想，没有一本书能够理出一个修行的清楚路线，常常没有前提，没有后路，都是片断；有了这一步，下一步却在前方的五里雾中，直让人伸手摸都摸不着。我想，学人这么多，难道他们没有这种摸不着方向的烦恼？应该也会有人这样吧？他们怎么解决呢？

记得有次，去到台中一家专卖五术方面书籍的书店，楼上设有讲堂，正好被我撞见有法师在讲《华严经》。为了想解决烦恼，也顾不得初次见面不认识，厚颜就请法师让我旁听，记得法师脸上还显露出一丝奇怪的表情，或许是我太唐突吧！法师人也真好，不但应允了我的请求，还送我经本；从此每个星期天准时报到，一直听到整期讲法结束。只是听完后，这位法师的华严大花园，没有在我心中开出花朵，我仍然认为没有解决根本问题。

我的问题不难，只是想知道什么是正确的进程，由开始到佛地的整个过程应该是怎样一条路？有什么具体的方法能够做到往上走？难不成是一直打坐？还是一直和和气气地做个好人？之后，应该是有些死心了，也有了些疑惑。我真的认为世间没有人能讲说真正完整的佛法，没有人能真正指导学人佛

法是什么。既然这个世界没有，那我发愿要往生西方极乐净土，学了再回来，那边总会有佛菩萨指导吧！抱持这样信念，我就搬出念佛法门来，腕上常挂一串手珠，等车、走路时就剥下来放在掌中念数；怕被看到不好意思，就藏在袖中拨珠子。好一段时间，直到大学也三、四年级了，家中有次因朋友介绍，购进一套《妙云集》，真的是好重一箱，看了作者是印顺法师，才知市面上有这么一套书。想来是佛门大师的著作，该当读上一读的；随手挑了几本起来放在书房，不时地翻看。每次看完一段的心得就是——「佛法果真深奥啊！」因为读完多是不消化……。我只能相信依然是自己的程度与大师差太多，以致于字字过目，但回环来去就不知道说到哪边了。心想这都不紧要，反正看不懂，求生西方请佛菩萨指导，那是一定会懂的。但，最是让我惊骇的，也可以说是打击我信心最严重的，就是有一段谈到「极乐世界的阿弥陀佛，竟是一种太阳崇拜下的产物，以及东方琉璃世界等都不存在」的这类说法。看完后，这种惊讶使我带有一种害怕，让我开始想：这不就是宣告 释迦牟尼佛为了安慰人，创造出一个虚幻的空想给人吗？这不就是在空中画大饼要给别人吃吗？脑中直想着：「这是真的吗？」「难道佛真的会这样做吗？」可是翻过书页，作者明明是当代最推崇的法门龙象，说的难道会错吗？继想：若这是真的，那我不就是在追求一种海市蜃楼吗？念佛到头来难道只是一场戏论？原本将希望都寄托在西方安养国土的我，如今这一丝希望却被人一刀剪断，心中的感觉是极为翻腾的……。

我开始怀疑我被佛教骗了！佛法若真，为何从没人能说得

清？那接下来……佛还真的有的吗？或只是如同一尊庙中的神像，用来劝人向善而已呢？我已经迷惑掉了……。从有兴趣追寻直到幻境破灭，还真让人有种被突然抽去脏腑的空虚感。已经在半信半疑中度过一段时间，却又猛遇一阵要吹灭残烛的疾风，觉得自己被骗得真彻底！

或许是宿世的福德还有那么一些些吧！心底残存一分信念，像是灰烬未灭的热气，加上对印顺法师并没有深入的信心，失望后还是拿起手珠挂上手。已不像过往那么热衷，但仍会拨弄几下，舌嘴上念念有词，反正念佛有没有用，死后就知真假！不过真正是心中几乎不抱希望地念，如人家说的：「念安心的。」

直到有个机缘，台北某寺庙的大楼讲堂中，免费开放给大众 K 书，正好有需要就过去使用。读累了就到阅览室翻一下闲书，架上诸方大师的著作多少有几本，翻来翻去总觉也是无多助益，懂的部分过去就已经懂了，不懂的部分还是没有懂。算了，拜佛去！隔壁房间附设有佛堂，正中央供奉一尊颇为庄严的文殊师利菩萨像。当下倒头就拜，当然还是很诚敬地拜。之后回到阅览室想再翻一下闲书，在一长柜子的书中，就瞥见一本黑黑的薄册夹在当中，名称是《无相念佛》，作者是位居士。名称虽然怪怪的，却无排斥感，毕竟什么实相念佛、观像念佛，或是追顶念、金刚念……等都听过，就没听过「无相念佛」。好奇心驱使下，一页一页翻阅，这一看之下就放不下书，边看边想这位居士是何许人？竟然如此厉害，是我见所未见的厉害。这厉害可不是三头六臂或是内容写得玄怪神奇，反而是

修学理路竟能说得如此平易实在、清楚明白，有疑义处还能事先点出说明并指导，这就已经超胜我过去所见闻的著作。当下直觉认为，这绝对是亲身经历过才能写出的念佛修学过程，且说理举证都是没有扞格之处。思考书中的说法，对照自己的念佛法门一点都不违背，且教授得更加殊胜。念佛法门有的它都有，且功夫更加绵密，根本是念佛法门的「加强版」。由于书不厚，一口气就翻完，再找书柜中就没有相关的书籍了。幸好封底还有其他书的介绍以及联络方法，又欢迎请书，心急中赶紧抄下住址，一闲暇就请了一堆书回来。同修会义工菩萨慈悲，真的是寄来一堆，坐下一看就是几小时，几天内连看好几本，看到眼睛酸。这次阖书闭眼，心中想的却是：「难道人间真的出现菩萨了？」

我想，我不是没来由地这样说，我不爱个人崇拜，但是能把一项念佛法门，由「念」转到「念」，说得深入浅出又合理，举证经典又丝丝入扣，岂是容易？加上后续几本书，竟然把整个佛法的大蓝图都画清楚了，惊觉这正是我要的！一条佛菩提道，一条解脱道，就把佛法一刀切清楚。要走哪条路就各该学何种法、各该拥有如何心态、法门差别是什么，就陆陆续续清楚起来，统统能归位。就像日出了，雾一下子散开那般，一条又长又直的宽阔大道就现在眼前。原来佛法可以说得清！赞叹这种智慧不可思议！若不是菩萨出现人间，普天下有谁能解析佛法至此？而佛是菩萨所成，菩萨都立在眼前了，如何还不相信有佛？由此信心建立，没二话就加入正觉同修会。加上平实导师不断依理依经，破斥佛门外道的一切错说，才知道过去

信心将毁是被人笼罩了。唉！佛法正理能出世间，真确是难能可贵啊！

虽是资质愚鲁，所学浅近，但是进入同修会后没有后悔，因为所学真的能受用；借由无相念佛、拜佛的功夫，内心省察渐渐细密，有项比较直接的功用，就是脾气比较控制得住了。虽不是所有，但以无相念佛的定力培养下，以及上课中所学的观察拆解五蕴，确实有能力观察起心动念，比较不会随着意根的惯性脾气说动就动，反而能在脾气要起之时，看着它起又看着它灭，而可以不随顺，这是我的其中一点心得。当然还有非常多珍贵的正确佛法知见在同修会中获得。这种充实多仰赖一周一次，两小时的上课中，亲教师对大众的悉心教导和鼓励。在温和清静的环境中，循序渐进让大家学得又多又踏实，每听完一次课真的就像心灵洗一次澡般的舒畅。

加入同修会颇有「五岳归来不看山，黄山归来不看岳」之叹，要论花最短时间接收最多正确佛法讯息，非正觉同修会莫属。再仿一句《楞严经》〈念佛圆通章〉中的话作结，即是「有问修学正法处，我无选择，正觉同修会，斯为第一。」以此供养大众，愿大家能择明师而学，速证菩提，圆满佛道！



佛三月中食马麦的悲心

《大宝积经》卷 108¹：

以何缘故，如来及僧在于婆罗门毗兰若聚落，三月之中食马麦耶？善男子！我于昔时知此婆罗门必舍初始请佛僧心，不给饮食，而故往受请。何以故？为彼五百马故。此五百马于先世中已学菩萨乘，已曾供养过去诸佛；近恶知识，作恶业缘；恶业缘故，堕畜生中。

五百马中有一大马，名曰日藏，是大菩萨。是日藏菩萨于过去世在入道中，已曾劝是五百小马发菩提心；为欲度此五百马，故现生马中；由大马威德故，令五百马自识宿命，本所失心而令还得。善男子！我愍彼五百菩萨堕马中者，欲令得脱离于畜生，是故如来知故受请。善男子！是时五百马减所食麦，半持施僧，大马半分奉施如来。尔时大马为五百马，以马音声而为说法，亦教悔过：「今当礼佛及比丘僧。」说此事已，复作是言：「汝等当以所食半分供养于僧。」

尔时，五百马悔过已，于佛及僧生净信心；过三月已，其后不久，是五百马命终，生于兜术天上。彼五百天子即从天来，

¹ 节录自东晋天竺居士竺难提译《大宝积经》卷 108〈大乘方便会〉第 38 之 3 (CBETA, T11, no. 310, p. 606, b4-c23)

至于佛所供养如来。尔时如来即为说法，闻说法已，必定得成阿耨多罗三藐三菩提。彼时五百马子，善调伏其心，于将来世得辟支佛；彼日藏大马，于当来世供养无量诸佛，得成助菩提法，然后作佛，号曰善调如来、应供、正遍知。

善男子！无有世中上妙美味而如来不得。善男子！如来虽食草木、土块、瓦砾，三千大千世界中，无如是味似如来所食草木、土块、瓦砾味者。何以故？善男子！如来大人得味中上味相。若如来以最粗²食着口中已，其所得味胜天妙食。善男子！以是故知如来所食最是胜妙。善男子！尔时阿难心生忧恼：「转轮圣王种，出家学道，如下贱人食此马麦？」我于尔时见阿难心；见阿难心已，即与阿难一粒麦，语阿难言：「汝尝³此麦，味为何如。」阿难尝已，生希有心，白佛言：「世尊！我生王家、长大王家，未曾得如是之味。」阿难食此麦已，七日七夜更不饮食、无饥渴想。善男子！是故当知：是如来方便，非是业障。

善男子！有沙门、婆罗门持戒，如我受他请已，而知请主荒迷，不能供给，或不肯住；以是缘故，如来已所许处，现必就请，及欲示现业报缘故。善男子！当知如来常法：虽受他请，不得供给，不令请主堕于恶道。善男子！若彼五百比丘共如来夏安居食马麦者，有四百比丘多见净故，生贪欲心。彼诸比丘若食细食，增益欲心；若食粗食，心则不为贪欲所覆。

² 大正藏用「麤」字，今使用现代字「粗」代替。后面同字比照办理。

³ 大正藏用「嘗」，今使用现代字「尝」代替。后面同字比照办理。

彼诸比丘过三月已，离淫欲心，证阿罗汉果⁴。善男子！为调伏五百比丘、度五百菩萨故，如来以方便力，受三月食马麦，非是业报，是名如来方便。

语译如下：

（佛陀开示）「如来和比丘们聚在一位婆罗门毘兰若所住的村落里结夏安居，于三个月内精进修行，吃的却是喂马用的麦子，你们知道这是什么样的因缘吗？善男子！我从过往的种种因缘已经知道，这位婆罗门必定会舍弃刚开始发心恭请佛陀和

⁴ 证得阿罗汉果者至少要有实证初禅离欲的功德，也会远离欲界抻食的执着。平实导师于书中亦有开示：**【所以，抻食的断除是极重要的，若不能断除对于抻食的贪爱，就无法解脱于欲界境界，遑论解脱于三界生死？所以真正修行解脱道的法师与居士们，如果想求取解脱，就不应该对抻食有所贪爱；如果每日贪着饮食，就会被抻食系缚而不能解脱生死，因为这正是我所的执着，正是贪着五欲的功德：正是受用五欲引生的触尘顺心境，落在我所上面。但是对于抻食的贪爱，是否真的断除了？却是一个必须深入探讨的问题，因为多数人对于心境与抻食间的关联，其实并不能深入的了知。譬如一般人贪着抻食，是全面贪着的；既贪着味道，也贪着分量，并且贪着于色相的显色、形色、表色，也贪着其软硬酥脆；一餐之食，务求精美，世间人所谓的食不厌精。修行人则有所异，不厌精美而贪着原味或贪着饱足感。设或有人不贪着饱足感，但是对于抻食之味，务求了了分明、时时觉知；此境界已经是与抻食的法味、韵味相触相知的了，这也是抻食内的一种法贪，阿舍佛法中说为食之味、食之集。既有食味、食集，坠入我所的爱着中，也就不离生死了！】**《阿舍正义—唯识学探源》第二辑，正智出版社，2006年10月初版首刷，页505~506。

比丘们受供的心意；明知这位婆罗门不供给饮食，却仍然故意前往受供。这是为什么呢？只是为了救度那五百匹马的缘故。这五百匹马在往世中，已曾修学菩萨乘的大法，已曾供养过去无量的诸佛；却不小心亲近了恶知识，造作了恶业的因缘；因为做了这些恶业的缘故，才会堕入畜生道中。

在这五百匹马当中，有一只特别雄壮的大马，名字叫做日藏，乃是大菩萨所示现。这位日藏菩萨在过去世投生于人道之中，已曾经劝过这五百匹小马要发起成就佛道的菩提心，他为了想要度化这五百匹马的缘故，所以今生也示现为马身，同在马群之中。由于大马（日藏菩萨）的神通威德力，使得五百小马能够明白自己过去世发菩提心及造恶业的因缘，让原本早已忘失的菩提心而今能够重新获得发起。善男子！我为了哀愍那五百位菩萨不幸沦堕为马身，想要让他们得以解脱业力的系缚而离开畜生道，所以如来明知不供给饮食却仍愿接受婆罗门的邀请。善男子！这时五百小马立刻俭省自己所吃的马麦，分出一半布施给比丘们；这匹大马则分出自己的一半，供奉敬施如来。这个时候，大马为了度化那五百匹小马，使用马的音声为它们说法，并且教导它们忏悔改过：『你们现在要礼拜佛菩萨和比丘们。』说完这件事以后，又再说道：『你们应当把所食的马麦，分出一半来供养比丘们。』

那个时候，五百小马真诚地忏悔改过之后，对于佛和比丘们生起了极清净的大信心；过了三个月之后，不久，这五百小马因为如实地忏悔改过及半食供养僧宝的功德，所以命终之后上生于兜率陀天成为天子。那五百位天子自知宿命本末，立刻

从天上飞到佛陀的所在，以最虔敬的心来供养如来。那时，如来立刻为他们说法，他们听完佛陀的说法以后，未来必定会成就无上正等正觉。那时，五百马往生所成的天子已经善于调伏自己的心性，于未来世将得证辟支佛；那匹日藏大马，在未来世将会以最虔敬的心、最上妙的饮食来供养无量无数诸佛的功德，得以圆满成就实证佛菩提的助道次法，然后作究竟佛，名号叫作善调如来、应供、正遍知。

善男子！这个世间里，没有任何一种上妙的美味饮食是如来所不能得到。善男子！如来纵然食用草木、土块、瓦砾这些粗劣得难以下咽的东西，可是三千大千世界中，没有任何一种食物能够像如来所吃的那样美味，即使是草木、土块、瓦砾也是一样的。这到底是什么缘故呢？善男子！如来已具足成就的三十二大人相之中有一个舌上味相，所以能获得所有美味中的最上味相。假使如来用最粗劣的食物放入口中，所得的美味仍然胜过诸天人的胜妙饮食。善男子！以这样的缘故而知道如来所吃的食物，的确是世上最殊胜妙好的。善男子！当时阿难看见这种情况，不免在心中生起极大的忧愁和烦恼，心想：『如来是转轮圣王的尊贵种姓，出家学道之后成佛了，怎能像卑贱的人一样吃下劣的马麦呢？』

我释迦牟尼佛当时以知他心智照见阿难的心意，明白阿难心中的想法后，立刻给与阿难一粒马麦，并对阿难说：『你尝尝这粒麦子，看它的味道如何。』阿难尝过之后生起无上希有的欢喜心，禀白佛陀说：『世尊啊！我从小出生在帝王之家，在帝王之家长大，每天吃的都是最胜妙的饮食，却从来

没有尝过像这粒麦子如此美味的食物。』阿难吃过这粒马麦之后，七日七夜之中都不想再吃其它的食物，同时也没有饥饿或口渴的感觉。善男子！因此之故，我们应当知道：这些都是如来的方便威德力所化现加持摄受，我当时吃马麦并不是业障现前的缘故啊！

善男子！有出家的修行人、在家的修行人，奉持佛陀所设置的净戒；如果我接受了他们的请求前往受供，即使明知这个邀请的主人，因为荒佚而迷失心性，以至于不能供给饮食，或者不允诺提供安居的处所，我仍然会信守承诺依约前往。这是因为他们奉持净戒的缘故，如来已经许诺之处，只要因缘示现成熟，必定成就他们的邀请，并且是为了示现因果报真实不虚的缘故。

善男子！我们应当知道诸佛如来恒常示现的法理——虽然接受他人邀请却无法得到施主的供养，也不会因此而让施主下堕于三恶道。善男子！由于当时和如来一同结夏安居而食三个月马麦的那五百位比丘，其中有四百位比丘平日所见都是净妙的饮食，所以生起极大的贪欲心。那些比丘们如果再受用精致顺口的饮食，则益发增长对欲界饮食的贪欲之心；如果让他们食用粗涩如马麦的食物，心就不会被贪婪的欲望所覆盖。那些比丘们食马麦而精进修习清净梵行，过了三个月，都远离了淫欲心，证得阿罗汉果。善男子！为了善于调伏五百位比丘远离一切贪欲的心行，也为了度化五百位菩萨发起菩萨圣性的缘故，所以如来示现方便力，受用三个月的马麦，并不是业报现前而食用马麦啊！这就是如来的方便威德力。』



般若信箱

☒一、学佛一定得要持禁杀的戒吗？那么蚊虫、苍蝇、蚂蚁、蟑螂、鼠辈危害人类怎么办？学佛一定要素食吗？药的成份如果有荤食的成份，素食者可以食用吗？

答：1. 关于杀戒的部分分为三点说明：

(1) 蚊虫、苍蝇、蚂蚁、蟑螂、鼠辈等虽然可能有损人类之健康或生命，惟此乃业力使然，致令其色身之长养与存活必依现行方式而得，并非其恶心作祟而刻意伤害人类。因此在面对这些傍生有情时，建议您一方面多观照其轮回三界、无法超脱，致令今时被视作「害虫」的苦，以克励自己精进求道、超越轮回；另一方面也建议您多观照其受制于业力而不得自在，多所匮乏却无能改变现状的苦，让自己即便是迫于无奈而不得不予以扫除时，亦能以此因缘，分分发起慈悲心。换另一个角度来说，人类因为过度浪费，造成整个世界环境改变，站在其他生物的立场（如畜生道有情），人类对这些生物来说也是危害者，动物要杀人类难道不也有正常的理由了吗？难道要冤冤相报而永远轮回残杀下去，这不是彻底解决问题的方式。

(2) 平实导师在《念佛三昧修学次第》第1篇第3章第3节第1目「事行之一：三福净业」中，曾经针对类似的问题，作过开示，谨节录供您参考：「厨房里如果不小心滴了一滴甜的东西，蚂蚁来了，你要如何处理？先敲

敲桌面警告它，或吹口气将它吹开，聪明的就会走了，还有赶了好多次都赶不走的，你就擦掉它，因为你并不想杀它。所以最重要的是注意心地，不要自己死守在不杀二字里面，不知变通。最好的办法是保持环境的清洁干净，或事前喷点杀虫剂，警告它，使它不敢接近，千万不要等它集结一大堆后，再以杀虫剂杀它，那就错了。所以慈心不杀，以此原则去做，就容易多了，不要整天过着很烦恼，不知如何是好的生活，那就不是学佛——愈学愈痛苦，愈烦恼，愈束缚。」

(3)关于戒的精神、戒的持犯判定以及其中的果报原理，平实导师在《优婆塞戒经讲记》有非常详细的开示，请您至各大书局请购，并详加阅读；另于《正觉电子报》第11辑、第30辑以及第39辑的〈般若信箱〉中，亦有针对受戒、持戒、犯戒等事项作出原则性的答复，请您一并参阅。

2.针对学佛人素食的部分，我们列出四点说明：

(1)学佛人素食最显见的目的，乃在借由不食旁生之肉，断除直接或间接引生之杀业因缘。此外，近年来针对素食的研究结果，不但发现了素食实际上对色身有许多助益，更显示了为提供大量荤食而运转之相关产业（如畜养牲畜等），对目前的地球环境已造成了一定程度的破坏。再从食物的供应越来越短缺的情况来看，畜养动物生产一份肉类，可能需要用掉九份甚至十份的食物（譬如谷类等）；若是大家都素食，可以不必畜养供人食用的动物，那些省下来的食物就可以供应落后地区许多人类食用，

免除他们挨饿的痛苦，也符合菩萨道。再从身体健康而言，肉食者身体大多偏于酸性体质，较易生病；素食者较符合中性体质，有益健康，故欧美人往往由于考虑健康的因素而吃素，名为健康素食。从这些研究结果来看，素食不仅可减轻杀业、有益健康、供应更多粮食，更能透过降低污染，促进维护此土有情所赖以维生之器世间，因此于己、于他、于众，都是一个值得推广的好观念；佛弟子既以利乐有情为先，对于素食这个众皆有利之举，自然亦应奉行。

(2) 若您所谓的学佛，指的是亲近善知识、随分听闻正法以建立信心，请不必在意素食与否为学佛的条件；但希望上述的说明，能让您初步认识素食，并请您深入探索素食的种种益处，为自己做出最佳的抉择；若您所谓的学佛，指的是已对佛法生起信心，已在菩萨道上起步前行，则必须注意绝不能为满足口腹之欲，而进行或促成杀业，造成现在或未来世修学正法的障难；除此之外，能否素食，就要看个人的因缘了。因此，对于这类型的学佛人来说，素食仍然不是学佛之必要条件，但却一定是道业成就的助缘，因此若无法素食，也应尽量以肉边菜为主，渐进式的来朝向素食方向前进，并且应在因缘成熟（例如周遭不再有眷属阻碍）之时，力行素食，成为自己长养慈悲心的一个助缘加行，也符合净土经所说「慈心不杀」的三福净业修持行为。

(3) 道器为修行之本，若以素食为由，损及道器，以致不能顺利学佛，岂非舍本逐末？许多反对素食者多是看到

现代加工素食品繁多，偏食人工加工的素食品而造成营养不均衡，非是素食本身的问题，而是经营素食者人为加工的问题。因此对于饮食营养的均衡，也是菩萨应该有的知见资粮。是故，若非为口腹之欲，且确为医疗护生所需而无可替代，则即便药物中含有肉食等之成分，素食者亦可开缘食用。但服用此类药物，对于佛道修行难免是会有一些影响的（尤以修定者为然）；虽为治身病不得已之开缘，此中仍有微细因果问题必须承担，更不可借口治病，其实是享受肉食的美味，这样就是犯戒。因此佛弟子为治病而不得不食用含有肉食等之药物，当起忏悔心及回向发愿心，愿未来遇此恶缘时，能够转此恶缘成为佛道之递增上缘，此乃是佛弟子之正办。此中之权衡，就需要您自己善加考量了。

(4)在《正觉电子报》第 11 辑的〈般若信箱〉中，亦有与素食相关的回复，请您一并参阅。

☒二、在过去曾听导师说过：「我们身上之每一个细胞都是有情众生，并具有如来藏。」但是最近我看到在正觉电子报发表的一篇「捐赠器官者要深思」的报导上，却又提到人的细胞不具有生命之说，为什么？请导师开示。

答：平实导师未曾说过：「我们身上之每一个细胞都是有情众生，并具有如来藏。」应该是您听错、记错了。我们身上的每一个细胞都是我们自己这个有情众生的一部分，而每一个有情众生只有一个独一无二的如来藏，因此我们身上每一个细胞都是由自己这个独一无二的如来藏所出生执

持的色法。但是我们身上单独一个细胞并不是一个完整生命体，因此不是一个独立的有情众生，也没有独立的如来藏可说。针对我们身上单独一个细胞来说，虽然每一个细胞可以发挥其在生命体中局部特定的功能，也可与其他细胞和合运作，但不能说单一个细胞具有独立于生命体的生命。譬如汽车是由各个元件或单元组成一部完整的车子，包括引擎、车体、轮子、方向盘、排气系统、煞车系统……等，每一个零件都有它特定的功能，但是单独一个元件则不能称为汽车，也不能被当成汽车来行驶。

同样的道理，五阴都是因缘所生法，身体也是许多物质色法聚集而存在的法，都是生灭无常的法。假如每一个细胞都是独立的有情众生，那么每一个人便拥有几万亿个如来藏（编案：人体细胞数量大约有 60 万亿个），而这么多的如来藏也将有相对的几万亿个末那识与意识，那么每一个人都会因为同时具有许多的末那识、意识而陷入严重的精神分裂，因为将有许多的意识各自从事认知、分析、推理，以及许多的意根争着要作主，那势必产生极度的混乱而无法生活，这种情形很明显已违反现实的情形与法界的正理。而不论由人类的生殖细胞结合产生下一代新的生命体，或者像蚯蚓分成两段而每一段仍可以各自存活，这些事实上都必需由另外一个有情众生的如来藏进驻于受精卵，或者进驻于蚯蚓分裂出来的另一躯体才能达成，并非是生殖细胞在原先父母身上时便有独立一个如来藏存在，也不是在尚未分割成为两段前之蚯蚓身上每一段原本都各有一个如来藏执持。若同一个有情有一个以上之如来

藏，除了上述所说必将使有情众生无法生活外，也将造成有情众生的业种可能分散储存于多个如来藏而造成业报及因果秩序大乱，而有违现实上业报不爽而因果秩序井然的宇宙现象界的世间道理；亦不合法界实相正理。然而若有情众生的色身内有寄生虫或属于有情类的微小生物（共生的酵母菌等）存在，该寄生虫或微小生物则各自都具有其独立的如来藏，与被寄生有情的如来藏是不同的如来藏，因此这种情况是有所不同的。因为寄生虫、微小生物与宿主是属于不同的有情众生，只是因为业力或种种因缘而有寄生与被寄生之关系而已。而有情众生身体的细胞或身体的某一部分，与原本的身体分离之后，因为没有胜义根而且也没有七转识的关系，因此不能称为有情众生；而有关人类身体的细胞或身体的某一部分与原本的身体分离之后，是否仍有如来藏执持，请参考电子报第 21 期〈般若信箱〉问 3 内有详细的介绍。

☒三、什么是《心经》所说的诸法空相的内涵？

答：提问的大德可能不知 平实导师曾于 2002 年底出版了《心经密意》一书（编案：目前已经印行至 2 版 15 刷），故而有此一问。因为 平实导师已于该书中详细解说《心经》中所说「诸法空相」的内涵，大德可至各大实体书局或网路书局请购此书，并阅读书中 平实导师胜妙的开示，当可理解此中义理。今依 导师书中开示简答如下：

《心经》虽然简要，但它是由实相心来说五蕴十八界虚妄，由实相心来说诸法空相，这样能令众生了知意识心

等十八界法全部都是虚妄，并能依此而证得解脱道。然后，又依实相心来说「成佛之道」——也就是佛菩提道，并能依此而证得般若智慧，并说明真心如来藏的自住境界，也指出真心如来藏的所在。换句话说，《心经》所有的语句，都是围绕着第八识实相心而说；都是从第八识实相心出发，来演说解脱道的涅槃境界，来说佛菩提道的般若，这样才可以称之为《心经》。

而「诸法空相」的内涵为何？众所皆知，真心所出生的妄心七识及诸法的法相都是无常的，终归于空无，所以叫作「诸法空相」。可是真心的法相也是「空」，而它的法相虽然是空，但却有真实体性，所以不叫「空相」，而称之为「空性」，有时也简称为「空」。真心是诸法的能生者，妄心等诸法是真心所生者，所生者都无自体性而成为「空」的法相，却附属于真心如来藏而不一不异，所以合在一起而说「是诸法『空』相」。

此外，真心的法相虽然空无形色，但真心却有能出生万有诸法的体性；而见闻知觉性等妄心虽然也是无形无色，但却不能出生万法，只能缘于真心所出生的六尘万法而在其中运作、在其中执取罢了。但因妄心等见闻知觉性诸法，是由真心如来藏所出生，因此也是空性如来藏里面的一部分，不能外于真心如来藏而有，所以《心经》把它们合在一起说：「是诸法空相」。也就是说，对于实证法界实相心的「观自在菩萨」，此谓菩萨摩訶萨现前观察这个能观的妄心以及被观的真心，在三界中示现时，都是「空」

的法相，都无形色与显色，所以它们的法相都是空。因此，由真心和妄心合并来观察，这些法全部都是「空」的法相；然而从这些「空」的法相之中，却可以如实照见了中道的真实义——「不生不灭、不垢不净、不增不减、不来不去……」等无量中道义。

换句话说，「诸法『空』相」所显示的密意就是：由真妄心等诸法空的法相，能照见中道的真实义理；照见中道真实理时，就能看见无余涅槃中迥无一法的境界——一切法皆空。妄心自己是有生灭的，但是依附于真心时，可以方便的说是没有生灭了，这是证悟菩萨的现观境界。也就是说，当妄心依附于真心，而跟真心一起来看时，当它是真心的局部体性而附属于真心的时候，它就成了不生不灭了；《楞严经》所讲的也是这个道理，依如来藏而讲妄心的知觉性是不生亦不灭的，故经中说「本如来藏妙真如性」。（编案：平实导师所开示《楞严经讲记》已陆续出版中，请至各大实体书局及网路书局购买阅读。）

所以，从八识心王总体来看真心的时候，又从妄心也是空性如来藏的局部功能性来看的时候，妄心可以说是不生不灭的。但是如果不依空性心如来藏而说，七识妄心的知觉性则是有生有灭的法。

以上是《心经》所讲的「诸法空相」的简略内涵，乃是从八识心王整体来说「诸法空相」。大德若想更进一步了解相关的开示，应细读平实导师的《心经密意》一书，平实导师有从很多层面来开演义理。



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处
外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本
会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授
权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无
法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台
北讲堂查询。又，本会平实导师至今仍未授权任何人在
会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的
禅三精进共修中，才会由平实导师加以勘验或印证。
近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器
及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自
在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏
损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分
产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多
深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦
不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵
架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃
至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违
犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏
损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议
决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，
不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。

除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦

间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智

书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，
并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2011 年上半年禅净班，将于四月下旬
同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定
力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头
功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线
圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、
12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。
平常共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，
周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00、下
午14：30～16：30。预定2011上半年新开设的禅净班已经
开始接受报名，本期新班2011/04/23（周六）开始上课，
时间是：每周六下午14：00～16：00。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286号10楼，电话：
03-3749363，共修时间：周一、三晚上19：00～21：00，
周二晚上18：50～20：50，周六上午9：30～11：30。预
定2011/04/21（周四）新开设的禅净班已经开始接受报名，
上课时间是每周四晚上19：00～21：00。

新竹讲堂：新竹市南大路241号3楼，电话：
03-5619020，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00

~21:00, 周二晚上18:50~20:50, 周六上午9:00~11:00、下午13:00~15:00。预定**2011/04/22** (周五) 新开设的禅净班已经开始接受报名, 上课时间是每周五晚上**19:00~21:00**。

台中讲堂: 台中市五权西路二段666号13楼之4, 电话: 04-23816090, 共修时间: 周一、三、四、五晚上19:00~21:00, 周二晚上18:50~20:50, 周六上午9:00~11:00、下午13:00~15:30, 周日晚上19:00~21:00。预定**2011/04/23** (周六) 新开设的禅净班已经开始接受报名, 上课时间是每周六上午**09:00~11:00**。

台南讲堂: 台南市西门路四段15号4楼, 电话: 06-2820541, 共修时间: 周一、三、四晚上19:00~21:00, 周二晚上19:20~21:20, 周六下午14:00~16:00、晚上19:00~21:00, 双周六上午9:00~12:00。预定**2011/04/25** (周一) 新开设的禅净班已经开始接受报名, 上课时间是每周一晚上**19:00~21:00**。

高雄讲堂: 高雄市中正三路45号5楼等, 电话: 07-2234248, 共修时间: 周一、三、四、五晚上19:00~21:00, 周二晚上18:50~20:50, 周六上午9:00~11:00。预定**2011/04/23** (周六) 新开设的禅净班已经开始接受报名, 上课时间是每周六上午**09:00~11:00**。

美国洛杉矶共修处: 位于洛杉矶市东方约16英里 (20公里) 处华人聚集圣盖柏谷 (San Gabriel Valley) 之工业市,

已迁往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。
共修时间：周六上午10：00～下午17：30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13：00～15：00播放《金刚经宗通》。**2009/10/24（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午15：30～17：30。**

报名表可向本会函索，或于「成佛之道」网站下载：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：开讲时间 18：50～20：50（台南讲堂为 19：20～21：20）座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼

管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求)。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2011/3/13（日）& 台南、高雄讲堂 2011/3/6(日)上午 09：00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

八、台北、新竹、台中讲堂将于 2011/4/3（日）& 台南、高雄讲堂 2011/3/27(日)上午 09：00 上午举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、本会 2011/3/20(日) 上午 09：00，将于台北讲堂举行菩萨戒传戒大典，由具道种智之菩萨法师 平实导师亲自传戒。《菩萨瓔珞本业经》云：「诸佛菩萨现在前受，得真实上品戒。」有缘佛子当把握此殊胜之因缘，求受此上品菩萨戒。受戒资格为：已正受三皈依之佛弟子，并于本会禅净班中完整听受菩萨戒内容之学员。

十、2011 年上半年禅一日期，台北讲堂为 1/16、2/20、2/27、3/6、3/27，共五次。桃园、新竹、台中讲堂为：2/20、3/27，各二次；台南、高雄讲堂为 2/20、2/27，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2011/1/1（周六）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十一、2011 年上半年禅三第一梯次于 4/8（周五）～4/11（周一）举行，第二梯次于 4/15（周五）～4/18（周一）举行；2011/1/1（周六）开始接受会员报名，2011/2/15（周二）报名截止，2011/3/31（周四）开始分批寄发禅三录取通知。

精进禅三，系『以克勤圆悟大师及大慧宗杲之禅风，施設机锋与小参、公案密意之开示，帮助会员克期取证，亲证不生不灭之真实心——人人本有之如来藏』。每年举办两期，共四梯次；由 平实导师主持。仅限本会会员参加禅净班共修期满，报名审核通过者，方可参加。

十二、2011 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/2、2/3、2/4、2/5、3/6、5/8。（详细参访途径请参阅本报第 41、42

期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道
场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待！)

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者
对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师
与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以
意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正
原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识
而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大
册（四百余页），只售新台币 250 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出
版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无
始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可
以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏
智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性
空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明
与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具
足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、
渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社
出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖
镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义
自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语
业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助
于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》第八辑已于 2011 年 1 月底出版，第九辑将于 2011 年 3 月底出版，每辑售价新台币 200 元，共计十五辑圆满。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十七、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的

内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了，中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求的开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

（预告：公案拈提CD第二辑正式定名为〈菩萨底忧郁〉，将于 2011

年初夏出版，平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见，敬请期待。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，将与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，谨先预告。第三辑定名为〈禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，仍将与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉预定出版时间为2011年7月初，盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后将不再录制CD，特此公告。)

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。

《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，售价250元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明

法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十二、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾地区佛法是「境外」佛法，非属中国佛法，故常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

二十三、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十四、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百零二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址: <http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource> 点选「3-3捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址如下: http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm 因有一些海外、大陆同修捐款，故刊登捐款仪式的照片征信如下：



正觉教育基金会执行长：张公仆（左五）

佛教正觉同修会监事主席：余书伟（左六）

教育部官员：政务次长—吕木琳（右四）·国教司司长—杨昌裕（右三）

社教司司长—朱楠贤（右二）·总务司司长—刘奕权（右一）

二十五、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「[征稿启事](#)」。

二十六、本会道场弘扬 如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利，而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2011/02/09

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书，详见[换书启事](#)）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比

大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—**平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记—**平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛—**略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士 (岳灵犀) 著 流通价 140 元

19. **阿含正义—**唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

21. **禅意无限 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉描述初地至七地菩萨心中难以被未入地菩萨及二乘圣者所知底微细忧郁，此忧郁在七地满心位方才断尽；以优美的情歌风格写词及作曲录制，闻者得以激发向往诸地之大心；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提

中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 二片共有 19 首歌曲，每套 350 元，预定 2011 年夏初发行，附赠二张购书优待券。

22. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元
23. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人著 售价 250 元
24. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤
平实导师著 共 458 页 售价 250 元
25. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元
26. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元
27. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解
平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元
28. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元
2011.1.31 出版第八辑（每二个月出版一辑）
29. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说
正光老师著 共 448 页 成本价 250 元
30. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
31. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
32. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定

33. **雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明居士著 俟正觉电子报连载完毕后出版之。
34. **末法导护—对印顺法师中心思想之综合判摄** 正庆老师著 书价未定
35. **金刚经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之
36. **菩萨学处—菩萨四摄六度之要义** 正元老师著 出版日期未定
37. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
38. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
39. **印度佛教史—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说** 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
40. **中国佛教史—依中国佛教正法史实而论** ○○老师 著 书价未定
41. **中论正义—释龙树菩萨《中论》颂正理**
正德老师著 出版日期未定 书价未定
42. **中观正义—注解平实导师《中论正义颂》**
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
43. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。
44. **阿舍讲记—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。**
平实导师述 约三辑 每辑 250 元 出版日期未定
45. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
46. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
47. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
48. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
49. **无门关—《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
50. **中观再论—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。** 正光老师著 出版日期未定
51. **轮回与超度—佛教超度法会之真义。**
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

52. 《释摩诃衍论》平议—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
53. 正觉发愿文注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
54. 正觉总持咒—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
55. 涅槃—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
56. 三自性—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
57. 道品—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
58. 大乘缘起观—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
59. 三德—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
60. 真假如来藏—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
61. 大乘道次第 作者未定 出版日期未定 书价未定
62. 四缘—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
63. 空之探究—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
64. 十法义—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
65. 外道见—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****

总经销： 飞鸿 国际行销股份有限公司

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1.全台连锁经销书局：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.台北市、新北市：

佛化人生 **北市**罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 **北市**士林区大东路 86 号 书田文化 **北市**石牌路二段 86 号

书田文化 **北市**大安路一段 245 号 书田文化 **北市**南京东路四段 137 号 B1

人人书局 **北市**北安路 524 号 秋水堂 **北市**罗斯福路三段 333 巷 14 号

永益书店 **北市**木栅路一段 57-8 号 金玉堂书局 **三重**三和路四段 16 号

来电书局 **新庄**中正路 261 号 春大地书店 **芦洲**中正路 117 号

3.桃园市县：桃园文化城 **桃园**复兴路 421 号 金玉堂 **中坜**中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 **芦竹**南崁路 263 号 内坜文化图书城 **中坜**忠孝路 86 号

来电书局 **大溪**慈湖路 30 号 御书堂 **龙潭**中正路 123 号

4.新竹市县：大学书局 **新竹**建功路 10 号 联成书局 **新竹**中正路 360 号

垫脚石文化书店 **新竹市**中正路 38 号 金典文化 **竹北**中正西路 47 号

展书堂 **竹东**长春路 3 段 36 号

5.苗栗市县：建国书局 **苗栗市**中山路 566 号 万花筒书局 **苗栗市**府东路 73 号

展书堂 **头份**和平路 79 号 展书堂 **竹南**民权街 49-2 号

6.台中市：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 **台中市**国光路 250 号 咏春书局 **台中市**永春东路 884 号

仁和书局 **神冈**神冈路 66 号 参次方国际图书 **大里**大明路 242 号

仪轩文化事业公司 **太平**中兴路 178 号

7.彰化市县：心泉佛教流通处 **彰化市**南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

大大书局 民权街 33 号 （04-8381033）

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号 （04-8856640）

8.南投县：文春书局 **雾峰乡**中正路 1087 号

9.台南市：吉祥宗教文物 **台南市**公园路 595-26 号

宏昌书局 **台南北**门路一段 136 号 禅馥馆 **台南北**门路一段 308-1 号

博大书局 **新营**三民路 128 号 丰荣文化商场 **新市**仁爱街 286-1 号

艺美书局 **善化**中山路 436 号 志文书局 **麻豆**博爱路 22 号

10.高雄市：各大连锁书店、**瑞成**书局

政大书城 **三民区**明仁路 161 号 政大书城 **苓雅区**光华路 148-83 号

城市书店 **三民区**明吉路 9 号 明仪书局 **三民区**明福街 2 号

明仪书局 **三多**四路 63 号 青年书局 **青年**一路 141 号

11.宜兰县市：金隆书局 **宜兰市**中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 **罗东镇**中正北路 101 号（039-534909）

12.台东市：东普佛教文物流通处 **台东市**博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局：请电询总经销飞鸿公司。

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

青年出版社（北角渣华道 82 号 2 楼）

各省新华书店、方广邮购书店（请详见：〈敬告大陆读者〉文）

15.美国：世界日报图书部：纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

三民 网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿 网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。 2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。 3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。 4.邮购：邮政划拨帐号 19068241。 5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！ 7.若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅净圆融》二书，已由宗教文化出版社，在大陆印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅一悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，现在也已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司（图书部）订购。各书店若欲订货者，请填写「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请径洽该公司（图书部）：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2011/02/21

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法 & 佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著《略说八、九识并存…等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本

(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。 制作工本费 100 元 回邮 25 元

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

工本费 160 元，一套 17 片。总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。 回邮 35 元

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠 回邮 20 元
40. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
41. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
42. **导师之真实义** 正礼老师著 回邮 10 元
43. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
44. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
45. **一贯道与开悟** 正礼老师著 回邮 10 元
46. **博爱—爱尽天下女人** 正觉教育基金会编 回邮 10 元
47. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
48. **第七意识与第八意识**—第七、八识有可能是意识吗？

平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版

49. **邪箭呓语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。

正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版

50. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义

正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

51. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判

及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗

附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证

附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显

正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

52. **雪域同胞的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。

王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1 全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****



正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會编译組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 561-9020

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处


(909) 595-5222 & (626) 454-0607

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2011 年 3 月 1 日网路电子版出刊

初版六〇〇〇册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺