



正覺

電子報

第 64 期

人間佛教(十四)

中觀金鑑(十三)

邪箭嘸語(十一)

信者恆信(二)

2010.12.01

云何識受陰？謂六識身。何等為六？謂眼識身，乃至意識身，是名識受陰。

《杂阿含经》卷3

What are the sensation-skandhas of the consciousness? They are the bodies of six sense-consciousnesses. What are the six? They are the eye consciousness body, and even the mind consciousness body; thus they are called the sensation-skandhas of the consciousness.

Samyukta-Agama Sutra, Vol. 3

对六根功能与六识功能的存在与由来不如实知，一定会导致种种恶见与恶法的生起。

《阿含正义》第一辑

That one cannot truly understand the existence and origin of the six sense-organs' functions and the six sense-consciousnesses' functions must result in various kinds of evil views and evil dharmas arising.

The Correct Meanings of The Agama Sutras, Vol. 1

正觉电子报第64期

本期目录

穿越时空 ——超意識



- | | | |
|-----|---------------------|---------|
| 1 | 人间佛教(十四) | 平实导师 |
| 16 | 中观金鉴(十三) | 孙正德老师 |
| 35 | 邪箭呖语(十一) | 陆正元老师 |
| 49 | 广论之平议(二十二) | 正雄居士 |
| 67 | 庐山风心开见佛理事一心的真实面(二) | 何承化老师 |
| 84 | 信者恒信，不信者恒不信(二) | 卞达证居士 |
| 100 | 425系列—我与同修特别的4-25因缘 | 正辉、正占居士 |
| 124 | 导师法语中最让我印象深刻的话 | 倪式谷居士 |
| 133 | 般若信箱 | |
| 136 | 公开声明 | |
| 139 | 布告栏 | |
| 153 | 正智出版社发售书籍目录 | |
| 161 | 正觉赠书目录 | |





(连载十四)

童子或童女在佛法中的定义，与中国世俗法中的定义不同。在大乘佛法中，童子或童女并不是指年幼的孩童，而是出家常住僧团而无家累的菩萨，身相虽然与在家人相同，但却是受持菩萨戒的童贞行，完全是以大乘佛法为归的出家人。所以，在大乘法中的童子或童女，有二十岁的人，也有三十来岁的人，也可以有五十、七十几岁的人，全都称为童子或童女。我们正觉也有设计了童子、童女的僧服（菩萨服），上面有绣着几个字——正觉寺常住，但与僧服有些不同；我们将来也不会使寺中的童子童女菩萨僧，像文殊、普贤一般的华丽穿着，毕竟距离等觉位还很遥远，不许自大而在表相上乱学一气。

所以，童子与童女本来就是大乘法中的出家人，而善财大士五十三参中的善知识们，其中示现童子相与童女相的出

家菩萨有几位呢？我把它统计出来，总共有十位，就是：弥多罗尼、释天主、观世音、正趣、瞿夷、善知众艺、德生、有德、文殊、普贤等十位童子、童女行的出家菩萨；这十位修童子、童女行的菩萨们，其中有一位是在十信位，有一位是在第二住、有两位是十行位、有一位是第十回向位、有三位是地上菩萨、有两位是等觉地。至于其中示现为十行位的观世音与正趣菩萨，是由他方来此示现的大菩萨，来协助世尊弘法；来这里示现的这两位菩萨，其实本身并不属于十行位所摄，但是当时人间既没有这两个阶位的菩萨可供善财童子参访，为了圆满善财童子的因缘，所以感应来这里示现；而其中十行位的示现，根本目的就是方便接引众生而已，所以只是借着因缘来示现。

由这里，就可以知道示现童子相、童女相的出家菩萨，也是遍于十信位、十住位、十行位、十回向位、十地跟等觉等六种阶位中，可说是遍六种行位⁵¹中全部都有；可是从身分跟表相来看，跟在家菩萨似乎是一样的。所以，你们在礼拜文殊、普贤，礼拜观音、势至的时候，有没有注意到他们是长发飘逸、天衣庄严，还有胸配璎珞，臂膀还有臂钏，然后腰带也是很名贵的，世间名牌都比不上的；并且他们还有比三太子的风火轮更好的交通工具——他们的轮宝——也就是他们的莲座，十方世界来来去去时，就只要踩在莲座上，一念就到。很多人礼拜观世音菩萨时，并不知道他到底是在家人或是出家人？老实说，是连想都不曾想过。所以，有很多排斥在家菩萨的声闻

⁵¹ 十信行、十住行、十行行、十回向行、十地行、等觉行、妙觉行等六行。

凡夫僧，他们很讨厌在家人出世弘法，认为在家人所说的法义根本不值得听闻一下，更别说是信受了！可是他们每天都在礼拜 观世音菩萨，却不曾注意 观世音菩萨长发飘逸，而且衣服华丽、胸佩璎珞、臂挂宝钏、头戴宝冠，完全是在家人的模样。可是听我这么一说，也许又有人认为说 观世音菩萨是在家人，又不肯礼拜了，然而实际上他却是出家人。

也有出家人拜了 文殊菩萨以后心想：「欸！文殊菩萨长得这么庄严，可是为什么要穿这么华丽？所有出家人都只能穿染衣，布料都要染成灰色、坏色，为什么他竟然可以穿天衣，每天穿戴得这么庄严？这哪能叫作出家？」其实，他才是真正的出家人！声闻法中的出家人，并不需要一世又一世地示现功德的广大，因为舍报后就要入无余涅槃了，那当然要舍离世间的一切我所贪爱；而大乘法中的等觉菩萨只是示现天人相，而这全然不是声闻法中的出家人应该有的，是大乘法中的出家菩萨才应该有的——示现功德的广大圆满，却又没有世间福德贪爱的习气种子。

你们可以看看在娑婆世界示现的大乘法中的六大菩萨，以及其他菩萨们有几位现出家相？六大菩萨中只有一位 地藏王菩萨！可是穿着在家服饰的 文殊、普贤及五十三参中的其他童子、童女等大菩萨们，其实也都是出家人啊！但是，这一种出家是在大乘法中才有的出家人，所以大乘法中专修童贞行的出家人有四种：示现声闻相的比丘、比丘尼，以及示现在家相的童子与童女。所以从这里来看，其实我们修学佛法时一定要特别注意，一定要建立正确的观念：只要出离世

俗家而受持童贞行，修学大乘法，虽然仍旧穿着在家衣服，仍然是出家菩萨。可是有一个例外，如果在大乘法中已经进入初地了；从此地开始，不管他住在家中而有配偶，或者出家修童贞行，都是出家人——心出家而非身出家，都是佛的真子，住于自己的家中而仍然被称为住如来家，更有资格称为菩萨僧。这是因为，他们已经能取证无余涅槃了，是有能力出三界家而发起受生愿——世世继续生在人间弘法度众，才不入无余涅槃的，当然是更有资格称为出家人。这是说心出家，以及出三界家，而不是只有表相上的「身出家」——不能出三界家的凡夫。

譬如五十三参中的初地菩萨，我们刚刚看到十地菩萨中的第一位，是第四十一参的善知识佛母摩耶夫人；他是有能力取证无余涅槃的，只是特地不取证；所以他虽然在天上示现天人相，其实仍然是出家人，这也是菩萨僧。所以在大乘法中学佛，一定要建立正确的「次法」观念，别只在「法」上用功；否则，有一天纵使遇见了文殊菩萨，心中还是会排斥而说：「欸！我已经出家了，我是僧宝呢！你文殊、普贤却都是在家人，我干嘛要礼拜你？」别以为没有这种人，以前有三明六通大阿罗汉回心大乘而证悟了，三度带着声闻凡夫僧上兜率天，这大阿罗汉每次总是很恭敬地礼拜现天人相的弥勒菩萨，那声闻凡夫僧却三次都不礼拜等觉菩萨弥勒，只因为看见了弥勒菩萨没有穿着僧衣的在家相；当然也就因为如此，三度见了弥勒菩萨却全无所证；这已证明他的道业就败在崇拜僧衣上，真是愚痴人。

这个正确的**次法**观念一定要赶快建立起来，文殊、普贤、观音、势至、弥勒，他们的本质都是出家人，不是在家人！即使是 维摩诘菩萨，或者佛母摩耶夫人将来示现在人间时，也许又随顺世间法而结婚了，故意要生几个菩萨子、菩萨女来利益众生，但他们仍然是佛的真子，还是出家人！虽然，他们可能手边带着孩子，每天在抚养孩子，依然是出家人，因为他们都入地了啊！这叫作圣位的菩萨僧。这些大乘**出家**菩萨们，为了除尽贪着别人恭敬供养的习气种子，所以乃至已经成为等觉菩萨了，都还是不示现声闻僧相，穿着世俗衣服而示现在家相；但他们都是有能力出三界的，而且也有无生法忍而进入圣位了，当然更有资格称为出家人。这意思是说，是否为大乘法中的出家人，是依心出家来定位的，不是依身出家来定位的。但是，如果三贤位中的菩萨，出家剃发着染衣，或者仍住在世俗家中，但他们都明心了，那也都是菩萨僧啊！一样都是僧——因为他们的心已经看见无余涅槃中的寂灭境界了——是依心出家来说僧，而不是依身出家来说僧。这个属于**次法**上的正确观念，大家都应该要赶快建立起来，那么从今世到未来世的佛道修学过程中，才不会当面错过了自己所遇到的真善知识。

可是话说回来，五十三参中的大乘**出家**菩萨，其中示现在家相的童子、童女等出家人共有十位，声闻相的比丘、比丘尼等出家人共有七位；总共是十七位出家人，其中却有十位出家人示现在家相。所以，五十三参中的出家人总共只有十七位，剩下的都是在家菩萨；而这些在家菩萨们，或者是

凡夫菩萨，或者是菩萨僧，却是遍处于各行各业中，有的是贵为等觉菩萨——假设善财童子当年曾经参访到维摩诘菩萨的话——那他表相上也是在家人，广有资产，依照当时天竺的习俗，应该还有妻、妾、子女。而其他的在家菩萨们也有贵为天人、天神的，也有贵为世间国王的，也有示现为外道身分而不一定是善财大士曾经参访过的。譬如有一部经很有名，叫做《大萨遮尼乾子所说经》，大萨遮尼乾子他示现为外道身分，但其实是个人大菩萨，来护持佛陀的正法，影响外道们共同护持正法。也有人示现为高级妓女，譬如十行位中的婆须蜜多，她是个淫女——高级妓女；谁若是爱慕她的美色要去见她，当然是要付出一大笔钱才见得了她，然而往往才一见她就开悟了；所以婆须蜜多也是个证悟很深的菩萨，当然是真正的善知识。

婆须蜜多她是个高级妓女，庄园很广大，佣人很多，人长得非常漂亮，同时名闻于世的事情是：她有实证胜妙的大乘佛法。但是有的人去见了她，刚见面仍然悟不了，得要跟她谈笑以后才能开悟般若，那样的根器就差一点了。有的人见了她以后还要跟她拉拉手才会开悟，那更差了！有的人是见了她以后还得要跟她拥抱一番才会开悟，那又更差了。可是还有层次更差的各类人，等而下之再等而下之，则是见了她以后，得要跟她亲亲嘴才能开悟。甚至于最差的根器是要跟她上床一夜，到了第二天早上才能悟入；这种人可就没有办法度人啦！因为能够自度就很好啦！但是你看婆须蜜多却是示现当高级妓女。当然，藏传佛教把她拿来攀附，妄称他

们所传的就是婆须蜜多的法，其实根本就错了！婆须蜜多帮人家拉拉手悟了，也许她收了三百万台币；如果是要上床一夜才能悟入的呢，也许要收对方一亿元台币；可是她帮人家开悟的内涵是第八识如来藏，是能够出生意识觉知心的如来藏，可不是藏传佛教弘传的大乐光明中的被生的意识觉知心，那根本是两码子事，所以藏传佛教其实根本没有资格攀缘附会于婆须蜜多。

言归正传，大家可以瞧瞧这些菩萨们：五十三参中的善知识菩萨们，你不能单从他的表相身分去看。譬如有的人是宰官，宰官就是判官——以现代而言就是法官；这一判下来，这个犯人是应该要剁脚后跟，让他永远不能走路，才不会再欺负众生，于是就这样判了、剁了，但这也是菩萨。为什么要有这样的菩萨？因为对治那种最下劣的众生，刚强难化，无法在一世中转变他们的心性向善，一定会继续残害众生，那就要用这种金刚手段；否则还会有很多好人被伤害或杀死，而判官菩萨自己却不是以恶心来判刑、行刑的。所以，大乘菩萨是什么样的身分都有，有出家的身分：童子、童女、比丘、比丘尼。然而大乘法中更多的是在家菩萨，可是你看五十三参中的许多在家菩萨证量都不低哦！

又譬如从第四十一参开始，这十地中的十个位阶的圣位菩萨，共有八位是在家人：佛母摩耶夫人、天女天子光、童子师遍友、优婆夷贤胜、长者坚固解脱、长者妙月、长者无胜军、婆罗门尸毗最胜居士；只有两个位阶中的三个人是出家菩萨：四地菩萨童子善知众艺，十地菩萨童子德生及童女

有德，却都是以在家相出家的菩萨僧，没有一位菩萨示现声闻僧相。台湾有一句俗谚说得好：「海水不可斗量，世人不可貌相。」也许哪一天你开车出门时，不小心撞到一个人，他跟你道歉说：「对不起！我不小心让你撞着了！有没有吓着您？」说个不好，也许是个三贤位乃至入地的菩萨；以现在的台湾而言，这是有可能的。

以前当然是没有这个可能的，但在我们弘法十几年以后，现在的台湾已经有这个可能了；所以真正想要学佛法的人，千万不可拘泥在声闻僧的表相中；那件僧衣自己不会开悟，也不会帮人开悟；同理，菩萨衣自己不会开悟，也不会帮人开悟；只有觉知心可以开悟—由觉知心意识来证得如来藏而发起般若智慧—但是必须要在正知正见以及不崇拜表相的前提下。会外的人们若是遇见了我们正觉祖师堂或是将来遇见了正觉寺的常住时，若是遇见专修童贞行的常住菩萨僧，那位菩萨若不是穿着我们的菩萨僧服，还真的不会知道他们是出家人呢！但因为我们的菩萨僧服上面绣着「正觉寺常住」几个字，人家也许会知道这是大乘法中的菩萨僧。

可是要当我们正觉寺的出家常住僧，最低标准是要离了婚，或者还没有结婚；而且想要住进我们寺院之前，至少要明心不退，这是我们常住菩萨的最低条件。目前我们只有一个祖师堂，因为正觉寺到现在还在申请变更地目之中，今年还无法动工；而正觉祖师堂为了举办每年四个梯次的禅三时需要许多寮房，不够供给更多的常住菩萨，所以现在只能容纳四到五位出家菩萨常住。但是大乘法的出家人，佛陀时代

的大乘门庭，我们将会正觉寺建成之后扩大规模，那时将会有更多的出家菩萨住进去，是由专修大乘法中的比丘、比丘尼、童子、童女等菩萨来当常住菩萨僧；我们不接受声闻僧来安单，当然更不接受藏传佛教外道来挂单。

讲到这里，我要作个结论了：修学佛法的是心，不是身体表相，更不是僧衣。如果有人打妄想说：「你们正觉寺常住的童子、童女所穿的菩萨僧衣借我穿几天，也许我穿了那件菩萨僧的衣服就能开悟了。」我公开保证：不可能因为穿了正觉的菩萨僧衣就开悟。因为那一件出家衣服穿在身上时，不会有帮助开悟的功能。要不然你找我们祖师堂里面的比丘或童贞行者，向他们恳求说：「你们的僧衣借我穿一穿，也许我会开悟！」就算真的让你穿上一年以后，还是一样悟不了；因为，开悟是由于觉知心意识具备了开悟应有的知见与心地功夫以后，心细了、方向正确了，才能参得出来；不是依靠僧衣，而是依靠心地的功夫与正知正见。因此说，不会因为身上穿着僧衣就代表有证量，也不会因为身上穿着菩萨衣就代表有证量。

可是大乘法有一个妙处，如果你的知见够了，条件够了，哪一天我借一件正觉祖师堂常住的衣服让你穿，你穿好了还真的能悟呢！而且不必穿很久就悟了，真的是可以悟——确实可以让你在僧衣中找到你的如来藏。这里面当然是有蹊跷的，那就不便公开讲了！等将来悟了，也就知道蹊跷在哪里了。这就是说，你要把见道所应有的资粮（福德、正知见、心地功夫……等）圆满起来，这才是最重要的。你应该去考验、检查或者理

解善知识的证量是什么？依他的实际证量作为你所应归依的内涵，而不是依他在家或出家的表相身分。至于善知识的实际证量，其实是可以从他的言语开示或著作中加以了解的；譬如都符合圣教，也能够历经诸方大师、诸方学人，从经教上以及理证上面加以考验，已是经过千锤百炼以后，他的法义仍然可以屹立不摇而不可推翻，那你当然可以认定说：「这个就是真正的符合圣教量，这个才是末法时代的真善知识。」要这样判别真假善知识（而不应该以是否具声闻僧的身分表相轻率来判定），作为你所归向、认同、追随、修学的标准；想要能够具有这种辨别的能力，当然要先了解菩萨僧与声闻僧，要先了解出家菩萨与在家菩萨的区别，才不会继续执着于出家相中之声闻相，这就是平实今天特地为大家举出善财大士五十三参的内容，来加以分析比较的目的。当然，世尊解说的善财大士这五十三参，其实也是一个示现，为了表显成佛之道的位阶次第以及所修习的内涵；由世尊来为我们解说以后，菩萨们就知道成佛之道的修证内容与次第了。否则，就表示世尊的化缘还没有完成，那么他就必须再来人间受生一次，补讲成佛之道的五十二个位阶与修证内容。

那么菩萨为什么会示现于三界、五趣、六道众生之中，特别是示现在人间呢？这当然是有缘故的。也就是说，菩萨若是想要成佛，就必须修一切种智；可是这一切种智，其实就是了知如来藏所含藏的一切种子的智慧。但是，如来藏所含藏的一切种子，在三界中的哪一界中最能够具足现行呢？答案是：欲界，特别是人间。可是欲界中的畜生道、饿

鬼道、地狱道中都不好修行，因为苦多而乐少乃至纯苦，生活资源的取得很不容易，根本没有闲暇来修行，并且几乎没有善知识的因缘；而欲界六天又不免耽着于享乐的环境界中，所以欲界中的人间才是最好修行的地方。因为人间是苦乐参半的，既辛苦而想要离苦，又有人身而且能够有时间与闲暇来学佛法。

又比如说，诸佛也常常指派菩萨在人间传扬佛法，所以人间的善知识因缘是最好的；而且欲界中的人间是所有种子现行的因缘都有机会具足——一切藏在如来藏中的种子，在欲界的人身上面都可以现行，不像在天界会有许多种缘缺的环境存在；所以一切种子的亲证，在欲界中的人间才是最好的，故菩萨常常会示现在人间，其原因就在这里。也正因为菩萨悟后想要证得各种现观，其实是欲界的人间最有因缘——于人间无量有情的烦恼身上才最有触发的机会；所以诸地无生法忍的智慧果，也就是诸地现观圆满的因缘，都是以人间为最具足的。

又譬如前面所说的：菩萨证悟以后，如果是以出家身而示现为童子、童女相，则必然会因为他所悟般若智慧的缘故，被少数有智众生恭敬、供养，但却不被声闻种性众生所恭敬、供养，也不会被大乘法中的多数凡夫所恭敬、供养。虽然不容易受到众生的恭敬、供养，从世间法上看来似乎是比较吃亏的，但其实是对自己好的；因为众生通常不会看得起在家相的菩萨，众生看得起的往往是穿着比丘、比丘尼僧衣的菩萨。所以，如果你修学大乘法而想要迅速修除性障，

那么示现童子相、童女相是最好的。因为一方面没有家累，可以尽心尽力来利乐众生、实证佛法，也不会因为受到众生的恭敬、供养而生起慢心。所以当众生看不起童子、童女的时候，瞋慢等习气种子自然会被触发而引起微细的现行，那时就是童子、童女菩萨们修除习气种子的最好机会，而这时也是诸地现观的因缘最容易出现的时候。

如果是身披僧衣（现声闻相）的出家人，那可就不一样啰！因为身上的僧衣有 佛陀加持的威神力，所以不论修证的高下，即使仍是凡夫位的声闻僧，也永远会被信佛的众生所恭敬、供养，何况能有众生敢于辱骂、诽谤？当然众生更不敢轻视现声闻相的证悟菩萨僧，那也就比较难让如来藏中累劫所藏的贪瞋烦恼习气种子现行，想要断除染污的贪瞋习气种子就会比较困难——修断的时间一定会比较长，而成佛的时间当然也跟着拉长了。这一些习气种子若是不能现行而转变，当然就会一直潜藏、随眠在如来藏中，很难灭除。正因为这个缘故，所以 善财大士五十三参中，修证较高的十回向位菩萨以及诸地菩萨，都没有示现声闻相的菩萨，连 世尊胁侍的文殊、普贤也都示现童贞相；只有等觉位的 弥勒菩萨，为了帮助 世尊摄受声闻出家众，才示现为声闻比丘相。

因此，在大乘法中，凡是处在高位的菩萨，大部分不示现声闻相，这都是为了加速修除习气种子的缘故；只有在考量摄受智慧较低劣的众生时，或者考量正法可能提前灭亡而不得不假借僧衣的威德时，才会特地示现声闻相：以声闻身相的身分，在弘法困难的时期来帮助度化众生，使正法不会

危亡。这是因为大多数的众生不能真实了解佛法，更不了解大乘的真实义，所以比较容易崇拜穿着僧衣者的身分，菩萨因此才会这样做。

如果您想要避免这两种成佛的遮障因缘，应该在圆满三贤位而入地以后，或者进入十回向位以后，委屈自己来示现在家菩萨的身相，世世化入世间的种种身分之中，不贪求世人恭敬，也不受世人供养；乃至为护正法而广受浅学佛弟子的误解与攻讦，也能够永远心不后悔，继续努力不辍，这样就可以迅速灭除习气种子的随眠，可以早成佛道。由于早成佛道的缘故，转而能够提前利益更多的众生。当然，也可以出家来修童子行、童女行，而不受声闻僧所敬重。譬如很多修学南传佛法的比丘、比丘尼们，他们是不太瞧得起大乘菩萨的，所以他们宁可不供文殊、普贤，宁可供奉大迦叶、阿难尊者。可是他们不知道阿难尊者其实是菩萨，早就是入地的菩萨；大乘佛法的经教密意是由世尊以教外别传而密传下来的，却是由金色头陀经由阿难尊者传下来的啊！所以阿难尊者早就回小向大而证入十地之内了，但那些声闻僧们并不了解这一点。

当然，我这个说法是有根据的，譬如声闻法中头陀行第一的大迦叶尊者，他是不太尊重文殊师利菩萨的；有一次结夏安居的三个月中，文殊菩萨分在三处跟女人共同过夏，似乎是在三处皇宫里面跟女人共同结夏安居。人家结夏安居是不许走出道场以外的，他却是在皇宫里面跟宫女们住在一起，他是这样结夏安居的。好了！三个月结束结夏安居而解

夏了，文殊菩萨回来参加僧众自恣，大迦叶尊者就想要敲云板集众；集众的目的是要把文殊师利赶出道场，说文殊菩萨违犯结夏安居的规矩，还与宫中的女人处在一起；当他举起木槌正要打下去的时候，不料漫山遍野整个天空都是文殊菩萨，有百千万亿文殊，这时佛陀就问大迦叶：「你想要把哪个文殊撵出去？」那时大迦叶也不知道该怎么办啊！于是手拿着木槌却打不下去了，因为这打下去，大众都来了，他要如何把所有文殊菩萨都赶出去呢？这可是文殊慈悲，提早示现，这漫山遍野都是文殊，满天都是文殊，要赶出哪一个文殊？哪一个才是本尊呢？

这个公案的记录就只到这里，没有再记录后面的发展。这公案中，佛陀并没有责骂大迦叶，只问他说：「你要赶出哪个文殊？」克勤大师就拈来说了：「正当那个时候，如果大迦叶把云板敲了，你文殊还能逃得出去吗？」说文殊其实还是在这里面，究竟是在哪里面？当然是在如来藏里面！可是这个公案有谁参得出呢？这得要来同修会好好学过以后再参，才有办法悟啦！但是，由这个实际发生过的公案可以看得出来，再从其他的历史事实中也可以看得出来，声闻人是不太看重菩萨的。虽然他们很怕菩萨，可是出家菩萨如果违规了，他们是很想要加以处理的。问题是文殊在三处皇宫跟女人过夏干了什么？他已经度了她们：为她们宣说大乘法，让她们都入大乘法中，将来也可以证悟，这就扩大了大乘法的菩萨阵容。

佛对文殊的证量以及文殊的度众作略都很清楚，可是

大迦叶不晓得，他认为出家修童子行的文殊，应该跟声闻僧比丘、比丘尼一起结夏安居，怎么可以离开道场？而且是在皇宫中与许多女众住在一处？他是以未断习气种子的声闻罗汉所知，来臆测一大阿僧祇劫前就断尽习气种子的文殊菩萨，所以在解夏自恣时才想要把文殊赶出去。结果拿着槌子却不敢敲云板，因为他不晓得应该赶出哪一个文殊？这时他当然已经知道文殊的证量不可思议，这种证量不可思议的大菩萨当然是不会犯戒的。从这里，大家也可以看得出来，大乘法所证的清净性并不是从表相来看的，而是从心地来看的。也不是从诸大菩萨的天衣飘飘、长发飘逸、璎珞庄严来看的，而是从心地来看，不许单从表面上的行为来看。所以，单从声闻出家的表相，认为穿着僧衣的人就是比较有智慧或者一定有证量，这样在三乘菩提中常常是会看走眼的。

接着再说，如果过了三贤位，在诸地中要修十度波罗蜜，更应该出家用童子行、童女行来修，或者甚至于就干脆用在家菩萨的身分来修，让人家轻视都无所谓；这样，就能够因为不受恭敬而使自己的瞋习种子，在历缘对境当中不断地出现，然后不断地去转变它，于是瞋恚的习气种子就可以加速消除。由是缘故，菩萨凡是已入诸地的人，正因为智慧深利而无人敢于随意诽谤故，应当改以佛弟子四众所不恭敬而容易忽略其身分之在家菩萨身分，或童子、童女出家菩萨身分，世世自度度他，直到等觉位而且有佛降生人间时，方才又示现声闻相的出家身，在事相上代佛统御僧团，分担佛陀的辛劳。（待续）



(连载十三)

第二节 应成派中观以意识能取、能舍之行相伪证 大乘之无分别智

大乘般若中观，有另一法体能够让亲证者之意识觉知心观察，除了具有非断非常等中道体性外，尚有《维摩诘经》所说「知是菩提，了众生心行故；不会是菩提，诸入不会故」的非知非不知、于无分别中能广分别之中道体性。此一法体即是有情五蕴世间生起之根本，即是「常与诸乘而作种性」之阿赖耶识；阿赖耶识心体如来藏，于无分别中能广分别；参禅之菩萨亲证而能现观此一境界性时，即能发起实相般若智慧三昧，即是经中所说「是诸圣人现法乐住三昧之境」。色等六入是眼等六识心相应之境界，故六识心能分别、能见闻觉知此等六尘；阿赖耶识不与六入相应，故阿赖耶识不分别六尘、不见

闻觉知六尘，因此说不会六入者是菩提心阿赖耶识，并非能知六尘的意识。然而阿赖耶识从无始劫以来，了别其所执持之种子、所亲生之有根身及器世间，未曾中断过；这样的了知性不是六识心在六尘上之见闻觉知，乃是菩提心阿赖耶识执持一切法种、随业种亲生异熟果、成满业报之菩提性，故说「知是菩提」（阿赖耶识并非犹如木石全无所知）。

以阿赖耶识离六尘中之见闻觉知、不会六入而说为无分别心，阿赖耶识心体亦因遍于一切蕴处界等法之中，永远是真如法性、无差别性而说为无分别心；但六尘以外诸法中，阿赖耶识却了别所执持之一切法种、有根身、器世间，能随缘任运而说能广分别；如是不分别六尘而又能分别六尘外之一切法，此等非知非不知、无分别中能广分别、于一切法中无差别之真如体性，只有亲证阿赖耶识现量之般若正观者，才能以其意识觉知心来真实了知阿赖耶识这种不可思议的自住现量境界，非是未亲证者以意识心思议而可得知。二乘圣人未证阿赖耶识（异熟识），故不能知；未断我见的凡夫，譬如佛护、清辨、月称、安慧、寂天、莲花生、阿底峡、宗喀巴、克主杰、历代达赖、印顺……等假名中观师，当然更不能知。经中如是说：

心王菩萨言：「尊者！我无得阿耨多罗三藐三菩提，何以故？菩提性中无得无失，无觉无知，无分别相；无分别中即清净性，性无间杂，无有言说；非有非无，非知非不知。」（注¹）

注¹《金刚三昧经》卷1，大正藏第九册，第367页中。

具有菩提性（六尘外之本觉性）之心才是真实菩提心，阿赖耶识（异熟识）于三界六尘之中从来无得无失、无觉无知、无分别相；无分别故即无贪瞋痴相，亦无善恶不定之间杂性，亦从来不堕于言说相中，亦不堕于色相中而又确实有其性用而名为非有亦非无；如是无分别中却能广分别六尘以外之一切法，如是分别性却不分别六尘中之一切法而不起贪瞋痴性，故说「无分别中即清净性」；如是具有「非知非不知、无分别中能广分别、本来清净性」的特性，才是真菩提心。此心不于六尘中见闻觉知，故说无觉无知，于一切法中无差别之清净无我真如法性永无间杂，人我空、法我空故无得无失，离一切言语道与寻思故无有言说。

又此菩提性非为三界蕴处界「有」之法，亦非缘起性空不实之「无」法，故非有非无。而亲证菩提心、转依菩提心之无我菩提性者，凡有所修、所证皆是意识边事，与它无直接相关；而意识亦以转依此心菩提性故而说无所得，无所得故无所失，法乃现成故；现观菩提性一向无得无失、于六尘无觉无知、于一切法中真如无差别相，亦无忽有忽无或者忽而清净忽而染污之间断性及间杂性，是一向无间断、恒无得无失、于六尘无觉无知、无分别相之清净性。相较于意识心对于六尘之分别了知行相，菩提性不与六尘法相应而说非知，菩提性能执持并了别一切法种、有根身、器世间故说非不知。如是修证者方是佛菩提正法的实修、实证，不应以藏传佛教应成派中观的意识境界作为佛法的修证。

一、无分别非从意识之作意中得

藏传佛教应成派中观以三界有法、不离言说相、体性有间断、染净间杂、一向有得有失、具足分别了知行相、有取有舍之意识觉知心能变相，伪称为已证大乘之无分别智，并且颠倒黑白而毁谤禅宗所悟无分别之菩提心阿赖耶识。兹举示彼等之主张，一一检验藏传佛教所说是否符合佛所说之教理？宗喀巴说：

又无分别心有无明了之力者，是因三摩地有无沉没之差别，以此为止观之差别，极不应理，以一切奢摩他定皆须离沉，凡离沉没三摩地中，心皆定有明净分故。故缘如所有性之定慧，是就内心证与未证二无我性随一而定，非就其心住与不住明了安乐无分别相(注²)，而为判别，以心未趣向无我真实者，亦有无量明乐无分别三摩地故。虽未获得实性见解，但若执心令无分别，现可生起。故未解空性，生无分别定无少相违，若能由此久摄其心，以摄心力风生堪能，身心法尔能生喜乐，故生喜乐亦不相违。喜乐生已，即由喜乐受相明了力令心明了，故说一切明了安乐无分别定，皆证真性全无确证。诸证空性妙三摩地，虽有明乐无所分别，诸未趣向空性之定，亦有极多明了安乐及无分别，故应善辨二定差别。(注³)

注² 「明了安乐无分别相」，谓藏传佛教喇嘛们住于男女乐空双运时，心中清楚觉知淫乐是否保持在性高潮中说为「明了」，安心领受淫乐说为「安乐」，专心领受淫乐而不生起语言文字分别时的状态为「无分别相」。

注³ 宗喀巴著，法尊法师译，《菩提道次第广论》卷14，第340页，台北，福智之声出版社

宗喀巴于《菩提道次第广论》此段所说，可归结为以下几项论点：

(一)、又有人说：「无分别心意识是否有明了之能力，是由静坐中清楚分明或昏沉而定。」这是非常不正确的说法，因为一切定境中都必须远离昏沉；凡是离昏沉的定中，意识觉知心都有明净分的缘故，所以定中的意识觉知心不是常住心、不是本住法。所以藏传佛教所谓的无分别心，乃是以能分别之意识明了分透过作意，令意识心住于所安立之一切法无自性之无差别，以静坐时的意识心不对五尘相中之差别相生起语言文字的分别，称为无分别心，称为证得无分别性。

(二)、宗喀巴认为，学佛人是否具有缘于如所有性之定慧，不是依行者是否能住于双身法乐空双运当中之无分别性而判定，而是从是否已了解藏传佛教密宗所说的「人无我、法无我」来判定；因为世人虽然未具有藏传佛教密宗这二种「无我」的修证，却仍然可以住于淫行的安乐无分别定中，但是世人仍未趣向无我之真实，却同样拥有「无量明乐无分别三摩地（无量的性高潮中一心受乐而无分别的「定、慧」）」。所以藏传佛教密宗行者是否具有缘于如所有性之定慧，是依有无实证藏传佛教密宗所说的二种无我来判定，而不依是否证得乐空双运的一心受乐而无分别的「定境、智慧」来判定。因为世俗人虽然没有获得「真实空性」的见解，但是若执着意识觉知心及淫乐而住于性高潮中，使觉知心不生起语言分别

时，无量乐受、了了分明而无分别的定境还是现前就可以生起的。所以说，单单从「一切明了安乐无分别定」来判定已得乐空双运的人「皆证真性」，那是「全无确证」的；因为身心同受淫乐、一心受乐，是人类身心法尔而有的功能，世俗人都有此功能，故不能以此作为判定标准。

(三)、宗喀巴认为，意识觉知心以「无自性差别之无分别心」来领受双身法中的身心喜乐，若已同时证得藏传佛教密宗的人无我或法无我，才是缘如所有性之定慧，就是证空性定。

藏传佛教密宗的人无我与法无我，如前所举，是不解佛法人无我与法无我的自设二种无我；再以意识心作意并住于所安立之一切法无自性之无差别中，以为能舍离五尘相之差别分别时即是无分别性；这时的意识虽已无语言文字生起，但仍然是具足意识心的分别性与了知性等识性，不因为心中无语言文字的思惟，就不能分别青黄赤白、美丑、净垢，故于离念灵知境界中，看到狗屎时仍然能分别是净、是垢而避免踩上去；所以离念灵知中，仍然具足分别性，并非宗喀巴所说的无分别。又，意识之现起乃是借意根、法尘为缘而生，因此意识现起及存在时必定有所缘之意根与所分别之法尘作为俱有依，并非无我性的空性。又分别与了知乃是意识之本事，纵然处于非想非非想定中，意识仍然不失对于定境法尘之分别性，故意识没有堪能性成为对六尘不分别之无分别心。况且宗喀巴所谓的「无分别」之意识心，仅是处于欲界双身法中专注于身心乐受，同时明了

所受之喜乐觉受及受乐之心都无物质，故说为空性时之最粗意识；但意识分别双身法中身触之快乐觉受时，必定与身识同时同处缘于同样之触尘境，纵然许其舍掉香尘、味尘之分别，仍然是对淫触具足分别性之意识心；若是真的如同佛经所说的**真识无分别性**，则当时之意识应是不触六尘、不了知乐受的。然而，双身法中之意识心仍是有觉亦有知，有分别相、有取舍相、有得失相，不是经中世尊所说本无分别之真菩提心，故宗喀巴说可以执意识心令生起无分别，乃是意识心所法之变异境界，随所取之差别境界而仍有差别的了知与分别；故宗喀巴及所有藏传佛教应成派中观者主张能令意识生起无分别性，无有是处；意识心一旦生起时，必定有别境心所法同时运作故。

藏传佛教应成派中观除了主张以有分别之意识，透过作意能使其生起所谓之无分别性以外，为了攀附般若经及唯识方广经中所说，亲证本识无觉无知、无分别相、无所得相之无分别智，又妄想将意识心修成空性心、菩提心。彼等住于意识之能取境界性中，妄计为种种阿赖耶识心体之体性：首先令意识心住于双身法，取着身触乐受中生起所谓的「无分别」；又编造意识心不于绳上作蛇之分别，称为「甚深无分别」，宣称安住于这样的「甚深无分别」就是修空性心、菩提心，实质上仍未超脱于意识分别性。兹举证如下：

所言甚深无分别者，深义云何？为由观慧正见决定，次于其上无分别住耶？抑不思择无分别住耶？初者吾等亦许如此即是空三摩地。若汝许此，则应分别有无实性见解二类，若有彼见补特伽罗，次住见上修无分别，是

修甚深空三摩地。若无彼见补特伽罗，唯不分别而修，
则非修习甚深空性。(注⁴)

宗喀巴在这里说：有「实性见解」的意思，就是指能够分别绳上无蛇以及无蛇之自性的见解——也就是说，于五阴观察仅有假立之我及我之自性，意即意识心住于「五阴假立之我非真实我，则无『我』之自性」的无自性观慧正见中，继而作意让意识心生起无语言文字分别的自知境界，以摄心力让身心生起明了安乐，意识又以一切法无自性故无差别之认知，遣除所受双身法淫行乐触之分别，主张如是就是修习甚深空性。这样的说法从表面上看似有少分道理，然而我等需依佛法正理，检验其是否符合世尊所说之般若空性无分别智。

于绳上计蛇乃至不于绳上计蛇，所计之法都不离五阴之范围；五阴是因缘所生法，是缘生缘灭之法，因此说五阴之本质是无常、苦、空、无我之法。于生灭无常之五阴计着我与我所，是由于无明与颠倒所致；而宗喀巴是在生灭无常的五阴法中，妄计五阴中的某一法、某一观念为真菩提心，是妄计虚妄法为真实法，是施設建立虚妄法中的局部为真实法，正是无明妄想颠倒所计。纵使能远离宗喀巴如此邪见妄计，认清五阴全部之本质是空、无我之法，以此等断除分别我见之初分解脱知见，继而修断对于五阴自性之执着，最后证得自觉涅槃、自知不受后有之解脱果，仍然属于二乘所修之解脱道，与佛菩提道中的

注⁴ 宗喀巴著，法尊法师译，《菩提道次第广论》，台北，福智之声出版社，卷16，第387页。

实证空性无关，即是与大乘般若中道无关；空性心是指第八识如来藏故，《胜鬘经》中说：【如来藏者，是如来境界，非一切声闻、缘觉所知。】（注⁵）二乘圣人未知菩提心本识、如来藏阿赖耶识（异熟识），故二乘圣人未能亲证而无力观察如来藏之甚深空性；但宗喀巴连我见都无法断，妄将五阴中的意识计为本住、常住法，尚且未证声闻初果断我见的智慧，更无法了知阿罗汉所不知的佛教所说人无我、法无我。

能亲证甚深空性、无分别相之菩提心者，是意识心；然而意识心本身却不是甚深空性无分别相之菩提心，而是能证空性菩提心的能证者；胜义菩提心即是空性如来藏，但如来藏是意识心所证之标的，故不许如宗喀巴等藏传佛教应成派中观者，将所证的菩提心与能证的意识心混同为一心。意识心是属于五阴中之识阴所含摄，若能现观五阴一一阴中之全部都是因缘所生法，都是无常故空，是属于五阴无常空之人我空的实证者，是证得解脱道的初果乃至四果，仍未证得佛菩提果的般若中道。必须以意识心亲证菩提心第八识以后，观察领受所证得的菩提心对六尘无觉无知，观察菩提心永远显现真如法性的无分别相、中道相，由此所得之智慧才能称为无分别智，才是大乘佛法中道的实证智慧。能了知众生皆有如来藏，并亲证如来藏之所在而逮得般若正观，并观察此甚深空性心如来藏，于无分别中广分别六尘外一切法之菩提性及无量的中道性，转依此菩提性、中道性而修道者，才是真正的菩萨道行者。再举如下所

注⁵《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》〈如来藏章〉第七，大正藏第十二册，第 221 页中。

举经中世尊之开示证明之：

我说道者，说何等道？道有二种：谓声闻道及菩萨道。彼声闻道者谓八圣道，菩萨道者谓一切众生皆有如来藏。（注⁶）

尔时梵行长者，从本际起，而白佛言：「尊者！生义不灭，灭义不生；如是如义，即佛菩提。菩提之性，则无分别；无分别智，分别无穷；无穷之相，唯分别灭。如是义相不可思议，不思議中乃无分别。」（注⁷）

第一段经文思之即解，不必再作解释，今略释第二段经文如下：「尔时，梵行长者从自心如来本际而起，向佛禀白说：『世尊！能生之真义是说不会坏灭，能灭之真义是说本来不生；如是不生与不灭的真实而如如的真义，就是佛菩提。佛菩提的法性，则是本来就无分别；这个无分别之法的本觉智慧，却是对无量事物具有无穷的分别性；这种无穷分别的法相，却是完全要依靠能分别的心，借自己能分别的功能来分别这种无分别性的菩提心，而生起了实相智慧，才能进入无余涅槃而灭除这种无穷分别的法相。这种能分别与无分别的法义真相，非是思惟而知，也是不可经由互相议论而了知的，在这种不可思量、不可议论的境界中，才是真正的无分别。』」

经文中明确的指出，能出生五阴的本识是不坏灭的，能坏

注⁶ 阿含部《央掘魔罗经》卷4，大正藏第二册，第539页下。

注⁷ 《金刚三昧经》〈如来藏品〉第七，大正藏第九册，第371页下。

灭五阴的本识是从来都不生的；要具有如此不生不灭体性「如如常住」的心，才是佛说的菩提心——能出生也能坏灭五阴的常住本识、如如本识。唯有此菩提心之菩提法性才具有无分别义相，此心即是梵行长者之本际，就是一切众生皆有之如来藏阿赖耶识（异熟识）；菩提心之无分别性，是其本然具足之体性，不是经由修行来改变它，也不是经由意识觉知心作意或者修断烦恼转变成为它，也不是意识修行以后才出生这种无分别性，而是未亲证本际之凡夫与二乘圣人都同样有此本来已经无分别性的菩提心，这是凡夫及二乘愚人之意识觉知心所不能思议的。一切凡夫众生之如来藏阿赖耶识（异熟识）于每一刹那中，皆以此无分别之菩提性而随顺着意识分别心及处处作主之意根来配合运作，凡夫及二乘圣人却都没有这种实相智慧，被无始无明所遮障而无法了知这个实相。当意识觉知心分别六尘万法时，或者有时作意不分别（但仍然是分别）时，由于离念之时仍然了别六尘故，非真无分别之菩提心；真菩提心从无始劫来于六尘都无分别，在无分别中却能对六尘外之种种法分别无穷，却仍然是无分别心，因为从来不对六尘中的一切法生起任何分别故；因为真菩提心虽然了知及分别其所执受之业种、有根身及器世间，而其体性恒是无我、真实、如如而无差别性，从来不生起人我好恶之分别，因此梵行长者向世尊说此不思议之无分别中却能分别无穷，乃是无分别之菩提性。

意识觉知心所具有者乃是缘生缘灭相，不具有菩提心之本来无分别性，不具有真实常住性，不是本来已在、本来无生之法，不是对六尘永远如如不动之菩提心，因此不是不生不灭而

永远是「如」的佛菩提心；意识觉知心受无明遮障时会分别五阴执为实我，于了知五阴之虚妄而破除无明时不再分别五阴为实我，乃至断除五阴自性之执着，舍掉颠倒想、转取正见而不再执着五阴为我，才能成为阿罗汉；于此不同阶位中之意识觉知心仍然是生灭变异之分别心，不因为成为圣人之后就会使意识成为真的无分别心，否则一切圣人都将成为不能了别善恶、美丑、净垢的白痴了。证得阿罗汉果以后，此时所得之智慧乃是解脱智慧，是解脱于五阴世间系缚之智慧，而不是亲证菩提心无觉无观、无分别相所得之**无分别智**，这一点是藏传佛教应成派中观者月称、宗喀巴、印顺等人所不知的，也成为他们曲解阿含四部及般若诸经所说，而误导所有藏传佛教应成派中观学人最严重之处。更何況月称、宗喀巴、印顺是以意识之明了分作为常住法，乃是堕于具足我见之常见、断见中人，违背了声闻解脱道之智慧；再妄想令意识心生起无分别性，误以为如此即是安住于不分别五阴有我与我之自性。月称与宗喀巴更于有种种差别相之双身法中，将能分别、能领受身心淫乐之意识觉受等受阴，妄想修行转变为其所妄计之无分别性，仍属离语言文字而能分别六尘苦乐受之意识分别心；竟以意识心及淫乐触觉都非物质之法，而妄说即是空性，妄称这样修习双身法乐空双运就是修习甚深空性。彼等所说所证，实质上只有加深我见与我执之染污，更加重欲界淫贪而不免死后下堕夜叉鬼神道中。在此种完全违背世尊解脱道法教的情况下，大谈佛菩提之甚深空性，纯粹是愚痴及诳惑学人之戏论而已！

二、意识缘起性空无自体性非菩提心甚深空性

藏传佛教应成派中观者所理解之菩提心甚深空性，纯粹停留在想象与妄想中，何以故？上一段宗喀巴说，令意识生起无分别性，住于不分别五阴有我之见解中而修无分别，主张如此即是修甚深空性（甚深空性应属于菩提心之体性）；但于说修菩提心时，却又另外有互相矛盾之说法与修法，以维护其所贪爱之意识能取境界之明了分，而不许他人摧破。举证如下：

若谓修菩提心，虽是已得了义正见补特伽罗所修之事，然于尔时，非忆彼见，安住见上而修习故。若尔，已得正见补特伽罗于修行时，若忆彼见安住见上所有修习，纵是修空，然彼一切无分别住，云何皆为修习正见。故得见已，于修习时当忆前见所决择义而修真空，唯闷然住无所分别，非修空义。此中自宗言全不分别，前奢摩他及此科中，多数宣说，谓不多观察此是此非，执一所缘而便安住，非离分别。

……故以正见善观察已，住所决择无自性义，次略延长便失其见，全无分别安住其心，亦非修空。故当令自分别敏捷，住不住见相续观察而善修习。（注⁸）

宗喀巴于此段中更是明说，藏传佛教应成派中观所谓之全不分别、全无分别、无分别等，都是不离能觉能观之意识觉知心之分别分位异名而说，因此完全不同于世尊于经中所说一向无觉无观、一向无得无失、一向无分别相、一向性无间杂之菩

注⁸ 宗喀巴著，法尊法师译，《菩提道次第广论》，台北，福智之声出版社，卷 23，第 539～540 页。

提心。既然意识心是因缘所生法，不是不生不灭之常住法，不是菩提心，当意识观察五阴非实有法、非实有自性时，纵使能断除意识心对五阴实有之恶见，纵然有再多之意识变相异名而说为无分别，在解脱道及佛菩提道中，都仍然不许攀附为不可思议之甚深空性无分别智（注⁹）；因为意识心是三界有法，故不可说实无；意识心是缘起性空不实之法，故不可说实有；既是无常之三界有，亦非真实常住之空性，落于三界有无中而非常住之法，永远都不可能变为非有非无之中道常住法，生灭法永远都不可能变为不生不灭法故。又此段文中，宗喀巴因为不懂菩提心如来藏之无分别相，对于离六尘见闻觉知、六入不会之真菩提心不能认同，一方面又要攀缘附会般若经中世尊所说真菩提心之无分别智，因此自己推翻前段文中所说「安住于不分别五阴自性差别而修无分别就是修甚深空性」之说法，前后自相矛盾。因为意识心之自性本质就是了知、分别，并且能够经过作意而有所取或有所舍，所以宗喀巴主张意识心住于经过抉择五阴无自性之见解，让意识心缘于无，时间延长了就能够去除所见之分别，以为就能使意识住于全无分别而安住其心，以这种境界中之意识取代般若经中佛说的真菩提心第八识。

注⁹ 应成派中观主张观察五阴非真实有、非有真实自性而修，能引发无分别智。宗喀巴著，法尊法师译，《菩提道次第广论》，台北，福智之声出版社，卷24，第544页。如下：

如是应于有事无事决定全无尘许实性引生定解，及当安住所决断义，迭次而修，乃能引发无分别智。非于境界全不观察，唯摄作意所能引发，以不能断谛实执故。唯于执有，不起分别，非是通达无谛实故。

前面宗喀巴主张，如是安住其心即是修甚深空性，于此处说修菩提心时又自己否定之，另外主张应当于分别敏捷中修习；然而当他住于不住见中相续观察时，这般有所住、分别敏捷之心，仍是有觉有观、有所得、有种种差异分别之意识心，绝对不是世尊所说具有菩提性之菩提心；宗喀巴未证实相智慧，不能决定何者才是菩提心甚深空性之法相，所说反反复复，即表示他所说是纯凭想象，皆是妄计所得，皆非彼之现量证境故。

又意识若缘于无、住于无法时即落于无记中，无记就属于沉没相；而沉没相之心与受用身心乐受之明了心，是异时互相违背者，因此宗喀巴以其曾经于身触乐受之意识心，体验藏传佛教所弘传之「乐空双运」，不许住于沉没相之意识心是能受乐修空之状态，实已推翻自己所想象之无分别而不自知。能分别、能观察、能领受，再加上能清楚明了六尘境界，这意识心正是有分别心，就是藏传佛教应成派中观所误解与曲解而主张为不可摧破、能结生相续、能取后有之常住法，明显违背世尊所说「**诸所有意识，彼一切皆意法因缘生**」之至教。（注¹⁰）这意识是有生有灭、有所依、有所缘、不自在、五蕴法所含摄，并无常住不坏之真实体性；而真实菩提心是一切众生皆有、能生蕴处界诸法之如来藏，是出生五蕴之本住心，不是五蕴中识蕴所含摄之意识。故藏传佛教应成派中观思想是以生灭性的意识为中心、为本住法、为能结生相续之常住心，其宗旨皆非佛所说法的证据是非常明确的。

注¹⁰《杂阿含经》卷9，大正藏第二册，第57页下。

意识心是属于蕴处界无常空之法，以意识心所观之蕴处界无常空及意识心自身之无常空，皆是所生法、缘起性空之法，没有丝毫不生不灭、非断非常、不来不去、不垢不净、不增不减等诸多中道之功德；藏传佛教应成派中观师一向都在所生法显现之缘起性空上假说中观，故佛护、月称、阿底峡、宗喀巴等以意识为中心所说的中观皆不应成，能观及所观皆属生灭法故。举示实证如下：

其决择正见之法，即无间所说双于二谛获决定解，除中观师，任何补特伽罗皆见相违，无慧宣说无违之理。唯具深细贤明广大观慧中观智者，善巧方便通达二谛，决择令无相违气息能得诸佛究竟密意。由此因缘，于自大师及佛圣教，生起希有最大恭敬，发清净语，以大音声数数宣告：「诸具慧者应知性空之空义，是缘起义，非作用空无事之义。」（注¹¹）

宗喀巴于《菩提道次第广论》中，不仅主张意识心之一分明了分是细意识，以此细意识妄想能取后有而假说为阿赖耶识，企图蒙混为世尊经中所说能取后有之菩提心如来藏阿赖耶识，并且主张意识心之明了分别就是菩提心之无分别智、本觉智。如今更明确的违背世尊所说之甚深空性、般若空，以其我见、断见大言不惭的说诸佛究竟密意就是缘起性空，这样将声闻解脱道及大乘佛菩提道推向无因论及戏论（藏传佛教应成派中观不许细意识是可以摧破之法，也就是说细意识可以观察其缘起故无我，

注¹¹ 宗喀巴著，法尊法师译，《菩提道次第广论》，台北，福智之声出版社，卷17，第412页。

但是不许说为可灭之法，此乃非因计因之无因论，堕于断见故；借缘生起之意识既是有生之法，即无可能成为不灭之法故；以生灭无常、能觉能观之心假说为不生不灭、无觉无观之菩提心，不能成就丝毫之佛菩提功德法，故所说皆是戏论），并宣称如是非佛所说之自创谬法为佛说，是最严重的毁坏佛法与诽谤诸佛者，佛陀所说与其所说迥然相悖故。

蕴处界诸法完全属于十二因缘流转之法及可还灭之法，世尊于阿含中说「此有故彼有，此灭故彼灭」，说的就是含摄意识之五蕴名色，是因缘而起、缘散则灭，因此说五蕴名色之体性是无常故空，空故无我，非真实法、非常住法故。然意识心不论粗细，乃识蕴所含摄，是意法为缘所生之法，故意识心亦是缘起性空之法；此等缘起性空乃是蕴处界无常空，仅属于世俗谛之范畴，乃菩提心如来藏阿赖耶识（异熟识）借众缘所生诸法之无常法相，并非八不中道之常住空性菩提心。藏传佛教密宗如是缘起性空之法，未曾丝毫触及胜义谛第一义心、菩提心之诸多中道功德法；而藏传佛教应成派中观诸传承者建立生灭无常之细意识为常住法，显违自己所说蕴处界缘起性空之理；复全然不知缘起性空世俗谛，必须要有菩提心如来藏阿赖耶识（异熟识）之诸多中道功德法，才得以不堕于无因论与戏论。彼等只因自身不能亲证菩提心如来藏之真实不虚，故予以否定；于极力否定菩提心如来藏阿赖耶识之时，又大力推崇已堕于无因论之缘起性空观，说为真实常住之空性，故又堕于断见；为离断见故，乃又建立意识心或细意识心为本住法、常住心，妄想取代诸佛究竟密意所说之空性心如来藏，用以欺骗世

人说藏传佛教密宗已经实证诸佛之般若密意；并宣称如是修行者即是证得显教的佛果，方许进一步转入密宗道中，于书中处处贬抑显教一切实修实证者。藏传佛教一切中观师皆堕于意识境界中，以如是不住中道之能观之心，以如是缘起性空之生灭无常心，妄想比拟诸佛究竟密意之中道心——菩提心如来藏；如是妄称粗意识、细意识为无始以来即不堕于能观、所观之实相心如来藏，指鹿为马、颠倒黑白，实非愚痴二字所能具体形容。

藏传佛教应成派中观一方面否定中道心如来藏阿赖耶识，另一方面又将意识心领受种种境界相之变相执为真实心，公然违背世尊所说；并曲解佛意，将生灭无常堕于六尘境界相的意识心说为菩提心、般若实相心，凡有所引用之经文或者菩萨论文，皆仅是作为依附狡辩之用，乃至断章取义、断句取义来夤缘经论文句，故其引用并无实义，利用众生对经论的仰信，让众生以为其所说与经论相同，其实只是借经论来误导他人对他们生信而已（就像盗印百年信誉可靠之招牌贴在自家黑心仿制品上一样），彼等实际上仍以常见外道所误认为常住不坏的意识心作为中道心，与经论中所述第八识中道心之意可说完全是背道而驰。下面将分别以（一）彼等将意识心观察蕴处界空套用为般若空、（二）揭露《吐蕃僧诤记》之法义事实、（三）彼等错用奢摩他之无分别影像作为证得无分别之根据等三个项目，再次证明藏传佛教应成派中观所说与佛菩萨之经论真义南辕北辙之事实。（待续）

導師法語

◎大乘法才是实教，声闻、缘觉的法教只是权教，二乘法只是从大乘法中分析出来的一小部分，让畏惧生死的人可以迅速了断生死。由生死了断，可以让二乘人对佛具足信心，然后才能渐次引入真实教里面，所以才会说摩訶衍(大乘)出生了一切声闻、缘觉的世间法和出世间的善法。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第一辑，正智出版社，2008年11月初版首刷，页336。

邪箭噬語

— 破斥藏密外道多識喇嘛

《破魔金剛箭雨論》之邪說

(連載十一)

— 陆正元老师 —



第三节 世尊由浅入深三转法轮皆依此如来藏心

第一目 三转法轮之概要

世间学校教育是由幼儿园、小学、中学、大学、研究所，由浅而深，逐级而上；纵有所谓资优生可跳级就读，也是经过测验、确实具有与该级相当之学识智慧方可，绝无颠倒次第先读大学，再上幼儿园之理。一般世间法尚且如此，完全符合法界因果正理，究竟圆满而为「无上正等正觉」之世出世间智慧更当如此，要依 佛陀至教所开示修学次第由浅入深，教导佛子逐步闻熏、如实胜解、如法修证解脱道乃至佛菩提道。故分三时而说¹，即是所谓的三转法轮。

第一时、初转法轮，是为心志怯懦众生说《阿含经》涅槃

¹ 编案：有些说为五时三教，本文以三转法轮之次第名为「三时」。

解脱道，此乃化城方便之法，非真实究竟之法，所证之解脱道极果——有余依涅槃及无余依涅槃，俱是依蕴处界灭尽之后，如来藏心独存之境界而建立，故非是离常住心如来藏而说之无常空、断灭空。第二时、二转法轮，宣说般若实相中道，乃依各个有情皆有之不生不灭、本来自性清淨涅槃、法界本源之第八识如来藏心，而演说佛菩提道；但仅言及般若总相智及别相智，让众生能因此而亲证第八识心，并确实实证此心乃成佛之道的根本，却尚未广为开示更深细之一切种智妙法。第三时、三转法轮，乃说佛菩提道所依之如来藏心中所含藏一切种子的智慧——一切种智，为诸已证实相心之菩萨说明悟后修行之道，乃是为加持诸菩萨圆满究竟成佛之道的修证而开示之种智妙理。

如《解深密经》卷2中云：

尔时胜义生菩萨复白佛言：「世尊初于一时，在婆罗奈斯仙人堕处施鹿林中，惟为发趣声闻乘者，以四谛相转正法轮。虽是甚奇、甚为希有，一切世间诸天人等，先无有能如法转者；而于彼时所转法轮，有上有容，是未了义，是诸诤论安足处所。世尊在昔第二时中，惟为发趣修大乘者，依一切法皆无自性、无生无灭本来寂靜自性涅槃，以隐密相转正法轮，虽更甚奇、甚为希有，而于彼时所转法轮亦是有上，有所容受，犹未了义，是诸诤论安足处所。世尊于今第三时中，普为发趣一切乘者，依一切法皆无自性、无生无灭本来寂靜自性涅槃无自性性，以显了相转正法轮，第一甚奇，最为希有，于

今世尊所转法轮无上无容，是真了义，非诸诤论安足处所。」²

譬如于初转法轮之四阿含诸经中，固说无我法，却又处处说「我」；如是之「我」，或说为涅槃之本际，或说为诸法之实际，或说为如，或说为识缘名色之识，或说为入胎之识，或说为爱阿赖耶、乐阿赖耶、欣阿赖耶、慧阿赖耶，或说为有分识，乃至四阿含中亦有直接说之为「我」者，说色等五蕴「非我、不异我、不相在」；于阿含部的《央掘魔罗经》中，更说为「如来藏」心；非如达赖喇嘛、**多识喇嘛**……等六识论之藏传佛教诸师所说「二乘法仅说生空」。

今平实导师又以七辑之巨著，于《阿含正义——唯识学探源》一书中，将声闻圣者结集之《阿含经》中之八识论真实意旨，巨细靡遗的陈示出来；证明专门演说声闻解脱道的《阿含经》中，不仅说明三界法的虚妄无常性、蕴处界为因缘生之无我性，亦已解说无余涅槃虽是灭尽五蕴十八界，却仍有本际存在，非为断灭空，即已隐说八识心王之正理。但因初转法轮的声闻经是以开演解脱道为主，鲜少谈及佛菩提道所证之法界实相，故非为真正了义之说，已如《解深密经》经文所言。

二转法轮之大乘般若诸经中，则说第八识为「非心心、无心相心、无念心、无住心、法界、法性、不思議界、虚空界、断界、离界、灭界、无性界、无相界、无作界、无为界、安隐界、寂靜界……」，并说如是之心是「实相心」，其性是「真

² 〈无自性相品 第五〉 (CBETA, T16, no. 676, p. 697, a23-b9)

如性、不虚妄性、不变异性、平等性、离生性……」；非唯如此，亦广说如是心之中道性——所谓八不中道乃至无量中道义。复说此心于三界六道一切法中，皆是「无所着心」，说此心即是「涅槃实相」；十八界俱灭已，则无一切法可言，唯有此识独存。世间法如是，出世间法亦复如是，皆依此实相心而有，故说此识住涅槃位时，亦无无明，乃至无无明亦尽；甚至说：「设若有法过于涅槃，亦复如梦如幻。」一切法皆是此识之所生、所显故。

如《大般若波罗蜜多经》卷 578 中 世尊开示说，一切有情皆是如来藏、金刚藏、正法藏、妙业藏，并非**多识喇嘛**不知而说的「未说第八识」，例如：

尔时世尊复依一切住持藏法如来之相，为诸菩萨宣说般若波罗蜜多，一切有情住持遍满甚深理趣胜藏法门，谓一切有情皆如来藏，普贤菩萨自体遍故；一切有情皆金刚藏，以金刚藏所灌洒故；一切有情皆正法藏，一切皆随正语转故；一切有情皆妙业藏，一切事业加行依故。³

再由《大般若波罗蜜多经》卷 569 中 佛语，亦可知般若诸经皆是依于如来藏而说，非仅是**多识喇嘛**所说的诸法无自性。经中如此记载：

佛言：「天王！如来法性在有情类蕴界处中，从无始来展转相续，烦恼不染，本性清净，诸心、意、识不能缘起，余寻伺等不能分别，邪念思惟不能缘虑，远离邪念，

³ 《大正藏》(CBETA, T07, no. 220, p. 990, b1-7)

无明不生；是故不从十二缘起，说名无相，非所作法，无生无灭，无边无尽，自相常住。天王当知！诸菩萨摩訶萨行深般若波罗蜜多，能知法性清淨如是，无染无着，远离垢秽，从诸烦恼超然解脱，此性即名诸佛法本，福德智慧因之而起，本性明淨不可思议！」⁴

所谓：「如来法性在有情类蕴界处中，从无始来展转相续，烦恼不染本性清淨，本性明淨，非所作法，无生无灭，无边无尽，自相常住」这分明就是说第八识—如来藏、阿赖耶识、真如—本来常住，无始以来不曾间断，不从十二缘起、非因缘所生法。何曾是**多识喇嘛**说的诸法无常生灭？世间法无常生灭是世俗谛，非是胜义谛、非是般若波罗蜜故，**多识喇嘛**显然是将世俗谛所说的诸法无常生灭，误会作般若波罗蜜所说的法界实相心的胜义谛了。

又如《佛说佛母出生三法藏般若波罗蜜多经》卷 21，更是明白地说般若波罗蜜多是依于如来藏之本来清淨自性而修：

佛告须菩提言：「如是如是，须菩提！一切法自性本来清淨。菩萨摩訶萨于是一切法自性本来清淨中，如理修学般若波罗蜜多，不惊、不怖、不退、不没。须菩提！彼诸愚、异生等于如是法不知不见，以不知不见故，无所觉了。是故菩萨摩訶萨发勤精进于中修学，自所学已，令诸异生等于是法中如理修学、实知实见。菩萨摩訶萨由如是学故，即得清淨十力、清淨四无所畏，乃至

⁴ 〈法性品 第六〉(CBETA, T07, no. 220, p. 936, c16-25)

清净一切佛法。」⁵

此外，大家更可由般若诸经中最为浓缩精要的《般若波罗蜜多心经》之经名（编案：即大家熟悉的《心经》），就可知道此经是在谈有这么一个「心」：当你找到这个心时，出生了智慧就会到达无生无死的彼岸。且经文一开头的「观自在菩萨」，当然更是说已现前观察到、证验到这个非因缘生、从无始来「本来就自在」的心之证悟菩萨，依于此「不生不灭、不垢不净、不增不减」的真实心而「照见五蕴皆空」。

但达赖却说：【相较于唯识宗，中观宗肯定《般若经》所说「诸法无自性」是了义。……对中观宗来说，《般若经》仍然是假名安立，只有诸法空才是了义。】⁶可见达赖喇嘛完全没有般若智慧，只能从现象界的诸法虚妄无自性来妄解经义，成为依文解义而不能实证的凡夫。并且达赖所说的中观宗，乃是误会 龙树菩萨所倡之中观；龙树菩萨所倡之中观，乃是八识论的中道观行，乃是证悟菩萨现观第八识不落两边、不一不异、不来不去、不增不减、不垢不净……乃至无量的中道性。非主张六识论的藏传佛教应成派中观大小活佛喇嘛仁波切的错误中观。由此可以显见达赖等人都是断灭论、无因论而又兼具「常见」的外道见。

多识喇嘛亦说：

若说这阿赖耶识非因缘和合的常法（常住不变

⁵ 〈学品 第二十五〉(CBETA, T08, no. 228, p. 659, a6-15)

⁶ 达赖喇嘛，《达赖喇嘛谈心经》初版，圆神出版社，2004年3月，页113。

事)、无为法(无作用、无因果之法),就和数论外道的常一自在的神我论无异。凡是存在,都有前因后果。如果阿赖耶识就如萧平实所说「永恒不变」、「永远存在」、是「生命之源」,就和常一自在的「神我」和客观唯心主义的「绝对精神」只有名称上的差别,本质上没有任何差别。……**不存在无因之物**(《破论》p.180)

这就表示**多识喇嘛**根本没有实证第八识阿赖耶识,肇因于他信受六识论藏传佛教的中观邪见,自己落入断灭论和常见论都不知道;他不知道外道常见所谓的常住不坏心,仍然是第六意识而不是第八识阿赖耶识。这些常见外道都是把意识或者意识的变相错认为常住不变,也把第七识末那说为第七意识,把第八识阿赖耶识妄说为第八意识;此分法义淆讹处,平实导师已在各书中申论甚多,并且以专题开示辨正「第七意识与第八意识?」正理⁷。**多识喇嘛**自己就是堕入断常二见的外道见中而不自觉,自己没有实证第八识心,却又大胆否定涅槃本际第八识心体的常恒不变异的存在,真是可怜悯者。

多识喇嘛又列举落入六识论中,未断我见而主张修双身

⁷ 编案:平实导师已分两次于高雄讲堂及高雄巨蛋举办公开演讲,阐述第七识不是意识,故不可称为「第七意识」;第八识亦不是意识,亦不可称为「第八意识」。本电子报将于《人间佛教》连载完毕后,继续连载「第七意识与第八意识?」其中平实导师非常详细的举出南北传阿含中的经典至教量,搭配现量及比量的论证,说明意识的体性以及其虚妄性;读者若能至诚净心的阅读思惟,并且配合《阿含正义》、《识蕴真义》的阅读,此生断我见的实证乃是可以努力达到的,敬请读者届时阅读本电子报连载。

法的宗喀巴之语，欲证明佛法无根本识，说：【再看宗喀巴大师在《缘起理赞》中如何说：……非缘起物犹如空花，故无无缘存在之物。】（《破论》p.060~061）多识喇嘛特地把自己老祖宗的邪见举示出来撩向天际，让大家知道这个主张每日十六小时都要修双身法享受淫乐的藏传佛教宗喀巴是外道的本质。宗喀巴认为非缘起物都是假名施设的空花，因为宗喀巴乃是六识论者，他认为没有第八识，只有六识，因此一切法都是缘起性空，灭后一切都无，因此只要不是缘起性空的就是犹如空花一般。这是标准的无因论者，其过失甚多，平实导师已在各书中论证甚多，本书针对这个问题亦已辨正甚多。由这里达赖与多识之言，再一次昭告天下：藏传佛教诸师所说的法从来都不是佛法，一向不同于 佛陀所说之法，与声闻解脱道的《阿含经》所说全然违背，甚至与佛菩提道的般若诸经相互违背，正是假借佛法名相来破坏佛法的外道。

般若经中虽处处说此实相心之体性为「无生无灭、本来寂静自性涅槃」，但为转二乘人回小向大，乃「以隐密相，转正法轮」，故二转法轮之时仍有诸多未证悟此实相心者，因无般若智慧而不能了知此中深义，以致诤论不断；故 世尊乃开示四依四不依之理，提醒学人应「依义不依语、依智不依识、依了义经不依不了义经、依法不依人」。世尊仍等到三转法轮之唯识诸经中，方始以显了相转正法轮，所说之「如来藏、心、阿陀那、阿赖耶识、无垢识、真如、所知依」，同为说此第八识心，无二无别。此是 佛陀为大乘见道七住位以上之菩萨摩訶萨所说成佛之道中之别相智、道种智，非尚未见道之凡夫

所应知法故，亦未在二转法轮中述说故。

所以达赖说：【因为《般若波罗蜜多经》强调空性，所以三转法轮主要是为了利益那些倾向大乘法门，却尚未能够适当运用佛陀对自性空的开示而无法受益的佛弟子。】⁸ 这显然是不了解世尊二转、三转法轮之深义，乃是颠倒事理之不如实说。

多识喇嘛则说：【说阿赖耶识者，莫不以《楞伽》为宗经。而《楞伽》明确指出，识有生住灭、非常法。萧平实竟然与佛对立，反其道而行之，高唱「第八识阿赖耶常住不灭」，「佛身常住不灭」，……】（《破论》p.192）此说更是再一次指鹿为马、颠倒黑白的谤佛、欺瞒众生之作为。更是以莫须有的「与佛对立，反其道而行之」假造事实，来栽赃诬陷平实导师。我们来看经文是如何说的，自然就知道**多识喇嘛**如何颠倒法义的是非与黑白了。《楞伽阿跋多罗宝经》卷1：

转识、藏识、真相，若异者，藏识非因；若不异者，转识灭，藏识亦应灭；而自真相实不灭。是故大慧！非自真相识灭，但业相灭；若自真相灭者，藏识则灭。大慧！藏识灭者，不异外道断见论议。

想必连初转法轮经典都读不懂的**多识**及诸藏传佛教喇嘛们，当然更读不懂二转、三转法轮之经典，因此不知道如来藏识与七转识非一非异之中道正理。此分法义平实导师早在《楞伽经详解》第二辑中开示过，兹摘录书中语译如下：

⁸ 达赖喇嘛，《达赖喇嘛谈心经》初版，圆神出版社，2004年3月，页46。

七转识与藏识真相若是不同，则藏识（真相识）就应该不是七转识之能生因；若藏识即是七转识，则转识灭时，藏识也应该同时消灭；然而自心真相识于转识灭时，它实际上却不灭。由这个缘故，大慧！解脱入涅槃，并非灭除第八真相识，只是将业相灭除而已。如果解脱是将自己之真相识灭除，则藏识便消灭了。大慧！若藏识消灭者，佛法即与外道断灭见之议论没有不同了。

从显说的第三转法轮经典皆说七转识是生灭法，却不曾说过出生七转识的藏识（真相识）会灭。故说「第八识会灭者」，皆是不懂佛法且不信因果的藏传佛教外道所作之不实言论罢了。从这里 佛陀至教说：「藏识灭者，不异外道断见论议」，可知**多识喇嘛**等藏传佛教古今诸活佛、仁波切等都是 世尊所斥责的外道断见论议。已经落入外道断见中的藏传佛教**多识喇嘛**，自己正是「与佛对立，反其道而行之」，竟然反过来诬指实证 佛陀教义而且说法完全符合 佛陀教义的 平实导师是「与佛对立，反其道而行之」，如此公然颠倒黑白、指鹿为马的**多识喇嘛**，还能说是佛教徒吗？

第二目 世尊于涅槃前化缘业已周毕，所应说法皆已圆满说竟

世尊于多部经典中皆有开示：说法四十余年，所应说法皆已说竟，化缘业已周毕，故于一佛乘之无上正等正觉「成佛之道」，当然亦皆已完整开示，故亦付嘱弟子等要于彼大教具足受持，勿令隐没。如《大般涅槃经后分》卷 1：【怜愍世间，

化缘周毕，为众生故，今入涅槃。】又如《四童子三昧经》卷3：

然诸比丘！导师所作者，为诸声闻所作已讫。于⁹一切处我已说讫，示现内外诸法、真心示现，皆已说竟。诸佛于法无有愒惜、无不办¹⁰者，乃至一茎草等、一毛发许。汝等比丘，从今已去，应须如法勤而修行，我已为汝示现涅槃，我已为汝说涅槃道，已成就众生善根。我所证得阿耨多罗三藐三菩提，乃于往昔行大苦行及于难行；汝等今者，于彼大法具足受持，勿令隐没，汝等应作如是修行。¹¹

再如前举《解深密经》已说：**【世尊于今第三时中，……所转法轮，无上无容，是真了义，非诸诤论安足处所。】**世尊化缘既已周毕，绝无可能再于后时又再与三转法轮皆相异之藏传佛教男女双修的外道邪淫法。但是达赖喇嘛却说：**【有些密教教法则是坛城主尊（佛）示现在具殊胜业报功德的大修行者净相中所说。因此，无论释迦牟尼佛生前或涅槃后，这些教法都可以出现。这些都不是一般史籍所记载。】**¹² 这些言论都是违反世尊开示经教之词，不足为信。事实上只是达赖想要把印度教性力派的谭崔双身法合理化的一种讲法，想要误导学人认为无上瑜伽双身法是释迦牟尼佛于般涅槃后再示现

⁹ 编案：大正藏多一个「于」字。

¹⁰ 编案：大正藏用「辩」，中国宋元明版本用「办」，今取中国版本。

¹¹ 《大正藏》(CBETA, T12, no. 379, p. 945, a4-12)

¹² 达赖喇嘛，《达赖喇嘛在哈佛》初版，立绪文化事业，2004年7月，页11。

所说的「秘密教法」；但是从 释尊化缘圆满方入大般涅槃的开示与事相，就可以知道达赖乃是说谎。而**多识喇嘛**也辩称：

这类密典在藏文佛经《甘珠尔》部共有 398 种，占佛经总数的 51%；另有印度佛教学者研究佛经的著述，藏译集子称《丹珠尔》，其中收译的密部论著共有 1747 种，占总数的 74. 8%。这类论著中有佛亲传弟子恩扎菩提著的《密集主续疏》，有西元前 2 世纪白莲种王著的《时轮续略疏无垢光》，还有西元前 1 世纪大佛学家龙树著的《五次第》、《菩提心疏》等 7 部密法论和其弟子提婆著的《密行明灯》、《空行母仪规》等 7 种密法论，及月称的《密集大疏明灯》等。

这么多的经典资料，难道还不足以说明密法的来源吗？特别是龙树、提婆、月称是大乘显教中观论的奠基人，如果说密法来自印度教的话，他们这些虔诚的佛教信徒怎么会把旁门外道的「邪术」当作佛门正法来进行研究和推广呢？如果说「密法是西元 7 世纪应运而生」的东西的话，那么，对佛经中的密法典籍和西元前的佛教学者的密法论著该作如何解释呢？如果都是后人的「伪作」，那么，有什么有力的证据能证明是「伪作」呢？（《破论》p.217~218）

龙树菩萨是 世尊所授记的初地菩萨，当年已至见道通达位，所造诸论如《大智度论》、《中论》等，皆依亲证如来藏之般若智慧而造；已明心之七住位以上的菩萨，读已皆知乃依此真心而说，与 无著、世亲等菩萨所造之论相契相合，并无丝

毫矛盾之处。只是藏传佛教诸人皆找不到自心如来藏，读不懂龙树菩萨作造之论，故皆以六识论缘起性空来解释《中论》里的论义；这等于是毁谤龙树菩萨，因为龙树菩萨明明以八识论来说诸佛实相的中道义。提婆菩萨追随龙树菩萨修学正法，所作之《百论》亦是法同一味，乃至终其一生都在努力弘扬如来藏法，后来甚至被佛门中的六识论者假冒外道刺杀身亡；因此龙树、提婆父子皆是八识论的弘扬者，不是藏传佛教诸喇嘛如**多识**者所说的六识论——应成派中观论。**多识喇嘛**所提到的月称乃是六识论的主张者，落入意识境界中，错认意识为常住法，未断我见，又一生勤修谭崔男女双身法，是标准的外道；龙树菩萨、提婆菩萨却是主张八识论，亦从未承认谭崔男女双身法，两者根本不一样。只有如月称及藏传佛教宗喀巴等未悟凡夫方执言取义，说空说有、争辩不休，读者请阅正德老师所著《中观金鉴》，即可明了其中原委¹³。藏传佛教这样的六识论双身法，就算用佛法的名相来包装，其中本质内涵根本就是以外道邪见，假冒为佛法公然欺瞒想要修学真正佛法的人。所以，**多识喇嘛**所举的菩萨名号或者佛法名相、经中语句，想要用来证明所说藏传佛教法义内涵正确，那是不可能的，永远无法欺瞒有智而理性的学佛人。这样手法也只是藏传佛教一贯的伎俩：**盗用「佛法名相」，盗用「佛菩萨名号」，冒充「佛教僧宝」，欺骗学佛人**。普观藏传佛教所弘传之解脱、涅槃、中观、唯识、成佛等内涵，根本都与佛法无关；但藏传佛教所主张六识论及双身法，倒是与印度性力派外道的内涵完全一

¹³ 编案：《正觉电子报》正连载中。

致，只是窃用佛教的名词与佛教表相而与印度教中的性力派有所不同。因此藏传佛教喇嘛所举的证据，正好是有力的证据，明确证明藏传佛教古今所有「活佛、喇嘛、仁波切……等」都是凡夫，证明藏传佛教的「密典、密续」都是伪经、伪论。这种手段与世间的商业骗术相同，顶多是一个用高级包装纸打包的假货，禁不起理性有智者之检验。圣 龙树菩萨、提婆菩萨当然更不可能再创造与佛法及自己的论著相互矛盾、冲突之密教典籍，这也证明藏传佛教的密续必然都是后人所造而伪称为佛经者。然而密宗藏传佛教此一手段，只能欺骗无智之人，是无法欺瞒已开慧眼之菩萨的！（待续）



广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

（连载二十二）

由《广论》作者宗喀巴不懂五蕴十二处十八界法，扭曲我见内涵，从未教导四众弟子如何断我见、证得初果；又否定万法本源的第八识如来藏，不懂如何开悟见道；又教人认定生灭性的意识心是常住的真我，可见宗喀巴本身根本就是未断我见，尚未证得初果的博地凡夫，当然更未证得大乘法的见道；而凤山寺《广论》团体的法师居士们，却妄说宗喀巴是远古以来即已成佛，那全是大妄语！令有识之士哂笑。

而《广论》团体凤山寺的日常法师，别说是大乘见道，他连初果是什么都还弄不清楚呢！日常法师讲说的《广论》录音带第 64 卷中有说：「有一个同学（编案：是指凤山寺中的某一法师）就问说：『为什么预流、一来不会引这个生死的业？』我想，看那个十二因缘就很清楚了：无明缘行，行缘色。因为有无明的因缘，所以他会造种种的业行。前面就讲过了，无明，

由于或者直接了当的说，执这个邪执，在补特伽罗上面是萨迦耶见，叫作无明；或者说因为不了解事实的真相，才在这个上面执着有我、我所，那没有什么关系。总之不能正确的见到无我的真义，因此有我，那就有贪，有贪就造业，造业的当下它会熏习我们的识种，留下这个种子，我们叫『引』，能引的引字。可是今天讲的十二因缘，后面讲的主要都是这个，它没有后面的爱取滋润，它是不会感果的。那么爱取滋润，我们称它为现在这个十二因缘，现在叫它能生。所以这个识种子，我们造了无量无边，等到见了道以后，那识种子还会不会现起？就不会了。因为识种的根本都是无明、行、识，所以预流是见了道的，因此在我们分类的时候叫见道所断；修道所断，贪爱是修道所断，不是见道所断的，这个萨迦耶见是见道所断，这大家要清楚，不过这个是理论。」

日常法师连最基本的佛学常识都不清楚，他把萨迦耶见与无明划成等号，其实萨迦耶见又名身见，只是四种一念无明中的见所断烦恼，为初果人所断。声闻人断除三缚结：身见、戒禁取见、疑见，成为初果，就预备进入圣者之流了，所以又称预流；但他还要修行，经过七次人天往返，才能得四果解脱。声闻人证得初果后，继续修道而得薄贪瞋痴，证得二果；这时他还要往返人天一次才能证阿罗汉，所以称为一来。预流、一来虽然都还在生死当中，却都是已断萨迦耶见，已了解色身不是真我，受想行识不是真我，但是尚有我执及我所执的烦恼在，并非不会再造引起生死的善恶业，当贪心所炽盛时，还是会有小恶业的；甚至于若是大乘法中的新学菩萨，证得初果以

后，大乘见道所应断的异生性还未断尽，有时在误会大乘相见道内容的前提下，或者恶知识邪教导下，连诽谤妙法之重大恶业都还会造呢！更何況声闻中的预流、一来，只是了知自己五蕴非我，所以对六尘境的贪着减低，有力量不因贪而造恶趣业罢了。

然因为声闻见道所断的异生性狭窄，大乘见道所断的异生性广大。因此，预流果在声闻乘来说虽已见道，但只是证得声闻初果而已，尚非大乘真见道。所谓大乘见道，要先断我见而证声闻初果，然后再亲自证得实相心阿赖耶识；若能不退转而成为七住位菩萨，才正式成为真见道位的大乘法中的佛弟子，般若智慧顿开，却还需修学大乘相见道位所应熏修的法要，待入初地方才圆满见道位，成为通达位，大乘见道所应断的宽广异生性到此才全部断尽。所以大乘见道乃为二乘所不共的，不能如日常法师一般混淆为一个相同的见道内容。预流乃至定性阿罗汉、辟支佛，只知伏断烦恼入涅槃，不知、不证实相法界阿赖耶识，虽名为圣人，其实在大乘法中还是未入大乘见道位的愚人，无有法界实相般若慧故；除非回小乘心而向大乘，否则永不能得大乘见道。此是日常师父所应当要了知的，只可惜日常师父已经亡故，已无此机缘了。

日常法师又说：「当我们见了道，那识种子就不会现起。」这句话非常错误。识种子不现起（不现行），只有入无余依涅槃时，十八界全灭了，七转识的识种子才不会现起；或者成佛以后识种流注变异相已灭（流注灭），变易生死已灭故，只是纯净的无漏法种，这时说为流注灭，仍不是识种子不再现起，只是

识种在流注现起过程中，识种已不再变异了，所以说为流注灭，但是诸佛究竟清净的八识种子都仍然在继续流注现起，才能具足八识心王而在人间继续利乐有情，这是依文解义的日常法师所不知道的极深妙法义。众生从无始以来，乃至成佛前，第七末那识的识种一直不断的现起及变异，从无间断过；至于前六识也是如此断续现起及变异，只有在五位中才可能不现起，五位者即是眠熟无梦、闷绝、正死位、无想定及灭尽定；其余时间都是现起的，既然现起了，表示识种流注的现象是一直存在的，一切已悟及未悟者都是如此。日常法师说见道后识种子就不现起，那是不实的说法，是误导众生的说法，正是恣意妄想所成的说法，暴露出日常法师对五蕴十八界的运作一窍不通，不曾如实正确的观行过，如何能断我见而见道证果？如何能被称为大法师？

日常法师又说：「识种子的根本，都是无明行识。」日常法师颠倒说了。由于识种子不断的流注，才有种种业的造作，有造业才有种种烦恼的生出；是因为阿赖耶识内含藏着无量无边的有漏、无漏业种子，由于末那的作意，而引出如来藏中的前六识种子，才会有六识能够见闻觉知；末那识配合前六识的运作，才有善、恶业与净业的造作；十二因缘所说的行缘识的识，是指六识身，即是此意，此义当于后面十二因缘中再详说。

日常法师又说：「见所断、修所断都是**理论**。」意思是说，佛于经典中所说见所断烦恼及修所断烦恼都只是理论上的施設，而不是确实有这些烦恼存在；意谓佛所说的这些见道断及修道断的见思二惑都是不存在的，所以不必断见惑与思惑就

能证阿罗汉果，或者指称断见惑与思惑是不必要的，意即佛所说的二乘菩提断烦恼的修行，是不可行的，是假佛法。日常法师的说法其实是在暗示学徒们：「一切法空、缘起性空，一切都是名言施設，性空唯名，因此，经中说的断见、思惑都是理论、思想，不是真正可修的法。」日常法师本意若真的是这样，又弘传宗喀巴的二种《广论》来否定如来藏，此语一出，不就是一阐提罪了吗？身为佛门出家法师，却口出逆言，毁谤佛法为不可实证，说二乘菩提证阿罗汉果只是理论、只是思想，那真是让人为他捏一把冷汗。

萨迦耶见是见所断烦恼，是三乘菩提共道，三乘贤圣没有一人不必断我见；欲界贪爱及我执是修所断烦恼，三乘贤圣也没有一人可以不必断除思惑就取证圣果。这绝非只是理论，是可实证的，古今诸佛菩萨及亲证解脱道的一切贤圣，都已确实实证；这些见修所断的烦恼，是要实际从每天行住坐卧当中，对五蕴十八界的运作加以观行，得知五蕴身心都不是我，而断除萨迦耶见，三结俱断，先证得初果；然后进断思惑而成为阿罗汉或辟支佛，或者能断思惑而故意保留最后一分思惑而入初地，世世勤行菩萨道。如果依日常法师所说「它只是理论」，就是在指称世间并无阿罗汉、辟支佛及诸地菩萨圣位可证，那就是无根毁谤释迦如来说法不实、夸大，也是在无根毁谤佛法及圣位胜义僧，真的太对不起诸佛菩萨了，也是间接否定佛法的实证性。末学在此希望日常法师，每夜应于佛像前多作忏悔，并对五蕴十八界诸法的运作，多下工夫观行，有生之年能

证初果，进而登菩萨见道位，这才是真正的利益众生。¹至于十二因缘部分，后面再说。

凤山寺《广论》之随学者应深切了解，《广论》中说要与烦恼斗，但日常法师及随学的法师们，却以世俗法中的我所烦恼，来取代佛法中出离生死的烦恼见、思惑；像这样努力断世俗我所烦恼的结果，是与求出生死时应断的烦恼完全无关的，再修学三大阿僧祇劫以后仍然只是凡夫而永远无法证果出生死的。如果听从凤山寺《广论》团体中所谓的「善知识」之教导，说要消除烦恼就必须在所谓的「法人事业」的义工工作当中，不断的对境，然后从对境中来除烦恼，这是行不通的；因为这是石头压草的愚痴法，根本无法彻底断除烦恼；最后变成：上午压下的烦恼下午会再起，今天压下来了明天会再起……，越压烦恼越增长，难道凤山寺的《广论》人一点都没察觉到吗？更何况这个所谓的「法人事业」是贸易赚钱的营利事业，是利用免费的义工与经营小商店的众生做不公平竞争的赚钱事业，更是违背出家人不许经营赚钱事业的戒律；更何况凤山寺把商店中赚来的钱财供给达赖喇嘛推广藏传佛教的双身法，使喇嘛们更有势力诱奸女信徒，这绝不是佛所说的宣说正法来利益众生的事业。参与凤山寺如是贸易赚钱的所谓「法人事业」，上上下下为了赚钱而忙得不可开交，在这种环境之下，在不曾了知观行五蕴空的错误知见下，怎么有可能断除见、思惑的烦恼呢？尽此一生根本就没有断我见的机会。

¹ 编案：日常法师在本书尚未出版之前就已舍报，已经没有机会了。

要知道烦恼是无始劫以来所累积的，并非说「我不能这样，我不能那样」，就算是压伏了。与烦恼斗，是对治法，如石压草，不能除根，不可能成功；也要先了解自己想要斗断的烦恼是世俗烦恼呢？或是系缚自己不断流转生死的烦恼？若如凤山寺日常法师一类人，只知道世俗法中的烦恼而不知道系缚自己流转生死的烦恼，再怎么与烦恼斗的结果，永远只是世间善人，仍是凡夫，永无实证初果到四果的可能。声闻人真正的断烦恼法，是从五阴、十八界的生灭无常而无我，加以如理作意的细观，才能断除；菩萨真正的断烦恼法，必须从根本因，了解阿赖耶识含藏烦恼种子的随眠开始，由种子的流注而生七转识，由七转识观行蕴处界的空相，了知除了阿赖耶识涅槃本际真实外，余一切法都是生灭无常，都是缘生缘灭的，都是缘起性空的；再加上跟随实证的大善知识，熏习正确的解脱道正知见，这样定力与慧力的增长，而断除三缚结，进而断除五下、五上分结，最后具足证得解脱果。凤山寺《广论》随学人欲证解脱之功德，必须缘此途而修，必须如此回到佛说的断见思惑上面来断烦恼，否则是无法在佛道中获得增上的。

新学菩萨若想要断除三缚结，必须依善知识教导之正确四加行法修习，不可依藏传佛教一喇嘛教一变造后的外道「四加行」法修习；透过修习正确的佛法中的四加行，得知所取的前五根及六尘境都是无常空，能取的七转识也是空，证得此二取空，我见身见也就断了，此时初果果实稳入囊中。此时菩萨若再具有基本定力及参禅知见，以及过去所累积的福德资粮，最后加上善知识的临门一脚，就把你踢进无门之门的佛菩提道内

门中，开悟破参而正式成为七住位的实义菩萨，亲证实相般若，住于中道境界中，正式成为佛弟子，这才是真正的佛法，却是与藏传佛教一喇嘛教一的教法完全相反的。

第三目 苦灭圣谛

凡夫外道因烦恼而造业，由造业而生苦受等，由苦受而生烦恼；惑、业、苦三，乃至轮转不休，不知如何止息，是为不知苦灭圣谛者。学佛者，已知苦之因是烦恼集，若懂得要灭烦恼，也懂得应灭的烦恼内容，又能确实灭了应灭的烦恼，苦即止息。如果按照新竹凤山寺《广论》团体上座法师所宣导的「要对境修灭烦恼」，却不懂所应灭除的烦恼内容，反而会变成是口说要灭烦恼，实际上却不断在增长我见烦恼，结果是我见、我执烦恼越修越增盛，是为不知苦灭圣谛者。又如宗喀巴等，以意识为一切染净法的根本；照此理，则眠熟无梦时意识断了，烦恼就无所依了，烦恼应当就灭除了，为何醒来意识现前时烦恼又再生起呢！此不应理，这也是不知苦灭圣谛者。

若人如是知苦圣谛，如是知苦集圣谛，是人定会如实了知苦灭相之正理。苦灭相者，《集论》卷5说：

谓：「真如、圣道」烦恼不生，若灭依、若能灭、若灭性，是灭谛相。如世尊说：「眼耳及与鼻舌身及与意，于此处名色究竟灭无余。」又说：「是故汝今当观是处，所谓此处眼究竟灭远离色想，乃至意究竟灭远离法想。由此道理显示所缘真如境上有漏法灭，是灭谛相。」²

² 《大乘阿毗达磨集论》卷5 (CBETA, T31, no. 1605, p. 681, c7-24)

依阿赖耶识而有的世间四种住地烦恼，透过解脱道及佛菩提道修行而使烦恼不生，谓之苦灭相。受蕴与想蕴、识蕴等四住地烦恼灭了以后，舍寿便出三界，因不再有后有，名为知苦灭圣谛者。《瑜伽师地论》卷 66 说：【复次，此烦恼品粗重永灭，是有多余依涅槃增上所立灭谛；又因永断，未来不生及先世因受用尽已，现在诸行任运谢灭，是无余依涅槃增上所立灭谛。】卷 68 又说：【问：何等法灭故名灭谛耶？答：略有二种：一、烦恼灭故，二、依灭故。烦恼灭故，得有多余依灭谛；依灭故，得无余依灭谛。】证四果阿罗汉已，则梵行已立，所作已办，不受后有，解脱知见知如真。我见我执已断，四住地烦恼不再现行，也不会再新引烦恼之业，是为有多余依涅槃。此时尚有色身余依未灭，因此还有色身寒热等微苦所依；如果色身也灭了，就是五蕴十八界全灭，不再生中阴身，不再受生，一切所依灭尽了，就是无余依涅槃，此时只有阿赖耶识独存，这就是《阿含经》所说的「涅槃中的本际、实际」，涅槃实际就是指第八识心体不生不灭也。

再说宗喀巴所堕之常见外道见，悉以无妄想之觉知心作为不生灭之涅槃境，称为涅槃。此为《楞严经》及阿含部经中所破外道五现（五见）涅槃中的第一个，也是外道见之最下劣者。《楞严经》卷 10 说：

或以欲界为正转依，观见圆明，生爱慕故；或以初禅性无忧故，或以二禅心无苦故，或以三禅极悦随故，或以四禅苦乐二亡，不受轮回生灭性故；迷有漏天，作无为解：「五处安隐，为胜净依。」如是循环五处究竟，由

此计度五现涅槃，堕落外道，惑菩提性；是则名为第十外道立五阴中五现涅槃，心颠倒论。

因为意识夜夜断灭，死殁永灭，来世又重新生起全新的另一个意识，不是由此世意识往生去来世，因此意识不是常住不坏之心；但宗喀巴却说意识是常住不坏心，落入常见外道见解中。佛说：【以欲界为正转依，观见圆明，生爱慕故。】说的就是宗喀巴等藏传佛教的活佛、上师、喇嘛们，他们就是以欲界意识住于「无上瑜伽双身法第四喜中的专心享乐一念不生」为正转依³，认为意识不灭，意识观见圆明，作为涅槃境界。然宗喀巴所谓的意识不灭，于意识的淫乐境界及一念不生境界执迷不舍，不知都是生灭有为的境界，是欲界爱及我见境界，都是烦恼而且是欲界中最低下的烦恼，哪里是涅槃境界？

又圣 弥勒菩萨也早已破斥宗喀巴的五现涅槃中的第一种外道见，说之为「外道妄计清净论者」。《瑜伽师地论》卷7 说乐空双运的外道涅槃落处：

妄计清净论者，谓如有一若沙门，若婆罗门，起如是见，立如是论：「若我解脱，心得自在，观得自在；谓于诸天微妙五欲，竖着摄受，嬉戏娱乐随意受用，是则名得现法涅槃，第一清净。」

因此圣 弥勒菩萨在论中又以反问的方式破斥说：

³ 编案：宗喀巴《密宗道次第广论》中所说甚多，以及藏密喇嘛教各大派祖师的论著中亦说明甚多，详见 平实导师《狂密与真密》四巨册五十六万字举证。

今应问彼：「汝何所欲？若有于妙五欲嬉戏受乐者，为离欲贪？为未离耶？」若已离者，于世五欲嬉戏受乐，不应道理；若未离者，计为解脱清净，不应道理。

圣 弥勒菩萨说：「虚妄计着欲界贪为清净境界而建立理论的人，是说譬如有一人或是出家修行人，或是在家修行人，生起了这样的见解，建立了这样的理论：『如同我这样已经证得解脱，自心已经获得自在了，观察自己已经得自在了；这就是说，对于欲界诸天的微妙五欲，坚固贪着而摄受不离，在欲界五欲中随意嬉戏娱乐受用，这就是证得现法中的涅槃，这样的解脱是第一无上而且是清净的。』」宗喀巴、达赖⁴……等藏传佛教行者，把佛法第八识境界的「色空不二」，等同于「藏传佛教」双身法识阴的「乐空不二」，以为可以随意嬉戏娱乐于欲界男女淫欲的贪爱中，不受遮障而一心受乐，认为不必断除我见，于我所淫乐贪爱上应该坚固受持，认为这样就是现法中可以实证的涅槃、就是成佛，名为即身成佛。圣 弥勒菩萨在论中则说这类人是外道「虚妄计着欲界为清净论」的人。

圣 弥勒菩萨进一步以反诘的方式来破斥密宗外道这种说法，圣 弥勒菩萨如是说：「现在应当要问他们（例如后来的宗喀巴等藏传佛教之外道）：『你们想要怎么回答呢？如果有住在胜妙

⁴ 编案：达赖喇嘛在他的著作《藏传佛教世界》中说：【通常我教导宗喀巴的《密宗道次第广论》(sNgags rim chen mo)在没有翻译中断的情况下要花二十天。】页 149。

五欲中嬉戏受乐的人，这人是远离五欲贪？还是未离五欲贪呢？』如果回答说是已离五欲贪，却还在妙乐五欲中嬉戏享受，这样是与离欲清净解脱的道理不相应的；如果回答说是未离五欲贪，却又误计为已经证得涅槃解脱清净而说为清净，一样是与所说的解脱道理不相应的」如此一问，则宗喀巴等密宗行人，必然全都无法如理回答了，只能说些歪理来狡辩了。

然而藏传佛教号称至尊的宗喀巴，却在其所著之《密宗道次第广论》中，主张藏传佛教双身法之父续中再分为**相抱二根交合**、执手、言笑、互视等四续，宗喀巴于此《密宗道次第广论》如是说：

勇金刚论师于《结合释》中亦说为四续部。《金刚藏庄严续》第十一品，先说方便续中贪续多种差别，次云：「此明**互相抱**，续部诸差别，如是由执手，笑视亦应知。」此说能诠教续，故是显示四续部之差别。尔时续部之名亦曰笑续、视续、**执手**，或**抱持续**、**二相合续**⁵，共为四部。……然有由笑、顾视、**执手**、或**抱所生喜乐为道**⁶，故亦总有以欲尘贪为道之义⁷。此如《第二十五穗》云：「事行瑜伽及上瑜伽四续部者，以笑、视、**抱持二合**、

⁵ 藏传佛教密续中说明双身法的内容，亦即喇嘛上师的男根与明妃的女根，二根相合性交。这样名为「二相合续」。

⁶ 亦即以男女互抱杂交的双身法所产生喜乐为密宗道之内涵，读者可从随处可见的藏传佛教双身像即可了知。

⁷ 藏密喇嘛教宗喀巴在其《广论》中所说，要以男女淫欲触尘之贪为修行之道理，这就是落入圣 弥勒菩萨所斥的「外道妄计清净论者」。

执手而表示之。如是事续等中有以诸尊顾视显示智慧方便随贪，有以欢笑、有以执手、有以抱持、有以二合⁸。」又《后分别》第三品「由诸笑及视，抱与两两合，续亦有四种。」寂静论师释云：「言由四者，谓由事行瑜伽、上瑜伽续，表示笑视抱持二合。如是事续等中有明「方便、智慧」诸尊随贪现笑，有现顾视，有现抱持，有现二合。」……如勇金刚《结合释》云：「言笑视及执手等，谓由笑声，或由观色、持手、二合妙触，引生大乐无分别心⁹。言如虫者，是无漏大乐空句；谓如虫从树生即食其树，如是从乐所生妙三摩地应修空性¹⁰。……由明妃欲生贪为道门中求菩提者¹¹，无上部中俱缘真实及自所修明妃，以笑等贪而为正道¹²。下三续部，唯缘

⁸ 二合即是男女二根交合，也就是金刚勇父的喇嘛上师与莲花明妃的女性弟子，两者合修无上瑜伽双身法时，男女性器官交合行淫的双身法修。

⁹ 藏传佛教至尊宗喀巴《广论》中所主张之双身法，乃是要以二根交合行淫所引生第四喜淫乐之最高乐触而住于其中不起语言分别，以此为最高「大乐无分别心」，其实还是欲界中之意识境界。

¹⁰ 宗喀巴主张要从男女交合双身法淫乐所生之意识心一心不乱「定」中，应修「诸法缘起性空」之空性。

¹¹ 藏传佛教中与人合修双身法之女人即是明妃，宗喀巴这里说「由明妃欲生贪为道门中求菩提者」，就是要靠与明妃女共行双身法邪淫道来求证「藏传佛教」所谓的菩提。

¹² 藏传佛教之黄教至尊大师宗喀巴，在这部《广论》中主张要以双身法之欲贪为密宗之「成佛正道」，因此读者就可以知道为什么满街都是藏传佛教的「活佛」，因为他们都是不离欲界淫欲之法，与正统佛教的修证内涵根本上就违背，他们只是假借佛教的名义而笼罩世人而已。

所修智妃¹³欲尘喜乐为道。瑜伽续中既不可修二根交合，故除彼外，缘余执手或抱持触喜乐为道，配瑜伽续。除触尘外，依笑视缘所生喜乐为道，配事行续。此等是释「无上部中立四续部」之名义。」¹⁴

藏传佛教近代喇嘛上师们继续依照这个双身法而修者，例如陈健民上师在他的书籍中更是露骨说：【杵端惟有此龟头，莲瓣紧含似有钩，上下腾挪能发乐，明空契合碧天秋。……定功岂等闲，杵似须弥山，一举通三世，空行最得欢。】¹⁵ 所以都是以双身法为核心来修行。因此藏传佛教宗喀巴《菩提道次第广论》中的三士道，以及后二章中所说的止观（都是男女二根相入合修的乐空双运的双身法）所说的涅槃，都是外道五现涅槃中最为粗浅的一种，都是邪见。

我们再说涅槃正义，依《成唯识论》卷 10 说：

涅槃义别略有四种：一、本来自性清净涅槃；谓一切法相真如理，虽有客染而本性净，具无数量微妙功德，无生无灭湛若虚空，一切有情平等共有，与一切法不一不异，离一切相一切分别；寻思路绝，名言道断，唯真圣

¹³ 在藏传佛教中，女人因有女根而能令男行者（如上师、活佛、喇嘛、仁波切等）修学密宗之「双身法智慧」故名智妃。

¹⁴ 宗喀巴著，法尊法师译，《密宗道次第广论》，妙吉祥出版社，1986.6.20.精装版，页 44~46。碍于篇幅所限，藏传佛教喇嘛们有更多双身法说法，请参考平实导师著《狂密与真密》四巨册五十六万字披露藏传佛教双身法之本质。

¹⁵ 陈健民著，徐芹庭编，《曲肱斋全集》（三），普贤王如来佛教会，1991.7.10.出版精装本，页 305。

者自内所证，其性本寂故名涅槃。

佛法中所说四种涅槃的第一种涅槃为「本来自性清淨涅槃」：也就是于一切法相中，显现真如性之理体，此体即是第八识阿赖耶识心；阿赖耶识心中虽然含藏无量无数的善恶业种及有漏无漏法种等，但是第八识本体自性清淨；它具备无量无数微妙功德，众生依它才有世、出世间法之出生；它是无生无灭，体如虚空，湛然凝寂；为各个有情本来具有，不是修了以后才有；每个有情的第八识之间，都是平等而没有差别之空性心体，所以不异；它能生一切法，一切法依它而有；它六入不会，于六尘境界从不分别；它不领会思量六尘中的万法，它也远离语言文字法，断绝一切语言文字境界；它是真正圣人所证得的寂靜心体，谓之涅槃。

又说：【二、有余依涅槃，谓即真如出烦恼障，虽有微苦所依未灭，而障永寂，故名涅槃。】第二种涅槃为有余依涅槃：是说透过修行，灭除了阿赖耶识心体中集藏分段生死的烦恼种子；舍寿前尚有色身的风寒微苦，但是已经离开烦恼的障碍，故名有余依涅槃。又说：【三、无余依涅槃，谓即真如出生死苦，烦恼既尽，余依亦灭，众苦永寂，故名涅槃。】第三种涅槃为无余依涅槃：舍寿后色身已灭了，十八界全部灭了，五下、五上分结全部断除了，不再于三界中受生，已离生死之苦，只有阿赖耶识心体不灭单独存在，此时阿赖耶识心体内已经没有分段生死的杂染种子集藏，所以改名称为异熟识，依此第八识心体独存而不再有五蕴诸法作为所依，入灭前所依的一切三界法已经永灭无余，故名无余依涅槃。

又说：【四、无住处涅槃，谓即真如出所知障，大悲般若常所辅翼，由斯不住生死涅槃，利乐有情穷未来际，用而常寂，故名涅槃。】第四种涅槃是无住处涅槃：无住处涅槃是究竟的佛地境界。阿罗汉断除了烦恼障所摄的一念无明现行，已断分段生死，虽证有余依涅槃，舍寿后可入无余依涅槃，但是阿罗汉还有烦恼障所摄之习气种子未断，还有无量无边所知障所摄尘沙惑上烦恼未断；八地菩萨断除了一念无明的现行与习气种子，已断分段生死，但是还有无量无边的无始无明尘沙惑上烦恼未断，种子还有变异，还有异熟生，不离变易生死。唯有到了究竟佛地，原异熟识心体已灭除变易生死，已断尽所知障所摄一切上烦恼随眠，此时异熟识改名为无垢识；因已断尽二种生死故，不住生死；又因大悲愿故，不住于无余涅槃中，常常发起佛地四智心品的无边大用，随众生缘而尽未来际不断利乐众生；当成佛而发起大用利乐有情的同时，又不碍心体的恒常寂静，我法二执俱灭尽故，证真解脱，得大菩提，于事于理圆融无碍而无所住，故名为大涅槃，如是名为无住处涅槃。以上所述四种涅槃，皆依第八识阿赖耶识之真如性而有，不可外于第八识阿赖耶识之真如体性而说有涅槃可得。宗喀巴等不依于阿赖耶识之真如性而说已证涅槃，是以男女合修的乐空双运五欲境界说为涅槃，不但未证般若智慧，连我见都还具足存在，那其实是大妄语，是 佛陀与圣 弥勒菩萨所诃责的常见外道。

第四目 苦灭道圣谛

知苦灭圣谛后，应知苦灭之道，谓修四念处观、四正勤、四神足、五根、五力、七觉支、八圣道，修此三十七道品可灭

苦集而得出离；苦集灭已，则不受后有，是为灭苦之道。

《瑜伽师地论》卷 28 说：

云何菩提分修？谓于三十七菩提分法，亲近积集，若修若习，若多修习，是名菩提分修。何等名为三十七种菩提分法？谓四念住、四正断、四神足、五根、五力、七觉支、八圣道。四念住者：一、身念住，二、受念住，三、心念住，四、法念住。四正断者：一、于已生恶不善法为令断故，生欲策励，发勤精进，策心持心正断；二、于未生恶不善法为不生故，生欲策励，发勤精进，策心持心正断；三、于未生善法为令生故，生欲策励，发勤精进，策心持心正断；四、于已生善法为欲令住，令不忘失，令修圆满，令倍修习，令其增长，令其广大，生欲策励，发勤精进，策心持心正断。四神足者：一、欲三摩地断行成就神足，二、勤三摩地断行成就神足，三、心三摩地断行成就神足，四、观三摩地断行成就神足。五根者：一、信根，二、精进根，三、念根，四、定根，五、慧根。五力者：一、信力，二、精进力，三、念力，四、定力，五、慧力。七觉支者：一、念等觉支，二、择法等觉支，三、精进等觉支，四、喜等觉支，五、安等觉支，六、定等觉支，七、舍等觉支。八支圣道者：一、正见，二、正思惟，三、正语，四、正业，五、正命，六、正精进，七、正念，八、正定。

此三十七道品为大、小乘共道，小乘修此三十七道品，首断三缚结成预流果，复薄贪瞋痴立一来果；次永断能顺五下分

结，立不还果；其中五下分结是除了初果所断的三缚结外，再加上贪结与瞋结皆断；最后断五上分结，五上分结者，谓色界爱、无色界爱、掉举、慢、无明，断除了五上分结即成为四果阿罗汉；此为小乘道借三十七道品修习以后，所断烦恼、所证果位。此时阿罗汉分段生死已断，但是还有习气种子随眠未断，还有无始无明未破、未断，因其未证法界实相心故，不得法界实相般若智慧，所以阿罗汉虽已是能出三界的解脱圣人，在大乘法中佛却还是称他们为愚人。而大乘行者修三十七道品，首断三缚结证得初果，并证得法界实相心——第八识如来藏，再转依实相心如来藏续修三十七道品，于相见道位行菩萨道，内门广修六度波罗蜜多，圆满通达大乘见道所修所证智慧，累积无量无边广大福德；如是历经十住、十行而至第十回向位圆满时，不唯断除二乘见道所断之异生性，亦断除二乘人所不能断之所知障所摄大乘见道所断深广难知之异生性，同时灭除烦恼障所摄见、思二惑，成就永伏性障如阿罗汉之果德，而成就四果菩萨阿罗汉；复因悲愿而发起十无尽愿进入初地，故意再起一分思惑而不离三界，于修道位留惑润生不取涅槃，继续断除烦恼障所摄之习气种子，亦继续断除所知障所摄无量无边尘沙惑上烦恼，于七地满心念念入灭尽定，圆满方便波罗蜜多；复由佛加持而入第八地中，开始第三无量数劫中利益有情及任运断除尘沙惑，最后究竟佛道成就无上正等正觉。有关三十七道品内涵及修证，在《瑜伽师地论》卷 27 及卷 28 中有详细的解说，因篇幅关系，不予抄录。（待续）

滅除大妄語業

一西所倡「廬山風心開見佛
理事一心」的真實面

—何承化老師

(连载二)

二、平实导师珍惜师生之情，一直护念着一西，一再要我与一西沟通说明的过程：

2004年起，一西陆续出版著作，并将被其印证明心、见性者的见道报告也附印在书中，四处流通，如《念佛三昧摸象记解行法要》，虽然有人私下对平实导师提起，但平实导师因护念在懿莲修学的都是求生极乐的善良学子，总是说：「只要他能好好弘扬念佛法门，我们也是随喜。」因此都未加以辨正。或有被其印证者来函讲堂为其印证欲求得实质确定，平实导师基于能信受大乘行门者实属难得，也不对其错误印证予以公开说明；只对一西书中错误予以关注，希望能经由互相沟通而请一西改正。

有一次，平实导师特地来电，要我转告一西，他的一本书中写着：【有人告诉他看到一位佛学思想、学术界之耆宿，

死后下堕地狱身体变的很小。¹】这样的说法大有问题，不符合弥勒菩萨在《瑜伽师地论》的开示；因为所造恶业愈重，地狱受苦的身量愈大，平实导师要我电请他再查一下经论，然后改正，免得招来别人对他的攻击。但平实导师无奈的附带了一句：「他还是喜欢在『那些事』（编案：神通异事）上做文章。」

后来因为有退转的菩萨将一西的书流通到美国，企图影响同修会美国共修处的弘法事务。在2006年9月，有美国的同修对一西为人印证明心及见性的事件质疑，故正式提案为会议议题²。10月15日的会议，经过与会人员讨论后认为：未证言证已是大妄语业，这些错悟的见道报告不仅出书，还公布在无远弗届的网路上，会危害更多学子，故对一西之错误的印证应有公开的说明，希望平实导师能作出明确的裁示。但平实导师在会议中说明：「一西本身的见道，是被明说引导出来的，不是真实亲证，见性也是一样。多年前再度勘验时，发现他的见性还是落在六识的自性中，不能在山河大地上看到自己的佛性，就曾明确的告诉他『他的见性只能算是解悟，不是真实眼见佛性。』现在，他帮学人印证的见性更是有问题的。」但平实导师还是慈悲的裁示：「应先对他进行劝说，不要立即加以辨正，一西弘法也不容易。」最后会中决议由

¹ 一西著，《常忆念佛自在解脱》第六章第六节〈敬畏因果一切莫毁坏正法，自招苦果〉中所记述的事。

² 正觉同修会会务的推动，于事相上执行方案的决策，都是开会讨论（或干部会议、或理监事会议、或亲教师会议），经过充分的讨论，依多数表决来订定。

笔者向西转达平实导师的说明，只请他将网路上见性的报告删除，其余则放过（如印刷于书中的见性报告、否定师承、明心印证的偏失等），希望能救护这些因被误导下而公开犯下大妄语业的良善念佛人，免除彼四等错认的见性报告随着网路流传，造成大妄语业更广、更重。

第二天，我打电话给一西，电话来往共有三次，一西很客气的说：「我不懂电脑，到现在打字还是要拜托别人，网站是一些『小朋友』做的。而有关见道报告一事，是『小朋友』为让念佛人生起信心，见道的密意、关键过程都除去，才登上网路。因涉及多人，请给我一些时间与学员们沟通，并考虑以什么内容修正，以免突然空白造成学员的疑虑。」

一西又表示：「我自己还要上班工作，懿莲的事都是随缘而为，十几年来，还是那么一点大，人数也没有增加，请同修会宽心；我没有企图心，不会、也没有能力影响到同修会。但还是感谢同修会对我的提醒。」于此可看出一西的心态并非在法义上探究，但笔者想他已答应要修正，也就不再述说。但是，过了三个月，错悟的见性报告并没有下网。

2007年1月初，平实导师对笔者说：「因为当年我刚出来弘法没几年，没有度众经验，总以为自己这样就见到了，别人也应该一样才是。但后来才知道是不一样的。以前一西告诉几位见性的学子要整理，这些学子也感受到一西所说的见性怎么与自己的亲证有差异而来请示。那时就曾在电话中告知一西，他的见性是解悟，不是真见。见性

是要能在山河大地上看到自己的佛性，眼见为凭，不是在如来藏的成佛之性上、不是在六识的见闻觉知性上面做体会、体究。见性时，当下世界如幻观成就，不需要再体究、整理，只须去○○。」

平实导师又指示笔者再向一西说明并转达：「不是要一西将见道心得报告从网站撤下来，而是只要求他将其中的见性报告文章删掉。因为被他印证见性的学员们并不是在山河大地上看到自己的佛性，是被引导为去体会六根、六识的自性而被他认证为禅宗的见性，是落入自性见外道法中。这样公布出来是公开的犯了大妄语业，一西如此为他们认定，是害了他们。」

并说：「不否定一西明心的印证，若一西弘法能成就上千上万人，也是随喜；但已知道他为人错误印证，误导单纯的学子犯下大妄语业而我们不提醒他，是有过失的。请一西不要误导众生未证言证，犯下大妄语业。若不删除网路上的见性报告，会议上的决议，为救护学子，将在网路上做公开说明。」平实导师这样对一西的护念，以及在一西为人明心印证事上的开缘，可说慈悲无比了。

2007年1月12日我再打电话给一西，转达平实导师的意思；这次一西明显地生气了：「同修会是愈来愈大尾了吗？」「同修会是佛教警察吗？」「为什么要一再打扰！」又说：「现在的我，已经不是以前的我了，同修会什么人放什么光，都看得很清楚。」他表示，因为看在与笔者还有一点

交情上，才接笔者的电话。

有关眼见佛性的事，以下是他回应的大要：

下辈子要自参自证，不要再被人印证了；当初印证我，后来又说不是；都是圣言量，到底哪个是真的？印证能改来改去吗？后来说所见不是时，曾请示 观世音菩萨，观世音菩萨给予认定。

当初是非常低调的离开同修会，不愿影响同修会任何一人，本想自修就好，不愿再说法；也是停了相当长的一段时间，是同修会不派亲教师去懿莲，我应汤师兄的要求才出来参与共修。自己只是弘扬念佛法门，是 观世音菩萨度众的棋子罢了！

上次要我改网站，已修改了，不讲明心、见性，以「念佛也能心开见佛」为诉说，为什么三个月后，又来电。大家各自好好修行，弘扬佛法，为什么要这样干扰！

要我取下见性心得报告，我请示过菩萨，菩萨说不必；而且懿莲的同修们都反对，但是还是修正了内容。若同修会真要在网路上破斥，懿莲才五十多人共修，从来也不打广告，同修会要帮我提高知名度，我也不能阻挡。说完以后，又说他要回去与会长汤师兄商量一下。

他再言心脏不好，不要再打扰他了。笔者见他动气了，只好结束谈话，但因此没能将 平实导师对一西开示的内容完整转达，所以第二天下午，再以书面将 平实导师的开示传真给汤师兄，并请其不要过目，直接转给许老师（一西）。

就这样又过了四个多月，都无下文；一西的网站上依然贴着错悟的见性报告，在 2007 年 5 月 25 日只好再写一封信给一西，除说明对其明心与见性二关见道的疑惑处外，也请他为法、为众生、为追求真相，应向自己根本传承的平实导师请益，以将事情厘清。

五月底亲教师会议中，在检讨上次会议记录的后续追踪时，提出一西依旧未将错误印证的见性报告网页撤除，决议还是由笔者以书面再向一西进行说明与劝告。

为此，平实导师也当着许多亲教师及干部的面前数度说明：「当年因刚出道弘法，度众经验不足，以为别人参得佛性的名义时也一定都如同自己般看到了，因此而予以印证。」又当众再度坦承自己当年欠缺度众经验的过失。

平实导师的坦诚，让笔者十分的难过。平实导师是一位菩萨性十足的人，天生热肠子又老婆心切。刚出道弘法时，看到学子参不出来又那么恳切悲泣，所以依学子能领受的各种方式加以导引「明心」或「见性」，甚至明讲开示。早期许多退转菩萨即是依于过去世与善知识有缘的福报，在平实导师的导引下而能相应密意，并不是自己真参实究而悟入的，其实证境是与平实导师的亲证体验有着很大的距离；可惜这些人将善知识的热忱慈悲，当成是自己的功夫成就，只愿直接在经典中找文义，往往错会经典义理而不再依于善知识的指引如实现观、熏修，乃至无法安忍于正法道场，无法通过事相上的考验，我慢高起而另立门派，为人印证。因此，真正有过失的，应是

这些弟子才是啊！而平实导师从来只责备自己的过失，不指责他们。

会议后，笔者于6月6日又发出了第三次文书给一西，转达平实导师不顾自己的面子，当众向大家坦承自己的过失。为弥补过失，平实导师一而再、再而三、三而四的要笔者私下提出规劝。法界实相不容颠预，众生法身慧命不忍见其陷溺，恳请一西能以大丈夫的心性，为法界实相正法、为众生法身慧命而面对善知识，把事情弄清楚。

这样又过了一个多月，一西依旧没有回讯。多次私下劝说不成，因此后来的会议中便决定：以正觉同修会教学组之正式文书，再次对一西进行劝诫。教学组于7月28日发出第一封文书，经过三个月，一西仍然毫无回应；11月3日再发出第二封正式文书而无回应，12月5日更发出第三封正式文书，但遭其拒收而退回。如此自2006年11月16日开始至2007年12月于私于公不断恳切的对一西说明劝诫，已长达一年多的时间。最后会议不得不决定要在网路上对一西见性印证的真实性提出公开的说明，救护因他而犯下大妄语业的善良学人。如此，倒也符合一西的质疑：「正觉同修会是佛教警察吗？」却是由于一西而促成正觉同修会不得不担任起佛教警察的责任。

但是平实导师还是对劝诫一西抱着一丝希望，2007年12月19日平实导师在电话中说，还是念着与一西有着一段师生的情谊，实在不愿因为他继续误导众生共造大妄语业而公开破斥他，要笔者再打电话给一西，尽力对其进行劝说，只要他

把网路上错悟的见性报告撤下，其他的事，如明心的错误报告仍然如前不予追究，然后会请同修会将此案结案密封，不再提起。

如同之前 平实导师所说：「一西弘法若成就上千上万人，也是随喜，但已知道他错误印证，误导单纯的学子犯下大妄语业却不提醒，是有过失的。」可见 平实导师依旧如此的护念着一西。

与 平实导师说完，笔者就打电话给一西，但电话一直没人接，不知是否因他的工作单位改制的关系，或是如他所言，不愿再接笔者的电话。因此，笔者就想到请一位以前曾一起共修，现在在懿莲共修的○师兄，代为转达。

师兄说，这件事，他在懿莲已有听闻。并且表示：一者、一西弘法并没有表明他是正觉的弟子，所以他的作为与正觉无关。二者、一西并不是如清海、卢胜彦等邪师那么恶劣。三者、他要做什么，都问过很多人，可以说是大家同意他这样做的。当笔者提及一西见性的错误印证及大妄语业时，师兄说：「许老师都会找大家商量，所以各人造业各人担，他们都同意的；如果会下地狱，那也是他们自己愿意的啊！」

下地狱也愿意？本来不是要求生极乐吗？怎么要为错误的印证下地狱也愿意？笔者眼泪立即涌了出来但强忍着，还是请师兄代为转达 平实导师的心意。

一直不愿意此事扰动懿莲念佛会的善良学子，这也是 平实导师一再交代的。他们都只是单纯的想要念佛求生弥陀净土，实在没有必要为错悟见性的印证背书。我愈想愈难过，又

不知这位师兄是否能真的转达，因此我又再打电话到懿莲，想请汤师兄转达 平实导师交代的话给一西。当时是吴师姊接的电话，我才开口，吴师姊就略显激动的说：

「为什么要把大乘佛法弄得这么乱？看同修会这样一直在乱，让我对大乘佛法寒心。」

「许老师的行为并没有偏差，他不会攻击别人，也没讲半句正觉的是非。」

「许老师说，要来的总是要来；他认为他的对，会自己承担。」

吴师姊一直说口才不好，不会说话，但语气激动的一直讲着，笔者静静听着，后来硬插了一句话：「是许老师的根本传承老师对他有所教导啊！」

吴师姊更激动了：「都是释迦牟尼的法，讲什么传承师！许老师说，十几年来，都以经典印证。」

一向以来，笔者对汤师兄、吴师姊夫妻都有着一分敬重的心，在她这么激动的情况下，只是静静的听着，一直到吴师姊说够了，笔者才将 平实导师交代的事说一遍，请她帮忙转达给一西。吴师姊竟说：「许老师说下地狱他会承担！」这些谈话过程当中还有许多情绪性的语词，也就不必再写出来了。

与这二位行者的对话可以知道，寄给一西的这几封信，他完全没有体会到 平实导师对他护念的心，也没有拳拳服膺真理的性格，只会借事相模糊焦点，误导这些善良单纯的念佛人。

早年汤师兄请平实导师派亲教师去领众时，平实导师不愿派人去弘法，将因缘留给一西，现在仍不否定他明心的印证，也没请他修改自2004年起就将见性报告印刷出版的书籍，更没有阻碍或否定他弘法的功德，只是请他将网站上错悟的见性报告撤下，更再三的要笔者向一西说明，可是一西连退一小步也不肯。（编案：前面一西自说有改，其实并未改，只是以「念佛心开见佛」取代「明心见性」四字，实质仍然未改。）

同修会因执事人员的要求与制度的建立，一般学员求见平实导师，要先经过亲教师一关的认可才能得见，但平实导师却一直没有关闭与一西沟通的大门，笔者也一直恳请一西：为法、为众生，可向平实导师当面请益。

但一西心中相应的不是在法上、真相上追求，宁可抱着错误的印证，带着善心学子下地狱也在所不惜。师兄言「他要做什么，都问过很多人，可以说是大家同意他这样做的。」更将错误印证的责任推给整个懿莲念佛会。他以师者之尊，引导单纯善良学子，让他们以为同修会是与懿莲对立，以世俗义气相挺的心态来共同承担错误的引证，而自己不敢面对自己根本传承上师请益，将真相探讨清楚。

然而印证「明心」、「见性」兹事体大，本是教授师的本分事，而非学员得以承担者，怎可将错误印证的责任推给整个懿莲念佛会的成员？怎可以师者之尊，引导单纯善良念佛求生极乐学子，共同承担错误印证的果报而下地狱也在所不惜？

在这个对话过程中有三件事必须说明：

一者、大乘佛法混乱的根源在哪里？

一西在懿莲的网站 (<http://www.inlotus.org/inlotus5.htm>) 上呼出正义之声——【为八识正名：兹因一电视教学常有将第六、第七、第八识三者混淆、误导之情事，故予分析，敬请鉴察：……】

在《常忆念佛自在解脱》书中写着：

学术思想分别不是佛法修证，无以荷担如来家业有关这类宗教学院或学术界思想、教学及书籍，因其个人根器、因缘及习性故，又未有大乘明真心、见佛性（真本）之体验故，往往不解、不行、不证大乘经典之「如来真实义」，却以意识心（妄本）推理、联想、批判，于诸多著作文集中，间有曲解佛说大乘了义经典，或质疑、或否定或贬抑释迦世尊亲口所宣之佛说阿弥陀佛经等大乘净土经典，为太阳崇拜思想的净化等；并疑为非佛所说，系后人伪造者。或有其他质疑净土之学术文章，虽因同修提问，随缘阅读，但因其是个人的学术性看法、思想、或未及深入常忆念佛行门，及不悟真本，缺乏清净如来藏体性、相用之亲自体验，不解如来真实义；即因地不真，果遭纡曲，不入诸法实相，迷而不觉时所致之误解或错会，岔入歧途，背离佛陀所说大乘了义正法而不自知，不能荷担如来家业……

由上文可见一西并非不了解正法的乱源之所在。但是他一方面如上所载而发出正义之声，另一方面又为讨好一些未开眼的寺院僧众，私下以隐覆的手法诋毁平实导师，并在言语上或认

同或暗示说正觉将大乘佛法弄得这么乱，这样的作为是护持正法的行者当有的作为吗？

二者、吴师姊言：「许老师说下地狱他会承担。」某师兄言：「许老师什么事都会找大家商量，所以各人造业各人担，他们都同意的，如果会下地狱，那也是他们自己愿意的啊！」

这主要是因为一西的心态有偏，因为不敢面对自己明心体证不足、见性错误的事实，所以覆以正觉同修会是怕他坐大会影响到正觉同修会等事相上妄想，让原本立愿要求生极乐世界的学人，一时皆蒙蔽了修行的道心，随顺一西我执、我所的无明习而起行，不在佛法正义去探寻，竟至下地狱也在所不惜。而其中的少数有智学子在许老师面前、众人面前，又如何能不随顺，能不应合？

平实导师在课堂上常说：「饭可以随便吃，话不可以随便讲。」敢说大话的人，是因为果报不是立即现前而大胆妄说，就如同一个人未生病前，不知保养身体的重要。常有言：「一语成讖。」往往本是不可能的事情，因无意或赌气的随意说出，便生起了相应的缘起因。

一西之身口意行，不仅是造就大妄语罪的成立，也是菩萨戒中的绮语业，因为已经具足根本、方便、成已三罪了。如《成实论》卷 8〈十不善道品第 116〉有言：

若非实语，义不正故，名为绮语；又虽是实语，以非时故，亦名绮语；又虽实而时，以随顺衰恼无利益故，亦名绮语；又虽言实而时、亦有利益，以言无本末，义理

不次，亦名綺語；又以痴等烦恼散心故語，名為綺語；身意不正亦名綺業；但多以口作亦隨俗，故名曰綺語。

一西的印証「非實語，又不正」是為綺語行。不能體會自己根本傳承師的一再懇切的提醒，不能面對法的真實義深究請益，只在表相上故示匹夫勇相而說「下地獄會承擔」，亦為隨順衰惱無利益的綺語行。不依循佛法正義，隨順師、眾下地獄亦在所不惜的學人，也是口作隨俗的綺語行。

如此師生皆顯出由慢心起行的我執、我所執，勝於修行崇道之心。在此要問的是，不在佛法上的相應，只在事相上盲目的情義相挺，願意下地獄，這與修行解脫成佛何干？與智慧增上何干？與六度施為何干？與行菩薩道何干？更與往生極樂何干？有智學人，當要審慎思惟啊！

三者、一西說：「下輩子要自參自証，不要再被人印証了。」以及吳師姊說：「說什麼傳承師，都是釋迦牟尼的法。」這些話都不是在法義上追求正義，而是師心自用想做主一方罷了。這樣的表達言詞並非第一次聽到，2003年楊先生率眾退出同修會時，便有人講過類似的話。只因得法太易，產生慢法、慢師的心態（編案：詳見《辨唯識性相、假如來藏、真假開悟、燈影、識蘊真義》五書之法義辨正內容）。

尊師是小學生都知道要做到的，而且各各行業，沒有不存着「尊師」的法則（編案：除非為師者妄說佛法或害人同犯大妄語業），許多的知識經驗和學問技術是無法用文字完整表達出來的。如果沒有人指導，就很難抓到功夫的竅門。老師的傳授、引導、

栽培、照顾与提携，能够免掉学生大量的摸索、钻研与尝试错误的冤枉路。世间法尚且如此，更何况是出世间法的修证歧路之多，不提现在世间光怪陆离的各种修行方式；即使是在大藏经中，也收录了许多未悟祖师、翻译有误或疑伪经论，若无开眼明师指点，如何能跳出迷障？敬师、尊师的重要，经典多有明载，如净土重要经典《般舟三昧经》就写着：

菩萨于善师有瞋恚，有持善师，短视善师不如佛者，得三昧难。……菩萨视师如视佛者，得三昧疾；设不恭敬于善师，轻易于善师，欺调于善师，正使久学是三昧，久持久行，设不恭敬师者疾亡之。

阿难尊者曾向 佛陀请示：「有人事佛得富贵谐偶者，有衰耗不得谐偶者，云何不等耶？」佛陀开示：

有人奉佛，从明师，受戒不失，精进奉行所受，朝暮礼拜恭敬……善神拥护，所向谐偶，百事增倍；为天龙鬼神众人所敬，后必得道，是善男子、善女人真佛弟子也。有人事佛，不值善师，不见经教，信意不坚，亦有戒名违犯正律……天神离远不得善护，妖魅日进，恶鬼屯门，令之衰耗，所向不谐，现世罪人非佛弟子；死入泥犁，百毒掠治，魂神痛酷，不可得言。愚人 瞽不能自思，先行无功还怨天地，责圣咎天迷谬乃尔，甚为愚痴遂为三涂所见缀缚……。

这是《佛说阿难问事佛吉凶经》中的一段对话，世尊开示：奉佛若从明师，后必得道，是真佛弟子；反之，如果事佛，不

值善师，违反正律……等，世尊斥为「愚人 瞽不能自思，先行无功还怨天地，责圣咎天迷谬乃尔，甚为愚痴遂为三涂所见缀缚。」这段经文就是 释迦牟尼开示的法，当请一西与懿莲学子，深自思惟后果的可怖，何以能言：「都是释迦牟尼的法，讲什么传承师？」

在大乘禅门中，上上根器的祖师，尚且要明师指点，何况尚在无明业力覆障的学人？「不入祖师室，茫然趣两头。」临济宗自古以来，为师者为提升弟子的道业，视其因缘，观机逗教，无私无我的来引领；弟子们敬重师父，也承事供养，不敢懈怠；如六祖慧能大师安住于五祖弘忍的磨炼，大慧宗杲大师侍奉其传承师 克勤圆悟大师的至诚恭敬，在在处处都是例证；真悟的禅师在师父尚未应允时，根本不会私下去开山授徒为人印证，就是因为一直保持这样子的优良传统禅风，才会至今仍然能承传不绝。

尊师重道本是世间的基本法则，所以 平实导师上课时甚少述说。然而 平实导师没有特别作意就已自然而然的示现出尊师的心行——平实导师此世的学佛之路，入门因缘是圣严法师，虽然圣严法师所教的禅法皆是在意识心上搬弄打转而误导学人，除了某些小动作以外，并于 平实导师悟后送出见道报告以后，特地叫人将已经离开农禅寺而久未参与寺中事务的平实导师，假借干部联谊会名义要求 平实导师务必到场，事实上却是正式的干部会议而非联谊会，然后以轻蔑语气在会议中公开否定；但 平实导师仍不曾否定过这段师生关系，若于上课提到圣严法师时，总以「我这一世的师父」来称谓，并

常念着「如何能以真实法义来救护他、回报他」，故若有新书出版时，一直都一一寄赠，至今不曾中止。而平实导师重法心切，从刚出道弘法到现在都是一贯的表达着，若证实有人证量比自己高，一定退下法座，请他上座，自己愿居弟子位随其修学。故以前因误信一西的说法而邀请静老来主持同修会，只以学子能得更深妙法为首要，毫无师心自用的眷属欲，但静老衡量自己的状况以后终究未敢接受。

平实导师对弟子更是从不藏私，所知所证和盘托出；任劳任怨，并深心的包容着弟子们的种种异生性，而以身教及各种方便善巧来教导弟子，若不是事情爆发得太严重，总是悲心的保留余地，等待弟子们能自我修正。平实导师就是这样的一直护念着弟子，弟子们或是在事相上起分别，或是在法上相应，就应当要自我检视出目前自己修学的位阶与层次。

如一西等学人，得蒙平实导师婆心引导之下得以相应密意，却因体会不足，智慧未生，心冀表相神异，还是会退失错认。一西不但崇敬错悟的静老，还在课堂中经常引静老的语句来教授，若非平实导师求教静老而一一发觉其所言全属虚妄，后来再于书中公开澄清静老的错误；则现在不仅是一西，包括与他共同研修静老话语的永平寺、佛恩寺、懿莲乃至其工作单位佛学社等学人，今日恐都各个抱着头部认真如，当作生死的本来面目。如此生生世世轮回生死大事的淆讹歧路，若无明师指点，何能见道？如何能说：「都是释迦牟尼的法，讲什么传承师？」

从懿莲的这些行者的作为，可看出皆是知师恩不可负的善

良行者，譬如愿西言：「求法就要发愿做善知识的常随众。」
释通西言：「人身难得我已得，佛法难闻我已闻，善知识难
遇我已遇，我已无求，感谢佛恩、感谢师恩。」定西言：「我
以挚诚、感恩的心，向佛 释尊、恩师、善知识及一切帮助
我修行的大德们，顶礼叩首。」

一西受人恭敬，是大众口中赞诵的恩师、礼拜的恩师，现
据师子座，受用弟子的崇敬；却否定自己那舍弃一切世间享
乐，没日没夜为正法一丝命脉的延续而付出，不愿流俗而黑脸
扮尽，只为救护正法命脉的根本传承师——平实导师。

一西他刚出来领众共修时，只能教人持名念佛，也只是发
愿讲弥陀四十八愿，当时自叹无法一心不乱，何曾知道无相念
佛、拜佛的法门？何时值遇明心见性大乘第一义谛的明师？当
时的佛教界又有谁能将佛菩提道的次第清晰理出？一西现在
能稍闻如来藏妙法，若不是依着 平实导师的教导，何以致之？
如何能悖逆世俗五常之德，而来否定自己的根本传承师？这样
的心行，如何能自承为学佛人、乃至上座说法？（待续）

信者恆信，不信者恆不信

—印順法師真的相信
西方極樂淨土的存在嗎？—



卞達證居士

(连载二)

再说《观经》中关于诸法实相的证得，从第八观佛菩萨像观开始，就渐次宣说理入的部分，建立学人正确的知见，如《佛说观无量寿佛经》卷1：【诸佛如来是法界身，遍入一切众生心想中。】¹十方如来都是法界身，法界身即是诸佛法界藏身，行者于此观进行时，要有正知见，了知法身虽然无形无相，但此法身却能变现蕴处界等一切法，普遍涉入一切众生心想中而与众生同在；所以行者透过观想佛时，观想诸佛三十二相八十种随形好同时，能够随应此智慧正理而不着于色相来想佛，故经中才说「应当要一心系念谛观阿弥陀佛」，这里就是在建立理行的正知见与行门要领。接下来，若是利根的人，于《观经》

¹《大正藏》册12，《佛说观无量寿佛经》卷1，页343，上19~20。

中的第九观遍观一切色想时，即可悟入诸法实相如来藏，譬如说：

但当忆想令心明见，见此事者，即见十方一切诸佛，以见诸佛故名念佛三昧。作是观者，名观一切佛身，以观佛身故亦见佛心。²

「见十方一切诸佛」并不是见十方一切诸佛的身相，因为单是一佛的身相就已广大无边，又如何能见十方一切诸佛的身相？这里指的是「亦见佛心」，即是见佛的法身，不是见佛的应身与报身。法身即是诸法实相——如来藏，如《佛说不增不减经》卷1说：【如来藏者即是法身。】³ 亲证第八识心如来藏时，可以现观亲见自己与诸有情皆是有这个自性佛，虽自己尚在因地中而仍有烦恼染污种子，但法身如来藏心体的自性乃是清净无染；因为与十方诸佛皆同一体性之实相如来藏故，说「心、佛、众生平等平等」、「心、佛、众生三无差别」。这个念法身佛的开示，如般若经所说：【佛告阿难：「其念佛三摩地不可思议，于诸法无所行而观诸法如实相，无说无示、无相无名，此即名为念佛三昧。」⁴】证入诸法的实相——第八识如来藏，这才是真正的念佛三昧。因此《观经》从第九观开始至第十三观，才是实相念佛三昧的修证；第九观之前虽有观想，但不见十方一切诸佛，不见诸法实相，故不名念佛三昧。至于十四观至十六观，则是辨明极乐世界众生根性的不同而有

² 《大正藏》册 12，《佛说观无量寿佛经》卷 1，页 343，中 27～下 1。

³ 《大正藏》册 16，《佛说不增不减经》卷 1，页 467，上 18～19。

⁴ 《大正藏》册 8，《大乘理趣六波罗蜜多经》卷 2〈陀罗尼护持国界品 2〉，页 871，下 27～29。

往生三辈九品的高下不同。可知《观经》从最初度化学人，由有相的观想修行开始，令灭除罪业，透过这样观想而修成定力，最后导引学人得入实相念佛的理持修行，因此而提升学人往生上品莲位；这样权实皆具的方便智慧，唯有世尊是遍一切智者，才能说出个中奥妙，这样大慈大悲的大乘佛法广大殊胜，从《观经》中也可可见一斑。

《观经》中所证得的诸法的实相——法身如来藏，即是每个有情所本有的第八识阿赖耶识，又名如来藏。法身如来藏虽自性清净，但为无明烦恼垢衣所缠，如《楞伽阿跋多罗宝经》卷2云：

世尊修多罗说：「如来藏自性清净，转三十二相，入于一切众生身中，如大价宝，垢衣所缠，如来之藏常住不变亦复如是，而阴界入垢衣所缠，贪欲恚痴不实妄想尘劳所污；一切诸佛之所演说。」⁵

法身如来藏即是第八识阿赖耶识，如《入楞伽经》卷7说：【阿梨耶识者，名如来藏，而与无明七识共俱。】⁶再如《大乘本生心地观经》卷3说：

钝根小智闻一乘，怖畏发心经多劫，不知身有如来藏，唯欣寂灭厌尘劳。众生本有菩提种，悉在赖耶藏识中；若遇善友发大心，三种炼磨修妙行；永断烦恼

⁵ 《大正藏》册16《楞伽阿跋多罗宝经》卷2，页489，上25～29。

⁶ 《大正藏》册16《入楞伽经》卷7，页556，中29～下1。

所知障，证得如来常住身。⁷

也是载明「阿赖耶识即是如来藏」，众生本有的菩提种子，悉皆含藏在阿赖耶藏识中，故阿赖耶识必是常住不坏心而不是生灭的妄识，才能含藏一切的菩提种子而不漏失。若是遇到善友说大乘法的胜妙，因此而发起大心，借身口意之磨炼以修大乘法的种种妙行；当具信且福慧因缘成熟时，就一念相应证得如来藏阿赖耶识，这样证悟的菩萨在悟后起修，进而断尽烦恼障现行与习气种子随眠以及所知障上烦恼随眠，究竟清净阿赖耶识中有漏染污的种子，就能证得如来的圆满究竟常住身。此时第八识唯最极清净诸无漏法所依止故，改名无垢识，并且八识转成四智圆明而利益无量无边有缘众生，如《佛地经论》卷3说：

转第八识得大圆镜智相应心，能持一切功德种子，能现能生一切身土智影像故。转第七识得平等性智相应心，远离二执自他差别，证得一切平等性故。转第六识得妙观察智相应心，能观一切皆无碍故。转五现识得成所作智相应心，能现成办外所作故。⁸

世亲菩萨这里说佛地的四智心品，略说如下：

一、转第八识得大圆镜智相应心：犹存有漏种子之众生第八识依众生所造之业力，变现依、正二报而持有情之身，故凡夫有因业力而受报之五阴正报身与依报土；但诸佛已具果证之

⁷ 《大正藏》册3《大乘本生心地观经》卷3，页305，上11~15。

⁸ 《大正藏》册26，《佛地经论》卷3，页302，下1~7。

佛身——无垢识，已非业力所感之果报身，而是如来的常住身。因此印顺说「阿弥陀佛的依正庄严，即依太阳而生起显现」，实是谤佛的恶行；阿弥陀佛已证究极清净之法身无垢识，依此无垢识和 弥陀世尊于因地三大阿僧祇劫行菩萨道所发之广大愿力及所修集之功德，生显极乐世界之依正庄严，与太阳有何干系？印顺岂可随口胡谤？

极乐世界含摄四种净土：凡圣同居土、方便有余土、实报庄严土、常寂光净土。前三种净土是 阿弥陀佛为受生至极乐世界的众生所现之土，使其能在极乐世界良好的环境中继续修学佛道；常寂光净土则为 阿弥陀佛法身自住境界，唯佛与佛方知，非往生极乐世界的菩萨所住。诸佛皆依无垢识大圆镜智相应心，离一切我执、我所执及所取、能取的种子的现行及习气，也离一切异熟无记的所知障随眠。大圆镜智相应心所缘的行相虽微细难知，却能不暗昧、不忘失于一切境界相；体性法相究极清净，远离一切杂染有漏；摄持所有清净无漏功德的种子，能现能生自受用的佛身、佛土，以及其余三智的影像，犹如大圆镜一般，能显现一切境界诸智影像，尽未来际不间不断，故名大圆镜智，此乃如来万德之根本。

二、转第七识得平等性智相应心：菩萨于因地七住位时，证悟第八识而得一分下品平等性智；再于入初地时，圆满下品平等性智，成就一分中品平等性智；复于八地入地心时，圆满中品平等性智，成就一分上品平等性智；最后于佛地究竟圆满上品平等性智。此平等性智，由断尽第七识之我执、法执而达圆满无我平等之理，于一切众生起无缘大悲之智。

三、转第六识得妙观察智相应心：菩萨于因地七住位时，证悟第八识阿赖耶识而得一分下品妙观察智；再于入初地时，圆满下品妙观察智，成就一分中品妙观察智；复于八地入地心时，圆满中品妙观察智，成就一分上品妙观察智；最后于佛地究竟圆满上品妙观察智。诸佛妙观察智，能妙观察诸法之自相共相无碍，善观摄持无量总持门，能断众疑之智。

四、转眼等五识得成所作智相应心：此乃最后身妙觉菩萨于后夜分目睹「沸星」⁹ 而眼见佛性时成就，一念相应而圆满成就诸佛随顺佛性的功德，为利益诸有情成办种种变化事之智，化身无量无数，利益十方无边有缘众生。

再如《成唯识论》卷 10 说：

此四心品虽皆遍能缘一切法而用有异：谓镜智品，现自受用身净土相，持无漏种；平等智品，现他受用身净土相；成事智品，能现变化身及土相；观察智品，观察自他功能过失，雨大法雨，破诸疑网，利乐有情。¹⁰

诸佛之大圆镜智能现自受用身净土相，此即诸佛常寂光净土，唯诸佛乃见；平等智品现他受用身净土相，依诸地菩萨心量大小胜劣而现种种身为诸地菩萨说法，此乃初地以上菩萨方能见得；成事智品能现变化身及净土相或秽土相，依所化众生根器之不同而有应身、化身种种变化身与净秽化土，此乃未登地的

⁹ 《长阿含经》卷四：「沸星出成道。」（CBETA, T01,no.1,30,a16）

编案：译文所说「沸星」应系金星。

¹⁰ 《大正藏》册 31，《成唯识论》卷 10，页 56，下 29～页 57，上 5。

众生可见。观察智品能善观众生自相他相功能差别以及过失，应众生根器随缘普雨大法雨来润泽众生趣向佛道，并能断破一切众生疑网而开示相应之法要，这样利乐有情无量无边。

因此，如来所现自他受用身、应化身、变化土及诸神通变化所作，皆为四智圆明之作用也。佛佛道同，佛佛平等；无论过去、现在、未来三世诸佛，或是十方世界现在无量诸佛，皆各各有其法身无垢识，皆具四智心品圆明之无量无边功德力用，故诸佛为度化众生所现之身、土也无量无边。因此，阿弥陀佛极乐净土是法身无垢识的真实功德所成，与太阳崇拜无任何关系；印顺尚且未断我见，落入细意识中而同于常见外道；又未证七住菩萨所证之如来藏，更未曾证十住菩萨所证之眼见佛性境界，当知无能想象诸地所证无生法忍，焉能知此？而以凡夫臆想随意否定 弥陀世尊证量，将极乐净土依正庄严及悲心度众之圣事，强牵为太阳崇拜之产物，一味否定极乐净土之存在与胜妙，可谓居心叵测。

印顺知道「《观无量寿经》所说，是基于如来藏心的观佛。」¹¹ 奈何印顺却将大乘法中的如来藏，等同藏传佛教所谓的如来藏¹²，而说：【《密严经》与「秘密大乘」，关系极深。】¹³

¹¹ 释印顺著，《印度佛教思想史》，正闻出版社（台北），页 405。

¹² 藏传佛教所谓的如来藏或阿赖耶识、菩提心，大多谓为观想所得之中脉明点。

¹³ 《印度佛教思想史》：【唯识的「真常唯心论」——「密严经」，空是识藏在生死中变现的一切，是如来藏说。「密严经」与「秘密大乘」，关系极深】，释印顺著，正闻出版社（台北），页 407。

又说：【《大日经》的思想，与《华严》相近，而根柢是「胎藏」的本具说。】¹⁴ 然而《大乘密严经》、《华严经》是大乘经典，《大日经》是天竺坦特罗（谭崔）密教祖师长期集体合造的经典，二者所说法义内涵完全不同；密教《大日经》只是窃用大乘佛法名相，来包装其内涵与佛法完全迥异的外道法，现仍一一可稽。如修外道双身法的藏传佛教推崇密教部经典说：

以自金刚与彼莲华，二礼（体）¹⁵ 和合，成为定慧，是故瑜伽广品中，密意说**二根交会五尘成大佛事**，以此**三摩地**，奉献一切如来；亦能从妄心所起杂染速灭，疾证本性清净法门。¹⁶

此中「**二体和合**」及「**二根交会**」，乃指「男女二根和合」¹⁷；然而大乘佛法的成佛，乃由如来藏所成就的四智心品而成就一切种智。二根交会所成就的乐空双运淫乐意识境界，则与一切种智、四智心品完全无关，怎可能自「**二根交会五尘**」而成？而一切如来都断除欲爱的现行及习气种子，又怎会以此藏传佛教所谓「**男女二根和合**」的大乐作为三摩地，而奉献供养一切如来呢？

¹⁴ 释印顺著，《印度佛教思想史》，正闻出版社（台北），页 423。

¹⁵ 「二礼和合」应为「二体和合」之错植。

¹⁶ 《大正藏》册 19，《大乐金刚不空真实三昧耶经般若波罗蜜多理趣释》卷 2，页 612，中 13~16。

¹⁷ 揭露藏传佛教双身法本质的详细内容，请参考 平实导师《狂密与真密》四巨册五十六万字，正智出版社（台北）。

又此「男女二根和合」之法，只能令心更加杂染，乃是最粗重的欲界法，乃是导致来世下堕三恶道的恶行，正是 佛陀所说「破佛律仪」之法，又如何能疾证本性清净法门呢？如《楞严经》卷 9 云：【赞叹淫欲，破佛律仪；先恶魔师与魔弟子淫淫相传，如是邪精魅其心腑，近则九生，多逾百世；令真修行总为魔眷，命终之后毕为魔民，失正遍知，堕无间狱。】¹⁸ 可知藏传佛教密续密典所说以「**二根交会五尘成大佛事**」，此乃 佛陀所开示「赞叹淫欲，破佛律仪，先恶魔师与魔弟子淫淫相传」之邪魔法，不是佛法；凡有智真修行者宜当小心谨慎，千万勿受这些外道法以「藏传佛教」名义而蛊惑，假若成为其魔眷而不自知，命终堕无间地狱，岂不冤枉啊！

印顺无缘亲证诸佛法身——第八识实相心如来藏，不信大乘经典所说如来藏法的深奥殊胜，才会把粗浅的「日观」方便法门，说为**根本曼荼罗**，才会将经中初观「落日」方便，联想为「是光明藏，是一切光明的究极所依」，再联想为 阿弥陀佛与太阳神崇拜有关，这是印顺的过度联想与推论，也是他否定净土及十方世界佛教的手段。而且大乘佛法所说的涅槃，根本不是「日归于西山」的涵意，这点如果不是印顺无智不清楚，就是另怀恶意的故意枉说。这样身披佛教僧衣显现佛教法师的外貌，所说内容竟都不是佛教正法，与 佛陀经典至教相违背，居然还会有学佛人信受及支持他，那倒是令人不胜惊讶了！只能说真的是末法时期了。

¹⁸ 《楞严经》卷 9 ， (CBETA, T19, no. 945, p. 151, b3-6)

大乘佛法直说涅槃之体就是如来法身，就是如来藏，如《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》卷1说：【涅槃界者即是如来法身。】又说：【如是如来法身不离烦恼藏，名如来藏。】¹⁹这样的经文意涵就是印顺毕生最为痛恨的真常唯心教义，因为印顺没有实证真常唯心的核心——第八识如来藏，又主张「空唯名」的无常空才是究竟，认为「一切法空」的断灭空才是究竟。他认为菩萨与声闻不同的只是菩萨悲心重，因此不入无余涅槃，最后成佛以后与声闻一样要入无余涅槃而灰身泯智；所以，印顺不承认 佛陀应身示现入般涅槃以后，继续在色究竟天以庄严报身为诸地上菩萨说法，乃至化身无量无边在十方世界利乐有情。是故印顺在《中观论颂讲记》中说：

真心论者，从胜义谛中去探究，以为胜义一切空，是不了义的。本来大乘经中，也常说声闻圣者证入法性后，沉空滞寂，不能从空中出来，不能发菩提心度众生，好像说性空是不究竟的。其实，声闻的不能从空中出假，是悲心薄弱，是愿力不够，是生死已尽，这才不能引发大行，不是说法性空的不究竟。要知道菩萨大行到成佛，也还是同入无余涅槃。²⁰

所谓「真常」就是「不变」，就是「永恒」，即是佛地究竟无住处涅槃，不住涅槃也不住生死，常而恒寂，由大悲愿力与般若力所辅翼，利乐有情尽未来际无有间断。诸佛明明是亲证

¹⁹ 《大正藏》册12，《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》卷1，页220，下23及页221下10~11。

²⁰ 释印顺著，《中观论颂讲记》

无住处涅槃的，既不住于生死中，也不住于无余涅槃中，印顺竟睁眼说瞎话：「要知道菩萨大行到成佛，也还是**同入无余涅槃**。」公然否定诸佛所证的无住处涅槃。此外，菩萨并非只比声闻有悲心而已，菩萨与声闻真正的不同，除了悲心增上以外，乃是菩萨实证法界实相心，因地名为阿赖耶识，至佛地名为无垢识，而此佛地无住处涅槃之体——法身无垢识，具足「常、乐、我、净」之真实功德，非声闻圣者之所能证。如《大般若波罗蜜多经》卷 332 所说：

修诸菩萨摩訶萨行，证得无上大菩提时，为诸有情说无倒法，谓说生死无常、无乐、无我、无净；唯有涅槃寂静微妙，具足种种常、乐、我、净真实功德。²¹

由如来法身无垢识其体常住，永远不变不迁，又随缘化用而不断，故名之为常；由如来法身无垢识永离众苦，住于无上寂默之大乐，故名之为乐；由如来法身无垢识自在无碍，为远离有我、无我二妄执之真我，故名之为我；由如来法身无垢识离垢无染，纯然明净，故名之为净。不回心之二乘圣者并未证得第八识如来藏，根本没有这些功德；即便是小乘所说的入灭，也是指灭尽五蕴十八界之后，全然寂静空性的本际如来藏独存状态为涅槃，而非指灭掉涅槃，故涅槃并非断灭空，因为涅槃是常而不坏之法。例如《杂阿含经》卷 50 第 1356 经说：【云何名为常？常者唯涅槃。云何为无常？谓诸有为法。】²² 涅

²¹ 《大正藏》册 6，《大般若波罗蜜多经》卷 332，页 701，中 29～下 3。

²² 《大正藏》册 2，《杂阿含经》卷 50，页 372，中 13～14。

槃是「常」，哪里会有「灭」？涅槃是「无生」，哪里会有灭？

「不生也不灭」为涅槃性，如何可以将这世间一直生灭无常的太阳来作比喻呢？涅槃本来自性清淨，又何须去崇拜太阳再加以净化呢？这些都是印顺基于全所未证的凡夫知见而作出的很严重错谬说法。既然大乘佛法所说的佛地常乐我净之无住处涅槃，是依如来藏无垢识之不生不灭、寂灭、空寂而起无边的力用，印顺岂可硬将大乘的涅槃附会于落日之说？印顺这样东抓西扯，显然只是为了将「太阳神」之说牵强套用于 弥陀信仰之上，欲以此来否定净土法门的殊胜，以及否定十方世界佛教的存在。

更何況太阳神的信仰，并非全然如印顺所说的以落日作为太阳神的崇拜；例如印度的《五十奥义书》中说「丽日中天」，是以太阳光辉灿烂、光彩夺目来作为太阳的显征；是选择中午艳阳高照的太阳，以显示太阳「神明」的威力；而印顺为了要符合自己的妄想意图，不顾这众多民族的太阳神信仰的显征，改以落日作为光明的归宿，只能说印顺连最基本的「先民为何崇拜太阳」都搞不清楚，不知道先民取的是以为太阳生生不息，以及太阳光彩夺目、滋养万物的一面，而不是崇拜太阳落下晦藏的一面。印顺如此强说 阿弥陀佛信仰和太阳神崇拜两者可以互通，只能说他是别有居心了！

其次，印顺说：「《无量寿佛经》（即《大阿弥陀经》）说：礼敬阿弥陀佛，应当『向落日处』。所以，阿弥陀佛，不但是西方，而特别重视西方的落日。」也并不如实，《佛说大阿弥

陀经》的经文乃是【面西为阿弥陀佛作礼】²³，并非「向落日处」，而支谦所翻译的《佛说阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经》卷 2：【佛言：「若起更被袈裟西向拜，当日所没处，为阿弥陀佛作礼。」】²⁴ 则是说「西向拜，当日所没处」，纯粹是指出方位，而不带有亦不强调「礼拜太阳」之意。当我们没有指南针时，要辨明方位，当然以东升西落的太阳为指标最为方便。就算从文字上看来相似，但是所指不同，一个乃指西方极乐世界的方向，一个却是指太阳。印顺这样附会说极乐世界净土法门为太阳神崇拜的净化，乃是谤佛、谤法的行为；落实于文字而谤佛、谤法，是毁犯菩萨十重戒中的故谤三宝重戒，早已失去菩萨戒体及声闻戒体，早已成为仍旧穿着僧衣的俗人。而且《观经》中共有十六观，日观只是十六观中之最初方便，乃是最基本易修的方便观想，并非《观经》所说观想念佛法门之中心义理。《观经》中佛所开示的重点乃各观成就的方法及以日观、水观、地观、树观……等种种方便循序渐进的重要，如实依序修行方能成就十六观，并没有强调「以落日为根本曼荼罗」。所以，阿弥陀佛并非如印顺所说「特别重视西方的落日」。

阿弥陀佛乃是已成之究竟佛，依法身无垢识而普行大悲；而法身无垢识虽无所从来，无所从去，然以大悲愿力随顺众生之心想，成佛在娑婆之西，接引有缘众生至西方极乐世界，如

²³ 《大正藏》册 12，《佛说大阿弥陀经》卷 2，页 338，下 3~4。

²⁴ 《大正藏》册 12，《佛说阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经》卷 2，页 316，中 25~27。

《佛说大阿弥陀经》卷 1：

彼佛如来，来无所来，去无所去，无生无灭，非过去、现在、未来。但以酬其志愿度一切众生，现在西方，去此百万世界，其世界名曰极乐。²⁵

于理虽实无方所可言，于事亦可言「现在西方，去此百万世界，其世界名曰极乐。」以佛之十力岂不知十方世界信众是在对谁礼敬？何必一定要往西方、东方朝礼？只是众生极难以相信 阿弥陀佛的大悲摄受，因此经论中广立面对西方处，以为少福德资粮的众生积累深厚的信心，方便接引有执着众生，使其具足信心、信力而可以顺利往生极乐世界。所以，以音声建立名号唱诵，抑或口称念名号，抑或每天礼拜，抑或身向西方而坐，抑或身向西方礼拜²⁶，以此种种摄心作意以为方便，方能帮助众生大力达成净愿；否则临终之际，值遇善知识开示法要，就能够达到「只要肯十念，绝对往生」，这样的慈悲加持及方便摄受，于此根性低劣的五浊恶世众生，其谁能信？信心不够，或者知见有差的净土行者，若是检查自身日日所行，都未曾日日面西礼佛，必然难以自行承担。所以 世尊种种施設，无非以诸方便法门让众生知道，面对「方所」有如面对 弥陀世尊，因而得以肃穆身心；故而施設此诸修行方法，以为接引初机，岂能借此而指责为太阳崇拜？岂不见《长阿含经》卷 11 云：

²⁵ 《大正藏》册 12，《佛说大阿弥陀经》卷 1，页 331，上 18～21。

²⁶ 编案：持名念佛只是念佛法门的一种而已，还有诸多念佛法门的梗要，请参阅 平实导师所著《念佛三昧修学次第》，正觉同修会。

佛告善生：「当知六方。云何为六方？父母为东方；师长为南方；妻妇为西方；亲党为北方；僮仆为下方；沙门、婆罗门、诸高行者为上方。」²⁷

佛陀为善生说六方的道理时，还是善用诸「方所」以为譬喻。众生心志怯懦，必代表 佛陀须有更多善巧，以为摄受。在《佛说阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经》卷 2 亦云：

佛告阿难：「我哀若曹，令悉见阿弥陀佛，及诸菩萨阿罗汉所居国土，若欲见之不？」阿难即大欢喜，长跪叉手言：「愿皆欲见之！」佛言：「若起更被袈裟西向拜，当日所没处，为阿弥陀佛作礼，以头脑着地言：『南无阿弥陀三耶三佛檀』。」阿难言：「诺！受教。」即起更被袈裟西向拜，当日所没处，为弥陀佛作礼，以头脑着地言：「南无阿弥陀三耶三佛檀」阿难未起，阿弥陀佛便大放光明威神，则遍八方上下。²⁸

要与 阿弥陀佛感应道交，本毋需方所，此乃 阿弥陀佛自体大慈悲力，随缘赴感、应物垂形之不思议用。故以「方所」本身来说，并没有太大的意义，只是作为一种方便；如果裁定说任何一个方所皆可，则着相的众生彷徨无所依循，反而对「方所」生起烦恼，有时候还是会打破砂锅问到底：「哪一个方所比较好？」佛是一切智智，故知众生心性根器，因此本师 释

²⁷ 《大正藏》册 1，《长阿含经》卷 11，页 71，下 5~8。

²⁸ 《大正藏》册 12，《佛说阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经》，页 316，中 23~下 2。

迦牟尼佛就对阿难说：「你现在站起来向着西方礼拜，这样即是恭敬。」随说方所以为众生之所依。同样地，佛随顺众生「制作佛像而心生喜悦」的心性，令众生于如来灭后，以舍利起塔造像供人礼敬，累积福德；所以有无量方便以为导引，并非只是以佛的法教为唯一之指引而已，故需仰赖许多善权方便的次法。而佛像不是佛，舍利也不是佛；若说是佛，即是落于名色中寻找如来，皆是不理解佛者。既然色法非佛，佛像即是色法，舍利亦是色，如来尚且作诸方便而令众生随之有感，遇佛像而能礼拜，遇舍利塔而能礼拜，如此为何不允许如来施設方所，建立众信，以为礼拜？

此世界、他世界既然有这么多的佛，为何不可以有佛依各自因地所发之愿力而称之为「无量寿佛」、「无量光佛」、或「超日月光佛」等？既然可以允许，假如有的地方需要佛的名字称之为「日面佛」、「月面佛」，佛也可以应众生机缘而发愿成道，呼唤为如是圣号名字；佛不仅十号成就，亦是应众生机而成就，所以种种名，只要众生能够心开意解，能够亲近修学，趣向佛道，诸佛宣称为什么名号都可以啊！只要能够利益众生迈向正觉，迈向无上菩提的实证，难道阿弥陀佛称为无量光佛，就可随意诬指为太阳崇拜的思想吗？（待续）



我與同修特別的

4-25因緣

—正輝 & 正占—

正輝篇：

朋友啊！你还在四处奔波吗？为着家庭、为着事业，就像着蜡烛双头烧。

你曾怨叹，我这一生为啥歹命，早上日头还未光就出门打拼，交际应酬为业绩，茫茫深更未回厝，想要永远比需要卡多。

朋友啊！人生海海，你咁知道，你要去何处？忙碌的身体里有一个不为所动的心，还有一个穿越时空、今生来世跟着你到处忙碌又哑巴的心！你咁认识么？

人生短短，黑白无常天天来报到，记得疼惜咱自己，4-25相招大家作伙来高雄巨蛋，了解人生大代志，给自己在不安定的时代里带来新希望！

这是佛教正觉教育基金会为【穿越时空：超意识——4/25高雄演讲】所做的宣传语，虽然现在平实导师于高雄巨蛋的这场历时五个多小时划时代的阐述早已落下帷幕，而末学亦因为福德因缘不够，没能亲历现场恭闻，但是这件事情对于我的

触动却是久久不曾停息……。

其实早在1月26日，末学就在《迈向正觉论坛》看到了吉祥菩萨贴文介绍425活动缘起以及相关的活动介绍，此间在网路上亦有很多师兄计划着要去，但那时我并没有生起也要去的动机；因为我觉得以我目前的经济状况不太现实，所以尽管有师兄一再相邀同往，我都拒绝了，而我们正觉学社的其他师兄，也都因为出自不同的考虑而无人决定要去。

时光悄悄流逝……大概在3月10日这一天的下午，通山的正泉师兄忽然给我发来一则消息，说是经过大陆同修的祈请，会里已经同意改变原来425的安排，平实导师会在4月27日下午为大家亲传菩萨戒！与此同时，我们学社的正心师兄也将这个好消息带给了大家，并相邀希望同往受戒。对于受菩萨戒，本来我们学社师兄是计划在学完《优婆塞戒经讲记》以后，再对《梵网经》十重、四十八轻戒等戒相有进一步的了解，才会考虑看看怎么样去受戒的；现在忽然将此计划提前了半年左右，我真的有些措手不及；但考虑到这次因缘之殊胜，而且也尚有50余天的时间来准备，精进一些是应该可以准备好的；于是将此想法与我家同修沟通，没想到同修百般不同意；给我印象最深的是在3月18日晚再次沟通无效后，我冲她发了很大的脾气。当时我的心情无比复杂（写到这里，禁不住鼻子发酸……含泪续写）我跪在客厅中佛菩萨像前，将菩萨戒本用呜咽的声音边哭边诵，惊得孩子跑出自己房间，为不知爸爸妈妈到底发生了什么事而不知所措；诵戒几次，都因为我的泣不成声而暂时中断。同修可怜我，对我说：「你若实在想去，

我也不拦你，但是我真的不支持你去！现在这个决定权给你，你自己看着办吧，我能做到的就是不再拦着你！」我回答：「我必须去！明天早上我就坐火车到沈阳去办护照（我户口在沈阳）。」

第二天，因为要赶火车，我很早就起来，并再次与同修沟通看她的意见，同修还是那个态度：「不支持，但是也不拦，自己决定。」说实话，现在同修虽然不拦着我了，可我办护照得需要钱啊？不怕大家笑话，虽然仅需 300 多块钱，可当时她手里仅有生活所需的一点点钱，还不知道是否能够挺到我开工资，所以我也敢开口向她要。于是我将由我管理的公款挪出 400 元来，想等我开工资再补上，这样我匆匆离家向火车站奔去。可是一路上我一直在做心理斗争：想着虽然她不拦我，但我这样是不是太自私了？平实导师曾在《优婆塞戒经讲记》开示过：出家是大丈夫事，不该弄得家属哭哭啼啼的！受戒也要先征得眷属的同意才好！于是几次想掉头往回走，可是我真的舍不得这个机会啊！学平实导师的法有 8 年了，可是我连平实导师长什么样子都还没有看到过啊！这次去了不但会见到平实导师，而且会听到他老人家足足五个钟头的演讲，而且还有得到上品的菩萨戒，而且……。所以我一定要去见平实导师！我一定要受菩萨戒！（写到这里，眼泪不禁再次夺眶而出……我这样的心情您能够理解吗？）于是我继续往车站走，犹犹豫豫的排队买完了票。在等待检票的过程中，我想把我现在的复杂想法与正心师兄沟通，看看他是什么意见；可是因为太早，师兄手机没有开。没有办法，依赖不成，我也只能自己决断了；

经过反复的思考，最后终于说服我自己还是放弃这个机会；因为我想到，受菩萨戒的目的是为了利益众生，可是现在我却是与自己因缘最近的同修法眷在结恶缘啊！而我这次挪用了公款又在犯盗！这根本就是违背了菩萨戒的精神，我这样不配做菩萨戒子。而且现在我家同修不同意我去的理由，只是因为我们暂时没钱；若是以后条件允许，那是没问题的。而我自身是否因为做得不好，没有感戒之德，或是前世也曾障碍过她，所以才这样？若因为我的自私而导致她退心，不再修学佛法，那我的过失可真太大了。

既然决定不去了，那我就得上班了（我想上车以后再向单位请假的，现在不用了），心不在焉的在单位呆没多久，心中挂念正安、正莲等几位师兄今天办护照不知顺利否；于是电话沟通，得知大家正在办理中；这下我又坐不住了，于是跑出来与师兄们会合看看是怎样的一个过程；因为假使我家同修同意，那么在3月22日（周一）我去办护照，还能有最后的一次机会！正与师兄们说我为何不去的原因时，哥哥打来电话，（我哥也是修学正法）问我是不是与我家同修因为去台湾的事情闹矛盾了，因为我同修将我的所作所为以及她的想法发资讯告诉我哥；哥哥感觉事态严重，故而过问一下，并将我同修给他发的资讯转发过来给我看，劝我这次还是放弃吧！看过资讯后我再次坚定这次一定不去了，我要好好呵护我的同修菩萨，并打电话告知她我根本没去沈阳，是正常上班去了，现在正与师兄们在一起。

记得俗语有一句话说：「有心栽花花不开，无心插柳柳成荫。」因为当天晚上是我们每周共修的时间，所以我同修下午

就回来的比较早，不免又谈起这次的事情；没想到我同修的态度发生了 180 度的转变，她说她想明白了，不再障碍我，我可以轻松的去，而且开始计算到底实际需要多少费用的事情。我说：「我们两个可以一块去，或者你去，我不去了，我真心支持你去，我也是想通了的。」但是她说她这次一定不会去的，因为她觉得我才是最应该去的。如来藏的功德真是不可思议！

共修结束后，与师兄们谈论起我们整个的事态经过，以及现在的决定与想法，大多数师兄都建议我放弃这个机会，因为感觉我同修的转变并不是心得决定支持我去的，建议我最好是下一次再去，这次让她去；不然就二个人都去，以免障道。

这样事隔一天，在 3 月 21 日正心师兄打电话与我沟通，问我与同修现在都是什么态度，我说还是上次的决定，是我去，她不去。师兄说他建议我们两个都去，不然就是我同修去；她若是不去，建议我这次也不要去了；因为我和我家同修都是发愿在此娑婆世界行菩萨道的，如果这次的矛盾不处理好，那未来世再相遇时，如何携手共同护持正法呢？既对同修两人都是遮障，也有违菩萨戒的实质精神，尤其我俩还是共同信受修学大乘了义法的同修菩萨眷属。师兄又说：一会跟我家同修再沟通一下，如果我家同修还是坚持不去，那他就帮我做决定不要去了，问我答不答应？我考虑再三，最终还是含着泪同意了师兄的意见。等师兄将与同修沟通后的情况与我转达，并告诉我已经为我做了不去的决定时，那种感觉真的不好受啊！

（正辉按：其实我同修当时是说同意我去的，是师兄观察她的意根心里真实想法并未真正想通，只是勉强随顺强迫自己而已，所以师兄忍痛作此决

定，而他的痛心程度其实并不亚于我自己没去上啊！因为在此之前他是一直都盼望我们能够同行啊！)于此末学由衷感激正心师兄代我所作的决定，并当众忏悔我往昔及今生对我家同修于身口意行所造的伤害之事，自责其心，永不复作！亦当众发露忏悔末学往昔及今生有故犯杀生、偷盗、邪淫、妄语、酗酒、说四众过、自赞毁他、故慳、故瞋、谤三宝之菩萨十重戒，自责其心，永不复作！愿以此忏悔功德回向给此次与末学一样未能去受菩萨戒的家中同修与大陆一切同修，愿大家在明年，乃至因缘成熟时能够如愿去受戒，皆得上品妙戒！

事实已成定局，正明师兄开导我说，我们这些去不了的师兄，应该忏悔自己往昔一定有做了不如法的事情，所以才遭此果报；并建议大家每天都忏悔和诵菩萨戒本，争取能够先感得下品戒。后来我与同修先商量好以后，又与我「正觉学社」无缘同去的师兄们沟通，大家在平实导师传戒的时间，在我家于佛前自誓受戒；师兄们表示同意，这样大家便各自开始准备。而我与我家同修也开始每天持大悲咒忏悔，并诵菩萨戒本；并且两人欢喜约定，争取两人明年平实导师传戒时，能够同去受此无比殊胜的上品菩萨戒，永为菩萨道侣，互相提携劝进，共同修学护持正法大城，令正法久住无忧！

经过这次的事情，对我和我同修的触动都是非常之深，我能够明显感觉我同修已经在积极转变之中，在惊喜的同时亦令我不得不再一次公开忏悔以前是太看轻了身边的这位菩萨；末学自责其心，永不复作！并感谢佛菩萨加持，虽然最终我们只得感戒之善，但其实我们是捡到了一个大大的便宜！因为我们

已经开始在用菩萨戒的精神实质来要求自己，用行动来庄严未来不久即将求受的胜妙千佛大戒！

菩萨于一切事之用心，理当恶事自向己，好事与他人；况乎携手多年的同修眷属，怎能忍心令她烦恼而独自去求戒呢？又如何与这殊胜的上品菩萨戒的精神相符合呢？我如何去面见悲增菩萨的导师慈父呢？这个经历让我对于自己又有了一次菩萨戒精神实质的、全新的洗礼，这种洗礼是从里到外的，不是表面的那一种；我自己能够明显感受得到，我的精进心与菩萨性被激发了起来；这真是太不可思议了，现在的心境与以前简直是判若二人，不由让我想起那一句：「还是旧时人，不是旧行履」，虽未同行，实已成就 425 之行也！

于此末学再次发愿：弟子正辉发愿尽未来际护持、弘扬大乘宗门了义正法。值此末法之际，弟子正辉发愿世世以男子之身受生于人间不食肉的正法家庭，于摧邪显正事业行之不倦，与诸同愿同行诸同修菩萨共荷四担，护持至月光菩萨出世，待燃尽世尊最后一滴法蜡后，与月光菩萨众等一起求生极乐世界。我愿生生世世护持此愿，祈求诸佛菩萨慈悲冥佑弟子圆满此愿。

南无本师 释迦牟尼佛

南无 观世音菩萨

南无 平实菩萨摩訶萨

南无正觉海会诸菩萨

正辉

正占篇：自誓受戒的因緣

正觉同修会在 425 这一天举办了一场空前绝后的胜妙法会，这在每位原正法弟子的心中都会产生共鸣——要是亲历现场该多好啊！这次不但能亲自聆听 平实导师长达五个小时【穿越时空：超意识——高雄演讲】，还可以听到 平实导师宣讲《妙法莲华经》，亲传上品菩萨戒，还有聆听到亲教师的进阶班课程……这一系列的殊胜、庄严、功德无量的法会，想必会令真正的学佛人垂涎三尺！借此因缘，也引发了各式令人喜悦、羡慕或辛酸的故事……。

在此略说一下我们家的生活与佛法吧！佛化家庭，三口之家，孩子虽小却也善根醇厚，七岁左右就可以诵持大悲咒，这个不多说。于今仅述说我和丈夫（以下用同修为代称）此次对于台湾之行的取舍经历：

这场盛会在台湾举行，我知道大陆有好多学佛人会亲临现场，刚开始同修以自己对于此次之行的想法，向远在黑龙的师姊和我亲诉：他说考虑到自己目前的经济状况不太好，家里又有债务，此去必须还得借钱才会成办，所以就决定不去了；我也同意，因为这也是我的想法。然而没过几天事情变了——他在各位佛友的劝说和相比较之下也开始动心：毕竟是亲聆平实导师，而且这样的公开演讲今生仅有一次机会（因为会里菩萨说这是平实导师最后一次大型演讲），又可以受上品的菩萨戒；同时还有很多师兄也是同样家中经济状况不好，但他们是决定借钱而往；而且我们这里还有发心帮忙垫付费用的师兄，只要人

去就行，一切费用有他们来解决！这样的发大心，真令人赞叹并随喜功德。多么殊胜的一次机遇啊！人人见而心动，很多佛友都是披荆斩棘不顾一切前行。看到以上事实，我家同修也淡薄了当初的思考，并与我商讨：「我们也去吧，最好是我俩同去；实在不行，去一个也行。」我开始心动，接着静心细想，然后心烦……最后心安了。我经过了各方面的深思熟虑以后，痛下决心决定我不会去，而且也不赞同他去。这时他开始软硬兼施，他刚开始劝导我，我给他讲不赞同的理由。我家同修看我不听劝导，开始怒气冲天，他说：「借钱不用你还，也不用我的工资还，我自己解决，不用你负担。」听到这一句话，我当时也起了烦恼：「那除非我们不是一家人，你就死了这条心吧！」同修见我态度如此坚决也特别难过，因为我家同修是早已计划随同其他师兄一起去受菩萨戒的，现在终于有了受戒的因缘，却不能够同行，所以倍感焦急。

我坚持不去的理由，主要是考虑到家庭的经济状况：我家因他母亲重病借的债务还没有还完，现有的经济来源是他每月一千多元的工资，我因为帮弟弟建厂，正在创业阶段，根本分文工资没拿，并且每月还要搭上一些路费去照顾工厂。孩子上初中一年，各种学习的费用在不断地增加，借钱不知到何时能够偿还完；如果这次去台湾，每个人得借一万元，就算钱有师兄可以借用，首先你考虑到了吗？照我们现有的经济来源，一万元何时才能还给人家？我自己以为，我们拿着不知何时才能还上的钱去为自己参加法会，求受上品戒，这样做事不太好。如果真心想受菩萨戒，可以稍晚些，能耽误你在正法修学上的

步伐吗？

假使换一种思考：如果你是一个明心开悟的菩萨，大家的希望都寄托在你的身上，更多的众生都需要你来摄受，并且你本人一直在想受菩萨戒，如果这样你就必须无论是借钱还是贷款，都应该排除万难去受这个菩萨戒！还有，若你是出家师，能了去凡尘，一心求佛菩提道或者是解脱道，以后能不为琐事所烦，一心专注于法，一心弘法度众，这样的人也是必须要去的！还有是有福报而没有障碍的求法者；还有生活不差钱的人，即使他是为了散心，能走入这样的道场中，听一次《妙法莲华经》的演讲，也是种下了善因。更何况《楞严经》明示：「摄心为戒」。我觉得我们不可以用借来的钱去求得自己的私欲，即使是有人为了免除我们的困境，提供钱财的帮助，且日后有就还，没有就不用还，那也不可以；因为那样我们是为了自己的私欲，把自己下辈子的债都欠下了；这种人说好听的是道心坚固，说不好听的就是自私、无智！

还有，假使为了求戒，我对同修提出了一连串的问题写在纸上：

- 1、对照自己了解菩萨戒吗？
- 2、受戒对自己有什么利弊？
- 3、自己评价一下能做到几分？
- 4、对此行台湾，是报以什么样的心态（迫切、随意、必须、攀比）？
- 5、考虑自身的经济状况和工作时间了吗？
- 6、有没有舍己心，先为别人着想？

7、预计自己去后，对自己的修证及各方面有什么质地改变？

8、家人是否同意？

一连串的问题，同修看了一下，但未说话；然后在书架上拿起菩萨戒本，跪在佛菩萨像前，开始诵读，他边诵边痛哭流涕。我听见难免心酸，同时生起了怜悯心，我心软了，我犹豫着；然而我听出他的哭声中掺杂着那么多因缘，《菩萨戒经》第一条就有：「慈心不杀，有孝顺心。」可是父母为我们已快燃尽了一生，无怨无悔，我们为他老人家所做的也只是微微了了，哪里够得上孝顺？想起往昔因无知所杀害的众生，我们如何称得上慈心？每一个庄严的戒条都会刺痛我们惭愧的心。泪水交织在惭愧、委屈与不顺中，听到了这些，我定了定心神，又想了一下利弊，决心自己不去，但是给同修一次自己选择的权利吧！可我心中一直还是不赞同，做出这样的决定，我何尝不心痛？一连几日泪如雨下，我不知我这样的决定到底是对还是错，我也在佛菩萨像前跪求：如果我没错，请加持我；如果我错了，希望同修能如愿前往。我何尝不希望他好？在佛菩提路上快速前进！

一连几日的探讨，师兄们在我俩的争论上也费了不少的心思，正心师兄了解情况后又加以分别开导、劝说；最后我家同修决定不去了，放弃这次机会。（在此，我为此事伤及同修和使各位师兄伤心之处，做公开忏悔，自责其心，永不复作。）之后我们又做了探讨，假如我们一身的债务，整日为生活奔波，如何用心在法上？如何利他利己？我们身边的眷属在看我们，我们生活中的

点点滴滴都是他们关注的。对于上品菩萨戒，我们只是晚些再受，我们先把戒相、戒行装进心中，那我们还怕将来没有机会受上品戒吗？

感谢佛菩萨加持，我们这个痛心的抉择并没有使我俩的意志消沉下去；它是我们在佛菩提路上的又一个转捩点，自此我们开始每日于佛菩萨前忏悔、发愿、诵大悲咒、菩萨戒本、回向。那时大约是4月初，我们算了一下，离平实导师传戒之日有足够的时间可以诵戒满三七日；依照正德老师的开示，也为了我们大陆的正法因缘早日成熟，为了自己能够早日得到平实导师传授的上品戒，也为了自己能够早日感戒，我们决定先于佛前自誓受菩萨戒。

本次平实导师为大陆这些佛弟子亲传菩萨戒，必定会触动我们能亲临与不能亲临的佛子，对于菩萨戒真正的认知；同时也必会对我们这些不能亲临平实导师而受上品戒的人给予了激励，使大家都能正视戒法，注重戒法。我们「正觉学社」本次没有去上的几位师兄商议，决定在4月27日平实导师在台湾传戒的同时，我们共七人，在佛前自誓受戒；我们心中都明白，虽然我们不一定得到戒体，但是我们可以感来更多的善法。

这个决定促使我们每日课诵。这样我们对戒本日渐熟练，从刚开始的50多分钟的读诵，到后来只需30分钟诵完。然而我的心中一直是沉甸甸的，面对着菩萨戒，我总觉得它是那么的深严，不可轻犯！每一个戒条的威仪在我的心中无法用语言描述，那真是佛菩萨的慈悲啊！为我们这些形形色色的众生搭建了一座回家的桥梁。在二十多天的熏习戒法期间，我身体的

不适，有时让我感到自己的业障很多，有时甚至坚持不了。可是我家同修每日精进，这是让我感到了他真的有质的改变，真的认识到戒法的重要性，对加强自身的修证又有了更大的努力。

4月27日那天，我们大家庄严了佛堂，在下午1点，遵循平实导师受戒仪轨自誓受戒。随着香赞开始，我感到越念心情越轻松，几日来心中莫名的愁云，一时间烟消云散；身体似乎轻了，心似乎静了，莫名的喜悦涌上心头。之后第十项搭缙衣，念「善哉解脱服，钵咤礼忏衣，我今顶戴受，礼佛求忏悔」的偈颂，这个偈颂一连几日在心中回荡……。

4月30日，这次去台湾满载而归的菩萨们在我家小聚做分享，大家共谈时，从他们那久久未能平静下来的那颗心，我深感平实导师的亲合力与威仪；我深感菩萨道场的摄受力，每当他们提起平实导师，就会有很多人落泪，都好似见到了久违的亲人在向我们招手。

通过对戒法的熏习，我深深感到了往昔因无知所犯下的过错；每当想起就会心痛落泪，再次忏悔，自责其心，永不复作。我们既然受了戒，那么戒相的深严，我们就应至心去恪守；我们既然受了戒，那么戒义的深远，我们更应去遵循；既然想做菩萨，那么我们就应以忏悔来钻空子，把戒律掉以轻心；我们就不该错了悔，悔后再错，我们应该忏悔之后永不再作！

《菩萨戒本》开示：

戒如明日月，亦如璎珞珠；微尘菩萨众，繇是成正觉。
是卢舍那诵，我亦如是诵；汝新学菩萨，顶戴受持戒。

受持是戒已，转授诸众生。谛听我正诵，佛法中戒藏，
波罗提木叉，大众心谛信。汝是当成佛，我是已成佛；
常作如是信，戒品已具足。一切有心者，皆应摄佛戒；
众生受佛戒，即入诸佛位；位同大觉已，真是诸佛子。

最后我至心忏悔：

「往昔所造诸恶业，皆由无始贪瞋痴，从身语意之所
生，我今一切皆忏悔！」

南无本师 释迦摩尼佛

南无 观世音菩萨

南无 平实菩萨摩訶萨

南无正觉海会诸佛菩萨

正占合十

附录：我的学佛路——正占

一、 真情重播

蓦然回首，时光已悄悄流逝；现值中年，已是虚度了好多光阴。我生在一个还算富裕的家庭。儿时的记忆渐渐淡忘，但是被家人流传的笑话依然存在；家人常说我刚会说话时，家里过年杀猪，我站在窗台边哭着喊：「爸爸呀，妈妈呀，爷爷呀，奶奶呀，猪啊，猪啊！」因为不会说太多的话，只能这么伤心祈求……。还有就是拿着自己好吃的零食分给小朋友，每次看着他们开心的吃着，我都非常的高兴。另外我从小就不喜欢吃

葱、蒜、牛羊肉还有那些海鲜，甚至是那些特殊味道的菜，如香菜、芹菜、茼蒿菜等，家里人说我特性。现在看来这些还真的是往世所延续下来的「特性」。我记不起小时候是从何时起开始喜欢观世音菩萨，那时只是觉得观世音菩萨是那么的神秘、伟大，他能救度世间的一切苦厄，他是我心中的偶像。随着年龄的增长，其实我并没有真正了解菩萨的含义，只是觉得它是一种善法；然而我做的许多事情，在别人眼中看来就是一个字——傻！让我很多时候觉得茫然，不知如何取舍。

二、迷途知返

我觉得自己是一个双重性格的人，喜欢静，也喜欢动；我可以静守着一本书看到完，也喜欢跑上体育场打球，登上山顶呐喊，跳下河中游泳。循同常规毕业后，工作、结婚、生子，这时生活的习性随着周围的环境在变；为了适应家人的生活，我开始试着吃葱、蒜、芹菜等。很多自己觉得做得对的事情，却经常受到别人的埋怨——总说我傻，可是我觉得说我的人一点都没有谦让、容忍，没有舍己为人的同情心。我甚至和家人研究，我真的应该学恶一点，来对付那些所谓的恶人；这时我真的体验到习性难改，学着费劲。

记得是 2001 年时，发生了一件奇异的事情，使我饱受艰辛，同时也获得了意外的收获。那年我们买了一处房子，打算开一个小超市，丈夫认识一个同事是「大仙」，便请来看房子；「大仙」又说他有佛缘，同时让请观音、请财神；自此他开始迷恋仙道，寻求所谓的佛法，一有时间就同「大仙」吃饭、喝

酒、看事、上庙。我只是凭着直觉不喜欢那个「大仙」，不喜欢那些看事索财，不信他那么神通广大。那时我真的想过：你能「出马」，我也能「成仙」。这些阴性众生，他是有小五通的；他们看出你喜欢，真的就找上门来了。丈夫有一次从老家回来后，开始出现一些奇异的现象，于是又去找了「大仙」；一个不信又找一个，可想而知最后终于逃不出请「大仙」的结果。

丈夫迷恋、羡慕仙家的神通，那时儿子才六岁，就会经常有奇怪的现象，他能看见道教的神、玉帝、王母、太上老君等……好多。还有，刚上幼稚园的他，有很长一段时间能看到教他写字，写的字好像是古印度的梵文字，很复杂；儿子刚会写字，他像描画一样写下，并在旁边译成汉文，还能看到一些人的身边有阴性众生；我们常带着怀疑和好奇问他一些事情，他都很神奇的能看到，伴随而来的是我们全家人身体和精神上的折磨，每个「大仙」都说我必须请「仙」出马看事。当时我虽然好奇，也亲身经历了，但总是有一种说不出的不喜欢；但是为了家，我的丈夫和儿子，我接受了这个担子。我每天虔诚的上香、拜佛，恭敬每一位；我能看到的、体验到的都尝试过了，没有人教过我，我也找不到心中的师，我始终觉得不好、不究竟；直接体验到为人担业，从此我拒绝给人「看事」。因此我也从中经历了喜怒哀乐，真是饱受折磨；但是相对来比，我很幸运，我认为这些众生还很善；在此期间丈夫陪我寻找一切可能解决的办法，寻找名师，然而一切都成为泡影。我想应该感谢佛菩萨的加持吧！让我终于找到了对付他们的绝招——死不开口！阴性众生再有神通，也得借助我的身口意……。

时光飞逝，两年过去了，我们竟然如此的信佛！然而丈夫也一直在找好的、高的佛法。他拿回了好多结缘书、碟，可是没有我感兴趣的；好多讲善法、讲因果的书，我认为本来就是这样的；人本来就应该这样做，这还要学吗？2003年下半年，丈夫找到了一本《无相念佛》，开始每天按照此书专心拜佛。不久，有位学佛人到我家讲了好多佛法，还有无相念佛。当晚我按照他的讲法试着拜下去，感触甚深。从此我开始看《无相念佛》，后来又有《禅——悟前与悟后》感到写得真好，应该是我值得去深究与探讨的东西。在此真心的感谢 平实导师和当时讲法的大善知识。

奇遇仙缘，让我经历了一次难得的亲身体验，想起来真为那些迷途未返的人担心；如今有多少人一头栽进去，再也无法自拔！因为他们贪图感应，贪图钱财，贪图名誉；殊不知几年的贪图，换来的却是将来可怖的恶果！假使你是大善之人，能有升天机会，但却不晓得天福享尽以后还会下堕三恶道受报；与鬼神相通的人，将来不免堕入鬼神道。有人认为，为人“看事”就是帮助他们离苦得乐，其实那是不知道真正离苦得乐的方法——佛法！鬼神的小通，他通达不了解脱生死，通达不了究竟成佛；虽然很多「出马」的人都劝人学佛，但是他自己就是一个外道！他如何度那些受苦的人脱离苦海？好多人想在世间求乐，但是却偏偏造作的是苦因，乃至亲自把自己送进了地狱却还不知道是什么原因！真心希望那些迷信于表相佛法的人能早日接触、信受、修学真正的佛法，我要好好感谢佛菩萨加持，感谢大善知识指导，让我们一家人踏上了真正的学佛之路。

三、 迈向正觉

刚接触到正法时，我只是一时的喜悦，开始修习无相拜佛忆佛，看《禅——悟前与悟后》，但是对于里面好多法义我都似懂非懂；那时只是真心的喜欢，觉得它值得深究，能够快速成就自己。那时对佛法没有真正的认知，上香、拜佛、打坐、参禅、庙宇、塔寺、佛经、咒语，只知道这些表相，摸不清门路。

随着时日的增长，我接触到的正法佛友越来越多；在他们的指导下，以及对 平实导师法宝的熏习，我开始有了正确的佛法知见，并逐渐清晰了知学佛的路径。佛在《央掘魔罗经》中开示：**【我说道者，说何等道？道有二种：谓声闻道及菩萨道。彼声闻道者，谓八圣道；菩萨道者，谓一切众生皆有如来藏。】**

因此想要真实修证佛法的学人，对于解脱道与佛菩提道的修证内涵，应该有详实的了知：解脱道的修证是断除我见及我执，在声闻法中就是断初果至四果所断的烦恼。初果所断的烦恼为三缚结，即是我见、疑见、戒禁取见；二果所断烦恼为减低欲界烦恼之贪着，令贪瞋痴淡薄，名为薄贪瞋痴；三果所断烦恼为五下分结，即是欲贪、瞋恚、我见、戒禁取见、疑见；四果所断烦恼为五上分结，即是色界贪、无色界贪、掉举、慢、无明。

佛菩提道是修证法界实相的智慧，有五十二个阶位；始由六度万行的熏习，于外门广行六度万行；然后观行蕴处界的虚妄不实，经由四加行断除我见，双印能取所取皆空，于福德、

定力、慧力、正知见、无慢这五个条件具足时，进而明心开悟证得第八识如来藏，明了一切有情本具的实相心，通达般若总相智；进修般若别相智——阅读般若系诸经，通达般若之别相智。复又进断异生性，发起金刚心，进修种智——第三转法轮诸唯识系经义，修证道种智；次第进修十地之十度行，渐次迈向佛地。此是佛菩提道，以修证自心第八识如来藏为根本，再次第渐修，地地转进，是名佛菩提道。

而其实佛菩提道亦是函盖了二乘的解脱道，虽说佛法广有八万四千法门，但是最后都归入大乘佛菩提道，因为万法不离真心、第八识阿赖耶识、如来藏。解脱道是二乘人不想再受生死轮回，而断我见与我执烦恼证得解脱果，出离三界生死轮回，取证无余涅槃。回想自己的人生之苦，看见天下苍生之苦，我发四宏誓愿，决心走佛菩提路！我认为只有佛法才能真正的帮助众生脱离苦海，只有佛法才能真正的利他利己。

几年来首先应该忏悔，自己没有精进努力，始终徘徊在外门的六度万行当中。我想是因为福德资粮欠缺的缘故，在这条路上自己时而懈怠，时而精进。精进时，法喜充满，看书又快又明白；还能坚持每天拜佛，白天工作时忆佛念也特别清晰，这个忆佛念刚开始是时常提起的，时间久了我可以用它覆盖妄念；它可以随着舞曲跳动，也可随着音乐飘扬。记得有一次总想着一件不高兴的事，我使用忆佛念取代它，意念一转，意识心先说服意根，然后喜悦的提起忆佛念；被意根认可后，一时间念如泉涌，还泛着浪花；一连几日即使我在高度用脑算帐时，忆佛念也依然清晰。当然这是精进时，与大家分享；若是

懈怠时，那就什么书啊、念啊，都不知哪里去了。但是真正的精进是我们心心念念安住于法上，所以修学佛法并不是看我们一下子跳多高，而是看我们究竟能够走多远。

好多人说：我也信佛、学佛、想成佛。那么信就要从迷信、仰信、解信做到证信。如果想成佛，就得明见成佛的五十二个阶位；如果想入地，那就必须了知入地的三个条件：修学一切种智，修集入地所需的大福德，努力修除自己的性障。如果想明心见性，应断我见，熏习佛法的正知见，具备定力功夫，修集福德资粮；还有性障烦恼要轻微，慧力要够。佛陀智慧给我们留下方法，大善知识慈悲在前面给我们指路，我们只要如实的去做，分解目标，制定计划，坚持到底，就一定会福慧增长、道业增上。

学会分解目标是一个好办法，一个有远大目标的人应该学会这门学问；不善于把远大的目标落实到每一个细节，可能我们就无法抵达远方。记得有一位叫伯森汉姆的人，他是一个恐高症患者，1983年却创造了吉尼斯世界纪录，徒手攀援400米高的纽约帝国大厦。他的祖母为了道贺，徒步从十万多米外的家中赶到纽约，此举又创造了老人徒步百公里的纪录。采访时老人说：「当时我只想走好下一步！」一般来说，志向越远大，我们将要遇到的困难越多；这个时期我们眼下若只盯着那可怕的难处，不少人可能就丧失了进取的信心；相反，我们定好计划，把勇气凝聚在下一步，坚持到底，我们就必定能一步一个脚印直至成功。自己的惰性，浪费的光阴，我们能否从中有所启发？几年来进进退退，总是觉得自己前进的速度太慢；

每当看见身边那些受着苦厄折磨的人，我的心中一颤，又会激起我道业上的精进，因为我想自度度他，利他利己。

自从 2008 年 11 月开始，我参加了共修小组，在这期间，我又熏习到很多正知见，对佛法的基础知见又认清了一步。

首先了知十八界有六根、六尘、六识。六根（眼、耳、鼻、舌、身、意根）；六尘（色、声、香、味、触、法尘）；六识（眼、耳、鼻、舌、身、意识）。

五蕴的内容有色、受、想、行、识蕴。色蕴 10 个法（眼、耳、鼻、舌、身五根；色、声、香、味、触五尘）；识蕴（前六识，由意根与法尘相触为缘，借人间有色根“未坏或未羸劣”的无色根为缘，才能使此识蕴在人间生起及运行）；受蕴（苦受、乐受、不苦不乐受）；想蕴（见闻觉知中的了知性，想亦是知，想蕴之了别性由色蕴、识蕴、受蕴之触心所法具足以后才能有了知性之想）；行蕴（身根之种种行为，表色及无色都是行蕴，识蕴之种种心行也是行蕴）。

十二处是六根和六尘。六根（眼、耳、鼻、舌、身、意根）；六尘（色、声、香、味、触、法尘）。

八识心王为：眼、耳、鼻、舌、身、意识、七识末那识、八识阿赖耶识。眼识见色，耳识闻声，鼻识嗅香，舌识尝味，身识觉触，意识知法，意识在六尘中起见闻觉知境界，在定境法尘中起定中境界，都是第三能变识境界。意识与 51 心所法相应：五别境（欲、胜解、念、定、慧）；五遍行（触、作意、受、想、思）；十一善；六根本烦恼；二十随烦恼；十一色法。意识心的现起有三步，第一步为率尔初心，第二步为寻求心，第三步

为决定心。意识于五无心位（昏迷闷绝、睡眠无梦、无想定、灭尽定、正死位）消失而不现。意识是生灭法，如果把意识心当作真我，这种错误的见解就是我见。

意根又称末那识，它恒与我贪、我见、我痴、我慢相应，意根无始劫来恒审思量、时时作主、处处作主、与无名业力相应、具有遍计执性。末那从无始劫来于五位中（睡眠、闷绝、正死位、灭尽定、无想定）都不断灭，所以说恒；它在灭尽定时少分消失，入无余涅槃时永灭无余。意根只能与慧心所少分相应，了别慧极劣，亦能于五尘上所显之法尘中，只作法尘上有无大变动之了别；它执取意识的有漏有为法和如来藏的无漏有为法功德据为己有，它贪意识的自性，也贪意识相应的种种法，因此造种种业行而导致自己因业受报，自己主动的不断地投胎受生，众生因此轮回生死永无休止。意根是众生轮回三界生死的根本。意根为第二能变识，意根恒与相分相应无有中断时，白日醒时恒借内相分而与外相分相应，眠时梦中具与外、内相分相应，眠熟无梦时则借内相分与外相分相应。

阿赖耶识即是真心，是一切有情之根源，阿赖耶识名为第一能变识。《大乘理趣六波罗密多经》讲【赖耶为依止，诸识从彼生，能起漏无漏；如海遇风缘，起种种波浪，现前作用转，无有间断时。】

阿赖耶识是常住法。阿赖耶识即如来藏，皆本自在，非因他生，不从缘生，其体永不坏灭。所以它不生不灭。如来藏是非断非常，因为它不生不灭所以叫非断；任何大力也灭不了一

个心真如，所以说非断；心真如常住，含藏无量无数可以转易的法种，所以说非常。如来藏是不垢不净，因为它不会攀缘六尘万法，也永远不会厌倦六尘万法，心真如不在六尘中做分别与取舍，不会造作世间染污的事情，永远都是清净的所以不垢；然而它在因地时又含藏染污的种子因此说它不净。如来藏是非有非无，因为这个心不是物质的，不属三界有含摄，而是出生三界有之最终心；如果它是有所摄，必定会坏灭，因为非有所以不坏；但是心真如是可以领受、体验的，又不是三界所含摄的有，所以又是非无。如来藏是非一非异，所有有情都有这样一个心，体性都一样，所以非异；每个有情都有一个真如并不是共有一个，所以非一；真如能出生现象界——蕴处界，一个是能生，一个是所生，所以非一非异。阿赖耶识遍一切时，遍一切处，遍一切地，遍一切界。因此我们都记得：「知是菩提，了众生心行故；不会是菩提，诸入不会故。」

这一年多来我努力的学习基础知见，有时也思惟观察，例如当我看见一个苹果时，眼浮尘根摄外色尘苹果相，由如来藏变现相似内相分色尘境——苹果，由眼胜义根（在脑部）触内相分色尘相生起眼识，眼识了别表色红、绿等；同时由意根触内相分法尘生起意识，了别大小、方圆、名称等；看见苹果便起了欲望想吃，这是意识的欲心所；有人欺瞒说这不是苹果，是香蕉！你心得决定，它就是苹果，这就是意识的胜解心所；你还没吃苹果，就知它甜甜的，这是你回忆忆念的，这就是意识的念心所；还有定心所就是能制心一处；慧心所是即使离语言文字也能了别之心所法。通过自己对遇到的每一件事情的仔细

观察，对应佛法精神，了知对错，便能修除自己的烦恼习气。

如此降服烦恼习气、修集福德、智慧不断出生，携手有缘佛子，我们共同迈向究竟正觉路！

正占合十



接触佛教正觉同修会 萧平实导师的书后，总认为 平实导师的书极有特色，迥异于坊间诸方大师的议论。平实导师书本所述内容，法义之正确高妙，无人能出其右，而有着最根本重要性的，当推 平实导师所树立的「第八识真心如来藏为法界唯一本源」之论点，我即是因为 平实导师的这个立论才知佛法真有兴趣，才知佛法是有所趣向的。以如来藏为中心的正确观点，较之当代其他谬说，真的是显出以简驭繁、纲举目张的效果。并且

平实导师书中的佛法有整体架构，不仅来路去路清楚，当下一步也是清清楚楚。平实导师之所以为导师，正是能够在现代一片迷惘的佛教界中，为学人厘清整个佛法内容，铺陈前后修学次第，导学人向于正途，指出真正佛法大城之所向，这点绝对是目前佛教界所没有的。受 平实导师的这种启蒙，我于佛法认知中有了正确的目标与方法，一改过去懵懂无知的错误观念，并由于 平实导师所树立的真正法义，让我过去狐疑佛法的情况下，再度生起大信心，毕竟表相僧宝使我知道有佛法、恭敬佛法，但胜义僧宝却能让我打从心底相信佛法、理解佛法，进而有机会实证佛法，我认为这是胜义僧宝才有的可贵之处。

另有一个特色该提的，就是**实行实用**，平实导师弘扬的法不是只有理论。平实导师教授的「无相念佛」法门，我觉得它是我一生中的至宝；这是真心话，因为之前从没有一个法门让我觉得这么实用过。过去所用的持名念佛总觉有些不得力，念佛时心意纷飞，顾得了数数就顾不了心；要是吃饭了，口中就顾不了念佛，念佛了就没法吃饭；即使默念在心中也有疑惑，都不懂转折的方法，总有「这样念，到时恐怕会使不上力」的疑虑。现在这个问题解决了，有无相念佛法门就不再疑虑，因为做了就会发现，这种行门功夫有细细密密的特性，又不太受时空因素干扰；只要不是需要百分百专心的情况下，无相念佛功夫都能够随时提起带着；也不用怕念佛时影响别人，更不用害羞念佛时别人投以「微笑」的眼光，算是一种秘密行吧！尤其看过平实导师对这个殊胜的法门分析后，于心中能解，才知道「**原来净土摄禅，禅亦不离净土**」，一个念佛法门就含摄禅净，故此信心大增，明白不论要参禅或要求往生净土，必定都能依着这个法门而进退有据，真的感到是「有门」！非常感恩平实导师宣说这个无上法门，这个非常实用的法门！

除前述之外，重点还是要来说说平实导师书中有一段文字，让我觉得很特别的，那就是平实导师对「无余涅槃」的解说。因为这个概念的灌输让我印象非常深刻，到现在心里都还存有拨开迷雾的感觉，惊觉「原来涅槃是这个意思！」最初在平实导师的哪一本著作中看到，是记不太清楚，但我想这丝毫不影响说明；因平实导师只要说到涅槃，说法立场都前后一致，没有根本上的不同。回忆中或许是《心经密意》这

本书，第 100 页第二段中的这段话——「无余涅槃其实是依如来藏的不再出生五阴十八界法，而建立涅槃的法相，所以无余涅槃其实是以如来藏为体，所以无余涅槃其实没有自性，其实就是真心如来藏不出生十八界法的自住境界，依如来藏而立名。」这样直指本体的文字说明对我而言，真是瞬间击破心中存在已久的一大迷惘，看完后对涅槃不再有虚幻感，立刻对它产生很踏实的感觉。

毕竟「涅槃」这个名词，学佛的人应该都会听过，算是一个基本知识，初阶佛法解说时就会提到它，所以我很早就听过这个名词。但是对于叙述它的文字，我个人却总觉得很模糊，在心中一直对它留着说不清、辨不明的印象。以我自己来说，不管怎么解释都有种「穿袜子洗脚」的感觉——就是隔了一层。它到底是什么？只认知它是修行人经过某种学习完成，让自己进入一种死后不会再出生的状态，因为不会再出生所以也不会再有死，说是不生不死。但，它不就是一种比较特殊的「死了」吗？此外，我就无法意会它和死亡有什么太大差别。即使有翻译说是寂灭、灭度、解脱、圆寂，以及种种描述，可还是让我觉得涅槃这概念太难以捉摸，完全不知它具体本质到底是什么？涅槃实质既是「死了」，为何它会很重要，值得经典一再说？又说小乘人能入涅槃，菩萨不入涅槃，那菩萨有没有涅槃可得？死亡不是实质性能拥有的东西，要是「不入涅槃」，还说菩萨会有涅槃，那是很奇怪的吧！同时对菩萨这种明明有涅槃可入，却选择不入的行为感到疑惑？要留惑润未来生，这是为什么？若没有根本原因，就只是因为慈悲众生就要这么

累，那真的会很累！而且说来是不是会有点傻呢？对于这种摸不着头绪的东西，想法是很混乱的，总之是都不知道。这种一点一滴的疑问，又是这种有关基础性的问题，无法在字面上明白，让我对佛法的真实性，曾经产生过侵蚀般的疑虑，就好像学人都有成佛的大目标，可偏偏没有人能说清怎样成佛一般，感觉是空有名词而没有实质的。

但自从看到平实导师对涅槃的这样说明，加上周边道理的解说，才发觉我对它的认知是整个反过来了，观念上自觉错得是一丈差九尺还多！原来涅槃境界不是死亡这样简单的概念，不是那种灭后一切空无的概念，涅槃与死亡之间也没有必然关联！入涅槃虽是小乘人的最终，灭除自己的五阴十八界自然是死亡，但这并不表示要死亡了才有涅槃。无余涅槃是如来藏独存状态，而如来藏本体毫不变动、不消失，一直是一如的；那就表示本质上来说，不论这个有情众生是死是活，当下都已经是处在自性清净涅槃状态了，当然就不是一定要死亡后才有涅槃可入。

有了这个概念，才能了解经典中小乘人所入涅槃，不会单纯说成如一般人的死亡；再者，抛弃五阴十八界后也不会造成断灭，正是还有根本依的不生灭如来藏存在背后，故说入涅槃是不生不死，这样在概念上就与过去差很多了！既然有不生灭的如来藏做背景，那世间的变动就显得虚妄多了！为了寻找生命本源，灭掉世间取涅槃倒显得不必要，反而是有没有找到如来藏才是问题核心。所以，这明白显示菩萨努力找得如来藏，自然有涅槃；知道如来藏是本源后，为了完全明了它，自然要

留惑润生走向成佛。经过平实导师书中反复说明，才知道原来所有疑问都要联结到真心如来藏上才说得通！这样的建立，这样的道理，一次打通多个关节，包括：涅槃本体是什么，它是不是死亡的代名词？小乘人所入涅槃为何不断灭？菩萨是否有涅槃？菩萨不入涅槃敢继续生死是凭借什么？……等，疑惑一扫而空，让涅槃在我脑海中完全立体起来，有了该有的依附，「涅槃」不再是在地上躺平的东西。过去我不知道该把它放在哪个位置，现在一下子能和其他的概念联系相关，感觉很高兴！要不是有如来藏为中心，还真不知道有什么说法能全部说得清？

其实还有另一个词汇，也同样和「涅槃」有类似的境况；在我认为都是属于弄不明白的一类，那就是「般若」。简单说般若是智慧，但大家又说它不是一般的「智慧」，会说它是一种包含出世间的智慧。但是什么叫「出世间」？又哪里是「出了世间」？出了世间还有东西？这点在本质上，恐怕就已是没人能说了。「般若」这种「出世间的智慧」是如何异于一般智慧呢？又要怎样获得这样的智慧？可能就更难倒人了；因为一般听说的智慧，都看不出有逃出世间智慧的范围，显不出有「出世间」的智慧相。是否读读经书就能说有般若智慧呢？是否会处理世间事务就能说拥有般若呢？常听说有劝人要有般若智慧的，可是般若是什么样貌？却不见加以清楚说明，确实又该要怎样获得？恐怕有所强加说明的，多是流于想象。我不懂涅槃或般若这两个概念，大概就是因为从没有看过谁确切说清楚世间和出世间的差异在哪边吧！所以我相信只要问了，也

不会有人能真的明白什么是「般若」，或许只能落回到想象中，再加上以术语解释术语的窘境。

在读过 平实导师的书后才会知道，这两个名词会这么基础性的出现，其实还都是很亲密的缘于如来藏的关系！如来藏是法界根源，所以不论般若或涅槃，也都要依附它才有；要是不谈如来藏，那这两个名词又该依着什么来解释？只要是佛法的修行都围绕如来藏，要走解脱道的人，一定会碰到修行最终的涅槃——如来藏独住境界；要走佛菩提道的人，就一定会碰到般若——触证如来藏后产生的智慧，自然没有能脱离如来藏而独自存在的佛菩提道或解脱道。故而虽说是涅槃般若的名词疑问，其实深处的原因还是来自对如来藏无法了解。但是回想一下，以如来藏为中心的观点有谁畅论？现今只有以 平实导师为主的佛教正觉同修会真实义菩萨们在弘扬。

过去虽有听过唯识学中的第八识，但是不知为何，我没有印象有谁能连结第八识和佛法修行的关系？或许问题的核心就在于将第八识心曲解了，所以自然连结不上。连五阴十八界观行，这样断我见的方法，都已经没人能明白 佛世尊宣说的用意了；要等到 平实导师出来阐扬说明，大家才有正确认识，就遑论要去连结更深奥的第八识真心。

过去我总是没看懂印顺法师的观点，直到 平实导师整体叙述后才明白问题所在，原来印顺法师说的法界实相是「灭相不灭」，是以空无作为最终，想来果然是一种断灭——国王的新衣就是无衣。没了实体，一切皆空，那般若有何本体可依而得？又有何涅槃不同于断灭可说呢？若以「灭相不灭」取代「如

来藏」，本质上的断灭，会让菩萨留惑润生这件事是办不到的；一期生命结束就一切结束了，还要润什么呢？一期生命结束就结束，那哪里还有经过三大无量数劫能成佛的菩萨？三界中有佛的事实也将不成立，难不成要以佛法否定佛吗？要是如此，众生也不须被救度，反正有灭相不灭足矣，死后各各「解脱」，自然涅槃，那这样也不会有六道轮回的问题，也没有善恶业报的问题，一切将成无因。灭相不灭若是佛法真相，将如平实导师评破的那样，定是流弊无穷，问题之多说不能尽，所以真正的佛法从来没、也绝不会支持这样无根的说法。

之前的我，是否都处于这种无根、被曲解的「佛法」世界中而不自知呢？佛法被扭曲后的整个教界气氛都是这样，已经无法宣达正确的法道。以意识心或各种想象说法来作为佛法中心，说灭相不灭是实相；这样否定如来藏的说法，充斥在佛门大道场中，失去根本的佛法，使经典解说只能停留于假想和个人创意上，而脱离佛法能真修实证的最初本怀。层层转变教导，加上佛法内容庞大，所以一般学人也迷惑，很难一下问到本源上，终究失去方向，失去了根源，在修学上也失焦，完全不知如何前进？坐禅最后该坐到哪里？它能连结什么？坐禅中我都以为是放空，也有听过要在心里一直念「什么是本来面目」几个字；自问自答这几个字好像也有道理，但为何这样能开悟？如何能得第六度般若？又说读经书会有般若，但怎么看不出这样的我会有般若？就算有，那般若又该如何用呢？

我一直不知道要怎样连结这样的佛法，连最基本的涅槃和般若我都不懂，只好绕一圈回到老实「念」佛上。弄得这般复

杂又是结论错误，徒然辛苦了人；要不是听到了 平实导师这样正确宣扬如来藏为中心，那我之前所接触的佛法，还真兜不到一块儿上；像是飞絮扬了满天不会收，也收不到一起。有了错乱次序和目标的谬说比对后，我才更明白 平实导师施设无相念佛法门，铺排修学法道是井然有序，能观五阴十八界虚妄以断我见，推进到参禅看话头，起疑情后，见道因缘成熟，一念相应就能寻找本来面目，真是理论结合实作的正法。

当前佛教界已不知佛法的中心为何，本质上错以意识心瓜代了如来藏心，以完全误会后的佛法中心来住持佛教，自然不能为学人阐述哪些内容是近于中心，哪些是较远于中心了。以误解后的想法要来解经，就算拿着经典讲解，真正的佛法也不会为错误的说法背书。要是目标都设定错误，道路当然不会对，道理愈益乖谬，佛法架构愈显繁杂，尔后言之于口、著之于书的，自然也就会错误引导学人；一进如此这般「法网」，就很难分清东西南北了。只有 平实导师的书，立定如来藏为佛法中心后，道理愈益透彻，佛法架构愈显简明，对所有的经典解说，都能指出这是在整个修学过程中的哪一个阶段，讲述的是哪一部分的法，位置清楚，自然就不再有种迷航的错乱感，不再感到经典的层次不明，看 平实导师的书就能知道佛是依着什么在说法。因为 平实导师讲解经典都先挑明这部经是开示哪一个层次的内容，然后再详细拆解说明，让看书的我能渐渐走进佛法的世界，而不是过去的瞎忙瞎转。尤其 平实导师的书又是白话翻译加上白话解说，真的再没有比 平实导师的书更好消化、更为营养的佛法书了；好比是熬煮烂熟、掺入

各种细致养分的稀饭一样，就算希哩呼噜囫圇吞，都能吞得到营养；相信要是读过平实导师的书，就会和我有相同的看法。以我读到《心经密意》这段文字而言，就轻松解决了积存多年的涅槃疑问，还能正面的理解建立如来藏和涅槃的从属架构。

有人说，一本书只要有一句话合用，那它就是一本好书；以这个为原则来说，那平实导师的书真的是远远超胜这个标准太多太多了。不需用力，只要翻一翻书就能解决疑惑，试问还有比这个更便宜的事吗？恐怕难找了！故此，所有佛法学人，真的想知道什么是佛法，不论是同修会内或会外，都应该读一读平实导师的书；毕竟平实导师的书是真依止于佛世尊的正法，依经解经。而正确的法是不分会内会外广施一切的，普愿大众皆能多亲近平实导师的法宝，灌沐法雨听受正法，对现在或未来一定都会有深远的利益。



般若信箱

☒、《在家菩萨戒》中第十七戒不储蓄三衣钵杖戒，对于在家修行人来讲，似乎没什么用，还望能够给予我详细解答。使我决疑！谢谢！

答：您所说的《在家菩萨戒》乃是指《菩萨优婆塞戒经》中所设的菩萨戒，此优婆塞菩萨戒乃是为了将来要出家受具足而准备的菩萨戒，只有在家人能受，而且乃是尽形寿所受持的菩萨戒，不同于《梵网经、菩萨瓔珞本业经、菩萨地持经、菩萨善戒经、瑜伽师地论》所说的尽未来际受的菩萨戒。梵网菩萨戒等乃是不分在家或出家都可以受持的，而不是某些人说的：在家人只能受优婆塞菩萨戒，出家人才能受梵网菩萨戒。请大家要分清楚当中的义理，勿被错误知见误导。

您的问题中，在《菩萨优婆塞戒经》的戒条如下：**【若优婆塞受持戒已，若不储蓄僧伽梨衣、钵盂、锡杖，是优婆塞得失意罪；不起、堕落，不净、有作。】**这个部分的开示，平实导师已于《优婆塞戒经讲记》第四辑有详细开示，今举出如下：**【受了菩萨优婆塞戒以后，家里得要储备僧伽梨衣，就是出家法师所穿的三衣，你得要随时准备一套在家中；如果有比丘、比丘尼来，你就以这一套三衣供养。供养出去了，日后得要再去备办一套储**

备着。另外还要准备钵盂和锡杖，盂是比钵小一点的容器。古时身分比较高的比丘，可以拥有一钵一盂，盂是有时被拿来作吐痰用的。一般出家人也有用新盂来托钵的，所以只是容量小一些的钵。锡杖上往往挂着圈圈的锡环，是用来吓唬驱逐虎狼用的；古时依照佛制出家了，是走到哪儿就睡在哪儿，没有固定的处所；到后来有人供养了精舍、林园，才有常住。虽然如此，因为每日要托钵，或者有时远行走过山林时，在路上也有可能遇见虎狼，就用锡杖来抵御虎狼，通常是先在地上顿几顿，匡啷匡啷震天价响，虎狼被大声吓着就离开了！若再不走，就用锡杖戳它们或顶住它们，不让他们伤害比丘，因此出家人需要这三样物品。在家菩萨要随分预备着，对来求的比丘整套供养，或者随他们所缺而随分供养；如果不预备着，万一哪天有法师托钵来到你家，向你索一套僧伽梨衣，你就无法供养了，那就得到失意罪。好在梵网、瑜伽、地持、瓔珞等菩萨戒没有这一条规定，你若不受这种戒，就不会有这个问题。】

正觉同修会目前所传的菩萨戒，乃是梵网菩萨戒，而不是优婆塞菩萨戒，若是受持梵网菩萨戒者，则没有这一戒条的规定，所以就没有这方面的问题。若您受的乃是优婆塞菩萨戒，那就应该随时准备「一套三衣僧伽梨衣，另外还要准备钵盂和锡杖各一」这样随分预备着，否则即是犯戒。这在声闻律中的《弥沙塞部和酰五分律》卷5佛有开示：【佛制比丘，畜三衣钵，譬如飞鸟，与毛羽

俱。】意思是说，比丘但持三衣一钵，进止常与三衣一钵俱在，终不舍离，好比飞鸟与羽毛俱在；又如飞鸟之二个翅膀，不可分离。三衣一钵虽然不适合在家人使用，但是对于现声闻相的出家人却是必须的。出家人身无长物，必须接受在家人的供养；因此受此优婆塞菩萨戒的在家菩萨，未来对来求的比丘整套供养，或者随他们所缺而随分供养，这是受优婆塞菩萨戒的在家菩萨所应该做的事情。

此外，若依梵网、地持、璎珞或瑜伽菩萨戒的精神来说，应行一切施，当有人需要衣服就施与衣服、需要庄严具就施与庄严具、需要种种器具悉皆施与等等，不仅仅供养出家比丘、比丘尼，更应该利益安乐无量有缘众生，而行平等广大之惠施，所以依据这个原则来成就佛道，方是菩萨戒中饶益有情之精神所在。





公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





佈告欄

一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。又，本会 平实导师至今仍未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的禅三精进共修中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已

依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初

成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯版依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2010 年下半年禅净班，已于十月同步开设新班，三个月内仍可报名插班，共修期间：二年六

个月（费用全免）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六早上9：00～11：00、下午14：30～16：30。**2010/10/20（周三）以及2010/10/21（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周三晚上**19：00～21：00**和每周四晚上**19：00～21：00**；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六早上9：30～11：30。**2010/10/20（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周三晚上**19：00～21：00**。

新竹讲堂：新竹市南大路241号3楼，电话：03-5619020，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六早上9：00～

11：00、下午13：00～15：00。**2010/10/25**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周一晚上**19：00～21：00**。

台中讲堂：台中市五权西路二段666号13楼之4，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六早上9：00～11：00、下午13：00～15：30，周日晚上19：00～21：00。**2010/10/22**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周五晚上**19：00～21：00**。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四晚上19：00～21：00，周二晚上19：20～21：20，周六下午14：00～16：00、晚上19：00～21：00，双周六上午9：00～12：00。**2010/10/23**（周六）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周六下午**14：00～16：00**。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼等，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六早上9：00～11：00。**2010/10/25**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周一晚上**19：00～21：00**。

美国洛杉矶共修处：位于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，

已迁往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。
共修时间：周六上午 10：00～下午 17：30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午 13：00～15：00 播放《金刚经宗通》。**2009/10/24（周六）禅净班新班正式开课，随时接受插班，上课时间是每周六下午 15：30～17：30。**

报名表可向本会函索，或于「成佛之道」网站下载：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：开讲时间 18：50～20：50 座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要

求)。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂将于 2010/12/12 (日) 上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北、新竹、台中讲堂将于 2011/1/9 (日)；台南、高雄讲堂为 2011/1/16(日)上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

九、2011 年上半年禅一日期，台北讲堂为 1/16、2/20、

3/6、3/20、3/27，共五次。桃园、新竹、台中讲堂为：2/20、3/27，各二次；台南、高雄讲堂为 2/20、3/20，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2011/1/1（周六）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2011 年上半年禅三第一梯次于 4/8（周五）～4/11（周一）举行，第二梯次于 4/15（周五）～4/18（周一）举行；2011/1/1（周六）开始接受会员报名，2011/2/15（周二）报名截止，2011/3/31（周四）开始分批寄发禅三录取通知。

精进禅三，系『以克勤圆悟大师及大慧宗杲之禅风，施設机锋与小参、公案密意之开示，帮助会员克期取证，亲证不生不灭之真实心——人人本有之如来藏』。每年举办两期，共四梯次；由平实导师主持。仅限本会会员参加禅净班共修期满，报名审核通过者，方可参加。

十一、2011 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/2、2/3、2/4、2/5、3/6、5/8。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待！）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识

而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》第七辑已于 2010 年 11 月底出版，每辑售价新台币 200 元，共计十五辑圆满。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一

义谛正法。

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意

识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

（预告：〈超意境〉第二辑名为〈禅意无限〉，将于 2011 年初夏出版，平实导师已选取书中偈颂写成中国童谣风格及吉尔特民谣风格……等曲子，将与他人所写不同风格的曲子，共同录制，谨先预告。〈禅意无限〉出版后将不再录制CD，特此公告。）

十九、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地

位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾地区佛法是「境外」佛法，非属中国佛法，故常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

二十一、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十二、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响

应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百零二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址如下：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

因有一些海外、大陆同修捐款，故刊登捐款仪式的照片征信如下：



正觉教育基金会执行长：张公仆（左五）

佛教正觉同修会监事主席：余书伟（左六）

教育部官员：政务次长—吕木琳（右四）·国教司司长—杨昌裕（右三）

社教司司长—朱楠贤（右二）·总务司司长—刘奕权（右一）

二十三、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「[征稿启事](#)」。

二十四、本会道场弘扬 如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利，而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2010/10/07

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书，详见[换书启事](#)）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错

误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—**平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记—**平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛—**略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义—**唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境—公案拈提 CD。**以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成不同曲风之超意境歌曲。在聆听优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超意境的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。 每片 280 元

21. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏法师……等人合著 售价 200 元

22. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人著 售价 250 元

23. **钝鸟与灵龟—**考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

24. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

25. **真假外道—**破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

26. **胜鬘经讲记—**兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

27. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元
2010.09.30 出版第六辑（每二个月出版一辑）
28. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版。售价 200 元
29. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说
正光老师著 于正觉电子报连载后结集出版之。书价未定
30. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
31. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著
于正觉电子报连载后结集出版之。出版日期、书价未定
32. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
33. **金刚经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
34. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
35. **法华经讲记** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
36. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
37. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
38. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
39. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
正德老师著 出版日期未定 书价未定
40. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
41. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。
42. **阿舍讲记**—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约三辑 每辑 250 元 出版日期未定
43. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定

44. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
45. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑200元 出版日期未定
46. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200元
 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
47. **无门关一**《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
48. **中观再论一**兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
49. **轮回与超度一**佛教超度法会之真义。
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
50. **《释摩诃衍论》平议一**对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
51. **正觉发愿文注解一**以真实大愿为因 得证菩提
 正德老师著 出版日期未定 书价未定
52. **正觉总持咒一**佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
53. **涅槃一**论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
54. **三自性一**依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
 作者未定 出版日期未定
55. **道品一**从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
56. **大乘缘起观一**依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
57. **三德一**论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
58. **真假如来藏一**对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
59. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
60. **四缘一**依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
61. **空之探究一**印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
62. **十法义一**论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
63. **外道见一**论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

总经销： 飞鸿 国际行销股份有限公司

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1.全台连锁经销书局：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.台北市县：

佛化人生 北市罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 北市士林区大东路 86 号 书田文化 北市石牌路二段 86 号

书田文化 北市大安路一段 245 号 书田文化 北市南京东路四段 137 号 B1

人人书局 北市长安路 524 号 秋水堂 北市罗斯福路三段 333 巷 14 号

永益书店 北市木栅路一段 57-8 号 金玉堂书局 三重三和路四段 16 号

来电书局 新庄中正路 261 号 春大地书店 芦洲中正路 117 号

3.桃园市县：桃园文化城 桃园复兴路 421 号 金玉堂 中坜中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 芦竹南崁路 263 号 内坜文化图书城 中坜忠孝路 86 号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

4.新竹市县：大学书局 新竹建功路 10 号 联成书局 新竹中正路 360 号

诚品书局 新竹市民族路 2 号 (sogo 百货) 诚品书局 新竹市信义街 68 号

垫脚石文化书店 新竹市中正路 38 号 金典文化 竹北中正西路 47 号

展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

5.苗栗市县：建国书局 苗栗市中山路 566 号 万花筒书局 苗栗市府东路 73 号

展书堂 头份和平路 79 号 展书堂 竹南民权街 49-2

6.台中市县：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 台中市国光路 250 号 咏春书局 台中市永春东路 884 号

仁和书局 神冈神冈路 66 号 参次方国际图书 大里大明路 242 号

仪轩文化事业公司 太平中兴路 178 号

7.彰化市县：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

大大书局 民权街 33 号（04-8381033）

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号（04-8856640）

8.南投县：文春书局 雾峰乡中正路 1087 号

9.台南市县：吉祥宗教文物 台南市公园路 595-26 号

宏昌书局 台南北门路一段 136 号 禅馥馆 台南北门路一段 308-1 号

博大书局 新营三民路 128 号 丰荣文化商场 新市仁爱街 286-1 号

艺美书局 善化中山路 436 号 志文书局 麻豆博爱路 22 号

10.高雄市：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

城市书店 三民区明吉路 9 号 明仪书局 三民区明福街 2 号

明仪书局 三多四路 63 号 青年书局 青年一路 141 号

11.宜兰县市：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）

12.台东市：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局：请电询总经销飞鸿公司。

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

青年出版社（北角渣华道 82 号 2 楼）

各省新华书店、方广邮购书店（请详见：〈敬告大陆读者〉文）

15.美国：世界日报图书部：纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：

正智出版社 **书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

三民 **网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 **网路书局** <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿 网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。4.邮购：邮政划拨帐号 19068241。5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！7.若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅

净圆融》二书，已由宗教文化出版社，在大陆印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅一悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，现在也已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司（图书部）订购。各书店若欲订货者，请填写「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请径洽该公司（图书部）：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余,全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会,供作弘法及购建道场之用;恳请诸方大德支持,功德无量★

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2010/06/21

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门(附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笺—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德居士著 回邮 35 元
附录: 平实导师著《略说八、九识并存…等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑(覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假祥和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)
29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬。 平实导师著 回邮 35 元
31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)
32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元
33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元
34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元
35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元
36. **三乘菩提 DVD 光碟** 由正觉教团多位亲教师共同讲述录制
DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。有二大讲题:一为「三乘菩提之意涵」,二为「学佛的正知见」。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。
制作工本费 100 元,回邮 25 元
37. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,
请正式发函并盖用关防寄来索取。
(2008.04.30 起开始敬赠)
38. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠 回邮 20 元
39. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
40. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
41. **导师之真实义** 正礼老师著 回邮 10 元
42. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
43. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
44. **一贯道与开悟** 正礼老师著 回邮 10 元

45. **博爱—爱尽天下女人** 正觉教育基金会编 回邮 10 元
46. **意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编 回邮 30 元
47. **第七意识与第八意识—第七、八识有可能是意识吗?**
平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版
48. **邪箭吃语—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。**
正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
49. **真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗**
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
50. **雪域同胞的悲哀—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。**
王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
51. **真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义**
正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后出版

- ★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。
- ★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍 请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详另页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。 书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****





正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 561-9020

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印 ◎

2010 年 12 月 1 日网路电子版出刊

初版六〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺