



正覺

電子報

第 61 期

人間佛教（十一）

中觀金鑑（十）

邪箭嚙語（八）

仍是慈悲一片

—425世紀法筵紀實（二）

2010.09.01

一切衆生有異功德威力自在
，乃至有生險難之處，阿賴
耶識恆住其中住所依止。

《大乘密嚴經》卷2

All sentient beings own merits, virtues, and the great power of sovereign independence. Even they are born in the dangerous and difficult places, yet their Alaya Consciousnesses always dwell in them to depend and rest upon.

Mahayana Secret Sublime Sutra, Vol. 2

解脫界雖是無為界，但卻是同具無漏有為法與無漏無為法的。如何是無漏有為法呢？譬如阿羅漢已經斷盡思惑，成就無漏，實證無漏法了；但他們在入滅以前，仍然具有接觸五塵及行來去止、領受苦樂等功能，這些都是在親證有餘涅槃的解脫功能下，仍然繼續存在的無記法，使阿羅漢可以繼續存在人間依止 釋迦世尊，這是第一類無漏有為法。阿羅漢們捨壽之前，仍有意識心存在而擁有解脫的證境以及解脫道的智慧，也具有利樂眾生同證解脫的功能，這就是第二類無漏有為法。既有如是二類的無漏有為法，當然是有意識可以領受解脫境界的：自知己不再被三界生死繫縛了。所以說阿羅漢們所證的無為也是有界的一有解脫的功能差別存在著—所以名為解脫界，是函蓋斷界、無欲界、滅界的。

《阿含正義》第五輯

Although the liberation realm is a non-active realm, it possesses both flawless active dharmas and flawless non-active dharmas. What are the flawless active dharmas? For example, *arhats* have completely eliminated the delusion on attachments, attained flawlessness, and actually realized the flawless dharmas. But prior to entering remainderless nirvana, they continue to possess the functions of touching the five sense-objects, moving around or resting, experiencing and perceiving pain or comfort, and so on. These all neutral dharmas continue existing under the liberation functions, which come with personal realization of the nirvana with remainder, and they allow *arhats* to still survive in the human world to take refuge in Sakyamuni, the World-Honored One. These are the first category of flawless active dharmas. Before *arhats* pass away, with the conscious mind still existing, they can abide in liberated realization state and possess the wisdom of the Liberation-Way, and they also have the functions to benefit other sentient beings in achieving the liberation together. These are the second category of flawless active dharmas. With these two types of

flawless active dharmas, *arhats* surely have the mind-consciousness to experience the state of liberation: knowing that they themselves are no longer bound by the life-and-death of the three-realms. That is why the non-activeness realized by *arhats* is said to have the realm – with the existence of functional distinctions on liberation – namely, the liberation realm, which includes the elimination realm, non-desire realm, and extinction realm.

The Correct Meanings of the Agama Sutras, Vol. 5



正覺電子報第61期

本期目錄

穿越時空 ——超意識



- | | | |
|-----|---------------------|-------|
| 1 | 人間佛教(十一) | 平實導師 |
| 26 | 中觀金鑑(十) | 孫正德老師 |
| 43 | 邪 囈語(八) | 陸正元老師 |
| 58 | 廣論之平議(十九) | 正雄居士 |
| 78 | 略評—西行者的眼見佛性(三) | 正慶居士 |
| 96 | 仍是慈悲一片—425世紀法筵紀實(二) | 編譯組 |
| 116 | 邁向正覺 | 林正淦 |
| 123 | 般若信箱 | |
| 132 | 公開聲明 | |
| 135 | 佈告欄 | |
| 149 | 正智出版社發售書籍目錄 | |
| 157 | 正覺贈書目錄 | |





(連載十一)

第三章 佛法必須具足三德

【講義綱要】 佛法與你的緊密關聯：

1. 你探究哲學後有沒有成果？（玄學？義學？）
2. 哲學與佛學之關聯。（宇宙萬有及生命之本源）
3. 你願意被誤導嗎？（救護眾生與人身批評之異）
4. 你學佛後，學得快樂或痛苦？（前途茫然←→次第實證）

講記： 今天我們將從第三章開始講，第三章內容是〈佛法必須具足三德〉，其實很多人並沒有真正的瞭解佛法，但是在講述「人間佛教」時，在說明「人間佛教」的真實義之前，我們有幾個題目必須先與大家說明一下，我們要探討的是：佛法跟你的緊密關聯。到底佛法跟你有什麼緊密的關係？因

爲這才是最重要的。如果佛法跟你沒有關係的話，那你不必這麼辛苦，把這一世的許多時間花在修行上。

針對這個部分，我提供了四個題目來跟大家探討：

第一個題目要先請問大家：「你探究哲學以後有沒有成果？」有很多人會想要學佛，其實是因為探究哲學的關係；也許你們之中有人現在仍然在探究哲學，只不過聽說有這麼一個演講，所以就來聽聽看。但是我現在要先問你：「探究哲學許多年以後，有沒有成果？而哲學的本質是什麼？」其實哲學討論的本質，目的是要探討萬有的根本——宇宙萬有的根本到底是什麼？這應該是哲學中最主要的探討部分。可是哲學所探討的，都是在思想上面去推論、演變，並不是去實證到宇宙萬有的根源；因此說，哲學充其量，只是一類思想。

但是，哲學探討到最後，還是不得不進入到佛法中來，除非僅以思想（玄學）爲滿足，而不是以探討究竟的真相（義學）爲滿足。如果真的是想要探討義學，就是要確實的證實宇宙萬有的根源，也就是說：「宇宙是從哪裡生出來的？有情生從何來？而宇宙爲什麼會壞滅？有情死往何處？」這其實就是哲學家一直在探討的，從以前蘇格拉底以來，一直都是如此的。但他們終究無法去實證萬有的根源，終究無法瞭解「生」是從哪裡來？「死」又歸結到何處去？這就是哲學家的困境，也是哲學研究的現況事實。但是，佛法並不一樣，佛法是義學；爲什麼佛法是義學呢？因爲佛法是講究實證的，不單單只是思想。生從何來？是可以實證的；死後要歸結到哪裡去？也是可以實證的；所以佛法是義學，而不是思想。但是，我們並

不因此而否定哲學，因為哲學「思想」也不錯，可以從思想上引導人們向上；只是不究竟，畢竟它只是個「思想」。在佛法的修行之中卻不一樣，因為是可以實證的：可以使你在實際上去證明，原來我是從何處出生的，原來我死後是歸結到哪裡去。當你對「生從何來、死歸何處」已經實證了，對於「死歸何處」的探討也就歸結完成了！那時你不妨再發起願心：「我也要幫助所有跟我有緣的人，要讓他們和我一樣證實這一點。」那麼你就已經成為菩薩了！所以，佛法是「義學」，它是實證的，不只是一個「思想」而已。

接著要來跟大家提示「哲學與佛法的關聯」：哲學探討的是宇宙萬有以及生命的本源。也就是求真的意思，只有真實的才是究竟的善，才是三界中最完美的法。但是，生命的本源並不是我們的覺知心，覺知心只是意識或六識全部，而以意識為主要。覺知心是靠著我們的身根、意根、六塵，以及無明、業種的和合，才能夠有這個意識覺知心生起及存在。所以，意識——我們這個覺知心——不管有念或無念之時，牠都是需要有很多的緣才有辦法存在或者出生，所以這意識不是萬有的根源。因此，萬有的根源究竟是什麼？這就是佛法所要實證的課題，而這並不是哲學的思惟所能夠弄清楚的，也不是聲聞解脫道所能弄清楚的；是只有實證的佛法才能確實地探究，而不是作文字訓詁、經論討論所能夠得知的。所以，哲學走到最後、探究到最後，這一世沒有辦法探究到萬有的根源，下一世再繼續探究；這樣研究哲學無量世以後，終究得要走入佛法中，否則沒有辦法究竟。因此說，哲學還是可以作為一個初

階，探究到後來還是應該要進入到佛法中來，否則探究宇宙萬有的根源是不可能成功的。

一般的哲學家一直都在探討一個問題：「上帝與撒旦存在嗎？」上帝與撒旦是不是可以證實其存在？這是哲學家一直在探討的，因為上帝無法實證，撒旦也無法實證：全都是無法令人一再地被不同的人共同證實其存在。可是在佛法中認為「上帝」是在的—「上帝」一直與你同在—「上帝」就是你這一世生命出生的根源，也是婆羅門教所說的祖父或大梵天、大自在天，統名為造物主，但他們都不知道其實就是各人自己的第八識如來藏。你之所以會出生在人間，是由於你自己的「上帝」跟你在一起，不是由與別人共有的、同一個大我的上帝跟你同在一起。一神教徒祝福大眾時常常這樣說：「願上帝與你們同在。」我也一樣祝福大家！但不是「願」，而是說：「你自己的『上帝』本來就與你同在。」這個「上帝」是誰呢？「上帝」就是出生你的色身、出生你的覺知心的第八識如來藏，祂才是真正的造物主，也是製造覺知心之真主；山河大地也從這個造物主來，但祂不是一神教講的造物主耶和華上帝，而是你的第八識如來藏。

可是一神教說：「上帝存在的當下，也有撒旦存在啊！」那我們說撒旦是誰呢？就是你的六個根本煩惱、二十個隨煩惱，這就是你自己專有的魔鬼；而這些都是你可以實證的，並不是想像中才會有的法。所以，哲學家找不到上帝而主張說：「上帝是人類創造的。」但是在佛法中，你卻是可以找到自己專有的「上帝」，並且是每天都與你同在，這就是禪師講

的：「夜夜抱佛眠，朝朝還共起。」而這個如來藏卻是只有佛門中的菩薩們，追隨諸佛修學才能實證的；由這裏來推究，不論是外教、或者是哲學的探討，終究還是要回到佛法中來，只是有的人回到佛法的時間早，而有的人比較晚。即使是一神教的上帝天神，他們在無量無數劫之後，終於瞭解了：原來山河大地確實不是自己在以前所創造的，而是由許多「上帝」共同創造的。耶和華身中也另外有一個「上帝」，原來是那個「上帝」造了自己；耶和華自己的偉大天身及覺知心，也都是他身中的那個「上帝」幫他創造出來的。那時，就是他走向佛法而成爲菩薩的時候啦！哲學中的探討也是一樣的，所以哲學最後的歸宿就是佛法。我說的這些話，諸位都可以先在心中打上一個問號，無妨。不過如果有緣，將來你離開了表相佛法而走上了實證的佛法，當你實證了自己身中的造物主，你就會相信我今天所說的確實是絲毫無誑，完全如實。

第三點我想要提示大家的是：「你願意被誤導嗎？」這個問題很重要！因爲後面所說的，對於第一次來聽我演講的諸位來說，應該是有一些麻辣的！但不會很麻、也不會很辣！剛好是你可以接受的地步。可是我先要提示諸位：「你願意被誤導嗎？」我想，每一個人走向學佛的路，都希望是正確的成佛之路，可以很快樂的走在正確的成佛之道，也期待可以很迅速地走完這一條路，所以，當然沒有一個人願意被誤導。在這上面，我要請大家先瞭解「救護眾生與人身批評的差別」，這個差別必須先請大家瞭解。救護眾生是因爲基於眾生被誤導，以致學佛三十年之後，仍然是渺渺茫茫，不知道學

佛應該要怎麼學才正確。有心人花大錢買了一套大藏經回來，那三藏十二部要讀到什麼時候呢？而且又讀不懂！所以有許多人學佛五十年以後，垂垂老矣，只好抱恨而終。這就是被誤導的眾生之生動寫照，卻是很令人洩氣的事實。那你先要問自己：「我願意或不願意被誤導？我在學佛的路上是不是希望一直都在正確的路上？都不走入岔路？」先要問自己這一點。如果能像這樣釐清了自己正確的觀念，知道法義辨正與人身攻擊的差異性，知道我今天所講的都不是人身攻擊，而是想要幫助諸位免於再被誤導，走向正確的道路，那麼這一場演講，你將會聽得很歡喜。

救護眾生時一定要辨正法義，否則是救不了的！這就像玄奘菩薩說的：「若不摧邪，難以顯正。」正法的外表所顯示出來的，跟相似佛法差別不是很大；所以，如果不用錯誤的法來作詳細的對比說明，一般人是無法瞭解正法與表相佛法的差異所在，所以才會說：「如果不破斥邪說，就很難顯示正法的不同所在。」這是玄奘菩薩所說的！因此，救護眾生時，爲了想要使眾生都能正確地理解佛法，遠離岔路，就一定要拿錯誤的法跟正確的法來做比對，這樣眾生就容易瞭解其中的差異，就容易被救護成功了！至於「批評」，是屬於人身攻擊，是對一個人的身、口、意行作評論，那才叫作批評。然而法義辨正全然不同於批評，是都在法義上面來論議，不說個人行爲上的是非，所以法義辨正是大家都應該要接受的。因爲接受了法義辨正，就代表你將會開始遠離被誤導的情況，那麼你在探討宇宙萬有的本源這條路上將會走得很快速，也會走得很

輕鬆。所以，能接受法義辨正，正是你學習佛法進入實證佛法階段的重要觀念與態度；因此對這二者的差異性，請大家要把它區分開來。若是將法義辨正誤認是人身批評，一定會障礙自己探討生命真相—父母未生前的本來面目—的各種實證；因為想要實證這個生命的真相，就必須揚棄情執而追求真相，當然就不該執著面子與師徒情分，應該不講人情而實事求是，才有可能遠離別人的誤導而證入生命真相的境界中。我想，諸位都是不想被誤導的人，都是追求真相的人，所以一定不會厭惡法義辨正；因為，只有法義辨正才能使你確實理解表相佛法與實證佛法的差異性，才能遠離以前被誤導的邪見，開始邁向親證生命實相的智慧境界中。

第四要請問大家：「你學佛以後是學得痛苦呢？或是學得快樂呢？」學得痛苦的原因是什麼？是因為前途茫然啊！不曉得自己到底應該要怎麼樣修行，才可以在佛法上—生命真相—的智慧有所實證？這是最難的！有許多人進了我們正覺的時候在抱怨說：「我早知道有正覺這個法，就不必像以前那樣枉修了三十年，又痛苦、又漫長。」但問題是出在哪裡呢？就是出在對於前途的茫然，不知道如何去實現親證生命真相的目標，所以修到後來，不得不走向南傳佛法去修解脫道。解脫道就是羅漢道，並不是佛道，那只是佛道中的一個很小的部分而已；但是現代南北傳佛法都一樣，連最淺的解脫道法義也都被大師們給誤導了，所以很多人走向南傳佛法多年以後，連斷三縛結、證初果都非常困難，依舊是一法無成；又繼續努力修了十年南傳佛法以後，最後不得不放棄而走進密宗去了，那

就離佛法更遠了！這個原因就是說，不知道佛法的內涵是什麼，更不知道佛法的次第是什麼，所以修習羅漢道十餘年以後，最後還是放棄而走向密宗了；當他們進入密宗的那一天，就已經是離開佛法了！

那麼，如果你學佛學得快樂，當你學得很快樂時就表示說：你已經知道佛法次第實證的內容，並且你也已知道自己在次第實證的內容上面，入門的第一步「見道的功德」已經親證了，你也知道接下來該如何繼續前進。這樣一來，你學佛就會學得很快樂。所以，你如果問我們正覺同修會的會員們說：「你學佛快樂嗎？」他們都會告訴你：「很快樂！」因為有了方向、有了目標，也有次第，已經知道自己正在哪個階段中，接著即將進入哪一個階段；並且這些階段也都是可以實證，而不是只在理論上面說說而已。那麼請問大家：「你是不是學佛之後，想要學得痛苦呢？」我想你們從來都不願意，沒有一個人願意！那如果再問說：「你想不想學佛學得很快樂呢？」我想大家一定是心有戚戚焉，而且都會認同。

接著我們現在假設一個前提：假設你已經確定不想要停留在哲學的層次，想要實證生命的真相，想要了知宇宙萬有的本源，也不願意繼續被誤導；而且你希望實證而快快樂樂地學佛，一步一步地次第實證，不想停留在思想的階段中。我們假設你已經處在這個狀況下，那麼我們就可以進入今天的主題了。由於這個主題是在講〈人間佛教的真實義〉，所以我們先要讓大家瞭解：人間的二乘聖人所修的羅漢道—聲聞解脫道，以及大乘菩薩所修的佛菩提道—大乘解脫道，二者的

差異。如果這個差異不弄清楚，那麼學佛就會變成學羅漢；學佛與學羅漢的差異若不弄清楚，修學佛法以後就會變成是修學聲聞解脫道，不是修學成佛之道。事實上，解脫道不必刻意去學，因為在佛法中已經函蓋了二乘聖人所證的解脫道，並且這個二乘聖人所證的解脫道是可以實證的——在大乘佛法中。而且二乘解脫的羅漢道、緣覺道，歸結到最後還是要由大乘的菩薩來住持，否則就會中斷！這也是一個事實。所以，現在南洋有阿羅漢沒有？答案是：沒有！因為七、八百年前的人證阿羅漢以後就入涅槃去了，不再來人間了，導致住在人間的解脫道聖者位階越來越低，人間的阿羅漢越來越少；證得二、三果的人也都漸漸離開人間，真正的解脫道法義於是失傳了；到最後，親證解脫道的人間聖者就全部消失了，這就是南傳佛法五百餘年來的實況，早就沒有初果到四果的聖人了。然後，將來人間會不會再有阿羅漢呢？會！由誰來使人間繼續有阿羅漢呢？由菩薩來教導聲聞種性的人，去次第親證阿羅漢果；所以二乘解脫道的法義若是想要弘傳不斷，歸結到最後，仍然是要靠菩薩來護持及弘傳，這也是眼前可見的事實。講到這裡，接著當然得要講解聲聞解脫道的內容了。

第一節 解脫道不能令人成佛

第一目 略說二乘聖者之解脫內涵

【講義綱要】

1. 略說二乘聖者之解脫內涵：斷見惑、思惑，是只斷現行，不斷習氣種子隨眠；亦不破所知障，更不能斷盡所知障。

2.略說大般涅槃之意涵：具足四種涅槃，方能成佛。

講記： 那麼我們現在進入第一節，來談〈解脫道不能使人成佛〉。

這一節的第一目之中，我們要為大家略說：二乘聖者的解脫內涵，是斷見惑、斷思惑，二乘聖者的所斷就是這兩個，所證則是初果到四果與緣覺果。如果要勉強再加上一個，就是我所執著的斷除。二乘聖人的修行分成四果與辟支佛果，我們演講時間不夠，就不談辟支佛與聲聞果的四向，只談四果。這四果裡面，初果所證即是斷我見，也就是斷身見；斷了身見之後疑見跟著斷，戒禁取見也會隨著斷除，這就是斷三縛結而成爲初果人。

斷我見，在佛世很稀鬆平常；但是到了末法的現在，已經非常困難了！以前有很多人自以爲已經證初果、二果、三果，甚至有人自稱已證得第四果而成爲阿羅漢。我以前也遇到過，有人自稱阿羅漢，來找我，要我爲他印證；我說：「你連我見都還沒有斷，身見具在，我怎麼能爲你印證爲阿羅漢？」而且我從來都不爲人家印證聲聞果，雖然我也能教人取證聲聞果⁴¹，但是我對聲聞人沒什麼興趣。可是他們那些自稱證果的「聖人」都落在哪裡呢？都是落在意識上頭，所以我見根本就沒斷，全都只是凡夫啊！卻都敢僭稱是阿羅漢。

諸位學佛以後，絕對不會再錯認你的色身是常住法；大家都知道色身是變異無常的，終究會死啊！所以色身不是真實

⁴¹ 編案：詳見《阿含正義》七輯所述證果的理論與觀行的法門。

法。色身的我是虛妄、假合的，大家也都知道受、想、行、識是假合而有的，卻往往只在文字上知道，仍然和以前一樣落入識陰中，卻自以為已經斷了身見——我見。凡夫都以五陰身為常住的自我，這個身見之中最難斷除的就是意識心（覺知心）常住的身見。識陰共有六個識，爲了見色而有眼識，爲了聞聲而有耳識，乃至爲欲了知種種諸法而有意識。很多學佛人知道識陰是虛妄的，卻又總是誤以為意識覺知心是常住的。可是，意識被含攝在識陰中，只是識陰六識中的一個識；意識永遠都不可能是常住法，因爲每一世的意識永遠都是只有存在一世。

從理上來說，意識每天晚上睡著以後就不在了——間斷了，間斷以後要在第二天早上重新再生起，一定要有仍在的心與其他的藉緣才能再度出生、再度運行，所以意識覺知心不可能是常住法。再不然，工作很累了，吃過午飯、打個盹，也睡著了，那時候意識也間斷了。如果精神很好，冷不防後腦勺一記悶棍打下來，意識也間斷了。正當悶絕的時候，醫師都說那個病人的意識不在了；因爲他已經沒有辦法覺知，這表示他的意識覺知心已經不在了。由這些現象可以證明意識覺知心是會中斷的。

這個意識死了以後沒有辦法到下輩子去，最多只有到中陰的境界；然後入胎了，這一世的意識就永遠消失了。等到下一輩子有意識出現的時候，那已經是在母胎中三、四個月以後的事了！但是那時的意識覺知心非常的笨，因爲什麼都不懂，連胎外的世界都還不知道，他對世界的全部認知就是母胎

中的世界。等到出生了以後，才懂得要對外面的世界來見色、聞香等等，可是這個意識已經是全新的意識，是依全新的五色根（也就是色身）而有的；而上一輩子的意識覺知心是依前世的五色根為緣而出生的，不是依這輩子的五色根為緣而出生的；所以下輩子的意識覺知心當然也不是這一世的意識，所以每一世的意識都只能存在一世，不能來往三世，可見意識覺知心是會斷滅的。

又譬如說：如果修得無想定，進入定中時意識也斷滅了；若是捨報之後出生到四禪天的無想天中，意識也是斷滅而不存在了；或者阿羅漢進入滅盡定中，意識也是斷滅了。那麼這樣看來，意識實在不偉大，是在許多時候都會斷滅的；這個不偉大而常常斷滅的意識，有智慧的人為什麼要把祂誤認為是真實而常住的呢？但這個意識正是眾生最貪愛、最執著的自我，當眾生認定這個意識覺知心常住不壞時，就是已經落在我見中，正是凡夫異生。可是意識有很多種的變相，在三界中有很多種不同狀況的意識；這是末法時代的大師與學人們同樣都無法判斷的，但是這個見解在正覺同修會中卻只是修學大乘法的基礎。能夠現前觀察意識覺知心的虛妄，確實曉得意識是有間斷的心，是依眾緣而生起的；你已經如此確實觀察過了，那麼你也證實意識不是常住的，了知意識覺知心很脆弱，確定祂沒有辦法延續到未來世去；當你如此現前觀察了以後，對於意識的心所法受想行三陰的虛妄性，當然也能確實了知，那麼你的我見在這時也就確實斷除了。

你如果現前觀察意識覺知心確實是如此，這就是符合斷

身見的現量智慧！如果自己沒有睡眠的經驗（事實上不可能沒有），假設自己從來不曾睡覺，所以不曾體會過自己睡著了以後意識會斷滅，但仍然可以從比量上來看意識覺知心會不會斷滅。譬如看別人睡著以後，意識覺知心還在不在？可以看看你的丈夫或是你的妻子，以及你的子女、你的老父母，當他們睡著的時候，你在旁邊輕輕跟他們說話交代事情，看看明天他們曉不曉得你的交代？你將會發現，他們都不曉得你昨晚曾經對他們講過什麼事情，因為他們眠熟時意識已經不在了，這就證明意識或識陰六識在睡熟以後都是斷滅不在的了。這是從現量觀察而比量自己意識一樣會斷滅，由此也可以瞭解意識是虛妄的。

那麼這樣子現量觀察、比量觀察完了，你也可以從至教量——也就是從 佛陀所說的聖教量上面來印證。佛在阿含部的經中有很多地方這麼說：「眼、色因緣生眼識，耳、聲因緣生耳識……乃至意、法因緣生意識。」這很顯然是在告訴我們：要有意根與法塵作為助緣，意識才能生起；不論是有念的意識或者離念的意識（不論是有念的靈知或離念的靈知），都是要有意根及法塵為助緣才能出生的。佛又說：「諸所有意識，彼一切皆意、法因緣生。」換句話說：「不論是什麼狀況下的意識覺知心，譬如地獄中的意識，畜生道、鬼道、人間、天界的意識，定中或定外的意識，粗意識或細意識，凡是意識覺知心，全部都一樣，都是要有意根及法塵為助緣才能出生。」所以才會說：「諸所有意識，彼一切皆意、法因緣生。」這就是從聖教量上面來告訴我們：「一切粗

細意識都是虛妄的。」當你能夠從聖教量去瞭解意識的本質，當你能夠在善知識的教導下，如實瞭解各種不同狀況下的意識都是生滅的，當你能夠從比量及從現量去觀察意識確實是生滅的，你就知道受想行陰也是生滅的，當然就能確定五陰自己全都不是真實而常住的，確定自己五陰只是暫時而有——不是永遠存在。這樣一來，你的我見也就斷除了！從此以後不會再錯認五陰、十八界中的任何一陰、一界是常住的，這就是斷身見或我見。這個部分，將來出版《阿含正義》時會寫得詳細一些，這裡因為時間不夠，就不細說了。⁴²

當你真的斷了我見，從此以後你將不再迷信大名聲者；當你聽別人說到任何一位善知識時，不論他們的名氣有多大，也不論他們是否完全沒有名聲，那時你聽過他們解釋初果的實證方法與內容時，就會知道那位大師或沒沒無聞的人有沒有斷我見，那麼從此你就斷了兩個疑：第一個疑見，是那些善知識們是否斷了我見？你對他們就不再有懷疑了。因為你已經有智慧可以直接斷定對方是沒有斷我見的凡夫，或是斷定對方確實斷了我見，知道對方最少是初果人。這就表示你對天下善知識的疑已經斷了，你已經有智慧能判斷對方所說之聲聞初果的見地是否正確，心中都無疑惑，這就是斷第一種疑見！

第二種疑見是對於解脫道的證果是否可能？你已經可以自行確定：這是可能的！所以對於解脫道的實證，你不再有懷疑，這是第二種的斷疑見。若是再說有第三種疑見，譬如要

⁴² 編案：這是 2005 年 9 月開講的內容，《阿含正義》共七輯，已於 2007/8/31 全部出版完畢。

以什麼智慧才可以被稱為初果聖人？你已經知道：是由斷除「五陰有真實不壞我」的邪見而獲得見地，而被認定為初果聖人。那麼，你對於解脫道上的疑結確實已經打開了，以前對真實三寶的疑結也就跟著打開了，這樣你就斷了我見與疑見等兩個結啦！確實是把我見斷了、疑見也斷了。

那麼接著，當有人（不論他是佛門中的大師，或者是外道的大師）施設錯誤的戒禁，禁制你說：「你必須要依照我的規定，每天得泡水三個小時才可以解脫。」你一聽就知道他這個戒禁是胡亂施設的，因為泡水不能斷我見與我執，當然不得解脫，泡到皮膚爛了也沒有作用。有人告訴你說：「你要每天行善，歡喜的行善，終其一生都不休止，快快樂樂、歡歡喜喜不斷的行善，你就能得解脫。」那你也會發覺：「我的師父這樣要求我每天行善，這個行善卻是跟斷我見無關啊！既然是跟斷我見無關，我一生努力行善之後，最多就是死後往生欲界天享福，怎能解脫呢？」因為這與斷我見無關，當然就不可能證得初果啊！那你就知道他所施設的那個戒禁是錯誤的。如果有人告訴你說：「你一定要修苦行，要吃最粗糙的、最難吃的，還要每天為眾生辛苦的做事，這樣不斷地修苦行，你就可以得解脫。」那你也會觀察出來：「這樣努力修苦行的結果，我見還是斷不了的，因為都是覺知心的境界，仍然落在意識裡面。」你知道這樣是無法斷我見的，當然是與解脫道的實修無關。他要求你每天做苦行，說能得解脫，你就知道他對你施設的戒禁是錯誤的，那些戒法與解脫的實修無關。這已經顯示：事實上您已經斷了戒禁取見。這樣子，總共有三個會讓

您繼續輪轉於欲界六道中的結，已經被您自己解開了！這就是斷三縛結的人，就是初果人。

爲眾生辛苦的工作，或努力修苦行都很好，但是同時要懂得「如何斷我見？」這樣才是正確的基礎佛法修行。這就是說，你已經能夠分辨什麼人施設給你的戒律是正確的；也知道什麼人施設給你的戒律跟解脫道無關，知道那些戒禁都是錯誤的，依照他的戒法努力去修苦行，是無法得解脫的；因此你就知道那個人或那位大師的戒禁取見還沒有斷除，那麼你已經知道：「若要得解脫，是要從斷我見開始的；會阻礙自己回墮我見、能幫助自己斷我見的戒律，才是自己所需要的」，這才是已斷戒禁取見的人。至於如何才能斷我見？你也已經知道了；所以將來你如果爲人家施設戒禁的時候，就不會亂施設，對錯誤的戒禁已經無所取了，那表示你的戒禁取見已經斷了，這是斷第三個結。這樣三縛結斷了，你就是初果人啦！這是可以自己透過修學正知見，然後一步一步去現觀，去確定自己有沒有斷我見，這就是解脫道的第一步修行，也就是聲聞法羅漢道的見道——證得初果。⁴³

接著是要斷思惑，斷思惑的過程就是解脫道的悟後起修。把見惑斷了以後，是有解脫道的見地了，可是性障還沒有除掉，三界愛仍然存在；所以，見道之後要發起修道的過程，就是斷思惑！斷思惑的第一階段就是對貪、瞋、癡（三界愛）要盡量淡薄，藉著斷三縛結的見地，觀行三界境界的過失，使

⁴³ 編案：請詳《阿含正義》七輯中的細說。

三界愛淡薄了，那麼貪少了、瞋也少了、愚癡也減少了，那就是薄貪、瞋、癡的境界，稱為「薄地」，就是二果人。初果是見地、二果是薄地，到了二果以後再努力修行，把我所的執著給消除，特別是修除欲界愛，對欲界中五塵的貪愛修除了，那麼只要你有未到地定，自然就會發起初禪，就進入三果位了。初禪並不是刻意修來的，初禪是有了未到地定以後，經由智慧觀察而把欲界愛的性障修除了，當五欲的貪愛滅掉以後，五蓋就消除了，初禪就會自動出現。也許正在走路時出現了，也許正在蹲馬桶時出現了，也許你正在吃飯，也許正在課誦，或者正在打坐，這都不一定，但它隨時可能會出現。那就是說，當你已經離開了欲界愛⁴⁴，因此初禪就自動現起了，這已證明你的欲界貪愛確實是消失了——你真的已經離開欲界的繫縛了。這個時候再配合你的見地，也就是初果所得的智慧、所斷的三縛結產生的見地，再用功斷除對眾生的瞋心，那你就成為三果人了。

三果人又名「離地」，已經遠離欲界五欲貪愛的境界。已經離欲界地，所以三果人又稱為離地。由於他已經離開欲界地了，所以在人間捨身以後將不再回來人間了，他將會生到色界天去；若是最遲鈍的三果人，在初禪天死了以後，接著一世又一世都是往上受生，最後成為阿羅漢而取涅槃；有的三果人可以在死後的中陰境界中取涅槃，有的三果人歷經天上的一世就取涅槃，也有人是一世又一世上流到無所有處天才取涅槃，

⁴⁴ 對欲界五塵：色、聲、香、味、觸，對欲界五欲：財、色、名、食、睡，已經無欲了。

共通的現象就是他們都不會再回到人間或欲界天中來，所以三果人又名「不還」。但是遲鈍的三果人很容易退失，爲了保證不退，所以最好進修二禪，使得欲界愛永遠不會再現前；正因爲初禪距離欲界很近，所以三果人也有退失的；如果能夠進修二禪，離欲界就更遠了，那麼三果的功德將永遠不會退失。這時候二禪完成了，三果堅固不退，就可以去探討五個上分結是什麼了。這五個上分結探討清楚了，進而把它斷除了，那就是四果人——慧解脫阿羅漢。但是慧解脫很難修，是因爲對於「很微細、很微細的我」繼續存在著，仍然有微細的喜樂，因此就落入我慢相中，無法取證四果。必須連想要捨五蘊十八界的這個捨心都不存在了，才有辦法取證慧解脫果；如果這些都能捨了，五上分結都不在了，那就能實證慧解脫。這是在短短一世之中就可以完成的，不像菩薩修行成佛要三大阿僧祇劫。⁴⁵

但是成爲慧解脫以後，他只是斷三毒煩惱的現行，並未斷除三毒的習氣種子隨眠，習氣種子還是留存在心中！所以聲聞頭陀第一的大迦葉尊者聽到人家奏樂，他不知不覺就聞歌起舞了；他對欲界五塵已經沒有貪著，可是習氣種子使然，使他不知不覺地跳起舞來。所以難陀尊者每次上座說法時，一定會先看女眾那一邊，他不會先看男眾那邊；他也很喜歡看女人剛起床後衣衫不整刷牙洗臉時的半裸露模樣，因爲他過去很多世以來都跟女人混在一起，他很喜歡女人，那就是他的習氣種子啊！又譬如畢陵尚慢，也是如此。所以阿羅漢們只是斷現行

⁴⁵ 編案：詳細的內容請直接請閱《阿含正義》。

——不會再有三界愛的現行，但是捨壽前仍然會有欲界愛或色界、無色界愛的習氣種子流注，而不會進展為三界境界貪愛的現行；這表示，阿羅漢們還不曾開始斷除習氣種子的隨眠，但卻是貨真價實的阿羅漢，真的能在死後進入無餘涅槃中。

所以解脫果的取證並不難，難的是你有沒有那個信心，難在你懂不懂聲聞羅漢道的修證內容——沒有被假名善知識所誤導，也難在有沒有善知識正確地指導。其實，解脫道的修證並不難，如果你們想要真的瞭解，我在這裡順便推銷我的著作，我有一套《阿含正義》將會出版，我已經把解脫道鉅細靡遺的寫在裡面，將來你們好好去讀，會得到大受用；只要反覆地讀上兩年，依照書中的說明自己去觀行，絕對勝過你以前所修二十年的解脫道，解脫果是確實可以實證的。

那麼成為阿羅漢時能不能成佛呢？不能！先從事相上來說好了，當年 世尊入涅槃以後，有哪一位阿羅漢敢站出來說他當場可以繼任佛位？沒有！慧解脫阿羅漢們都不敢出來繼任，俱解脫者也不敢出來繼任，乃至三明六通的大阿羅漢們也都不敢出來繼任佛位。為什麼呢？因為大乘法中的菩薩，才剛明心者所說的法，不迴心的三明六通大阿羅漢們就已經聽不懂了！可是這些明心的菩薩敢繼任佛位嗎？也不敢！因為上面還有眼見佛性的菩薩，證量不是他所能知道的，所以他也不敢。那麼見性的菩薩敢自稱成佛嗎？也不敢，因為上面有十行位的菩薩。十行位菩薩上面還有十迴向位，十迴向位上面還有十地菩薩，當然都不敢宣稱紹繼佛位。就算有人已經修到第十地了，說法如雲如雨，稱為法雲地的菩薩，而祂們也

不敢自稱成佛啊！因為上面還有等覺菩薩 普賢……等人，也還有 文殊、維摩詰等妙覺菩薩，祂們也都不敢自稱成佛啊！因為被授記成佛的人是當來下生的 彌勒比丘，卻還是要等到五億七千六百萬年以後才會來人間成佛。彌勒在佛世是現比丘相，現在住於兜率陀天中則是天人相，如今已經是妙覺菩薩，只有祂才能在以後先來人間成佛，也仍然不敢在 世尊圓寂後立刻紹繼佛位。所以，再怎麼輪也輪不到阿羅漢來繼承佛位。連菩薩都不敢繼承佛位了，阿羅漢們又聽不懂菩薩所講的法，怎麼敢站出來紹繼佛位呢？所以他們只能稱為阿羅漢，而這還只是從事相上來說的。

唉！這一些說法好像有一點麻辣哦！不曉得聽起來是否會有一點刺耳？如果你剛好是學南傳佛法的人。不過剛剛我已經作過假設了：「假設你是不願意被誤導的，也假設你是願意在佛法上有所實證的，而且是想要修學佛法而不是學羅漢道。」由於這個假設的前提你們已經接受了！所以我們要給你的是勝妙的法——包含羅漢道的佛菩提道，當然就得要說明佛菩提道為何含攝了羅漢道，也要如實地說明羅漢道無法使人成佛的道理。

好！言歸正傳。當一個人修到成為阿羅漢以後，為何還是無法成佛？第一、他的煩惱障所攝習氣種子隨眠還沒有修除掉。第二、他還沒有斷除所知障。斷所知障，跟斷見惑、思惑的內容是不一樣的！斷見惑與思惑可以成為阿羅漢，所觀行的內容都是在我們自身中——五陰、六入、十二處、十八界。可是五陰、六入、十二處、十八界都是三界中的法，都

是三界現象界中現前存在的法，諸位若有智慧時，都可以觀察得到；但是阿羅漢所觀察到的這些現象界中的法，全都是三界中法，不屬於實相法界。實相法界，是我們五陰十八界的根源。五陰十八界從哪裡來的？於此不知或無法了知，就是所知障——修證佛法而非羅漢法的人所應知道的實相。努力在佛法中修行以後，對實相法界仍然不能了知；正因為被遮障而無所知，就稱為所知障。

譬如大家常常會反問自己：「我為什麼會生在人間？我生來人間是爲了什麼？」就如很多人常常在問自己：「生從何來？我到底是從哪裡來的？」又如有些小孩子也會問媽媽：「我從哪裡來的？」沒有學佛的媽媽就說：「我生你的啊！」那小孩接著問：「那我什麼時候進入妳肚子裡面？」媽媽聽到這個問題時，就沒辦法回答了！佛菩提道——真正的佛法，就是要探討我們大家是從哪裡來的？生從何來？人之所以出生總有一個根源啊！並不是單憑父母的因緣，也不是單憑業力與無明就可以出生啊！業力與無明又是存在什麼地方？總不可能是在虛空吧！因為虛空是無法，虛空不能收藏無明以及業種。這些都是學佛法者應該要探討的實相法界，是學佛的菩薩們所應該實證的，在羅漢道中是不必實證這個實相法界的。佛陀在北傳的聲聞法四阿含中，乃至南傳的阿含（也就是尼柯耶）裡面，以及北傳的大乘佛法——第二轉法輪、第三轉法輪的種種經典中，都曾告訴我們：「生從如來藏來，死後仍歸如來藏。」但是，這個實相法界如來藏，阿羅漢們只要信受佛說的真實有、常住不壞就行了，不必親證；菩薩們卻是

必須親證的，因為這是大乘道—成佛之道—的入門，也就是大乘見道時必須親證的實相心。親證了實相心如來藏以後，能夠現觀五陰身心都是從如來藏心中生起的，就是知道實相了；這時才可能發起般若智慧，才能現證中道觀。

如來藏心有很多不同的名字，祂被稱為心、所知依、阿賴耶識。阿含中簡稱為識，或稱為本際、實際、如、入胎識、住胎識。在般若系的經中叫作不念心，因為祂從來不會想起任何一法、一事，也不會憶念任何一法、一事。這個不念心又名非心心、無心相心、菩薩心、無住心，這都是般若經中所講的；這些般若經中所說的不同名稱的心，其實還是在講如來藏心。在第三轉法輪的經中說：祂叫做阿賴耶識，又說祂是異熟識，成佛的時候改了個名字叫作無垢識，通稱為如來藏。一切有情之所以出生，都是從如來藏中出生，不論是欲界、色界或無色界中的有情。或許您是第一次來聽我說法，心中覺得不然，心想：「我的出生是我媽媽幫我生的。」因為人們最眷念的還是母親嘛！母親那麼辛苦生了我，怎麼可以把她的功勞推翻掉？但是我請你回家以後向媽媽問一句話，問媽媽說：「媽媽！以前我入胎的時候，妳有沒有今天幫我製造一個心臟，明天再幫我製造一個胳膊，後天再幫我製造一條腿？有沒有？」媽媽一定說：「沒有！你是自然而然就生長了。」媽媽一定這樣說，所以媽媽是提供那個因緣給你——提供那個環境與物質，由你的如來藏藉母血來出生了你的色身，然後才藉著色身來出生了自己所有的六塵，再藉著已經出生的色身與六塵來出生了「覺知心」，然後你才算具足了，

才能生存於人間。

所以，生從何來？答案是從如來藏來！而這個如來藏不是三界之各種現象界中的法，這個如來藏並不是斷見惑與思惑之時所能知道的；因為斷見惑與思惑而成爲阿羅漢，是針對如來藏所生的五陰十八界的虛妄與生滅來作觀行，從來不涉及能出生五陰十八界的如來藏心。弄清楚了這一點，那麼諸位就可以瞭解：佛法的實證是要從實證如來藏來下手的，以實證如來藏作爲佛法的入門——大乘見道；可是阿羅漢實證解脫道而斷見惑與思惑時，都不必涉及這個部分，而成佛卻一定要把親證如來藏作爲第一步的實證，然後才能次第成就佛道。由這個道理來看，諸位就可以瞭解：原來修羅漢道是無法成佛的，因為他們所修的，與佛法入門實證所應該修的不同。

因此，我們在這裡作一個結論：修證解脫道而不想實證如來藏（不求禪宗開悟）的出家人，他是聲聞僧！雖然他也許已經同時受了菩薩戒，但是他以聲聞戒做爲主戒，把菩薩戒做爲別解脫戒；而他所修的法又是聲聞法解脫道——羅漢道，不修大乘見道的實證如來藏心，那他的本質還是聲聞僧。但是，他明明是菩薩的心性，爲什麼修的卻是聲聞法？走的卻是羅漢道？而他所安住的境界正是聲聞的境界呢？那個過失其實不在他自己，而是過在善知識！因爲當代的善知識沒有真的弄懂羅漢道與佛菩提道的差別：既不懂聲聞法與佛法的差別，更不懂羅漢道的見道是什麼地方異於佛菩提道的見道。所以誤導了隨學的人，因此才會有當代許多的聲聞僧存在。而這些聲聞僧其實大部分人還是具有菩薩種性的，是可以

修證菩薩法的，不應該只教導他們聲聞法。同樣的道理，在家二眾的修行也是一樣，總是把學羅漢當作學佛——用羅漢道當作佛道來修行；當然這過失也不在學人，而是在教導的大師們自己弄錯了。由此看來，修學解脫道不能成佛，修學佛菩提道才能成佛。因為修學解脫道是無法破除所知障的，更無法斷盡所知障，只有佛菩提道才能打破所知障——實證如來藏而親證法界的實相——於是發起了般若智慧而常處於中道。當你找到了你的如來藏，你就可以現前觀察：我的五陰十八界確實是從如來藏中出生的。那麼，生從何來的第一個問題，你就解決了！

至於死了以後，譬如阿羅漢把五陰十八界滅盡了，永遠不再出生於三界中了，那麼他們死後是歸結到哪裡去呢？還是如來藏！所以，不迴心的阿羅漢們死時不再受生而成爲無餘涅槃——無餘涅槃中沒有任何一法存在，唯一存在的是如來藏心——不再出生中陰身而不再去投胎，也不再受生於色界、無色界，三界中永遠都不再看見他們了，永遠沒有他們的十八界存在於未來世了，這就是無餘涅槃。所以阿羅漢死往何處呢？答案是：死往如來藏！沒有任何去處。所以，無餘涅槃其實是滅盡十八界，使如來藏單獨存在而沒有意識存在了，全無見聞覺知了，是絕對的寂滅而不再有生死的輪迴。所有阿羅漢們都是知道這一點的，這在北傳、南傳的阿含諸經中都還可以找到明文證據的；問題只是：不迴心的阿羅漢們並不曉得自己的如來藏在哪裡啊！而這個道理，其實在北傳的四阿含中早就講過了，並不是在大乘經中才講的。這是因爲阿羅漢們在世時也

與菩薩們一起聽聞 世尊宣說的大乘經，他們後來結集起來就成爲四阿含中的一部分；所以四阿含中對這個第八識也是大致上說過了，並不是在大乘經典中才開始這麼說的。那麼阿羅漢既然不證法界的實相，當然不可能打破所知障，更無法斷盡所知障，所以他們是無法成爲菩薩的，當然更不可能成佛。
（待續）





(連載十)

三、恐懼墮於斷滅故執識蘊自性爲本住法

藏傳佛教應成派中觀師爲顯自己之超勝，皆就意識各自施設異說，是故同一意識往往各創新詞而說，日新月異而皆不脫意識範疇；今觀月稱、宗喀巴、印順之所以另立「我、自性、細意識」成爲認取真我之所緣，乃是因於熏習並接受斷見論爲基礎的六識論所衍生者。何以故？彼等實質上乃執取五取蘊之識蘊自性爲常住我，於否定第八識本住法以後，恐懼因緣所生法之五取蘊終歸無常壞滅，假如承認了我見之所緣爲五取蘊，將來斷除我見之時，即不能再受用五取蘊之能取與所取，樂空雙運之理論與行門即不能成立，又恐懼將會墮於斷滅境界而心生恐怖。故宗喀巴如是說：

見諸蘊之薩迦耶見，由於實物轉故，是緣實物之心，應

非顛倒，如緣青黃等識。故斷薩迦耶見，應非令其同類相續不生名斷。應如斷緣青黃色等之識，唯斷緣薩迦耶見之欲貪，說名為斷也。(註¹)

意思是說：「看見五取蘊常住薩迦耶見，因為是緣於人間真實之物而運轉的緣故，是緣於色蘊實物之心，這應不是顛倒心，譬如緣於青黃赤白的眼等五識一般。所以說，斷除薩迦耶見的意思，應該不是「使六識心各自同類相續的現象不再出生」而稱為斷；應該如同斷除緣於青黃色等之眼等五識一樣，僅斷除緣於薩迦耶見所生之欲貪，不必斷除眼等六識之相續而生，稱為已斷薩迦耶見。」

宗喀巴不解何為眾生之顛倒，以為眼見色、耳聞聲乃至意知法之法性，都是緣於人間真實存在的色蘊及六塵，不違現象界之現量，故稱為不顛倒，認為斷除基於我見而生的外我所的欲貪即是斷我見，不知世尊所說眾生墮於四顛倒之我見相貌。四倒者，於不淨之**色蘊**計著為淨，此乃不淨計淨顛倒；於所有受皆是苦之**受蘊**，計著樂想，此乃於苦計樂顛倒；於依仗因緣而起之無常法見聞覺知**識蘊**計為常，此乃無常計常顛倒；於取一切法相之了知**想蘊**及造作相之**行蘊**計著為我，此乃無我計我顛倒。如今宗喀巴以無常之識蘊、不淨之色蘊計為常、計為淨，又以苦而無實我之受、想、行蘊計為實我，乃是實質墮於四顛倒之我見者，故計執**受想行識**為**不顛倒**之法，一反佛說而如是主張：薩迦耶見若是緣於五蘊而生，二乘聖者修證解脫

註¹ 宗喀巴疏，法尊法師譯，《入中論善顯密意疏》卷 11，第 10 頁，成都西部印務公司代印。

道斷除我見我執，應該僅是斷除由薩迦耶見而生之貪愛，而非將識蘊我斷除，非滅盡五陰後有，非捨報入無餘涅槃後不再有同類五陰相續而生。宗喀巴等人認為：倘若如是，則隨著同類五陰不相續生，即成斷滅。故宗喀巴不許諸蘊（特別是識蘊六識）為薩迦耶見所緣，改以我見相應的我所貪著作為我見的所緣，認為只要斷除「我見所引生的我所貪著」時就是斷我見，因此而妄計眼等根識之取境法性是不可摧破之本住法性，正墮於我見之中。但二乘聖者所證之涅槃，乃是斷除後有苦蘊積集之因，使得同類五陰不再相續生，到達苦的邊際而無六根、六塵、六識，識蘊六識全部滅盡而成為絕對寂滅，其所自覺之涅槃雖是依仗因緣而得者，卻是必須依於涅槃本際如來藏阿賴耶識（異熟識）之本來無生才能得。然而，此涅槃本際如來藏不需依仗因緣，即已自住於不來不去、不生不滅、不垢不淨、不增不減之涅槃界中。故二乘聖者捨報後五陰不再相續出生而入無餘涅槃，不是斷滅法，尚有涅槃本際自在故，卻是古今所有藏傳佛教應成派中觀師所否定者。

墮入六識論中的應成派中觀師月稱、宗喀巴、印順等人，我見深固，具足凡夫我見而月且世尊之涅槃法，實屬可悲而又狂妄。天界中之色界、無色界，以五陰所有之五塵法等我所貪愛為苦，故滅除欲界五塵之貪愛（特別是滅除男女欲貪），是離欲的天乘之法；二乘以五陰及五陰後有之存在為苦，故以滅除眼等根識能取境界之我為首要，隨著眼等根識不再對自己生起希望繼續存在之作意，意根及眼等五根之後有種子亦隨之滅除。故二乘以滅五陰想而修遠離，非唯遠離一切我所：遠離眷屬、

遠離世間五欲、遠離塵囂，住於阿蘭若而隨佛修道，進而聞佛教導後思慮觀察五取蘊之無常、苦、空，斷除我見及我執，乃至自覺涅槃，自知不受後有；這是將此世五蘊全部滅除而令後世不再出生五蘊，名為不受後有，如是正理具載於四阿含諸經中。如今四阿含之聖教猶在，不可任由六識論的藏傳佛教應成派中觀師曲解妄說，將一切修學解脫道與佛菩提道者所必須斷除，而且是可現觀而知、可現觀而斷除之我見，隨意轉變成未能斷除我見之常見外道邪見。月稱、宗喀巴不僅否定涅槃本際如來藏阿賴耶識（異熟識），更以其狂妄之言語，轉易阿含解脫道聖教之我見內容，蠱惑未具擇法眼之隨學者，使墮於見聞覺知之我見中，進而接受其喇嘛教之男女欲貪至極之「無上瑜伽」雙身邪法，所作所為真可謂大不善！

月稱、宗喀巴否定涅槃本際第八識之後主張：能取境界之「我、自性」是不可摧破之本住法，於是我所方可建立為薩迦耶見之所緣，因此意識及其自性方可建立為業之所依，方得於「證涅槃」時不墮於斷滅。所以宗喀巴這麼說：

以有自性所立之我及念我心取境之我，二中初者是正理所破，後者許名言有，故非所破。此顯不破薩迦耶見俱生所緣，然非不破彼執行相自性之我。（註²）

宗喀巴說：「由於有依六識自性而建立之我，以及能了知『我的心正在攝取境界』之我；兩者之中，前者乃『依自性所立之我』是正理所破除的，後者是『能返觀自己覺知心正在取

註² 宗喀巴著，法尊法師譯，《菩提道次第廣論》卷 20，頁 465，台北，福智之聲出版社。

境的自我』，由於那個自我名言上允許存在，但能攝取境界之心非我見所應破。這是顯示應成派中觀不破除薩迦耶見同時俱生所緣的意識等六心，但是並非不破除那些執著我所時的種種分別過程中依自性所建立的名言我（破斥依六識自性建立的我所境界中的能見之自性我、能聞之自性我，乃至能覺能知之自性我）。」

所以藏傳佛教應成派中觀所說的斷我見，只斷六識自性我常住的我見，是斷阿含所說內我所常住不壞的我見，但是不必斷除六識心自體常住不壞的我見。他們認為，六識心中以語言在分別六塵我所之過程中的自性之我，是斷我見時所應斷除的惡見；但是六識心正在冷眼返觀有語言的覺知心時，那個離於語言而能返觀的覺知心意識卻是不生滅的，不是我見所破斥的我。然而彼等都不瞭解：覺知心有分別而起語言妄想時，當然是識陰所攝的意識心，而同時正在返觀的無語言分別的覺知心，其實仍是同一個分別心，仍是識陰所攝的意識心；而且只是意識心的證自證分而已，屬於意識心的慧心所，只是意識心的心所法，是意識心的內我所，不外於意識心。意識是識陰所攝，仍然不脫根、塵、觸三法為緣生的範圍，是故佛說意識也是我見所破的妄心。舉凡五陰所攝的法，全都是虛妄法，都是我見所破的範圍，不因有語言妄想或無語言妄想而有差別，也不因為是否緣於妄想而不返觀，或者不生妄想而直接返觀，就有差別；因為同樣都是識陰所攝的意識心，同樣都是根、塵、觸三法為緣而出生生滅法，同樣都是斷我見時所應破的虛妄法。

具足我見者凡有所說，必然以其我見所產生之邪見為最勝，成就戒禁取見的同時，必定生起見取見而維護其我見之根

本法相，必定會以鬥爭為業而隨處破斥與其說法不同之人。因此應成派中觀師月稱、宗喀巴，雖不許於繩計蛇之蛇（假立之我），卻守護著能計繩為蛇、能取境之意識心我（現象界中確實存在的識陰我、五蘊我）。而其所謂能破除於色受想行等自性，建立我之正理，則是這樣的內容：【（中觀）正理者，如中論云：「由遮心行境，即遮諸所說，不生亦不滅，同法性涅槃。」】^{註3}依照宗喀巴所引用，由藏文翻譯為中文之《中論》論文，他的意思是說：「其應成派之中觀正理，就像《中論》所說：由於遮遣了意識覺知心所運行的文字言說境界，就遮止了種種有所言說的妄想境界，這樣離言說的意識等六個根識即是不生亦不滅，同於本住不滅法性之涅槃。」以此種遮遣部分意識心行後之能取境的意識我，作為本住不壞法；即以此惡見作為不可摧破之正理，來破除所取之色受想行等自性所立之我，亦破除能取境界相之有念靈知意識心為我見所立之我，卻將同屬意識而能取境的離念靈知，認為離語言妄想時即是離能取所取、即是離分別性，而建立為無分別的本住法。

依如是惡見而建立藏傳佛教應成派中觀見，稱說為中觀正理，稱遮遣後不需語言文字而仍然能夠取境之意識我為勝義，故應成派中觀師月稱、宗喀巴等，許可以名言說之而不可摧破。也就是說，月稱、宗喀巴等認為可以摧破之言說中我可以成為我見之所緣，而現實中暫時存在的離言說的意識等六識則不可摧破，不許作為我見之所緣，否則在否定第八識的大前提

註³ 宗喀巴著，法尊法師譯，《辨了不了義善說藏論》卷3，台北，大千出版社，1998年3月，第114頁。

下，即無人可證無餘涅槃而成爲斷滅，因此而創造一個離言說時不可摧破、能取境之本住法性的意識我，以免墮於無人證涅槃之斷滅恐懼、無我恐懼中。但是離言說時能取一切境界之意識，乃是意根、法塵相觸爲緣所生之識；而意根與法塵皆是所生法，不是常住法，依此兩法爲緣所生之意識當然更不是常住法！意識雖可經由作意而捨離語言文字之分別，但卻遮不了其能取境了知之顯境名言；也就是說取境了知時，這個了知本身就是顯境名言，此乃意識之識性，任何修行人乃至諸佛都無法改變其定位與定義。意識離言說時仍能了知他人所說的名言，而意識自身亦不能外於顯境名言而存在；既然能了知言說，亦無法脫離顯境名言，就到達不了離言法性之涅槃本際；又屬意法爲緣所生的有生有滅法，不是不生亦不滅的涅槃法性。

倘若猶如宗喀巴所說，意識乃至眼等根識之取境法性是俱生我執之所緣，應當於每日眠熟一睡著無夢一六識暫斷沒有覺知時，俱生我執即隨之而滅，成爲無有俱生我執之無餘涅槃狀態，次日應當無由再醒過來，而使人人眠熟後都進入無餘涅槃中；然而世尊說，乃至意識滅後之沒有意識現行的無想定或無想天境界，皆是我見深固的常見外道所說涅槃，而不是真實出離三界之解脫涅槃，更何況是眠熟位？當知眠熟位、無想定位、無想天中，都仍有意根相應之俱生我執存在，並非意識斷滅時就能使俱生我執斷滅，故不應說意識等六識之取境法性即是俱生我執之所緣。月稱、宗喀巴等人否定第八識而墮於六識論中，故不知此理，不知事實上另有染污意根爲俱生我執所依止；不但清醒位如此，乃至眠熟位、悶絕位、正死位、無想天

中都是如此；而此亦為月稱、宗喀巴等應成派中觀師所否定，後將於第五章中專節申論辨正。

又觀前舉宗喀巴所引用藏譯之《中論》，與《大藏經》中姚秦三藏法師鳩摩羅什所譯、龍樹菩薩所造《中論》有很大出入。該段偈頌漢譯原文是這樣的：「諸法實相者，心行言語斷，無生亦無滅，寂滅如涅槃。」（註⁴）乃以不生不滅實相心統攝由其所出生之一切生滅諸法，然藏文所譯則是依藏傳佛教應成派中觀見而曲解翻譯者，故其藏文翻譯後之內容，都與中論本文及教證、理證不符。實相境界乃依實相心所住境界而言者，實相心所指乃是本識如來藏阿賴耶識（異熟識）運行於所執持之諸法中時，其自身之心行本已斷於言語道，不假修行而後如是；無始以來本自如是故，出生、顯現六塵境時本已不於六塵之中取境了知而做分別故；此本識如來藏之離言法性，是無始以來本即離語言道，是從來不落於所生蘊處界諸法之假說自性中；此等不落於所生「有法」中、亦不落於「空無自性之法相」中，才是諸法之實相。

本識心體及其本來具足之清淨法性，非因五蘊出生之後修行所作而生，乃本來無生；非因修行而淨，乃本來已淨，故無有他法可滅之、可淨之；諸法因於本識實相心之不生不滅而得不斷現行、似有生滅，而諸法本屬不生滅之實相心所有，故說諸法的實相寂滅如涅槃。並不是像藏譯本把這個實相心的本來離言自性，翻譯成是要以遮止對治法來遮止意識心差別、分別之心行境，來遮止一切言說所說，而說為可以離於言說；是故

註⁴ 《中論》卷3〈觀法品〉（CBETA, T30, no. 1564, p. 24, a3-4）

藏文密續的《中論》是以自意所解而翻譯，不是依經論原意而翻譯，違逆龍樹所說、悖離世尊原意，皆為想像所得者，非諸法之實相。實相心一如來藏一心體之心行，從無始劫以來就是離言法性，不是修行以後經由任何一法遮遣而得者；這樣的心不依仗任何因緣，本來就在，因此無生亦無滅；這樣的心與其所生諸法不一不異，諸法皆此心所生故曰不異（海不離浪），離心行處、斷言語道故曰不一（海非即浪）；不一不異，不常不斷，不來不去，不生不滅，故稱中道，斯為寂滅涅槃。

藏傳佛教應成派中觀以意識離開語言文字表義名言之取境心，自己隨意轉計為斷言語道之實相心本識如來藏阿賴耶識（異熟識），將生滅法意識與眼等根識離語言文字時之能取境界的見聞覺知性假我，推崇為不能摧破之常住法我而高談中觀，所談者皆墮常見、斷見中，都是意識思惟而墮於邪見與戲論。彼等對於識蘊諸識之緣生緣滅法相不能如實了知，乃是由於對五取蘊不能如實了知的緣故，也是由於對識陰六識心的內我所（心所有法）不能如實了知的緣故。若究其實及依聖教，能取境之六識心依於眼色、耳聲等有變異性與質礙性之色法自性，領納眼觸色、耳觸聲等所生受之受自性，取眼觸色、耳觸聲等境界相了知之想自性，於眼觸色、耳觸聲等所生思令心造作之行自性，都屬生滅法；但藏傳佛教應成派中觀師對此視而不見，如是攝取色受想行自性而安立為我與我所，或將色受想行識自性定義為我見之所緣，而將識陰六識自心排除於我見所緣之外，不許為我見之所緣，正是世尊所宣說緣於五蘊所生我見之相貌，都是因為不如實知五取蘊正確內容所致。墮於言說中之

色受想行乃至識陰六識，皆是生滅無常變異之法，是苦空無我之法，無有不生不滅之本事，固然非涅槃法性；然而遠離表義名言（語言文字）能取境之六識心，仍然屬於五蘊所攝識蘊之法；能了知自我而取一切境界之意識我，亦同樣是生滅無常變異之法，乃意法為緣所生之法，都沒有本事成為永遠不生不滅、言語道斷之涅槃法性故。

又《瑜伽師地論》中，彌勒菩薩如此闡釋識之自性：【問：何等是識自性？答：略有六種，所謂眼識乃至意識，是識自性差別。又識有三種，一、領受差別，二、採境差別，三、分位差別；領受差別有三，採境差別有六，分位差別有三。如是識蘊差別，總有十八自性。】（註⁵）略釋論意如下：「問：什麼樣的法相是識的自性？答：略說有六種，也就是依眼根了別色塵之眼識自性，依耳根了別聲塵之耳識自性，乃至依意根了別法塵之意識自性，這是識陰六識的六種自性差別。識的自性差別又可分成三類，一是領受差別，二是採境差別，三是分位差別。領受差別有三種，領受苦受之自性、領受樂受之自性、領受不苦不樂受之自性；採境差別有六種，眼識緣於色塵取顯色等境之自性、耳識緣於聲塵取大小聲等境之自性，乃至意識緣於六塵取形色、表色、無表色，取樂音、噪音、男聲、女聲，取種種六塵法中諸法塵境之自性；分位差別有三種，隨於思善而與善心所相應之自性、隨於思惡而與煩惱心所相應之自性、隨於不思善不思惡而墮於無記之自性。因此，眼識乃至意識等識蘊差別總共有十八種自性。」

註⁵ 大正藏第三十冊，《瑜伽師地論》卷 53，第 593 頁下。

彌勒菩薩於論中很明白的將含攝於識蘊中之意識自性宣說清楚了，意識離於表義名言（語言文字）時仍然能取一切境，這就是意識之採境自性，此採境自性亦名顯境名言；也就是指意識現起時必定與之相應的五遍行心所法中「想」心所法等之了相功能。「等」就是取一切境，「了」就是了別一切法；常見外道以意識心所法能取一切境之功能作為不可摧破之我，這就是典型具足我見所產生之常見見，號稱最勝妙的藏傳佛教應成派中觀思想，竟與常見外道一模一樣。在阿含中，佛說「想亦是知」，六識的了知功能，不論是有語言文字的想，或是離念靈知位的了知六塵（仍是想），都是想陰所攝之法；應成派中觀師月稱、宗喀巴，將意識心之「想」心所法——取境自性（包含眼識等五識之取境自性），也就是具有言語相及離念靈知等顯境名言法相，妄想為離言語道之涅槃法性，以此實質為生滅心之意識，等同涅槃法性中道心如來藏阿賴耶識（異熟識），抄襲、套用而攀附龍樹菩薩、提婆菩薩師資及無著菩薩等諸多論著中之法句，假以言語粉飾而成為藏傳佛教應成派中觀之理論根據，毒害未具正知見及擇法眼佛子之法身慧命至巨，有智之佛子不可不重視！

能受用一切法而念念不忘者，能計著有我、無我者，就是意法為緣所生之意識，世尊已於經中處處宣說眼等根識乃至意識之生滅因緣相，例如：【我說識因緣故起，識有緣則生，無緣則滅。識隨所緣生，即彼緣，說緣眼、色生識；生識已，說眼識。如是，耳、鼻、舌、身，（緣）意、法生識，生識

已，說意識。】(註⁶) 故眼識乃至意識皆是因、緣所生法，識生起之緣具足，則從因中生起；若識生起之緣不具足，則不能從因中繼續生起而消滅；意識生起之緣者即是意根與法塵，因者即是本識及其所含藏的意識種子。眼等六識都必須隨於所緣具足方得生起，既是隨緣方能生起之法便是所作之法，所作之法即是無常之法，即是生滅之法！無論假以言說或者不予言說，皆不能去除其無常性。意識藉意根與法塵之緣而生，若在欲界，尚需有不壞之五色根，隨意根作意方得從本識因中生起；於眠熟無夢、無想定、無想天、滅盡定中，無意根作意之緣故，意識即不現前。於悶絕時或因五根受損之緣故，意識暫不現前，即是世尊所說「無緣則滅」；因此，宗喀巴所說能念了知自我之心、能取境之我——意識，一旦緣缺則必斷滅，怎可說是不可摧破之常住我？宗喀巴所說，乃是未斷我見之具體表徵。

又意識能念「能了知自我、能取境之我」，皆是斷我見者所應捨棄者，無有真實不壞之法性故；意識心雖然隨於所緣方得生起，然意識現前時其能取一切境之分別法性本是其識性，此識性不是常住法，乃依於無常之意識覺知心而有故；識於緣缺時則滅，此識自性即隨識滅而不現前故。如實了知此因緣所生法は無常、是苦、是空，故無我；了知並確認意識我非不可毀壞之常住法，此乃斷我見者最基本之初分解脫智慧。然天竺及藏傳佛教應成派中觀的佛護、月稱、安慧、寂天、阿底峽、宗喀巴、印順……等人卻恰恰相反，極力維護此需藉緣而生之

註⁶ 大正藏第一冊，《中阿含經》卷 54，第 201 經。

無常生滅心爲不可摧破之我，套一句禪師所說，彼等四處撩著狐狸尾巴漫天搖晃示於世人面前，以墮於斷常二見中，具足我見之心而大談中觀，只能蠱惑同墮我見者，通不過世尊三乘正法之檢驗！

五取蘊中包含識蘊所攝之眼等根識及意識在內，確實無有常恆之法性可稱爲本住、真實之我；彌勒菩薩亦針對修解脫道者緣於五蘊之無常、苦而入無我空中，教導觀行之法要，茲摘錄並略釋如下，以救護被佛護、月稱、宗喀巴、印順……等人誤導之應成派中觀學人：

……如是名爲由無常行作意爲先，趣入苦行。復作是念：我於今者，唯有諸根，唯有境界，唯有從彼所生諸受，唯有其心，唯有假名我、我所法；唯有其見，唯有假立，此中可得，除此更無若過若增，如是唯有諸蘊可得。於諸蘊中，無有常恆堅住主宰，或說爲我或說有情，或復於此說爲生者、老者、病者及以死者；或復說彼能造諸業，能受種種果及異熟。由是諸行皆悉是空，無有我故，如是名爲由無所得行趣入空行。(註⁷)

彌勒菩薩於《瑜伽師地論》本地分中聲聞地，如是開示：「於一切行無常，觀行、修習，獲得決定以後，由無常行之作意而趣入生苦等五蘊熾盛苦。接著又思惟：我現前觀察所得者，唯有眼等諸根，唯有色等六塵境界（色蘊），唯有從眼觸色所生受乃至意觸法所生受（受蘊），唯有能分別色塵之眼識

註⁷ 大正藏第三十冊，《瑜伽師地論》卷 34，第 470 頁下。

乃至分別法塵之意識等六識心（識蘊），唯有取六塵相之了知（想蘊）與思有所造作（行蘊）之假名我與我所法；此中之我與我所，唯有從所見聞覺知之分別行相中，假立我見與我所見乃至我知與我所知，故我與我所法唯是假立，故由現前觀察可得者，除此以外更無過於五蘊者，亦無第六蘊可得，如是唯有色受想行識五蘊可得。於色等五蘊中，無有常恆堅住之主宰者可說為我或說為有情，或於諸蘊中說有我或有情為生者、老者、病者以及死者；或者說於諸蘊中有我或有情能造作諸業，能受種種果報及任持種子與業種而有異熟法。因此緣故而說五蘊諸行無有作者與受者，皆是空故，無有實我故，如是觀行思惟而領悟五蘊所行諸法無我，稱為由無我故行於無所得而趣入空行。」

於諸蘊中無有常恆堅住之主宰者可說為我或說為有情，此乃世尊於初轉法輪諸阿含中所諄諄教誨者。能如實觀行思惟五蘊（含攝識蘊中之意識）無有實我，進而領悟五蘊所行諸法無我，意謂無有能作與所作、能取與所取，由無我而趣入無所得之空行；此等皆屬於五蘊空、蘊處界空乃至一切我所緣起性空，皆非大乘勝義空。緣於五蘊或總或別而說我與我所，唯是假名而說，於五蘊中無有實我與實法故；雖已能如實不緣於五蘊或總或別，分別執為我而斷除分別我見，也就是不於盤繩假計為蛇，然而仍可分別諸根、境界、六識心之自性差別。雖由分別可得見諸法自性差別，而此等自性差別確屬無常、生滅、變異、不自在之法；進而修斷緣於五取蘊之我執，成就解脫果。緣於五取蘊斷除我見與我執所得之解脫果，都是屬於世俗諦的

內涵，也就是二乘修證解脫道之內涵，仍未曾觸及勝義諦，未曾知證勝義空性，只是解脫道中之空行者。

又，純粹觀行五蘊空、蘊處界空，偏於可滅之斷滅空而否定了本識實相心，本質即是斷滅空，無有一法得以讓修大乘觀行者可以緣之，則不能處中而觀，不免要墮於斷與常二邊。宗喀巴主張能念之我及能取境之我是常住之本住法，以其非色法故說為大乘所證之空性心；但此能念我之心以及能取境之我，正是識蘊所攝之五俱意識及其了境行相，並非大乘賢聖所證空性心第八識，故已墮在我見中，未斷我見。世尊及彌勒菩薩於經、論中，都說諸蘊皆無常恆堅住法，若有人堅持應成派中觀佛護、月稱、宗喀巴、印順等人之所說為正，則與世尊、彌勒菩薩所說相違，即是指責世尊、彌勒菩薩所說之經論為邪說。凡具清淨信之佛弟子，應當認清以上彌勒菩薩所說皆契合世尊之聖教，不應隨於應成派之六識論假名中觀、邪見中觀而妄作評論，以免成就謗佛、謗等覺菩薩之地獄重罪。

應成派中觀師月稱、宗喀巴等人強力主張：「若非由內心增上安立，於其境上就自性門有所成就，說彼為我或名自性」、「以有自性所立之我，及念我心取境之我，二中初者是正理所破，後者許名言有，故非所破。此顯不破薩迦耶見俱生所緣，然非不破彼執行相自性之我。」但他們為何要違背佛說、菩薩說而如此強力主張？彼等所主張與堅持者，即是彌勒菩薩所教導應以身受心法四念處觀思惟其假有而棄捨者：能領受諸境界之眼識乃至意識心，了知諸法而於所了知之諸法起思造作，皆是假名所說之我與我所法，並非真實常住之主宰

者，更非能造業者、非能持業者、非能給予異熟果報者，修觀行者對於能觀行之假名我生起此無我、無所得之智慧，才能趣入無人、無我，成爲空行者而證解脫道之空三昧。月稱、宗喀巴等倘若不承認眼識乃至意識之取境自性爲識蘊之自性所攝，則是分明主張只有四蘊或者別有第六蘊，違背諸佛菩薩之聖教，彼等所說即不歸屬於佛法，弘揚其法之一切人都應去除所有佛教、佛法之名相與表相。月稱、宗喀巴等主張眼識乃至意識能取境之我爲不可摧破之真我，妄稱是本住法性，正是二十種薩迦耶見所緣之我。他們之所以會墮於薩迦耶見中，最主要的原因有以下幾點：

- 一、主張意識乃是結生相續之識而以爲不墮於斷見。
- 二、以意識能取又能捨，僞證大乘之無分別智。
- 三、以生滅性的意識之一分，建立爲本住不壞法，別稱爲細意識我，妄認爲本住法，反將出生六根、六塵、六識（含粗細意識）的如來藏（阿賴耶識）謗爲實無，妄稱爲名詞施設之方便說。
- 四、以意識爲根本而說三有唯是意識所成，抄掠佛法名相再加以曲解粉飾，詭稱應成派中觀之意識境界爲含攝般若與唯識之大乘法。
- 五、主張五識自性及意識自性之取境自性不可毀壞，故主張外境實有而墮於內我所執著之惡見中。
- 六、主張五識自性、意識自性若暫時離開語言相時即爲常住之離言法性，故主張性空唯名而有作用不墮於無。

七、主張僅有六識，無有七、八二識，故認為煩惱障含攝所知障。

八、主張聲聞緣覺亦證意識微細我——細意識，才得以出離三界，故亦證法無我，辯稱實證法無我者非唯菩薩。

九、為成就其誤會後的解脫道即是佛菩提道之主張，故將成佛之道唯一依憑的第八識本識，在自身無力實證的情況下加以否定。

十、以五識及意識自性「我」為真實常住之法性，再以五識及意識「我」緣起故無自體性之無自性，妄攀為唯識種智之三性、三無性。

以上十點是藏傳佛教應成派中觀師之重要主張，皆以意識取境之心為宗旨，盜取大乘般若經典中一切法以無性為自性之名相，以及曲解龍樹菩薩論著內之般若中觀真實義而攀附之，詭辯為了義佛法，欺瞞未證實相之佛教界人士。以下將分成三章，逐項披露上面所列舉彼之常見、斷見、無因論本質之內涵，以挽救久被誤導之藏傳佛教應成派中觀學人。（待續）

邪箭噬語

— 破斥藏密外道多識喇嘛
《破魔金剛箭雨論》之邪說
(連載八)

— 陸正元老師 —



第二節 若不摧邪，難以顯正！如法論者，非是諍論！

多識喇嘛說：【對藏傳佛教的各派教主、善知識，進行大肆的誣衊攻擊，造謠誣衊和歪曲密宗教義，說「密教非佛教，是魔教」，說密續都是「上師們偽造」，說藏傳佛教是「印度外道性力派」和「無因論」「應成中觀派」「邪教」相結合的產物；說藏傳佛教的僧人中「沒有一個守持淨戒的人」；甚至將打擊的範圍擴大到了和藏傳佛教有關係和無關係的一切佛教教派、一切教派中的有影響的高僧大德；指名道姓進行誣衊攻擊……。此人就像一條患狂犬症的喪家之犬，瘋狂的亂叫，亂咬人。一個小小的無名小道、三流氣功師、佛教法盲，竟敢如此猖狂，無法無天，稱王稱霸，公然與億萬人民的信仰——佛教作對，瘋狗咬人似地誣衊攻擊印、藏、漢佛教歷代眾多教主和高僧大德、善知識。我不知道誰給了他這樣的權力？我藏傳佛教視師如佛，各教派歷代祖師的尊

嚴神聖不可侮辱！我藏民族的神聖宗教不可侮辱！億萬人民的神聖信仰不可侵犯！】（《破論》p.211～p.212）

略評：平實導師針對藏密喇嘛教—藏傳佛教—乃是公開舉證說明，並且列出藏傳佛教祖師書中的說法，是有根據而且是從法義上辨正，並非**多識喇嘛**所說無根據而作事相上的攻擊。時值末法，「邪師說法如恆河沙」本是常態，且各各邪師無不自言：「我才是正法，他是邪魔外道！」福薄智淺眾生實難以分辨正邪真偽，只見表相佛法十分興盛，卻不知於末法時代，善知識更是難得值遇，只能自求多福。以至雖誠心欲求正法，卻常聽受邪師誤導，毀謗三寶，「一盲引眾盲，相偕入火塘」，是最可憐憫者。

聖玄奘菩薩云：「若不摧邪，難以顯正！」為救護佛子向於正道，必須摧破邪說、顯示正法，方能讓佛門四眾真正瞭解及依循 世尊正法。不可因善知識摧破邪師邪見以及邪師誤導眾生之邪說，而生鄉愿心態。善知識乃是摧破邪說以顯示正法，欲救拔被誤導而入邪見深坑之眾生；平實導師是這樣的善知識，不可說此「**摧邪顯正**」之行是「傲慢、不善、與人諍論、辱罵三寶」者，甚而說之為邪魔外道！因為，此種吃力不討好之作爲，有世間智慧的人都不願意做；願做的人正是菩薩大慈悲行，乃是爲了救度被誤導之佛子及誤導眾生之邪師，使之能因此而真正邁向解脫道、佛菩提道之修證。

佛出世弘法，也常踵隨外道六師至各大城，作此摧邪顯正之大慈悲行。但 佛卻說此摧邪顯正之行乃：「我不與世間諍，而世間與我諍。」因為如法論者即非諍論，是如理所說故。

未斷愛、見之外道非法論者，才是諍論者。如《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 49 中如是云：

謂佛若遇常見外道，彼說：「諸法有果無因，以無因故自性常有。」世尊告曰：「汝言有果我亦說有，汝言無因是愚癡論！」世尊若遇斷見外道，彼說：「諸法有因無果，以無果故當來斷滅！」世尊告曰：「汝言有因我亦說有，汝言無果是愚癡論！」佛於二論各許一邊，離斷離常而說中道，故作是說：「我不與世間諍，而世間與我諍！」復次，世尊是如法論者，諸外道等是非法論者；如法論者法爾無諍，非法論者法爾有諍。復次，佛於世俗隨順世間，彼於勝義不隨順佛。復次，世尊善斷二諍根故，二諍根者，謂愛及見，佛已永斷故說無諍，世間未斷故說有諍。¹

外道喇嘛教諸師謗無第八識、阿賴耶識——根本因，正是佛所呵斥之**無因愚癡論**者；又說一切法畢竟空無，亦是佛所呵斥之**無果斷滅愚癡論**者。世尊為欲救度眾生，故破斥外道、顯示正法，眾生方有真解脫道、佛菩提道可以依循，不能因破斥邪說之語言文字表相而毀謗世尊不慈悲、老愛與人諍論也！

平實導師亦是於明心見性、親證中道實相心後，見目前表相上佛法看似十分興盛，但觀其內涵卻幾乎全是常見、斷見之外道邪法，而與解脫道、佛菩提道正法悖離，佛子即使依之認真修學數十年，亦無法得個「佛法」入處，由是悲憫眾生故而

¹ CBETA, T27, no. 1545, p. 255, c9-21

出世弘法。但不曾如**多識喇嘛**等自我標榜，或是以大作廣告等商業手法行銷，更不曾如**多識喇嘛**以栽贓及無根毀謗之手法指說任何人；唯是精進寫作闡述佛法真旨，有根據地從法義上廣作辨正，從來不曾如**多識喇嘛**一般專作人身攻擊。總是不斷以清晰、有條不紊之理路顯示正法，希冀眾生能因之遠離外道邪見，邁入佛法正道。平實導師不但將所有書籍出版之收入捐作弘法之用，並且還經常大筆捐資護持正法，從來未曾受人錢財供養。

只有無福無智如**多識喇嘛**者，不但無能分辨真假善知識，於勝義菩薩僧之慈悲作為亦不能了知少分，不但無法如理、客觀、平心靜氣的閱讀 平實導師對於正真法義之開示以啓其蒙；反而瞋心大發，不作法義辨正而在不實的人身攻擊上面作此惡意栽贓誣衊之言，誤導視聽，造大惡業只為維護喇嘛教與彼自身此世之利益，然此破佛正法之行，究竟於己於人有何利益？**多識喇嘛**可曾深思？

平實導師摧伏外道邪說、顯揚 世尊正教之作為，純屬法義辨正而不涉人身攻擊及名聞利養，是如法論者，即非與他人諍，如 佛所說「我不與世間諍，而世間與我諍」故。尚望此世利益、眷屬因此流失之諸方大師學人，切勿瞋惱，一世之名利、眷屬如轉眼雲煙，轉瞬即逝故，應從法義實證著眼才是有智之人故。應如《妙法蓮華經》中 佛之開示，儘速依正知見，尋覓自身中之無價寶珠，方是真實大利、長久安隱之道。

反觀**多識喇嘛**本人於《破論》書中的言語之粗鄙，真的如同他自己所說：「此人就像一條患狂犬症的喪家之犬，瘋狂的亂叫，亂咬人。」殊不知**多識喇嘛**這個說法，正是貼切的

自畫像，乃**多識喇嘛**暗藏心底的自心寫照，透過自己的狂罵而表顯無遺。

「視師如佛」本是好的行爲，可惜的是許多人不知道這是有前提的，那就是「當以智爲先導」。「藏傳佛教」眾多的信徒卻忘記這個前提，從來不檢視上師是否有如實智，導致墮入「迷信」的立場來說「視師如佛」，而非以「智信」爲前提。此如**多識喇嘛**之類的邪師，傳達錯誤的知見廣泛誤導藏傳佛教學人。正因爲邪師的邪教導，導致眾生邪見根深柢固，難與正法相應，以致菩薩必須入泥入水破邪顯正，實因這些被誤導的眾生本屬無辜。因此辨正邪說與正說的差異乃是菩薩之責，利益眾生故，非做不可，如此方能圓滿成佛願力之一分。

第三節 平實導師所弘乃「唯一佛乘」——第八識實相心非僅阿賴耶識一名

平實導師所著之《宗通與說通——成佛之道》²一書中，已很清楚的說明：佛道與外道之差異、三乘見道之差別、大乘入門之見地及根本、菩薩成佛之道的次第。如是法義，皆爲有心於佛法真修實證之菩薩種性佛弟子所不應錯過者。於第七章對各宗地位亦作略判，第八章中並特別強調：佛教不應分宗立派，應當回歸全面修證的佛法。

究竟之佛教乃唯一佛乘，世尊自始至終皆依第八識實相心而說佛法，唯於各經中用詞不同、層次不同爾，然亦是爲保護密意，不被外道探知或盜法故。是故，自佛世迄今，外道雖不

² 本書已全文上網，提供學人免費線上瀏覽，請讀者至下列網址閱讀或下載：
<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/BOOK2012/BOOK2012.HTM>

斷欲探知佛法密意，卻始終無法一窺堂奧。故喇嘛教雖一向自稱為「祕密教」，但對佛經中所描述之實相心密意及其體性，不但視而不見、讀而不解，反而如同**多識喇嘛**一般對證悟者及講述正法者，不斷起瞋暴怒，不喜聽聞正法而且加以誣責，其愚癡無智之行，只能令有識之士嘆息。

而第八識於三乘佛法中有無量名，如：心、識、界、所知依、非心心、不念心、菩薩心、無住心、無心相心、自性清淨心、阿賴耶、異熟心、菴摩羅、無垢識……等，如《解深密經》卷1〈3 心意識相品〉中開示：

廣慧！此識亦名阿陀那識，何以故？由此識於身隨逐執持故。亦名阿賴耶識，何以故？由此識於身攝受藏隱同安危義故。亦名為心，何以故？由此識色聲香味觸等積集滋長故。³

亦如《大方廣佛華嚴經》卷36〈32 寶王如來性起品〉中開示：

佛子！云何菩薩摩訶薩知見如來應供等正覺大般涅槃？此菩薩摩訶薩欲知見如來應供等正覺大般涅槃者，當如是知**如如**般涅槃，如來大般涅槃亦復如是。**如實際**，如**法界**，如**虛空界**，如**實性**，如**離欲際**，如**無相際**，如**我性際**，如**一切法性際**，如**真實際**般涅槃。如來大般涅槃亦復如是。何以故？涅槃非生滅法，若法不生，當知不滅，去無所至。⁴

³ CBETA, T16, no. 676, p. 692, b14-18

⁴ CBETA, T09, no. 278, p. 628, b6-14

平實導師於其著作中，處處可見對此實相心之說明，然為免讀者錯亂不解，故常僅以一名稱呼之，又以佛第三轉法輪諸法為究竟說故，多稱之為阿賴耶識、如來藏，皆非多識喇嘛等淺學者所知。今恭錄平實導師的開示：

《八十華嚴》卷 30 云：「譬如真如遍一切處。」乃是佛地境界，非菩薩七住明心或初地明心所得境界，恐眾生誤會故，於卷 30 內又云：「譬如真如是佛境界。」雖已提示，依然有許多人誤會。若道每一有情眾生之真心遍一切處示現者或說為遍滿虛空者，此人不是真悟之人。此外，遍一切處是說遍在身中十二處、十八界，不是遍十方虛空一切處。一切有情之真心本體，若未修至佛地者，皆名為如來藏。如來藏即是八地以後之菴摩羅識或異熟識，即是七地以前之阿賴耶識。在此阿賴耶或異熟識如來藏中，具有成就如來法身之能變功能，故云：「如來藏中藏如來。」經云：「藏識佛地中，其相亦如是。……在於菩薩身，是即名菩薩；佛與諸菩薩，皆是賴耶名。佛及諸佛子，已受當受記，廣大阿賴耶，而成於佛道。」又云：「阿賴耶識亦復如是，是諸如來清淨種性，於凡夫位恆被雜染。菩薩證已，斷諸習氣，乃至成佛常所寶持。」故知真心即是阿賴耶識。此識斷盡一念無明而進入第八地時改名為異熟識或菴摩羅識，成佛時名為「廣大阿賴耶」，改名為無垢識——真如，方能於十方虛空無所障礙隨處應現，方便說為遍一切處。此阿賴耶識一體三名，成佛時方名真如，未成佛前通稱為如來藏，住

於有情身中，遍十二處十八界，名為遍一切處，非如太虛空遍一切處。⁵

平實導師於《燈影》及諸多著作中，皆開示如是正理，亦造〈略說第九識與第八識並存……等之過失〉一文，附錄於正德老師《學佛之心態》書中，文中亦多有開示；此處篇幅所限故不恭錄，還請諸有智讀者請閱之。

對於如來藏阿賴耶識的極深妙正理，乃至聲聞道中的不迴心四果聖人亦不能知道，而**多識喇嘛**如同一般眾生處於未斷我見的無明深坑之中，何能稍知？稍有微福者得遇經典文字，卻又執言取義而不依佛於經中所開示之「四依法」而行，如是不解「四依法」之意旨；更有甚者，如**多識喇嘛**反佛之教誨，狡辯為佛說，偏要依語不依義，執言取意、歪曲事實，謗說平實導師為「把一切佛法都裝在阿賴耶口袋中的蕭道士」，將實證之菩薩誣指為道教中之道士，純屬人身攻擊，自降格調。並且違反聖教而狡辯說：「唯有大乘唯識宗承認八識。」（《破論》p.017）。然而阿賴耶識為法界實相心之正理，絕非未斷我見之**多識喇嘛**之類喇嘛教外道所能知；只有像多識一類無知於增上慧學的少聞寡慧者，才敢公然否定八識論。我們且舉經論中諸佛菩薩之開示來證明，就知道**多識喇嘛**所說真是邪見。《大方廣佛華嚴經》卷9〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：

善男子！我復善知十八工巧種種技術，并六十二眷屬明

⁵ 平實導師著，《正法眼藏-護法集》，正覺同修會，1996年10月，初版，頁428-429。

論，及內明等一切方法，治內煩惱。何等名為內身煩惱？有四因緣：一、謂眼根攝受色境，二、由無始取著習氣，三、由彼識自性本性，四、於色境作意希望。由此四種因緣力故，藏識轉變，識波浪生，譬如瀑流相續不斷。善男子！如眼識起，一切根識微塵毛孔，俱時出生亦復如是；譬如明鏡頓現眾像，諸識亦爾，或時頓現。善男子！譬如猛風吹大海水，波浪不停，由境界風，飄靜心海，起識波浪，相續不斷，因緣相作，不相捨離，不一不異，如水與波，由業生相，深起繫縛，不能了知色等自性五識身轉。彼阿賴耶終不自言：「我生七識」；七識不言：「從賴耶生」。但由自心執取境相分別而生，如是甚深阿賴耶識行相，微細究竟邊際，唯諸如來、住地菩薩之所通達，愚法聲聞及辟支佛、凡夫、外道，悉不能知。⁶

這裡佛說：「如是甚深阿賴耶識行相，微細究竟邊際。」就是說對於如是甚深的法界實相心如來藏阿賴耶識的行相，乃是「微細究竟邊際」，而且「唯諸如來、住地菩薩之所通達，愚法聲聞及辟支佛、凡夫、外道，悉不能知。」實證第八識如來藏阿賴耶識者，是大乘別教第七住位的菩薩；通達第八識如來藏者，是初地菩薩；想要實證第八識者，必須先斷我見——否定意識覺知心為常住不壞我。反觀藏傳佛教中的所有法王、活佛、喇嘛們，都如多識喇嘛一般未斷我見，故喇嘛教藏密外道如多識喇嘛者，當然不知道，才敢寫文字公然毀謗第八識正法。再舉《大乘密嚴經》卷3〈8 阿賴耶微密品〉：

⁶ CBETA, T10, no. 293, p. 704, b20-c8

阿賴耶識亦復如是，是諸如來清淨種性；於凡夫位恒被雜染，菩薩證已斷諸習氣，乃至成佛常所寶持。⁷

因此阿賴耶識乃是諸佛成佛之後常所寶持的究竟心，改名為無垢識；實因其為諸法實相故，三界萬法由祂所生、所顯故；而此甚深義理，藏傳佛教中的一切喇嘛、上師、活佛等完全無知，都與多識喇嘛一般加以公然或私下反對——因為都無法實證而覺得難堪。在此前提之下，達賴喇嘛等藏傳佛教黃教諸師，不斷依自古以來未悟學人之偏見，說「在二轉的般若經中，我們發現某些教示與初轉的基本架構互相矛盾」⁸，強調佛教各宗派間之差異，說唯有中觀應成派是最高、最究竟的法教，又說然後還要轉進密教，因為「無上瑜伽被認為是獨一無二且最深厚的修行」⁹，其實達賴等密教中人完全不懂初轉法輪的四阿含諸經法義，以致全都未能斷除我見而落入意識境界中，更何況能懂般若中觀及唯識種智？竟然如此大膽切割佛法成為支離破碎狀態，讓眾生眼花撩亂、無所適從；乃至誤導眾生遠離佛教，轉入喇嘛教性力派的外道法意識境界中，永遠在六道輪迴，不離天魔之掌控，有智佛子當要深思該如何抉擇啊！

第四節 學佛應依「四依法」

第一目 「四依法」皆依實相心如來藏之體性而建立

⁷ CBETA, T16, no. 681, p. 741, c6-8

⁸ 第十四世達賴喇嘛，陳琴富譯《藏傳佛教世界》1997年8月，立緒文化，p.201。

⁹ 第十四世達賴喇嘛，陳琴富譯《藏傳佛教世界》1997年8月，立緒文化，p.91。

佛法並非如外道法僅是一種想像出來的哲學思想或是理論，而是依真實心如來藏實證之真實可修、可證之法。如聖彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷 70 中云：【復次有三種法：一、聞法，二、行法，三、究竟證法。又外道法是顛倒說，所有禁戒非可現見，依止邪願修梵行故，所有等至有熱惱、非究竟，不能趣究竟，不能出離故，共諸外道故，共諸異生故。諸佛正法與彼相違，是真善說是可現見，乃至智者自內所證。】¹⁰故 世尊說法四十餘年，無非是指月之指，欲諸佛子真能由聞、思、修、證而悟入佛道，而非僅是依文解義，故古德常云：「依經解義，三世佛怨；離經一字，即同魔說。」

因為 佛所開示之二主要道中，解脫道是依蘊處界之無常、苦、空、無我而說，較容易經由現前觀察而瞭解，但是佛菩提道所依止之真實心微妙甚深，連二乘阿羅漢都無法知曉，何況是凡夫外道的喇嘛教宗徒。故 世尊於經中多處提及四依法，是欲修學大乘佛法者的重要依止，所言之依義、依智、依了義、依法，皆是依於第八識真實心之體性而說，已得自內證之菩薩聞之，皆能實際現前觀察與體驗，並非如同哲學一般只是思想；其餘學人未能證之，則只能落在情思意解上而各執己見、相互責難。如《大方等大集經》卷 29 中，世尊開示云：

復次，舍利弗！菩薩摩訶薩有四依法亦不可盡，何等爲四？依義不依語、依智不依識、依了義經不依不了義經、依法不依人。

¹⁰ CBETA, T30, no. 1579, p. 687, a5-12

云何依義不依語？語者若入世法中而有所說，義者解出世法無文字相；語者若說布施調伏擁護，義者知施戒忍入於平等；語者稱說生死，義者知生死無性；語者說涅槃味，義者知涅槃無性；語者若說諸乘隨所安止，義者善知諸乘入一相智門；語者若說諸捨，義者三種清淨；語者說身口意受持淨戒功德威儀，義者了身口意皆無所作，而能護持一切淨戒；語者若說忍辱斷除恚怒貢高憍慢，義者了達諸法得無生忍；語者若說勤行一切善根，義者安住精進無有終始；語者若說諸禪解脫三昧三摩跋提，義者知滅盡定；語者悉能聞持一切文字智慧根本，義者知是慧義不可宣說；……語者稱說三寶無量功德，義者三寶功德離欲法性同無爲相；語者說從發心至坐道場，修集莊嚴菩提功德；義者以一念慧覺一切法。舍利弗！舉要言之，能說八萬四千法聚是名爲語，知諸文字不可宣說是名爲義。

云何依智不依於識？識者四識住處，何等四？色識住處、受想行識住處；智者解了四識性無所住。識者若識地大水火風大，智者識住四大法性無別；識者眼識色住，耳鼻舌身意識法住；智者內性寂滅外無所行，了知諸法無有憶想。識者專取所緣思惟分別；智者心無所緣不取相貌，於諸法中無所怖求。識者行有爲法；智者知無爲法識無所行，無爲法性無有識知。識者生住滅相，智者無生住滅相。舍利弗！是名依智不依於識。

云何依了義經不依不了義經？不了義經者分別修道，了

義經者不分別果；……不了義經者說生死苦惱，了義經者生死涅槃一相無二；不了義經者讚說種種莊嚴文字，了義經者說甚深經難持難了；……不了義經者若說我人眾生壽命養育士夫作者受者，種種文辭，諸法無有施者受者，而爲他說有施有受；了義經者說空無相無願無作無生，無有我人眾生壽命養育士夫作者受者，常說無量諸解脫門。是名依了義經不依不了義經！

云何依法不依於人？人者攝取人見作者受者，法者解無人見作者受者；人者，凡夫善人、信行人、法行人、八人、須陀洹人、斯陀含人、阿那含人、阿羅漢人、辟支佛人、菩薩人，一人出世多所利益多人受樂，憐愍世間生大悲心，於人天中多所餘潤，所謂佛世尊，如是等名佛依世諦爲化眾生故作是說，若有攝取如是見者，是謂依人。如來爲化攝人見者故，說依法不依於人，是法性者，不變、不易、無作、非作、無住、不住、一切平等，等亦平等，不平等者亦復平等，無思無緣得正決定，於一切法無別無異，性相無礙猶如虛空，是名法性。若有依止是法性者，終不復離一相之法，入是門者觀一切法同一法性，是故說言依一切法不依於人。舍利弗！是名菩薩摩訶薩四依無盡。¹¹

上述經文處處皆已證實，是依第八識真實心之體性而說四依法，其義理及辨正將自下章起細說。但執著惡取空、無因論

¹¹ CBETA, T13, no. 397, p. 205, a1-c11

的藏傳佛教應成派中觀外道，對大乘經義聞之不解，卻大言不慚自謂懂得佛法；依於文字而自創與佛法無關的法義內容，反指責真見道之菩薩不懂佛法，顛倒若此，果真是末法時代也！

第二目 唯有證悟的菩薩能真依「四依法」——只能以意識思惟的佛教學者絕無法真正依止

依《大方等大集經》中所說之「義者，解出世法無文字相；義者，知涅槃無性；義者，善知諸乘入一相智門；義者，了達諸法得無生忍。知諸文字不可宣說，是名為義；智者，內性寂滅外無所行，了知諸法無有憶想。智者，心無所緣，不取相貌，於諸法中無所怖求；智者，知無為法，識無所行，無為法性無有識知。智者，無生住滅相。」等等，無不是在形容第八識實相心之體性，但以其體性甚深微妙，尚未實際證悟、未具般若智之凡愚眾生，乃至於能出三界之聲聞大阿羅漢，亦皆無法了知其真實義，唯有實證如來藏心之菩薩方能證知。

如般若系經典之《摩訶般若波羅蜜經》卷 1：

佛告舍利弗：「於汝意云何？菩薩摩訶薩行般若波羅蜜一日修智慧，心念我行道慧益一切眾生，當以一切種智知一切法，度一切眾生。諸聲聞辟支佛智慧，為有是事不？」舍利弗言：「不也，世尊！」「舍利弗！於汝意云何？諸聲聞辟支佛頗有是念：我等當得阿耨多羅三藐三菩提、度一切眾生、令得無餘涅槃不？」舍利弗言：「不也，世尊！」佛告舍利弗：「以是因緣故，當知諸聲聞、辟支佛智慧，欲比菩薩摩訶薩智慧，百分不及一，千分

百千億分、乃至算數譬喻所不能及！」¹²

聲聞、辟支佛之智慧，尚且完全無法與菩薩摩訶薩相提並論，於初證悟如來藏之七住賢位菩薩前亦開不得口，何況能在已經通達之入地菩薩面前開口說法？由聲聞、緣覺對於法界實相盲無所知，故大乘法中名之為愚人，何況尚未證得二乘見道之世間凡夫如**多識喇嘛**等藏傳佛教諸師，縱有世智辯聰、世間學位，即使能獲得世俗人之敬重，卻完全無法臆測聲聞見道斷我見之內涵，何況能臆測菩薩所證佛菩提道之內涵，皆因其未能證得實相心，未具般若智慧之故。

所以，**多識喇嘛**於書中所舉之諸多所謂學者專家之言，因均未證悟實相心，只能如**多識喇嘛**一般從世俗凡夫知見來臆想佛法內涵、評論佛法，根本不足為證，因為無論如何思惟言說，皆無法離開戲論的緣故；但因**多識喇嘛**文中之胡言亂語、無根毀謗，將會遮障有緣人實證佛法，致使末學不得不加以辨正，藉此救護藏傳佛教諸多學人，乃至救護**多識喇嘛**。（待續）



¹² CBETA, T08, no. 223, p. 222, a15-26

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載十九)

第五章 《廣論》中士道之平議

《廣論》說有三心：下士道的皈依心、中士道的出離心、上士道的菩提心。前章說過，因《廣論》否認眾生有真實存在、真實所歸的如來藏，主張六識論，同於常見外道，所以密教所歸依的三寶只是表相的、意識層面的三寶，無法深入第一義諦，也因此中士道的所謂出離心，最多只能在小乘法解脫道上打轉；但是二乘解脫道雖然不證法界實相心，所證卻又不是斷滅空，需要在接受有一個法界實相心涅槃的本際下，而去斷除蘊處界的見思惑，滅盡五陰十八界而入無餘涅槃，如此出離三界的實證，才是解脫道。然宗喀巴是六識論者，否定涅槃的本際第八識阿賴耶識，又去執取意識心為貫通三世的根本心，同於常見外道；宗喀巴更以實證欲界最低境界的男女淫慾雙身法第四喜為宗，不但背離出離三界

的原則，甚至連欲界都無法出離；所造作的一切業行，全都是淪墮欲界的異生法，連基本的聲聞解脫道斷我見之解脫功德都不能沾到邊，更不能趣入大乘解脫道，因為不知、不解、不證空性心如來藏故。這也就是說，小乘與大乘雖然都有解脫的功德，但在解脫的智慧上終究是不同的，小乘羅漢唯斷現行卻不知不證法界實相，故佛法中稱之為愚人——雖聖而愚；大乘菩薩永斷二障隨眠，能漸次趣入究竟佛道，具足了知解脫道與實相法界而實證佛菩提道，是為智者。然而《廣論》所說卻完全背離三乘菩提，墮入常見外道見解中，以意識為根本中心而求證最大的男女淫樂觸覺。

宗喀巴的《廣論》中士道出離心，說是要從苦集門及十二因緣法中思惟，從表面上看來這樣的主張也算沒錯，集種種煩惱確實是眾苦之因；但是集煩惱的因又是什麼？又十二因緣之首是「無明」，但無明之因是什麼？緣起生滅法的無明又是如何能夠貫穿三世而存在的？關於這些問題，《廣論》在否定根本因——第八識阿賴耶識如來藏之後，卻始終說不出個所以然來。當宗喀巴在《廣論》中主張意識是不生滅心時，事實上卻現見意識覺知心無法去到後世，一入胎就永滅了，後世則是另一個全新的意識，必須從頭再學習，那麼意識顯然無法受持此世所學一切種子，又如何能夠受償此世所造善惡業種？如此，無因而有果的邪見，違背了佛所說的因緣法則，故《廣論》所說實為無因論的斷滅見。所以，稍有知見之學佛人如果想要依從《廣論》來修出離心，終究會淪於害怕恐懼的，因為一旦證入無餘依涅槃，五蘊十八界

盡滅，「我」也消失了，根本沒有一個「我」在涅槃之中「享受」涅槃寂靜、究竟清涼！那「我」要實證涅槃作甚麼？像這樣一世又一世努力精勤修學佛法，到頭來竟然是要把這個辛苦修習佛法的「我」給滅掉捨掉以後，才能入無餘涅槃，而涅槃之中卻根本沒有意識這個「我」在！那涅槃對「我」來說，根本就是一點用處都沒有！既然如此，意識「我」拋棄世欲享受、勤守戒律、辛苦學佛，到底又是為誰辛苦為誰忙呢？學佛學到最後成了阿羅漢入了無餘涅槃，根本就是甚麼都沒有，就是斷滅，就是一場空……！一個學佛人，如果純粹只是如同一般宗教，因於盲信、迷信而說是在學佛者，姑且不論；如果是學佛已經稍微有些歲月與知見了，經過這樣一番分析與思考，因此對解脫道「無我」涅槃產生恐慌畏懼，甚至因而對佛法喪失信心而退轉他求者，那也不是甚麼令人意外的事了；而若不退轉於佛法者，怕也只好效法宗喀巴一般，為怕落入斷滅空外道中，因此又再回到生滅蘊處界中，把十八界法中的意識界建立為常住不壞法，又退回常見中，不離薩迦耶見而緣木求魚地去求證藏傳佛教版的「無餘依涅槃」乃至藏傳佛教版的佛地「無住涅槃」了！諷刺的是，《廣論》〈中士道·思惟集諦〉中，以意識為「我」而使我見深厚的宗喀巴，卻又是處處教導弟子們說應該滅除薩迦耶見（我見），才能斷除無明、才能趣向解脫！兩相對照之下，形同自己掌嘴。如斯自語相違，關鍵錯處正是在於宗喀巴不僅不解小乘「無蘊處界我」的有餘、無餘涅槃，於大乘乃至佛地「常樂我淨」等四種涅槃真意，亦且全

然不解不證，才會如斯違於大小乘佛經真義，雖抄襲《瑜伽師地論》而造《廣論》，到頭來所說卻不僅相違於世尊本意，就連當來下生彌勒尊佛的論意也都被他給妄臆曲解了！所以新竹鳳山寺教授《廣論》的在上位者，或者其他弘揚《廣論》的佛弟子，如果真正認同人身難得、中國難生、佛法難聞，就應當教導四眾弟子們，縱然不修、不知、不解、不證空性如來藏，但是最起碼也應當要信受佛語「有一個如來藏真我常住不滅」；而證入無餘依涅槃所滅的是眾生我，是五蘊十八界的我，不是不生不滅、能生五蘊十八界的如來藏真我，所以大可以放心的斷煩惱、斷意識我見，證得出離三界生死的果報，不必擔心證入涅槃之後會一切盡成斷滅空；甚至如果有迴小向大的機緣，說不定未來世都還有重出世間修證成佛的一天。或許新竹鳳山寺《廣論》團體的學員會說：「我們學的是大乘法，對小乘無餘依涅槃不屑一顧。」有此菩提大願、成佛大心當然很好，值得讚嘆！但是，諸位豈不見《壇經》之中早已明白記載，當六祖三更聽聞《金剛經》而大悟之時，五祖隨即為他諄諄教誨：「不識本心，學法無益」。本心者，一切生滅萬法出生之本源，亦即能出生五蘊十八界之如來藏——不生不滅常住真心！祖師告誡同於佛語，昭昭不違，俱在眼前！既然如此，諸位若是不修、不知、不解、不證真我——如來藏，又怎能修得般若智慧？怎能證得大乘解脫道？怎能獲得道種智？怎能行般若波羅蜜多？怎能度一切苦厄？又怎能自稱是大乘人呢？更別說是想要到達究竟佛地，成就一切智智了。說句老實話，如

果像宗喀巴那樣否定第七、八識，只承認有六識，不論再怎麼修行，不論修行幾大阿僧祇劫以後，仍然是無法斷除薩迦耶見的，永遠只能當一個凡夫修行人，所修永遠唐捐其功，連聲聞涅槃都不可得，何況能證得如來藏而成爲大乘真見道菩薩？說一句世俗話：門兒都沒有。

第一節 蘊處界

集是苦的因，苦是集的果，但是集的因又是什麼？是誰造作苦？又是誰在受苦？這就要從五蘊、十二處、十八界的世間法，以及阿賴耶識的出世間法來瞭解，才能知道了。從蘊處界的虛妄，聽聞思惟如實觀察，並確實依止於現觀內容之後便可斷除我見，我見斷了就是證得聲聞初果；證初果已，再進而斷除我執，當我執斷盡了以後，就證得二乘解脫果，而可以出三界了，這就是決定性的聲聞、緣覺所證的解脫果。不過，雖然二乘聖人已得解脫能出離三界，卻還是未能證得三界萬法之本際——阿賴耶識，不知道法界的真實相，故說二乘聖人只有解脫的智慧，雖稱慧解脫、俱解脫，然於法界真實相不知不解故，所以還是稱爲愚人。大乘菩薩不但同樣有慧解脫，同時也已證得法界真實相，就可以深入般若，就可以如《心經》講的：【觀自在菩薩，行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空，度一切苦厄。】如此漸次成就大乘行，最後圓滿道種智，成就一切智智，才是真正的成佛之道。

新竹鳳山寺的《廣論》弘傳者，承襲藏傳佛教《廣論》

六識論的中觀應成派思想，喜歡畫餅充饑，天天喊著想要實證一切智智，但是《廣論》中又否定法界實相如來藏，實證一切智智就成爲空思夢想；又執著意識心爲貫通三世之因，成就常見外道思想，卻把解脫道最基本的蘊處界諸法的緣起性空觀，從《廣論》的「中士道」中剔除，以免學員知道意識是因緣所生法，於是上下都不知道意識的虛妄性，反而執取五陰中的識陰爲真實法，不離常見；因此對於該寺《廣論》的修學者來說，連五蘊十八界的名相真實意涵都無法了知，對於五蘊十八界的苦空無常無我的實證現觀，也就不用了，當然更不知蘊處界萬法皆是**如來藏藉緣而生起**的緣生法，都是緣生緣滅**其性本空**的體性，所以上下全都不懂**緣起性空觀**。宗喀巴否定第八識而執取意識心爲真實，具足常見外道的知見；新竹鳳山寺的《廣論》的修學者因此等於是佛法中的文盲，又如何能證知蘊處界諸法的緣起性空觀？如此知見淺薄，卻奢談聲聞初果、菩薩初果，不啻異想天開。

第一目 五蘊

事實上，在佛法中，下士道應該是聲聞人所修的四聖諦、八正道的解脫道，中士道應該是緣覺人所修的因緣觀解脫道，上士道應該是菩薩所修的般若中道觀及一切種智無生法忍，宗喀巴爲了想要引人入密宗道的雙身法中，避免學人知道意識心虛妄，故意扭曲妄設三士道。聲聞人的解脫道中，最重要的是對於五蘊內涵的如實知，然後才能修學五蘊的苦、集、滅、道四聖諦，八正道即是四聖諦中的苦滅道諦，所以對於五蘊如實知，才是一切修學佛法者的首要之

務，因為聲聞道是佛法的初階。五陰又稱為五取蘊，蘊是積聚的意思，陰是遮覆明性的意思。人類的蘊有五種：謂色蘊、受蘊、想蘊、行蘊、識蘊五種。略述如下：

一、**色蘊**：色蘊的生出，是由於不生不滅的阿賴耶識常住不壞猶如金剛，所持妄想無明與地水火風四大種造色種子，由於中陰身意根與意識的無明，導致阿賴耶識入住母胎執持受精卵，中陰意識隨滅不再生起，永遠斷滅；後時受精卵漸漸發展出色陰五色根以後才又出生全新的意識，已不是前世的意識了，所以不能記憶前世的往事。初入胎時中陰身即告斷滅，只剩意根及阿賴耶識住於受精卵中。此時，由於前世意識已經滅盡而不在了，意根的了別慧又極低劣，也沒有五色根可供阿賴耶識變現內相分六塵，故不能發生六識在六塵中的了別作用，是完全由阿賴耶識與意根了別受精卵的狀態，但阿賴耶識的了別不在六塵中，意根只能了別法塵，故此時的了別狀態如同眠熟無夢時。此時阿賴耶識之四大種性以及所含藏七轉識的我執妄想，遂藉母血為緣，攝取地、水、火、風四大，逐日增長而變生五扶塵根及五勝義根。歷經三十八週住胎期，不斷的攝取四大而造就色身；待五色根圓滿已，識陰已能正常運作，方由阿賴耶識發動業風，此時胎兒頭轉向產門；由於業風的驅引，令母體子宮收縮而出生。如是由阿賴耶識四大造色種所變生的色身，名為色蘊。

由於各人阿賴耶識所含藏的妄想、四大種及業種各各不同，導致各人身相、面貌有異，男女有別，同父母所生之子女互異，乃至膚色亦有所不同。如是色蘊，由阿賴耶識的大

種性自性依所含藏的無明妄想所造，是方便所作，眾緣所成，剎那變異而成長、而強壯、而衰老，乃至最後壞滅，皆虛妄不實，是有生有滅之法，所以色蘊是生滅法，不能認為是真實我，否則即是我見未斷之人。

二、受蘊：在《成唯識論》卷 3 中說：【受謂領納順、違、俱非境相為性，起愛為業，能起合、離、非二欲故。】受即是諸識的心所法，即一般人所謂的覺受；也就是領受境界時，所產生的種種感受作用。外境都屬於六塵中的境界，有順境、逆境、非順非逆境，順境中則生樂受，逆境中則生苦受，非順非逆境則生捨受——不苦不樂受。在樂受當中會產生想要繼續與境「合會」的需求，稱為會遇愛、不乖離愛；在苦受當中會產生想要與境「別離」的欲求，稱為不會愛、乖離愛；在捨受當中會對境產生「不合不離」的需求，稱為平等愛。其中平等愛仍是處在了別而有執受的狀態中，只是不加以強烈的了別或執受；特別是在二禪開始的等至位平等愛定境中，很容易被誤會為涅槃境界，但其實還是在愚癡無明煩惱的三界中。在《成唯識論》中，又從苦樂中分出憂喜，從身說苦樂，從心說憂喜，而成苦、樂、憂、喜、捨等五受。

又依《大乘阿毘達磨集論》¹ 卷 1 說：【云何建立受蘊？謂六受身：眼觸所生受，耳觸所生受，鼻觸所生受，舌觸所生受，身觸所生受，意觸所生受。】《集論》又更進一步說，「受」就是六受身。六根與六塵相觸，因而產生

¹ 《大乘阿毘達磨集論》以下簡稱《集論》。

了作用，謂之六受身。總說六受身有樂、有苦、有不苦不樂。再細分之：當中各有樂身受、苦身受、不苦不樂身受，這是前五識的相應受；復有樂心受、苦心受、不苦不樂心受，這是第六意識的相應受；復有樂有味受、苦有味受、不苦不樂有味受，這是自體愛相應受；復有樂無味受、苦無味受、不苦不樂無味受，這是自體愛不相應受；復有樂依耽嗜受、苦依耽嗜受、不苦不樂依耽嗜受，這是欲界勝妙五欲愛相應受；復有樂依出離受、苦依出離受、不苦不樂依出離受，這是對欲界勝妙五欲愛的不相應受。總之，受蘊是依於色蘊與識蘊而有，當其中之一壞滅時，受蘊即壞滅，故受蘊是生滅法，甚為明顯；若執受樂者為我、受苦者為我、受不苦不樂者為我，都仍是受蘊所攝，本質是虛妄無實之法；因此不能執受蘊是我，否則，同樣的是我見未斷之人。

三、想蘊：《成唯識論》卷 3 說：【想謂於境取像為性，施設種種名言為業，謂要安立境分齊相，方能隨起種種名言。】「安立」的意思是取像，「分齊」的意思是分別了知全部內容而無遺餘。《集論》卷 1 又說：【云何建立想蘊？謂六想身：眼觸所生想，耳觸所生想，鼻觸所生想，舌觸所生想，身觸所生想，意觸所生想。】想蘊，簡單的說就是「了知」的意思。當六根對六塵由觸而生受，而我們了知之時就是想；想之後會取所受的境相，再安立一個名稱或言說，以方便我們認識及說明它，這也是想；這二者就是想陰的體性。依境相可分為有相想與無相想，有相想如：顏色、長短、音聲、形態等等，是可以具體描述的；無相想

如：苦、樂、怨、貪等等，是不能具體描述所感知的境界相的了知。不論有相或無相的感知，都是由六識在內相分中辨別分析所得。當五扶塵根攝取外境相的五塵後，阿賴耶識會立刻在五勝義根處，變現出與外境一模一樣的五塵內相分，這即是人類十八界中之五塵，並在五塵上顯現出法塵；意根觸法塵而生意識，意識在內相分的法塵上分析整理五塵的細相之後，得到了概念；爲了分別與形容這些概念，就會安立種種名稱和言說來方便稱呼，這些都是想。

這個取境相的過程，是因爲前七識不能直接與外五塵境相應，所以當五根對外境的同時，阿賴耶識就已經現行了這些色法的種子，由於阿賴耶識所含藏之種子不斷的自心流注，才能在五勝義根上顯現出與外境相同的內相分境相，讓六識去運作，而有想蘊的生起。假使如中觀應成派之宗喀巴等人，說無有阿賴耶識，則這整個過程不就停掉了嗎？連五塵都不可能生起了，哪裡還有眼見色塵生想、耳聽聲塵生想……意觸法塵生想？乃至他努力修習的雙身法或自身手淫的樂空雙運之淫觸相分，都不可能生起了，還能有他一生努力修習的樂空雙運法存在嗎？所以說，不依阿賴耶識而說一切法，都是妄想；可悲的是宗喀巴連這個道理都不懂，就更別說他有什麼般若智慧、中道觀行的實證了！

又，想蘊是由各種了知的功能聚積所成——是依於色蘊、受蘊、識蘊而有（無色界中則不需依於色蘊），如果其中一蘊壞滅時，想蘊即不存在了，故想蘊是積聚之法，名之爲蘊。想蘊既是積聚之法，即是生滅無常之法，本質是虛妄不

實的；對於想蘊緣生緣滅的事實不能了知，因此而執著想蘊為常住不壞之自我者，即是錯認有念靈知與離念靈知為真如心的錯悟者，他的想蘊就稱為想陰，陰是遮蓋智慧光明的意思。有念靈知者，譬如一般人所認取的隨時隨地清清楚楚明明白白的了知性；離念靈知者，譬如佛門大師們所認取的無語言時了了靈知的了知性，全都屬於想陰境界。若修行人不能觀察想蘊的本質而被想蘊遮蔽了無我的智慧，錯認想蘊為真實我，即是落入想陰之中，即是我見未斷者。

四、行蘊：行有二種意思，念念相續謂之心行，身口意各種造作謂之行。前者是諸識種子刹那相續之行，後者是身口之運作以及意識、意根等思惟決斷之行，二者都屬於行蘊。不瞭解行蘊是積聚緣生之法，就稱為行陰。《集論》卷1說：【云何建立行蘊？謂六思身：眼觸所生思、耳觸所生思、鼻觸所生思、舌觸所生思、身觸所生思、意觸所生思。由此思故，思作諸善，思作雜染，思作分位差別。又即此思，除受及想，與餘心所法、心不相應行，總名行蘊。】《集論》所說的行蘊就是「六思身」。《集論》又說：【何等為思？謂於心造作意業為體，於善、不善、無記品中，役心為業。】《集論》文中的「身」就是有作用、有運作的意思，「思」主要是指六根觸六塵所生起六識的「思」，而「思」有決斷的意義，因有此「思」而有意根與意識共同或各別作意的決斷，由「思」生起了造作善、惡、無記的種種業。因此，所謂「六思身」即是：眼觸色塵而生起眼識乃至意識與意根的行為，耳觸聲塵而生起耳識乃至意

識與意根的行爲，鼻觸香塵而生起鼻識乃至意識與意根的行爲，舌觸味塵而生起舌識乃至意識與意根的行爲，身觸觸塵而生起身識乃至意識與意根的行爲，意根觸法塵而生起意識與意根的行爲。《集論》文中說明，在五十一心所法中，除了受心所及想心所外，其他心所法再加上心不相應行，總稱爲行蘊。又文中「思作諸善」，於百法中是指「信」等十一種善心所；「思作雜染」是指百法中「貪」等六種根本煩惱，及「忿」等二十種隨煩惱；「思作分位差別」是指「得」等二十四種心不相應行（請參閱《百法明門論》）。

又因八識心王各自種子念念相續的現行運作，才有色、受、想、行、識的運作，才有世出世間法的生出，這個八識種子念念相續也是行蘊；其中第八識在三界中現行的種子流注行爲也屬於行蘊，是廣義的行蘊；這只有證悟的菩薩才知，阿羅漢與辟支佛都不知。至於身口意三業，不論是善、惡或無記業的行爲，此行爲與過程，都是行蘊；乃至眠熟位與悶絕位中，都仍然有身行與意行，二乘無學聖者也只能部分了知。

行蘊既然是由色蘊、識蘊、受蘊、想蘊和合而產生之前後相續行爲與過程，所以是念念生滅，不是常住法，所以也是虛妄無實，不能認爲是實我，否則即是我見未斷者。若是錯認行蘊中的自我爲常住法，譬如《廣論》後半部所說密宗止觀的樂空雙運時，正在運動色身保持淫樂的最強烈、最遍身的性高潮樂受時，由於了知樂受時的覺知心及樂受都同樣是空無形色，就錯認爲性高潮時遍身樂即是報身佛的快樂境

界，其實是落入行蘊中——具足身行與識陰意行。然而樂空雙運時的行蘊是由色蘊、識蘊、受蘊、想蘊等四蘊合成的，這時具足五蘊虛妄法，而密宗古今法王都不知其虛妄，於是樂空雙運時的五蘊就成爲陰蓋密宗古今所有法王的五陰，成爲永遠遮蓋了他們智慧的陰影，因此遮止古今所有密宗法王的解脫智慧與實相智慧。由此緣故，樂空雙運時的境界就具足五陰而不只是具足五蘊了，當然就無法與下士道聲聞解脫道相應，更無法與中士道的緣覺解脫道相應，更難與上士道的大乘佛菩提道相應，永遠成爲具足異生性的凡夫。不但如此，密宗古今一切法王由於執著樂空雙運的欲界中法，導致連外道所共的四禪八定都無法證得，於是永遠沈淪於欲界中；捨壽後成爲欲界中最貪欲的有情，若不是往生夜叉、羅剎世界中繼續廣行貪淫，便是因爲執著密宗道而謗大乘法不究竟，或謗大乘真正證悟的如來藏法爲外道神我，因此而下墮三惡道中。

密宗的樂空雙運、大樂光明、無上瑜伽等名稱所說的男女合修雙身法，之所以能夠廣行於當代佛教界中，導致許多大山頭的住持和尚都修過雙身法，或者至今仍在暗中修習著，成就破戒大惡業，其肇因都是緣於不知聲聞解脫道的內涵，以致永遠不能遠離我見，落入五蘊之中而被五蘊所遮蓋——具足五陰，於是導致貪著於欲界法的樂空雙運境界，永遠流轉於欲界中。大乘法中的參禪者之所以會悟錯，亦是由於對五蘊的內涵不如實理解，於是錯認五蘊中的覺知心（放下人間煩惱時的有念靈知以及靜坐時的離念靈知）爲常住不壞我，將識

蘊錯認爲眞如、佛性，於是識蘊就成爲識陰，由識陰遮蓋了實相智慧光明，永遠處於凡夫位中；若是錯悟以後竟向大眾宣稱或在書中宣稱開悟了，便成就大妄語業，必然下墮三惡道中。由此證實：不如實知五蘊內涵的人，對於眞正的三士道是永遠無法實證的。宗喀巴既然執著於樂空雙運的五陰境界，錯認爲即是報身佛的境界，顯然是不如實知五蘊內涵的凡夫異生。而密宗永遠都不想弘揚聲聞解脫道的眞實義理，永遠都只援引解脫道的名相而自己胡亂解釋交差，都是緣於解脫道的如實弘揚時必然會對密宗道產生破解的作用——了知密宗道是具足五陰的無智慧境界，密宗道的樂空雙運法門就不可能再繼續弘揚了，當然密宗就絕對不會誠實弘揚四阿含諸經的眞義。無法實證聲聞緣覺菩提及佛菩提的人，都是由於對聲聞解脫道不如實知所致，而不知聲聞解脫道的最大原因則是不知五蘊的內涵；由此可知，如實瞭解五蘊內涵，對學佛者或學羅漢、緣覺者，有多麼重要了。

五、識蘊：眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識共六識，合稱識蘊。凡是根、塵二法相觸而現行的識，都屬於識蘊；譬如眼根對色塵而生眼識，乃至意根對法塵而生意識，都是根、塵二法和合相觸而出生的識，都攝屬識蘊。六根中只有意根是無色根，其餘五根是有色根；意根又稱爲末那識，了別慧極差而所緣極廣，若把祂加入識蘊中時，就稱爲**廣識蘊**，不同於聲聞解脫道中所說的識蘊。意根與識蘊合起來全部七識，攝屬於《阿含經》說的「名色」的「名」，大乘法中方便說是廣義的識蘊；但受想行識所攝的「識」是指

識蘊六識，因為是由根、塵二法和合相觸而出生的。識蘊是由第八阿賴耶識所含藏的諸識種子流注而生，是藉五色根（眼根、耳根、鼻根、舌根、身根）的色蘊，依無色根的意根才能從如來藏中出生的；有了色蘊與識蘊的存在，就有受、想、行三蘊的出現，於是眾生日常生活中身口意的造作不斷，因此識蘊又稱六轉識，六轉識再加上意根又稱為七轉識，都是從阿賴耶識心體直接、間接或輾轉生出來的，全都屬於「名」所攝。此七轉識再加上所依的阿賴耶識合稱為八識心王，是世出世間法中最殊勝的法，是故稱為「一切最勝故」。

此八識於大乘法中復有心、意、識三種名義的差別。《成唯識論》卷 5 說：【集起名心，思量名意，了別名識，是三別義；如是三義，雖通八識，而隨勝顯。第八名心，集諸法種，起諸法故；第七名意，緣藏識等恆審思量為我等故；餘六名識，於六別境，粗動間斷，了別轉故。】第八阿賴耶識名心，集起就是集諸法種，生起諸法的意思；末那識名意，思量的意思，恆審思量，執第八識見分為我；其餘六識名識，是了別的意思，於六塵作粗相及細相的了別。（但在初轉法輪的阿含部經中，心、意、識另有不同的意義：心是指過去世的意識，意是指未來世的意識，識是指現前能對諸法作種種識別的意識。不可與大乘法所說的心、意、識的意涵混淆不清。）七轉識的生起，必有所依：因緣依、增上緣依、等無間緣依。

一、**因緣依**：又稱種子依，一切有為法的生起，必依靠阿賴耶識中所含藏的自法種子。也就是說諸識的親因緣種子

不斷的流注，才能生起諸識；若沒有第八識含藏著七識心的親因緣種子流注出來，七識心王法就不能生起。

二、增上緣依：《成唯識論》卷 4：「增上緣依，謂內六處；諸心心所皆託此依，離俱有根必不轉故。」故人間識蘊的增上緣依主要是指六根——心根意根及五色根，五色根各有勝義根及扶塵根。又增上緣依亦可稱為俱有依，就是同時存在而成為自己所依的意思，意即若無這個所依，自己就無法生起。若以五識為例來說，其俱有依共有四種：五色根為同境依、第六識為分別依、第七識為染淨依、第八識為根本依。前五識必須緣於前五色根所對的五塵境，五識才能生起；若所緣的五塵境消失了，五識就隨之消失，所以此五色根與五識同對五塵境取為現境故，因此五根是五識的俱有依；又稱為同境依，即前五根與前五識緣同一境界之意。第六意識必須幫助前五識對五塵境作粗分別，並進一步再作細分別；這兩種分別可以同時俱起，當意識與前五識同時存在而配合運作時，就稱為五俱意識，因此第六意識是為前五識的分別依。第七末那識恆起我執，染污諸識種，如果能經由意識正見的熏習而能如理的思惟、觀察、實證斷我見的功德，進而轉棄我執，即可使諸識轉漸清淨，所以第七末那識稱為染淨依。由染淨依可知，說服末那識從染變淨，就是我們修行的關鍵過程了；而《廣論》否認有末那識，卻說要除煩惱，正是虛誑語。最後是根本依，是指第八阿賴耶識，是前七識所依的根本，所以稱為根本依。

三、等無間緣依：又名開導依，《成唯識論》卷 4：「三、等無間緣依，謂前滅意。諸心心所皆託此依，離開導根必不起故。」例如前七識種子念念流注，前念種子謝滅，離開本位，讓出位置，引導後念種子繼於同一位置中現起，前後相續一致，故稱為等；念念無間、中無間隔，故稱為無間。由於等無間緣依，前七識才能起辨別分析的作用。

又七轉識的性質有三種：善性、惡性及無記性，而第八識乃是無記性。其中無記性又分為有覆無記及無覆無記；覆是覆藏罪業，不願發露懺悔；亦云無明所覆而有我見與我執、法執等，故稱有覆；無記是沒有善惡的分別，只是率性而作。末那識是有覆藏性而具足無明的，但是祂不分別善惡，是為有覆無記；阿賴耶識則是無覆無記；至於前六識和合運作能起諸心行，造諸善惡業，又能分別苦樂，欣愛厭離等，又與無明相應，是為有覆有記。由上可知，七轉識是無常生滅法，譬如末那識，於無餘涅槃位時即告斷滅，前六識則於悶絕、正死、眠熟、無想定、滅盡定等五位中亦必斷滅，因此也是虛妄不實之法；如果執著識蘊等六識為真實我，認為是常住法，即是我見未斷者。

以上是對於五蘊身心的略述。至於五蘊的運作又是如何？簡述如下：眾生之色蘊配合識蘊而由身口意造作諸業，感得苦、樂、捨三受等受蘊，再由了知苦、樂、捨三受而有想蘊；隨著這些順心境、違心境、不順不違心境的了知而產生想要繼續接觸，或想要遠離，或不想接觸也不想遠離的思

心所，繼之生起了身口意等遠離惡境或趣向順心境的行爲，都是行蘊；乃至識蘊之識別、記憶、想像、貪求或遠離，以及運作語文的思惟等過程，也都屬於行蘊所攝。眾生從無始以來，生生世世六道輪轉無一不是在行蘊中，都是錯認五陰爲真實我，爲求五陰的樂受及遠離五陰的苦受而造作無量的身口意業，便感得六道之中無量無數而永不休止的五蘊報身；由於有此五蘊報身，於是眾生便在三界中積聚煩惱，生生世世輪迴六道受諸苦樂。

《廣論》只知破煩惱得出離，卻不知煩惱之所由是錯認五蘊身心爲真實我故；宗喀巴費盡心力，抄襲祖師言論而編造這本《廣論》，耗費不少紙墨卻一無是處，因爲不知五蘊之內容與運作之過程故；也不知道意識是緣生緣滅之法，而主張意識爲常住之法，故在後半部的止觀法門大力推行男女合修的樂空雙運貪淫境界，墮入最粗重的五陰之中。宗喀巴自己都不如實知五蘊的內容，所以他全然未斷我見；並且宗喀巴又否定實相心第八識，故無能親證實相，所謂自疾難救，焉得救他！宗喀巴自己既是未斷我見、未證實相的凡愚之輩，又如何能幫助別人斷我見、證實相？《廣論》之修學者不知此真相，再怎麼精進研讀《廣論》，即使能將《廣論》倒背如流，仍然是斷不了我見的，更別說是發起般若實相智慧了。密宗又主張：必須顯教法門實證完畢，才能修學密宗。在這個大前提下，連宗喀巴自己都沒資格修學密宗，又怎能推廣密宗？今時的密宗弘揚者也都是與宗喀巴一樣糊塗，可謂自相矛盾而不能自己檢點。

然而五蘊的製造者，卻是眾生本有的阿賴耶識，正是宗喀巴所否定的第八識如來藏阿賴耶識。前世壽終時，於捨離舊有的色身後，由中陰身中的染污末那識與意識牽引，入新母胎，執取受精卵為來世的自我色身，再藉由母體提供的四大為緣，由如來藏逐漸成長五色根而漸漸具足新的五蘊身。而原本含藏在阿賴耶識內的有漏業種，繼續保存在阿賴耶識中，除非透過修行改染為淨，否則永遠不會改變。關於上面所說法義，不妨再舉前面已經引用過的《心經》為例再作進一步說明，《心經》開首即言：【觀自在菩薩行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空，度一切苦厄。】五蘊（五陰）之定義已略說如前，然而何謂一切苦厄？五蘊與一切苦厄是甚麼關係？為何又要說「照見五蘊皆空」便能「度一切苦厄」呢？所謂苦厄即是指眾生被苦所困不得自在，而眾生被苦所困最主要的原因就是因為執著五蘊為真實我，不能照見五蘊皆空，故七轉識與煩惱相應而無法解脫；因此眾生若要度一切苦厄——不被苦所困而得解脫，則需先破除意根意識本具之無明，再把含藏在阿賴耶識中的七轉識有漏業種轉變汰換成無漏清淨法種，如此才能解脫於苦，並漸次邁向成佛之道；所以眾生若要破除煩惱，以大乘法來說，就必須先突破無始無明，從生滅無常的五蘊身中找出恆常的金剛心阿賴耶識所在；找到這個不生不滅、自性清淨的涅槃本心以後，再轉依祂的清淨性、真如性、無漏性……等諸多法性，歷緣對境修除祂所含藏之相應七識心的諸染污習氣種子，這才是正途。若是以二乘法來說，則只要現觀七識心都是虛妄的緣生

緣滅法，只要現觀五蘊十八界一一法全都是生滅法，就能斷我見及我執，便能成就小乘極果阿羅漢，不必親證或瞭解如來藏阿賴耶識。但是這得要有一個前提，也就是信受《阿含經》中的佛語，知道無餘涅槃位有一個涅槃的本際，而非斷滅空。至於如何才能找出阿賴耶識——明心？這已是大乘人所修的佛菩提道了。對大乘人來說，必須要先斷我見；對小乘的證道者來說，則須迴小向大轉入大乘法中，一樣要以斷我見為基礎；當這個基礎如實完成，以及前面所說的各種因緣條件也都具備了以後，在參究的過程中一念相應，自然就能找到阿賴耶識心，從此才算真正進入佛法內門修行，成佛有望。反觀宗喀巴於《廣論》所說完全不循如此正途，不肯斷我見、我執，不肯承認有實相心體的存在，專在生滅法的意識上用心，甚至堅固地執著識陰的我所——樂空雙運的觸覺境界；對於佛道的因地知見與行門完全無知，並且狂妄地在佛地果相上捫空摸索，盲說瞎畫，絕非是真實學佛之人也。（待續）

滅除大妄語業

——略評一西行者的眼見佛性——

——正慶居士

(連載三)

再回到最前面。余西說曾請問過一西行者：「什麼是自性？」後來「眼見」佛性之後才恍然有省：「體究佛性，就是**體究真心的自性**。」這句話，余西說了也等於沒說，為什麼？因為「自性」兩個字，可以說是眾生的「成佛之性」，又叫真心、如來藏、法身、法性；也可以說是《大般涅槃經》所說眼見佛性之佛性，即禪宗重關眼見佛性的「佛性」；但也可以說是佛門凡夫與外道所墮的識陰六識的自性。余西究竟是屬於看見哪一種自性？在關心自己道業及未來無量世的大前提下，可得好好自己檢查、反省才是。

自性，一般經論大多是指眾生第八識本有的「成佛之性」，如《大方廣佛華嚴經》卷第 20：【如如自性實，諸業亦如是；如如無有量，一切業如是，無縛亦無解，諸業悉清淨；如是真佛子，安住不可動。……法身所攝業，隨順眾生相，深入真實相，相亦非是相。】又如《大乘理趣六

波羅蜜多經》卷第 9：【云何大悲？住實際故。……云何大悲？了本覺故。……云何大悲？自性清淨故。……云何大悲？住正性故。……云何大悲？自性不動，荷負一切故。】又如《大寶積經》卷第 111：

眾生本無我，念念不可得，住於平等者，應當如是觀：一切法平等，本性常空寂。……眾生本緣起，一切皆平等，善知其所行，如應為開悟。眾生若干種，了知如幻化，內外無所取，自性常清淨。諸乘種種說，無為性平等，導師善方便，分別說三乘。現住煩惱魔，煩惱無所有，天魔及蘊死，境界悉皆空。

又《大乘法苑義林章》卷第 7：

佛地論說：「自性，即是初自性身。體常不變，名自性身。」成唯識言：「是一切法平等實性。」無性攝論第九卷言：「非假所立，故名自性。非如餘身合集成故。是所依止，故名為身。」自性即身，是持業釋。法，謂差別諸功德義；性，謂本體。義之體，故名為法性。無性釋言：「法性即身，故名法身。」或法即是諸有為德，此是彼體法之性故，名為法性。無性釋言：「或是諸法所依止處。」成唯識言：「大功德法所依止故。」佛地論言：「力無畏等諸功德法所依止故，名為法性。」是依主釋。

余西又在此文的最後一段說：【見性是離能取所取，不經意之照見，正如大般涅槃了義經所說：常與無常……，

凡夫謂二，智者了達其性無二……，背○合○，不○○而去；自性清淨心，無一法可得，本自清淨，逢緣顯境，隨緣不變能生萬法，卻也自在灑脫，歡喜光佛。】

你說「不經意」照見佛性了，所以你引《大般涅槃經》所說：「常與無常……，凡夫謂二，智者了達其性無二。」等語來證明你真的眼見佛性，正好暴露出你沒有真實眼見佛性，所以沒有眼見佛性的現量，無法說出真正眼見佛性時現前領受佛性的實際境相而被經句轉了，自己還不知道，也不知道已被祖師公案所轉。且看偏重說空的《大般若波羅蜜多經》卷第 472 所說：

學住真如乃至不思議界，學住苦集滅道聖諦，趣入菩薩正性離生，……遊戲一切靜慮解脫等持等至諸陀羅尼及三摩地，修行種種諸佛功德；或復幻作如來形像，具三十二大丈夫相、八十隨好圓滿莊嚴，成就十力、四無所畏、四無礙解、大慈大悲、大喜大捨、十八佛不共法、無忘失法恒住捨性、一切智、道相智、一切相智等，無量無邊不可思議殊勝功德。善現！如是幻師或彼弟子，為惑他故，在眾人前幻作此等諸幻化事，其中無智男女大小見是事已咸驚歎言：「奇哉！此人妙解眾伎，能作種種甚希有事，乃至能作如來之身，相好莊嚴具諸功德，令眾歡樂自顯技能。」其中有智，見此事已，作是思惟：「甚為神異，如何此人能現是事？其中雖無實事可得而令愚人迷謬歡悅，於無實物起實物想。」唯有智者了達皆空，雖有見聞，而無執著。

菩薩趣入正性（如來祕密之藏——極祕密的如來藏）無生之法，故生般若智慧，故知一切萬法實為正性（如來藏）所生，一切萬法入正性（如來藏）中，以此正性（如來藏）立場故說一切萬法皆非實有，猶如眾伎實為伎兒變化，虛妄不真，故說其性**皆空皆無常**；又復觀正性（如來藏）能生一切萬法，故知正性（如來藏）空寂，實亦**非空非無常**。因此空與不空，智者了達其性無二；無常與常，智者了達其性無二，這是般若經的真旨，講的是第八識的體性——成佛之性。這與你所引《大般涅槃經》語：「常與無常……，凡夫謂二，智者了達其性無二。」到底同或不同？若不同，你即是謗佛，佛無二語故，語無二法故，君不見《道行般若經》卷第3：【佛語須菩提：「無有兩法，用之本淨，故曰為一。其淨者，於一切無有作者，乃至無淨，於一切亦無作者。」佛語須菩提：「是以離諸著，為棄本際。」】是故切莫與我爭論說：「我引的大般若經這一段明明寫著『智者了達皆空』，怎麼你會說成跟我引的大般涅槃經句是一樣？」我只能說，這還不是你的時節。又若是同，為何余西你偏引《大般涅槃經》這一句，難道此旨大乘經中不是處處都是嗎？言已見性，竟不能施呈，反抄經充數，未免顛預；甚至抄經亦不能真見其義，故而無力以教顯宗，是故，筆者說你被經轉，於宗門而言，亦只是依草附木精靈。故若是真明心底人、真見性底人，當仔細思量也。

至於你說已經眼見佛性了，親自領受佛性之後，而說佛性是自性清淨心，而說這自性清淨心，無一法可得，這是將

「明心」錯認為眼見佛性。一個認為自己已經證悟明心，又認為自己已經眼見佛性的人，竟然說證悟如來藏無一法可得；眼見了佛性，竟認為佛性無一法可得，不知自己這個說詞，已經是落入一切皆空無所有的窠臼裏去了，不知道明心並見性的見地在哪裡。你既然引《大般涅槃經》「常與無常，智者了達其性無二」，即不該還會有此墮。《大寶積經》卷第60 教示：【善男子！如汝說我不生一念得菩提者，是密意說，何以故？以心本來無有生故，是故無生。】所以並非無一法可得也。只是證得此法，這個法，祂無所依止（無所住）、離於言說（非言語、非心行之所能到）故；因此之故，不能說無一法可得，而且你引的《大般涅槃經》句中不是就已經是在告訴你「有智之人應當分別，不應盡言一切無常」嗎？怎麼自己引出來又否定自己所引者呢？也因此之故，而說以無得為得，亦非得非不得，說名為得。

再說眼見了佛性，這個佛性真的是無一法可得嗎？雖然佛性無形無相、本來即有，但是真正眼見佛性的人，都會說這一法可肉眼得見，遍於山河大地上親眼領受、分明在前，是故親證佛語：「我身即有佛性種子。」而為佛作證：「佛不誑語」。是故，若是真正眼見佛性，他不會說無一法可得，除非是說這個話的人沒有真正眼見佛性，而是錯會了。試問余西：你認為自己已經明心、也認為自己眼見佛性了，那是明到阿哪個心？見到阿哪個佛性？莫要一看到經文與祖語「自性」二字，就認為一定是在說佛性。《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》教示：

世尊！如來藏者是法界藏、法身藏、出世間上上藏、自性清淨藏；此性清淨如來藏，而客塵煩惱、上煩惱所染，不思議如來境界。何以故？剎那善心非煩惱所染，剎那不善心亦非煩惱所染；煩惱不觸心，心不觸煩惱，云何不觸法而能得染心？世尊！然有煩惱，有煩惱染心，自性清淨心而有染者，難可了知，唯佛世尊實眼實智，爲法根本，爲通達法，爲正法依，如實知見。

又余西說：眼見佛性，是不經意之照見。你說「不經意」這句話，那是落在六識的「知覺性」上了；既然說是「照見」，那就不應說「不經意」。一千五百年來，祖師公案裡眼見佛性的人，哪一個會說「不經意」見性的？試問：「苦瓠連根苦，甜苽徹蒂甜。」又是如何？豈是「不經意」之所以來哉？而且眼見佛性者，不論是經意時或不經意時，都是可以隨時在山河大地上看見自己佛性的，這與經意或不經意何干？

又余西說：「背塵合覺，不隨塵而去。」這句食人唾沫的語話，堪作眼見佛性的印證上之證據嗎？筆者要說：所謂「覺」義，是心第一義性，離一切妄念相。是說真心如來藏的本覺不落入六塵妄念中，如《大乘起信論》卷第 1 馬鳴菩薩云：

言覺義者，謂心第一義性，離一切妄念相。離一切妄念相故，等虛空界無所不遍。法界一相，即是一切如來平等法身。依此法身，說一切如來爲本覺。以待始覺，立爲本覺。然始覺時即是本覺，無別覺起立。始覺者，謂依本覺有不覺，依不覺說有始覺。又以覺心源故，名究竟覺。

故這個覺，並非余西被一西行者所印證的落入識陰六識自性中的妄覺。

又「**背覺合塵**」者，乃無明眾生迷悶，「以色空，相傾相奪於如來藏」，故說無明眾生「**背覺合塵**」；若能證悟真心如來藏者，轉依如來藏不墮六塵中的本覺，則是「**背塵合覺**」，卻與眼見佛性無關；此後有了「**本覺**」的般若智，知道應「**不隨塵而去**」，卻不是眼見佛性的十住菩薩所見佛性，而只是七住菩薩所照見的第八識自身的本覺而已。由此可見，余西與一西二人所謂的眼見佛性、背塵合覺，正好是在感覺識陰六識自性而落入六識妄覺中，正是**背覺合塵**。如《大方廣佛華嚴經》卷第 6 教示：【由未來諸根，五塵境界斷滅，凡愚之人以為涅槃；諸佛菩薩自證悟時，**轉阿賴耶，得本覺智。**】又如《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷第 4 教示：

富樓那！汝以色空，相傾相奪於「如來藏」。而如來藏，隨為色空周遍法界，是故於中風動空澄，日明雲暗。眾生迷悶，背「覺」合塵，故發塵勞，有世間相；我以妙明不滅不生合如來藏，而如來藏唯妙覺明，圓照法界。……如何世間三有眾生及出世間聲聞緣覺，以所知心測度如來無上菩提？用世語言入佛知見？譬如琴瑟笙篴琵琶雖有妙音，若無妙指終不能發；汝與眾生亦復如是，寶覺「真心」各各圓滿，如我按指，海印發光；汝暫舉心，塵勞先起；由不勤求無上覺道，愛念小乘，得少為足。

余西在一西行者指導下，正是如此落在覺中，與眼見佛性的證境相異。

又再如《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷第 4，釋迦世尊所說「如我『**按指**』，海印發光」公案，是明心？是見性？或是明心復見性？若說是明心，怎麼道是海印發光？豈不知 釋迦世尊睹見明星公案，為什麼才說是見性？難道星星無光嗎？姑名天印發光。若說是見性，豈不知釋迦世尊成佛以前「**按地**」公案，波瀾壯闊、地動天驚，為什麼說是明心而非見性？此時海天發光不？姑名海天印發光。若說是明心復見性，你且伸手自「**按指**」看，莫跟我說：「所謂按指，即非按指，是名按指。」也莫跟我說：「所謂發光，即非發光，是名發光。」更不要說古人道：「靈光獨耀，迥脫根塵，體露真常，不拘文字。心性無染，本自圓成，但離妄緣，即如如佛。」這些都只是禪門中的閑家具，扯不上見性。你莫非又想說「靈光」不是光嗎？如你見性所說「青色青光、赤色赤光、黃色黃光、白色白光」，然則來到這裡便錯，如果「青色青光盡是法身，白色白光無非般若」，那麼怎會有不予印可的？如《大慧普覺禪師語錄》卷第 15：

華嚴座主問大珠和尚曰：「禪師何故不許青青翠竹盡是法身，鬱鬱黃華無非般若？」珠曰：「法身無像，應翠竹以成形；般若無知，對黃華而顯相，非彼黃華翠竹而有般若法身。故經云：佛真法身猶若虛空，應物現形如水中月。黃華若是般若，般若即同無情。翠竹若是法身，翠竹還能應用？座主會麼？」主曰：「不了此

意。」珠曰：「若見性人，道是亦得，道不是亦得，隨用而說，不滯是非。若不見性人，說翠竹著翠竹，說黃華著黃華，說法身滯法身，說般若不識般若。所以皆成諍論。」

那麼，什麼是見性底人？「青色青光、黃色黃光、赤色赤光、白色白光、紅色紅光、頗梨色頗梨光、如意珠色如意珠光」，如果你再問我：「你既然不肯我『諸光』語句，你怎又自己說了？宗門祖師不是說『若也同坐同立，二俱瞎漢』嗎？」你若這樣質問我，我就跟你說：「**若也**不同坐、不同立，始是瞎漢。」爲什麼？會麼？而且我說的「諸光」，也就是「庭前柏樹子」、「東村姑娘生孩子，西村姑娘在喊痛。」會麼？會得，耳掛兩邊，眼睛雙圈。試問：只如「如意珠色如意珠光」，卻與古佛家風有何相干？又試問：我怎麼又道「庭前柏樹子」？又試問：「庭前柏樹子」與「東村姑娘生孩子，西村姑娘在喊痛」又是什麼關係？又試問：既是東村姑娘生孩子，怎麼會是西村姑娘在喊痛？爲何這麼說？且問蹊蹺在何處？又試問：「如意珠色如意珠光」與「庭前柏樹子」又有什麼相干？又再試問：這又與祖師巴鼻有什麼牽扯？說了那麼多，如果還會不得，那我就改用唱的，請看看我唱得好不好：「一二三呀四五六，小小友情兩相投，從來不知什麼叫憂愁。」

（貳）、欣西於民國九十五年（2006）五月十六日撰述

〈欣西心開見佛報告〉¹⁰：

五、體究佛性

過了幾天之後，開始將「如何是佛性？」的一念，深植心中，平時還是憶念著佛。有一次在晚課之餘，再向老師請教，不問還好，一問之下被老師反問過來，又掉到無底深淵，怎麼一下子，又要我在六根門頭用眼去見佛性，這眼看出去，不是又有能、所之分嗎？有分別怎能達到身心兩忘呢？自己也不知道該如何是好？體究明心不是明明不起分別、身心兩忘，參佛性也應當如此，不是嗎？

隔天再問老師，老師又告訴我：「六根門頭祖師意，直悟去，眼根最利。另也可以體究：『日高花影重，風暖鳥聲脆』之公案。」反正我也不管，老師的叮嚀，我就照著做，多利用時間經行，利用公園散步，除了看住胸口這一「念」，時時刻刻即念反觀，甚麼是佛性？甚麼是阿彌陀佛？不經行還好，越經行疑惑越大，明心不是六根對六塵不可以有分別嗎？怎麼六根對緣歷境會見佛性呢？心裡困擾愈來愈大，愈來愈疑惑，這個疑情在我的內心裡起了很大的爭執，內心交戰久久不息，自己也不知道該如何是好？疑團一起，很不甘心，又是徹夜難眠。

¹⁰ 一西行者輯述《常憶念佛 自在解脫》一書〈第六章常憶念佛心開見佛報告·第二節 佛子 欣西心開見佛報告〉請見懿蓮念佛會網站〈欣西心開見佛報告〉網頁：<http://www.inlotus.org/Bigreport/REPORT1-4.htm>

隔天下班，利用時間到馬公春暉園經行憶佛，經行中除了憶佛，又即念反觀「甚麼是佛性？甚麼是眼見佛性？甚麼是六根門頭祖師意？直悟去！」疑團一起，口中念念自語，甚麼是對緣歷境，外緣內攝均等？經行想著想著，反正也弄不清楚，自己也沒有辦法釐清，心裡紛擾掙扎不已。唉！不妨全部通通放下，讓自己心地保持清明，在公園裡好好散心就好，甚麼都不要再去管它。除了散心之外，走在公園裡也是一件很快樂的事情，繞著小路慢慢的走，走著走著，胸口中突然一頓，佛性不都是在眼前嗎？阿彌陀佛也不都是在眼前嗎？晚上趕快向老師報告，老師還是要我再繼續前進，我也很乾脆也照著做。

六、勝妙五塵境之體驗

隔天一大早，除了誦經，持咒還是把重心放在經行，「甚麼是佛性？」的一念，也把它帶著，經行中不斷憶念，不斷繞佛，經行繞佛三、四回之後，往地一看，眼前一念，佛性不都在自己眼前嗎？阿彌陀佛不都在這裡嗎？當時之下，心裡持續不斷一陣一陣難過，心裡動容，悲從心起，極樂世界之菩提樹，八功德水，七寶行樹，眾鳥說法，風吹寶樹，不就在眼前嗎？只不過一念無知，障住自己，不能親見勝妙之本性。工作之餘再向老師報告整個過程，老師說：我是見「聖」邊，還不到「凡聖」不二之時節，要我繼續往前走，並儘可能參加懿蓮五月十三日之超度祖先「地藏超度法會暨佛一」。我即欣然應諾，並要我悟後要寫報告，

給我法名欣西。在法會當日，有一兩次再向老師請法，但均不得要領，老師要我不必急，可提起「百花叢裡過、片葉不沾身」之語句再試。

七、鈴聲、嚙聲，聲聲見無生

五月十四日搭飛機回澎湖，在機場等機時，憶佛經行約兩個多小時，漸漸入於行而無行之中，回到澎湖做晚課誦時，沒有特別注意什麼，佛堂外之海風聲及鈴嚙聲，突然一念、一念相應，猶如泉湧，所有見性之公案一時貫通，「日高花影重，風暖鳥聲脆」、「百花叢裡過，片葉不沾身」及「呼叫小玉原無事，只要檀郎認得聲」原來只是一個公案，六根都一樣。唉！這才是見「性」悟無生，並於是日晚上於電話中向老師報告並經眼見、耳見之過程與見地。

評論如下：

一、欣西引用祖語之疏誤：

欣西說「日高花影重，風暖鳥聲脆」、「呼叫小玉原無事，只要檀郎認得聲」，這兩句話不正確，應更正為「風暖鳥聲碎，日高華影重」、「頻呼小玉元無事，只要檀郎認得聲」。

二、欣西認為參明心暨參佛性是要「身心兩忘」：

欣西在被一西行者印證認可明心之後，接著參佛性，他在參佛性的過程中說：【這眼看出去，不是又有能、所之分嗎？有分別怎能達到身心兩忘呢？自己也不知

道該如何是好？體究明心不是明明不起分別、身心兩忘，參佛性也應當如此，不是嗎？……明心不是六根對六塵不可以有分別嗎？怎麼六根對緣歷境會見佛性呢？】他這個說法，實在太過突兀，一切真正走過參禪之路的禪者，一念相應慧，觸證真心如來藏後，都知道宗門參禪體究明心之際，不能「『不起分別』，將心坐忘，如呆如癡」，不能「『身心兩忘』，無覺無知，如木如石」，反而是必要一個話頭到底去，「將心」一參到底，「起心」一疑到底，切不可「不起分別，身心兩忘」；若如是，貓年也悟不得去，何況狸年。也不能以為臻「不起分別，身心兩忘」之境界，說這樣叫做宗門參禪的見山不是山；若如是，則大謬。以如此知見，謂為見山不是山，是夢中遊魂，說夢中話，亦如小兒戲論爾。

至於見山不是山，是謂忽略現實之時節，不是「身」忘卻了，「心」也忘卻了；這一時節，仍然會吃飯拉屎，仍然會行來去止，此時的心境只是如同處在「前是絕崖峭壁、後是汪洋大海」，前無進路、後無退步，心亦明、智亦在，不是身心兩忘之境界，欣西的明心顯然又是落在意識想像境界中。以是，欣西以這樣的知見，謂為宗門參禪明心的過來人，不免令人失望；而一西行者竟然亦認可猶有如此知見在者，而給予印證明心，冤哉！蒼天！夫復何言，難不成已遇魚（愚）年來臨也。欣西於此知見之下又說：「不能有能、所之分。」此一說法，是個禪門大誤會，是將能參之心與所參的標的混同為一，才會

說在參禪時需要能所兩忘；宗門參禪當然有「能參之心」與「所參之對象」，只因未能透得「所參之對象如來藏」，故而一心「疑之」、一心「參之」，一疑到底、一參到底，始終不墮話尾，都在話頭（話的前頭）直到桶底脫落，父母未生前本來面目如來藏現在前，並且還要轉依如來藏的自住境界，此時始是「『唯觀』實相真性如，能所俱亡離諸見」之時，不是正在參禪時已離能參與所參；此時也非「不起分別，身心兩忘」之境界也。若心忘卻，何言「唯觀」？既言「唯觀」，則是「心不忘」也。又若心忘卻，何言「參禪」？既言「參禪」，則「心不忘」也。欣西不知此理，豈一西行者亦不知此理而妄加印證、刊登耶？

參禪時若「不起分別，身心兩忘」，是則墮於坐守空城，禪病也！是以定為禪也！又者，此則墮在「滅」中，不是宗門禪法，而是小乘聲聞趣「無」之道，譬如《肇論略註》卷第5說：

經曰：智為雜毒，形為桎梏，淵默以之而遠，患難以之而起。「此引證智、形為累之所以也。智，即起信六麤之智相，乃分別執取，為無明三毒煩惱之本，故為雜毒。桎梏刑器，乃形累之譬。桎拘足，梏縛手，形骸拘攣，亦猶是也。謂分別情生，故與淵默之理相遠，生死苦患因之而起，此智之過也，故聖人釋智遺形，所以免累。」所以至人灰身滅智，捐形絕慮，內無機照之勤，外息大患之本。「聖人因知形智之累，故灰身歸無，以損其形；滅智淪虛，故

忘緣絕慮。由絕慮故，內無機照之勤；勤，勞也；由損形故，外息大患之本。身心兩忘，所以大患永息，生死頓超。」超然與群有永分，渾爾與太虛同體。「形智俱亡，則生死永絕，高超三界，故與群有永分，心與理冥，返一絕跡，故渾與太虛同體。」寂焉無聞，怕爾無兆，冥冥長往，莫知所之。其猶燈盡火滅，膏明俱竭，此無餘涅槃也。經云：五陰永盡，譬如燈滅。

又所謂「忘」者，即「亡」義，忘卻、忘記也。如唐代士大夫白居易〈贈蘇鍊師〉曰：「兩鬢蒼然心浩然，松窗深處藥爐前。攜將道士通宵語，忘卻花時盡日眠。明鏡懶開長在匣，素琴欲弄半無弦。猶嫌莊子多詞句，只讀逍遙六七篇。」又如東漢王充《論衡》卷第 7〈語增篇〉曰：「紂沉湎於酒，以糟爲丘，以酒爲池，牛飲者三千人，爲長夜之飲，亡其甲子。」是故「『心』忘」，就是「心」忘卻了、「心」忘記了，如同「花時」忘卻了、「甲子」忘記了。「心」、「花時」、「甲子」，位階一致，對應的也是一致。因此，這在字詞字義的理解上，也是無可爭論的事，不能誣賴筆者不明義理。而且筆者引述的肇論與其略註的作者，一是鳩摩羅什歎爲奇才，後世稱爲羅什門下四聖之一，東晉時代後秦的僧肇（384~414）；另一是明朝時代的憨山德清（1546~1623），他們也都如是說。

參禪是不能把意識心亡失的，也不能把意識心昧劣，如同「失了魂」似的；不論參的是初關的如來藏，

或是重關的佛性。就好比馬致遠的秋思〈天淨沙〉：「枯藤、老樹、昏鴉，小橋、流水、人家，古道、西風、瘦馬；夕陽西下，斷腸人在天涯。」參禪是有三個境界的，這三個境界都必須是將心來參的，不該忘心。初時就像：「昨夜西風凋碧樹，獨上高樓，望盡天涯路。」次時就像：「衣帶漸寬終不悔，為伊消得人憔悴。」後時就像：「眾裡尋他千百度，驀然回首，那人就在燈火闌珊處！」初時、次時、後時，三個階段，都是要將意識心來尋找真心第八識。初時要「將覺知心」望盡天涯路，一心直直尋去；次時也是「將覺知心」去找真心，久久找不到，雖然很累，但也只是累，此時的心已經無法停止不找，不會隨著身體累而作罷；後時也是「將心」找而非「忘心」，終於才在眾人當中找到你的那個「伊人——真心」現在前，分明顯現，仍然是覺知心與真心同在而非兩忘、忘心。是故，參禪不許忘心；忘心之法必然落入覺知心的境界中，已非真正的參禪了；既非真正的參禪，則欣西所謂的明心與見性，一西的印證，就都有疑義而值得探究了。

本文旨趣，不在評論彼等有否明心，因此不去探究欣西有無明心的具體內容，故就此置論，不復多言。筆者要說的是：參明心既是「將心」看話頭，「將心」參話頭，同樣的道理，參眼見佛性亦復如是，皆非以欣西、一西所說的「不起分別，身心兩忘」作為宗門見性的禪法。一切佛子，當須慎思之、明辨之。否則終究不免成為「冷水泡石頭、坐在黑山鬼窟」的禪門死漢，永遠都活

不了法身慧命，反而由於誤會而造大妄語，自生其害。

三、欣西始終都在看話尾、參話尾：

欣西不但未能真正做到除卻他主觀認為的參佛性要「身心兩忘」的大病，並且始終都是在看話尾、參話尾，如他說：【隔天再問老師，老師又告訴我：「六根門頭祖師意，直悟去，眼根最利。」另也可以體究：「日高花影重，風暖鳥聲脆」之公案。……除了看住胸口這一「念」，時時刻刻即念反觀，甚麼是佛性？甚麼是阿彌陀佛？不經行還好，越經行疑惑越大，明心不是六根對六塵不可以有分別嗎？怎麼六根對緣歷境會見佛性呢？……隔天下班，……經行憶佛，經行中除了憶佛，又即念反觀甚麼是佛性？甚麼是眼見佛性？甚麼是六根門頭祖師意？直悟去！疑團一起，口中念念自語，甚麼是對緣歷境，外緣內攝均等？經行想著想著，……繞著小路慢慢的走，走著走著，胸口中突然一頓，佛性不都是在眼前嗎？阿彌陀佛也不都是在眼前嗎？晚上趕快向老師報告，……隔天一大早，除了誦經，持咒還是把重心放在經行，「甚麼是佛性？」的一念，也把它帶著，經行中不斷憶念，不斷繞佛，經行繞佛三、四回之後，往地一看，眼前一念，佛性不都在自己眼前嗎？阿彌陀佛不都在這裡嗎？當時之下，心裡持續不斷一陣一陣難過，心裡動容，悲從心起，極樂世界之菩提樹，八功德水，七寶行樹，眾鳥說法，風吹寶樹，不就在眼前嗎？只不過一念無知，障住自己，不能親見勝妙之本性。工作之餘再向

老師報告整個過程，老師說：我是見「聖」邊，還不到「凡聖」不二之時節，要我繼續往前走，……老師要我不必急，可提起「百花叢裡過、片葉不沾身」之語句再試。……五月十四日搭飛機回澎湖，在機場等機時，憶佛經行約兩個多小時，漸漸入於行而無行之中，回到澎湖做晚課誦時，沒有特別注意什麼，佛堂外之海風聲及鈴噹聲，突然一念、一念相應，猶如泉湧，所有見性之公案一時貫通，「日高花影重，風暖鳥聲脆」、「百花叢裡過，片葉不沾身」及「呼叫小玉原無事，只要檀郎認得聲」原來只是一個公案，六根都一樣。唉！這才是見「性」悟無生，並於是日晚上於電話中向老師報告並經眼見、耳見之過程與見地。】這種從來都不知道什麼是看話頭、參話頭參禪功夫的人，何況能看話頭、參話頭？何況能知見山不是山？何況是眼見佛性到來的時節？這些他都從未夢見在，根本從來都與眼見佛性無緣，還不具備眼見佛性的基本條件，何況能眼見佛性？是以，他那一而再，再而三，有三次都說自己已經眼見佛性了的說法，也就不必去評論了。他敢說自己已經眼見佛性了，筆者只能惋惜他是夠勇敢而樂於挑戰因果，可說是不畏因果、昧於因果的敢死隊員，因此敢說出這種丰姿撩人的話來，佛說這種人是可憐愍者。因此，筆者就做個順水人情，送他一首古詞：「風蕭蕭兮易水寒，壯士一去兮不復還。」（待續）



(連載二)

以下由各項任務小組執事義工們，從籌備初期至法會圓滿的參與過程，抒發自然流露的真性情，共同完成此〈世紀法筵紀實〉的歷史紀錄，更為法供養以饗讀者。

法界衛星電視台「三乘菩提」系列講座

於電視節目中公開弘法的「三乘菩提」系列講座，是正覺教團第一次創新的活動，其實最初並沒有這一環計畫，完全是因應高雄巨蛋的大場面法會，而臨時決定擴大宣傳的觸角。爲了使三十分鐘的節目，除了法會宣傳之外，還能有更豐富的內涵、利益更多的學人，於是才臨時策劃「三乘菩提」系列講座。大部分執事的親教師、助教老師們，對影視這一領域幾乎都沒有什麼經驗；尋找這一類執事的義工，困難度也提高許多，法界衛星播放影片製作小組的成立，也是幾經周折。對於正覺教團來說，無疑是個需要挑戰的功課；最重要的主角親教師們，從未涉足攝影棚、上過電視鏡頭，故而親教師們事先很認真地在講堂預先錄影二、三次，瞭解攝錄過程，稍作適應，之後再正式進棚拍攝。

修學佛菩提並不須在表相上作意，親教師們平時講起法來完全沒有假裝造作，也不需要在外表上用心；一旦上了電視可就不同了，整個人的外表影像立即放大；尤其是一般世俗最注重表相的呈現，通常習於品頭論足，因此不得不稍加留意在鏡頭下的表相，但依舊用最自然的方式來呈現正覺教團的本來門風。一般而言，都須經過一段期間訓練後，才會正式在鏡頭前錄製節目；由於這次節目是臨時提議而突然決定的，時間緊湊，無法讓親教師們事先習慣攝影棚，第一次踏進棚內馬上就正式錄影；以這樣的模式，一般人面對鏡頭都會不自覺緊張甚至驚懼，表情僵硬不協調，非常不容易進入狀況。

正覺教團的親教師們各有世間職務，平時事務、法務繁重，又要和平常一樣教學授課，425 活動也還有各自的執事需要處理，加上正式錄影的時間壓力，每集都須依照不同的主題，準備符合節目時間的宣講內容；而同一天又往往須錄製好幾位親教師的節目，無法重來太多遍。雖然親教師們剛開始在講堂預錄時，也會和一般人一樣有些緊張與壓力，然而卻能非常迅速的自我調整而進入狀況，很多親教師於正式錄影當天所流露出來的氣度，已然感受不出來是第一次進攝影棚錄影拍攝。從過程中點滴的感動，更深刻體會到能成為正覺親教師，絕非泛泛之輩，也深刻體會到自己與親教師們的差距，實不可以道里計！

第一天正式開拍時，平實導師與師母特地抽空來到現場，關照著親教師們，一如平日處事的平實風格，親切軟語，等視尊重，在現場絲毫不影響工作人員與拍攝的進度，也不干預親

教師們說法內容與攝影，讓親教師們以平常心盡情發揮出平日說法的莊嚴；僅於休息時間趨前關心親教師情況，親自幫親教師們調整縵衣。之後六次的錄影，雖然平實導師並未現身，但已有第一次的示範作用，故而其後的拍攝一直十分順利。

期間負責的老師與菩薩們，尊重外包廠商工作人員的做事風格，隨順他們的習氣——於室外抽煙、玩掌上遊戲機等等，不會因而有任何的不悅，以菩薩攝眾的柔軟善巧與大家相處愉快。慢慢的，有時我們執事義工、老師們沒注意到的細節，他們會主動自然地提醒，也從他們口中知道「正覺教團」的老師與菩薩們的氣質、處事，給他們很不一樣的印象；雖然，他們老實的說出「三乘菩提」系列講座，所說的內容有很多聽不懂；但他們也已經由拍攝的過程中熏聞正法，親炙菩薩們身語意行潛移默化的薰陶，業與正法結下殊勝因緣，來日都會開花結果。

節目裡還穿插多支不同主題的宣傳廣告，以期令不認識正覺教團的觀眾，能在短時間裡有一定程度的瞭解。製作每一輯各半小時的節目裡，有相當多的繁雜工作，需要畫面背景、活動廣告、配音、製作節目裡的字卡等；連最後「三乘菩提」系列講座的字幕，都是義工菩薩們邊聽邊打字，再經過親教師的審閱確認（因為親教師們並沒有用講稿，唯列大綱，因此演說內容都是自心流露出來的見地，故需要製作這個部分的內容）。所幸經由菩薩們的群策群力，也都順利完成。

親教師們抱著「弘揚正法」的慈悲大願，配合 425 演講的活動宣傳，於法界衛星有線電視頻道，公開宣說正法。正偉法師率先登場，以貼近生活、深入淺出的方式講述「佛法與生活」

後，隨後三位親教師輪番開示佛法，點燃正法「聖火」的序曲。接著正覺教團親教師們，紛紛披掛上陣，展開「三乘菩提」系列講座，說三乘內涵，顯涅槃正理，道成佛次第，別三乘同異，揭示如來藏不生不滅的真義，完整開顯佛法之堂奧。親教師們手執法槌，敲擊法鼓，法聲鑿鑿，擊破人們心中的邪見、妄見，一聲聲導引人們建立正知見、趣入佛法正途，奏出「大乘菩提巨艦穿越時空之旅」的序曲，接引十方有心人、有緣人，同登開往超越生死的巨艦。

傳媒的經營

當確認舉辦這次演講活動時已是一月份了。從推廣組接到籌辦 425 活動的推廣工作，最初義工菩薩們心中其實有著許多不確定，因為大家從未接觸過如此大型活動，當中細節並不是很清楚；又因為一般而言，籌辦如此大型活動的準備期少說也要半年，在如此緊迫的時間內籌備推廣，是否可以勝任？

各菩薩開始計劃所有工作事項、宣傳管道、媒體，提出企劃意見、製作工作執行表、人力需求清單等，展開為期數個月的重要任務。還好與外部各廠商洽談、人力協調、組織運作，都由組長菩薩們承擔重任，令組內菩薩們可以專注在各項工作的執行層面。籌備期間，籌備義工們時常開會到午夜一點，加上每週講堂各大組（理事、幹部、編譯組、教學組、福田組、推廣組等等）企劃安排以及工作進度報告，分分秒秒感受到時間緊迫的壓力。在組長帶領下，大家齊心勦力，效率極高地完成 425 宣傳分組：文字撰寫、設計美工、網路傳播、法界衛星影片製作等小組，其他依推廣組原有之發書各小組來支援。

網路傳播小組有了良好的弓和箭（文字小組與設計小組），集結資源於網路上四通八達、無遠弗屆地傳播。425GO 活動部落格，主事菩薩思慮清晰，善於統合領導，其他菩薩也無怨無尤的全力支援，因應各種突發狀況。……

最後網路小組主要成員也在 425 當天擔任採訪組角色，隨時掌握現場實況上傳 YouTube 即時播報。

四月初，採訪小組才臨時成立，郭老師、白老師提議，可以藉此機會在部落格開闢另一個專欄，做事前的報導以及法會當天簡單的現場實況報導，以便提供海內外無法參與盛會的學人觀看，以茲告慰。於是臨時調兵遣將，網路小組、採訪記者，以及行政、文字支援等等，正式運作時已經是法會前二週了。由於人員散居台北、新竹、台南、高雄，只能完全依賴線上密集開會，討論轉檔、網路線及網卡、現場聯繫、後製處理、影片長短及呈現效果等等；又因為所有的設備都須自備，菩薩還特意為此購買新的攝影機、剪接軟體、麥克風設備。幸好菩薩們的專業素養，很快分工並擬定構想，影片如何呈現、如何掛上 YouTube 網站以發揮最大效果、連結 425 的部落格等等，並且謹慎的事先拍攝短片、配上配樂、文字並且上傳 YouTube，實際測試流程和效果。

小組前一天抵達會場，熟悉場地、尋找最好的拍攝角度、架設攝影機、研究跑片動線、確認分工與各項工作，同時拍攝會場外的布置與環境、會場內各義工菩薩的各項準備工作；為了捕捉會場準備工作結束時熄燈的那一瞬間感覺，襯托出期待第二天法會開展的光明，菩薩們晚上九點還特地再回會場等

待、拍攝，並且連夜剪輯、配樂、打字幕，忙至凌晨，完成「迎接 425」六分鐘短片，並於法會開始不久，便上傳至 YouTube 網站，揭開實況轉播的序幕。

由於法會的攝影採訪是現場實況轉播，並希望能儘量同步上傳至網站，所以很有時間壓力。當與會來賓陸續進場，採訪小組即刻展開工作，採訪來賓，報導四方前來的盛況，並且立即送往剪輯室開始後製作，當場剪接之後便上傳網站。而演講開始之後，則拍攝現場與會來賓的踴躍；文字支援則當場摘錄平實導師演說內容打成文稿，採訪菩薩唸稿錄製，再配合畫面剪接，即時上傳；時間都須拿捏得精準，各個環節都須配合無間，卻也都流暢完成；直至演講結束，菩薩們都還繼續留下完成種種後製的工作，儘快與全球有心學人分享。

文宣的製作與傳遞

一方面為控制現場人數，人數不能過多或過少；一方面也希望來的人都是有緣增上的佛弟子，所以文宣除了要「吸引人」以外，還必須是吸引「對的人」—即「**正信**」的人和「**有善根**」的人—文宣的製作便必須精簡而能突顯主題，而且這個主題必須在第一眼就能打動人心，使人產生急迫想來聽講的興趣。

人才濟濟的正覺學子，有人執文筆，有人握畫具，有人敲奏於鍵盤，各馳其長；動之以情，說之以理，創造一篇篇文情並茂的作品，繪出一幅幅優美引人的畫作，設計成一張張精美的邀請函。更以所專擅電腦、影音、動畫等高科技，架設版面

清新的「穿越時空——超意識 425GO 活動部落格」，張貼活動快訊、交通指引、索票方法等資訊，協助眾生瞭解一路旅程。並收錄「三乘菩提」系列講座，期許有緣眾生可以先從熏習正法中，增進正知見。

為接引新學者、久學者，利根者、鈍根者，貪著者、情執者，喜好哲理者、講究科學者等心志習氣不同的有情眾生，於是正覺學子談人生、哲理、電影、文學、科學等，篇篇動人散文收錄於部落格中，有報導、有文藝、有法義，豐富內容透過聲波、光波，送到四海天涯一台台電腦中。透過小小螢幕，可以瞭解正法，建立正知見；可以扣動生命心絃，啓發生命的反思。雖尚未赴解脫自在的盛宴，但已先種下與正法結緣的種子。

而傳送文宣的路徑多數還是透過網路或同修主動發送，並非毫無目標的濫發，於是講堂裡一排排箱子疊起，放在電梯口前空地。不待招呼，學員們自動席地而坐，或數著一疊疊分送各地講堂的文宣，或封箱、或搬箱。靜靜地，各自埋首工作中，用心於正覺功課中，只為踐履「護持正法」的心願。也因著這樣的心願，擺放講堂入口處厚厚一疊疊的文宣，總在人們離去時，變少了、變薄了。而同修們更利用網路的力量，不遺餘力地轉寄活動訊息廣邀親朋好友，一切都是為了將正法的種子更廣泛播種於有緣之人的八識田中，期望法聲隆隆，聲聞遐邇。

主辦地高雄講堂各小組，亦期望將法筵辦得有聲有色，於二月底展開籌劃工作。各組負責菩薩，平日工作之餘，每週開籌備會議，到各地方進行勘查，忙得不亦樂乎。

高雄講堂此次在地的宣傳項目，包括演講活動布條、羅馬旗、關東旗、LED 跑馬燈、瓦楞看板、氣球、面紙、宣傳單、LED 手寫板等，在推廣組羅老師的帶領下，各項活動於二月底全面展開；負責執行宣傳車活動的菩薩們，更自三月中旬開始，每週五天，開著車子「下鄉推廣」；甚至有的菩薩放下生意，從高雄市區、鳳山、興達港甚至屏東、潮州、枋寮，在各地人潮匯集處發放宣傳品，到各學校、公務機關拜訪、張貼海報，活動 DM 也廣置於高雄捷運各車站；也有菩薩一開始便發大心，邀請了六台遊覽車的人從外縣市去巨蛋聽講。只要有人潮的觀光活動處，就有推廣組菩薩們的身影，一心一意為利樂更多眾生而不遺餘力。菩薩們或成群結隊，或單槍匹馬，各各頂著大太陽穿梭在十字路口廣發傳單、面紙、擺放瓦楞看板；菜市場、夜市也都可以看到義工菩薩們的影子，白天於各市集設臨時攤位，發汽球吸引孩子和家長的注意；晚上則以 LED 夜光手寫板來吸引眾人的目光，騎機車沿著各主要街道遊行，醒目的看板十分引人注意，這種小蜜蜂的廣告方式既靈活又有效。

高雄地區宣傳品的發放，囊括高屏地區所有學校、機關、各區域大樓商辦；除了親手施之外，亦郵寄海報至高屏地區未親自拜訪的學校和各級機關；影響所及，除了活動的訊息廣為人知之外，連同正法知見也隨而深入人心。其中有護士長說：「前幾年對正覺沒印象，這兩年開始大家漸漸知道有個正覺同修會。」還有衛生所主任親自貼上海報：「我朋友的太太修密宗，成了『明妃』還在高興，以後就會變成『暗妃』了。」

這都是大家共同努力破邪顯正的成果。演講前二週開始，羅馬旗插遍了高、屏的通衢要道，旗幟隨風飄揚，氣勢甚是磅礴，來往行人想不為之側目都難呢！雖然，法會之後菩薩們還花了好幾天大街小巷的收拾，將所有旗幟、標示等等宣傳品逐一拆除，然而這一場氣勢磅礴的正法盛會，想必令與會者以及旁觀者都留下了深刻的印象。

索票專線

425 活動索票專線，於二月下旬啟動。隨著文宣彌天鋪地的發酵，索票專線也逐漸熱絡起來；南北串聯的索票專線，最後成了眾線齊響、成天爆滿的正法訊息詢問熱線。

索票專線的義工，都以最誠摯的心以及最柔軟的身段，學習如何「在電話中釋放出千百萬分的誠意」，不只是被動地答覆來電者的詢問，也成了與來電者分享學法點滴的聆聽者。義工菩薩們感受著電話那端的憂疑或期盼、激動或慶慰、甚至強烈的向法之心，也往往隨著聞知對方學法的曲折而感慨萬千；菩薩們不僅用溫言軟語來化導對方的不悅或質疑，也因應不同的需求，不厭其詳地回覆演講或開課的情況，適時積極提供講堂的各项重要訊息，盡力給予來電者最大的方便與協助，並為任何處理上的不周詳向對方深深致歉……。菩薩們請問著對方如何得知訊息，詳細記錄著寄送門票的地址，更協助安排各地交通等等問題。也有民眾來電慰勉：「你們做事好周到，我一通電話打來，你們就把票寄到家裡，真是貼心極了。」

每位專線電話值班菩薩，都充分瞭解工作內容以及應變

之道，也充分明白自己是進一步接引有緣者的重要連線，皆十分珍惜每一通來電的因緣，盡力促成對方與正法因緣的成熟；所作的一切，只單純的爲了讓更多眾生在 425 當日，沒有任何負擔而歡喜地來享受這場佛法勝宴，以及增益日後邁向正覺的因緣。

海外佛子來台參訪的殊勝因緣

現今科技的進步，有利於正法的推廣宣揚，利用網路的無遠弗屆的傳播 425GO 活動部落格，讓全世界各地的有緣佛子，皆能知悉法會活動以及相關訊息。大陸的佛子在網路上看到 425GO 活動部落格後，便有人回應想來參加此殊勝法會，剛開始僅有二十人左右。由於許多內地的佛子無法順利看到台灣的 425GO 官方部落格，故我們同意於大陸另闢部落格，並同步刊登台灣 425GO 部落格的文章，因此有越來越多人可以順利知悉活動現況。大陸有些佛子從部落格推廣文章中，得知此次演講可能是最後一次本會主辦，而由 平實導師公開演講之大型法會；衝著這句話，許多大陸菩薩心想：「我若此次沒有去台灣，今生就沒有機緣再接近平實導師了！」是以愈發積極推廣並請示來台事宜。然而，大陸的佛子想來台灣，都需要經過非常繁複的手續，耗費大量的時間精力；台灣這邊幫不上忙，需要大陸佛子自己克服解決。

然而另有殊勝因緣，也使此空前之舉順利進行：平實導師親派一親教師至大陸關心。親教師知悉大陸佛子想來參加 425 法會後，讚歎學人之求法心切，也盡力促成佛子的心願；大陸佛子又曾聽到菩薩上品戒的殊勝，因此就有許多大陸菩薩很希

望藉此次來台灣的機會，可以進一步求受菩薩上品戒；在親教師稟告 平實導師獲得允諾後，又有更多的菩薩們報名參加 425 演講法會，意欲同時受上品菩薩戒。

經過多方規劃安排，大陸佛子此行來台，不但可以參加週日 平實導師的高雄法筵，週一至高雄講堂聽聞親教師說法講解戒相，週二早上先至大溪參訪正覺祖師堂後，下午於台北講堂受上品菩薩戒，晚上再親聆 平實導師宣講《法華經》，這是如何難得殊勝而且充實的行程！消息傳開後，引起大陸佛子熱烈迴響，紛紛報名參訪此次盛會；最後確定成行，約有四百位大陸菩薩前來台灣共襄盛舉！

受戒當日，大陸菩薩們感受到台灣義工菩薩們柔軟的態度及誠摯的喜悅與關心，當 平實導師親自一位一位地授與縵衣時，大陸菩薩們激動地唏哩嘩啦哭泣起來，無論男眾女眾都哭成一片，連義工菩薩們也一起感動地流下淚來；可以感受到這次的台灣求法之行，對於大陸菩薩們而言是多麼殷切的期盼，更是具有多麼重大的意義！

美國共修處參與 425 活動，也是非常的熱烈，回台灣聽演講者約有 70 位。除了大陸、美國的佛子以外，還有旅居日本的華人，更有遠從匈牙利來台參與此次盛會者，香港也約有 30 人前來。所以，週二當晚聽經時，台北講堂呈現前所未有的人氣與歡慶，台北的同修特地將九樓講堂，完全安排給大陸及海外來的菩薩們，讓他們能近距離親炙 平實導師的講經說法；台北講堂三個樓層，平日容納各三百多人，已嫌擁擠的空間，一下子多擠入四百人出入，真可謂摩肩擦踵；好

在不久前剛租下另一層樓，終於使所有人都能親聆法音。九樓擠進大陸美國等地來的四百餘人，然而，從他們聽經的專注、回應的熱情、求法若渴的神情，絲毫看不出一丁點疲倦，整個講堂也充滿著強大的攝受力。將近二小時的講經時間倏忽即逝，當平實導師說「今天我們就講到這裡」，此時大陸及海外來的菩薩們，各各意猶未盡、無限扼腕的歎息聲，也被擴音器傳到其他樓層，我們彷彿也感同身受大陸菩薩們不捨的依依離情。大陸菩薩們會後還留下來踴躍請書，想必他們此行的行囊，當是沉甸甸的滿載而歸！從他們的笑容中，已充分說明不虛此行的欣慶。

交通安排

由於全省各地講堂都有安排專車，方便菩薩前往高雄聆聽演講，還貼心的準備了午、晚餐的便當及飲水，光是登記、確認、聯絡事宜，便是繁複而龐大的工作。交通規劃的過程中，有許多難以掌控的變數，到底有多少人會參加，以及各種連參與聽講者本身都無法確定的變數，隨時都會牽動報名人數的變化；而這些變動因素都直接造成預定遊覽車數量、台鐵「正覺列車」車票數量，以及預定便當數量的繁複與不定性；這些狀況的完全確定，必然是在已經很接近演講日的時候才能完成，而演講日又適逢南部媽祖繞境期間，遊覽車的需求量各地吃緊，車次的預估及預定更增添了相當的困難。所幸，在義工菩薩們不厭其煩的一再徵詢、修正、確認、聯絡……等，一連串毫不馬虎的緊湊作業下一一敲定。

從台北南下的人數最多，路途也最遠，交通的安排也最多

樣。除了遊覽車之外，還特別與台鐵接洽，為同修會開了一列專車——正覺列車，由周老師擔任「正覺列車長」，當正覺列車啟動的同時，周老師透過麥克風予正覺菩薩們一番別開生面、激奮人心的廣播。義工們服務貼心，連欲搭乘高鐵自行前往的菩薩所需的高鐵車票，也一併代為訂購團體票，從票種登記的詳細、車資的繳交到領票的逐一核對等等，從頭到尾有條不紊；交到每位菩薩手中的，是一份份註明姓名的票袋，裡面整齊裝著所登記訂購的高鐵來回車票！各地交通的事前準備工作已然繁複，啓程當天各車輛的領隊、車長、副車長的工作也同樣十分吃重；不但要配合整體運輸而做指揮，同時要宣達此次法會的殊勝意義，還要發便當、飲水、收拾垃圾、一次次確認上車人數；甚至有時還要在不熟悉的環境中處理突發狀況，全程安全的護送菩薩們，直至法會結束後返抵安居之地；義工們所承受之體力與心力的負荷都很沈重，但也都歡喜地進行著，最後圓滿完成任務，令人讚佩。

而巨蛋會場的交通管控難度更高。高雄講堂交通組，於二月份即開始規劃演講場地人員車輛進出場的動線，以及所需義工和各項工作的沙盤推演，更有數名菩薩多次實際開車調查行車路線、各路段車流量及各長短路途所需時間；交通組內部各種討論會議，並與巨蛋營運所屬公司及交通警察單位開會研商，更與高雄市政府協調停車場地之使用，藉助各相關單位的經驗與協助，以求能維持入場與散場之交通順暢，令所有與會者能於演講前順利進場，聆聽這場能令有情眾生解脫三界生死輪迴之劃時代盛會；演講當日，光是各地前來的遊覽車便將近百

輛，交通組之重責大任與所面臨的高難度挑戰，自是不在話下。

4月24日，高雄全體義工菩薩開始動員布置會場，每位菩薩到場接受編組，依工作內容，交通組分為五小組：遊覽車入場、人員下車、人員進場、遊覽車離開到停車場、下午將各車菩薩所需便當放置遊覽車內等，詳細說明各小組所負責之範圍及工作內容，並製作了車隊導引牌幟，模擬現場實際運作之演練，期以最親切柔軟的接待、最迅速井然的引領，舒緩各地來賓風塵僕僕的舟車勞頓。

4月25日早上9點，每位菩薩皆已到位待命，準備堅守崗位服務到場的來賓。10點多，北部遊覽車陸續抵達關廟服務區，休息用齋後準備進入高雄巨蛋演講場地，依照規劃進場次序是台北講堂（隨師弘化團），其次是台南講堂、台中講堂、新竹講堂、桃園講堂，最後是台北正覺列車從新左營站轉搭台南講堂遊覽車的車次。然而計畫趕不上變化，除了台北講堂隨師弘化的遊覽車依計畫進場外，大多數遊覽車或是姍姍來遲，或是蜂擁而至，造成車隊混雜、動線壅塞，巨蛋的平面停車場動線一度嚴重打結，直到臨時導引車輛到其他路肩停車才告紓解，所幸大多數菩薩都能及時於平實導師開始演講前入場就座。而法會結束後，導引龐大遊覽車隊依序接送與會菩薩返程則更形困難，因正值下班時間交通尖峰時刻，摩托車蜂擁而至，形成大小車相互爭道的狀況；而散會時若是萬人齊出的場面，必當更加混亂，故必須錯開各地菩薩離場時序，一一聯絡演講中心各車隊負責人，分別安排確定應離場之先後車次及時間。散場時的小小混亂中，總算第一批菩薩們順利上車離場，

台北講堂義工亦協助疏散人群，第二梯次、第三梯次……各地菩薩依所規劃的次序陸續離開，到晚上 7：30 左右，所有車隊全部都安全開上歸途。雖然，散場期間仍出現一些小狀況，例如有些車次的便當未及時送達，或如少部分遊覽車未能及時抵達；然而整體而言，在高雄市政府警察局交通大隊、義交左營中隊、同修會義工菩薩的共同努力之下，總算順利完成任務。

此次法會的交通與飲食規劃，是一個極其複雜、龐大而又困難的群體作業；單單要分配、整合所有義工的工作內容，就是一個大工程。然而義工菩薩們卻從頭到尾有條不紊，其辛苦與高度智慧的運作，實在令人歎為觀止。無論是遊覽車指揮調度的應變與效率，進出場導引菩薩的柔和與耐心，接待菩薩的親切與主動協助，無論如何的忙進忙出，義工菩薩們始終笑容滿面，令與會來賓如沐春風，完全展現正覺菩薩們與眾不同的風範。

會場規劃

一萬多人的場地，須如何配合進場入口與動線、各地講堂的團體行程、自行前來的同修與眷屬、索票專線的來賓等等座位的規劃？從來賓的座位安排，依區域、屬性、交通種類、進場型態而作區分，以保持進場、中場、出場之秩序；在每一座位上均標示排、列，並且憑票入場對號入座，以確保座次之清晰與有效率的進場管制；到來賓報到時現場一一劃位等安排，便見執事菩薩縝密的思慮與高度智慧。而進場入口分台南、桃竹苗、高雄、美國、大陸、台北、0800 電話索票、網路索票等等，依序分區劃位進場，設想相當周到，乃至連紀念品的準

備都體貼入微。

由於巨蛋當局要求我們進貨要非常小心，不可以讓他們的場地有絲毫被破壞，否則都得另外支付賠償金。負責收貨的菩薩，爲了安排好進貨事項，連日和貨運公司、巨蛋多方連繫協調，並掌握貨運司機的運送時間和統計各車次所運送的宣傳品項目。法會前二天上午，四台貨運車，陸續將三百多箱的贈書、紀念品送達高雄巨蛋，還好有三位「大力士師兄」協助貨運司機卸貨，並一箱箱搬至會場內整齊堆放，才能在規劃時間內完成這項吃重的任務。

一次要準備一萬多份紀念品，非常不簡單；而且每份紀念品中都有書籍、光碟共十項贈品（案：《我的菩提路二》、《遠惑趣道二》、《正覺電子報第 58 期》、《意識虛妄經教彙編》、《邁向正覺》一～三、《博愛——愛盡天下女人》口袋書、超意境 CD、正覺發願文 CD），光是拆箱組裝成爲每一份紀念品，就花費不少人力時間。法會前一天，南部的師兄姊們早早便到巨蛋現場，爲了準備贈與大眾的紀念品而忙碌著。巨蛋大廳裡，眾多的義工菩薩們排列成生產線，大家分工合作花了近四小時，爲每位與會來賓準備豐富的紀念品，大廳地上排列的紀念品提袋如潮般甚爲壯觀；中午義工菩薩們分批用餐後，接著菩薩進入場內，把備妥的紀念提袋，用人龍接力的方式，一一放到各樓層的座位上，方便與會來賓攜帶。

會場內的布置，包括座位標示、地板標示、結緣品擺放等第一階段的準備工作暫告一段落。等到前方舞台架設得差不多時，義工菩薩們開始安置一樓座椅，大夥拉著基準線一排排整

齊的排列，並一一貼上座位號碼牌，再三確認擺放位置，至此會場的布置才算圓滿完成。

法會當天，義工菩薩們由全省各地前來支援，當天早上陸續報到之後，便先行模擬演練現場種種狀況，再三確認與會人員進場動線是否順暢，以及各項工作是否皆已就緒；菩薩們於會場的劃位與引領有條不紊，呈現出縝密的事前規劃與訓練，可謂無與倫比，確保了會場秩序之高度品質與純淨。法會後菩薩們再度展現精良的訓練與合作，沈靜迅速地開始清理會場，不留下任何遺憾。連大陸來的菩薩都留下來幫忙到八點多，每一位菩薩都發自內心欲為正法盡一分心力。

舞台設計

爲了配合本次演講宗旨和主題「穿越時空——超意識」，舞台設計的主要構想，便是運用蒲公英種子隨風散播的動畫影像，象徵正覺的正法種子有如蒲公英種子一般，隨著正法勢力穿越時空，將正確的佛法知見廣布於每一個角落，廣植於每一位有緣人的八識田中。舞台的背景，也特地選用水墨山水映象，湖光山色延伸至舞台前緣的石塊，襯托出佛法的平凡實在，使平實導師的法味，瀰漫在靜定寬闊的天地之間。

除了於舞台設計上醒目呈現之外，整天節目的所有流程、表現內涵、呈現效果，皆須扣緊主題，事前細密規劃。演講當天 11：30 就開放進場，來賓一入場時，在寬闊的巨蛋現場，伴隨著黃水晶的音樂，會場感受到寧靜的氣氛，與會者相應著平和奔勞的心情；配合舞台上蒲公英平實的圖案，在視覺上的

影像顯現，立即可以開啓心靈、發人省思；來賓們在生動感性的光影之中，逐漸進入正法氛圍；接著配合正覺發願文的音樂播放，讓大家熏習此一廣大悲願，以祈生生世世都能出生在正法中。演講過程中，背景及旁邊巨大螢幕，配合平實導師的法說開示而同步切換相關綱要，讓大家可以在法音加持的沐恩下，亦可透過螢幕的文字顯現而明瞭。

義工菩薩們的發心設計，都是秉承平實導師弘法悲願而行，每一項設計都是期望與會的大眾得以瞭解甚深法要的內涵；義工菩薩也希望在自由發問時間，如何做到公平、公正、公開，讓觀眾明瞭平實導師完全開放所有人發問，沒有預設題目及自問自答的造作，乃至最後演講結束時宣傳講堂各種訊息的影音效果。菩薩們一次次腦力激盪，力求整個法會的氛圍與節奏，維持在持續的高品質。舞台小組與各相關小組，合力完成當天所有需要呈現的畫面與流程，幾點幾分播映講題、音樂、影片、字卡、現場觀眾畫面，在在都須配合演講進度安排到很精確。畫面大小、解析度等等效果，於講堂多次測試，也要求廠商以法會當天使用的螢幕實際審視效果，更在前一天到會場再度進行實地演練，以精確掌控會場進度。

法會的前一天，場內舞台架設的承包商工人們，早上六點就進場搭建舞台，設鋼架、吊螢幕、綁上黑布條、架燈光、背投影機、鋪地毯、安置義工菩薩特別製作的講桌、桌巾、正覺 LOGO 等等，一一設置完成；最重要的舞台測試，菩薩們與承包商工作人員架設器材、筆電，並仔細一一測試，確認所有影片都能順暢播放，一直到晚上 9 點才將硬體部分初步就定位，

緊鑼密鼓地準備迎接盛會來臨。

當天早上，承包商的導播連同攝影小組才來到現場，架設攝影機、溝通取景與細部流程；調整舞台燈光，使溫度不至於過高致令平實導師及親教師們有不舒服的覺受等等。所有流程來不及現場實地測試一遍，來賓已經即將進入會場了！整個舞台的準備工作充滿著第一次，許多不明的狀況，許多臨時的考驗，在法會過程中義工菩薩們各各全力以赴，一一齊力解決，最後終於順利而圓滿地完成任務。也有許多來自會外人士無私的協助，例如北藝大李義弘教授，雖然已經退休，卻長期熱心免費提供山水畫作，使同修會出版的書籍，以及此次的舞臺視覺都發揮令人讚歎的效果。

正覺同修會第一次舉辦如此大型活動，幾乎全體動員，約莫去年十二月確定舉辦，親教師們首先隨即開始每週密集召開籌備會議，討論方向、原則、分組、工作，與廠商洽談招標、協調相關機構等等，整體的籌劃工作確認後，成立各方面的執行小組時，已經是一月了。光是 425 前期準備工作，眾多老師、菩薩們太過操勞，已有不少人掛病號；但這都無法消磨菩薩們的毅力與護持正法的願行，在正法號召之下，彼此緊緊心心相繫，貢獻己力，為法忘軀，點點滴滴匯聚眾志成城的力量，只期望在諸佛菩薩、龍天護法加持庇祐之下，此佛法勝會能座無虛席並順利圓滿。許老師有感而發的說：「以前總以為正法的弘傳與現代科技不是很有相關，然而經過這次活動，才深刻體會我們在世間法上的任何所學，總有一天都有可能為正法盡一分心力，每一個人都不應該妄自菲薄！」眾菩薩們如同

仍是慈悲一片

家人般彼此照顧，但大家也都秉持著相同的信念，還是依止著講堂宗旨，於多次開會時再三提醒：待活動結束後即不再攀緣各項事務，回歸原本攝心安住於道業的生活，這便是正覺教團的宗風與門庭！（待續）



進入正覺學佛

的因緣

— 林正滄 —



布薩完，才剛收拾好物品，執事義工菩薩慈悲，問我願不願意寫一篇關於進入正覺學佛的因緣與感想，當口袋書或《正覺電子報》的文稿，想都沒想竟一口答應了。回到家，打開了塵封已久的記憶，才發現提起的筆竟然變得好沉重……。

記憶中的童年是灰濛濛的，遺傳了父親的沉默寡言，凡事都以行動去表達情感。那時候家裡貧窮，只靠父母做些小生意及幫傭維持家計；高中開始就離開家鄉遊學於外地，從此開始異鄉的歲月。雖然高中、大學讀的都是名列前茅的學校，但心靈上似乎並沒有那份喜悅感，總覺得空空洞洞的，好像少了些什麼，也不知道到底要去追求什麼？那段日子裡，總是接觸一些灰色的哲學書籍，以及一些「少年不識愁滋味，為賦新詞強說愁」的失意詩人詩詞賦曲。

大學時，父親因積勞成疾病逝，家計由母親一肩扛起，初嘗人生生老病死憂悲愁苦，也於心中埋下一些日後接觸佛法之種子。然後，大學畢業、工作、結婚、生子。穩定的收入，世俗人羨慕的妻子、兒子、房子、車子也都有了，但心中那股空虛感卻仍繼續存在著。人生就只是如此嗎？就這樣直到老死嗎？死了真的就一了百了？還是一世世不斷輪迴、重複同樣的戲碼？

寧靜只是暴風雨前的前奏，無常終究還是到來。幾年前，母親因一個小病竟拖延至長期臥病在床，對身為兒子卻無法就近照顧母親的我，真是情何以堪啊！深心中每每以此自責；接下來，因長期外地上班緣故，疏於經營親子關係，和兒子產生嚴重代溝，經常起爭執磨擦，深感人生不知「為何而戰？」。因此開始研究姓名學、八字、紫微斗數……，希冀從中找到一些改善命運的方法，但最後的結論卻是：命運命中注定不能更改！從此心灰意冷，日日沉溺於聲色犬馬五欲自恣中，以酒消愁卻愁更愁！

直到一個因緣接觸到佛教結緣書《了凡四訓》，才知道命運掌握在自己手裡，以及因緣果報之理，從此一頭栽進佛法大海中。結緣書一本接一本的讀，書中提到的相關經典也一本接一本的買。雖然如此，但是因為雜亂無章以及完全不懂修學次第，只知道也相信佛法不可思議，但對於佛法的整體知見卻仍然似懂非懂。然後更大的問題來了，接觸的佛書中喜歡禪宗與唯識方面的書（其實是有看沒有懂，只是在一些名相上面作一些文字研究罷了）；總喜歡以意識心去揣測禪宗公案中祖師們的神頭鬼臉，然後自以為「心有戚戚焉」，其實根本是「牛頭逗馬嘴」！也參考了一些大師、居士們的著作解說，但是總覺得「意猶未盡」。因此要修也沒個下手處，那時想說戒→定→慧，就從禪坐的「定」開始吧！誰知翻開了一本有關禪修的書（忘了書名），第一句話就是：障深業重者，念佛去！否則易走火入魔……。自認障深業重，加上無法盤腿，因此開始了一陣子散心念佛，偶而參加法會及聽聽法師開示講經，每日課誦《佛說阿彌陀經》

及《地藏菩薩本願經》，希望迴向母親病障消除、父親往生極樂、家宅平安及消除自己的一些業障。

直到從結緣書攤接觸到平實導師的書，感覺到平實導師所寫的書都是自心證量流出，和以前所接觸的大師及居士著作完全不同，雖然深奧但卻親切無比。才知道原來所謂的「禪」，並不是「禪坐」，而是以「看話頭」的方式去「參禪」；原來禪、淨是可以圓融並修的。而且平實導師所寫的書，往往簡單的一句經文，平實導師解說起來卻花了好幾頁，並且都是詳實述說自己的證量，不像一般坊間的著作大多依文解義；對於不同的經典平實導師都能把它們貫穿連結在一起，永遠繞著中心法義，不斷重複及詳盡的宣講，同時又列出一般大師著作中錯誤的知見供讀者比對，使人更能把握正知正見；並且把修學解脫道和佛菩提道的次第，以及應該修集的福德資糧、定力、慧力和去除我慢等正確的方法都一一詳盡的列出來，使讀者能有正確的方向及修學次第可遵循、依序漸進而修；因此常使我讀不釋手，幾乎所有能拿到的結緣書都粗略的看過，然後所有的平實導師局版書也都去買來看（其實是有讀沒有懂，現在才知道原來平實導師所寫的書很多都是寫悟後進修的別相智和種智方面的慧學，想想自己的程度還真的是不自量力啊！）雖然如此，但自認一介障深業重凡夫，怎敢奢望修習此無上甚深大法，因此一直遲疑而不敢加入正覺同修會。

直到兩年前，新竹初級禪淨班開新班，剛好禮拜三晚上不用上班，且深感人身難得如盲龜浮木，人生苦短如魚少水，正

法難聞，真善知識難遇。於是鼓起勇氣報名參加禪淨班，想說正法難聞，縱然不能明心開悟，至少可以熏習一些來世的正法種子吧！

光陰似箭，轉眼到今天已過了兩年！兩年來，每週二聽平實導師講經說法，總覺法喜充滿；往往一個字、一句短短的經文，經平實導師口中卻演繹出無量義句，且前後連貫一再宣示正知正見；《金剛經宗通》更是宗、教並舉，聞所未聞。除了固定的講經說法、主持法會及每年兩梯次的禪三外，平實導師剩餘時間幾乎都花在寫作書籍，為正法弘傳入泥入水的精神，更顯示出菩薩摩訶薩之大慈大悲心地，讓人敬佩不已！每當遭遇遮障或懈怠甚至想「放棄」之時，思及平實導師、親教師及義工菩薩們為正法無怨無悔的付出時，總覺汗顏無比甚至潸然淚下……。

每週三親教師則諄諄善誘，詳盡的把佛法從最基本的知見從頭教起，使我們能改正以往不正確的知見；甚至連無相拜佛都一再的親自示範，總是很早到講堂卻最晚離開，而且隨時有任何問題都可安排小參，苦口婆心，無微不至。兩年的熏習，深覺獲益良多，一言難盡！在此僅提供下列一些自己的體驗與感想，希望與有緣看到且尚未進入正覺修學的佛子，以及剛進入正覺修學的師兄姊們，共同分享、互相勉勵。

尚未進入正覺修學的佛子：

也許您從未看過正覺的結緣書及平實導師的局版書，也未曾聽過平實導師的講經說法，或許您聽聞了許多關於正覺

同修會的許多「負面」評論，在此末學希望您能靜下心來仔細思惟何謂「法義辨正」？何謂「人身攻擊」？您學佛的目的為何？佛法法門雖有八萬四千，但實相只有一個——第八識如來藏金剛心。是故所有學子欲進入佛菩提道修學，首要目標即是親證心真如，才能進一步進入內門修習六度萬行、十度萬行，乃至地地增上邁向成佛之道，此即五祖所謂的「不識本心，學法無益」。但第一義諦法甚深極甚深，心真如之親證更是艱難匪易，看看古時禪師行腳參方，動輒千里萬里，踏破多少雙草鞋，二十年、三十年求個「悟」字了不可得！是故除了少數「再來人」能自參自悟外，一般學子只能依靠真善知識的攝受，依止修學才有可能於一世中開悟。而我們何其有幸！今生得遇平實導師所帶領下的正覺同修會數百位善知識，共同呵護指導，並且鋪設好次第，引導著我們步步走在佛菩提大道上！因此末學真心的希望您能放下面子及身段，爲了自己的法身慧命進入正覺同修會修學，如《大方廣佛華嚴經》卷第 63 所云：

善知識者，難可得見，難可得聞，難可出現，難得奉事，難得親近，難得承接，難可逢值，難得共居，難令喜悅，難得隨逐。我今會遇，爲得善利。

也如古德所云：「人身難得今已得，佛法難聞今已聞；此身不向今生度，更向何生度此身？」

剛進入正覺修學的師兄姊們：

末學以己身修學的經驗，以及心中謹記的親教師開示，提

供下列幾點供您參考，並互相勉勵以期早日明心證悟：

- 1、建議您能放下過去所學的知見，按照親教師的教導「從頭學起」。因為在進入正覺修學前，很多過去於外面所學的佛法知見其實是錯誤的，如果您還堅持不改的話，往往會造成很多的葛藤，障礙正法的修學，而且參禪所需的慧力及知見，親教師都會有次第性及詳盡的教導。
- 2、盡量避免不必要的攀緣，因為它會使心散亂，甚至因此結黨營私或造成錯誤知見傳播。
- 3、請您一定要安忍安住，如古德所云：「寧在大廟睡覺，不在小廟辯道。」有正法可實證的才是大廟，若沒有正法可以幫人實證，縱使佔地百餘公頃，建得金碧輝煌，還是小廟。佛菩提道的修學時劫久長，來到大廟中修學，不可求急功躁進，應跟隨親教師的教導，踏實的修學。
- 4、一定要按照親教師的教導次第，踏實認真的「無相拜佛」、「無相憶佛」、「觀行」、「照顧話頭」、「看話頭」繼而「參禪」，不可懈怠及間斷，以培養參禪所需的定力。
- 5、盡量參加義工活動，一方面培植福德資糧，一方面也可從中分分斷除我見及慢心；並應於佛菩薩前多多發願，因緣成熟佛菩薩必能圓滿您所發的願。
- 6、遇到任何問題，一定要找親教師小參，由熟悉您修學進度的親教師教導正確的知見以及改正的方向。不可私下

與其他人討論，以免造成知見錯誤，甚至因誤聽密意造成解悟，將造成日後無法生起智慧的受用。

以上為末學進入正覺修學的因緣與感想，謹供有緣者參考，如有不如法知見處，尚祈先進菩薩師兄姊不吝指正！最後獻上最深心的祈願——願

佛陀正法久住！

正覺法輪常轉！

正覺佛子世世常行菩薩道！

南無 本師釋迦牟尼佛

南無 平實菩薩摩訶薩

菩薩戒弟子 **正滄** 合十

二〇〇九年十一月廿七日





☒一、(編案：有釋道湛比丘尼來信質疑助念者感應佛菩薩加持的法要，因此問題解答可利益大眾，亦因釋道湛宣稱已將其邪見貼上網站，故移至般若信箱公開回答，以利佛門四眾。其信函內文如下：)

諸大德：

南無阿彌陀ㄐㄊㄌ

平實居士回答學生說：「臨終助念有用，可以引ㄐㄊㄌ來接。¹」實是大錯。

「萬法唯心」能否上西方關鍵在亡者自心是否能清淨現出ㄐㄊㄌ念與ㄐㄊㄌ相應，不是別人來引ㄐㄊㄌ接。

各人生死各人了，非關他人。別人的助念只是藉著念ㄐㄊㄌ音聲入亡者耳根，幫助他靜下心來念ㄐㄊㄌ，至於能否衝破種種業障，現出ㄐㄊㄌ念，與ㄐㄊㄌ相應，就要看亡者平時修持。

平實居士不解「心現萬法」，所有演講唯恐落入口頭禪，與生死無關，有深省之必要、誤導之虞。

詳文請見網路「正法之音」，文後附有經文印證，敬請廣為留傳，助益一切大眾修行，功德無量。

南無阿彌陀ㄐㄊㄌ

比丘尼 釋道湛 合十 98/7/23

¹ 編案：釋道湛比丘尼信中對於「佛」字皆用「ㄐㄊㄌ」取代，今沿用原稿字樣。

答：助念者對於臨終者的幫助真實有用，不是只有幫助往生者提起佛念而已，還有憶佛念佛及助念清淨共業功德的迴向與攝受，因此不同證量的助念者，其助念功德對往生極樂者的幫助亦有差異，釋道湛比丘尼所質疑助念者感應佛菩薩的部分亦攝在其中。雖然臨終助念時也需要往生者的配合念佛，乃至下品下生者之十念稱佛名號，雖然已非念佛，仍需要往生者自己信願之成就，加上善知識開示方能致之。

但是蓮友助念時，以至誠心、深心、迴向發願心憶念彌陀世尊，這樣的助念是可以感應諸佛來接引，幫助往生功德的增上；此分法要，釋道湛比丘尼仍然不懂，因其不知道同修道友憶佛念佛之淨業，可以幫助感應彌陀世尊，成爲往生極樂順利的一個順增上緣。從這裡也可以知道釋道湛比丘尼不懂念佛法門的殊勝處，不懂其中的關鍵，自然更不知道無相念佛的功德勝妙，今舉《楞嚴經》〈大勢至菩薩念佛圓通章〉中開示：

譬如有人，一專爲憶，一人專忘；如是二人若逢不逢，或見非見。二人相憶，二憶念深；如是乃至從生至生，同於形影，不相乖異。十方如來憐念眾生，如母憶子；若子逃逝，雖憶何爲？子若憶母如母憶時，母子歷生不相違遠；若眾生心憶佛念佛，現前當來必定見佛，去佛不遠；不假方便，自得心開；

如染香人，身有香氣，此則名曰香光莊嚴。²

由於助念者在唱誦阿彌陀佛聖號的同時，有念佛三昧的助念者同時於心中憶佛念佛，一心不亂而以至誠心、深心憶念阿彌陀佛，如同經典中所開示「同於形影，不相乖異」、「若眾生心憶佛念佛，現前當來必定見佛，去佛不遠」，可以強烈感應彌陀世尊而幫助亡者獲得順利接引；因此助念者本身憶佛念佛三昧的功德，不但能感應佛菩薩現前加持大眾，同時亦成爲幫助往生者獲得彌陀世尊接引的重要助緣，不是釋道湛比丘尼所說：「別人的助念只是藉著念咒音聲入亡者耳根，幫助他靜下心來念咒音聲，至於能否衝破種種業障，現出咒音聲，與咒音聲相應，就要看亡者平時修持。」她這樣說乃是侷限往生助念的音聲功德。

念佛的功德主要在於憶念所念的佛，不在音聲；若是口出音聲而心中無法想念佛時，即不稱爲念佛，此意在《觀經》的下品下生中具說分明。又，釋道湛比丘尼說：「別人的助念只是藉著念咒音聲入亡者耳根，幫助他靜下心來念咒音聲。」若亡者自身沒有無相念佛的一心不亂憶佛想佛功夫，助念者也沒有這樣的功夫，都是在散亂心的狀態下唸著佛號，那時的「念咒音聲」能引生亡者「現出咒音聲」嗎？答案是否定的，因爲連助念者自己都沒有「咒音聲」了，何況能幫助亡者「現出咒音聲」

² 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 5 (CBETA, T19, no. 945, p. 128, a25-b3)

念」？正覺同修會的同修們，以無相念佛的憶佛想佛一心不亂功夫幫助亡者念佛，最能幫助亡者「現出ㄇㄟˊ念」，這卻是釋道湛所不知亦不能者。

於《佛說觀無量壽佛經》中 世尊有開示：「阿彌陀佛與觀世音及大勢至，無量大眾眷屬圍繞」，或者「阿彌陀佛與諸比丘眷屬圍繞」。亦即有情往生時，若有道友眷屬於旁圍繞念佛加持，若遇善根深厚者，能因諸佛菩薩及諸蓮友的圍繞而施予無畏，因此往生者較不易受冤親債主的干擾，能幫助往生順利，此往生者因蓮友助念的功德加持，並非釋道湛所說單單依靠助念者幫助亡者「現出ㄇㄟˊ念」而已。又助念者若如正覺的會員們具有無相念佛的一心不亂功夫，平時即已有此功夫，本有「香光莊嚴」的功德；如是大眾為亡者助念時更加用心，更亦如染香人被香所染，亦是「香光莊嚴」之一分功德，當然更能獲得 彌陀世尊的感應，前來接引亡者，對亡者更有助益。但是這乃是有前提的，也就是助念者本身需要有至誠心、深心的信受極樂世界 阿彌陀佛四十八大願，同時憶佛念佛的功夫亦能淨念相繼方為最佳；若不信極樂世界真實存在，或者不信 彌陀世尊大願無邊，如釋印順及其追隨者否定極樂世界，又認為極樂世界乃是太陽神崇拜思想的淨化，這樣的助念者自身已經不信有極樂世界及 阿彌陀佛的存在，助念時就沒有上述「香光莊嚴」的功德——不信極樂世界者之助念只是表面助念，實質上沒有助念往生極樂的功德。因此憶佛念佛、無相念佛三昧之功德，除了能夠自利

之外，亦能夠利益被助念者，但已非釋道湛之持名念佛功夫所能思議。

再者，釋道湛比丘尼所說：「至於能否衝破種種業障，現出ㄇㄇノ念，與ㄇㄇノ相應，就要看亡者平時修持」，只是說對一半，因為釋道湛忽略了諸佛菩薩的加持，亦忽略了諸佛菩薩相應加持滅罪的功德；因此助念者稱佛名號的同時，能幫助亡者心中默念 彌陀名號，亦是幫助往生者滅罪，不是只有「別人的助念只是藉著念ㄇㄇノ音聲入亡者耳根，幫助他靜下心來念ㄇㄇノ」這樣的功德而已。《佛說觀無量壽佛經》卷1開示：【若善男子及善女人，但聞佛名、二菩薩名，除無量劫生死之罪，何況憶念？】按照經中意思，光是聽聞 阿彌陀佛及觀世音菩薩、大勢至菩薩的聖號，就能夠滅除無量劫生死之罪，更何況能夠幫助亡者憶念 彌陀世尊？因此助念者幫助往生者的地方，亦是依憑諸佛如來的加持力，故經典常說：「當知皆是如來神力慈悲護念。」因此釋道湛比丘尼自己不知法要，不知道諸佛菩薩加持的功德力，以為只有「看亡者平時修持」的自力就能成辦，而忽略諸佛菩薩慈悲護念的恩德。釋道湛比丘尼不解念佛法門的深廣義理，逕行指責 平實導師正確的開示，乃是有大過失的，今以釋道湛比丘尼自說之語反勸之：「有深省之必要、誤導之虞。」

至於釋道湛比丘尼所提她自己在網路上面的開示文章，經查證結果，發現其網路貼文錯誤甚多，乃至有許多外道思想的邪見摻雜其中。因為篇幅有限，我們且舉二例

略破其邪見。釋道湛比丘尼在網路上說：【世人往生時，魂魄分裂為三。一斷了氣，因過去世、今世所造的罪業，黑白無常馬上帶著鎖鍊抓走一魂。一魂因平日執著色身而入骨灰，另一魂因執著家，而入牌位。必得証初果須陀洹，魂魄才不會分裂；証四果阿羅漢，才能脫輪迴。非常困難！眾生往生時，各種罪障會現前，只有南無阿彌陀佛有發願且修行圓滿，具足威德力，才能接引眾生，所以十方諸佛出廣長舌相，覆三千大千世界，讚歎阿彌陀佛！】釋道湛比丘尼認為人有三魂七魄，往生以後魂魄分裂為三，這是標準的民間信仰的鬼神說法，與今時依附台灣道教的民間信仰者為人收驚除煞的說法無異；一個佛教比丘尼居然會信受外道思想的邪見，而不是世尊所說的八識心王正法，真令佛教徒難以苟同。若是眾生往生時會分裂為三魂而各處不同處所，那眾生就有增減了；這是很典型違背佛於《心經》中說「不增不減」的聖教開示，也公然違背佛於種智經典中說人有八識心王的聖教全然相違。只要對佛菩提道有基本佛法知見的人，都不會弄錯，身披佛陀僧伽黎的出家比丘尼釋道湛居然會有這樣違背至教的外道言論，而且還公然貼上網路自曝其短，真是末法時期邪見橫流於佛門中的具體代表者。

釋道湛比丘尼又說：【在「佛說彌勒菩薩上下生經」中，經言：「若有比丘及一切大眾，不厭生死，樂生天者…。」即彌勒淨土是天神境界，無法了生死，天福享盡，還入輪迴中。】這是公然毀謗當來下生彌勒尊佛的

淨土，公然毀謗當來下生成佛的妙覺菩薩的極不善業行，應該對眾公開懺悔以免捨壽後下墮地獄；如此自救之事，方是釋道湛目前最急之事，而不是無知於佛法之時公然無根據地指責他人。

並且釋道湛比丘尼對於經典乃是斷章取義、甚至是斷句取義，我們且看經典原文中怎麼說。《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》卷 1：【佛告優波離：「若有比丘及一切大眾，不厭生死樂生天者、愛敬無上菩提心者、欲為彌勒作弟子者，當作是觀；作是觀者應持五戒、八齋、具足戒、身心精進、不求斷結、修十善法，一一思惟兜率陀天上妙快樂，作是觀者名為正觀。若他觀者名為邪觀。」】³ 經典中明明開示「不厭生死樂生天者、愛敬無上菩提心者、欲為彌勒作弟子者」當作是觀，觀兜率天彌勒內院的淨土。這些都是發願成佛的菩薩，而且願意成為彌勒菩薩的弟子，而不是只有「不厭生死樂生天者」的凡夫。因此彌勒淨土乃是莊嚴無比的淨土，亦是當來下生成佛的妙覺菩薩所住的淨土，豈是釋道湛誣稱的天神境界？釋道湛比丘尼自己愚癡無智，竟敢如此莽撞的毀謗當來下生彌勒尊佛，並且在網路上面公開張貼，真令人替她捏把冷汗；釋道湛若不肯聽善知識規勸而及早公開貼文懺悔，並且每天在佛像或彌勒聖像前至心懺悔而見好相，捨壽後泥犁惡報難逃。

其實大心的菩薩亦應發願往生彌勒淨土，何以故？

³ CBETA, T14, no. 452, p. 419, c4-10

《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》卷 1 開示：

佛告優波離：「是名彌勒菩薩於閻浮提沒、生兜率陀天因緣。佛滅度後我諸弟子，若有精勤修諸功德——威儀不缺、掃塔塗地，以眾名香妙花供養，行眾，三昧深入正受，讀誦經典。如是等人應當至心，雖不斷結，如得六通，應當繫念念佛形像稱彌勒名。如是等輩，若一念頃受八戒齋，修諸淨業，發弘誓願，命終之後譬如壯士屈申臂頃，即得往生兜率陀天，於蓮華上結加趺坐，百千天子作天伎樂，持天曼陀羅花、摩訶曼陀羅華以散其上，讚言：『善哉，善哉，善男子！汝於閻浮提廣修福業來生此處，此處名兜率陀天，今此天主名曰彌勒，汝當歸依。』應聲即禮，禮已，諦觀眉間白毫相光，即得超越九十億劫生死之罪。是時，菩薩隨其宿緣為說妙法，令其堅固不退轉於無上道心。如是等眾生若淨諸業，行六事法，必定無疑當得生於兜率天上值遇彌勒，亦隨彌勒下閻浮提第一聞法，於未來世值遇賢劫一切諸佛，於星宿劫亦得值遇諸佛世尊，於諸佛前受菩提記。」⁴

從 佛陀的這段聖教開示中，就知道往生彌勒淨土是多麼殊勝；能夠隨 彌勒尊佛於當來下生人間成佛時，在於聲聞三會—龍華三會—第一會聞法成阿羅漢，並且能夠親值賢劫一切諸佛世尊，亦能值遇未來星宿劫一切諸佛，都能

⁴ CBETA, T14, no. 452, p. 420, a8-29

於此不到二劫的時程就能親值一千九百九十六尊佛座下修學，並且能夠提前受菩提記。這是多麼殊勝的淨土，大心的菩薩當發願往生，千萬不能像此落入外道見的釋道湛比丘尼一般，這樣公開毀謗當來下生 彌勒尊佛的淨土。在此勸請釋道湛比丘尼應該公開懺悔毀謗妙覺菩薩的重罪，當極力尋求免除來世無量劫的泥犁之苦。

今觀釋道湛所說，多屬外道見，可謂嚴重無知於佛法而又慢心高漲，當知捨壽後果報堪憂，本會呼籲釋道湛應該儘速公開懺悔以求滅罪。再者，本會義工菩薩收到此信時，於 2010/7/27（二）晚上 11：23 查詢釋道湛比丘尼的「正法之音」網站，發現至 2010/7/27（二）晚上 11：23 為止，此網頁總共造訪人數也只有三人，似有藉此質疑大善知識的機會而作自我宣傳的嫌疑。因此我們也不隨順這種邪見的散布。





公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明： 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



佈告欄

一、本會在台灣與美國，除了本佈告欄第四項所列共修處外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非經過本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意辨明；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。又，本會平實導師至今仍未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有人都應在本會舉辦的禪三精進共修中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺都落入五陰之中，並非真悟。此類人自稱證悟佛法以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘既未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼—確實尚未明心—故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。此亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不會對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，

請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊皈依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41期起增加PDF檔案格式之版本，PDF檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「**正智書香園地**」網站 <http://books.enlighten.org.tw> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2010 年下半年禪淨班，將於十月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免）。

禪淨班，係以『無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。』並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話(共修時間方有人接聽)、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路3段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓10、11；十樓15、16；五樓18、19），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上

18:50~20:50，週六早上9:00~11:00、下午14:30~16:30。
預定2010下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期
新班2010/10/20(週三)開始上課，時間是：每週三晚上19:00
~21:00。以及2010/10/21(週四)開始上課，時間是：每
週四晚上19:00~21:00；學人可斟酌自己方便的時間，擇
一報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路286號10樓，電話：
03-3749363，共修時間：週一晚上19:00~21:00，週二晚
上18：50~20：50，週六早上9:30~11:30。預定
2010/10/20(週三)新開設的禪淨班已經開始接受報名，
上課時間是每週三晚上19:00~21:00。

新竹講堂：新竹市南大路241號3樓，電話：
03-5619020，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00~
21:00，週二晚上18：50~20：50，週六早上9:00~
11:00、下午13：00~15：00。預定2010/10/25(週一)新
開設的禪淨班已經開始接受報名，上課時間是每週一晚上
19:00~21:00。

台中講堂：台中市五權西路二段666號13樓之4，電話：
04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00
~21:00，週二晚上18:50~20:50，週六早上9:00~11:00、
下午13:00~15:30，週日晚上19:00~21:00。預定
2010/10/22(週五)新開設的禪淨班已經開始接受報名，
上課時間是每週五晚上19:00~21:00。

台南講堂：台南市西門路四段15號4樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四晚上19:00～21:00，週二晚上19:20～21:20，週六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00，雙週六上午9:00～12:00。預定**2010/10/23**（週六）新開設的禪淨班已經開始接受報名，上課時間是每週六下午**14:00～16:00**。

高雄講堂：高雄市中正三路45號5樓等，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六早上9:00～11:00、下午14:00～16:00。預定**2010/10/25**（週一）新開設的禪淨班已經開始接受報名，上課時間是每週一晚上**19:00～21:00**。

美國洛杉磯共修處：位於洛杉磯市東方約16英里（20公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。電話：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午10:00～下午17:30。每週六播放台北講堂講經所錄製之DVD：下午13:00～15:00播放《金剛經宗通》。**2009/10/24**（週六）禪淨班新班正式開課，隨時接受插班，上課時間是每週六下午**15:30～17:30**。

報名表可向本會函索，或於「成佛之道」網站下載：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc>
填妥報名表後，請郵寄本會教學組。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師正在講授

《妙法蓮華經》：開講時間 18:50~20:50 座位有限，請提早入座以免向隅！

詳解 釋迦世尊與諸佛如來示現成佛於人間，為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛所知、所見、所證的法界實相之正理，為說唯一佛乘之真實義，揭示真實佛法唯有成佛之道，不以聲聞、緣覺的解脫道化城為究竟；闡釋二乘菩提之解脫道只是從唯一佛乘中析出之方便道，不能令眾生成就佛道，只有圓滿佛菩提道的實相般若及一切種智才能成就佛果。歡迎已發成佛大願、有心實證佛菩薩實相智慧之學人，共同參與此殊勝法會聽講。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。其餘各地講堂每週二晚上，亦有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚 釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並振興紹繼衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法

義辨正，藉此辨正之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然**諸大師皆無法回應**。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

- 七、各地講堂將於 2010/9/12（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。
- 八、台北講堂將於 2010/10/3（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。
- 九、2010 年下半年禪一日期，台北講堂為 8/15、8/22、8/29、9/5、9/19、9/26，共六次。桃園講堂為 9/26，一次。新竹講堂為：8/29、9/19；台中、台南、高雄講堂為 8/29、9/26，各二次。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2010/7/1（週四）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。
- 十、2010 年下半年禪三第一梯次於 10/8（週五）～10/11（週一）舉行，第二梯次於 10/15（週五）～10/18（週一）舉行；2010/7/1（週四）開始接受會員報名，2010/8/17（週二）報名截止，2010/9/30（週四）開始分批寄發禪三錄取通知。

精進禪三，係『以克勤圓悟大師及大慧宗杲之禪風，施設機鋒與小參、公案密意之開示，幫助會員剋期取證，親證不生不滅之真實心——人人本有之如來藏』。每年舉辦兩期，共四梯次；由平實導師主持。僅限本會會員參加禪淨班共修期滿，報名審核通過者，方可參加。

十一、2010 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：7/11、7/25、8/15、8/29、9/12、9/26、10/24、11/14、11/28、12/12、12/26。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的藏傳佛教假名出家眾恕不接待！）

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 250 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所

斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》第五輯已於 2010 年 7 月底出版，第六輯將於 9 月底出版，每輯售價新台幣 200 元，共計十五輯圓滿。本經為密教部之重要經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及五十種魔擾與邪見內容。具大心之四眾佛弟子，亦可藉此書所揭示的經中妙義熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，得以進求實證第一義諦正法。

十六、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您

親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極爲詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、正智出版社錄製的CD名爲〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作爲歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價280元。自2007年起，凡購閱

公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

（預告：〈超意境〉第二輯名爲〈禪意〉，將於 2010 年底出版，平實導師已選取書中偈頌寫成中國童謠風格及吉爾特民謠風格……等曲子，將與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製，謹先預告。〈禪意〉出版後將不再錄製CD，特此公告。）

十九、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，售價新台幣 200 元。

《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版，售價 250 元本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更爲末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

◎敬告大陸地區讀者：因為大陸 部分地方政府 認為台灣地區佛法是「境外」佛法，非屬中國佛法，故常常加蓋「不許進口」字樣而退回本會郵寄給大陸同胞的贈閱書籍；尤以閩南地區最常被大陸廈門海關退回，不知廈門海關現在是否仍然如此，或是已經承認台灣是境內了？請各自向廈門海關查詢確定後，再由本會另行寄贈。

二十一、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。

二十二、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百零

二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource> 點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址如下：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

因有一些海外、大陸同修捐款，故刊登捐款儀式的照片徵信如下：



正覺教育基金會執行長：張公僕（左五）

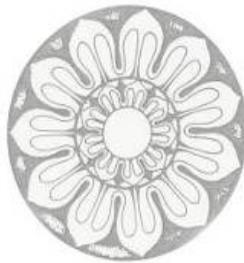
佛教正覺同修會監事主席：余書偉（左六）

教育部官員：政務次長—呂木琳（右四）·國教司司長—楊昌裕（右三）

社教司司長—朱楠賢（右二）·總務司司長—劉奕權（右一）

二十三、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

二十四、本會道場弘揚 如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利，而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2010/08/01

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元(第一版舊書可換新版書，詳見換書啓事)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁
成本價 200 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出

版社喧騰一時的《西藏密經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元

12. **宗門正義—公案拈提** 第六輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元

14. **宗門密意—公案拈提** 第七輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元

16. **起信論講記—平實導師述著** 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

17. **優婆塞戒經講記—平實導師述著** 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀)著 流通價 140 元

19. **阿含正義—唯識學探源** 平實導師著 共七輯 每輯 250 元

20. **超意境—公案拈提 CD**。以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成不同曲風之超意境歌曲。在聆聽優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超意境的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 每片 280 元

21. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏法師……等人合著 售價 200 元

22. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人著 售價 250 元

23. **鈍鳥與靈龜—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**

平實導師著 共 458 頁 售價 250 元

24. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元

25. **真假外道—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元

26. **勝鬘經講記—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

27. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元

2010.08.01 出版第五輯（每二個月出版一輯）

28. **佛法入門**—迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境。

○○居士著 將於正覺電子報連載後出版。售價 200 元

29. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 於正覺電子報連載後結集出版之。書價未定

30. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著

約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定

31. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著

於正覺電子報連載後結集出版之。出版日期、書價未定

32. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定

33. **金剛經宗通** 平實導師述 俟整理完畢後出版之。

34. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定。

35. **法華經講記** 平實導師述 每輯 200 元 出版日期未定。

36. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定。

37. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教

史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定。

38. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定。

39. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理

正德老師著 出版日期未定 書價未定。

40. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定。

41. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定。

42. **阿含講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。

平實導師述 約三輯 每輯 250 元 出版日期未定

43. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元 出版日期未定

44. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
45. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯200元 出版日期未定
46. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200元
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
47. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
48. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
49. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義。
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
50. 《釋摩訶衍論》**平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
51. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
52. **正覺總持咒**—佛法之總持 正園老師著 出版日期未定 書價未定
53. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
54. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
55. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
56. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
57. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
58. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
59. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
60. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
61. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
62. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
63. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司

231 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688(五線代表號) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售點：

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2. **台北市縣：**

佛化人生 北市羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面

士林圖書 北市士林區大東路 86 號 書田文化 北市石牌路二段 86 號

書田文化 北市大安路一段 245 號 書田文化 北市南京東路四段 137 號 B1

人人書局 北市北安路 524 號 秋水堂 北市羅斯福路三段 333 巷 14 號

永益書店 北市木柵路一段 57-8 號 金玉堂書局 三重三和路四段 16 號

來電書局 新莊中正路 261 號 春大地書店 蘆洲中正路 117 號

3. **桃園市縣：**桃園文化城 桃園復興路 421 號 金玉堂 中壢中美路 2 段 82 號

巧巧屋書局 蘆竹南崁路 263 號 內壢文化圖書城 中壢忠孝路 86 號

來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號

4. **新竹市縣：**大學書局 新竹建功路 10 號 聯成書局 新竹中正路 360 號

誠品書局 新竹市民族路 2 號 (sogo 百貨) 誠品書局 新竹市信義街 68 號

墊腳石文化書店 新竹市中正路 38 號 金典文化 竹北中正西路 47 號

展書堂 竹東長春路 3 段 36 號

5. **苗栗市縣：**建國書局 苗栗市中山路 566 號 萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號

展書堂 頭份和平路 79 號 展書堂 竹南民權街 49-2

6. **台中市縣：**瑞成書局、各大連鎖書店。

興大書齋 台中市國光路 250 號 詠春書局 台中市永春東路 884 號

仁和書局 神岡神岡路 66 號 參次方國際圖書 大里大明路 242 號

儀軒文化事業公司 太平中興路 178 號

7. **彰化市縣：**心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號

員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)

大大書局 民權街 33 號 (04-8381033)

溪湖鎮：聯宏圖書 西環路 515 號 (04-8856640)

8.南投縣：文春書局 霧峰鄉中正路 1087 號

9.台南市縣：吉祥宗教文物 台南市公園路 595-26 號

宏昌書局 台南北門路一段 136 號 禪馥館 台南北門路一段 308-1 號

博大書局 新營三民路 128 號 豐榮文化商場 新市仁愛街 286-1 號

藝美書局 善化中山路 436 號 志文書局 麻豆博愛路 22 號

10.高雄市：各大連鎖書店、瑞成書局

政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號

城市書店 三民區明吉路 9 號 明儀書局 三民區明福街 2 號

明儀書局 三多四路 63 號 青年書局 青年一路 141 號

11.宜蘭縣市：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號

宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)

12.台東市：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號

13.其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司。

14.大陸地區請洽：

香港：樂文書店 (旺角西洋菜街 62 號 3 樓、銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓)

青年出版社 (北角渣華道 82 號 2 樓)

各省新華書店、方廣郵購書店 (請詳見：〈敬告大陸讀者〉文)

15.美國：世界日報圖書部：紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

16.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：1.請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。2.因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。3.若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。4.郵購：郵政劃撥帳號 19068241。5.正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。6.尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！7.若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取：**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）請書時間：週一至週五為 18.00~21.00，第一、三、五週週六為 14.00~21.00，雙週之週六為 14.00~18.00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

正智出版社有限公司在台灣印行的各種書籍中，《真實如來藏、禪

淨圓融》二書，已由國務院 國家事務宗教局 宗教文化出版社，在大陸印行流通出版了。《真實如來藏》定價人民幣 18.8 元、《禪淨圓融》定價人民幣 10 元，已在全國各省市的新華書店上架流通了。

《禪一悟前與悟後》一書，在更早之前，授權與四川大學出版社印行，由四川省宗教局審核後，轉由四川省新聞出版局上送國務院新聞出版署、國家宗教事務局、中國佛協……等單位實質審查通過，現在也已經出版了，售價人民幣 28 元。

以上三書，大陸讀者可逕向各省市新華書店或其他書店指名購閱。若書架上已售出而無書籍者，請向書店櫃檯訂購。凡是已經在大陸出版之書籍，既可由各地書局買得，則正覺同修會將不再購贈或寄贈，敬請大陸讀者們鑑諒。

若您所在的縣市還沒有設立新華書店，亦無其他書店可以訂購，亦可向中國國際圖書貿易總公司〔圖書部〕訂購。各書店若欲訂貨者，請填妥「圖書征訂單」，直接向該公司傳真訂貨，征訂單格式請從成佛之道網站或該公司網站下載。又：正智出版社其餘書籍，凡尚未在大陸出版者，未來將委託中國國際圖書貿易總公司，在大陸經銷流通，敬請讀者注意正式銷售日期，詳情請逕洽該公司〔圖書部〕：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長 26.5cm×寬 19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德居士著 回郵 35 元
附錄:平實導師著《略說八、九識並存…等之過失》
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辨唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬。 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
(已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道 (一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道 (二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 正光老師著 回郵 10 元
36. **三乘菩提 DVD 光碟** 由正覺教團多位親教師共同講述錄製
DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。
製作工本費 100 元，回郵 25 元
37. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，
請正式發函並蓋用關防寄來索取。
(2008.04.30 起開始敬贈)
38. **西藏文化談**—耶律大石先生著 正覺教育基金會印贈 回郵 20 元
39. **隨緣**—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
40. **學佛的覺醒** 正枝居士著 回郵 25 元
41. **導師之真實義** 正禮老師著 回郵 10 元
42. **淺談達賴喇嘛之雙身法**—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
43. **魔界轉世** 張正玄居士著 回郵 10 元
44. **一貫道與開悟** 正禮老師著 回郵 10 元

45. 博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
46. 意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 30 元
47. 第七意識與第八意識—第七、八識有可能是意識嗎？

平實導師述 俟《正覺電子報》連載完畢後出版

48. 邪箭嚙語—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。

正元老師著 俟《正覺電子報》連載後出版

49. 真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗

附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證

附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯

正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

50. 雪域同胞的悲哀—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。

王心覺居士著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

51. 真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義

正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售

出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。 郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。 書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯~第四輯，亦於 2003.5.1.全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

**** 藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****





正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

網址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 561-9020

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2010 年 9 月 1 日網路電子版出刊

初版六〇〇〇冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺