

# 正覺

電子報

48

2008.05.26

瞿曇法性身，妙色常湛然，  
清淨常寂滅，其相如虛空；  
如是法性身，衆生等無差，  
此境界甚深，二乘不能知。

《大薩遮尼干子所說經》卷 9

Gautama's dharma body has the wonderful form, which is always crystal clear. Constantly clean and tranquil, it appears like an empty space. This dharma body is exactly the same as those residing in all sentient beings. This state is too profound to be understood by both solitary-realizers and sound-hearers.

*Bodhisattva-gocarôpāya-visaya-vikurvāna-nirdeśa, Vol. 9*

从六尘的领受或不领受来定义内识与外识，能领受六尘的识是识阴等六识，这六识都只是住在胜义根中，只能领受内六入，不能直接领受外六入，所以是只能住在五阴中的内识。但是从来不领受内六入的本识住胎识，却可以藉五色根来直接接触受外六尘，所以名为外识；但这外识却不会了知及领受内、外六尘，只是藉外六入直接变生内六入给内识（六识）来领受，所以名为外识。

《阿含正义》第五辑

The internal or external consciousness is defined by whether it can perceive or not perceive the six sense-objects. The six sense-consciousnesses, or consciousness skandhas, are the consciousnesses which can perceive the six sense-objects, and only reside in the inner supreme sense-organs; they can perceive only the internal six-entrances, not the external ones directly, and therefore they are the internal consciousnesses which can only reside in the five aggregates. However, never perceiving the internal six-entrances, the basic consciousness, or embryo-dwelling consciousness, can touch the external ones directly through the five sense-organs instead, and thus it is called the external consciousness. Nevertheless, the external consciousness can not understand and perceive the internal or external six-sense-objects, but only transforms the external six-entrances into the internal ones directly for the internal consciousness (six sense-consciousnesses) to perceive, so it is called the external consciousness accordingly.

*The Correct Meanings of “The Agama Sutras”, Vol. 5*

# 正觉电子报第48期

## 本 期 目 录



- |     |                        |        |
|-----|------------------------|--------|
| 1   | 随缘（五）                  | 平实导师   |
| 17  | 中观金鉴（序）                | 平实导师   |
| 21  | 明心与眼见佛性（九）             | 正光居士   |
| 37  | 学佛的觉醒（十三）              | 正枝居士   |
| 49  | 广论之平议（八）               | 正雄居士   |
| 66  | 灭除大妄语业（三）              | 编译组    |
| 81  | 供佛功德——<br>童知至真兴沙塔庙获福生天 | 佛典故事选辑 |
| 87  | 般若信箱                   |        |
| 92  | 布告栏                    |        |
| 105 | 正觉赠书目录                 |        |



—2005年10月 讲于正觉新竹讲堂成立时

(连载五)

他们主张只有六个识，而人们的六个识显然都不能去到未来世；因为每一世的这六个识，都只能靠该世的五色根和意根、法尘为缘才能出生。可是，每一世五色根——胜义根头脑或者扶尘根身体——都不能去到未来世，那么每一世意识觉知心当然就不可能去到下一世了。所以，意识不是常住心，当然也不可能持种！印顺法师有一本书中说意根就是头脑、大脑。好了！现在有几位法师笑起来了！因为发觉印顺的说法很荒唐的缘故。如果意根是头脑，那么请问现场的诸位妈妈们：「妳们的孩子来投胎时，有没有带一个头脑来进到你肚子中？有没有？」（女众菩萨们都摇头）显然没有！而我们也现见每一个人死亡之后，头脑都坏掉而没有离开尸体飞去投胎，所

以，意根怎么会是头脑呢？意根既然不是头脑，那你印顺就直接承认它是心，问题不就了结了嘛！但问题是因为他否定七识、八识，只承认有六个识啊！所以，他后来纵然已知道我对他这一说法的辨正，但死也不能承认说意根是心啊！否则岂不是公然自打嘴巴？那么意根如果不是心、也不是头脑，印顺又该说它是什么呢？那还是死路一条！因为不论说是什么，都会继续衍生出许多大问题来；所以，结论就是：他施设了错误的知见。

假使没有第八识如来藏的无记性、随缘性来执持种子，各人所造的善、恶业种，究竟要存放在哪里？如何能去到下一世各自受报？不论他说存放在虚空、存放于别的物质，或者说种子自己独自存在，都将会有无量无边的过失。所以持种心是谁？答案是只有一个：就是**第八识如来藏**。但是他们又不承认七、八二识，就只好另创「意识细心」来持种，想要藉此施设来圆成三世因果的报应不爽。可是意识细心既是凭借此世的五色根为缘而出生，明明不能去到未来世，所以一定不是从前世转生过来的；因为三界中的最细意识心，是非想非非想定中的意识心、觉知心，而这个心仍然不能去到未来世，未来世是另一个全新的意识心啊！所以，我说他们否定了第七识与第八识以后，就变成无因论啦！将使得三世因果报不能成立，十因缘与十二因缘法也都会跟着无法成立，与法界中确实都在实现因果报的事实互相违背，这是第一个过失。

## 二、兔无角论的缘起性空说

应成派中观见的第二个过失，是本质属于兔无角论的缘起性空说。他们认为成佛之道就是阿罗汉所修证的解脱道，而解脱道就是一切法缘起性空，就是讲五阴、十八界（六根、六尘、六识界）都是其性本空，不是常住法。这种说法，大家听来都不会去怀疑、也不会去加以否定，一般人都会认同的；因为当你把《阿含经》请出来、把《般若经》或方广唯识系列的经典请出来读，都是在讲诸法缘起性空嘛！对呀！没错呀！从表面看来，他们的说法似乎是正确的，然而本质却是错误的。那么印顺弘传的应成派中观见，问题出在哪里？出在他是兔无角论的缘起性空！佛在「**原始佛教**」中说诸法缘起性空，说五阴十八界缘起性空，都是依无余涅槃中的本际常住而说蕴处界缘起性空的，都是依这个「**如**」而说缘起性空的，不是印顺应成派中观见的「**断灭空无的空**」。所以佛在阿含中处处说到「**识缘名色、名色缘识**」，又说涅槃的本际、实际。

现在这个问题就出现了：从表面来看，缘起性空的说法是正确的；因为一切法、一切有情的「**蕴处界**」都是缘起而性空的，但是不能把佛讲的缘起性空之前提否定了以后，再来讲缘起性空，因为佛法是依本际如来藏才有缘起性空的法义可说。因此，我们说印顺的思想理论叫作兔无角论。譬如：因为先看见了牛或羊，看到它们头上长了角，才会在后来看见兔子时说「**兔子头上没有角**」。如果不是因为看见牛头上有角，就



不会衍生兔无角这个法，所以兔无角是依牛有角而建立的，法界中并没有兔无角这个法，兔无角只是意识施设的法，不是法界中实有的法。没有注意到这一点的人，就跟着印顺说：「兔无角确实是真理啊！」因为不论你怎么找，永远找不到一只兔子长角；但问题是：兔无角是依牛有角而有的，如果不是先有牛、羊头上的角，就不会生起兔无角的观念，所以兔无角是依牛有角而存在的；牛角尚且虚妄无常，依牛角而存在的兔无角观念，当然更是虚妄法，所以兔无角不是真理。同样的道理，因为先有蕴处界的存在，才会有后来衍生的蕴处界缘起性空嘛！所以缘起性空是依「**蕴处界有**」而说缘起、而说其性无常故空；如果不是有五阴、十二处、十八界的存在，就不会说这五阴、十二处、十八界是缘起而性空了。所以缘起性空是依蕴处界有才存在的；然而蕴处界有是虚妄的，依虚妄的蕴处界有而存在的缘起性空观，当然也是虚妄的，不是实相至理。

从表面上看来，缘起性空的说法是一般人无法推翻的、是正确的，蕴处界都是缘起性空，你一定不能推翻它；但这不是实相法界的究竟理，只是世俗法中的真谛。在实相法界的究竟理中，佛是依蕴处界的源头第八识心体，来说第八识如来藏出生的「蕴处界」缘起而性空；假使把蕴处界的根源和蕴处界之间砍断，分成两截而单取蕴处界的缘起性空来说解脱道，这个缘起性空的解脱道就错了！就会随着衍生出许多问题来！除

非没有真正有智慧的菩萨出来摧邪显正，才会使人真的信受它。从这里，大家要详细去了解：佛在原始佛法四阿含诸经中，是依**蕴处界有**来说蕴处界的缘起性空，但前提是依**蕴处界名色所缘的第八识**来说**蕴处界有**的缘起性空，这是四阿含缘起性空观的大前提；当应成派中观不懂这个道理，把解脱道切割成残缺不全以后，用以取代大乘的成佛之道，三乘佛法就都变成无因论、兔无角论啦！兔子头上无角，这固然是真理，但这只是世俗法中的真理；因为是依于蕴处界有（依于牛有角）而说缘起性空（说兔无角）的，所以它不是真实法，它是虚相法。虚相法就不可能是真正的般若智慧，只有实相法才是般若智慧。

### 三、断灭论的涅槃妄想

像印顺法师他们那样否定了第八识的缘起性空，一定还会引生出另一个大问题出来「**阿罗汉舍报入无余涅槃以后，是否断灭？**」印顺法师他们很有世间法中的聪明才智，所以弄出佛教界这么崇高的地位出来。可是他们在佛法上却没什么智慧，所以对这一点都没有注意到。佛在阿含中质问疑法的弟子说：「是什么原因，让无明凡夫不到涅槃本际？」**是因为一念无明，是对于蕴处界的虚妄性全无所知，所以不能到达涅槃的本际——不能入无余涅槃。**阿罗汉把五阴十八界灭尽以后成为无余涅槃，可是无余涅槃里面是不是断灭？这可得要探究了！

假使人们都只能有六识，那么六识出生的助缘——意根——究竟是什么？难道真的是像印顺所说的「**头脑就是意根**」

吗？佛说阿罗汉入无余涅槃时，十八界都灭尽，显然是灭掉六尘也灭掉六识，并且还要灭掉六根的；然而六根是五色根加上意根啊！意根既不是物质大脑，当然是心；那么六识加上意根不就有七识心了吗？入涅槃时这七识心都灭尽了，如果那时没有一个第八识心存在，无余涅槃不就是断灭了吗？那确实是断灭了！也必然会断灭！所以他们不该只承认六个识，必须要如实说：八识具足。

因为，六根中的意根也是心，它是无色根，是意识的所依根，而识阴中就已经具足六识了！这样就有七识心了！佛在阿含中说明识阴的意涵：「眼、色为缘生眼识，耳、声为缘生耳识……，乃至意、法为缘生意识。」又说明：「凡是根、尘相触而生的识都属于识阴所摄。」所以识阴显然是有六识的，因为根与尘都各有六个，所以意根必然是存在的，否则意识就无法出生了！否则眠熟了就应该是死亡了！因为眠熟时意识就断灭而不存在了。既然是意根触法尘为缘而出生了意识，那么意识正是六识之一，属于识阴所摄；识阴诸心的定义是说**根、尘、触**为缘而生的心！从眼识到意识都是根与尘相触为缘所产生的，这就是识阴的范围。可是六识外的六根中还有一个意根是心啊！加起来就一定有七个识啊！如果把意根否决掉，那么十八界就只剩下十七界了！那当然是他们独创的佛法啰！当然不符合圣教，也不符合法界中的事实。所以当他们将第八识、第七识否定以后，再为人演说三乘涅槃时，三乘佛法

就必定都支离破碎了。

把第八识否定以后，阿罗汉所入的无余涅槃就变成断灭境界了，所以这是很大的问题，但他们没有注意到。当然，第八识并不会因为他们的否定而不存在，它仍然存在他们各自身中继续运作；而阿罗汉们入涅槃时当然不是断灭，不会因为他们的否定而成为断灭境界；但他们因为不懂涅槃中必有本际第八识常住不灭的道理，所以就使他们所认知的无余涅槃，变成了玄想而不可知、不可证，所以印顺法师在书中的说法是：涅槃是不可知、也不可证的。但是我们的会员们明心以后，都可以现前体验无余涅槃中的境界相，因为无余涅槃的实际就是如来藏独住的境界相：如来藏离十八界法而独存，那就是无余涅槃中的境界。这是证悟的菩萨们都可以现前体验、也可以证实的呀！

可是当印顺的门徒们落入无因论、落入兔无角论、落入涅槃断灭的邪见中时，我们就了知：他们在佛道上已经岔入歧路非常地严重了。而我们有能力救他们，那我们到底要不要救他们？是不是该让他们继续随顺于恶法缘而不自知？或者应该让他们了知已经堕入法义严重错误的大过失中？是否该让他们了知真相之后，离开恶法缘，并随顺正法缘？到底应该让他们继续随缘于恶法？还是让他们开始随缘于善法？这是我们大家都要深思的一个问题！可是到目前为止，他们有许多徒众仍然继续相信那错误的说法，因为他们不断教导徒众们：「萧

平实是邪魔外道，不要读他的书籍。」所以那些信徒们都不敢读，都只相信他们的笼罩言语。因此，当有人提出我们的说法时，他们大部分人会如此说：「随缘啦！跟着昭○师父就可以了啦！」那就是随顺于恶法之缘啰！

第四种已生信心的学佛人，他们是什么样的随缘呢？譬如误信离念灵知心是实相心，然后就随缘安住了。这种人也是很多的，就像**心中心法**的开创者王骧陆，他传下来给元音老人，元音老人再转传给赵晓梅、刘东亮、上平居士（黄明尧）等人；然后，他们又把元音老人离念灵知的心中心法，告诉了河北柏林禅寺的净慧法师，因此他们这一票人，都认定离念灵知就是真实常住的不灭法。可是这些人都是误导了众生，当然他们现在都应该知道自己是错悟了，可是似乎又不太愿意改变；因为一旦改变的话，他们就必须从头来过。在法上从头来过，他们是可以接受的，也应该愿意接受，但问题是：几十年来创立的一大片「**事业**」，将会崩解了。所以他们只好表面上继续坚持离念灵知是正确的，私底下再偷偷地取得及阅读萧平实的书，想要看有没有机会证悟如来藏。表面上每当有人送萧平实的书来给他们时，总会公开的把它烧掉，说那是邪魔外道。这是他们一贯的作法！

但是这离念灵知，我们前面讲过它是意识心；而意识心是断灭法、是有生之法，每天早上睡醒时它就会出生，睡午觉就暂时断了！除非没有睡着，真的睡着了就一定会暂时断灭。因

为意识心只要一现起，就必定与六尘相应，五尘分明；除非是进入定中，它才会单独与定境法尘相应，否则都是会跟六尘相应。而他们的信徒跟着他们这样安住，不想改变原有的错误知见而成为随缘于邪见者。会想改变的人永远都是少数（就像诸位终于来到正觉讲堂是一样的道理），而他们那些人都是属于这一种的随缘者。

第五种：崇古贱今而随缘安住。崇古贱今，是古时就有的现象，不是现在才如此。为什么有很多人会崇拜古人而轻贱今人呢？因为古人已经被称为祖师啦！而「**祖师**」二字还带有一个意涵：「**他是有开悟的，证境是很高的。**」这些祖师就是指宗喀巴、智军、佛护、月称……等人，当这些人未悟言悟之后，写了书论流传下来，又被没智慧的编藏者编入藏经中，所以就被很多人盲目的推崇。可是，大家往往只看到表相，对那些论中的实际内涵都不了解；由于对自己全然没有信心，就把古人错误的著作照单全收，全部当作是真实法，就把他们错误的中观见当作最究竟法，就认为应成派中观是最究竟的，就把藏密的红教、白教和花教的自续派中观全盘否定，又把显教中所讲的如来藏的中观见也全盘否定——不许有第八识；因此他们有一个现象会出现，叫作「**崇己抑他**」。所以宗喀巴在他的《密宗道次第广论》中，特别坚持意识心是常住法，不许有如来藏阿赖耶识存在；因为应成派的宗喀巴仍然是双身法的忠实信徒与实行者，所以他必须继续坚持、继续主张意识是最究竟的。

因为，意识有觉有知，可以和双身法的乐空双运淫乐觉受相应；而如来藏是离六尘见闻觉知的，若改依如来藏心体为最究竟的，就必须否定双身法中的初喜到第四喜的淫乐觉受，那双身法的乐空双运就成为虚妄法了，所以他不许有第八识如来藏。

宗喀巴在中观论著中特别提出来「不允许有阿赖耶识存在」，既然把阿赖耶识否定了，他一定只能落在其他七个识里面：眼、耳、鼻、舌、身、意识再加上意根。然而意根也是他所否定的，又已经把第八识也否定了，那就没有别的心可证喽！所以，他所证的心只是意识境界，他连意根何在都不能了知。而这个错误观念的创始者，是从佛护开始的，然后再由月称、智军、阿底峡、宗喀巴以及现代的印顺与昭慧等极力弘传，主要是因为不必参禅与实证，就能理解应成派中观见；而如来藏中观见，却是必须参禅真悟以后才能理解的。但是当把他们把如来藏否定了以后，他们所证的实相心是什么？当然无法离开意识与意根的境界，因为他们不会认定前五识是真实的。前五识就只有惟觉法师一个人认定是真实的，所以他说：「诸位在座听法时的一念心，师父我在座上说法的一念心，就是真如佛性。」那就是说「你听法时的一念心——耳识就是真如佛性了！而我说法时的觉知心也是真如佛性啦！」他把六识生灭无常的自性当作是真如佛性，那就很严重喽！这就是佛所说的「凡夫随顺于佛性的境界」，这与藏密的其余三大派的自续派中观见几乎没有差别。

既然应成派中观见者，他们只承认六个识，因此他们所悟的心一定只有意识；因为不可能是前五识，而又不许有七、八识的存在，那就只剩下一个意识可以认取了！所以宗喀巴的《密宗道次第广论》只能一直在意识心上面着墨，而在他的《菩提道次第广论》中也是如此。因为，都是以意识去理解般若中观，都是用意识去理解离两边的境界，所以说出以意识所理解的「**不执著一边**」：不执著这一边、也不执著另一边；以这种意识的了知来称为中观的亲证，所以宗喀巴所说的法完全是以意识为中心的虚妄法。《菩提道次第广论》中还有一个很严重的过失，他所谓下士道、中士道与上士道的定位，过失很严重；这是因为他把如来藏推翻掉，就只能以意识的境界来作为真实境界，因此他把增上慧学的「一切种智——唯识胜法」定义为「方便法」，所以第三转法轮的方广唯识经典，宗喀巴他们都不承认。他们认为「唯识学」是方便说，而不知道「唯识学」其实就是佛法中的**增上慧学**，所以才会把诸地菩萨所修学的增上慧学唯识法门，贬抑为不如下士道的方便法。

但方广诸经中的唯识增上慧学，讲的正是一切种智的内涵；而一切种智的成就，是成佛的必要而且最究竟的条件，没有一切种智就没有成佛可言。可是他们以错误的般若中观——把一切法缘起性空定义为般若中观——把罗汉法缘起性空定义为般若中观，又误会了缘起性空的内涵，更错认意识心常住不坏；然后把误会后的般若中观当作是究竟法，并且把必须证



得中观之后才能亲证的唯识学（你已经证悟中观了、证悟般若了，才能亲证的一切种智唯识增上慧学），定义为方便说、不入流的法，但这是一个很严重的错误。这个错误，我们的同修中将会有菩萨发行著作（应该叫作一套书，可能有两本到三本），名为《广论之平议》。将来出版之后，大家就可以详细了解《广论》的错误有多么严重！可是在尚未一一列举辨正以前，大众并不了解；此时把《广论》的严重错误告诉他们了，他们仍然不愿意改变，还是要随顺于恶法的因缘继续去修习《广论》，而不知道宗喀巴所说的法义有着多么严重的错误，仍然继续随缘于宗喀巴的邪见恶缘。所以，这种随缘性是错误的随缘性，是随顺于恶法缘而不是随顺于善法缘；这也是我们应该要救护他们的地方，因为他们私心中也不愿意随顺于恶法缘啊！只因为不知真相以致于此。那么想要使他们随顺于善法缘，就得要靠大家去把事实加以说明，让他们了解，这也是大家所应该做的事情。

第六种：依先入为主的心态却不信真实法，随顺于目前的恶缘而安住。这就是西藏密宗，如今台湾已经有很多人知道西藏密宗其实正是邪恶法。因为我们《狂密与真密》用五十六万字的说明，已经把西藏密宗的诡秘底牌都掀开了，并且一一加以法理上的辨正，有些部分还特地引出教证来证明，至今他们仍然没有任何一位「**法王、喇嘛、上师、格西**」能够写书反驳我们的说法。他们一向都是很强势的，但是在他们一直主张「我们密宗是比显教更高的究竟法」的时候，当我们针对这些藏

密外道法作了根本及种种枝节的评论以后，他们为什么只能默然无声而不敢写书出来辨正？因为，我已经把他们的根都挖出来了，他们既是超胜显教无量倍的胜法，应该要有很激烈的法义辨正的事相出现，把我们的辨正一一加以驳斥才对啊！可是为什么会没有？

虽然！索达吉喇嘛曾写出了一本《真假邪说论》，指称我的法义是邪说；但也不敢针对《狂密与真密》书中的法义作出辨正，只是讲一些门面话，顾左右而言他，扯一些与他们宣称最胜妙双身法无关的事相。大陆很多的学者们读了以后，当时都有个疑问：「萧平实为什么不回应他？」而大陆有些真懂佛学的、专门教授佛学的佛学院教授们说：「因为他们二人不是同一个层次的，层次落差太大了，所以萧平实不会回应他的。」后来就是由正安法师写书来辨正回应他，也就是《真假邪说》。辨正清楚以后，大家才发觉：「原来索达吉的说法才是真正的邪说，原来是藏密邪说在诬赖正法为邪说。」结果，想辨正别人是邪说的索达吉，自己倒反而被证明为邪说了！但是藏密的修行者何尝知道这些内幕呢？他们是根本都不读双方辨正法义书籍的，都成了迷信盲从者，是很难救护他们回归正道的。而这种状况的存在，是因为他们有着错误的随缘心态，就继续随顺于恶法缘，才造成难以救护的状况。我们知道真相，设法去帮助他们；可是他们那些人大部分是不愿去读《狂密与真密》的，都只因为先入为主的观念，所以不随顺善法缘，

反而随缘于恶法。

第七种：信心已生的学佛人却始终不能在法上亲证，因为他们是人云亦云的随缘者。我们同修会的同修们，在外面常常遇到一种人，一听说你是正觉同修会的学员、同修，他就会说：「你们的法不对啦！如来藏是外道神我，萧平实专门弘扬外道神我，所以他是邪魔外道！千万不要读他的书，读了会中毒。」可是，到底会中什么毒？这得要弄清楚呀！如果中的是**正法鼓**之毒，我还真乐意中呢！因为，古来有一个传说——说有一面鼓，把毒涂在鼓上，上战场时把涂毒的鼓一敲，敌军凡是听到鼓声的人都会中毒死掉。而我们的法就是**正法鼓**之毒，我们这个法也有这个特性，只要有谁详细听到我们的如来藏法，若能以理智的心深入去听，一定会中正法毒——中了佛正法的毒、中了涅槃的毒——而且这个毒还永远不会消失掉；由于中了这个正法剧毒的缘故，一切邪魔外道、未悟言悟的名师所教导给大众的邪见，都会因此而死掉。有善根的学人遇到这种法毒时，原来的邪见就会死亡，法身慧命就活过来了。那些大法师、大喇嘛们都知道这**正法鼓**之毒的厉害，所以他们都惧怕徒众们阅读，都对徒众们恐吓、洗脑说：「萧平实的书有毒，读了就会中毒。」这样设法来避免徒众们死掉邪见而活转法身慧命，免得徒众读后就都知道他们的错悟、未悟与大妄语。

徒众们也不懂得检讨大法师、大喇嘛们的用意，就随顺而听信，就随缘于恶法因缘中。当你问他们说：「您说萧平实的

书有毒，请问你是读过萧老师的哪一本书？而说他是邪魔外道呢？」答复永远都是：「我都没有读过他的书。」自己没有读过就敢妄作评论，单凭他师父的片面说法就随缘而信受了，就敢大声毁谤正法了，这也真是天才。那么问题是出在哪里呢？当然是出在他们的师父害怕徒众流失了，希望徒众们永远跟在他身边，决不能让徒众们真实证悟，免得真悟了以后就知道师父他悟错了！原因就在这里。这一种人就是人云亦云的随缘者：随顺于恶法之缘。

## 第四章 证悟者的随缘心态

「随缘」讲到这里，已经三个半钟头了，也该结束了，还要留点儿时间让大家看看有什么问题，提出来我们来互相交流一下；所以接下来的第四及第五章，会很快的讲完。

那么，证悟者会有什么随缘的心态？当然会有啊！证悟者一定也要有随缘的心态，不能没有！也就是说，真悟的菩萨对于目前还没有因缘可以证悟的人，也是抱持随缘心态的。那就是说，正法的种子要先帮他们种下去；假使他们还没有因缘可以证悟，无妨让他们保留着未悟之身，不要提前去作助悟的工作，以免揠苗助长，反而戕害了他们的法身慧命。所以证悟者对一切众生，仍然会有随缘的心态，会随顺于众生悟入的因缘而帮助他们证悟。假使因缘在这一次还不具足，就留到下一次再帮他开悟；目前只要能使他们回到正道中修行就可以了，这也是随缘的心态。

不该对一切人都想要帮他们悟入，因为证悟般若的因缘不可强求，不可能所有人都是菩萨，也不可能所有人都是开悟者；譬如 佛陀在世时有许多阿罗汉们都悟不了，无法成为菩萨，所以仍有许多阿罗汉入了无余涅槃，正是因为他们没有悟入实相的因缘，所以 佛陀就只让他们成为解脱道中的圣者，无法成为佛菩提道中的圣者，原因也就在这里。我们从这里就看到： 佛陀也是有随缘的作法，但也有积极利乐众生的一面；而积极利乐众生，是菩萨道的修法，可是对于帮助众生证悟的事情则还是要随缘的。所以 佛陀在世时仍有许多阿罗汉们悟不了实相般若，因为这个开悟实相的法只会传给菩萨们，只传给回心大乘的阿罗汉们，不传给不回心的阿罗汉们，因为他们的因缘不够。所以，对一般凡夫众生，我们还是要随顺于他们的因缘来做，也就是说，当他们证悟的缘还没有成熟时，应该帮他们种下证悟的种子，但不要强行帮他们悟入；恐怕他们信不具足时，提前知道密意了反而无法安忍而成为破法、谤法者。但是，在帮他们完成证悟应有的知见上，以及帮他们预先种下证悟种子的事相上面，就不能随缘！必须努力不停的继续做下去，永无休止，这是随缘于菩萨的悲心与智慧，这也是个随缘的心态。（待续）

# 《中觀金鑑》序

平實導師

此书篇幅之所以巨大者，实因应成派中观广作佛法名相攀引所致，亦由其广作误引与扭曲故，亦由其历代著作极多而皆错说故，必须一一检视及辨正，篇幅即无可避免的增加，故不得不分为上、下二册。

自古以来不承认佛说八识心王同时并存者，最有名者厥为六识论者，此类人假藉中观为名，否定八识心王并行运作之法界事实与圣教，只承认有六识并行运作，世称六识论者，与常见外道异口同声否定佛说八识心王并存之圣教。如是六识论者，大分为二派，谓应成派中观及自续派中观，密宗诸「法王」皆属此二派所摄，皆无能自外于此二派邪见。时至今日，此二种六识论之中观邪见已流毒于显教之中，台湾、大陆显教大法师俱皆修学此二邪见而落入意识心中，咸以意识离念作为证悟标的，永无实证第八识如来藏之可能，自无

实证涅槃本际之日，则将永远自外于般若中道观之实证，永沈生死苦海而无出期，皆坐此二种六识论中观邪见所致；当代之代表人物，即是被台湾慈济、佛光、法鼓等三大山头奉为导师之印顺法师。而今应成派中观师佛护、月称、安惠……等人之著作，已被后代未具慧眼的编辑者列入大藏经中；自续派清辨等人的著作亦已同被列入大藏经中，以致流毒至今犹在全面肆虐中。以古况今、以今鉴后，知彼影响必然深远，遗毒后人将无穷尽，信其法者皆将永无实证解脱道及佛菩提道之可能，故必须正视此一后果；印顺之中观实即西藏密宗之中观，观乎密宗所有中观见，除古时觉囊派的如来藏他空见中观以外，都不外于常见、断见戏论，故必须广破之，以免继续遗毒今人与后人。

又密宗双身法之邪理，既自称为远超于显教般若、种智，标榜为报身佛境界，自称远高于释迦佛之智慧及证量，又何须以彼所贬更低境界之释迦佛所说显教经典乃至菩萨论著引作证明？何须以此「低阶」之经论证明其「高阶」之实证？为何不能直接显示自身之胜妙而必须援引彼所谓低阶之显教经论用以自高？岂非多此一举？密宗之作为显然不合逻辑且自相矛盾！更何况密宗自称为最高阶之实证者，为何却处处误会彼所谓低阶而易懂之显教经论真义，悉皆不能实证而处处误会、扭曲其义？显然是对彼等所宣称为「低阶」之显教经论，都尚未能亲证，则彼等所说密宗为最高阶、远胜显教

之说法，以及密宗解释显教经论之言论……等，皆成小儿牙牙学语之戏论；甚而宣称必须完成显教法义之修证以后才有资格修学密教，所说之理自相颠倒、殊为可笑，亦皆无可利益学人！故密教专有之「经、续」，学人显然已无一阅之必要，唯除贪着淫乐一心追求闺房技艺之世俗人。

近年密宗喇嘛私下常有是言以告初学之密宗信徒：「法尊喇嘛及余人所译之密宗经、续，并不正确，故正觉同修会根据波等所译而作之种种破斥，都无意义。」果真如是，则彼等喇嘛说此语已，即应迅速针对百年来普皆错译之西藏密宗中译书籍加以指正，以正视听，并应以大量新译广为流通，拯救广被「错」译书籍误导笼罩之现代密教学人。然而密教诸法王、活佛、喇嘛等人，显然都无此意图，并且仍然放纵「错」译之书籍继续误导学人，彼等也都继续依「错」译之书籍传授错误之六识论中观邪见，亦仍继续有「妄」传双身法而爆发性丑闻之事件常常发生；可见错译、错传之说，只是密教无法面对正觉同修会所作法义辨正的狡辩饰词，由此证明法尊等人所译密教书籍，并无不符密教法义之处。今时及可以预见的未来，密教仍将不会针对「错」译诸书提出更正及新译，也不会改变常见外道六识论的中观邪见，更不会摒弃双身法的继续实修及传授，因为法尊等人的翻译其实并未违背密教原有的经、续。

而密宗当代掌权的黄教达赖喇嘛也常常私下传授双身



法，并已公然载于自己所写的书中；其创教始祖宗喀巴所著的《密宗道次第广论》全部内容，及《菩提道次第广论》中的止观内容，在在处处都已指称双身法的乐空双运是密宗的中心主旨，是一切密宗法王、喇嘛自始至终想要达到的目标；证据明确而无可抵赖，是故密宗仍将以口头流传方式宣称双身法不是密宗的教义，却将继续实传实修双身法，继续以此双身法及六识论中观常见外道法来取代佛教八识论正法，仍将以李代桃僵的手法蚕食佛教乃至最后完全取代佛教，如同古时的天竺密宗手法无二。

如今密宗邪说随着达赖的流亡而广为流传，全球普布；为救护诸方已被密教误导的大师及学人，应将正确的中观正理广为宣扬，引用密宗自傲的凡夫古人佛护、月称……等人所造「中观」论著，作为显示邪说之教材，宣示真正中道观行之正理，故应造此书，以为中观学者迈步中道之资。正德老师此一著作，直探中观学派创始之本源，细论误会中观之代表人物及其法义，所述中观正理既深且广，允为修学中观正理者之宝鉴，故余名之为《中观金鉴》。

佛子 **平实** 谨序

公元二〇〇七年秋分 于竹桂山居

# 明心与眼见佛性

—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」  
与「明心」之非〉文中谬说  
正光居士

(连载九)

又《大乘密严经》卷二已明说有八个识，谓：【诸仁者！一切众生有具功德威力自在，乃至有生险难之处，阿赖耶识恒住其中作所依止。此是众生无始时界，诸业习气能自增长，亦能增长余之七识。】又《大乘百法明门论》也谓：【第一心法，略有八种，一眼识、二耳识、三鼻识、四舌识、五身识、六意识、七末那识、八阿赖耶识。】《显扬圣教论》卷一更说：【问：「何等为识？」答：『识有八种，谓：阿赖耶识、眼（识）、耳（识）、鼻（识）、舌（识）、身（识）、意（根）及意识。』】在在处处都说明阿赖耶识就是第八识，心体内含藏七转识，所以一共有八个识，此即「一心有八识」之正理。但慧广却无视于经论中的圣教，一味的否定阿赖耶识心如来藏，真不知他是何居心？

如果慧广仍然坚持第八识是妄心、妄识的话，正光藉此机

会再提出几个问题，有请慧广回答；待慧广你回答了，就不敢再妄谓阿赖耶识是妄心、妄识了：

一者、揆诸经典、论典所说，有哪一部真悟菩萨所造的论曾经开示第八识是妄心、妄识？有请慧广举证。（想必慧广无法举证来证明自己是对的，何以故？因为任凭慧广查遍三藏十二部经，一切真悟菩萨都已证明第八识是真心、是真识；它是真实存在的，可以被证悟者亲证及现观。唯慧广恣意曲解佛说，或引用未悟凡夫所造的谬论（譬如安慧、清辨、宗喀巴……等人所说）来否认第八识是真心。）

二者、佛说一心有八识，如果第八识像慧广所说是妄识的话，请问慧广：「第八识为妄心，应属于哪一识所摄？」有请慧广回答。（想必慧广又答不得也！何以故？如果第八识是妄识，必定是被前七识中某一识所摄，则第八识应该改用七个识当中某一识的名称，何必另外再施設一名为第八识？这样一来，八个识变成七个识，严重违背佛说一心有八识的正理。又：慧广应该说第八识既是妄心，当然是由真心所生，总不能说是自然生吧？那么请问是不是你慧广的离念灵知心「意识」是真心、常住心呢？是否你慧广的意识心能出生第八识心而说第八识是妄心呢？请慧广也针对此问题一起回答吧！）

三者、如果第八识是妄心的话，佛说妄心有七个，再加上妄心第八识，一共就有八个妄心了，这样有没有违背佛说妄心有七个识的开示？有请慧广回答。（不论答与不答，想必

慧广均必须口挂壁上，没有说话的余分！因为若回答：「是！」就是以自己的说法来证明他人说法正确，那又何必否定他人的说法？真是颠倒啊！如果回答：「不是！」更显示慧广连最基本的唯识知见也没有，却偏偏还爱说唯识，让人看见慧广所说处处违背佛语圣教，也违背现实常识及理证，在在都无法经得起考验。）

四者、如果第八识真是妄心、妄识的话，慧广的意思是不是说「佛、玄奘大师、无著、天亲菩萨等说错佛法了」？有请慧广回答。（想必慧广仍不敢回答也，若回答：「是！」正是成就谤佛、谤法、谤贤圣僧的诸大恶业，此罪非轻，慧广怎敢如此回答。若不能如此回答，当然得要回归佛、菩萨们的经典与论典所说「阿赖耶识心体是常住法、是真心」，可是这样却成为自己掌嘴的窘境了！所以慧广所说「阿赖耶识是生灭法、离念灵知意识是真心、六识知觉之性是佛性」的立论，是处处漏洞、补不胜补，永远堵不了别人的质疑，并且每一个质疑都是慧广无法回答、无法善了的。）

基于上述四个提问，慧广还会继续坚持「第八阿赖耶识就是妄心、妄识」吗？如果慧广你还坚持第八识——阿赖耶识就是妄心、妄识，你又如何能面对这些经典、论典而自圆其说？你又如何来面对违背唯识正理的窘境？你又如何能够风光下台呢？唯有面对经典及唯识所说正理，认定第八阿赖耶识就是佛所说的真心，也是一切有情各自本有的真识，不仅不会衍生

上面种种难处现前，而且未来还有亲证第八识的可能，就可以成为大乘通教菩萨初果人及证悟般若实相的第七住位不退菩萨；若不如此，只怕是慧广你正在广造地狱业给未来世的自己承受。慧广所有谤阿赖耶识、谤平实导师的文章，将会是他亲自所写的一份又一份的「入住地狱申请书」，未来无量世中将受无量苦而仍不自知。

接下来再依圣教量，说明如来藏是佛所说的真心。《大乘密严经》卷三云：「佛说如来藏，以为阿赖耶（识）；恶慧不能知：（如来）藏即（阿）赖耶识。**如来清净藏，世间阿赖耶（识），如金与指环，展转无差别。**」经中已明说佛地「如来清净藏」就是吾人因地时的「阿赖耶识」，犹如黄金与指环不一不异。不一者，阿赖耶识虽然是未来佛地之清净藏，然于因地其本体含藏七转识等不净法种，要待未来长劫中修除之，故说必须「辗转」修证；亦即需要断除烦恼障现行之分段生死，阿赖耶识就称为异熟识而不再名为阿赖耶识了；再断除烦恼障习气种子随眠、所知障随眠而究竟清净含藏的种子成为究竟佛时，改名为无垢识，才是如来地的清净藏；这时虽然改名为无垢识，但心体仍是原来的阿赖耶识心体，只改其名不改其体；心体虽然是同一个，但是心体中含藏的种子被改变了，因地心中的种子与佛地心中的种子不相同，所以说不一。不异者，因地阿赖耶识心体与佛地无垢识心体无有差别，都是同一个心体，不是另外再新生一个心体，而是同一个心体中有没有净除二障染污种子

（无明）的差别而已，因此说「无差别」。既然如来藏就是阿赖耶识心体，阿赖耶识也是未来佛地一切法所依的无垢识，也就是「在缠如来藏，出缠名法身」之真实义，当然就是佛所说的真心了。慧广为何对这些圣言量都不解、不信？故意讲出与圣言量不符的言论，如此，还能算是佛门的法师吗？

如来藏即是阿赖耶识心体，即是未来佛地时的无垢识心体，是佛地一切功德法的所依。既然如来藏就是佛地的法身，就可以证明 平实导师所弘扬的如来藏法完全符合佛说，为什么慧广不依佛语、不依 平实导师开示，却以偏颇的心态来诬赖 平实导师所弘扬的如来藏法非真实有，还毁谤说：「萧平实先生出有一本书《真实如来藏》，极力肯定如来藏、第八识的真实有。换言之，萧氏的学说就是建立在如来藏实有、第八识真实上面。如果第八识不实，如来藏非实有，他们所修证的「眼见佛性」、「明心」就崩塌了。」慧广这样说，是公然否定第二、三转法轮诸经的圣言量。

像这样不依佛语及真善知识开示来简择，却以偏颇的心态来毁谤他人，这岂是出家的声闻僧所应为？声闻法中的所有阿罗汉们都不敢否定第八识如来藏，如今 平实导师的《阿含正义》中亦已经分明举证了！但是慧广却还不愿相信，犹敢以凡夫身而大胆否定圣教，如此毁谤正法的胆子，阿罗汉可是丝毫都不敢与之比拟的，令人深觉慧广乃愚痴与无闻：连声闻凡夫僧都应懂的阿含法义，慧广都不懂，或不曾阅读、听闻，成为

寡闻少慧之愚痴者，才敢做出阿罗汉们都不敢触犯分毫的否定第八识之谤法行为！然而这都只能怪他年轻时，误信印顺所弘扬的藏密应成派中观邪见；当慧广因为第八识真心极难修证而放弃，转而相信印顺的六识论邪见以后，才会误以为意识是最终心、常住心，主张意识离念时就变成真实心，然后大胆示现为证悟者以后，不料遇到真善知识 平实导师出世弘法，为众生宣说有真心如来藏确实可证，因此而间接的显示慧广悟错了，于是慧广深怕名闻利养会因此流失，故心中不能安忍；为了保有既得之利益、巩固现有的徒众眷属，才会极力否定说明心不是亲证第八识如来藏，才会否定见性是见第八识见分；若不否定如来藏，就等于承认慧广自己所谓的「悟」全都是幻想泡影了，你教他怎能不拼命否定呢！所以他为了维持那虚假错会的开悟圣者身分，当然会再三的否定如来藏，他的居心也就昭然可知了！

但这其实不需大力责备他，因为台湾四大山头的大法师们私底下以言语否定 平实导师的原因，也是和慧广一样的；只是他们懂得回避正面冲突，多以言语私下诽谤以减少本会的回应辨正，故伤害也比较小；而慧广不知其中利、害，又不自量力、胆大妄谤还落于文字的结果，就是使天下更多的佛弟子广为知晓慧广未断我见的事实；如今台湾佛界的学禅者，多数都已知道慧广所谓的开悟，是落在意识心中，恶见（五利使）仍然具足存在，仍是凡夫。因此，若以慧广较之彼大法师们来说，

他的城府显然是比较浅薄的，故应该还有得救的机会，还有出离邪见深坑的希望，所以正光还是希望他能深入思惟经教之实义，以及正光书中所说的种种理证，若于舍报前懂得殷重大力的忏悔改过，还是有希望可以忏除以前谤菩萨藏的无间地狱罪。（谤如来藏妙法即是谤菩萨藏）

综合上面可知，这个第八阿赖耶识如来藏，就是佛所说的真心、真识，也是一切大乘学人多劫多生所追求证悟的标的，是大乘参禅者所证悟的生命实相心；证实相心如来藏以后，就是证得本来面目，就可以看见本地风光，可以进修到初地而成见道位已经通达的人。由初地再进修，在七地满心时不得不断除其阿赖耶性而改名为异熟识，乃至最后圆满为佛地的无垢识，含摄佛地的一切大功德法。

反观慧广所说，与佛、菩萨的开示完全相反，完全不如法；譬如慧广在《禅宗说生命圆满》中说：「阿赖耶识就是第八识，就是妄心的根本，就是无始无明」（一九八页）、「所以，禅宗的明心见性，绝对不是明白到阿赖耶识。明白到阿赖耶识只是明白到妄心根本，也就是明白到**根本无明**，然后把根本无明的**空空洞洞**，看做真心……」（一九九页）、「第八识在大乘学理上是存在的，但那是虚妄的存在，转识成智后即无第八识的现象，第八识便消灭了……」（二〇六页）。为什么慧广书中会坚持阿赖耶识——第八识如来藏是妄心、妄识、是会灭的？又说第八识是根本无明、是空空洞洞的？而佛弟子为何应



该远离他的邪见，吾人有必要探讨一下：

一者、他因为阿赖耶识心体内含藏染污的种子，所以他不相信阿赖耶识是真心，这是由于他读不懂大乘经论中的圣教所导致的。如《成唯识论》卷二所说：「初能变识，大小乘教名阿赖耶（识）；此识具有能藏、所藏、执藏义故，谓与杂染互为缘故，有情执为自内我故。」七转识因为无明的关系，将阿赖耶识能生万法的功能据为己有而造作诸善业、恶业；造已再由阿赖耶识持种而令不失，到未来世，待因缘际会时，业种现前，果报还自受。由于阿赖耶识有集藏、所藏、能藏的体性——阿赖耶性，亦是执藏分段生死种子的体性，《成唯识论》说阿赖耶性偏重，此即阿赖耶识名之由来。慧广有可能是误会或曲解这些经论的意思，所以不信阿赖耶识心体是真心。

由于阿赖耶识有阿赖耶性的关系，含藏分段生死种子，有了对于分段生死种子的能藏、所藏、我爱执藏的特性，才会被称为阿赖耶识；它含藏着染污的七转识种子、含藏着分段生死的种子，导致众生轮转生死。因此有很多人误会论文的意思，误以为阿赖耶识是染污心，应该消灭。不相信阿赖耶识就是佛所说的真心，因此妄说阿赖耶识是妄心、妄识。譬如慧广在〈眼见佛性的含义〉一文（正光案：慧广已将该文编在《禅宗说生命圆满》一书第一五二～一五三页）如是写着：「第八识（阿赖耶识）是真妄和合识，可以说，它是妄心，是根本无明。」在同一本书一九八页如是写着：「阿赖耶识就是第八识，就是妄心的根

本，就是无始无明。」然而《大乘起信论》及《成唯识论》中都已证明了阿赖耶识有不生灭的真实识性，也说这个心体恒而不审，常显示真如无为；虽受七识心的无明烦恼等生灭法的熏习而有所藏种子的生灭性，但却恒时不断显示出心体自身之清淨、无染、涅槃、平等、不变易的真如心性，慧广岂可因为阿赖耶识心体内有染污的七转识不淨种子、有分段生死的种子，就妄说阿赖耶识是妄心、妄识？不但此二论中如此，其余诸大菩萨的论中也都是同此一说。所以慧广的误会，都是由于自身寡闻少慧，再加上迷信、误信印顺六识论邪见的缘故，才会造下毁谤最胜妙法的大恶业。而他说阿赖耶识即是根本无明、空空洞洞，应该是中了二十年前风行台湾的月溪法师著作遗毒；因为阿赖耶识不是根本无明，更不是空空洞洞，只有月溪法师才会这样讲，从来没有证悟者这样讲过。（编案：阿赖耶识、根本无明、无始无明、空空洞洞等说法，详见《护法集—正法眼藏》书中的辨正。）

二者、慧广误解《瑜伽师地论、成唯识论》『舍阿赖耶』之意。在《瑜伽师地论》卷五十一云：「复次，修观行者，以阿赖耶识是一切戏论所摄诸行界故。略彼诸行，于阿赖耶识中总为一团一积一聚；为一聚已，由缘真如境智修习多修习故而得转依；转依无间，当言已断阿赖耶识，由此断故当言已断一切杂染。当知转依由相违故，能永对治阿赖耶识。又阿赖耶识体是无常，有取受性（正光案：取受一切无漏有为法的种

子、业种及四大等种子)；转依是常，无取受性；缘真如境圣道，方能转依故。」

在这一段论文当中，常被人误解的地方，就是「阿赖耶识体是无常」这一句论文。又《成唯识论》卷三这一段话也常被人误解：「此识无始恒转如流，乃至何位当究竟舍？阿罗汉位方究竟舍，谓诸圣者断烦恼障究竟尽时，名阿罗汉，尔时此识烦恼粗重永远离，故说之为舍。」然而《瑜伽师地论、成唯识论》所说的「断、舍」字，都在指陈阿赖耶识心体之**阿赖耶性**（或名**阿赖耶识性**）的舍弃，而不是舍弃阿赖耶识心体，何以故？《瑜伽师地论》说「阿赖耶识体是无常」者，论中多处说「**执藏分段生死种子之体性偏重，是故从重立名为阿赖耶识**」，是指阿赖耶识之阿赖耶性——集藏、所藏、能藏分段生死种子之体性；这种**阿赖耶识性**是无常的，是可灭的，是应舍弃的，否则就不能成为阿罗汉而永离分段生死了！并不是说阿赖耶识心体无常也。这个道理其实很简单，并不难懂：舍阿赖耶识以后，这个心改名为异熟识，故不是可断灭心，不是生灭心。

不仅《瑜伽师地论》如是说，《成唯识论》卷三亦如是说：「然阿罗汉断此（阿赖耶）识中，烦恼粗重究竟尽故，不复执藏阿赖耶识为自内我，由斯『**永失阿赖耶名**』说之为舍，**非舍一切第八识体**。」从上举证圣教可知，《瑜伽师地论、成唯识论》所指「阿赖耶识体是无常」一语，是指阿赖耶识执藏

分段生死种子的体性——阿赖耶性——是无常的，是可修灭之法，也是《说无垢称经、本事经》……所说的**灭阿赖耶**，非谓阿赖耶识心体是可灭的、无常的。若能够亲证此识而断我见已，复殷勤断尽我执，永断烦恼障现行，即可改阿赖耶识名为异熟识，即名已断、已灭阿赖耶识——唯灭此识名而不灭此识体，故不可说阿赖耶识心体是生灭法，因为它才是常住法。若再断尽此心含藏的烦恼障习气种子随眠及所知障随眠，则阿赖耶识心体所含藏之所有种子都已究竟清净圆满，不再受熏变异，即名已断、已灭异熟识，再改异熟识名为无垢识，亦名佛地真如。如是，已经永离变易生死苦，二种生死永尽后，无垢识心体常住不灭，此心体之种子已究竟清净，故不能再灭掉任何一法，当然就是常住法，这才是真常唯心之正理。阿赖耶识、异熟识、无垢识三种之称呼，乃是从阿赖耶识心体所含藏之种子净除二障程度的差异，而在不同阶位施設不同名称；然其心体是永远不灭的，并非慧广误会经论文字以后想象此心体有所生灭。乃是在不同阶位的阿赖耶识心体，永远是只灭其名、不灭其体，仍是同一心体——阿赖耶识心体常住不灭，直到成佛时都一直继续常住不灭的。

三者、慧广亦有可能是**误信了错悟、未悟祖师的开示**，才会谤法、谤贤圣。由于错悟、未悟的祖师（譬如佛护、安慧、清辨、寂天……等人）没有证得阿赖耶识真心，也没有依据经典作为简择（其实是没有简择能力），不知此识就是有情的实相心，不

知此识一心有二门——心真如门、心生灭门，将心生灭门的七转识之生灭性，错认为是心真如门的阿赖耶识心体之性，妄说阿赖耶识是妄心、妄识，还在著作中公开否定而写之、流通之；更可悲的是，将来甚至可能会被收入大藏经中，成就无量无边的破法大恶业。后世被无明所遮障的学人如慧广等人，自身没有慧眼，也没有能力简择古今真假善知识的开示；对经典所说甚深微妙义理，也没有能力深入理解；又因为先已信受印顺所说的六识论邪见，而错将意识误认为真心，自以为悟而公开宣示自己是证悟的「圣者」了。所以，他无法信受真悟祖师的正确开示，反而相信未悟祖师之错误开示，还援引作为自己已悟的证据，故相信阿赖耶识就是妄心、妄识。

后来，甫听真善知识宣说阿赖耶识——第八识如来藏——是佛所说的真心、真识，与自己所说完全不同时，原有之证悟者的假象身分破灭了；因不肯接受的缘故，不能安忍真善知识的著作间接显示他悟错了，不甘自以为是的证悟者假身分被剥夺了，由于名闻利养受损及无明而生瞋的缘故，遂公开毁谤真善知识 平实导师所说正法为非法，说之为：「萧氏的学说就是建立在如来藏实有、第八识真实上面。如果第八识不实，如来藏非实有，他们所修证的『眼见佛性』、『明心』就崩塌了。」说之为：「其实，说有什么是真实的，执著不放，非此不可，就是佛教所说的『常见』；而这个真实的第八识（阿赖耶识），可以亲证，观看到它的运作，可以『眼见佛性』（见

分)，那么，它们便是所见，也就是心外之物。萧氏的『眼见佛性』与『明心』，见到的都是心外之物、修证到的都是心外之物，这便是心外求法。心外求法，佛教就称为『外道』。所以，萧平实先生毫无疑问是『常见外道。』有常见而又心外求法，便是标准的凡夫，如此，萧氏自称证到圣位，是大乘胜义僧，便是大妄语，后果堪忧。』

但慧广却不知自己否定如来藏的实有时，他和他的追随者之三乘菩提的见道因缘，已在他手里全面断灭了；他根本不知道自己已经成就谤佛、破法、谤大乘胜义僧的无间重罪，未来将受无量世苦，这样的人，正是景岑禅师所说的可怜生：「学道之人不识真，祇为从来认识神；无始劫来生死本，痴人唤作本来人。」（《五灯会元》卷四）所以正光不得不再次写作此书，回应慧广的再度挑战，看能不能救他免除谤佛、破法、谤大乘胜义僧的大恶业。

而且，慧广自己落入**自相背反而违背逻辑**的吊诡中，但他自己并不知道。当慧广公开主张**意识觉知心离念时就是真心**时，而意识正是以意根、法尘为缘，才能从如来藏中出生的；作为出生意识的助缘的意根与法尘，也都是从如来藏中出生的，这是三乘圣教中都如此说的。这样一来，证得最粗浅意识境界的慧广，自称是开悟的圣者，却证不到第七识与第八识，也无能力现观意根及法尘都从如来藏中出生；而平实导师却教导许多弟子证得比离念灵知更高境界的无相念佛、看话头功

夫，并且也同样实证第八识如来藏，也能同样现观意识离念灵知心，确实是从第八识如来藏中出生。证得低层次境界的慧广是开悟者，证得慧广所无法证得的极高层次境界的平实导师，却被慧广贬成凡夫、邪魔、外道，这逻辑是很荒谬的。慧广却完全无法实证这些境界，而慧广的离念灵知心意识离念境界，则是平实导师的许多弟子们都早就证得以后，如今已经是弃如敝屣了，已经是转依慧广所无法证得的第八识本来自性清净涅槃的真如境界了。这样一来，高下立判，而慧广对这种事实却是完全没有认知的。他处于知己而不知彼的情况下，处在对方知己亦知彼的情况下，还继续与人争高下，只能说他真的没智慧；不知他这种没智慧的情况，何时才会消失而变得较有智慧一些？

又这个真心——阿赖耶识、第八识，就在各各有情身中，圣教中才会说它实有，只是慧广吃了印顺法师的密宗应成派中观邪见口水，不信大乘经，才会否定它。譬如《解深密经》卷一所说：「广慧！此识亦名**阿陀那识**，何以故？由此识于身随逐执持故。亦名**阿赖耶识**，何以故？由此识于身摄受藏隐，同安危义故，亦名为心。」又譬如《大方等如来藏经》卷一所说：「善男子！我见众生种种烦恼，长夜流转生死无量。**如来妙藏在其身内**，俨然清净如我无异。」不但大乘经中如此说，四阿含声闻佛法中也是如此说的，平实导师也已在《阿含正义》中多处举证明确了；所以现在只有慧广一类

无智之人，才会愚痴的继续否定阿赖耶识的存在。而且正觉同修会中已有三百多位亲证者，都已证得如来藏阿赖耶识了，这也是事实；慧广却仍在继续否定，只能说他真够愚痴了！

由此可知，这个阿赖耶识就在吾人色身中，刹那刹那与自己所生的色身不相离。既然这个阿赖耶识能生吾人色身，也与此色身刹那不相离，这个阿赖耶识当然就是佛所说的真心；若没有这个阿赖耶识心的常存，法界中所有的有情早就全死光了，慧广也不能继续生存在人间了，这也是《成唯识论》卷三所说的：「离第八识，无别蕴法穷生死际无间断时。」因为若离开了阿赖耶识，没有别的五蕴等法能够穷生死际而没有间断，证明第八识是出生五蕴，并且是五蕴存在及运作时的所依心，当然可名为真心了。假使慧广灭失了自己的阿赖耶识，慧广早就死了，还能继续在台湾与人争论吗？他却还不知感恩地大力否定自己的大恩人阿赖耶识。阿赖耶识若不是真心，古今许多菩萨求证它作什么？圣玄奘菩萨又何必为了求证它而冒着生命危险千里迢迢的去天竺？弥勒菩萨又何必辛苦传授《瑜伽师地论》给无著菩萨呢？玄奘菩萨又何必辛苦的造作《成唯识论》来弘扬它呢？又何必在论中对安慧、清辨等人的邪谬法义大力破斥呢？然而慧广对此却是完全无所知、无警觉的。

又慧广曾如是云：「他们说明心破本参『就是找到自己身中的阿赖耶识』。那么？能找者是什么？阿赖耶识是找到



的，那便是心外之物，心外之物如何是你自己？」但本会从来没有人说过所证的阿赖耶识是在心外，而是说寻找的方向要离意识心、离开离念灵知心的范围来找；而且是不断的强调：要找阿赖耶识心体就在自己五阴身中找。显然慧广对本会的法义及书籍，只是片面的阅读，再断章取义的解读，然后以他的片面所知来拼凑，也有可能是根本就读不懂，因此全面的误解本会弘扬的法义与参禅知见了。而且本会的法义，在书籍中处处说明阿赖耶识是出生离念灵知意识的真心，也说五阴是摄归阿赖耶识心体中（编案：请参考正光老师《眼见佛性》p. 202-203：「然而证悟后，却发觉七转识皆是阿赖耶识所蕴含无数法性之一，本是阿赖耶识内种种局部法性而已，本非自己能独自存在之法，本非有自体性的心体，都是附属于阿赖耶识心体而在阿赖耶识心体的表面上在运作而已，本都摄归阿赖耶识心体之中，是故从证得阿赖耶识者的立场观之，前七识都属于阿赖耶识所显现的无量法性中的部分法性而已，并无实质，都摄归阿赖耶识，所以证悟阿赖耶识的人观察前七识并不外于阿赖耶识，以阿赖耶识的立场来看前七识时，前七识亦是阿赖耶识的部分体性，故说一真一切真。由此可知，七转识妄心亦是阿赖耶识所拥有的种种功能差别中之一，非一非异于阿赖耶识故。」）但是慧广竟然完全读不懂，还说阿赖耶识是心外之物，不免令人啼笑皆非；如同三岁小儿听不懂大人说话，转述出来时就让人不免发噱，亦如不懂得微积分的小学生，评论大学教导微积分的教授不懂微积分一样，实在太没有智慧，也太大胆了。（待续）



(连载十三)

耕云老师部分：

我曾经跟随过耕云老师修学安祥禅，后来得知他已往生了，但目前仍然有人在推广安祥禅；所以我希望把自己的错误经验提供出来，愿还在修学安祥禅的学人们能了知其落处，而能尽快回到正法中修学大乘了义究竟法。

如今回头来看安祥禅的内容：安祥禅是把意识心处在一念不生时的无念灵知心，当作是真心。

耕云老师云：『**无念而念**』如太阿在匣，锋芒不失，明镜映空，照体独立。修行之主体在此『一心』，而**修行之要旨**，唯曰『克念』——**克服妄想**，善持正念。……甚么处是差别相？差别只在于离执的程度与『无念之念』的纯度。』

（《观潮随笔》第 282～283 页）

略说：此即是把一念不生、没有妄想杂念之意识无念灵知心当作是真心在修行，想要把妄念修除掉，认为一念不生时，了了分明、清清楚楚的灵知心即是第八识如来藏。把此无妄想之离念意识心当作是本来就如如不动的真心，当作是禅的生命、是实际理地、本地风光，还要弟子们时时反观而自觉、保任。此即是对第八识真心不了知，才会如此。要知第八识如来藏本自无念，不是把第六意识心修成无念而变成第八识真心的无念，有念的意识妄心必须与无念的第八识真心同时、同处俱在的；而且第八识真如，不用您来保任，它本是自在的，本是无念的；不是说保任了它才在，不保任就灭失不在了；也不是说保任了才会保持无念，不保任就起念。它从没离开过您，而且无时无刻的「保任」着您，就算是您不安祥了，它还是一直都极安祥、极自在，因为它不在六尘中了知，从来没有喧嚣浮躁，而且它还是一直都在，不曾一刹那离开过您。学人要做的是先求证悟明心，所明的心则是第八识真如心，不是将生灭性的意识自己变成真如心；证悟之后，当下同时亦断我见等三缚结，复于悟后转依如来藏的真如法性而修行，进修别相智、道种智，更把我执习气种子分分断除，最后圆成佛地一切种智，如是次第进修成佛之道才是正路。

耕云老师说：「什么是安祥的心态？我说话你听得清清楚楚，我不说你也听时，内心历历明明、空空朗朗、没有妄想、没有烦恼、没有过去、没有未来，是『一念不生全体

现』的甚深安祥心态。安祥是法的正受、法的现量，除了安祥以外，任你见个什么，统名邪见，不管你有什么觉受，都是恶觉受。」（摘自耕云着《不二法门》，第161页）

「什么叫做安祥？听话清清楚楚，说话信口开河，不说不听，忽然停住，你会清楚地感觉到自己的心，此刻没有妄想，没有杂念，也不昏沉，只有空空朗朗的自觉，这就是安祥，传心就是传导这种安祥的心态。」（摘自《安祥集》第一辑第65页）

略说：前面我们谈过，第八识如来藏（真如心）离见闻觉知，不在六尘上起见闻觉知，既如是，那是哪一个心能清清楚楚？是哪一个心在感觉？显然，能清清楚楚感觉、能修除妄想杂念的，唯有意识妄心的体性，唯有与见闻觉知相应的意识心才能清清楚楚，是意识心才能离念而灵知；也是这意识心能够从不安祥的心态转变为安祥的心态。故一念不生保持空空朗朗的自觉，正是意识妄心。耕云老师曾作了一首「安祥」歌，歌词开头是：「世尊拈花不语，唯示安祥」。把拈花微笑所示的般若意旨，说成世尊为了教导佛弟子放下万缘保持安祥的意识心而做的示现。然而，此安祥完全与般若无关，他认为意识心离好恶、取舍、憎爱，远离一切来自「前尘缘影」的分别想念即是安祥，即是法的现量。但吾人皆知若论此种安祥，那婴儿可最安祥了，因为婴儿心较不懂好恶、憎爱，当然也远离他说的「前尘缘影」的分别想念；当小婴儿吃饱了、睡足了、身子

不饿不渴、气温不冷不热、尿布不硬不湿、一切舒舒服服，对您毫无希求，安安静静的躺着，就如耕云老师所说：「……历历明明，明明历历，空空朗朗，没有烦恼，没有过去，没有未来……」这样应比一般人安祥了吧！但您能说那婴儿心就是所谓的「法的现量、法的正受」了吗？难道婴儿离念的般若智慧证量较高吗？解脱功德之正受较高吗？由此可见，耕云老师不知所离的好恶、取舍等皆是我所，仍在我所上着手，更不知能离好恶、取舍的觉知心即是识阴我，此即是不离我见、未断我见。故知他说的安祥心还在我见所摄之识阴中，如何能说这安祥的意识心是法界实相？更遑论这安祥心的心所法「安祥的心态」了。世尊拈花微笑，所显示出的无上大法第八识如来藏，是离境界相的，无始劫来不堕入六尘中，是离见闻觉知的，不与贪瞋痴相应，永无好恶、憎爱，亦离安祥、喧嚣二边。耕云老师却认为世尊拈花不语，就是他的「安祥禅」，当真是误会大矣。

在《安祥集》又有如此之说：「安祥又可以求之有其道，而失落了安祥的人是这么悲惨，我们就应该拚命追求，并保持安祥才对。……安祥是一种调和、统一、自在、自觉的心灵状态。你们各位花几秒钟反观自己的心：是不是觉得很安祥？是不是没有杂念？是不是空空朗朗？是不是没有烦恼？是不是没有兴奋？是不是没有过去、未来？如果是的话，这个就是安祥的心态，也是你原本的心态。只要你能保

持它，就节省了您十万年修行的努力。」（摘自《安祥集》〈安祥之美〉第54页）

略说：第八识如来藏是不生不灭，永远与您在一起，不曾刹那离开过您。它本自在，不是您去追求而得来的，有所得必有所失，第八识真心既不是您修行得来的，当然更不曾失落过，将来就不会失去，故《心经》云：「无智亦无得」，第八识真心从本以来皆是如实自在。您所要做的，是如何依大乘佛法的参禅方法，去找到您本有的第八识真心，当您明心证悟实相，进而追求无上佛道，才是正确的修行途径。第八识真心，从来不贪、不瞋、不作主、不烦躁，不用你去调和、去统一，用不着你去保持它的安祥，它本住于实相大定中——不入不出世间定——无始以来未曾出定或入定；就算是您断了我见、我执，若未证悟实相，您还是不知道生命的实相在哪里？（用解脱道的方法而不由参禅的方法，是无法找到真心的）您去调和、统一的心是意识心；当您把意识心调和、统一到无妄想杂念的一念不生时，它还是意识心，不是实际理地。当您生气时不安祥了，第八识如来藏，还是不管您安祥与否；您不安祥了，它仍然不管您是何为生气；您安祥了，它也不会为您高兴，它更不用劳您费心去保持它，它本来就是如如不动的，无需保持。所以，能保持安祥的心、能调和、统一、自在、自觉的心、能反观自己的心、能感觉安祥的心、没有杂念的心、空空朗朗的心……，如是如是心都属于意识妄心。意识心是有时能安祥，有时无法

安祥的，这安祥的境界是时有时无的变易法，不是常住不变的，是生灭法；就算您能永远让它保持安祥，对您佛道的修行、般若智慧的生起，确实没有丝毫帮助；这样下去倒是可以浪费掉您十万年修行的努力，除非您舍弃邪见、回归正法、如法修行！

开悟是什么？耕云老师在《悟后起修》中说：「悟是什么？清清楚楚、明明白白、没有想念、没有昏睡、似幻似真、若虚若实。」如果说开悟是清清楚楚、明明白白的觉知心境界，那开悟的人就不可以睡着了，因为睡着了，就无法清清楚楚、明明白白；也不能打麻醉针，一旦麻醉了，什么也不知道，还能明明白白吗？若是无常来到，死了又不明白了，如何了生脱死？如果悟到的心是要清清楚楚、明明白白，才算是开悟，又与《心经》所说相违背；因为《心经》中说：「无色声香味触法，无眼耳鼻舌身意。」清楚明白的安祥境界却是具足眼与色等十二处，显然不符《心经》所说。《心经》说真心是不生不灭，也就是说您睡着了，它还是在；但是耕云老师所说的开悟，正当睡着及昏沈的时候，就不是开悟了，因为睡着无梦及劳累昏沈时，如何能清楚明白？所以安祥禅所说的开悟，是有时安祥明白，有时不安祥、不明白的变异境界，正是意识境界，与常见外道一样，有严重的问题。清清楚楚、明明白白、一念不生、了了常知之心仍是意识妄心；意识妄心每日间断，当睡着无梦时，你还能了了常知吗？意识心是醒时生、睡时灭，附

属于意识心的安祥与清楚明白境界，则是随着意识心而有时在、有时不在，这能算是不生不灭吗？显然违背《心经》说的不生不灭。

了了「常」知心非常住、有间断、非本来自在，是意识妄心，时有时无、晨生夜灭；而菩提心是第八识如来藏，是常住而从来不曾有过一刹那断灭的，是离见闻觉知、无觉无观的，这样的心如何可能是清清楚楚、明明白白的觉知心？了了「常」知的心是意识，是由非觉非知之第八识菩提心所生，了了「常」知心于眠熟等五位时断灭了，但非觉非知的菩提心仍然在，二者是并行运作，了了常知心必需与菩提心同时存在的。

耕云老师在《修心诀》第八十六页解释公案时说：『不要动舌头，把父母未生前本来面目说一句看！』也是愚弄你。」

略说：耕云老师显然不会公案的意旨，禅师这一句话可没愚弄你，从真悟的人来看，这一句话可是直截了当、亲切的很，只有落在意识断常二见的人才会认为「是愚弄你」。历代证悟的祖师、菩萨，一言一行都有为人处，扮尽神头鬼脸只为让学人能够开悟，期望因缘成熟的学人都能早日证得法界实相，哪有闲工夫来愚弄您？切莫毁谤祖师大德的好。只因遵奉 佛示：「禅之密意不可以明说，当隐覆而说之。」，但却是可以不用语言文字非说而说，家里人即能由此传心，这才是真正的以心传心，不是以言传心；传的既是大乘菩提了义法的密意，这才是真正的「密宗」，「密宗」之名可不是外道「喇嘛教」所



堪受的。

在耕云老师的《修心诀》第九十二页云：「什么叫『自观自在』？观心，即是观自己，观熟了即是观察自己。保任亦是观自己。」

《心经》云：「观自在菩萨，行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空。」这是说明其中有能观的心与所观的心，用能观的心来观本来就自己在的真心第八识，能观的心是你的见闻觉知心，它是能观察的意识妄心，用能观察的意识妄心来观察另有一个本来自己就在的第八识真心，这才是观自在菩萨。第八识真心是本来就自己存在的，它是于六尘万法无觉无观的心，你意识觉观它也好，不觉观它也罢，它永远都在护持着你。不是说你观时它才在，不观它就不在了。所以《心经》又云「不生不灭」，就是说菩提心不是所生之法，也永不断灭，是本来自性清净涅槃。它本来就有的，不是说你去自觉、自观时它才在，不自觉、不自观时就不在了；而是你自觉也好、不自觉也好，自观也好、不自观也好，它都未曾离开过您，随缘而应的与您妄心意识一起运作，因为第八识真心的体性就是不生不灭的。安祥禅有二句常说的活话：「时时自觉，念念自知」、「自观自在、守本真心」，这种说法与《心经》所说的真心是背道而驰的。第八识真心最忠诚了，就算你不知道它的存在，不感谢它为你所做的一切，乃至犹如印顺派邪见的法师们大力诽谤它、否定它的时候，他们各人的真心如来藏也都不会埋怨他

们、离开他们，正是所谓「夜夜抱佛眠，朝朝还共起」。意思是说，第八识真心与妄心和合运作，时时护着您，一步也没离开过你，根本不用你来操心、守护、保任它，当然，你没参得它以前，也没那本事能守护、保任它。

菩提心是离见闻觉知的，它不会六入，不观六尘，不了知安祥；所以第八识真心不会自观、自觉，会自观自觉的心是了了「常」知的意识觉知心，因为意识有证自证分。当你自觉到安祥无念心态时，有没有一念心来了知自己是处在安祥心态之中？在安祥心态之中，你觉得很安祥，非常喜悦而要去保任它，不让它散失，这就表示你对这安祥的状态有所反观而能了知，能反观、有了知，即是意识分别；即使把心处在无念灵知一念不生的境界当中，它还是意识心，非是菩提心。菩提心不是你去断妄念，不是你去把心调和至无念的状态而变成的，是无始以来本已存在着的；须要调心、要断妄念的心，皆是意识心。安祥心态的有无，无关菩提心的证悟与否，菩提心本来就如如自在，没有安祥也没有不安祥；不须你来帮它达到安祥的境界及守护保任它的安祥；安祥之心不离觉观，有觉有观皆是意识，意识心是有生有灭之法，把意识心修成无念灵知心，以此为安祥心，就说它是真心，这是痴人说的梦话。

安祥其实只是一种心灵的状态而已，是意识妄心的心所法，是你自己在六尘境界中的感受、体会；不论你感受多深、多广，终究不是一切法的根本源头。般若智慧，不是依你感受

深浅多寡来论定；禅的生命是如来藏第八识，它才是一切法的根本，它就是生命实相，此实相心的体性是永恒不灭的，非如意识觉知心是无常必坏之法。无念灵知心想要保持一切时都是清清楚楚、明明白白的安祥心态，是不可能的，因为当你睡着了，就不再清楚明白了，何况闷绝及死亡时，如何来保持安祥心态？所以安祥的心境并非常住不断法，不是实相。

以意识无念灵知心当作是安祥心态，且要勤加保任至更深处，认为就是「**法的现量**」、「**实际理地**」的错误知见，散见于耕云老师的著作之中。譬如在《临济禅与安祥禅》第四十三页中：「……我讲话，你听得清清楚楚；我停止不说，你试试看有没有念头？我敢保证你无念，这就是『无念真心』，也就是『无心之心』，……现在各位都成佛了……」。噢！这样就成佛喽？天下有这种事？这无念灵知心在前面已说得很多了，它不是真心，是不折不扣的意识妄心，妄心永远是因缘所生法，永远是生灭法，永远不能变成真心。在《安祥禅的知与行》第十一页：「……我现在不说话，各位找找看，有没有烦恼？有没有任何念头？」如果都没有的话，恭喜您，您已经得道、现证了安祥的心态，获得了禅的心传。」

这种安祥心，得了也没有啥用处，般若智慧丝毫都无法发起。证得了这种安祥心态，就算暂时以为无烦恼、无念头，那是谁在了知您无烦恼、无念头？终究还是您的意识心在了知，怎么会不知？既然是有知，有知即非禅宗所悟般若真心，不是

禅的心传。禅的传心，是传第八识如来藏法，第八识如来藏本来就没有烦恼，却也全非无念。譬如六祖说：「真如起念，非眼耳鼻舌能知」，故知第八识如来藏也是有念，但此念是离见闻觉知之念，是不在六尘中的念，非二乘圣人及凡夫所知。

《自觉自在》是高雄市安祥禅学会编印的一本书，书中第一三六页把古德所说之「暂时不在，如同死人」，解说成「安祥一丢失，法身即已死亡」。我只好引用该书中之话来说：「这真是会坏人眼目，误人前程」。当你睡着了，你的安祥那里去了？安祥丢失了，那是不是说你的法身死了？因为睡着时你觉知心不在了，你所有的安祥就跟着消失了，如何能了知安祥？当然更无法保持安祥。若依书中所说，则你的法身在你睡着时就死了，那翌日是谁让你的法身又醒过来、又重新出生？再者，法身会死亡吗？经典从没有这么说过！故切勿任意随性而说，特别是关于佛法的义理！弘传佛法必须非常谨慎，这是要对众生负责的，所说的内容务必与经典义理相符合，岂可依一己之见任意妄说；甚至于自己的说法错在哪里还不知道，那是对不起自己，也对不起众生的。所以说，不论你安祥与否，皆与法身无关。《心经》说法身不生不灭，法身无生灭，法身不会死亡，不管你安祥与否，法身永不死亡、永不暂时间断；只有在舍寿时，法身才会离开这一世的色身。但法身并不会随着你色身之死而亡，如果安祥禅的讲的法身是正确的，离念灵知心就是法身，而这个「法身」显然是有生灭的，那《心经》

所说的不生不灭，是在说什么？是佛说错了吗？当然是耕云老师说错了。这种依己谬见任意解说佛法的书，劝君速疾收回，还得诚心祈求佛菩萨护佑您能回收得干净彻底，以免有人继续受害，恶业就会一直存在；为了保险起见，最好是公开发露忏悔妄说佛法之过，千万别拿自己未来世的异熟果报开玩笑。

依安祥禅的修法，是要把意识心的妄想杂念修除，再把修成有时可以无妄想的离念灵知意识心认作是真心，然后守本「真心」、时时自觉，想要以此证得实际理地，那真是妄想。无奈我当初因无明所障，也自认非常安祥、法喜，还认为安祥禅是正法。甚至于以笔名「念心」写了一篇心得，名〈找到回家的路〉，刊登在耕云禅学基金会所属之中华禅学季刊第十七期。如今正好藉此机会发露忏悔当年误导众生之过失，在此告诸学人：「安祥禅非是真正的禅法，只是以意识心之无念灵知当作真心，但此心是意识妄心。依此妄心的离念作为实证的标的来修学佛法，是不可能明心证得法界实相的。依此妄心来修学佛法、自以为悟，即是**因地不真**，未来必定**果招迂曲**，诚恳祈愿修学安祥禅的学人能深入思惟、早日觉醒，回归正法修学大乘佛菩提道，才有机会开悟明心，证得法界实相第八识如来藏。」（待续）

# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载八)

## 第三章 《广论》道前基础之平议

### 第一节 法殊胜之平议

宗喀巴致仁达瓦书说：「《现观庄严论》所说应修次第，尚不易知，一读《炬论》，即能了解。论中所云余轨式，指共通乘及小乘。云胜者，以无著至金州大师，龙树至大智鹞，诸善巧皆备，故非余轨之所能逮。能知《炬论》之三殊胜，亦即于广中《朗忍》，无不具足。」（《菩提道次第略论释（上）》四十三页）上文中所说阿底峡所造《菩提道炬论》（即菩提道灯论）的殊胜，即是《菩提道次第广论》的殊胜。《广论》文中，宗喀巴说：「此论教授殊胜分四：『通达一切圣教无违殊胜、一切圣言现为教授殊胜、易于获得胜者密意殊胜、极大罪行自趣消灭殊胜。』」（《菩提道次第广论》第八页）但是《广论》真的具有这四种殊胜吗？我们将在此章节中给予平议。

## 第一目 《广论》所言与圣教相违

前章已举例辨正说《菩提道灯论》不切实际，处处与圣教相违；而《广论》依《菩提道灯论》而造，当然也不切实际，也是处处与圣教相违。依《菩提道灯论》及《广论》三士道的内涵，就都已经把圣教修学次第颠倒了。譬如《广论》把末转法轮唯识经的增上慧学——成为究竟佛所依凭的一切种智——说为不了义，代之以金刚乘双身法的乐空双运第四喜；把次转法轮的般若经说为最究竟最了义之学，把初转法轮阿含经所说的「本际」说为空相，谤为非实有的施設名相，再把贪道淫秽的密咒说为无上法。为了显示法的殊胜，又妄说是依于圣 弥勒菩萨的《现观庄严论》而说；但《现观庄严论》并没有说佛道次第是由下士而中士、而上士、而金刚乘，并且《现观庄严论》解释般若道次第时，圣 弥勒菩萨处处讲说真实四加行之见道，及悟入真如实法，乃本来无生现成之义，例如「由下下等别，许为九种相，经说无数等，非胜义可尔；佛许世俗中，大悲等流果，不可说性中，不可有增减，则所说修道，何断复何得？如所说菩提，此办所欲事，菩提真如相，此亦彼为相，初心证菩提，非理亦非后。」、「证彼无间因，具多福德相，垢尽无生智，说为大菩提，无尽无生故，彼如次应知。」（《现观庄严论》弥勒 著，索达吉 译，p.30，显密宝库，喇荣五明佛学院出版。）。至于《广论》三士道及金刚乘的内容，更与 佛说的解脱道与佛菩提道次第及内容完全违背，很明显的，《广论》

处处与圣教相违，全书只是凡夫外道的妄想所说，目的是假藉显教经论的名义，公然以密宗金刚乘的邪法来取代佛门中的正法。

《广论》第九页说：「达波一切悉无违者，谓于此中解了是一补特伽罗成佛之道，此复随其所应，有是道之正体，有是道之支分。此中诸菩萨所欲求事者，谓是成办世间义利，亦须遍摄三种种性所化之机，故须学习波等诸道。如《释菩提心论》云：『如自定欲令，他发决定故，诸智者恒应，善趣无谬误。』释量亦云：『波方便生因，不现波难宣。』自若未能如实决定，不能宣说开示他故。」

《广论》说，成佛之道即是与圣教无违的三士道，其中有正体、有支分，菩萨为了利众，就必须了解三乘各个根机的不同，所以菩萨必须学三士道。又引《菩提心论》说：「如果要使众生发起坚固信解，智者自己要先善于无错误的了知引生的内容及方法。」又引《释量论》说：「引导众生的种种善巧方便，自己若无修证，是很难向众生宣说的。」以上是宗喀巴所说。

《广论》三士道的主要内容：「下士道是生起皈依心，中士道是生起出离心，上士道是生起菩提心，再来是修空正见，最后入金刚乘。」但是纵观其内容的确是圣教相违，说明如下：



一者、找遍 佛说的经教，从未有「三士道次第」之名、法，假使圣 弥勒菩萨曾宣说「三士」之名，内容也将与《广论》所说完全无关；圣 弥勒菩萨所说的三士，不是如《广论》所说的修学佛法的道次第，本章第四节中当会说明。

二者、《广论》之道次第很明显的划分成三个阶段，先修人间善法的下士道，修完下士道再修中士道的解脱道，修完中士道再修上士道的菩萨法，按次第修习不能越级。但是事实却不是这样的，真正的佛法不是把凡夫、小乘、大乘的学习分别得一清二楚，真正的佛法只有一法，即 佛所说的「一佛乘」，就是指佛菩提道，但是佛菩提道就已经包含凡夫的世间善法及二乘的解脱道。世间人天善法、解脱道、佛菩提道的修习，必须同时进行：一方面行世间善法，一方面降伏烦恼求证解脱道初果乃至其余三果，另一方面又同时于外门广修菩萨六度波罗蜜，进求亲证法界实相真实心如来藏。证得真实心后才算进入佛法内门，进入佛法内门以后还是要继续行世间善法，继续除烦恼，继续广行菩萨道，直至成佛。学佛虽然有其次第，但这个次第是以证果的先后而分，学佛人先要断我见证初果，再次求证菩提真心，然后按照菩萨位的各阶段次第增上，福德与智慧都究竟圆满时才能成就佛果；其中法的亲证因个人根器的不同而有同有异，次法资粮的修集更是因为根器及种种因缘不同而千差万别。菩萨法道又有回心、直往的差别，直往当中又有戒慧直往、戒定直往的差异；回心者，又有声闻种性未断我见

前发心回向大乘道者，又有证得初果后发心回向大乘道，复有证得二果、三果，乃至证得四果阿罗汉而回心大乘者；四果当中又有证慧解脱而回心者、证俱解脱而回心者；又有证得三明六通的大阿罗汉回心者；亦有先修解脱道智慧之出离法要者，然往世人天善法之世间福欠缺，后回入大乘而补修人天善法的福业者；复回心大乘的二乘行者，由于十住位中菩萨外门六度的修证资粮之成就与否，而回入初住、二住、三住位，乃至六住位来修大乘法，其中所修情形次第乃是有种种无量差别，不胜枚举。哪有像《广论》所述：「先修人间善法的下士道，修完下士道再修中士道的解脱道，修完中士道再修上士道的菩萨法，按次第修习不能越级。」如果按照《广论》所述三士道的次第修习，光是世间善法，无量劫也无法圆满，何况中士道？故说《广论》三士道，不是学佛的道次第，乃是宗喀巴的虚妄想所成。

三者、《广论》所说，没有五蕴、十二处、十八界为依，也没有第八识阿赖耶识为主体的缘起性空，违背阿含解脱道圣教的因缘观、缘起观的法则，《广论》所说乃是断见外道的无因论者，同时又把双身法的意识境界说为常住法，又成为常见外道法；但佛法远离断常二边，故其所述断见论、常见论，非佛法离断常之中道义。

四者、《广论》所说菩提心并不是入金刚乘的前行准备，因为藏密的菩提心乃是误会的菩提心，并且大乘法的修学是不

需要入金刚乘的；而且入了金刚乘，所学所修都是意识境界，所谓的金刚乘乃是取自印度教外道性力派的双身淫乐修法，以喇嘛们修双身法时的性器官坚固不软而说为金刚，自我高抬为金刚乘，其实乃是欲界最低下的法，连出离欲界都没办法，何况能进入色界境界；修金刚乘行者都永远无法证得初禅乃至四禅的色界定，解脱道中所断的我见也都无法断。连二乘解脱道的断我见都没有实证，何况更殊胜于二乘的大乘法明心见道。又自生妄想而以观想所得的明点当作是如来藏空性心，连如来藏空性心四种能遍一切的道理都不清楚，误会空性心如来藏大矣！若以《广论》所说而修而行，一定无法稍知如来藏而进不了大乘法中，更何况证得菩提心如来藏。假设大乘学人依《广论》所说而入金刚乘修学以后，反而会毁坏大乘菩萨戒，毁戒后绝对不能成佛，还得因为犯了重戒而堕落地狱受苦无量，后在三恶道流转生死极多劫，受苦无量。

五者、《广论》所说要证得至高无上的「空正见」，其实《广论》说的「空正见」乃是断灭无因论的一切法缘起性空，因为他们缘起性空乃是依据蕴处界的断灭而施设的，仍不能脱离世俗法；二乘菩提所说世俗谛一切法空的「空正见」，是基于信受佛语，知有无余涅槃的本际不灭，非断灭境界，这不是密宗靠意识思惟想象所得的非有非无的假「实相」中观；更不是藏密双身法乐空双运的「空正见」意识常见境界。藏密所说的「空正见」只堕于空边，乃是断灭空，非真实空，连二乘菩提的蕴

处界空相之法都无法正知，更何况佛菩提道的真心实相的空性心；他们认定为最高修证的乐空双运第四喜「报身佛」境界，则只是常见外道意识境界，纯属欲界中的有漏贪着境界，故其所说的「至高无上」的「空正见」乃是虚妄想的邪慢。

六者、佛第三转法轮唯识诸经是增上慧学，乃「上上根器」的久学菩萨才有能力修证，乃是地上菩萨所必修者，三贤位菩萨也只能随善知识的因缘而熏习而已，凡夫及阿罗汉愚者连听闻都不懂，更何况修学；障重尚慢如宗喀巴者，则唯有误会一途。因此唯识种智增上慧学，绝非《广论》所说的「不了义钝根所学」者，反而是已悟得如来藏的证悟菩萨才有资格修学的胜法，故《广论》所说乃颠倒至极的破法邪说。

七者、金刚乘更是贪着淫秽，与圣教背道而驰之法。假借佛法名相，实行凡夫外道法，贪着欲界低下淫乐境界，与圣教解脱出离法相悖离，故金刚乘乃徒增邪见、无明、烦恼、恶业的愚痴行者所乐、所修。

所以菩萨修学成佛之道的大法，如果按照《广论》之三士道次第修学，一定不会知晓大、小乘解脱果如何修成？也不知小乘声闻人入无余涅槃之本际是什么？更不知大乘道真正入门在何处？也不知道菩萨悟后起修如何增上的道理。如此不知、不解、不证佛法，如何能如《菩提心论》与《释量论》所说「与大众宣说」呢！如果按照《广论》之三士道次第修学，必定违背圣教，轻者远离正法，重者成就谤法、毁戒之重罪，

行者自身未蒙其利而先受其害，所以不该依止《广论》而修学。

佛宣说正法，分为五时三教而次第说法，方便诱导学人从阿含教渐次进入大乘教，五时为华严时、阿含时、般若时、唯识时、法华时；三教是阿含教、般若教、唯识教。华严时是始教，顿说整个佛法次第；法华时是圆教，包含《大般涅槃经》的见性成佛，收归佛法究竟圆满的诸佛境界，故圆教又名终教。若以三教来说，是从《阿含经》开始，即是第一时教；《阿含经》讲的是四圣谛、八正道、十二因缘等二乘的解脱道，让众生了解断见思惑烦恼可以出离三界，舍寿可以入涅槃；同时，《阿含经》也说，二乘入涅槃不是所有的法都灭掉，佛说灭掉十八界进入无余涅槃中，还有一个「实际」不灭；这个「实际」是各个众生从无始以来本来就存在，是不生不灭的，涅槃则是依它的不生不灭而施设的，因此无余涅槃中不是像宗喀巴所认定的一无所有；藏密外道恐惧入涅槃后成为断灭境界（此即是阿含中佛说的于内有恐怖），因此藏密才不得不回头反认生灭性的意识为常住法，正好落入我见中。但是，二乘的解脱只是作个自了汉，只是得阿罗汉或辟支佛果位而已。二乘人虽然知道无余涅槃中有「实际」，但是无智触证「实际」，所以没有般若智慧，故虽已是圣人而仍然被佛陀称为愚人；愚人虽能得到解脱、出离三界，故非凡夫而是圣人，但是仍有很多深细烦恼随眠还没有断除，所以还不是佛，不究竟故。于是，佛到了第二时教，再转第二法轮而宣讲《般若经》，让众生了知：当行

自利利他的菩萨法道才能成佛。这就是第二时教佛菩提道的般若期，教导大众回心大乘，一方面继续修证解脱而利自身，同时也要熏修及实证佛菩提智，具有自他两利之实相智慧证德，佛菩提道就是涵盖解脱道与菩萨行的六度四摄。真正的菩萨行，是于内门广行六度四摄，此时必须要有一个基本的基础前提，这个基础前提就是先要触证空性心如来藏，菩萨证得空性心如来藏以后才能开启般若智慧，继续进修增上而趋向相见道位的般若智慧见道圆满；菩萨以实相般若智慧来行内门的六度四摄，将会有事半功倍的效果，转依法界实相的智慧必能符合因果的正理，功德无量无边故，必定事半功倍。因此佛第二转法轮时期开演大乘了义法时，主要是宣讲《般若经》。《般若经》主要说的是蕴处界一切法空相与空性心如来藏，加以浓缩则成为《金刚经》，再加以浓缩则成为《心经》，此《心经》所说的空性心名为非心心、无心相心、无住心、不念心、菩萨心、金刚心……等，菩萨证悟此心以后，依据《般若经》中开示而现观诸法空相中同时有一法不空，此一法就是「真实如来藏」，也就是《阿含经》讲的无余涅槃中的「实际、本际」，佛于《般若经》中处处提到「非心心」、「无心相心」、「不住心」、「菩萨心」、「真如」、「法身」等等名相，这些名相都是如来藏的别名，总说为第八阿赖耶识，或说为如来藏。

阿赖耶识心体无形无相，其相是空，而心体内含藏着无量无边的习气种子及无漏有为法的各类种子；种子有其功能差

别，是有自性，不是只有语言文字的名相施設，所以阿赖耶识心体说为空性心，是空而有性——由于心体空无形色而有自性的缘故。菩萨触证空性心，般若智慧种子顿时现起，从此菩萨才算真正的踏入大乘佛门，开始真正的学佛。这时菩萨证空性所得的般若，只是总相智而已，对于阿赖耶识的体性只有粗浅的认识，必须悟后转入相见道位，起修见道位所摄的后得无分别智，即是别相智，对阿赖耶识的体性再作更深的现观了解与亲证，从菩萨触证空性到悟后起修别相智完成，这个过程就是佛第二转法轮宣讲《般若经》的内容，若能圆满亲证《般若经》所说内涵，即成为十回向位满心的菩萨，学佛的第一大阿僧祇劫到此圆满，即将进入初地了。

如是可知，《般若经》虽然说是大乘了义法，但是仍不究竟，其上还有更深细地上菩萨所必修的道种智要学，若不修道种智，不能次第圆满具足道种智而改名为一切种智，菩萨就不能成佛；于是到了第三时教，佛又第三次转法轮，宣讲唯识方广等诸经，铺陈菩萨成佛之道应知的一切法要；菩萨若圆满道种智，就是佛地的一切种智已经证得了，此时成佛又称为一切智智的亲证者。因此，《解深密经》说，唯识诸经是无上、无容、最究竟了义的菩萨大法，没有其他法可以超越唯识诸经所开示的增上慧学。开经偈说的「甚深微妙无上法」，指的就是唯识方广诸经的菩萨增上慧学；菩萨修学增上慧学，亲证法界实相如来藏中所含藏的一切菩提道种子的般若种智，以此深妙

种智来说法，广度一切众生，成佛所需福智庄严修学圆满时，不但自己成佛，也利益一切有缘众生将来能毕竟成佛，这就是解脱道与佛菩提道二道并行、别无他法的约略说明。总之，无始以来没有不证一切种智的究竟佛，一切种智则是实证第八识如来藏所含藏一切种子的智慧，正是佛法中最究竟、最终的智慧，宗喀巴的《广论》却加以否定，显然不是正确的佛法，反而是破法者所说的外道知见。

《广论》第九页又说：「阿逸多云：『诸欲饶益众生，由道种智成办世间利。』胜者母中亦云：『以诸菩萨应发起一切道，应当了知一切道，谓所有声闻道，所有独觉道，所有佛陀道。如是诸道亦应圆满，亦应成办诸道所作。』」此意是说：既然「三士道」与圣教不相违，那么菩萨就要如同圣弥勒菩萨说的要修「道种智」，来利益众生；或如《般若经》说的，要修三乘道并圆满成办三乘道。

但是问题来了，「道种智」并不是如日常法师依《广论》的内涵，而于本文前章《现观庄严论》一章中所解释的：「道种智是一切法的差别相」。所谓「种智」就是阿赖耶识中所藏种子的智慧，种子又称「界」，又称「功能差别」，由于功能差别的不同，而产生了种种界限，例如眼识只能见物而不能听声等等。当菩萨证得空性如来藏时，称为真见道，此时所得的般若智慧只是「总相智」；菩萨悟后思惟修，而于一切境中现观空性心如来藏的一切法性，了解空性心如来藏的体性较微细



部分，称为相见道，此时所得的般若智慧是「别相智」；别相智圆满时，即是十回向位满心的菩萨，已具足般若智的总相智与别相智故。然而总相智与别相智都是佛第二转法轮大、小品《般若经》所说之般若，还没有到达修证道种智的阶段。所以学人一定要先证悟空性心如来藏为前提，才读得懂大、小品《般若经》到底说些什么？《般若经》并非只拿来念诵，或是诵后作回向给某人病体早日康复而已。虽然诵经有功德，但是与证经、解经、持经、行经、说经……等功德相比，其功德不大，主要还是要触证《经》中所说的空性心，触证之后才能全盘了解《般若经》的内容，然后转依空性心而运行经中之理于生活中，生起自受用功德以后，还要生起他受用功德，为众生宣说经中妙义，利益无边众生，如此才是大功德。

菩萨证得总、别二相智圆满后，进入初地心入地心，再起修佛菩提道的种子智慧，修证的内容即是如来藏中所含藏一切种子的智慧；一切种智修学尚未圆满时，就是诸地菩萨未圆满的一切种智，称为道种智；从初地直到成佛之前，这期间要断烦恼与所知二障，此时所得的智慧，称为菩萨道种智。无生法忍道种智只有地上菩萨才有，是佛三转法轮唯识方广诸经所说的智慧，是修证初地菩萨无生法忍乃至十地无生法忍之八识心王一切种子的智慧，是断分段生死及变易生死的智慧，亦是终能成就四种涅槃之智慧，即是唯识诸经所说的唯识学，即是大乘法中的增上慧学。综观整本《广论》，却都不提、也不修

菩薩所修的道种智内涵，而《广论》中却又说要修学道种智，岂不是违背圣者阿逸多（弥勒）菩萨所说：「要修道种智以利益众生」之言？更何况宗喀巴不承认有阿赖耶识（宗喀巴否定阿赖耶识，当在「别学毗钵舍那平论」中详说），若一切法空而没有阿赖耶识来收藏一切种子，又哪来有道种智可修呢？道种智所修证的种子内容，都含藏在阿赖耶识心体中，若如宗喀巴一样的否定了此心，连此心都没有的话，哪来的智慧来证得种智，又如何能修证阿赖耶识心体中含藏的一切种子？而说能修道种智的智慧？所以宗喀巴乃是虚应掩饰，窃取大乘经论中的佛法名相，套用在自己的所杂集邪见的《广论》中，用以欺瞞学人，使人误以为密宗也是佛教的修行法门而进入密教中转学双身法，《广论》以三士道为掩饰，而将隐语所说的双身法止观行门编排在后半部，原因就在这里。

再说，《广论》说要修、要证、要圆满成办三乘道，除菩萨道外，余声闻道、缘觉道，也是《广论》所说的支分。他既然说一定要证得声闻道、缘觉道，要了解支分，才能修密宗道，问题又来了：二乘人要趣入无余涅槃，一定要如《阿含经》说的，以信有「本际」而趣入涅槃作为前提；《阿含经》说的「本际」就是空性心如来藏；而《广论》主张一切法缘起性空，没有如来藏本际存在，否定如来藏，因而使二乘人入无余涅槃成为断灭空，违背佛所说涅槃是真实、是常住不变的圣教，所以《广论》所说是符合佛说。至于二乘人如何断烦恼？如何

真正般涅槃？将在本书《中士道之平议》中细说，此处暂时不述。并且，《广论》说，要先证得声闻道、缘觉道、佛菩提道，才能修证密乘，如今现见宗喀巴、阿底峡、寂天、月称、佛护……等古今密宗诸师，都没有断我见，当然更不可能断我执，声闻教中的初果第一关就已经无法通过了，显然他们都没有自己所设修学密乘的资格，更何况《广论》所说内容乃是集戏论之大成者，尽是邪见虚妄想，如何能修证声闻道的解脱果。接着缘觉道的因缘观，也是一样要依十因缘观所说的本识阿赖耶识心体实有，才能观行成就，要认定名色等一切法都是由本识如来藏出生的，必须以这个知见基础来修证因缘观，否则必定无法成就十二因缘观（编案：详见《阿含正义》书中举证细说），藏密诸大派如宗喀巴等，他们否定了本识阿赖耶识心体的存在，当然也是不可能成就因缘观的，因此，依他们自己规定的标准，当然也没有资格修证他们自设的密乘。至于佛菩提乘的修证，一定得先亲证如来藏心，才能通达般若总相智、别相智，才能进而修学道种智而成就一切种智；但藏密宗喀巴等人，却极力否定如来藏本识的存在，显然是还没有进入佛菩提道的见道位；他们极力否定本识的存在，连信位都不满足，对于证悟菩萨最基础的般若总相智都还不能修证，何况是别相智与一切种智的修证？依照他们的说法，显然他们更没有资格修学他们所创设之密乘。因此说，他们为了高抬自己而宣称：「必须先修证声闻道、缘觉道、佛道圆满了，才有资格修学秘密乘。」其实正是为自己施設绊脚石，也成为他们否定自己的不当说法的例

证，因此缘故，宗喀巴于《广论》所说的修证次第乃是虚妄想的戏论，当然不攻自破，处处败阙显露、自相矛盾，却完全不知道自己是在处处否定自己，还印在书中四处讲说，可见他们都是极愚痴的一群人。

《广论》第十页说：「众多趣入无上瑜伽曼陀罗时，亦多说须受共不共二种律仪。共者即是菩萨律仪，受律仪者，即是受学三聚戒等菩萨学处。除发心已如其誓受学所学处而修学外，虽于波罗密多乘中，亦无余道故。又金刚空行及三补止，金刚顶中，受阿弥陀三昧耶时，悉作是云：『无余受外密，三乘正妙法。受咒律仪须誓受故』，由见此等少有开遮不同之分，即执一切，犹如寒热遍相违者，是显自智极粗浅耳。」无上瑜伽即是双身法，是追求最大淫乐、遍身淫乐，也是追求每日十六小时长时间淫乐的欲乐享受法，在西藏喇嘛教宫殿中的喇嘛们就是这样「精进」「修行」的。宗喀巴如是之意是说：「要趣入无上瑜伽，必须受菩萨戒，及受学菩萨学处；而无上瑜伽与菩萨戒只有少许开遮不同而已，如果你要强行分开就如同寒与热两极相背，那就表示你的智慧粗浅。」《略论释》解释说：「如显教遮贪瞋痴，而密法乃以贪瞋为用；又如显教断酒肉，而密法用酒肉；又如下士道以得人天果为足，中士道以出离为足，上士道乃以菩萨为足；初观似有不同，实乃应机而有差别，非佛语有相违也。」（《菩提道次第略论释（上）》四十四页）如上说法其实是强词夺理，智慧高者

起贪、起瞋、爱饮酒、贪食肉、贪邪淫，那么菩萨努力清净自心有何用？受菩萨戒又有何用？菩萨的慈悲喜舍又在哪儿？他教人要多受戒而多犯戒，反而不如俗人不受戒而不犯戒；还推说稍有开遮不同而已，事实上乃是根本不同、全盘不同，那都是自欺欺人。处于这种邪淫的无量邪见之中，还要把完整的佛菩提修学次第，强行划分为三士道，改变了佛菩提道的次第与内容，用外道的贪欲法来取代真正的佛法，处处与圣教相违，怎能说与圣教无违呢！

宗喀巴说：「要趣入秘密乘，就要先受菩萨戒，进入密教后再受密乘的三昧耶戒。」但是菩萨十重戒与密乘三昧耶戒处处相违，正如寒热两极不相容，这是宗喀巴等所有密乘古今祖师都曾注意到的，才需要编造歪理来自圆其说。受菩萨戒者不杀、不食众生肉，密乘的三昧耶戒却要杀、要食众生肉；菩萨戒中不邪淫，三昧耶戒却一定要邪淫，而且要大大的贪淫，要二六时中皆修双身法，追求遍身最大乐受，以及一整天、一整月、一整年、一生的全身最大乐受；菩萨戒中不饮酒，三昧耶戒却规定要饮酒等等（详细内容于本书上士道章中再评论）。受了菩萨戒后再受三昧耶戒，决定会破戒；破菩萨戒而不作忏悔，决定会下堕地狱，这是《菩萨优婆塞戒经、梵网经》等多部戒律经典都这样说的。如果学人受了菩萨戒，就决定不能入秘密乘；反之，如果要入秘密乘，就不该受菩萨戒。因为菩萨戒的受持者是清净的，密乘的三昧耶戒却是极度染污与执著

的，两种根本不能相容。宗喀巴却想要自圆其说：「由见此等少（稍）有开遮不同之分，即执一切，犹如寒热遍相违者，是显自智极粗浅尔。」但是为何是显自智极度粗浅，他却以不通逻辑的说法来自圆其说：寒热可以同时同处存在，不知这个道理的人是极度愚痴。假使极寒、极热可以同时同处存在，那么一切人都可以在北极极寒处同时领受到北极极热的热风了；但是密乘的行者却会相信宗喀巴的说法，都无智慧加以抉择。这分明是宗喀巴打妄语，欺骗众生之语，也是笼罩而引君入瓮之语，有智慧的人绝对不会相信。

《广论》第十一页说：「如佛母中云：『所有去来现在佛，共道是此度非余。』是趣佛陀道之栋梁，故不应舍。」《广论》十一页接着又说：「若于其上更加密咒诸不共道，灌顶、三昧耶律仪、二种次第、及其眷属，故能速疾趣至佛陀。」宗喀巴引《般若经》说：「过去、现在、未来诸佛，所修的共同道，就是六波罗蜜，除此之外别无他法，所以不应该弃舍。」宗喀巴如果允许六度、十度波罗蜜多是诸佛所共，别无他法的话，就不必添加密咒及灌顶等等贪道淫秽之法，因为六度、十度波罗蜜多，就是趣佛陀道之栋梁，「是此度非余」，他却还要再加上密咒及双身法，岂不是多余？何况密乘法是贪道淫秽之邪门外道，落在意识境界中，连最基本的声闻道所断的我见都不可能断，也全都与般若实相智慧无关，还说「能速疾趣至佛陀」，真是说谎不先打草稿。（待续）

# 滅除大妄語業

—編譯組

(连载三)

**附录五：**（2007/7/28 教学组去函许师，请其在一个月内撤销网路错误的见性报告。）

许老师道鉴：阿弥陀佛！

何老师在数个月中，已三次与您私下通过电话以及二次传真（一次传真请汤师兄转交）、多次信件传达，如此恳切地与您沟通，惟许久不见您之回应，如今，正觉同修会教学组基于爱护学人免于大妄语之责，以正式文件发函通知您。

大乘佛子于明心见性中不可轻蹈其中因果，首论传承，再论实质。许师您之传承得自于平实导师，但于您自述明心见性时，却跳过导师为您印证之一事，这在禅宗传承史上，也是没有发生过的事情；而此忆佛念佛之法门功夫是得自平实导师的教导，但您也无有一字提及。再论实质，平实导师

多次对您宣说您的见性不真，至多只是解悟佛性之义理，并非眼见佛性，然您多次不服，但却提不出任何教证、理证，来为您的证量作任何说明。从上事项，您于懿莲念佛会中，对于您明心见性的禅宗法脉、忆佛念佛之法门缘起、上师对您的证量上的评论，都隐瞒学人，何可堪为人师？

尤其许师您在懿莲念佛会中，是以大乘净土门中之念佛往生西方为职志，如是教导虔诚的学人，于二六时中将忆佛念带着，即使于身心万分创痛之际，亦能持续此少分、乃至微细至于一分的忆佛念，则往生必定证验，如此发扬念佛，的确为本师 释迦牟尼佛座下的弘法功臣。但若您爱恋禅师之名，含糊笼统、轻率为学子勘验、印证明心见性，则不仅耽误他人求法因缘，乃至授证大众即是犯下未悟言悟、未证言证之地狱业；如此斤斤计较、强求明心见性之名，自滥于贤圣果位，则不升反堕；何苦以必定生西的忆佛功行，而强名有明心见性之质，如此虚名妄果不仅障碍往生，临终之时，必定下堕，如 佛说「三贤十圣，一切皆失」，何可轻忽！故说妄证法性的学人，过失皆在于师，良有以也。

若是以明心而论，平实导师并不否定许师您知道禅门密意，但是您后来信受邪人邪见，信受其人所说「真心住于头部、成佛以后真心要与佛合并」，如此大悖理证，亦违佛语圣教。一切有情皆依如来藏而住，真心遍十二处，不可妄说为依其所生法而又住于其所生法之某处，此说无有是处。真



心是无住心，何必单独住于何处！许师您所指说的经文，经过何老师善解：此身当有「心王住于其中」，非如您所曲解成「真心住于头部」，此段可以略矣。您此文「真心住于头部」的说法，是在说人类有情的真心只住于头部，而不遍于十二处，过失极大！本自无生之实相心，何须找一个狭隘的头部来住？若然，则诸地菩萨意生身之生起时，依照您的说法，岂非东边一个真如，西边一个真如，这就是变成真如可以切割；等到意生身暂灭而与人身五阴合而为一以后，又说真如可以合并，此即是毁谤如来！若是说当依主体身而有说是住，则真如于其他意生身既然可以不住于头部，那又何须于此主体身而说有住！若是真如必须住于头部，然后说住，则无色界中天人，何有其头可住？岂非无色界之有情无有真如心可说！若是单单仅以欲界而说，更非成理，云何汝之说法必须摒弃无色界之有情而不能涵盖之？又既然允许真心可以于它界中而不住于头部，则何必定以此欲界身而说住于头部者！

真心即是法身佛，法身必须住于头部耶？不能遍于十二处耶？无相无形的法身佛，报身佛则亦有形、有色，您若是坚持强说，则当说是住于报身佛之头部，则许师您之说法也经不起检验；以报身佛非是一般人身之头部可解，即是身土之意义，到底是何种头部？又诸有情识种，非必皆有头，单细胞生物哪有什么头与非头？则其真心请问当住于此生物之

何处？若于此无头处，仍必须住于一处，请问许师您喜欢这真如心住于此细胞之何处？于人类之受精卵位时，尚且无有头部之可说时，则真心住于何处？若是不许无住，您应当立论说有另外一处可住，则当说何处？若是许真如心可不住于局部一处，为何必须头部出生后便独住头部？

当知真如心是无住法而出生一切诸法，是无住心而能出生一切心，以有住皆是妄情计度；将无住心说成是有住心，已经错在其一；又规定要住于头部，必已堕于意识心中，如同世间痴人，以为意识心有胜义根之住处，完全不知道真如心并非如同诸识需要以胜义根而说有住无住，真如心何要单缘胜义根而住！当知真如心既然无相无形，为何要住？能生一切万法之心，何必寻头而住？到底于您邪见之中，头部有何吸引真如心之特胜处？又偌大者如鲸鱼头部，此真如之大小为何？当住于大脑之何部分？真如心既无有形质可说，如汝之邪见还是要住，请问要住于此鲸鱼物种的头部的哪里？且说当时入住的时候，是如何住？将来无头的时候，随转中阴的时候，又是如何离？如何以一无有形质之真如心而说住与不住？既说于住，当说有何住相，您无能说出何种住相在，此当然是邪信而无证验！若说依于住，而头部得以生长变异，则前面已经说过，身体其他诸部分难道您现下观察没有增长减损？何可谤诬持身识？又如色界天人都是有头无脑，并无胜义根，他们的真如心又如何住于头部？为何不许

遍身而持、遍身而住？许师您的说法过失极多，双违圣教量与理证。即使是此器世间的山河大地也是由真如来增长减损，若按照汝之说法，何处不需有真如心来往而持，而得以生住异灭，是以您之邪见何其笼统！外国曾有只无头公鸡，难道您以为彼鸡无有真如心？彼鸡经人宰杀错首而无头，但一样仍活了十个月，则您说其真如心应住何处？显然您之谬论违背诸理以及法界事实。

今日头部是物质，有其形质，本和真心南辕北辙，何须真如去住？真如本自无住，如今出生了头部，便得赶快去住，这何可称之是自在法？必须受到头部之约束，不能遍身而持，何可说为自在心？如是本不住，而今有住，则有住相，有行住相，便是有生相，即是将来有灭相；于真如心自体而说有生灭相，则何可说您证得无生灭心？故知您所说真如心「住于头部」尽皆虚语！此皆是您受到邪见之拨弄，至今不肯放舍，不自承错误，反而转授于他人，蛊惑从学弟子同入邪见中，是从圣道返堕俗道而自以为增上，令人可叹！如此「真如住于头部」之一端已足可说明您之知见日益虚妄，见地不真，因此当回到真如遍于一切处、出生一切法、不住一切处的正法。以出生万法之心而强说为不遍于万法，以无住心而强说此心有住于一切万法，扭曲正理而成就您所归信的邪见：头部为其住处。真如哪里是随头出生而东住西住？此皆是戏论尔！您亦曾转述某老「菩萨」的邪说：成佛以后真如

心要与佛合并。至今不曾否认其邪谬说法，难道仍然认同其「真如心可以合并分割」而成为有增有减之俗法？可以合并者必是亦可以分割之心故，即违《心经》不增不减之圣教，而您竟会接受其教导，知见偏斜而不自知，至今仍未见回首改过；短短一世的眷属、恭敬，有如此重要吗？

于见性处：平实导师乃是自参自悟，本无师承故无勘验方法之传承，是以早期勘验经验不足，以为每个人之眼见佛性皆与其相同，故早期只要有学员自认已经眼见佛性，大多未加细察，便予认可；然随着弘法时间愈久，愈是发觉眼见佛性之勘验极其困难，更经历若干弟子只能知解佛性名义而不能眼见佛性之窘境后，便确信如《大般涅槃经》所说，依据个人福德、定力、慧力之具足与否而导致能否见性，诸地菩萨见性之深细又非贤位可比，因此渐知当初之见性程度实非诸弟子可及，而定力、慧力和福德需到何种地步后，方可论及见性，亦非 导师个人可强求而滥发慈悲者，因此一改原本希望快速传承见性之法的初衷，开始审慎谛观学人因缘而步步为营，不敢轻易放手引导，以免反而抹煞学人此生见性之因缘，落于知解而永无亲证之一日；以见性一关，若未先具足定力、慧力、大福德之时，即先参出佛性名义时，必然不能眼见；纵然此生极力补足这三者，亦仍无法眼见，无法补救；必须已具足三者以后才参出佛性名义，方能眼见分明。是以本会目前明心虽有数百弟子，然见性者不过十余人，何

等悬殊！是以当初勘验之草率，导师今犹耿耿，如今禅三几无录取求见性者；录取尚无，何况亲证！又 导师常说：十住菩萨见性者，可以在他人身上看见自己的佛性，也可从他人身上看见其人的佛性，也可从山河大地上看见自己的佛性。这是您从来没有证得的境界，也是 导师曾经为您说明的自验方法，而您无法证得其中之一，是以您自以为眼见佛性者，皆来自当年 导师勘验经验之不足，后来 导师已经电话中指出您见性的不实，故您从来都没有眼见过佛性，更别说有可为人勘验之资格！

您是 平实导师最早期之学生，禅门首重师承，当听从您的根本传承上师苦口婆心之教示。平实导师曾说道：「当我认为您已眼见佛性，您不一定是已经眼见佛性，因为我的眼睛无法代替您的眼睛来看，只能从您的叙述中来印证您已眼见佛性；但是当我确切地说您没有眼见佛性，那您必定是没有眼见佛性。」平实导师在之后与您几次电话谈话中，发现您是以识阴六识见闻觉知之自性，当成是眼见佛性，便向您说当初勘验错误；同样有多位已经见性之同修在与您的谈话中，亦知道您并未眼见。然而您却因为贪爱这见性之果证，宁可罔顾众人之好言相劝，如是于妄想中强行安立见性果证而自居，后来又如无知者之抗辩而与何老师说道：「当初是他印证，后来又说不是，都是圣言量，到底那个是真的？印证能改来改去吗？」如是一意孤行，一错再错，实

在难说是有智之人！

平实导师以及何老师如是数度软语善慰告诉您：**您并未眼见佛性**。前后时间已经长达数年了，这也是平实导师在弥补早期勘验不足之过失，不忍看着您一错再错，是故希望您悬崖勒马，勿越陷越深；也希望您不要再一意孤行，勿以未见性之里而以见性禅师之表，再去妄行引导他人见性，以免伤害他人同犯大妄语罪，勿再印证懿莲念佛会诸多善良的学人误以为已见性而堕入后世长劫痛苦之中；如此自身大妄语业行是事小，但引导众人犯下大妄语业则为事大；这些学子原本单纯良善，本来皆是老实的念佛人，若没有您的牵累，决定可往生西方净土，成就无上道；如今因为您自己无法忍受见性的果位被剥夺，反而将自己没有的东西用来授予他们，如此死命推送他人入火坑，陷人于不义，将您错误的见性勘验尽情发露，更将大众大妄语的确凿罪状，以见道报告方式公开来向十方护法龙天宣示，彼诸大众哪里还有往生西方净土之半点资格？许师！如此您还算是学佛人吗？您还算是自称要往生极乐世界的老实念佛人吗？未证谓证的大妄语业轻重，您并非不知，竟继续如此妄为、戕害善良的念佛人，您还有念佛人的半点老实吗？您过往无知的习气，欺骗平实导师说有个修行人是「八地菩萨」，如此妄称、妄授证的习气今日更盛，狠心地推送他人下地狱，只为了彰显自己的好为人师、好为禅师之过！以明心见性来迎合少数贪爱

果证之念佛人、于自证量而不能够安忍之人！全部的过失都是由于许师您的刚愎自用、不肯受教，藐视您的根本上师对您的谆谆教导，如此的将自己受人恭敬相建立在从学弟子的地狱业之上！

学佛之人重在求真，当您的传承根本上师——明心、见性乃至禅门第三关的牢关齐破之大修行者、证量皆非汝可相提并论的平实导师，曾劝告您说：当初验证您之时，由于平等看待众生，亦因勘验经验不足，并没有察觉您的见性并非真正的见性，因此重新勘验后，认定您的见性只是知见上的理解，并非实证。您听完之后，应当虚心接受，更加行用功以求真正见性，而非一再坚持己见、坚持皆是 导师误会您所致。然您不但不自省，反执意以世间之掷筊法来私了，伪托 观世音菩萨之旨意，将出世间贤圣的果证以世间法来随机裁夺，如此无智！念佛人有感应时，尚需明辨来者真伪，何况只靠两片筊，而不顾圣教量所说之眼见境界，便断您见性大事之有无，并非智者所应为。

见性不仅是看见自己的佛性，并且在一切山河大地、有情身上也能看见自己的佛性，也能于他人身上看见其人的佛性，而非错把六识的见闻觉知自性当作是佛性；而且眼见佛性时是一见即是全见的，不需整理，只需喜悦的领受即可；绝非您对学员所说的：「见性后需要整理。」见性是一见就全见，遍山河大地都是一时全见，当下如幻观成就，毋需再

作任何整理，可见您之见性和真正的眼见佛性是南辕北辙，全不相符。多年以来您以见闻觉知之自性当成佛性，在未得导师之应允下，即为人印证，许多被您错误印证者现在还都可出来作证；被您误导的人之所以至今未公开您错误印证的真相与过程，是因为还相信您是一位真心念佛求生极乐的行者，再者也是感动于汤师兄夫妻的老实恳切，不愿扰动懿莲诸多善心念佛的诸君。未料多年后，您仍不能满足安忍于弘扬忆佛念佛法门，依旧以个人私心来为人引导勘验见性，丝毫不顾及误导众生共犯大妄语业的因果可怖，将他人的法身慧命当作是儿戏，害人同犯地狱业；如此辜负如来对您多生多劫的教诲，亦辜负了平实导师殷切的提醒、辜负了曾被您误导的行者对您的善意、辜负了您一生的行持，更辜负了汤师兄及懿莲善心学子求生极乐的清净菩提心。即使是一个不懂事理的念佛人都不会如此作，然您为了微不足道的小小名闻，却大力传授您本无证验之见性之法，如何能说您懂得理事一心的念佛？如何可说您是信受念佛圆通妙法之人？如何可以相信您是真实信受念佛法门？以此数年来您不断误导他人同犯未证谓证大妄语业，而标榜能帮助他人眼见佛性的行为，并且以无实证的假见性报告登载于网站上，误导他人继续投入错悟见性的大妄语业中，实非真诚的老实念佛人！

在去年（2006年）本会收到一封信函，（非匿名信：姓名、地址、电话俱在，且已证实确有此人；为保护当事人，列入机密）自称



在懿莲念佛会已被您印证明心见性，并把证悟内容详细写上，希望 导师过目再次确认；可惜打开一看，不仅没有见性，连明心都有问题，内容证据确凿，为您多年来多次误勘学员明心、见性之错误行为，再添一桩憾事；纵使以您三寸莲灿之舌，亦无法开脱自身未证言证，并为学人错误引导、错误印证之事实矣！而且您与何老师的对话中，更显现出您挟懿莲念佛会以为自重之心，以为「同修会多年来这么低声下气的与您作商量，希望能够挽救众人免除业报，是在损及您的威信」，如此的颠倒想，您便以如果将来本会破斥您时，您主持的会务反可藉此而更加兴盛出名来加以反驳，如是痴心的将弟子的法身慧命揽作己有，作共命之眷属想，许师啊！因果可畏啊！懿莲念佛会是乐于修行之念佛人共属的公众修行团体，并非是许师您个人的私器，您怎么胆敢在字里行间将懿莲念佛会用作筹码而拿出来与正法辩论？要澄清因果、辨明事实、说明见地的，完全都是您个人的事情，如何可以牵连其他良善的念佛人呢！难道您平时便是这样一位不肯承担自身过失、不敢辨明是非之伪君子吗！当知如来有语：弟子之过，皆在其师；因此其他人被您误导，都是您这位导师的过失；而 平实导师早已承认以前勘验经验不足的过失，发誓永不复犯；您要有担当的出来处理自己愚痴见地之事情，说明您的根本传法上师当年误勘您的过失，救护您座下的弟子们免再误犯大妄语业，在此至诚请求您：勿再以无辜众生的法身慧命作赌注而同时轮〔编案：「沦」〕堕！

若此信函所说不获汝意，今时 导师仍在，何不与 导师恳切一谈、深入请益；还是您以证量更高者自居，而不肯移樽就教！当初您另辟蹊径，邪信另一尚未明心之人，妄称其为「八地菩萨」，以求压过 导师之证量；当时 导师还是对您百般信赖而追随之，后来发现此人说法多有不实，亦多处违背圣教及理证，因此亲口告诉您，其人谬误何在。时至今日，十年过去，您仍无检择智慧，仍旧信受这位假八地菩萨的种种说法而无有变异；奈何您本是明心之人，竟会相信其「真如住于头部」之谬论，退回意识心所住的地位中，岂非自生颠倒！此即是一般人「意识心住于头部」的翻版，如此真的枉费 导师对您辛苦的教导，退失到连六七八识都分不清楚，何可为人印证明心！您对于这位假八地菩萨的「情执」（应是背后另有目的吧？）真的可说是盲目葬送您一生的修行！

故本会在此正式通知——请您在一个月内撤消您在网路上刊载之学员的见性报告，或将所有的见性等叙述皆删除，并于网站上声明如是：以前所说的见性皆非 如来于《大般涅槃经》上所说的眼见佛性，和真正的眼见佛性不同。并以书面告知同修会，并承诺不再错误引导学员明心以及见性印证，并将您的明心后的种种对于真如的虚妄想，如「真如住于头部、成佛后应将真如与佛合并」的邪见，一并忏悔、声明舍弃。如此方为人间智者，方是有考量从学于您的学子的真正善人，才是真正老实念佛的人！

您所信受的印光大师也曾说过：「看一切人都是菩萨，唯我一人实是凡夫，果能依我所说修行，决定可生西方极乐世界。」所以您何苦迷惑于果位之中，以错误的明心、见性而自扬？净土经典亦未说明心、见性方是决定上品上生的必要条件，唯有精进再精进，乃至菩萨种性殊胜发起，才是上品上生的确切保证，因此您以明心、见性来诱导众人，根本是毋需有之举。以能够如实理解第一义而虔诚发菩提心并愿行之如一者，如是行者已于佛国净土中之莲苞中而得上品中生，这难以想象的殊胜已经足以令诸念佛人感动莫名！而更求精进，发扬菩萨志行，无私无我而积极六度行而发起了三心，亦可得上品上生，如来为其说法，随即心开意解而得证无生法忍。今日您尚无十住之实，亦未具足七住菩萨果德，故被错误知见所误，应当返归圣教及理证，不如是行，反而教导懿莲念佛会虔信三宝的弟子悖离净土行者之所当行，反堕大众于大妄语业中，求生净土之美事诚恐不谐，非属美事。您如是行，自以为帮助他人，反成戕害大众法身慧命，这本都是您多年来自编自导自演的一场闹剧，所谓的眼见佛性皆非实证。根本传法上师为免您的大妄语业，在发觉您并无眼见佛性之时善意告知，您竟然不信，刻意对学员隐藏了这么多年，又继续误导学人，并且在近年又将错误的见性报告贴在网站上扩大误导不明内情的人；年来何老师与您商讨改善，但您仍不自省，坚持不肯撤下误导众生的假见性报告，意欲继续误导学人，如此行为实已失去惭与愧二心，恐

于往生极乐有所妨碍，愿您检讨之。

本函件之目的在救护您、懿莲念佛会道场主人汤师兄、吴师姊，以及众多跟随您之善心学子，摯盼您勿以弘扬佛法之大善愿因，反而造作误导学子同犯大妄语业之大恶业，以免今生辛勤为道之善行尽付东流，异时他日，果报成熟时回头已晚。何老师多次私下欲与您沟通而不获成功，继之以书面文字而仍然未获回应；不得不以文字直接通知，措辞严正，实非不得已；文到一个月內，若仍得不到您对此事之改善，本会只好在电子报（编案：「正觉电子报」）及网路上公布此信函，强力制止您继续误导众生的恶业，期望能挽救您与随学者免除大妄语业，并将陆续以文字登载方式公开破斥您一生所说的错误知见，将之完整的公布于大众面前，然而这是本会所最不乐见、而不得不采取的沈痛的回应，请您在未被公开之前再三深思。

本会对于许师您多年来不辞辛劳的为众说法深表敬佩，亦衷心乐于您于此弘扬 大势至菩萨之念佛忆佛法门、利益广大学人，随喜您带领学子往生西方净土、成就西方上品莲之大功德，愿大众志愿成满，他日亦能同于净土修学共成佛道！惟希盼您不再为人错误印证明心、见性，盖因如此之举，反而成为您及所教导之学人往生西方净土之莫大障碍，抑且反增破戒之大恶业；再次至盼您的睿智能作出妥善之处理，导引学子走向精进之菩萨行、圆满菩萨种性，本会亦将

不再重提此事，此信函便将归档而不见世人，并且乐与您共同化导娑婆世界众生。于此再度赞叹您弘扬忆佛念佛求生净土法门之大功德。至祷！

专此 敬祈

教安

南无阿弥陀佛

佛教正觉同修会 教学组 敬上

公元 2007 年七月二十八日



## 供佛功德一童知至真兴沙塔庙获福生天

《生经》卷第四 佛说五百幼童经 第三十三：

闻如是 一时佛游波罗奈国，与大比丘众千二百五十人及诸菩萨俱。尔时五百幼童，行步游戏，同心等意，相结为伴，日日共行，一体无异，一日不见，犹如百日，甚相敬重。彼时一日，俱行游戏，近于江水，兴沙塔庙，各自说言：「吾塔甚好，卿效吾作！」其五百童，虽有善心，宿命福薄。时于山中，天大卒雨，积水流行，江水大涨，流溢出外，漂没五百诸戏幼童，水中溺死，堕于随流。众人见之，莫不叹惜，各心念言：「可怜！可怜！」父母举声，悲哀大哭，不能自胜。求索死丧，不知所在，益用悲酷。

时众人往反，诸比丘具白佛意。佛告众人：「各豫知之宿命（注一）不？请呼诸父母，告之：『莫恐！』此儿五百世宿命应然，今虽寿终，生兜术天，皆同发心，为菩萨行。」佛放威神，显其光明，令其父母见子所在。佛时遥呼五百童来，寻时皆来，住于虚空中散花供佛，下稽首礼。自归命（注二）佛：「蒙世尊恩，虽身丧亡，得生天上，见弥勒佛，唯加慈泽，化诸不逮。」佛言：「善哉！卿等快计，知

道至真（注三），兴立塔寺，因是生天。既得生天，见于弥勒，谘受法诲。」佛为说法，咸然欢喜，立不退转。各白父母：「勿复愁忧！人各有命，不可稽留，努力精进，以法自修。人在三界，犹如系囚，得道度世，乃得自由。归命三宝，脱于三流（注四），发菩萨心，乃得长久，游四使（注五）水，度脱四渎（注六）。」父母闻之，悉从其教，皆发道意。

时诸天子，稽首足下，绕佛三匝，作礼而退，忽然不现，还兜率天。佛说如是，莫不欢喜。

白话解释如下：

我阿难随从 佛陀见闻过这么一件事：那是 佛陀游化到波罗奈国时，有一千二百五十位大比丘及众菩萨们随行、恭敬围绕听法。那时候，有五百位孩童，他们彼此之间心意相通，无论出外踏青或游戏，天天都结伴同行，他们行动一致就像是身心相连一般；即使大伙儿只是一天没见面，都会感觉好像隔了上百天那么久；彼此之间相互敬重，感情好得不得了。有一天，他们一起在江边的沙滩上游戏玩耍，用沙子来堆筑佛塔寺庙，每位小朋友都争相告诉其他的小朋友说：「欸！大家快来看，我的佛塔堆筑得好好哟！我来教大家，快来照我的方法做！」这五百位孩童，虽然个个都很有善心，可是命中注定此世应得薄福之报。当时在远处的山区，突然下起了倾盆大雨，雨水汇集入江，江水突然暴涨，水势凶猛，越过江岸，把那五百位正在江边游戏的孩童冲走

并且都淹死了。众人见到这种景像，没有不感叹惋惜的，每个人心中都怜悯的说：「可怜哟！可怜哟！」那五百位幼童的父母，更是个个悲痛万分，放声大哭，不能自己。想要为孩子安葬，却找不着尸首，心中更是悲苦凄凉到了极点。

当时有很多人帮忙四处奔走，但却一点办法也没有，众比丘们很详细的把发生的事情禀告 佛陀。佛陀告诉众比丘说：「你们都能预知这件事的宿命因缘吗？大家去呼唤这些孩童的父母，并先告诉他们说：『不要惊慌害怕！』这些孩童五百世的宿命都应当受如此短命的果报，但如今他们都已往生到兜率天了，而且都一同发菩提心，奉行菩萨行了。」于是 佛陀展现不可思议的威神之力，散放出无量光明，让五百孩童的父母都能看见已往生兜率天中的孩子。接着 佛陀便召唤远在兜率天的这五百位孩童前来，他们便都立刻到来，并且先在虚空中散花供佛，再下来向 佛陀顶礼。很虔诚的把身心性命归依于 佛陀，并向 佛陀禀告：「弟子等蒙受世尊的慈恩，虽然失去了身命，却都能往生兜率天，亲见当来下生弥勒尊佛，当来下生弥勒尊佛很慈悲地施予恩泽开示，教化我们种种不足之处。」佛陀听了之后说：「太好了！你们都能及早的审查思量，了知佛世尊的无上功德，并能兴立塔寺来供养佛，因此缘故才能往生天上。如今既已出生于兜率天，亲见当来下生弥勒尊佛，应当恭敬的请问领受佛法的教诲。」佛陀为他们演说佛法后，个个都非常欢喜，成就了不会再退失转变的修行功德。然后，他们



各自禀告父母说：「您们不要为我悲伤啊！每个人都依自己往昔所造的善恶业因缘而受报，是没有办法刹那耽搁停留的，所以要努力精进地修学佛法才是。人在三界中，就如同被绳索捆绑、关在监狱的囚犯一样，如果能够悟道出离世间系缚，才能获得真正自在之所由。只有将身心性命归依于三宝，才能从三流（业流、烦恼流、苦流）中解脱，唯有发起菩萨的大愿心，修学佛法亲证实相，上求佛道究竟解脱、下化众生拔济拯溺，这样的行佛菩提道才是可长可久之道啊！世间的种种烦恼时时驱使着我们，使我们流转三界，就如同在大海中游泳一般，随时都有遭到灭顶的危险，但自己如果肯努力精进的修学佛法，就能度过解脱于欲流、有流、无明流、见流等四流缠绕，进而出离生死轮回的大海，到达究竟解脱的涅槃彼岸。」他们的父母听了这些话之后，都听从他们的教导，也都发起修学佛法的菩提心。

接着这五百天子向 佛陀行最恭敬的头面接足礼、绕佛三匝之后，礼敬 世尊后告退，便忽然隐没不见，返回兜率天去了。大家听了 佛陀的说法开示之后，个个都非常的欢喜。

## 注 释

注一：宿命

指过去世之所熏习、造作、经历等等，即有情无量劫来于三界中流转生死的纪录，此纪录都由个个有情唯我独尊、平等无二……的第八识——真如心「阿赖耶

识」所保存，让有情众生依所造作之善恶业随缘受报，才能成就不昧因果的三界真理，称之为宿命。

#### 注二：归命

梵语「南无」之义，华文译为归命，有将身命回归、依靠、归属、归顺信受……等义。命指命根，总摄诸根，有情之所重；为表信心坚固，故言归命。《法华义疏》卷四：「南无者归命也、救我也，归命者以命归投十方诸佛也。」

#### 注三：至真

最极、绝对的真实也可代表佛世尊，如来离一切之虚妄，故曰至真。《出曜经》卷一：「有如来出世，名曰弥勒至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师号佛世尊。」

#### 注四：三流

《大方广十轮经》卷二：「云何为业流？观察一切三种业行，是名业流。生死无际，爱因缘有，是名烦恼流。烦恼因缘故，无明和合能生名色，名色和合因缘故能生六入，六入因缘故能生触，触因缘故能生受，受因缘故能生后有，后有因缘故能生生，生因缘故能生老病死苦，是名苦流。如是三流皆从爱

生，何以故？因无明业爱为水润，为欲枯涸此三流故。」

《佛说十地经》卷四：「复次，于中无明、爱、取，是谓烦恼流不断绝；行、有是业流不断绝；余支是苦流不断绝。以差别故前后际灭是流，断绝如是三流，悉是无我，离我我所，自性生灭犹若束芦。」

#### 注五：四使

（术语）谓本惑十使中贪瞋痴慢疑之五使。贪瞋痴慢之四使，都为迷执于世间事物而起之惑，其性分钝者，故谓为钝使。疑使为就四谛真理而起之惑，以犹豫不决为自性，其性分亦非锐者，故类从贪等四使而为钝使。（引自丁福保佛学大辞典）

#### 注六：四流

四流者，江、河、淮、济也。四河，喻指「欲流、有流、无明流、见流」四种生死流转之河。

《出曜经》卷 24：「流有四品，其事不同。云何为四？一者、欲流，二者、有流，三者、无明流，四者、见流。众生之类沈溺生死，皆由此四流浪、四使不能自免，当涉历流转五道，是故说曰不以生结使当度欲有流也。」

# 般若信箱



☒、般若信箱第十七期（问八）讲到实相忏悔：「转依于第八识心体的真如体性，即是实相忏悔。……第八识心体离于三界万法，无有一切相，如如不动的清净体性。既无一切相，当然没有持戒、犯戒的问题，也没有能忏悔的人，能够通达这个道理，名之为实相忏悔。」请问，实相忏悔为何能够灭罪呢？其灭罪的原理如何？可以想见，转依真如之后，意识与意根知晓「无我无造无受者」的道理，了达罪业本空；犹如梦中造罪，醒后知道梦中的罪业虚幻不实一样。但这样能否消除第八识中的业种？如不能消除，因缘成熟时如来藏仍会把业种抛出来使五蕴身受报。

此外，多处经典中讲到诵经持咒（如药师经、大悲咒等）也可灭罪，其灭罪的原理又如何？切望菩萨们释疑。

最后，取相忏悔时如见到好相则可确认罪已灭；实相忏悔或诵经持咒，如何知道罪已经确实灭了？另外，实相忏悔唯悟者方能如实修习，而《维摩诘经》中维摩诘大士教二比丘行实相忏悔，是否说明此二比丘当时已悟？若不是则我等明心之前亦可修习否？

答：1.实相忏悔能够灭罪之理，乃因真心如来藏本无罪可言，七转识因证悟后真实转依如来藏而行，那就依如来

藏的无罪性而言，而不是以此五蕴相应之罪性为依，就算未来此恶业种子遇缘现行时，却因为转依成功的功德力，来成就道业之增上，因为恶业种子的现行亦为逆增上缘之缘起，藉此现行之机会能转染恶为净善故，此分功德力必远胜于原来所造恶业。因此，悟后随缘度众而使得过去无量恶业种子现行名之为「发露」，决定转依而不再回熏恶种名之为「永不复作」，如此二者普皆具足，名之为「忏悔」。所以亲证实相者能够于现量境中观察安住，让七转识能够依于清净实相的第八识而行，能如是亲见、如是证得者，大慧禅师说之为「真忏悔」者，此亦实相忏悔之总相真义。因此对于菩萨来说第八识中业种的消除，在近二大无量数劫又三十分之二十三的内门广修六度万行的过程中，菩萨可以靠这个缘来摄受这些众生，因此说，是否真的转依无罪的如来藏，乃是重点；若悟后还是继续依过去恶见及所造恶业之习而行，那就不是真实的证悟者，因为他的转依并未成功；也就是说，经由打探而知道密意者，无法如实转依而没有转依所生之功德，即非真实证悟者的德行。所以能否如实的参究而证悟实相，乃是根本的问题；若所证不真，抑或透过打探密意而知知的，其三德必定不能少分生起，光是解脱于恶见的功德就没有了，更何况能有三界恶习无明解脱之德，故其解脱德必定不生起；如此故说，对于恶业习气种子的解脱，乃是大乘证悟者当修当行的要

点。而证悟的菩萨现观如来藏的清静体性无量无边，故将七转识之行，转依如来藏无贪性、无瞋性、无私性、菩萨性……等诸多无漏法性，因此证悟的菩萨努力的护持正法亦属实相忏悔之一分，破邪显正亦属实相忏悔之一分，内门广修六度万行亦属实相忏悔之一分，因此真实行菩萨道者，即是真行实相忏悔者，如此近三大无量数劫的普贤行，及至佛地才能如实圆满实相忏悔之法。

2. 明心之后确实转依第八识如来藏心体而行实相忏悔，能够灭罪的原理，就如 平实导师在目前连载的《随缘》一文中所说：「三界有情的穷通寿夭、随处受生，其实都是依如来藏的随缘性而使得业种一一现行受报，因果律就这样昭昭不爽的报应，无人能自外于此。……当你开始修学佛法，亲自证得这个实相心之后，你就会开始转变了！经由这个转变，你的如来藏中集藏的种子就跟着转变，寿命的长短（穷通寿夭）都会跟着转变，如来藏会自动去转变它，会使你的种子开始转变。」因为明心之后，你会了知「善恶业的一切法其实都无所得，因为意识有所得，可是因为无常而会过去，最多只是一世就报完了，所有的财富、名声、眷属都带不走，所以无所得；而觉知心的你正在受乐时，你的如来藏并没有受乐啊！它离六尘见闻觉知，何处受乐？而受乐的意识觉知心则是虚妄的、念念变异的，那个乐也是无常而不真实，所以结论是没有乐可

受，都无所得。既然如此，又何必去造作恶业而增长自己的恶业种子在未来世承受恶劣果报？根本就没有必要。所以，当你有这个智慧时，就了知万法中的苦乐其实都无所得，心性开始转变了，就可以转变你如来藏中的种子，把恶种转变为善种，把有漏善种转变为无漏善种，来世的可爱异熟菩萨果报成就，你就有具足的资粮可以广行菩萨道了。」平实导师在此篇演讲中，就如来藏的「随缘性」解说甚详，您不妨再三细读！

3. 诵经持咒灭罪的道理，主要的重点乃是透过诵经持咒而了知经咒中所说正理，然后依照此总持义理去实践，因而改变自己罪业种子为主，详细内涵如前所说的实相忏悔的义理。并且这个问题我们也已在多期的〈般若信箱〉回答过，请您回去查阅，此处篇幅有限而不赘言。

4. 取相忏悔灭罪见好相乃是事上的忏悔，能灭除戒罪，但性罪仍然是存在的；至于实相忏悔没有好相不好相的问题，因为真心无形无相，若真实转依如来藏而行实相忏悔者，不必要见好相就能灭戒罪（性罪仍然是存在的），菩萨利众行皆是好相故，若兼有好相那是更好。其他如前所回答的，此处不再重复。

5. 在经文中没有详细证据说此二比丘有悟，只是说他们听了 维摩诘大士开示以后，都「解除疑惑、不再悔恨忧恼」，并发起愿成就佛道之心，欲行菩萨法道，而令有情

都能如同 维摩诘大士一样有殊胜智慧及法辩。再者，对于未悟而欲行实相忏悔者，在第十七期〈般若信箱〉问八中已经开示得很清楚：【转依于第八识心体的真如体性，即是实相忏悔，这是已悟者方可如实修习的忏悔法。未悟者若是以文字理解第八识心体的真如体性，依此而修习，则是相似的实相忏悔。】因此未悟者当行取相忏悔，并且多多熏习文字般若的正理，以此实践对真正正理闻思慧力熏修的功德为正因，祈能早日圆成明心证真的正果，进入内门广修菩萨行，实践真实的实相忏悔，这样一步一步的往成佛之路前进。因此对于以忏悔二法来圆满惭愧二个善法瓔珞等理事圆融的开示，我们曾经在多期的〈般若信箱〉回复过，如第二期间二、十七期间八、二十六期间十、三十期间一及问七的回答。并且 平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》各辑中有专门的篇幅开示相关的法义，并配合实际的例子说明，欲了知律典内涵精神，性罪、戒罪的遮犯与忏悔补救……等相关法义，劝请您至网路书局或各地实体书局请购。



## 佈告欄

一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处外，别无其他分会或道场，若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。又，本会平实导师至今仍未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的禅三精进共修中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原

则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于二〇〇六年九月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯皈依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅(免附回邮)，本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，更为方便不同需求之读者 43 期起同时发行HTML及PDF档案两种格式，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「**正智书香园地**」网站下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2008 年上半年禅净班，将于四月底同步开设新班，即日起开始接受报名，共修期间：二年六个月（费用全免）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话(共修时间方有人接听)、新班开课时间如下：

**台北讲堂：**台北市承德路3段277号9楼——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机02-25957295 (分机：九楼10、11；十楼15、16；五楼18、19)，共修时间：周一至周五晚上19:00~21:00、周六下午14:30~16:30。传真：02-25954493。2008/4/23(周三)及2008/4/24(周四)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周三或每周四晚上19:00~21:00。

**桃园讲堂：**正在筹设中。(目前桃园县有人冒称为本会之道场，与事实不符！)

**新竹讲堂：**新竹市南大路241号3楼，电话：03-5619020，共修时间：周一、二、三、四、五晚上17:00~21:00以及周六早上9:00~11:00。2008/4/28(周一)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周一晚上19:00~21:00。

**台中讲堂**：台中市五权西路二段666号13楼之4，电话：04-23816090，共修时间：周一、二、三、四、五、六晚上。2008/4/25(周五)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周五晚上19:00~21:00。

**台南讲堂**：台南市西门路四段15号4楼，电话：06-2820541，共修时间：周二、三、四晚上、周六。2008/4/26(周六)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周六早上09:00~11:00。

**高雄讲堂**：高雄市中正三路45号5楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、二、三、四、五晚上。2008/4/24(周四)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周四晚上19:00~21:00。

**美国洛杉矶共修处**：位于洛杉矶市东方约16英里(20公里)处华人聚集圣盖柏谷(San Gabriel Valley)之工业市，地址：15949 Kaplan Ave, City of Industry, CA 91744-3110, USA。电话：(909)989-1081 或(626)454-0607，传真：(909)944-3328。共修时间：周六上午10:00~下午17:30。每周六播放台北讲堂所录制讲经之DVD：下午13:00~15:00 播放《优婆塞戒经》。目前禅净班，随时接受插班上课，上课时间是每周六下午15:30~17:30。

报名表可向本会函索，或于「成佛之道」网站下载：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/>，填妥报名表

后，请邮寄本会教学组；若邮寄时间来不及者，可将报名表直接在初次上课时当面缴交该班亲教师。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《金刚经宗通》：开讲时间 18：50～20：50 座位有限，请提早入座以免向隅！

如来藏为三乘菩提之所依，《金刚经》是专讲如来藏本来自性清净涅槃体性的经典，若能证悟如来藏，即可证得本来自性清净涅槃而发起实相般若智慧，成为实义菩萨，脱离假名菩萨位。平实导师特以宗通的方式宣讲，上上根人于听经时可能证悟如来藏而进入实相般若智慧境界中，可以确实证解般若系列诸经的密意，远离意识思惟所知的表相般若凡夫境界；中根人可以藉由闻熏《金刚经宗通》，使参禅方向正确的建立起来，未来必有悟处。欢迎有志禅悟、有心实证菩萨实相智慧者一起来听讲。

平实导师讲授此经时，总有极生动而深入的开示，有缘之禅和极易因之悟入「**此经**」！是故此经讲授圆满后，宗通部分将不会整理成文字发行，只将其中胜妙的事说与理说部分整理成文而发行，以免诸方不求真修实证之佛学研究者于文字相上钻研，死于句下而丛生误解，乃至造诸不善业又误导众生。若诸学人亲临法会听授而得一念相应者，是为福德因缘具足之菩萨。欢迎亲临法会同享法益，本课

程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂、新竹讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件。《金刚经宗通》讲授圆满后，将接着开讲《妙法莲华经》，敬请留意开讲时间。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，以图导正被古今诸方大师错解之法义，亦使受此诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版八十多册书籍，然诸大师皆无法回应。征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之过失，请具名投稿至本会，若确实发现有过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂将于2008/6/14(周六)上午9:00举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、各地讲堂将于2008/7/13(日) 新竹讲堂则于2008/7/20(日) 上午09:30举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带海青及缙衣准时参加。

九、2008年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/12、1/13、1/26、1/27、2/9、2/10、2/23、2/24、3/8、3/9、3/22、3/23、4/26、4/27、5/10、5/11、5/24、6/14、6/15、6/28、6/29。  
(详细参访途径请参阅本报第41、42期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏密假名出家众恕不接待！)

十、平实导师着《钝鸟与灵龟》，已于2007年11月出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册，只售250元。

十一、《维摩诘经讲记》第三辑已于4/1出版了（第四辑将于6/1出版），本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防无意之间产生了大妄语业，亦可藉此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。本书共六辑，每辑只售200元。

十二、平实导师着《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币二百五十元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，请至三民、诚品、博客来、金石堂等网路书局订购及全省正智出版社书籍流通点（本布告栏第二十项

所列) 或各大书局请购。本书的内容, 系:

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法, 并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因, 也为学人的证果而预先建立正知见, 可以助您亲证灭尽之道, 于内、于外都无恐惧, 实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键, 也指出入解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观, 也有极为详尽的说明, 细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联, 使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者, 将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法, 可以在此世中实证初果, 乃至亲证解脱道的极果。

十三、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑, 已由正智出版社全部出版, 每辑售价新台币二百元, 请至三民、诚品、博客来、金石堂等网路书局订购及全省正智出版社书籍流通点(本布告栏第二十项所列) 或各大书局请购。本书的内容, 系:

详解在家菩萨戒法, 细说布施之功德及布施得福之因果原理, 详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛, 兼述三乘菩提法义与精神之异同; 读此, 能知福慧双修之真实义, 可以助益大乘学佛者之证道。



十四、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉(第一辑),是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词,是超越意识境界的实相境界,以优美的旋律录制而成;平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子,录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用,内附彩色精印之说明小册,请在聆听时同时阅读说明小册,能迅速发起疑情,促进证悟因缘提早成熟,每片售价280元。自2007年起,凡购阅公案拈提系列书籍者,每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。(预告:〈超意境〉第二辑,将于2008年底出版,平实导师已选取书中偈颂写成中国童谣风格及吉尔特民谣风格……等曲子,将与他人所写不同风格的曲子,共同录制,谨先预告。第二辑出版后将不再录制CD,特此公告。)

十五、正智出版社出版之《我的菩提路》已于2007年4月出版,全书三百余页,售价新台币200元,请至三民、诚品、博客来、金石堂等网路书局订购及全省正智出版社书籍流通点(本布告栏第二十项所列)或各大书局请购。本书的内容,系:

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提—本来自性清净涅槃,于现今末法之世,并非只有极少数人能闻、能证,您若愿意修学,也一样有证悟的机会;今摘录正觉同修会中释悟圆、释善藏等二十余位亲证如来藏之同修所撰写的见道报告,使当代学人得以见证宗门正法仍然丝缕不绝,而且正在广利学人,以利

菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，上从大学教授，下至小学毕业生，他们所悟的悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十余篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

十六、大陆地区读者，欲购买正智出版社书籍者，可洽香港

**乐文书店**(旺角店) —— 旺角西洋菜街 62 号 3 楼(852-23903723)

**乐文书店**(铜锣湾店) —— 铜锣湾骆克道 506 号 3 楼(852-28811150)

**青年出版社**—— 香港北角渣华道 82 号 2 楼(852-25657600)

十七、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

**佛教正觉同修会** 103台北市承德路三段277号九楼

Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾地区佛法是「境外佛法」，常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定

后，再由本会另行寄赠。

十八、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「[征稿启事](#)」。

十九、本会道场弘扬 如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中 佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为19072343，户名为「台北市佛教正觉同修会」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利，而免延宕，划拨时请统一注明「护持道场」。

二十、正智出版社所出版之书籍，为方便及利益更多佛子，增设下列各大书局之流通点，读者可就近到各流通处请购。

### 正智出版社书籍流通点如下：

佛化人生佛教圖書文物中心	台北市羅斯福路三段325號6樓-4	02-2363-2489
士林圖書佛教文物流通處	台北市士林區大東路86號	02-2881-9587
書田文化書局（大安店）	台北市大安路一段245號	02-2707-4900
書田文化書局（石牌店）	台北市北投區石牌路二段86號	02-2822-4316
書田文化書局（寧安店）	台北市南京東路4段137號B1	02-8712-0601
致用書局	台北市民權西路40號	02-2521-7323

人人書局	台北市北安路 524 號	02-2532-0667
永益書店	台北市木柵路一段 57-8 號	02-2236-9553
金玉堂書局	台北縣三重市三和路 4 段 16 號	02-2981-1665
來電書局（新莊店）	台北縣新莊市中正路 261 號	02-2990-3130
春大地書店	台北縣蘆洲市中正路 117 號	02-2281-9327
金隆書局	宜蘭市中山路三段 43 號	039-323-678
金典文化廣場（桃園店）	桃園縣桃園市復興路 421 號	03-333-1280
巧巧屋書局	桃園縣蘆竹市南崁路 263 號	03-322-8935
金玉堂文具批發廣場	桃園縣中壢市中美路 2 段 82 號	03-426-5805
御書堂文具圖書	桃園縣龍潭鄉中正路 123 號	03-409-2965
來電書局（大溪店）	桃園縣大溪鎮慈湖路 30 號	03-387-8725
聯成書局	新竹市中正路 360 號	03-534-0008
古今集成	新竹市中正路 16 號	03-521-8272
大學書局	新竹市建功路 10 號	03-573-5661
金典文化廣場（竹北店）	新竹縣竹北市中正西路 47 號	03-552-0082
展書堂（竹東店）	新竹縣竹東鎮長春路 3 段 36 號	03-595-9333
展書堂（頭份店）	苗栗縣頭份鎮和平路 79 號	037-681038
展書堂（竹南店）	苗栗縣竹南市民權街 49-2 號	037-476299
建國書局	苗栗縣苗栗市中山路 566 號	037-321277
萬花筒文具批發廣場	苗栗縣苗栗市府東路 73 號	037-358251
興大書齋	台中市南區國光路 250 號	04-2287-0401
佛教詠春書局	台中市南屯區永春東路 884 號	04-2384-6662
仁和書局	台中縣神岡鄉神岡路 66 號	04-2562-1843
參次方國際圖書有限公司	台中縣大里市大明路 242 號	04-2481-6635

文春書局	台中縣霧峰鄉中正路 1087 號	04-2333-2748
儀軒文化事業有限公司	台中縣太平市中興路 178 號	04-2275-2388
心泉佛教流通處	彰化市南瑤路 286 號	04-725-1368
聯宏圖書文化廣場	彰化縣溪湖鎮太平里西環路 515 號	04-2275-2388
綠澤鄉有機園地	南投縣埔里鎮南盛街 160 號	049-298-1787
宏昌書局	台南市北門路 1 段 136 號	06-228-2611
禪馥館	台南市北門路 1 段 308-1 號	06-228-8032
吉祥宗教文物	台南市公園路 595-26 號	06-251-2109
藝美書局	台南縣善化鎮中山路 436 號	06-581-7716
志文書局	台南縣麻豆鎮博愛路 22 號	06-571-5436
博大書局	台南縣新營市三民 12-8 號	06-632-6865
豐榮文化商場	台南縣新市鄉仁愛街 286-1 號	06-501-4415
東普佛教文物流通處	台東市博愛路 282 號	089-351-619
香港樂文書店(旺角店)	旺角西洋菜街 62 號 3 樓	852-2390-3723
香港樂文書店(銅鑼灣店)	銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓	852-2881-1150



## 佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笺—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 回邮挂号 40 元 (长 26.5cm×宽 19cm)
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德居士著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著《略说八、九识并存…等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 (于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之) 平实导师著 回邮 20 元
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 25 元
29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。  
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬。 平实导师著 回邮 35 元
31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录 回邮 20 元
34. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元
35. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，  
请正式发函并盖用关防寄来索取（2008.04.30 起开始敬赠）。
36. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠。回邮 20 元。
37. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 俟正觉电子报连载后出版
38. **第七意识与第八意识**—第七、八识有可能是意识吗？  
平实导师述 俟正觉电子报连载完毕后出版
39. **邪箭呓语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。  
正元老师著 俟正觉电子报连载后出版
40. **真假禅宗**—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
正伟老师著 俟正觉电子报连载后结集出版
41. **雪域众生的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。  
王心觉居士著 俟正觉电子报连载后结集出版

#### 42.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义

正礼老师著 侯正觉电子报连载后出版

#### 43.佛法入门—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。

○○居士著 将于正觉电子报连载后出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

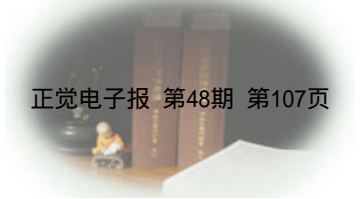
**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅**：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人可在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注**：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及 大陆地区 购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

**成佛之道 网站**：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于 成佛之道 网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。 书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）







# 正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02)25957295（总机）

新竹讲堂 (03)5619020

台中讲堂 (04)23816090

台南讲堂 (06)2820541

高雄讲堂 (07)2234248

美国洛杉矶共修处 (909)595-5222

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印◎

2008 年 5 月 26 日网路电子版出刊

初版五〇〇〇册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以這種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自渡渡他，終能圓滿究竟的佛果。