



正覺

電子報

47

2008.03.28

如來藏自性清淨，具三十二相，在於一切衆生身中，為貪瞋癡不實垢染陰界入衣之所纏裹，如無價寶，垢衣所纏。

《入楞伽經》卷 3

The Tathagatagarbha, inherently pure and possessed of the thirty-two magnificent major features, stays in the body of each sentient being; just like an invaluable jewel bound by dirty clothes, it has been tied up with the tainted apparel fabricated with aggregate-realm-entrance, and defiled by those illusory thoughts such as greed, anger and ignorance.

The Lankavatara Sutra, Vol. 3

十八界虚妄，是缘生法；也已经说明三界法都应该灭尽，才能出离三界生死。然而三界生死都是要先从最粗糙、最粗重的我见开始断除，接着是断除欲界贪爱，然后断除色界境界的贪爱，然后断除对于无色界有的贪爱（断除四空定中的觉知心自我贪爱），才能出离三界生死。

《阿含正义》第五辑

The eighteen-divisions of sense are illusionary and conditioned dharmas. It has also been explained that all dharmas of three-realms must be annihilated, and then we will be able to stay away from the life and death in the three-realms. In order to achieve this goal, one always starts from the elimination of self-view which is the coarsest and heaviest part of three-realms dharmas. Followed by the elimination of the greed for the desire-realm, then the elimination of the greed for the state of the form-realm, and finally the elimination of the greed for the being in the formless-realm (the elimination of the self-greed of the perceptive mind in four formless samadhis), one is able to depart from the life and death in the three-realms.

The Correct Meanings of "The Agama Sutras", Vol. 5

正觉电子报第47期

本期目录



- | | | |
|-----|------------|-------|
| 1 | 随缘(四) | 平实导师 |
| 9 | 明心与眼见佛性(八) | 正光居士 |
| 17 | 话清明 | 正 庆 |
| 55 | 学佛的觉醒(十二) | 正枝居士 |
| 63 | 广论之平议(七) | 正雄居士 |
| 68 | 灭除大妄语业(二) | 编 译 组 |
| 90 | 般若信箱 | |
| 93 | 布告栏 | |
| 107 | 正觉赠书目录 | |





—2005年10月 讲于正觉新竹讲堂成立时

(连载四)

又譬如一贯道，我很少谈一贯道，印象中好像只有谈过一次，在《邪见与佛法》的演讲中，但我今天还是得要谈一下。

一贯道的师徒们往往自以为所学的是真实佛法，可是说词又漏洞百出，他们自己却不知道。譬如一贯道们讲「三期收圆」，可是「收圆」的意思是什么？他们如是说：「瑶池金母——老母娘是一切法的根本，连释迦牟尼佛与其他所有的佛都是她所生的，都是她的儿子；将来修道完成了，还要收归于老母娘。」既然如此，瑶池金母——老母娘显然是一个重要人物了！那我们就得要探究一下瑶池金母是什么人物？总不能盲从盲信吧！佛教是智信的，不是盲信的。老母娘的境界，大

家可以从一贯道的所有典籍里面去加以探讨；探讨的结果，她的境界是在三界中的哪个层次呢？答案是「欲界」，没有超出欲界。

没有超出欲界的老母娘，连阿罗汉都及不上；且不说阿罗汉，光说断三缚结的初果人就好；我们同修们去参加禅三，首先就是要断三缚结！在禅三的第一天要先断三缚结，然后再说参禅明心。就算你一期禅三下来还没有破参，没有被我印证明心、亲证实相，但至少也断三缚结了。只这断三缚结的内涵，老母娘就不懂了，更不要说，连阿罗汉都完全无法想象的三贤位菩萨证悟明心的境界，更何况是诸大菩萨、诸佛的境界！那么，一个欲界中的凡夫，能够作为诸佛的归依处吗？竟然敢说诸佛是她放出去的原人，她连自己身中的原人都找不到了，还能把诸佛收归于她？而说为第三期圆满了就能收圆，那不是很荒唐吗？

然而，对于一贯道的信徒，你想要度他们来学佛是很困难的，这有两种原因：第一种是逃避事实而不肯面对的随缘心态，这使得他们继续安住在一贯道中混日子！第二种是利用情谊加上恐吓，让道亲们无法离开。一贯道的道亲如果打算要离开而被知道了，那些前人、点传师、道亲们，都会来告诉他：「你以前入教时赌过咒喔！你如果离开了，一定会遭到五雷轰顶！」哇！吓死了！谁都不敢离开了。但是，我可以向大家保证：**离开了，一点事儿都没有！**为什么会这样？因为当你皈

依了三宝以后，有众多护法神护持着你；这些护法神都是佛弟子，他们也多多少少有佛法上的证量；甚至于有的护法神具有地上菩萨的证量，以大悲心而愿意委屈自己来当护法神。那瑶池金母手下的神祇、护法呢？且不说她那些护法神祇们，单说瑶池金母本身吧！她只不过是欲界中的一位天神而已！当你皈依于佛教三宝成了佛弟子以后，有三十六位护法神保护着你！这位「老母娘」她又能拿你怎么样？

如果再进而求受五戒之后，那又再加上二十五位护法神护持着你，有谁能拿你怎样？雷神也不敢拿你怎么样的！除非你故意去招惹它说：「你用雷电来打我啊！来打我啊！」（大众笑…）否则它绝对不敢打你的。尤其是大乘法中的佛子，正是佛菩提种子绍继的希望。所以我向诸位保证：**如果你们之中有一贯道的信徒，你可以正式的皈依佛教三宝，绝对没有问题。**只是你若想要离开一贯道的话会很困难，因为他们会恐吓你：「离开了一贯道就会遭五雷轰顶！」除了恐吓你以外，还会一天到晚派了道亲来找你，要以情谊拉住你，让你不胜其扰；因为大家相处了一段时间，情分很好，就很难去拒绝他们，就会产生很难舍离的状况；到最后不胜其扰，只好随缘安住于一贯道中啦！于是证悟的因缘就失掉了。

一贯道的天才们降乩、写沙盘，那些东西是真正的佛法吗？你们读过的《正觉电子报》有一期见道报告中（编案：第22期），已经很清楚的告诉诸位了：那些都是受过训练的人，

假借神、或诸佛菩萨的名义去写的，所以讲出来的法跟经典的法不相当，而且产生冲突，当然不是真正佛菩萨的圣训，况且又与经典中的真实义产生了冲突；诸位由此，就可以知道他们写沙盘、降乩的内涵是什么了！不需要再迷信了！所以，继续在那里面随缘——混日子，就是障碍自己的成佛之道。

他们说得很好听：「**五道之法一以贯之**」，所以叫作「**一贯道**」。他们想要把五教的教义连贯起来，可是连贯了两、三百年了，到现在仍然是**五贯道**，仍然不是一贯道，因为他们对五教的法义仍然无法融会贯通啊！但是五教的法，一旦来到我们正觉同修会，就都可以贯通了：那就是我们遵照 世尊圣教而分为五乘法，每一乘都能贯通！但是一贯道连佛法中的声闻解脱道都贯通不了，还能够贯通大乘法吗？还能把五教「一以贯之」吗？所以，他们贯到现在都还是五贯道，再继续贯下去也成不了真正的一贯道。如果真要讲一贯道，我们才有资格说是「一贯道」，我们可以把五教的法都贯通在一起，成为五乘具足的佛法，都没有任何的冲突，因为都能以如来藏而贯通之——所有世间法、出世间法、世出世间法都不离如来藏，而如来藏及其功能与种子，都是可以实证的；证得了，就能贯通三界一切法，当然能以如来藏一法来贯通一切宗教、一切世间出世间法。

这是个大家要思考的问题：基督教的法是人、天善法，道教的法也是人、天善法；但是人、天善法在我们佛教中已经有

了！忠、孝、礼、智、信……等，在佛法中都已具足了，这些是属于人天乘中的人乘法；但是生天之法，在佛教中没有吗？基督教的十诫是生天之法，但佛法中的受十善业，也是生天之法呀！佛法中教导修学四禅八定，也是生天之法呀！请问：「一贯道中有谁能教人修证四禅八定？没有！谁有证量？没有！」但是佛教中有；一贯道及基督教却只能教人行善往生欲界天而已，到不了色界天。而儒家的法，只不过是人乘的法；至于一神教及一贯道，都只不过是欲界天之内的法而已，没什么稀奇的。所以，来到佛法中仅以如来藏一法就都可以贯通之，并且能把他们的法说得更胜妙，这是他们所无法想象、解说的；我们可以这样做，而他们做不了。所以如果有人继续随顺于原有的因缘而留在一贯道中，我们也应该救他们、点醒他们，要让他们知道：瑶池金母最多只不过是欲界天中的一个神祇而已。她连我见、三缚结都还没有断除，只是一个欲界天的凡夫而已，如何能作为阿罗汉、诸佛之所归依呢？她反而是应该归依阿罗汉的，更别说要她把佛当作她放出去的原人再收归于她自己。所以一贯道的三期收圆的说法，是完全不如理作意的。

接着我们再来讲这类信心已生者的另一个心态，譬如印顺派的追随者，他们误信应成派中观为究竟法而随缘安住。印顺派的这个中观，其实是源自于藏密黄教的应成派中观；而这个应成派中观是由阿底峡从印度传入西藏的，后来再由宗喀巴广为弘传，它先前是由西天那烂陀寺的寂天所弘扬；寂天其实不

该称为菩萨，因为他是无因论者，本质是外道法；再往前推则是佛护、安慧等人，都是属于应成派中观的弘扬者。可是应成派中观的法义本质，完全谈不上佛法般若实义；只是套上许多佛法的名相之后，表相看来似乎是佛法而已。而且它是把三乘菩提的根本法铲除掉了，我们可以从以下三点来作简单的说明：

一、无因论的业种自存说

应成派中观的法专讲：「诸法缘起性空，不立一法、专破他法。」所以他们自称是佛法中最胜妙的中观，自认没有人能超胜于他们；但是当他们自以为不立一法时，其实已经是建立了「不立一法」的法了。应成派中观见的问题很严重，所以我们这六、七年来不断的写书，辩证印顺法师的应成派中观的邪见；他们一向都那么强势，但是对于我们的辨正却至今仍然无法回应；从来不许任何人稍作评论，只许别人赞叹的印顺派中观，今天被我们不断的写书，评论他的法义不正确，他们都只能闭嘴不能回应。为什么会这样呢？我们今天就只简单地说说他们三个重要的问题所在。

第一个问题就是，他们的思想是属于**业种自存的无因论**；虽然他们仍然承认业种是存在的，因果律也是存在的，但问题是：当他们把执持业种的如来藏砍掉、否定之后，还有哪一个心能执持业种？没有了！没有常住心持种，就会使得因果律成为虚妄说，就等于是正在否定因果律。可是因果律明明在法界中

是存在的，他们又要如何自圆其说呢？所以印顺派就发明了「意识细心说」。他们说「意识细心」可以来往三世、它能持种，但是这跟他们所崇尚之「原始佛教」的教典却又大相冲突！因为他们所谓的「原始佛教」不外乎四阿含的诸经啊！可是四阿含诸经中佛亲口说：「诸所有意识，一切皆意法为缘生。」换句话说，一切意识都是意根与法尘作助缘，才能从如来藏心体中出生的；既然是藉缘而生的法，当然不是常住法，它如何能执持业种呢？所以印顺自创的「意识细心常住持种」的说法是不能成立的。

当我们提出理证而破除了「意识细心说」之后，昭慧法师又发明了一个新说法，她新创的持种者名字叫作「业果报系统」。那么我们可得要请问她：「『业果报系统』是不是心？」究竟是不是心，这是一定要探讨的。善恶业的果报系统如果不是心，那它是什么？一定要探讨它的本质啊！若不是心，怎能持种？若是心，究竟是什么心？是八识内的某一心？或是八识外的「什么心」？如果是八识内的意根或意识，说业果报系统是意根或意识，那就不应该会有三恶道的众生存在；因为意根与意识会思量、会作主，会取舍，不可能愿意往生三恶道。如果业果报系统不是心，那又是什么？是物质吗？如果物质可以持种，那么所有人的业种都可以寄托在物质上面，把所有的恶业种子都存到那个物质里，永远都不要去碰它，就永远没有恶报了，那就不该仍然有三恶道有情了！所以它绝对不可能是物

质。那么它会是虚空吗？业种有可能会存在虚空吗？如果虚空是业果报系统，那似乎就不太妙了：大家造了善业、恶业以后，业种不也就都存在虚空中到处飘啰！譬如有人造了许多恶业，杀人、放火……是个十恶不赦之徒，但他运气好，从虚空中撞到一个好业种，来生可以大富大贵，又可以继续害人！请问昭慧法师：「是不是这样？」

假使不是这样，那么是不是应该每一个人都各自有一个常住心来执藏业种？如果是心，那就得要是八识心王中的某一个心了！请问四阿含里面除了说有六识，也说还有一个意根，这七个心中的某一心能执藏业种吗？当然不可能！因为如果主张其中的一个心能执持业种，矛盾将会衍生出很多，问题会很严重。如果说执持业种的是这七个心以外另外有一个心，那不就是第八识了吗？那妳昭慧法师为何需要否定第八识？这第八识不正是妳的「业果报系统」吗？何必舍弃可实证的第八识如来藏心，另外去建立一个子虚乌有而不可实证的「业果报系统」？所以，在我对她的「业果报系统」提出质疑之后，她至今仍不敢回答我的问话。这就是应成派中观见者的困窘处，永远都无法面对他们在否定了第八识以后，所衍生出来的无量质疑，更别说是去解决质疑了！（待续）



明心与眼见佛性

—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」
与「明心」之非〉文中谬说
正光居士

(连载八)

《大乘本生心地观经》卷三云：【钝根小智闻一乘，怖畏发心经多劫，不知身为如来藏，唯欣寂灭厌尘劳。众生本有菩提种，悉在赖耶藏识中；若遇善友发大心，三种炼磨修妙行；永断烦恼所知障，证得如来常住身。】

翻译成语体文如下：【由于声闻人根浅慧劣，不像菩萨根利、智慧深广，听闻菩萨不惜经过无量数劫修行成就佛道，恐怖害怕长劫修行时因为隔阴之迷，忘记今世的修行及证量，导致在三界轮回生死无法解脱，却不知道有个不生不灭的如来藏在自己身中。这个不生不灭的空性心如来藏，从来没有生死，却能出生世生灭不断的五蕴十八界空相，得以在世修行及利乐有情，以成就自己的佛菩提道。菩萨了知这个道理以后，努力亲证如来藏，所以不畏生死、乐于生死来广度有情。声闻人由于无法证得如来藏，唯能欣喜于灭却喧闹烦杂的五蕴十八

界，而趣向灭却五蕴十八界后之寂静的境界。由于每一个有情都有成佛的菩提种子，含藏在阿赖耶识中，如果能够遇到善友的教导而发起大心，经由身口意的磨炼而修妙行，把烦恼障、所知障断尽了，就可以究竟圆满证得如来的常住身。】

这段经文已明白告诉我们，每一个有情身中都有如来藏，这个如来藏就是阿赖耶识，所以大家都有未来成佛的菩提种子；只要断除烦恼障及所知障，依这个本就存在的如来藏心，未来就可证得如来常住的法身；所以这个阿赖耶识心体中都含藏着我们未来成佛的菩提种子，成阿罗汉是它，成辟支佛是它，入无余涅槃也是它，当然不能否定它而又期望能成就声闻解脱道、缘觉观；而大乘法中证悟的标的也是它，乃至最后成就佛道也是靠它，当然它是一切有情的生命实相心，也是未来佛地常住的法身。

又《大乘密严经》卷二云：【阿赖耶识恒与一切染净之法而作所依，是诸圣人现法乐住三昧之境，人天等趣、诸佛国土悉以为因，常与诸乘而作种性，若能了悟，即成佛道。】经中已明白告诉我们，一切染净之法、圣人所住的现法乐住三昧境界，人天等趣、诸佛国土、诸乘种性，都不能离阿赖耶识心体而有。圣教中如此清楚的说明阿赖耶识心体是一切法所依，人趣、天趣、诸佛国土都依阿赖耶识心体而有，而三乘圣人都依靠阿赖耶识心体才能存在及实证；并说诸佛也是靠阿赖耶识心体而成佛的。

以上是列举教证来说明，再从理证上来说明：譬如这个阿赖耶识心体能够出生五阴、十八界及一切法，当知阿赖耶识必定是常住法，何以故？因为阿赖耶识能借着自身的大种性自性接触物质，摄取物质，出生吾人的五根身；此时加上携带阿赖耶识去入胎的意根，六根具足，故能够接触外五尘，再由阿赖耶识变现内六尘，为六识所接触而分别。阿含解脱道中，许多地方说这个本识能出生名与色，出生十八界，不只是大乘经中才如此说的，可见慧广是昧于四阿含、愚于解脱道的凡夫，他是不懂阿含、不懂解脱道的，所说违于阿含解脱道正理。

又六识中的意识能够分别一切法，所以吾人可以亲自领受世、出世间一切法，譬如世间法有茶道、花道、剑道、艺术、电脑、炸弹、原子弹、氢弹、飞机……等；出世间法有四圣谛、八正道、十二因缘，菩萨明心见性之法，乃至种种三昧之法等等。然而这些世、出世间种种一切法都是要由意识分别，才能了知一切法；也都要由意识来构想、创新、发明、制造，才会有艺术、原子弹等等世间万法；但意识为识阴六识所摄，六识则是因六根、六尘相接触而有，而六根与六识却都是由阿赖耶识心体出生的生灭法，所以一切法当然要汇归于阿赖耶识；能出生诸心、诸心所法的心体，一定是常住法，否则即无能力出生诸心、心所法，所以阿赖耶识当然是常住法，就是佛所说的真心。

又阿赖耶识既然能够出生一切染净之法，阿赖耶识当然可

以执种而不失，当然是真心了，因为别无他法有此功能也。既然能持种，待其因缘际会时，就能现起异熟果报而受报，如此才符合因果正理，若无阿赖耶识持种，则因果必定错乱；现见意识是夜夜断灭之法，不可能持种造身，当然不该如慧广一样认定意识是常住法，否则即是常见外道。譬如生前努力修世间善、修十善业，不造其他恶业，死后生天当天人；又譬如有人生前造作诸十不善业，死后堕畜生、饿鬼、地狱道；又譬如生前谤佛、谤法、谤胜义僧、将诸常见外道法引入佛门误导众生，死后化现地狱身，在地狱受无量苦；待出离地狱身，尚需辗转饿鬼道、畜生道后，才能出生于人间。刚出人间，前五百世盲聋瘖哑、五色根不全，不闻佛法；待五色根俱全，稍具微福而可以听闻信位佛法乃至听闻第一义谛之了义法时，复因毁谤之习气种子未除及不信而毁谤，死后又堕地狱；如此一再的沦坠三恶道中，难有出期。

又譬如往世造无量善根福德，今世值遇善知识，得以听闻第一义谛之了义法，复依善知识教导，努力培植定力、慧力、福德三资粮，于参究过程中，一念相应慧明心、见性，并于见道后之相见道修诸差别智，亲证如幻观、阳焰观、如梦观，进入初地而进修道种智，乃至地地增上而成究竟佛。由于阿赖耶识能够持种不失，所以一旦因缘成熟了，果报就会出现，非是不报，因此有四圣六凡及各种种性（凡夫性、习种性、性种性、道种性、圣种性、等觉性、妙觉性）出现，此即经中所说的「人、天

等趣，诸佛国土，悉以为因，常与诸乘而作种性」的道理。如此圣教分明，慧广却不肯信受，而意识是夜夜暂断的生灭法，显然不可能持种，绝非常住的真心，慧广却持以为实，真不懂他在想什么？

慧广若仍然坚持阿赖耶识是妄心、妄识，正光于此提出一个质问，有请慧广回答：「既然慧广坚持阿赖耶识是妄心、妄识，那么阿赖耶识心体一定是生灭心，请问慧广：**阿赖耶识何时生？何时灭？**」有劳慧广从教证与理证上来举证说明，大众欲知。不过正光可以偷偷告诉你：任你翻遍所有经与论，都没有办法找到阿赖耶识何时生、何时灭的开示。因为，一切经典及证悟祖师，都会异口同声告诉我们：这个阿赖耶识就是佛所说不生不灭的真心！唯有错悟及未悟祖师、居士才会妄谓阿赖耶识是妄心、妄识。而且你慧广至今仍在否定阿赖耶识心体，显然是尚未证得它，那你更没有能力灭掉它，总不能说没有找到的法而你却可以灭掉它吧？而正觉同修会中三百多位亲证的菩萨，也都没有人能灭得掉它；甚至是受平实导师帮助而证得阿赖耶识以后，离开了同修会而泄露密意给你的「杨」先生——害你没有参究的过程与体验的机会而导致你般若智慧无法生起的「杨」先生，他也一样无法灭掉它；乃至教授我们亲证阿赖耶识心体的平实导师也开示过：「合十方诸佛大威神力为一个极大威神力，也无法灭掉一个极卑贱有情的阿赖耶识心体。」你慧广既未亲证它，根本不知它的真如体性、

金刚体性，怎可故意违背 佛陀圣教而毁谤说阿赖耶识心体是生灭法？说它是曾经有生而可以灭掉的妄心？若是无法灭掉的心，当然是真实心而非妄心，慧广您也该清醒了吧！

接下来说明第八识是阿赖耶识如来藏，也是佛所说的真心。圣 玄奘大师《成唯识论》卷三云：【然**第八识**虽诸有情皆悉成就，而随义别立种种名，谓或名**心**，由种种法熏习种子所积集故。或名**阿陀那**（识），执持种子及诸色根令不坏故。或名**所知依**，能与染净所知诸法为依止故。或名**种子识**，能遍任持世出世间诸种子故，此等诸名通一切位。或名**阿赖耶**（识），摄藏一切杂染品法令不失故，我见爱等执藏以为自内我故；此名唯在异生有学，非无学位不退菩萨有杂染法执藏义故。或名**异熟识**，能引生死善不善业异熟果故，此名唯在异生二乘诸菩萨位，非如来地犹有异熟无记法故。或名**无垢识**，最极清净诸无漏法所依止故，此名唯在如来地有；菩萨二乘及异生位持有漏种可受熏习，未得善净第八识故。】圣玄奘大师已明说这个「**第八识**」就是佛所说的「**心**」、阿陀那识、所知依、种子识、「**阿赖耶识、异熟识、无垢识**」。这么多心的异名其实都是「随义分别建立种种名」，所说唯是一心——第八识、阿赖耶识；所异者，第八识心体在不同阶位所含藏染净种子有差异尔。

譬如第八识摄持含藏一切杂染法而不失，有分段生死的无明种子含藏在阿赖耶识心体中，因为有能藏、所藏、我爱执藏

的阿赖耶性故，这个第八识名为阿赖耶识，此通有学位及诸凡夫；在解脱道的无学位时，已断尽我见、我执，没有能藏、所藏、执藏一念无明种子的体性，此时阿赖耶识心体不再具有阿赖耶识名，唯余异熟识名；但异熟识名，通异生凡夫、二乘无学、八地以上诸菩萨在内；然二乘无学、八地以上菩萨都已不再名为阿赖耶识了。佛的无垢识即是因地的第八阿赖耶识心体，若已在解脱道中修行而断尽我见、我执之分段生死，就灭掉阿赖耶识名，剩下异熟识名继续使用；若再断尽烦恼障所摄一念无明习气种子随眠及所知障所摄无始无明随眠，成为最清净无漏法之心体，就是佛地一切法所依止的第八识，此时就名为无垢识，不再称之为异熟识、阿赖耶识了，但仍然是因地的同一个心体——阿赖耶识心体如来藏。由此可知，第八识就是吾人明心证真所悟之因地的心体，就是阿赖耶识、异熟识，更是未来佛地的无垢识，所以这个第八识当然是阿赖耶识心体，当然是佛所说的真心。

又《大乘起信论》卷一云：【心生灭门者，谓依如来藏有生灭心转，不生灭与生灭和合，非一非异，名阿赖耶识。】如是一语，更道出阿赖耶识是真妄和合识，含藏着意根与识阴六识的种子，能出生意根与识阴六识，才能有您慧广的离念灵知心而作种种虚妄分别来谤佛、谤法、谤贤圣；所以阿赖耶识一直都与慧广您的意根及意识同时同处运作的，但您的意根与识阴六识都摄归阿赖耶识中，所以唯识祖师说：「一心说，唯

通八识。」因此阿赖耶识具足不生灭与生灭二种体性，所以它是有自性、有体之法，非仅具有种子及七识心等虚妄不实、幻生之法，何以故？阿赖耶识心体恒而不审，常显示真如无为，虽然受无明烦恼等生灭法的熏染而有所藏种子的生灭性，却恒时不断的显示心体自身之清静、无染、平等、不变异的真如心性，而且可以亲证，才有今天正觉同修会中三百多位明心的菩萨跟随 平实导师进修一切种智，同时也在努力救护慧广这一类人，期望他们可以脱离印顺所传的藏密六识论邪见。

由于阿赖耶识双具生灭及不生灭体性，可以在阿赖耶识自身所生虚幻不实的蕴处界中，现观它外于蕴处界运作的范围，而在蕴处界中分明显现它不生不灭的心体，为证悟者所亲证；也能够借着生灭的七转识现观自己的阿赖耶识不生不灭及清静性而发起般若慧；并以此智慧推己及人，观察别别有情的阿赖耶识亦复如是，恒常清静，与己无二无别。能够这样现观阿赖耶识具有生灭性及不生灭性和合运转，这个阿赖耶识如来藏当然是佛所说的真心了；慧广岂可不察其中真实义理，强行将阿赖耶识分割为二，不管阿赖耶识不生不灭的真如性，却依阿赖耶识所生显然虚幻不实的阴界入生灭性，妄说阿赖耶识是妄心、妄识，然后自己又落在阿赖耶识所生的六识自性生灭法中，认妄为真，反而指责真悟者所证的第八识是生灭法，真是颠倒啊！（待续）

話清明

—從杜牧的憂國
到印順的排佛—

正慶



清明时节雨纷纷，路上行人欲断魂；

借问酒家何处有？牧童遥指杏花村！

这首千古绝唱的「清明」诗，自古以来可说是家喻户晓，老幼咸知；到了二十一世纪的今日，大家都还能记得它，也都还能朗朗上口，而许多人也都知道这是晚唐才气过人的诗人杜牧（公元八〇三～八五二）之作品。然而，俗话说「相识满天下，知心能几人？」其中又有多少人真能知道这是杜牧的「精心」杰作、真能洞悉他的袖里乾坤呢？所谓「巍巍乎若泰山、洋洋乎若江海」，琴音弦语也！

杜牧出身在唐朝显赫的官宦世家京兆杜氏。他有一位庸碌的堂兄杜悰，娶了唐宪宗的长女岐阳公主为妻，不但是位驸马爷，还曾在武宗与懿宗时任宰相之职；父亲杜从郁，官至驾部员外郎；曾祖父杜希望，也是一位正直清廉的好官，有气节、不阿谀；祖父杜佑（公元七三五～八一二）不但是德宗、顺宗、宪宗三朝宰相，而且还是著名的史学家，著有《通典》三百卷。杜家可谓「一门朱紫，世代公卿」。

由于祖父杜佑在十八岁即以父荫入仕，历事玄宗、肃宗、代宗、德宗、顺宗、宪宗等六朝，为官时间长久，故能目睹唐朝之由盛转衰。实际上唐朝之衰败是源自于唐玄宗李隆基（公元七一二～七五六年在位）的荒淫无道、失德乱纲，迷醉于当时印度传来中土实非佛法之「密教」双身法与本土的道术炼丹，委政他人，终日不理国事，而招致天宝十四年（公元七五五年）安史之乱。有此之后，国势为之丕变，大唐皇朝从此一蹶不振。这一政治现象，杜牧幼年即已耳闻，因此他受到祖父的影响非常之大，所以在少年时期就经常感慨当时的政治腐败与藩镇割据的嚣张跋扈，以是，其忧国忧民之情怀，每表现在诗歌的创作上。敬宗宝历元年（公元八二五年）著名的〈阿房宫赋〉，就是他借古讽今的作品；他以叙述阿房宫¹富丽堂皇，秦始皇嬴政（公元前二四七～二一〇年在位）的穷奢极侈，不恤黎民，搜刮民脂民膏，致使百姓苦不堪言，为之起而抗暴，秦朝终于灭亡，以此用作殷鉴，暗中希望奢侈荒淫的敬宗李湛（公元八二四～八二六年在位）应以此为鉴，如他在〈上知己文章启〉一文中说：「宝历大起宫室，广声色，故作〈阿房宫赋〉」，可知。

而他这一首在池州任内，落寞时借景而作的「清明」诗，也是寄寓作品。杜牧一生官途可说相当不顺遂，武宗会昌四年（公元八四四年），他遭受到历经宪宗（公元八〇六～八二〇年在位）、穆宗（公元八二一～八二四年在位）、敬宗（公元八二四～八二六年在

1 亦名朝宫，阿房为其前殿名。

位)、文宗(公元八二六~八四〇年在位)、武宗(公元八四〇~八四六年在位)五朝以来,愈演愈烈的牛李党争之波及²,无端地从黄州一地,被迁调到池州担任刺史(后又于会昌六年改调睦州)。池州这个地方有个杏花村³,这里有远近驰名的黄公酒垆,酿出来的酒,甘醇无比,一些骚人墨客都喜欢到此一游,饮酒赋诗。这时,为官不如意的一代诗人杜牧,自然也成了此地佳宾,偶而前来小酌,纾解一下被朝中奸佞陷害的闷气;就在这清明时节里,酒到半酣,诗兴发作,乃借此「清明」为题,抒发他对

2 杜牧在大中五年(公元八五一年)作《祭周相公文》即云:「会昌之政,柄者为谁?忿忍阴污,多逐良善。牧实忝幸,亦在遣中。」

3 《传统中国文学电子报》,第一一〇期,陈益裕着《请问杜牧,「杏花村」在哪里?》:【《安徽风物志》:「杏花村在池州(贵池县)城西,有杏林百亩,春来杏花竞放,艳如锦云。……村中有黄公酒垆,自酿美酒,以飨客商,因此酒甘醇而远近驰名。」《池州府志》:「杏花村,在池州城西里许,杜牧『借问』句即指此。」贵池位于长江南岸,县城西郊秀山门外的地方,是杏花村的故址,北濒大江,南连九华,是个山奇水秀,风景迷人的胜境。至于杜牧曾到此一游吗?很可能的说法,到过。据《江南通志》记唐武宗会昌四年,牛李党争正烈,杜牧也身受其害,从黄州调任池州刺史,仕途不尽如意。以他的个性,公余之暇,到城外的野店喝上几杯,借酒浇愁,是必然的事情。他那一首诗,写时正当清明前后,春光明媚,桃李争妍。】网站:
<http://www.literature.idv.tw/news/n-110.htm>

当时政事的感慨与无奈。诗中大意是说：「现在这个时节啊！政治那么不清明，长久以来纷纷乱乱有如飘雨不歇；民生凋敝到了这步田地，老百姓生活是那么的困苦，人们为了养家活口，到处奔波，尚不能给足家人一个温饱，眼看他们为此而哭丧着脸、失魂落魄的样子，真叫我心酸啊！然而这一幕幕映现于我眼前的景象，我又能奈之何？今日迁官到池州这一个小地方，我也只能随缘尽分的作好这分内的工作，其他的国家大事，又能如何？还是多品尝杏花村的美酒吧！」

这是杜牧在池州作此「清明」诗中的内心底蕴，实非全然如学术界一般学者所认为的「写景」⁴。一般人，看事情都很肤浅，只能知其皮，不能知其肉，遑论知其骨髓；因此普遍无能与「清明」诗相应，也就无能与杜牧心心相印。怎么说杜牧在池州写「清明」诗，不是意在写景呢？除了上面所说背景之事实可以知晓以外，我们也可以在他池州任内作的〈池州清溪〉中得知，诗云：「弄溪终日到黄昏，照数秋来白发根；何物

4 杜牧经常于诗作中，隐藏背后的意思，这个才是杜牧的真意所在，如《泊秦淮》：「烟笼寒水月笼沙，夜泊秦淮近酒家，商女不知亡国恨，隔江犹唱后庭花。」诗中表面上在说酒家中的这些歌妓们，不能了解到亡国的悔恨，隔着江水依然唱起南朝陈后主陈叔宝（五八二～五八九年在位）所作的《玉树后庭花》词，其实他是借彼景彼事而说自己。这首诗是杜牧在感慨自己被牛李党争所害，为当权之李德裕排挤，不能为国大展长才。「清明」诗的创作手法也是一样。

赖君千遍洗，笔头尘土渐无痕。」这也是反应了他迁调池州在内心呈现出来的失落，毕竟一般人有满腹才学者，怎肯庸碌以终？何况一心为国为民的爱国志士——杜牧？诗中他慨叹饱读群书，半生文章，竟无能跻身重要官职，以能有实质影响力，发挥才学，有效地用济国事、惠施百姓；如今年华岁月不觉悠忽而过，自己都已经老去了，诚可叹哉！《新唐书》〈杜牧传〉中亦载云：「牧，刚直，有奇节，不为龌龊小谨，敢论列大事，指陈病利尤切至。少与李甘、李中敏、宋祁善，其通古今，善处成败，甘等不及也。牧亦以疏直，时无右援者。从兄悰更历将相，而牧困蹶不自振，颇快快不平。卒，年五十。」又，杜牧为官，虽然在不得志中也能不忘公忠体国；武宗会昌四年（公元八四四年），仍提出战策，献给李太尉⁵。所以我们可以知道他在作此「清明」诗的时候，抒发的心情是既感慨又无奈；以他这分为国为民的情操，这个时候的他，想必多么希望唐武宗李炎说：「先生不出，如苍生何？」（借用元朝（公元一二七九～一三六八）末年罗贯中《三国演义》语）

5 杜牧《上李太尉论北边事启》之一段文云：「以某所见，今若以幽、并突阵之骑，酒泉教射之兵，整饰诚誓，仲夏潜发。计阴山与涿邪之远近，十不一二，校蠕蠕、回鹘之强弱，犹如虎鼠。五月节气，在中夏则热，到阴山尚寒，中国之兵，足以施展。行军于枕席之上，玩寇于掌股之中，輶輻悬瓶，汤沃晁雪，一举无频，必然之策。今冰合防秋，冰销解戍，行之已久，虏为长然，出其意外，实为上策。」

杜牧在「清明」诗的第一句，劈头就说「清明时节雨纷纷」，那是他援引民间传说「清明节的由来」之一段感人肺腑历史故事而作的，其目的无非寓在借古讽今而已。

「清明」缘何雨纷纷？《庄子》载云：「介子推至忠也，自割其股以食文公；文公后背之，子推怒而去，抱木而燔死。」爱国诗人屈原（约公元前三四〇～二七八）《九章》〈惜往日〉中说：「介子忠而立枯兮，文君寤而追求；封介山而为之禁兮，报大德之优游。思久故之亲身兮，因缟素（穿白色丧服）而哭之。」春秋时代姬重耳（公元前六九七～六二八）在公元前六五六年遭受到骊姬之乱的迫害，亡命异乡十九年，可说历尽艰难险阻，幸有赖于随行贤士五人的极力护助，介子推（又作介之推）即是其中之一，故有尔后姬重耳的成为晋国国君。可是成为国君后的晋文公（公元前六三六～六二八年在位）姬重耳在封功臣时却独忘记了他，后来经他人提起往事因缘，知道自己犯下了重大过错，乃率朝中众臣上介子推他俩母子隐居之绵山⁶，请他下山受封为官，介子推不为所动，晋文公知悉介子推是孝子，一定不忍老母之死，遂下令焚山，欲逼其出；然品德高尚的母子俩，本来就无意恃功讨封为官，何况此时怎会接受晋文公姬重耳近似「嗟来食」的官爵？最后是抱着一棵大柳树活生生的被火烧死。晋文公姬重耳看到后，悔恨交加，便把放火烧山的这一天定为寒食节，晓谕全国，每年此日禁烟火，只能吃寒食。以是，

6 今山西省介休县东南

后来有唐朝诗人卢象（约公元七四一前后）〈寒食〉诗云：「子推言避世，山火遂焚身。四海同寒食，千秋为一人。深冤何用道，峻迹古无邻。魂魄山河气，风雷御宇神。光烟榆柳灭，怨曲龙蛇新。可叹文公霸，平生负此臣。」后又有唐朝诗人王昌龄（公元六九〇～七五七）作〈寒食即事〉诗云：「晋阳寒食地，风俗旧来传。雨灭龙蛇火，春生鸿雁天。泣多流水涨，歌发舞云旋。西见之推庙，空为人所怜。」次年，晋文公又率众臣谒绵山（谥封介山），一身穿着白色丧服，徒步登山祭奠介子推；先在山下寒食一日，第二天上山祭扫，复定这一天为清明节⁷。晋文公姬重耳对这「焚林之求」⁸导致的此一憾事，非常难过；为了不辜负介子推「割股奉君」使得自己能够活命，以及与自己共生死、同患难，却没能共享荣华富贵，还被自己活活烧死的遗憾，因此极力发愤图强，务必勤政「清明复清明」，以告慰恩公，因此使得晋国成为春秋时代诸侯的霸主。

杜牧写「清明」诗，在内心中，实有以此传说而寄寓于当时在位的武宗李炎之深意。在他心里面，实在是希望成为皇帝的武宗李炎，应当记取其帝位之得来不易，并非自己的本事，

7 摘自传统中国文学网站：

<http://www.literature.idv.tw/bbs/columns.php?action=columns>清明源起

8 焚烧山林，以求得贤才。语出自南朝梁武帝时，任彦升（四六〇～五〇八）着《齐竟陵文宣王行状》，收于南朝梁武帝长子萧统（谥昭明）主编的《文选》，后世称作《昭明文选》，卷六十〈行状〉。

而是依靠着往昔他人冒着抄家灭祖的极大危险，帮助他得到的天下，应该要学习晋文公姬重耳的勤政「清明复清明」，励精图治，富强国家、福祉人民纔对，这纔不辜负他人过往之恩德。因为李炎是文宗李昂（公元八二六～八四〇年在位）的弟弟，本来只是被他的皇帝哥哥封为颖王而已，但是后来，他却在宦官仇士良（公元七八一～八四三）于朝中的全力操纵、控制之下，趁着文宗李昂患「风疾」病笃，卧床不起时，排除一切障碍，将他立为皇太弟，废立皇太子李成美为陈王，由此而登上帝位。可是，成为皇帝以后的武宗李炎（开成五年正月～会昌六年三月二日在位），却是一个荒淫无道的昏君，不但礼请充满迷信的非佛教之「密教」行者，撰有《大毘卢遮那成佛神变加持经莲华胎藏悲生曼荼罗广大成就仪轨供养方便会》、《大毘卢遮那成佛神变加持经莲华胎藏菩提幢标帜普通真言藏广大成就瑜伽》、《供养护世八天法》的法全，聘为长生殿持念大德，并且宠信道士赵归真，不听大臣的忠谏。《旧唐书》〈武宗本纪〉载云：「（开成五年九月）召道士赵归真等八十一人入禁中，于三殿修金箓道场。帝幸三殿，于九天坛亲受法箓。右拾遗王哲上疏，言：『王业之初，不宜崇信太当』，疏奏不省。」又大搞炼丹，朝夕巴望能够求得长生不死，导致朝政非常腐败，国家扰攘不安，民不聊生。

不过，到后来，武宗李炎因为道士赵归真（约公元八四六年）、邓元超（约公元八四六年）、刘元静（约公元八四六年）等人的排佛

（此时实际上是与「道教」有些类似的非佛教之「密教」极盛）建议，加以宰相李德裕（公元七八七～八四九）复亦怂恿，故而在离他死亡不到七个月之际，也就是在会昌五年（公元八四五年）农历七月（公历八月），下令天下各州郡按期拆毁佛教寺院，大举毁灭「佛教」。这一件事，倒是令杜牧感到很欣慰。在宣宗李忱（会昌六年三月三日～大中十三年八月七日在位）会昌六年时，杜牧改调睦州刺史（后于大中二年八月除官归京），此时撰写的〈杭州新造南亭子记〉一文中云：

【……为工商者，杂良以苦，伪内而华外，纳以大秤斛，以小出之，欺夺村闾戇民，铢积粒聚，以至于富。刑法钱谷小胥，出入人性命，颠倒埋没，使簿书条令不可究知，得财买大第豪奴，如公侯家。大吏有权力能开库取公钱，缘意恣为，人不敢言。是此数者，心自知其罪，皆捐己奉佛以求救，月日积久，曰：『我罪如是，贵富如所求，是佛能灭吾罪，复能以福与吾也。』有罪罪灭，无福福至，生人唯罪福耳，虽田妇稚子，知所趋避。今权归于佛，买福卖罪，如持左契，交手相付。至有穷民，啼一稚子，无以与哺，得百钱，必召一僧饭之，冀佛之助，一日获福。若如此，虽举寰海内尽为寺与僧，不足怪也。屋壁绣纹可矣，为金枝扶疏，擎千万佛；僧为具味饭之可矣，饭乞持钱与之。不大、不壮、不高、不多、不珍奇瑰怪（奇特怪异）为忧，无有人力可及而不为者。

晋，霸主也。一铜鞮宫之衰弱，诸侯不肯来盟。今天下能如几晋？凡几千铜鞮？人得不困哉？文宗皇帝尝语宰相曰：『古者三人共食一农人，今加兵、佛，一农人乃为五人所食，其间吾民尤困于佛。』帝念其本牢根大，不能果去之。武宗皇帝始既位，独奋怒曰：『穷吾天下，佛也。』……后至会昌五年，始命西京留佛寺四，僧唯十人；东京二寺。……今天子（宣宗李忱）既位，诏曰：『佛尚不杀而仁，且来中国久，亦可助以为治。天下州率与二寺，用齿衰男女为其徒，各止三十人，两京数倍其四五焉。』着为定令，以徇其习，且使后世不得复加也……。」⁹

武宗李炎死亡之前的大肆毁灭「佛教」之举措，与宣宗李忱（大乘见道菩萨）登位复佛而有节制；二人的这种作为，当时都受到了杜牧的赞赏，这个时候的杜牧，终于有感受到身系百姓祸福的国君之「清明」气息了。

杜牧感慨：「今权归于佛，买福卖罪，如持左契（又称左券，契约也），交手相付。至有穷民啼一稚子无以与哺，得（有）百钱（却）必召一僧饭之，冀佛之助，一日获福。若如此，举寰海内尽为寺与僧不足怪矣。屋壁绣纹可矣，为金枝扶疏，擎千万佛。僧为具味饭之可矣，饭讫持钱与之，不大不壮，

9 《樊川文集》页 154~155，2004 年 3 月初版一刷，汉京文化事业有限公司出版，顶渊文化事业有限公司发行。

不高不多，不珍不奇，瑰怪（奇特怪异）为忧，无有人力可及而不为者。」据《旧唐书》〈武宗本纪〉载云：「其天下所拆寺四千六百余所，还俗僧尼二十六万五百人收充两税户，拆招提、兰若四万余所，收膏腴上田数千万顷，收奴婢为两税户十五万人。隶僧尼属主客，显明外国之教。勒大秦穆护、袄三千余人还俗。」¹⁰ 唐玄宗李隆基天宝以后，国势急速转坏，民生凋敝，每况愈下，人民生活苦不堪言，啼哭小儿无以喂食，但武宗毁灭「佛教」（此时是实际上与「道教」有些类似的非佛之「密教」极盛）之时，竟可从寺院僧尼手中接收上好肥美田产数千万顷，接收供僧尼使唤之男奴女婢十五万人；寰海之内尽为寺与僧，又寰海之内寺院竟是富丽堂皇，尽为金枝扶疏，擎千万佛，又极尽奇特怪异，到无有人力可及而不为者；僧尼积财无有饜足。此诸种种现象，实在大大悖离 释尊之法教、严重违佛之旨趣，是坏佛之极恶行也，有识之士得不慨乎！布袋和尚（当来下生弥勒尊佛示现）开示云：

吾有三宝堂：里空无色相，不高亦不低，无遮亦无障；
学者体不如，来者难得样，智慧解安排，千中无一匠，
四门四果生，十方尽供养。

吾有一躯佛：世人皆不识，不塑亦不装，不雕亦不刻；

10 「勒大秦穆护、袄三千余人还俗」，即当时景教、袄教之教徒，已经申明还俗的就有三千余人，而未表明态度的人也不在少数。但经会昌法难以后，景教也就销声匿迹了。

无一滴灰泥，无一点彩色，人画画不成，贼偷偷不得；
体相本自然，清静非拂拭。虽然是一躯，分身千百亿。

¹¹（《定应大师布袋和尚传》卷二）

真正的「**三宝堂**」不在土木庙宇、真正的「**佛**」不在金石、泥塑。但是当时被非佛之密教混进佛教里，使得「佛教」僧团弄穷天下、民困于佛；如此光怪，难怪杜牧会感慨，而致有起「恶佛」之心思，赞成朝廷给予节制。以是因缘，当时武宗李炎不灭「佛教」也难。此种身示佛教僧侣，所行其实坏佛之恶行，无非天魔使者。诚如明朝时代莲池大师（公元一五三二～一六一二）所说：「人初出家，虽志有大小，莫不具一段好心。久之，又为**因缘名、利所染**，遂复营宫室，饰衣服，置田产，畜徒众，多积金帛，勤作家缘，与俗无异。经称『一人出家，波旬怖惧』。今若此，**波旬可以酌酒相庆矣！**」（财大势大的佛光山、法鼓山、后山花莲慈济、中台山等四大山头现象，都是名、利所染。尤其被非佛教之藏密喇嘛教混进台湾佛教界后，其中多数山头亦不免受喇嘛教教义渗透；影响之下，更是严重。）

杜牧的「清明」诗，其内在底蕴，不但勾引出一段「风骨气节与勤政清明」的感人故事，更显露出一代诗人的「忧国忧民」之胸怀，并且也掺杂了杜牧隐然显现的「恶佛」心事，是

11 《五灯会元》卷第二（CBETA, X80, no. 1565, p. 68, b6-11 // Z 2B:11, p. 41, b9-14 // R138, p. 81, b9-14）

在其雨中飞絮，所谓「闻佛似寇仇，见僧如蛇蝎」者也。今日，吾人吟咏其诗，眼见四大山头的作为，以及喇嘛教邪法逐渐改易台湾佛教，盍无另蕴一番滋味在心头？

今逢清明时节，感忆杜牧之思君念民，赋诗「清明」，寄寓君王勤政「清明」，期使国家富强、人民安乐，高尚志节令人感佩，事迹虽已千古悠悠，然犹昨日。

我们谈及杜牧渴望身系百姓祸福的皇帝能够为政「清明」，以福祉百姓，令其永保安康；可是实际上，事与愿违，当时杜牧写「清明」诗的时候之皇帝武宗李炎，却是一个无道昏君，因此生灵涂炭。这是世俗事的历史存在事实。

世俗如是，那么，今日佛门又是如何？是不是也一样？作为佛教徒的我们，不可迷糊。佛教徒（比喻百姓）是否有被邪师惑乱而以邪法为正法之情事而不自知（比喻生灵涂炭）？因此，我们应当审查佛教界许多人眼中供奉的佛导师（比喻皇帝）印顺「导师」，是否如同唐朝「皇帝」武宗李炎一样的无道，以「法毒」戕害佛教徒的法身慧命，使佛教徒堕入恶邪见深坑。

跟「清明」也扯上关系的印顺（公元一九〇六～二〇〇五），他自述于「清明」节的前一天出生，出生了没几天又差一点就死掉¹²；许多佛教信徒都不知道他们心目中的佛教「导师」，

12 印顺着《平凡的一生》第二〇七页、《华雨香云》第一四二页说：「我生于丙午年（印顺原注：民前六年）（公元一九〇六年、清光绪三十二

极度不满古印度 释迦世尊的如来藏正法，也极度不满从古印度承袭 释迦世尊如来藏正法的中国佛教；由于他的无智，是故极度反对 释迦世尊为如来藏正法此一大事因缘而来人间开、示、悟、入众生的「佛道」法教，所以他把大乘证悟般若之标的——如来藏（阿赖耶识）诬说为外道法；因此他不但批判印度佛教，更对中国佛教的中心法义全部而全面的批判，斥之为神我外道，一生努力排佛不遗余力，可谓事迹斐然。我们在时值清明节的今天，是否应该为佛教法义弘传的「清明」与否，下定决心有所作为？

印顺在《以佛法研究佛法》第三〇一页说：「中国大乘各宗，对如来藏特别重视。」在《如来藏之研究》第一七九页又说：「如来藏、佛性，富有神我的色彩。」同书第二五二页又说：「富有神我色彩的如来藏——佛性说。」在《印度佛教思想史》第二八六页又说：「富有神我色彩的如来藏我。」同书第一六二页又说：「如来藏说的兴起，是『大乘佛法』的通俗化。如来，也是世俗神我的异名。」在《唯识学探源》第五十六页又说：「阿赖耶是神我的变相。」在《华雨集》第三册第一七九页又说：「如来藏说，有印度神学中的神我意味。」

年）清明前一日。】、《平凡的一生》第二十八页～第二十九页说：「我是七个月就出生的；第十一天，就生了一场几乎死去的病。】、《华雨香云》第二十五页，对自己长年挥之不去的病缘折磨、欲死不能，深自感叹说：「业缘未了，死何难。」

在《般若经讲记》第一二四页又说：「如来藏；……这是变相的神我论，与外道心心相印，一鼻孔出气！」

他对于佛教的批评之猛烈，就如同他的知音弟子昭慧比丘尼（公元一九五七～）在公元二〇〇二年十一月二十四日于台北「现代禅教团」讲演《印顺导师思想的真义》中，不讳言说的：「他所批评的对象已『族繁不及备载』，禅宗并非特例。」¹³ 又譬如，印顺在《太虚大师年谱》第一五七页，对他已逝世三年的师父太虚法师强烈指责说：「（我的师父太虚）大师为『起信论研究』作序，澹以纯正之论辨，不无故意曲解敌论之嫌。」不认同他的师父太虚在序文中的见解。他更逾越了批评时应有的正当尺度，人身攻击他的师父太虚法师（公元一八八九～一九四七）毕生敬重之学长欧阳竟无老居士（公元一八七一～一九四三），骂说：「嗟乎！藉整理之名，行垄断之实。将见一任胸臆，妄肆评黜。此老之设想何其巧！用心亦何其毒！亦知佛法全体之统绪，自有真谛，决不容一家之垄断也！欧阳老老矣，勿以刻藏因缘，造匱正法业！华报现在，果报未来，吾以是为此老忧。（收录在印顺着《无诤之辩》第一〇四页）」印顺对中国传统佛教极度批评，甚至对他人作人身攻击亦在所不惜，由此可见一斑。

13 《弘誓双月刊》，第六十期，公元二〇〇二年十二月发行，〈一场感人的法宴——「印顺导师思想真义」演讲过程与内容纪要〉一文。

印顺在佛教界的地位，许多信徒都曾认为他是佛教界导师（意思是指佛教界佛法证量最高者），地位如同一个国家的皇帝（权势最高者），但这是否名副其实？因为他被不实推高出来的地位，影响广大，我们必须予以正确的检视；尤其佛说现在末法时期波旬乱法严重，出家僧众中有许多魔比丘（魔比丘尼），他们擅长以「非佛法之相似佛法」来惑众，因此弄得佛教界正邪难分，是故 释迦佛于多部经中，处处嘱咐菩萨说：「应勤救护恶见众生，令超邪径住正见；开示甚深诸妙法藏，是故能令法宝不断；不惜身命护持正法，是故能令法宝不断；应勤摧伏外道邪论，不令异见损众生；见邪见者劝令正见；学声闻辟支佛者，以阿耨多罗三藐三菩提劝之令住其中；当复正法眼、正法摄、正法兴、正法灯炽然于世。」职是之故，我们佛教徒应该依教奉行，严肃关注印顺的思想，免得被印顺断丧佛法学人之法身慧命，甚至坐令佛教正法被他毁灭于人间。

我们知道，印顺长年缠绵于病魔业缘，最后终在公元二〇〇五年六月四日病死。然而他病死之后，他的徒子徒孙们竟然说他是「功德圆满」、说他是「入大涅槃」，意思就是说他们的印顺是「佛陀」，已究竟成佛也。据他的得意弟子慈济功德会、慈济基金会创办人证严法师（公元一九三七～）在她的慈济功德会加拿大分会的重要文宣《慈济世界》，第一五〇期，对外发布、宣告世人说：

【慈济人敬爱的师公——印顺导师，于台湾时间六月四

日圆寂，世寿一百零一岁，僧腊七十五载（正庆案：实际上只有九十九足岁、一〇〇虚岁而已）¹⁴。导师以超逾半世纪的岁月，为宣扬佛教人间化，修法垂范，为教化众生，方便说法。今世佛教界推崇导师为「人间佛教」之父（这是印顺的私淑弟子法鼓山圣严法师个人在悼念印顺时「阿谀趋奉、故意吹捧」而说的，并不是所谓的「今世佛教界推崇」）¹⁵，老人家

14 为使版面整齐，故后文说明只用小括弧注明，而省略（正庆案：）字样。

15 《法鼓杂志》，第一八七期，公元二〇〇五年七月一日发行，印顺私淑弟子法鼓山圣严法师以〈佛门星殒、人天哀悼〉一文悼念印顺说：「印顺长老以百龄高寿，舍报往生于六月四日，虽是人间佛教的损失，却是他老人家一生功德的圆满。一生坚持佛教人间化的佛陀本怀，在他早期，虽然非常孤独，但在晚年，则是此德不孤而誉满天下，我个人福薄，未曾有缘侧列于长老的门墙之下，他却是我一生学佛的指路明灯，从佛教的义理研究，到佛法的生活实践，我都是在印顺长老的大树荫下走过来的。我们法鼓山推出『人间净土』及『心灵环保』的世界性运动，主要的构想，也是出于人间佛教的启发。印顺长老是现代佛教的世界级伟人，堪称为『人间佛教之父』，『人间佛教』此一思想虽是释迦佛化世的本怀，之所以能够形成今日佛教世界的一大思潮及一大运动，则是出于印顺长老大声疾呼而来的贡献。如今他老人家的色身，已进入历史，他的智慧生命，将会与世常在，并将照亮全人类的心灵。我今以此悼念怀恩之心，祝福印顺长老早日乘愿再来。（二〇〇

功德圆满、入大涅槃。】¹⁶

印顺是否真如他们所说的已是如「佛陀」一样「入大涅槃」，已究竟成佛？我们应该严正以对。印顺在《学佛三要》第七十三页说：「或者名为大菩提，或者名为大涅槃，即是究竟成佛。」在《印度佛教思想史》第一三五页又说：「究竟圆满的佛果——大菩提，大涅槃。」在《华雨集》第一册第三三三页又说：「能彻底的离障，才能得大菩提、大涅槃，圆满佛果。」在《华雨集》第二册第二五三页又说：「释尊入大涅槃。」显然他的徒子徒孙们说印顺「入大涅槃」，是认定印顺如同 释迦佛，已经成佛了，已经证得究竟圆满佛果，他是印顺「佛」，不是印顺「声闻阿罗汉」，不是印顺「独觉辟支」，也不是印顺「菩萨」。其功德已并齐 释尊， 释尊是佛，印顺也是佛，印顺已如 释尊究竟成佛，现在已如 释尊入大涅槃。因为唯佛能入大涅槃，诸地菩萨与声闻、独觉二乘不能，如《大宝积经》卷三十八载云：

或见诸佛「悟大菩提」、或复现见「转大法轮」、或复现

五年六月四日写于美国东初禅寺）」摘自网站：

<http://www.ddm.org.tw/maze/187/page1.asp>

16 《慈济世界》，第一五〇期，公元二〇〇五年六月二十六刊登，〈慧日不陨，德风长存——加拿大分会追思印顺导师〉一文。摘自慈济基金会加拿大分会网站：<http://ch.tzuchi.ca/canada/home.nsf/resourceC/k11159>

见舍诸寿行「入大涅槃」。

或复现见诸声闻众，一切毕竟入般涅槃。

或复现见一切独觉，示诸神通报净施福而「涅槃」者。¹⁷

所以难怪这财大势大的慈济山头主持人证严法师不但计划在慈济大学里，年年举办「纪念印顺『导师』佛学讲座」，让慈济大学学子研究印顺『导师』的思想，以弘扬印顺『导师』思想；并在其慈济精舍兴建起印顺馆，塑立起印顺铜像来膜拜；除此之外，还在慈济大学的大厅，安座印顺铜像，以供广大的大学学生、大学生家长、大学教职员工、国内外来宾给予瞻仰、膜拜。¹⁸

17 《大宝积经》卷第三十八 (CBETA, T11, no. 310, p. 222, b19-23)

18 慈济大爱电视台网站: <http://www.newdaai.tv/?view=detail&id=13162>

〈看见导师法相，落实理念精神长存〉：「纪念印顺导师，慈济大学完成第二尊铜像，继精舍的导师馆后，安座在大学慈悲喜舍的大厅里，整个过程证严上人亲自恭迎。慈济大学同时宣布成立（纪念印顺导师奖助学金），并将年年举办「纪念印顺导师佛学讲座」，提供年轻学子研究印顺导师的思想，宏扬导师在佛法上的正知正见。在赞仰三宝的佛号声中，和印顺导师一比一等身的铜像如和风般出现在慈济大学校园中。证严上人亲自恭迎，并由校长及教授们担任护法，将师公铜像安座在大学的慈悲喜舍大厅里。纪念印顺导师一生弘扬佛法的精神，并延续导师的理念与心愿，铜像安座这天，慈济大学在证严上人大力支

但是事实上印顺真的如彼等所说已经成佛了吗？已经证得究竟圆满佛果了吗？是故能如「唯佛始能入大涅槃」而同 释尊一样入大涅槃了。这类师徒有无犯下漫天大妄语呢？只要是佛教徒，都应该弄个明白，以免被其误导、诳骗，斲丧自己的法身慧命；因此我们应当慎重其事，应当加以验证；验证清楚而无错误以后，佛教才能渐渐的「清明」起来。而最简单的验证方法，莫过于先看看他有无佛法的正确知见，这是最基础、最起码的检验，如果验证印顺确有正知正见，之后，才有必要再进一步深入的言及其他有无佛法证量；若实有佛法证量，始能进而深入探究他的佛法证量有多高，否则一切所说悉属枉然。如果验证出来，他连最基础、最起码的佛法正知见都没有，千万别说他是印顺「佛」，他还不如一位具有佛法正知见而尚无佛法证量的「凡夫」哩！倘若这样，那么他们师徒就是在诳惑世人，而印顺就是 释尊说的坏佛之魔比丘，门下余人即是魔子、魔孙也。

持下，也正式宣布成立纪念印顺导师奖助学金，提供给海外有心研究佛法及第三世界穷困的年轻学子，有来台就学的机会。同时慈济大学从今年起将年年开办印顺导师纪念讲座，第一场次由导师的弟子释昭慧法师，主讲导师与人间佛教的因缘，以宏观的角度谈导师对佛教对时代的意义，让导师的正知正见得以继续推广流传。刘珍贞 邓明怡 花莲报导 2007-01-24 16:57:38」

我们首先要来确定他是否为「佛陀」，再来确定他是否有最基础、最起码的佛法正确知见。《大般若波罗蜜多经》卷第五百六十八〈法界品〉教示：「(菩萨)第十地中，得妙智身。何以故？一切种智修圆满故。」¹⁹《大方广佛华严经》卷第三十九〈十地品〉教示：

佛子！菩萨摩訶萨住此地，即得菩萨不思议解脱、无障碍解脱、净观察解脱、普照明解脱、如来藏解脱、随顺无碍轮解脱、通达三世解脱、法界藏解脱、解脱光明轮解脱、无余境界解脱；此十为首，有无量百千阿僧祇解脱门，皆于此第十地中得。如是乃至无量百千阿僧祇三昧门、无量百千阿僧祇陀罗尼门、无量百千阿僧祇神通门，皆悉成就。佛子！此菩萨摩訶萨通达如是智慧，随顺无量菩提，成就善巧念力，十方无量诸佛所有无量大法明、大法照、大法雨，于一念顷皆能安、能受、能摄、能持。譬如：娑伽罗龙王所霑大雨，唯除大海，余一切处皆不能安、不能受、不能摄、不能持。如来秘密藏大法明、大法照、大法雨亦复如是，唯除第十地菩萨，余一切众生、声闻、独觉乃至第九地菩萨，皆不能安、不能受、不能摄、不能持。佛子！譬如大海，能安、能受、能摄、能持一大龙王所霑大雨；若二、若三乃至无量诸

19 《大般若波罗蜜多经》卷第五百六十八〈法界品〉(CBETA, T07, no. 220, p. 932, c6-8)

龙王雨，于一念间一时霪下，皆能安、能受、能摄、能持。何以故？以是无量广大器故。住法云地菩萨亦复如是，能安、能受、能摄、能持一佛法明、法照、法雨；若二、若三乃至无量，于一念顷一时演说，悉亦如是。是故此地名为法云。²⁰

以上圣教量所说的佛法证量，只是第十地菩萨而已，离成佛还极为遥远，但印顺并未具备这些证量，显然印顺仍不是佛，这从他的著作中即可以完全了然。印顺在《印度之佛教》第一八〇页说：「**释尊未以佛道教弟子。**」在《初期大乘佛教之起源与开展》〈大乘非佛说论〉第十六页说：「『**大乘佛法**』，是新兴的边地佛法。释尊游化所到的地区，称为『**中国**』；中国以外的，名为『**边地**』。」在《以佛法研究佛法》第一八二页说：「关于大乘经的编集出现，我们不能把他看为作伪。无论如何，古人是并不如此。有人说，**四福音，不是耶稣的事迹，也不是那一个作伪，这是耶稣门徒无意识歌唱出来的东西。这说得相当好，大乘经也应该这样看。**」他说的这些话，就是在表达**他认为大乘法不是佛说的、大乘非佛亲口所赞许的、释迦佛没有宣说「佛道——成佛之道」，释尊只有教授「声闻解脱道」，因此而主张成佛之道就是声闻解脱道。**

20 《大方广佛华严经》卷第三十九〈十地品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 206, c11-p. 207, a5)

又如他在《初期大乘佛教之起源与开展》第一二八六页说：「**开展出来的成佛之道**，也就有了不同因素与倾向。」认为成佛之道是 释迦佛示现「入大涅槃」以后，后来的人自己恣意想象去「开展出来的」。他的意思，就是说这「大乘法」在佛世时原本是没有的，而是 释尊「入大涅槃」以后，经过三、五百年之后才被创造出来的，如他在《佛法概论》第二四五页说：「**菩萨道源于释尊的本教**（印顺所谓的阿舍经法教），**经三五百年的孕育成长，才发扬起来，自称大乘**。大乘教虽为了适应时机而多少梵化。」进一步说，他的意思就是说，佛陀法教中根本就没有「大乘法」这个东西，根本就没有「佛道——成佛之道」存在，所以也就没有菩萨道与菩萨这一回事，只有阿罗汉、辟支佛道与阿罗汉、辟支佛这样而已。如他在《初期大乘佛教之起源与开展》第一二六页说：「**经近代的研究，『菩萨』这个名词，显然是后起的。……在西元前二世纪，对于成佛以前的释尊，没有称之为菩萨。**」又如他在《如来藏之研究》第九页说：「『佛法』（印顺所谓的阿舍经法教）而演化为『大乘佛法』（印顺所谓的大乘经法教），**根本的原因，『是佛涅槃后，佛弟子对佛的永恒怀念』。**」印顺认为是 释尊「入大涅槃」以后，后来经过三、五百年之后的佛教徒们，对佛起了这永恒怀念而自意创说的。所以，**印顺认为** 释迦佛的「本教」就只是阿舍经法教，非有其它。

如他在《中观论颂讲记》第四十二页说：「**阿舍是根本佛**

教，思想是『我说缘起』，缘起是『空诸行』，正见性空的缘起，才是正见**佛陀的圣教**。……**真佛教，自然是真的声闻乘，也就是真的菩萨乘。**」所以他在《印度之佛教》自序中说：「能立本于根本佛教之淳朴，宏阐中期佛教之行解（印顺原注：梵化之机应慎），摄取后期佛教之**确当者**，庶足以复兴佛教而畅佛之本怀也欤！」他认为大乘（即他所谓的中期与后期佛教）：要弘阐他认为的所谓「中期佛教」义理是无涅槃本际的「缘起性空」法义（即他认为的「确当者」），在所谓「后期佛教」义理也只能摄取他认为的是无涅槃本际的「缘起性空」法义（即他认为的「确当者」），如他在《华雨集》第四册第七页说的：「约义理说，『初期大乘』（即他认为的中期佛教）是一切皆空说，『后期大乘』（即他认为的后期佛教）是**万法唯心说**（此说即他认为的「**不确当者**」）。」那么就与声闻乘（即他认为的根本佛教、释尊本教）一样了，这样就是复兴佛教而畅佛之本怀（即他认为的一切无常、一切皆空，没有无为常住法）。

所以他在《华雨香云》第六十六页说：「我多读了几部经论，有些中国佛教已经遗忘了的法门，我又重新拈出。举扬**一切皆空**（此者即他认为的「**确当者**」、「**应摄取**」）为究竟了义，以**唯心论**（此者即他认为的「**不确当者**」、「**不应摄取**」）为不了义，引起长老们的惊疑与不安。」基于此，印顺认为 释尊「入大涅槃」以后，经过三、五百年之后的佛教徒创造出来的所谓「大乘佛法」，是说没有『无为常住』之一切空无的，是说一切是

缘起的，故一切终皆败坏、断灭、空无；既是一切皆空，所以说起来一切其实什么都没有，所以就也「从来没有所谓有生这一回事（印顺认知的不生或无生）」，既然什么都没有，所以没有生的问题，当然也就「从来没有所谓有灭这一回事（印顺认知的不灭或无灭）」，这样与他认为「释尊本教是说无常无我（生灭）」，一切生灭败坏而空无，这两者（一者生灭（释尊本教）与一者不生不灭或无生无灭（印顺说释尊示灭后三、五百年后之佛弟子创见的大乘教））其实就是一样；如他在《中观今论》自序中说：「大乘从空门入，多说不生不灭（无生无灭），但生灭与不生灭（无生灭），其实是一（其实就是一样）。『缘起性空』的佛法真义，启示了佛教思想发展的实相。释尊本是多说无常无我的，但依于缘起的无常无我，即体见缘起空寂的。」

印顺说这些话，也就是他对 释迦佛所说佛法的认识，亦即印顺的佛法知见。说更明白一点，印顺的看法：其实佛就只是阿罗汉的不同名称而已。（然确切地说：印顺已经将释迦佛比为断灭外道了，因为上面他所说的认知就是这样，他不信受释迦佛教示：「生死无边际，常住于实际；一念慧相应，生死无疲倦。（《大宝积经》卷第一百一十一）」而执意自恣而说：「性空者之一切皆空，不自无为常住来。（印顺着《印度之佛教》第二六九页）」又说：「我是以性空唯名论为究竟了义的。（印顺着《无诤之辩》第一三七页）」是故，他哪还认为有另外什么「成佛之道的大乘法」这种东西呢？而且这「成佛之道的大乘法」又说是能够成就证量远远超胜于阿罗汉的不可思议之佛

陀呢？所以他在《如来藏之研究》第二二三页就这么说：「转依的本义，是究竟解脱的，阿罗汉与如来的圣证。」在《华雨集》第二册第八十四页说：「大果是究竟解脱，成就佛道。」又如他在《佛法概论》第十五页说：「佛陀是自觉者，不同声闻弟子的『悟不由他』，是『自觉谁奶师』的自觉。佛法由释尊的创见而流布人间，他是创觉者，所以称为佛陀。佛世的多闻圣弟子——声闻，虽也能正觉解脱，与佛同样的称为阿罗汉，却没有被称为佛的。所以我们说释尊是觉者，应重视他的创觉性。释尊本是人，而竟被推尊为佛陀了。这因为释尊在菩提树下，创觉缘起法性，离一切戏论，得到无上的解脱。佛陀的所以为佛陀，在乎正觉缘起法性，这是佛陀的法身。释尊证觉缘起法身而成佛，如弟子而正觉缘起法的，也能证得法身；不过约闻佛的教声而觉悟说，所以称为声闻。」又如他在《印度之佛教》第二十四页说：「释尊于缘起正观中，知生死之因于爱、取之行，染爱以无明为本。以无明之蒙昧无知，不觉生死为惑、业、苦缘起之钩锁，而若有自我者存。有我则有所，爱之为自体爱、境界爱，取之为我语取、欲取等，纵我逐物，苦轮常运不息矣。一旦缘起观成，无明灭而明生，无我无我所，离无因、邪因等恶见，爱欲自离而解脱，如旭日初生，长夜永别。自觉自证：『我生已尽，梵行已立，所作已办，不更受后有』。释尊正觉而成佛，盖如此。」印顺说此「自觉自证：『我生已尽，梵行已立，所作已办，不更受后有』。释尊正觉而成佛，盖如此。」

也就是在说「成佛」即是「成阿罗汉」，佛就是阿罗汉，阿罗汉就是佛，二者是一样的，只是为适应不同众生而作不同名相、不同称呼罢了，因为《杂阿含经》卷六（123经）说：「罗陀比丘……自知作证：『我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有，成阿罗汉。』」²¹ 又《杂阿含经》卷二（33经）也说：「多闻圣弟子……自觉涅槃：『我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。』」²² 这声闻解脱道的证境极果就是这样子的。

因此他呼吁研究佛法的人，要认定佛法就是要人「灰身泯智」，因为佛法就是「无常论」，一切生灭、败坏断灭空无，没有涅槃本际，如他在《无诤之辩》第一一二页说：「学空多病，且其病特深，而又终不可不学。则以解不至空，学不知宗；行不至空，不足以言解脱也。吾谓佛法明空，类『不入虎穴，不得虎子』。然虎穴险地，入虎穴危事也。」又在《以佛法研究佛法》第七页说：「现代的佛法研究者，每以历史眼光去考证研究。如没有**把握正确的无常论**，往往会作出极愚拙的结论。」

印顺这样的思想认知，有无严重违逆 释迦世尊、菩萨的圣教，我们当然知道不但有，而且非常严重，如《佛说菩萨投

21 《杂阿含经》卷第六（123经）（CBETA, T02, no. 99, p. 40, b13-17）

22 《杂阿含经》卷第二（33经）（CBETA, T02, no. 99, p. 7, c7-11）

身饴饿虎起塔因缘经》教示：

我今舍身救众生命，所有功德速成菩提，得**金刚身**——**常、乐、我、净无为法身**。未度者令度，未解者令解，未安者令安。²³

又如《大般若波羅蜜多經》卷五百一十七〈第三分空相品第二十一之三〉教示：

善现当知！是菩萨摩訶萨，尔时成就一切菩提分法，乃至证得无上正等菩提，于诸功德终不衰减。是菩萨摩訶萨，行深般若波罗蜜多，方便善巧所摄受故，刹那刹那白法增长，诸根猛利，一切声闻及独觉等所不能及。复次，善现！若菩萨摩訶萨恒作是念，诸有情类于长夜中，其心常行四种颠倒，谓：「常想倒心倒见倒、若乐想倒心倒见倒、若我想倒心倒见倒、若净想倒心倒见倒。」我为如是诸有情故，应趣无上正等菩提，修诸菩萨摩訶萨行，证得无上正等觉时，为诸有情说无倒法，谓说：「『生死——无常、无乐、无我、无净』；唯有『涅槃微妙寂静——具足种种常、乐、我、净——真实功德。』」善现当知！是菩萨摩訶萨成就此念，行深般若波罗蜜多，方便善巧所摄受故，若未圆满如来十力乃至十八佛

23 《佛说菩萨投身饴饿虎起塔因缘经》(CBETA, T03, no. 172, p. 427, a15-18)

不共法，及余无量无边佛法，终不证入诸佛胜定。²⁴

又如圣 玄奘菩萨《成唯识论》卷七教示：

〔问：〕何缘世尊说十二处？〔答：〕依识所变非别实有，为入我空说六二法。如遮断见说续有情、为入法空复说唯识，令知外法亦非有故。〔问：〕此唯识性岂不亦空，不尔如何？〔答：〕非所执故，谓：「依识变，妄执实法，理不可得，说为法空；非无离言正智所证唯识性故说为法空。此识若无，便无俗谛；俗谛无故，真谛亦无。真、俗相依而建立故。拨无二谛，是恶取空，诸佛说为不可治者。应知诸法有空、不空。」²⁵

是故说：印顺这样的佛法知见，实在严重悖离 释迦世尊法教，违佛旨趣甚深，潜藏着毁灭佛陀法教之严重危机。为什么这样说呢？因为大乘菩萨法是三乘根本，如果没有大乘菩萨法，就没有一切佛法，也就没能修证圆满究竟成佛；没有佛，也就没有声闻、辟支；诸圣众，皆是从菩萨中出的缘故；既如是，因此大乘（菩萨乘或称佛乘）法当然是 释尊亲口宣说的，释尊当然必以「佛道」教弟子，而且此「成佛之道」本即 释尊降生度众的一大事因缘。如《摩诃般若波罗蜜经》卷第十〈法

24 《大般若波罗蜜多经》卷第五百一十七〈空相品〉(CBETA, T07, no. 220, p. 647, b18-c6)

25 《成唯识论》卷第七 (CBETA, T31, no. 1585, p. 39, b11-19)

施品〉如是教示：

菩萨中生诸佛圣众。若菩萨不发阿耨多罗三藐三菩提心者，是菩萨不能学六波罗蜜，乃至十八不共法。若不学六波罗蜜，乃至十八不共法，不能得阿耨多罗三藐三菩提。若不能得阿耨多罗三藐三菩提者，则无声闻辟支佛。以是故，憍尸迦！诸菩萨摩訶萨学六波罗蜜，乃至十八不共法。学六波罗蜜，乃至十八不共法时，得阿耨多罗三藐三菩提。得阿耨多罗三藐三菩提故，断地狱畜生饿鬼道，世间便有刹利大姓婆罗门大姓居士大家，四天王天乃至非有想非无想天，乃至檀那波罗蜜、尸罗波罗蜜、羼提波罗蜜、毘梨耶波罗蜜、禅那波罗蜜、般若波罗蜜，内空乃至无法有法空，四念处乃至十八不共法，出现于世。声闻乘、辟支佛乘、佛乘，皆现于世。

26

龙树菩萨《大智度论》卷六十〈释校量法施品〉亦如是说：

法施者，所谓教六波罗蜜等。帝释得道故，名为圣弟子。圣弟子法，应安慰劝进诸菩萨。是中说因缘，是诸圣众，皆从菩萨中出，何以故？若菩萨不行六波罗蜜，不成无上道，则无须陀洹乃至辟支佛；菩萨因缘故，十善道乃

26 《摩訶般若波罗蜜经》卷第十〈法施品〉(CBETA, T08, no. 223, p. 297, a28-b14)

至无量佛法出现于世，是故三恶道断，有刹利大姓乃至诸佛出现于世，是故菩萨说般若波罗蜜正义，教近佛道，福德最大。²⁷

所以对印顺知之甚深的太虚法师，为了护持佛教正法久住，为了护念众生法身慧命，是故不得不以印顺的师父之尊，亲自出面加以严正斥责，亲撰〈再议印度之佛教〉一文，公开刊登在《海潮音》杂志，让佛教界知道印顺的「法」有剧毒。他批判印顺的「思想认知」不但严重悖离龙树之法教，更是严重悖离诸佛、诸菩萨的法教，如他说：

「(印顺的「思想认知」)陷近锡兰之**大乘非佛说**或大乘从小乘三藏絀绎而出之狭见。」

「(印顺的「思想认知」)意许锡兰传大乘非佛说，以大乘为小乘学派分化进展而出。」

「(印顺的「思想认知」)虽特尊龙树亦不能完全宗奉，而有『已启梵化之机』之微词，所余大乘经论不为(印顺)所尊重，(我等大乘佛教徒)复何足讶。则其附摄大乘于小乘，不容有超出小乘之大乘，自当与大乘佛菩萨立场有异。」²⁸

27 《大智度论》卷第六十〈释较量法施品〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 486, a12-21)

28 〈再议印度之佛教〉：《海潮音第二十六卷》(第十期，页161~162)。

所以印顺与其徒子徒孙说他成佛、已入大涅槃，显然是漫天大妄语；他们连最基本的基础、最起码的佛法正知见也都还没有建立起来，并唱大乘非佛亲说；这样违理悖教，竟敢说已经成佛了，其心态可议，实令人怜悯！释尊在《说妙法决定业障经》说此类人有这样的不可爱异熟果报：

尔时，（功德庄严开敷花）夫人白佛言：「何者邪魔眷属？」佛告（功德庄严开敷花）夫人：「敷演大乘经典之处，若有众生闻说大乘，心不乐闻，调弄诽谤，当知则是邪魔眷属。（因为这样）诽谤大乘经典心故，死堕阿鼻，受苦无量，复生饿鬼，食火屎尿；无量劫中受苦毕已，后生人中盲聋瘖哑，病癞不具……。」²⁹

释迦世尊在《大乘方广总持经》又教示说：

尔时，佛告弥勒菩萨摩訶萨言：「阿逸多！此大乘方广总持法门，非我独说，过去、未来、及今现在十方世界无量诸佛亦常宣说。若有众生，于佛所说（而却）言非佛说、及谤法僧，而此谤者当堕恶道受地狱苦。」尔时，佛告弥勒菩萨摩訶萨言：「若有善男子善女人发菩提心，于此大乘方广总持经典，受持、读诵、复为人说，

太虚法师于公元一九四三年八月三十日在缙云山撰作。

29 《说妙法决定业障经》（CBETA, T17, no. 841, p. 912, c1-6）

当知是人不堕恶道。」³⁰

印顺「法师」穿如来衣、住如来家、饭如来食，竟然如此扭是为非，谤佛法教，其过罪弥天也；这是印顺「法师」的悲哀，也是随从盲信者的悲哀。《佛藏经》卷二〈净戒品〉释迦世尊教诫说：

心不通达无上菩提，教语诸人非佛所说。舍利弗！佛说是人则为谤法。以谤法故，为非沙门、非释种子，应当灭摈是等比丘。³¹

大家都知道，身为国君之臣子，食君之禄，理当忠君之事，分君之忧。否则，即失却作为臣子之本分，不配称臣子，乖违道理故也；至若通敌者，更已非是国君之臣子，而是卖国贼，乱臣贼子，行坏国之恶行也。而本名张鹿芹的印顺「法师」自称他是佛教徒，他吃佛的饭，本应忠于佛，忠于佛事，分佛之忧，若是不能做到，至少不应通波旬（即道言：「释尊未以『佛道』教弟子」或说「性空者之一切皆空，不自无为常住来」之类），如果通波旬的话，那么就不能再称为佛教徒了，而是佛指斥的恶魔眷属。如《大般若波罗蜜多经》卷三百二十七〈不退转品〉教示：「恶魔或魔眷属令我厌舍无上菩提，故说：大乘甚深经典非佛所说、亦非如来弟子所说（如来在世时弟子听闻『佛道』后之问

30 《大乘方广总持经》(CBETA, T09, no. 275, p. 379, b27-c5)

31 《佛藏经》卷第二〈净戒品〉(CBETA, T15, no. 653, p. 789, c29-p. 790, a3)

答)。」³²

因此吾人在此呼吁「印顺派」的狂热份子，应该冷静下来，重新思考；印顺此人已经死去将近三年了（公元二〇〇五年六月四日病死），大家也应该到了调整心态的时候了，应该回到作为一个佛教徒应有的立场，应该以本师 释迦牟尼佛为「佛门至尊」之信徒本分纔对，不应该再以印顺为「佛门至尊」了。过去以印顺为「佛」，而供奉印顺为「佛门至尊」的荒谬行径³³，应该即时舍弃，应该即时扬弃「吾爱吾师，甚于真理」的情执系缚。

唐末、五代十国时期的士大夫王定保（公元八七〇～九四一），他撰写了一部叙述唐代的贡举制度及摭拾社会轶闻的书，书名叫做《摭言》。这部书在卷六〈公荐〉中有记载杜牧，他说：「若其人，真王『佐才』也。」今日，我们回顾这些历史，应该见贤思齐。是以，我们正信佛教徒，应当扬弃印顺恶

32 《大般若波罗蜜多经》卷第三百二十七〈不退转品〉(CBETA, T06, no. 220, p. 676, c6-8)

33 公元一九九五年四月十一日佛寺协会理事长净良法师带头奉称印顺为「佛门至尊」，并献「金盾」，上呈「佛门至尊」，此即奉称印顺为「佛陀」之意也。《弘誓双月刊》，第七十五期，公元二〇〇五年七月发行，〈敬悼印顺导师——永怀师恩，记印顺导师与佛寺协会的一段因缘〉一文。

邪见，整装起来，好好于佛法中精进修证，以作本师 释迦牟尼佛的真正「佐才」，以救护无法脱离印顺恶邪见的迷信信徒回归正见，佛门才能一年比一年「清明」，而吾人每年过清明节时，也可以无愧于佛。

杜牧为国、为民，并有真才实学，而且才气过人，正是国家的栋梁，真正的君王「佐才」也。世俗人、世俗事、世俗法如是，那么我们佛法中何尝不如是。佛法中真正的「佐才」，当然是必须有能为佛教正法久住、为众生法身慧命，不惜生命之菩萨精神者；又此人须有真实大乘证悟，而且是初地至等觉位的修道位菩萨，这才是真正的 释迦世尊之「佐才」，如佛教正觉同修会 平实导师。而 平实导师座下诸亲教师则是「协助佐才」，因为他们也已是大乘证悟，已得如来正法故，并有择法眼，离诸疑惑，已是 释迦世尊所记别为菩萨位者，如《佛说大般泥洹经》卷四教示：「为如来之所记别为**菩萨位**，……**已得正法，离诸疑惑**，不『为人说非法经书、离佛契经、世间歌颂文饰记论、畜养奴婢、非法等物』」³⁴，佛说这是众生的「**真实依**」，是真实善知识也。

若欲使佛教越来越「清明」，就必须帮助更多人进入佛所记别的菩萨位中，也就是帮助更多人证悟；那么，大乘证悟之「**标的**」是什么？《大方广佛华严经》卷十九教示：「若人欲

34 《佛说大般泥洹经》卷第四 (CBETA, T12, no. 376, p. 876, a10-14)

了知，三世一切佛；应观法界性，一切『唯心』造。」³⁵《大方广佛华严经》卷第六教示：「诸佛菩萨自证悟时，转阿赖耶，得本觉智。」³⁶《成唯识论》卷第三教示：「已入见道诸菩萨众得真现观，名为胜者，彼能『证、解』阿赖耶识。」³⁷ 圣教教示说要证悟这个法界实相心。这个法界实相心，恒常「清明」，自然而明，无有玷污，从来不生亦永不灭，无所住，法尔如是，如《大乘密严经》卷一教示：「心性本净不可思议，是诸如来微妙之藏如金在矿……。阿赖耶识虽与能熏及诸心法、乃至一切染净种子而同止住，性恒明洁。」³⁸ 此即《光赞般若波罗蜜经》卷第三教示：「本净心者，自然而乐，『清明』而净。……心本清净，『清明』而净。……其心无心。」³⁹ 此本净心，其心无心——无识阴等心的自性与行为，在《小品般若波罗蜜经》卷一，翻译作「非心心」、在《摩诃般若波罗蜜经》卷三，翻译作「无心相心」。若能证悟这个没有见、闻、觉、知诸心相之本来自性清净心，这个如来藏、这个第八阿赖耶识、这个法尔如是恒常「清明」的心，即由是一念慧相应，就是证悟大乘法道，而从此有了般若慧。有了般若慧，那

35 《大方广佛华严经》卷第十九（CBETA, T10, no. 279, p. 102, a29-b1）

36 《大方广佛华严经》卷第六（CBETA, T10, no. 293, p. 688, a7-8）

37 《成唯识论》卷第三（CBETA, T31, no. 1585, p. 14, b28-29）

38 《大乘密严经》卷第一（CBETA, T16, no. 681, p. 727, b12-17）

39 《光赞般若波罗蜜经》卷第三（CBETA, T08, no. 222, p. 166, b24-c3）

么就能真正如实知、如实见 佛陀的如是教示：「生死——『无常、无乐、无我、无净』」；「涅槃微妙寂静——具足种种『常、乐、我、净』——真实功德。」⁴⁰ 就能真正如实知、如实见圣 玄奘菩萨《成唯识论》卷八的如是教示：「圆成实性唯是实有，不依他缘而施設故。」⁴¹ 就能真正如实知、如实见圣 玄奘菩萨《成唯识论》卷七的如是教示：「依识变，妄执实法，理不可得，说为法空；非无离言正智所证唯识性故说为法空。此识若无，便无俗谛；俗谛无故，真谛亦无。真、俗相依而建立故。拨无二谛，是恶取空，诸佛说为不可治者。应知诸法有空（生死世俗谛）、不空（涅槃胜义谛）。」⁴² 就能真正如实知、如实见这生死（空）与涅槃（不空）非一非异的中道义理。之后，就不会被印顺所惑乱，如印顺说的：「涅槃（圆成实性），就是离却错误的认识，通达『无』义」⁴³，如此将佛、菩萨说的涅槃（圆成实性）扭说成「无」，扭说成是一切法断灭后的「空无」。

40 《大般若波罗蜜多经》卷第五百一十七（空相品）（CBETA, T07, no. 220, p. 647, b18-c6）

41 《成唯识论》卷第八（CBETA, T31, no. 1585, p. 47, c12-13）

42 《成唯识论》卷第七（CBETA, T31, no. 1585, p. 39, b11-19）

43 印顺着《大乘起信论讲记》第二三三页说：「涅槃（印顺原注：圆成实性）」。印顺着《摄大乘论讲记》第一七九页说：「离却错误的认识，通达无义，就是圆成实。」

这样的人，不但不会被印顺恶邪见断丧慧命，而且也能当释迦世尊「佐才」的「协助佐才」了，可以福荫有缘众生，指导他们修学佛法正知见，进趣佛菩提大道。

是故，劝请大家应立即扬弃这个继承自月称、宗喀巴应成派邪中观思想的印顺恶邪见，赶紧到佛教正觉同修会修学，建立佛法正知见。如若不然，不容易真正彻底远离印顺恶邪见，仍有疑故，而永远无法证悟大乘法道，故永远无法于内门修菩萨道，极易堕三恶道。佛门四众苟能如此，佛教所弘的教义自然就越来越清明了；于是未来的每年清明节，祭扫世俗祖先时，也可以祭扫心中的佛门往世先圣，而能始终都无愧于佛，就可以每年都欢喜过清明节了。最后，吾人仅以冷无烟（笔名）菩萨〈醒世〉诗与大家共勉：

菩提风光多旖旎，求法佛子如江鲫；

若无正见来作依，此路一去只多歧。

祈请大家发菩提心

祝愿大家早成佛道

南无本师释迦牟尼佛

南无极乐世界弥陀佛

南无当来下生弥勒佛





(连载十二)

圣严法师：我想应该让台湾所有佛教徒，正确了解藏传的佛教是什么。

圣严师父所说的这件事确实是十二万分的正确！圣严师父是否真的知道藏传佛教的真正本质呢？正信佛弟子不只是为了让台湾所有佛教徒正确的了知藏密真正面目，亦应让全世界的佛教徒都知道藏密的外道本质。藏密之法只是将佛法名相套在彼等密宗祖师所修学、所弘传的外道世间淫乐之法上，使一般人不易察觉藏密其实是低俗的外道法；他们透过长期有规模的佛经名相包装掩饰、吹嘘夸大的宣传，让众生如入雾里看花，摸不清他们的底细。如宗喀巴诸多著作亦是以双身修法中乐空双运时之觉知心为佛地真如，名为「即身成佛」法门；以男女双身淫合之法，说为佛法正修，这样怎么会是文殊师利菩萨的化身？文殊师利菩萨会传双身修法吗？西藏密教

的外道邪淫本质，在《密宗道次第广论》（宗喀巴著）及《曲肱斋全集》（陈健民著）之中早已显露无遗，书中均有莲花生及宗喀巴谈到无上瑜伽双身修法，都是以追求身上的淫乐觉受为主修。圣严师父若知道藏密底细，就应挺身而出，让世人了知藏密这种邪淫外道专在色身上用心受乐的本质，并将之逐出佛门之外！若自己不知道藏密底细，还说：「我想应该让台湾所有佛教徒，正确了解藏传的佛教是什么。」这不是一盲引众盲的最好例证吗？如此邪法邪师，怎么还有大师们竞相攀缘，视为上宾？真是不懂师父您当年初出家的本怀在哪里？不得不让人怀疑：您是否为正信佛弟子呢？正信佛弟子怎么会鼓吹与藏密邪淫外道互通有无。（编案：后来圣严法师于 2007/09/01 在《法鼓杂志》第一版声明：坚持……四种环保、汉传禅佛教，用以关怀全世界，似是表示不再亲近藏密而回归汉传禅宗佛教。但是事实上是否已经真的如此？仍有待观察。读者若想要进一步了知藏密本质，可参阅 平实导师著，正智出版社出版之《狂密与真密》，也可在成佛之道网站：www.a202.idv.tw 下载）。

以上是针对〈超越生死的智慧对话〉来说明两位「汉、藏大师」的落处：他们错解般若实相，把意识妄心当作是空性真心，所说之法非是佛法，不是 世尊所传之法。

圣严师父曾对学人说：「打七要有正确的心态，你们不是来开悟的，而是来用功学习的，所以不要管自己这次用功的好还是不好，不要管自己能不能开悟，不要管自己是否具有修行的根基，只管拿着这个方法修行，不怀疑这个方法，也

不怀疑禅七的形式，只要相信修行对自己有用，方法对自己有用就够了。用这样的一个信心，而不可以相信自己了不得、不得了，但是也不要否定自己，认为自己不是修行的材料。」（圣严法师著《心的诗偈—信心铭讲录》第47页。）

「……就对他说：『我没有开悟，我也不知道你开悟了没？很抱歉！不过，你大概不容易找到能印可的人。』学人说『奇怪了。你既然没有开悟，又怎能教禅呢？』我说：『我可以教人开悟呀！就像心脏科医师不一定有心脏病，但能为别人治心脏病。』」（圣严法师著《心的诗偈—信心铭讲录》第49页。）

略说：圣严师父这句话却是「引喻失当」，恐有诽谤古今一切证悟者之嫌疑。也就是说圣严师父将「我没有开悟，可教人开悟」与「医生没有心脏病，但可治疗心脏病」作一个类比，以掩饰自己的凡夫无智的身分，然而此说却是欲盖弥彰、败阙露尽，我们都知道「心脏病」乃是病，然而「开悟」是病吗？开悟乃是解脱生死病、无明苦的正确疗法妙药，乃世尊大医王所示的正确法药，此药能除众生无始劫来之生死病，能解众生无始劫来之无明苦，如此真实胜妙的法药，居然被圣严师父类比为「心脏病」；将药喻病，其痴可知，岂不是有诽谤佛世尊及诸菩萨祖师等度众开悟之慈悲行之嫌？故劝请圣严师父勿再这样说了，未悟就不要强为人说「帮你开悟」。如此不合常理、不合语意逻辑的话，也敢大胆公然印在书中流通，使自己的败阙展示无遗，请您尽早回收这些戏论之言，以

免遗害众生。但是学人却问得真好：「自己没有开悟，怎能教人开悟？」没有开悟的人，不知道开悟的方法、过程、内容，却能教人开悟，法鼓山的佛子们！您们能相信这种说法吗？自己不懂药物、药性却会调制药品，又能教人调制药品吗？那他调制出来的药，吃了不死也会要人半条命。同理，不懂禅药的人调制出来的禅药，大家吃了也会丢掉半条法身慧命。

心脏科医生能否医治心脏病人，与心脏科医师本身有无心脏病无关，这个说法是没错，但重要的是他在医学上所从事的工作，是否有修学医学与心脏方面的技术与医学知识有关才对。医生必须修学医学课程与取得医师执照后，才有资格为人治病，所以他是对于心脏病及治病的药物都有了知的。不了知心脏病病理及药性的人，能为人治心脏病吗？这是极简单的常识。任何专业技术也是一样，应该是先学会有关的学识与技术，取得该项资格后，才能从事相关工作才对。所以要会治疗心脏病的人才能教导别人如何治疗心脏病！佛法也是如此，要跟随亲近真正开悟的善知识，学习了知所要证知的心是什么心？它有什么体性？有什么作用？初步还要了知一些基本知见与概念，然后依善知识所教导的参禅方法来参究，并努力培植证实相所需之次法资粮。有朝一日，因缘具足，一念相应，才能证悟实相——明心，证实确有第八识心可证，而且能现前观察体验它，这才是真正能教人开悟之善知识。只有亲自走过开悟路途的过来人，才有能力帮助别人同样走过来；哪有说没有具医

师疗病之医方资格能力者，而能为人治病痊愈的道理，那岂不是世间庸医误人的实例吗？所以不是证悟的过来人，能教人开悟吗？莫如世间庸医之行，误人误己啊！这也就是我为什么要拈提出来的原因：因为曾三度写信给圣严师父引经据典说明其落处，师父却不愿依止佛说的经典，不图思惟改正，不乐于回归世尊正教；为了佛法不被曲解，为使众生不被误导，只好为文加以详细剖析，以帮法鼓山广大的四众弟子之法身慧命打开一条活路。

佛子们！请不要认为这是在随便说人是非。在此特别声明，请不要因误解而把对于法义上的辨正与作人身批评混为一谈；如果是在个人的身、口、意行上说三道四，那就是在作人身的批评；我绝不作人身攻击，说人是非，故对于圣严师父的所有身口意行，末学都不加以宣说，只是纯粹在法义上辨正，来救护仍在法鼓山学法的师兄弟们。圣严师父在接引初机众生上也具无量功德，应该予以赞叹；然而接引初机的无量功德，却不及误导众生走入歧途的过失，因此基于对圣严师父一分接引入佛门之缘，欲回报接引之恩，图救圣严师父远离邪见恶行，早日回归正道；若能使圣严师父回心正道，勿再造误导众生入邪见深坑之业行，亦能满弟子一分报恩之愿。而我只是针对其错说般若法义之处提出说明及辨正，意欲避免众佛弟子们误入歧途。法鼓山所有修行禅宗的四众弟子，本初发心向道学佛已属不易，却因圣严师父的邪教导而落入邪见或常见外道之

中，虚耗人生一世可贵的光阴，此非菩萨之所乐见。

佛子为了修学佛法，到处寻求大乘了义法；正如同二祖向达摩祖师求法之意志一样，为的就是要能明心、证悟实相，找到生命的根源、法界的事实、因果的基础，如此方能心安，是故宁可断臂以求法。修学禅法竟不求开悟，学了禅法以后每天熬腿打坐作什么？世尊说法四十九年那么辛苦！为的是什么？佛说：「吾有正法眼藏，涅槃妙心，实相无相，微妙法门，不立文字，教外别传，付嘱摩诃迦叶。」佛不也是要传涅槃妙心给众生吗？五祖说：「不识本心，学法无益」，真有慈悲心的善知识，无不期望佛子们早日开悟证得本心，赶快进入内门修学；怎么会说「打七要有正确的心态，你们不是来开悟的」？我真是想不透圣严师父怎会有这样无智之言语。

弟子对于圣严师父您所提出之法义说明，如有不对的地方，圣严师父您应该引经据典一一提点出来，纠正弟子才对啊！难道这不是圣严师父您对弟子所应作的吗？所谓真理越辩越明，对于圣严师父所说的法，我提出了法义上的说明，圣严师父回信说那只是我自己的一套逻辑思惟；但前面已举出经教说明过了，开悟是一念相应慧，不是用思惟能得的，也不是靠静坐求一念不生而得的；前函及此函所说的佛法义理，也不是靠弟子思惟而能得到的，而是因为证到第八识如来藏以后才出生的；用思惟来解释佛法，只能在表相上说，不能与般若诸经相契合。其实我只是以《心经》来印证解释圣严师父所说的

法义与般若不相符合，那是佛开示的《心经》的智慧。依据般若经典来解说圣严师父所说的法义，而且只用学佛者最熟悉、人人皆晓得的《心经》作为依据，为的是让圣严师父与佛子们能信受佛陀真意：证悟是要用能分别的觉知妄心，来寻找另一个一直与您在一起而又从不起染净分别的无分别心；找到这本来就在、本来就无分别的第八识心，才是真正的开悟。不是把有分别的妄心强行修成无分别心的境界，认为心中不攀缘，没有任何念头，遇事却很清楚明白，就可以当它是无分别心；也不是把妄念去掉了，一念不生就会转变成真心了；真心本来自己已在，从来都不曾生起妄念，这才是真心，是本来就真的心，不是由妄心修成的。《心经》一开头即如是说：「观自在」，师父您想想看，此「观自在」三字，即是在说明了八识心王和合在一起，是真心与妄心和合而同时在运作，真心是自己本来就存在的心，而且可以被已证悟的人用意识觉知心来观见；也就是以能分别的意识心——能观，去找到原本自在、本有的、本无分别的无分别心——第八识心，是以能观的意识觉知心来观照从来离念的、自己本已存在的真心，这才是观自在的菩萨，这才是真正的开悟，才能说是证得无分别心。

如果弟子的法义说明，确实能符合般若经典所说，难道不值得师父来探究吗？如果是为了我所的身段与面子放不下，那可以请圣严师父您先选出数位座下出家弟子先去学看看，看他们证悟以后对于般若的看法会不会与圣严师父您一样？套一

句净空法师的话，被骗最多也只有三年（因为到正觉同修会上课一期只要二年半）。圣严师父！是法身慧命重要？还是外我所的名闻利养、广大眷属重要？如果圣严师父您所说的法，都经不起般若诸经的检验，那如何能令跟随您的四众弟子解脱、如理而行、发起实相般若智慧呢？他们追随您辛苦的护持、修行，却被您误导而落入常见外道的境界中，您深夜梦醒时难道不会觉得愧咎吗？证悟这件事情不正是学禅的佛弟子们一生所努力的目标吗？不正是圣严师父您出来弘扬禅法的目的吗？如今您自己悟错了，怎可能帮助座下四众弟子悟入呢？更别说是自己声明确实没有开悟却还能帮别人开悟了！圣严师父！您心安吗？您真的能安心吗？面子有几两重？真的如此重要吗？是您一人的面子重要？还是数万学禅弟子的法身慧命重要？请您为他们的法身慧命理智的深思一番。这是曾经身为您的弟子的我，最卑微的唯一请求，至诚的请您考虑这个卑微而无私的请求。（待续）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载七)

第九目 密咒乘

阿底峡的《菩提道灯论》说：【由咒力成就，静增等事业，及修宝瓶等，八大悉地力。欲安乐圆满，大菩提资粮，若有欲修习，事行等续部。所说诸密咒，为求师长灌顶故，当以承事宝等施，依教行等一切事，使良师长心欢喜。由于师长心喜故，圆满传授师灌顶，清净诸罪为体性，是修悉地善根者。初佛大续中，极力遮止故，密与慧灌顶，梵行者勿受。倘持波灌顶，安住梵行者，违犯所遮故，失坏波律仪。其持禁行者，则犯他胜罪，定当堕恶趣，亦无所成就。若听讲诸续，护摩祠祀等，得师灌顶者，知真实无过。燃灯智上座，见经法等说，由菩提光请，略说菩提道。菩提道灯大阿遮利耶吉祥燃灯智造论圆满。】（《菩提道次第广论》附录）

密咒乘是阿底峡最终目标，陈玉蛟（后时出家名为如石法师）著《阿底峡与菩提道灯释》如是说：【所谓「咒力」，总而言

之，一切陀罗尼的仪轨都是「事续」。由于念诵陀罗尼等咒——一切密续典籍所出密咒的能力，将可获得悉地。问：陀罗尼仪轨是什么呢？答：就是「息增等」及怀、诛八种仪轨。「修宝瓶等八大悉地」指：宝瓶、捷足、宝剑、遣使、遁地、隐身、如意树和国政。「等」字指：眼药、小丸、飞空、降穀雨、制成白芥子现种种身、占圆光而生神通、神变等间接摄受及治罚事业悉地。由念诵和禅定修成所有这些悉地——息灾、增益、怀柔、诛杀以及世间八大悉地以后，就能迅速不费力地圆满福德与智慧两种资粮。】

持咒是密宗特色之一，不论祈求、供养、法会、入坛、研讨、吃饭、穿衣、生病、沐浴……都要诵咒；咒语之多，不可胜数。密宗持咒的目的不外乎二种：一是修定、一是求加持感应。但是想要透过持咒来得深定是很难之事，因为有咒音及口行的干扰；不离语言文字相故，就算得定，也是初浅的禅定。密宗持咒表面上是求佛菩萨的加持感应，实质上是求鬼神的保护、降福、消灾等比较多，如度母咒、玛哈噶拉咒、黑鲁迦咒、莲花部咒、金刚部咒、大白伞盖佛母长咒、莲花生大士咒、宗喀巴大师名称咒、长寿三尊陀罗尼、尊胜佛母咒、金刚手陀罗尼、具密妙吉祥陀罗尼、三怙主陀罗尼、六字大明咒、不动如来陀罗尼、十一面观音陀罗尼……等，多得不胜枚举，大多是与罗刹、夜叉等鬼神相应之咒，是由鬼神假冒佛菩萨的相貌来感应。若与鬼神打交道，首先要给鬼神好处，鬼神才会造作类似降福消灾延寿等表相情形出来，实际上根本没有真的作用，只是看来似乎有消灾降福的模样；因此「菩提道次第广论」团

体，经常要作「广大供养」、「火供」、「祈求」、「诵经」等等法会，利用咒语与鬼神沟通，得到鬼神的加持帮忙，让世间生意就越作越大而成为商业性财团，但是却离佛陀正法的修证越来越远，因为对于世间法的贪爱染着已经更为严重，当然离道更远。

其实佛说的「咒」，又称「陀罗尼」，又称「总持」，是代表一部或多部「经」的总纲，只要持咒而念不忘失，就表示心中对一部或多部经有「总纲忆持」之功德，以此「总持」念不忘失的正见加持，以求减少修学佛法的障碍，护法诸天及诸善神也都会因此而护持，不令发觉意外，以利增长道业之善净因缘提早成熟；或者有一些咒与佛、菩萨、护法神等愿力相应，因持咒而得到感应加持，一生便得见道而实证般若之理体——实相心如来藏——就能证入中道的现观境界中。因此若要持咒，就得要持真正佛菩萨说的咒语：如大悲咒、楞严咒……等，千万不能持念密宗里面与鬼神相应的密咒，以免鬼神相应以后产生负作用却无法遣去，所谓「请神容易送神难」，精神病院中的所谓「学佛人」，半数以上是这一类人。而且这样的持咒也只是在事持的部分，真正的持咒乃是要在理持的修证上用心；能够如理而持，此持咒的圆满乃是九地菩萨修学的无生法忍四无碍辩功德，也就是九地菩萨能证、能解、能知、能修大乘诸法的**总持**，由此缘故而证得四无碍辩之广大功德，以此「于法、于义、于辞、于乐说」普皆无碍之总持门功德，而能无私无我的广利众生普雨法雨，成就力波罗蜜多，如此才是真实圆满持咒者；但藏密的持咒却是与此理持完全相反，都是在世间法上用心。

密宗透过密咒语来修息灾、增益、怀柔、诛杀四法，及修宝瓶等八种及八大悉地。息灾谓息灭横死、疾病、时疫、魔害、传染等灾害。增益谓增长寿命、形色、威光、势力、功德、财宝及所求等事。怀柔谓慑服与勾召眷属，加深彼此的情执。诛杀谓以五种不净物供养而祈祷鬼神加祸于敌人的诅咒仪式。八大悉地谓八种世间成就，在上述《道灯释》中说有两类，一是宝瓶等八种，一是眼药等八种。密宗说，如此修习之后，就能很快的圆满福智二种资粮。有了悉地，就有了欲乐而想要进修四部密续，即事部、行部、瑜伽部、无上瑜伽部。宗喀巴《密宗道次第广论》第三十七页说：【若须观待众多外事，乃是事部之机。若待外事内定等分非待极多外事，即是行部之机。若于外事内定二者，以定为主，待少外事，是瑜伽部之机。若不观待外事，能生无上瑜伽，是无上瑜伽部之机。此依解释名义而说，谓由外事增上故名事续，事定等行故名行续，重内瑜伽名瑜伽续，较此瑜伽更无过上，故名无上瑜伽续也。】「外事」谓沐浴、清洁等外在举止；「内定」则谓内心之三摩地。修四部之前一定要求师长灌顶，灌顶中，所谓密宗的秘密就在其中。密宗的秘密有两种：法性秘密及缘起秘密。前者谓觉知心与觉知心所知的空，这二者之间双运之「解脱道」；第二种秘密是说，藉男女合修双身法之淫触为缘，而观乐受空无形色所以是空，所以乐受与空不二，误以为这样长住于淫乐中就是报身佛的解脱乐，其实与外道五现涅槃中的第一种完全相同，即是密宗贪欲为道之法，佛教研究学者们称之为左道密宗。

至于灌顶之法有多种，或用观想，或以实体，悉皆不离男

女两性之贪欲上。阿底峡又说：「初佛大绪中，极力遮止故，梵行者勿受，密与慧灌顶。若持波灌顶，住难行梵行，违犯所遮故，坏波难行津。波持禁戒者，将生他胜罪，且定堕恶趣，故亦无成就。」阿底峡如是说：修行人不能受密灌与慧灌，因为密灌与慧灌是实体男女两性合修之淫道，与修梵行背道而驰；如果修梵行的人接受密灌与慧灌，将会违背三昧耶戒，就成为他胜罪，必定堕地狱。但是还有补救办法，让修梵行的人可受密灌与慧灌，所以阿底峡最后补充说：「欲闻说诸续，火共祀祠等，得师灌顶者，知真者无过。」他说：修梵行者如果要受实修男女双身法之密灌与慧灌，必须要「知真」才无罪。但是密宗诸师从古以来，未曾有人知真，所谓「知真」即是证悟如来藏而了知如来藏真如性也；但是密宗所谓的知真，却是知道「双身法是真正成佛之道」，与佛法中所说的了知真实法——法界万法的根源——完全无关。如是，密宗诸师所受之密灌与慧灌皆是有过失，而且是地狱之罪，因为他们否定第八识故将永远不可能证真的缘故，因为他们广修双身法而师徒乱伦、亲属乱伦应下地狱的缘故。以上所述是有关阿底峡《菩提道灯论》约略平议，至于密宗之其他怪诞之事，后当再议之。（待续）

滅除大妄語業

—編譯組

(连载二)

略论「真如心住于头部」之说的过失（此部分之破斥已于教学组所发三函当中广破，故此处略破之。）

一者、真心无所住，亦无方所，故名无住心，若言住于头部，则局限于头部之方所，即不得名为无住心；若然，般若经中所说之无住心、无有方所即成无义，故住于头部之说有大过失。

二者、真如心亦名为阿陀那识，即持身识也，具有持身之功能，故能够出生名色，若真如住于头部，而非遍身者，岂不是真心有所局限，非遍一切之法，则头部以外之色身都无真如心受持，应早已烂坏不存，现见不然，故真如心决非住于头部。

三者、真心又名异熟识，此世异熟果的正报岂是只有头部耶？头部之外的有根身与苦乐舍受等等四蕴，都非异

熟果报耶？如此说法大悖教理。

四者、真如心若只住于头部，则真如心乃是有量之法；若真如心是有量之法，然真如心非量可比。

五者、头部乃至色身皆是真心所生之法，头部又是色身的局部，真心大方广圆，何必只住于所生法之局部区域之中？如同世间譬喻，岂有母亲出生了孩子，这个母亲又住在这个孩子的肚子里，真如心怎么会局限住在色身的头部，此非正理。

六者、真心遍十二处，若「真心住于头部」之说成立，那真心就不遍一切处耶？但亲证者现量观察知真心乃是遍一切处、遍十八界。从教证亦可知真心遍十二处。故真心住于头部之说乃是虚妄想，非如实语。

七者、若谓：「真心遍一切处乃是十二处，十二处都在头部。」此与事实、教理皆违背，眼耳鼻舌身有扶尘根与胜义根，若说胜义根在头部且置，但是扶尘根都岂在头部耶？大悖世俗人及贤圣之现量观察事实。

八者、真如住在头部的话，那十八界都是由真如心体直接、间接、辗转的出生，是否十八界也都住于头部呢？然而事实显示头部只有十八界的局部，因此与现量事实相违背，与圣教量亦相违背故。

九者、若真心住在头部，那就是有边际的心，然经中说真心

无有边际，乃无际之心。

十者、真心住于头部，除了头部以外身体的部分岂无真心耶？真心非色身所局限，若是有所局限，即非真心也，真心亦名真如，自性如如故，非头部所能囿。

十一者、经论中说：「三界唯心，万法唯识。」一切万法都是由八识心王所生所显，而且都是由如来藏直接、间接、辗转而生、显，而头部以外部分岂非万法之所摄？岂非如来藏所变现而生显耶？如此「真心住于头部」的邪见不应道理。

十二者、《成唯识论》说：「内变为种及有根身，外变为器世间。」亦即第八识真心乃是变现身土之心，因为执持种子的心方能变现身土器界，若真心囿于头部，应只能变现头部，岂有变现身土之能力？难道可以无中生有吗？如此无住的真心，却只住于头部耶？如此之说有违教理。

十三者、真心所藏异熟种子现行流注而使众生受报，真心若只住于头部，岂只有头部有异熟种子的现行？

十四者、若真心住于头部，是唯人类住头部？亦或六道众生都住头部？若言唯人类的真心住于头部，那畜生道众生的真心住哪里？也是住于头部吗？此与汝宗「唯人类住于头部」相违。若言六道众生皆住头部，那无色界有

情岂非众生耶？无色界有情有头可住吗？如此悖理之说法真是荒唐。故「真心住于头部」非如实语。

十五者、若言：「真心唯有住在人类头部」当入胎识于受精卵着床以后，胚胎尚未长成的时候，此时没有头部，真心难道不见了吗？还是长成头部时才入住？岂有带着头脑入胎的有情吗？此说有违现量事实的观察。

十六者、无色界众生连色身都没有，更别说是头了，其真心要如何住耶？无色界众生岂无真心耶？无真如耶？故真心住于头部之说有大过失。

十七者、八地菩萨于相于土皆得自在，若真心住于头部，那么诸佛菩萨化现多身时，请问：「真心住于哪个头部？」若言：「都住。」岂真心可分割耶？然此真心可分割之邪见，于前述已证明不应道理。若言「唯住于某一身中」，其他身无有头耶？为何独挑某一身住？故「真心住于头部」乃邪见戏论也，不如理故。

十八者、经中曾说：过去有声论外道修得神通，化作「千头龙」与释提桓因论法，请问此时「千头龙」的真心要住于哪个头？故真心住于头部之说不应道理。

附录一：（2007/1/13 何老师以书信传真告知其见性不真，并请汤师兄转达给许师。）

许老师：

平实导师要我转达，见性是要能在山河大地上看到自己的佛性，眼见为凭。不是在如来藏的成佛之性上、六识的见闻觉知上，做体会、体究。

见性时，当下世界如幻观成就，不需要再体究、整理。以前您告诉几位禅三见性印证回来的学子要整理，故平实导师曾在电话中告诉您，您的见性是解悟，不是真见。他说当年他出来弘法没几年，以为他见到，别人也是和他一样才是，但后来才知道是不一样的。您说您请示了观世音菩萨，但仍不是真见。

不是要您将心得报告从网站撤下来，而是将其中见性部分删掉。学员们以如来藏的成佛之性、在如来藏的体会上说是见性，不是在山河大地上看到自己的佛性，不是真实眼见。七住位的见地，印证为十住位，学员写出是大妄语业，您为他们认定，是害了他们。

平实导师不否定您明心的印证，若您弘法成就上千上万人，也是随喜，但知道您以七住见地印证为十住而不提醒您，是有过失的。

以上^{弟子}只是奉师命如实的转达。您的见道报告，尚登录在网站上，在禅宗史上，您也是导师的法脉传人，导师在上课时说「每一个见道者都要珍惜啊！」您也是承认您的传承的，若传承上师有教导（这不是否定您或指责您，更不是找您的麻烦），虚心领受请益，是不会吃亏的。以您今日的修为，当

能体会 平实导师的老婆心切。

弟子 承化 顶礼 2007/1/13

附录二：（2007/1/14 何老师于亲教师会议中报告与许师沟通的情形，平实导师指示给他时间改进，要何老师继续沟通。）

懿莲念佛会——心开见佛心得报告有五篇，除一篇是明心的心得报告（94年印证），其他四篇是明心见性的报告，见性报告都是在95年写的。其中二篇余西（余丽珠）、直西（释传直）应是在同修会禅三中印证明心。最快的是**愿西——心开见佛报告**（95/3/5 开始共修，95/6/3 明心，95/6/24 见性）。〔编案：<http://www.inlotus.org/Bigreport/REPORT.htm>〕

一、体究方式

体究念佛、寻觅佛性、体究佛性，例：这朵花『名』玉兰花，『义』可以拿来供佛，『自性』就是香。……体究佛性就是体究真心的自性，佛性非见闻觉知，但不离见闻觉知。「六根门头祖师意，直悟去，眼根最利。」在六根门头用眼去体会、去见佛性。体究时目光不能全部外放，否则随尘去了，要稍为内摄。对缘历境，外缘内摄均等。

【见性是离能取所取，不经意之照见，正如大般涅槃了义经所说：常与无常…，凡夫谓二，智者了达其性无二· · ·，背○合○，不○○而去；自性清净心，无一法可得，本自清净，逢缘显境，随缘不变能生万法，却也自在洒

脱，欢喜光佛。】（编案：懿莲念佛会《佛子 余西心开见佛报告》）

话头以「什么是佛性？」「如何是○而不○？」等为话头，也可以体究公案，如「呼叫小玉原无事，只要檀郎认得声」、「青色青光、赤色赤光、黄色黄光、白色白光」、「日高花影重，风暖鸟声脆」、「百花丛里过、片叶不沾身」、「一花一菩提，一叶一净土」、「实相是染净不二，无相无不相」、「见无所见，空有不二」来体究佛性。

二、印证方式：

了知实相与无相的差异，相应清净无漏慧。要体验「它」，直到可以说的分明：见性与未见性之差异？平时如何可以常见性？见性与明心之非一非异等？体验分明，才能过关。

如直西之印证：【分明相应○○之○即是佛性，了知实相与无相的差异，终于相应清净无漏慧，契入○○○，真心本性，觉明在前，不即不离，无住生心，灵光独耀，迥脱根尘，不取不舍，离于一切的分别，于心无境，于境无心，百花丛里过，片叶不沾身，住于清泰故乡-日高花影重，风暖鸟声脆。妙矣哉！就这相应，有如天壤之别，豁然开朗，向老师报告。老师一听即知，很快即通过佛性、六根门头及公案等问答之检验。】（编案：懿莲念佛会《佛子 直西心开见佛报告》）

见性者许师提赠语偈

欣西：着衣忘所知，清口扬古路，铃声不循声，纷然悟无生。

余西：举步忘所知，更不假修治，谁知树上头，竟是觉时路。

愿西：一击忘所觉，桶底脱落也；举扬通净土，华叶等法界。

直西：动舌扬古路，不堕悄然机，那知楞严咒，竟然持无持。

三个月前(95年11月共三次)电话联系内容大要：

有关一西行者于网路登出明心见性心得报告，一西回应，他不懂电脑，到现在打字还是要拜托别人，网路是一些「小朋友」做的。而有关心得报告一事，是「小朋友」为让念佛人生起信心，密意、关键过程都除去，才登上网路，因涉及多人，请给他一些时间与其学员们沟通，并考虑以什么内容修正，以免突然空白造成学员的心情疑虑。

「懿莲」美国没有共修处，只是美国郑师兄要拿一些懿莲的书送人，他不好拒绝。释直西的依止师要将美国房子卖掉，她将回台湾懿莲上课，故不会影响美国共修处，为此还说了释直西，并请转达代向美国共修处说明。

一西行者表示，他自己还要上班工作，懿莲的事都是随缘而为，十几年来，还是那么一点大，人数也没有增加，请同修会宽心，他没有企图心，不会、也没有能力影响到同修会。但还是感谢对他的提醒。

96/1/12(五)，弟子转达 平实导师的指示，告知其见性是见如来藏的成佛之性，不是真的眼见佛性。

以下是他回应的内容：（编案：以下各段详细说明请参阅附录三、四）

当初为他印证，后来又说不是，都是圣言量，到底那个是真的，印证能改来改去吗？导师后来说他所见不是时，他（擲筊）请示 观世音菩萨，观世音菩萨给予认定。

他表示当初是非常低调的离开同修会，不愿影响同修会任何一人，本想自修就好，不愿再说法，也是停了相当长的一段时间，是同修会不派亲教师去懿莲，应汤师兄的要求才出来参与共修。自己只是弘扬念佛法门，是 观世音菩萨度众的棋子罢了！

上次要他改网站，他已请人修改了，不讲明心见性，以念佛也能心开见佛为诉说，为什么三个月后，又来电。大家各自好好修行，弘扬佛法，为什么要这样干扰。

上次要他取下心得报告，他请示过菩萨，懿莲的同修们都反对，但是还是修正了内容。若同修会真要在网上破斥他，懿莲才 50 多人共修，从来也不广告，同修会要帮他提高知名度，他也不能阻挡。但后来他说要回去与会长汤师兄商量一下。

96/1/13 日下午，弟子以书面将 导师的指示传真给汤师兄，并请其不要过目，直接转给许老师。

.....

与其修学时，一西并没有给予弟子任何机锋，也未曾要

弟子整理见性的知见。上次杨之事，他对弟子说，杨先生的说法有问题。处理其事，弟子本当回避，避免有人疑虑弟子因「情执」而「处理不力」的情事发生，此事弟子想处理至此，后续敬请由他人关切较当。

960114 亲教师会议报告

附录三：（2007/5/25 何老师再次去函许师，通知其见性不真，且请其改正网路上错误的报告。）

许老师道鉴：

汤师兄与吴师姊二位大德，均为刻苦勤劳为人谦和、热诚，自民国八十年迄今，努力于事业并不忘记佛法弘传之行者。希望的是提供一个专事弘扬念佛法门的道场，让念佛人一起共修，深入念佛三昧对往生极乐令信愿行更见具备。这是懿莲念佛会网路的摘录。

在我担任教学组长时，汤师兄曾表达希望正觉同修会能派亲教师至懿莲弘法，当时我请示了平实导师，导师说，懿莲成立的缘起是为报恩纪念慈母，而专以念佛法门为主修，这和同修会的行门是有不同处的，我们要尊重这段缘起。因此并不适合派亲教师去。但我当时有个感觉，导师不仅是尊重懿莲成立的缘起，也是顾虑到许老师的因缘。

因此当您许老师回懿莲领众时，平实导师也是随喜祝福的。

但是可见的，您并不能只满足于弘扬念佛法门，在未得其根本传承导师的授意下，为人印证明心及见性。

平实导师刚出来弘法，对明心见性皆明讲示之，故学人多是依过去世与善知识有缘的福报，而能相应密意，不是自己亲证体验的证境，只能随经而转，「般若智慧」无法生起，您的明心与见性也是如此。这样说是要有根据的，在此不得不依据事实对您的见道提出检点。这样做会造成难堪，但修学佛法首在断我见，我若溺于情执，不将真实相厘清，则是我见未断，对不起您引我入门的师生情谊，对不起平实导师，也对不起善心学子了。而我相信以许老师的修为，会如实检视，而不会落于五阴魔中。

首先就明心一关的疑惑开始于，认同净老的「真如」住于头部。在一次电话中，您说：「净老的『真如』住于头部见地并没有错，有《大般涅槃经》为证，明白写着『头为殿堂心王处中』。」虽然我觉得这样的引文有问题，但您是您的亲教师，我只能回：「这与我所证的不同，我要查一下经典。」经查《中华电子佛典》《大般涅槃经》卷一是这样写着：

自观己身如四毒蛇。是身常为无量诸虫之所啖食。是身臭秽贪欲狱缚。是身可恶犹如死狗。是身不净九孔常流。是身如城血肉筋骨皮裹其上。手足以为却敌楼橹。目为窍孔。头为殿堂心王处中。

这段经文明显可看出，是断句的问题，以现在的标点，正确

的断句应如下：

自观己身如四毒蛇，是身常为无量诸虫之所啖食，是身臭秽贪欲狱缚，是身可恶犹如死狗，是身不净九孔常流；是身如城，血肉筋骨皮裹其上，手足以为却敌楼橹，目为窍孔，头为殿堂，心王处中。

其中的「头为殿堂」和「手足以为却敌楼橹」、「目为窍孔」一样，都只是在说身体有这些部分和功能。「心王处中」是说心王处在全身之中，而不是说心王只有处在头部。《杂阿含经》说：「寿、暖及与识，舍身时俱舍，彼身弃塚间，无心如木石。」这就是有名的「寿、暖、识三不分离」。如果说心王只在头部，怎么解释身体其它部分也有暖热？可见，心王是遍处全身的，这样才符合它「持身识」这个别名。若是真实的见道，不但不会错解经典的，还能阐扬出经典未显说的真实义。我回电话给您时，您或许也发现是断句的问题，但您反而说「不能说真如不住头部啊！」您这样说，我也只能「哦」了。

我所要说的重点在于：由以上事实，可见您明心见道的不真。因为认同「真如」住于头部，是误认「意识」为亲娘，如此见道功德必定无法发起。怎么说呢？明心见道，要能确实体会出真妄的和合，再由此观照人我空、法我空，转依如来藏的空性，深心领会出五蕴空相，因而能生出身心如幻的现观，这是依于如来藏而确实断我见，不同明心前依于五蕴

空的断我见。认同真如住于头部，则是以意识为我，五蕴空都尚未出离，更何况说于断我见，更别言及明心见道。

再言及见性部分，我必须提出，明心不真的行者，不可能真见性，因在身心如幻观的亲证都有问题，如何能成就十住的世界如幻观。您的见性是依于福德力，在平实导师引导下见道，可惜以善知识的「滥」慈悲，当成是自己的功夫成就，在经典中找文意，不再依于善知识的引线如实现观，如何能成就世界如幻观？所以我也要再提出，世界如幻观未能成就者，千万不要奢言自己已见性，位列十住。

而要如何检点您见性不真呢？其实由您指导学人的方式，即可看出讹淆处，如：

欣西：体究『「日高花影重，风暖鸟声脆」之公案。』……明心不是六根对六尘不可以有分别吗？怎么六根对缘历境会见佛性呢？……「日高花影重，风暖鸟声脆」、「百花丛里过，片叶不沾身」及「呼叫小玉原无事，只要檀郎认得声」原来只是一个公案。

余西：……老师突然找我……「这样好了！你改为将『如何是觉而不迷？』的一念放在心里，然后平常照样用功。」……终于又相应，定慧更深稳，至此以往之公案诸如「呼叫小玉原无事，只要檀郎认得声」及「青色青光、赤色赤光、黄色黄光、白色白光」等公案豁然贯通。于是再向老师报告分明，亦获肯定。

直西：老师说：「再从日高花影重，风暖鸟声脆；百花丛里过，片叶不沾身去体会。」果如其然，菩萨加持、消业障……百花丛里过，片叶不沾身，住于清泰故乡-日高花影重，风暖鸟声脆。妙矣哉！就这一觉（编案：目前网站上贴文是同义词「就这相应」），有如天壤之别，豁然开朗，向老师报告。老师一听即知，很快即通过佛性、六根门头及公案等问答之检验。

由这三例可看出您指导学人的方式，1、不脱于「经转」为公案所缚。2、看话头功夫并未成就，不是在话头上下功夫，皆落话尾在，如圆觉经言：「六根四大，中外合成，妄有缘气，于中积聚，似有缘相……」在六根自性上以为佛性。

如此，更何況说到这些学子世界如幻观的是否成就。他们本是单纯善良的学子，会在懿莲也是有着以清净心念佛一心求生极乐净土的愿心，却因您错误印证，又公布于网路，而成就大妄语业。因清净念佛心，而得恶业，怎不让有识者为之一痛。

在知道这件事后，平实导师便指示我与您沟通，请您们拿掉网路见性的文章或取下见性之字眼等，可以免除这大妄语业。因为您的见道，是平实导师加持引导出的，他知道您在错误引导学人，若不提出纠正，是有过失的。

在与您通话的过程中，您是坚持自己见性无误，并言及

「你们什么人现什么光，都看得很清楚。」这不知是否是在说明您见性的功德性？若是，如此只是更暴露出您未见性的真相而已！

再者您言及「各修各的，因果各自承担，何兴互相干扰」，这样的想法是有过失的，先不说我们是共处娑婆，同一教主，若您是自修自说，那是您个人的事，因为您身为懿莲念佛会的法主，而佛门师资断我见是首要，再来是追求实相，当平实导师一再对您提醒，带给善心念佛人真相，是您的义务与责任时，您是否该虚心检讨、设法求教呢？

最后我也要为众生（您的法缘已遍及网域）向您请求，不要坏了汤师兄懿莲念佛会缘起初衷，不要让善心念佛人造下大妄语业。您若真是为法为众生，请来正觉一会，当面向您的根本传承导师（编案：平实导师）请法。若能如此，是真为法为众生，深断我见的大丈夫。

您是我入佛门的引礼师，亲教师，和您学了近十年，无论如何，我对您的恭敬心不会改变，对您的恩情也不会忘，而报恩最好的方式，是精进修学，救护众生远离恶业与邪见，如此才不会辜负您的教导。更何况是对我们的根本传承平实导师呢？我们能有一位大善知识可请益，是有相当福报的，务当珍惜啊！

平实导师在元月时，又再度指示下来，要我尽力沟通。我拖了四个多月，看您网路上依然贴着见性文章，实在想不

出别的办法，才写这封信。这信不是平实导师授意写的，也未经其过目。于此只能再一次「请您们拿掉网路见性的文章或取下见性之字眼等。」文词粗鲁处，请您见谅。谨此

阿弥陀佛！

菩萨戒学子 承化合十 2007/05/25

附录四：（2007/6/6 何老师三次去函通知许师，告知其见性不真，并请其改正网路上错误的报告。）

四川老师道鉴：

平实导师要我以书面向您转达二件事：

- 一、主张真如住于头部，是以意识心为我，务必要修正。明心应是遍十八界。
- 二、不能以六根的见闻觉知性当成《大般涅槃经》的眼见佛性，您公布于网路为人印证见性之文，请于一个月内撤下来，并以书面告知同修会，不再为人错误引导见性及印证。

为此，平实导师也当着许多亲教师及干部的面前数度说明，当年因刚出道弘法，度众经验不足，以为别人也如同自己般看到了，而予以印证，坦承自己的过失，应该要补救。

导师的坦承，让我十分的难过。平实导师是一位菩萨性十足的人，天生热肠子又老婆心切。刚出道弘法，看到学子

参不出来又那么恳切悲泣，所以「明心」「见性」皆加以明讲示之。早期许多前辈退转菩萨即依于过去世与善知识有缘的福报，在导师引导下而能相应密意，其实自己证境，是与平实导师的亲证体验是有着很大的距离。可惜这些人以善知识的「滥」慈悲，当成是自己的功夫成就，在经典中找文意，不再依于善知识的引线如实现观、熏修，乃至无法安忍于正法道场，无法通过事相上的考验，我慢高起，另立门派，为人印证。因此，有过失的，是这些弟子才是啊！

许老师！您是否也疑惑曾于您座下修学的我，见性情况呢？我以见性的心得与您分享。民国 87 年，导师为我引导见性时，他手一挥，看出去，那时我的相应是非常的震撼，因为那不同于过去任何的经验，很特殊，也很亲切。这时真的感受到，为什么导师说，若先知道密意，这一世的见性机会就很渺茫，我激动的落泪。但平实导师说，他见性时，是非常冷酷的看着四周，这让我起了极大的疑惑，为什么同样的见性，我与导师的气势差那么多？这事我没问，继续跟着善知识学习，自己依旧安住于拜佛、忆佛或看话头，一直到 90 年的一个清晨，在一个人工湖畔，那时阳光洒落湖面……这一次的见性，心性又不同于上次。我只能如此的形容：我的见性如蜂鸟在花朵上，看到了自己的佛性，而平实导师的见性是如大鹏腾空，冷视山河大地。

同样的眼见佛性，同样如幻观的成就，境界却有高下，

差距非常悬殊，这和行者的愿力、心量、三学的增上有很大的关系，这绝不是以六根的见闻觉知为佛性所能体会出来的。我深自了解 导师为我引导印证时，自己的定力、慧力、福德力尚不具足，这中间的差距，是 导师的慈悲愿力为我补上的。虽然又经过了3年，但我和 导师的差距还是太大了。在 导师的慈悲摄受下，我们怎可不加紧努力，以报师恩，又怎可以 导师的慈悲，当成自己的功夫成就而高起我慢呢？这些事不知您是否曾深思过？领会过？也因此我确实的领受到，「明心不真，是无法真实亲证大般涅槃经的十住眼见佛性。」也再次提醒您：「世界如幻的现观未成就者，千万不要奢言已眼见佛性。」更何况为人印证。

多年前，您以六根的见闻觉知性当成佛性，在未得传承导师的应允下，即为人印证，许多被您错误印证者，都可出来为证；曾被您误导的学人之所以至今没有公开您错误印证的真相与过程，是因相信您还是一位真的愿意全心念佛求生极乐的行者。再者，也是感动于汤师兄夫妻的老实恳切，不愿扰动懿莲诸多善心念佛的学子。

没想到多年后，您因无法确实转依如来藏，依旧说了不该说的话，做了不该做的事。您还是以六根的见闻觉知性，为懿莲善心单纯的学子印证为见性，让善心学子将六根的见闻觉知性当成《大般涅槃经》的眼见佛性，造下大妄语业，更将他们的见性报告公布在网路上，实在是非常残忍的事。如

此，辜负了平实导师殷切的提示，辜负了曾被您误导的行者对您的慈悲，辜负了您一生的行门，更辜负了汤师兄等懿莲善心学子求生极乐的清净心。若观世音菩萨现前，也会落下不忍的泪水啊！恳请您能以大丈夫的心性，面对善知识，把事情弄清楚。

修正自己的过失，并不丢脸，对五蕴空能确实体会的行者，是不会有面子问题。有两位真汉子大丈夫的行仪可为我们共仰，一为现代禅，李元松老师，他自称得证四果大罗汉，开禅修班授课，也为人家印证二果、三果、罗汉，但当他发现了自己的过失，公开忏悔，并结束现代禅的志业。他于2003年6月16日的忏悔文中写着：

过去所谓的「悟道」应只是自己的增上慢。我为往昔创立的现代禅在部分知见上不纯正之一事深感惭愧，特向诸佛菩萨、护法龙天、十方善知识、善男子、善女人至诚忏悔。

他的忏悔，不但没有失去众生对他的恭敬，反而是真汉子的作风，令人敬佩，平实导师于课中亦对其加以肯定与赞叹。可惜的是，或因重病中，只说念佛求生净土，未能交待清楚：错，错在哪？为什么错？如何才是对？故令现代禅学人迷惘，不知所向。

而另一位原为真佛宗的行者，岳灵犀居士，有人于真佛宗人专为他架设的网站「岳灵犀专栏」上责难他的过失时，他

没有瞋心以对，或迷惑于众多真佛宗人对他的支持，或挑动事相耸动真佛宗人与指责他的人对立，反而是完全转依法界真实相，认真检讨，并亲向 平实导师请益，确认过失，公开于网路忏悔，关闭网站，他于 2002 年 5 月 26 日网路公开忏悔：

四月二十八日，正觉讲堂一位大用师兄在「岳灵犀专栏」留言，指责岳灵犀盗法等重大过失，我当时不确定他的说法是否正确，所以先将他的留言删除，请他宽限七天之后答复。经过七天的反省，笔者承认确实有重大不如法之处。除了先将「岳灵犀专栏」网站关闭之外，我也承诺要在五月二十七日以前，将所有的过失逐一检讨公布。

岳灵犀所犯的重大过失有以下三点：一、未观察因缘、选择根器，即演说第一义佛法。二、明知真佛宗师长所说的法有重大错误，却隐而不说，而且还经常引用他们的开示，使人误以为他们的说法完全正确。三、未得到传承师长的印证、许可，即以悟者的身分说法。以下再详细说明……

五千多言的公开忏悔信，字字恳切，详细的交待自己过失之处，让众多的真佛宗弟子确实的了解正确的行门之路，不会迷惘。如此的承担力与气魄，是真大丈夫的负责作风，是不愧佛恩、师恩、众生恩的行者。

而反观老师您以掷茭杯的方式向 观世音菩萨请示自己是否真见性，这是许多退转菩萨在修学上信心不足，不能自圆其说，以此方式混蒙自己与他人的手法，这不是修行人探求真相的负责任的态度，更何况身为领众的「法」师。

许老师！佛教界有太多违背 世尊真实义的现象，您也是很清楚，就是因为这个缘故，所以同修会的行门不同于汤师兄的愿力。虽然如此，能安于念佛法门的善心学子，也是让我们礼敬赞叹的。请您让汤师兄的道场真能成为念佛求生极乐的清净道场，不要让他们因为您错误的印证，而冤枉的造下大妄语业。

从 95 年 10 月与您电话沟通至今，此信给您，已是第三次文书了，如同第一份传真给您的文书一样的用心「平实导师不否定您的明心（是在能确实体验真心于十八界的运作，不随同主张真如住于头部的前题下。）」只要求您在十八界上要确实的去体验如来藏的运作，莫随同误认意识为真心者，主张真如住于头部。

「若您弘法成就上千上万人，也是随喜，但知道您将七住见地的学子印证为十住而不提醒您，是有过失的。」「传承上师有教导，不是否定您或指责您，更不是找您的麻烦，虚心领受请益，是不会吃亏的。」懿莲的学子们，是一群单纯善良的念佛人，请不要让他们走错方向，犯下大过失。

平实导师不顾自己的面子，当众向大家坦承自己（早期弘法）的过失。为弥补过失，他一而再、再而三、三而四的要我

于私底下对您提出规劝，虽然您已离开同修会多年，依然祝福着您能弘法顺利，让更多人能念佛求生弥陀净土，这是负责任的态度，也是爱护您的心，请您能深心体会，莫落入事相上思惟的泥槽。

以后学之辈，对您如此多言，甚至措词逾分，这实在有违我心性，然而法界实相不容颠预，众生法身慧命不忍见其陷溺，于此只有再恳请菩萨您，深心思惟领会，行解相应，勇于自省。

谨此，敬颂

时祺

后学 承化 再三恭请 2007/6/6

般若信箱



☒、请问阿罗汉入灭尽定时意识已经断灭了，只剩末那识粗略的领受法尘相；又末那只能领受法尘的剧烈变动而不知其变动为何，所以入灭尽定前，阿罗汉必须先预设于何种法尘变动相时唤起意识而出灭尽定。如果某阿罗汉于茅蓬内入灭尽定前设定：「当鸡啼时就出定。」入定后发生火灾（未闻鸡啼）他是否会出定？若会出定则其出定的原因为何？（末那既然设定闻鸡啼的法尘变动才会相应，未闻鸡啼为何能相应？）若不会出定，则色身焚毁后永远无法再闻鸡啼，是否永无出定之期？那他会留在三界的哪一界？还是色身焚毁后由中阴身闻鸡啼后即可出定，然阿罗汉不受后有就不会再有中阴身，若于此时生中阴身那还算阿罗汉吗？若不是阿罗汉那他又如何能入得了灭尽定？或是他就直接入无余涅槃了？但是如果先出定他如何能了知应当舍寿入涅槃的时节到来，而作意灭尽十八界入无余涅槃？

答：1.俱解脱的实证者在证得灭尽定时，当下就能决定入无余涅槃，因为感念 佛陀尚住世说法，尊重 世尊故，大多皆不先于 世尊舍寿，除非有其他因缘，或天灾人祸业报，或寿尽，或蒙 佛允许……等，方才提早入涅槃；故佛示现般涅槃后，极多阿罗汉得知后，马上舍寿入涅槃。

槃，而不管僧团弘法度众与经典集结的责任与事情。因此，我们应当明白阿罗汉为什么要出定的原因——尊重世尊故，不然定性声闻的俱解脱圣者，早想入无余涅槃了。若发生您所举的情形，不管阿罗汉出定与否，他舍寿后都不在三界内，除非他是回心大乘而故意留惑润生者，才会重新投胎而行菩萨道，那就随其愿力的不同而往生至其生处。

2.慧解脱及俱解脱之大阿罗汉，舍寿时能取证现般涅槃。而能入灭尽定者，皆是俱解脱之阿罗汉；若不是俱解脱圣者，至少是身证的实证者，亦即他可以非时解脱，也就是他可以不必等到舍寿的时间来到，就可以提前或者延后时日入无余涅槃，所以不会有中阴身出现的问题。

再者，有少数慧解脱阿罗汉，其解脱证境不太坚固，有时会暂时成为退分，因此舍寿时会有中阴身出现的情形，但是他于中阴身，第一个七以后就取中般涅槃，虽然他不是俱解脱者，但不能说他不是阿罗汉，因其解脱知见尚且胜过身证的实证者，故佛于经中说其不用再加行不放逸行，反而身证者需要加修不放逸行。

3.阿罗汉入无余涅槃时，**连意根最后的作意法入都愿意灭除**，甚至连已舍三界的作意都不存在，如此才能进入无余涅槃，若还有「舍」的作意时，就表示他心中的我慢仍然存在；但是俱解脱的阿罗汉已断我慢，故不需要再起

作意入无余涅槃，无余涅槃乃是「不再」愿意自我存在于三界中，连意根都不再自我存在，更何况继续保有意根的作意心所。因此没有您所提「先出定再作意入无余涅槃」的情形产生。这个部分的法义，平实导师于《阿含正义》第五辑中，有专章多节并甚为详细广泛的开示，您可于各大实体书局及网路书局请购《阿含正义》，详细拜读其中之法要开示。

4.俱解脱阿罗汉于灭尽定中突遇火灾时，不会有中阴身出现，当他的意根遇到严重突发状况时，会唤醒意识而作了别，然后就会随即入无余涅槃。如同引磬大声的连续敲打时，俱解脱阿罗汉会渐渐出离灭尽定一般；当大火烧燃而引起意根注意时，意识即会现起而入无余涅槃，不必等到大火烧坏色身以后出生了中阴身才出定。假设灭尽定中没有出定（这是假设，实际上不可能），俱解脱阿罗汉也可以藉四空定的定力，生起无色界的意识心，然后取无余涅槃。所以您提出的问题并不存在，但可以让大家经由问题的解答，多熏习了一些对于解脱道中的俱解脱境界的了解。

佈告欄

一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处外，别无其他分会或道场，若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。又，本会 平实导师至今仍未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的禅三精进共修中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原

则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于二〇〇六年九月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯版查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅(免附回邮)，本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，更为方便不同需求之读者 43 期起同时发行HTML及PDF档案两种格式，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「**正智书香园地**」网站下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2008 年上半年禅净班，将于四月底同步开设新班，即日起开始接受报名，共修期间：二年六个月（费用全免）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话(共修时间方有人接听)、新班开课时间如下：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机02-25957295 (分机：九楼10、11；十楼15、16；五楼18、19)，共修时间：周一至周五晚上19:00~21:00、周六下午14:30~16:30。传真：02-25954493。2008/4/23(周三)及2008/4/24(周四)新开设的禅净班共2班，开始接受报名。上课时间是每周三或每周四晚上19:00~21:00。

桃园讲堂：正在筹设中。(目前桃园县有人冒称为本会之道场，与事实不符！)

新竹讲堂：新竹市南大路241号3楼，电话：03-5619020，共修时间：周一、二、三、四、五晚上17:00~21:00以及周六早上9:00~11:00。2008/4/28(周一)新开设的禅净班，开始接受报名。上课时间是每周一晚上19:00~21:00。

台中讲堂：台中市五权西路二段666号13楼之4，电话：

04-23816090, 共修时间: 周一、二、三、四、五、六晚上。
2008/4/25(周五)新开设的禅净班, 开始接受报名。上课时间
是每周五晚上19:00~21:00。

台南讲堂: 台南市西门路四段15号4楼, 电话: 06-2820541,
共修时间: 周二、三、四晚上、周六。2008/4/26(周六)新开
设的禅净班, 开始接受报名。上课时间是每周六早上
09:00~11:00。

高雄讲堂: 高雄市中正三路45号5楼, 电话: 07-2234248,
共修时间: 周一、二、三、五晚上。2008/4/24(周四)新开
设的禅净班, 开始接受报名。上课时间是每周四晚上
19:00~21:00。

美国洛杉矶共修处: 位于洛杉矶市东方约 16 英里(20 公里)
处华人聚集圣盖柏谷(San Gabriel Valley)之工业市, 地址:
15949 Kaplan Ave, City of Industry, CA 91744-3110, USA。
电话: (909)989-1081 或 (626)454-0607, 传真: (909)
944-3328。共修时间: 周一晚上 19:00~21:00、周六上午
10:00~下午 17:30。每周六播放台北讲堂所录制讲经之
DVD: 下午 13:00~15:00 播放《维摩诘所说经》、2007/4/7
起上午 10:00~12:00 播放《胜鬘经》。目前禅净班, 随时
接受插班上课, 上课时间是每周六下午 15:30~17:30。

报名表可向本会函索, 或于「成佛之道」网站下载:

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/>, 填妥报名表

后，请邮寄本会教学组；若邮寄时间来不及者，可将报名表直接在初次上课时当面缴交该班亲教师。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《金刚经宗通》：开讲时间 18：50～20：50 座位有限，请提早入座以免向隅！

如来藏为三乘菩提之所依，《金刚经》是专讲如来藏本来自性清净涅槃体性的经典，若能证悟如来藏，即可证得本来自性清净涅槃而发起实相般若智慧，成为实义菩萨，脱离假名菩萨位。平实导师特以宗通的方式宣讲，上上根人于听经时可能证悟如来藏而进入实相般若智慧境界中，可以确实证解般若系列诸经的密意，远离意识思惟所知的表相般若凡夫境界；中根人可以藉由闻熏《金刚经宗通》，使参禅方向正确的建立起来，未来必有悟处。欢迎有志禅悟、有心实证菩萨实相智慧者一起来听讲。

平实导师讲授此经时，总有极生动而深入的开示，有缘之禅和极易因之悟入「**此经**」！是故此经讲授圆满后，宗通部分将不会整理成文字发行，只将其中胜妙的事说与理说部分整理成文而发行，以免诸方不求真修实证之佛学研究者于文字相上钻研，死于句下而丛生误解，乃至造诸不善业又误导众生。若诸学人亲临法会听授而得一念相应者，是为福德因缘具足之菩萨。欢迎亲临法会同享法益，本课

程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂、新竹讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件。《金刚经宗通》讲授圆满后，将接着开讲《妙法莲华经》，敬请留意开讲时间。

六、台北讲堂将于2008/3/30(周日)上午09:30举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带海青及缁衣参加。（其他地区诵戒时间请径询所属讲堂）

七、台北讲堂将于2008/4/6(周日)上午9:00举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、佛历 2552 年浴佛法会订于 2008/5/11（周日），当日早上九点开始举行，敬请踊跃参加。

今年是值得欢欣鼓舞的一年，全省正觉讲堂将联袂举办殊胜庄严的浴佛法会，桃园大溪正觉祖师堂为了让更多佛子方便参与浴佛盛会，更提前于 5/10~5/11 连续两天开放学人及眷属浴佛。除了庆祝如来正法重于人间复兴，更希望藉此难得的机会让同修们带着家亲眷属来本会各地道场培植福德！《华严经》告诉我们：礼敬诸佛是成佛的正因，在普贤十大愿王中，冠伦称首！《法华经》亦说：于道场礼敬如来，即使只有一

恭敬、一合掌、一欠身，皆可凭此微薄善根永结佛种，何况诚心灌沐 如来者，必将迅速成就无上菩提！于末法之际，弘扬大乘如来藏了义正教之处，即是护持 如来法身，法会当日必当感应诸佛亲临加被，何可不与！

大溪正觉祖师堂2008/5/10（周六）早上九点至十点有浴佛法会诵经，其他各地为2008/5/11（周日）早上九点至十点，亦有浴佛法会诵经，大众可以到场灌沐 如来，开放至当日下午五点，期间虽无诵经，一样可以有浴佛的功德。期待每位正觉佛子踊跃参与盛会，方便摄受家亲眷属，现场领受庄严肃穆的气氛，徜徉于悠扬古乐之中，一尝 如来正法之芬芳，如是建立眷属现前当来得度之正因！也期待一切有缘佛子光临法会现场，沐浴如来圣德芳香！在感恩本师释迦牟尼佛教诲之时，当重温大乘菩萨之本怀「五浊恶世誓先入，终不于此取涅槃」以及菩萨可贵的情操「将此深心奉尘刹，是则名为报佛恩」！祝愿大众于佛诞日「功德福德俱增长，智慧法喜皆充满！」 阿弥陀佛！

九、2008年上半年禅三第一梯次于 4/11(周五)~4/14(周一)举行，第二梯次于 4/18(周五)~4/21(周一)举行。2008/1/1(周二)开始接受会员报名，2008/2/19(周二)报名截止，2008/4/2(周三)开始分批寄发禅三录取通知。

精进禅三，系『以克勤圆悟大师及大慧宗杲之禅风，施設机锋与小参、公案密意之开示，帮助会员克期取证，

亲证不生不灭之真实心——人人本有之如来藏』。每年举办两期，共四梯次；平实导师主持。仅限本会会员参加禅净班共修期满，报名审核通过者，方可参加。

十、2008年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/12、1/13、1/26、1/27、2/9、2/10、2/23、2/24、3/8、3/9、3/22、3/23、4/26、4/27、5/10、5/11、5/24、5/24、6/14、6/15、6/28、6/29。(详细参访途径请参阅本报第41、42期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏密假名出家众恕不接待！)

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》，已于2007年11月出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册，只售250元。

十二、《维摩诘经讲记》第三辑已于4/1出版了，本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防无意之间产生了大妄语业，亦可藉此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。本书共六辑，每辑只售200元。

十三、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版

完毕，每辑售价新台币二百五十元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，请至三民、诚品、博客来、金石堂等网路书局订购及全省正智出版社书籍流通点（本布告栏第二十一项所列）或各大书局请购。本书的内容，系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十四、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社全部出版，每辑售价新台币二百元，请至三民、诚品、博客来、金石堂等网路书局订购及全省正智出版社书籍流通点（本布告栏第二十一项所列）或各大书局请购。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一

义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十五、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价280元。自2007年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。（预告：〈超意境〉第二辑，将于2008年底出版，平实导师已选取书中偈颂写成中国童谣风格及吉尔特民谣风格……等曲子，将与他人所写不同风格的曲子，共同录制，谨先预告。第二辑出版后将不再录制CD，特此公告。）

十六、正智出版社出版之《我的菩提路》已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元，请至三民、诚品、博客来、金石堂等网路书局订购及全省正智出版社书籍流通点（本布告栏第二十一项所列）或各大书局请购。本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提—本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录正觉同修会中释悟圆、释善藏等二十余位亲证

如来藏之同修所撰写的见道报告，使当代学人得以见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，上从大学教授，下至小学毕业生，他们所悟的悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十余篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

十七、大陆地区读者，欲购买正智出版社书籍者，可洽香港

乐文书店(旺角店) ——旺角西洋菜街 52 号 2 楼(852-23903723)

乐文书店(铜锣湾店) ——铜锣湾骆克道 506 号 2 楼(852-28811150)

青年出版社——香港北角渣华道 82 号 2 楼(852-25657600)

十八、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会 103 台北市承德路三段 277 号九楼
Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾地区佛法是「境外佛法」，常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被

大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

十九、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十、本会道场弘扬 如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中 佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为19072343，户名为「台北市佛教正觉同修会」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利，而免延宕，划拨时请统一注明「护持道场」。

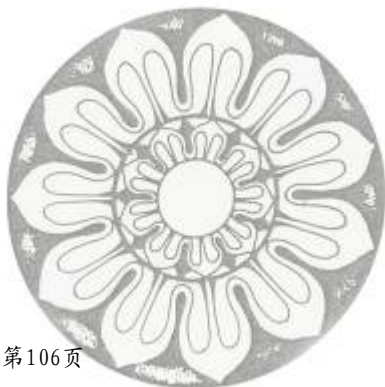
二十一、正智出版社所出版之书籍，为方便及利益更多佛子，增设下列各大书局之流通点，读者可就近到各流通处请购。

正智出版社书籍流通点如下：

佛化人生佛教圖書文物中心	台北市羅斯福路三段325號6樓-4	02-2363-2489
士林圖書佛教文物流通處	台北市士林區大東路86 号	02-2881-9587
書田文化書局（大安店）	台北市大安路一段245號	02-2707-4900
書田文化書局（石牌店）	台北市北投區石牌路二段86號	02-2822-4316

書田文化書局（寧安店）	台北市南京東路4段137號B1	02-8712-0601
致用書局	台北市民權西路40號	02-2521-7323
人人書局	台北市北安路524號	02-2532-0667
永益書店	台北市木柵路一段57-8號	02-2236-9553
金玉堂書局	台北縣三重市三和路4段16號	02-2981-1665
來電書局（新莊店）	台北縣新莊市中正路261號	02-2990-3130
春大地書店	台北縣蘆洲市中正路117號	02-2281-9327
金隆書局	宜蘭市中山路三段43號	039-323-678
金典文化廣場（桃園店）	桃園縣桃園市復興路421號	03-333-1280
巧巧屋書局	桃園縣蘆竹市南崁路263號	03-322-8935
金玉堂文具批發廣場	桃園縣中壢市中美路2段82號	03-426-5805
御書堂文具圖書	桃園縣龍潭鄉中正路123號	03-409-2965
來電書局（大溪店）	桃園縣大溪鎮慈湖路30號	03-387-8725
聯成書局	新竹市中正路360號	03-534-0008
古今集成	新竹市中正路16號	03-521-8272
大學書局	新竹市建功路10號	03-573-5661
金典文化廣場（竹北店）	新竹縣竹北市中正西路47號	03-552-0082
展書堂（竹東店）	新竹縣竹東鎮長春路3段36號	03-595-9333
展書堂（頭份店）	苗栗縣頭份鎮和平路79號	037-681038
展書堂（竹南店）	苗栗縣竹南市民權街49-2號	037-476299
建國書局	苗栗縣苗栗市中山路566號	037-321277
萬花筒文具批發廣場	苗栗縣苗栗市府東路73號	037-358251
興大書齋	台中市南區國光路250號	04-2287-0401
佛教詠春書局	台中市南屯區永春東路884號	04-2384-6662

仁和書局	台中縣神岡鄉神岡路66號	04-2562-1843
參次方國際圖書有限公司	台中縣大里市大明路242號	04-2481-6635
文春書局	台中縣霧峰鄉中正路 1087 号	04-2333-2748
儀軒文化事業有限公司	台中縣太平市中兴路 178 号	04-2275-2388
心泉佛教流通處	彰化市南瑤路286號	04-725-1368
聯宏圖書文化廣場	彰化縣溪湖鎮太平里西环路 515號	04-2275-2388
綠澤鄉有機園地	南投縣埔里鎮南盛街 160 号	049-298-1787
宏昌書局	台南市北門路1段136號	06-228-2611
禪馥館	台南市北門路1段308-1號	06-228-8032
吉祥宗教文物	台南市公園路595-26號	06-251-2109
藝美書局	台南縣善化鎮中山路 436 号	06-581-7716
志文書局	台南縣麻豆鎮博愛路 22 号	06-571-5436
博大書局	台南縣新營市三民12-8號	06-632-6865
豐榮文化商場	台南縣新市鄉仁愛街286-1號	06-501-4415
東普佛教文物流通處	台東市博愛路282號	089-351-619
香港-樂文書店(旺角店)	旺角西洋菜街52號2樓	852-2390-3723
香港-樂文書店(銅鑼灣店)	銅鑼灣駱克道506號2樓	852-2881-1150



佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笺—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 回邮挂号 40 元（长 26.5cm×宽 19cm）
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德居士著 回邮 35 元
附录：平实导师著《略说八、九识并存…等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相（附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑（覆「求教后学」来函等） 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 20 元
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 25 元
29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毅博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元。
31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本。
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)
32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师 著 回邮 3.5 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录 回邮 20 元
34. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师 著 回邮 10 元
35. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元。正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取（2008.04.30 起开始敬赠）
36. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠。回邮 20 元。
37. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 俟正觉电子报连载后出版。
38. **第七意识与第八意识**—第七、八识有可能是意识吗？
平实导师述 俟电子报连载完毕后出版
39. **邪箭呓语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。
正元老师著 俟正觉电子报连载后出版之。
40. **真假禅宗**—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
正伟老师著 俟正觉电子报连载后结集出版
41. **雪域众生的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
王心觉居士著 俟正觉电子报连载后结集出版

42.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义

正礼老师著 俟正觉电子报连载后出版。

43.佛法入门—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。

○○居士著 将于正觉电子报连载后出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人可在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及 大陆地区 购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于 成佛之道 网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。 书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美）。



正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02)25957295（总机）

新竹讲堂 (03)5619020

台中讲堂 (04)23816090

台南讲堂 (06)2820541

高雄讲堂 (07)2234248

美国洛杉矶共修处 (909)595-5222

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2008 年 3 月 28 日网路电子版出刊

初版五〇〇〇册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會廣義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自渡渡他，終能圓滿究竟的佛果。