



正覺

電子報

47

2008.03.28

如來藏自性清淨，具三十二相，在於一切衆生身中，為貪瞋癡不實垢染陰界入衣之所纏裹，如無價寶，垢衣所纏。

《入楞伽經》卷3

The Tathagatagarbha, inherently pure and possessed of the thirty-two magnificent major features, stays in the body of each sentient being; just like an invaluable jewel bound by dirty clothes, it has been tied up with the tainted apparel fabricated with aggregate-realm-entrance, and defiled by those illusory thoughts such as greed, anger and ignorance.

The Lankavatara Sutra, Vol. 3

十八界虛妄，是緣生法；也已經說明三界法都應該滅盡，才能出離三界生死。然而三界生死都是要先從最粗糙、最粗重的我見開始斷除，接著是斷除欲界貪愛，然後斷除色界境界的貪愛，然後斷除對於無色界有的貪愛（斷除四空定中的覺知心自我貪愛），才能出離三界生死。

《阿含正義》第五輯

The eighteen-divisions of sense are illusionary and conditioned dharmas. It has also been explained that all dharmas of three-realms must be annihilated, and then we will be able to stay away from the life and death in the three-realms. In order to achieve this goal, one always starts from the elimination of self-view which is the coarsest and heaviest part of three-realms dharmas. Followed by the elimination of the greed for the desire-realm, then the elimination of the greed for the state of the form-realm, and finally the elimination of the greed for the being in the formless-realm (the elimination of the self-greed of the perceptive mind in four formless samadhis), one is able to depart from the life and death in the three-realms.

The Correct Meanings of "The Agama Sutras", Vol. 5

正覺電子報第47期

本期目錄



- | | | |
|-----|------------|------|
| 1 | 隨緣(四) | 平實導師 |
| 9 | 明心與眼見佛性(八) | 正光居士 |
| 17 | 話清明 | 正慶 |
| 55 | 學佛的覺醒(十二) | 正枝居士 |
| 63 | 廣論之平議(七) | 正雄居士 |
| 68 | 滅除大妄語業(二) | 編譯組 |
| 90 | 般若信箱 | |
| 93 | 佈告欄 | |
| 107 | 正覺贈書目錄 | |





—2005年10月 講於正覺新竹講堂成立時

(連載四)

又譬如一貫道，我很少談一貫道，印象中好像只有談過一次，在《邪見與佛法》的演講中，但我今天還是得要談一下。

一貫道的師徒們往往自以為所學的是真實佛法，可是說詞又漏洞百出，他們自己卻不知道。譬如一貫道們講「三期收圓」，可是「收圓」的意思是什麼？他們如是說：「**瑤池金母**——老母娘是一切法的根本，連釋迦牟尼佛與其他所有的佛都是她所生的，都是她的兒子；將來修道完成了，還要收歸於老母娘。」既然如此，瑤池金母——老母娘顯然是一個重要人物了！那我們就得要探究一下瑤池金母是什麼人物？總不能盲從盲信吧！佛教是智信的，不是盲信的。老母娘的境界，大

家可以從一貫道的所有典籍裡面去加以探討；探討的結果，她的境界是在三界中的哪個層次呢？答案是「欲界」，沒有超出欲界。

沒有超出欲界的老母娘，連阿羅漢都及不上；且不說阿羅漢，光說斷三縛結的初果人就好；我們同修們去參加禪三，首先就是要斷三縛結！在禪三的第一天要先斷三縛結，然後再說參禪明心。就算你一期禪三下來還沒有破參，沒有被我印證明心、親證實相，但至少也斷三縛結了。只這斷三縛結的內涵，老母娘就不懂了，更不要說，連阿羅漢都完全無法想像的三賢位菩薩證悟明心的境界，更何況是諸大菩薩、諸佛的境界！那麼，一個欲界中的凡夫，能夠作為諸佛的歸依處嗎？竟然敢說諸佛是她放出去的原人，她連自己身中的原人都找不到了，還能把諸佛收歸於她？而說為第三期圓滿了就能收圓，那不是很荒唐嗎？

然而，對於一貫道的信徒，你想要度他們來學佛是很困難的，這有兩種原因：第一種是逃避事實而不肯面對的隨緣心態，這使得他們繼續安住在一貫道中混日子！第二種是利用情誼加上恐嚇，讓道親們無法離開。一貫道的道親如果打算要離開而被知道了，那些前人、點傳師、道親們，都會來告訴他：「你以前入教時賭過咒喔！你如果離開了，一定會遭到五雷轟頂！」哇！嚇死了！誰都不敢離開了。但是，我可以向大家保證：離開了，一點事兒都沒有！為什麼會這樣？因為當你皈

依了三寶以後，有眾多護法神護持著你；這些護法神都是佛弟子，他們也多多少少有佛法上的證量；甚至於有的護法神具有地上菩薩的證量，以大悲心而願意委屈自己來當護法神。那瑤池金母手下的神祇、護法呢？且不說她那些護法神祇們，單說瑤池金母本身吧！她只不過是欲界中的一位天神而已！當你皈依於佛教三寶成了佛弟子以後，有三十六位護法神保護著你！這位「老母娘」她又怎能拿你怎麼樣？

如果再進而求受五戒之後，那又再加上二十五位護法神護持著你，有誰能拿你怎樣？雷神也不敢拿你怎麼樣的！除非你故意去招惹祂說：「你用雷電來打我啊！來打我啊！」（大眾笑…）否則祂絕對不敢打你的。尤其是大乘法中的佛子，正是佛菩提種子紹繼的希望。所以我向諸位保證：如果你們之中有一貫道的信徒，你可以正式的皈依佛教三寶，絕對沒有問題。只是你若想要離開一貫道的話會很困難，因為他們會恐嚇你：「離開了一貫道就會遭五雷轟頂！」除了恐嚇你以外，還會一天到晚派了道親來找你，要以情誼拉住你，讓你不勝其擾；因為大家相處了一段時間，情分很好，就很難去拒絕他們，就會產生很難捨離的狀況；到最後不勝其擾，只好隨緣安住於一貫道中啦！於是證悟的因緣就失掉了。

一貫道的天才們降乩、寫沙盤，那些東西是真正的佛法嗎？你們讀過的《正覺電子報》有一期見道報告中〔編案：第22期〕，已經很清楚的告訴諸位了：那些都是受過訓練的人，

假借神、或諸佛菩薩的名義去寫的，所以講出來的法跟經典的法不相當，而且產生衝突，當然不是真正佛菩薩的聖訓，況且又與經典中的真實義產生了衝突；諸位由此，就可以知道他們寫沙盤、降乩的內涵是什麼了！不需要再迷信了！所以，繼續在那裡面隨緣——混日子，就是障礙自己的成佛之道。

他們說得很好聽：「**五道之法一以貫之**」，所以叫作「**一貫道**」。他們想要把五教的教義連貫起來，可是連貫了兩、三百年了，到現在仍然是**五貫道**，仍然不是一貫道，因為他們對五教的法義仍然無法融會貫通啊！但是五教的法，一旦來到我們正覺同修會，就都可以貫通了：那就是我們遵照 世尊聖教而分為五乘法，每一乘都能貫通！但是一貫道連佛法中的聲聞解脫道都貫通不了，還能夠貫通大乘法嗎？還能把五教「**一以貫之**」嗎？所以，他們貫到現在都還是五貫道，再繼續貫下去也成不了真正的一貫道。如果真要講一貫道，我們才有資格說是「**一貫道**」，我們可以把五教的法都貫通在一起，成為五乘具足的佛法，都沒有任何的衝突，因為都能以如來藏而貫通之——所有世間法、出世間法、世出世間法都不離如來藏，而如來藏及其功能與種子，都是可以實證的；證得了，就能貫通三界一切法，當然能以如來藏一法來貫通一切宗教、一切世間出世間法。

這是個大家要思考的問題：基督教的法是人、天善法，道教的法也是人、天善法；但是人、天善法在我們佛教中已經有

了！忠、孝、禮、智、信……等，在佛法中都已具足了，這些是屬於人天乘中的人乘法；但是生天之法，在佛教中沒有嗎？基督教的十誡是生天之法，但佛法中的受十善業，也是生天之法呀！佛法中教導修學四禪八定，也是生天之法呀！請問：「一貫道中有誰能教人修證四禪八定？沒有！誰有證量？沒有！」但是佛教中有；一貫道及基督教卻只能教人行善往生欲界天而已，到不了色界天。而儒家的法，只不過是人乘的法；至於一神教及一貫道，都只不過是欲界天之內的法而已，沒什麼稀奇的。所以，來到佛法中僅以如來藏一法就都可以貫通之，並且能把他們的法說得更勝妙，這是他們所無法想像、解說的；我們可以這樣做，而他們做不了。所以如果有人繼續隨順於原有的因緣而留在一貫道中，我們也應該救他們、點醒他們，要讓他們知道：瑤池金母最多只不過是欲界天中的一個神祇而已。她連我見、三縛結都還沒有斷除，只是一個欲界天的凡夫而已，如何能作為阿羅漢、諸佛之所歸依呢？她反而是應該歸依阿羅漢的，更別說要把佛當作她放出去的原人再收歸於她自己。所以一貫道的三期收圓的說法，是完全不如理作意的。

接著我們再來講這類信心已生者的另一個心態，譬如印順派的追隨者，他們誤信應成派中觀為究竟法而隨緣安住。印順派的這個中觀，其實是源自於藏密黃教的應成派中觀；而這個應成派中觀是由阿底峽從印度傳入西藏的，後來再由宗喀巴廣為弘傳，它先前是由西天那爛陀寺的寂天所弘揚；寂天其實不

該稱為菩薩，因為他是無因論者，本質是外道法；再往前推則是佛護、安慧等人，都是屬於應成派中觀的弘揚者。可是應成派中觀的法義本質，完全談不上佛法般若實義；只是套上許多佛法的名相之後，表相看來似乎是佛法而已。而且它是把三乘菩提的根本法剷除掉了，我們可以從以下三點來作簡單的說明：

一、無因論的業種自存說

應成派中觀的法專講：「諸法緣起性空，不立一法、專破他法。」所以他們自稱是佛法中最勝妙的中觀，自認沒有人能超勝於他們；但是當他們自以為不立一法時，其實已經是建立了「不立一法」的法了。應成派中觀見的問題很嚴重，所以我們這六、七年來不斷的寫書，辯證印順法師的應成派中觀的邪見；他們一向都那麼強勢，但是對於我們的辨正卻至今仍然無法回應；從來不許任何人稍作評論，只許別人讚歎的印順派中觀，今天被我們不斷的寫書，評論他的法義不正確，他們都只能閉嘴不能回應。為什麼會這樣呢？我們今天就只簡單地說說他們三個重要的問題所在。

第一個問題就是，他們的思想是屬於**業種自存的無因論**；雖然他們仍然承認業種是存在的，因果律也是存在的，但問題是：當他們把執持業種的如來藏砍掉、否定之後，還有哪一個心能執持業種？沒有了！沒有常住心持種，就會使得因果律成為虛妄說，就等於是在否定因果律。可是因果律明明在法界中

是存在的，他們又要如何自圓其說呢？所以印順派就發明了「意識細心說」。他們說「意識細心」可以來往三世、祂能持種，但是這跟他們所崇尚之「原始佛教」的教典卻又大相衝突！因為他們所謂的「原始佛教」不外乎四阿含的諸經啊！可是四阿含諸經中佛親口說：「諸所有意識，一切皆意法為緣生。」換句話說，一切意識都是意根與法塵作助緣，才能從如來藏心體中出生的；既然是藉緣而生的法，當然不是常住法，祂如何能執持業種呢？所以印順自創的「意識細心常住持種」的說法是不能成立的。

當我們提出理證而破除了「意識細心說」之後，昭慧法師又發明了一個新說法，她新創的持種者名字叫作「業果報系統」。那麼我們可得要請問她：「『業果報系統』是不是心？」究竟是不是心，這是一定要探討的。善惡業的果報系統如果不是心，那它是什麼？一定要探討它的本質啊！若不是心，怎能持種？若是心，究竟是什麼心？是八識內的某一心？或是八識外的「什麼心」？如果是八識內的意根或意識，說業果報系統是意根或意識，那就不應該會有三惡道的眾生存在；因為意根與意識會思量、會作主，會取捨，不可能願意往生三惡道。如果業果報系統不是心，那又是什麼？是物質嗎？如果物質可以持種，那麼所有人的業種都可以寄託在物質上面，把所有的惡業種子都存到那個物質裡，永遠都不要去碰它，就永遠沒有惡報了，那就不該仍然有三惡道有情了！所以它絕對不可能是物

質。那麼它會是虛空嗎？業種有可能會存在虛空嗎？如果虛空是業果報系統，那似乎就不太妙了：大家造了善業、惡業以後，業種不就都存在虛空中到處飄囉！譬如有人造了許多惡業，殺人、放火……是個十惡不赦之徒，但他運氣好，從虛空中撞到一個好業種，來生可以大富大貴，又可以繼續害人！請問昭慧法師：「是不是這樣？」

假使不是這樣，那麼是不是應該每一個人都各自有一個常住心來執藏業種？如果是心，那就得要是八識心王中的某一個心了！請問四阿含裡面除了說有六識，也說還有一個意根，這七個心中的某一心能執藏業種嗎？當然不可能！因為如果主張其中的一個心能執持業種，矛盾將會衍生出很多，問題會很嚴重。如果說執持業種的是這七個心以外另外有一個心，那不就是第八識了嗎？那妳昭慧法師為何需要否定第八識？這第八識不正是妳的「業果報系統」嗎？何必捨棄可實證的第八識如來藏心，另外去建立一個子虛烏有而不可實證的「業果報系統」？所以，在我對她的「業果報系統」提出質疑之後，她至今仍不敢回答我的問話。這就是應成派中觀見者的困窘處，永遠都無法面對他們在否定了第八識以後，所衍生出來的無量質疑，更別說是去解決質疑了！（待續）



明心與眼見佛性

—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」
與「明心」之非〉文中謬說
正光居士

(連載八)

《大乘本生心地觀經》卷三云：【鈍根小智聞一乘，怖畏發心經多劫，不知身有如來藏，唯欣寂滅厭塵勞。眾生本有菩提種，悉在賴耶藏識中；若遇善友發大心，三種鍊磨修妙行；永斷煩惱所知障，證得如來常住身。】

翻譯成語體文如下：【由於聲聞人根淺慧劣，不像菩薩根利、智慧深廣，聽聞菩薩不惜經過無量數劫修行成就佛道，恐怖害怕長劫修行時因為隔陰之迷，忘記今世的修行及證量，導致在三界輪迴生死無法解脫，卻不知道有個不生不滅的如來藏在自己身中。這個不生不滅的空性心如來藏，從來沒有生死，卻能出生世世生滅不斷的五蘊十八界空相，得以在世間修行及利樂有情，以成就自己的佛菩提道。菩薩了知這個道理以後，努力親證如來藏，所以不畏生死、樂於生死來廣度有情。聲聞人由於無法證得如來藏，唯能欣喜於滅卻喧鬧煩雜的五蘊十八

界，而趣向滅卻五蘊十八界後之寂靜的境界。由於每一個有情都有成佛的菩提種子，含藏在阿賴耶識中，如果能夠遇到善友的教導而發起大心，經由身口意的磨鍊而修妙行，把煩惱障、所知障斷盡了，就可以究竟圓滿證得如來的常住身。】

這段經文已明白告訴我們，每一個有情身中都有如來藏，這個如來藏就是阿賴耶識，所以大家都有未來成佛的菩提種子；只要斷除煩惱障及所知障，依這個本就存在的如來藏心，未來就可證得如來常住的法身；所以這個阿賴耶識心體中都含藏著我們未來成佛的菩提種子，成阿羅漢是祂，成辟支佛是祂，入無餘涅槃也是祂，當然不能否定祂而又期望能成就聲聞解脫道、緣覺觀；而大乘法中證悟的標的也是祂，乃至最後成就佛道也是靠祂，當然祂是一切有情的生命實相心，也是未來佛地常住的法身。

又《大乘密嚴經》卷二云：【阿賴耶識恆與一切染淨之法而作所依，是諸聖人現法樂住三昧之境，人天等趣、諸佛國土悉以為因，常與諸乘而作種性，若能了悟，即成佛道。】經中已明白告訴我們，一切染淨之法、聖人所住的現法樂住三昧境界，人天等趣、諸佛國土、諸乘種性，都不能離阿賴耶識心體而有。聖教中如此清楚的說明阿賴耶識心體是一切法所依，人趣、天趣、諸佛國土都依阿賴耶識心體而有，而三乘聖人都依靠阿賴耶識心體才能存在及實證；並說諸佛也是靠阿賴耶識心體而成佛的。

以上是列舉教證來說明，再從理證上來說明：譬如這個阿賴耶識心體能夠出生五陰、十八界及一切法，當知阿賴耶識必定是常住法，何以故？因為阿賴耶識能藉著自身的大種性自性接觸物質，攝取物質，出生吾人的五根身；此時加上攜帶阿賴耶識去入胎的意根，六根具足，故能夠接觸外五塵，再由阿賴耶識變現內六塵，為六識所接觸而分別。阿含解脫道中，許多地方說這個本識能出生名與色，出生十八界，不只是大乘經中才如此說的，可見慧廣是昧於四阿含、愚於解脫道的凡夫，他是不懂阿含、不懂解脫道的，所說違於阿含解脫道正理。

又六識中的意識能夠分別一切法，所以吾人可以親自領受世、出世間一切法，譬如世間法有茶道、花道、劍道、藝術、電腦、炸彈、原子彈、氫彈、飛機……等；出世間法有四聖諦、八正道、十二因緣，菩薩明心見性之法，乃至種種三昧之法等等。然而這些世、出世間種種一切法都是要由意識分別，才能了知一切法；也都要由意識來構想、創新、發明、製造，才有藝術、原子彈等等世間萬法；但意識為識陰六識所攝，六識則是因六根、六塵相接觸而有，而六根與六識卻都是由阿賴耶識心體出生的生滅法，所以一切法當然是要匯歸於阿賴耶識；能出生諸心、諸心所法的心體，一定是常住法，否則即無能力出生諸心、心所法，所以阿賴耶識當然是常住法，就是佛所說的真心。

又阿賴耶識既然能夠出生一切染淨之法，阿賴耶識當然可

以執種而不失，當然是真心了，因為別無他法有此功能也。既然能持種，待其因緣際會時，就能現起異熟果報而受報，如此才符合因果正理，若無阿賴耶識持種，則因果必定錯亂；現見意識是夜夜斷滅之法，不可能持種造身，當然不該如慧廣一樣認定意識是常住法，否則即是常見外道。譬如生前努力修世間善、修十善業，不造其他惡業，死後生天當天人；又譬如有人生前造作諸十不善業，死後墮畜生、餓鬼、地獄道；又譬如生前謗佛、謗法、謗勝義僧、將諸常見外道法引入佛門誤導眾生，死後化現地獄身，在地獄受無量苦；待出離地獄身，尚需輾轉餓鬼道、畜生道後，才能出生於人間。剛出人間，前五百世盲聾瘖啞、五色根不全，不聞佛法；待五色根俱全，稍具微福而可以聽聞信位佛法乃至聽聞第一義諦之了義法時，復因毀謗之習氣種子未除及不信而毀謗，死後又墮地獄；如此一再的淪墜三惡道中，難有出期。

又譬如往世造無量善根福德，今世值遇善知識，得以聽聞第一義諦之了義法，復依善知識教導，努力培植定力、慧力、福德三資糧，於參究過程中，一念相應慧明心、見性，並於見道後之相見道修諸差別智，親證如幻觀、陽焰觀、如夢觀，進入初地而進修道種智，乃至地地增上而成究竟佛。由於阿賴耶識能夠持種不失，所以一旦因緣成熟了，果報就會出現，非是不報，因此有四聖六凡及各種種性（凡夫性、習種性、性種性、道種性、聖種性、等覺性、妙覺性）出現，此即經中所說的「人、天

等趣，諸佛國土，悉以爲因，常與諸乘而作種性」的道理。如此聖教分明，慧廣卻不肯信受，而意識是夜夜暫斷的生滅法，顯然不可能持種，絕非常住的真心，慧廣卻持以爲實，真不懂他在想什麼？

慧廣若仍然堅持阿賴耶識是妄心、妄識，正光於此提出一個質問，有請慧廣回答：「既然慧廣堅持阿賴耶識是妄心、妄識，那麼阿賴耶識心體一定是生滅心，請問慧廣：**阿賴耶識何時生？何時滅？**」有勞慧廣從教證與理證上來舉證說明，大眾欲知。不過正光可以偷偷告訴你：任你翻遍所有經與論，都沒有辦法找到阿賴耶識何時生、何時滅的開示。因爲，一切經典及證悟祖師，都會異口同聲告訴我們：這個阿賴耶識就是佛所說不生不滅的真心！唯有錯悟及未悟祖師、居士才會妄謂阿賴耶識是妄心、妄識。而且你慧廣至今仍在否定阿賴耶識心體，顯然是尚未證得祂，那你更沒有能力滅掉祂，總不能說沒有找到的法而你卻可以滅掉祂吧？而正覺同修會中三百多位親證的菩薩，也都沒有人能滅得掉祂；甚至是受平實導師幫助而證得阿賴耶識以後，離開了同修會而洩露密意給你的「楊」先生——害你沒有參究的過程與體驗的機會而導致你般若智慧無法生起的「楊」先生，他也一樣無法滅掉祂；乃至教授我們親證阿賴耶識心體的平實導師也開示過：「合十方諸佛大威神力爲一個極大威神力，也無法滅掉一個極卑賤有情的阿賴耶識心體。」你慧廣既未親證祂，根本不知祂的真如體性、

金剛體性，怎可故意違背 佛陀聖教而毀謗說阿賴耶識心體是生滅法？說祂是曾經有生而可以滅掉的妄心？若是無法滅掉的心，當然是真實心而非妄心，慧廣您也該清醒了吧！

接下來說明第八識是阿賴耶識如來藏，也是佛所說的真心。聖 玄奘大師《成唯識論》卷三云：【然**第八識**雖諸有情皆悉成就，而隨義別立種種名，謂或名心，由種種法熏習種子所積集故。或名**阿陀那**（識），執持種子及諸色根令不壞故。或名**所知依**，能與染淨所知諸法為依止故。或名**種子識**，能遍任持世出世間諸種子故，此等諸名通一切位。或名**阿賴耶**（識），攝藏一切雜染品法令不失故，我見愛等執藏以為自內我故；此名唯在異生有學，非無學位不退菩薩有雜染法執藏義故。或名**異熟識**，能引生死善不善業異熟果故，此名唯在異生二乘諸菩薩位，非如來地猶有異熟無記法故。或名**無垢識**，最極清淨諸無漏法所依止故，此名唯在如來地有；菩薩二乘及異生位持有漏種可受熏習，未得善淨第八識故。】聖玄奘大師已明說這個「**第八識**」就是佛所說的「心」、阿陀那識、所知依、種子識、「**阿賴耶識、異熟識、無垢識**」。這麼多個心的異名其實都是「隨義分別建立種種名」，所說唯是一心——第八識、阿賴耶識；所異者，第八識心體在不同階位所含藏染淨種子有差異爾。

譬如第八識攝持含藏一切雜染法而不失，有分段生死的無明種子含藏在阿賴耶識心體中，因為有能藏、所藏、我愛執藏

的阿賴耶性故，這個第八識名為阿賴耶識，此通有學位及諸凡夫；在解脫道的無學位時，已斷盡我見、我執，沒有能藏、所藏、執藏一念無明種子的體性，此時阿賴耶識心體不再具有阿賴耶識名，唯餘異熟識名；但異熟識名，通異生凡夫、二乘無學、八地以上諸菩薩在內；然二乘無學、八地以上菩薩都已不再名為阿賴耶識了。佛的無垢識即是因地的第八阿賴耶識心體，若已在解脫道中修行而斷盡我見、我執之分段生死，就滅掉阿賴耶識名，剩下異熟識名繼續使用；若再斷盡煩惱障所攝一念無明習氣種子隨眠及所知障所攝無始無明隨眠，成為最清淨無漏法之心體，就是佛地一切法所依止的第八識，此時就名為無垢識，不再稱之為異熟識、阿賴耶識了，但仍然是因地的同一個心體——阿賴耶識心體如來藏。由此可知，第八識就是吾人明心證真所悟之因地的心體，就是阿賴耶識、異熟識，更是未來佛地的無垢識，所以這個第八識當然是阿賴耶識心體，當然是佛所說的真心。

又《大乘起信論》卷一云：【心生滅門者，謂依如來藏有生滅心轉，不生滅與生滅和合，非一非異，名阿賴耶識。】如是一語，更道出阿賴耶識是真妄和合識，含藏著意根與識陰六識的種子，能出生意根與識陰六識，才能有您慧廣的離念靈知心而作種種虛妄分別來謗佛、謗法、謗賢聖；所以阿賴耶識一直都與慧廣您的意根及意識同時同處運作的，但您的意根與識陰六識都攝歸阿賴耶識中，所以唯識祖師說：「一心說，唯

通八識。」因此阿賴耶識具足不生滅與生滅二種體性，所以祂是有自性、有體之法，非僅具有種子及七識心等虛妄不實、幻生之法，何以故？阿賴耶識心體恆而不審，常顯示真如無爲，雖然受無明煩惱等生滅法的熏染而有所藏種子的生滅性，卻恆時不斷的顯示心體自身之清淨、無染、平等、不變異的真如心性，而且可以親證，才有今天正覺同修會中三百多位明心的菩薩跟隨 平實導師進修一切種智，同時也在努力救護慧廣這一類人，期望他們可以脫離印順所傳的藏密六識論邪見。

由於阿賴耶識雙具生滅及不生滅體性，可以在阿賴耶識自身所生虛幻不實的蘊處界中，現觀祂外於蘊處界運作的範圍，而在蘊處界中分明顯現祂不生不滅的心體，爲證悟者所親證；也能夠藉著生滅的七轉識現觀自己的阿賴耶識不生不滅及清淨性而發起般若慧；並以此智慧推己及人，觀察別別有情的阿賴耶識亦復如是，恆常清淨，與己無二無別。能夠這樣現觀阿賴耶識具有生滅性及不生滅性和合運轉，這個阿賴耶識如來藏當然是佛所說的真心了；慧廣豈可不察其中真實義理，強行將阿賴耶識分割爲二，不管阿賴耶識不生不滅的真如性，卻依阿賴耶識所生顯然虛幻不實的陰界入生滅性，妄說阿賴耶識是妄心、妄識，然後自己又落在阿賴耶識所生的六識自性生滅法中，認妄爲真，反而指責真悟者所證的第八識是生滅法，真是顛倒啊！（待續）

話清明

—從杜牧的憂國
到印順的排佛—

正慶



清明時節雨紛紛，路上行人欲斷魂；
借問酒家何處有？牧童遙指杏花村！

這首千古絕唱的「清明」詩，自古以來可說是家喻戶曉，老幼咸知；到了二十一世紀的今日，大家都還能記得它，也都還能朗朗上口，而許多人也都知道這是晚唐才氣過人的詩人杜牧（公元八〇三～八五二）之作品。然而，俗話說「相識滿天下，知心能幾人？」其中又有多少人真能知道這是杜牧的「精心」傑作、真能洞悉他的袖裡乾坤呢？所謂「巍巍乎若泰山、洋洋乎若江海」，琴音絃語也！

杜牧出身在唐朝顯赫的官宦世家京兆杜氏。他有一位庸碌的堂兄杜悰，娶了唐憲宗的長女岐陽公主為妻，不但是位駙馬爺，還曾在武宗與懿宗時任宰相之職；父親杜從郁，官至駕部員外郎；曾祖父杜希望，也是一位正直清廉的好官，有氣節、不阿諛；祖父杜佑（公元七三五～八一二）不但是德宗、順宗、憲宗三朝宰相，而且還是著名的史學家，著有《通典》三百卷。杜家可謂「一門朱紫，世代公卿」。

由於祖父杜佑在十八歲即以父蔭入仕，歷事玄宗、肅宗、代宗、德宗、順宗、憲宗等六朝，為官時間長久，故能目睹唐朝之由盛轉衰。實際上唐朝之衰敗是源自於唐玄宗李隆基（公元七一二～七五六年在位）的荒淫無道、失德亂綱，迷醉於當時印度傳來中土實非佛法之「密教」雙身法與本土的道術煉丹，委政他人，終日不理國事，而招致天寶十四年（公元七五五年）安史之亂。有此之後，國勢為之丕變，大唐皇朝從此一蹶不振。這一政治現象，杜牧幼年即已耳聞，因此他受到祖父的影響非常之大，所以在少年時期就經常感慨當時的政治腐敗與藩鎮割據的囂張跋扈，以是，其憂國憂民之情懷，每表現在詩歌的創作上。敬宗寶曆元年（公元八二五年）著名的〈阿房宮賦〉，就是他借古諷今的作品；他以敘述阿房宮¹富麗堂皇，秦始皇嬴政（公元前二四七～二一〇年在位）的窮奢極侈，不卹黎民，搜刮民脂民膏，致使百姓苦不堪言，為之起而抗暴，秦朝終於滅亡，以此用作殷鑒，暗中希望奢侈荒淫的敬宗李湛（公元八二四～八二六年在位）應以此為鑑，如他在〈上知己文章啓〉一文中說：「寶曆大起宮室，廣聲色，故作〈阿房宮賦〉」，可知。

而他這一首在池州任內，落寞時借景而作的「清明」詩，也是寄寓作品。杜牧一生官途可說相當不順遂，武宗會昌四年（公元八四四年），他遭受到歷經憲宗（公元八〇六～八二〇年在位）、穆宗（公元八二一～八二四年在位）、敬宗（公元八二四～八二六年在

1 亦名朝宮，阿房為其前殿名。

位)、文宗(公元八二六~八四〇年在位)、武宗(公元八四〇~八四六年在位)五朝以來,愈演愈烈的牛李黨爭之波及²,無端地從黃州一地,被遷調到池州擔任刺史(後又於會昌六年改調睦州)。池州這個地方有個杏花村³,這裡有遠近馳名的黃公酒壚,釀出來的酒,甘醇無比,一些騷人墨客都喜歡到此一遊,飲酒賦詩。這時,為官不如意的一代詩人杜牧,自然也成了此地佳賓,偶而前來小酌,紓解一下被朝中奸佞陷害的悶氣;就在這清明時節裡,酒到半酣,詩興發作,乃借此「清明」為題,抒發他對

-
- 2 杜牧在大中五年(公元八五一年)作《祭周相公文》即云:「會昌之政,柄者為誰?忿忍陰汙,多逐良善。牧實忝幸,亦在遣中。」
- 3 《傳統中國文學電子報》,第一一〇期,陳益裕著《請問杜牧,「杏花村」在哪裡?》:【《安徽風物志》:「杏花村在池州(貴池縣)城西,有杏林百畝,春來杏花競放,艷如錦雲。……村中有黃公酒壚,自釀美酒,以饗客商,因此酒甘醇而遠近馳名。」《池州府志》:「杏花村,在池州城西里許,杜牧『借問』句即指此。」貴池位於長江南岸,縣城西郊秀山門外的地方,是杏花村的故址,北瀕大江,南連九華,是個山奇水秀,風景迷人的勝境。至於杜牧曾到此一遊嗎?很可能的說法,到過。據《江南通志》記唐武宗會昌四年,牛李黨爭正烈,杜牧也身受其害,從黃州調任池州刺史,仕途不盡如意。以他的個性,公餘之暇,到城外的野店喝上幾杯,借酒澆愁,是必然的事情。他那一首詩,寫時正當清明前後,春光明媚,桃李爭妍。】網站:
<http://www.literature.idv.tw/news/n-110.htm>

當時政事的感慨與無奈。詩中大意是說：「現在這個時節啊！政治那麼不清明，長久以來紛紛亂亂有如飄雨不歇；民生凋敝到了這步田地，老百姓生活是那樣的困苦，人們爲了養家活口，到處奔波，尚不能給足家人一個溫飽，眼看他們爲此而哭喪著臉、失魂落魄的樣子，真叫我心酸啊！然而這幕幕映現於我眼前的景象，我又能奈之何？今日遷官到池州這一個小地方，我也只能隨緣盡分的作好這分內的工作，其他的國家大事，又能如何？還是多品嚐杏花村的美酒吧！」

這是杜牧在池州作此「清明」詩中的內心底蘊，實非全然如學術界一般學者所認爲的「寫景」⁴。一般人，看事情都很膚淺，只能知其皮，不能知其肉，遑論知其骨髓；因此普遍無能與「清明」詩相應，也就無能與杜牧心心相印。怎麼說杜牧在池州寫「清明」詩，不是意在寫景呢？除了上面所說背景之事實可以知曉以外，我們也可以在他池州任內作的〈池州清溪〉中得知，詩云：「弄溪終日到黃昏，照數秋來白髮根；何物

4 杜牧經常於詩作中，隱藏背後的意思，這個才是杜牧的真意所在，如《泊秦淮》：「煙籠寒水月籠沙，夜泊秦淮近酒家，商女不知亡國恨，隔江猶唱後庭花。」詩中表面上在說酒家中的這些歌妓們，不能瞭解到亡國的悔恨，隔著江水依然唱起南朝陳後主陳叔寶（五八二～五八九年在位）所作的《玉樹後庭花》詞，其實他是借彼景彼事而說自己。這首詩是杜牧在感慨自己被牛李黨爭所害，爲當權之李德裕排擠，不能爲國大展長才。「清明」詩的創作手法也是一樣。

賴君千遍洗，筆頭塵土漸無痕。」這也是反應了他遷調池州在內心呈現出來的失落，畢竟一般人有滿腹才學者，怎肯庸碌以終？何況一心為國為民的愛國志士——杜牧？詩中他慨嘆飽讀群書，半生文章，竟無能躋身重要官職，以能有實質影響力，發揮才學，有效地用濟國事、惠施百姓；如今年華歲月不覺悠忽而過，自己都已經老去了，誠可嘆哉！《新唐書》〈杜牧傳〉中亦載云：「牧，剛直，有奇節，不為齷齪小謹，敢論列大事，指陳病利尤切至。少與李甘、李中敏、宋邗善，其通古今，善處成敗，甘等不及也。牧亦以疏直，時無右援者。從兄悰更歷將相，而牧困躓不自振，頗怏怏不平。卒，年五十。」又，杜牧為官，雖然在不得志中也能不忘公忠體國；武宗會昌四年（公元八四四年），仍提出戰策，獻給李太尉⁵。所以我們可以知道他在作此「清明」詩的時候，抒發的心情是既感慨又無奈；以他這分為國為民的情操，這個時候的他，想必多麼希望唐武宗李炎說：「先生不出，如蒼生何？」（借用元朝〔公元一二七九～一三六八〕末年羅貫中《三國演義》語）

5 杜牧《上李太尉論北邊事啓》之一段文云：「以某所見，今若以幽、并突陣之騎，酒泉教射之兵，整飾誠誓，仲夏潛發。計陰山與涿邪之遠近，十不一二，校蠕蠕、回鶻之強弱，猶如虎鼠。五月節氣，在中夏則熱，到陰山尚寒，中國之兵，足以施展。行軍於枕席之上，玩寇於掌股之中，軌輻懸瓶，湯沃晁雪，一舉無頻，必然之策。今冰合防秋，冰銷解戍，行之已久，虜為長然，出其意外，實為上策。」

杜牧在「清明」詩的第一句，劈頭就說「清明時節雨紛紛」，那是他援引民間傳說「清明節的由來」之一段感人肺腑歷史故事而作的，其目的無非寓在借古諷今而已。

「清明」緣何雨紛紛？《莊子》載云：「介子推至忠也，自割其股以食文公；文公後背之，子推怒而去，抱木而燔死。」愛國詩人屈原（約公元前三四〇～二七八）《九章》〈惜往日〉中說：「介子忠而立枯兮，文君寤而追求；封介山而爲之禁兮，報大德之優遊。思久故之親身兮，因縞素（穿白色喪服）而哭之。」春秋時代姬重耳（公元前六九七～六二八）在公元前六五六年遭受到驪姬之亂的迫害，亡命異鄉十九年，可說歷盡艱難險阻，幸有賴於隨行賢士五人的極力護助，介子推（又作介之推）即是其中之一，故有爾後姬重耳的成爲晉國國君。可是成爲國君後的晉文公（公元前六三六～六二八年在位）姬重耳在封功臣時卻獨忘記了他，後來經他人提起往事因緣，知道自己犯下了重大過錯，乃率朝中眾臣上介子推他倆母子隱居之綿山⁶，請他下山受封爲官，介子推不爲所動，晉文公知悉介子推是孝子，一定不忍老母之死，遂下令焚山，欲逼其出；然品德高尚的母子倆，本來就無意恃功討封爲官，何況此時怎會接受晉文公姬重耳近似「嗟來食」的官爵？最後是抱著一棵大柳樹活生生的被火燒死。晉文公姬重耳看到後，悔恨交加，便把放火燒山的這一天定爲寒食節，曉諭全國，每年此日禁煙火，只能吃寒食。以是，

6 今山西省介休縣東南

後來有唐朝詩人盧象（約公元七四一前後）〈寒食〉詩云：「**子推言避世，山火遂焚身。四海同寒食，千秋爲一人。深冤何用道，峻跡古無鄰。魂魄山河氣，風雷御宇神。光煙榆柳滅，怨曲龍蛇新。可歎文公霸，平生負此臣。**」後又有唐朝詩人王昌齡（公元六九〇～七五七）作〈寒食即事〉悵云：「**晉陽寒食地，風俗舊來傳。雨滅龍蛇火，春生鴻雁天。泣多流水漲，歌發舞雲旋。西見之推廟，空爲人所憐。**」次年，晉文公又率眾臣謁綿山（諡封介山），一身穿著白色喪服，徒步登山祭奠介子推；先在山下寒食一日，第二天上山祭掃，復定這一天爲清明節⁷。晉文公姬重耳對這「**焚林之求**」⁸導致的此一憾事，非常難過；爲了不辜負介子推「**割股奉君**」使得自己能夠活命，以及與自己共生死、同患難，卻沒能共享榮華富貴，還被自己活活燒死的遺憾，因此極力發憤圖強，務必勤政「**清明復清明**」，以告慰恩公，因此使得晉國成爲春秋時代諸侯的霸主。

杜牧寫「**清明**」詩，在內心中，實有以此傳說而寄寓於當時在位的武宗李炎之深意。在他心裡面，實在是希望成爲皇帝的武宗李炎，應當記取其帝位之得來不易，並非自己的本事，

7 摘自傳統中國文學網站：

<http://www.literature.idv.tw/bbs/columns.php?action=columns> 清明源起

8 焚燒山林，以求得賢才。語出自南朝梁武帝時，任彥昇（四六〇～五〇八）著《齊竟陵文宣王行狀》，收於南朝梁武帝長子蕭統（諡昭明）主編的《文選》，後世稱作《昭明文選》，卷六十〈行狀〉。

而是依靠著往昔他人冒著抄家滅祖的極大危險，幫助他得到的天下，應該要學習晉文公姬重耳的勤政「清明復清明」，勵精圖治，富強國家、福祉人民纔對，這纔不辜負他人過往之恩德。因為李炎是文宗李昂（公元八二六～八四〇年在位）的弟弟，本來只是被他的皇帝哥哥封為潁王而已，但是後來，他卻在宦官仇士良（公元七八一～八四三）於朝中的全力操縱、控制之下，趁著文宗李昂患「風疾」病篤，臥床不起時，排除一切障礙，將他立為皇太弟，廢立皇太子李成美為陳王，由此而登上帝位。可是，成為皇帝以後的武宗李炎（開成五年正月～會昌六年三月二日在位），卻是一個荒淫無道的昏君，不但禮請充滿迷信的非佛教之「密教」行者，撰有《大毘盧遮那成佛神變加持經蓮華胎藏悲生曼荼羅廣大成就儀軌供養方便會》、《大毘盧遮那成佛神變加持經蓮華胎藏菩提幢標幟普通真言藏廣大成就瑜伽》、《供養護世八天法》的法全，聘為長生殿持念大德，並且寵信道士趙歸真，不聽大臣的忠諫。《舊唐書》〈武宗本紀〉載云：「（開成五年九月）召道士趙歸真等八十一人入禁中，於三殿修金籙道場。帝幸三殿，於九天壇親受法籙。右拾遺王哲上疏，言：『王業之初，不宜崇信太當』，疏奏不省。」又大搞煉丹，朝夕巴望能夠求得長生不死，導致朝政非常腐敗，國家擾攘不安，民不聊生。

不過，到後來，武宗李炎因為道士趙歸真（約公元八四六年）、鄧元超（約公元八四六年）、劉元靜（約公元八四六年）等人的排佛

（此時實際上是與「道教」有些類似的非佛教之「密教」極盛）建議，加以宰相李德裕（公元七八七～八四九）復亦慫恿，故而在離他死亡不到七個月之際，也就是在會昌五年（公元八四五年）農曆七月（公曆八月），下令天下各州郡按期拆毀佛教寺院，大舉毀滅「佛教」。這一件事，倒是令杜牧感到很欣慰。在宣宗李忱（會昌六年三月三日～大中十三年八月七日在位）會昌六年時，杜牧改調睦州刺史（後於大中二年八月除官歸京），此時撰寫的〈杭州新造南亭子記〉一文中云：

【……爲工商者，雜良以苦，僞內而華外，納以大秤斛，以小出之，欺奪村閭戇民，銖積粒聚，以至于富。刑法錢穀小胥，出入人性命，顛倒埋沒，使簿書條令不可究知，得財買大第豪奴，如公侯家。大吏有權力能開庫取公錢，緣意恣爲，人不敢言。是此數者，心自知其罪，皆捐己奉佛以求救，月日積久，曰：『我罪如是，貴富如所求，是佛能滅吾罪，復能以福與吾也。』有罪罪滅，無福福至，生人唯罪福耳，雖田婦稚子，知所趨避。今權歸於佛，買福賣罪，如持左契，交手相付。至有窮民，啼一稚子，無以與哺，得百錢，必召一僧飯之，冀佛之助，一日獲福。若如此，雖舉寰海內盡爲寺與僧，不足怪也。屋壁繡紋可矣，爲金枝扶疎，擎千萬佛；僧爲具味飯之可矣，飯訖持錢與之。不大、不壯、不高、不多、不珍奇瓌怪（奇特怪異）爲憂，無有人力可及而不爲者。

晉，霸主也。一銅鞮宮之衰弱，諸侯不肯來盟。今天下能如幾晉？凡幾千銅鞮？人得不困哉？文宗皇帝嘗語宰相曰：『古者三人共食一農人，今加兵、佛，一農人乃為五人所食，其間吾民尤困於佛。』帝念其本牢根大，不能果去之。武宗皇帝始既位，獨奮怒曰：『窮吾天下，佛也。』……後至會昌五年，始命西京留佛寺四，僧唯十人；東京二寺。……。今天子（宣宗李忱）既位，詔曰：『佛尚不殺而仁，且來中國久，亦可助以為治。天下州率與二寺，用齒衰男女為其徒，各止三十人，兩京數倍其四五焉。』著為定令，以徇其習，且使後世不得復加也……。」⁹

武宗李炎死亡之前的大肆毀滅「佛教」之舉措，與宣宗李忱（大乘見道菩薩）登位復佛而有節制；二人的這種作為，當時都受到了杜牧的讚賞，這個時候的杜牧，終於有感受到身繫百姓禍福的國君之「清明」氣息了。

杜牧感慨：「今權歸於佛，買福賣罪，如持左契（又稱左券，契約也），交手相付。至有窮民啼一稚子無以與哺，得（有）百錢（卻）必召一僧飯之，冀佛之助，一日獲福。若如此，舉寰海內盡為寺與僧不足怪矣。屋壁繡紋可矣，為金枝扶疏，擎千萬佛。僧為具味飯之可矣，飯訖持錢與之，

9 《樊川文集》頁154～155，2004年3月初版一刷，漢京文化事業有限公司出版，頂淵文化事業有限公司發行。

不大不壯，不高不多，不珍不奇，瑰怪（奇特怪異）為憂，無有人力可及而不為者。」據《舊唐書》〈武宗本紀〉載云：「其天下所拆寺四千六百餘所，還俗僧尼二十六萬五百人收充兩稅戶，拆招提、蘭若四萬餘所，收膏腴上田數千萬頃，收奴婢為兩稅戶十五萬人。隸僧尼屬主客，顯明外國之教。勒大秦穆護、祆三千餘人還俗。」¹⁰ 唐玄宗李隆基天寶以後，國勢急速轉壞，民生凋敝，每況愈下，人民生活苦不堪言，啼哭小兒無以餵食，但武宗毀滅「佛教」（此時是實際上與「道教」有些類似的非佛之「密教」極盛）之時，竟可從寺院僧尼手中接收上好肥美田產數千萬頃，接收供僧尼使喚之男奴女婢十五萬人；寰海之內盡為寺與僧，又寰海之內寺院竟是富麗堂皇，盡為金枝扶疏，擊千萬佛，又極盡奇特怪異，到無有人力可及而不為者；僧尼積財無有饜足。此諸種種現象，實在大大悖離 釋尊之法教、嚴重違佛之旨趣，是壞佛之極惡行也，有識之士不得不慨乎！布袋和尚（當來下生彌勒尊佛示現）開示云：

吾有三寶堂：裏空無色相，不高亦不低，無遮亦無障；
學者體不如，來者難得樣，智慧解安排，千中無一匠，
四門四果生，十方盡供養。

10 「勒大秦穆護、祆三千餘人還俗」，即當時景教、祆教之教徒，已經申明還俗的就有三千餘人，而未表明態度的人也不在少數。但經會昌法難以後，景教也就銷聲匿跡了。

吾有一軀佛：世人皆不識，不塑亦不裝，不雕亦不刻；
無一滴灰泥，無一點彩色，人畫畫不成，賊偷偷不得；
體相本自然，清淨非拂拭。雖然是一軀，分身千百億。

¹¹〔《定應大師布袋和尚傳》卷二〕

真正的「三寶堂」不在土木廟宇、真正的「佛」不在金石、泥塑。但是當時被非佛之密教混進佛教裡，使得「佛教」僧團弄窮天下、民困於佛；如此光怪，難怪杜牧會感慨，而致有起「惡佛」之心思，贊成朝廷給予節制。以是因緣，當時武宗李炎不滅「佛教」也難。此種身示佛教僧侶，所行其實壞佛之惡行，無非天魔使者。誠如明朝時代蓮池大師（公元一五三二～一六一二）所說：「人初出家，雖志有大小，莫不具一段好心。久之，又爲因緣名、利所染，遂復營宮室，飾衣服，置田產，畜徒眾，多積金帛，勤作家緣，與俗無異。經稱『一人出家，波旬怖懼』。今若此，**波旬可以酌酒相慶矣！**」（財大勢大的佛光山、法鼓山、後山花蓮慈濟、中台山等四大山頭現象，都是名、利所染。尤其被非佛教之藏密喇嘛教混進台灣佛教界後，其中多數山頭亦不免受喇嘛教教義滲透；影響之下，更是嚴重。）

杜牧的「清明」詩，其內在底蘊，不但勾引出一段「風骨氣節與勤政清明」的感人故事，更顯露出一代詩人的「憂國憂

11 《五燈會元》卷第二（CBETA, X80, no. 1565, p. 68, b6-11 // Z2B:11, p. 41, b9-14 // R138, p. 81, b9-14）

民」之胸懷，並且也摻雜了杜牧隱然顯現的「惡佛」心事，是在其雨中飛絮，所謂「聞佛似寇仇，見僧如蛇蠍」者也。今日，吾人吟詠其詩，眼見四大山頭的作為，以及喇嘛教邪法逐漸改易台灣佛教，盍無另蘊一番滋味在心頭？

今逢清明時節，感憶杜牧之思君念民，賦詩「清明」，寄寓君王勤政「清明」，期使國家富強、人民安樂，高尚志節令人感佩，事蹟雖已千古悠悠，然猶昨日。

我們談及杜牧渴望身繫百姓禍福的皇帝能夠為政「清明」，以福祉百姓，令其永保安康；可是實際上，事與願違，當時杜牧寫「清明」詩的時候之皇帝武宗李炎，卻是一個無道昏君，因此生靈塗炭。這是世俗事的歷史存在事實。

世俗如是，那麼，今日佛門又是如何？是不是也一樣？作為佛教徒的我們，不可迷糊。佛教徒（比喻百姓）是否有被邪師惑亂而以邪法為正法之情事而不自知（比喻生靈塗炭）？因此，我們應當審查佛教界許多人眼中供奉的佛教導師（比喻皇帝）印順「導師」，是否如同唐朝「皇帝」武宗李炎一樣的無道，以「法毒」戕害佛教徒的法身慧命，使佛教徒墮入惡邪見深坑。

跟「清明」也扯上關係的印順（公元一九〇六～二〇〇五），他自述於「清明」節的前一天出生，出生了沒幾天又差一點就死掉¹²；許多佛教信徒都不知道他們心目中的佛教「導師」，極

12 印順著《平凡的一生》第二〇七頁、《華雨香雲》第一四二頁說：「我

度不滿古印度 釋迦世尊的如來藏正法，也極度不滿從古印度承襲 釋迦世尊如來藏正法的中國佛教；由於他的無智，是故極度反對 釋迦世尊為如來藏正法此一大事因緣而來人間開、示、悟、入眾生的「佛道」法教，所以他把大乘證悟般若之標的——如來藏（阿賴耶識）誣說為外道法；因此他不但批判印度佛教，更對中國佛教的中心法義全部而全面的批判，斥之為神我外道，一生努力排佛不遺餘力，可謂事蹟斐然。我們在時值清明節的今天，是否應該為佛教法義弘傳的「清明」與否，下定決心有所作為？

印順在《以佛法研究佛法》第三〇一頁說：「中國大乘各宗，對如來藏特別重視。」在《如來藏之研究》第一七九頁又說：「如來藏、佛性，富有神我的色彩。」同書第二五二頁又說：「富有神我色彩的如來藏——佛性說。」在《印度佛教思想史》第二八六頁又說：「富有神我色彩的如來藏我。」同書第一六二頁又說：「如來藏說的興起，是『大乘佛法』的通俗化。如來，也是世俗神我的異名。」在《唯識學探源》第五十六頁又說：「阿賴耶是神我的變相。」在《華雨集》第三

生於丙午年（印順原註：民前六年）〔公元一九〇六年、清光緒三十二年〕清明前一日。」、《平凡的一生》第二十八頁～第二十九頁說：「我是七個月就出生的；第十一天，就生了一場幾乎死去的病。」、《華雨香雲》第二十五頁，對自己長年揮之不去的病緣折磨、欲死不能，深自感嘆說：「業緣未了，死何難。」

冊第一七九頁又說：「如來藏說，有印度神學中的神我意味。」在《般若經講記》第一二四頁又說：「如來藏；……這是變相的神我論，與外道心心相印，一鼻孔出氣！」

他對於佛教的批評之猛烈，就如同他的知音弟子昭慧比丘尼（公元一九五七～）在公元二〇〇二年十一月二十四日於臺北「現代禪教團」講演《印順導師思想的真義》中，不諱言說的：「他所批評的對象已『族繁不及備載』，禪宗並非特例。」¹³ 又譬如，印順在《太虛大師年譜》第一五七頁，對他已逝世三年的師父太虛法師強烈指責說：「（我的師父太虛）大師為『起信論研究』作序，衡以純正之論辨，不無故意曲解敵論之嫌。」不認同他的師父太虛在序文中的見解。他更逾越了批評時應有的正當尺度，人身攻擊他的師父太虛法師（公元一八八九～一九四七）畢生敬重之學長歐陽竟無老居士（公元一八七一～一九四三），罵說：「嗟乎！藉整理之名，行壟斷之實。將見一任胸臆，妄肆評黜。此老之設想何其巧！用心亦何其毒！亦知佛法全體之統緒，自有真諦，決不容一家之壟斷也！歐陽老矣，勿以刻藏因緣，造匱正法業！華報現在，果報未來，吾以是為此老憂。（收錄在印順著《無諍之辯》第一〇四頁）」印順對中國傳統佛教極度批評，甚至對他人作人身攻擊亦在所不惜，由此可見一斑。

13 《弘誓雙月刊》，第六十期，公元二〇〇二年十二月發行，〈一場感人的法宴——「印順導師思想真義」演講過程與內容紀要〉一文。

印順在佛教界的地位，許多信徒都曾認為他是佛教界導師（意思是指佛教界佛法證量最高者），地位如同一個國家的皇帝（權勢最高者），但這是否名副其實？因為他被不實推高出來的地位，影響廣大，我們必須予以正確的檢視；尤其佛說現在末法時期波旬亂法嚴重，出家僧眾中有許多魔比丘（魔比丘尼），他們擅長以「非佛法之相似佛法」來惑眾，因此弄得佛教界正邪難分，是故 釋迦佛於多部經中，處處囑咐菩薩說：「應勤救護惡見眾生，令超邪徑住正見；開示甚深諸妙法藏，是故能令法寶不斷；不惜身命護持正法，是故能令法寶不斷；應勤摧伏外道邪論，不令異見損眾生；見邪見者勸令正見；學聲聞辟支佛者，以阿耨多羅三藐三菩提勸之令住其中；當復正法眼、正法攝、正法興、正法燈熾然於世。」職是之故，我們佛教徒應該依教奉行，嚴肅關注印順的思想，免得被印順斷喪佛法學人之法身慧命，甚至坐令佛教正法被他毀滅於人間。

我們知道，印順長年纏綿於病魔業緣，最後終在公元二〇〇五年六月四日病死。然而他病死之後，他的徒子徒孫們竟然說他是「功德圓滿」、說他是「入大涅槃」，意思就是說他們的印順是「佛陀」，已究竟成佛也。據他的得意弟子慈濟功德會、慈濟基金會創辦人證嚴法師（公元一九三七～）在她的慈濟功德會加拿大分會的重要文宣《慈濟世界》，第一五〇期，對外發布、宣告世人說：

【慈濟人敬愛的師公——印順導師，於台灣時間六月四

日圓寂，世壽一百零一歲，僧臘七十五載（正慶案：實際上只有九十九足歲、一〇〇虛歲而已）¹⁴。導師以超逾半世紀的歲月，為宣揚佛教人間化，修法垂範，為教化眾生，方便說法。今世佛教界推崇導師為「人間佛教」之父（這是印順的私淑弟子法鼓山聖嚴法師個人在悼念印順時「阿諛趨奉、故意吹捧」而說的，並不是所謂的「今世佛教界推崇」）¹⁵，老人家

14 為使版面整齊，故後文說明只用小括弧註明，而省略〔正慶案：〕字樣。

15 《法鼓雜誌》，第一八七期，公元二〇〇五年七月一日發行，印順私淑弟子法鼓山聖嚴法師以〈佛門星殞、人天哀悼〉一文悼念印順說：「印順長老以百齡高壽，捨報往生於六月四日，雖是人間佛教的損失，卻是他老人家一生功德的圓滿。一生堅持佛教人間化的佛陀本懷，在他早期，雖然非常孤獨，但在晚年，則是此德不孤而譽滿天下，我個人福薄，未曾有緣側列於長老的門牆之下，他卻是我一生學佛的指路明燈，從佛教的義理研究，到佛法的生活實踐，我都是在印順長老的大樹蔭下走過來的。我們法鼓山推出『人間淨土』及『心靈環保』的世界性運動，主要的構想，也是出於人間佛教的啟發。印順長老是現代佛教的世界級偉人，堪稱為『人間佛教之父』，『人間佛教』此一思想雖是釋迦佛化世的本懷，之所以能夠形成今日佛教世界的一大思潮及一大運動，則是出於印順長老大聲疾呼而來的貢獻。如今他老人家的色身，已進入歷史，他的智慧生命，將會與世常在，並將照亮全人類的心靈。我今以此悼念懷恩之心，祝福印順長老早日乘願再來。（二〇〇

功德圓滿、入大涅槃。】¹⁶

印順是否真如他們所說的已是如「佛陀」一樣「入大涅槃」，已究竟成佛？我們應該嚴正以對。印順在《學佛三要》第七十三頁說：「或者名爲大菩提，或者名爲大涅槃，即是究竟成佛。」在《印度佛教思想史》第一三五頁又說：「究竟圓滿的佛果——大菩提，大涅槃。」在《華雨集》第一冊第三三三頁又說：「能徹底的離障，才能得大菩提、大涅槃，圓滿佛果。」在《華雨集》第二冊第二五三頁又說：「釋尊入大涅槃。」顯然他的弟子徒孫們說印順「入大涅槃」，是認定印順如同釋迦佛，已經成佛了，已經證得究竟圓滿佛果，他是印順「佛」，不是印順「聲聞阿羅漢」，不是印順「獨覺辟支」，也不是印順「菩薩」。其功德已並齊釋尊，釋尊是佛，印順也是佛，印順已如釋尊究竟成佛，現在已如釋尊入大涅槃。因爲唯佛能入大涅槃，諸地菩薩與聲聞、獨覺二乘不能，如《大寶積經》卷三十八載云：

或見諸佛「悟大菩提」、或復現見「轉大法輪」、或復現

五年六月四日寫於美國東初禪寺)」摘自網站：

<http://www.ddm.org.tw/maze/187/page1.asp>

16 《慈濟世界》，第一五〇期，公元二〇〇五年六月二十六刊登，〈慧日不隕，德風長存——加拿大分會追思印順導師〉一文。摘自慈濟基金會加拿大分會網站：<http://ch.tzuchi.ca/canada/home.nsf/resourceC/k11159>

見捨諸壽行「入大涅槃」。

或復現見諸聲聞眾，一切畢竟入般涅槃。

或復現見一切獨覺，示諸神通報淨施福而「涅槃」者。¹⁷

所以難怪這財大勢大的慈濟山頭主持人證嚴法師不但計劃在慈濟大學裡，年年舉辦「紀念印順『導師』佛學講座」，讓慈濟大學學子研究印順『導師』的思想，以弘揚印順『導師』思想；並在其慈濟精舍興建起印順館，塑立起印順銅像來膜拜；除此之外，還在慈濟大學的大廳，安座印順銅像，以供廣大的大學學生、大學生家長、大學教職員工、國內外來賓給予瞻仰、膜拜。¹⁸

17 《大寶積經》卷第三十八（CBETA, T11, no. 310, p. 222, b19-23）

18 慈濟大愛電視台網站：<http://www.newdaai.tv/?view=detail&id=13162>

〈看見導師法相，落實理念精神長存〉：「紀念印順導師，慈濟大學完成第二尊銅像，繼精舍的導師館後，安座在大學慈悲喜捨的大廳裏，整個過程證嚴上人親自恭迎。慈濟大學同時宣佈成立（紀念印順導師獎助學金），並將年年舉辦「紀念印順導師佛學講座」，提供年輕學子研究印順導師的思想，宏揚導師在佛法上的正知正見。在讚仰三寶的佛號聲中，和印順導師一比一等身的銅像如和風般出現在慈濟大學校園中。證嚴上人親自恭迎，並由校長及教授們擔任護法，將師公銅像安座在大學的慈悲喜捨大廳裏。紀念印順導師一生弘揚佛法的精神，並延續導師的理念與心願，銅像安座這天，慈濟大學在證嚴上人大力支

但是事實上印順真的如彼等所說已經成佛了嗎？已經證得究竟圓滿佛果了嗎？是故能如「唯佛始能入大涅槃」而同釋尊一樣入大涅槃了。這類師徒有無犯下漫天大妄語呢？只要是佛教徒，都應該弄個明白，以免被其誤導、誑騙，斲喪自己的法身慧命；因此我們應當慎重其事，應當加以驗證；驗證清楚而無錯誤以後，佛教才能漸漸的「清明」起來。而最簡單的驗證方法，莫過於先看看他有無佛法的正確知見，這是最基礎、最起碼的檢驗，如果驗證印順確有正知正見，之後，才有必要再進一步深入的言及其他有無佛法證量；若實有佛法證量，始能進而深入探究他的佛法證量有多高，否則一切所說悉屬枉然。如果驗證出來，他連最基礎、最起碼的佛法正知見都沒有，千萬別說他是印順「佛」，他還不如一位具有佛法正知見而尚無佛法證量的「凡夫」哩！倘若這樣，那麼他們師徒就是在誑惑世人，而印順就是釋尊說的壞佛之魔比丘，門下餘人即是魔子、魔孫也。

持下，也正式宣佈成立紀念印順導師獎助學金，提供給海外有心研究佛法及第三世界窮困的年輕學子，有來台就學的機會。同時慈濟大學從今年起將年年開辦印順導師紀念講座，第一場次由導師的弟子釋昭慧法師，主講導師與人間佛教的因緣，以宏觀的角度談導師對佛教對時代的意義，讓導師的正知正見得以繼續推廣流傳。劉珍貞 鄧明怡
花蓮報導 2007-01-24 16:57:38」

我們首先要來確定他是否為「佛陀」，再來確定他是否有最基礎、最起碼的佛法正確知見。《大般若波羅蜜多經》卷第五百六十八〈法界品〉教示：「(菩薩)第十地中，得妙智身。何以故？一切種智修圓滿故。」¹⁹《大方廣佛華嚴經》卷第三十九〈十地品〉教示：

佛子！菩薩摩訶薩住此地，即得菩薩不思議解脫、無障礙解脫、淨觀察解脫、普照明解脫、如來藏解脫、隨順無礙輪解脫、通達三世解脫、法界藏解脫、解脫光明輪解脫、無餘境界解脫；此十為首，有無量百千阿僧祇解脫門，皆於此第十地中得。如是乃至無量百千阿僧祇三昧門、無量百千阿僧祇陀羅尼門、無量百千阿僧祇神通門，皆悉成就。佛子！此菩薩摩訶薩通達如是智慧，隨順無量菩提，成就善巧念力，十方無量諸佛所有無量大法明、大法照、大法雨，於一念頃皆能安、能受、能攝、能持。譬如：娑伽羅龍王所霖大雨，唯除大海，餘一切處皆不能安、不能受、不能攝、不能持。如來祕密藏大法明、大法照、大法雨亦復如是，唯除第十地菩薩，餘一切眾生、聲聞、獨覺乃至第九地菩薩，皆不能安、不能受、不能攝、不能持。佛子！譬如大海，能安、能受、能攝、能持一大龍王所霖大雨；若二、若三乃至無量諸

19 《大般若波羅蜜多經》卷第五百六十八〈法界品〉(CBETA, T07, no. 220, p. 932, c6-8)

龍王雨，於一念間一時霑下，皆能安、能受、能攝、能持。何以故？以是無量廣大器故。住法雲地菩薩亦復如是，能安、能受、能攝、能持一佛法明、法照、法雨；若二、若三乃至無量，於一念頃一時演說，悉亦如是。是故此地名爲法雲。²⁰

以上聖教量所說的佛法證量，只是第十地菩薩而已，離成佛還極爲遙遠，但印順並未具備這些證量，顯然印順仍不是佛，這從他的著作中即可以完全了然。印順在《印度之佛教》第一八〇頁說：「**釋尊未以佛道教弟子。**」在《初期大乘佛教之起源與開展》〈大乘非佛說論〉第十六頁說：「『**大乘佛法**』，是**新興的邊地佛法**。釋尊遊化所到的地區，稱爲『**中國**』；**中國以外的，名爲『邊地**』。」在《以佛法研究佛法》第一八二頁說：「關於大乘經的編集出現，我們不能把他看爲作偽。無論如何，古人是並不如此。有人說，**四福音，不是耶穌的事跡，也不是那一個作偽，這是耶穌門徒無意識歌唱出來的東西。這說得相當好，大乘經也應該這樣看。**」他說的這些話，就是在表達**他認爲大乘法不是佛說的、大乘非佛親口所讚許的、釋迦佛沒有宣說「佛道——成佛之道」，釋尊只有教授「聲聞解脫道」，因此而主張成佛之道就是聲聞解脫道。**

20 《大方廣佛華嚴經》卷第三十九〈十地品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 206, c11-p. 207, a5)

又如他在《初期大乘佛教之起源與開展》第一二八六頁說：「**開展出來的成佛之道，也就有了不同因素與傾向。**」認為成佛之道是釋迦佛示現「入大涅槃」以後，後來的人自己恣意想像去「開展出來的」。他的意思，就是說這「大乘法」在佛世時原本是沒有的，而是釋尊「入大涅槃」以後，經過三、五百年之後才被創造出來的，如他在《佛法概論》第二四五頁說：「**菩薩道源于釋尊的本教（印順所謂的阿含經法教），經三五百年的孕育成長，才發揚起來，自稱大乘。大乘教雖為了適應時機而多少梵化。**」進一步說，他的意思就是說，佛陀法教中根本就沒有「大乘法」這個東西，根本就沒有「佛道——成佛之道」存在，所以也就沒有菩薩道與菩薩這一回事，只有阿羅漢、辟支佛道與阿羅漢、辟支佛這樣而已。如他在《初期大乘佛教之起源與開展》第一二六頁說：「**經近代的研究，『菩薩』這個名詞，顯然是後起的。……在西元前二世紀，對於成佛以前的釋尊，沒有稱之為菩薩。**」又如他在《如來藏之研究》第九頁說：「『佛法』（印順所謂的阿含經法教）而演化為『大乘佛法』（印順所謂的大乘經法教），**根本的原因，『是佛涅槃後，佛弟子對佛的永恆懷念』。**」印順認為是釋尊「入大涅槃」以後，後來經過三、五百年之後的佛教徒們，對佛起了這永恆懷念而自意創說的。所以，**印順認為** 釋迦佛的「本教」就只是阿含經法教，非有其它。

如他在《中觀論頌講記》第四十二頁說：「**阿含是根本佛**

教，思想是『我說緣起』，緣起是『空諸行』，正見性空的緣起，才是正見佛陀的聖教。……真佛教，自然是真的聲聞乘，也就是真的菩薩乘。」所以他在《印度之佛教》自序中說：「能立本於根本佛教之淳樸，宏闡中期佛教之行解（印順原註：梵化之機應慎），攝取後期佛教之**確當者**，庶足以復興佛教而暢佛之本懷也歟！」他認為大乘（即他所謂的中期與後期佛教）：要弘闡他認為的所謂「中期佛教」義理是無涅槃本際的「緣起性空」法義（即他認為的「確當者」），在所謂「後期佛教」義理也只能攝取他認為的是無涅槃本際的「緣起性空」法義（即他認為的「確當者」），如他在《華雨集》第四冊第七頁說的：「約義理說，『初期大乘』（即他認為的中期佛教）是一切皆空說，『後期大乘』（即他認為的後期佛教）是**萬法唯心說**（此說即他認為的「不確當者」）。」那麼就與聲聞乘（即他認為的根本佛教、釋尊本教）一樣了，這樣就是復興佛教而暢佛之本懷（即他認為的一切無常、一切皆空，沒有無為常住法）。

所以他在《華雨香雲》第六十六頁說：「我多讀了幾部經論，有些中國佛教已經遺忘了的法門，我又重新拈出。舉揚**一切皆空**（此者即他認為的「確當者」、「應攝取」）為究竟了義，以**唯心論**（此者即他認為的「不確當者」、「不應攝取」）為不了義，引起長老們的驚疑與不安。」基於此，印順認為釋尊「入大涅槃」以後，經過三、五百年之後的佛教徒創造出來的所謂「大乘佛法」，是說沒有『無為常住』之一切空無的，是說一切是

緣起的，故一切終皆敗壞、斷滅、空無；既是一切皆空，所以說起來一切其實什麼都沒有，所以就也「從來沒有所謂有生這一回事（印順認知的不生或無生）」，既然什麼都沒有，所以沒有生的問題，當然也就「從來沒有所謂有滅這一回事（印順認知的不滅或無滅）」，這樣與他認為「釋尊本教是說無常無我（生滅）」，一切生滅敗壞而空無，這兩者（一者生滅〔釋尊本教〕與一者不生不滅或無生無滅〔印順說釋尊示滅後三、五百年後之佛弟子創見的大乘教〕）其實就是一樣；如他在《中觀今論》自序中說：「**大乘從空門入，多說不生不滅**（無生無滅），但生滅與不生滅（無生滅），其實是一（其實就是一樣）。『緣起性空』的佛法真義，啓示了佛教思想發展的實相。釋尊本是多說無常無我的，但依於緣起的無常無我，即體見緣起空寂的。」

印順說這些話，也就是他對 釋迦佛所說佛法的認識，亦即印順的佛法知見。說更明白一點，印順的看法：其實佛就只是阿羅漢的不同名稱而已。〔然確切地說：印順已經將釋迦佛比為斷滅外道了，因為上面他所說的認知就是這樣，他不信受釋迦佛教示：「生死無邊際，常住於實際；一念慧相應，生死無疲倦。（《大寶積經》卷第一百一十一）」而執意自恣而說：「性空者之一切皆空，不自無為常住來。（印順著《印度之佛教》第二六九頁）」又說：「我是以性空唯名論為究竟了義的。（印順著《無諍之辯》第一三七頁）」〕是故，他哪還認為有另外什麼「成佛之道的大乘法」這一種東西呢？而且這「成佛之道的大乘法」又說是能夠成就證量遠遠超勝於阿羅漢的不可思議之佛

陀呢？所以他在《如來藏之研究》第二二三頁就這麼說：「轉依的本義，是究竟解脫的，阿羅漢與如來的聖證。」在《華雨集》第二冊第八十四頁說：「大果是究竟解脫，成就佛道。」又如他在《佛法概論》第十五頁說：「佛陀是自覺者，不同聲聞弟子的『悟不由他』，是『自覺誰孌師』的自覺。佛法由釋尊的創見而流布人間，他是創覺者，所以稱為佛陀。佛世的多聞聖弟子——聲聞，雖也能正覺解脫，與佛同樣的稱為阿羅漢，卻沒有被稱為佛的。所以我們說釋尊是覺者，應重視他的創覺性。釋尊本是人，而竟被推尊為佛陀了。這因為釋尊在菩提樹下，創覺緣起法性，離一切戲論，得到無上的解脫。佛陀的所以為佛陀，在乎正覺緣起法性，這是佛陀的法身。釋尊證覺緣起法身而成佛，如弟子而正覺緣起法的，也能證得法身；不過約聞佛的教聲而覺悟說，所以稱為聲聞。」又如他在《印度之佛教》第二十四頁說：「釋尊於緣起正觀中，知生死之因於愛、取之行，染愛以無明為本。以無明之蒙昧無知，不覺生死為惑、業、苦緣起之鈎鎖，而若有自我者存。有我則有所，愛之為自體愛、境界愛，取之為我語取、欲取等，縱我逐物，苦輪常運不息矣。一旦緣起觀成，無明滅而明生，無我無我所，離無因、邪因等惡見，愛欲自離而解脫，如旭日初生，長夜永別。自覺自證：『我生已盡，梵行已立，所作已辦，不更受後有』。釋尊正覺而成佛，蓋如此。」印順說此「自覺自證：『我生已盡，梵行已立，所作已辦，不更受後有』。釋尊正覺而成佛，蓋如此。」

也就是在說「成佛」即是「成阿羅漢」，佛就是阿羅漢，阿羅漢就是佛，二者是一樣的，只是為適應不同眾生而作不同名相、不同稱呼罷了，因為《雜阿含經》卷六（123 經）說：「羅陀比丘……自知作證：『我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有，成阿羅漢。』」²¹ 又《雜阿含經》卷二（33 經）也說：「多聞聖弟子……自覺涅槃：『我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有。』」²² 這聲聞解脫道的證境極果就是這樣子的。

因此他呼籲研究佛法的人，要認定佛法就是要人「灰身泯智」，因為佛法就是「無常論」，一切生滅、敗壞斷滅空無，沒有涅槃本際，如他在《無諍之辯》第一一二頁說：「學空多病，且其病特深，而又終不可不學。則以解不至空，學不知宗；行不至空，不足以言解脫也。吾謂佛法明空，類『不入虎穴，不得虎子』。然虎穴險地，入虎穴危事也。」又在《以佛法研究佛法》第七頁說：「現代的佛法研究者，每以歷史眼光去考證研究。如沒有把握正確的無常論，注注會作出極愚拙的結論。」

印順這樣的思想認知，有無嚴重違逆 釋迦世尊、菩薩的聖教，我們當然知道不但有，而且非常嚴重，如《佛說菩薩投

21 《雜阿含經》卷第六（123 經）（CBETA, T02, no. 99, p. 40, b13-17）

22 《雜阿含經》卷第二（33 經）（CBETA, T02, no. 99, p. 7, c7-11）

身飴餓虎起塔因緣經》教示：

我今捨身救眾生命，所有功德速成菩提，得**金剛身**——**常、樂、我、淨無爲法身**。未度者令度，未解者令解，未安者令安。²³

又如《大般若波羅蜜多經》卷五百一十七〈第三分空相品第二十一之三〉教示：

善現當知！是菩薩摩訶薩，爾時成就一切菩提分法，乃至證得無上正等菩提，於諸功德終不衰減。是菩薩摩訶薩，行深般若波羅蜜多，方便善巧所攝受故，剎那剎那白法增長，諸根猛利，一切聲聞及獨覺等所不能及。復次，善現！若菩薩摩訶薩恒作是念，諸有情類於長夜中，其心常行四種顛倒，謂：「常想倒心倒見倒、若樂想倒心倒見倒、若我想倒心倒見倒、若淨想倒心倒見倒。」我爲如是諸有情故，應趣無上正等菩提，修諸菩薩摩訶薩行，證得無上正等覺時，爲諸有情說無倒法，謂說：「『**生死——無常、無樂、無我、無淨**』；唯有『**涅槃微妙寂靜——具足種種常、樂、我、淨——真實功德**。』」善現當知！是菩薩摩訶薩成就此念，行深般若波羅蜜多，方便善巧所攝受故，若未圓滿如來十力乃至十八佛

23 《佛說菩薩投身餓虎起塔因緣經》（CBETA, T03, no. 172, p. 427, a15-18）

不共法，及餘無量無邊佛法，終不證入諸佛勝定。²⁴

又如聖 玄奘菩薩《成唯識論》卷七教示：

〔問：〕何緣世尊說十二處？〔答：〕依識所變非別實有，爲入我空說六二法。如遮斷見說續有情、爲入法空復說唯識，令知外法亦非有故。〔問：〕此唯識性豈不亦空，不爾如何？〔答：〕非所執故，謂：「依識變，妄執實法，理不可得，說爲法空；非無離言正智所證唯識性故說爲法空。此識若無，便無俗諦；俗諦無故，真諦亦無。真、俗相依而建立故。撥無二諦，是惡取空，諸佛說爲不可治者。應知諸法有空、不空。」²⁵

是故說：印順這樣的佛法知見，實在嚴重悖離 釋迦世尊法教，違佛旨趣甚深，潛藏著毀滅佛陀法教之嚴重危機。爲什麼這樣說呢？因爲大乘菩薩法是三乘根本，如果沒有大乘菩薩法，就沒有一切佛法，也就沒能修證圓滿究竟成佛；沒有佛，也就沒有聲聞、辟支；諸聖眾，皆是從菩薩中出的緣故；既如是，因此大乘（菩薩乘或稱佛乘）法當然是 釋尊親口宣說的，釋尊當然必以「佛道」教弟子，而且此「成佛之道」本即 釋尊降生度眾的一大事因緣。如《摩訶般若波羅蜜經》卷第十〈法

24 《大般若波羅蜜多經》卷第五百一十七〈空相品〉(CBETA, T07, no. 220, p. 647, b18-c6)

25 《成唯識論》卷第七 (CBETA, T31, no. 1585, p. 39, b11-19)

施品〉如是教示：

菩薩中生諸佛聖眾。若菩薩不發阿耨多羅三藐三菩提心者，是菩薩不能學六波羅蜜，乃至十八不共法。若不學六波羅蜜，乃至十八不共法，不能得阿耨多羅三藐三菩提。若不能得阿耨多羅三藐三菩提者，則無聲聞辟支佛。以是故，憍尸迦！諸菩薩摩訶薩學六波羅蜜，乃至十八不共法。學六波羅蜜，乃至十八不共法時，得阿耨多羅三藐三菩提。得阿耨多羅三藐三菩提故，斷地獄畜生餓鬼道，世間便有刹利大姓婆羅門大姓居士大家，四天王天乃至非有想非無想天，乃至檀那波羅蜜、尸羅波羅蜜、羼提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪那波羅蜜、般若波羅蜜，內空乃至無法有法空，四念處乃至十八不共法，出現於世。聲聞乘、辟支佛乘、佛乘，皆現於世。

26

龍樹菩薩《大智度論》卷六十〈釋校量法施品〉亦如是說：

法施者，所謂教六波羅蜜等。帝釋得道故，名為聖弟子。聖弟子法，應安慰勸進諸菩薩。是中說因緣，是諸聖眾，皆從菩薩中出，何以故？若菩薩不行六波羅蜜，不成無上道，則無須陀洹乃至辟支佛；菩薩因緣故，十善道乃

26 《摩訶般若波羅蜜經》卷第十〈法施品〉(CBETA, T08, no. 223, p. 297, a28-b14)

至無量佛法出現於世，是故三惡道斷，有刹利大姓乃至諸佛出現於世，是故菩薩說般若波羅蜜正義，教近佛道，福德最大。²⁷

所以對印順知之甚深的太虛法師，爲了護持佛教正法久住，爲了護念眾生法身慧命，是故不得不以印順的師父之尊，親自出面加以嚴正斥責，親撰〈再議印度之佛教〉一文，公開刊登在《海潮音》雜誌，讓佛教界知道印順的「法」有劇毒。他批判印順的「思想認知」不但嚴重悖離龍樹之法教，更是嚴重悖離諸佛、諸菩薩的法教，如他說：

「(印順的「思想認知」)陷近錫蘭之大乘非佛說或大乘從小乘三藏紬繹而出之狹見。」

「(印順的「思想認知」)意許錫蘭傳大乘非佛說，以大乘爲小乘學派分化進展而出。」

「(印順的「思想認知」)雖特尊龍樹亦不能完全宗奉，而有『已啓梵化之機』之微詞，所餘大乘經論不爲(印順)所尊重，(我等大乘佛教徒)復何足訝。則其附攝大乘於小乘，不容有超出小乘之大乘，自當與大乘佛菩薩立場有異。」²⁸

27 《大智度論》卷第六十〈釋校量法施品〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 486, a12-21)

28 〈再議印度之佛教〉：《海潮音第二十六卷》〔第十期，頁 161～162〕。

所以印順與其徒子徒孫說他成佛、已入大涅槃，顯然是漫天大妄語；他們連最基本的基礎、最起碼的佛法正知見也都還沒有建立起來，並唱大乘非佛親說；這樣違理悖教，竟敢說已經成佛了，其心態可議，實令人憐憫！釋尊在《說妙法決定業障經》說此類人有這樣的不可愛異熟果報：

爾時，（功德莊嚴開敷花）夫人白佛言：「何者邪魔眷屬？」佛告（功德莊嚴開敷花）夫人：「敷演大乘經典之處，若有眾生聞說大乘，心不樂聞，調弄誹謗，當知則是邪魔眷屬。（因為這樣）誹謗大乘經典心故，死墮阿鼻，受苦無量，復生餓鬼，食火屎尿；無量劫中受苦畢已，後生人中盲聾瘖瘂，病癩不具……。」²⁹

釋迦世尊在《大乘方廣總持經》又教示說：

爾時，佛告彌勒菩薩摩訶薩言：「阿逸多！此大乘方廣總持法門，非我獨說，過去、未來、及今現在十方世界無量諸佛亦常宣說。若有眾生，於佛所說（而卻）言非佛說、及謗法僧，而此謗者當墮惡道受地獄苦。」爾時，佛告彌勒菩薩摩訶薩言：「若有善男子善女人發菩提心，於此大乘方廣總持經典，受持、讀誦、復為人說，

太虛法師於公元一九四三年八月三十日在縉雲山撰作。

29 《說妙法決定業障經》（CBETA, T17, no. 841, p. 912, c1-6）

當知是人墮惡道。」³⁰

印順「法師」穿如來衣、住如來家、飯如來食，竟然如此扭是為非，謗佛法教，其過罪彌天也；這是印順「法師」的悲哀，也是隨從盲信者的悲哀。《佛藏經》卷二〈淨戒品〉釋迦世尊教誡說：

心不通達無上菩提，教語諸人非佛所說。舍利弗！佛說是人則為謗法。以謗法故，為非沙門、非釋種子，應當滅擯是等比丘。³¹

大家都知道，身為國君之臣子，食君之祿，理當忠君之事，分君之憂。否則，即失卻作為臣子之本分，不配稱臣子，乖違道理故也；至若通敵者，更已非是國君之臣子，而是賣國賊，亂臣賊子，行壞國之惡行也。而本名張鹿芹的印順「法師」自稱他是佛教徒，他吃佛的飯，本應忠於佛，忠於佛事，分佛之憂，若是不能做到，至少不應通波旬（即道言：「釋尊未以『佛道』教弟子」或說「性空者之一切皆空，不自無為常住來」之類），如果通波旬的話，那麼就不能再稱為佛教徒了，而是佛指斥的惡魔眷屬。如《大般若波羅蜜多經》卷三百二十七〈不退轉品〉教示：「惡魔或魔眷屬令我厭捨無上菩提，故說：大乘甚深經典非佛所說、亦非如來弟子所說（如來在世時弟子聽聞『佛道』後之間

30 《大乘方廣總持經》（CBETA, T09, no. 275, p. 379, b27-c5）

31 《佛藏經》卷第二〈淨戒品〉（CBETA, T15, no. 653, p. 789, c29-p. 790, a3）

答)。」³²

因此吾人在此呼籲「印順派」的狂熱份子，應該冷靜下來，重新思考；印順此人已經死去將近三年了（公元二〇〇五年六月四日病死），大家也應該到了調整心態的時候了，應該回到作為一個佛教徒應有的立場，應該以本師 釋迦牟尼佛為「佛門至尊」之信徒本分纔對，不應該再以印順為「佛門至尊」了。過去以印順為「佛」，而供奉印順為「佛門至尊」的荒謬行徑³³，應該即時捨棄，應該即時揚棄「吾愛吾師，甚於真理」的情執繫縛。

唐末、五代十國時期的士大夫王定保（公元八七〇～九四一），他撰寫了一部敘述唐代的貢舉制度及摭拾社會軼聞的書，書名叫做《摭言》。這部書在卷六〈公薦〉中有記載杜牧，他說：「若其人，真王『佐才』也。」今日，我們回顧這些歷史，應該見賢思齊。是以，我們正信佛教徒，應當揚棄印順惡

32 《大般若波羅蜜多經》卷第三百二十七〈不退轉品〉（CBETA, T06, no. 220, p. 676, c6-8）

33 公元一九九五年四月十一日佛寺協會理事長淨良法師帶頭奉稱印順為「佛門至尊」，並獻「金盾」，上呈「佛門至尊」，此即奉稱印順為「佛陀」之意也。《弘誓雙月刊》，第七十五期，公元二〇〇五年七月發行，〈敬悼印順導師——永懷師恩，記印順導師與佛寺協會的一段因緣〉一文。

邪見，整裝起來，好好於佛法中精進修證，以作本師 釋迦牟尼佛的真正「佐才」，以救護無法脫離印順惡邪見的迷信信徒回歸正見，佛門才能一年比一年「清明」，而吾人每年過清明節時，也可以無愧於佛。

杜牧爲國、爲民，並有真才實學，而且才氣過人，正是國家的棟樑，真正的君王「佐才」也。世俗人、世俗事、世俗法如是，那麼我們佛法中何嘗不如是。佛法中真正的「佐才」，當然是必須有能爲佛教正法久住、爲眾生法身慧命，不惜生命之菩薩精神者；又此人須有真實大乘證悟，而且是初地至等覺位的修道位菩薩，這才是真正的 釋迦世尊之「佐才」，如佛教正覺同修會 平實導師。而 平實導師座下諸親教師則是「協助佐才」，因爲他們也已是大乘證悟，已得如來正法故，並有擇法眼，離諸疑惑，已是 釋迦世尊所記別爲菩薩位者，如《佛說大般泥洹經》卷四教示：「爲如來之所記別爲菩薩位，……已得正法，離諸疑惑，不『爲人說非法經書、離佛契經、世間歌頌文飾記論、畜養奴婢、非法等物』」³⁴，佛說這是眾生的「真實依」，是真實善知識也。

若欲使佛教越來越「清明」，就必須幫助更多人進入佛所記別的菩薩位中，也就是幫助更多人證悟；那麼，大乘證悟之「標的」是什麼？《大方廣佛華嚴經》卷十九教示：「若人欲

34 《佛說大般泥洹經》卷第四（CBETA, T12, no. 376, p. 876, a10-14）

了知，三世一切佛；應觀法界性，一切『唯心』造。」³⁵《大方廣佛華嚴經》卷第六教示：「諸佛菩薩自證悟時，轉阿賴耶，得本覺智。」³⁶《成唯識論》卷第三教示：「已入見道諸菩薩眾得真現觀，名為勝者，彼能『證、解』阿賴耶識。」³⁷ 聖教教示說要證悟這個法界實相心。這個法界實相心，恆常「清明」，自然而明，無有玷汙，從來不生亦永不滅，無所住，法爾如是，如《大乘密嚴經》卷一教示：「心性本淨不可思議，是諸如來微妙之藏如金在礦……。阿賴耶識雖與能熏及諸心法、乃至一切染淨種子而同止住，性恆明潔。」³⁸ 此即《光讚般若波羅蜜經》卷第三教示：「本淨心者，自然而樂，『清明』而淨。……心本清淨，『清明』而淨。……其心無心。」³⁹ 此本淨心，其心無心——無識陰等心的自性與行為，在《小品般若波羅蜜經》卷一，翻譯作「非心心」、在《摩訶般若波羅蜜經》卷三，翻譯作「無心相心」。若能證悟這個沒有見、聞、覺、知諸心相之本來自性清淨心，這個如來藏、這個第八阿賴耶識、這個法爾如是恆常「清明」的心，即由是一念慧相應，就是證悟大乘法道，而從此有了般若慧。有了般若慧，那

35 《大方廣佛華嚴經》卷第十九（CBETA, T10, no. 279, p. 102, a29-b1）

36 《大方廣佛華嚴經》卷第六（CBETA, T10, no. 293, p. 688, a7-8）

37 《成唯識論》卷第三（CBETA, T31, no. 1585, p. 14, b28-29）

38 《大乘密嚴經》卷第一（CBETA, T16, no. 681, p. 727, b12-17）

39 《光讚般若波羅蜜經》卷第三（CBETA, T08, no. 222, p. 166, b24-c3）

麼就能真正如實知、如實見 佛陀的如是教示：「生死——『無常、無樂、無我、無淨』」；「涅槃微妙寂靜——具足種種『常、樂、我、淨』——真實功德。」⁴⁰ 就能真正如實知、如實見聖 玄奘菩薩《成唯識論》卷八的如是教示：「圓成實性唯是實有，不依他緣而施設故。」⁴¹ 就能真正如實知、如實見聖 玄奘菩薩《成唯識論》卷七的如是教示：「依識變，妄執實法，理不可得，說為法空；非無離言正智所證唯識性故說為法空。此識若無，便無俗諦；俗諦無故，真諦亦無。真、俗相依而建立故。撥無二諦，是惡取空，諸佛說為不可治者。應知諸法有空（生死世俗諦）、不空（涅槃勝義諦）。」⁴² 就能真正如實知、如實見這生死（空）與涅槃（不空）非一非異的中道義理。之後，就不會被印順所惑亂，如印順說的：「涅槃（圓成實性），就是離卻錯誤的認識，通達『無』義」⁴³，如此將佛、菩薩說的涅槃（圓成實性）扭說成「無」，扭說成是一切法斷滅後的「空無」。

40 《大般若波羅蜜多經》卷第五百一十七〈空相品〉（CBETA, T07, no. 220, p. 647, b18-c6）

41 《成唯識論》卷第八（CBETA, T31, no. 1585, p. 47, c12-13）

42 《成唯識論》卷第七（CBETA, T31, no. 1585, p. 39, b11-19）

43 印順著《大乘起信論講記》第二三三頁說：「涅槃（印順原註：圓成實性）」。印順著《攝大乘論講記》第一七九頁說：「離卻錯誤的認識，通達無義，就是圓成實。」

這樣的人，不但不會被印順惡邪見斷喪慧命，而且也能當釋迦世尊「佐才」的「協助佐才」了，可以福蔭有緣眾生，指導他們修學佛法正知見，進趣佛菩提大道。

是故，勸請大家應立即揚棄這個繼承自月稱、宗喀巴應成派邪中觀思想的印順惡邪見，趕緊到佛教正覺同修會修學，建立佛法正知見。如若不然，不容易真正徹底遠離印順惡邪見，仍有疑故，而永遠無法證悟大乘法道，故永遠無法於內門修菩薩道，極易墮三惡道。佛門四眾苟能如此，佛教所弘的教義自然就越來越清明了；於是未來的每年清明節，祭掃世俗祖先時，也可以祭掃心中的佛門往世先聖，而能始終都無愧於佛，就可以每年都歡喜過清明節了。最後，吾人僅以冷無煙（筆名）菩薩〈醒世〉詩與大家共勉：

**菩提風光多旖旎，求法佛子如江鯽；
若無正見來作依，此路一去只多歧。**

祈請大家發菩提心

祝願大家早成佛道

南無本師釋迦牟尼佛

南無極樂世界彌陀佛

南無當來下生彌勒佛





(連載十二)

聖嚴法師：我想應該讓台灣所有佛教徒，正確瞭解藏傳的佛教是什麼。

聖嚴師父所說的這件事確實是十二萬分的正確！聖嚴師父是否真的知道藏傳佛教的真正本質呢？正信佛弟子不只是一要讓台灣所有佛教徒正確的了知藏密真正面目，亦應讓全世界的佛教徒都知道藏密的外道本質。藏密之法只是將佛法名相套在彼等密宗祖師所修學、所弘傳的外道世間淫樂之法上，使一般人不易察覺藏密其實是低俗的外道法；他們透過長期有規模的佛經名相包裝掩飾、吹噓誇大的宣傳，讓眾生如入霧裡看花，摸不清他們的底細。如宗喀巴諸多著作亦是以雙身修法中樂空雙運時之覺知心為佛地真如，名為「即身成佛」法門；以男女雙身淫合之法，說為佛法正修，這樣怎麼可能會是文殊師利菩薩的化身？文殊師利菩薩會傳雙身修法嗎？西藏密教

的外道邪淫本質，在《密宗道次第廣論》（宗喀巴著）及《曲肱齋全集》（陳健民著）之中早已顯露無遺，書中均有蓮花生及宗喀巴談到無上瑜伽雙身修法，都是以追求身上的淫樂覺受為主修。聖嚴師父若知道藏密底細，就應挺身而出，讓世人了知藏密這種邪淫外道專在色身上用心受樂的本質，並將之逐出佛門之外！若自己不知道藏密底細，還說：「我想應該讓台灣所有佛教徒，正確瞭解藏傳的佛教是什麼。」這不是一盲引眾盲的最好例證嗎？如此邪法邪師，怎麼還有大師們競相攀緣，視為上賓？真是不懂師父您當年初出家的本懷在哪裡？不得不讓人懷疑：您是否為正信佛弟子呢？正信佛弟子怎麼會鼓吹與藏密邪淫外道互通有無。〔編案：後來聖嚴法師於 2007/09/01 在《法鼓雜誌》第一版聲明：堅持……四種環保、漢傳禪佛教，用以關懷全世界，似是表示不再親近藏密而回歸漢傳禪宗佛教。但是事實上是否已經真的如此？仍有待觀察。讀者若想要進一步了知藏密本質，可參閱 平實導師著，正智出版社出版之《狂密與真密》，也可在成佛之道網站：www.a202.idv.tw下載〕。

以上是針對〈超越生死的智慧對話〉來說明兩位「漢、藏大師」的落處：他們錯解般若實相，把意識妄心當作是空性真心，所說之法非是佛法，不是 世尊所傳之法。

聖嚴師父曾對學人說：「打七要有正確的心態，你們不是來開悟的，而是來用功學習的，所以不要管自己這次用功的好還是不好，不要管自己能不能開悟，不要管自己是否具有修行的根基，只管拿著這個方法修行，不懷疑這個方法，也

不懷疑禪七的形式，只要相信修行對自己有用，方法對自己有用就夠了。用這樣的一個信心，而不可以相信自己了不得、不得了，但是也不要否定自己，認為自己不是修行的材料。」（聖嚴法師著《心的詩偈—信心銘講錄》第 47 頁。）

「……就對他說：『我沒有開悟，我也不知道你開悟了沒？很抱歉！不過，你大概不容易找到能印可的人。』學人說『奇怪了。你既然沒有開悟，又怎能教禪呢？』我說：『我可以教人開悟呀！就像心臟科醫師不一定有心臟病，但能為別人治心臟病。』」（聖嚴法師著《心的詩偈—信心銘講錄》第 49 頁。）

略說：聖嚴師父這句話卻是「引喻失當」，恐有誹謗古今一切證悟者之嫌疑。也就是說聖嚴師父將「我沒有開悟，可教人開悟」與「醫生沒有心臟病，但可治療心臟病」作一個類比，以掩飾自己的凡夫無智的身分，然而此說卻是欲蓋彌彰、敗闕露盡，我們都知道「心臟病」乃是病，然而「開悟」是病嗎？開悟乃是解脫生死病、無明苦的正確療法妙藥，乃世尊大醫王所示的正確法藥，此藥能除眾生無始劫來之生死病，能解眾生無始劫來之無明苦，如此真實勝妙的法藥，居然被聖嚴師父類比為「心臟病」；將藥喻病，其癡可知，豈不是有誹謗佛世尊及諸菩薩祖師等度眾開悟之慈悲行之嫌？故勸請聖嚴師父勿再這樣說了，未悟就不要強為人說「幫你開悟」。如此不合常理、不合語意邏輯的話，也敢大膽公然印在書中流通，使自己的敗闕展示無遺，請您儘早回收這些戲論之言，以

免遺害眾生。但是學人卻問得真好：「自己沒有開悟，怎能教人開悟？」沒有開悟的人，不知道開悟的方法、過程、內容，卻能教人開悟，法鼓山的佛子們！您們能相信這種說法嗎？自己不懂藥物、藥性卻會調製藥品，又能教人調製藥品嗎？那他調製出來的藥，吃了不死也會要人半條命。同理，不懂禪藥的人調製出來的禪藥，大家吃了也會丟掉半條法身慧命。

心臟科醫生能否醫治心臟病人，與心臟科醫師本身有無心臟病無關，這個說法是沒錯，但重要的是他在醫學上所從事的工作，是否有修學醫學與心臟方面的技術與醫學知識有關才對。醫生必須修學醫學課程與取得醫師執照後，才有資格為人治病，所以他是對心臟病及治病的藥物都有了知的。不了知心臟病理及藥性的人，能為人治心臟病嗎？這是極簡單的常識。任何專業技術也是一樣，應該是先學會有關的學識與技術，取得該項資格後，才能從事相關工作才對。所以要會治療心臟病的人才能教導別人如何治療心臟病！佛法也是如此，要跟隨親近真正開悟的善知識，學習了知所要證知的心是什麼心？祂有什麼體性？有什麼作用？初步還要了知一些基本知見與概念，然後依善知識所教導的參禪方法來參究，並努力培植證實相所需之次法資糧。有朝一日，因緣具足，一念相應，才能證悟實相——明心，證實確有第八識心可證，而且能現前觀察體驗祂，這才是真正能教人開悟之善知識。只有親自走過開悟路途的過來人，才有能力幫助別人同樣走過來；哪有說沒有具醫

師療病之醫方資格能力者，而能爲人治病痊癒的道理，那豈不是世間庸醫誤人的實例嗎？所以不是證悟的過來人，能教人開悟嗎？莫如世間庸醫之行，誤人誤己啊！這也就是我爲什麼要拈提出來的原因：因爲曾三度寫信給聖嚴師父引經據典說明其落處，師父卻不願依止佛說的經典，不圖思惟改正，不樂於回歸世尊正教；爲了佛法不被曲解，爲使眾生不被誤導，只好爲文加以詳細剖析，以幫法鼓山廣大的四眾弟子之法身慧命打開一條活路。

佛子們！請不要認爲這是在隨便說人是非。在此特別聲明，請不要因誤解而把對於法義上的辨正與作人身批評混爲一談；如果是在個人的身、口、意行上說三道四，那就是在作人身的批評；我絕不作人身攻擊，說人是非，故對於聖嚴師父的所有身口意行，末學都不加以宣說，只是純粹在法義上辨正，來救護仍在法鼓山學法的師兄弟們。聖嚴師父在接引初機眾生上也具無量功德，應該予以讚歎；然而接引初機的無量功德，卻不及誤導眾生走入歧途的過失，因此基於對聖嚴師父一分接引入佛門之緣，欲回報接引之恩，圖救聖嚴師父遠離邪見惡行，早日回歸正道；若能使聖嚴師父回心正道，勿再造誤導眾生入邪見深坑之業行，亦能滿弟子一分報恩之願。而我只是針對其錯說般若法義之處提出說明及辨正，意欲避免眾佛弟子們誤入歧途。法鼓山所有修行禪宗的四眾弟子，本初發心向道學佛已屬不易，卻因聖嚴師父的邪教導而落入邪見或常見外道之

中，虛耗人生一世可貴的光陰，此非菩薩之所樂見。

佛子爲了修學佛法，到處尋求大乘了義法；正如同二祖向達摩祖師求法之意志一樣，爲的就是要能明心、證悟實相，找到生命的根源、法界的事實、因果的基礎，如此方能心安，是故寧可斷臂以求法。修學禪法竟不求開悟，學了禪法以後每天熬腿打坐作什麼？世尊說法四十九年那麼辛苦！爲的是什麼？佛說：「吾有正法眼藏，涅槃妙心，實相無相，微妙法門，不立文字，教外別傳，付囑摩訶迦葉。」佛不也是要傳涅槃妙心給眾生嗎？五祖說：「不識本心，學法無益」，真有慈悲心的善知識，無不期望佛子們早日開悟證得本心，趕快進入內門修學；怎麼會說「打七要有正確的心態，你們不是來開悟的」？我真是想不透聖嚴師父怎會有這樣無智之言語。

弟子對於聖嚴師父您所提出之法義說明，如有不對的地方，聖嚴師父您應該引經據典一一提點出來，糾正弟子才對啊！難道這不是聖嚴師父您對弟子所應作的嗎？所謂真理越辯越明，對於聖嚴師父所說的法，我提出了法義上的說明，聖嚴師父回信說那只是我自己的一套邏輯思惟；但前面已舉出經教說明過了，開悟是一念相應慧，不是用思惟能得的，也不是靠靜坐求一念不生而得的；前函及此函所說的佛法義理，也不是靠弟子思惟而能得到的，而是因爲證到第八識如來藏以後才出生的；用思惟來解釋佛法，只能在表相上說，不能與般若諸經相契合。其實我只是以《心經》來印證解釋聖嚴師父所說的

法義與般若不相符合，那是佛開示的《心經》的智慧。依據般若經典來解說聖嚴師父所說的法義，而且只用學佛者最熟悉、人人皆曉得的《心經》作為依據，為的是讓聖嚴師父與佛子們能信受佛陀真意：證悟是要用能分別的覺知妄心，來尋找另一個一直與您在一起而又從不起染淨分別的無分別心；找到這本來就在、本來就無分別的第八識心，才是真正的開悟。不是把有分別的妄心強行修成無分別心的境界，認為心中不攀緣，沒有任何念頭，遇事卻很清楚明白，就可以當祂是無分別心；也不是把妄念去掉了，一念不生就會轉變成真心了；真心本來自己已在，從來都不曾生起妄念，這才是真心，是本來就真的心，不是由妄心修成的。《心經》一開頭即如是說：「觀自在」，師父您想想看，此「觀自在」三字，即是在說明了八識心王和合在一起，是真心與妄心和合而同時在運作，真心是自己本來就在的心，而且可以被已證悟的人用意識覺知心來觀見；也就是以能分別的意識心——能觀，去找到原本自在、本有的、本無分別的無分別心——第八識心，是以能觀的意識覺知心來觀照從來離念的、自己本已存在的真心，這才是觀自在的菩薩，這才是真正的開悟，才能說是證得無分別心。

如果弟子的法義說明，確實能符合般若經典所說，難道不值得師父來探究嗎？如果是為了我所的身段與面子放不下，那可以請聖嚴師父您先選出數位座下出家弟子先去學看看，看他們證悟以後對於般若的看法會不會與聖嚴師父您一樣？套一

句淨空法師的話，被騙最多也只有三年（因為到正覺同修會上課一期只要二年半）。聖嚴師父！是法身慧命重要？還是外我所的名聞利養、廣大眷屬重要？如果聖嚴師父您所說的法，都經不起般若諸經的檢驗，那如何能令跟隨您的四眾弟子解脫、如理而行、發起實相般若智慧呢？他們追隨您辛苦的護持、修行，卻被您誤導而落入常見外道的境界中，您深夜夢醒時難道不會覺得愧咎嗎？證悟這件事情不正是學禪的佛弟子們一生所努力的目標嗎？不正是聖嚴師父您出來弘揚禪法的目的嗎？如今您自己悟錯了，怎可能幫助座下四眾弟子悟入呢？更別說是自己聲明確實沒有開悟卻還能幫別人開悟了！聖嚴師父！您心安嗎？您真的能安心嗎？面子有幾兩重？真的如此重要嗎？是您一人的面子重要？還是數萬學禪弟子的法身慧命重要？請您為他們的法身慧命理智的深思一番。這是曾經身為您的弟子的我，最卑微的唯一請求，至誠的請您考慮這個卑微而無私的請求。（待續）

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載七)

第九目 密咒乘

阿底峽的《菩提道燈論》說：【由咒力成就，靜增等事業，及修寶瓶等，八大悉地力。欲安樂圓滿，大菩提資糧，若有欲修習，事行等續部。所說諸密咒，為求師長灌頂故，當以承事實等施，依教行等一切事，使良師長心歡喜。由於師長心喜故，圓滿傳授師灌頂，清淨諸罪為體性，是修悉地善根者。初佛大續中，極力遮止故，密與慧灌頂，梵行者勿受。倘持波灌頂，安住梵行者，違犯所遮故，失壞波律儀。其持禁行者，則犯他勝罪，定當墜惡趣，亦無所成就。若聽講諸續，護摩祠祀等，得師灌頂者，知真實無過。燃燈智上座，見經法等說，由菩提光請，略說菩提道。菩提道燈大阿遮利耶吉祥燃燈智造論圓滿。】（《菩提道次第廣論》附錄）

密咒乘是阿底峽最終目標，陳玉蛟（後時出家名為如石法師）著《阿底峽與菩提道燈釋》如是說：【所謂「咒力」，總而言

之，一切陀羅尼的儀軌都是「事續」。由於唸誦陀羅尼等咒——一切密續典籍所出密咒的能力，將可獲得悉地。問：陀羅尼儀軌是什麼呢？答：就是「息增等」及懷、誅八種儀軌。「修寶瓶等八大悉地」指：寶瓶、捷足、寶劍、遣使、遁地、隱身、如意樹和國政。「等」字指：眼藥、小丸、飛空、降穀雨、製成白芥子現種種身、占圓光而生神通、神變等間接攝受及治罰事業悉地。由唸誦和禪定修成所有這些悉地——息災、增益、懷柔、誅殺以及世間八大悉地以後，就能迅速不費力地圓滿福德與智慧兩種資糧。】

持咒是密宗特色之一，不論祈求、供養、法會、入壇、研討、吃飯、穿衣、生病、沐浴……都要誦咒；咒語之多，不可勝數。密宗持咒的目的不外乎二種：一是修定、一是求加持感應。但是想要透過持咒來得深定是很難之事，因為有咒音及口行的干擾；不離語言文字相故，就算得定，也是初淺的禪定。密宗持咒表面上是求佛菩薩的加持感應，實質上是求鬼神的保護、降福、消災等比較多，如度母咒、瑪哈噶拉咒、黑魯迦咒、蓮花部咒、金剛部咒、大白傘蓋佛母長咒、蓮花生大士咒、宗喀巴大師名稱咒、長壽三尊陀羅尼、尊勝佛母咒、金剛手陀羅尼、具密妙吉祥陀羅尼、三怙主陀羅尼、六字大明咒、不動如來陀羅尼、十一面觀音陀羅尼……等，多得不勝枚舉，大多是與羅刹、夜叉等鬼神相應之咒，是由鬼神假冒佛菩薩的相貌來感應。若與鬼神打交道，首先要給鬼神好處，鬼神才會造作類似降福消災延壽等表相情形出來，實際上根本沒有真的作用，只是看來似乎有消災降福的模樣；因此「菩提道次第廣論」團

體，經常要作「廣大供養」、「火供」、「祈求」、「誦經」等等法會，利用咒語與鬼神溝通，得到鬼神的加持幫忙，讓世間生意就越作越大而成爲商業性財團，但是卻離佛陀正法的修證越來越遠，因爲對於世間法的貪愛染著已經更爲嚴重，當然離道更遠。

其實佛說的「咒」，又稱「陀羅尼」，又稱「總持」，是代表一部或多部「經」的總綱，只要持咒而念不忘失，就表示心中對一部或多部經有「總綱憶持」之功德，以此「總持」念不忘失的正見加持，以求減少修學佛法的障礙，護法諸天及諸善神也都會因此而護持，不令發覺意外，以利增長道業之善淨因緣提早成熟；或者有一些咒與佛、菩薩、護法神等願力相應，因持咒而得到感應加持，一生便得見道而實證般若之理體——實相心如來藏——就能證入中道的現觀境界中。因此若要持咒，就得要持真正佛菩薩說的咒語：如大悲咒、楞嚴咒……等，千萬不能持唸密宗裡面與鬼神相應的密咒，以免鬼神相應以後產生負作用卻無法遣去，所謂「請神容易送神難」，精神病院中的所謂「學佛人」，半數以上是這一類人。而且這樣的持咒也只是在事持的部分，真正的持咒乃是要在理持的修證上用心；能夠如理而持，此持咒的圓滿乃是九地菩薩修學的無生法忍四無礙辯功德，也就是九地菩薩能證、能解、能知、能修大乘諸法的**總持**，由此緣故而證得四無礙辯之廣大功德，以此「於法、於義、於辭、於樂說」普皆無礙之總持門功德，而能無私無我的廣利眾生普雨法雨，成就力波羅蜜多，如此才是真實圓滿持咒者；但藏密的持咒卻是與此理持完全相反，都是在世間法上用心。

密宗透過密咒語來修息災、增益、懷柔、誅殺四法，及修寶瓶等八種及八大悉地。息災謂息滅橫死、疾病、時疫、魔害、傳染等災害。增益謂增長壽命、形色、威光、勢力、功德、財寶及所求等事。懷柔謂懾服與勾召眷屬，加深彼此的情執。誅殺謂以五種不淨物供養而祈禱鬼神加禍於敵人的詛咒儀式。八大悉地謂八種世間成就，在上述《道燈釋》中說有兩類，一是寶瓶等八種，一是眼藥等八種。密宗說，如此修習之後，就能很快的圓滿福智二種資糧。有了悉地，就有了欲樂而想要進修四部密續，即事部、行部、瑜伽部、無上瑜伽部。宗喀巴《密宗道次第廣論》第三十七頁說：【若須觀待衆多外事，乃是事部之機。若待外事內定等分非待極多外事，即是行部之機。若於外事內定二者，以定為主，待少外事，是瑜伽部之機。若不觀待外事，能生無上瑜伽，是無上瑜伽部之機。此依解釋名義而說，謂由外事增上故名事續，事定等行故名行續，重內瑜伽名瑜伽續，較此瑜伽更無過上，故名無上瑜伽續也。】「外事」謂沐浴、清潔等外在舉止；「內定」則謂內心之三摩地。修四部之前一定要求師長灌頂，灌頂中，所謂密宗的祕密就在其中。密宗的祕密有兩種：法性祕密及緣起祕密。前者謂覺知心與覺知心所知的空，這二者之間雙運之「解脫道」；第二種祕密是說，藉男女合修雙身法之淫觸為緣，而觀樂受空無形色所以是空，所以樂受與空不二，誤以為這樣長住於淫樂中就是報身佛的解脫樂，其實與外道五現涅槃中的第一種完全相同，即是密宗貪欲為道之法，佛教研究學者們稱之為左道密宗。

至於灌頂之法有多種，或用觀想，或以實體，悉皆不離男

女兩性之貪欲上。阿底峽又說：「初佛大緒中，極力遮止故，梵行者勿受，密與慧灌頂。若持波灌頂，住難行梵行，違犯所遮故，壞波難行津。波持禁戒者，將生他勝罪，且定墮惡趣，故亦無成就。」阿底峽如是說：修行人不能受密灌與慧灌，因為密灌與慧灌是實體男女兩性合修之淫道，與修梵行背道而馳；如果修梵行的人接受密灌與慧灌，將會違背三昧耶戒，就成為他勝罪，必定墮地獄。但是還有補救辦法，讓修梵行的人可受密灌與慧灌，所以阿底峽最後補充說：「欲聞說諸續，火共祀祠等，得師灌頂者，知真者無過。」他說：修梵行者如果要受實修男女雙身法之密灌與慧灌，必須要「知真」才無罪。但是密宗諸師從古以來，未曾有人知真，所謂「知真」即是證悟如來藏而了知如來藏真如性也；但是密宗所謂的知真，卻是知道「雙身法是真正成佛之道」，與佛法中所說的了知真實法——法界萬法的根源——完全無關。如是，密宗諸師所受之密灌與慧灌皆是有過失，而且是地獄之罪，因為他們否定第八識故將永遠不可能證真的緣故，因為他們廣修雙身法而師徒亂倫、親屬亂倫應下地獄的緣故。以上所述是有關阿底峽《菩提道燈論》約略平議，至於密宗之其他怪誕之事，後當再議之。（待續）

滅除大妄語業

—編譯組

(連載二)

略論「真如心住於頭部」之說的過失（此部分之破斥已於教學組所發三函當中廣破，故此處略破之。）

一者、真心無所住，亦無方所，故名無住心，若言住於頭部，則侷限於頭部之方所，即不得名為無住心；若然，般若經中所說之無住心、無有方所即成無義，故住於頭部之說有大過失。

二者、真如心亦名為阿陀那識，即持身識也，具有持身之功能，故能夠出生名色，若真如住於頭部，而非遍身者，豈不是真心有所侷限，非遍一切之法，則頭部以外之色身都無真如心受持，應早已爛壞不存，現見不然，故真如心決非住於頭部。

三者、真心又名異熟識，此世異熟果的正報豈是只有頭部耶？頭部之外的有根身與苦樂捨受等等四蘊，都非異

熟果報耶？如此說法大悖教理。

四者、真如心若只住於頭部，則真如心乃是有量之法；若真如心是有量之法，然真如心非量可比。

五者、頭部乃至色身皆是真心所生之法，頭部又是色身的局部，真心大方廣圓，何必只住於所生法之局部區域之中？如同世間譬喻，豈有母親出生了孩子，這個母親又住在這個孩子的肚子裡，真如心怎麼會侷限住在色身的頭部，此非正理。

六者、真心遍十二處，若「真心住於頭部」之說成立，那真心就不遍一切處耶？但親證者現量觀察知真心乃是遍一切處、遍十八界。從教證亦可知真心遍十二處。故真心住於頭部之說乃是虛妄想，非如實語。

七者、若謂：「真心遍一切處乃是十二處，十二處都在頭部。」此與事實、教理皆違背，眼耳鼻舌身有扶塵根與勝義根，若說勝義根在頭部且置，但是扶塵根都豈在頭部耶？大悖世俗人及賢聖之現量觀察事實。

八者、真如住在頭部的話，那十八界都是由真如心體直接、間接、輾轉的出生，是否十八界也都住於頭部呢？然而事實顯示頭部只有十八界的局部，因此與現量事實相違背，與聖教量亦相違背故。

九者、若真心住在頭部，那就是有邊際的心，然經中說真心

無有邊際，乃無際之心。

十者、真心住於頭部，除了頭部以外身體的部分豈無真心耶？真心非色身所侷限，若是有所侷限，即非真心也，真心亦名真如，自性如如故，非頭部所能圍。

十一者、經論中說：「三界唯心，萬法唯識。」一切萬法都是由八識心王所生所顯，而且都是由如來藏直接、間接、輾轉而生、顯，而頭部以外部分豈非萬法之所攝？豈非如來藏所變現而生顯耶？如此「真心住於頭部」的邪見不應道理。

十二者、《成唯識論》說：「內變為種及有根身，外變為器世間。」亦即第八識真心乃是變現身土之心，因為執持種子的心方能變現身土器界，若真心圍於頭部，應只能變現頭部，豈有變現身土之能力？難道可以無中生有嗎？如此無住的真心，卻只住於頭部耶？如此之說有違教理。

十三者、真心所藏異熟種子現行流注而使眾生受報，真心若只住於頭部，豈只有頭部有異熟種子的現行？

十四者、若真心住於頭部，是唯人類住頭部？亦或六道眾生都住頭部？若言唯人類的真心住於頭部，那畜生道眾生的真心住哪裡？也是住於頭部嗎？此與汝宗「唯人類住於頭部」相違。若言六道眾生皆住頭部，那無色界有

情豈非眾生耶？無色界有情有頭可住嗎？如此悖理之說法真是荒唐。故「**真心住於頭部**」非如實語。

十五者、若言：「**真心唯有住在人類頭部**」當入胎識於受精卵著床以後，胚胎尚未長成的時候，此時沒有頭部，真心難道不見了嗎？還是長成頭部時才入住？豈有帶著頭腦入胎的有情嗎？此說有違現量事實的觀察。

十六者、無色界眾生連色身都沒有，更別說是頭了，其真心要如何住耶？無色界眾生豈無真心耶？無真如耶？故真心住於頭部之說有大過失。

十七者、八地菩薩於相於土皆得自在，若真心住於頭部，那麼諸佛菩薩化現多身時，請問：「**真心住於哪個頭部？**」若言：「**都住。**」豈真心可分割耶？然此真心可分割之邪見，於前述已證明不應道理。若言「**唯住於某一身中**」，其他身無有頭耶？為何獨挑某一身住？故「**真心住於頭部**」乃邪見戲論也，不如理故。

十八者、經中曾說：過去有聲論外道修得神通，化作「**千頭龍**」與釋提桓因論法，請問此時「**千頭龍**」的真心要住於哪個頭？故真心住於頭部之說不應道理。

附錄一：（2007/1/13 何老師以書信傳真告知其見性不真，並請湯師兄轉達給許師。）

許老師：

平實導師要我轉達，見性是要能在山河大地上看到自己的佛性，眼見為憑。不是在如來藏的成佛之性上、六識的見聞覺知上，做體會、體究。

見性時，當下世界如幻觀成就，不需要再體究、整理。以前您告訴幾位禪三見性印證回來的學子要整理，故平實導師曾在電話中告訴您，您的見性是解悟，不是真見。他說當年他出來弘法沒幾年，以為他見到，別人也是和他一樣才是，但後來才知道是不一樣的。您說您請示了觀世音菩薩，但仍不是真見。

不是要您將心得報告從網站撤下來，而是將其中見性部分刪掉。學員們以如來藏的成佛之性、在如來藏的體會上說是見性，不是在山河大地上看到自己的佛性，不是真實眼見。七住位的見地，印證為十住位，學員寫出是大妄語業，您為他們認定，是害了他們。

平實導師不否定您明心的印證，若您弘法成就上千上萬人，也是隨喜，但知道您以七住見地印證為十住而不提醒您，是有過失的。

以上^{弟子}只是奉師命如實的轉達。您的見道報告，尚登錄在網站上，在禪宗史上，您也是導師的法脈傳人，導師在上課時說「每一個見道者都要珍惜啊！」您也是承認您的傳承的，若傳承上師有教導（這不是否定您或指責您，更不是找您的麻煩），虛心領受請益，是不會吃虧的。以您今日的修為，當

能體會 平實導師的老婆心切。

弟子 承化 頂禮 2007/1/13

附錄二：（2007/1/14 何老師於親教師會議中報告與許師溝通的情形，平實導師指示給他時間改進，要何老師繼續溝通。）

懿蓮念佛會——心開見佛心得報告有五篇，除一篇是明心的心得報告（94年印證），其他四篇是明心見性的報告，見性報告都是在95年寫的。其中二篇余西（余麗珠）、直西（釋傳直）應是在同修會禪三中印證明心。最快的是願西——心開見佛報告（95/3/5 開始共修，95/6/3 明心，95/6/24 見性）。〔編案：<http://www.inlotus.org/Bigreport/REPORT.htm>〕

一、體究方式

體究念佛、尋覓佛性、體究佛性，例：這朵花『名』玉蘭花，『義』可以拿來供佛，『自性』就是香。……體究佛性就是體究真心的自性，佛性非見聞覺知，但不離見聞覺知。「六根門頭祖師意，直悟去，眼根最利。」在六根門頭用眼去體會、去見佛性。體究時目光不能全部外放，否則隨塵去了，要稍為內攝。對緣歷境，外緣內攝均等。

【見性是離能取所取，不經意之照見，正如大般涅槃了義經所說：常與無常…，凡夫謂二，智者了達其性無二．．，背○合○，不○○而去；自性清淨心，無一法可得，本自清淨，逢緣顯境，隨緣不變能生萬法，卻也自在灑

脫，歡喜光佛。】〔編案：懿蓮念佛會《佛子 余西心開見佛報告》〕

話頭以「什麼是佛性？」「如何是○而不○？」等為話頭，也可以體究公案，如「呼叫小玉原無事，只要檀郎認得聲」、「青色青光、赤色赤光、黃色黃光、白色白光」、「日高花影重，風暖鳥聲脆」、「百花叢裡過、片葉不沾身」、「一花一菩提，一葉一淨土」、「實相是染淨不二，無相無不相」、「見無所見，空有不二」來體究佛性。

二、印證方式：

了知實相與無相的差異，相應清淨無漏慧。要體驗「祂」，直到可以說的分明：見性與未見性之差異？平時如何可以常見性？見性與明心之非一非異等？體驗分明，才能過關。

如直西之印證：【分明相應○○之○即是佛性，了知實相與無相的差異，終於相應清淨無漏慧，契入○○○，真心本性，覺明在前，不即不離，無住生心，靈光獨耀，迴脫根塵，不取不捨，離於一切的分別，於心無境，於境無心，百花叢裡過，片葉不沾身，住於清泰故鄉—日高花影重，風暖鳥聲脆。妙矣哉！就這相應，有如天壤之別，豁然開朗，向老師報告。老師一聽即知，很快即通過佛性、六根門頭及公案等問答之檢驗。】〔編案：懿蓮念佛會《佛子 直西心開見佛報告》〕

見性者許師提贈語偈

欣西：著衣忘所知，清口揚古路，鈴聲不循聲，紛然悟無生。

余西：舉步忘所知，更不假修治，誰知樹上頭，竟是覺時路。

願西：一擊忘所覺，桶底脫落也；舉揚通淨土，華葉等法界。

直西：動舌揚古路，不墮悄然機，那知楞嚴咒，竟然持無持。

三個月前(95年11月共三次)電話聯繫內容大要：

有關一西行者於網路登出明心見性心得報告，一西回應，他不懂電腦，到現在打字還是要拜託別人，網路是一些「小朋友」做的。而有關心得報告一事，是「小朋友」為讓念佛人生起信心，密意、關鍵過程都除去，才登上網路，因涉及多人，請給他一些時間與其學員們溝通，並考慮以什麼內容修正，以免突然空白造成學員的心情疑慮。

「懿蓮」美國沒有共修處，只是美國鄭師兄要拿一些懿蓮的書送人，他不好拒絕。釋直西的依止師要將美國房子賣掉，她將回台灣懿蓮上課，故不會影響美國共修處，為此還說了釋直西，並請轉達代向美國共修處說明。

一西行者表示，他自己還要上班工作，懿蓮的事都是隨緣而為，十幾年來，還是那麼一點大，人數也沒有增加，請同修會寬心，他沒有企圖心，不會、也沒有能力影響到同修會。但還是感謝對他的提醒。

96/1/12(五)，弟子轉達 平實導師的指示，告知其見性是見如來藏的成佛之性，不是真的眼見佛性。

以下是他回應的內容：〔編案：以下各段詳細說明請參閱附錄三、四〕

當初爲他印證，後來又說不是，都是聖言量，到底那個是真的，印證能改來改去嗎？導師後來說他所見不是時，他（擲筊）請示 觀世音菩薩，觀世音菩薩給予認定。

他表示當初是非常低調的離開同修會，不願影響同修會任何一人，本想自修就好，不願再說法，也是停了相當長的一段時間，是同修會不派親教師去懿蓮，應湯師兄的要求才出來參與共修。自己只是弘揚念佛法門，是 觀世音菩薩度眾的棋子罷了！

上次要他改網站，他已請人修改了，不講明心見性，以念佛也能心開見佛爲訴說，爲什麼三個月後，又來電。大家各自好好修行，弘揚佛法，爲什麼要這樣干擾。

上次要他取下心得報告，他請示過菩薩，懿蓮的同修們都反對，但是還是修正了內容。若同修會真要在網上破斥他，懿蓮才 50 多人共修，從來也不廣告，同修會要幫他提高知名度，他也不能阻檔。但後來他說要回去與會長湯師兄商量一下。

96/1/13 日下午，弟子以書面將 導師的指示傳真給湯師兄，並請其不要過目，直接轉給許老師。

.....

與其修學時，一西並沒有給予弟子任何機鋒，也未曾要

弟子整理見性的知見。上次楊之事，他對弟子說，楊先生的說法有問題。處理其事，弟子本當迴避，避免有人疑慮弟子因「情執」而「處理不力」的情事發生，此事弟子想處理至此，後續敬請由他人關切較當。

960114 親教師會議報告

附錄三：（2007/5/25 何老師再次去函許師，通知其見性不真，且請其改正網路上錯誤的報告。）

許老師道鑑：

湯師兄與吳師姊二位大德，均為刻苦勤勞為人謙和、熱誠，自民國八十年迄今，努力於事業並不忘記佛法弘傳之行者。希望的是提供一個專事弘揚念佛法門的道場，讓念佛人一起共修，深入念佛三昧對往生極樂令信願行更見具備。這是懿蓮念佛會網路的摘錄。

在我擔任教學組長時，湯師兄曾表達希望正覺同修會能派親教師至懿蓮弘法，當時我請示了平實導師，導師說，懿蓮成立的緣起是為報恩紀念慈母，而專以念佛法門為主修，這和同修會的行門是有不同處的，我們要尊重這段緣起。因此並不適合派親教師去。但我當時有個感覺，導師不僅是尊重懿蓮成立的緣起，也是顧慮到許老師的因緣。

因此當您許老師回懿蓮領眾時，平實導師也是隨喜祝福的。

但是可見的，您並不能只滿足於弘揚念佛法門，在未得其根本傳承導師的授意下，爲人印證明心及見性。

平實導師剛出來弘法，對明心見性皆明講示之，故學人多是依過去世與善知識有緣的福報，而能相應密意，不是自己親證體驗的證境，只能隨經而轉，「般若智慧」無法生起，您的明心與見性也是如此。這樣說是要有根據的，在此不得不依據事實對您的見道提出檢點。這樣做會造成難堪，但修學佛法首在斷我見，我若溺於情執，不將真實相釐清，則是我見未斷，對不起您引我入門的師生情誼，對不起平實導師，也對不起善心學子了。而我相信以許老師的修爲，會如實檢視，而不會落於五陰魔中。

首先就明心一關的疑惑開始於，認同淨老的「眞如」住於頭部。在一次電話中，您說：「淨老的『眞如』住於頭部見地並沒有錯，有《大般涅槃經》爲證，明白寫著『頭爲殿堂心王處中』。」雖然我覺得這樣的引文有問題，但您是我的親教師，我只能回：「這與我所證的不同，我要查一下經典。」經查《中華電子佛典》《大般涅槃經》卷一是這樣寫著：

自觀己身如四毒蛇。是身常爲無量諸虫之所啖食。是身臭穢貪欲獄縛。是身可惡猶如死狗。是身不淨九孔常流。是身如城血肉筋骨皮裹其上。手足以爲卻敵樓櫓。目爲竅孔。頭爲殿堂心王處中。

這段經文明顯可看出，是斷句的問題，以現在的標點，正確

的斷句應如下：

自觀己身如四毒蛇，是身常為無量諸虫之所啖食，是身臭穢貪欲獄縛，是身可惡猶如死狗，是身不淨九孔常流；是身如城，血肉筋骨皮裹其上，手足以為卻敵樓櫓，目為竅孔，頭為殿堂，心王處中。

其中的「頭為殿堂」和「手足以為卻敵樓櫓」、「目為竅孔」一樣，都只是在說身體有這些部分和功能。「心王處中」是說心王處在全身之中，而不是說心王只有處在頭部。《雜阿含經》說：「壽、暖及與識，捨身時俱捨，彼身棄塚間，無心如木石。」這就是有名的「壽、暖、識三不分離」。如果說心王只在頭部，怎麼解釋身體其它部分也有暖熱？可見，心王是遍處全身的，這樣才符合祂「持身識」這個別名。若是真實的見道，不但不會錯解經典的，還能闡揚出經典未顯說的真實義。我回電話給您時，您或許也發現是斷句的問題，但您反而說「不能說真如不住頭部啊！」您這樣說，我也只能「哦」了。

我所要說的重點在於：由以上事實，可見您明心見道的不真。因為認同「真如」住於頭部，是誤認「意識」為親娘，如此見道功德必定無法發起。怎麼說呢？明心見道，要能確實體會出真妄的和合，再由此觀照人我空、法我空，轉依如來藏的空性，深心領會出五蘊空相，因而能生出身心如幻的現觀，這是依於如來藏而確實斷我見，不同明心前依於五蘊

空的斷我見。認同真如住於頭部，則是以意識爲我，五蘊空都尚未出離，更何況說於斷我見，更別言及明心見道。

再言及見性部分，我必須提出，明心不真的行者，不可能真見性，因在身心如幻觀的親證都有問題，如何能成就十住的世界如幻觀。您的見性是依於福德力，在平實導師引導下見道，可惜以善知識的「濫」慈悲，當成是自己的功夫成就，在經典中找文意，不再依於善知識的引線如實現觀，如何能成就世界如幻觀？所以我也要再提出，世界如幻觀未能成就者，千萬不要奢言自己已見性，位列十住。

而要如何檢點您見性不真呢？其實由您指導學人的方式，即可看出訛淆處，如：

欣西：體究『「日高花影重，風暖鳥聲脆」之公案。』……明心不是六根對六塵不可以有分別嗎？怎麼六根對緣歷境會見佛性呢？……「日高花影重，風暖鳥聲脆」、「百花叢裡過，片葉不沾身」及「呼叫小玉原無事，只要檀郎認得聲」原來只是一個公案。

余西：……老師突然找我……「這樣好了！你改爲將『如何是覺而不迷？』的一念放在心裡，然後平常照樣用功。」……終於又相應，定慧更深穩，至此以往之公案諸如「呼叫小玉原無事，只要檀郎認得聲」及「青色青光、赤色赤光、黃色黃光、白色白光」等公案豁然貫通。於是再向老師報告分明，亦獲肯定。

直西：老師說：「再從日高花影重，風暖鳥聲脆；百花叢裡過，片葉不沾身去體會。」果如其然，菩薩加持、消業障……百花叢裡過，片葉不沾身，住於濟泰故鄉—日高花影重，風暖鳥聲脆。妙矣哉！就這一覺〔編案：目前網站上貼文是同義詞「就這相應」〕，有如天壤之別，豁然開朗，向老師報告。老師一聽即知，很快即通過佛性、六根門頭及公案等問答之檢驗。

由這三例可看出您指導學人的方式，1、不脫於「經轉」為公案所縛。2、看話頭功夫並未成就，不是在話頭上下功夫，皆落話尾在，如圓覺經言：「六根四大，中外合成，妄有緣氣，於中積聚，似有緣相……」在六根自性上以為佛性。

如此，更何況說到這些學子世界如幻觀的是否成就。他們本是單純善良的學子，會在懿蓮也是有著以清淨心念佛一心求生極樂淨土的願心，卻因您錯誤印證，又公布於網路，而成就大妄語業。因清淨念佛心，而得惡業，怎不讓有識者為之一痛。

在知道這件事後，平實導師便指示我與您溝通，請您們拿掉網路見性的文章或取下見性之字眼等，可以免除這大妄語業。因為您的見道，是平實導師加持引導出的，他知道您在錯誤引導學人，若不提出糾正，是有過失的。

在與您通話的過程中，您是堅持自己見性無誤，並言及

「你們什麼人現什麼光，都看得很清楚。」這不知是否是在說明您見性的功德性？若是，如此只是更暴露出您未見性的真相而已！

再者您言及「各修各的，因果各自承擔，何必互相干擾」，這樣的想法是有過失的，先不說我們是共處娑婆，同一教主，若您是自修自說，那是您個人的事，因為您身為懿蓮念佛會的法主，而佛門師資斷我見是首要，再來是追求實相，當平實導師一再對您提醒，帶給善心念佛人真相，是您的義務與責任時，您是否該虛心檢討、設法求教呢？

最後我也要為眾生（您的法緣已遍及網域）向您請求，不要壞了湯師兄懿蓮念佛會緣起初衷，不要讓善心念佛人造下大妄語業。您若真是為法為眾生，請來正覺一會，當面向您的根本傳承導師〔編案：平實導師〕請法。若能如此，是真為法為眾生，深斷我見的大丈夫。

您是我入佛門的引禮師，親教師，和您學了近十年，無論如何，我對您的恭敬心不會改變，對您的恩情也不會忘，而報恩最好的方式，是精進修學，救護眾生遠離惡業與邪見，如此才不會辜負您的教導。更何況是對我們的根本傳承平實導師呢？我們能有一位大善知識可請益，是有相當福報的，務當珍惜啊！

平實導師在元月時，又再度指示下來，要我盡力溝通。我拖了四個多月，看您網路上依然貼著見性文章，實在想不

出別的方法，才寫這封信。這信不是平實導師授意寫的，也未經其過目。於此只能再一次「請您們拿掉網路見性的文章或取下見性之字眼等。」文詞粗魯處，請您見諒。謹此

阿彌陀佛！

菩薩戒學子 承化合十 2007/05/25

附錄四：（2007/6/6 何老師三次去函通知許師，告知其見性不真，並請其改正網路上錯誤的報告。）

四川老師道鑒：

平實導師要我以書面向您轉達二件事：

- 一、主張真如住於頭部，是以意識心爲我，務必要修正。明心應是遍十八界。
- 二、不能以六根的見聞覺知性當成《大般涅槃經》的眼見佛性，您公佈於網路爲人印證見性之文，請於一個月內撤下來，並以書面告知同修會，不再爲人錯誤引導見性及印證。

爲此，平實導師也當著許多親教師及幹部的面前數度說明，當年因剛出道弘法，度眾經驗不足，以爲別人也如同自己般看到了，而予以印證，坦承自己的過失，應該要補救。

導師的坦承，讓我十分的難過。平實導師是一位菩薩性十足的人，天生熱腸子又老婆心切。剛出道弘法，看到學子

參不出來又那麼懇切悲泣，所以「明心」「見性」皆加以明講示之。早期許多前輩退轉菩薩即依於過去世與善知識有緣的福報，在導師引導下而能相應密意，其實自己證境，是與平實導師的親證體驗是有著很大的距離。可惜這些人以善知識的「濫」慈悲，當成是自己的功夫成就，在經典中找文意，不再依於善知識的引線如實現觀、熏修，乃至無法安忍於正法道場，無法通過事相上的考驗，我慢高起，另立門派，為人印證。因此，有過失的，是這些弟子才是啊！

許老師！您是否也疑惑曾於您座下修學的我，見性情況呢？我以見性的心得與您分享。民國 87 年，導師為我引導見性時，他手一揮，看出去，那時我的相應是非常的震撼，因為那不同於過去任何的經驗，很特殊，也很親切。這時真的感受到，為什麼導師說，若先知道密意，這一世的見性機會就很渺茫，我激動的落淚。但平實導師說，他見性時，是非常冷酷的看著四週，這讓我起了極大的疑惑，為什麼同樣的見性，我與導師的氣勢差那麼多？這事我沒問，繼續跟著善知識學習，自己依舊安住於拜佛、憶佛或看話頭，一直到 90 年的一個清晨，在一個人工湖畔，那時陽光灑落湖面……這一次的見性，心性又不同於上次。我只能如此的形容：我的見性如蜂鳥在花朵上，看到了自己的佛性，而平實導師的見性是如大鵬騰空，冷視山河大地。

同樣的眼見佛性，同樣如幻觀的成就，境界卻有高下，

差距非常懸殊，這和行者的願力、心量、三學的增上有很大的關係，這絕不是以六根的見聞覺知爲佛性所能體會出來的。我深自了解 導師爲我引導印證時，自己的定力、慧力、福德力尚不具足，這中間的差距，是 導師的慈悲願力爲我補上的。雖然又經過了 3 年，但我和 導師的差距還是太大了。在 導師的慈悲攝受下，我們怎可不加緊努力，以報師恩，又怎可以 導師的慈悲，當成自己的功夫成就而高起我慢呢？這些事不知您是否曾深思過？領會過？也因此我確實的領受到，「明心不真，是無法真實親證大般涅槃經的十住眼見佛性。」也再次提醒您：「世界如幻的現觀未成就者，千萬不要奢言已眼見佛性。」更何況爲人印證。

多年前，您以六根的見聞覺知性當成佛性，在未得傳承導師的應允下，即爲人印證，許多被您錯誤印證者，都可出來爲證；曾被您誤導的學人之所以至今沒有公開您錯誤印證的真相與過程，是因相信您還是一位真的願意全心念佛求生極樂的行者。再者，也是感動於湯師兄夫妻的老實懇切，不願擾動懿蓮諸多善心念佛的學子。

沒想到多年後，您因無法確實轉依如來藏，依舊說了不該說的話，做了不該做的事。您還是以六根的見聞覺知性，爲懿蓮善心單純的學子印證爲見性，讓善心學子將六根的見聞知覺性當成《大般涅槃經》的眼見佛性，造下大妄語業，更將他們的見性報告公布在網路上，實在是非常殘忍的事。如

此，辜負了平實導師懇切的提示，辜負了曾被您誤導的行者對您的慈悲，辜負了您一生的行門，更辜負了湯師兄等懿蓮善心學子求生極樂的清淨心。若觀世音菩薩現前，也會落下不忍的淚水啊！懇請您能以大丈夫的心性，面對善知識，把事情弄清楚。

修正自己的過失，並不丟臉，對五蘊空能確實體會的行者，是不會有面子問題。有兩位真漢子大丈夫的行儀可為我們共仰，一為現代禪，李元松老師，他自稱得証四果大羅漢，開禪修班授課，也為人家印証二果、三果、羅漢，但當他發現了自己的過失，公開懺悔，並結束現代禪的志業。他於2003年6月16日的懺悔文中寫著：

過去所謂的「悟道」應只是自己的增上慢。我為往昔創立的現代禪在部分知見上不純正之一事深感慚愧，特向諸佛菩薩、護法龍天、十方善知識、善男子、善女人至誠懺悔。

他的懺悔，不但沒有失去眾生對他的恭敬，反而是真漢子的作風，令人敬佩，平實導師於課中亦對其加以肯定與讚歎。可惜的是，或因重病中，只說念佛求生淨土，未能交待清楚：錯，錯在哪？為什麼錯？如何才是對？故令現代禪學人迷惘，不知所向。

而另一位原為真佛宗的行者，岳靈犀居士，有人於真佛宗人專為他架設的網站「岳靈犀專欄」上責難他的過失時，他

沒有瞋心以對，或迷惑於眾多真佛宗人對他的支持，或挑動事相聳動真佛宗人與指責他的人對立，反而是完全轉依法界真實相，認真檢討，並親向平實導師請益，確認過失，公開於網路懺悔，關閉網站，他於 2002 年 5 月 26 日網路公開懺悔：

四月二十八日，正覺講堂一位大用師兄在「岳靈犀專欄」留言，指責岳靈犀盜法等重大過失，我當時不確定他的說法是否正確，所以先將他的留言刪除，請他寬限七天之後答覆。經過七天的反省，筆者承認確實有重大不如法之處。除了先將「岳靈犀專欄」網站關閉之外，我也承諾要在五月二十七日以前，將所有的過失逐一檢討公佈。

岳靈犀所犯的重大過失有以下三點：一、未觀察因緣、選擇根器，即演說第一義佛法。二、明知真佛宗師長所說的法有重大錯誤，卻隱而不說，而且還經常引用他們的開示，使人誤以為他們的說法完全正確。三、未得到傳承師長的印證、許可，即以悟者的身分說法。以下再詳細說明……

五千多言的公開懺悔信，字字懇切，詳細的交待自己過失之處，讓眾多的真佛宗弟子確實的了解正確的行門之路，不會迷惘。如此的承擔力與氣魄，是真大丈夫的負責作風，是不愧佛恩、師恩、眾生恩的行者。

而反觀老師您以擲筊杯的方式向 觀世音菩薩請示自己是否真見性，這是許多退轉菩薩在修學上信心不足，不能自圓其說，以此方式混矇自己與他人的手法，這不是修行人探求真相的負責任的態度，更何況身為領眾的「法」師。

許老師！佛教界有太多違背 世尊真實義的現象，您也是很清楚，就是因為這個緣故，所以同修會的行門不同於湯師兄的願力。雖然如此，能安於念佛法門的善心學子，也是讓我們禮敬讚歎的。請您讓湯師兄的道場真能成為念佛求生極樂的清淨道場，不要讓他們因為您錯誤的印證，而冤枉的造下大妄語業。

從95年10月與您電話溝通至今，此信給您，已是第三次文書了，如同第一份傳真給您的文書一樣的用心「平實導師不否定您的明心（是在能確實體驗真心於十八界的運作，不隨同主張真如住於頭部的前題下。）」只要求您在十八界上要確實的去體驗如來藏的運作，莫隨同誤認意識為真心者，主張真如住於頭部。「若您弘法成就上千上萬人，也是隨喜，但知道您將七住見地的學子印證為十住而不提醒您，是有過失的。」「傳承上師有教導，不是否定您或指責您，更不是找您的麻煩，虛心領受請益，是不會吃虧的。」懿蓮的學子們，是一群單純善良的念佛人，請不要讓他們走錯方向，犯下大過失。

平實導師不顧自己的面子，當眾向大家坦承自己（早期弘法）的過失。為彌補過失，他一而再、再而三、三而四的要我

於私底下對您提出規勸，雖然您已離開同修會多年，依然祝福著您能弘法順利，讓更多人能念佛求生彌陀淨土，這是負責任的態度，也是愛護您的心，請您能深心體會，莫落入事相上思惟的泥槽。

以後學之輩，對您如此多言，甚至措詞逾分，這實在有違我心性，然而法界實相不容顛預，眾生法身慧命不忍見其陷溺，於此只有再懇請菩薩您，深心思惟領會，行解相應，勇於自省。

謹此，敬頌

時祺

後學 承化 再三恭請 2007/6/6



般若信箱



☒、請問阿羅漢入滅盡定時意識已經斷滅了，只剩末那識粗略的領受法塵相；又末那只能領受法塵的劇烈變動而不知其變動為何，所以入滅盡定前，阿羅漢必須先預設於何種法塵變動相時喚起意識而出滅盡定。如果某阿羅漢於茅蓬內入滅盡定前設定：「當雞啼時就出定。」入定後發生火災（未聞雞啼）他是否會出定？若會出定則其出定的原因為何？（末那既然設定聞雞啼的法塵變動才會相應，未聞雞啼為何能相應？）若不會出定，則色身焚毀後永遠無法再聞雞啼，是否永無出定之期？那他會留在三界的哪一界？還是色身焚毀後由中陰身聞雞啼後即可出定，然阿羅漢不受後有就不會再有中陰身，若於此時生中陰身那還算阿羅漢嗎？若不是阿羅漢那他又如何能入得了滅盡定？或是他就直接入無餘涅槃了？但是如果先出定他如何能了知應當捨壽入涅槃的時節到來，而作意滅盡十八界入無餘涅槃？

答：1.俱解脫的實證者在證得滅盡定時，當下就能決定入無餘涅槃，因為感念 佛陀尚住世說法，尊重 世尊故，大多皆不先於 世尊捨壽，除非有其他因緣，或天災人禍業報，或壽盡，或蒙 佛允許……等，方才提早入涅槃；故佛示現般涅槃後，極多阿羅漢得知後，馬上捨壽入涅

槃，而不管僧團弘法度眾與經典集結的責任與事情。因此，我們應當明白阿羅漢為什麼要出定的原因——**尊重世尊故**，不然定性聲聞的俱解脫聖者，早想入無餘涅槃了。若發生您所舉的情形，不管阿羅漢出定與否，他捨壽後都不在三界內，除非他是迴心大乘而故意留惑潤生者，才會重新投胎而行菩薩道，那就隨其願力的不同而往生至其生處。

2. 慧解脫及俱解脫之大阿羅漢，捨壽時能取證現般涅槃。而能入滅盡定者，皆是俱解脫之阿羅漢；若不是俱解脫聖者，至少是身證的實證者，亦即他可以非時解脫，也就是他可以不必等到捨壽的時間來到，就可以提前或者延後時日入無餘涅槃，所以不會有中陰身出現的問題。

再者，有少數慧解脫阿羅漢，其解脫證境不太堅固，有時會暫時成爲退分，因此捨壽時會有中陰身出現的情形，但是他於中陰身，第一個七以後就取中般涅槃，雖然他不是俱解脫者，但不能說他不是阿羅漢，因其解脫知見尚且勝過身證的實證者，故佛於經中說其不用再加行不放逸行，反而身證者需要加修不放逸行。

3. 阿羅漢入無餘涅槃時，**連意根最後的作意法入都願意滅除**，甚至連已捨三界的作意都不存在，如此才能進入無餘涅槃，若還有「捨」的作意時，就表示他心中的我慢仍然存在；但是俱解脫的阿羅漢已斷我慢，故不需要再起

作意入無餘涅槃，無餘涅槃乃是「不再」願意自我存在於三界中，連意根都不再自我存在，更何況繼續保有意根的作意心所。因此沒有您所提「先出定再作意入無餘涅槃」的情形產生。這個部分的法義，平實導師於《阿含正義》第五輯中，有專章多節並甚為詳細廣泛的開示，您可於各大實體書局及網路書局請購《阿含正義》，詳細拜讀其中之法要開示。

4.俱解脫阿羅漢於滅盡定中突遇火災時，不會有中陰身出現，當他的意根遇到嚴重突發狀況時，會喚醒意識而作了別，然後就會隨即入無餘涅槃。如同引磬大聲的連續敲打時，俱解脫阿羅漢會漸漸出離滅盡定一般；當大火燒燃而引起意根注意時，意識即會現起而入無餘涅槃，不必等到大火燒壞色身以後出生了中陰身才出定。假設滅盡定中沒有出定（這是假設，實際上不可能），俱解脫阿羅漢也可以藉四空定的定力，生起無色界的意識心，然後取無餘涅槃。所以您提出的問題並不存在，但可以讓大家經由問題的解答，多熏習了一些對於解脫道中的俱解脫境界的瞭解。

佈告欄

一、本會在台灣與美國，除了本佈告欄第四項所列共修處外，別無其他分會或道場，若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非經過本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意辨明；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。又，本會平實導師至今仍未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有人都應在本會舉辦的禪三精進共修中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原

則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。]

二、《正覺電子報》已於二〇〇六年九月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊皈依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，更為方便不同需求之讀者 43 期起同時發行 HTML 及 PDF 檔案兩種格式，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「**正智書香園地**」網站下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2008 年上半年禪淨班，將於四月底同步開設新班，即日起開始接受報名，共修期間：二年六個月（費用全免）。

禪淨班，係以『無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。』並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）新班開課時間如下：

台北講堂：台北市承德路3段277號9樓——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機02-25957295（分機：九樓10、11；十樓15、16；五樓18、19），共修時間：週一至週五晚上19:00～21:00、週六下午14:30～16:30。傳真：02-25954493。2008/4/23（週三）及2008/4/24（週四）新開設的禪淨班共2班，開始接受報名。上課時間是每週三或每週四晚上19:00～21:00。

桃園講堂：正在籌設中。（目前桃園縣有人冒稱為本會之道場，與事實不符！）

新竹講堂：新竹市南大路241號3樓，電話：03-5619020，共修時間：週一、二、三、四、五晚上17:00～21:00以及週六早上9:00～11:00。2008/4/28（週一）新開設的禪淨班，開始接受報名。上課時間是每週一晚上19:00～21:00。

台中講堂：台中市五權西路二段666號13樓之4，電話：

04-23816090，共修時間：週一、二、三、四、五、六晚上。
2008/4/25(週五)新開設的禪淨班，開始接受報名。上課時間是每週五晚上19:00～21:00。

台南講堂：台南市西門路四段15號4樓，電話：06-2820541，
共修時間：週二、三、四晚上、週六。2008/4/26(週六)新
開設的禪淨班，開始接受報名。上課時間是每週六早上
09:00～11:00。

高雄講堂：高雄市中正三路45號5樓，電話：07-2234248，
共修時間：週一、二、三、五晚上。2008/4/24(週四)新開
設的禪淨班，開始接受報名。上課時間是每週四晚上19:00
～21:00。

美國洛杉磯共修處：位於洛杉磯市東方約16英里(20公里)
處華人聚集聖蓋柏谷(San Gabriel Valley)之工業市，地址：
15949 Kaplan Ave, City of Industry, CA 91744-3110, USA。
電話：(909)989-1081 或 (626)454-0607，傳真：(909)
944-3328。共修時間：週一晚上 19:00～21:00、週六上午
10:00～下午 17:30。每週六播放台北講堂所錄製講經之
DVD：下午 13:00～15:00 播放《維摩詰所說經》、2007/4/7
起上午 10:00～12:00 播放《勝鬘經》。目前禪淨班，隨時
接受插班上課，上課時間是每週六下午 15:30～17:30。

報名表可向本會函索，或於「成佛之道」網站下載：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/>，填妥報名表

後，請郵寄本會教學組；若郵寄時間來不及者，可將報名表直接在初次上課時當面繳交該班親教師。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師正在講授《金剛經宗通》：開講時間 18：50～20：50 座位有限，請提早入座以免向隅！

如來藏為三乘菩提之所依，《金剛經》是專講如來藏本來自性清淨涅槃體性的經典，若能證悟如來藏，即可證得本來自性清淨涅槃而發起實相般若智慧，成為實義菩薩，脫離假名菩薩位。平實導師特以宗通的方式宣講，上上根人於聽經時可能證悟如來藏而進入實相般若智慧境界中，可以確實證解般若系列諸經的密意，遠離意識思惟所知的表相般若凡夫境界；中根人可以藉由聞熏《金剛經宗通》，使參禪方向正確的建立起來，未來必有悟處。歡迎有志禪悟、有心實證菩薩實相智慧者一起來聽講。

平實導師講授此經時，總有極生動而深入的開示，有緣之禪和極易因之悟入「此經」！是故此經講授圓滿後，宗通部分將不會整理成文字發行，只將其中勝妙的事說與理說部分整理成文而發行，以免諸方不求真修實證之佛學研究者於文字相上鑽研，死於句下而叢生誤解，乃至造諸不善業又誤導眾生。若諸學人親臨法會聽授而得一念相應者，是為福德因緣具足之菩薩。歡迎親臨法會同享法益，本課

程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北講堂、新竹講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解）。其餘各地講堂每週二晚上，亦有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件。《金剛經宗通》講授圓滿後，將接著開講《妙法蓮華經》，敬請留意開講時間。

六、台北講堂將於2008/3/30(週日)上午09:30舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶海青及縵衣參加。（其他地區誦戒時間請逕詢所屬講堂）

七、台北講堂將於2008/4/6(週日)上午9:00舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

八、佛曆 2552 年浴佛節法會訂於 2008/5/11（週日），當日早上九點開始舉行，敬請踴躍參加。

今年是值得歡欣鼓舞的一年，全省正覺講堂將聯袂舉辦殊勝莊嚴的浴佛法會，桃園大溪正覺祖師堂爲了讓更多佛子方便參與浴佛盛會，更提前於 5/10~5/11 連續兩天開放學人及眷屬浴佛。除了慶祝如來正法重於人間復興，更希望藉此難得的機會讓同修們帶著家親眷屬來本會各地道場培植福德！《華嚴經》告訴我們：禮敬諸佛是成佛的正因，在普賢十大願王中，冠倫稱首！《法華經》亦說：於道場禮敬如來，即使只有一

恭敬、一合掌、一欠身，皆可憑此微薄善根永結佛種，何況誠心灌沐 如來者，必將迅速成就無上菩提！於末法之際，弘揚大乘如來藏了義正教之處，即是護持 如來法身，法會當日必當感應諸佛親臨加被，何可不與！

大溪正覺祖師堂2008/5/10(週六)早上九點至十點有浴佛法會誦經，其他各地為2008/5/11(週日)早上九點至十點，亦有浴佛法會誦經，大眾可以到場灌沐 如來，開放至當日下午五點，期間雖無誦經，一樣可以有浴佛的功德。期待每位正覺佛子踴躍參與盛會，方便攝受家親眷屬，現場領受莊嚴肅穆的氣氛，徜徉於悠揚古樂之中，一嚐 如來正法之芬芳，如是建立眷屬現前當來得度之正因！也期待一切有緣佛子光臨法會現場，沐浴如來聖德芳香！在感恩本師釋迦牟尼佛教誨之時，當重溫大乘菩薩之本懷「五濁惡世誓先入，終不於此取涅槃」以及菩薩可貴的情操「將此深心奉塵刹，是則名為報佛恩」！祝願大眾於佛誕日「功德福德俱增長，智慧法喜皆充滿！」 阿彌陀佛！

九、2008年上半年禪三第一梯次於 4/11(週五)~4/14(週一)舉行，第二梯次於 4/18(週五)~4/21(週一)舉行。2008/1/1(週二)開始接受會員報名，2008/2/19(週二)報名截止，2008/4/2(週三)開始分批寄發禪三錄取通知。

精進禪三，係『以克勤圓悟大師及大慧宗杲之禪風，施設機鋒與小參、公案密意之開示，幫助會員剋期取證，

親證不生不滅之真實心——人人本有之如來藏』。每年舉辦兩期，共四梯次；平實導師主持。僅限本會會員參加禪淨班共修期滿，報名審核通過者，方可參加。

十、2008 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：1/12、1/13、1/26、1/27、2/9、2/10、2/23、2/24、3/8、3/9、3/22、3/23、4/26、4/27、5/10、5/11、5/24、5/24、6/14、6/15、6/28、6/29。(詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的藏密假名出家眾恕不接待！)

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜》，已於2007年11月出版，考證古今錯悟者對 大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與 大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊，只售250元。

十二、《維摩詰經講記》第三輯已於4/1出版了，本經爲禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防無意之間產生了大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。本書共六輯，每輯只售200元。

十三、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版

完畢，每輯售價新台幣二百五十元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，請至三民、誠品、博客來、金石堂等網路書局訂購及全省正智出版社書籍流通點（本佈告欄第二十一項所列）或各大書局請購。本書的內容，係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十四、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社全部出版，每輯售價新台幣二百元，請至三民、誠品、博客來、金石堂等網路書局訂購及全省正智出版社書籍流通點（本佈告欄第二十一項所列）或各大書局請購。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一

義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十五、正智出版社錄製的CD名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價280元。自2007年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。（預告：〈超意境〉第二輯，將於2008年底出版，平實導師已選取書中偈頌寫成中國童謠風格及吉爾特民謠風格……等曲子，將與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製，謹先預告。第二輯出版後將不再錄製CD，特此公告。）

十六、正智出版社出版之《我的菩提路》已於2007年4月出版，全書三百餘頁，售價新台幣200元，請至三民、誠品、博客來、金石堂等網路書局訂購及全省正智出版社書籍流通點（本佈告欄第二十一項所列）或各大書局請購。本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提—本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄正覺同修會中釋悟圓、釋善藏等二十餘位親證

如來藏之同修所撰寫的見道報告，使當代學人得以見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，上從大學教授，下至小學畢業者，他們所悟的悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十餘篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

十七、大陸地區讀者，欲購買正智出版社書籍者，可洽香港

樂文書店(旺角店)——旺角西洋菜街 52 號 2 樓(852-23903723)

樂文書店(銅鑼灣店)——銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓(852-28811150)

青年出版社——香港北角渣華道 82 號 2 樓(852-25657600)

十八、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會 103 台北市承德路三段277號九樓

Taipei Taiwan

◎敬告大陸地區讀者：因為大陸 部分地方政府 認為台灣地區佛法是「境外佛法」，常常加蓋「不許進口」字樣而退回本會郵寄給大陸同胞的贈閱書籍；尤以閩南地區最常被

大陸廈門海關退回，不知廈門海關現在是否仍然如此，或是已經承認台灣是境內了？請各自向廈門海關查詢確定後，再由本會另行寄贈。

十九、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

二十、本會道場弘揚 如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中 佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲19072343，戶名爲「台北市佛教正覺同修會」，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利，而免延宕，劃撥時請統一註明「護持道場」。

二十一、正智出版社所出版之書籍，爲方便及利益更多佛子，增設下列各大書局之流通點，讀者可就近到各流通處請購。

正智出版社書籍流通點如下：

| | | |
|--------------|-----------------------|--------------|
| 佛化人生佛教圖書文物中心 | 台北市羅斯福路三段 325 號 6 樓-4 | 02-2363-2489 |
| 士林圖書佛教文物流通處 | 台北市士林區大東路 86 號 | 02-2881-9587 |
| 書田文化書局（大安店） | 台北市大安路一段 245 號 | 02-2707-4900 |
| 書田文化書局（石牌店） | 台北市北投區石牌路二段 86 號 | 02-2822-4316 |

| | | |
|-------------|----------------------|--------------|
| 書田文化書局（寧安店） | 台北市南京東路 4 段 137 號 B1 | 02-8712-0601 |
| 致用書局 | 台北市民權西路 40 號 | 02-2521-7323 |
| 人人書局 | 台北市北安路 524 號 | 02-2532-0667 |
| 永益書店 | 台北市木柵路一段 57-8 號 | 02-2236-9553 |
| 金玉堂書局 | 台北縣三重市三和路 4 段 16 號 | 02-2981-1665 |
| 來電書局（新莊店） | 台北縣新莊市中正路 261 號 | 02-2990-3130 |
| 春大地書店 | 台北縣蘆洲市中正路 117 號 | 02-2281-9327 |
| 金隆書局 | 宜蘭市中山路三段 43 號 | 039-323-678 |
| 金典文化廣場（桃園店） | 桃園縣桃園市復興路 421 號 | 03-333-1280 |
| 巧巧屋書局 | 桃園縣蘆竹市南崁路 263 號 | 03-322-8935 |
| 金玉堂文具批發廣場 | 桃園縣中壢市中美路 2 段 82 號 | 03-426-5805 |
| 御書堂文具圖書 | 桃園縣龍潭鄉中正路 123 號 | 03-409-2965 |
| 來電書局（大溪店） | 桃園縣大溪鎮慈湖路 30 號 | 03-387-8725 |
| 聯成書局 | 新竹市中正路 360 號 | 03-534-0008 |
| 古今集成 | 新竹市中正路 16 號 | 03-521-8272 |
| 大學書局 | 新竹市建功路 10 號 | 03-573-5661 |
| 金典文化廣場（竹北店） | 新竹縣竹北市中正西路 47 號 | 03-552-0082 |
| 展書堂（竹東店） | 新竹縣竹東鎮長春路 3 段 36 號 | 03-595-9333 |
| 展書堂（頭份店） | 苗栗縣頭份鎮和平路 79 號 | 037-681038 |
| 展書堂（竹南店） | 苗栗縣竹南市民權街 49-2 號 | 037-476299 |
| 建國書局 | 苗栗縣苗栗市中山路 566 號 | 037-321277 |
| 萬花筒文具批發廣場 | 苗栗縣苗栗市府東路 73 號 | 037-358251 |
| 興大書齋 | 台中市南區國光路 250 號 | 04-2287-0401 |
| 佛教詠春書局 | 台中市南屯區永春東路 884 號 | 04-2384-6662 |

| | | |
|---------------|--------------------|---------------|
| 仁和書局 | 台中縣神岡鄉神岡路 66 號 | 04-2562-1843 |
| 參次方國際圖書有限公司 | 台中縣大里市大明路 242 號 | 04-2481-6635 |
| 文春書局 | 台中縣霧峰鄉中正路 1087 號 | 04-2333-2748 |
| 儀軒文化事業有限公司 | 台中縣太平市中興路 178 號 | 04-2275-2388 |
| 心泉佛教流通處 | 彰化市南瑤路 286 號 | 04-725-1368 |
| 聯宏圖書文化廣場 | 彰化縣溪湖鎮太平里西環路 515 號 | 04-2275-2388 |
| 綠澤鄉有機園地 | 南投縣埔里鎮南盛街 160 號 | 049-298-1787 |
| 宏昌書局 | 台南市北門路 1 段 136 號 | 06-228-2611 |
| 禪馥館 | 台南市北門路 1 段 308-1 號 | 06-228-8032 |
| 吉祥宗教文物 | 台南市公園路 595-26 號 | 06-251-2109 |
| 藝美書局 | 台南縣善化鎮中山路 436 號 | 06-581-7716 |
| 志文書局 | 台南縣麻豆鎮博愛路 22 號 | 06-571-5436 |
| 博大書局 | 台南縣新營市三民 12-8 號 | 06-632-6865 |
| 豐榮文化商場 | 台南縣新市鄉仁愛街 286-1 號 | 06-501-4415 |
| 東普佛教文物流通處 | 台東市博愛路 282 號 | 089-351-619 |
| 香港-樂文書店(旺角店) | 旺角西洋菜街 52 號 2 樓 | 852-2390-3723 |
| 香港-樂文書店(銅鑼灣店) | 銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓 | 852-2881-1150 |



佛教正覺同修會 贈閱書籍 目錄

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附：印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 回郵掛號 40 元 (長 26.5cm×寬 19cm)
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德居士著 回郵 35 元
附錄：平實導師著《略說八、九識並存…等之過失》
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄：公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 20 元
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之）平實導師著 回郵 25 元
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恒毅博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯大慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元。
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本。
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
32. **現代人應有的宗教觀** 正禮老師 著 回郵 3.5 元
33. **迷惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄 回郵 20 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 正光老師 著 回郵 10 元
35. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元。正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取（2008.04.30 起開始敬贈）
36. **西藏文化談**—耶律大石先生著 正覺教育基金會印贈。回郵 20 元。
37. **隨緣**—理隨緣與事隨緣 平實導師述 俟正覺電子報連載後出版。
38. **第七意識與第八意識**—第七、八識有可能是意識嗎？
平實導師述 俟電子報連載完畢後出版
39. **邪箭噬語**—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。
正元老師著 俟正覺電子報連載後出版之。
40. **真假禪宗**—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
正偉老師著 俟正覺電子報連載後結集出版
41. **雪域眾生的悲哀**—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
王心覺居士著 俟正覺電子報連載後結集出版

42.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義

正禮老師著 俟正覺電子報連載後出版。

43.佛法入門—迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境。

○○居士著 將於正覺電子報連載後出版

- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍 請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於 成佛之道 網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯～第四輯，亦於 2003.5.1 全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美）。



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02)25957295（總機）

新竹講堂 (03)5619020

台中講堂 (04)23816090

台南講堂 (06)2820541

高雄講堂 (07)2234248

美國洛杉磯共修處 (909)595-5222

◎免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2008年3月28日網路電子版出刊

初版五〇〇〇冊



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會願教菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自渡渡他，終能圓滿究竟的佛果。