



正覺電子報



正覺電子報第32期 2006.6.10

菩提之性則無分別，無分別
智分別無窮。

《金剛三昧經》

The *bodhi* nature does not discriminate;
however, the non-discriminating wisdom
does discriminate without limitation.

The Diamond Samadhi Sutra

有證得初禪的凡夫，沒有不證
初禪的三果人，也沒有不證初
禪的慧解脫阿羅漢。

(《阿含正義》第七章第二節，本書即將于
2006年8月底陸續出版。)

There are some ordinary people who have validated the *first-dhyana*, but there is not a single third-fruit person who has not validated the *first-dhyana*, neither is there any *arhat*, of wisdom liberation, who has not validated the *first-dhyana*.

(A quotation from Section 2, Chapter 7 of *The Correct Meanings of The Agama Sutras*. Volumes of this book will be published one after another from the end of August 2006.)

正觉电子报第32期

本期目录

- ◆ 钝鸟与灵龟（七）----- 平实居士 1
- ◆ 将佛法世俗化、浅化的证严法师（六）--- 正光居士 22
- ◆ 《我的菩提路》（十七）----- 刘惠渊 39
- ◆ 《正觉电子报》读后感 ----- 正山 48
- ◆ 信愿行思禅 ----- 白衣 51
- ◆ 词曲二首 ----- 融熙居士 55
- ◆ 难以转易的常见见 ----- 正一 57
——普陀山求法交流纪行
- ◆ 依自业力活—波斯匿王女善光缘 —— 佛典故事选辑 68
- ◆ 般若信箱 ----- 73
- ◆ 请大家发心救护佛弟子 ----- 95





(连载七)

第五章 法离见闻觉知，不应天却见闻觉知

诸方大师未悟、错悟者极多，往往误会法离见闻觉知之经文意旨，教人灭却见闻觉知心，或将觉知心住入离六尘境界中，以之为悟，所以错悟者极多之事，古今皆然，非独今时方如是也！有文为证：

五祖法演禅师会中，有僧名法门。入室次，祖问：「不与万法为侣者，是什么人？」门云：「法门即不然。」祖以手指云：「住！住！『法门即不然』作么生？」门于言下有省。后至东林宣秘度和尚室中，尽得平实之旨；门一日持一枝花，绕禅床一匝，背手插于香炉上曰：「和尚且道：意作么生？」宣秘累下语，门不诺。经两月日〔此句应以闽南语读之〕，遂问门曰：「尔试说看。」门曰：「某甲祇将花插香炉上，是和尚自疑，别有什么事？」（《大慧普觉禅师宗门武库》）

法门法师乃是在东山五祖法演禅师门下，只一句话的机锋下就悟入者，但他并不出世弘法。后来因为东林宣秘和尚开法度人，在当时颇有名气，遂依止于他，继续学法，得到东林宣秘的全部法旨。有一天，法门法师知道宣秘悟错了，有心帮助他，所以持了一枝花，进入宣秘和尚的寮房，绕禅床一匝以后，就背手把花插于香炉上，接着就问宣秘和尚说：「和尚！您且说说看：我的意思是什么？」宣秘不断的出言讲述，但是法门法师都不曾说一句首肯的话。经过两个月以后，宣秘和尚却还是不肯承认自己悟错了，凭着师父的身分而笼罩法门法师，向法门说道：「你试着说说看。」法门法师见他舍不下身分的执着，我见还很重，不肯承认自己悟错了，根本就不该有悟入的因缘，所以就放过他，只是轻描淡写的说道：「我只是把花插在香炉上，是和尚您自己多疑，认为还有别的什么事情，其实并没有别的什么事可说。」

如是轻轻放过，把这个公案了结了，宣秘和尚就失去证悟的机缘了！由此公案，可见大师笼罩学人的事件，自古以来就一直是层出不穷的；假使宣秘大师没有慢心，不是以笼罩的方式要求法门法师说出悟处，而是以诚恳的心意明言不懂，请求法门法师帮助他悟入，法门法师又岂有不肯帮忙的？但是因为慢心所障、面子所系缚，就失去了证悟的机会；平实此世之师〔编案：指圣严法师〕与宣秘的心态相同，所以至今仍然落在意识境界上，还是无法证得如来藏识；他在千年前的状况也与此世相似，都是被慢心系缚而失去了证悟的机会，但他当时与平实是师兄弟，非如此世是师徒关系；而他今世也是仍在笼罩众

生的，其他四大山头也是一样的作为。由此可见笼罩众生的师父与大师，是自古就很多，不是现在末法时才会如此的。古人根器优于末法时之今人，尚且会如此，我们又怎能要求今时的大师们不会笼罩学人？

天童宏智禅师又有如此开示的记载：

小参，僧问：「赵州云：『至道无难，唯嫌拣择。才有语言，是拣择，是明白。老僧不在明白里，是汝还护惜也无？』赵州既不在明白里，向甚么处去也？」师云：「寻常无孔窍，个处绝光芒。」僧云：「恁么，则处处踏着赵州鼻孔。」师云：「又是特地来，隔越三千里。」僧云：「赵州意作么生？」师云：「无棱缝汉方知。」僧云：「时有僧出云：『和尚既不在明白里，护惜个甚么？』州云：『我亦不知。』此僧虽解恁么问，大似韩犬趁块。」师云：「今日又添一个。」僧云：「学人当时若作者僧，但只拈起坐具云：『某甲寻常不敢触忤和尚。』」师云：「又是上门、上户。」僧云：「者僧又道：『和尚既不知，为甚么却道不在明白里？』州云：『问事即得，礼拜了退。』赵州钉嘴铁舌，为甚么却憾〔恰一台+罗〕而休？」师〔天童宏智〕云：「我也分疏不下。」僧云：「到这里，还有分疏处也无？」师云：「莫道天童无分疏，洎乎赵州，也被靠倒。」僧云：「将谓胡须赤，更有赤须胡。」师云：「只这一句，却较些子。」僧云：「只如和尚与赵州，相去几何？」师云：「天童却是隰州人。」僧云：「葵花向日，柳絮随风。」师云：「平常无事好，特地作淆

批。」（《宏智禅师广录》卷五）

语译如下：【小参时，有僧出问：「赵州禅师说：『至道无难，唯嫌拣择。才刚刚有了语言，那就是拣择、就是明白了。老僧我不住在明明白白的境界里面，如果是你，还护惜这个证境吗？』赵州禅师既然不住在明明白白的境界里，那他是向什么处所安住去了？」天童宏智禅师回答说：「平常时间都是没有孔窍的，所以它并不显示任何光芒出来。」僧云：「若是如此，那么我们就已经是处处踏着赵州鼻孔了。」天童禅师说：「你这样子，可又是特地来到我这里，却是相隔于三千里外了。」那僧又说：「那么赵州禅师的意思又是如何？」天童禅师说：「这得要是个没有棱角缝隙的汉子才能知道。」那僧又问：「当时有僧人出来说道：『和尚您既然不住在明明白白的境界里，那您还护惜个什么？』赵州回答说：『我也不知道。』这位僧人虽然懂得这么问，可是却很像是韩犬趁块（韩犬趁块：狮子咬死人，吃了大部分的肉以后，高丽狗子却只能在旁边很小心的窃取小肉块）。」天童禅师说：「今天又添了一只高丽狗子。」那僧又说：「我当时假使是这个僧人，只是拈起坐具说道：『我在平常时，是不敢触忤和尚的。』」天童禅师答说：「你这样子，又是上门、上户来卖弄了。」那僧接着说：「这僧又说道：『赵州和尚您既然说是不知，明明是已经有个清楚明白的心在，为什么却又说是不在明白里？』赵州说：『你若是请问平常事务，那就继续留下来问吧！如果不是问事，那就礼拜了以后退下去吧！』赵州禅师是钉嘴铁舌，没有人能还嘴的，这回为什么却只能这样寒碜说话来结束这个公案？」天童禅师说：「我也是

弄不清楚呢。」那僧又问：「到这个地步，还能分别解说吗？」天童禅师说：「可别说我天童没有为你分别解说，就算是赵州禅师，也是早就被推倒了。」那僧说：「我还以为是说『胡人的须毛是赤色的』，原来更有人说『赤色须毛的胡人』。」天童禅师说：「说了这么久，你只有这一句讲得好一些。」那僧又说：「只如和尚您与赵州禅师二人的境界，相差有多远？」天童禅师答复说：「我天童禅师却是隰州的人氏。」那僧说：「葵花总是面向太阳，柳絮总是随风而飘。」天童禅师说：「平常没有什么事情才是最好的，今天根本就不必特地讲了这些淆讹不清的话。」】

老赵州明明说道：「老僧不在明白里。」如今却有大师一天到晚高声教人：「清清楚楚、明明白白、处处作主。」说这个意识觉知心就是真正常住不坏的主人翁，真不知这位现代的禅师是怎么当的？不但这位现代禅师如此糊涂，更有大法师、大居士大力主张：「离念灵知就是真如、佛性。」以此为悟，极力误导众生，共入大妄语业中，害人不浅。然而宗门真悟之师都如赵州所说：「不住在明白里。」教门亦如是说：「法离见闻觉知，若行见闻觉知，是则见闻觉知，非求法也。」这就已经很明白的宣示：若是悟后的心行不是依止离见闻觉知的如来藏正法，而是落在见闻觉知意识境界里，这个人其实只是在追求见闻觉知的境界，不是在寻求真正的佛法了。有智禅和们！于此可得用心了！

《宏智禅师广录》卷五又有天童宏智对此公案加以开示的记载：

者僧道：「和尚既不在明白里，护惜个甚么？」州云：「我亦不知。」尔看他答话，元来着个知底道理不得。者僧又道：「和尚既不知，为甚么道不在明白里？」州云：「问事即得，礼拜了退。」赵州到极则处，便能推过。这老汉寻常直然无棱缝、绝芒角，到此几被者僧拶得上壁，似乎有棱缝、有芒角。后来雪窦颂道：「至道无难，言端语端；一有多种，二无两般。天际日上月下，槛前山深水寒；髑髅识尽喜何立？枯木龙吟消未干！难！难！拣择明白君自看。」他道：「难！难！拣择明白君自看。」这里脱拣择、脱明白，要与赵州合去。兄弟！既透过「拣择」，便道「天际日上月下，槛前山深水寒。」既透过「明白」，便道「髑髅识尽喜何立？枯木龙吟消未干。」这两句，却是洞下透明白时节；赵州做处，直是模棱。所以僧问香严：「如何是道？」「枯木里龙吟。」「如何是道中人？」「髑髅里眼睛。」后来僧问石霜：「枯木里龙吟，意旨如何？」霜云：「犹带喜在。」「髑髅里眼睛，意旨如何？」霜云：「犹带识在。」兄弟！尔去体看，放教歇去。及得尽去，消息绝去，透得彻去。所以道：「转一色功后看，自然便能向一切时中分分晓晓。绝渗漏、透声色，无处所、没踪迹。」便知道：兼中至也，彻底怎么至，只在其间出没俱尽。若是其间人，知天童今夜大杀漏逗。

天童宏智的开示，语译如下：【这僧道：「赵州和尚！您既然不住在明白里，没有了觉知心在，那您又护惜个甚么？」赵

州答云：「我也不知道。」你看他赵州如此答话，原来只要有一点点落在「见闻觉知」里面就不可以了。这僧又说道：「赵州和尚您既然没有见闻觉知，为什么却能说是不住在明白里？」赵州说：「你若是请问事务，倒是可以继续谈；若没事的话，礼拜了以后就退下去吧。」赵州和尚说禅，到了最后终极之处，便能轻轻的向前推过去，不会被逼到必须明讲的悟处。这老汉平日里真的是没有棱角与缝隙，连一丝一毫的芒角都不显露出来；但是这一次的问答，到了这个地步，几乎要被这个僧人拶得无路可退而不得不爬上壁了，这时的赵州禅师看来似乎有些棱缝芒角显露出来了。后来雪窦重显禅师对这个公案作了一首颂说：「无上之道并没有什么难证，在禅师们的言语里面其实早已分明的显示出来了；一可以有很多种，可是二就没有两样了。天上一定是太阳上来时，月亮就下去了；门槛前，本来就是山深水就寒。髑髅里的妄识既然灭尽了，证悟了以后又有什么喜悦可以建立的呢？枯木里面如果还会有龙在吟啸的话，那就是血脉还没有消干！真的很难！真的很难！这个拣择与明白的真正意思，可都得要由你自己去看取。」雪窦说：「难！难！拣择明白君自看。」在这一句话里，可得要脱出拣择、也得要脱出明白，得要能与赵州的意旨相合才可以。兄弟！既然透得过「拣择」的真义了，从此便可以说道：「天空就是太阳上来时，月亮就下去；门槛前的山很深，所以溪水也就很寒冷。」既然透得过「明白」的真义了，便可以向人说道：「髑髅识尽喜何立？枯木龙吟消未干。」不过，这两句话所说的，却是洞山门下透过「明白」二字的时节。赵州在这件

公案里面所做的手脚，真的是模棱两可，一般人是很难懂得的；所以有个僧人请问香严：「如何是道？」香严答道：「枯木里龙吟。」又问：「如何是道中人？」香严答道：「髑髅里眼睛。」后来有僧人问石霜禅师：「枯木里龙吟，意旨如何？」石霜说：「犹带喜在（我见虽然断了，可是「我」的习气还在，所以喜欢向人表示自己证悟了）。」僧人又问：「髑髅里眼睛，意旨如何？」霜云：「犹带识在（虽然死掉妄心常住的邪见了，可是当他的见地还在时，其实妄识还是继续在执着自己的知觉性）。」兄弟们！你们从这里去体会看看，把见闻觉知的妄心都放下、休歇去。等到所有的妄心变相都认知了、都看尽去了，妄心邪见的消息断绝去了，那就可以透彻而认清实相心了。所以说：「能够运转一念不生的功夫以后，不落在一念不生的觉知心上面，这样看出个端倪来了，自然便能向一切时中清清楚楚的了知实相真义。到那时，不会再有邪见的渗漏了，也能透过声音与色尘了，那时就住于无处所之中，你的心行就没踪迹了，别人都看不出你的心是怎么安住的。」这时便知道：所谓真心妄心同时一齐到，也就是彻底的这么到；真实心的实相境界证得了，所有的智慧也就在这里面或出或没，然后却又没有真心妄心可说了。若是已经到了这个境界中的人，他听了我的话，就会知道我天童禅师今夜真的是大大的漏泄密意了，真个不像禅师呢。】

当见闻觉知心仍然存在的时候，那就是「髑髅里眼睛」，也就是「犹带识在」，意识仍然未死，仍然错执意识为常住不坏心，只是断了**色身为真我**的小部分身见罢了。当悟后心里一直都处在欢喜的境界中时，那就是「枯木里龙吟」，也就是「犹

带喜在」，欢喜的心正是见闻觉知的意识心！所以才会一直想要向人炫耀：我已经开悟了。曹山禅师为何会有这两句话？天童禅师为何又要举出来开示给众人知道？都因为大众往往堕入意识心的见闻觉知境界中，不懂得要找寻另一个与意识见闻觉知心同时同处的离见闻觉知的第八识如来藏。

老赵州被座下弟子逼问悟处，只答道：「老僧不住明白里。」这句话是一语双关的，表面上似乎是在答话，其实已经把密意隐密的告诉那位弟子了；可是弟子不懂，不断的逼问，想要探知老赵州的落处，像这样子被逼到无处可退了，一般开悟的人是无法应对的；但是老赵州善有偷营劫寨的机智，岂是那僧所能知道的？所以最后老赵州答道：「问事即得，礼拜了退。」当场了结掉一件公案，也再一次指示了证悟的机缘给那僧，可是却留下那僧依旧蒙眬，更使后世之今时大禅师们丈二金刚摸不着头脑。

由此公案的拈提开示中，已经证实天童老人不曾落在离念灵知心的境界中，而是离见闻觉知的第八识如来藏境界。尔等大师与禅和们！欲要体悟天童的默照禅真义么？想要体悟老赵州的真义么？平实说与汝等知：天童老人已自点出了！老赵州一句「问事即得，礼拜了退。」正是兼中到，还有会者么？还见天童老人大大漏逗处么？或有个禅和子，具备宗门正知见已，到得正觉的禅三道场时，但见平实为伊说一句「法离见闻觉知」，不悟也难！何以故？谓此一句语，亦是兼中到故，与老赵州的「问事即得，礼拜了退」一般无二。今时众多自谓已悟的当代大师们！还会也无？

天童禅师又开示云：

方见露柱怀胎底时节，明白「稍移踪，便见片云点太清」底时节，太清终不受点；灵云到者里，插舌不得。舍生不来时，直是口门窄；直得纯清绝点、似镜长明，犹是真常流注；恁么时有辨白，恁么处有智用，须知向上更有事在。所以道「打破镜来，与子相见」，者里出光影、断功勋，与那人合。明安道：「照尽体无依，通身合大道。」个是诸佛、诸祖真实到处。「妙中回互，玄处转侧，生死影像未曾萌」，此犹是空劫已前事，要且未曾与人天相见。更须密移一步，于万象中闹浩活处，得大受用。「我此所现身，与一切法等」，我与诸法同出同没、同生同死，无一事不从个里出，无一法不从个里生，所以道「天地同根、万物一体」；若恁么到时，有甚么分外底眼根耳识来？有甚么分外底色像音响来？是衲僧彻表彻里、洞中洞边一切皆到底时节；将来腊月三十日，自然脱体恁么去。且道：正恁么去时如何？张骞寻尽孟津源，推倒昆仑没依倚。（《宏智禅师广录》卷五）

且观此段天童禅师开示，何处教人认取离念灵知心为真实不坏法？何曾教人住在离念灵知的无事甲中作文章？

真心如来藏既然是心，当然必有心之作用，故名为识，所谓阿赖耶识、异熟识、无垢识、如来藏识是也！既名为识，当知不可如同木石之全无知觉也！「识」是了别之意故。然其了别性，不在六尘中，非是三界六尘法中之了别性也！然而虎丘后人传至南宋理宗淳佑十一年（公元 1215 年）时，痴绝禅师已

经堕于离念灵知心中，从来不离六尘中之见闻觉知性，何能通得过经文圣教之考验？何能透得过祖师言语、机锋？却还有今时误会默照禅的大师与学人，振振有辞而向平实争执，更道六识心之见闻觉知性即是真如心、即是佛性。临济、杨岐一宗，传至五祖法演、克勤圆悟、大慧宗杲之时，皆不堕于六识心王之见闻觉知性中；非唯临济、杨岐一宗，乃至曹洞以下，传至天童正觉禅师时之默照禅所悟者，亦仍如是；唯有曹洞及临济虎丘门下后世错会之人，方言见闻觉知心、离念灵知心是真实心也！

且再举专弘默照禅之天童宏智正觉禅师开示为证：

田地虚旷，是从来本所有者。当在净治揩磨，去诸妄缘幻习，自到清白圆〔圆〕明之处。空空无像，卓卓不倚，唯廓照本真，遗外境界。所以道：了了见，无一物。个田地，是生灭不到，渊源澄照之底；能发光、能出应，历历诸尘，枵然无所偶；见闻之妙，超彼声色〔实相心之见闻了别性，其妙处是超越声色的，从来不堕于声色六尘中的〕。一切处，用无痕，鉴无碍，自然心心法法相与平出。古人道：无心体得无心道，体得无心道也休。进可寺丞，意清坐默；游入寰中之妙，是须恁么参究。（《宏智禅师广录》卷六）

如是悟得不在六尘中分别了知，而对六识心所不能了别之无量六尘外法，能作无量了别功德之第八识如来藏心，方可说为真实心也！如是心，既不在六尘中了别，不缘六尘、不知六尘，方可道是超声盖色者，这即是第八识如来藏的见闻之妙超

彼声色真义，是故天童禅师特地在明言真心体性时云：「见闻之妙，超彼声色。」如是之心，总无众生所知之心相，离六尘见闻觉知性，都非众生所知之六识见闻知觉体性；此心恒离六尘而作了别，如是心相既非众生所知之心相，故名无心之心。证得如是无心之心者，方得名为无心道人也！实证此无心之心者，方得名为无心禅和也！其若未证，自名无心禅和，即是大妄语人！

经中云：「法离见闻觉知。」「不会是菩提，诸入不会故。」宗门真悟之师亦复如是说，所以天童禅师言：

默而昭，净而照；虚而容，廓而应；不与外尘作对〔不与外尘成为一对：不与外尘相面对，譬如眼识与色尘作一对〕，了了地独灵〔了了分明地独自灵敏的应对〕。到个田地，方识阿祖。

（《宏智禅师广录》卷六）

「到个田地，方识阿祖。」需到达这个地步了，才能说是已经认清楚自宗祖师的家里人。

天童禅师又言：「因因缘缘，果果报报，在其间无分外底。更须知道：光境俱亡复是何物？」（《宏智禅师广录》卷六）由此可知，天童宏智禅师虽然一生努力弘扬默照禅，但是他的默照禅，并不是教人坐在离念灵知的意识境界里，而是要人观行：把见闻觉知的六识心自性，经由默照观察而了知意识、六识心的所有变相境界；认清了以后，排除一切意识觉知心的变相境界，自可认得不堕六识自性中的第八识如来藏了，这才是默照禅的真实意旨。

天童禅师的这一段开示仍然如是，他更明白的说：「在种种因果报现行的每一个当下，真实常住心可都是一一直在其间分明示现的，并无因果报现行以外之处可以觅得常住心。」但是他更重视的是：觅得常住的实相心以后，更须息灭一切攀缘、一切心行，揉服自心，使得六识自心远离六尘境界而不夤缘，借以灭除六识心的攀缘性，就可以解脱三界轮回，然后再返身回入三界中度众生，所以教人返观：「光境俱亡复是何物？」既然光境俱亡，岂有见闻觉知之可说耶？又岂有离念灵知心之可说耶？所以天童老人所说的仍是光影境界以外之心，不是一向与光影境界相触、相应的离念灵知心也！此谓离念灵知心从来不离六尘、不离境界相，不曾是光境俱亡之心。由此证实天童老人不以离念灵知心为常住心也！所以应该以觉知心作为工具，来求觅另一同时存在的第八识如来藏；所以，真正的禅法，不是在灭却见闻觉知心的自性，而要以见闻觉知心来觅取离见闻觉知的第八识如来藏，这才是禅门的明心境界修行方法。

离念灵知心一旦现行时，必定会与名言相到：或与表义名言相到，或与显境名言相到；能闻、能见、能知、能觉之性，纵使恒时一念不生而了了分明，皆可亲到六尘相、亲到显境名言乃至表义名言，无有离念灵知心不到名言者。特别要说明的是：尚未发起二禅以上等至境界者，如是所有人之离念灵知心，都是时时与六尘相应、时时与语言相应，所以自心中一念不生而不动时，仍然可以了知他人所说言语之意义，当知即是与表义名言相到之心，绝非光境俱亡之心，故非真实心也！

然而真实心虽然光境俱亡，从来不与表义名言、显境名言相应；但是却了了能知七识心王之所思所欲，都不须有言语相、文字相、声音相、动作相来告知。离念灵知心则不然，必须借言语相、声音相、文字相、动作相，才能了知他人所思所欲也。正如天童老人所言：

……，便知「本来无缺、无遗余，语言有所不到，闻、见有所不及。」如犀有通，如蚌有孕；一段光明，是自家真实游践处。着精神体取！（《宏智禅师广录》卷六）

离念灵知心所了知的有情心想，是在言语相、声音相、文字相、动作相上面才能了知的，但常住真心却不需如是诸相，就能了知众生心行；若欲与之相应而运作，都不须语言见闻觉知；如是境界相，正如天童老人所说：「语言有所不到，闻、见有所不及。」迥异于离念灵知之必在语言、见闻之中运作。由此一段天童禅师之开示中，证知天童老人之默照禅所悟入者，绝非离念灵知心也！

天童禅师又恁么道：「一心绝待，六处不收，是个面嘴兮、还相识不？」（《天童宏智正觉禅师广录》卷七）天童老人的默照禅所指示的悟入标的，是色声香味触法等六处都不相应的心，所以说这个心是绝对待的，从来不面对六尘相，如此与见闻觉知的离念灵知意识心同时同处而驻于三界五阴中。所以天童宏智的默照禅所悟真心，正是错认离念灵知心的大师们所排斥的如来藏识，唯有如来藏识才能离六尘中之所有见闻知觉性故。

非独天童老人如是开示，余诸真悟祖师亦复如是。有僧

问：「如何是佛？」云门亦答言：「六不收。」皆谓真实心离六尘中之见闻觉知也！然而此心正离见闻觉知时——于无始劫来一向都离见闻觉知之际——却又是谁人能证此心？当知即是吾人之见闻觉知心、离念灵知心也！是故平实出道以来，不断的开示说：应以见闻觉知心、应以离念灵知心为工具，去寻觅离见闻觉知的第八识如来藏。若灭除了见闻觉知的意识心，就无法寻觅离见闻觉知的第八识如来藏了；是故十余年来不断对大众宣说正理：法离见闻觉知，然而不须灭却见闻觉知也！

云何知天童禅师所弘默照禅非是离念灵知？而是六尘外之本觉本知？别有其《坐禅箴》为证：

佛佛要机，祖祖机要，不触事而知，不对缘而照。不触事而知，其知自微；不对缘而照，其照自妙。其知自微，曾无分别之思；其照自妙，曾无毫忽之兆。曾无分别之思，其知无偶而奇；曾无毫忽之兆，其照无取而了。水清彻底兮鱼行迟迟，空阔莫涯兮鸟飞杳杳。《宏智禅师广录》卷八）

以天童老人所悟者为六尘外之鉴机照用者，而非众生六尘之中终日能知能觉之妄知妄觉，所以言「不触事而知、不对缘而照」；经中亦说「法离见闻觉知」，正与天童老人同一鼻孔出气也！

真悟之法，不在灭却见闻觉知等六识心自性，反而却要保持六识心体的见闻觉知性，方能以之寻觅本来离见闻觉知性之如来藏也！是故大慧宗杲禅师法语开示曰：

昼三、夜三，孜孜矻矻；茶里饭里、喜时怒时，净处秽处、妻儿聚头处，与宾客相酬酢处，办公家「职事」处，了私门婚嫁处，都是第一等做工夫提撕举觉底时节。昔李文和都尉，在富贵丛中参得禅，大彻大悟；杨文公参得禅时，身居翰苑；张无尽参得禅时，作江西转运使。只这三大老，便是个不坏世间相而谈实相底样子也！又何曾须要去妻孥、休官罢职、咬菜根、苦形劣志、避喧求静，然后入枯禅鬼窟里作妄想，方得悟道来？（《大慧普觉禅师语录》卷二十一）

大慧禅师会反对默照禅，是因为默照之法很容易使人误会而落入离念灵知意识心中，所以大慧禅师顾念学人的法身慧命因缘，不得不大声疾呼，教人远离默照禅；当他往访天童宏智禅师之前的住在闽南时期，更是斥之为默照邪禅，因为他当时从错悟的天童弟子处听得的默照禅，都与天童的默照宗旨亲证如来藏不同，所以责之为邪。纵使天童所悟是如来藏，但是默照之法却是极难证悟的；大慧总是喜欢以最直接的方法，帮助学人证悟，所以教人看住一个话头，死抱不放，然后在一切境缘上面用心参究；这样子最容易突然间一念相应到如来藏，那时深心之中才能确认它确实存在，体验到它的真实性，就可以永不退失。然后才去体验及现观它的如如性，智慧便可如涌泉一般源源而生。

所以，大慧禅师特地举出张无尽宰相……等人证悟的事情来，让大家知道：真正的参禅，并不是要盘腿静坐、避喧求静、休妻去子、独住山林中，却只是在保持一念不生的六尘中意识

境界。这就是大慧宗杲禅师所提倡看话禅的意思与精神所在。从历史事实以观，天童宏智禅师舍寿以后，继起无人，大慧虽然暂时指派天童弟子担任天童山住持之位，但是终究不能助益天童弟子悟入，最后还是得由虎丘绍隆之弟子应庵昙华禅师前去住持，才能弘扬天童宏智之法；然而应庵昙华有时不免要顾及天童的默照之法，相续传承久之，不过六、七十年，住持天童山的虎丘后人痴绝禅师就落入离念灵知心境界中了，从此以后天童山的常住众，再也不能亲证第八识如来藏了。由此可知，默照之法，确实很难令人悟入。也由此证实：离念灵知本是一般误会默照禅者所最易堕入的意识境界。非唯今时如此，古时已自如是！有智之人，何不思之？

落入离念灵知心境界者，方是背觉合尘，而皆自以为是背尘合觉；其实唯有悟得如来藏者，方是背尘合觉。云何言离念灵知心是背觉合尘？谓离念灵知心一旦生起，则每一刹那都必定会以其妄知妄觉而与六尘相应，故名合尘；离念灵知心现行时，又从来都不曾与如来藏之真觉、本觉相应，以后也不会与如来藏心六尘外之真觉、本觉相应，故名背觉；以是缘故，若人返观离念灵知心之灵明觉知自性，如是认以为真者，即是背觉合尘。悟得如来藏者则反之，绝对不认离念灵知心、有念灵知心为真心，了了而知离念灵知心之知觉性乃是妄觉之性，决非如来藏的真觉、本觉；唯有如来藏识之真觉、本觉，能了知法界而随缘任运，名为鉴机照用，永远不落入六尘中，方能说是本觉、真觉。照用者谓如来藏识随缘应物，于众生心，靡所不应；如是永远感应不辍者，方是真觉、本觉之性也！此性本

有，故名本觉；不是修行离念之后才生起的后觉、妄觉。如是真觉之性，从来不与六尘和合相应，是故说为背尘者；如是背尘而又常示现其真觉之本觉性，方名真实心；若人所悟是此心者，则能与真觉相合，则能转依如来藏背尘之清净自性，故名背尘合觉。是故 马鸣菩萨《起信论》云：「**如凡夫人，前念不觉，起于烦恼；后念制伏，令不更生；此虽名觉，即是不觉。**」即是斥责西天与中土古今凡夫诸人错以觉知心离念而自以为悟者。信哉斯言！诸方大师与诸禅和！何不取信 马鸣大士之言？

又：佛说人间众生心总共有八，参禅人务须辨明何者为真？何者为妄？然后知所归依、知所转依，便得大自在。否则终究是说食数宝，只成个野狐禅。尔等修习默照禅而落入离念灵知境界者，当以默照禅鼻祖天童宏智正觉禅师之开示，作为最后遵循之法语，且以天童禅师举洞山禅师之开示为证：

所以洞山和尚道：「若论此事，如人家养得三个儿子相似：州里须得一个，县里须得一个，村里须得一个。」尔且道：哪个是州里底人？哪个是县里底人？哪个是村里底人？若一念净尽去，廓落无依去，三世诸佛望尔顶相不及也！是个做处，了了而明、灵灵而知，晃晃而耀、惺惺历历，分分晓晓也！是个做处，随高随下、照青照黄，刹刹尘尘、心心法法也！是个做处，尔若分晓，穿作一串，岂不是衲僧纵横皆到底时节？便知道：「玄中玄，超毗卢越释迦；体中玄，一切处自然普遍；句中玄，哆哆和和出广长舌。」岂不是衲僧具足受用底时节？是

尔做处，是我做处，是诸佛、诸祖做处，更有甚么僧、俗、男、女？（《宏智禅师广录》卷五）

若没有州里儿子随时供应一切，若没有县里儿子随时作主，村里儿子纵使能了知家中欠缺个什么，既作不得主、也无资材，能作得了什么？州里儿子譬如第八识如来藏，县里儿子譬如意根第七识，村里儿子譬如前六识见闻觉知、离念灵知等六识心；换句话说，人必须得有八识心王具足，方好在人间生活做事；若缺得一识，便成了个残障人士。若没有第八识如来藏，则前七识俱皆灭没、不能存在，色身顿成尸体一具，即非有情生也。若缺第七识意根，可就无人作主，连最简单的生活应对都不能了；若缺前六识的见闻觉知自性，可就连最简单的青黄赤白、父母、子女、食物、粪便的分别都不会了，更遑论学佛！所以，一切人，在人间都得要八识心王具足了，方能正常的生活与学习，一识也缺不了。第八识即是唯识种智中说的第一种能变识，第七识意根即是第二种能变识，前六识即是第三种能变识；由有这三种能变识，才会有三界中的无量万法，也才会有今天的飞机、轮船、核子弹等万法，所以说这三种儿子都是每一个人所必须的；欠缺了一种，或成断灭、或成白痴、或成无情。所以洞山良价禅师说得要有三个儿子才成。

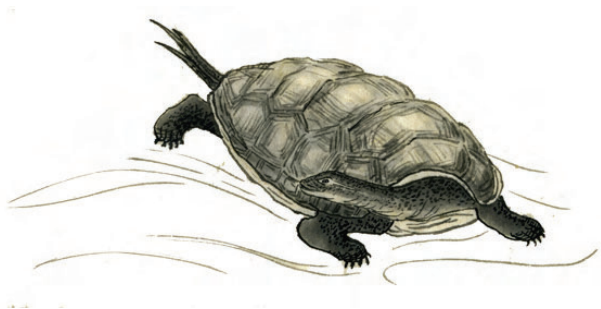
前六识的自性，是大众所熟知的，也是学禅人能了知其虚妄的；只有错认离念灵知的人才会认以为真。第七识意根，则已是多数人所不能知的了；然而第七识意根之背后，另有万法根源的第八识心供应一切，能出生离念灵知心，也能出生意根，这当然必须是真实常住法，才能有这种殊胜的体性。既如

是，当然应该寻觅第八识如来藏，才可能是真悟之法；若有人教导一念不生之法，求证离念灵知心之境界，当然是背觉合尘的，正与佛法所说背尘合觉的正理相悖。

综上所述所举天童老人之开示，处处都指向**离见闻觉知**；他一生虽然倡弘默照之法，然而所悟却不是离念灵知心，更不是六识心的见闻觉知性，而是想要以默照之法，教人认清意识觉知心的种种变相；远离了意识心的种种变相以后，最后才有可能触证到一向都离见闻觉知的如来藏。然而他的默照禅法，欲悟实难，只为此法只宜于亲证如如不动之心体所在（也很不容易找到它），但是却无法在如如不动心体的无量神用中找到它；而且学人修习默照禅之法，总多落入六识心之见闻觉知性中，同于自性见外道之所堕。禅宗多数祖师则不如是，每于平常日用中助人悟入，最为径捷。是故有智之人，莫学默照之法，可免同堕离念灵知意识境界中，久后方有悟缘。

今以如是多篇天童老人之开示，证明天童老人之默照禅所悟者，仍非晚明、清朝及今时人所「悟」之离念灵知意识心也！然而求悟之人，千万莫作恶想：想要把见闻觉知心灭除，或者想要把见闻觉知心处于离见闻觉知的状态中。这都是邪见！一切大师与禅和子们，都应该保持着见闻觉知心——第六意识——以第六意识能见闻觉知的功能，来寻觅离见闻觉知性的第八识如来藏，因为第八识如来藏是与识阴等六识同时同处的，不是由识阴中的意识修行离念来转变成如来藏的。找到如来藏以后，就能通透禅宗祖师机关，确实领解禅宗祖师的玄言妙语，渐渐就能具足中道观、般若实智，乃至久后可以发起道种智。

所以不论是三贤位的见道位，或是诸地的修道位，都是要由禅宗的明心开始，无人能自外于此，都是要亲证离见闻觉知的如来藏。但是却不可以灭掉见闻觉知，应该以见闻觉知来寻觅离见闻觉知的第八识如来藏。（待续）





(连载六)

五、证严「上人」将佛法浅化的证据

证严法师将佛法浅化的证据罄竹难书,兹举较明显的例子「将初地到十地菩萨证量、智慧及功德浅化」来说明。譬如证严法师在《心灵十境》二~五页云:

学佛,一定要经过「菩萨十地」这十个阶段。「地」是基础的意思,第一个基础阶段就是「欢喜地」。要做一位欢喜地菩萨,需具备什么条件呢?

首先要培养欢喜心,也就是爱心、慈悲心;有了慈悲心,就愿意施舍。不管出力或是物质的布施,抑或以自己体悟的道理去改变他人,都要从欢喜心和爱心开始,然后才能「舍得」,包括舍出金钱、物质和时间。……

所以说,修行就是这么简单的事:只要在日常生活



中，时时培养殷勤的心和欢喜心；有了欢喜心就没有烦恼，有了殷勤之心就不会懈怠，并且脚踏实地，就能恒持道心，进入菩萨的初地，也就是「欢喜地」。

从证严法师书上这些话得知：证严法师认为只要时时培养殷勤的心和欢喜心来行善，就能恒持道心及没有烦恼，就可以进入初地菩萨果位了。像这样的初地菩萨实在太好当了，每个人只要像证严法师所说，人人都可以在一世中成为初地菩萨了。这样的说法，与佛所说证得初地菩萨所需要的条件真是太悬殊了！她的心行与初地的果证简直是南辕北辙，完全颠倒。兹说明初地修证的内容与过程如下：

一者，须经历一劫乃至一万劫修集信心的十信位过程。也就是说须经过一大劫乃至一万大劫而对佛法僧具足信心（包括心中经常忆念真如法、相信佛具足无边功德、相信佛法对自己有大利益、相信正行僧等）的信心修集，不因自己性障及文字障的关系，对佛所说真正、微妙、甚深的了义法无法了知而产生怀疑、不信、乃至毁谤，这样经过一劫乃至一万劫修集对于三宝（特别是对大乘法宝）的信心，于十信位圆满不退之后，才能转入十住位的初住初心之中。

二者，须经历初住位到六住位，外门广修菩萨六度万行。佛弟子于一劫乃至一万劫修集信心具足后，即可转入菩萨十住资粮位的初住位中。于初住位中广修菩萨六度的第一度：「布施」，主要是以财施为主，法施及无畏施为辅，随缘、随分、随力去布施；所以，凡是还没有证得如来藏的未明心位，不论如何广作布施的工作，都只是初行位的凡夫菩萨而已，随

时都有可能退失于菩萨行而返回十信位中。若于初住位修行布施圆满以后，对三宝的信心已能不断增上及作更广大的布施而使福德能够一一建立的缘故，对佛所说的戒律能够深入了解及受持，因此而身受菩萨戒，转入菩萨二住位中，这是外门广修布施及持戒之行。于二住位中，广修菩萨六度的第二度：「持戒」，对佛所说的一一戒能够细心受持，并于佛所施设的十重戒一一不犯，以之庄严其身。于持戒功德发起之后，复转入三住位中；于三住位中，广修菩萨六度的第三度：「忍辱」；此阶位中对于佛所说戒律能够安住，进而对世间法及出世间法的种种忍辱能够安住；于忍辱圆满后，复转进四住位。于四住位中，广修菩萨六度的第四度：「精进」，对佛所说的一一法能够精进不懈的修学，亦能努力摧邪显正、护持正法；于精进圆满后，复转入五住位中。于五住位中，广修菩萨六度的第五度：「禅定」，对佛所说的禅定已有信心，并依照佛所说禅定内容努力去修定；于禅定的修证有了基础以后，才转入六住位中。于六住位中，首要之务为观行能取、所取都空，最后双证能所取空，成就世第一法，邻于初果而住；并且必须广修菩萨六度的第六度：「般若」，主要是进修如来藏的空性智慧，对于经中所说的般若加以熏习以及勤求善知识教导，使自己的智慧增上，并依善知识观行五蕴、六入、十二处、十八界之虚妄，确实验证能取所取都空，验证自己确已经历大乘四加行的暖、顶、忍、世第一法的亲证功德，然后参究如来藏的所在而求明心，方能圆满六住位；在六住满心位中证得第八识如来藏，而且能安忍不退之时，才能转入七住位不退。但是这些一一亲证



之后，也只是获得大乘般若的真见道功德而已，还未能到达初地，还得要有相见道位的种种进修，才能到达初地的入地心位。由此可见，想要证得初地果位的功德，先要经初住到六住位的外门六度万行，才能进入真见道位的七住位中，还到不了初地的。

三者，想要证得初地果位功德，**须先经历七住位明心，乃至十住位眼见佛性，才有希望再度进修而进入初地。**于七住位中，依善知识教导禅法知见，建立正确参禅知见，并努力于定力的增长、慧力的增上、福德的累积、性障的消除等等。于定力、慧力、福德等圆满后，依善知识教导参禅的方法，在日常生活中发起疑情，寻求第一义谛，于因缘成熟及世尊的冥助之下，一念慧相应而触证真心第八识本体。当参禅者一念慧相应而找到第八识时，现观第八识既不在内、也不在外、不在中间，体如虚空而无形无色无相；它从来不在六尘境界中运作与相应，故不对六尘任何境界生起分别，它既不思量、也不作主，完全配合它自己所生的蕴处界而分明显现自己的真实性与如如性；这是本来就如此而不是修来的清净境界，所以悟了也是无所得、无境界法；这个自性清净心可以被吾人所亲证，因此这个无形无相的第八识，又名「空性」，亦名「真空」。于触证如来藏以后，能够安忍于此第八识的本来无生而转依它，因而发起般若中道的总相智慧，圆满七住位的不退功德。此即是《菩萨璎珞本业经》卷上所说：

是人尔时从初一住至第六住中，**若修第六般若波罗蜜，正观现在前，复值佛菩萨、知识所护故，出到第七住，**

常住不退，自此七住以前名为退分。(CBETA, T24, no. 1485, p. 1014, c1-5)

因为明心的关系，断三缚结，所以同时亦是大乘通教的菩萨初果人，亦是声闻教中的初果圣人。

于七住明心而成就菩萨初果解脱分以后，复转入八住、九住、十住位，于内门广修六度万行，再依般若中道智慧，现观五蕴、六入、十二处、十八界虚幻，于善知识教导看话头的功夫下，在日常生活中将话头锻练得清清楚楚，并精进于慧力的增上、福德的累积（尤以财施及法施为主）、贪瞋痴等性障的淡薄，于因缘成熟及世尊的冥助之下，一念慧相应而得眼见佛性——眼见第八识如来藏的另一种面目，即透过眼根、色尘、五遍行触心所以及五别境慧心所，得以用肉眼在一切物上看见自己的佛性，也是第八识直接出生的见分，外于六尘而不断的运作，不但是在六尘中分明显现，甚至于眠熟时也一样清楚分明的现前；如是空而不无，亦名「**有性**」，又名「**妙有**」。并于眼见佛性当时，现观自己身心及世界如幻，自然就会成就「**如幻观**」的观行而转入十住位中，还是到不了初地的；证严法师对这些般若证境，丝毫没有，连七住位明心所证悟的第八识心体所在，她都不懂、不证，就自以为是地上菩萨了，胆子可真大。

合此第八识空性与有性，名为「**真空妙有**」，此唯有明心与见性二关都具足的人才能完全了知，非是已明心而未见性的人所能了知，更不是未悟的证严法师所能了知。因为证严法师在《心灵十境》第七十四页~七十五页如是云：



何谓「真、俗」二谛？以物质而言，它在佛理中，可以从「有」分析到「无」、把「整化为零」；因为它是四大假合的物体，从真谛来讲，到了最后就是「真空」。但是，我们也要回复到俗谛，因为我们生活在人间，所以，要了解物质「化零为整」的功用，它可以把没有的东西、组成有的东西，这称为「妙有」。

像这样将自己思维、想象得来「从有、到无」的荒谬知见，说之为佛所开示「真空妙有」的正理，与佛法完全是牛头不对马嘴的荒唐言说；像证严法师对佛法严重误解到这样的程度，她将世俗人的想法解释作佛法的证境，与藏密喇嘛们将外道双身法的淫欲享乐境界用来解释作佛法的果证，并无不同，真是太离谱了。由这一段话中，看见证严法师竟然把佛陀的证果内容擅加改变，而成为不必经历这七个过程的内容，也不必亲证能、所取空而实证意识心的虚妄性，也不必亲证如来藏的明心内容而实证如来藏的真实有，而将明心解释为意识觉知心清净而不执着的常见外道境界，就可以算是明心了；又将眼见佛性加以浅化，不必如同佛说的眼见佛性，而是依照她所扭曲后的极粗浅凡夫境界，就说是见性了，这正是将佛法浅化的具体代表作。

四者，须在悟后再经历十行、十回向位的修行，圆满相见道位的功能以后，再发起十无尽愿，始能进入初地。于眼见佛性成就如幻观后，复转入十行位中，于内门广修六度万行中，依般若中道智慧，了知般若及唯识诸经种种别相智及道种智，并随分修学禅定、透牢关，并现观五蕴、六入、十二处、

十八界犹如阳焰非常虚幻，亦即现观能取六尘心犹如阳焰虚妄不实，成就「阳焰观」的现观，圆满十行位，复转入十回向位之初回向位中。于初回向位中，努力护持世尊了义正法，加以摧邪显正，并救护一切有情回向正道；于摧邪显正当中不断消除自己的性障：私心与我执，唯留最后一分思惑不断，努力进修十回向位得以圆满。于十回向位将圆满时，现观自己所行种种自利利他无量菩萨行，犹如梦中所做一切事一样，成就「如梦观」的现观，圆满十回向位。于如梦观现观成就而圆满时，自己性障已经永伏如阿罗汉，这时加修百法明门及发起十无尽愿，才能转入初地的入地心中。这些都是佛陀在经中所说的入地过程与内容，但是证严法师却都以世俗人的想法而加以变更，自以为是的胡说一气，这就是她将本来圆满胜妙深奥的佛法加以浅化而成为不圆满、不胜妙、不深奥的证据。

从上面事实可知，能够发起初地菩萨的证量、智慧及功德，须经过一劫乃至一万劫的修集信心的十信位圆满后转入十住位；菩萨于初住位到六住位外门广修六度万行，并于明心找到第八识，发起般若中道智慧而不退转，才能成就菩萨七住位的功德；于明心而入七住位不退后，努力增长定力、智慧、福德，以及性障的消除，并依善知识教导而锻炼看话头的功夫，于日常生活中将话头看得清清楚楚，并于种种因缘成熟时，得以眼见佛性，成就十住如幻观的现观而转入十行位；于转入十行位，依般若中道智慧，于二转、三转诸经所说别相智及道种智精进熏习，并努力消除自己的性障，成就十行位阳焰观及十回向如梦观；于如梦观成就后，自己性障永伏如阿罗汉，加上



修习百法明门及发十无尽愿，才能完成经历一大阿僧祇劫才能证得的初地菩萨证量、智慧及功德，才能成为初地的入地心菩萨。反观证严法师说：「只要在日常生活中，时时培养殷勤的心和欢喜心；有了欢喜心就没有烦恼，有了殷勤之心就不会懈怠，并且脚踏实地，就能恒持道心，进入菩萨的初地，也就是『欢喜地』。」所说完全与佛说的初地证境相悖，其实只是证严法师自己的臆想、妄想所得，与初地菩萨的修证完全无关；她以凡夫未断我见、未证明心境界、未证见性境界、未发起般若根本智、后得智的凡夫境界，而在书中示人以诸地果位的证量，所以证严法师已成就如下过失：

一者，将初地菩萨证量、智慧及功德加以浅化，等同世间人所说，何以故？不须经历十信、十住、十行、十回向位，即可以进入初地故；不须明心、也不须眼见佛性成就如幻观，乃至不须完成十行位阳焰观、十回向位如梦观，就可以进入初地故；不须精进永伏性障如阿罗汉、也不须加修百法明门及发十无尽愿，就可以进入初地故。如是行为，将世间人所说「**殷勤的心和欢喜心**」套进佛所说应于一大阿僧祇劫才能成就初地菩萨般若证量中，将初地的般若实相智慧及福德、功德都加以严重的浅化，使得初地菩萨甚深微妙的证量、智慧及功德同于世间人一样无二无别，这正是她严重浅化佛法的地方。

二者，她使佛弟子不能了知初地菩萨证量、智慧及功德的胜妙处。由于她的所有弟子都不知而随她自以为知的缘故，她就断送了诸弟子证得初地菩萨的机会；诸弟子们也像她一样，同以保持「**殷勤的心和欢喜心**」，以为这样就是已经证得初地

菩萨的智慧、功德了，将会和她一样妄言已证初地菩萨果证而犯下大妄语业，成为必堕地狱的大妄语业者，深可怜悯；佛在《楞严经》卷六开示云：

若大妄语，即三摩地不得清净，成爱见魔，失如来种：所谓未得谓得，未证言证。或求世间尊胜第一：谓前人言「我今已得须陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿罗汉道、辟支佛乘，十地、地前诸位菩萨。」求彼礼忏，贪其供养。是一颠迦〔一阐提〕销灭佛种，如人以刀断多罗木，佛记是人永殒善根，无复知见，沉三苦海，不成三昧。（CBETA, T19, no. 945, p. 132, c1-8）

若慈济四百万徒众中，有千分之一的信徒，因为证严法师的胡乱说法而信以为真，所以犯下了大妄语业，其数就有四千人犯下大妄语业了；这些犯下大妄语业的原因，都是源于证严法师的邪教导所致，所以证严法师公然在书中如此极度的浅化佛法，后果极为严重；一切慈济人于此绝对不可不慎也！否则恐将犯下大妄语业而仍然都无所知，真是害人不浅！

又证严法师在《心灵十境》书中，将二地菩萨的证量、智慧及功德加以极度的浅化，譬如第二十四~二十九页云：

「离垢地」就是清净的境界。何谓「垢」？也就是垢秽——对人我有分别心，自以为了不起，总是认为：我的学历比你高，什么比你强，愈比愈觉得自己高高在上；像这样，心就会常常有垢秽染着。心地若能净化，去除这些杂念，才能进入「离垢地」。也就是心



田中完全是纯净的好种子，不要掺杂一些不好的东西。……

所以学佛要先看透视世间之理。大乾坤有四大不调，小乾坤也是刹那无常，有什么好计较的呢？我们只需要好好清净心地，不要让它蒙上垢秽污染，并时时抱着欢喜心和清净心，这样就是进入第二阶段的「无垢地菩萨」了。

然而 佛说二地菩萨，是十回向菩萨成就如梦观的现观而知道自己无量劫前的往事以后，性障也已经永伏如阿罗汉，再加修百法明门，于法通达并发起增上意乐而勇发十无尽愿时，才能转入初地。于初地时，广修布施波罗蜜多，以法施为主而兼顾财施，主要是为众生广说一切法皆是第八识所生的微妙法理。并于初地快满心的时候，现观一切六尘相，皆是从第八识出生，如是成就「犹如镜像观」，便满初地心，才能转入二地；可是证严法师对这个现观并无任何的修证，连基本的见道都没有，就说她已懂得二地的功德法相了。

菩萨于二地心中，广修二地菩萨应修的种种善法、十善业道、严持戒行，以满足二地应有的福德，并进修二地千法明门的无生法忍道种智，以及努力断除二地所应断的烦恼。于二地快要满心时，因为证得犹如光影的现观，而了知如何使第八识所含藏的种子转变清净，亦即了知如何转变自己的内相分，令自心与非择灭无为相应，不须压抑与加行便得清净，成就「犹如光影观」的现观，永不毁犯清净戒律，是名真持戒，这样才算已圆满二地心。由此可知，要圆满二地菩萨的证量、智慧及

功德，必须先于十住位证得如幻观，于十行位证得阳焰观、于十回向位完成如梦观的亲证、再于初地完成**犹如镜像现观**，才能转入二地；于二地中，加修二地应具备的无生法忍道种智及福德，并于二地完成**犹如光影观**，圆满二地满地心而转入三地入地心中。反观证严法师不需要完成十住位的如幻观、十行位的阳焰观、十回向位如梦观行、初地的犹如镜像观、二地的犹如光影观，而说「只要对人不起分别心、只要时时抱着欢喜心和清净心」，就可以圆满二地的满地心功德；她将二地证量、智慧及功德浅化到如此地步，都不需要有无生法忍的证量就可以证得二地心，这样一来就使她的信徒们都不再对佛所说的甚深微妙法生起殷勤的追求心，因而断了她的广大信徒法身慧命了，也会造成笃信她说法的信徒们成就大妄语业。像证严法师这样将二地菩萨证量、智慧及功德加以浅化到这种程度，真是匪夷所思，实在让人不敢恭维！

又证严法师在《心灵十境》书中将三地菩萨证量、智慧及功德加以浅化，如第三十七~三十八页云：

第三阶段是『发光地』。一面镜子若是蒙上一层污垢，就无法清楚地映照出人的面貌或景物。我们的心就像镜子一样，心若被污染了，清净的智慧就无法显现其良能效用。**学佛，就是希望我们的心地能发光（智慧光能）；而且不仅能自照，还要照亮他人。**

有人说，现在的社会很『黑暗』。其实，这里所讲的『黑暗』是指人的心地黑暗，也就是本性中的智慧光明无法显发出来。不仅没有照到外面，也不曾返照自



心，因此会感到迷惑不安，这就是凡夫。

凡夫本就具有佛性，只是被无尽的欲望所遮蔽，因此无法发光；若要使它发光，唯有修学坚忍美德，才能断除迷惑。因为我们往往无法忍受境界的诱惑，所以容易生起迷惑。

然而 佛所说的三地菩萨，于二地证得自己内相分所以染污或者清净的原因，完全是自己七转识经由无生法忍的净化所造成的，因此可以自行改易自己的内相分，完成犹如光影观的观行，圆满二地功德而转入三地的入地心位。于三地入地心的时候，加修三地应具备的无生法忍道种智、福德，尤以六度中的忍辱为主，以及三地所应断的烦恼。并于三地快满心的时候，加修四禅八定、四无量心、五神通等法，得以发起「三昧乐意生身」，可以自行前往诸佛世界礼拜供养诸佛及到诸方世界度众生；于缘熟的时候，忽然返观自己色身及意根、意识缘于他方世界之自己所现意生身所说诸法，而却能被自己在此世界色身中之意根与意识所缘，犹如山谷回响一样，便得完成此「犹如谷响观」的现观，才算是圆满三地菩萨的无生法忍，然后才能转入四地的入地心位。

反观证严法师所说：「只要能够忍受境界的诱惑，就可以断除迷惑」，她说这样子就是成就三地菩萨的证境了，完全不需要完成三地菩萨应具备的无生法忍道种智、福德、四禅八定、四无量心、五神通以及犹如谷响观的现观，就可以证得三地满心位，将三地菩萨证量、智慧及功德加以极度的浅化。像证严法师对佛法这样的朦胧无知，乃至对地上菩萨证量、智慧

及功德严重误会到此程度，误导四百万信众极为严重，不得不令正光摇头叹息！

又证严法师在《心灵十境》书中，将四地菩萨证量、智慧及功德加以极度的浅化，譬如她在第五十四页~五十七页云：

第三地之后，接着踏上第四阶——「焰慧地」。「焰」是光明四射的意思，不只是智慧光明返照自身，还要将光芒向外发散照亮。若能登上「焰慧地」，就能到达明净的彼岸。

修行，要先舍得社会「名利我相」。做任何事情，都要从基础做起、耐心去学，否则绝对无法进步。例如：若想享受品茗之乐，必须先学习烧水、泡茶，这就是从基础开始学茶道。除此之外，还应该知道水源从何处来，茶树如何种植、采收、烘培等等……。若能这样按部就班地踏稳每个脚步，就能不断进步、充实智慧的功能，进而达成「焰慧地」的境界。

总而言之，不论处在什么环境，都要下决心去适应，并以发光地的生忍、法忍为基础，不断地再精进，才能达到「焰慧地」。

然而 佛说的三地菩萨意识、意根能依意生身而在他方世界运为，由此缘故而圆成「犹如谷响观」的现观而转入四地入地心。于四地入地心的时候，进修四地应具备的无生法忍道种智、福德，及四地所应断的烦恼，并圆满六度的精进度来度众生，增益自己在世间法上化身众多的能力，得于四地快满心的



时候，圆满「如水中月」现观——现观一切他方世界，自己所化现的众多化身，犹如水中月一样，随于众多水的数量多寡，便——映现其中，犹如古人所说：「千江有水千江月」，因为圆满水中月现观而转入五地入地心。反观证严法师所说：「做任何事情，都要从基础做起、耐心去学」，并且「若能这样按部就班地踏稳每个脚步，就能不断进步、充实智慧的功能，进而达成『焰慧地』的境界」，她以这样的世俗境界就认为是四地菩萨，完全不需要四地菩萨应具备的无生法忍道种智、福德、发起意生身精进度众生，以及完成如水中月现观，就可以证得四地满心位菩萨，严重的将四地菩萨证量、智慧及功德加以浅化、世俗化。像证严法师以自己误解四地菩萨的知见，来浅化四地菩萨证量、智慧及功德，将佛在经典所说四地菩萨的内涵完全改写，将胜妙的四地菩萨证境代以世俗境界，其过大矣！

又证严法师在《心灵十境》将五地菩萨证量、智慧及功德加以浅化，如第七十一页~七十四页云：

接下来是第五「难胜地」。真正想要学佛就必须步步上升，套用现代人的话，称为人格升华。何谓「难胜地」？也就是「六波罗蜜」里的「禅波罗蜜」。学佛要修习「禅定」，心能定下来，就能达到禅的境界。如何让心定下来呢？要断除「思惑」，将心中的明镜「时时勤拂拭，勿使惹尘埃」，而且不是一曝十寒。……

真正的学佛，是要修炼我们的心，在任何境界下，都

要能保持一分定力。时时刻刻都很清静，对于任何境界都不起烦恼，这才是真功夫。

然而 佛说四地菩萨以其化现的化身能力，很精进的到他方世界度众生，圆成「如水中月」现观而转入五地入地心。于五地入地心的时候，进修五地应具备的无生法忍道种智、福德，及五地所应断的烦恼，并将六度中的禅定以及神通等法转胜，于五地快满心的时候，在等持位（定中接触五尘境发起办事静虑五神通）中，现观自己所化现的众多化身，皆是第八识秉持意根的作意与思，变化所成，皆非实有，圆满「变化所成」现观而转入六地入地心。反观证严法师所说：「学佛要修习『禅定』，心能定下来，就能达到禅的境界」以及「时时刻刻都很清静，对于任何境界都不起烦恼，这才是真功夫」，认为只要心能够定下来、常保持不起烦恼的无念中，就算是证得五地菩萨的证量了；可是她所说的禅定，却完全不需要三地修证的四禅、四空定、四无量心及五神通的证境，也不需要五地菩萨应具备的无生法忍道种智、福德及变化所成的现观，将五地菩萨所必须证得的证境全都舍弃，代之以世俗境界中的觉知心清明境界，这是严重的将五地菩萨证量、智慧及功德加以浅化、世俗化，也是污辱五地菩萨证量的说法。

至于思惑，她也不懂，胡说乱道而误导了慈济四百万信众，所以还得劳烦正光在此加以说明改正。思惑有三，即欲界爱住地烦恼、色界爱住地烦恼、无色界爱住地烦恼，都属于一念无明所摄，是进入初地以后所应断除的烦恼。欲界爱住地烦恼是贪爱欲界五尘中之种种苦、乐、舍之触觉，尤其是指男女



之间细滑触的贪爱；色界爱住地烦恼是对色界法生爱不舍，譬如贪着禅定及色界的神通等有为法、贪着色界天种种境界；无色界爱住地烦恼是执着四空定中之微细意识心，以为常住不坏法，如是安住不舍，不想让觉知心自己消灭；如是三界爱就是思惑的内容。

又思惑亦名我执，是意根相应之深层我见、我痴、我慢、我爱，也包含意识相应的二十个随烦恼，都要由明心证真断我见后，历缘对境次第观行才能渐渐断除，是修所断的烦恼。又二乘人断除我见后，再断尽思惑即成阿罗汉，于舍寿时，只须令自己七转识不再出现，只须令自己七转识断灭而不再出生、现行，即成无余涅槃。菩萨于明心后，亦须断除思惑烦恼，然而为了无生法忍智慧的增上，于初地满心时能证慧解脱而不取证，故意留一分思惑来滋润未来世的出生；于三地满心的时候，能够取证无余涅槃而不取证，故意留一分思惑润未来世生；六地满心时证得灭尽定，随时可取证涅槃而不取证，仍留一分思惑而润未来世生；要待七地满心断尽最后一分微细思惑习气种子，念念入灭尽定，舍寿时将会乐于取证无余涅槃。然而佛不许七地菩萨入无余涅槃，随即出现于七地菩萨面前，为彼解说「引发如来无量妙智三昧」，引导七地菩萨往八地迈进；所以菩萨正式断尽思惑的时节，是在七地满心位，但其实是在初地满心位就已能断尽思惑了，决不是证严法师所说要到五地才能断除思惑，因此说证严法师真是不懂大乘佛法也！像思惑这么粗浅的佛法知见，证严法师都会说错，焉有可能为人解说五地菩萨不可思议的证量、智慧及功德？她其实是连三贤

位中的七住位菩萨智慧都没有！莫说七住菩萨的智慧，乃至声闻初果的断我见智慧也都没有，所以会坚定的认为「意识却是不灭的」，墮在我见中。（待续）





(连载十七)

刘惠渊见道报告

一心顶礼本师 释迦牟尼佛

一心顶礼禅三期间诸佛菩萨及护法龙天

一心顶礼法身慧命父母 上平下实和尚

一心顶礼监香老师及诸护三菩萨

弟子自从退伍踏入社会后，因亲友介绍而加入一贯道，约二年多；最后与道亲渐行渐远，终至完全离开，从那时起便激发了弟子内心对修行的渴望，而在往后的十几年内，一直不断的接触所谓灵修团体或气功，时间较长或较认真学习过的有阿南达玛迦，动意功及超觉静坐。亦不断的阅读一些坊间灵性、哲学的著作。

其间，更有二次糊里糊涂当上讲师，照本宣科的说了一阵子外道法；为此，弟子在进入正觉共修后，亦曾对佛菩萨求忏悔，求佛菩萨原谅弟子未学正法前所造之业。所幸在这十几年

中，并未修得神通或特别感应，所以不曾因此而造恶业；学气功时亦未「出功夫」，而弟子深深相信此乃佛菩萨怜念弟子终将成为正法佛弟子，为保护令勿执着于外道有为法而不能自拔故，而让弟子于外道法中先污染一阵子，了解外道法的内容，再牵引入清净正法，为令弟子于往后能有免疫力故。

到正觉共修之缘起，是一位气功界朋友，与弟子结缘一套大陆气功书，此外另附一本《无相念佛》让弟子参考；一见「无相念佛」四字，便心生欢喜、欣然接受，就这样，气功书籍便被搁置在书柜内，一直搁到今天。当弟子大致浏览书中内容后，一种「终于找到了」的感觉由内心升起；因十几年来常怪自己意志不坚，以致于到处流浪，究其原因，实是心中一直脚踏不到实地的心虚感觉，长期下来是很苦的，所以很珍惜、亦很期待这次因缘。

得知同修会最新的班为每周三之晚间，亲教师为游老师，那时已开班二个月；第一天，心情很兴奋且特别早到，希望能被「收留」。记得当天下课后帮忙收垫子，跟义工何师姊半开玩笑说：「师姊！这种不用头脑的事，就交给我做好了。」师姊竟楞了一下，笑着说：「这么说，你已经证到真如了哦！」虽不太懂，但知道她也是开玩笑，所以还是礼貌性的微微笑着，一直到三年后的今天才懂她这一句话。后因孩子还小，共修后回家太晚了（老实说信力亦不够），便在没有请假的情况下自行中断共修课程，后来转到下一期之周六午班重新再入班。此事在一年多以后，才向游老师报告，请求谅解。

在陆老师坐下二年半间，周六午与周二晚，是固定在讲堂

的时段；随着对正法的日益深入，除了对法更有信心之外，更对 导师、亲教师之智慧佩服得五体投地，故在共修半年之后，在每次上完课回向顶礼时，于佛菩萨后面主动加上 导师、亲教师、父母亲，各一顶礼。且每逢有缘人，便随分宣讲熏习来的正确佛法知见，后来发现这些知见很多都是外面所没有听闻过的。而佛菩萨不但没有放弃弟子，把弟子带到正法中，更选择了透过弟子这条线，将一些本来就与正觉有缘的禅子牵引进来。

曾问过家里同修：「若以后因缘俱足了，老师要我们出外弘法利生，而无法陪伴家人时如何？」同修答：「一定护持到底。」但弟子心想：还得更勤精进，让自己是块料，派得上用场才成。

共修期间曾有几次特别的觉受，如今回想起来，虽然不算触到了，但也不无关系。就在禅三前三个月，弟子之大妈往生，巧的是大妈于今年八月十日在 导师座下皈依三宝，八月二十日即往生，全家人都由衷相信是佛菩萨灵感加被，让她于正法下皈依后才走的。因事出突然，一时无所适从，所幸同修会从助念到弥陀法会，其间大小琐事，均不厌其烦大力支援；尤其弥陀法会当天，正巧为亲教师会议，理事长悟圆老法师还特别先赶来主持法会，才又赶回去开会。这一切，都让弟子全家感动不已，也唯有在法上更加用功，才是真报恩。

终于有资格报名禅三了，内心着实犹豫不决，老师曾说：「若功夫不够，禅三拜到腰酸背痛，也参究不出来。」便有点后悔二年半来把俗务看得太重，而没有在功夫上打好基础。

一日，福田组文翰师兄询及弟子状况，告之：「想回到基础班再与亲教师修学二年半。」师兄劝先打消此念头，并说时间还来得及；且报名是学员的事，录取或破参与否，乃佛菩萨与萧导师的事。也对！佛菩萨与导师必定更清楚弟子与正法之因缘。

当填到求悟发愿文时，才发现二年半来每天发愿，此时竟不敢冒然下笔，只得将报名表放回佛案，待想好再填。次日清晨半睡半醒时，脑中浮现出一些字句，不论其是否为佛菩萨加持或是共修熏习之种子现前，但已将弟子心愿如实表达，而在填表时并未全文抄录，弟子已制成小书签来提醒勉励自己，原文如下：

末法众生，实可怜悯；弘法利生，舍我其谁？

明心见性，悟后起修，乃大丈夫，所应当为；

此生不为，更待何生？

行菩萨道，摧邪显正，乃理所当然，且势在必行；

故荷担如来、续佛慧命，尽未来际，为佛弟子之天职。

收到禅三通知单时，回答家人：「录取了！」连声音都会发抖，兴奋且有点意外。

最后一堂课，亲教师说：「没过关亦不用太自责。」并说也有老师教不好的可能性，当时不只弟子，许多女众都感动得哭了。导师与亲教师用累世修来的证量，透过身教、言教来带领我们，除了您们，不知何人能堪称得上「好」呢？故弟子常对人说：「每上完一堂课便赚进了五万元，因为这课程，在外面花五万元都听不到的。」

停。

近午斋时，继续拜佛参究，拜得很轻松、很自然，若有所悟；想到前六识都是妄心，那这□□□□？还是没有消息，先到佛菩萨像前发愿，求菩萨给弟子智慧；回座继续拜佛，等到监香老师走近，鼓起勇气报告，一时□拙，大意是□□□□□□□□与真心共同运作，老师告之：「此乃『知见』，是会里大家都知道的。真心与妄心要清楚分开。」并嘱弟子再参。后来在拜佛时，监香老师在耳边轻喊：「停！」原来是弟子眉心锁得很紧，过来帮弟子眉心拨开，又交待身心要放松，否则离禅甚远。

下午拜佛时，先向佛菩萨发愿，老师叫我们跪在前面、离圣像近一点，大声说出口；弟子发愿生生世世尽未来际都是要回到娑婆世界度众生，并遵循世尊及导师之指派，于任何时、地、任何任务，以正法利益有情。且由弟子性障中最难对治的一环发愿；久没上台作法布施，发现现在还是很怯场的，知道自己内心深处此一性障还是很重；若不克服，纵有三昧、辩才，不敢上台布施，终是枉然。这是此次禅三之突破。弟子并向佛菩萨承诺：回去后必将更加精进，把不足的定力加强、补回来。

接下来的参究，方向较为清楚，发现每次作意时，□□在同时便完成□□□□、并直接的□□□□，这是真心的相用吧？主三和尚在午斋时□□□□，一直说：「□□□□□□□□□□□□□□□□。」不就是在讲这个吗？但是因为体会的还是很粗糙，就继续再整理。

第一次进入小参室，顶礼后，先报告进入正觉共修之因缘，然后询问体验的内容，便把经行时之体验及拜佛时体验之心得报告和尚，和尚慈悲的将弟子内容接下去反问，弟子发现，其实是就弟子的体验为基础来做进一步的引导；在这小参过程中，本来模糊的概念变得很清楚，并嘱弟子从□□及□□参真心如何？并参意识为何不□□？

回到大殿，先到佛菩萨圣像前顶礼感谢，因知道方向明确了，若未破参，争取下次录取的机会，再来一次也有把握得多了。又发愿，内容一样。

一直到第三天近午，主三和尚走到旁边时，看到弟子便问：「整理清楚了吗？」弟子答：「可以报告了。」但因心虚故，又补了一句：「不清楚。」在与监香老师小参时，孙老师说弟子只看见龙的尾巴，未看到整体真心的运作。游老师则叫弟子要有信心，应该不错了，亦有技巧的讲解根、尘、识之间前后的次第性。至此，弟子在□□□□中，真心的运作方才有较完整的体认；也因此，在弟子第二次进小参室时，才较顺畅的面对和尚，而让主三和尚更有引导的下手处。记得有一题问到印顺法师的「意识细心」时，隐约看到监香游老师也紧张的看着弟子；当弟子答出「意识细心也是意识」时，看到游老师松了一口气，真的到现在想到时，都觉得很窝心。

最后导师在小参室对一群破参者开示时，有一师妹答偏了，导师说：「你们这样，要如何成为我的入室弟子呢？」听到「入室弟子」四字时，内心雀跃不已，当下便起了一个愿：「任重而道远，愿世世为导师之入室弟子，以共同荷担如来家

业。」

解三时，导师讲到第三项「警慢心」，弟子一路上都是佛菩萨慈悲加佑，导师、亲教师悉心教导保护，诸多因缘缺一不可成就，惭愧感恩都来不及了，何来慢心之有？

回家后，继续体验导师给的三道题目，因有小参室中导师对喝茶部分做更微细的解说，回到家中喝茶时，愈喝愈能剖析真妄运作的配合无间。以喝茶为基础来体验走路，才发现走路时八识的运作更细密，尤其在□□、□□时，虽然体验尚粗糙，但已愈来愈知真心的运作细节、法喜充满。开车时、搭捷运，平常不注意之□□□，包括□□□的□□，都能现观或回想一下，看公案时才知道古代禅师为何要打人，用门板夹求法者的脚时都很用力。

每天起床前，看着那从半梦半醒、到全醒的几秒钟，想着□□□□□□之运作，便记起老师说每天跟它一起睡觉，早上又跟它一起起床，真是「夜夜抱佛眠」。

原来医生以手电筒照病人的瞳孔，若不收缩，即判定无生命迹象，□□□□□故。

最感叹的是，读《金刚经》、《心经》时，读了十几年，现在终于不觉得陌生了。亦在较空旷的地方，试着经行一段路，试着体验……〔此段体验内容省略不载〕，修行之路亦如是，若无善知识明眼人来依止，就如同此题之结果一样，终致掉入万丈深渊而万劫不复。

以前学气功时有一句话：「道在屎尿间」，弟子想，此句可

能是来自禅师公案，气功老师解释为：「不论在屙屎或尿尿时，均不可忘记作〔气功的〕功夫。」返观佛门未悟之禅师，将「日用而不知」解释成「要专心吃果子」，这跟气功师的误解禅法有何不同呢？

以前待过的灵修团体，其灵性哲学认为：「万事万物皆有灵；人体的每个细胞、草木、石头都有独立的心灵，称为个体意识，现在只是不彰显而已，以后会慢慢清净而终至解脱。」更有佛乘宗认为：「世尊说的六道轮回是不对的，必须要加上植物道、矿物道，成为八道轮回才对。」现在知道他们都是外道邪见。

弟子尚有朋友在以上的团体中，除了希望以后度得到他们之外，更愿生生世世跟随 导师，依止明眼善知识，度己度人。走笔至此，看到自己前行之路无限光明，更对 导师、亲教师无限感恩。

如何是佛？答： 谢谢 导师！

南无本师 释迦牟尼佛

南无大悲 观世音菩萨

弟子 刘正渊 顶礼

禅三期间：2003/11/21~11/24

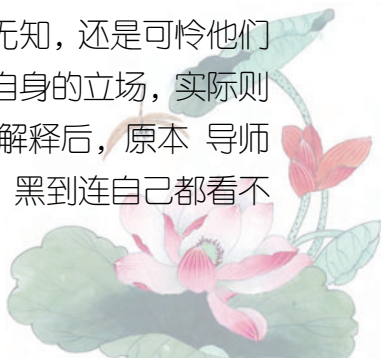


《正觉电子报》

读后感

—正山—

《正觉电子报》出刊连载《真假开悟》后，初看时真是一个头、两个大，因为艰涩难懂，读得有些吃力；边看、边摇头，心里感到有些担心，想说开悟之路可能遥遥不知期了！可是每期出刊后，还是勉强从头到尾看完了，但也多是走马看花般的看过就算了。在今年六月《真假开悟》集结成册出版后，又重新阅读了一次，而且在每看完一个段落休息时，便稍做思惟整理一下；虽然依旧觉得艰涩，但已多少能够看懂一些内容了。这回也是边看、边摇头，但意思却完全不同！一是摇头赞叹 导师的智慧真的是非常人所能及、所能思量的；相较于自身，不由得教人生起景仰敬畏之心。二是看到 导师于书中指出退分菩萨们的错误与落处时，真的让人只能摇头叹息！因为他们的法义真的是前后自相矛盾、漏洞百出而不自知，却还敢在孔老夫子面前卖弄文章，真不知要同情他们的无知，还是可怜他们的愚痴！亏他们还一再举证经论要来支持自身的立场，实际则是从经论中截取自己所要的语句，再歪曲解释后，原本 导师说真理是越辩越明的，但他们是越描越黑，黑到连自己都看不



清真相了，才会捅出这么大的纰漏，造成无法收拾的局面，这应该是连他们自己都未能料想得到的吧！

从书中不难看出 导师的用心良苦，不断引经据论，以教证、理证来说明及厘清真如、如来藏与阿赖耶识之间的关系；也因为如此来回辨正，让末学对正知见的熏习更加深刻，虽然获益匪浅，但却也感触良多！末学因个人色身的诸多病痛，菩提道的路才刚起步，却已是横逆不断、吃足了苦头，心中有些担忧在未能亲见本来面目前就挂了。但个人不曾后悔过（只是偶尔有些抱怨），因为这是一条不归路，踏上了就无法再回头了！怎知竟有人好不容易在 导师座下亲证实相之后，却又草率的予以否定而退转，末学因此有感而发，决定一吐为快，以解心中郁闷。俗语说：「人非草木，孰能无情。」导师即是念在师生情谊而不计前嫌，一心想挽回他们离开错误的知见，所付出的心力难以想象；如果退分菩萨们还是不肯转变，依然无动于衷，那真的是教人匪夷所思、无可救药了！如果还不能醒「误」，继续坚持「阿赖耶识是生灭法，证得真如才是开悟」，硬是将虚妄不实的妄想拗成自以为是的真实法，套用台语俗语所说，真的是「真ㄟㄨˊ」。

原本经论流传下来的目的，是要让人在亲证实相之后，从日常生活中不断的去体验观察它，再来检视自己所证与经论是否相符？但那些退分菩萨们不但是错用了经论，想用合法来掩饰自身的不如法，却还义正词严的说是在护持正法，真是邪见颠倒啊！「如果悟后不能转依如来藏的真如体性，于无生之法便不得安忍」， 导师一语道出他们退转的因由！对那些退

转的人来说，导师已是仁至义尽了。虽然导师常说他对于来修学这个法门的人，所抱持的一贯态度是「来者不拒，去者不追」，但却仍不断在法义上作方便布施，无非就是希望挽回他们远离错误的知见、回归于正法。但所谓缘尽、随缘，导师已尽了个人所能为之事，剩下的就只能听天命了！毕竟个人的因缘果报，旁人是怎么也插不上手的！最后末学要套用退分菩萨中一位法师在见道报告里的最后一段话来敬告他们：「若不『悟』，任凭你讲得千经万论，只怕腊月三十到来，阎罗王拘票一到，任你也开不了口啊！」

西元 2004 年 8 月 21 日



信愿行思禅

—白衣—

一、观行

自吾知透 竭诚供祥愿
献出身意砌成的瑶台楼阁甚庄严
口中弥陀芬芳的气息绵绵氤氲
所有真实语言直门珠联

借拈辞藻舞漫翩跹
恣意无迷乱 不妄想是骄恶尘惑难宣
从来天生向善莹洁如水源源
纵有烦恼也有明镜照悬

在此人间 漂流浑沌无明深渊
忍堪魔军横逆试炼
世情名利难数 不察鉴别智慧时
恍若瞎子缺杖的脚步

毒蛇似锐箭 化羽艳饰妙音缠绵
勾摄欲火 饥渴痛苦视甘露
当思伤身 抗以调伏诸顽劣
顶幔极光妙莲 金刚罩守中央土

执着矜骄的人类啊 惭愧心宿魔幢如林
染侵无知愚昧 谁能辨别真道佛魔相映
矛盾的伪装 滴水穿透笑迎
善正慧眼 有智力的贤行 圆满此间

如意宝树沉香隐隐 殊胜清凉不畏烈火下的黄金
引颈慷慨当下 酌饮赤精怡养灵命
既受生死 由来丝铢差别
堪叹不死国 须弥高寒无人识

二、禅的狂想

一抹清月照人闲 风惹云舞千花树
仗谁笔力 水墙声色作画

生平心事修书 半点文才堪比黄花瘦
争比涟漪清波 还似花长久

晨燕啼穿晓日 涤扫心愁

回头万里关山未泐 正叹豪情悲歌
春到人间怨春还凉透
恨海愁山怎捣碎

布衣摇首红尘 看孤鸿明灭
贤教疏狂同当 请君王侯
舞醉凌霄忘我尘世外

今世无奇才 尊前深杯两三酌
我来颠倒拈花沾衣
掏云梦水认取莲华座

三、莲想

君陀花漾 贤善甚高尊
灵性道光像明灯远映 亮照世间 黑云涤荡除清
生命中无数的抉择 再恶劣也火凤养精
未知的疑虑 应用坚信无比的大无畏
过去的虚妄 是美好圣洁甘露的船筏

顽强遮蔽了芳香清静善业
罪之梦渊幻化的宝物繁兴遍地可欢庆
这样的快乐 欣欣消魂 灵巧无边生盈
朝朝吟唱乐罄 明日空花无影 地渊轮回复今

当勤思修 尊我如意佛子
菩提道竟 拜心正法力行
阳光紧贴在黑暗的背荫

君陀花呀 璀璨伏隐少时
我如海潮般直捣你庄严的圣殿
献你 我最殊胜的大宝缨络至殷
只要你黑业不再困扰 放下抛掉
我当行愿 逐事回向 决不昧样
爱你是我最丰盛的资粮
你是我安立天地间最堂正的衣衫
我一定要回到自己家乡



词曲二首

—融熙居士—

一、善财童子五十三参

1.在那华严的世界里 有个童子 名叫善财
他在参访 他在寻觅 寻觅人生 真实的意义
经历百城的烟雨 首契文殊 菩萨妙智
问菩萨行修菩萨道 一心勤求 无上菩提
不着法执 普摄诸根 终入普贤 之玄门
一毫端上 现佛身 一微尘里 包法界
得入普贤菩萨行愿海 与诸佛同等 解脱自在
善财童子五十三参 典范在夙昔 是人修证成佛的归依
善财童子五十三参 典范在夙昔 是人修证成佛的归依

2.在那娑婆 的世界里 有个童子 名叫融熙(唱自己名字)
他在参访 他在寻觅 寻觅人生 真实的意义
寓妙心 入华严境 幻演参学 之次第
问菩萨行 修菩萨道 一心勤求 无上菩提
恒勤守护 菩提本愿 终入普贤 一真法界
一毫端上 现佛身 一微尘里 包法界
得入普贤菩萨行愿海 与诸佛同等 解脱自在
善财童子五十三参 典范在夙昔 是人修证成佛的归依
善财童子五十三参 典范在夙昔 是人修证成佛的归依

二、流浪的禅心

南无清净法身佛

南无清净法身佛

清净法身佛 清净法身佛

南无清净法身佛

法海流浪几度春秋 问君本愿是否遗落

自你发道心 自你归依后

我 就日夜护念着你

曾几何时

流浪的禅心 失落在五蕴烦恼里 解行精进

心佛相应 真理大道 就是出离觉醒

那年你从法坛走过 发露菩提一心学佛

庄严的仪表 佛智的续明 我就日夜护念着你

曾几何时

流浪的禅心 失落在经藏考据里

专研佛学 何须出家 法海游踪 唯有大愿力行

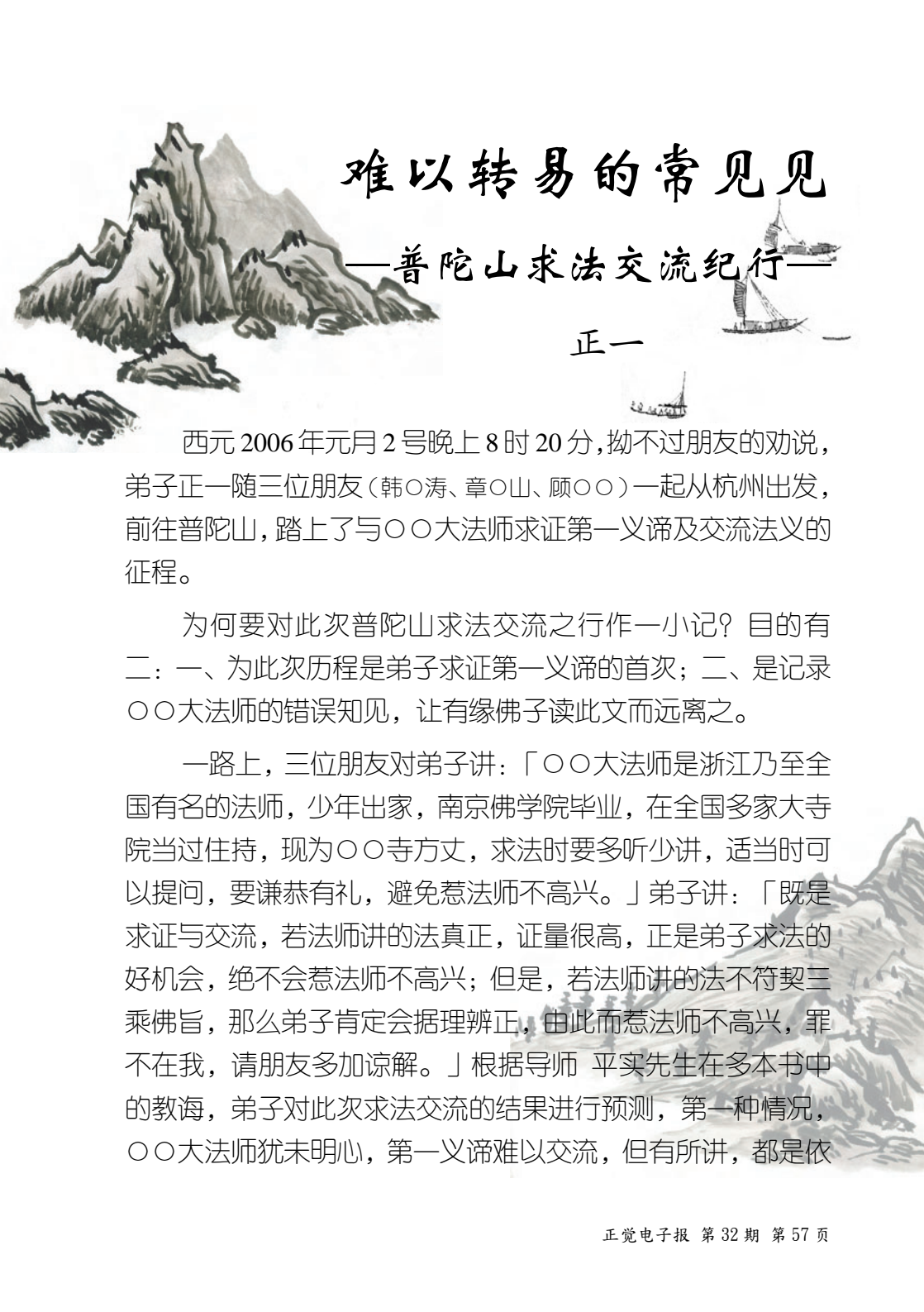
那年我与西风同道 陪你参访名山古刹

慈悲的心量 莲花般清香 我就日夜护念着你

曾几何时

流浪的禅心 失落在仪轨表相里

真如是我 无为真人 问你何时 与我道交相应



难以转易的常见见

—普陀山求法交流纪行—

正一

西元 2006 年元月 2 号晚上 8 时 20 分，拗不过朋友的劝说，弟子正一随三位朋友（韩○涛、章○山、顾○○）一起从杭州出发，前往普陀山，踏上了与○○大法师求证第一义谛及交流法义的征程。

为何要在此次普陀山求法交流之行作一小记？目的有二：一、为此次历程是弟子求证第一义谛的首次；二、是记录○○大法师的错误知见，让有缘佛子读此文而远离之。

一路上，三位朋友对弟子讲：「○○大法师是浙江乃至全国有名的法师，少年出家，南京佛学院毕业，在全国多家大寺院当过住持，现为○○寺方丈，求法时要多听少讲，适当时可以提问，要谦恭有礼，避免惹法师不高兴。」弟子讲：「既是求证与交流，若法师讲的法真正，证量很高，正是弟子求法的好机会，绝不会惹法师不高兴；但是，若法师讲的法不符契三乘佛旨，那么弟子肯定会据理辨正，由此而惹法师不高兴，罪不在我，请朋友多加谅解。」根据导师 平实先生在多本书中的教诲，弟子对此次求法交流的结果进行预测，第一种情况，○○大法师犹未明心，第一义谛难以交流，但有所讲，都是依

据于经论，值得交流探讨。第二种情况，○○大法师犹未明心，一听弟子讲第一义谛而心生烦恼，依其大名声而否定弟子所讲，不能再继续探讨交流。第三种情况，○○大法师证量很高，正是弟子求法请益的好法师，从此可以常常请益，但心中似乎早就有个结论，此种情况的出现机会非常渺茫。

车子在高速公路上继续奔驰，车子中的我们继续交谈着，三位朋友对于元月3号的求法交流都很兴奋，唯有弟子在心中有一份淡淡的忧虑。终于，车子通过海上轮渡，于元月三日凌晨1时10分到达舟山沈家门，我们一行四人就近在轮渡码头附近的海中洲宾馆休息，以便隔晨一早可以乘船到普陀山。

元月3号早上5时11分，弟子就醒了，对于即将交流的内容在脑中略作整理，可以交流请益的内容归纳为以下三个方面：

一、从弟子新写的体会文章〈充分运用见闻觉知性之意识，寻找、体认离见闻觉知之真心〉（详见附件）入手，探讨如何从十住位的习种性迈向十行位的性种性和十回向位的道种性，一个上午的时间足够让弟子请教的了。

二、请教探讨《楞伽经》的五法、三自性、七种性自性、七种第一义、二种无我，可以解决心中存在的一些疑难问题。

三、请教探讨第八识如来藏心体性，如何是一异、俱不俱、有无非有非无、常无常四句等，估计也会占用不少时间，到时作适当调整即可。

心中略作如此整理后，弟子即按惯常外出习练太极拳，回

来与三位朋友吃过早餐，于 8 时 15 分乘快艇前往普陀山。

约 9 时许，弟子一行四人到达普陀山，朋友章○山联系了一辆车，我们一行四人直达○○大法师的方丈室。由于○○大法师有法事活动，不在方丈室，弟子一行四人先行到普济寺礼佛，约 10 时许回到方丈室，此时○○大法师已经在接待一批客人了，其中有二位是画家，因章○山与○○大法师相熟，互相致礼后我们就坐在一旁听法。

对于画家们提出的一些问题，○○大法师大谈如何做人，说：「法师我，最愿意与杀人犯、抢劫犯、爱滋病患者做朋友，因为他们最容易被社会上的人看不起，最需要得到他人的帮助；我帮助他们中的一位，感化他们中的一位，就会有很大的功德。」说：「普陀山有许多禅师都在闭关修行，最长的一位已经闭关了七年，凡经过闭关修行的人寿命都很长，都活到 90 多岁。」还说：「我们修行中的一些弟子，有些比没有出家修行的常人还不如，因为他们自感业障深重，因此要出家修行，你们就不要向他们学习。」整个过程约 1 个多小时，没有一句话讲到三乘佛法，反而处处都是「人、我、众生、寿者相」。约 11 时 20 分，画家们走了，轮到 we 们请教了。

弟子一行四人，行合十鞠躬礼之后，坐在○○大法师下座，大法师就问我们有什么疑难问题。现将问答的一部分内容如实记录如下，并略作评论。

法师问：「你们有什么疑难问题啊？」

弟子答：「学生正式学佛一年多了（从西元 2004 年底接触导师

平实先生的第一部书起算），心中有些感悟，特地前来向大师父汇报、请教、交流。」

法师问：「学佛一年多？前来交流？这要看我有没有时间。因为你有时间，我没有时间；我有时间，你没有时间；只有你我都有时间，才能够进行交流。」

正一评：置「汇报、请教」于不顾，只着眼于「交流」，只因「汇报、请教」的学子太多，极其平常，而交流的人不多，而且还是一位学佛才一年多的「初学者」，用「交流」的词眼，太大胆了吧！

弟子答：「学生知道现在时间已经很迟了，大师父该吃饭了。那么，大师父吃过饭以后，是否有时间听学生汇报心得呢？」

法师答：「饭吃过以后，要休息的。」

弟子问：「那怎么办呢？是否可以这样，学生最近写了一篇心得文章，您先过目，再给予指教一下，行否？」

法师答：「那行啊！你有文章，早可以写信寄给我啊！」

弟子答：「不敢冒昧打扰您，所以不敢寄来。」

此时，弟子拿出〈充分运用见闻觉知性之意识，寻找体认离见闻觉知之真心〉一文，双手恭敬地上呈○○大法师。法师很认真地开始阅读文章，约看了二页多一点，抬起头来，对弟子说：「你这篇文章的题目有问题，太大了。文章的开头也有问题，许多问题没有办法讲清。」

弟子答：「大师父说有问题，是否能讲一下问题出在哪里？」

法师说：「你怎么断定意识是生灭法？**意识经过修行可以转变为真心。**」

正一评：观点不一，出现辩论焦点，且亮出观点：「**意识经过修行可以转变为真心**」，是一位不断我见，执意识心不灭之常见者。

弟子答：「佛在《阿含经》中说：『意法触缘，生意识。』意识的出生，如学生在这篇文章中讲的，有三个必需条件：『不坏的五色根、意根末那识、第八阿赖耶识』，明明是生灭法，怎么会不是生灭法？」

此时，○○大法师周围的弟子异口同声讲：「意识不是生灭法，意识怎么可能是生灭法呢？你这个人不懂佛法。」

法师说：「你学佛时间不长，还不懂基本的佛法，应该再认真的学习。」

正一评：以学习时间的长短可以累积的是常识，不能长养累积的是智慧，只有与真心相应的才是智，以学佛时间长短来判断是否懂佛法，会产生误解。

此时，○○大法师又开始大谈特谈做人的道理：于环境的顺逆都应自在，不要被环境所束缚。约持续了一刻钟后，弟子实在听不下去了，就打断了法师的话讲……。

弟子说：「对不起，大师父，学生打断一下您的讲话，学

生来到您这里，是来请教、交流三乘佛法的，尤其是第一义谛；您刚才讲的都是世间法，都是相待而存在的做人道理；当然，这些也很重要，但是不关佛法，不及第一义谛，是否请您讲一下第八识阿赖耶识的体性？」

○○大法师勃然变色，斥责弟子说：「我最讨厌我讲话时被打断，你应该懂得谦虚，应该懂得做人，你知道意识与真心的关系吗？」

弟子答：「意识与真心非一非异，意识是生灭法，阿赖耶识却是不生不灭的，本来就存在，从来也不灭……。」

法师打断弟子的话，讲：「意识与真心非一非异，意识经过修行可以变为真心，意识是不生不灭的，阿赖耶识是懒散识（注：没有听明其含意，只是发音如此），摄归第七末那识。」

正一评：「意识与真心非一非异」没错，但不可因为意识与真心是非一非异而断定意识是不生不灭的，如同灯光之用与灯泡之体不一不异，灯光有生灭，灯泡之体无生灭，不可颠倒说灯光是不生不灭的。对于「阿赖耶识是懒散识」的说法，若从阿赖耶识对六尘万法不贪厌的角度讲「阿赖耶识是懒散识」是正说；若从见不到阿赖耶识对有情之大用、妙用的角度讲「阿赖耶识是懒散识」是邪说、是邪见，因为阿赖耶识对一切有情来讲，从来没有懒惰过，也从来没有勤劳过，但有大用、有妙用，一切有情不能也没有能力离开阿赖耶识。而大法师将阿赖耶识摄归第七末那识，更是邪见；意根即是末那识，摄归十八界法；识缘名色之名，包含前六识

和第七末那识；若是将阿赖耶识摄归第七末那识，哪里还会有缘名色之识呢？但佛说确有缘名色之识，此识即是阿赖耶识，是生命之本源，法界之实相，是出生第七末那识的真心，怎么可以将阿赖耶识摄归第七末那识？大法师颠倒之见若此，夫复何言！

听到这里，弟子非常震撼，如此知见，如此之建立见，其思已是不可思议，还有什么可以请益和交流呢！而且其周边几位弟子和一位居士，一再督促弟子，说弟子不懂佛法，又说：「不要再讲佛法，可以走了！」以免○○大法师生气。弟子因此就起身合十行礼，告辞说：「多谢指教，谢谢！」就此告退。

「意识是否不灭？」这么一个简单的问题，居然会成为此次求法交流之行的辩论焦点，成为○○大法师及其弟子、居士一致指责弟子的「错误之处」，真是不可思议。常见见在普陀山是如此的普及，难以思议；由此不得不深思导师平实先生在几本书的序言中具名「末法孤子」的用意了！

退出方丈室后，草草用完中餐，一刻也不作停留就回杭州了。在车子即将下高速公路时，朋友韩○涛对弟子说：「从朋友的角度对你讲，你应该重新考虑学佛的方向问题；因为在你们交流的整个过程中，我一直在观察周边各色人物的反应，对于○○大法师的观点，大家一致同意点头；而对你的观点，都在摇头，甚至指责你。总不会有这么多人都错，只有你一个人是对的吧！」弟子回答说：「谢谢韩总的好意，我会继续深思。佛在《大般涅槃经》中讲，佛子学法应四依四不依：依法不依人、依义不依语、依智不依识、依了义经不依不了义经。佛弟

子总不会因为支持○○大法师的观点的人多，因为○○大法师的名声大，就改变自己的观念。因为我的这些观念，已经过《维摩诘所说不可思议解脱经》、《金刚经》、《心经》及三法印的印证，确认体验无误，才敢如此肯定。不过这次求法交流之行，也确实给我有了一个教训，今后将暂停交流求法，继续深入经论学习，等待机会出世弘法。」行程至此结束。

愿有缘之阅者，不要因为佛弟子此文的如实评论而生烦恼！

愿 释尊正法常住人间！

愿三界九地一切有情早入佛道！

佛弟子 正一 合十 西元二〇〇六年元月四日

附件：充分运用见闻觉知性之意识，寻找体认离见闻觉知之真心

意识具有五别境心所法，故有见闻觉知性；亦是藉意根与法尘为缘，才能从阿赖耶识中出生的，所以是生灭法，非为法界实相，非生命本源。对此，许多学者认识不清，存在偏差见解，以为意识是不生灭的，或以一念不生时的意识为真心，从而认妄为真而与正道相违。在细心体验转依实相心的本来自性清净寂灭性后，可以更加显著地体认意识的虚妄性，远离认妄为真的错误观念，并充分运用意识的见闻觉知性这一工具，时时处处体验真心的离见闻觉知性的涅槃寂静，增长知见，锻炼

定力、发大心、立大愿、意乐增上，逐步从习种性迈向性种性、道种性甚至于圣性的境界。

意识是生灭法，生灭之法灭失后，若不借助于余因余缘，不能重新出生。譬如水流从高处流下，水流只凭自身不能再回流到原来的处所，重新从高处流下，这是自然界的常识，也是流体力学流体的动能、势能互换特性之一。若是要求该水流重新回流，那么就需要借助人力、风力或者机械作功，用水车或者水泵往高处送水，将动能转化为势能才能成功。意识念念生灭，每晚入睡必定灭失，第二天清晨当身体疲劳消除后重又出生，故知意识是生灭法；生灭之法的生生灭灭，必有他因他缘才能实现。意识刹那生灭，于眠熟无梦、闷绝、无想定、灭尽定、正死位等五位必定断灭。意识的念念相继和灭失后的复现，不能仅仅依赖自身就能成功，必有其相依的、外于自身的因缘的存在才能成功。

意识的现行有哪些条件？意识在人间的现行有四个必须条件，即不坏的五色根、意根、法尘和实相心。意识依五色根触色声香味触五尘，于实相心现起五尘之内相分时，方能有五尘上的法尘显现，再由意根作意流注意识种子于根尘相触处，意识方能于五尘及五尘上的法尘而现行。故此，意识的现行除了以上三个必须条件外，还要有五尘之全部或一二，才能有法尘显现，然后还要有根尘相触没有阻隔，意根作意，意识种子及种子流注等条件。

意识的现行需要有相应的这些条件，这已说明意识具有依他起性，非为自在者，非为不生灭者，不是可以究竟自归依者。

可以自归依者为法界实相心，其心体恒存而不灭，对六尘万法不贪不厌，无觉无观，自性清净，离见闻觉知而与意识相俱，时时随五根六识现行而无出无入，贯穿三际却无始际、未际，与一切有情非一非异，非俱非不俱，自性清净却含藏有染污种子，因为有此染污种子而恒常现行于三界。

学者求道当务之急，在于求证此法界实相心，充分运用意识的见闻觉知性，寻找离见闻觉知之法界实相心，不以意识及种种变相之意识心为实相心，不以离妄想和一念不生时的意识心为真心，也不以处处作主之意根末那识为真心；是否入道，都以是否找到实相心证验不假作为分水岭；兹事体大，千万含糊不得。

意识易起易灭，审而不恒，了别性是意识的体性。意识一经现起，对所现境界必定进行了别，从而分别比较，产生种种观点，此即是意识之了别慧。意识经分别而形成的观点，若是以现象界的相续事相为物件，进行分别误计而产生执着，以为此法实有不灭，以为意识所了别之物件为实有，以为能了别的意识心也实有不灭，执此不舍，产生我执、法执现象，不知意识心是生灭法，起起灭灭，无有实体性；与此相应的意识所缘之境界，实为实相心阿赖耶识所现之内相分，意识从来没有接触过六尘境界，过去如此、现在如此、将来也必然如此，从来没有改变过，未来也不会有所改变。

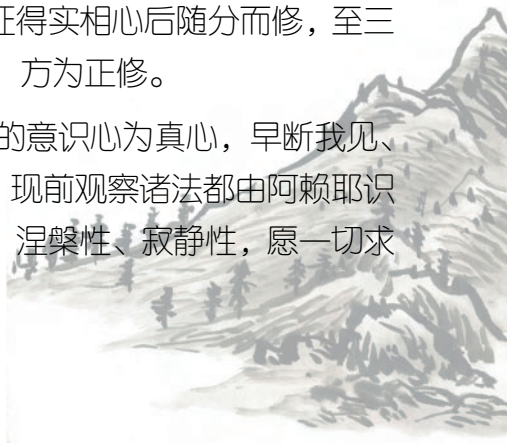
意识者，境界分段计着生。意识无论如何深细，无论处于何种定境，必定有它所了别之境界存在，必定有定境法尘存在，意识才能存在；故意识必定有入境界和出境界的现象发

生，其所了别的境界必然是一段、一段的，所不同的只是每一段境界存在的时间长短而已。由此事实也可证明，意识的存在是一期、一期不同的，不能贯穿三世，不能携带善染种子至于后世，每一期的意识只是依于相应的每一世不同的五色根而存在；五色根有成住坏灭，其存在亦是一期、一期各不相同的，所以意识也是每一世各不相同的，不是每一世都同一个意识心。

意识虽是生灭法，但学者却不能放弃意识而求道，意识恰恰是求道不可或缺的工具，即使是干日常事务，也不能不要工具去干活儿。学者在深刻体认意识的虚妄性、生灭性后，不再认意识心为法界实相心，然后充分运用意识之了别慧特强的体性，进行不懈地求道修道，修除与意识相应的见、思惑种子，一步一步地从习种性贤位，迈向性种性贤位、道种性贤位，甚至于入地而进入圣性境界。

不识本心，只求定境，不得解脱。定境只与意识相应，有定境必有出入，定境法亦是无常生灭之法，定境法不能成为学者求道之究竟归依处。定境若是证得实相心后随分而修，至三地住地心才作为主修，如此而修，方为正修。

愿一切求道者不再认生灭性的意识心为真心，早断我见、三缚结，进而证得真心阿赖耶识，现前观察诸法都由阿赖耶识生，现观阿赖耶识心体的本来性、涅槃性、寂静性，愿一切求道者早日入道而修道。





依自力活——波斯匿王女善光缘

《杂宝藏经》卷第二：

【昔波斯匿王有一女，名曰「善光」，聪明端正，父母怜愍，举宫爱敬。父语女言：「汝因我力，举宫爱敬。」女答父言：「我有业力！不因父王。」如是三问，答亦如前。王时瞋忿：「今当试汝有自力？无自力？」约敕左右，于此城中，觅一最下贫穷乞人。时奉王教，寻便推觅，得一穷下，将来诣王。王即以女善光付与穷人。王语女言：「若汝自有业力不假我者，从今以往，事验可知。」女犹答言：「我有业力！」即共穷人，相将出去。问其夫言：「汝先有父母不？」穷人答言：「我父先舍卫城中，第一长者，父母居家，都以死尽，无所依怙，是以穷乏。」善光问言：「汝今颇知故宅处不？」答言：「知处，垣室毁坏，遂有空地。」善光便即与夫相将，往故舍所，周历按行，随其行处，其地自陷，地中伏藏，自然发出！即以珍宝，雇人作舍，未盈一月，宫室屋宅，都悉成就！宫人妓女，充满其中；奴婢仆使，不可称计！

王卒忆念：「我女善光，云何生活？」有人答言：「宫室钱财，不减于王。」王言：「佛语真实！自作善恶，自受其报！」王女即曰，遣其夫主，往请于王。王即受请，见其家内，毳毼毼[毯-炎+登]，庄严舍宅，逾于王宫！王见此已，叹未曾有：「此女自知，语皆真实，而作是言：『我自作此业，自受

其报。』』

王往问佛：「此女先世作何福业，得生王家，身有光明？」佛答王言：「过去九十一劫，有佛名『毘婆尸』。彼时有王，名曰『盘头』，王有第一夫人。毗婆尸佛入涅槃后，盘头王以佛舍利，起七宝塔；王第一夫人，以天冠拂饰，着毗婆尸佛像顶上；以天冠中如意珠，着于椽头，光明照世，因发愿言：『使我将来身有光明，紫磨金色，尊荣豪贵，莫堕三恶八难之处！』尔时，王第一夫人者，今善光是！」

「迦叶佛时，复以肴膳，供养迦叶如来及四大声闻。夫主遮断，妇劝请言：『莫断绝我！我今以请，使得充足！』夫还听妇，供养得讫。尔时夫者，今日夫是；尔时妇者，今日妇是。夫以尔时遮妇之故，恒常贫穷；以还听故，要因其妇，得大富贵；无其妇时，后还贫贱。善恶业追，未曾违错！」王闻佛所说，深达行业，不自矜大，深生信悟，欢喜而去！】

白话解释如下：

波斯匿王有一女儿，名叫「善光」公主，人聪明，长相又端正，父母极为怜爱，全王宫的人也对她又爱又敬！有一天父王对着爱女说：「由于我威权力的缘故，你才能得到王宫上上下下的爱敬。」公主回答父王说：「我依自己善业之力而活、而得到大家的爱敬！不是依靠父王。」国王连着问了三次，公主都是这样的回答。国王听了非常的生气，就说：「我今天就要试试你到底是有自己的善业力？还是根本就没有自己的善业力？」就命令左右，在王城中，寻觅一位最低下

贫穷的乞丐。使者奉了国王的教召，即便推敲寻觅，终于找到了一位最低下、最贫穷的乞丐，带到王宫来晋见国王。国王见后许可，即把善光公主交付予穷乞丐为妻，并对女儿说：「若是你自有善业力，不须依靠父王的话，从今以后，未来生活所发生的事当可用来验知。」女儿还是很笃定的回答说：「我自有善业力！」随即和穷乞丐夫婿，相偕离去。公主在路上就问她的夫婿说：「你先前的父母还在吗？」穷夫婿回答说：「我父亲原先是舍卫城中第一豪富的长者，现在父母及居家亲眷都已死尽，使我失怙、无所依靠，以至于穷困贫乏到这般的地步！」善光公主再问说：「你可还记得旧家宅院在何处？」回答说：「知道，但是房舍围墙都已倾颓毁坏了，所以现在只拥有空地而已。」善光公主即与夫婿相偕前往故居宅院所在，巡行四周各处；随着她所走过的地方，土地自会陷落，地中埋藏的宝藏，自然显露出来！他们就用这些珍宝，雇人整建房舍，不到一个月的时间，宫室屋宅，全部都盖了起来！招聘来的宫人和歌舞伎女，很快的充满屋中；奴工、奴婢、仆人、使唤的佣人，也是多得不可称计！

国王有一天忽然想念起爱女来了：「我女善光，这些日子来是如何过活的呢？」有人回答说：「公主的宫室钱财，不比大王少。」国王慨叹的说：「佛陀所说的话真实无差！自作善、恶，还得自己领受果报！」王女善光公主也正好在这一天，要她的夫婿前往王宫，邀请国王光临家中。国王欣然接受邀请，随即来到女儿家，看到她的家宅内，挂着、铺着华丽的毛毯，气派庄严，远超过王宫！国王见了，叹未曾有：「我

这个女儿决非凡人，自己知道果报，所说皆是真实，而能笃定的作如是言：『我自作此善业，自受其善报。』』

国王为了解前世善因与后世善果的关联，即前往请示 释迦世尊：「此女先世，作什么样的福业，得以出生在王家，而且身上会放出光明？」佛陀即答复国王说：「过去九十一劫，有佛名『毗婆尸』。那时有一位国王，名叫『盘头』，国王有位第一夫人。毗婆尸佛入涅槃后，盘头王即建起七宝塔，供养佛的舍利；王的第一夫人，以天冠的拂饰，搭在毗婆尸佛像顶上来庄严佛像；又以天冠中的如意珠，安置在塔前的高柱上，让如意珠的光明能普照世间，并发愿说：『借这个供养，使我将来身有光明，紫磨金色，尊荣豪贵，不堕入三恶道、八难（注一）之处！』当时，王的第一夫人，就是今天的善光公主！」

「迦叶佛时，她又以佳肴美饌，供养迦叶如来及四大声闻弟子。那时的夫婿却来遮止、阻断她，妻子劝请夫婿说：『不要阻断我！我今天已经邀请佛陀来受供，必须使得这场供养能充分圆满才好！』夫婿最终还是听了妻子的劝，使供养得以圆满完成！那时的夫婿，即是今日的夫婿；那时的妻子，即是今日的妻子。夫婿以那时遮阻妻子修行布施的缘故，恒常贫穷；由于后来还是听妻子劝告的缘故，今世要依靠这位妻子，才能得享大富贵；当他若是没有了这位妻子时，以后还得遭受贫贱的果报。善恶业种子追随一切人，从来未曾违背或错乱过！」

国王听完 佛陀的解说以后，深深通达身口意行的业报可

畏，不敢再骄矜待人、自我夸大，由衷的深信佛语，对于因果报应有所了悟，欢喜的离去！

注 释（引自丁福保编《佛学大辞典》）

注一：八难

谓见佛闻法有障碍八处也，又名八无暇。谓修道业无闲暇也。一地狱；二饿鬼；三畜生；四郁单越（新作北拘卢洲），以乐报殊胜，而总无苦故也；五长寿天，色界、无色界长寿安稳之处；六聋盲喑哑；七世智辨聪；八佛前佛后，二佛中间无佛法之处。





☒一、《楞伽经详解》第二辑 260 页：【「自心自在，到无开发行」者，谓菩萨三地满心者，能得自在而未究竟；唯至佛地究竟：离于作意，任运而行，一切行皆于自身无有功用，所应断者皆已断尽、所应证者皆已证尽故。】请问：

1. 离于作意指离五遍行的作意心所吗？那岂不是佛地只有四遍行心所了吗？是指第七识思心所的作意吗？
2. 无功用行，不是从八地就开始了吗？

答：1. 作意心所有法既然摄属于遍行心所，所以乃是遍一切识、遍一切地；八识心王皆有遍行心所有法，平实导师此处的开示乃是延续此段之前所开示的「随入如如」的法义。佛地无垢识不只和五遍行心所有法相应，还与五别境、善十一心所法相应，所以无垢识可以独自运作，直接与有缘众生感应道交，直接相应利益众生；不必如等觉菩萨以下的第八识需要靠七转识和合运作，另起作意才能利益众生，这样究竟随缘任运的利益众生，就是佛地见分相大的无量无边功德，不同于因地七转识相大的功德；这段详解文句讲的是说，佛地的无垢识不必再借六、七识的作意，就能直接运作。这个部分的法义，平实导师在《起信论讲记》当中有非常详细的开示，这里因为篇幅有限，请提问者自行请阅《起信论讲记》。

2. 八地以上的无功用行，乃是指于自身解脱道无功用

行；但是于佛菩提道的进修尚未完成，对于自己烦恼障的习气种子随眠尚有少分未完全净除，也需要断除所知障所摄无始无明随眠，还要熏修亲证上地的无生法忍，以及等觉菩萨百劫修相好的成佛福德；在净除二障随眠无余以后，才能说究竟清净、究竟无功用行、究竟圆满，所以此处说「唯至佛地究竟」。

☒二、末学在阅读《狂密与真密》时，读到萧老师在破斥藏密之「迁识法」时指出：每个人的大种性自性不同，故自己的色身只有自己的如来藏方能执持，别的如来藏若欲执持自己的身体或器官移植，则必生排斥（大意如此，详见《狂密与真密》第三辑 825 与 839 页）。依此而言，是否民间所有乩童之「神明附身」及「鬼魂附身」均为虚假？若是，则所谓神明降坛也只是乩童伪装或其六、七识之不如理作意了，但何以有些事可说的很准？若神明附身乃真有其事，又该如何解释两如来藏可并存于一色身的现象？庙里在鬼神附身过程中，乩童总有一段抖动，此是否即两如来藏互相排斥的现象？可否烦请师兄就佛法的观点或证量开示释疑？谢谢！阿弥陀佛！

答：执持有根身乃是众生如来藏不可知执受的部分，每一个有情的有根身都由自己的如来藏执持；民间乩童的「神明附身」或者「鬼魂附身」，乃是乩童本身的末那同意鬼神末那的意志，将自己色身暂借予神明或鬼神，非真由神明或鬼神来执持；只是由乩童的末那来执行神明的指令，让自己的色身配合。

这种所谓的「附身现象」发生的原因，大多是乩童本身与神明间的约定，或如被鬼神附身者贪着**有为的境界法**，或者与此鬼神在过去世有结下某些因缘，也许是透过修行、修定或者业报等等的机会来发生，在这些远因近缘的条件下，就会有所谓的附身现象出现，但其实神明与鬼神都没有以他们自己的如来藏来持有被附身者的色身。

对于透过鬼神的帮忙而有时断事准确的事相来说，此乃是因为鬼神界的众生随着其异熟果报而拥有五通的不同而有差别，所以对于某些事情能够了解，但也非全部了知；并且其所了解的部分也多在已经发生的事情上面，对于未来的事情也会随着鬼神的神通境界不同而有局限，譬如鬼神附身时不能丝毫了知未来事，但天界神明来附身时则可以少分了知未来事，这是因为天眼与阴眼有差别的缘故。如同算命师对于已经发生的事情有些论断准确，对于未发生的事情往往有很大的偏差，这是同样的道理。再者，有许多的乩童或者通灵者，多数是假乩，并无真正的降神或附身，所以对于事情的判断大多用模棱两可的回答，请问者多半会自动对号入座的认为准确，所以事后认为准确无比；因此学人当以智慧判断之，不可迷信盲从。

对于乩童「附身」时所发生的抖动的现象，也有许多是鬼神附身之初期都会使乩身发生作呕的现象，正是他们想要附身时被乩身意根的作意抵抗，以及被乩身如来藏的大种性自性功能所抵制的现象，但他们没有智慧了知这个事实，所以只知其然而不知其所以然。

☒三、正觉同修会诸位师兄好：能于此世得闻 平实导师弘扬之如来藏正法，甚是有幸！我学佛没多久，就因为网上一篇破斥藏密的文章而与 平实导师之书籍结了缘。从此只看 平实导师的书，不再旁求，这算得上我学佛路上没有走太多的弯路。但因为我的家人学佛的机缘还不成熟，所以对我学习佛法不太理解，因此我在家中很难有个清净的环境来修习无相拜佛。我想知道，有没有什么其他的办法来修习无相拜佛呢？或者是否可以直接修习忆佛念佛？我曾试过只想着忆佛的这一念，但容易丢失。而且心中老爱到处攀缘，不知道师兄们有什么好的办法能帮我解决这个问题？祝 导师与诸位亲教师、师兄色身健康，愿正法早日东传！阿弥陀佛！

答：无相念佛的功夫乃是在修动中定，所以说一定要如同打坐修定的情形一般，没有要求必须在什么场所才能修习这个法门；这是一个适合现代人的修行法门，能够在动中训练定力，无相念佛的功夫乃是需要动静当中都能够净念相继，并且不限时间的长短与场地的限制，若您有个十分钟、半小时，如坐车路途中、上班中午休息时间等等片段时间，都是可以拿来练习忆佛拜佛的。并且所需要的场地不大，只要不受打扰，并不限制一定要多么长的时间；当然长时间的拜佛能够更快速、更深入的增长定力，若环境不许可，多次短时间的礼佛也是可以慢慢成就此一功夫，这个部分 平实导师在《念佛三昧修学次第》当中有很详细的解说，请您再仔细的阅读 平实导师书中的开

示，如实领纳加持在书中的功德。至于场所，您可以利用卧房来做功夫，只要房间收拾清洁而不杂乱，也可以用来礼佛做功夫；也可以利用公司的会议室，在无人时铺上大毛巾来礼佛做功夫，并不限定时间与地点，诸佛菩萨也都不会怪罪您做功夫的时间与地点是否庄严。

至于您无法把握忆佛的念有很多原因，您所提的部分属于自己觉观攀缘的心太强烈，这个部分大多是因为行者对于世间五欲之法、善恶之法的贪着较重，所以应该思惟观察自己的习性为何？如实了知自己是什么样的障碍，从这个地方去调整，并且在《念佛三昧修学次第》第五章第二节 平实导师有施设了许多的善巧方便行门，读者可以如实的阅读思惟领纳其中的法要，针对自己的情形调整；以礼佛的方式来做无相念佛的功夫，妄念可以迅速减少而深入无相念佛境界中，您可以参考试行。若您是在台湾地区的学人，建议您参加本会所举办的禅净双修班课程，由亲教师针对您的情形来调整；若非台湾地区的学人，请您多多熏习书中知见，广植福德，并祈求诸佛菩萨的摄受加持，使自己得法的因缘早熟。

☒四、请教这个大问题！十二因缘：无明缘行，行缘识，识缘名色，名色缘六入，六入缘触，触缘受，受缘爱，爱缘取，取缘有，有缘生，生缘老死。此十二支，今将其各用一代号表明如下：A 无明，B 行，C 识，D 名色，E 六入，F 触，G 受，H 爱，I 取，J 有，K 生，L 老死。第八识是本体，用 X 代表。如果「识缘名色」的「识」是第八识的话，则 C=X。

既是本体怎会到十二支里去插一脚呢？因为此 12 支都是本体所生故。能生 12 支之本体云何是 12 支的其中一支呢？
设： $X=A \cdot B \cdot C \cdot D \cdot E \cdot F \cdot G \cdot H \cdot I \cdot J \cdot K \cdot L$ ，也是 $X=A \cdot B \cdot \text{「X」} \cdot D \cdot E \cdot F \cdot G \cdot H \cdot I \cdot J \cdot K \cdot L$ 。故： $X=X$ （布林代数计算结果）。因之此种假设是有争议的，如果 $C=$ 六识，就于逻辑而言是通的。

答：平实导师在《真实如来藏》第十三章有开示十因缘（或九因缘）与十二因缘的差别，并且在即将出版的《阿含正义》当中有更详细的演述，广泛详细的从流转门与还灭门的角度来说明十因缘与十二因缘的异同，这个殊胜的法义，请待《阿含正义》出版后，如实领纳 平实导师在书中的加持。

再者，如果佛法是可以用数学归纳法或演绎法等逻辑推论出来的话，应该古今许多数学大师、哲学大师都应已经证悟了；然而现见的事实情形并没有，所以不可以用此方法来看待佛法，那是缘木求鱼之法，不可能如实亲证的。佛法是需要亲证的，并且在亲证实相以后，因个人累劫修集的福德与定慧的多寡，所产生般若智慧的深广而有所不同，因此劝请有心实证法界实相的学子，能够从见修道福德的修集与定慧知见等的熏修下手，而不只是在意识心的推论上面着眼。

此外，就逻辑上言：以今生的「六识」为十二因缘中「识缘名色」的识，也是说不通的。因为名色中的「名」是指受、想、行、识这四无色蕴（参见《缘起经》），其中识

蕴已是眼、耳、鼻、舌、身、意的「六识」（参见《增壹阿含经》卷第二十八），那么以六识的「识」支为缘又生「名色」支中六识的名，当然在逻辑上是说不通的。又契经上说：「名谓非色四蕴，色谓羯逻蓝等。」（参见《成唯识论》卷三，CBETA,T31,no.1585,p.17,a26）表示自羯逻蓝（受精卵）位开始已经有名色了，但在羯逻蓝位因五色根不具，六识尚未出生，所以此时的「名」就应该是指末那识；则识缘名色的识，非是第七识末那，同理可知。如是，十因缘法中名色所缘的识，自应系第八识如来藏；只有在十二因缘法中所说的名色所缘的识，才能说是前世的识阴六识，是以前世识阴六识的种种行的熏习，作为此世识阴六识生起的缘因，但不是生起的根本因。这部分法义，在将来 平实导师的《阿含正义》书中，将会很详细的解说，您读过以后就可以如实的理解了。

其次**就教证上言**：佛在《杂阿含经》卷第十二中曾自述其现观因缘法的缘起说：【我忆宿命未成正觉时，独一静处，专精禅思。作是念：何法有故老死有？何法缘故老死有？即正思惟：生如实无间等，生有故老死有，生缘故老死有。如有、取、爱、受、触、六入处、名色。何法有故名色有？何法缘故名色有？即正思惟：如实无间等生，识有故名色有，识缘故有名色有。我作是思惟时，齐识而还，不能过彼。】这就是十因缘法（或说是九因缘法）中所说的根本识，不是指意识心或六识心。意思是说：佛观察现象界的苦，发现世间众生不能免于老死之苦，因而

逆观老死苦之缘起，推究至名色，再经正思惟，得一如实无间之见，谓：「识有故名色有，识缘故有名色有。」思惟至此，已是众生此生名色之最初，了知名色是由名色所缘的另一个识来出生的；若这个识不存在，就不会有名与色的出生；这个识是名与色的源头，万法都不超出这个识，于是确认「齐识而还，不能过彼」，就是借由十因缘法的逆观而了知缘生之理。然后从源头这个「识」再作顺观来检查：【谓缘识名色，缘名色六入处，缘六入处触，缘触受，缘受爱，缘爱取，缘取有，缘有生，缘生老、病、死、忧、悲、恼苦，如是如是纯大苦聚集。】（《杂阿含经》卷十二，CBETA,T02,no.99,p.80,c3-6）一者确定逆观的推论无误，二者也经由顺观而知流转门，了知大苦聚集之缘起。另外《中阿含因品大因经》及《长阿含第二分大缘方便经》中也各记载一段佛与阿难尊者的对话，前者：【佛云：「阿难！若识不入母胎者，有名色成此身耶？」答曰：「无也。」「阿难！若识入胎即出者，名色会精耶？」答曰：「不会。」「阿难！若幼童男、童女识，初断坏不有者，名色转增长耶？」答曰：「不也。」「阿难！是故当知：是名色因、名色习、名色本、名色缘者，谓此识也。所以者何？缘识故则有名色。」】（《中阿含经》卷二十四，CBETA,T01,no.26,p.579,c17-23）。后者：【佛云：「阿难！缘识有名色，此为何义？若识不入母胎者，有名色不？」答曰：「无也。」「若识入胎不出者，有名色不？」答曰：「无也。」「若识出胎，婴孩坏败，名色得增长不？」答曰：「无也。」「阿难！若无

识者，有名色不？」答曰：「无也。」「阿难！我以是缘，知名色由识、缘识有名色。我所说者，义在于此。」】（《长阿含经》卷十，CBETA, T01, no. 1, p. 61, b8-14）佛的意思很清楚：名色是由那个入胎不坏不坏的「识」所生，以这个「入胎识」为因、为习（集）、为本、为缘，才出生今生的名色。那这个「入胎识」非是前六识，更可确认；盖现见无一众生带着前世六识来至今世，前世六识于正死位时已灭故，入胎时六识已经永灭而不可能再入住于母胎中故；否则，一切人住胎时都应该了了常知住胎时的生活与觉受，而佛所说人间意识必须依五色根为缘才能生起、运作的开示，也会成为错误。又前已说明 佛是以众生一期生死的现象，来观察名色出生的源头及老死苦的缘起源头，终至「齐识而还，不能过彼」，则此识自非是前一世的六识。而第七末那识摄在名中，亦如前述，如是此名色所缘之识、齐识而还之识，当然是这个「入胎识」，应当为如来藏阿赖耶识，因为这时意识还没有五色根为助缘而尚未生起，当然不可能是意识心或识阴六识。

再者，众生名色五蕴皆依这个入胎识为缘而生起，但现见各个众生或有完好的五根身及六识，或者盲聋喑哑五根不具。何以众生的五根六识，胜妙及粗劣差别如是？那就是前举《杂阿含经》卷第十二接下来的经文中，佛进一步思惟的：【我时作是念：何法无故则老死无？何法灭故老死灭？即正思惟，生如实无间等：生无故老死无，生灭故老死灭。如是生、有、取、爱、受、触、六入处、名

色、识、行广说。】就是因为过去世的六识，借着身口意行造作种种善恶业，由阿赖耶识执藏善恶业种及六识的异熟种入胎，然后依这业种及六识的异熟种才出生了今生的名色五蕴。意思是：今生名色是由第八识所执藏过去世造作熏习的业种及六识的异熟种作为「缘因」而生的。又因为第八识是根本识，是无生的、本来而有的、是清净的，它虽不是以过去世造作诸业的身口意行为缘才生起的，但过去世的六识现行造作身口意善恶业行的同时，阿赖耶识又将因现行而受熏的六识种子执藏起来，而于入胎后据以出生今生的名色五蕴。由此来看《缘起经》中说【行缘识者。云何为识？谓六识身：一者眼识、二者耳识、三者鼻识、四者舌识、五者身识、六者意识。】是从流转门的十二因缘观来看三世十二因缘，与前面佛依众生一期生死逆观十因缘的「齐识而还，不能过彼」，也就没有什么矛盾了。

其实，十二因缘的每一支除了以前一支为「缘因」外，背后都还要有十因缘观讲的第八识为因，都要以十因缘观的第八识为前提来作观的，那么十二支的流转才能成立。试想：难道最前一支——「无明」，是凭空冒出来的吗？当然不是！而是依第八识所执藏一念无明四住地烦恼的种子未能净除，才说为无明。无明一定是依心识而存在的，不是自己可以独自存在的，也不是存在虚空的，当然是要有一个第八识使无明依附着；离第八识就没有无明可以依附了，死后又将如何使有情各有自己厚薄不同的无明

存在？所以无明一定是依心识而存在的，在一切证悟菩萨的现观情况下，也证实法界的真相本就如此的。其余各支，亦复如是。所以说要以十因缘法讲的第八识为因，十二因缘的识缘名色的识阴六识导致后世的识阴六识出生的说法，才能成立。

☒五、导师慈悲，诸位菩萨慈悲，能不能将亲教师所讲的禅净双修课程的内容录下来放在网上，供我们这些大陆的弟子们下载后观听修学，以便能更好的慈悲救渡我们这些业障深重，却一心向道、勤求正觉，但是福慧浅的弟子们。

答：平实导师所施設禅净双修班的教材内容，有很多是无法透过文字表达清楚的，必须有亲教师随时摄受解惑，如同问题三所说，所以才需要有禅净双修班共修的必要。因为目前在此界的学佛者当中，大多数是新学菩萨，需要善知识的摄受。本会禅净双修班二年半的课程当中，不只是亲教师在课堂上的开示，还有很多小参的机会，透过自己平常在家中练习无相念佛、忆佛拜佛的功夫，并且透过与亲教师小参解惑，摄受观察学员因缘成熟与否，以及学员自己习气性障等等无明遮障的修除，这是需要许多的条件互相配合，不是单只一项就可以成就的；并且有许多的法是需要学员自行体验证实的，若书之于文字，则会让学员丧失亲自体验的机会与功德受用；也因为娑婆世界众生的习气刚强难化、智慧浅薄、福德不够，所以得须因缘具足，并亲自体验，才能够信受诸佛菩萨的开示，因此佛才告诫我们当隐覆密意而说。

但是 平实导师慈悲，体谅远地有缘佛弟子无法亲近共修，因此出版了很多书籍，作为补充熏习的帮助；且这些书籍有许多是免费结缘的，并且施设正觉电子报的免费订阅，无非都是在为因缘福德不足的学子广设方便，所以我们目前整理出来印行成书流通者，多是 平实导师讲经的课程，整理成为文字印行流通。所以劝请大陆的佛弟子们，在正法因缘还没有在大陆广泛成熟的时候，努力的为正法的因缘成熟而护持、而努力；就如同佛菩萨在经论中的开示，让我们修学佛菩提的善净业，经努力护持而转令缘熟，让障碍佛道的遮障，使其转令缘缺，更进一步能降伏消除之，证悟的法缘就自然会渐渐成熟了！自己平常则是努力的修集定、慧、福德的资粮，并且渐除自己障道的习气，闻熏正确的知见，同时广传正法的知见给其他学人，使正法能让更多人闻熏。目前同修会也针对极力护法而有成绩的大陆学人，特别个案审核而给予来台参加禅三的方式，作暂时性的补救措施；祈愿大家努力护持正法，以及诸佛菩萨的加持摄受，使内陆正法的因缘提早成熟，如此才是最快、最有效、最普及的方式。如同前几期般若信箱所答一般，此处再多劝请大陆佛弟子，对于自己，对于大环境，都要努力推动，以使正法的因缘成熟，使 世尊了义究竟正法，能早日于内陆广传开展，利益大陆有缘的同胞们。

☒六、请问有关《缘起经》所说「识缘名色，名色缘识」之疑惑：弟子近日于「十方论坛」网站上阅读有关〈请问十二

因缘法的「识」？」一文中，诸位菩萨大德之解释，以及阅读 导师之相关著作及上课之讲解后，让弟子对十二因缘法以及「识缘名色，名色缘识」之「识」为阿赖耶识，有了更深入的了解！

但弟子最近在看《缘起经》时，经中说：【行缘识者。云何为识？谓六识身：一者眼识，二者耳识，三者鼻识，四者舌识，五者身识，六者意识，是名为识，识缘名色者。云何为名？谓四无色蕴：一者受蕴，二者想蕴，三者行蕴，四者识蕴。云何为色？谓诸所有色，一切四大种及四大种所造。此色前名总略为一，合名名色，是谓名色。】为何经中会说：【云何为识？谓六识身：一者眼识，二者耳识，三者鼻识，四者舌识，五者身识，六者意识，是名为识。】而并没有说「识」是阿赖耶识？

又经中后文又说：【云何为名？谓四无色蕴：一者受蕴，二者想蕴，三者行蕴，四者识蕴。】识蕴指的应是前六识（或者方便说为前七识），既然「名」已包含识蕴，又说识缘名色之「识」为六识身，若「六识身」指的只是前六识，焉有自己（六识）为自己（六识）所生之理？是否此「六识身」有更深的涵义？弟子为此遍查经论，百思不得其解。恭请讲堂诸位菩萨 亲教师能慈悲为弟子解惑，弟子感激不尽！

答：如问四所答，一般未证实相的凡愚皆不了解十因缘与十二因缘的差别，甚至初悟的七住菩萨也了知有限。因缘法甚深难解，唯至佛地才能完全了知其中的道理，地上菩萨则

能多分的了知，且阿含部不只《缘起经》有提到缘起法，您若读《长阿含经》卷十中的《大缘方便经》，当时阿难尊者误认为缘起法是容易理解，并不是很深妙的法，佛却对阿难开示劝告：【止！止！勿作此言，十二因缘法之光明，甚深难解。阿难！此十二因缘难见难知，诸天、魔、梵、沙门、婆罗门、未见缘者，若欲思量、观察、分别其义者，则皆荒迷，无能见者。】就知道不是一般凡愚所能了知的，这个部分的法义，您若详读问四的说明以后，应该可以正确的理解了；如果还不能正确的理解，您可以请阅《楞伽经详解》来细读，或者请您期待今年十月底平实导师的《阿含正义》出版，其中有更为详细的开示说明。但平实导师曾经在此书出版前，先私下指导有缘者如何了知**识缘名色**四字所说的识字，是指六识心或是第八识：「凡是十因缘法，或是在说明名色从什么处出生时，这个识字都是指第八识；若是在流转门的十二因缘法中说的名色所缘的识，这个识字都是指识阴等六识。」这个要领，在《阿含正义》出版之前，提前披露出来，有助于佛门四众对因缘法的深入理解。就以您的问法因缘而作这个回答，以您请法而利益大众的功德，回向您早证因缘法的正观。

☒七、有一天中午，在素食馆用餐，因看到一位尼师也在现场，所以就帮她付了午斋的费用。之后她很高兴的过来打招呼，她问我在哪里学法，当告诉她，是在萧平实老师座下修学时，尼师（她说早期是在佛光山常住）脸上的笑容减少

了许多，她说：「有人在你们那儿学无相念佛，如果死掉了，阿弥陀佛来接引，请问他要不要跟阿弥陀佛去极乐世界？」我说：「当然要去啊！」她按捺不住怒火：「你们不是说无相吗？既然都无相了，甚么都无相了，全部都没有了，还有阿弥陀佛？还有极乐世界吗？那请问要去哪里？」随即起身甩头就走；因为想不到她会对无相念佛误会这么大，当时措手不及，也没时间进一步解释，实在很遗憾！

想到正觉同修会无相念佛、拜佛法门之殊胜善巧，不但能让学人短期内在行门功夫上得力，也能使人净念相继而不断绝，往生极乐绝对有把握；而且又能于短期内在芸芸佛教徒梦寐以求却又不敢奢望的『定慧等持』上驾轻就熟（一味的情解思维，不履践实证者除外），那就更遑论有人连『定慧等持』的名相都一头雾水了。虽然能否值遇了义正法，并且又能够正确的闻、思、修、证，牵涉到个人的因缘果报，是既现实又无奈的事，但明知很难为，却不能不为；所以想借般若信箱，请亲教师针对此一问题，回答会外人士同样有此疑问者，并祝愿那位有缘的尼师，能早日领纳佛法旨趣、解行相应。阿弥陀佛！

答：显然这位尼师对于 平实导师《无相念佛》与《念佛三昧修学次第》书中的内涵没有认真读过，更不用说如实了解了，因为《念佛三昧修学次第》书中 141 页说明得很清楚：【这种念佛是相对于事俗认知的有相而说无相；一般念佛法门是有声音、形像名相，譬如：持名念佛，观想念佛，

观像念佛，这些都是有相的念佛。无相念佛是在心里忆念、想念，是远离世间的有相而念佛。这种念佛方法是从古至今本来就存在，但被许多念佛人忽略了，因此失去了提升念佛功夫的大好因缘。我们为了利益广大的念佛人，也为了弘传之故，所以施设了无相念佛的名称，借此和有相及实相念佛作为区别。】所以无相念佛是念佛的净念一直都存在着，不是没有忆佛的净念而空无所有。那位尼师没有这种功夫，所以误以为是空无所有了！假使她练成了无相念佛的功夫，就不会这样误解了！

再者，您所遇到的情形也代表这位尼师对于唯识种智中的「表义名言、显境名言」的知见熏习不够，对于语言文字的了解有其局限性，虽然平实导师在书中说明得很详细，但是就是有些人无法读懂；面对这种情形我们也是没有办法，只能随缘解释了！这是末法众生根器的问题，许多人对于经论的误解也是一样的道理，很多人对于佛菩萨及祖师的经论都不能如实理解，更不用说要法随、法行了。

平实导师的悲心也是如同古时候的诸佛菩萨一般，一再的透过施设种种方便善巧来摄受这些有文字障碍的众生。但是我们也是要安忍于这样的现象，因为在这末法时期众生的根性本来如是，此乃是正常的现象。但是正觉学人对于情执深重、见取深重的众生，我们也一样不放弃，就如同《不思议光菩萨所说经》中的例子，贤天菩萨面对这些无缘众生的情形一样的心态与作法，现在缘缺而没有

办法摄受的众生，就保持善净缘不断，留待他日缘熟，当他因缘成熟的时候再来摄受；现在要做的事情就是，努力的摄受因缘已经成熟的三贤位菩萨们，让这些信力、福德、慧力具足的菩萨，得以领受到无相念佛等法加持的功德，使其能够因此法门而趣向菩提的亲证。

再者，这个现象其实也是近百年来许多大师，对于念佛法门错误教导的后果，将念佛法门的殊胜局限于只有持名念佛而已。例如 弥陀世尊摄受众生，发愿往生极乐世界的众生，三辈九品普皆摄受，所润摄的众生之广大，慈悲之无比，乃十方诸佛所赞叹者；但有许多的净土行者因为师父教导的知见错误，妄自菲薄、看轻自己，也缩小了弥陀世尊的许多大愿，却以小心小量的心态只取受下品下生，而不知只要依照经中的开示去行，上品上生乃是容易或可以达到的，无奈的辜负了 弥陀世尊的慈悲，这乃是末法众生根器与心量狭小的具体表现。所以在此劝请净土行者能够发大心，不要执着语言文字相，若念佛只有持名念佛的话，那就是缩小、局限了净土念佛法门的功德。平实导师在《禅净圆融》里面有开示：【佛法上的一切修行法门，都要汇归于禅与定；而一切佛法法门修行的结果，都要汇归于净土。所以净土这个法门并不是只有持名念佛而已，但以持念阿弥陀佛圣号求生极乐世界为主要的代表。】就说明了净土法门的行门殊胜与果位殊胜，无相念佛功夫的施設就是以此参禅与修定的行门，进而能够成就实际圆满净土的果位，乃是一非常殊胜的行门。

并且无相念佛的功德不只是能够在定力上面增长，就如同《楞严经》卷五〈大势至菩萨念佛圆通章〉：【若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远，不假方便，自得心开；如染香人，身有香气，此则名曰香光庄严。我本因地，以念佛心入无生忍，今于此界，摄念佛人归于净土。佛问圆通，我无选择，都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一。】所以无相念佛的功德乃是可以如经上所说的「若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远，不假方便，自得心开。」所以祈愿各位修此法门者，能够如实亲证体会此一行门的殊胜功德，再施設各种的方便接引有缘佛弟子。

否定无相念佛，其实是在否定〈念佛圆通章〉的忆佛念佛大法，这是有大过失的谤法行为。因为忆佛方式的念佛法，其实是无语言文字的；当然也可以是有语言文字而在唱佛号同时想佛、忆佛的，但在死亡时，呼吸停止了！还能如同生前把佛号念出来吗？而且，真正的念佛，不是以佛号为主的，这在《观经》中已经有很清楚的说明了！只是那位尼师读不懂罢了！希望借这机会再加以解说，使更多人可以了解念佛的真义：想佛、忆佛。

若以《观经》讲的下品下生人不能念佛的情况来说明，就容易了解了：【……如此愚人临命终时，遇善知识种种安慰、为说妙法、教令念佛；彼人苦逼，不遑念佛；善友告言：「汝若不能念彼佛者，应称『归命无量寿佛』。」如是至心令声不绝，具足十念称『南无阿弥陀佛』。称佛

名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。】这意思是说，念佛是要在心中想念着佛，而不只是口中唱念佛号；口中唱念佛号（称佛名）并不等于念佛，所以才会有这一段经文：「汝若不能念彼佛者，应称『归命无量寿佛』。」意谓：你假使已经不能忆念 阿弥陀佛的话，应该在口中称道：「归命无量寿佛。」若没有文字障的人，读了这一段佛语开示，就知道唱或念佛号都不是念佛，真正的念佛是在心中想念着佛。当然，在心中想念着佛，不论是有佛号或无佛号时，都是可以的；但若因为没有佛号就无法想佛、忆佛，那就是功夫不够好；若是没有佛号时也能继续不停的想佛、忆佛，就可以在与别人说话时也同时在念佛，功夫就更好了；而且这时是与定力相应的念佛境界，当然更可以是决定往生的。

所以，念佛的意思被大师们普遍的错解释以后，就变成唱诵佛号才是念佛了！其实都是与《观经》中 佛陀的开示相违背的。我们只能说那位尼师是被误导了，或者并未被别人误导，根本是她自己误解念佛的意思了！而且，〈念佛圆通章〉 大势至菩萨说的是忆佛方式的念佛，不是唱诵佛号方式的念佛，那位尼师还没有深入念佛法门，她误会念佛的要义，也是可以理解的。

☒八、《楞伽经详解》第二辑 256 页：【意根末那唯入法尘一法……不入色等五尘相分……譬如末那虽能触内五尘相及法尘，而不能细腻了别……。】请问：

1. 「末那唯入法尘一法」，此法尘仅指内尘？还是内外法

尘皆指？法尘唯内？还是内外皆有？

- 2.末那能不通过法尘而直接接触内五尘吗？内法尘和内五尘是同时而起的吗？还是「因内相分五尘与意根末那相触，转生法尘」？（《楞伽经详解》第三辑 26 页末行）
- 3.眠而无梦等位无意识，然依然有内六尘为末那所触吗？（《楞伽经详解》第六辑 99 页：「藏识恒与外五尘俱在，恒生六尘内相分」）
- 4.末那一触内尘时即能了别，还是要到五遍行的「想」心所才分别？或一直到五别境的「慧」心所才分别？意识呢？

答：1. 法尘是如来藏所现相分，是如来藏变现似外五尘境之内相分五尘境上所显示的法尘。虽然依所对境来分，有色法尘（如见分对五尘相分境上，依其境而生起之法尘），及心法尘（见分不对五尘境，纯由见分之所转生相应之法尘，详情请参阅本电子报第 10 期正香居士著〈略说法尘〉一文）。但不论色法尘或心法尘，都是唯内无外。

2. 因末那只缘法尘，就是只能在五尘境是否有重大变动上作了别；而法尘又在内相分五尘境上显现，所以说末那触内相分五尘境，而在五尘境上的法尘作了别。然因末那慧劣，于了别法尘而知五尘境有重大变动时，即唤起前六识进一步详细分别。所以 平实导师在《楞伽经详解》第三辑第 26 页末行所说：【阿赖耶依色阴及不坏命根之六根，能变生内相分五尘，因内相分五尘与意根末那相触，转生法尘，故六识俱起；六识俱起故十八界具足，万法生

焉。】即在说明此一过程。盖六识既起，必因末那已就法尘加以极粗的了别，而作意令六识现起故。

3. 五无心位中之眠熟、闷绝、无想定、灭尽定四位，如来藏仍借五扶尘根摄受外五尘，仍在五胜义根处生起内相分六尘境，末那识亦仍不断对法尘境作了别，故能于后时醒觉或出定。但在正死位，因为五根（尤其是五胜义根）已坏，如来藏不能再借五根变现内相分五尘境，亦无法尘现起供末那了别，此时末那必作意令阿赖耶识出生中阴身，末那再与阿赖耶识舍身驻到中阴。

4. 虽然五遍行的「想」心所就是了知，但它的了知仅在境界上，就是在末那触内相分法尘境的境界上；犹需依赖它自己很粗糙的五别境「慧」心所运作，才能就所缘法尘境所代表之五尘境是否有重大变动而生起分别，才能作下决定：要或不要唤起意识觉知心来了别。末那如是，意识亦然；但意识的想心所，主要是在刚触知法尘或六尘境界时的心所法，只是对六尘极粗的了知，都属于境界受的部分，但已是比末那的了别详细多了。至于意识的别境慧，那已是详细了别六尘境以后的事了。

☒九、《楞伽经详解》曾提到：【既有「名」意根为第七识，复因五色根未成故无六识，复有能缘名色之识，则此能缘名色之识非第八识而何？】《楞伽经详解》第七辑第 77~78 页：【故说还灭门中所言之名色缘识之识者，乃是第八识也，绝非印顺等人所说之前六识也。阿含中，尚有余经专说「识缘名色，名色缘识」者，亦谓第八识也。】同页：

【十二因缘流转门中识缘名色之识者，乃谓六识。】第 79 页：【此说十二因缘之流转门——识缘名色之识谓六识身。】第 84 页：【佛说流转门之十二因缘，所说十二支中识缘名色之识谓六识身，还灭门之十二因缘支中识缘名色之识亦谓六识身，而逆推至无明支时所说名色缘识、识缘名色，互相增长广大之识谓第八识。】请问：

1. 以前一直讲名中已有第七识，名即七识，故缘名色者只能是第八识；若说逆推至无明时，无明亦依第八识而有，乃至每一支皆依第八识而有，也能理解；然说顺逆皆是六识身，那么，名色中的六识与此不成了自缘自了了吗？而且，置第七识于何处？第八识怎么办？
2. 识缘名色即识去投胎，与名色结合。受精卵位名色，名中唯第七识、六识已断，已断之六识怎可投胎？
3. 六识身即前六识吗？

答：同问四与问六所回复，其实在您所举出的《楞伽经详解》第七辑已经说明得很清楚，平实导师有从流转门与还灭门的智慧来演述，在后面的论文有举佛在经典的开示：「是名色因、名色习、名色本者，谓此识也。」并加以演述正义，点出了名色「之根、之因、之本」的要点，也举出经上所说十因缘法的「齐识而还，不能过彼」等义理，若您还不了解，请等待平实导师即将出版的《阿含正义》中之开示。但是在您读过问四的详细说明以后，应该已经释疑了才对。



请大家发心救护佛弟子

佛说一切粗细意识皆意、法为缘生，说意识觉知心是有生有灭的无常法，而常见外道却坚持意识觉知心是「常而不坏」的心，所以被称为**常见外道**。那些极力诬谤 平实导师是外道的大法师们，却都是以常见外道的离念灵知意识心，作为他们开悟证道的内容，与常见外道完全相同；他们被 平实导师判为常见外道以后，至今仍然无法证明他们的离念灵知不是**常见外道**的意识心，请问：谁才是真正的外道？

但平实导师不但破斥那些以外道法作为开悟证道内容的人，而且以 佛所说的第八识如来藏作为开悟证道的内容，并且教人亲证如来藏，也确实有许多人因此而证得如来藏；依此事实来判断，谁才是真正的外道？就很清楚了！请大家索取平实导师的书，详细的比对经典，给予最严格的检查；并将诬谤 平实导师者所写的书，也取来加以检查，您就会很清楚的知道：谁才是真正的外道？

佛说：外于真心如来藏而求佛法的人，就是心外求法的人，就是外道。外于真心而求佛法的真正外道，却振振有辞的诬谤弘扬 佛如来藏真心的 平实导师是外道，无非是想抵制佛所说的究竟了义的如来藏真心，想让大家都无法知道 佛的

如来藏胜义，消灭大家证道的机会。至于诬谤 平实导师是外道，则是他们设计的障眼法，让不知内情的人，在尚未阅读 平实导师诸书法义以前，先相信 平实导师真的是外道；有了先入为主的观念以后，就不肯再阅读 平实导师的正法书籍，就会被那些佛门中的常见外道永远瞒骗；其实他们诬谤 平实导师的目的，是想让大家都失去亲证如来藏的机会、失去证道的机会。

《华严经》中说：**证得阿赖耶识者就是亲证本觉智的人。**佛又在《大乘经》中说：**亲证阿赖耶识者名为圣人。**佛又说**阿赖耶识心体就是如来藏。**现在那些没有证得如来藏而落在常见外道意识境界的凡夫、大法师们，为了名闻或利养，却颠倒事实而诬谤亲证如来藏的贤圣，却颠倒法义大是大非，公然否定如来藏胜法，那是舍寿后一定会下堕无间地狱的极重罪，大家都应该把这道理说给佛弟子们知道，救救广大的佛弟子，以免他们误犯无间地狱罪。请大家把这张救护众生的文字，广贴在佛弟子看得到的地方，救救广大的佛弟子！





正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw/>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02)25957295（总机）

台中共修处 (04)23762138

台南共修处 (06)2820541

新竹共修处 (03) 5619020

美国洛杉矶共修处 (909) 595-5222

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2006 年 6 月 10 日网路电子版出刊

初版四〇〇〇册

佛說三乘佛法，在在處處皆說有一不生滅
斷常之空性，當知此一空性非無常空、非
緣起緣滅之斷滅空。

—— 平實居士 ——

In the teachings of three-vehicle Buddhism, Buddha reiterates that there is an emptiness-nature, which is neither arising nor ceasing and is neither permanent nor annihilated. It is important to know that this emptiness-nature is neither impermanence-emptiness nor annihilation-emptiness which results from the arising and ceasing conditions.

—— Pings Xiao ——



解脫道的四正果立：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，原以斷我見為基礎，進一步斷除惡感。

佛菩提道則原以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，鑽研佛法的情形非常普遍，幾乎當家戶以道權智的檢量，領導正覺同修會講義普濟大眾，介紹佛法二生要道：解脫道與佛菩提道，據佛教的法義與道次第清楚呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自渡渡他，終能圓滿究竟的佛果。