



正午

电子报

第002期

2003.8.31

正觉

电子报

第002期

真假开悟——真如、如来藏、阿赖耶 识间之关系	平实导师	1
真假开悟 第二期		
立佛正法熏：心有八个识	德光	64
略说观行	觉稳	71
三归依、大悲忏与正觉	冷眼观居士	73
摧折后再成长——专访李正彩菩萨	张正明 翁正臻	80
生命教育之旅	廖采菊	89
般若信箱		91
布告栏		97

真假开悟



真如、如来藏、阿赖耶识间之关系

第 2 期

平实导师

再引《大方广佛华严经》卷 24：

彼有菩萨以胜解力，为诸众生堪受化者，于彼一切诸世界中，现为如来出兴于世，以至一切处智。普遍开示如来无量、自在、神力、法身遍往无有差别，平等普入一切法界；如来藏身不生不灭，善巧方便普现世间。证法实性超一切故，得不退转无碍力故，生于如来无障碍见广大威德种性中故。

有的天界菩萨，明心之后，进修了一些别相智，以他明心后胜解阿赖耶识的慧力，观察某些世界的众生可以被教化，他就在那一些世界里面，显现如来的八相成道，以因地之身而示现如来的八相成道，这是天界菩萨证悟之后，所有的异熟果。显现如来出现于世，乃至证得一切处智，在那一些世界里面，普遍的为众生开示如来的自性身“无量、自在、有种种的神力”，法身可以遍往诸佛世界没有差别；说如来是可以平等的普入于一切法界，不管是十八界，或者三界九地，或者十方一切法界，都说如来藏身不生不灭。

这是说如来藏的自体不生不灭，不是讲如来藏的种子。

如来藏的心体自体，里面含藏着种子；譬如瓶子，瓶子的自体跟里面装的饮料不同，饮料比喻如来藏所含藏的种子，瓶子就是比喻如来藏的自体。如来藏、如来藏身、如来藏的自体，不生不灭，而且有种种的善巧功德。众生如果造恶业，应该要成就饿鬼身，祂就帮众生制造一个下一世的饿鬼身出来；成就大恶业，比如说谤佛、谤法，应该要为他造一个地狱身，如来藏就帮他造下一世的地狱身；如果他造的十善业，应该生欲界天，祂就帮他造下一世的欲界天人一身；……等。

所以说祂有无量无边的善巧方便，能够普遍的在十方三世的三界六道里面去示现如来藏的功德。这个菩萨能够示现如来的八相成道，就是因为证得法的真实性，法就是讲如来藏：阿赖耶识、异熟识、无垢识心体自身，以及所出生、所显示的法性。因为证得这个法的真实性，所以能够超出三界六道一切法，因此而得不退转、没有障碍的威神力；因此他产生了如来无障碍的殊胜知见，所以他就能够在这一种具有广大威德的种性当中来出生。既然“如来藏身”不生不灭，能够善巧方便普现世间一切众生种种身，所以说祂是持身识。《华严》既然说如来藏能变现种种色身，能执持种种色身，而诸经中又说变现及执持色身的心就是阿陀那识，《解深密经》中又说：“阿陀那识亦名阿赖耶识。”显然如来藏就是阿赖耶识，怎可说如来藏出生阿赖耶识呢？又如何否定说如来藏不是阿赖耶识呢？

再来，下一段同样是《华严经》，在卷 44 就说：

出生一切“如来藏色”，不可说音声开示演畅一切法色，具足一切普贤行色。佛子！菩萨摩訶萨深入如是无色法界，能现此等种种色身，令所化者见，令所化者念，为所化者转法轮。

如来藏出生了一切的色身，名为“如来藏色”。如来藏既然是空性、无形无色，怎么会有色呢？当然有啊！诸位每一个人的色身都叫作如来藏色。如果你证得初禅以上的定境，愿意舍报后出生在初禅天，那么舍报后，祂就帮你制造一个初禅天身。如果你的初禅善根发是遍身发，祂不等你舍报，就在你身体里面制造一个初禅天身；这个初禅天身与你的色身同时同处，就与色身有所摩触，因为这个初禅天身与欲界色身有所摩触的缘故，所以产生了胸腔中的乐触，所以你才会有初禅的乐触。这两种色身都叫作如来藏色，都是由如来藏借缘而创造出来的。

你们这个身体是从哪里来的？你说：“父亲给我的啊！”但是父亲有制造你的身体吗？没有！那你又说：“妈妈把我制造的啊！”那你回去问问你妈妈：“您怀孕的时候，有没有每天观想来创造我？”她有没有每天捏——在哪里增加个耳朵、增加个眼睛呢？没有！父母亲只是提供你那个因缘、那个环境，让你的如来藏可以有因缘来制造你的色身。所以，谁来制造你的色身呢？你的如来藏！

如来藏制造了你的色身，当然就能够执持你的色身，所以如来藏是持身识，所以你们的色身就叫作“如来藏色”。那有的人也许会想：是觉知心的我自己制造了色身。可是，

你在入胎以后，有没有制造自己的色身？没有！还是由你的如来藏制造的。因为你刚入胎的时候，能觉能知的你都还不晓得在哪里？意根也没有办法分别，意识觉知心也还没有出现；意识要五、六个月以后才开始出现有运作的情形，而且那时候的意识什么都不懂，如何能观察而制造你的色身？显然是你的如来藏帮你制造色身，所以你的色身就叫“如来藏色”。因此，如来藏既然能制造色身，当然持身的如来藏心体很显然就是持身识；既然佛说持身识就是阿赖耶识，就是如来藏，那么如来藏当然就是阿赖耶识了。

这一段经文里说，这样的天界菩萨证悟之后，可以受生于十方任何一个他想要去的世界，然后在那边出生了“如来藏色”，用种种不可说的音声来开示、来演畅一切法色。一切法色是说由一切法而显现出来的“如来藏色”，让众生了解这叫作一切法色。这样的菩萨，他能够具足的实现“普贤行”。

很多人读《华严经》，知道有善财童子的五十三参；可是这五十三参，其实全部都是在普贤菩萨的身中参访。普贤身那么广大，那是什么意思呢？普贤身就是说：从初信位开始到十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉，这一切的菩萨行都是普贤行，等你这五十二个阶位完成，成究竟佛，才算游尽普贤身。没有经历这个过程，没有游尽普贤身的话，就不能成佛。在这所有“普贤行”的过程当中，你需要有很多的色身，这就叫作普贤身，就是“普贤行色”。

你要行普贤行，要有种种的色身；这些色身，是谁所执

持的呢？如来藏色，讲的就是如来藏所持的色身，就是这个“普贤行身”。菩萨摩诃萨深入无色的法界；就是说如来藏的自体，叫作无色法界。能够深入这个无色法界，才能够示现种种的色身啊！使得应当受化的人，都能够看得见你；使得被度化的人，因此而能够心心念念回向佛道。菩萨就是这样以无量世而行无量的“普贤行色”，也就是以种种的“如来藏色”，来为所化度的众生而转法轮。这段华严经文的意思也是讲得很清楚：如来藏就是持身识；而持身识就是阿赖耶识！因此，如来藏就是阿赖耶识，怎可诽谤说阿赖耶识不是如来藏？怎么可以另外创造一个如来藏来误导众生？

《大宝积经》卷 110 也说持身识就是如来藏：

大药白佛言：“云何‘识’取天身、乃至取地狱身？”
佛言：“大药！‘识’与法界持微妙视，非肉眼所依以为见因。此**微妙识**与福境合，见于天宫欲乐嬉戏，见已欢喜，‘识’便系著。……‘识’者是身之主，遍行诸体，身有所为莫不由‘识’。不迁者谓身语意净，证获道果；此人死已，‘识’弃有阴，**不重受有**，不流诸趣；极乐而迁，不复重迁，是名不迁。”
于是贤护与大药王子礼佛双足，白言：“世尊！佛一切智，说此法聚，当于未来作大利益，安乐众生。”佛言：“如来法聚常住非断，一切智者知而不为。我经无量勤苦，积集智光，今说此经；此正法日，为诸众生作大明照，德誉普流一切智海，为能调心流注者说。此经所在之处，读诵解说，诸天、鬼神、阿修

罗、摩睺罗伽，咸悉拥护，皆来拜礼；水火王贼等怖，皆不能害。诸比丘从今已往，于不信前勿说此经，求经过者慎勿示之；于尼乾子、尼乾部众诸外道中，亦勿说之；不恭敬渴请，亦勿为说。若违我教，亏损法事，此人则为亏损如来。诸比丘！若有礼拜供养此经典者，应当恭敬供养是人，**斯人则为持如来藏。**”

我们来解释这一段经文的意思：【大药菩萨问佛：“我们的真相识，就是我们的第八识如来藏，是怎么样去摄取未来世的天身？乃至摄取未来世的地狱身呢？”】佛开示说：这个第八识、如来藏，祂具有所持法界中的微妙视；也就是说，如来藏之所以称之为藏识（识就是了别，不过那个了别，不是见闻觉知的六尘中的了别，这在后面会说到），祂的这种微妙见、微妙视，不是肉眼所见的、所依的那一种六尘中的“见”。这一个微妙的如来藏，如果是跟福业相应的境界符契的话，舍报之后，就会使得中阴身看见天宫有种种的欲乐嬉戏，这是欲界天。见到欲界天的境界，就会心生欢喜，因为看见天宫有五百天女等着你，心里想要生天的时候，你生到天宫去，就是当天子；这样出生到欲界天时，一见就欢喜，欢喜就被系缚了，所以就生到欲界六天去，这个识就帮你变现出一个欲界天身。

这个如来藏，祂是一切色身真实的主人，但是却被见闻觉知的意识、处处作主的意根所掌控。其实，意识、意根不是真的主人，因为祂们都不遍一切处。意识、意根、眼耳鼻

舌身五识，其实都在你的脑袋里面。乃至身识，也只是在你脑袋中，只是因为生理上的机制，让你觉得你手痛就是手痛，脚痛就是脚痛；其实不是，痛觉是在头脑胜义根，不在色身的扶尘根。因此，见闻觉知的前六识，以及作主的意根，只在你的脑袋——胜义根；只有如来藏识才能够遍十八界，因为如来藏才是身之主宰，祂遍十二处。

“不迁”，就是说：从此以后不再改变。那是什么呢？讲的是二乘定性圣人。二乘的定性圣人，他们身业清淨、语业清淨、意业清淨，烦恼障不再现行了，所以获得道果，也就是声闻道、缘觉道的果报；这些人死了以后，他的真实识、第八异熟识，丢弃了这个三界有的色身以后，“不重受有”：不重新再去接受下一世任何的三界有，因此不再流转于五趣六道之中，这样叫作极乐而迁。可以出离三界的生死苦，是一切天主与天人都作不到的事，所以叫作极乐而迁；不再重新迁居到任何一个地方再受生，叫作不还果。

贤护菩萨跟大药王子两个人就顶礼佛足，禀白说：“世尊！佛是一切智者，说这个一团一聚的深妙法（就是某一个部分的深妙法），将会在未来世，为众生造作很大的利益，能够安乐众生。”

佛说：“如来的法，不论是哪一聚、哪一团，都是常住法，都不是断灭法。不可以说涅槃是断灭，不可以说无我是断灭，因此说常住非断。一切智者可以知道一切的法，但是却不住于有为之中。”佛说：“我经过无量世的辛勤劳苦，累积聚集了一切智慧的光明，所以如今才能够

说这部经。这个正法日，为诸众生大明照，这一种功德，以及无上正法的声名，普遍的流入一切智的大海里面；但是这个法，却只是为那一些能够调柔心性的，而且能够流注圣性的那一些佛弟子们说。因此这一部经——也就是《大宝积经》所在之处——去读诵、去解说的时候，诸天鬼神、阿修罗、摩睺罗伽全部都会来拥护，水火王贼等等的恐怖都不能够危害。”

但是这一部经里面的密意却不可以广说，所以【佛又交代说：“诸比丘啊！从今天以后，不信受大乘深妙法的人，不应该跟他说这一部经；如果是一天到晚在找寻经典的过失的人，你也不应该把这一部经拿给他们读。或如在外道那一些人之中，也不应该为他们说。乃至对于佛子们，如果不是很恭敬，而且很渴求大乘菩提的法，也不应该为他们解说。”】这意思就是说，“如来藏心体在哪里？”这是一个很重要的密意，甚至于有的阿罗汉，他是定性声闻的种性，是不回心的阿罗汉，佛都不让他们开悟实相的；所以他们只能证悟二乘菩提所说的缘起性空，却是没办法悟知无余涅槃的实际理地——没办法证悟大乘菩提；所以，如来藏在哪里呢？他们悟不到。连一切天主都应供养的二乘不回心圣人，佛都不让他们知道这个密意，怎可为那些因缘不具足的凡夫与外道明说呢？因此佛说这个是甚深密意。佛交代说：“如果有人违背我前面所说的交代，为那些证悟因缘还没有具足的人明说，这个人就是**亏损法事、亏损如来**。”如果是亏损法事、亏损如来，罪就大了，所以

不应该为别人明说如来藏的所在，以免亏损了法事、亏损了如来，成就大罪。

说了这么多以后，佛接着说：“如果你把这个识——持身识——或者叫作‘去入胎的识’，把专门讲这个‘识’的经典拿来读诵、礼拜、供养、为有缘证悟的人解说，如果有人这样做的话，大家都应该来供养这个人，应该来恭敬这个人。如果你将这一部讲第八识——阿赖耶识的经典，详细的读诵、受持、解说等等，那你就是‘持如来藏’的菩萨。”

这里讲的“识”，就是如来藏，可是这个“识”在讲什么？讲持身识啊！意思就是说：持身识就是如来藏。所有的经典都说：持身识就是阿赖耶识。阿赖耶识又名阿陀那识，阿陀那的意思就是“持身持种”；所以，从执持身根的缘故，我们说：如来藏既然能持身，当然如来藏就是阿赖耶识！因为每个人的持身识，都不可能有两个——不可能有如来藏持身而又同时有阿赖耶识持身，所以持身识就是如来藏，就是阿赖耶识，不可妄说阿赖耶识不是如来藏。

但如来藏为什么是持身识？接下来《楞伽经》还有说明。《楞伽阿跋多罗宝经》〈一切佛语心品之4〉：

佛告大慧：“**如来之藏是善、不善因，能遍兴造一切趣生**，譬如伎儿变现诸趣，离我我所；不觉彼故，三缘和合方便而生；外道不觉，计著作者。为无始虚伪恶习所熏，**名为识藏**，生无明住地，**与七识俱**，如海

浪身常生不断；离无常过，离于我论，自性无垢，毕竟清净。”

解释如下：佛告诉大慧菩萨，如来之藏——就是如来藏——祂是一切善法的根本因，也是一切恶法的根本因，所以说是“善、不善因”。如来藏能够普遍的出生或者增长一切五趣六道的众生。“兴”就是增长，“造”就是创造出来，就是出生。如来藏就像一个魔术师一样，一下子变出这个色身，一下子变出那个色身；有时候，变一个人身给我们；有时候，变一个天身给我们；有时候变个饿鬼身给我们，每一世都不一定，因此而说“变现诸趣”。

可是，如来藏的自体虽然能够变现我们这些色身，也变现了七转识的我们，有见闻觉知，能够作主；可是祂在这些境界里面，祂却是没有“我”性——无五蕴我的体性——而且祂也不落到“我所”里面。“我所”就是指相对于我们的见闻觉知心的色身与六尘，那叫作我所。见闻觉知心所贪著的是什么呢？六尘里面的种种法，好看的、好听的、好吃的，乃至难看的、难听的、难吃的，这个就是我所。难看、难听、难吃的，众生也是会执著的啊！难道你们不执著难看、难听、难吃的吗？都有执著啊！怎么会不执著？什么才叫不执著？看到难看的色相，心里不知道难看，那才是真正的不执著；听到难听的声相，心里不知道难听，那才是真正的不执著。那请问你们知不知道？知啊！知就是执著。难道你愿意“每天遇到难看的色相时都不知道难看吗”？你不愿意！这就是我们对讨厌境界的执著；然而这种执著，其实就

是对于觉知心所面对的“我所触知外境”的执著，这也是我所的执著。

可是如来藏祂不觉得有“自我”存在，祂完全是“无我性”的。祂也不返观自己存在或不存在——不起证自证分。那祂对这些自己所变现出来的六尘中的种种法，祂也完全不贪著，所以叫作“离我所”。祂能够变现觉知心的我与我所，但不执著我与我所，为什么呢？因为祂的体性就是离见闻觉知、离思量执著。如来藏有这种体性，你证得如来藏（就是阿赖耶识）以后，可以这样现观，那就是“始觉”，刚刚觉悟、初始觉悟啦！

“始觉”位菩萨所觉悟的内涵是什么？就是“本觉”，众生不能够觉悟到如来藏有这个“本觉”的自性，所以成为“不觉”。众生不能觉察到如来藏在哪里，不能去观察如来藏的体性如何，因此不能转依；结果就是三缘和合，方便而生我与我所。如来藏如果有业力、无明及父母的因缘，以及三界器世间的因缘，祂就可以出生了我们这个五阴出来。外道他们没有办法去觉悟到这个“自心如来”在哪里，无法把“自心如来”这个阿赖耶识找出来，所以他就产生错悟的推断和执著，就说：一定有一个造物主。“造物主”的思想，就是因为不了解实相而凭着自己的猜想所创造出来的想法，所以叫作“计著作者”。

这一类不能够证得实相心的众生，他们受到无始以来虚伪的、错误的、不好的熏习，因此成为凡夫性、异生性，所以众生的第八识，也叫作识藏。这个**识藏**，就是如来之藏，

在等觉地称之为识藏，证悟以后，离开识藏境界而成佛之后，就不叫识藏。那么这个识藏，在凡夫地，祂是与七识心合在一起并行运作的；所以，人间每一个正常的人都有八个识和合运作，看起来好像只是一个心一样，而且出生了无量世以来所熏习的那一些无明，因此就住在“无明住地”里面，跟七识心和合并行运作，就这样生生世世流转不断，就像海浪一样常住不断。

可是在这种情形下，这个如来之藏，也就是这个识藏，祂却“离开无常的过失”，祂不是无常法，祂所含藏的种子不断流注，是无常性；但是如来藏识的自体，祂的心体却是常，从来不坏；永远不坏而又离见闻觉知的妄心性，所以“离于我论”。世间法中所说的那一些“我”，常见外道以为“常”的那个我，其实是生灭我，都是众生我；如来藏却不落在这个“我”里面。那一种世间人所知道的“我”是有染污的、有自我执著的；如来藏心体本身则没有这种染污、没有这种对自我的执著，所以说祂自性无垢、毕竟清淨。

这一段经文里面说：“如来藏能遍兴造一切趣生。”能够变现种种的色身，那不就是持身识吗？而第三转法轮的唯识经典，都说持身识就是如来藏，就是阿赖耶识；所以如来藏就是阿赖耶识，这是无可诤论的，不必再另外创造一个新的、不同于佛说的如来藏。

再来看看《解深密经》又怎么说呢？卷 1：【(佛云)：“广慧！此识亦名阿陀那识，何以故？由此识于身随逐执持故；亦名阿赖耶识，何以故？由此识于身摄受藏隐，同安

危义故；亦名为心。”】语译如下：佛说：“广慧啊！这一个识藏、如来藏，祂又叫作阿陀那识，为什么叫作阿陀那识呢？因为这个第八识，祂在我们的色身里面，一直都追逐、执持着我们的色身，和我们常在一起。这一个持身的，执持我们色身的这个第八识，又有一个名称，叫作阿赖耶识。这个持身识，为什么又叫作阿赖耶识？因为这个阿赖耶识，一直都在我们的色身里面，执持着我们的色身，而且藏在我们的色身里面，而躲起来。”

躲，是对还没有找到的人说，对找到的人来讲，祂根本就没有躲过，祂一直不断的在示现给你看，只是你找不到，因为没有智慧能找到祂，所以才说是“躲”。“祂摄受你的色身，而且在你色身里面隐藏着，和你的色身同一安危。如果你的色身坏了，祂一定会再帮你制造一个未来世的色身，所以祂叫作阿赖耶识。这个阿赖耶识，又叫作‘心’。”

在大乘法中，一般人讲“心、意、识”，其中的“心”讲的就是阿赖耶识，所以阿赖耶识就是如来藏。从如来藏能持身来看，就很清楚了：如来藏识就是持身识，阿赖耶识也是持身识，所以如来藏就是阿赖耶识。因此，不可说阿赖耶识是生灭法，如果阿赖耶识真的像有些人所说是生灭法的话，那就意味着：“如来藏也是生灭法”，那么佛法也随着变成断灭法了。

第二节 依圆成实性说阿赖耶识即是如来藏

圆成实性是如来藏心体自身的体性，《楞伽经》中说阿

赖耶识也具有圆成实性，然而圆成实性只有一个心体才会有，不可能是两个心体同有此一圆成实性，所以说，由如来藏与阿赖耶识都具有圆成实性，也可以证明阿赖耶识就是如来藏。《楞伽阿跋多罗宝经》〈一切佛语心品之1〉说：

“复次大慧！菩萨摩訶萨当善三自性。云何三自性？谓妄想自性、缘起自性、成自性。大慧！妄想自性从相生。”大慧白佛言：“世尊！云何妄想自性从相生？”佛告大慧：“缘起自性事相相行，显现事相相。计著有二种妄想自性，如来、应供、等正觉之所建立，谓名相计著相，及事相计著相。名相计著相者，谓内外法计著。事相计著相者，谓即彼如是内外自共相计著。是名二种妄想自性相，若依若缘生，是名缘起。云何成自性？谓离名相事相妄想，圣智所得及自觉圣智趣所行境界，是名成自性如来藏心。”尔时世尊欲重宣此义而说偈言：“名相觉想，自性二相，正智如如，是则成相。”

这一段经文里面，佛这样开示说：【“复次大慧！菩萨摩訶萨应当要善于证知三种自性。如何是三种自性呢？第一、妄想自性；第二、缘起自性；第三、圆成自性。妄想自性是从‘相自性’而生；‘相自性’是从‘缘起相’上面出生的。”随后大慧菩萨又为我们发问：“世尊！什么叫作‘妄想自性从相而生’呢？”佛告诉大慧菩萨说：“世间法缘起的自性相，有种种相的演变过程，这叫作‘相行’，也就是由演变过程中所显现的‘事相’相。”】换

句话说，缘起的自性，它就是我们的色身（也就是五根加上意根，加上六尘以及六识，然后就有了六尘中的种种法出现），在这一些事相上面，才有依他起性的前六识觉知心，在这六尘里面去领纳，因此有了种种的贪瞋痴等心行；有了这些心行的时候，就显现了种种的事相——不是在理上的——都是在三界中的事相上出现的法相，这个就是依他起性。

依他起性是由于六根和六尘相触，相触的结果，六识就在这根与尘相触的地方出现——由阿赖耶识流注出六识心的种子——六识心的种子流注出来时，就有六尘里面的种种“分别相”出现，这叫作缘起自性；因为这些都是因缘所生法，所以叫作缘起自性。如果有人对于这个“缘起法”非常的体性不了解，产生了执著，那就是妄想自性，也就是遍计所执性：对缘起法不了解，所以执著依他起性的六识、六根、六尘，在这十八界法里面，意根对其余的十七界加以执著；执著的原因当然是从虚妄想而生的；如果不是因为对于依他起性有妄想——譬如误认离念灵知的意识心为真实常住心——就不会有这个执著。由于对依他起性产生了错误的理解，所以产生了执著；有了这个执著，就叫作遍计所执性——这就是第二种的这个“名相计著相”，也就是在依他起性上面产生妄想，不知道缘起法的依他起性而误认依他起的法为实有不坏法，所以就有了执著，就不能出离生死。

这个“名相计著相”，是执著内法与外法；内法是说六根、六尘、六识；外法是说，对内六尘所映现的六尘根源——外六尘——加以执著，也就是说，对外法的错误的判

断，以为自己确实接触到外六尘，而对外六尘及内六尘加以执著。在这种事相上面，以及遍计、错误的认知上产生了事相上的计著相；有了这一种内外自共相的计著，以及事相上面的计著，这就是两种妄想的自性。

因此，如果某一个法是依他法而出生的，或者说要依某一个因缘，它才能出生的，这个就是缘起的法性；就是说见闻觉知心要依处处作主的意根，要依我们的色身的五根和六尘接触，我们的见闻觉知心才能出生，这个就是“缘生”的真理——知道这个缘生的真实道理，就叫作“懂得缘起法”的贤圣。

那如何是圆成实的自性呢？也就是说，离开“名”的“相”以及“事”的“相”上面的那种错误的想法——虚妄想，而获得什么呢？获得圣智所得的那个境界，以及“自觉圣智趣”所行的境界，叫作**圆成实性的如来藏性**。圆成实性就是如来藏自体的自性，可是我们要注意：《楞伽经》所说的如来藏是什么呢？就是讲阿赖耶识啊！从卷一开始到最后结束，讲的都是阿赖耶识。既然如来藏是圆成实性，阿赖耶识心体自身也是圆成实性，由这个缘故，就可以证实阿赖耶识就是如来藏。那就不必再建立想象中的、而且是不可能证得的另外一个法叫作如来藏，而诽谤说阿赖耶识不是如来藏。

什么样的心可以叫作圆成实性的心呢？也就是说这一个月，祂的自体——不是指祂所含藏的种子——祂的自体一定是真如性。“真”与“如”的两个意思要先弄清楚；“真”

就是说，祂是体恒常住，恒而不坏，性如金刚，无法毁坏的，而且不是虚妄想像的法，祂是真实存在的一个心体，这叫作“真”；“如”就是说，对于六尘“我所”也好，对于“七识心的我”也好，祂统统如如不动，这叫作“如”。阿赖耶识心体同时具有“真”与“如”的两个体性，才能够说祂是圆成实性，因为具有“真”与“如”的体性时，祂才能够含藏一切的染污种子。这个心体如果没有“真”的体性，当祂毁坏的时候，就无法继续含藏种子；这个心体如果没有“如”的体性，祂就一定不肯执藏恶业种子；这样一来，就不可能出生世间万法而使得善恶因果都昭昭不爽，就不可能出生一切的六道众生世间，那就不是圆成实性了，就是有所欠缺而不能出生世间万法的心体了。所以，如果没有如的体性，祂会有所拣择：“恶业种子我不要执藏，染污种子我也不要执藏。”那就应该一切众生一出生就是阿罗汉，都成佛、都清静，但在众生的现量上观察，这显然不是事实。

也就是说，这一个具有真如性的阿赖耶识心体，才能够是圆成实性，如果不是像阿赖耶、异熟、无垢识一样具有真如性的心体——不是双具有为与无为性的心体——那就一定不是圆成实性，因为祂将只能在无余涅槃里面住，不能在三界中出现，不能在三界中运作；换句话说，祂将会只剩下真如——阿赖耶识——而没有世间的无漏有为法的功德，那就是有缺陷的心体；有缺陷的“如来藏”心，怎么可以叫作圆成实性呢？所以真正的如来藏一定是双具有为法性与无为法性的，那才是真正的圆成实性。

经中所说的如来藏，与阿赖耶识的体性完全一样，祂也具有这一种体性，本性正是真如性，但可以含藏七转识所熏染的种种的无明，以及种种的业种；祂从来都不拣择一切的业种，因为祂对善恶业种都是一样的如如不动，所以祂不拣择；不拣择的缘故，所以不但含藏了众生所造的善业种子，也含藏了这些能够导致众生流转生死的恶业种，所以说这个如来藏叫作圆成实性。我们大家都来观察：在八识心王里面，哪一个心有圆成实性呢？只有阿赖耶识有，其余的七个识都没有；而“真如”又是阿赖耶识心体所显示出来的真实性，不能把祂从阿赖耶识心体上分割出来独立为另一个法；这个留到后面举证时再来说。

所以《楞伽经》说：什么叫作成自性——圆成实的自性呢？也就是说有一个法——这个法就是指如来藏——祂离开“名”的相、和“事”的相。“名”相就是指我们的眼、耳、鼻、舌、身、意六识，这就是“名”的相；广义的说，包括意根在里头，都是“名”的相；狭义的说，意根摄在六根中，所以在声闻法中，通常不将意根摄在“名”中。“名色”就是指“名”与“色”，“名色”就是我们的五阴，“名”就是这前六识或者前七识；“名”运作的那一些心行，所显示出来的“心”的法相，就是“名相”；“名相”在三界中运作的时候，就有种种“事相”出现。如果有一个心体，祂能够配合著名相与事相，在这里面运作，但对于“名相”和“事相”都没有任何的执著；这个心，祂同时也是离一切六尘上的分别；如果你证得了这一种心——第八识阿赖

耶——又名如来藏识，就叫作“亲证自证圣智所行真如”。换句话说，“真如”是什么呢？就是指称这个圆成实性心，也就是指“出生世间法与出世间法”的阿赖耶、异熟、无垢识。

那证得这样的“真如”，是证得什么心呢？佛说：“大慧！此是圆成自性如来藏心。”¹《大乘入楞伽经》里面说，如来藏即是圆成实性心；《楞伽经》的三种译本中，又处处说圆成实性就是阿赖耶识的体性，不胜枚举；此处经文中又说圆成实性是如来藏心的体性，所以很显然的：阿赖耶识就是如来藏。不应该自作聪明的创造另一个和佛所说的想象中的如来藏心。

世尊为了重新说明这个真实义，又说了一首颂：“名相觉想，自性二相；正智如如，是则成相。”这一段在《大乘入楞伽经》〈集一切法品第 2 之 2〉别译为：“名相分别，二自性相；正智真如，是圆成性。”颂文中既说真如也和阿赖耶识一样都是圆成实性，由此也可以证明阿赖耶识就是真如。

第三节 如来藏是七识之俱有依故说如来藏是阿赖耶识

《楞伽阿跋多罗宝经》〈一切佛语心品之 4〉：

¹ 《大乘入楞伽经》卷 2 〈集一切法品 第 2〉，《大正藏》册 16，页 598，上 4-5。

(佛言：)“是故大慧！菩萨摩訶萨欲求胜进者，当净如来藏及识藏名。大慧！若无识藏名如来藏者，则无生灭。大慧！然诸凡圣悉有生灭，修行者自觉圣趣，现法乐住，不舍方便。大慧！此如来藏识藏，一切声闻缘觉心想所见；虽自性净，客尘所覆故犹见不净，非诸如来。大慧！如来者现前境界犹如掌中视阿摩勒果。大慧！我于此义，以神力建立，令胜鬘夫人及利智满足诸菩萨等，宣扬演说如来藏及识藏名，与七识俱生。声闻计著，见人法无我，故胜鬘夫人承佛威神，说如来境界，非声闻缘觉及外道境界。如来藏识藏，唯佛及余利智依义菩萨智慧境界，是故汝及余菩萨摩訶萨，于如来藏识藏当勤修学，莫但闻觉，作知足想。”

在《楞伽经》里面说，佛这么开示：菩萨摩訶萨，也就是说，如果你已经证悟了，而想要往前追求更殊胜的进修的话，应该要把自己的如来藏所含藏的种子加以清静，应该要清静“识藏”这个名称。因为“识藏”的意思就表示：凡夫的如来藏里面含藏有不清净的种子。所以证悟之后，要做的事就是把如来藏所含藏的不净种子，把它清净化，把这个“识藏”的名称舍弃，也就是把阿赖耶识的名称舍弃，改名异熟识乃至无垢识，这样才能成就佛道。

如果没有“识藏”这个名称的话，如来藏就不会有生灭的现象出现。为什么这样说呢？因为如来藏非断又非常，非断是说体如金刚，性如金刚，体恒常住，从来不曾断过，未

来也将永无灭时。可是为什么又叫非常？因为祂所含藏的种子不断的流注，所以使得如来藏不断的在三界中变现种种的色身，一世又一世这样变现下去，那这个就叫作“识藏”，如果把这个识藏的名称换了、灭了——那就是说我执断尽了——我执断尽了以后，舍报入了无余涅槃，那如来藏就没有分段生死种子的生灭流注变异现象，就不再称为“识藏”了。

但是，诸圣人统统都还有生灭，也就是说，不管你是阿罗汉、辟支佛或几地菩萨乃至等觉位，都照样有生灭，因为你既然要修佛道，想要成佛，就得在三界里面修行；在三界里修行时，一定就会有如来藏里面的有漏有为法及无漏有为法的种子不断的流注，就一定会有种子的流注生灭。所以说：诸凡圣悉有生灭——凡夫有种子流注生灭，圣人也有种子流注生灭。如果如来藏的一切种子都不生灭流注，圣人还能叫圣人吗？不能称为圣人了，而是叫作死人了！

所以说，凡夫有生灭，圣人也有生灭；但是如来藏心体却绝不生灭，只有种子有生灭。如果瞭解这个道理，并且亲证如来藏的所在，能够亲自现观祂的运作，而能证实佛所说的这个事实真相；这样修行的菩萨，自己觉悟到这一种圣人所住的意趣，所以能在现证现观的正法上安乐而住；表示说这个开悟，这个无生法忍，或者明心见性的大乘无生忍，这都不是想象的，都是“现行法”，都是“证量、现量”亲证。这样就称为“现法”乐住，因为自己亲证了嘛！自己确实这样的安住下来了嘛！

证了以后还得要不舍方便，要以种种的方便法来利乐有情、来利益众生。因此佛接着说：如来藏、识藏，一切声闻、缘觉都只是在心里面想象祂，他们没有办法亲自去证得这个“如来藏、识藏”究竟是在哪里？

虽然如来藏自体的体性是清净的，但是由于如来藏所现起的七转识，在客尘上面——也就是外六尘——的熏习上面有所遮覆，所以使得祂不断的熏习许多有漏法的种子；因此，自性清净心体里面却显现出、流注出七转识的不清净的现象出来，这种境界，等觉地以下的菩萨都多多少少会有，不是诸如来还有这个现象。

如来现前的境界，就好像在观看手里面所拿的阿摩勒果一样的清净分明。阿摩勒果在天竺，又叫白净果，有点像日本的那个水梨，白白净净的不沾灰尘。也就是说诸如来的如来藏已经是绝对清净了，就像阿摩勒果一样没有任何的尘污，如来看自己的如来藏时，就是这样的究竟清净。

基于这个真实的义理，所以释迦世尊以祂的威神之力建立，使得胜鬘夫人以及利智满足的诸多菩萨等人——包括文殊、普贤、观音、势至等等——这一些大菩萨们来宣扬演说“如来藏即识藏名，与七识俱生”，也就是说，如来藏是与七转识和合而同时在三界中出现的。与七转识和合而同时在三界中出现的心是什么呢？就是阿赖耶识嘛！声闻人因为错误的判断和执著，所以他只看见二乘法里面的人无我、法无我，无法现前观见大乘法中所说的人无我与法无我。因此胜鬘夫人承蒙佛的威神之力，来宣说如来所住的境界，这不

是声闻人所知道的，不是缘觉圣人所能知道的，更不是外道们所能知道的。那么这个如来藏——“识藏”的法义，佛训诲大慧菩萨说：“你们都应当要殷勤努力的去修学，千万不要听了、知道了以后，就算数了，就知足了。”

那么这一段经文中就已经说明，因为前后面都有谈到说：阿赖耶识出生前七识，而与前七识一起和合运作“识藏如海因风起浪，恒生不断”；又说：“**藏识海浪法身境界**”²，“**藏识海常住，境界风所动，种种诸识浪，腾跃而转生。**”³这个出生七识的心，在《楞伽经》的经文中，前后都说是阿赖耶识，又在同一经中处处称为如来藏，那如来藏当然就是阿赖耶识了嘛！

《楞伽阿跋多罗宝经》〈一切佛语心品之4〉里面也这么说：

尔时世尊欲重宣此义而说偈言：“**甚深如来藏，而与七识俱；二种摄受生，智者则远离。如镜像现心，无始习所熏；如实观察者，诸事悉无事。如愚见指月，观指不观月；计著名字者，不见‘我’真实。心为工伎儿，意如和伎者，五识为伴侣，妄想观伎众。**”

在前面的经文接下来之后，还有这一段经文中 世尊以偈来重复说明：非常深奥的这个如来藏，祂跟七识心同在一

² 《大乘入楞伽经》卷 2 〈集一切法品 第 2〉：“随顺过去诸佛，演说**藏识海浪法身境界**。”《大正藏》册 16，页 594，中 11-12。

³ 《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1 〈一切佛语心品 第 1〉，《大正藏》册 16，页 484，中 11-12。

起；但是如来藏与七识同在时，会有两种的摄受产生，就是对缘起自性不了解，产生误计执著，对事相上的自性不了解，产生误计执著，因此使得如来藏跟七识同时并行运作，产生了这两种摄受——能取与所取——就会轮转生死，所以证得如来藏而发起了智慧的人，就远离了如来藏的这种境界，就转依如来藏自体所显示出来的真如法性；转依以后，如来藏的清净自性就好像明镜一样显示出来，这就是心的境界；可是因为无始劫以来的虚妄的熏习，因此产生了轮转生死的现象；如果有人能够如实的去观察的话，什么事情都了知它的虚妄，也就没事了。譬如愚痴的人，他们只看人家的手指头，而不去看人家手指头所指示的明月；计著名字——也就是说对佛法和“名相”产生计著的人——也是一样；他没有办法看见那一个真实的“我”，因为十八界的每一界都是无我。那什么才叫作“我”？“我”，就是恒不生灭的法体，才可以叫作“我”，那就是如来藏阿赖耶识。

《楞伽阿跋多罗宝经》〈一切佛语心品之 4〉接着又说：“大慧！善不善者谓八识。何等为八？谓如来藏名‘识藏’——心、意、意识及五识身。……大慧！刹那者名识藏、如来藏，意俱，生识习气刹那。无漏习气非刹那，非凡愚所觉。计著刹那论故，不觉一切法刹那非刹那，以断见坏无为法。大慧！七识不流转，不受苦乐，非涅槃因。”

这一段经文说：善与不善者，谓八识心王。说这八识心王里面有善法，也有不善法，总共就是八识心王，不许超过

八识；也就是讲如来藏“识藏”及七识心王。什么叫作“识藏”？识藏就是讲凡夫位到等觉位前的阿赖耶、异熟识。为什么凡夫位的第八识又叫作“识藏”？因为有阿赖耶性，有执藏分段生死的那种染污性，所以说出现种子刹那生灭的那个心，叫作识藏、如来藏；这个识藏如来藏，是和意根一直同时在一起，又不断的出生种种的识种流注所产生出来刹那变异的现象。可是无漏的习气，不是刹那、刹那变异的——无漏习气讲的就是如来藏心体的自体性——祂不是刹那变异的，不是生灭法。但是，这个道理，得要明心以后——证得阿赖耶识以后——才能够了解，所以不是凡夫所能知道的，也不是愚人（二乘圣人）所能知道的。

佛又说：如果是错误的认知，而执著常见外道所说的神我或者梵我，或者“离念灵知我”的话，那么这个都是刹那生灭的法，由于他们不能够证得不生灭的如来藏心，却又觉察到这“离念灵知”或者“有念灵知”，或者外道所说“常住不坏的神我”……等，都是刹那刹那变异的，眠熟、闷绝、死后都会断灭，所以他们就认为“这离念灵知死了就不见了，死了就断灭了”，就变成断见外道，所以就怕死，这就是以断见来毁坏无为法。这就像是现在的印顺法师等人一样，妄说般若是性空唯名，妄说一切佛法都是说一切法空，妄说实无如来藏、阿赖耶识，堕于损减执及增益执中，堕于断灭见、恶取空中。

佛又说：七识不是流转的主体，七识也不是受苦乐的主体，如来藏才是流转的主体，才是受苦乐的主体。因为如来

藏虽然离见闻觉知，没有苦乐受，可是会导致我们在三界六道中不得不接受所有的苦乐受，而且是生生世世延续不断的主体识；而我们见闻觉知的心，只有一世，一世过了就永远断灭了，只有意根和如来藏能去到未来世，而意根却不是集藏善恶业种的主体心，所以既然是这样的话，我们的觉知心和意根，其实都不是真正受苦乐的主体。而意根也不会分别苦乐，是意识才能分别；但意识却只有一世，不能去到未来世，只是一世暂有的觉受六尘的心，虚幻假有；所以前七识都不是受苦乐的主体，如来藏才是受苦乐的主体，根本还是在祂啊！而且，如来藏才是涅槃因，七识心不是涅槃因，因为七识心没有办法入无余涅槃（编案：详见《邪见与佛法》及护法菩萨之《广百论》。此处因篇幅所限故，平实导师不加以批注），如来藏才能入无余涅槃，所以如来藏才是涅槃因。

接着，世尊又开示说：

“大慧！我依此义，依胜鬘夫人、依余菩萨摩訶萨深智者，说如来藏阿梨耶识，共七种识生，名转灭相。为诸声闻辟支佛等示法无我，对胜鬘说言：‘如来藏是如来境界。’大慧！如来藏识阿梨耶识境界，我今与汝及诸菩萨甚深智者，能了分别此二种法；诸余声闻、辟支佛及外道等执著名字者，不能了知如此二法。大慧！是故汝及诸菩萨摩訶萨当学此法。”尔时世尊重说偈言：**甚深如来藏，与七识俱生；取二法则生，如实知不生。**……

语译如下：【“大慧！我释迦牟尼依这个道理、依胜

鬘夫人、依其余大菩萨有深妙智慧之人，说如来藏阿梨耶识与七种识共俱，而且是出生七转识者，名为如来藏之运转相及生灭相。我为诸声闻缘觉等人开示蕴处界诸法无我，对胜鬘夫人说道：‘如来藏是如来乘的微妙法境界。’大慧！如来藏阿梨耶识的境界，我现在与你及诸菩萨中有深妙智慧的人，才能了知及分别此不生灭如来藏及七识种子流注生灭等二法；其余诸多声闻缘觉以及外道等执著名字相的人，不能了知如此生灭与不生灭二法。大慧！由这个缘故，你和诸大菩萨们都应当修学此法。”尔时世尊重新说偈道：甚深的如来藏，与七识同时存在，而且是能出生七转识的心；若摄取“能取与所取”二法而不能舍离的人，七识心则会继续出生；若如实知二法都由如来藏出生而如来藏不生的人，就不会有我执，就不会再使七识心继续出生而流转生死。】

也是因为这个道理，所以依胜鬘夫人及其余的大菩萨等智慧深利的人，佛才宣说：如来藏——阿赖耶识——的深妙法。好！这里有明说“识藏阿赖耶识就是如来藏”了，对不对？如来藏——阿赖耶识——和七种识，就是和前七识同时出现在三界中，因此而有种子流注而产生了七识运作的现象，这个叫作“转”相，“转”就是运转、运为的意思；你如果知道这个道理，把七识心的执著消灭，阿赖耶识就不再执取分段生死的业种，舍报后就不再有分段生死种子流注，那就是“转相”灭了，成为阿罗汉了，阿赖耶识就改名为异熟识；但是菩萨如此转变七识心的执著而灭除分段生死种子

的现行以后，不可以取证无余涅槃，得要留惑润生才可以。

也是为了这个道理，佛为诸声闻、辟支佛开示二乘法中的法无我，所以对胜鬘夫人开示说：“如来藏是如来的境界。”声闻与缘觉只能以自己的觉知心来猜测如来藏，所以佛说：“**此如来藏识藏，一切声闻缘觉心想所见。**”他们都是只能在心中想象而已，所以佛又说这个如来藏识藏：“**非声闻缘觉及外道境界。**”又说：“**如来藏识藏，唯佛及余利智依义菩萨智慧境界。**”因此佛又跟大慧菩萨开示说：如来藏、如来藏识、阿赖耶识（这里翻作阿梨耶识），这个境界，你跟这一些有深妙智慧的菩萨才能够分别这两种法，其他的声闻、辟支佛、外道、凡夫，他们执著“名”的相，以及执著“事”的相，是没有办法了知这个如来藏常住而不生灭、却与生灭法的种子流注生灭和合的道理的。所以佛又交代说：“**大慧啊！你和这一些大菩萨们都应当修学这个法啊！**”

所以，佛又说偈：“**甚深如来藏，与七识俱生；取二法则生，如实知不生。**”那就很清楚了！就是说“如来藏就是阿梨耶识”的境界。那意思就是说：如来藏就是阿赖耶识了嘛！杨先生、蔡先生与法莲师等人，为什么可以像印顺法师一般，把如来藏跟阿赖耶识建立成两个呢？那样虚妄的建立，是印顺法师从外国人那里、从藏密的宗喀巴那里所学到的误会佛法的思想——是从藏密应成派中观的邪见中所学到的错误思想——不是正法的思想。印顺这样把如来藏和阿赖耶识分割成两个的思想，是根据什么来的？是根据一小部分日本人的佛学研究而来的思想。现在我们从这些经文里已

经证明，那是错误的；将来还会以四阿含的经典作根据，证明阿含期已经隐说有第八识如来藏——阿赖耶识。

《楞伽经》既然说“持身识就是如来藏”；而且说“如来藏出生了七转识”，那么在其余诸经里面佛也都说“出生七转识的心也就是阿赖耶识”，所以阿赖耶识就是如来藏啊！那么，既然前面我们所说的、所引证的《楞伽经》，不断的宣说“如来藏是善不善因，能遍兴造一切趣生”，而且又说，如来藏因为无始虚伪恶习所熏，所以名为“识藏”，所以出生了无明住地，跟七识心同时并行运作。这样意思就很清楚了：如来藏其实就是阿赖耶识。所以，法莲师他们不应该把阿赖耶识和如来藏分割成两个，不然佛法就会变成支离破碎了。和印顺法师一样的把佛法弄成支离破碎的人，就是破坏正法的人，就会成为断善根人。

《楞伽经》中亦说持身识即是如来藏，而且如来藏是出生七转识的心；而在诸经中佛皆说出生七转识之心即是阿赖耶识，又说持身识即是阿赖耶识，是故阿赖耶识即是如来藏，这是很清楚明白的事；有经文圣教为证，《楞伽阿跋多罗宝经》〈一切佛语心品之4〉：

佛告大慧：“**如来之藏是善不善因，能遍兴造一切趣生，譬如伎儿变现诸趣，离我我所；不觉彼故，三缘和合方便而生；外道不觉，计著作者。为无始虚伪恶习所熏，名为识藏，生无明住地，与七识俱，如海浪身常生不断；离无常过，离于我论，自性无垢毕竟清净。其诸余识有生有灭，意、意识等念念有七；因不**

实妄想，取诸境界种种形处，计著名相，不觉自心所现色相，不觉苦乐，不至解脱；名相诸缠，贪生生贪。若因若攀缘，彼诸受根灭，次第不生；除自心妄想，不知苦乐，入灭受想正受、第四禅善真谛解脱。修行者作解脱想，不离不转名如来藏识藏，七识流转不灭。所以者何？彼因攀缘诸识生故，非声闻缘觉修行境界，不觉无我；自共相摄受，生阴界入。见如来藏、五法、自性、人法无我，则灭。”

语译如下：【佛告诉大慧菩萨：“如来藏是一切善法与不善法之正因，这个如来藏心，能普遍的兴起及造作一切五趣六道众生；当祂兴造五趣众生的时候，就好像魔术师的变现种种事物一样，当如来藏变现五趣众生时，祂是远离我与我所的。众生由于不能觉察到彼如来藏之存在与体性的缘故，所以我见与我执不能断除，结果却堕于三缘和合方便而生的意识觉知心境界上，就有五蕴七识心等法出生了；那些外道们都不能觉悟到这一点，所以便误计意识心为真实心，因此而执著意识心是能作一切万法之心；或者是误计世间有一个造物主，能创造世间及一切人类，而说这个想象的造物主是创作一切事物者（但其实是如来藏创造世间及一切）。

第八识心因为无始以来的虚伪恶习所熏习的缘故，所以名为识藏；由这个缘故而出生了无明住地，因此便与七识同在一处，犹如海浪之体，常常出生七识波浪而不断绝。但是在这种不断出生七识心的时候，如来藏却一直都

是远离无常之过失，心体却是恒常不变不断者，而且祂一直都远离我见等戏论；在七识心有染污、在自心如来含藏染污的七识心种子时，祂的自性却仍然是本来清净无垢的，仍然是毕竟清净的。

除了如来藏阿赖耶识以外，其余的七个识，是有生有灭的心；意根、意识等，念念相续，共有七识；都是因为不真实的虚妄想所缠缚的缘故，所以摄取六尘中的种种境界，在种种形色与处所之中误计而执著七识心等‘名’与现行的法相，却不能觉知这些六尘万法都是自心如来藏所显现的色尘相，不能觉察到能取六尘的七识心自己是如来藏所出生的法，所以不能确实的觉察到世间的苦乐的本质，所以不能到达解脱的境界；更因为名与相等种种缠缚，贪欲心便生起了；由于贪欲生起的缘故，转而更生无量的贪心。

如果由于自己探求这个实相为因，或者由于有其他善知识的教导而依照正确的声闻法，攀缘于不起苦乐的境界，那么他能受苦乐的六根止息了，一切苦乐的次第法相也都不再生起了，只剩下自心对于涅槃境界的妄想，如是住于不知苦乐的境界中，进入了灭受想的正受中。或者进入了第四禅的不受苦乐的境界中，或者善于实证真正正理的解脱境界。

修行解脱法的人，往往心里面作解脱想，以为觉知心不离一切六尘境界，于六尘境界中都不被移转而如如不动，这样就认为是证得解脱境界的人，这种人的第八

识就名为如来藏‘识藏’，这种人的七识心是在六尘中流转而永远不会入灭的（永远不能证得无余涅槃的），为什么这样说呢？这是说那些人的第八识心，是因为缘于七转识的缘故而出现在人间，这不是声闻与缘觉修行所证得的涅槃境界；他们不能觉知无我的真实道理，执著五阴我、十八界我的自共相，因此而出生了五阴、十八界、六入等法。

如果有人亲证阿赖耶识——如来藏本体，以及依如来藏而有的五法、三自性、七种性自性、七种第一义、人无我与法无我，那么这种错误的摄受阴界入为真实法的邪见与执著，就会渐次的消灭了。”】

又经中世尊说如来藏是七识心王之俱有依，又说如来藏出生了七转识，又明说“如来藏藏识”、“如来藏名识藏”、“如来藏阿梨耶识”，由此圣教中，可见如来藏即是阿赖耶识心体。经文中既然明说：“如来藏出生七转识、阿赖耶识出生七转识”，然后同皆作为七识心王之俱有依，而说“如来藏与七识共俱、阿赖耶识与七识共俱”，有智之人读已，则知阿赖耶识心体即是如来藏也。唯有不懂中国文字之人，或者虽然懂得中国文字，却不懂中文语法意涵的人，才会在读过这些经典以后，还振振有辞的说阿赖耶识心体不是如来藏！才会诽谤说“阿赖耶识不是如来藏”。

第四节 经中明说阿赖耶识即是如来藏

经典里面有明白的说：阿赖耶识就是如来藏。比如说《入楞伽经》〈佛性品 第 11〉：

（佛言：）“**大慧！阿梨耶识者名如来藏，而与无明七识共俱，如大海波常不断绝，身俱生故；离无常过，离于我过，自性清净；余七识者心，意、意识等念念不住，是生灭法。**”

这就是明说了，说阿赖耶识者叫作如来藏。经文这么说，为什么杨、蔡、莲等人还要把如来藏跟阿赖耶识分割建立为两个法呢？所以他们那些人都不肯读《楞伽经》，实在是原因的啊！

《入楞伽经》〈佛性品 第 11〉又说：

（佛言：）“**是故大慧！诸菩萨摩訶萨欲证胜法如来藏阿梨耶识者，应当修行令清净故。大慧！若如来藏阿梨耶识名为无者，离阿梨耶识无生无灭；一切凡夫及诸圣人，依彼阿梨耶识，故有生有灭；以依阿梨耶识故，诸修行者入自内身圣行所证，现法乐行而不休息。大慧！此如来心阿梨耶识如来藏诸境界，一切声闻辟支佛诸外道等不能分别，何以故？以如来藏是清净相，客尘烦恼垢染不净。**”

这一段经文里面很清楚的说：这个阿赖耶识不但叫作如来藏，而且也是未来佛地的如来心；所以佛说“如来心、阿梨耶识、如来藏”，将这三个名称合在一句中同时宣说，这意思就已经表明了：如来心也就是如来藏，也就是阿赖耶识

心体。对不对？这就很清楚了！所以阿梨耶识，既是如来藏，祂同时也是未来成佛时候的如来心——无垢识，那些谤法的人，怎么可以说阿赖耶识是生灭法呢？怎么可以谤说阿赖耶识不是如来藏呢？

接下来《入楞伽经》〈刹那品 第14〉又说：

“大慧！言刹尼迦者，名之为空；阿梨耶识名如来藏，无共意转识熏习，故名为空；具足无漏熏习法故，名为不空。”

你看 佛所说的这一句：“阿梨耶识名如来藏。”经文写得这么明白，他们还要把如来藏与阿赖耶识两个名称分割后建立为两个法。就好像说，把萧平实这个名字、跟我这个色身、跟我这个觉知心，分割成三个独立的法：色身是色身，我的觉知心是觉知心，再把萧平实这个名字再建立成另外一个，这样说起来是三个法。事实上不应这样割开，空性、不空性、如来藏、阿梨耶识，其实是同一个法体，都是指阿赖耶识心体；只是因为如来藏法义极广极深，为了方便向众生宣说，所以从不同的面向，为众生方便而作说明，所以有许多的名称；但不可以说这么多的名称是——名各有心体，否则就会严重的误会佛法正理，就越修越远离正法了。

真如即是如来藏，如来藏即是阿赖耶识，是故真如即是阿赖耶识也！有经为证，《入楞伽经》〈刹那品 第14〉云：

（佛言：）“大慧！愚痴凡夫不觉不知，执著诸法，刹那不住，堕在邪见而作是言：‘无漏之法亦刹那不

住。’破彼真如如来藏故。”

这一段经文说得更清楚，说“真如就是如来藏”；如前所说，如来藏既然就是阿赖耶识，这段经文又说真如就是如来藏，所以“真如”当然就是阿赖耶识了。所以《入楞伽经》〈刹那品 第 14〉这一段经文中明说：**真如就是如来藏！**所以破坏或诽谤如来藏的人就是破坏真如正法的人，所以佛说那些诽谤如来藏的人就是“破彼真如如来藏”的人。经文说得这么清楚明白，杨、蔡、莲等人为什么可以把“真如”从阿赖耶识割开、从如来藏割开呢？

因为“真如”只是一个名称，有时以真如这个名称来代表如来藏，或者代表阿赖耶、异熟、无垢识。所以真如一名其实是在表显如来藏真实存在、如如不动的体性，是如来藏阿赖耶识的“心所显示的自性”。因为阿赖耶识有这种“真实”而且“如如”的体性，所以有时就以真如的名义来指称阿赖耶识。经中既然这样明言，那些破法的人，为什么偏偏要否定阿赖耶识？为什么偏要把阿赖耶识所显示的真如性，从阿赖耶识心体上分割开来？再颠倒建立为能生阿赖耶识的法？真是颠倒之后又再颠倒的人啊！

就好像“美丽”是花体所显示的自性，你不应该说这个美丽跟花是两个；美丽是花体种种自性当中的一部分自性，是附属在花体身上的许多自性之一，是单指花体所显示的清净美丽自性。同样的，“真如性”是附属在阿赖识心体上面的，而不是外于阿赖耶识的，也不是上于阿赖耶识的，所以不能把祂跟阿赖耶识割成两个。更不可以颠倒过来说“花是

从美丽出生的”，因为美丽只是花体所显示的一种体性而已，所以花体才是真实法，美丽是祂所显示的法；花体若永远不坏，美丽就跟着也是不可坏的。

为什么呢？因为花体既然是永远存在的，花体既然永远不坏，美丽当然也就永远不坏。花体既然永远不受染污——譬如阿赖耶识心体的自性永远不受染污——当然美丽也是不受染污，当然也是无垢无净的，难道美丽会脏吗？美丽会脏了后再来清净吗？当然不会！花体如果永远不会脏，美丽当然也就永远不会脏；同理，阿赖耶识心体的自性既然永不变易，祂的真如性当然也就永远不会改变；心体自身既然永远无垢而只有种子有垢，所以心体的真如性相当然是永远无垢的。黄金金体在还没有开发出来的时候，有时是会有污垢杂和在金体中的，但是黄金的金性会有污垢吗？不会！同样的道理，阿赖耶识心体既然永远都不会贪厌六尘等法，当然就永远显示出祂的真如性；阿赖耶识心体这样显示出来的真如性，当然是永远不会肮脏的，永远不垢不染的；阿赖耶识心体既然永远不增不减，祂所显示的真如性当然也是永远不增不减的；同样的道理，当然真如性也是不来不去的。

真如性在哪里？真如性并没有一个东西，祂只是第八识显示出来的第八识自性而已，真如是属于阿赖耶识心体所显示的性相，而不是种子所显示的性相；就好像黄金的金色性，只是黄金所显示出来的黄金庄严自性，是依附在黄金的金体上而显示出来的。到了解脱道的无学位时，真如则是异熟识所显示的体性；到了佛地，真如则是无垢识所显示的体

性。但是阿赖耶识心体就是无垢识心体，阿赖耶识心体也就是异熟识心体，是同一个心体，在不同的时段别立不同的名称而已，不是有三个心、两个心。

《入楞伽经》又说：

“大慧！如来藏识阿梨耶识境界，我今与汝及诸菩萨甚深智者，能了分别此二种法；诸余声闻、辟支佛及外道等执著名字者，不能了知如此二法。”

这段经文也是明讲：**如来藏就是阿梨耶识**。既然经文都明说阿赖耶识就是如来藏，那些大胆妄为的杨、蔡、莲等人，为什么要故意违背经中的圣教量呢？为什么要故意否定阿赖耶识，谤是生灭法？为什么要故意另外建立阿赖耶识以外的如来藏？妄说如来藏是阿赖耶识外的另一个心体？这一段经文中，佛也明说二乘圣人不能证得如来藏异熟识，紫莲心海为何要故意与佛相反？为何故意倒说阿罗汉已证得如来藏识？

在《契经》里面，金刚藏菩萨在佛前说道：

佛说如来藏，以为阿赖耶；恶慧不能知：藏即赖耶识。如来清净藏，世间阿赖耶，如金与指环，“展转”无差别。

既然金刚藏菩萨说：“佛所说如来藏就是阿赖耶识，如果是邪恶的智慧（邪就是偏差了的，恶就是错误的、会害人的那种智慧），他就没办法知道，原来如来藏就是阿赖耶识。”他就会像法莲法师一样的乱说：“如来藏是如来藏；阿赖耶

是阿赖耶。阿赖耶识不是如来藏，如来藏是另一个心。”佛又说：“如来的清净藏，也就是世间人的阿赖耶识。”这已经说得很清楚了嘛！如来的清净藏——如来的无垢识——祂就是世间人的阿赖耶识所转变来的，两个名称所说的心，其实是同一个心体。

为什么呢？佛说：“就好像黄金跟戒指一样，黄金跟金戒指，你不能够说它不同，也不能够说它相同。为什么不能说不同呢？因为黄金虽然打造成金戒指，可是这个金戒指，它还是黄金啊！你怎么可以说它不同呢？那你也不可以说它完全相同，因为它本来是一块金块，现在打造成了戒指，形相上确实是有所不同，但其本质是相同的黄金嘛！同样的，世间人的阿赖耶识，经由证悟、修行消除性障，经由消除无始无明之后，祂可以转变成佛地的真如所依的无垢识。”断了一念无明，就是断了见惑思惑以后，祂就成为异熟识，异熟识再断了无始无明的随眠，断了一念无明的全部习气种子随眠，到达完美无垢时，这个阿赖耶识心体就成为佛地的无垢识心体，所以说“展转无差别”。

展转的意思是说：你不能够说众生的阿赖耶识跟佛地的清净藏是完全一样的，因为所含藏的种子有异，但佛与凡夫的第八识心体的真如性是完全一样的，真如法性是从因地直到佛地都一样不会转变的。佛地第八识的真如性跟我们现在因地第八识的真如性完全相同，只是内含的种子流注出来时，会显现不同的差异性，所以佛的七识心不称为转识，心性清净；而我们的七识仍然称为转识，心性仍然有所不净。

因为种子有所不同，显现出来时的七识心行就会有所不同，所以佛的第八识叫作无垢识，我们的就叫作阿赖耶识。因为有这里面的差别，所以才叫作“展转”。展转的意思就是说：里面终究还是有一些差异，所以要经过一段时间的修行转变，这就是过程；这个悟后修行的过程，从证悟之后到成佛这一段时间的修行过程，所以叫作“展转”。

“无差别”就是讲因地的这个阿赖耶识的真如性，佛地的阿赖耶识——无垢识——的真如性，完全没有差别，那这意思就很清楚了：阿赖耶识心体是不生灭法。如果阿赖耶识是生灭法，将来成为佛地的无垢识心体在以后还是要灭掉的，那么成佛就会变成断灭了，那就不对了。其实，从“无差别”前面的“展转”二字来看，就已经表示因地的阿赖耶识心体，与将来佛地的无垢识心体，是同一个心体，所以从“展转”二字的意思，也就可以了知必定会随即讲“无差别”三字：**所以展转二字就是已经表明心体是无差别了。**既然是展转而无差别，将来成为无垢识时永不灭坏，当然阿赖耶识心体即是金刚心、是永远不坏的实相心体；那些人却敢大胆的否定阿赖耶识，诽谤为生灭法，颠倒建立另一个想象中的真如，来出生阿赖耶识心体，这真是颠倒见。

接下来《大乘本生心地观经》卷3又说：

钝根小智闻一乘，怖畏发心经多劫，不知身有如来藏，唯欣寂灭厌尘劳。**众生本有菩提种，悉在赖耶藏识中；**若遇善友发大心，三种炼磨修妙行；永断烦恼所知障，证得如来常住身。菩提妙果不难成，真善

知识实难遇；一切菩萨修胜道，四种法要应当知：亲近善友为第一，听闻正法为第二，如理思量为第三，如法修证为第四。

你看这一句“众生本有菩提种，悉在赖耶藏识中”，就已经明讲：阿赖耶识就是藏识——就是如来藏；因为一切本有的菩提种子，全都含藏在阿赖耶藏识中啊！如果阿赖耶识不是常住不坏的心，怎么可能含藏众生本有的菩提种子呢？由这一句话，也就知道阿赖耶识是不是常住法了！这一部经典他们是读过了的，因为他们曾经举证这一部经典中的字句来证明他们的说法，但是他们错解经典的意思，断章取义了；现在还以这部经典的真义，来证明他们讲错了！因此，如果有人遇到善友之时发起大心，经由身口意的炼磨而修大乘法的种种妙行，永远把烦恼障断尽了，所知障也断尽了，就可以证得如来的常住身；像这样修行的话，菩提妙果其实并不难成就。可是菩提妙果虽然说不难成就，但是，难就难在真正的善知识确实很难遭遇。所以佛就交代一切菩萨：如果来修这个胜妙的佛道，有四种法应当要知道：第一、要亲近善友；第二、要听闻正法；第三、要如理思量；第四、要如法修证。所以亲近善友就变得很重要了，因为随后的三法都以亲近善友为基础，才能如实而行；若是亲近恶友，一开始就被误导了，如何能听闻正法？如何能如理思量而如法修证呢？

接下来《契经》又怎么说？它说：**【阿赖耶识亦复如是，是诸如来清净之藏。】**这就明说阿赖耶识即是如来

藏，乃至未来成佛时的“如来清净藏”，也是现在我们的这个阿赖耶识心体来改一个名字为无垢识而已。还是同一个心，只是祂里面的种子已经完全清净了，所以换个名字，改作“如来清净藏”，又名无垢识；而无垢识永远不灭不坏，无人能毁坏祂；合十方诸佛的威神力，亦无法毁坏任何众生的阿赖耶识一丝一毫。因此我们说：阿赖耶识是常住法，祂不是生灭法；否则的话，哪里还会有未来的如来清净藏呢？如果阿赖耶识不是常住法，而是像那些无智慧的人所说的生灭法，那么如来藏就变成生灭性的虚妄法；这样的话，就不可能有任何一法可以称为“如来藏”了，也就没有未来佛地的无垢识、如来清净藏了。所以结论是：如来藏就是阿赖耶识，阿赖耶识就是如来藏，不是法莲师书中所妄说的两个心。所以他把一心两名的如来藏与阿赖耶识二名，强行割裂为两个心，使得大乘佛法支离破碎；这样误导学人，使人永远不能实证如来藏，这就是破坏正法的人！

第五节 由如来藏出生十八界故说如来藏是阿赖耶识

《占察善恶业报经》如是说：

如是数相者，显示一切众生六根之聚，皆从如来藏自性清净心一实境界而起；依一实境界，以之为本。所谓依一实境界故，有彼无明，不了一法界，谬念思惟现妄境界，分别取著集业因缘，生眼耳鼻舌身意等六根。以依内六根故，对外色声香味触法等六尘，起眼

耳鼻舌身意等六识。以依六识故，于色声香味触法中，起违想、顺想、非违非顺等想，生十八种受。

自古以来即已有人质疑此经的真伪，但杨先生、蔡先生、法莲师他们既然引用此经来证明“阿赖耶识不是如来藏”，我们也无妨随顺他们的因缘而引用此经，来证明阿赖耶识就是如来藏。此经中佛说六根、六尘、六识皆由阿赖耶识出生，而这一部经中也说十八界法皆从自性清净心如来藏而出生，由此可知阿赖耶识即是如来藏也！绝无可能会有两个能生十八界法的实相心，这在简单的逻辑学上来说，是绝对不能成立的；所以这两个心当然是同一个心，所以阿赖耶识就是如来藏！所以法莲师他们说阿赖耶识不是如来藏，已经显示他们是虚妄说法了。除非他们想要主张说：阿赖耶识上面另有一心叫作如来藏。但是他们不敢这么主张的，因为会落入我所预破的“八九识并存的种种过失”中，不能自圆其说。

犹如《占察善恶业报经》这一段经文说：“上面所说的种种的法相，显示出一个事实，就是说一切众生六根之聚，都从如来藏自性清净心一实境界而生起、出现。”六根之聚就是说“法法总合为一团、为一聚”，这是唯识增上慧学中所讲的；所谓一团一聚，譬如说眼根：由于有眼根，所以就会有祂来接触色尘；接触了色尘时，在“根尘相触的所在”就出生了眼识。这样眼根、色尘、眼识三个法合为一团、合为一聚，这叫作“眼根之聚”。那么六根之聚，换句话说，总共就是十八界，十八界全部都从如来藏自性

清净心一实境界而生起。既然这里说六根之聚的十八界法，都是从如来藏一实境界而生起；而第三转法轮诸经又说，十八界都是从阿赖耶识出生，所以阿赖耶识也就是如来藏。从如来藏出生十八界法的经文中，就已经证实如来藏就是阿赖耶识，因为能出生十八界法的心就是阿赖耶识啊！没有别的心可以出生十八界法的，所以那些谤法的人，真的不应该把一个如来藏阿赖耶识强行割裂成两个心。

第六节 由真如含藏诸不善法故说真如即是阿赖耶识

经中有时以真如一名指称阿赖耶识，譬如《胜思惟梵天所问经论》中引述 佛语而造论说：

（佛言：）“贪欲是实际，法性无欲相故；乃至愚痴是实际，法性无痴。”离于真如，贪等、实际等无故，示现法密意，此明何义？实际法性无痴相故，此示现法密意。此以何义？**以离真如，贪等实际等无法可说故**，此义应知是名如来法密意。

如 佛所言：“贪欲是实际，法性无欲相故；瞋恚是实际，法性无瞋相故；愚痴是实际，法性无痴相故。”天亲菩萨于此段论文中说：真如含藏贪瞋等法，若离真如则无贪瞋痴等法可说，若离真如则无贪瞋痴等法能出生。然而含藏贪瞋等法者，此性唯有阿赖耶识心体方有，是故此处“真如”一名，即是指阿赖耶、异熟识心体。所以，不可将真如

外于阿赖耶识心体而别行建立，不可建立真如为能出生阿赖耶识之心体；否则不但是违背了天亲菩萨此论所说，也堕在八九识并存的无量过失中，也成为诽谤三乘根本法体阿赖耶识的谤法重罪。

在经论里面，常常会用“真如”这个名相来指称阿赖耶识心体——如来藏，譬如般若系的经论《胜思惟梵天所问经论》，这是世亲菩萨解释《胜思惟梵天所问经》的一部论，他引述佛的话，佛言：**【贪欲是实际，法性无欲相故；乃至愚痴是实际，法性无痴。】**世亲菩萨接着辨正说：**【离于真如，则贪等、实际等皆无；由此缘故而示现佛法的密意，此中说明了何等正义？也就是说，实际法性的阿赖耶识——真如心体——没有愚痴相的缘故，以此密语而示现佛法的“密意”。这个说法，是以何种义理而说的呢？这是因为离开了真如心阿赖耶识的话，贪瞋痴等等以及涅槃的实际、法界的实际等理，就都无法可说的缘故，这个道理，应知就是如来所说法的密意。】**这里就很清楚啦！说贪欲就是真如实际，然而真如实际法性却没有欲相，然后又说这些贪欲等，以及所谓的实际，其实就是“真如”，所以“真如”一名，是常常被用来指称如来藏、阿赖耶、异熟、无垢识心体的。

现在既然说贪等是从“真如”而生，与真如同在；“等”就是包括瞋、痴，这一些都是从“真如”而出生；请问：含藏贪瞋痴无明等种子的心是什么？（大众异口同声的回答：是阿赖耶识！）正是阿赖耶识啊！从这里也可以证明：真

如就是阿赖耶识。真如既然含藏着贪瞋等法种，而这个含藏贪瞋的法，依据诸经所说，只有阿赖耶识这个心才有这个功能，所以真如显然就是阿赖耶识。所以，“真如”这个名词，如果是被借用来指称心体的话，那就一定是指称如来藏、阿赖耶、异熟、无垢识心体，而不是指称心体所显示出来的真如性；现在他们说“真如能生阿赖耶识心体”，那么真如当然是心体了！所以才能出生别的心体；那就堕入八九识并存的无量过失中了。既然是心体，则应依此经所说的为准；也就是说因地众生的真如，仍然还有不净的法种含藏着。既然如此，绝不是像杨、蔡、莲等人所说的从来都没有染污种子的法性啊！就和他们所说的“真如是纯无为、纯无漏的法性”相违背了，所以他们的说法是不正确的。

《大宝积经》〈文殊师利普门会 第10〉中，佛亦有云：
瞋性本寂静，但有于假名；瞋恚即实际，以依真如起，了知“如”法界，是名瞋三昧。

此段经文中，以真如一名指称第八识心体；真如既然含藏着瞋的不净种子，则其体性与阿赖耶识并无差异，完全相同，由此可知此处经文所说真如者即是阿赖耶识。

《大宝积经》既然也这样说：“瞋性本寂静。”说瞋的体性本来也是寂静；一般人会这样子说“瞋”：“暴跳如雷了，哪里还有寂静可说？”显然不是寂静的；但这段经文是说：祂的所依体是寂静法。瞋从哪里来？因为有瞋的种子流注，所以有瞋。可是种子是在哪里呢？是真如——阿赖耶识

——所含藏着啊！真如含藏着瞋的种子，流注出来所以称为瞋的现行，所以瞋是从真如所含藏的种子中来，而种子含藏在真如心体中，所以瞋的实际就是真如心体；可是第八识真如自身却是寂静的，所以说瞋本性寂静，说瞋不是实有的法性，是缘起缘灭的法性，只是暂时而有的法性，所以说瞋只是个名字而已。因此说，瞋恚的本身就是实际，因为瞋恚是依真如而现起的。那如果有人能够了知：当你正在生气的时候，你这个瞋是从你的真如出生的；你知道你的真如在哪里，能够现行观察到瞋的种子确实是从寂静的真如心体中的种子流注而出生的，所以瞋与寂静非一亦非异，所以瞋是从真如种子中出现的，所以说瞋性本寂静；你如果能如此现观，那你就是证得瞋三昧的人。恭喜诸位！你们已经明心的人，听了这一席话以后，回去以后作一番现观，就已经是亲证得瞋三昧的人了。

同样的，贪三昧也就是这个道理。初地菩萨的百种三昧如何证？就是这么证！都是依这个真如心体——阿赖耶、异熟、无垢识——而证。既然说真如含藏着瞋的种子，可见祂的体性和阿赖耶识没有丝毫差异，和他们破法者所说的“真如纯无为、如来藏纯无为”的说法完全不同，由此就知道，这个经文所说的“真如”就是讲阿赖耶识、如来藏。既然真如就是阿赖耶识，那些破法者怎么可以说“阿赖耶识从真如出生”呢？那不是将本来一法的第八识割裂成两个心了吗？岂不是要将佛法妄解妄说而变成支离破碎了吗？岂不是要违背佛的旨意而传他自己的“佛法”了吗？岂不是否定了佛

所说的真如阿赖耶识了吗？岂不是将佛所说的“广说有八种识”，变成有九种识了吗？

《大宝积经》〈菩萨藏会第十二毘利耶波罗蜜多品 第 9 之 4〉：

佛告舍利子：“菩萨摩訶萨法身之相无生无死，坚固难坏犹如金刚，不可思议。……即此菩萨身，自能知了诸身相，随入自身真如法性。……又‘去来现在真如’即‘蕴界处真如’，又‘蕴界处真如’即‘染污清净真如’；又‘染污清净真如’即‘流转寂灭真如’，又‘流转寂灭真如’即‘加行真如’；又‘加行真如’即‘一切行真如’，而一切行即是真如，而此真如即一切行。”

真如既在因地的现在已经存在和示现，既有染净具足之现象，不是杨、蔡、莲等谤法者所说的“真如绝对清净而不变易”，则知真如心体即是明指阿赖耶识也，唯有阿赖耶识方能具足染净诸法种子故，唯有阿赖耶识心体方能使染净一切法种现行故。

上开《大宝积经》也说：“又蕴界处真如即染污清净真如”，又说：“又染污清净真如即流转寂灭真如，又流转寂灭真如即加行真如；又加行真如即一切行真如，而一切行即是真如，而此真如即一切行。”这一串经文，有点儿像在念绕口令，对不对？明心的人就知道这段经文的真实意思，还没有明心的人，也可以从经文的表面意思，了解

真如其实就是阿赖耶识。既然真如在因地的现在就已经示现出来，然后呢，这个真如心体，祂同时有染污性示现出来，祂也有清净性示现出来，换句话说，真如同时具足了染性与净性。既然经中佛说真如心体双具染净性，为什么他们那些谤法者还要“唯立真如不变”？为什么要去“唯立真如清净无为”？故意违背佛的圣教？他们这样作就错了嘛！

如果你说的真如是指阿赖耶识心体所显现的真如性，那你才可以说真如是纯然的清净性、是纯无为性，才可以说它是纯净的，因为你所说的真如是第八识心体的所显自性，不是指能生诸法的心体。但是他们所说的真如，是指能生阿赖耶识的另一个法，这个法既然能出生阿赖耶识，当然一定是心体，不是指阿赖耶识所显示的真如性。同样的，在这部经中也是以真如来代表第八识心体，而经中所说的真如心体，却是既有染污性，也有清净性的，和他们那些破法者所说的“真如绝对清净，永不变易，才是真心”的说法，迥然不同；既然证悟之后的真如心体是以染净具足的现象，示现给我们看，明心的人都可以看得见这个现象；而经中也如是证明“真如心体是染净双具”的，那我们就知道：这里讲的真如当然都是指阿赖耶识；因为只有阿赖耶识才能够像这段经文所说的具有染污性，也有清净性。所以真如若是指说心体的时候，那就是阿赖耶识的异名，不可以看见经中有说真如二字，就食古不化、依文解义，就主张“另外有一个真如心体”，或者主张“真如能出生阿赖耶识”，就以此邪见而诽谤真如心体阿赖耶识，想要另外再寻觅“能出生阿赖耶识的

真如心体”，就会成为心外求法的外道了。

第七节 由真如双具有为无为故说真如即是阿赖耶识

《胜思惟梵天所问经》：

问言：“梵天！何故数名有为法耶？”梵天答言：“以其尽故，名有为法。”问言：“梵天！有为诸法为住何所？”梵天答言：“有为法住无为性中。”问言：“梵天！若如是者，有为之法与无为法有何差别？”梵天答言：“有为之法与无为法，文字言说有差别耳。何以故？文字言说即是有为，是无为故。若求有为无为法相，则无差别，以彼法相无分别故。”问言：“梵天！何等法上有此言语？”梵天答言：“得无为法，则不分别法上言语。”问言：“梵天！何等言语名为义耶？”梵天答言：“所谓为他令心取相，说彼言语。何以故？一切文字名为戏论，而佛如来不住戏论，不依不说。文殊师利！一切言语本非言语，是故佛说一切诸法不可说也。何以故？诸佛如来非彼言语而得名故。”问言：“梵天！诸佛如来云何得名？”梵天答言：“诸佛如来非色非相非法得名。”问言：“梵天！诸佛如来可离色法而得名耶？”答言：“不也！文殊师利！何以故？以色身如，及法体如，彼二如法非一非异，诸佛如来如是得名，如来如实真如得名。若佛如来如实得名，彼则不

失。”问言：“梵天！诸佛如来得何法故，号名为佛？”梵天答言：“文殊师利！诸佛如来皆以通达一切法性清净真如，如彼真如如是而证，诸佛如来如是得名，是故号为正遍知者。”

于此段经文中，显示一项事实：真如双具有为性与无为性。这是以真如一名指称第八识。又说有为性与无为性非一非异，说如来色身与如来之真如心非一非异，双具有为与无为性。诸佛之真如既是双具有为性与无为性，当知此经文所说真如即是阿赖耶识净除二障后所转变成的无垢识也，唯有阿赖耶、异熟、无垢识，方能具有如是无漏有为法的体性故。由此段般若经文中，可以证实真如心体即是阿赖耶、异熟、无垢识心体也。

再这段《胜思惟梵天所问经》中，我们来作个简单的解释。文殊师利菩萨问道：“梵天！何故数名有为法？”什么缘故把那一些可以用数量来计算的法，说它叫作有为法？梵天答言：“因为那个法，它是会过去的，所以是有为法。”譬如说生气，生气可以用数量来算：“你今天生气几次了？”既然可以用数量算，所以“以数为名”：“喔！你今天气了三次了，你退步了，你昨天只有气两次。”到了明天说：“你今天只有气一次。”就说你进步了。所以有为法都是可以计算的——算次数——这就是“以数为名”，凡是可以用数量为名的，一定统统是有为法，只有不能够以数为名的才是无为法，譬如第八识所显示的真如性相，永远无法以数目计算。

文殊菩萨又问：“梵天！有为诸法为住何所？”有为法是住在什么地方呢？梵天答道：“有为法是住无为性中的。”这个梵天是个大修行人，他说：“有为法住在无为法自性里面的啊！”（编案：座中有些人听到这句话以后在微笑）你们看！明心的人听了就笑了。你们看我平实现在是在有为法里面，对不对？我有色身，我有六根、六识、六尘，都是有为法啊！但是我这个有为法是从我的无为法的法性里面生出来的。你们如果明心了的人，就知道我在讲什么，对不对？是啊！那般若经就是用这种方式来表示佛的密意。什么叫作般若？你证得这个如来藏——阿赖耶识心体——之后，你可以现前观察祂，就可以证实“有为法真的是住在无为法性里面”，所以无为法函盖了有为法。

“梵天！若如是者，有为之法与无为法有何差别？”文殊菩萨又考他，考这个梵天说：“如果照你这样讲的话，有为法跟无为法有什么差别？既然有为法是住在无为法性里面，那有为法应该就跟无为法完全一样啰？”问得也有道理啊！

“有为之法与无为法，文字言说有差别耳。何以故？文字言说即是有为，是无为故。若求有为无为法相，则无差别，以彼法相无分别故。”梵天这样回答道：“有为之法跟无为法，其实也只是因为名字上的言说，才会有所差别的；因为有为法也是离文字的这个如来藏所产生的，无为法就是如来藏所显现的体性。当你讲无为法时，已经是有为法啦！”

他就解释说：因为文字言说就是有为，文字言说也是无为，因为文字言说还是从你的无为性的如来藏心体中生出来的。你如果没有明心，你就听不懂，对不对？所以说，如果有人去求有为的法相，求无为的法相，等你真正去把祂求证出来的时候，发现它们并没有差别，因为有为法的法相与无为法的法相，都是如来藏——阿赖耶识心体——所显现；乃至佛地的无漏有为法，跟佛地的无为法统统没有差别，一样是从佛地的无垢识心体出生现起的。

“梵天！何等法上有此言语？”接着，文殊菩萨又考问：“梵天！你到底是证得什么法？在什么法上面有亲证？而说这样的言语出来呢？”“得无为法，则不分别法上言语。”梵天回答说：“得到了无为法的人，证得无为法的人，就不会去分别一切法上面的言说：不会落到言说上面，而是从言说里面直接去获取那个真实义。”

“梵天！何等言语名为义耶？”文殊菩萨又考问他说：“梵天！什么样的语言，怎么样的说法，才算是真正的实义呢？”

“所谓为他令心取相，说彼言语。何以故？一切文字名为戏论，而佛如来不住戏论，不依不说。文殊师利！一切言语本非言语，是故佛说一切诸法不可说也。何以故？诸佛如来非彼言语而得名故。”梵天答道：“所谓为了使得别人去取证这个真实心的法相，而说这一些言语。”所以，佛在晚年时说过：“我不曾讲过一个字。”可是，明明讲了那么多，讲了四十九年，却说不曾讲过一个字。佛

为什么要讲这么多的经教？“为令他于心取相”故，要让他听他说法的人去证得那一个实相心的法相，所以才要有那么多的语言文字来宣讲。因为一切的语言文字都叫作戏论，可是“佛如来”不住在戏论里面。“佛如来”就是讲他的法身，这个法身不依止一切法，而一切法依止这个法身；这个法身也不说一切佛法，所说一切佛法言语文字，却都是从这个法身而出生的。

文殊师利菩萨一直逼问，梵天就一直的回答解说；两个人一唱一和的时候，就把实相法义显示出来。文殊师利实在很厉害，每一个人修证佛法的程度，他都知道；这个人的程度在哪里，他就问到那个层次，他不问超过那个人证量的部分；但是这样问答，可以利益很多的众生，所以说他的智慧很高超。

“何以故？一切文字名为戏论，而佛如来不住戏论，不依不说。文殊师利！一切言语本非言语，是故佛说一切诸法不可说也。何以故？诸佛如来非彼言语而得名故。”梵天又解释说：“因为一切的言语，其实本来不是言语，其实本来只是音声而已。那音声从哪里来？从如来藏来啊！一切诸法既然都是从如来藏出生，而如来藏不可说，说出来表示如来藏的言语文字，都已经不是如来藏了，所以佛说：一切诸法其实都不可说。一切诸法就是讲如来藏，如来藏不可说，所以叫作一切诸法不可言说。诸佛如来其实都不是因为那一些语言声音，而可以叫作诸佛如来；是因为祂有那个第八无垢识法身，所以才叫作诸佛如来。”

“梵天！诸佛如来云何得名？”文殊师利菩萨又问：“梵天啊！那么诸佛如来是因为什么缘故而叫作如来、而叫作佛呢？”“诸佛如来非色、非相、非法得名。”梵天答复说：“诸佛如来并不是以出现在人间的佛身而叫作如来，也不是从种种的有相法上面，说祂叫作如来；也不是从祂所说的种种法而叫作如来，更不是从他所证的种种法而叫如来，事实上是因为祂有那个第八无垢识法身，所以才叫作如来。”

“梵天！诸佛如来可离色法而得名耶？”文殊菩萨又问：“梵天啊！诸佛如来可以离开那个佛地的色身而叫作如来吗？”因为一般众生，如果你跟他说不是一，那他就想“一定是二”；如果不是有，那一定就是无。但是在般若智慧来说，是不可以这样的，不许落到两边去啊！从般若的证量来说，也是不会落到两边中的啊！所以证悟者一定会说非一亦非二。既然诸佛如来不是因为色身而叫如来，现在就为众生反过来问：“那么离开色身的时候也可以叫作如来吗？”梵天答复说：“不也！文殊师利！何以故？以色身如，及法体如，彼二如法非一非异，诸佛如来如是得名，如来如实真如得名。若佛如来如实得名，彼则不失。”

梵天这样答复说：“不是这样的，文殊师利！为什么呢？因为诸佛的色身也是如，法体也是如。”法体就是讲佛的无垢识——也就是第八阿赖耶识转成的无垢识。诸佛所显现的佛地色身，以及法体的无垢识——也就是第八阿赖耶识转成的无垢识——同样都是如；“这两个如，非一非异”，

因为诸佛的具足真如性，都是从诸佛的无垢识而显示出来的，所以佛身的如，跟无垢识的如，祂是非一非异。因此，诸佛如来是具足什么呢？具足两个法，一个是诸佛如来所显现的佛身，以及祂的无垢识心体的真如法性——那个无垢识所显示出来的真如性——所以才叫作诸佛如来。“如来如实，真实的显示佛地第八识的所有真如性，所以叫作如来。如果佛如来是如实的以无垢识所具足的真如法性而得名，那么这样的如来就永远不会有过失的。”

“梵天！诸佛如来得何法故，号名为佛？”文殊菩萨又问：“梵天啊！诸佛如来是证得什么法，因此叫作佛呢？”
“文殊师利！诸佛如来皆以通达一切法性清净真如，如彼真如如是而证，诸佛如来如是得名，是故号为正遍知者。”
梵天的回答是说：“文殊师利啊！诸佛如来都是因为通达一切法性的清净真如。”这是成佛所必须的条件：通达一切法性的清净真如。换句话说，你在禅宗里面开悟明心了，还不算是诸佛如来，因你没有究竟通达“一切法性中的真如”。所谓通达了“一切法性的清净真如，就是在贪里面的清净真如、瞋里面的清净真如、痴里面的清净真如”；在一切有漏有为法及无漏有为法里面的清净真如，全部都通达了，才算是通达一切法性的清净真如。“如彼真如如是而证”，像这个样子的真如，这样亲证了，“并且转依第八识的真如性、清净体性而修行，净尽了思惑的习气种子随眠，也除尽了所知障的一切随眠，究竟圆满第八识的无漏功德，也圆满发起第八识心体的无漏有为法上的功德，诸佛如来就

是因为这样而得名为诸佛如来，所以才叫作正遍知觉。”

在上一段的经文中曾说：有为法是从无为法里面出生的，说有为法是住在无为法里面的。换句话说：真如是双具有为性跟无为性的。因为有为性与无为性，都是阿赖耶识心体所具有的自性，而般若经中又说真如双具有为性与无为性，说有为住在无为中，所以由这段经文中，就可以证明：真如其实就是阿赖耶识——以阿赖耶识心体自身的真如体性而名阿赖耶识心体为真如。因为只有阿赖耶识才是“具备了无为性和有为性”的心体，所以阿赖耶、异熟、无垢识心体，就是般若诸经中所说的真如。

第八节 真如与如来藏之关系

如来藏既然就是阿赖耶识、异熟识、无垢识，现在这里又说，真如就是阿赖耶识、异熟识、无垢识；而别的经论中又说：真如是由阿赖耶、异熟、无垢识心体配合有为法所显示出来的第八识清净自性，那么我们当然就可以知道：真如不可能离开阿赖耶、异熟、无垢识而存在，不可能外于阿赖耶识而另外有别的真如心体，更何况是将第八识心体所显示出来的真如性，颠倒的建立为能生第八识心体的更高层次的法呢？

现在要说明，阿赖耶、异熟、无垢这三个识，并不是三个心，而是同一个心。这个心在因地叫作阿赖耶识，如果已经把见思惑断尽了，成为解脱道上的无学圣人，或者成为八地以上的菩萨，他的阿赖耶识就改名为异熟识，有时候又方

便叫作第九识——其实这个第九识仍然是原来的第八识啊！并没有多出一个识来。这个异熟识仍然还含藏着烦恼障的习气种子随眠在心体中，也还含藏着所知障的微细随眠，所以还不是佛地的无垢识；如果能够再把这两种随眠都断尽了，就再一次改名，叫作第十无垢识，也就是佛地真如的心体。但是这个佛地真如的无垢识，其实仍然是原来的阿赖耶识心体，仍然具有原来阿赖耶识的真如性；只是因为经由开悟、修行，使得心体中所含藏的两种障的种子、随眠都究竟清静了，所以将阿赖耶识改名为异熟识，再改名为第十无垢识，虽然有三个名称，其实还是原来的阿赖耶识心体，只是因为种子清静了，所以改名而已；所以，第八阿赖耶、第九异熟，以及佛地的第十无垢识，其实都是同一个心，都是第八识心体，都称为阿陀那识，都称为心。

那么我们现在来说明，如来藏既然就是阿赖耶、异熟、无垢识，而般若经中佛的开示也说真如就是第八识“非心心、无心相心”，所以真如就是如来藏，就是阿赖耶识心体。经论中又处处说：“真如是由阿赖耶、异熟、无垢识心体所显示”，那我们就可以知道：真如既是在阿赖耶、异熟、无垢识心体上面显示出来的体性，这个体性就是因地阿赖耶识、异熟识的自体性，就是果地无垢识的体性，当然真如是以阿赖耶、异熟、无垢识为所依的理体，离阿赖耶识心体就不可能有第八识的真如法性。那些人怎么可以离开这阿赖耶识而另寻真如呢？怎么可以说在阿赖耶识心体“以外、以上”另有一个真如呢？那么他们离开这个第八识而主

张另外有真如，认为在第八识之上另有一个实体法的真如，这个已经就是妄想了；竟然还把这个阿赖耶识所显示的真如性，建立起来作为能出生阿赖耶、异熟、无垢识的法体，那更是颠倒妄想啊！真是颠倒再加颠倒！所以说他们这个想法，显然与佛及诸菩萨的开示完全违背，严重违背了经教上的圣教；而且也违背了理证的事实与法界的真理。

从理证上来说，如果像杨先生所说“真如是能够出生阿赖耶识的法体”，或者像法莲师所说“如来藏是能出生阿赖耶识的法体”，那就必定会有很多的过失，成为严重的颠倒见。因为这样一来，就会变成实相心有两个，因为只有实相心才可能会是万法出生的本体故，而他们说真如能出生阿赖耶识，那真如应当也能出生万法；但是经中却又处处说阿赖耶识能出生万法，是一切法所依，不是由另一个实体的真如所出生；所以依照他们的说法，真如既能出生阿赖耶识心体，这个真如也应该是能生万法的心体，那么实相心就应当变成有两个了。

如果实相心有两个的话，将会有很大的过失。怎么说呢？依他们所说的道理，而有两个实相心的话，那就应该每一个人入了母胎以后，下一世出生时都会变成两个人；因为佛说阿赖耶识是一切法的本源，能出生一切法，所以入胎之后能出生十八界，所以阿赖耶识入了母胎以后，当然会出生一个完整的色身。同样的，真如既然能出生阿赖耶识，那么真如应该也同样有阿赖耶识的功德；因为“能出生阿赖耶识的真如”，显然更是一切法的根源，祂既然能出生一切法根

本的阿赖耶识，就必定是更胜于阿赖耶识的心体；既是更胜于阿赖耶识的心体，当然法性必定更胜于阿赖耶识，则是更应具足阿赖耶识的所有功德，那就不应该是“不能出生十八界万法的心体”。真如既然是能出生万法的心体，那么祂与阿赖耶识同时入胎时，每一个人下辈子出生时，就应该会变成两个胎儿出生。因为阿赖耶识与末那入胎的时候，真如也应该和阿赖耶识一样，同时各自由母体摄取四大而各自制造色身，所以就必定会两个身体同时出生，成为两个人。出生时也应该分割末那识成两个，其余六识也应该同时分割成各两个；接下来还会衍生出很多的问题出来，那些过失可就讲不完了，那麻烦就很大了！任是谁来——即使是佛来——都无法解决衍生出来的无量问题与麻烦！

同时还会有另一个过失，就是说，他们这种说法已经变相的指责佛所说法不真实；因为佛说入胎时是两个识入胎：末那与阿赖耶识。但是依他们所说的说法，就成为三个识入胎：末那、阿赖耶识、真如心。那就变成佛虚妄说法了，所以他们这样的说法就变成谤佛了。然而佛绝不虚妄说法，所以说杨、蔡、莲等人的说法严重违背佛说，正是颠倒见，正是谤法毁佛的人。

这样子，真如假使是另一个心体，又具有“能生阿赖耶识”的法性，祂跟着阿赖耶识入胎（因为他们说二者是非一非异，所以不能相离），那么真如也应该会制造色身然后执持祂自己所造的色身；那这一世死后入胎，下一世将会变成有两个人出生。也许你说：我有个难兄、难弟或者难姊、难妹也很

好；但是，这样的想法是严重违背法界实相的真理，因为法界的实相心体只有一个，每个人的实相心体都不会有两个；实相是绝待的，是“唯我独尊”的，所以不可能有两个。所以他们的说法是虚妄无稽的，是既违圣教，又悖真理的。

如果他们所说的道理是真实理的话，将来会变成怎么样呢？会引生很多的过失出来：这一辈子死后入胎成为两个人出生而有九个识，下一辈子再入胎又变成四个人出生而有十八个识，未来的识体数量将会不断的增加；而且四个人再变为八个，八个又变十六个，那就是说，唯识一切种智的佛法会变成这样：“阿赖耶识是可以分割的，真如也是可以分割的，不是不增亦不减的；众生界是可以增加的，不是佛所说的众生界永远不增不减”，而且还会衍生出很多的问题出来，说之不尽，将会使得三乘经典都必须全面改写，也就是说：世尊必须再来人间一趟，必须重说三乘菩提；这将会变成“世尊在两千五百年前说法时，其实尚未成佛，因为说法不正确，有严重错误”。这样一来，就显示他们的说法真的是在无根诽谤世尊，问题就很大了；所以，不应该把阿赖耶识所显示的真如性，从阿赖耶识心体上分割开来建立成另一个有实体性的法，不应该把祂分割成两个法；更不应该再一次心生颠倒而说真如能出生阿赖耶识心体。因此从理证上来说，不可说真如出生阿赖耶识，应该依照经典来说：真如是阿赖耶识心体所显示的清净、涅槃、真实、如如的自性。

如果他们主张说真如就是如来藏，那也是有过失的啊！如果真如就是如来藏，那就应该说“真如就是阿赖耶识”，

而不是经论上所说的：“真如是阿赖耶识的所显性。”对不对？若说阿赖耶识是真如、如来藏所生的话，仍然会有八九识并存的种种过失，也将会衍生无数的过失；所以不论前进或后退，他们都不能自救。在般若经中，常常会以真如一名来指称阿赖耶识心体，那是把真如当作心体来说，借名而用的；因为真如相或真如性，都是只有在阿赖耶、异熟、无垢识心体上面才会有的，并无任何一识会有真如性，也不可能离开第八识或上于第八识会另外有一个真如；不论是在圣教量上面说，或者是在理证上所现观的法界实相上来说，都永远是这样的，是永远无法改变这个事实的。因此应该说：“真如是如来藏的所显性，即是阿赖耶、异熟、无垢识的所显性。”即是识性、心性。所以在般若系的经典中所说的真如，其实是常常以心体的自性为名称，来指称如来藏阿赖耶识心体；而《楞伽经》中佛也明文宣说“如来藏就是阿赖耶识”，还有别的经典也是这样说的；马鸣菩萨在《起信论》中更详细说明：如来藏是单指第八识心体，而第八识如来藏和合前七识时才可称为阿赖耶识。则是以阿赖耶识一心通说八识心王，则是以阿赖耶识函盖如来藏，即是祖师所谓**一心唯通八识**之说也。所以说，如来藏就是真如，真如就是指阿赖耶识心体。至于“真如是如来藏阿赖耶识的所显性”，这个所显性的部分，后面我们会有发挥，这里先不发挥、广说。

如果他们听了我的话以后，改口说“真如不是如来藏，如来藏不是阿赖耶识”，说“真如和如来藏是两个识”，那又落到“十个识并存的无量过失”里面。八、九

识并存，就已经有无数无边的过失了，如果再加上一个第十识，成为八、九、十识并存，那个过失就会更多了，将会辗转出生无数无边的过失，将会导致三乘经典及所有论典都必须全面改写，将会成为“指责世尊说不如实语，诸大菩萨说不如实语”。因此，杨、蔡、莲等人都不可以主张说真如与如来藏是两个心，不可以主张阿赖耶识与如来藏是两个心。

因此我们说，如果真如不是阿赖耶识所显示的自性，而是能出生阿赖耶识的话，那这个真如一定是一个心体，不可以狡辩说“真如虽然出生阿赖耶识，但真如非心亦非识，与阿赖耶识非一非异，所以不是第九识。”这种话是绝对讲不通的；因为，如果真如能出生阿赖耶识，祂的功德一定比阿赖耶识更多、更圆满；阿赖耶识所具有的，祂也一定都有；而阿赖耶识所没有的功能，祂也应该另外还会有，这样才叫实相啊！不然如何能出生“能生万法的阿赖耶识”啊！又如何能说真如是实相呢？而且，真如既是能出生阿赖耶识的法，那就表示祂一定是心体；因为，在法界中，如果不是心体、不是识的话，就不可能会出生八识心王等心体；这就好像五十一心所法不能出生任何一识，又好比色等十一法、不相应行法二十四、无为法六，都不是心体，所以都不可能出生任何一识，这个道理是一样的。所以，依他们“真如出生阿赖耶识”的说法，我们可以这样认定：能出生阿赖耶识的真如，一定是心体；若非是心，则无可能出生阿赖耶识。但是这样一来，就会有“八九识并存的种种严重过失”，我已经事先写在那里等着他们了。所以，他们主张：“阿赖耶识

由真如出生，而真如不是心也不是识，与阿赖耶识非一非异，所以不是第九识。”这个说法是绝对讲不通的，是自我欺骗而又欺骗别人，就是世人所说的自欺欺人。

所以，真如是阿赖耶、异熟、无垢识所显示的自性，是附属第八识心体而显示出来的真实如如的自性，是显示第八识心体的自性，根本不可能出生阿赖耶识心体。如果他们不得不改口而坚决的主张：“真如是心体，所以能出生阿赖耶识。”这样一来，却又落入“八九识并存的种种过失”里面，必定进退失据，无法自救，必定不能自圆其说。（待续）



立佛正法燹

心有八个识

[德光]

八个识：眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识、意根（末那识）、第八识（真心、如来藏、阿赖耶识、妙明真精妙心等多名）。

问：《阿含经》明明讲有六识，为何你主张有八识？

德光云：前六识为眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识，是一般佛弟子耳熟能详的六个识，不必德光赘言。接下来说明意根。经云：意、法为缘生意识，亦即意识因意根及法尘接触之因缘而生，由此可知，意识（《成唯识论》说为第三能变识）尚待三缘——意根（《成唯识论》说为第二能变识）、法尘及触而生，非有其自主性，是辗转相生之法。由此可知：意识尚待意根而生，则知有一意根能作出生意识之缘，因此可以证成：除六识外尚有意根存在。因此若有比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷主张只有六识，是为魔说，非是佛说。

接下来谈第八识（《成唯识论》说为第一能变识）。契经云：“无觉观者名为心性。”《心经》云：“不生不灭、不垢不净、不增不减。”《维摩诘经》：“不会是菩提。”《楞严经》：“妙明真精妙心。”等等，佛不仅初转法轮曾提到，亦曾在二转法轮及三转法轮处处提到这个



心，由此可以证成：佛说法四十九年，无非都是在说这个心，因此佛弟子不应该离此心而说法，若离此心而说法，是为魔说。此外《楞伽经》卷 4：“甚深如来藏，而与七识俱。”及祖师云：“八个兄弟共一胎，一个伶俐一个呆，五个门前作买卖，一个家里把帐开。”都已明说有八个识。因此德光总结：心有八个识，即眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识、意根、第八识。故德光在此立佛正法龠：心有八个识。若人离此而说，是谓魔说。

或有人主张：大乘经典非佛说，是佛弟子所说，为此，德光说此人说法是错误的：

1. 如果大乘经典是佛弟子所说而非佛说，则佛化缘未尽，不应涅槃；可是佛明明已入涅槃，则应知佛说过甚深大乘法，而非佛弟子所说，纵有佛弟子能有所宣说，也无法离开佛的义理圆满而说。

2. 经典曾说释迦牟尼佛的报身仍在色究竟天说法，若佛弟子无“意生身”就无法到色究竟天听佛说法；由此可知，佛弟子仍未究竟故，须闻佛说法而进修乃至佛地。故知佛的境界非佛弟子所能知，唯佛与佛才能了知。

3. 《大乘同性经》说诸佛有十种佛地境界，而佛只显现前二境界就让在场菩萨们不知不解赞叹，更遑论其他八种佛地境界。由此所知，佛的境界远高于菩萨境界。

4. 佛具一切种智（四智圆明），佛弟子未究竟圆满，故无佛之一切种智。有“佛弟子能说甚深大乘法，而独佛不

能说甚深大乘法”这个道理乎？

5. 综合上述言说，德光作结论，佛能说甚深大乘经典，非是佛子所能圆满宣说，故大乘经典是佛说无疑。

或有人误解佛意，认为五蕴、六入、十二处、十八界就是如来藏，德光谓其不知不解佛所说意，何以故？若色蕴就是如来藏，色蕴毁灭时，如来藏就成断灭，违佛所说不生不灭的道理；若谓色蕴是不生不灭，为什么色蕴会有灭亡的时候？由此可以证成：色蕴非是如来藏。同理可证，受蕴、想蕴、行蕴、识蕴、六入（眼入、耳入、鼻入、舌入、身入、意入）、十二处（六根、六尘）、十八界（六根、六尘、六识）非是如来藏。离念灵知是识蕴所摄，亦常断灭，故亦非如来藏。

或有人问：既然五蕴、六入、十二处、十八界非是如来藏，那五蕴、六入、十二处、十八界究竟由谁所生？德光云：唯心所现。解释如下：

1. 《楞严经》卷 2 云：“色心诸缘，及心所使诸所缘法，唯心所现；汝身汝心，皆是妙明真精妙心中所现物。”由此段经文就可了知：色、心、诸缘及心所使诸所缘法由心（妙明真精妙心）所现。既是法有出现，就成就法的出生；既然法有出生，就有法灭的道理，如此才成就法生、住、异、灭的道理。由此可知心本不生灭，而其所现物有生灭，因此成就世间及出世间一切法，成就佛所说的中道义，不落两边。若有人不如是说，是谓魔说，非是佛说，



本质已是外道法，非是佛法。然而却有人不知不解佛意，将如来藏所现物（法）当作如来藏，乃至引经据典来评论他人说法错误，诚可怜人，为使斯人能建立正知见，德光留待“能观与所观、能摄与所摄与如来藏的关系”再作说明。

2. 佛在《楞严经》亦言：“五蕴、六入、十二处、十八界，本如来藏妙真如性。”请各位注意佛这句话：本如来藏妙真如性。如果五蕴、六入、十二处、十八界就是如来藏的话，《楞严经》应直译为如来藏，而非“本”如来藏“妙真如性”；可是在这经文内却明明写“本”如来藏“妙真如性”，由此可知，五蕴、六入、十二处、十八界是以如来藏为本，为如来藏所生微妙体性之一，而非是如来藏。譬如“真心体性犹如虚空”，若说是虚空，应该直译为：真心体性是虚空，却为何说是真心体性“犹如”虚空？由此可以证成真心体性犹如虚空，非是虚空。同理可证：五蕴、六入、十二处、十八界是如来藏所现物，既然是如来藏所现物，非是如来藏，但不离如来藏。

3. 因此若有人不能厘清如来藏与如来藏所现物之差异为何，就会将如来藏与如来藏所现物混在一起，提出一些像“五蕴就是如来藏、六入是如来藏、十二处是如来藏、十八界是如来藏、离念灵知是如来藏”这些似是而非的道理来骂人，非是有智者。若人无法厘清如来藏与如来藏所现物之差异，就无法解知《楞严经》真正意旨，其所说、所翻译经典、文章即成无义。既然无法解知《楞严经》真正意旨，又如何诃责他人所说正法为非呢？这也难怪甚深的经典如

《楞严经》于末法时代最先灭失的道理之一吧！何以故？曲解佛意使人远离正法故，因远离正法，佛的正法不得不消灭故。有智者，不妨从此处思惟，就知德光所言是耶？非耶？

或有人说，能观与所观亦是如来藏，此说违佛所说意，何以故？德光云：《楞伽经》卷 4：“甚深如来藏，而与七识俱；二种摄受生，智者则远离。”其中二种摄受即是能摄与所摄（能观与所观），既然有能摄与所摄，非是心性，因此智者须远离，也符合契经：“无觉观者名为心性”的道理，因此能摄与所摄、能观与所观非是如来藏。

到此，有人会问：那能摄与所摄、能观与所观究竟由何所生？德光云：如来藏所生。何以故？解释如下：

1. 在“甚深如来藏，而与七识俱，二种摄受生，智者则远离。”此段经文里已经明白告诉各位：其前提是甚深如来藏存在下，才有二种摄受生。因此可以证成：二种摄受是由如来藏所生。若人离开此前提，能摄与所摄凭空而生？无因而生？或者是自然而生？或者是无明而生？若人作是说者，不知不解佛意，是谓魔说。

2. 《楞严经》卷 2：“色心诸缘，及心所使诸所缘法，唯心所现；汝身汝心，皆是妙明真精妙心中所现物。”，其中色（身）及心、诸缘及心所有法都是如来藏所显现。请问大众：能摄与所摄包不包括在内？当然包括在内。既然是如来藏所现物，是以如来藏为本、而生，故称“本”如来藏“妙真如性”，非是如来藏，但不离如来藏。



3. 综合上述所说，能观与所观、能摄与所摄是如来藏所现，是如来藏所生，是如来藏微妙体性之一，非是如来藏，但不离如来藏。（德光补注：能摄即是如来藏所生之七转识，所摄即是如来藏所生之六尘。能观与所观之理亦如是。）

此外，佛弟子要了知一个重要知见：如来藏与如来藏所现物的关系如何？德光云：是非一非异的道理。譬如灯与光的道理，如来藏是灯，如来藏所现物是光，如来藏非是如来藏所现物（灯不是光），如来藏所现物非是如来藏（光不是灯），但如来藏所现物从如来藏所生（光从灯生），是非一非异的道理，如此不落两边，成就中道义。若人不了知此道理，则落两边（常见与断见）。建议佛子们要建立佛法正知见，若无正知见，读经典前后矛盾，无法贯通。若无法贯通，就会断章取义；若断章取义，何曾了知佛真正义理？若欲了知真正佛法，须待驴年才有机会。

在此，德光建立佛正法纛，其用心说明如下：

1. 让佛的正法能昭告大众，普见于佛子间，扭转佛子的邪知邪见。
2. 让业识茫茫、己事不明的学子建立佛法正知见。
3. 让那些不直心的佛子，乃至曲解佛意的佛子改其心性。
4. 让佛子们在修道路上少一点障碍。
5. 冀望佛子们不为名师及恶知识所笼罩及误导。

此外，大众读了德光文章后，莫批评德光狂妄无比、傲慢无比，何以故？德光不忍众生苦，于三界中出头没无有

尽期；其所说法皆从自心流出，未曾有一丝一毫傲慢、狂妄，而不直心的人则谓德光傲慢、狂妄。若诸佛子于德光知见中真能得丝毫帮助，德光谓斯人有善根福德，将来必定真能解知佛意。最后，德光在此敬祝大众于佛道上顺顺利利，少烦恼、少障碍。阿弥陀佛！

注：本文原刊于“成佛之道”网站，蒙作者同意转载。



略说观行

觉稳

唯识观行是明心后的一种深细的心行：观所取与能取空。末学尚未触证真心而不揣浅陋地野人献曝来略说一些初浅的经验供同修们参考。

想要修观行之前，必须具备一些定力，也即，须先有“止”的定力，才能于历缘对境中修“观”。例如：一位习于酗酒者，对于美酒当前却无法自制，而喝得酩酊大醉；如此之修行人是随业流转，不足与其论观行的。

萧导师的无相忆念拜佛是修观行的最佳基本动作，于拜佛时系心于念佛之念即是“止”，同时，观察拜佛之动作是否达到松（放松心情）、软（肌肉不可紧绷）、匀（速度均匀）之要求，如此地自我观察即是“观”。修习一段时日后，动中定力显现，才有能力于历缘对境中“观”自己之起心动念是否符合佛之教导。若有违背则辅以如理作意之思惟来修习。

例如：末学于职场中时常遭遇同事之非难，尤其，面对一些无的放矢的横逆，最初以修忍辱而不理他，但是，此消极躲避之举并无法改善这些非难之行为，反而造成他人软土深掘（编案：此系闽南语，得寸进尺之意）之负面结果（批判之举有增无减）。于是，于他人非难之际去观自己之起心动念，发

觉该念：只会批评别人来遮掩自己的无能。自省：此念具人我相、瞋相（非如理作意之思惟）。遂思惟如何行四事行，而于他人非难之际当面据理沟通，如此一来竟改善令人头疼之人际关系。

有一些往昔之习染，会因缘熟而现行，若不观行，则无法改善该习染。又如：今生曾习道家气功与静坐，每于摄心之际常不自觉地气动（道家之转河车），且因气随念走而头疼（系念于脑中故）。最初以气行之理来对治头疼（将念放置于手指尖），但效果不彰（有改善但不彻底）。后依亲教师 陆老师所教之观行，先尝试观五蕴十八界，后思惟其虚妄性之理，发觉这种如理作意之思惟有自我心理暗示之效，也即末那识之遍计所执性被意识所说服，而从根本去改善气动与头疼之烦恼。

走笔至此，末学不得不由衷地赞叹 萧导师善巧方便之睿智与仍坚守岗位之各亲教师（须自备广大福藏以便承担末法众生之业力）。但愿十方诸佛菩萨能加被他们，令正法久住。阿弥陀佛！



三归依 大悲忏 与正觉

冷眼观居士



酷日中天，溽暑当前；大地一片火热，时序立秋，旱魃为虐，石门水库及翡翠水库再次严重缺水，岸边土地干裂，有情众生同望甘霖普降。社稷大众无论佛、道，皆因循传统举办中元法会超度亡魂以祈求平安。而所谓超度法会，有以三牲五礼、山珍海味飨亡灵者；有依佛教仪轨举办供僧法事以荐怨亲者。于事，诸教各有其法；于理，则佛、道各异其趣。此间，有萧平实老师所领导之教团“正觉同修会”，于斯不随俗流，独树一帜，舍中元普度而兴大悲忏法会并三归依，于炎夏中，擎宗门大纛，揭橈正理，为此火宅世界有缘众生注入一剂清凉。（编注：揭橈，原意为表识事物之小木桩，引申为有所表识之意；常误写为“揭橈”。）

或谓大悲法会及三归依乃佛教之常事，何由特肆称扬，宁非哗众取宠？不然！正觉之大悲忏与三归依，迥异一般道场，中含大乘深义，利益众生广大，非经说明，世人不知。今于法会圆满之际，特就其胜妙陈诸有缘，以为法供养，期见闻者皆蒙诸佛菩萨及萧师慈悲摄护，得入大乘宗门正觉道场，广事熏修成就佛道。本文若稍具拨乱反正之利，则功归萧师。盖大乘深妙法义，于此世代，舍萧师已无从得闻，坊间所见著书论道者，率依止意识心，以一己之

见妄说佛法，不唯言不及大乘第一义，乃至与二乘解脱道亦所乖隔，萧师于正法之弘化，岂唯独步一方？实乃千古绝唱。可悯末法众生于理无慧辨别，唯以表相判认师资，宁以资财奉事附佛外道，助其广兴道场以弘邪谬，于真大菩萨却竟当面错过，三界六道还复轮转，发心良善而行恶法，诚令人扼腕太息。今此因缘际会，末学躬逢其盛，宜乎乘缘显正，爰不揣鄙陋，于所学略抒管见，尚祈无忝于师教，复冀诸方善知识不吝指正。一切正信学人当知，佛教真旨，唯一乘，无二亦无三。谓二乘者，实乃佛为度化一切凡、外所施方便，令之由断除我见我执、解脱三界烦恼而启正信，引入实教门中，次第修学菩萨法以成就佛道。无慧学人不知此理，妄谓二乘为“原始佛教”、“根本佛教”，而反指二转法轮、三转法轮所说了义法为非佛说，为“佛灭后教团分裂之产物”。以有此谬故，于佛法之梗概即无从掌握，于佛法之要义亦自无所知。故有学佛终身而仍以意识心之安详、轻安为学佛之终极目标者；或以修除意识心妄想，令不起一念为证悟者。莫说未触及第一义，连二乘人之法义亦懵然无所知，终其一生无论如何精进，皆不离六道轮回之见，枉为佛弟子一场。言一乘者，谓“一佛乘”，系以成佛为目标之教法。佛以此教法载乘行者次第趣向佛地。因此，三藏十二部经中一切了义经，莫不指归成佛之道，行者若不依此目标，则一切修行即成无义。佛以一大事因缘出现于世，为众生开、示、悟、入佛之知见，解脱二种生死，以达四智圆明，其意无他，端为慈悯众生故，因此一切学佛之人，若欲成就佛道，首当归依于佛。若于佛深信不疑，复知己身累

劫精勤修行，未来亦当得作佛。知我与诸佛及一切有情同具平等性体，此体恒无没失，无论我佛他佛，皆依此体以成佛。真实皈依者，亦当归依此自性之佛。正觉讲堂 萧老师所一向标举教示者，正是此人人本具之自性佛，引导逼拶务使于数载之中亲证此佛，承此而入佛法殿堂，成内门弟子，渐修而成究竟佛。此是正觉门中皈依佛之实义。

世俗之学佛者，于佛法真理率皆不求甚解，虽亦能接受“三界唯心，万法唯识”，然于此理之真实意旨则唯流于想象。多不知第八识、阿赖耶识、如来藏、真如、实相、本觉等诸名为同一心体之异名；复因福德之不足，无缘亲近真善知识，无从了知此一心体之自性；或有缘亲近，然以昔世诽谤三宝之恶业余殃或轻或重现行，故闻之不解不信，乃至进而诋毁，不仅错失百千万劫难值之因缘，更造来世无量苦果，实可怜悯。诸非佛、附佛、破佛外道，一以意识心为本修因，概以意识境界为所修果；以布施行善等十善业道为解脱道、为菩提道、为修行正因；不于自心根本探究，不知生死本末缘由。奢言外门布施为行菩萨道，妄计即此能成就究竟佛果，浑无视乎 佛所教示“忘失菩提心，修诸善法，是为魔业”、“煮砂纵历百劫终不成佳馔”之理。等而下者，依止毁佛外道如藏密等，置诸邪秽于正法中，令正法蒙羞，犹沾沾自喜于索隐行怪之鬼神下劣异法，不免命终下堕三涂，长劫处于恶道中而求出无期。

既知成佛为修行之终的，则当知成佛之道次第，即大菩提道内涵。当以 佛所遗大乘经教之究竟义、真实义为所依

止，当以如 萧平实老师之实义菩萨所宣弘之大乘法及实修之行门为所依止；当以人人自所亲证真心之清净体性及其含藏之无量无漏功德为所依止，发真实菩提心精进法道，历三贤十地成究竟觉。

正觉弟子无论证悟与否，自初学起所受熏习，皆以一切众生本有之如来藏实相心为中心思想，依此而开展修学无量法义，于初始之两年半中，依如来藏为主轴，令学人建立完整佛法思想体系架构，从三界六道凡夫境界、声闻缘觉之涅槃，以至菩萨三贤、十地、等觉、妙觉乃至成佛；从众生自我身心乃至山河大地一切外境，如是之法皆不离如来藏而建立，有慧弟子依此知见而断除我见等三缚结，成就初果功德。并于初学之两年半后，观察学人之因缘成熟与否，令入禅三与师共住，于四天三夜之中促其明心乃至见性，亲证人人本具之“本来自性清净涅槃心”，成金毛狮子。其后复依止此阿赖耶之真如性，修学别相智、种智。以有此真如、阿赖耶、如来藏、第八识、实相心之终身摄护故，一切正觉之正信弟子，于菩提道上步步增上，无虞歧路。此是正觉门中归依法之实义。

末法众生以知见错谬故，性喜贪著故，于生命实相不明故，辄以自心妄想相应之表相认取明师，错认名师为明师，无缘归依胜义僧宝。或以道场高广、徒众庞大者为明师；或以道貌岸然、弘法不断者为明师；或以慈悲为怀、广弘人天善法者为明师；或以自创风格异说法义者为明师，或以禅定神通能知过去未来祸福者为明师，种种异象无奇不

有。其中或有持戒精严、依经弘教者，接引初机功不可没，然若欲探究佛法真义，则举国遍寻难得，姑置台湾蕞尔小岛，便令广大如神州，亦未闻有真实开悟者，即此足见明师实难值遇。或有智慧短浅之人质疑：“证悟之善知识于我有何意义？”、“我于某师座下习得缘起性空，放下一切，四大皆空、自由自在；仅此一法，即终生受用无尽，尚须证悟什么？”、“明心见性于我有何意义？”如此之人，不知色身及意根、意识虚妄性，不知我、无我义，更无缘与论真实理地。如是之人，诚不知真实证悟、贯通三乘经教之大善知识乃胜义菩萨僧，千载难逢，乃至千劫难逢，无论身着缁衣、白衣，皆名为僧，能出三界之家故，亦名胜义僧；其所领导之共修团体属真正大乘僧团，能引领众生修学了义、究竟正法，非唯二乘解脱法，非唯人天善道，遑论误导众生下堕三涂如狂密、藏密者。随之修学，数载之间所获利益，超胜往昔随诸大山名师数十年之功。盖以诸山大师唯有金碧辉煌之寺院，唯有广大弟子信众，唯能教人“做人的道理”、“做好事、说好话”、“看好这个心，不要打妄想”，舍此无法可学；昔黄檗禅师叹长安国内“不道无禅、只是无师”，正今时佛门山头写照，实无二致。学人纵值二乘法师，教领声闻、缘觉菩提，犹落五十种阴魔内，亦不免“无所有增上慢”之过失。以此故知：“微大乘胜义菩萨，虽方便得名归依僧，而实常误入外道而不知。”然随学于胜义菩萨者，其深信不疑而未明心之弟子，亦得十信以上贤位，少假时日即入七住胜解行位，为外圣内凡弟子，虽尚未成就圣种性，已非外道、凡夫、二乘圣人所可等闲视之；若

学人之福德、知见、定力、慧力、恭敬虔诚心具足者，则可不数载间，亲证自心真如，入于大乘殿堂寻幽探胜。若复能承此大善知识之摄受，于自证境界深信不疑、不为恶知识影响、不思退转者，则于菩提道上不遭歧路，一路增上、佛果可期，利益无以言喻，绝非归依无德、无慧、无道之名师者所堪比拟。此是正觉门中归依僧之实义。

大乘正觉道场之三归依，有上乘妙义，能令众生依之断除我见、明心见性，断除五见、五结、根本无明上烦恼，离诸住地，离诸生死，成就诸地功德，乃至未来究竟诸法实相常乐我净，三界行者之所钦仰思齐；此三归依非于名相归依，非于无明贪着贪著归依，乃是归依于佛之三身、归依于佛所修所证正法及归依于佛与正法之传承宣弘者，为归依真实三宝。

此三种归依不离于一心真如归依，唯有此三归依能度众生尽未来际，非人天善法、四禅八定能度众生尽未来际，非二乘涅槃能令众生成就佛道。众生归依三宝者，必发四宏誓愿，而此四宏誓愿不离上求下化、慈悲度生之愿行，此愿此行，即大乘心行。大悲者，拔一切众生苦；欲拔一切众生苦者，须能拔自身苦；欲拔自他等苦，须通达大乘无生四谛，斯复不离于一心，亦摄于大乘心行。大乘心行者，菩萨心是；大乘心行者，即是正觉。若不明“心、佛、众生，三无差别”之理，不明“心为一总相大法门体”之理，不明“万法唯识所生、唯识所现”之理，则己身尚未能度，当云何度生？故知，万法始终本末，莫非此心。心归依，归依

心，除却此心，无“能归依、所归依”；度众生唯度此心，度众生心唯是此心，三归依者归依此心；大悲忏亦忏此心——以此真心为归而忏之——不将心忏者不名大悲，错将心忏者亦不名大悲。承此乃知：正觉者、三归依者、大悲忏者，一切上求下化事，乃至一切大乘法体，其唯此心。

今正觉同修会 萧导师、理事长^上悟^下圆老和尚与诸亲教师共新旧学菩萨等近千之众，晨起先拜大悲忏，后则大供佛前，午后再行三归依，次第而进。如是次第而进间，不离此心。此心究系何心？三归依后，虔诚拜大悲忏，至诚者日久必知！

冷眼观居士 2003.08.15于无癡草堂



摧折后再成长

专访李正彩菩萨师姊

时间：民国 92 年 8 月 2 日

午后 3 时

地点：正觉讲堂第三讲堂

采访：张正明、翁正臻

“眼前这棵高大繁茂的老榕树，刹那间，竟然被人枝叶砍尽，硕壮的树干上满是斧凿伤痕。”

“难得能见到这么漂亮的榕树，真是太可惜了！”

“咦！还有些细嫩枝芽逃过一劫呢！榕树呀榕树！没关

系，还会再长的！”师姊如是说。

听闻受业亲教师已辞退“亲教师”一职时，李正彩师姊作了这个梦。

提及引领自己明心见性的恩师离开正觉讲堂一事，师姊数度哽咽失声久久不能自己。

“过去听到有人退转、离开讲堂，内心都不曾起过丝毫涟漪；但这次真的让我很难过，难过了好一阵子无法释怀。我总是告诉自己，这是无常！是无常呀！”

“对那么提携爱护我的亲教师，心中总是期盼能在讲堂共同为护持正法而努力。但事已至此，恐怕没有转圜余地了。”

正因如此，正彩师姊心中每每浮现起禅三明心时的情景，以及平实导师的慈悲不舍，循循善诱。

当时一进小参室，眼泪在不知不觉间早已爬满双颊。“等一下出去后，你会哭得更厉害。”真如平实导师所言，才刚举步跨出门槛，竟哭得更厉害！这一哭，可哭了整整两星期之久。

“明心后连哭了两星期，每每回想起当时明心情景，更证实导师所言为真，明心为真。其后又于梦中忆起过去世与导师的种种深厚因缘（对此师姊表示不便深谈），所以对导师之言更加深信不疑，经历风风雨雨也不曾起丝毫退转之心。”

“若悟时悟得真，而非解悟，明心功德自然大！具足大

信心，将来一定经得起种种考验，不会退转。追随导师之脚步层层转进，退转一事根本就是与己无缘。”

明心的重要性不可言喻！

“欲求明心，但见基本功夫！唯有一步一脚印，每天实实在在地拜佛忆佛培养定力，仔细听闻行持亲教师所言以求增长明心知见。定慧等持，稳扎稳打，终有瓜熟蒂落的一天。”

为寻求正法故，直至进入讲堂修学的情景，一幕幕在李师姊脑海中浮现。这一路走来，始终如一的行持。以下为访谈正彩师姊实修实证的心路历程，师姊无私地娓娓道来，与后进学子分享。

问：请问师姊入正觉的因缘为何？

答：回想当年初入正觉讲堂参加禅净班，乃是亲戚述说平实导师、正法之难值难遇，在其热心帮忙报名之下，因缘成熟而与同修自此安住讲堂。1996年时共修上课不比现今，是在一位许居士家中顶楼上课，全班约十五人左右，修学期间一年半。当时虽与同修齐心共修，但孩子们正值高中考大学之重要阶段，加上白天上班，晚上忙于家事，每日余暇微乎其微。

问：师姊在禅净班中如何精进行持？

答：亲教师在课堂上总是殷殷叮咛：“每天一定要排除万难，抽空拜佛忆佛，做好基本功夫！”即使再忙再累，我固定睡前至少拜佛十五、二十分钟以上，没有一日懈怠！只要做简单家事与工作、午休时，可忆佛就将念轻轻挂着，珍惜琐碎时间勤做功夫，看话头时亦如是！积少成多，如细水长流。照顾话头就像照顾忆佛之念，功夫成就后，上禅三前依亲教师之言参话头。切记！参话头前需事先告知周遭的同事与家人，否则会有被人误以为精神异常、走火入魔之情形发生。

除了尽量不缺课，完整吸收亲教师所说佛法基础知见外，阅读平实导师撰写之书籍亦为必要（我们当时只有《无相念佛》一书）。即使初时阅读很是吃力，也要坚持下去，一读再读，可别如我在禅三时因慧力不足，与主三和尚应机对答时无法悟得更深入。

问：师姊又如何聚积明心前的资粮呢？

答：一、定慧等持：在定力方面，忆佛、拜佛、看话头、参话头，落实基本功夫；在慧力方面，上课累积知见、课后思惟整理、阅读平实导师书籍，以具足正法资粮。

二、积聚福德因缘：护持讲堂、担任义工、助印、护持正法，以催熟明心因缘。

三、发愿忏悔求佛加持：佛前勇发菩萨大愿、至诚忏悔往昔诸恶业，祈求佛力加被护佑早日明心见性，并

将功德回向有缘众生。

问：明心前后对师姊您的人生有何重大影响？

答：1997年，当禅净班一年半圆满后，报名禅三时竟然幸运录取。禅三是在宜兰石城，一位在家师兄的铁皮屋道场举办。因其背山面海，平实导师常加以利用，要求见性者看海浪。（当时是第七届禅三，一梯次约五十人，求明心、欲见性者皆有。）一进小参室面见平实导师，泪水直流。出门后正如平实导师预言，哭得更厉害！喝无生茶哭、吃早餐也哭……明心下山后，早上吃馒头时，读到《禅门摩尼宝聚》中导师的自序：“此界众生刚强难度，当年世尊尚且不免众生诽谤，我何人斯？独能得免？”触动往世的菩提种子，再度潸然泪下，不可抑止。明心所悟不深，乃因慧力不具足。下山后依平实导师之言，将“无相念佛”一书重新再阅览，竟然清清楚楚、明明白白！与明心前判若两样。当时平实导师陆续出版《公案拈提》（一）……等书，翻阅序言与正文，亦顺畅无碍。明心前看不懂的经典，世尊诸佛之言，明心后却真能体验受用！烦恼转而淡薄，凡事直心以应，为所应为，真心直言随顺众生，尤其在正法上更是如此。

明悟真心着实不可言喻！功德受用更是不可思议！

问：请问师姊，明心之后如何保任而继续迈向见性之路？

答：“明心后固定在周六班担任义工，为讲堂及修学者服务。举凡护三、接待、清洁等工作，一有机会，皆义不容辞。直至今日，仍于周六下午班尽绵薄之力。”

师姊如是行持，力求见性，正是保任明心不失，积聚见性要件之最佳实例！

在行持功夫方面 ——

◎ “每日排除万难，抽空拜佛忆佛、看话头参话头。上班时盯着电话机（静），下班后看场上球员打球（动），至少持续十分钟以上。即使在讲堂任接待服务义工时，仍不放过丝毫空档，盯着行道树叶看话头。”

◎ “外缘内摄，做好基本功夫！”课堂上亲教师的殷殷叮嘱，即使再忙再累，师姊没有一日懈怠！

求见性应具备之条件 ——

一、定慧等持：

定力：拜佛每天至少一小时以上，看话头、参话头至少半年以上，扎实基本功夫。

慧力：老参班⁴进修累积知见，阅读平实导师书籍，深植广积正法资粮。

⁴ 编案：2003年以前，班别系分为禅净班及老参班。

二、**积聚福德因缘**：护持讲堂，担任义工、护三、助印，护持正法以催熟见性因缘。

三、**发愿忏悔求佛加持**：佛前勇发菩萨大愿、至诚忏悔往昔诸恶业、功德回向有缘众生，祈求佛力加被护佑。

问：见性之后，师姊您的自身功德受用又是如何呢？

答：1999年参加第九届禅三，道场仍是宜兰石城，同样背山面海铁皮屋。不同的是，这次要求见性，导师要我看海浪。上山前三个月，某夜梦见与一师姊同时打坐，身根忽然触证佛性，猛然醒来。上课时找亲教师小参，指出方向虽然正确，但不要再参下去，否则会睡不着；每天拜佛、看话头就好。禅三时看海浪，真实体验眼见佛性、六根皆见的境界；但我见性的境界和相关细节不便透露，以免障碍你们眼见佛性。

在见性功德受用方面 ——

一、亲见自身与他人佛性之现行。

二、更能随平实导师深入印证经藏与佛法之内涵，信受力更加具足。

三、更能观行性障贪瞋痴之现行并渐断之。

问：明心与见性之功德受用，就师姊而言，有何层次上的差别？

答：一、明心不等于见性。

二、见性后可见自身佛性及他人佛性，甚至别人睡着了，仍可见其佛性分明现前，亲证平实导师所言为真。但明心未见性者不可得见。

三、见性之后，亲证世界如幻观。当境界现起时，可以现观它的如幻，不容易对境界起执著，修行更加得力。

四、见性后比明心更能深入经藏。

问：今后师姊如何在学佛道路上精进？

答：紧随平实导师不退转：“悟后梦中忆起过去世与导师之深厚因缘，又明心见性皆由导师印证并亲身真实体悟，故深信不疑，心不退转。回想过往修学正法过程中，受教于导师之恩情，点滴在心头。对经典名相之验证，性障烦恼之渐除，明心见性之功德受用，日日验证真实不虚。”

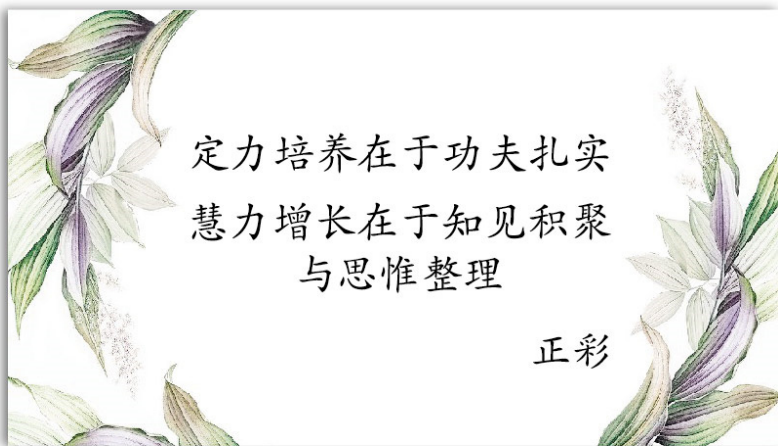
若不紧跟追随平实导师，如何保任不失？如何地地增上？又如何圆满誓愿呢？

后记 ——

虚怀若谷的正彩师姊，一再地表示定慧功夫欠佳的自己，何德何能承受这首次采访。讲堂中众多行持深厚的师兄姊们，胜过自己的比比皆是！

但为护持正法故，为众生未来故，为正觉远景故，决意挺身而出，道出亲证正法之过程。以身为例，证明平实导师所作所言真实不虚！抛砖引玉，期盼师兄姊为后进囊匣出尽！只要学子深信佛法，发大愿心，实践力行，那怕资质学问不如人！何惧明心见性没我的份！“即使能力有限，我亦尽出绵薄，永为正法的一块坚毅基石！”这是师姊不移不改的信念。孤树存干难作为，群枝聚叶方成荫。为摧邪显正故，平实导师勇往直前，无畏无惧！为护佛正法故，师兄姊竭力尽心，无私无我！

正觉讲堂为众生故，续佛慧命，护佛正法。这一路走来，虽屡遭劫难，但必如师姊梦中榕树那般，愈挫愈勇，更加成长茁壮！





生命教育之旅

廖采菊

毕业旅行虽然有三天的行程，但大部分的活动都在第二天。

第二天早上，六年戊班的赵伯年将王伟杰打哭，后者伤心到连早餐也吃不下。不知道是现世报吗？赵伯年当天晚上即因重感冒被送入恒春基督教医院，我看他全身乏力、畏惧风寒，将夹克借给他穿，他很有礼貌的说谢谢——你无法想象，他早上才刚逞凶打人。

伯年的父母得到消息，非常担心，他爸爸甚至准备开车到恒春接他回家。幸好他没有发烧，不必住院。丽蓉老师把握机会训话：“你生这场病，爸爸妈妈急成这个样子。你有没有想过，王伟杰也有父母，要是你将他打伤了，他们也会很难过的。以后绝对不可以打人，知道吗？”我看他低头不语，一副乖孩子的模样；病歪歪的，想不乖都没办法。

回到垦丁欧克山庄，晚会还没结束，大家正在唱周华健的〈朋友〉，我发现气氛有点不一样，很多人含着眼泪。“晚会就要结束了，相信大家以后会记得，我们曾在这个美丽的星空下，一块歌唱、一同欢乐、一起回味过去生活的点点滴滴。但愿大家珍惜最后相处的时日，将来必

能留下美好的回忆。”永福老师的声音极富磁性，话没说完，同学们已经互相拥抱哭成一团。

“你有没有注意到？周某某也哭了！”我问：“为什么特别提到他？”“他平常很凶。”我想：即使是再坏的人，只要还会哭、还能被感动，就表示他善根未断；善根未断，就有弃邪归正的可能，何况周同学只是个孩子，还能坏到哪里去？

深夜的别墅区，有一只白鸽驻足在门廊下，我们走近，牠似有所觉，却不飞走，不知道是衰老、还是生病？次日早上，牠已经独自躺在冰冷的红砖上，永别世间了。过一会儿，清洁人员会替牠收尸，湮灭死亡的证据，将今晚的房客蒙在鼓里。牠曾在蓝天白云里、在清风明月下，自由自在的飞翔；也曾在狂风骤雨中，勇敢无畏的返航。然而牠现在死了，谁知道牠过去的光采灿烂？如果早知道会死，死得一文不值，牠还会那么认真的生活吗？生命的意义是什么呢？

生、老、病、死、悲、欢、离、合，构成生命的历程，圣贤从中顿悟清凉的智慧，善良的人获得纯真的感情；因为有生命，所以有希望、有无限的可能。驽钝的我，不知道生命的意义是什么，只知道继续呼吸、心跳，无止无尽的继续走下去。





般若信箱



✉1.经常看一些同修在其他论坛上的发言，语带尖刻与愤怒。在此建议，凡在《电子报》发表之法义辨正，语气尽量诚恳平缓，对无知浅薄之人，尽量做到忍让和友好，不与之一般见识、针锋相对。佛云：一切众生皆是可怜悯者！

答：这个意见很好。事实上本报发行之前，亲教师会议已决议：《正觉电子报》将走“温和中道”的路线。因此，若文稿的语气过于尖刻、嘲讽，即使法义无有差错，亦须适度的修改，方予刊登。《维摩诘所说经》说：“弥勒当知：菩萨有二相，何谓为二？一者好于杂句文饰之事，二者不畏深义、如实能入。若好杂句文饰事者，当知是为新学菩萨；若于如是无染无著甚深经典，无有恐惧、能入其中，闻已心净、受持读诵、如说修行，当知是为久修道行。弥勒！复有二法名新学者，不能决定于甚深法。何等为二？一者所未闻深经，闻之惊怖生疑，不能随顺，毁谤不信而作是言：‘我初不闻从何所来。’二者若有护持解说如是深经者，不肯亲近供养恭敬，或时于中说其过恶。

有此二法，当知是为新学菩萨，为自毁伤，不能于深法中调伏其心。弥勒！复有二法，菩萨虽信解深法，犹自毁伤而不能得无生法忍。何等为二？一者轻慢新学菩萨而不教诲，二者虽解深法而取相分别。是为二法。”

有些人喜好藏身于暗隅，在网络上以化名、匿名发表诽谤三宝的言论，此即经文所说的“新学菩萨”，他们是因为学佛的时劫尚短，所以无法随顺无染无著甚深的法义。久学菩萨应当生怜悯心，设法救拔谤法的新学菩萨，由是之故，投稿《正觉电子报》的大德，请注意措词，尽量配合本报“温和中道”的风格。

☒2.末学这二年来时常请阅 萧老师及同修会大德们所著述之书，虽然很用心去看，总是茫茫然。也许是末学的业障深重，不能从诸位大德的著述中得到益处，便想修习《占察善恶业报经》的忏悔法，但经文所述的文句，末学还是不能体会。是否可以恳求 萧老师依近代文辞浅释经文之涵义，并以白话文编造忏悔仪轨，供诸位佛弟子自修忏悔法？

答：《地藏菩萨本愿经》说：“未来世中，若有善男子、善女人，遇大乘经典，或听闻一偈一句，发殷重心，赞叹恭敬，布施供养，是人获大果报，无量无边，若能回向法界，其福不可为喻。”

大德对本会所弘大乘佛法，能发殷重心，赞叹恭敬，此世与未来世必获福无量。本会弘法事务繁重，所述的白话文忏悔仪轨，恐无余暇编制，大德或可参考其他善知识的著作。如一时找不到合适的忏悔仪轨，可常念诵“地藏王菩萨”圣号，求菩萨加被，消除您的宿业。

- ☒3.平实老师以七住位为大乘见道，并无经论上之依据。《菩萨瓔珞本业经》中，七住菩萨“第六般若波罗蜜，正观现前”系指观行位，而非见道位。观行位的行者自称见道，得无大妄语之嫌？

答：《菩萨瓔珞本业经》云：“诸善男子！若一劫、二

劫乃至十劫，修行十信得入十住。是人尔时从初一住至第六住中，若修第六般若波罗蜜，正观现在前，复值诸佛菩萨知识所护故，出到第七住，常住不退。自此七住以前名为退分。佛子！若不退者：入第六般若，修行于空、无我、人、主者，毕竟无生，必入定位。佛子！若不值善知识者，若一劫、二劫，乃至十劫，退菩提心。如我初会众中，有八万人退。如净目天子法才、王子舍利弗等，欲入第七住，其中值恶因缘故，退入凡夫不善恶中，不名习种性人；退入外道若一劫、若十劫，乃至千劫，作大邪见及五逆，无恶不造，是为退相。”上引经文最后一句：“如净目

天子法才、王子舍利弗等，欲入第七住，其中值恶因缘故，退入凡夫不善恶中，不名习种性人。”既然讲“退入凡夫不善恶中”，也就是说第六住以下是凡夫；反过来说，第七住以上就不是凡夫；不是凡夫，当然是见道位以上的佛弟子。而且，这是“正观”般若波罗蜜，常住不退。经文说：“若不值善知识者，若一劫、二劫乃至十劫，退菩提心。”因此这个不退，是特指不退失菩提心而言，既能不退菩提心，当然是大乘见道的不退转菩萨。经文说：“佛子！若不退者：入第六般若，修行于空、无我、人、主者，毕竟无生，必入定位。”所述的正是入第七住“不退失”者的功德，自此之后，“毕竟无生，必入定位”，功德远胜六住位的退分，自然是大乘见道，并非到初地才是大乘见道。

而且，不只《璎珞本业经》如此说，在《菩萨优婆塞戒经》（发菩提心品 第 2）中，也如此说：“一者观六住人虽有转心、犹胜一切声闻缘觉。”也是说第七住位菩萨不会退转，第六住位是随时会有退转心的。与《璎珞本业经》对照之下，就可以明白：六住菩萨虽然修习般若，却是常常会有退转心的。所以明心证得如来藏时，判定为第七住位，是正确的判教。

虽然有些经典谈到，初地名之为见道，但这是指通

达位的见道。因为明心是菩萨道中很重要的关键点，特别是明心而证入第七住时，已经了知菩萨道不共二乘的心法，又能够现观我空和我所空，所以也同时证得小乘的初果。如果小乘初果是见道，七住菩萨自然也是见道。而且七住菩萨于大乘道心得决定，不退失菩提心，说他是大乘见道，是没有过咎的。《成唯识论》说：“已入见道诸菩萨众，得真现观，名为胜者；彼能证解阿赖耶识，故我世尊正为开示。”所指的即是初次证解阿赖耶识的行者，世尊为这些人演说唯识的经典。正觉讲堂诸位明心的同修，虽自称大乘见道，但都特别说明所证的位阶是第七住位，见性者则说所证的位阶是第十住位，既已特别说明所证的位阶，不致让人误会是初地圣位菩萨，就不能说他们是大妄语。

《瑜伽师地论》说：“言触证者，是现见义。”“现见”，意谓不须经过比量思惟，即能现前观察得知，此与《菩萨瓔珞本业经》所说的“第六般若波罗蜜，正观现在前”并无不同；不可因为经文用“正观”之观字，即谓系观行位。观行位的观察是比量，而见道位的观察则是现量、证量，并非见道位行者即不作观察，更不可因见道位行者的观察，而判其为未见道。

此外，见道有真见道与相见道的差别，如果触证阿赖耶识的真见道是初地，真见道后进修相见道的无

数劫中也是初地，是不是意味着《成唯识论》说错了？那就免不了成就诽谤 玄奘地上菩萨的重罪了！所以初次明心时不可能是初地，只是第七住位罢了！真见道与相见道的义理，请详见 平实导师所著的《灯影》，书中有很详细的说明，这里不另外引述。

☒4. 菩萨于九地圆满进入十地时，有否如《法华经》所说，由佛陀授记弟子未来成佛的名号？十方诸佛遥灌菩萨顶加持后与未灌顶有何不同？

答：菩萨被佛授记成佛，不一定在十地的入地心位，有时是在初地的入地心时，经中有载；有时则是在初明心时，经中也有记载（譬如 释迦如来以前初悟般若时即被授记）。有时则是当事人被授记时，自己根本就不知道，所以佛的授记有显授记与密授记二种：“显授记者”，当着众人面前为某人授记，被授记人亦在场，或者当着众人面前为某人授记，而被授记者不在场；“密授记者”，私下独自一人为之授记，不许当事人说出去，或者当众为某人授记，但是不许被授记人知道自己已被授记。所以授记的情况，依佛观察人事时地等因缘而作，不一定在某一阶位才作授记，也不一定大家都知道，也不一定当事人一定知道。如果是密授记，当事人及听闻的人，都不许为人转说，否则就是违背 佛的告诫。





布

告

栏

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都只在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭

罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予以公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验凡夫声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所

说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。

(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅(免附回邮)，本会将按期寄赠。本报为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，已增加 PDF 文件格式之网络版版本，PDF 档案版面样式与平面版(纸本)电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球信息网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会各地讲堂于每年四月及十月中旬同步开设禅净新班，共修期间：二年六个月（费用全免），欢迎参加共修。各禅净新班开课三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：

（※各地讲堂之通讯数据若有变动将于官网同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22，23；B2 楼 24，25），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~

21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 14:00～16:00，周六晚上 17:30～20:30。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六下午 13:30～19:30、双周六下午 16:30～19:30。

香港讲堂： ☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18 楼。电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师宣讲大乘胜妙经典，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼

侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师宣讲微妙甚深无上法，深入演示“此经”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见。

七、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

八、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费……等项目，虽花费极钜，但可利益极多学佛人；凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“社团法人台北市佛教正觉同修会”；银行账号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“护持道场”。





正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印 ©

2003年初版

2021年9月网络电子版改版

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除疑惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由於福慧的圆满，最後证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉

