

廣論之平議【六】

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士◎著

廣論之平議 (六)

——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士 著

達賴率領的

黃、白、紅、花四派

都非藏傳佛教

黃、白、紅、花四派

都修雙身法

非藏傳佛教

覺朗派弘傳

釋迦佛如來藏妙法

才是藏傳佛教

達賴五世假手他人

消滅了藏傳佛教覺朗派

自從正覺同修會開始弘法以來，各大道場口頭上的抵制說法是：「蕭平實弘揚的法義很奇怪，與各大道場都不一樣。」暗示說正覺同修會的法義有問題，因為他們不敢公然毀謗正覺的法義是外道法——恐怕承擔謗法的大因果，心中又很想抵制正覺。然而正覺弘法將近二十年來，經過三次嚴重的法義質疑、檢驗，也經過各大道場十餘年來私下不斷的尋找法義過失而不可得。正覺同修會弘揚的法義，既已證明是依照三乘菩提諸經所說的法義而實證、弘揚，各大道場都找不出本會的修證及所弘揚的法義與經教不符之處，又都已承認自己的法義與正覺同修會不同，這已證明他們的「修、證」都是不符經教的，才會與正覺的法義不同。

佛菩提道之修學，應求大乘般若之實證——見道；見道已，便得次第進修而正式進入初地通達位，然後可入修道位中，次第邁向佛地。大乘般若之見道，即是禪宗之破初參明心——親證本來離念、本性清淨之自心如來藏。欲求親證如來藏者，應依真正之善知識修學。真善知識之助人見道，所言所授之法，必須有明確之次第與確實可行之法，學人方有得悟之可能。若親近假名善知識，雖有大道場、大名聲、廣大徒眾、身穿僧衣，然所說所授者皆屬似是而非之法——同於常見外道意識境界；縱使學人以畢生之身口意供養之，所得唯是常見與斷見本質之相似佛法而已，必將浪擲一世於相似佛法上，殊堪扼腕！

目 錄

第四章 《廣論》下士道之平議

第四目 增上果……………01

第五目 士用果及離繫果……………06

第六目 密宗自創之果——密宗如何竄改佛教的五果……………07

第七目 四力對治……………21

第五章 《廣論》中士道之平議……………39

第一節 蘊處界……………46

第一目 五蘊……………49

第二目 十二處……………78

第三目 十八界……………80

第四目 阿賴耶識……………98

第五目 十八界的運作……………112

(待 續)

廣論之平議（六）

第四目 增上果（上承第五輯第四章未完部分）

六根所對的六塵境稱為相分，相分又分為內相分與外相分。內相分是說五扶塵根觸外五塵後，由阿賴耶識在五勝義根處，變現與外相分境一模一樣之似色非色境，稱為內相分。六根觸此內相分境而生六識，至於外相分是指器世間，無量無數三千大千世界、山河大地、花草林木、地水火風以及有情身。外相分中的人身，是由有情各自的阿賴耶識藉父精母血、四大、業種之緣而變生的正報；而山河大地……等器世間之依報，則是由共業有情阿賴耶識之法種及異熟等流

種爲因，共同變現而成，並非如一神教所說「由上帝或大梵天所創造的」。

再說，眾生之前五根是由眾生各自別業所感，以致別別眾生之相貌身量各各不同，譬如人身有別於畜生身；乃至同爲人類，卻有男女面貌美醜、身量高矮等等的差異；由於有情各自所造業種不同，因此受用的色、聲、香、味、觸等五塵也各各相異，這就是增上果之不同。

因此眾生造了十惡業道，所感的異熟果及等流果爲正報以外，復感增上果的依報。如同《瑜伽師地論》卷六十所說：

一、殺生增上果：於外在環境中，飲食、蔬果、藥物皆少有光澤與勢力，而食物吃了不易消化，飲用水質不乾

淨，藥物不能治病，容易生病，因此有情壽命未滿即已中夭。

二、偷盜增上果：於外在環境中，土地乾枯，蔬果不能生長，或果實中虛而不充實，種植雖多而無雨水潤澤，所生果實都乾枯不全，或全無果實，或容易腐敗。

三、邪淫增上果：外在環境中，到處都是大小便污垢穢泥，臭味充滿逼迫難嗅，所住之處多生不淨臭惡之物，凡諸所有皆不可愛樂。

四、妄語增上果：從事農作、漁撈、行船等世俗事業，不能溫飽滋養生計，更無餘息可得；就算偶爾有稍少便宜之利，也唯獨一次，而且有很多令人恐懼害怕的因緣產生。

五、離間語增上果：外在環境中，地面坑洞不平，丘陵深坑阻隔險峻，乃是寸步難行，而且有很多令人恐懼害怕的因緣。

六、粗惡語增上果：外在環境中，地面很多枯枝燒木、荊棘毒刺、瓦石沙礫，沒有水池湧泉，河床乾枯，田地都是鹽鹼，丘陵坑險，而且有很多令人恐懼害怕的因緣。

七、綺語增上果：外在環境中，所有果樹，果不結實，不是時節卻結果並且似熟不美；而真正時節卻又不結果，又所結的果也不會熟，樹根不堅固，容易枯死，又沒有地方可作休閒娛樂之處，園林池沼多不可樂，而且有很多令人恐懼害怕的因緣。

八、貪欲增上果：外在環境中，一切世間的勝妙事，隨著時間而漸漸衰微，所有氣味唯減不增。

九、瞋恚增上果：外在環境中，瘟疫流行，災橫擾惱，怨敵驚怖，猛禽、猛獸、毒蠍、毒蛇、蜈蚣、魍魎、藥叉及諸惡賊等充斥。

十、邪見增上果：外在環境中，所有第一勝妙花果，都隱沒不見了；諸不清淨的東西，看起來好像清淨；諸苦惱的事物，看起來好像安樂；不是可以安居的地方，不是可以救護的地方，不是可以歸依的地方。

以上為十惡業道之增上果，反之，即是十善業道之增上果。

第五目 士用果及離繫果

士用果：士者，即是士農工商等世間人；世間人利用各種資具，以得到各種財物而受用之，謂之士用果。譬如農人利用耕種，而有作物之收成受用；商人利用買賣而有錢財之虧盈受用；工人利用工具製造工業品之受用等等。

離繫果：乃是修八支聖道，滅諸煩惱，如斷除我見、我執，離開三界繫縛之果報。此果報，十不善業中無；唯於佛法中修八支聖道，滅諸煩惱，造十善業道，而轉成清淨之業，方能得之；若諸異生凡夫，不斷我見而以世俗道滅諸煩惱，此不究竟故，所以非離繫果。

第六目 密宗自創之果——密宗如何竄改佛教的五果

畢瓦巴著《道果——本頌金剛句偈註》三〇一—三〇二

頁說：

子一、等流果者：若界淨分固於臍，臍輪輪周數掌際，如鏡面或雙覆口碗相對，以指觸不可得且甚白具光澤。如此，能去除白髮及皺紋，身之肌膚得轉柔嫩。

子二、異熟果者：界淨分固於心間，以如遍入天子之力而無敵。

子三、士用果者：界淨分固於喉間，舌能至眉間、二肩

高圓、貪欲、身極暖熱、生貪執、吮小舌乳（嚙津），能多日不食，且身不憔悴。

子四、無垢果者：菩提心固於頂輪，其壽能達二百歲等，非永不死。¹

句中的「界淨分」是指男女淫液。「界淨分固於臍」，是說若性高潮時從混合了女方淫液的精液中提升其中的淨分（氣分），從海底輪向上提升而安住於中脈的臍輪之中；以如此的無上瑜伽雙身修法來籠罩大眾，妄想可使皮膚潔白無皺紋，說是唯識學中的「等流果」，其實是風馬牛不相及，

¹ 《道果——本頌金剛句偈註》，畢瓦巴 原著，薩嘉班智達 講釋，法護漢譯，大藏文化出版社。

真是胡扯一通。說「界淨分固於心輪」，也就是若性高潮時從精液及女方淫液所提升之淨分能安住於中脈的心輪，就會有天子的大力量，所向無敵，說是爲「異熟果」，此亦是可笑之妄想，與佛法中說的異熟果全無關聯。又說「界淨分固於喉間」，亦即若修雙身法者於性高潮時，從精液及女方淫液所提升之淨分能向上安住於中脈的喉輪，則對雙身修法有很多利益，可以多日不吃食物，身體也不會憔悴，說是「士用果」，亦是與佛法完全無關的可笑妄想。又說「界淨分固於頂輪」，其意思是說，若性高潮時從精液及女方淫液所提升之淨分能向上提升而安住於中脈的頂輪，則能擁有二百歲壽命，說是「無垢果」，更是荒唐無稽；因爲現見藏傳佛教祖師，上從佛護、月稱、寂天，中如蓮花生、阿底峽、宗喀巴，下至歷代祖師、達賴喇嘛、班禪喇嘛、各大小活佛仁波

切：：等，沒有一個人是超過百歲的，更多的是貪淫不止而夭折短命，由此已經揭穿密宗的謊言。密宗喇嘛們都號稱已經成就藏傳佛教的最高修證，所寫的論中也誇口說「其壽能達二百歲」，卻總是短命夭折的居多，由此可知信受、修學藏傳佛教者真是荒唐愚癡。如是密宗所自創之藏傳佛教的四果若是真實法，於現今社會中，那可真是妙藥、妙處方；所有的健身房、美容坊、醫院、藥局等等，都得要關門了。如果公開說與世人聽聞，必會令人聞之噴飯；但藏傳佛教行者卻以隱晦的文字書寫成書，用佛法之名相包裝流傳四方，欺瞞世人說為佛法，此乃是對諸佛世尊莫大的侮辱與毀謗，真是末法時期群魔亂舞之現象，學子應審慎抉擇之。

密宗更以移花接木的手段，將顯教方廣諸經所說之異熟

果等五種果報，胡亂解釋成密宗雙身修法的不倫不類藏傳佛教的五果。畢瓦巴著《道果——本頌金剛句偈註》四四五頁說：

「離繫果」乃以暖相之次第堅固從而於自他之身升現本尊，語升現密咒，意升現無分別禪定相續不斷。又因此得盡知旁生等類之語，亦能應其語而語，凡諸所現能覺無礙，為「異熟果」。

復次，身內樂受不斷，縱以苦緣交迫而亦生樂不絕者，為第三之「等流俱生果」。

復次，煩惱倏息，八法之分別遮滅，一切之所執者小，為「士用果」或「無垢果」。

意謂：由於雙身修法所得的樂觸，達到最高點，男女自身就能轉化爲本尊，語生咒語，意生無分別定，謂之爲「離繫果」。又因此而可以用畜生之語言與畜生溝通，說此爲「異熟果」。又因此種淫樂受用不斷，說爲「等流俱生果」。由於樂觸高潮，煩惱很快息滅，世間八風漸減，此時謂之爲「士用果」或稱爲「無垢果」。密宗如此完全捨棄唯識增上慧學的解脫與清淨內容，唯取名相並全面轉易爲使人淪墮三惡道的欲界中最粗重邪淫境界，不但不能使人脫離欲界愛，並且還是大力增長欲界愛而導致死後必定要下墮三塗的邪法；如果說此是佛法，則佛道也就不必這麼辛苦去修學了。

親見報身佛說法乃是地上菩薩才能做到之事；凡夫菩薩明心而證得般若慧後，得根本無分別智，以此漸修才能生起

後得無分別智。菩薩具足般若別相智以後，進修相見道位的般若智慧及熏習一切種智，以通達般若見道之智而生起無生法忍，獲得初分的道種智，始成爲初地入心。此後復積極聚集福、智資糧，進修一切種智，漸能地地入心、住心、滿心，圓滿諸地功德，才能遠離下劣身口意行，因而稱爲大菩薩的離繫果。如此次第漸修漸進，方得圓滿。而藏傳佛教卻把顯教大菩薩之解脫與智慧「果證名相」，套在會使人淪墮三塗之藏傳佛教雙身修法上。

畢瓦巴於四四五—四四六頁又說：

親見化身佛陀，自性中明現本尊，生起次第堅固乃離下劣身。以百種語向百種所化之眾生說法，離下劣語。心中升起無根本、後得二位之定，離下劣意；

以此等功德乃爲「離繫果」。

此段文是補充上一段藏傳佛教之離繫果。其意謂：密宗雙身修法，達到高潮，樂境不退，就可一蹴即成離繫果。佛法真悟之人聞之，不免嘖飯。

再說菩薩必經由明心見性，實證根本無分別智及進修後得無分別智，才有實相般若之智慧。絕非藏傳佛教依雙身修法，達到「樂空不二」可說爲空性慧。如果認爲密宗之雙身修法可以令人成佛，則世間夫妻若懂得淫行技巧者，只要了知樂觸空無形色、樂空不二，早就都已證得離繫果而成佛了，又何必辛勤修學佛法呢？只要結婚以後讀過密續「樂空不二」的閨房秘笈就都可以成「佛」了，因此證明藏傳佛教許多說法是多麼的荒唐。再說藏傳佛教所謂樂境不退的「無

分別智」，其實仍是意識心，仍是分別心；因為意識必須時時刻刻注意分別樂境有退或無退，時時採取行動保持樂境不退，這就是意識分別心，不可說雙身法行為中懂得保持樂境不退就是無分別智。再說樂觸的感覺，也是由於意識的分別才能感受，所以藏傳佛教所謂的無分別，其實仍是意識的分別境界，藏傳佛教卻說意識不起語言文字等相，便是已住無分別定慧中，這是誤會。佛說的無分別真義。佛說的無分別，是指無始以來就無分別的阿賴耶識心性，阿賴耶識會了別末那識之作意及思心所，以及前六識的心行，但不於六塵境及諸法塵生起諸分別，故名無分別心。《維摩詰經》講的「知是菩提，了眾生心行故；不會是菩提，諸入不會故」即是此意；菩薩證悟無分別心阿賴耶識後，現前觀察此一實相心從來本無分別，但同時有意識能領受及現觀實相心的從來無

分別，了知法界實相的狀況而生起智慧，這才是所證得的無分別智；不是將意識住於無分別狀態下而說證得無分別智，意識心無分別時是沒有智慧的，不能說意識心無分別時仍然有智慧；而且，意識心不分別諸法時，其實還是有不藉語言而能了別六塵的慧心所，依舊能分別六塵，仍然不是真的無分別。

畢瓦巴於四四六頁補充藏傳佛教的異熟果說：

又穿山透壁而無礙，納三千世界於一粟而無大小，能以一變多，復以多變一等，以此功德而為「異熟果」。

穿山透壁，一多互變，乃是今生修神通的修得者，或過

去生修神通報得者之境界；眾生修習四禪八定具足後，再修神通加行，即可得神通，但這不是異熟果報。再說過去生有修神通加行，而致今生得報得神通，乃是異熟生，仍然是異熟果報的依報。而此決不是由藏傳佛教雙身修法所能得者，藏傳佛教雙身修法的修習反而會喪失已有的報得神通，因為淫欲貪會退失禪定障礙神通之修證與保任故。所以，藏傳佛教古今諸師所謂的大神通都是在世時沒有神通，死後就被徒眾渲染成大神通；想要尋找一位還活著的密宗行者，說有大神通而能通過檢驗，絕無可能！因為，雙身法的樂觸追求，是與禪定神通境界的發起背道而馳的。

顯教諸經論所說的等流果，乃是有為法之種種果報，是要因異熟果之異熟生而有，並非獨立存在。畢瓦巴於四四六

頁又補充藏傳佛教的等流俱生果說：

又以心氣入中脈，雙跏於尊母，無漏之樂得相續不絕者爲「等流俱生果」。

大意謂：「若以清淨分的菩提心，也就是精液及寶瓶氣，而流入明妃之中脈海底輪內，並觀想本尊父母交合雙運，而令精液不漏洩，使樂觸相續不斷，是爲等流俱生果。」
藏傳佛教雙身修法，以樂觸不斷作爲等流俱生果，與佛菩薩經論說的等流果，真是天壤之別，毫不相干，純屬外道論。畢瓦巴再補充藏傳佛教的士用果或無垢果說：

又、景象等諸定如其所有而止，所斷不順之類力小，對治之智力大，成妄進退道者爲「士用果」或「無垢果」。

藏傳佛教想要利用男女雙運，或觀想中脈明點及寶瓶氣，說能得到世間的禪定、智慧，那只是藏傳佛教的妄想；因為雙身法的修習是與世間禪定、智慧的證得背道而馳的。

三〇〇—三〇三頁畢瓦巴說：

由修道而生之受用覺受為諸法極淨真實下固四喜之見。其亦謂：「以等流為滅白髮，以異熟為能做力，能為士夫增長相，以無垢轉成無死。」

意思是說世間人如果以藏傳佛教之雙身法作為修道行門，住在邪淫樂觸的意識境界，說為能得藏傳佛教的四或五種世間果報：不老之等流果、體壯之異熟果、俊美之士用果、長命之無垢果。但是現前觀察欲界一般眾生之貪欲為道，其

中有許多也已瞭解密宗的雙身法樂空雙運、樂空不二的道理了，照理說應該符合藏傳佛教之修行法，卻總不見有人得如上之果報，生老病死仍不斷的演出；且不說一般眾生，單就藏傳佛教自稱已證得大手印、大圓滿之諸多古今一切「上師、活佛、法王、仁波切」們，多有已實證雙身法所謂的等流：：諸果，仍難逃世間生老病死之苦，此又當作何解釋來誑惑眾生？由此可知，藏傳佛教之所謂果報，都是妄想境界，不切實際，而且多為貪著欲界我、我所、淫樂，故說密宗所說的五果全為自創，只是盜用佛法名相，欺瞞想要修學佛法的眾生而已。所以說藏傳佛教之法，絕無可取之處，絕非佛法，所說所修都與佛法相違背。有智之人，應善揀擇，不要被藏傳佛教之人所欺誑，如此才是佛教界之幸，眾生之幸也。

第七目 四力對治

爲了避免造作十不善業而使惡業增長，須依四力來作對治，四力者如法稱造，法護、日稱等譯之《大乘集菩薩學論》卷十〈清淨品第八〉說：

《四法經》云：佛言：「慈氏！若菩薩摩訶薩成就四法，滅先所造久積過罪。何等爲四？所謂悔過行、對治行、制止力、依止力。復次，悔過行者，於不善業行多所改悔。二、對治行者，謂造不善業已，極爲善業，及餘利益之所對待。三、制止力者，由讀誦禁戒，得無毀犯。四、依止力者，謂歸依佛法僧寶，亦不棄捨菩提之心，由能依止是力，決定滅

彼罪等。」佛言：「慈氏！是為菩薩摩訶薩成就四法，滅先所造久積過罪。」²

這裡所說的四力：

一、**悔過力者**：由於往昔所造諸惡業習氣種子無量無數，存於阿賴耶識中，此惡業習氣種子隨時都可能會現行，所以我們要破壞它，不要讓它現行；又往昔曾經於諸親友作過很多傷害之事，成為怨親債主，這些怨親債主都會成為修學正法時的障礙；因此修學佛法時要用各種懺法真誠懺悔，如大悲懺、三時繫念、八十

² 法稱造，法護、日稱等譯《大乘集菩薩學論》卷十（《大正藏》冊三十

二，頁106，下29-頁107，上3）

八佛懺、水懺、梁皇懺等等方法懺悔。

二、對治力者：要經常讀誦經文，勝解經義，依教奉行，多持楞嚴咒、大悲咒，造立佛菩薩聖像，於佛菩薩前多作供養，多持念佛菩薩聖號，觸證空性心如來藏而入內門修習甚深佛法等等。

三、制止力者：就是讀誦禁戒，得無毀犯，並能守護身口意行，令諸惡業永不復作。

四、依止力者：謂修三歸依，發菩提心、受菩薩戒，並求證佛菩提果，由此依止之力，決定能滅先所造久積過罪。

《廣論》中也說要依《四法經》³ 修四力對治，《廣論》一四四頁說：

慈氏！若諸菩薩摩訶薩，成就四法，則能映覆諸惡已作增長，何等爲四，謂能破壞現行，對治現行，遮止罪惡及依止力。

但是，依《廣論》所解說的四法內容，卻是曲解《四法經》，不可能對治惡業的增長，反而是讓已作惡業更行增長。爲何如是說呢？譬如：破壞現行力，《廣論》一四五頁說：

應由勝金光明懺及三十五佛懺二種悔除。

³ 案：漢譯《四法經》共三個版本，皆無此段經文，乃法稱所造《大乘集菩薩學論》卷十提及。

《勝金光明懺》是從《金光明最勝王經》卷二〈夢見金鼓懺悔品〉第四中所節錄出，是個很好的懺悔文；但是唱頌此經文之前，必須先瞭解此經乃是第一義諦之法，此經不是宗喀巴所說「無因論的一切法空」邪見；如果要以此經文作懺悔，必須先瞭解五蘊十八界法的虛妄，以及如來藏的真實，否則作懺仍是沒有什麼太大的意義。而宗喀巴主張意識是不生滅心，並且不許有第八識如來藏存在，都與此經的法義相違，在我見如此深厚，並且錯解此經真義下，在表相上以此經文唱頌作懺，也就沒有什麼意義了。

又《三十五佛懺》是出自《決定毗尼經》，本來與《觀藥王藥上二菩薩經》中的五十三尊佛合稱八十八佛，為漢地佛門主要而且很普遍的懺悔文。如果只依《三十五佛懺》，

則必須依《決定毗尼經》原文次第作懺悔，絕不能改變經文一字；若擅自改變經文，則如同魔說。但是藏傳佛教三十五佛懺文有作如是解說：「宗喀巴大師修頂禮時，親見三十五佛現身空際，而後乃造修觀儀軌，佛名前後略有不同，亦依藏儀微有移動，順序觀修故，不得不爾。」依藏傳佛教儀軌而作改變，又加註觀想儀軌等等，以適應無上瑜伽雙身修法，如是等同魔說之懺悔文，如何能懺除諸惡業？而宗喀巴謊稱親見三十五佛現身，贊同他的雙身法，全都是夜叉、鬼神假冒佛菩薩名義示現，用來欺瞞學佛人，只是自欺欺人之譚。

《宗喀巴大師傳》三十九頁有說：

時又畫三十五佛，畫師不知身色及手印等，曰：「如

何畫之？」請問大師，師祈禱之，諸佛畢現，遂以所見者而畫之。

謊稱所見鬼神為親見諸佛，或者根本全無所見而謊稱有所見之後，經過宗喀巴的修改，本來應當是三十二大人相、八十隨形好的金色光明、佛佛道同的莊嚴之像，卻變成了五色雜陳的羅刹、夜叉等等鬼神所化之像，例如：「金剛不壞佛，誦時觀想此佛住於上方，其身黃色，二手結說法印，一切相好莊嚴趺坐。作是觀想，能消過去世中一萬劫罪業。」其餘尚有紅色、藍色、白色、綠色等色身顏色，所結之手印，又是雙身修法的手印，你說這難道不是鬼神所化現的假佛嗎？真佛絕對不是這樣子的。因此，以宗喀巴講的《三十五佛懺》作懺悔，不但不能懺除諸惡業，反而是增長惡業，

是增長鬼神相應種子的惡法，捨報後在未來世必定成爲諸羅刹、夜叉等等鬼神的眷屬。這也是藏傳佛教以自己創造的外道法，用來取代佛教的正法。

又第二力者，《廣論》一四五頁宗喀巴說：

依止甚深經者，謂受持讀誦般若波羅密多等契經文句。勝解空性者，謂趣入無我光明法性，深極忍可本來清淨。

受持讀誦般若經，有助於對治現行，但非究竟，因爲般若諸經並非宗喀巴說的甚深經，與宗喀巴所謂的般若法義完全不同故。而且，般若仍不是最甚深經，第三轉法輪的增上慧學一切種智才是最甚深經；然而宗喀巴在《了義不了義善

說藏論》中，卻誣謗第三轉法輪最甚深唯識增上慧學諸經是不了義經。《解深密經》中已說般若經是有上有容之法，其意思是般若經之上還有更深妙、內容更廣的經，是故《解深密經》說般若經相對於第三轉法輪經典，是不究竟之法。因此，如果能受持讀誦三轉法輪方廣諸經，才是依止最甚深經、最了義經，才是真正能夠對治現行之斷除，乃至能斷除習氣種子及無始無明隨眠。又真能持誦般若經，主要的還是在於觸證經中所講的「非心心、無心相心、金剛心、無住心……」等名所說的第八識心，而非宗喀巴所說的，僅是嘴巴唸誦而已。

又《廣論》一四五頁宗喀巴說：

勝解空性者，謂趣入無我光明法性，深極忍可本來

清淨。

這句話表面上看是正確的，但是宗喀巴所說的空性，卻是一切法無自性，無自性故空，所以他說的空性就是一切法無常故空的一切法空，與斷滅空一樣，又與他所建立意識心常住不壞的說法自相矛盾。這也與佛說的不一樣，佛說的空性是阿賴耶識，阿賴耶識本體如虛空、無形無相，卻有真實體性，能生一切法，故說為空性。瞭解了空性，進而求證空性，證得空性而於甚深空性安忍不退轉，這才是真正的能夠對治現行。如果按照宗喀巴所認為的以一切法空為空性，則成為斷滅見外道；但宗喀巴又說意識是常住不滅的，又具足常見外道見。

同頁宗喀巴又說：

依念誦者，謂如儀軌念誦百字咒等，諸殊勝陀羅尼。此復乃至見淨罪相，應當念誦。

藏傳佛教之百字明咒，不必作另外的說明，只抄錄一段吾師平實導師所著《狂密與真密》一一九七頁所描述即可明白，如云：

密宗各派一向倡言：「唸誦百字明可以懺罪」，然實唸誦百字明者，乃係向鬼神懺悔，趨向鬼神道爾，何懺之有？何悔之有？而密宗諸人普皆不知其意涵，乃竟以「密宗有此百字明懺悔法門」而自豪。今將百字明之意譯頌文列出，以供有智之人判斷之，自知其意之邪謬也：

敬禮大金剛密誓（敬禮雙身修法之護持者——嚇嚕噶），頓然顯自性清淨（頓然顯出淫樂空性之自性清淨），于大金

剛心佛位（于成就第四喜之大金剛心佛位），令我得堅固安住（令我可以不洩明點而得堅固不軟，因此安住大樂而不中斷），令我顯真實自性（令我顯出樂空不二之真實自性），令我具最極勝樂（令我具足第四喜之最極勝樂），令我顯廣大自性（令我顯出樂空雙運時之覺知心廣大自性），令我隨貪之自性（令我永遠隨順貪欲之自性），令我得一切成就，令我成一切事業，令我心具足大勇，令我起五智大用。大善逝一切如來，金剛本體（謂男人性器官勇猛不洩之本體，於女性則謂爲金剛蓮花本體。）莫捨我，令我住金剛自性，具大密誓大勇心，于法無生本體阿，起空樂大智慧吽，降伏一切魔仇，呬。（三五—一七二）⁴

4
引自平實導師《狂密與真密》第四輯，其中（35-172）乃是原文引自《曲

如是百字明之意譯，已可具足顯示其意涵——以雙身法之修證，及以雙身法之精進合修，作為密宗行者懺悔罪業之意涵也。而雙身法之邪淫荒謬，世間萬法無有能出其右者，絕非佛菩薩之所傳者；吾人可以確定：百字明必是鬼神、夜叉假冒諸佛菩薩形像及名號而妄傳者。如是百字明之懺悔法，越是勤加懺悔者，越是墮落，離佛道越遠，云何而可言為更勝於顯教懺悔之法？無是理也，有智之密宗行者當深思之！

此段引文即可以顯示密宗百字明之不如正理。

如是密宗之三十五佛懺與百字明懺悔法，無論是日日

肱齋全集》(四)，陳健民著，徐芹庭編，普賢王如來佛教會，1991.7.10
出版精裝本，頁172。詳細內容說明，請參閱《狂密與真密》四輯。

懺、月月懺、年年懺乃至百年懺，一定無法得淨罪相，反而更加墮落。所以懺悔必定是要如理如法之懺法，如大悲懺等而作懺悔，才能把罪惡懺除清淨。

又如誹謗正法者是極重罪，更要當大眾面前懺，對眾懺後更要天天懺，直到見好相為止。什麼是好相？如《梵網經》卷二說：

若有犯十重戒者，教懺悔。在佛菩薩形像前，日夜六時誦十重、四十八輕戒，若到禮三世千佛得見好相者，若一七日、二三七日乃至一年，要見好相。好相者：佛來摩頂、見光、華、種種異相，使得滅罪。若無好相，雖懺無益。

這是《梵網經》說的「見好相」。而《廣論》一四五頁說：

好相者如《準提陀羅尼》說：「若於夢中夢吐惡食，飲酪乳等，及吐酪等，見出日月，遊行虛空，見火熾燃，及諸水牛，制伏黑人，見苾芻僧苾芻尼僧，見出乳樹、象、牛王、山、獅子座及微妙宮，聽聞說法。」

《準提陀羅尼》是密教的儀軌，若依《準提陀羅尼》所說的夢見好相，有時很難作準確的觀察，因為平常人也有可能夢見如是景象。

又第三力者，宗喀巴說：「謂正靜息十種不善。」於密宗道修行者中是不可能作到的。其實十不善業的靜息，並不

是藏傳佛教修行人做不到，而是藏傳佛教的法義及戒條規定，使藏傳佛教修學者不得不繼續造作不善業；在藏傳佛教中，除了偷盜之外的九種不善法，所有人都必定要努力修加行的，譬如：藏傳佛教口說倡導慈悲心卻鼓勵要吃眾生肉；倡導清淨修行卻規定要師徒、師兄姊一起亂倫合修樂空雙運……等，前已細說，此不再贅述。

又第四力者，宗喀巴說：「謂修皈依及菩提心。」之前也多處敘述藏傳佛教歸依之不如理處。藏傳佛教歸依之三寶、四寶，其實都是歸依鬼神、供養鬼神及上師；祈求鬼神加持色身健康、生意興隆，其結果是被鬼神所繫縛，死後終於下墮惡趣。至於藏傳佛教的發菩提心，於本書前章已有描述，並將在本書說明上士道時再詳細評論之。不過，此處再

引吾師 平實導師於《狂密與真密》一二〇一頁的一段文，作爲本書下士道菩提心之結語，謂：

發菩提心者，乃是發起勤求佛菩提之決心，方名發菩提心；宗喀巴則以誦咒而謂爲已發菩提心，違佛真旨也。而勝義菩提心乃是一切有情本自具足現成運作之第八識如來藏，佛於般若諸經中說之爲空性，宗喀巴則謂：「所觀想心中月輪上之金剛，即是空性之本體」，顯然誤會空性之真實義也。

密宗所說之發菩提心，悉皆不在真求佛道上用心，而在淪墮欲界最粗淺境界之淫樂上用心，而狡辯爲「樂空雙運、樂空不二」之即身成佛法。然而實與佛說空性之正理完全違背，亦與佛說二乘解脫道之涅槃正理完全違背，應名真

發輪迴之心者，絕非真發菩提心者也。

宗喀巴復令密宗行者依於慶喜藏之邪說⁵，而於觀想月輪之情境上用心，誤認所觀想之月輪為世俗菩提心，妄配所觀想月輪上之金剛為勝義菩提心，知見膚淺若此，云何密宗黃教諸人推之為「至尊」？其實乃是於三乘佛法俱未入門之凡夫也，有智之人何堪受此誑騙、而續修彼黃教宗喀巴所傳之雙身修法及觀想之法？是故一切有智之密宗行者，當速探究三乘佛法中發菩提心之真正意旨，當速探究三乘佛法中實證勝義菩提心之真正意旨，莫為密宗邪謬知見之所誑惑。

這是給宗喀巴的隨學者的當頭棒喝！

⁵ 案：本書於上士道之平議時將會作說明。

第五章 《廣論》中士道之平議

《廣論》說有三心：下士道的歸依心、中士道的出離心、上士道的菩提心。前章說過，因《廣論》否認眾生有真實存在、真實所歸的如來藏，主張六識論，同於常見外道，所以密教所歸依的三寶只是表相的、意識層面的三寶，無法深入第一義諦，也因此中士道的所謂出離心，最多只能在小乘法解脫道上打轉；但是二乘解脫道雖然不證法界實相心，所證卻又不是斷滅空，需要在接受有一個法界實相心涅槃的本際下，而去斷除蘊處界的見思惑，滅盡五陰十八界而入無餘涅槃，如此出離三界的實證，才是解脫道。然宗喀巴是六識論

者，否定涅槃的本際第八識阿賴耶識，又去執取意識心爲貫通三世的根本心，同於常見外道；宗喀巴更以實證欲界最低境界的男女淫慾雙身法第四喜爲宗，不但背離出離三界的原則，甚至連欲界都無法出離；所造作的一切業行，全都是淪墮欲界的異生法，連基本的聲聞解脫道斷我見之解脫功德都不能沾到邊，更不能趣入大乘解脫道，因爲不知、不解、不證空性心如來藏故。這也就是說，小乘與大乘雖然都有解脫的功德，但在解脫的智慧上終究是不同的，小乘羅漢唯斷現行卻不知不證法界實相，故佛法中稱之爲愚人——雖聖而愚；大乘菩薩永斷二障隨眠，能漸次趣入究竟佛道，具足了知解脫道與實相法界而實證佛菩提道，是爲智者。然而《廣論》所說卻完全背離三乘菩提，墮入常見外道見解中，以意識爲根本中心而求證最大的男女淫樂觸覺。

宗喀巴的《廣論》中士道出離心，說是要從苦集門及十二因緣法中思惟，從表面上看來這樣的主張也算沒錯，集種種煩惱確實是眾苦之因；但是集煩惱的因又是什麼？又十二因緣之首是「無明」，但無明之因是什麼？緣起生滅法的無明又是如何能夠貫穿三世而存在的？關於這些問題，《廣論》在否定根本因——第八識阿賴耶識如來藏之後，卻始終說不出個所以然來。當宗喀巴在《廣論》中主張意識是不生滅心時，事實上卻現見意識覺知心無法去到後世，一入胎就永滅了，後世則是另一個全新的意識，必須從頭再學習，那麼意識顯然無法支持此世所學一切種子，又如何能夠受償此世所造善惡業種？如此，無因而有果的邪見，違背了佛所說的因緣法則，故《廣論》所說實為無因論的斷滅見。所以，稍有知見之學佛人如果想要依從《廣論》來修出離心，終究會淪

於害怕恐懼的，因為一旦證入無餘依涅槃，五蘊十八界盡滅，「我」也消失了，根本沒有一個「我」在涅槃之中「享受」涅槃寂靜、究竟清涼！那「我」要實證涅槃作甚麼？像這樣一世又一世努力精勤修學佛法，到頭來竟然是要把這個辛苦修習佛法的「我」給滅掉捨掉以後，才能入無餘涅槃，而涅槃之中卻根本沒有意識這個「我」在！那涅槃對「我」來說，根本就是一點用處都沒有！既然如此，意識「我」拋棄世欲享受、勤守戒律、辛苦學佛，到底又是為誰辛苦為誰忙呢？學佛學到最後成了阿羅漢入了無餘涅槃，根本就是甚麼都沒有，就是斷滅，就是一場空……！一個學佛人，如果純粹只是如同一般宗教，因於盲信、迷信而說是在學佛者，姑且不論；如果是學佛已經稍微有些歲月與知見了，經過這樣一番分析與思考，因此對解脫道「無我」涅槃產生恐慌畏

懼，甚至因而對佛法喪失信心而退轉他求者，那也不是甚麼令人意外的事了；而若不退轉於佛法者，怕也只好效法宗喀巴一般，爲怕落入斷滅空外道中，因此又再回到生滅蘊處界中，把十八界法中的意識界建立爲常住不壞法，又退回常見中，不離薩迦耶見而緣木求魚地去求證藏傳佛教版的「無餘依涅槃」乃至藏傳佛教版的佛地「無住涅槃」了！諷刺的是，《廣論》〈中士道·思惟集諦〉中，以意識爲「我」而使我見深厚的宗喀巴，卻又是處處教導弟子們說應該滅除薩迦耶見（我見），才能斷除無明、才能趣向解脫！兩相對照之下，形同自己掌嘴。如斯自語相違，關鍵錯處正是在於宗喀巴不僅不解小乘「無蘊處界我」的有餘、無餘涅槃，於大乘乃至佛地「常樂我淨」等四種涅槃真意，亦且全然不解不證，才會如斯違於大小乘佛經真義，雖抄襲《瑜伽師地論》而造《廣

論》，到頭來所說卻不僅相違於世尊本意，就連當來下生彌勒尊佛的論意也都被他給妄臆曲解了！所以新竹鳳山寺教授《廣論》的在上位者，或者其他弘揚《廣論》的佛弟子，如果真正認同人身難得、中國難生、佛法難聞，就應當教導四眾弟子們，縱然不修、不知、不解、不證空性如來藏，但是最起碼也應當要信受佛語「有一個如來藏真我常住不滅」；而證入無餘依涅槃所滅的是眾生我，是五蘊十八界的我，不是不生不滅、能生五蘊十八界的如來藏真我，所以大可以放心地斷煩惱、斷意識我見，證得出離三界生死的果報，不必擔心證入涅槃之後會一切盡成斷滅空；甚至如果有迴小向大的機緣，說不定未來世都還有重出世間修證成佛的一天。或許新竹鳳山寺《廣論》團體的學員會說：「我們學的是大乘法，對小乘無餘依涅槃不屑一顧。」有此菩提大

願、成佛大心當然很好，值得讚嘆！但是，諸位豈不見《壇經》之中早已明白記載，當六祖三更聽聞《金剛經》而大悟之時，五祖隨即為他諄諄教誨：「不識本心，學法無益」。本心者，一切生滅萬法出生之本源，亦即能出生五蘊十八界之如來藏——不生不滅常住真心！祖師告誡同於佛語，昭昭不違，俱在眼前！既然如此，諸位若是不修、不知、不解、不證真我——如來藏，又怎能修得般若智慧？怎能證得大乘解脫道？怎能獲得道種智？怎能行般若波羅蜜多？怎能度一切苦厄？又怎能自稱是大乘人呢？更別說是想要到達究竟佛地，成就一切智智了。說句老實話，如果像宗喀巴那樣否定第七、八識，只承認有六識，不論再怎麼修行，不論修行幾大阿僧祇劫以後，仍然是無法斷除薩迦耶見的，永遠只能當一個凡夫修行人，所修永遠唐捐其功，連聲聞涅槃都不

可得，何況能證得如來藏而成爲大乘真見道菩薩？說一句世俗話：門兒都沒有。

第一節 蘊處界

集是苦的因，苦是集的果，但是集的因又是什麼？是誰造作苦？又是誰在受苦？這就要從五蘊、十二處、十八界的世間法，以及阿賴耶識的出世間法來瞭解，才能知道了。從蘊處界的虛妄，聽聞思惟如實觀察，並確實依止於現觀內容之後便可斷除我見，我見斷了就是證得聲聞初果；證初果已，再進而斷除我執，當我執斷盡了以後，就證得二乘解脫果，而可以出三界了，這就是決定性的聲聞、緣覺所證的解脫果。不過，雖然二乘聖人已得解脫能出離三界，卻還是未

能證得三界萬法之本際——阿賴耶識，不知道法界的真實相，故說二乘聖人只有解脫的智慧，雖稱慧解脫、俱解脫，然於法界真實相不知不解故，所以還是稱爲愚人。大乘菩薩不但同樣有慧解脫，同時也已證得法界真實相，就可以深入般若，就可以如《心經》講的：

觀自在菩薩，行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空，度一切苦厄。

如此漸次成就大乘行，最後圓滿道種智，成就一切智智，才是真正的成佛之道。

新竹鳳山寺的《廣論》弘傳者，承襲藏傳佛教《廣論》六識論的中觀應成派思想，喜歡畫餅充饑，天天喊著想要實

證一切智智，但是《廣論》中又否定法界實相如來藏，實證一切智智就成爲空思夢想；又執著意識心爲貫通三世之因，成就常見外道思想，卻把解脫道最基本的蘊處界諸法的緣起性空觀，從《廣論》的「中士道」中剔除，以免學員知道意識是因緣所生法，於是上下都不知道意識的虛妄性，反而執取五陰中的識陰爲真實法，不離常見；因此對於該寺《廣論》的修學者來說，連五蘊十八界的名相真實意涵都無法了知，對於五蘊十八界的苦空無常無我的實證現觀，也就不用了，當然更不知蘊處界萬法皆是**如來藏藉緣而生起**的緣生法，都是緣生緣滅其**性本空**的體性，所以上下全都**不懂緣起性空觀**。宗喀巴否定第八識而執取意識心爲真實，具足常見外道的知見；新竹鳳山寺的《廣論》的修學者因此等於是佛法中的文盲，又如何能證知蘊處界諸法的緣起性空觀？如此

知見淺薄，卻奢談聲聞初果、菩薩初果，不啻異想天開。

第一目 五蘊

事實上，在佛法中，下士道應該是聲聞人所修的四聖諦、八正道的解脫道，中士道應該是緣覺人所修的因緣觀解脫道，上士道應該是菩薩所修的般若中道觀及一切種智無生法忍，宗喀巴爲了想要引人入密宗道的雙身法中，避免學人知道意識心虛妄，故意扭曲妄設二士道。聲聞人的解脫道中，最重要的是對於五蘊內涵的如實知，然後才能修學五蘊的苦、集、滅、道四聖諦，八正道即是四聖諦中的苦滅道諦，所以對於五蘊如實知，才是一切修學佛法者的首要之務，因爲聲聞道是佛法的初階。五陰又稱爲五取蘊，蘊是積聚的意

思，陰是遮覆明性的意思。人類的蘊有五種：謂色蘊、受蘊、想蘊、行蘊、識蘊五種。略述如下：

一、色蘊：色蘊的生出，是由於不生不滅的阿賴耶識常住不壞猶如金剛，所持妄想無明與地水火風四大種造色種子，由於中陰身意根與意識的無明，導致阿賴耶識入住母胎執持受精卵，中陰意識隨滅不再生起，永遠斷滅；後時受精卵漸漸發展出色陰五色根以後才又出生全新的意識，已不是前世的意識了，所以不能記憶前世的往事。初入胎時中陰身即告斷滅，只剩意根及阿賴耶識住於受精卵中。此時，由於前世意識已經滅盡而不在了，意根的了別慧又極低劣，也沒有五色根可供阿賴耶識變現內相分六塵，故不能發生六識在六塵中的了別作用，是完全由阿賴耶識與意根了別受精卵的

狀態，但阿賴耶識的了別不在六塵中，意根只能了別法塵，故此時的了別狀態如同眠熟無夢時。此時阿賴耶識之四大種性以及所含藏七轉識的我執妄想，遂藉母血爲緣，攝取地、水、火、風四大，逐日增長而變生五扶塵根及五勝義根。歷經三十八週住胎期，不斷的攝取四大而造就色身；待五色根圓滿已，識陰已能正常運作，方由阿賴耶識發動業風，此時胎兒頭轉向產門；由於業風的驅引，令母體子宮收縮而生出。如是由阿賴耶識四大造色種所變生的色身，名爲色蘊。

由於各人阿賴耶識所含藏的妄想、四大種及業種各各不同，導致各人身相、面貌有異，男女有別，同父母所生之子女互異，乃至膚色亦有所不同。如是色蘊，由阿賴耶識的六大種性自性依所含藏的無明妄想所造，是方便所作，眾緣所

成，剎那變異而成長、而強壯、而衰老，乃至最後壞滅，皆虛妄不實，是有生有滅之法，所以色蘊是生滅法，不能認為是真實我，否則即是我見未斷之人。

二、受蘊：在《成唯識論》卷三說：

受謂領納順、違、俱非境相為性，起愛為業，能起合、離、非二欲故。

受即是諸識的心所法，即一般人所謂的覺受；也就是領受境界時，所產生的種種感受作用。外境都屬於六塵中的境界，有順境、逆境、非順非逆境，順境中則生樂受，逆境中則生苦受，非順非逆境則生捨受——不苦不樂受。在樂受當中會產生想要繼續與境「合會」的需求，稱為會遇愛、不乖

離愛；在苦受當中會產生想要與境「別離」的欲求，稱爲不會愛、乖離愛；在捨受當中會對境產生「不合不離」的需求，稱爲平等愛。其中平等愛仍是處在了別而有執受的狀態中，只是不加以強烈的了別或執受；特別是在二禪開始的等至位平等愛定境中，很容易被誤會爲涅槃境界，但其實還是在愚癡無明煩惱的三界中。在《成唯識論》中，又從苦樂中分出憂喜，從身說苦樂，從心說憂喜，而成苦、樂、憂、喜、捨等五受。

又依《大乘阿毘達磨集論》⁶ 卷一說：

云何建立受蘊？謂六受身：眼觸所生受，耳觸所生

⁶ 《大乘阿毘達磨集論》以下簡稱《集論》。

受，鼻觸所生受，舌觸所生受，身觸所生受，意觸所生受。

《集論》又更進一步說，「受」就是六受身。六根與六塵相觸，因而產生了作用，謂之六受身。總說六受身有樂、有苦、有不苦不樂。再細分之：當中各有樂身受、苦身受、不苦不樂身受，這是前五識的相應受；復有樂心受、苦心受、不苦不樂心受，這是第六意識的相應受；復有樂有味受、苦有味受、不苦不樂有味受，這是自體愛相應受；復有樂無味受、苦無味受、不苦不樂無味受，這是自體愛不相應受；復有樂依耽嗜受、苦依耽嗜受、不苦不樂依耽嗜受，這是欲界勝妙五欲愛相應受；復有樂依出離受、苦依出離受、不苦不樂依出離受，這是對欲界勝妙五欲愛的不相應受。總之，受

蘊是依於色蘊與識蘊而有，當其中之一壞滅時，受蘊即壞滅，故受蘊是生滅法，甚為明顯；若執受樂者為我、受苦者為我、受不苦不樂者為我，都仍是受蘊所攝，本質是虛妄無實之法；因此不能執受蘊是我，否則，同樣的是我見未斷之人。

三、想蘊：《成唯識論》卷三說：

想謂於境取像為性，施設種種名言為業，謂要安立境分齊相，方能隨起種種名言。

「安立」的意思是取像，「分齊」的意思是分別了知全部內容而無遺餘。《集論》卷一又說：

云何建立想蘊？謂六想身：眼觸所生想，耳觸所生想，鼻觸所生想，舌觸所生想，身觸所生想，意觸

所生想。

想蘊，簡單的說就是「了知」的意思。當六根對六塵由觸而生受，而我們了知之時就是想；想之後會取所受的境相，再安立一個名稱或言說，以方便我們認識及說明它，這也是想；這二者就是想陰的體性。依境相可分為有相想與無相想，有相想如：顏色、長短、音聲、形態等等，是可以具體描述的；無相想如：苦、樂、怨、貪等等，是不能具體描述所感知的境界相的了知。不論有相或無相的感知，都是由六識在內相分中辨別分析所得。當五扶塵根攝取外境相的五塵後，阿賴耶識會立刻在五勝義根處，變現出與外境一模一樣的五塵內相分，這即是人類十八界中之五塵，並在五塵上顯現出法塵；意根觸法塵而生意識，意識在內相分的法塵上

分析整理五塵的細相之後，得到了概念；爲了分別與形容這些概念，就會安立種種名稱和言說來方便稱呼，這些都是想。

這個取境相的過程，是因爲前七識不能直接與外五塵境相應，所以當五根對外境的同時，阿賴耶識就已經現行了這些色法的種子，由於阿賴耶識所含藏之種子不斷的自心流注，才能在五勝義根上顯現出與外境相同的內相分境相，讓六識去運作，而有想蘊的生起。假使如中觀應成派之宗喀巴等人，說無有阿賴耶識，則這整個過程不就停掉了嗎？連五塵都不可能生起了，哪裡還有眼見色塵生想、耳聽聲塵生想……意觸法塵生想？乃至他努力修習的雙身法或自身手淫的樂空雙運之淫觸相分，都不可能生起了，還能有他一生努力修習的樂空雙運法存在嗎？所以說，不依阿賴耶識而說

一切法，都是妄想；可悲的是宗喀巴連這個道理都不懂，就更別說他有什麼般若智慧、中道觀行的實證了！

又，想蘊是由各種了知的功能聚積所成——是依於色蘊、受蘊、識蘊而有（無色界中則不需依於色蘊），如果其中一蘊壞滅時，想蘊即不存在了，故想蘊是積聚之法，名之爲蘊。想蘊既是積聚之法，即是生滅無常之法，本質是虛妄不實的；對於想蘊緣生緣滅的事實不能了知，因此而執著想蘊爲常住不壞之自我者，即是錯認有念靈知與離念靈知爲真如心的錯悟者，他的想蘊就稱爲想陰，陰是遮蓋智慧光明的意思。有念靈知者，譬如一般人所認取的隨時隨地清清楚楚明明白白的了知性；離念靈知者，譬如佛門大師們所認取的無語言時了了靈知的了知性，全都屬於想陰境界。若修行人不

能觀察想蘊的本質而被想蘊遮蔽了無我的智慧，錯認想蘊爲真實我，即是落入想陰之中，即是我見未斷者。

四、行蘊：行有二種意思，念念相續謂之心行，身口意各種造作謂之行。前者是諸識種子刹那相續之行，後者是身口之運作以及意識、意根等思惟決斷之行，二者都屬於行蘊。不瞭解行蘊是積聚緣生之法，就稱爲行陰。《集論》卷一說：

云何建立行蘊？謂六思身：眼觸所生思、耳觸所生思、鼻觸所生思、舌觸所生思、身觸所生思、意觸所生思。由此思故，思作諸善，思作雜染，思作分位差別。又即此思，除受及想，與餘心所法、心不相應行，總名行蘊。

《集論》所說的行蘊就是「六思身」。《集論》又說：

何等爲思？謂於心造作意業爲體，於善、不善、無記品中，役心爲業。

《集論》文中的「身」就是有作用、有運作的意思，「思」主要是指六根觸六塵所生起六識的「思」，而「思」有決斷的意義，因有此「思」而有意根與意識共同或各別作意的決斷，由「思」生起了造作善、惡、無記的種種業。因此，所謂「六思身」即是：眼觸色塵而生起眼識乃至意識與意根的行爲，耳觸聲塵而生起耳識乃至意識與意根的行爲，鼻觸香塵而生起鼻識乃至意識與意根的行爲，舌觸味塵而生起舌識乃至意識與意根的行爲，身觸觸塵而生起身識乃至意識與意根的行爲，意根觸法塵而生起意識與意根的行爲。《集論》

文中說明，在五十一心所法中，除了受心所及想心所外，其他心所法再加上心不相應行，總稱爲行蘊。又文中「思作諸善」，於百法中是指「信」等十一種善心所；「思作雜染」是指百法中「貪」等六種根本煩惱，及「忿」等二十種隨煩惱；「思作分位差別」是指「得」等二十四種心不相應行（請參閱《百法明門論》）。

又因八識心王各自種子念念相續的現行運作，才有色、受、想、行、識的運作，才有世出世間法的生出，這個八識種子念念相續也是行蘊；其中第八識在三界中現行的種子流注行爲也屬於行蘊，是廣義的行蘊；這只有證悟的菩薩才知，阿羅漢與辟支佛都不知。至於身口意三業，不論是善、惡或無記業的行爲，此行爲與過程，都是行蘊；乃至眠熟位

與悶絕位中，都仍然有身行與意行，二乘無學聖者也只能部分了知。

行蘊既然是由色蘊、識蘊、受蘊、想蘊和合而產生之前後相續行為與過程，所以是念念生滅，不是常住法，所以也是虛妄無實，不能認為是實我，否則即是我見未斷者。若是錯認行蘊中的自我為常住法，譬如《廣論》後半部所說密宗止觀的樂空雙運時，正在運動色身保持淫樂的最強烈、最遍身的性高潮樂受時，由於了知樂受時的覺知心及樂受都同樣是空無形色，就錯認為性高潮時遍身樂即是報身佛的快樂境界，其實是落入行蘊中——具足身行與識陰意行。然而樂空雙運時的行蘊是由色蘊、識蘊、受蘊、想蘊等四蘊合成的，這時具足五蘊虛妄法，而密宗古今法王都未知其虛妄，於是

樂空雙運時的五蘊就成爲陰蓋密宗古今所有法王的五陰，成爲永遠遮蓋了他們智慧的陰影，因此遮止古今所有密宗法王的解脫智慧與實相智慧。由此緣故，樂空雙運時的境界就具足五陰而不只是具足五蘊了，當然就無法與下士道聲聞解脫道相應，更無法與中士道的緣覺解脫道相應，更難與上士道的大乘佛菩提道相應，永遠成爲具足異生性的凡夫。不但如此，密宗古今一切法王由於執著樂空雙運的欲界中法，導致連外道所共的四禪八定都無法證得，於是永遠沈淪於欲界中；捨壽後成爲欲界中最貪欲的有情，若不是往生夜叉、羅刹世界中繼續廣行貪淫，便是因爲執著密宗道而謗大乘法不究竟，或謗大乘真正證悟的如來藏法爲外道神我，因此而下墮三惡道中。

密宗的樂空雙運、大樂光明、無上瑜伽等名稱所說的女合修雙身法，之所以能夠廣行於當代佛教界中，導致許多大山頭的住持和尚都修過雙身法，或者至今仍在暗中修習著，成就破戒大惡業，其肇因都是緣於不知聲聞解脫道的內涵，以致永遠不能遠離我見，落入五蘊之中而被五蘊所遮蓋——具足五陰，於是導致貪著於欲界法的樂空雙運境界，永遠流轉於欲界中。大乘法中的參禪者之所以會悟錯，亦是由於對五蘊的內涵不如實理解，於是錯認五蘊中的覺知心（放下人間煩惱時的有念靈知以及靜坐時的離念靈知）為常住不壞我，將識蘊錯認為真如、佛性，於是識蘊就成為識陰，由識陰遮蓋了實相智慧光明，永遠處於凡夫位中；若是錯悟以後竟向大眾宣稱或在書中宣稱開悟了，便成就大妄語業，必然下墮三惡道中。由此證實：不如實知五蘊內涵的人，對於真

正的三士道是永遠無法實證的。宗喀巴既然執著於樂空雙運的五陰境界，錯認爲即是報身佛的境界，顯然是不如實知五蘊內涵的凡夫異生。而密宗永遠都不想弘揚聲聞解脫道的真實義理，永遠都只援引解脫道的名相而自己胡亂解釋交差，都是緣於解脫道的如實弘揚時必然會對密宗道產生破解的作用——了知密宗道是具足五陰的無智慧境界，密宗道的樂空雙運法門就不可能再繼續弘揚了，當然密宗就絕對不會誠實弘揚四阿含諸經的真義。無法實證聲聞緣覺菩提及佛菩提的人，都是由於對聲聞解脫道不如實知所致，而不知聲聞解脫道的最大原因則是不知五蘊的內涵；由此可知，如實瞭解五蘊內涵，對學佛者或學羅漢、緣覺者，有多麼重要了。

五、識蘊：眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識共六

識，合稱識蘊。凡是根、塵二法相觸而現行的識，都屬於識蘊；譬如眼根對色塵而生眼識，乃至意根對法塵而生意識，都是根、塵二法和合相觸而生出的識，都攝屬識蘊。六根中只有意根是無色根，其餘五根是有色根；意根又稱爲末那識，了別慧極差而所緣極廣，若把祂加入識蘊中時，就稱爲**廣識蘊**，不同於聲聞解脫道中所說的識蘊。意根與識蘊合起來全部七識，攝屬於《阿含經》說的「名色」的「名」，大乘法中方便說是廣義的識蘊；但受想行識所攝的「識」是指識蘊六識，因爲是由根、塵二法和合相觸而生出的。識蘊是由第八阿賴耶識所含藏的諸識種子流注而生，是藉五色根（眼根、耳根、鼻根、舌根、身根）的色蘊，依無色根的意根才能從如來藏中出生的；有了色蘊與識蘊的存在，就有受、想、行三蘊的出現，於是眾生日常生活中身口意的造作不斷，因

此識蘊又稱六轉識，六轉識再加上意根又稱爲七轉識，都是從阿賴耶識心體直接、間接或輾轉生出來的，全都屬於「名」所攝。此七轉識再加上所依的阿賴耶識合稱爲八識心王，是世出世間法中最殊勝的法，是故稱爲「一切最勝故」。

此八識於大乘法中復有心、意、識三種名義的差別。《成唯識論》卷五說：

集起名心，思量名意，了別名識，是三別義；如是三義，雖通八識，而隨勝顯。第八名心，集諸法種，起諸法故；第七名意，緣藏識等恆審思量爲我等故；餘六名識，於六別境，粗動間斷，了別轉故。

第八阿賴耶識名心，集起就是集諸法種，生起諸法的意

思；末那識名意，思量的意思，恆審思量，執第八識見分爲我；其餘六識名識，是了別的意思，於六塵作粗相及細相的了別。（但在初轉法輪的阿含部經中，心、意、識另有不同的意義：心是指過去世的意識，意是指未來世的意識，識是指現前能對諸法作種種識別的意識。不可與大乘法所說的心、意、識的意涵混淆不清。）

七轉識的生起，必有所依：因緣依、增上緣依、等無間緣依。

一、因緣依：又稱種子依，一切有爲法的生起，必依靠阿賴耶識中所含藏的自法種子。也就是說諸識的親因緣種子不斷的流注，才能生起諸識；若沒有第八識含藏著七識心的親因緣種子流注出來，七識心王法就不能生起。

二、增上緣依：《成唯識論》卷四：「增上緣依，謂內

六處；諸心心所皆託此依，離俱有根必不轉故。」故人間識蘊的增上緣依主要是指六根——心根意根及五色根，五色根各有勝義根及扶塵根。又增上緣依亦可稱為俱有依，就是同時存在而成爲自己所依的意思，意即若無這個所依，自己就無法生起。若以五識爲例來說，其俱有依共有四種：五色根爲同境依、第六識爲分別依、第七識爲染淨依、第八識爲根本依。前五識必須緣於前五色根所對的五塵境，五識才能生起；若所緣的五塵境消失了，五識就隨之消失，所以此五色根與五識相對五塵境取爲現境故，因此五根是五識的俱有依；又稱爲同境依，即前五根與前五識緣同一境界之意。第六意識必須幫助前五識對五塵境作粗分別，並進一步再作細分別；這兩種分別可以同時俱起，當意識與前五識同時存在而配合運作時，就稱爲五俱意識，因此第六意識是爲前五識

的分別依。第七末那識恆起我執，染污諸識種，如果能經由意識正見的熏習而能如理的思惟、觀察、實證斷我見的功德，進而轉棄我執，即可使諸識轉漸清淨，所以第七末那識稱為染淨依。由染淨依可知，說服末那識從染變淨，就是我們修行的關鍵過程了；而《廣論》否認有末那識，卻說要除煩惱，正是虛誑語。最後是根本依，是指第八阿賴耶識，是前七識所依的根本，所以稱為根本依。

三、等無間緣依：又名開導依，《成唯識論》卷四：「三等無間緣依，謂前減意。諸心心所皆託此依，離開導根必不起故。」例如前七識種子念念流注，前念種子謝滅，離開本位，讓出位置，引導後念種子繼於同一位置中現起，前後相續一致，故稱為等；念念無間、中無間隔，故稱為無間。

由於等無間緣依，前七識才能起辨別分析的作用。

又七轉識的性質有三種：善性、惡性及無記性，而第八識乃是無記性。其中無記性又分爲有覆無記及無覆無記；覆是覆藏罪業，不願發露懺悔；亦云無明所覆而有我見與我執、法執等，故稱有覆；無記是沒有善惡的分別，只是率性而作。末那識是有覆藏性而具足無明的，但是祂不分別善惡，是爲有覆無記；阿賴耶識則是無覆無記；至於前六識和合運作能起諸心行，造諸善惡業，又能分別苦樂，欣愛厭離等，又與無明相應，是爲有覆有記。由上可知，七轉識是無常生滅法，譬如末那識，於無餘涅槃位時即告斷滅，前六識則於悶絕、正死、眠熟、無想定、滅盡定等五位中亦必斷滅，因此也是虛妄不實之法；如果執著識蘊等六識爲真實我，認

爲是常住法，即是我見未斷者。

以上是對於五蘊身心的略述。至於五蘊的運作又是如何？簡述如下：眾生之色蘊配合識蘊而由身口意造作諸業，感得苦、樂、捨三受等受蘊，再由了知苦、樂、捨三受而有想蘊；隨著這些順心境、違心境、不順不違心境的了知而產生想要繼續接觸，或想要遠離，或不想接觸也不想遠離的思心所，繼之生起了身口意等遠離惡境或趣向順心境的行爲，都是行蘊；乃至識蘊之識別、記憶、想像、貪求或遠離，以及運作語文的思惟等過程，也都屬於行蘊所攝。眾生從無始以來，生生世世六道輪轉無一不是在行蘊中，都是錯認五陰爲真實我，爲求五陰的樂受及遠離五陰的苦受而造作無量的身口意業，便感得六道之中無量無數而永不休止的五蘊報

身；由於有此五蘊報身，於是眾生便在三界中積聚煩惱，生生世世輪迴六道受諸苦樂。

《廣論》只知破煩惱得出離，卻不知煩惱之所由是錯認五蘊身心爲真實我故；宗喀巴費盡心力，抄襲祖師言論而編造這本《廣論》，耗費不少紙墨卻一無是處，因爲不知五蘊之內容與運作之過程故；也不知道意識是緣生緣滅之法，而主張意識爲常住之法，故在後半部的止觀法門大力推行男女合修的樂空雙運貪淫境界，墮入最粗重的五陰之中。宗喀巴自己都不如實知五蘊的內容，所以他全然未斷我見；並且宗喀巴又否定實相心第八識，故無能親證實相，所謂自疾難救，焉得救他！宗喀巴自己既是未斷我見、未證實相的凡愚之輩，又如何能幫助別人斷我見、證實相？《廣論》之修學

者不知此真相，再怎麼精進研讀《廣論》，即使能將《廣論》倒背如流，仍然是斷不了我見的，更別說是發起般若實相智慧了。密宗又主張：必須顯教法門實證完畢，才能修學密宗。在這個大前提下，連宗喀巴自己都沒資格修學密宗，又怎能推廣密宗？今時的密宗弘揚者也都是與宗喀巴一樣糊塗，可謂自相矛盾而不能自己檢點。

然而五蘊的製造者，卻是眾生本有的阿賴耶識，正是宗喀巴所否定的第八識如來藏阿賴耶識。前世壽終時，於捨離舊有的色身後，由中陰身中的染污末那識與意識牽引，入新母胎，執取受精卵為來世的自我色身，再藉由母體提供的四大為緣，由如來藏逐漸成長五色根而漸漸具足新的五蘊身。而原本含藏在阿賴耶識內的有漏業種，繼續保存在阿賴耶識

中，除非透過修行改染爲淨，否則永遠不會改變。關於上面所說法義，不妨再舉前面已經引用過的《心經》爲例再作進一步說明，《心經》開首即言：

觀自在菩薩行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空，
度一切苦厄。

五蘊（五陰）之定義已略說如前，然而何謂一切苦厄？五蘊與一切苦厄是甚麼關係？爲何又要說「照見五蘊皆空」便能「度一切苦厄」呢？所謂苦厄即是指眾生被苦所困不得自在，而眾生被苦所困最主要的原因就是因爲執著五蘊爲真實我，不能照見五蘊皆空，故七轉識與煩惱相應而無法解脫；因此眾生若要度一切苦厄——不被苦所困而得解脫，則需先破除意根意識本具之無明，再把含藏在阿賴耶識中的七

轉識有漏業種轉變汰換成無漏清淨法種，如此才能解脫於苦，並漸次邁向成佛之道；所以眾生若要破除煩惱，以大乘法來說，就必須先突破無始無明，從生滅無常的五蘊身中找出恆常的金剛心阿賴耶識所在；找到這個不生不滅、自性清淨的涅槃本心以後，再轉依祂的清淨性、真如性、無漏性：：等諸多法性，歷緣對境修除祂所含藏之相應七識心的諸染污習氣種子，這才是正途。若是以二乘法來說，則只要現觀七識心都是虛妄的緣生緣滅法，只要現觀五蘊十八界一一法全都是生滅法，就能斷我見及我執，便能成就小乘極果阿羅漢，不必親證或瞭解如來藏阿賴耶識。但是這得要有一個前提，也就是信受《阿含經》中的佛語，知道無餘涅槃位有一個涅槃的本際，而非斷滅空。至於如何才能找出阿賴耶識——明心？這已是大乘人所修的佛菩提道了。對大乘人來

說，必須要先斷我見；對小乘的證道者來說，則須迴小向大轉入大乘法中，一樣要以斷我見為基礎；當這個基礎如實完成，以及前面所說的各種因緣條件也都具備了以後，在參究的過程中一念相應，自然就能找到阿賴耶識心，從此才算真正進入佛法內門修行，成佛有望。反觀宗喀巴於《廣論》所說完全不循如此正途，不肯斷我見、我執，不肯承認有實相心體的存在，專在生滅法的意識上用心，甚至堅固地執著識陰的我所——樂空雙運的觸覺境界；對於佛道的因地知見與行門完全無知，並且狂妄地在佛地果相上捫空摸索，盲說瞎畫，絕非是真實學佛之人也。

第二目 十二處

十二處爲六根處及六境處；眼處、耳處、鼻處、舌處、身處、意處爲六根處；色處、聲處、香處、味處、觸處、法處爲六境處。爲何要說處？《集論》卷一說：

問：何因處唯十二？答：唯身及具，能與未來六行受用爲生長門故。

卷二又說：

處義云何？識生長門義，是處義。

前句是說：「爲何只有十二處？是因爲六根及六境的和合相觸，能生出六識的緣故，不斷熏習的結果，就能出生

未來世的六識，因此就有生老病死……等輪迴眾苦。」後句是說：「何謂處？處是能生出識蘊的處所，即是識蘊現行時的處所。」

十二處各處內容將在十八界法中再說明，因為蘊處界各法悉不相濫故，如來分說此三門意趣稍有不同故。《阿毘達磨俱舍論本頌》卷一說：

愚、根、樂三故，說蘊、處、界三。

爲了不瞭解心法虛妄的眾生，而說五蘊；譬如前面所說宗喀巴不知五蘊及五陰的意涵。爲了不瞭解色法虛妄的眾生，而說十二處；譬如宗喀巴不能理解樂空雙運中的五塵虛妄，也不能理解樂空雙運中的法塵虛妄，所以要解說六塵有

處所，也是緣生法。若爲心法與色法的虛妄均不瞭解的眾生，則說十八界，譬如解說識蘊六識的虛妄性，這正是宗喀巴等密宗古今祖師都不瞭解的內涵。因爲五蘊有心法四、色法一，十二處有心法二、色法十，十八界有心法八、色法十故（法處，心法色法各攝一分，此處將法處全部攝歸於心法）。

第三目 十八界

界者爲種子的意思，是說十八界法功能差別之界限。即十八界法由各自含藏在阿賴耶識中的種子而生起，一一界有各自種子的功能侷限而不相越界。十八界總共有眼、耳、鼻、舌、身、意的六根界，色、聲、香、味、觸、法的六塵界，及眼、耳、鼻、舌、身、意的六識界。

一、六根界：肉體的眼睛形狀就像「葡萄」，只是眼根中的扶塵根；而眼根不只是指眼睛的肉體部分，而是包含了眼扶塵根與眼勝義根；依外在可見的眼睛肉體領受外色塵，透過視覺神經（仍屬扶塵根），傳達外色塵到大腦中的視覺區（眼根的勝義根）中，才具有映照色塵境的功能。因此，眼根只是對境的器官而已，本身並無真正看見色塵、了知色塵的能力。

肉體的耳朵形狀就像「荷葉」，是耳根的扶塵根。而耳根的勝義根不是指耳朵肉體部分，而是頭腦中處理聽覺的部分；我們之所以能夠聽到聲音，是依耳朵（扶塵根）領受外聲塵，透過聽覺神經（扶塵根）傳達到大腦聽覺區（耳勝義根）中，才具有映照外聲塵境的功能。因此，耳根只是能觸聲塵

而已，本身並沒有真正聽聞聲塵、了知聲塵的能力。

肉體的鼻子形狀就像「懸膽」一樣，而鼻根不只是指鼻子的肉體部分，而是包含了鼻扶塵根與鼻勝義根；依鼻子的肉體（扶塵根）領受外香塵，透過嗅覺神經（扶塵根）的傳達，嗅覺中樞（鼻勝義根）才具有能映照外香塵的功能，鼻根本身並無嗅聞了知香臭的能力。

肉體的舌頭形狀就像「偃月」（半弦月），舌根不只是指舌頭肉體的部分，而是包含了舌扶塵根與舌勝義根；依舌頭的肉體（扶塵根）領受外味塵，透過味覺神經（扶塵根）的傳達，進入味覺中樞（舌勝義根），才具有能映照外味塵的功能，但舌根本身並沒有嚐味了知味塵的能力。

身體像個「肉桶」，身根不光是指身體的部分，而是說：

依色身的身體（扶塵根）領受外觸塵，透過觸覺神經（扶塵根）傳達外觸塵到觸覺中樞（身勝義根），才具有能映照觸塵的功能，但身根本身並無領受了知觸塵的作用。五色根又含有「積聚」的意思，因為五色根都是四大積聚所形成的。亦如身根是積聚地、水、火、風四大所造成的，具有全身三十六種不淨物，所以稱積聚。這不淨物分成三部分；十二種外相不淨：髮、毛、指甲、牙齒、眼屎、淚、涎、唾、尿、屎、垢、汗。十二種內相不淨：肝、膽、脾、腸、胃、腎、心、肺、生臟、熟臟、赤痰、白痰。十二種身器不淨：皮、膚、血、肉、筋、脈、骨、髓、肪、膏、腦、膜。身根又含有「依止」的意思。因為身根是四肢骨骸，以及眼、耳、鼻、舌等根所依止的地方；同時也是五識的所依，因為五識所依的五根，都是依身

根而有，因此又稱依止。

五識所依的五根都屬有色根，都同時有「扶塵根」與「勝義根」兩種。扶塵根：是粗糙的四大所造，即是我們所見到的眼睛、耳朵、鼻子、舌頭、身體等的肉體部分；由於它的粗糙混濁，扶塵而用，虛妄不實，所以稱為扶塵根；扶塵根本體不會有發識的作用，它有接觸外五塵的功用並可安住勝義根，使勝義根能映照外境。勝義根：是清淨的四大所造，即是我們所稱的感覺神經中樞，位於頭腦內；因為是極細的四大所成，也隱藏在腦殼內。古時候，在一般情況下是肉眼所不能見的，它不受外垢塵污故是清淨的，透過阿賴耶識的作用，能映照外相分成爲內相分（內五塵），根、塵相觸由阿賴耶識出生五識，所以說五根是五識的所依根。不論是扶塵

根或勝義根，都是由阿賴耶識的大種性自性攝取地、水、火、風四大種所造成的；五色根與阿賴耶識所造的內相分色、聲、香、味、觸五塵，合計十種色法，都是由地、水、火、風四大所造成，與依附於此十種色法之法處所攝眾色，總稱為色蘊，如《瑜伽師地論》卷二十五：「謂言色者，即十色處及墮法處所攝眾色，是名色蘊。」扶塵根能扶持勝義根，是勝義根能正常運作之所依；而勝義根又能為增上緣而生起五識的活動，是五識之所依根；但二者都必須依附於身根之中。

以上所說前五根都是有色根，當知必定要以阿賴耶識入母胎為因，以父精母血及四大、飲食為緣，而得成長；既須依緣而生，則緣盡必滅，是有生有滅的法，畢竟是虛妄的；凡夫異生把此虛妄的色身當成真實自我，為護此虛妄的自我

色身而起種種貪愛執著，以致在欲界中輪迴不斷，因此在學佛的初期，斷身見是第一重要的。

意根又稱第七末那識，祂既是「根」，也是「識」。祂是第六意識所依的根，所以稱爲「意根」。凡夫位的祂，又恆常與我貪、我癡、我慢、我見四種煩惱相應，所以又稱爲「染污意根」。而且祂無始以來還有恆常、審察、思量的極粗略了別與處處作主的功能；祂恆內執第八阿賴耶識爲我，並且能依意識的分別而作種種決斷，能作主，所以也有識的作用，因此稱爲「第七末那識」。末那識直接由阿賴耶識所生出，不必藉其他的心、心法爲緣；是無始以來就與阿賴耶識同進同出，乃至未來成佛時也如是，除非是二乘定性聲聞緣覺捨壽而入無餘依涅槃，否則末那識永遠不會消滅或暫時斷

滅，不同於意識的夜夜眠熟就會暫時斷滅。

末那識有恆審思量的功能，前五識不恆常、也不思量，第六意識有分別及思量功能卻不恆常（在眠熟等五位中會斷滅故），第八阿賴耶識是恆常卻永無思量，所以無始以來不曾作主，也不會對六塵加以了別。第六意識雖然對境界有分別了知的作用，但是無執取決定的功能，當意識認為應該執取時，最後下決定執取或不執取的仍然是末那識，所以只有末那識才有執取決定的功能。末那識心行非常微細，剎那、剎那作主而不間斷，祂的了別慧低劣，執著性強，遍計諸法爲我、我所，是起惑造業之因。又末那識是無記性，不能作善惡性的分別，但是恆常內執阿賴耶識爲自我、恆常外執色身及識陰六識爲自我所用，是無明遮覆的有覆性，意識若不能

瞭解我見我執的內涵，或瞭解以後不能證知這種我見我執的過失，就足以影響意識不願信受自我的虛妄，導致無法證得聲聞或大乘通教中的初果，除非意識能透過如理的思惟和現觀來說服末那識。因此，在修行的過程當中，意識所扮演的角色，是很重要的工具，要靠意識不斷的熏習善淨法的知見，讓末那識習於善淨法、認同善淨法，才不會使末那識對一切法普遍執取而造惡業，就不會墮落三惡道。在知見上了知自我虛妄之後，還要進一步如理思惟的現觀修行，說服末那識斷除我見，確實接受五蘊身心不是真我的正理，如此斷除我見才能成爲初果人；我見確實斷除以後，才能再進一步證得菩薩見道位；若不斷我見，即使證得或知道了第八識如來藏的密意，也會因無法安忍加以否定，而不能安住於第七住位中；因爲親證如來藏的同時，必須要有斷我見的解脫功

德存在；若無此分解脫德俱時而在，或無善知識的攝受，即使打探密意而知如來藏的所在，必無法心得決定，智慧也將無法生起，終將退失於菩提。

總而言之，宗喀巴厚厚的一本《廣論》講了一大堆「相似佛法」，卻從來不提蘊處界虛妄的下士道聲聞菩提的基本佛法知見，反而主張意識是常住不壞的真實心，要求藏傳佛教——密宗喇嘛教學人跟隨他認定意識常住不壞，不知如此正是牢牢的抱緊我見，永遠絕緣於下士道聲聞菩提的實證；一邊卻又要學人斷我見、證得一切智智，高唱「斷我見、證得一切智智」的口號，實無斷我見的實質，那豈不是心口不一、緣木求魚嗎？宗喀巴自己連下士道的學理與實證知見都無，卻高唱中士道、上士道，再貶抑自己所不知不證的顯教，

說不是究竟法，高推墮入我見中的樂空雙運為最究竟佛法，使得已知內情的菩薩們覺得可笑。學佛是要基本知見及基本功夫先紮實，每一位階都要實修實證，按部就班，不能遺漏、躐等，更不可能一步登天的；宗喀巴卻在我見不斷，也主張要認取生滅性的意識心為常住心的具足我見情況下，空言成就報身佛果，這樣的《廣論》整本書中的內容，只能說完全是戲論而非佛法。

二、六塵界：外相分色塵，是地、水、火、風四大所成，是眼根所對的境界；由於眼識與外色塵不能相觸，因此外色塵必由阿賴耶識藉眼扶塵根及意根為緣，攝入外色塵而據以變現成似色而非色的帶質境的內相分色塵，顯示在眼根的勝義根處，能讓眼識生起，並且讓眼識與意識來作辨別、分析。

眼識所緣的是顯色，如青黃赤白等等，是較粗的分別。意識所緣的色塵有四種，是較細的分別分析：一是了別顯色的細相，如顯色之明暗、深淺差異等等；二是形色，如長、短、方、圓、遠、近、高、低、正、歪、粗、細等等；三是有表色，如行、來、去、止、屈、伸、俯、仰等等；四是無表色，如儀態、神韻、氣質等等。

外相分聲塵，也是四大所成，是耳根所對的境界；由於耳識與外聲塵不能相觸，因此外聲塵必由阿賴耶識，利用耳扶塵根攝入外聲塵，據以變現帶質境的內相分聲塵，顯示在耳勝義根處，能讓耳識生起，也讓耳識與意識來作分別、分析。耳識所緣的是直聲；意識則緣比較細緻的、有轉折的、屈曲的聲波，如有情的語聲、吼聲等，無情的風雨聲等、有

情無情共發的絲竹等聲，又如讚美等悅意聲、哭罵等不可愛聲、不喜歡也不討厭聲等等。

外相分香塵，也是四大所成，是鼻根所取的境界；由於鼻識與外香塵不能相觸，因此外香塵也須要由阿賴耶識藉鼻扶塵根攝入外香塵，據以變現成帶質境的內相分香塵，顯示在鼻勝義根處，能讓鼻識生起，並讓鼻識與意識來作辨別、分析。鼻識只緣香、臭、不香不臭境；意識則緣更深細的辨別分析，如舒適悅意的好香，如天然檀香等的俱生香，如線香、末香、多物和合的和合香，如石、水等非順非違的平等香，如蔬果等生熟互變的變異香，如臭的糞、蒜等惡香等。

外相分的味塵，是四大所成，是舌根所對的境界；由於

舌識與外味塵不能相觸，因此外味塵要由阿賴耶識藉舌扶塵根攝入外味塵，據以變現成帶質境的內相分味塵，顯示在大腦中的舌勝義根處，才能讓舌識生起，並讓舌識與意識作辨別、分析。舌識只緣粗的味道；意識則緣不可意、俱生、和合、變異等等差別。味道綜合的食物入口，首先感覺的是鹹味，其次是甜味，接著是酸味，最後是苦味。這次第是和舌面味蕾的分布有關，舌緣、舌尖、舌根都能緣鹹味，所以先嚐；舌尖緣甜味，所以次嚐；舌緣緣酸味，所以再次嚐；舌的根部則緣苦味，因此最後嚐。

外相分觸塵，是四大所成，是身根所對的境界；由於身識與外觸塵不能相觸，因此由阿賴耶識藉身根的扶塵根為緣，攝入外觸塵，據此外觸塵來變現成帶質境的內相分觸

塵，顯示在身根的勝義根處，讓身識生起，也讓身識與意識作辨別、分析。身識只緣觸塵境；至於冷、暖、飢、渴、地、水、火、風、輕、重、苦、樂、澀、滑等等都是意識分析辨別的結果。

法塵是意根、意識所取的境界，是阿賴耶識在前述五塵現起之處直接顯現的。所以當有內相分五塵現起，必定有法塵依附於內五塵同時現起，以便意根觸法塵而生意識。但是有時候，如夢中見分等所示現的法塵，是不需依外五塵而有，是依意根的需求，直接引出阿賴耶識的內相分五塵而顯現出法塵；此時大腦中的六塵並不與外六塵聯結，是不緣外六塵而獨自現行的內相分。

上說的六塵界，總說即是相分，相分有二：外相分與內相分，皆是唯心所現的境界。外相分是器世間所現的六塵，爲眾生阿賴耶識共業所成。內相分則爲有情各自阿賴耶識由六根對外境六塵，即於自心中如其所觸、如實顯現內六塵，如人照鏡，鏡中如實顯現人影一樣，但鏡子對自己映現的影像不會加以分別。似同外境的內相分雖是唯心所顯，但仍需健全的五色根爲依，若當五色根有了缺損，如盲聾瘖啞癡呆等等，不能如實接收外塵境，所接收的外塵境被扭曲了，則阿賴耶識接收了扭曲後的外塵來顯現的內相分，也會是扭曲的內相分境。由此可知有情無始以來從未接觸過外境，所見所聞乃至所觸，皆爲自心所現，皆在有情內相分五塵上琢磨；凡愚不知此理，見一切山河大地，見一切人事物等等，都誤以爲真實見；其實是錯了，其實都是只接觸到自心如來

藏所顯現的內相分境界罷了。

三、六識界：六識界是說六識各個都有各自的功能差別、功能限制，各不相濫也不越界。六識即：眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識。

舉眼識來說：所謂眼根觸色塵，並非眼根真的看見了色塵，其實眼根是看不到色塵的，只能相對映照，卻不能了別，只有眼識、意識才能真正的看見色塵。而眼識所見的色塵，也只是內相分的色塵，無始以來都未曾見到真正的外境色塵。

眼識的生出，是由於意根的需求，引出阿賴耶識中意識及眼識的種子，在眼根與內相分色塵觸處不斷的流注，意根緣於色塵上的法塵而產生了眼識與意識的辨別作用。其他耳

識、鼻識、舌識、身識與意識的生起及辨別作用亦復如是。

故知內相分五塵生起時，同時有法塵顯現，只有意根與意識才能觸之；當意根觸法塵時，在相觸處引出阿賴耶識含藏的意識種子，不斷的流注而產生意識對法塵的辨別分析作用；當五識了別五塵時，意識同時就了別五塵中的細相。當五識生起時，意識必定俱在，十八界於是俱足，萬法就從此而生。

再說意識，當五識中之一或多識生起，意識必定俱起，因為意識也是五識的俱有依；此時的意識又稱作「五俱意識」。意識有時也會離開五識而單獨作用，稱為「獨頭意識」，獨頭意識有二種：一為夢境中，前五識不現，唯有意根所緣的內相分法塵顯現，意識現起於夢中受諸苦樂，為獨頭意

識；二爲二禪以上的等至境界，前五識不現，唯有意識獨住於定境法塵中，不覺觀五塵故名爲無覺無觀三昧，不與五識俱故名爲獨頭意識。至於離念靈知心，並非全然無念，仍有許多意識的微細妄念在運作，以既知外五塵，必與五識俱，不得稱爲獨頭意識。

第四目 阿賴耶識

《大乘阿毗達摩契經》中說：

無始時來界，一切法等依；
由此有諸趣，及涅槃證得。⁷

7
《成唯識論》卷三（《大正藏》冊三十一，頁14，上11-14）

是說眾生之阿賴耶識，無始以來就已經存在運作無間，祂是本來就在，非因緣生法，所以說祂是無生；既然無生當然不滅，所以祂不生不滅。祂是一切萬法之根源，萬法由祂出生；祂是本來自性清淨涅槃，但又含藏分段生死所攝七識心相應的有漏法種及業種，因為祂心體清淨而含藏不淨種子，所以說不垢亦不淨。祂與十八界法不即不離，卻與一切法不相會而遠離生老病死，從來無所得。祂又具金剛體性，集十方諸佛之神力也無法壞滅任何一個眾生的阿賴耶識心體一分一毫；而當你修行時把有漏法種斷除一分的時候，無漏法種就跟著增長了一分，第八識內的種子一進一出卻是相等的，沒有增減，不多不少，井然有序，故說祂不增不減；不來不去、不一不異的道理亦復如是，所以成就中道義。因此第八識真心阿賴耶識具足不生不滅、不垢不淨、不增不

滅、不來不去、非一非異……等無量之中道體性，《般若經》主要說的就是此第八阿賴耶識心體及其體性，不是意識刻意離開兩邊而住，意識境界是生滅法，有生有滅，不是中道心。

阿賴耶識含藏著前七識一切善惡有漏業種子，讓眾生不離分段生死，所以祂是能藏。而前七識所熏習的有漏業種，又回藏在阿賴耶識中，所以祂又是所藏。阿賴耶識在眾生未斷我見之前，被末那識內執為自我，而阿賴耶識也執藏分段生死染污種子，故又名執藏。阿賴耶識具備此三藏的功能，有此阿賴耶性故，所以第八識阿賴耶識又稱為藏識。

《維摩詰所說經》卷一說：

不觀是菩提，離諸緣故。

又說：

知是菩提，了眾生心行故。
不會是菩提，諸入不會故。

這就是講第八識真心阿賴耶識的體性；菩提心乃是真覺之心，是真心，即是阿賴耶識心。阿賴耶識不領會一切人、一切世間、一切法，因為祂無所見的緣故。祂離見聞覺知，祂離一切外緣；而不離見聞覺知，不離外緣的是妄心七轉識。又說「知是菩提，了眾生心行故」，眾生即是七轉識，阿賴耶識配合七轉識和合運作無間；七轉識需要什麼，阿賴耶識就給什麼，因為祂是藏識故，執藏一切法種故，能現起諸法故。但眾生日用而不知，總是執祂為自內我，放不下對祂的執著而造作諸有漏業；可是一旦被問到祂在何處時，又

都不知道。經中又說「不會是菩提，諸入不會故」，阿賴耶識無始來不見色、不聞聲、不嗅香、不嚐味、不受觸、不知法，於六塵諸法都不知不會，因此是無記心；只有七轉識才能體會六塵諸法，因此就成爲有記心。大凡器世間無論有見（能見）或無見，有對（有質）或無對，無非從阿賴耶識所生所顯；所以眾生所見所聞乃至所觸所知的六塵，均非真實，皆是阿賴耶識所顯的內相分影像而已，覺知心從來不曾親觸外境五塵；所以說阿賴耶識是宇宙的根源、萬有的本體。

阿賴耶識是諸法的根本識，前七識都是由祂所含藏的種子輾轉生出，剎那生滅變異，所以前七識又稱爲七轉識。而阿賴耶識內的種子有進有出，乃種子的流注現行與落謝回熏；流出的染業種子，透過修行轉變成爲淨業種子，再回流

到阿賴耶識內含藏，漸漸的識內種子淨多於染，最後成佛時都成爲淨。在入地以前染多於淨，依重立名故稱之爲阿賴耶識；入地以後到八地之前，淨多於染，稱之爲異熟識及阿賴耶識（因故意留最後一分思惑以潤未來世生的緣故，仍可稱爲阿賴耶之名稱，但仍有無記品及異熟品所攝之粗重種子生滅變異，未離變易生死，要到佛地才能斷盡，方可改名爲無垢識。如是，識名雖有階段性不同，但本體都是因地的阿賴耶識心體，並無改變，只是內藏的種子改變而已。

藏傳佛教應成派中觀師宗喀巴等人，把佛說的阿賴耶識曲解爲意識的支分，否認有阿賴耶識的存在，否認阿賴耶識能出生意識，宗喀巴之《勝集密教王五次第教授善顯炬論》

三八七—三八八頁如是說：

如是攝行論說，佛為廣大勝解者，說八識等令通達者，亦僅顯示經有是說。非自宗許。離六識外，別有異體阿賴耶識。如聖派集密，說死有光明一切空心，為死心。從彼逆起近得心，為生心。彼二非是阿賴耶識。釋菩提心論，雖說阿賴耶識之名。然義說意識，為一切染淨法之根本。⁸

明明三乘經典中都有說第八識，宗喀巴卻還要強辯說，除了自宗所許的六識外，不許有第八阿賴耶識存在。又說生

⁸ 宗喀巴著，法尊法師譯，《勝集密教王五次第教授善顯炬論》，方廣文化，

死流轉的主體識不是阿賴耶識，第六意識才是生死流轉的主體，才是一切染淨法的根本。然而佛在《雜阿含經》卷九明說得很清楚：

諸所有意識，彼一切皆意、法因緣生故。

也就是一切的意識，不管粗、細、極細的意識，都是意法因緣生，乃是有生而非無生，是生滅無常的緣生法；生滅無常的緣生法不可能出生他法，絕非諸法的本源，宗喀巴居然還強辯說「意識爲一切染淨法之根本」；可見宗喀巴不但不懂《阿含經》，連我見都未斷，未證解脫道的初果，根本就是一個凡夫異生；又否定法界萬法本源的阿賴耶識，證明他也不懂《般若經》，未證法界的實相，不知中道的觀行，更別說懂得唯識諸經「萬法唯識、三界唯心」的道理。

但是經中又說：「名色由識生」。《中阿含經》卷二十四也說：「名色因、名色習、名色本、名色緣者，謂此識也。」名就是受、想、行、識等四蘊，色就是色蘊，合稱為五蘊，此中之名已含攝七轉識，意識當然已含攝在名中，顯然不是名色之因，不許說為一切染淨法的根本。出離母胎之後，此名色必須依於另一個識才能運作，故說此識即是名色之因、名色之根本，因為名色是由此識出生的，不是單憑父母四大之緣即能出生的；意識既是名色中的名所含攝，當然不是能生名色的此識，宗喀巴不應謊稱為一切染淨法的根本；而此識也必須藉五蘊才能顯現於三界中，此識別無他心，即是第八識阿賴耶識如來藏。四阿含中尚有多處隱說阿賴耶識為生

死染淨之本；聖 彌勒菩薩在《瑜伽師地論》⁹ 中也明說第八識是一切染淨法之根本，在根本論卷五十一中說：

云何建立阿賴耶識雜染還滅相？

謂略說阿賴耶識是一切雜染根本。

而且大乘經典也全都如是說。然而宗喀巴不解經意，未讀或刻意忽略根本論，硬說意識為生死流轉之本，說生滅性的意識心常住不滅，說生滅性的意識為染淨法之本；殊不知意識乃生滅之法，在眠熟、悶絕、正死、無想定及滅盡定中必定斷滅，斷滅時當然不能再執藏一切染淨法種了，怎能是一切染淨法種之根本？若有人執意識常住不滅，即是常見外

⁹ 佛敎界及學術界多稱《瑜伽師地論》為佛法中的根本論。

道見者，宗喀巴正是此一類人。宗喀巴又否定阿賴耶識，使無餘涅槃成爲斷滅境界，因爲入無餘涅槃時必須滅除意識及意根故，十八界滅盡唯餘如來藏自住境界故，所以宗喀巴他又是斷見外道。

由此可證明《廣論》作者宗喀巴，乃是未斷我見者，未曾悟入大乘般若，未得大乘見道之見地，乃錯會般若之凡夫，竟寫出意識境界的《廣論》來誤導眾生。宗喀巴又謗無如來藏阿賴耶識，而此識是菩薩藏的中心法義，《大乘入楞伽經》卷二說：

云何捨一切善根？謂：謗菩薩藏，言「此非隨順契經調伏解脫之說」，作是語時，善根悉斷，不入涅槃。

菩薩藏中所說一切法都是在解說阿賴耶識如來藏，宗喀巴卻謗無阿賴耶識心，正是謗菩薩藏的人；如是未悟凡夫的宗喀巴，誹謗三乘佛法根本之阿賴耶識心，依此經中佛語聖教，宗喀巴已成一闡提人，一切善根悉斷，當年捨壽時早已下墮無間地獄，他所說的諸法怎能相信呢？而台灣新竹之鳳山寺《廣論》團體上下諸人，竟然還在天天祈求宗喀巴父子三「尊」（宗喀巴及其弟子達瑪仁勤¹⁰、克主杰）早日降臨台灣，領導他們進而修學密法；殊不知宗喀巴正在地獄受苦當中，早已自顧不暇，哪有能力出生來台灣傳授密法？除非修學《廣論》諸人努力修學藏密之法，將來歿後到無間地獄與他相會，否則絕無他途可見到宗喀巴父子三「尊」也。

10

即賈曹杰、嘉曹杰

又印順法師在他的著作《佛法概論》第八章一〇九頁也如是說：

佛教後期，發展為七識說，八識說，九識說。佛的區別識類，本以六根為主要根據，唯有眼等六根，那裏會有七識、八識？大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。¹¹

一〇五頁又說：

意的梵語，即「末那」（不必作第七識解），是「思量」義。

印順法師的中心思想，是繼承藏傳佛教中的黃教六識論

11

印順著，《佛法概論》，正聞出版社，民87.1，頁105,109。

應成派中觀邪見；他主動繼承宗喀巴的六識論思想，一樣不承認有第七、八識；他把七、八識否定後，又怕別人說他是斷滅見，所以又建立了「明確的意識」或「細意識」，作為有情活動的根源，同樣墮於宗喀巴等六識論的邪說邪見中。但不論意識再如何細，也無過於（四空定）無色界頂的非想非非想定（天）之細。因此，粗意識也好，細意識也好，都是佛說的意法為緣所生的意識，都是藉意根與法塵相觸作為外緣，以阿賴耶識中的意識種子為內因，才能生出意識。既然意識的出生有因又有緣，就是佛說的「因緣所生法」，當諸緣有所缺時，意識種子便無法從內因中流注出來而告斷滅，所以意識是會斷滅的，會斷滅的法就不可能當作主體識而來往三世、常住三界中。佛教界的大老印順法師，對此道理竟也不知，如同三歲小兒牙牙學語一般而寫書講說般若，真是

不可思議。

第五目 十八界的運作

眾生在日常生活當中，行住坐臥、吃喝拉撒……等，無非是十八界的運作，都是風大所轉的生滅法。而學佛者想要證空性心，也一定要在十八界法的運作當中尋求才能證得，否則休想觸證空性心阿賴耶識。新竹鳳山寺教導《廣論》的法師們，由於《廣論》中不曾說過十八界法的內容，所以也就不教、不修十八界法之正理；他們對十八界法都無所知，而說要修證空性心，那是癡人說夢話；因為如實了知十八界的內涵，就會知道十八界都是三界中法，都是生滅無常之法，意識正好就在十八界中，已經證明意識是生滅法，因此一切教《廣論》的人都不說明十八界的內容；以此緣故，不

但無法實證般若而誤會般若，甚至連粗淺的聲聞解脫道都隨之無法實證。由此可見《廣論》作者宗喀巴，確實是未斷我見也未證空性心之凡夫；他無法將自身證道之經歷書之於《廣論》中，也無法講解十八界法的內容，因此他只能從古人的著作中東抄西錄來作解釋，實質上並無自己的見地，當然無法使人斷我見，因為他自己也沒有斷我見。所以按照《廣論》之次第修學者，也別妄想將來有證悟聲聞菩提或大乘菩提之可能；《廣論》師徒皆不知十八界法之運作故，俱不知十八界法的虛妄故；更無法從十八界法運作過程中，觸證空性心如來藏。

至於十八界法在日常生活當中如何運作呢？前已陸續略說，也不能再作更詳細的解說，因為牽涉到諸佛妙法之密

意。佛有交代：佛法之密意不能洩漏予緣未熟者、外道、盜法者、不信受因果者。洩漏密意就是虧損如來、虧損法事，觸犯法毘奈耶，比犯十重戒更嚴重；其罪過之重，任何人均無法擔當得起。如果學人要瞭解五蘊十八界諸法的運作，進而觸證空性心如來藏，則必須親自到佛教正覺同修會各處講堂熏習佛法正知見；透過正知見的熏習與親教師的教導，學人就可以於日常生活行住坐臥當中，現觀五蘊十八界法的內容，亦能現觀十八界法的運作乃是緣生緣滅；若有因緣則得斷除我見，實證初果。瞭解十八界的虛妄以後，才能有智慧求證空性心如來藏，就會發起實相般若世出世間智慧；若要證空性心如來藏，當更進一步參禪，這樣因緣成熟時，就會在某一個因緣中與空性心一念相應矣！是故古時禪師常講「生緣處處」，就是這個道理。

日常生活中吃飯、走路、思考、回憶，就已函蓋十八界法；推而廣之，眾生日常生活當中，任一作息悉皆如是，三界有情都是不離（不外於）十八界法。若有深入觀行者，又可觀察出，當前五識中任一識生起時，意識必定俱起，可見意識所緣的境界，乃是非常廣大深細，因此使得凡夫眾生會把意識當作常恆不滅的心；宗喀巴師徒及一切喇嘛們，卻都不知意識的各種變相，也都不知一切意識的生滅無常性，不知一切意識的依他起性，所以錯認意識為真實我。若對十八界有深入觀察者，又從中可知，眾生見聞覺知一向都只在自己內相分上運作，無始以來從未接觸外六塵境；而眾生顛倒，不知自己所見、所聞、所嗅、所嚐、所觸、所知諸法，都是自心如來藏變現出來的內相分境界，誤以為是接觸到真實的外六塵境界，但其實都是自己遊戲於自己如來藏變生的內相

分中罷了。

又從中可知，意根是從無始劫來直至今日都不曾斷滅，恆時審度而處處作主，可造善業也可造惡業，可墮三惡道也可修道成佛；但是意根的分別慧極低劣，只能依賴六識的分別來作為取捨的依據；而六識雖能細分別六塵，但卻又必須依靠意根的引出與作意才能運作，兩者輾轉相互為緣；因此有情之六識若因眠熟暫斷了，次晨還是會依意根的作意而再次生起繼續運作，又在意根的主宰下繼續造業。

又從中可知，阿賴耶識是十八界法的源頭，六根、內外六塵、六識皆由祂而生，故知十八界諸法都是有生有滅之法；而所生諸識皆是妄心，只有能生諸識的阿賴耶識是真

心，是實相心。所謂證空性，就是要以所生的意識去證得能生諸識的真實不壞實相心阿賴耶識，方稱爲證空性。而不是如宗喀巴所說的，意識住於一念不生的境界，謂之證空性；也非如達賴喇嘛之《般若與佛道次第》（福智之聲出版社）中所說的：

因爲是緣起，所以是諦實有空；因爲是緣起，所以只是分別安立的。所以凡是諦實有空，就一定只是安立的，並也是體性有空。此即是《般若心經》中所闡釋的根本義理，所謂的「空性」指的就是這一個。^{1 2}

^{1 2} 達賴喇嘛著，《般若與佛道次第》，一版一刷，福智之聲出版社，民93，

達賴的大意是說：緣起所生法是諦實有，是分別安立的，但是體性是空，這就是《心經》講的主旨「空性」。由此可知達賴喇嘛所說的空性，就是一切法空，是斷滅空、無常空，與佛說的空性如來藏完全不同；《廣論》隨學者對此必須瞭解，當依佛所說而修，不應依喇嘛所說而修。

爲何要以這麼多篇幅來說明蘊處界諸法呢？目的是要讓研討《廣論》的學人瞭解，排除蘊處界諸法而不加以解說，拒斥十八界法而不加以觀行的《廣論》法義，修學再久都不可能斷我見、斷三縛結，更不可能證悟般若的，假饒百歲精進研討《廣論》，結果只是徒然浪費生命而無法活轉法身慧命。（待續）

佛菩提二主要道次第概要表——二道並修，以外無別佛法

佛菩提道——大菩提道

十信位修集信心——一劫乃至二萬劫

初住位修集布施功德（以財施為主）。

二住位修集持戒功德。

三住位修集忍辱功德。

四住位修集精進功德。

五住位修集禪定功德。

六住位修集般若功德（熏習般若中觀及斷我見，加行位也）。

七住位明心般若正觀現前，親證本來自性清淨涅槃。

八住位起於一切法現觀般若中道。漸除性障。

十住位眼見佛性，世界如幻觀成就。

見道位

一至十行位，於廣行六度萬行中，依般若中道慧，現觀陰處界猶如陽焰，至第十行滿心位，陽焰觀成就。

一至十迴向位熏習一切種智；修除性障，唯留最後一分思惑不斷。第十迴向滿心位成就菩薩道如夢觀。

初地：第十迴向位滿心時，成就道種智一分（八識心王一一親證後，領受五法、三自性、七種第一義、七種性自性、二種無我法）復由勇發十無盡願，成通達位菩薩。復又永伏性障而不具斷，能證慧解脫而不取證，由大願故留惑潤生。此地主修法施波羅蜜多及百法明門。證「猶如鏡像」現觀，故滿初地心。

二地：初地功德滿足以後，再成就道種智一分而入二地；主修戒波羅蜜多及一切種智。滿心位成就「猶如光影」現觀，戒行自然清淨。

資糧位

外門廣修六度萬行

內門廣修六度萬行

解脫道：二乘菩提

斷三縛結，
成初果解脫

薄貪瞋癡，
成二果解脫

斷五下分結，
成三果解脫

入地前的四加行令煩惱障現行悉斷，成四果解脫，留惑潤生。分段生死已斷，煩惱障習氣種子開始斷除，兼斷無始無明上煩惱。

三地：由三地再證道種智一分，故入三地。此地主修忍波羅蜜多及四禪八定、四無量心、五神通。能成就俱解脫果而不取證，留惑潤生。滿心位成就「猶如谷響」現觀及無漏妙定意生身。

四地：由三地再證道種智一分故入四地。主修精進波羅蜜多，於此土及他方世界廣度有緣，無有疲倦。進修一切種智，滿心位成就「如水中月」現觀。

五地：由四地再證道種智一分故入五地。主修禪定波羅蜜多及一切種智，斷除下乘涅槃貪。滿心位成就「變化所成」現觀。

六地：由五地再證道種智一分故入六地。此地主修般若波羅蜜多——依道種智現觀十二因緣——有支及意生身化身，皆自心真如變化所現，「非有似有」，成就細相觀，不由加行而自然證得滅盡定，成俱解脫大乘無學。

七地：由六地「非有似有」現觀，再證道種智一分故入七地。此地主修一切種智及方便波羅蜜多，由重觀十二有支——一支中之流轉門及還滅門——一切細相，成就方便善巧，念隨入滅盡定。滿心位證得「如健闍婆城」現觀。

八地：由七地極細相觀成就故再證道種智一分而入八地。此地主修一切種智及願波羅蜜多。至滿心位純無相觀任運恆起，故於相土自在，滿心位復證「如實覺知諸法相意生身」故。

九地：由八地再證道種智一分故入九地。主修力波羅蜜多及一切種智，成就四無礙，滿心位證得「種類俱生無行作意生身」。

十地：由九地再證道種智一分故入此地。此地主修一切種智——智波羅蜜多。滿心位起大法智雲，及現起大法智雲所含藏種種功德，成受職菩薩。

等覺：由十地道種智成就故入此地。此地應修一切種智，圓滿等覺地無生法忍；於百劫中修集極廣大福德，以之圓滿三十二大人相及無量隨形好。

妙覺：示現受生人間已斷盡煩惱障一切習氣種子，並斷盡所知障一切隨眠，永斷變易生死無明，成就大般涅槃，四智圓明。人間捨壽後，報身常住色究竟天利樂十方地上菩薩；以諸化身利樂有情，永無盡期，成就究竟佛道。

七地滿心斷除故意

保留之最後一分思惑時，煩惱障所攝色、受、想三陰有漏習氣種子全部斷盡。

煩惱障所攝行、識二陰無漏習氣種子任運漸斷，所知障所攝上煩惱任運漸斷。

斷盡變易生死
成就大般涅槃

圓滿成就究竟佛果

佛子 蕭平實 謹製

(二〇〇九、〇二 修訂)

(二〇一〇、〇二 增補)

佛教正覺同修會 〈修學佛道次第表〉

第一階段

- * 以憶佛及拜佛方法修習動中定力。
- * 學第一義佛法及禪法知見。
- * 無相念佛功夫成就。
- * 具備一念相續功夫——動靜中皆能看話頭。
- * 努力培植福德資糧，勤修三福淨業。

第二階段

- * 參話頭，參公案。
- * 開悟明心，一片悟境。
- * 鍛鍊功夫求見佛性。
- * 眼見佛性〈餘五根亦如是〉親見世界如幻，成就如幻觀。
- * 學習禪門差別智。
- * 深入第一義經典。
- * 修除性障及隨分修學禪定。
- * 修證十行位陽焰觀。

第三階段

- * 學一切種智真實正理——楞伽經、解深密經、成唯識論……。
- * 參究末後句。
- * 解悟末後句。
- * 透牢關——親自體驗所悟末後句境界，親見實相，無得無失。
- * 救護一切衆生迴向正道。護持了義正法。修證十迴向位如夢觀。
- * 發十無盡願，修習百法明門，親證猶如鏡像現觀。
- * 修除五蓋，發起禪定。持一切善法戒。親證猶如光影現觀。
- * 進修四禪八定、四無量心、五神通。進修大乘種智，求證猶如谷響現觀。

佛教正覺同修會 共修現況 及 招生公告 2019/02/18

一、共修現況：(請在共修時間來電，以免無人接聽。)

台北正覺講堂 103 台北市承德路三段 277 號九樓 捷運淡水線圓山站旁
Tel. 總機 02-25957295 (晚上) (分機：九樓辦公室 10、11；知客櫃檯 12、13。十樓知客櫃檯 15、16；書局櫃檯 14。五樓辦公室 18；知客櫃檯 19。二樓辦公室 20；知客櫃檯 21。) Fax..25954493

第一講堂 台北市承德路三段 277 號九樓

禪淨班：週一晚班、週三晚班、週四晚班、週五晚班、週六下午班、週六上午班 (共修期間二年半，全程免費。皆須報名建立學籍後始可參加共修，欲報名者詳見本公告末頁。)

進階班：週一晚班、週三晚班、週四晚班、週五晚班 (禪淨班結業後轉入共修)。

增上班：瑜伽師地論詳解：每月單數週之週末 17.50~20.50。平實導師講解，2003 年 2 月開講至今，預計 2019 年圓滿，僅限已明心之會員參加。

禪門差別智：每月第一週日全天 平實導師主講 (事冗暫停)。

不退轉法輪經詳解 本經所說妙法極為甚深難解，時至末法，已然無有知者；而其甚深絕妙之法，流傳至今依舊多人可證，顯示佛法真是義學而非玄談，其中甚深極妙令人拍案稱絕之第一義諦妙義。已於 2019 年元月底開講，由平實導師詳解。每逢周二晚上開講，第一至第六講堂都可同時聽聞，歡迎菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會現場聞法，不限制聽講資格。本會學員憑上課證進入第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講 (此為大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解)；第五及第六講堂 (B1、B2) 對外開放，不需出示任何證件，請由大樓側門直接進入。

第二講堂 台北市承德路三段 267 號十樓。

禪淨班：週一晚上班。

進階班：週三晚班、週四晚班、週五晚班、週六下午班。禪淨班結業後轉入共修。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二 18.50~20.50 影像音聲即時傳輸

第三講堂 台北市承德路三段 277 號五樓。

禪淨班：週六下午班。

進階班：週一晚班、週三晚班、週四晚班、週五晚班。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二 18.50~20.50 影像音聲即時傳輸

第四講堂 台北市承德路三段 267 號二樓。

進階班：週一晚上班、週三晚上班、週四晚上班 (禪淨班結業後轉入共修)。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二 18.50~20.50 影像音聲即時傳輸

第五、第六講堂

念佛班 每週日晚上，第六講堂共修（B2），一切求生極樂世界的三寶弟子皆可參加，不限制共修資格。

進階班：週一晚班、週三晚班、週四晚班。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二 18.50~20.50 影像音聲即時傳輸。第五、第六講堂為**開放式講堂**，不需以身分證件換證即可進入聽講，台北市承德路三段 267 號地下一樓、地下二樓。每每週二晚上講經時段開放給會外人士自由聽經，請由大樓側面梯階逕行進入聽講。聽講者請尊重講者的著作權及肖像權，請勿錄音錄影，以免違法；若有錄音錄影被查獲者，將依法處理。

正覺祖師堂 大溪區美華里信義路 650 巷坑底 5 之 6 號（台 3 號省道 34 公里處 妙法寺對面斜坡道進入）電話 03-3886110 傳真 03-3881692 本堂供奉 克勤圓悟大師，專供會員每年四月、十月各三次精進禪三共修，兼作本會出家菩薩掛單常住之用。除禪三時間以外，公元 2018 年前每逢單月第一週之週日 9:00~17:00 開放會內、外人士參訪，當天並提供午齋結緣，自公元 2019 年後開放參訪日期請參見本會公告。教內共修團體或道場，得另申請其餘時間作團體參訪，務請事先與常住確定日期，以便安排常住菩薩接引導覽，亦免妨礙常住菩薩之日常作息及修行。

桃園正覺講堂（第一、第二講堂）：桃園市介壽路 286、288 號 10 樓（陽明運動公園對面）電話：03-3749363（請於共修時聯繫，或與台北聯繫）

禪淨班：週一晚上班（1）、週一晚上班（2）、週三晚上班、週四晚上班、週五晚上班。

進階班：週四晚班、週五晚班、週六上午班。

增上班：雙週六晚上班（增上重播班）。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二晚上，以台北正覺講堂所錄 DVD 放映；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

新竹正覺講堂 新竹市東光路 55 號二樓之一 電話 03-5724297（晚上）
第一講堂：

禪淨班：週一晚上班、週五晚上班、週六上午班。

進階班：週三晚上班、週四晚上班（由禪淨班結業後轉入共修）。

增上班：單週六晚上班。雙週六晚上班（重播班）。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二晚上，以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

第二講堂：

禪淨班：週三晚上班、週四晚上班。

不退轉法輪經詳解：每週二晚上與第一講堂同步播放講經 DVD。

第三、第四講堂：裝修完畢，即將開放。

台中正覺講堂 04-23816090 (晚上)

第一講堂 台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之四 (國泰世華銀行樓上。鄰近縣市經第一高速公路前來者，由五權西路交流道可以快速到達，大樓旁有停車場，對面有素食館)。

禪淨班：週三晚上班、週四晚上班。

進階班：週一晚上班、週六上午班 (由禪淨班結業後轉入共修)。

增上班：增上班：單週六晚上班。雙週六晚上班 (重播班)。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二晚上，以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

第二講堂 台中市南屯區五權西路二段 666 號 4 樓

禪淨班：週一晚上班、週三晚上班、週六上午班。

進階班：週五晚上班 (由禪淨班結業後轉入共修)。

不退轉法輪經詳解：每週二晚上與第一講堂同步播放講經 DVD。

第三講堂、第四講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 4 樓。

嘉義正覺講堂 嘉義市友愛路 288 號八樓之一 電話：05-2318228

第一講堂：

禪淨班：週一晚上班、週四晚上班、週五晚上班、週六上午班。

進階班：週三晚上班 (由禪淨班結業後轉入共修)。

增上班：單週六晚上班。雙週六晚上班 (重播班)。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二晚上，以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

第二講堂 嘉義市友愛路 288 號八樓之二。

台南正覺講堂

第一講堂 台南市西門路四段 15 號 4 樓。06-2820541 (晚上)

禪淨班：週一晚上班、週三晚上班、週四晚上班、週五晚上班、週六下午班。

增上班：增上班：單週六晚上班。雙週六晚上班 (重播班)。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二晚上，以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

第二講堂 台南市西門路四段 15 號 3 樓。

不退轉法輪經詳解：每週二晚上與第一講堂同步播放講經 DVD。

第三講堂 台南市西門路四段 15 號 3 樓。

進階班：週三晚上班、週四晚上班、週六上午班 (由禪淨班結業後轉入共修)。

不退轉法輪經詳解：每週二晚上與第一講堂同步播放講經 DVD。

高雄正覺講堂 高雄市新興區中正三路 45 號五樓 07-2234248 (晚上)

第一講堂 (五樓)：

禪淨班：週一晚班、週三晚班、週四晚班、週五晚班、週六上午班。
增上班：單週週末下午，以台北增上班課程錄成 DVD 放映之，限已明心之會員參加。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二晚上，以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

第二講堂（四樓）：

進階班：週三晚上班、週四晚上班、週六上午班（由禪淨班結束後轉入共修）。

不退轉法輪經詳解：每週二晚上與第一講堂同步播放講經 DVD。

第三講堂（三樓）：

進階班：週四晚班（由禪淨班結束後轉入共修）。

香港正覺講堂 ☆已遷移新址☆

九龍觀塘，成業街 10 號，電訊一代廣場 27 樓 E 室。

（觀塘地鐵站 B1 出口，步行約 4 分鐘）。電話：(852) 23262231

英文地址：Unit E, 27th Floor, TG Place, 10 Shing Yip Street,

Kwun Tong, Kowloon

禪淨班：雙週六下午班 14:30-17:30，已經額滿。

雙週日下午班 14:30-17:30。

單週六下午班 14:30-17:30，已經額滿。

進階班：雙週五晚上班（由禪淨班結束後轉入共修）。

增上班：單週週末上午，以台北增上班課程錄成 DVD 放映之。

增上重播班：雙週週末上午，以台北增上班課程錄成 DVD 放映之。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。雙週六 19:00-21:00，以台北正覺講堂所錄 DVD 放映；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯正覺講堂 ☆已遷移新址☆

825 S. Lemon Ave Diamond Bar, CA 91789 U.S.A.

Tel. (909) 595-5222（請於週六 9:00~18:00 之間聯繫）

Cell. (626) 454-0607

禪淨班：每逢週末 15:30~17:30 上課。

進階班：每逢週末上午 10:00~12:00 上課。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週六下午 13:00~15:00 以台北所錄 DVD 放映。歡迎各界人士共享第一義諦無上法益，不需報名。

二、招生公告 本會台北講堂及全省各講堂、香港講堂，每逢四月、十月下旬開新班，每週共修一次（每次二小時。開課日起三個月內仍可

插班)；但美國洛杉磯共修處之禪淨班得隨時插班共修。各班共修期間皆為二年半，全程免費，欲參加者請向本會函索報名表（各共修處皆於共修時間方有人執事，非共修時間請勿電詢或前來洽詢、請書），或直接從本會官方網站(<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/class>)或成佛之道網站下載報名表。共修期滿時，若經報名禪三審核通過者，可參加四天三夜之禪三精進共修，有機會明心、取證如來藏，發起般若實相智慧，成為實義菩薩，脫離凡夫菩薩位。

三、新春禮佛祈福 農曆年假期間停止共修：自農曆新年前七天起停止共修與弘法，正月8日起回復共修、弘法事務。新春期間正月初一～初七9.00～17.00 開放台北講堂、正月初一～初三開放桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂，以及大溪禪三道場（正覺祖師堂），方便會員供佛、祈福及會外人士請書。美國洛杉磯共修處之休假時間，請逕詢該共修處。

密宗四大派修雙身法，是外道性力派的邪法；又以生滅的識陰作為常住法，是常見外道，是假的藏傳佛教。

西藏覺囊已以他空見弘揚第八識如來藏勝法，才是真藏傳佛教

1、**禪淨班** 以無相念佛及拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。傳授解脫道正理及第一義諦佛法，以及參禪知見。共修期間：二年六個月。每逢四月、十月開新班，詳見招生公告表。

2、**進階班** 禪淨班畢業後得轉入此班，進修更深入的佛法，期能證悟明心。各地講堂各有多班，繼續深入佛法、增長定力，悟後得轉入增上班修學道種智，期能證得無生法忍。

3、**增上班 瑜伽師地論詳解** 詳解論中所言凡夫地至佛地等 17 師之修證境界與理論，從凡夫地、聲聞地……宣演到諸地所證無生法忍、一切種智之真實正理。由平實導師開講，每逢一、三、五週之週末晚上開示，僅限已明心之會員參加。2003 年二月開講至今，預定 2019 年講畢。

4、**不退轉法輪經詳解** 本經所說妙法極為甚深難解，時至末法，已然無有知者；而其甚深絕妙之法，流傳至今依舊多人可證，顯示佛法真是義學而非玄談，其中甚深極妙令人拍案稱絕之第一義諦妙義。已於 2019 年元月底開講，由平實導師詳解。不限制聽講資格。

5、**精進禪三** 主三和尚：平實導師。於四天三夜中，以克勤圓悟大師及大慧宗杲之禪風，施設機鋒與小參、公案密意之開示，幫助會員剋期取證，親證不生不滅之真實心——人人本有之如來藏。每年四月、十月各舉辦三個梯次；平實導師主持。僅限本會會員參加禪淨班共修期滿，報名審核通過者，方可參加。並選擇會中定力、慧力、福德三條件皆已具足之已明心會員，給以指引，令得眼見自己無形無相之佛性遍佈山河大地，真實而無障礙，得以肉眼現觀世界身心悉皆如幻，具足成就如幻觀，圓滿十住菩薩之證境。

6、**阿含經詳解** 選擇重要之阿含部經典，依無餘涅槃之實際而加以詳解，令大眾得以現觀諸法緣起性空，亦復不墮斷滅見中，顯示經中所隱說之涅槃實際一如來藏——確實已於四阿含中隱說；令大眾得以聞後觀行，確實斷除我見乃至我執，證得見到真現觀，乃至身證……等真現觀；已得大乘或二乘見道者，亦可由此聞熏及聞後之觀行，除斷我所之貪著，成就慧解脫果。由平實導師詳解。不限制聽講資格。

7、**解深密經詳解** 重講本經之目的，在於令諸已悟之人明解大乘法道之成佛次第，以及悟後進修一切種智之內涵，確實證知三種自性，並得據此證解七真如、十真如等正理。每逢週二 18.50~20.50 開示，由平實導師詳解。將於《**不退轉法輪經**》講畢後開講。不限制聽講資格。

8、**成唯識論詳解** 詳解一切種智真實正理，詳細剖析一切種智之微細深妙廣大正理；並加以舉例說明，使已悟之會員深入體驗所證如

來藏之微密行相；及證驗見分相分與所生一切法，皆由如來藏—阿賴耶識—直接或展轉而生，因此證知一切法無我，證知無餘涅槃之本際。將於增上班《瑜伽師地論》講畢後，由平實導師重講。僅限已明心之會員參加。

9、**精選如來藏系經典詳解** 精選如來藏系經典一部，詳細解說，以此完全印證會員所悟如來藏之真實，得入不退轉住。另行擇期詳細解說之，由平實導師講解。僅限已明心之會員參加。

10、**禪門差別智** 藉禪宗公案之微細淆訛難知難解之處，加以宣說及剖析，以增進明心、見性之功德，啟發差別智，建立擇法眼。每月第一週日全天，由平實導師開示，僅限破參明心後，復又眼見佛性者參加（事冗暫停）。

11、**枯木禪** 先講智者大師的《小止觀》，後說《釋禪波羅蜜》，詳解四禪八定之修證理論與實修方法，細述一般學人修定之邪見與岔路，及對禪定證境之誤會，消除枉用功夫、浪費生命之現象。已悟般若者，可以藉此而實修初禪，進入大乘通教及聲聞教的三果心解脫境界，配合應有的大福德及後得無分別智、十無盡願，即可進入初地心中。親教師：平實導師。未來緣熟時將於正覺寺開講。不限制聽講資格。

註：本會例行年假，自 2004 年起，改為每年農曆新年前七天開始停息弘法事務及共修課程，農曆正月 8 日回復所有共修及弘法事務。新春期間（每日 9.00~17.00）開放台北講堂，方便會員禮佛祈福及會外人士請書。大溪區的正覺祖師堂，開放參訪時間，詳見〈正覺電子報〉或成佛之道網站。本表得因時節因緣需要而隨時修改之，不另作通知。

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附：印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長 27 cm 寬 21 cm 高 7.5 cm 重 2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 回郵掛號 52 元 (長 26.5 cm×寬 19 cm)
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 孫正德老師著 回郵 52 元
附錄：平實導師著《略說八、九識並存...等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄：公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈 影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文
張正圓老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辨唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元
- 24.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
- 25.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
- 26.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說
游正光老師著 回郵 52 元

27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恒毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義,略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本。
(已無存書之較早各期,不另增印贈閱)
31. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師 著 回郵 31 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 52 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 52 元
34. **確保您的權益**—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
35. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片, MP3 一片, 共 9 片。有二大講題: 一為「三乘菩提之意涵」, 二為「學佛的正知見」。內容精闢, 深入淺出, 精彩絕倫, 幫助大眾快速建立三乘法道的正知見, 免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。
(製作工本費 100 元, 回郵 52 元)
36. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**
總有二大講題: 一為「三乘菩提之念佛法門」, 一為「學佛正知見(第二篇)」, 由正覺教團多位親教師輪番講述, 內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧, 以及學佛應具有的正確知見, 可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人, 得以把握往生, 更可令學人快速建立三乘法道的正知見, 免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片, 工本費 160 元。回郵 76 元)
37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教講師崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
38. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
39. **隨緣**—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元。
40. **學佛的覺醒** 正枝居士 著 回郵 52 元
41. **導師之真實義** 蔡正禮老師 著 回郵 31 元
42. **淺談達賴喇嘛之雙身法**—兼論解讀「密續」之達西密碼
吳明芷居士 著 回郵 31 元
43. **魔界轉世** 張正玄居士 著 回郵 31 元
44. **一貫道與開悟** 蔡正禮老師 著 回郵 31 元
45. **博愛**—愛盡天下女人 正覺教育基金會 編印 回郵 36 元
46. **意識虛妄經教彙編**—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
47. **邪箭嚙語**—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元

48.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義

蔡正禮老師著 侯正覺電子報連載後結集出版

49.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判

及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗

附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證

附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 侯正覺電子報連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於 成佛之道 網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，售價 300 元。《狂密與真密》第一輯~第四輯，亦於 2003.5.1 全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，售價 300 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美）。

假藏傳佛教修雙身法，非佛教

正智出版社 籌募弘法基金發售書籍目錄 2019/02/18

(書籍所登載售價為紙本價格)

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司
免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公
司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書。)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一~四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質
不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將
西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全
公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社
喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的
中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。
每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元

(2007年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD一片)

15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各250元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各250元
18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪說(對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正厚居士(岳靈犀)著 流通價140元
19. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯300元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪咀嚼，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片280元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。**1.**主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。**2.**以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。**3.**正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本CD共有十首歌曲，長達63分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片280元。
22. **禪意無限 CD** 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本CD共有十首歌

曲，長達 69 分鐘，每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
27. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗。
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
28. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
29. **真假外道**—破劉東亮、杜大成、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元
30. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解。
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
31. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
32. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
33. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
34. **達賴真面目**—玩盡天下女人 白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
35. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 200 元
36. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
37. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯售價 250 元。
38. **空行母**—性別、身分定位，以及藏傳佛教。
珍妮·坎貝爾著 呂艾倫 中譯 售價 250 元
39. **末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
40. **霧峰無霧**—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
41. **第七意識與第八意識？**—穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
42. **黯淡的達賴**—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
43. **童女迎葉考**—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
44. **人間佛教**—實證者必定不悖三乘菩提

平實導師 述，定價 400 元

45. 實相經宗通 平實導師述 共八輯 每輯 250 元

46. 真心告訴您(一)—達賴喇嘛在幹什麼？

正覺教育基金會編著 售價 250 元

47. 中觀金鑑—詳述應成派中觀的起源與其破法本質

孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元

48. 藏傳佛教要義—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊

僅在大陸流通 每冊 300 元

49. 法華經講義 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元

已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯

50. 西藏「活佛轉世」制度—附佛、造神、世俗法

許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元

51. 廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元

52. 真心告訴您(二)—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？

—補祝達賴喇嘛八大壽

正覺教育基金會編著 售價 300 元

53. 次法—實證佛法前應有的條件

張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

54. 涅槃—解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊 各 350 元

55. 山法—西藏關於他空與佛藏之根本論

篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯

張火慶教授、張志成、呂艾倫等中譯 精裝大本 1200 元

56. 假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》

釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定

57. 廣論之平議—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著

約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 售價未定

58. 救護佛子向正道—對印順法師中心思想之綜合判攝

游宗明老師著 售價未定

59. 菩薩學處—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定。

60. 八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 售價未定。

61. 印度佛教史—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教

史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 售價未定

62. 中國佛教史—依中國佛教正法史實而論。○○老師 著 售價未定。

63. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理。
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
64. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》。
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
65. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
66. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯300元 出版日期未定
67. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價300元 出版日期未定
68. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
69. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯300元 出版日期未定
70. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
71. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
72. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
73. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義。
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
74. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
75. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
76. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
77. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
78. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
79. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
80. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
81. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
82. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
83. **四緣**—依如來藏故有四緣。 作者未定 出版日期未定
84. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
85. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
86. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

正智出版社有限公司 書籍介紹

(書籍所登載售價為紙本價格)



禪淨圓融 平實導師著

言淨土諸祖所未曾言，示諸宗祖師所未曾示；禪淨圓融，另闢成佛捷徑，兼顧自力他力，闡釋淨土門之速行易行道，亦同時揭棄聖教門之速行易行道；令廣大淨土行者得免緩行難證之苦，亦令聖道門行者得以藉著淨土速行道而加快成佛之時劫。乃前無古人之超勝見地，非一般弘揚禪淨法門典籍也，先讀為快。

售價：新臺幣 200 元



宗門正眼—公案拈提第一輯

平實導師著

繼承克勤圓悟大師碧巖錄宗旨之禪門鉅作。先則舉示當代大師師之邪說，消弭當代禪門大師鄉愿之心態，摧破當今禪門「世俗禪」之妄談；次則旁通教法，表顯宗門正理；繼以道之次第，消弭古今狂禪；後藉言語及文字機鋒，直示宗門入處。悲智雙運，禪味十足，數百年來難得一睹之禪門鉅著也。(原初版書《禪門摩尼寶聚》，改版後補充為五百餘頁新書，總計多達二十四萬字，內容更精彩，並改名為《宗門正眼》，讀者原購初版《禪門摩尼寶聚》皆可寄回本公司免費換新，免附回郵，亦無截止期限)(2007

年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈)。

售價：新臺幣 500 元



禪—悟前與悟後 平實導師著

本書能建立學人悟道之信心與正確知見，圓滿具足而有次第地詳述禪悟之功夫與禪悟之內容，指陳參禪中細微淆訛之處，能使學人明自真心、見自本性。若未能悟入，亦能以正確知見辨別古今中外一切大師究係真悟？或屬錯悟？便有能力揀擇，捨名師而選明師，後時必有悟道之緣。一旦悟道，遲者七次人天往返，便出三界，速者一生取辦。學人欲求開悟者，不可不讀。

上、下兩冊售價：新臺幣 500 元；

單冊售價：新臺幣 250 元



真實如來藏 平實導師著

如來藏真實存在，乃宇宙萬有之本體，並非印順法師、達賴喇嘛等人所說之「唯有名相、無此心體」。如來藏是涅槃之實際，是一切有智之人竭盡心智、不斷探索而不能得之生命寶相；是古今中外許多大師自以為悟而當面錯過之生命寶相。如來藏即是阿賴耶識，乃是一切有情本自具足、不生不滅之真實心。當代中外大師於此書出版之前所未能言者，作者於本書中盡情流露、詳細闡釋。真悟者讀之，必能增益悟境、智慧增上；錯悟者讀之，必能檢討自己之錯誤，免犯大妄語業；未悟者讀之，能知參禪之理路，亦能以之檢查一切

名師是否真悟。此書是一切哲學家、宗教家、學佛者及欲昇華心智之人必讀之鉅著。

售價：新臺幣 400 元



宗門法眼—公案拈提第二輯

平實導師著

列舉實例，闡釋土城廣欽老和尚之悟處；並直示這位不識字的老和尚妙智橫生之根由，繼而剖析禪宗歷代大德之閉悟公案，解析當代密宗高僧卡盧仁波切之錯悟證據，並列舉當代顯宗高僧、大居士之錯悟證據（凡健在者，為免影響其名聞利養，皆隱其名）。藉辨正當代名師之邪見，向廣大佛子指陳禪悟之正道，彰顯宗門法眼。悲勇兼出，強拏虎鬚；慈智雙運，巧探驪龍；摩尼寶珠在手，直示宗門入處，禪味十足；若非大悟徹底，不能為之。禪門精奇人物，允宜人手一冊，供作參究及悟後印證之圭臬。本書於

2008年4月改版，增寫為大約500頁篇幅，以利學人研讀參究時更易悟入宗門正法，以前所購初版首刷及初版二刷舊書，皆可免費換取新書。（2007年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD一片，市售價格280元，多購多贈。）

售價：新臺幣 500 元



起信論講記 平實導師演述

詳解大乘起信論心生滅門與真心如門之真實意旨，消除以往大師與學人對起信論所說心生滅門之誤解，由是而得了知真心如來藏之非常非斷中道正理；亦因此一講解，令此論以往隱晦而被誤解之真實義，得以如實顯示，令大乘佛菩提道之正理得以顯揚光大；初機學者亦可藉此正論所顯示之法義，對大乘法理生起正信，從此得以真發菩提心，真入大乘法中修學，世世常修菩薩正行。共六輯，都已出版，每輯三百餘頁。

每輯售價：新臺幣 250 元



楞伽經詳解 平實導師著

本經是禪宗見道者印證所悟真偽之根本經典，亦是禪宗見道者悟後起修之依據經典；故達摩祖師於印證二祖慧可大師之後，將此經典連同佛鉢祖衣一併交付二祖，令其依此經典佛示金言、進入修道位，修學一切種智。由此可知此經對於真悟之人修學佛道，是非常重要的——一部經典。此經能破外道邪說，亦破佛門中錯悟名師之謬說，亦破禪宗部分祖師之狂禪：不讀經典、一向主張「一悟即成究竟佛」之謬執。並開示愚夫所行禪、觀察義禪、攀緣如禪、如來禪等差別，令行者對於三乘禪法差異有所分辨；亦糾正禪宗祖師古來對於如來禪之誤解，嗣後可免以訛傳訛之弊。此經亦是法相唯識宗之根本經典，禪者悟後欲修一切種智而入初地者，必須詳讀。全套共十輯，已全部出版完畢，每輯正文約 320 頁，每冊約 352 頁。

每冊售價：新臺幣 250 元



宗門道眼—公案拈提第三輯

平實導師著

繼宗門法眼之後，再以金剛之作略、慈悲之胸懷、犀利之筆觸，舉示寒山、拾得、布袋三大士之悟處，消弭當代錯悟者對於寒山大士……等之誤會及誹謗。亦舉出民初以來與虛雲和尚齊名之蜀郡鹽亭袁煥仙夫子——南懷瑾老師之師，其「悟處」何在？並蒐羅許多真悟祖師之證悟公案，顯示禪宗歷代祖師之睿智，指陳部分祖師、奧修及當代顯密大師之謬悟，作為殷鑒，幫助禪子建立及修正參禪之方向及知見。假使讀者閱此書已，一時尚未能悟，亦可一面加功用行，一面以此宗門道眼辨別真假善知識，避開錯誤之印證及歧路，可免大妄語業之長劫慘痛果報。欲修禪宗之禪者，務請細讀。（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



淨土聖道—兼評日本本願念佛

正德老師著

佛法甚深極廣，般若玄微，非諸二乘聖僧所能知之，一切凡夫更無論矣！所謂一切證量皆歸淨土是也！是故大乘法中「聖道之淨土、淨土之聖道」，其義甚深，難可了知；乃至真悟之人，初心亦難知也。今有正德老師真實證悟後，復能深探淨土與聖道之緊密關係，憐憫眾生之誤會淨土實義，亦欲利益廣大淨土行人同入聖道，同獲淨土中之聖道門要義，乃振奮心神、書以成文，今得刊行天下。正文 279 頁，連同序文等共 301 頁，總有十一萬六千餘字。

售價：新臺幣 200 元



宗通與說通 平實導師著

古今中外，錯誤之人如麻似粟，每以常見外道所說之靈知心，認作真心；或妄想虛空之勝性能量為真如，或錯認物質四大元素藉冥性（靈知心本體）能成就吾人色身及知覺，或認初禪至四禪中之了知心為不生不滅之涅槃心。此等皆非通宗者之見地。復有錯悟之人一向主張「宗門與教門不相干」，此即尚未通達宗門之人也。其實宗門與教門互通不二，宗門所證者乃是真如與佛性，教門所說者乃說宗門證悟之真如佛性，故教門與宗門不二。本書作者以宗教二門互通之見地，細說「宗通與說通」，從初見道至悟後起修之道、細說分明；並將諸宗諸派在整體佛教中之地位與次第，加以明確之教判，學人讀之即可了知佛法之梗概也。欲擇明主文共 381 頁，全書 392 頁。

師學法之前，允宜先讀。
售價：新臺幣 300 元



宗門血脈—公案拈提第四輯 平實導師著

末法怪象—許多修行人自以為悟，每將無念靈知認作真實；崇尚二乘法諸師及其徒眾，則將外於如來藏之緣起性空—無因論之無常空、斷滅空、一切法空—錯認為佛所說之般若空性。這兩種現象已於當今海峽兩岸及美加地區顯密大師之中普遍存在；人人自以為悟，心高氣壯，便敢寫書解釋祖師證悟之公案，大多出於意識思维所得，言不及義，錯誤百出，因此誤導廣大佛子同陷大妄語之地獄業中而不能自知。彼等書中所說之悟處，其實處處違背第一義經典之聖言量。彼等諸人不論是否身披袈裟，都非佛法

宗門血脈，或雖有禪宗法脈之傳承，亦只徒具形式；猶如螟蛉，非真血脈，未悟得根本真實故。禪子欲知佛、祖之真血脈者，請讀此書，便知分曉。平實導師著，主文 452 頁，全書 464 頁（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說 正厚居士著

人人身中都有真活佛，永生不滅而有大神用，但眾生都不了知，所以常被身外的西藏密宗假活佛籠罩欺瞞。本來就真實存在的真活佛，才是真正的密宗無上密！詎那活佛因此而說禪宗是大密宗，但藏密的所有活佛都不知道、也不會實證自身中的真活佛。本書詳實宣示真活佛的道理，舉證盧勝彥的「佛法」不是真佛法，也顯示盧勝彥是假活佛，直接的闡釋第一義佛法見道的真實正理。真佛宗的所有上師與學人們，都應該詳細閱讀，包括盧勝彥個人在內。

售價：新臺幣 140 元



宗門正道—公案拈提第五輯 平實導師著

修學大乘佛法有二果須證—解脫果及大菩提果。二乘人不證大菩提果，唯證解脫果；此果之智慧，名為聲聞菩提、緣覺菩提。大乘佛子所證二果之菩提果為佛菩提，故名大菩提果，其慧名為一切種智—函蓋二乘解脫果。然此大乘二果修證，須經由禪宗之宗門證悟方能相應。而宗門證悟極難，自古已然；其所以難者，皆在古今佛教界普遍存在三種邪見：1. 以修定認作佛法，2. 以無因論之緣起性空—否定涅槃本際如來藏以後之一切法空作為佛法，3. 以常見外道邪見（離語言妄念之靈知性）作為佛法。如是邪見，或因自身正見未立所致，或因邪師之邪教導所致，或因無始劫來虛妄熏習所致。若不破除此三種邪見，永劫不悟宗門真義、不入大乘正道，唯能外門廣修菩薩行。平實導師於此書中，有極為詳細之說明，有志佛子欲摧邪見、入於內門修菩薩行者，當閱此書。主文共 496 頁，全書 512 頁。（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈。）

售價：新臺幣 500 元



優婆塞戒經講記 平實導師講述

本經詳述在家菩薩修學大乘佛法，應如何受持菩薩戒？對人間善行應如何看待？對三寶應如何護持？應如何正確地修集此世後世證法之福德？應如何修集後世「行菩薩道之資糧」？並詳述第一義諦之正義：五蘊非我非異我、自作自受、異作異受、不作不受……等深妙法義，乃是修學大乘佛法、行菩薩行之在家菩薩所應當了知者。出家菩薩今世或未來世登地已，捨報之後多數將如華嚴經中諸大菩薩，以在家菩薩身而修行菩薩行，故亦應以此經所述正理而修之，配合《楞伽經、解深密經、楞嚴經、華嚴經》等道次第正理，方得漸次成就佛道；故此經是一切大乘行者皆應證知之正法。每輯三百餘頁；共八輯，已全部出版。

每輯售價：新臺幣 250 元



真假外道 游正光老師著

本書具體舉證佛門中的常見外道知見實例，並加以教證及理證上的辨正，幫助讀者輕鬆而快速的了知常見外道的錯誤知見，進而遠離佛門內外的常見外道知見，因此即能改正修學方向而快速實證佛法。

售價：新臺幣 200 元

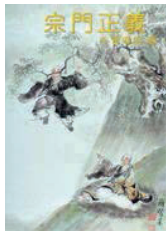


狂密與真密 平實導師著

密教之修學，皆由有相之觀行法門而入，其最終目標仍不離顯教經典所說第一義諦之修證；若離顯教第一義經典、或違背顯教第一義經典，即非佛教。西藏密教之觀行法，如灌頂、觀想、還識法、寶瓶氣、大聖歡喜雙身修法、喜金剛、無上瑜伽、大樂光明、樂空雙運等，皆是印度教兩性生生不息思想之轉化，自始至終皆以如何能運用交合淫樂之法達到全身受樂為其中心思想，純屬欲界五欲的貪愛，不能令人超出欲界輪迴，更不能令人斷除我見；何況大乘之明心與見性，更無論矣！故密宗之法絕非佛法也。而其明光大手印、大圓滿法教，又皆同以常見外道所說離語言妄念之無念靈知心錯認為佛地之真

如，不能直指不生不滅之真如。西藏密宗所有法王與徒眾，都尚未開頂門眼，不能辨別真偽，以依人不依法、依密續不依經典故，不肯將其上師喇嘛所說對照第一義經典，純依密續之藏密祖師所說為準，因此而誇大其證德與證量，動輒謂彼祖師上師為究竟佛、為地上菩薩；如今台海兩岸亦有自謂其師證量高於釋迦文佛者，然觀其師所述，猶未見道，仍在觀行即佛階段，尚未到禪宗相似即佛、分證即佛階位，竟敢標榜為究竟佛及地上法王，誣惑初機學人。凡此怪象皆是狂密，不同於真密之修行者。近年狂密盛行，密宗行者被誤導者極眾，動輒自謂已證佛地真如，自視為究竟佛，陷於大妄語業中而不知自省，反謗顯宗真修實證者之證量粗淺；或如義雲高與釋性圓……等人，於報紙上公然誹謗真實證道者為「騙子、無道人、人妖、癩蛤蟆……」等，造下誹謗大乘勝義僧之大惡業；或以外道法中有為有作之甘露、魔術……等法，誣騙初機學人，狂言彼外道法為真佛法。如是怪象，在西藏密宗及附藏密之外道中，不一而足，舉之不盡，學人宜應慎思明辨，以免上當後又犯毀破菩薩戒之重罪。密宗學人若欲遠離邪見者，請閱此書，即能了知密宗之邪謬，從此遠離邪見與邪修，轉入真正之佛道。共四輯 每輯約 400 頁（主文約 340 頁）。

每輯售價：新臺幣 300 元



宗門正義—公案拈提第六輯 平實導師著

佛教有六大危機，乃是藏密化、世俗化、膚淺化、學術化、宗門密意失傳、悟後進修諸地之次第混淆；其中尤以宗門密意之失傳，為當代佛教最大之危機。由宗門密意失傳故，易令世尊本懷普被錯解，易令世尊正法被轉易為外道法，以及加以淺化、世俗化，是故宗門密意之廣泛弘傳與具緣佛弟子，極為重要。然而欲令宗門密意之廣泛弘傳予具緣之佛弟子者，必須同時配合錯誤見之解析、普令佛弟子知之，然後輔以公案解析之直示入處，方能令具緣之佛弟子悟入。而此二者，皆須以公案拈提之方式為之，方易成其功、竟其業，是故平實導師續作宗門正義一書，以利學人。全書 500 餘頁（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



心經密意——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師著

二乘菩提所證之解脫道，實依第八識心之斷除煩惱障現行而立解脫之名；大乘菩提所證之佛菩提道，實依親證第八識如來藏之涅槃性、清淨自性、及其中道性而立般若之名；禪宗祖師公案所證之真心，即是此第八識如來藏；是故三乘佛法所修所證之三乘菩提，皆依此如來藏心而立名也。此第八識心，即是《心經》所說之心也。證得此如來藏已，即能漸入大乘佛菩提道，亦可因證知此心而了知二乘無學所不能知之無餘涅槃實際，是故《心經》之密意，與三乘佛菩提之關係極為密切、不可分割，三乘佛法皆依此心而立名故。今者平實導師以其所證解脫道之無生智及佛菩提

之般若種智，將《心經》與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意，以演講之方式，用淺顯之語句和盤托出，發前人所未言，呈三乘菩提之真義，令人藉此《心經密意》一舉而窺三乘菩提之堂奧，迥異諸方言不及義之說；欲求真實佛智者、不可不讀！主文 317 頁，連同跋文及序文……等共 384 頁。

售價：新臺幣 300 元



宗門密意——公案拈提第七輯 平實導師著

佛教之世俗化，將導致學人以信仰作為學佛，則將以感應及世間法之庇祐，作為學佛之主要目標，不能了知學佛之主要目標為親證三乘菩提。大乘菩提則以般若實相智慧為主要修習目標，以二乘菩提解脫道為附帶修習之標的；是故學習大乘佛法者，應以禪宗之證悟為要務，能親入大乘菩提之實相般若智慧中故，般若實相智慧非二乘聖人所能知故。此書則以台灣世俗化佛教之三大法師，說法似是而非之實例，配合真悟祖師之公案解析，提示證悟般若之關節，令學人易得悟入。全書五百餘頁（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一

片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



我的菩提路第一輯 釋悟圓、釋善藏法師等著

凡夫及二乘聖人不能實證的佛菩提證悟，末法時代的今天仍然有人能得實證，由正覺同修會釋悟圓、釋善藏法師等二十餘位實證如來藏者所寫的見道報告，已為當代學人見證宗門正法之絲縷不絕，證明大乘義學的法脈仍然存在，為末法時代求悟般若之學人照耀出光明的坦途。由二十餘位大乘見道者所繕，敘述各種不同的學法、見道因緣與過程，參禪求悟者必讀。全書三百餘頁。

售價：新臺幣 300 元



阿含正義—唯識學探源 平實導師著

廣說四大部《阿含經》諸經中隱說之真正義理，一一舉示佛陀本懷，令阿含時期初轉法輪根本經典之真義，如實顯現於佛子眼前。並提示末法大師對於阿含真義誤解之實例，一一比對之，證實唯識增上慧學確於原始佛法之阿含諸經中已隱覆密意而略說之，證實 世尊確於原始佛法中已曾密意而說第八識如來藏之總相；亦證實 世尊在四阿含中已說此藏識是名色十八界之因、之本—證明如來藏是能生萬法之根本心。佛子可據此修正以往受諸大師（譬如西藏密宗應成派中觀師：印順、昭慧、性廣、大願、達賴、宗喀巴、寂天、月稱、……等人）誤導之邪見，建立正見，轉入正道乃至親證初果而無困難；書中並詳說三果所證的**心解脫**，以及四果**慧解脫**的親證，都是如實可行的具體知見與行門。全書共七輯，已出版完畢，每輯三百餘頁。

每輯售價：新臺幣 300 元



超意境 CD

以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】



菩薩底憂鬱 CD

將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。

1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因向未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。
2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。
3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，附贈二張購書優惠券。每片 280 元。



禪意無限 CD

平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證如般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，每盒各附贈二張購書優惠

券。每片 280 元



鈍鳥與靈龜 平實導師著

鈍鳥及靈龜二物，被宗門證悟者說為二種人：前者是精修禪定而無智者，也是以定為禪的愚癡禪人；後者是有禪定、或無禪定的宗門證悟者，凡已證悟者皆是靈龜。但後來被人虛造事實，用以嘲笑大慧宗杲禪師，說他雖是靈龜，卻不免被天童禪師預記「患背」痛苦而亡：「鈍鳥難巢易，靈龜脫殼難。」藉以貶低大慧宗杲的證量。同時將天童禪師實證如來藏的證量，曲解為意識境界的離念靈知。自從大慧禪師入滅以後，錯悟凡夫對他的不實毀謗就一直存在著，不曾止息，並且捏造的假事實也隨著年月的增加而越來越多，終至編成「鈍鳥與靈龜」的假公案、假故事。

本書是考證大慧與天童之間的不朽情誼，顯現這件假公案的虛妄不實；更見大慧宗杲面對惡勢力時的正直不阿，亦顯示大慧對天童禪師的至情深義，將使後人對大慧宗杲的誣謗至此而止，不再有人誤犯毀謗賢聖的惡業。書中亦舉證宗門的所悟確以第八識如來藏為標的，詳讀之後必可改正以前被錯悟大師誤導的參禪知見，日後必定有助於實證禪宗的開悟境界，得階大乘真見道位中，即是實證般若之賢聖。全書 459 頁。

售價：新臺幣 350 元



維摩詰經講記 平實導師著

本經係 世尊在世時，由等覺菩薩維摩詰居士藉疾病而演說之大乘菩提無上妙義，所說函蓋甚廣，然極簡略，是故今時諸方大師與學人讀之悉皆錯解，何況能知其中隱含之深妙正義，是故普遍無法為人解說；若強為人說，則成依文解義而有諸多過失。今由平實導師公開宣講之後，詳實解釋其中密意，令維摩詰菩薩所說大乘不可思議解脫之深妙正法得以正確宣流於人間，利益當代學人及與諸方大師。書中詳實演述大乘佛法深妙不共二乘之智慧境界，顯示諸法之中絕待之實相境界，建立大乘菩薩妙道於永遠不敗不壞之地，以此成就護法偉功，欲冀永利娑婆人天。已經宣講圓滿整理成書流通，以利諸方大師及諸學人。全書共六輯，每輯三百餘頁。

每輯售價：新臺幣 250 元



勝鬘經講記 平實導師講述

如來藏為三乘菩提之所依，若離如來藏心體及其含藏之一切種子，即無三界有情及一切世間法，亦無二乘菩提緣起性空之出世間法；本經詳說無始無明、一念無明皆依如來藏而有之正理，藉著詳解煩惱障與所知障間之關係，令學人深入了知二乘菩提與佛菩提相異之妙理；聞後即可了知佛菩提之特勝處及三乘修道之方向與原理，邁向攝受正法而速成佛道的境界中。共六輯，每輯三百餘頁。

每輯售價：新臺幣 250 元



楞嚴經講記 平實導師著

楞嚴經係密教部之重要經典，亦是顯教中普受重視之經典；經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，將一切法都會歸如來藏及佛性—妙真如性；亦闡釋佛菩提道修學過程中之種種魔境，以及外道誤會涅槃之狀況，旁及三界世間之起源。然因言句深澀難解，法義亦復深妙寬廣，學人讀之普難通達，是故讀者大多誤會，不能如實理解佛所說之明心與見性內涵，亦因是故多有悟錯之人引為開悟之證言，成就大妄語罪。今由平實導師詳細講解之後，整理成文，以易讀易懂之語體文刊行天下，以利學人。全書十五輯，全部出版完畢。每輯三百餘頁。

每輯售價：新臺幣 300 元



我的菩提路第二輯 郭正益老師等人合著

書中詳述彼等諸人歷經各處道場學法，一一修學而加以檢擇之不同過程以後，因閱讀正覺同修會、正智出版社書籍而發起抉擇分，轉入正覺同修會中修學；乃至學法及見道之過程，都一一詳述之。其中張志成等人係由前現代禪轉進正覺同修會，張志成原為現代禪副宗長，以前未閱本書籍時，曾被人藉其名義著文評論平實導師（詳見《宗通與說通》辨正及《眼見佛性》書末附錄……等）；後因偶然接觸正覺同修會書籍，深覺以前聽人評論平實導師之語不實，於是投入極多時間閱讀本會書籍、深入思辨，詳細探索中觀與唯識之關聯與異同，認為正覺之法義方是正法，深覺相應；亦解開多年來對佛法的迷雲，確定應依八識論正理修學方是正法。乃不顧面子，毅然前往正覺同修會面見平實導師懺悔，並正式學法求悟。今已與其同修王美伶（亦為前現代禪傳法老師），同樣證悟如來藏而證得法界實相，生起實相般若真智。此書中尚有七年來本會第一位眼見佛性者之見性報告一篇，一同供養大乘佛弟子。

售價：新臺幣 300 元



明心與眼見佛性 游正光老師著

本書細述明心與眼見佛性之異同，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性二關之間的關聯；書中又藉法義辨正而旁述其他許多勝妙法義，讀後必能遠離佛門長久以來積非成是的錯誤知見，令讀者在佛法的實證上有極大助益。也藉慧魔法師的謬論來教導佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮的意識境界，非唯有助於斷我見，也對未來的開悟明心實證第八識如來藏有所助益，是故學禪者都應細讀之。共 448 頁。

售價：新臺幣 300 元



見性與看話頭 黃正倬老師著

黃正倬老師的《見性與看話頭》於〈正覺電子報〉連載完畢，今結集出版。書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係，以及眼見佛性者追求明心開悟時參禪的方法書，也是求見佛性者作功夫時必讀的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，是依實修之體驗配合理論而詳述，條理分明而且極為詳實、周全、深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁。

售價：新臺幣 300 元



霧峰無霧—給哥哥的信 游宗明老師著

本書作者藉兄弟之間信件往來論義，略述佛法大義；並以多篇短文辨義，舉出釋印順對佛法的無量誤解證據，並一一給予簡單而清晰的辨正，令人一讀即知。久讀、多讀之後即能認清楚釋印順的六識論見解，與真實佛法之抵觸是多麼嚴重；於是在久讀、多讀之後，於不知不覺之間提升了對佛法的極深入理解，正知正見就在不知不覺間建立起來了。當三乘佛法的正知見建立起來之後，對於三乘菩提的見道條件便將隨之具足，於是聲聞解脫道的見道也就水到渠成；接著大乘見道的因緣也將次第成熟，未來自然也會有親見大乘菩提之道的因緣，悟入大乘實相般若也將自然成功，自能通達般若系列諸經而成實義菩薩。作者居住於南投縣霧峰鄉，自喻見道之後不復再見霧峰之霧，故鄉原野美景一一明見，於是立此書名為《霧峰無霧》；讀者若欲撥霧見月，可以此書為緣。

售價：新臺幣 250 元



金剛經宗通 平實導師著

三界唯心，萬法唯識，是成佛之修證內容，是諸地菩薩之所修；般若則是成佛之道（實證三界唯心、萬法唯識）的入門，若未證悟實相般若，即無成佛之可能，必將永在外門廣行菩薩六度，永在凡夫位中。然而實相般若的發起，全賴實證萬法的實相；若欲證知萬法的真相，則必須探究萬法之所從來，則須實證自心如來一金剛心如來藏，然後現觀這個金剛心的金剛性、真實性、如如性、清淨性、涅槃性、能生萬法的自性性、本住性，名為證真如；進而現觀三界六道唯是此金剛心所成，人間

萬法須藉八識心王和合運作方能現起。如是實證《華嚴經》的「三界唯心、萬法唯識」以後，由此等現觀而發起實相般若智慧，繼續進修第十住位的如幻觀、第十行位的陽焰觀、第十迴向位的如夢觀，再生起增上意樂而勇發十無盡願，方能滿足三賢位的實證，轉入初地；自知成佛之道而無偏倚，從此按部就班、次第進修乃至成佛。第八識自心如來是般若智慧之所依，般若智慧的修證則要從實證金剛心自心如來開始；《金剛經》則是解說自心如來之經典，是一切三賢位菩薩所應進修之實相般若經典。這一套書，是將平實導師宣講的《金剛經宗通》內容，整理成文字而流通之；書中所說義理，迥異古今諸家依文解義之說，指出大乘見道方向與理路，有益於禪宗學人求開悟見道，及轉入內門廣修六度萬行。講述完畢後結集出版，總共 9 輯，每輯約三百餘頁。

每輯售價：新臺幣 250 元



童女迦葉考—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬 平實導師著

童女迦葉是佛世率領五百比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教

史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時聲聞僧寫作的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，繼續扼殺大乘佛教學人法身慧命，必須舉證辨正之，遂成此書。

售價：新臺幣 180 元



空行母—性別、身分定位，以及藏傳佛教 珍妮·坎貝爾女士著，呂艾倫中譯

本書作者為蘇格蘭哲學家，因為嚮往佛教深妙的哲學內涵，於是進入當年盛行於歐美的假藏傳佛教密宗，擔任卡盧仁波切的翻譯工作多年以後，被邀請成為卡盧的空行母（又名佛母、明妃），開始了她在密宗裡的實修過程；後來發覺在密宗雙身法中的修行，其實無法使自己成佛，也發覺密宗對女性歧視而處處貶抑，並剝奪女性在雙身法中擔任一半角色時應有的身分定位。當她發覺自己只是雙身法中被喇嘛利用的工具，沒有獲得絲毫應有的尊重與基本定位時，發現了密宗的父權社會控制女性的本質；於是作者傷心地離開了卡盧仁波切與密宗，但是卻被恐嚇不許講出她在密宗裡的經歷，也不許她說出自己對密宗的教義與教制下對女性剝削的本質，否則將被咒殺死亡。後來她去加拿大定居，十餘年後方才擺脫這個恐嚇陰影，下定決心將親身經歷的實情及觀察到的事實寫下來並且出版，公諸於世。出版之後，她被流亡的達賴集團人士大力攻訐，誣指她為精神狀態失常、說謊……等。但有智之士並未受達賴集團的政治操作及各國政府政治運作吹捧達賴的表相所欺，使她的書銷售無阻而又再版。正智出版社鑑於作者此書是親身經歷的事實，所說具有針對「藏傳佛教」而作學術研究的價值，也有使人認清假藏傳佛教剝削佛母、明妃的男性本位實質，因此洽請作者同意中譯而出版於華人地區。

售價：新臺幣 250 元



黯淡的達賴—失去光彩的諾貝爾和平獎 財團法人正覺教育基金會寫作、編輯

本書舉出很多證據與論述，詳述達賴喇嘛不為世人所知的一面，顯示達賴喇嘛並不是真正的和平使者，而是假借諾貝爾和平獎的光環來欺騙世人；透過本書的說明與舉證，讀者可以更清楚的瞭解，達賴喇嘛是結合暴力、黑暗、淫欲於喇嘛教裡的集團首領，其政治行為與宗教主張，早已讓諾貝爾和平獎的光環染污了。本書由正覺出版社印行。

售價：新臺幣 250 元



假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教

張正玄教授著

本書編著者是由一首名叫「阿姊鼓」的歌曲為緣起，展開了序幕，揭開假藏傳佛教—喇嘛教—的神秘面紗。其重點是蒐集、摘錄網路上質疑「喇嘛教」的帖子，以揭穿「假藏傳佛教的神話」為主題，串聯成書，並附加彩色插圖以及說明，讓讀者們瞭解西藏密宗及相關人事如何被操作為「神話」的過程，以及神話背後的真相。

售價：新臺幣 200 元



喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗

張善思、呂艾倫著

這個世界中的喇嘛，號稱來自世外桃源的香格里拉，穿著或紅或黃的喇嘛長袍，散布於我們的身邊傳教灌頂，吸引了無數的人嚮往學習；這些喇嘛虔誠地為大眾祈福，手中拿著寶杵（金剛）與寶鈴（蓮花），口中唸著咒語：「唵·嘛呢·叭咪·吽……」，咒語的意思是說：「我至誠歸命金剛杵上的寶珠伸向蓮花寶穴之中！」「喇嘛性世界」是什麼樣的「世界」呢？本書將為您呈現喇嘛世界的面貌。當您發現真相以後，您將會唸：「噢！

喇嘛·性·世界，譚崔性交嘛！」

售價：新臺幣 200 元



達賴真面目—玩盡天下女人 白志偉等編著

假使您不想戴綠帽子，請記得詳細閱讀此書；假使您不想讓好朋友戴綠帽子，請您將此書介紹給您的好朋友。假使您想保護家中的女性，也想要保護好朋友的女眷，請記得將此書送給家中的女性和好友的女眷都來閱讀。本書為印刷精美的大本彩色中英對照精裝本，為您揭開達賴喇嘛的真面目，內容精彩不容錯過，為利益社會大眾，特別以優惠價格嘉惠所有讀者。大開版雪銅紙彩色精裝本。

售價：新臺幣 800 元

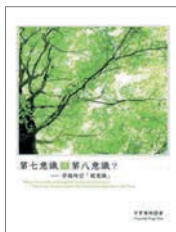


末代達賴—性交教主的悲歌

張善思、呂艾倫、辛蕪著

簡介從藏傳偽佛教（喇嘛教）的修行核心—性力派男女雙修，探討達賴喇嘛及藏傳偽佛教的修行內涵。書中引用外國知名學者著作、世界各地新聞報導，包含：歷代達賴喇嘛的祕史、達賴六世修雙身法的事蹟，以及《時輪續》中的性交灌頂儀式……等；達賴喇嘛書中開示的雙修法、達賴喇嘛的黑暗政治手段；達賴喇嘛所領導的寺院爆發喇嘛性侵兒童；新聞報導《西藏生死書》作者索甲仁波切性侵女信徒、澳洲喇嘛秋達公開道歉、美國最大假藏傳佛教組織領導人邱陽創巴仁波切的性氾濫，等等事件背後真相的揭露。

售價：新臺幣 250 元



第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」

平實導師著

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現

量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在〈正覺電子報〉連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

售價：新臺幣 300 元



人間佛教—實證者必定不悖三乘菩提

平實導師述

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國正統佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心在日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有少數人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始有一些佛教界人士造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為，使佛教的信仰者難以檢擇，導致一般大陸人士開始轉入基督教的盲目迷信中。在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國正統佛教，公然宣稱中國的大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書則是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。內文 488 頁，全書 528 頁。

售價：新臺幣 400 元



實相經宗通 平實導師述著

學佛之目的在於實證一切法界背後之實相，禪宗稱之為本來面目或本地風光，佛菩提道中稱之為實相法界；此實相法界即是金剛藏，又名佛法之祕密藏，即是能生有情五陰、十八界及宇宙萬有（山河大地、諸天、三惡道世間）的第八識如來藏，又名阿賴耶識心，即是禪宗祖師所說的真如心，此心即是三界萬有背後的實相。證得此第八識心時，自能瞭解般若諸經中隱說的種種密意，即得發起實相般若——實相智慧。每見學佛人修學佛法二十年後仍對實相般若茫然無知，亦不知如何入門，茫無所趣；更因不知三乘菩提的互異互同，是故越是久學者對佛法越覺茫然，都肇因於尚未瞭解佛法的全貌，亦未瞭解佛法的修證內容即是第八識心所致。本書對於修學佛法者所應實證的實相境界提出明確解析，並提示趣入佛菩提道的入手處，有心親證實相般若的佛法實修者，宜詳讀之，於佛菩提道之實證即有下手處。共八輯，全部出版完畢。

每輯售價：新臺幣 250 元



真心告訴您(一)—達賴喇嘛在幹什麼？

正覺教育基金會編著

這是一本報導篇章的選集，更是「破邪顯正」的暮鼓晨鐘。「破邪」是戳破假象，說明達賴喇嘛及其所率領的密宗四大派法王、喇嘛們，弘傳的佛法是仿冒的佛法；他們是假藏傳佛教，是坦特羅（譚崔性交）外道法和藏地崇奉鬼神的苯教混合成的「喇嘛教」，推廣的是以所謂「無上瑜伽」的男女雙身法冒充佛法的假佛教，詐財騙色誤導眾生，常常造成信徒家庭破碎、家中兒少失怙的嚴重後果。「顯正」是揭擱真相，指出真正的藏傳佛教只有一個，就是覺囊巴，傳的是釋迦牟尼佛演繹的第八識如來藏妙法，稱爲他空見大中觀。正覺教育基金會即以此古今輝映的如藏正法正知見，在真心新聞網中逐次報導出來，將箇中原委「真心告訴您」，如今結集成書，與想要知道密宗真相的您分享。

售價：新臺幣 250 元



中觀金鑑—詳述應成派中觀的起源與其破法本質 孫正德老師著

學佛人往往迷於中觀學派之不同學說，被應成派與自續派所迷惑；修學般若中觀二十年後自以爲實證般若中觀了，卻仍不曾入門，甫聞實證般若中觀者之所說，則茫無所知，迷惑不解；隨後信心盡失，不知如何實證佛法；凡此，皆因惑於這二派中觀學說所致。自續派中觀所說同於常見，以意識境界立爲第八識如來藏之境界，應成派所說則同於斷見，但又同意識爲常住法，故亦具足斷常二見。今者孫正德老師有鑑於此，乃將起源於密宗的應成派中觀學說，追本溯源，詳考其來源之外，亦一一舉證其立論內容，詳加辨正，令密宗雙身法祖師以識陰境界而造之應成派中觀學說本質，詳細呈現於學人眼前，令其維護雙身法之目的無所遁形。若欲遠離密宗此二大派中觀謬說，欲於三乘菩提有所進道者，允宜具足閱讀並細加思惟，反覆讀之以後將可捨棄邪道返歸正道，則於般若之實證即有可能，證後自能親觀如來藏之中道境界而成就中觀。本書分上、中、下三冊，已全部出版。每冊售價：新臺幣 250 元



法華經講義 平實導師述著

此書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2014/1/14 之講經錄音整理所成。世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯，共有 25 輯。每輯售價：新臺幣 300 元



我的菩提路第三輯 王美伶老師等人合著

自從正覺同修會成立以來，每年夏初、冬初都舉辦精進禪三共修，藉以助益會中同修們得以證悟明心發起般若實相智慧；凡已實證而被平實導師印證者，皆書具見道報告用以證明佛法之真實可證而非玄學，證明佛法並非純屬思想、理論而無實質，是故每年都能有人證明正覺同修會的「實證佛教」主張並非虛語。特別是眼見佛性一法，自古以來中國禪宗祖師實證者極寡，較之明心開悟的證境更難令人信受；至 2017 年初，正覺同修會中的證悟明心者已近五百人，然而其中眼見佛性者至今唯十餘人爾，可謂難能可貴，是故明心後欲冀眼見佛性者實屬不易。黃正偉老師是懸絕七年無人見性後的第一人，她於 2009 年的見性報告刊於本書的第二輯中，為大眾證明佛性確實可以眼見；其後七年之中求見性者都願解悟佛性而無人眼見，幸而又經七年後的 2016 冬初，以及 2017 夏初的禪三，復有三人眼見佛性，希冀鼓舞四眾佛子求見佛性之大心，今則具載一則於書末，顯示求見佛性之事實經歷，供養現代佛教界欲得見性之四眾弟子。全書四百頁。售價：新臺幣 300 元。



我的菩提路第四輯 陳晏平等人合著

中國禪宗祖師往往有所謂「見性」之言，所言多屬看見如來藏具有能令人發起成佛之自性，並非《大般涅槃經》中如來所說之眼見佛性。眼見佛性者，於親見佛性之時，即能於山河大地眼見自己佛性，亦能於他人身上眼見自己佛性及對方之佛性，如是境界無法為尚未實證者解釋；勉強說之，縱使真實明心證悟之人聞之，亦只能以自身明心之境界想像之，但不論如何想像多屬非量，能有正確之比量者亦是稀有，故說眼見佛性極為困難。眼見佛性之人若所見極分明時，在所見佛性之境界下所

眼見之山河大地、自己五蘊身心皆是虛幻，自有異於明心者之解脫功德受用，此後永不思議二乘涅槃，必定邁向成佛之道而進入第十住位中，已超第一阿僧祇劫三分有一，可謂之為超劫精進也。今又有明心之後眼見佛性之人出於人間，將其明心及後來見性之報告，連同其餘證悟明心者之精彩報告一同收錄於此書中，供養真求佛法實證之四眾佛子。全書 380 頁。

售價：新臺幣 300 元

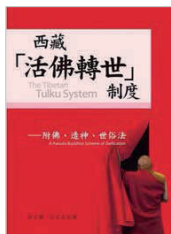


涅槃—解說四種涅槃之實證及內涵

平實導師著

真正學佛之人，首要即是見道，由見道故方有涅槃之實證，證涅槃者方能出生死，但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃、佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生捨離二乘涅槃，繼續進修而在七地心前斷盡三界愛之習氣種子，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定；八地後進斷異熟生死，直至妙覺地下生人間成佛，具足四種涅槃，方是真正成佛。此理古來少人言，以致誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃、如何實證之理、實證前應有之條件，實屬本世紀佛教界極重要之著作，令人對涅槃有正確無訛之認識，然後可以依之實行而得實證。本書共有上下二冊，每冊各四百餘頁，對涅槃詳加解說。

每冊售價：新臺幣 350 元



西藏「活佛轉世」制度—附佛、造神、世俗法 許正豐、張正玄老師合著

歷來關於喇嘛教活佛轉世的研究，多針對歷史及文化兩部分，於其所以成立的理論基礎，較少系統化的探討。尤其是此制度是否依據「佛法」而施設？是否合乎佛法真實義？現有的文獻大多含糊其詞，或人云亦云，不曾有明確的闡釋與如實的見解。因此本文先從活佛轉世的由來，探索此制度的起源、背景與功能，並進而從活佛的尋訪與認證之過程，發掘活佛轉世的特徵，以確認「活佛轉世」在佛法中應具足何種果德。

售價：新臺幣 150 元



真心告訴您(二)

—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？—補祝達賴喇嘛八十大壽

正覺教育基金會編著

這是一本針對當今達賴喇嘛所領導的喇嘛教，冒用佛教名相、於師徒間或師兄姊妹間，實修男女邪淫，而從佛法三乘菩提的現量與聖教量，揭發其謊言與邪術，證明達賴及其喇嘛教是仿冒佛教的外道，是「假藏傳佛教」。藏密四大派教義雖有「八識論」與「六識論」的表面差異，然其實修之內容，皆共許「無上瑜伽」四部灌頂為究竟「成佛」之法門，也就是共以男女雙修之邪淫法為「即身成佛」之

密要，雖美其名曰「欲食為道」之「金剛乘」，並誇稱其成就超越於（應身佛）釋迦牟尼佛所傳之顯教般若乘之上；然詳考其理論，則或以意識離念時之粗細心為第八識如來藏，或以中脈裡的明點為第八識如來藏，或如宗喀巴與達賴堅決主張第六意識為常恆不變之真心者，分別墮於外道之常見與斷見中；全然違背佛說能生五蘊之如來藏的實質。

售價：新臺幣 300 元。

修習止觀坐禪法要講記 平實導師述著

修學四禪八定之人，往往錯會禪定之修學知見，欲以無止盡之坐禪而證禪定境界，卻不知修除性障之行門才是修證四禪八定不可或缺之要素，故智者大師云「性障初禪」；性障不除，初禪永不現前，云何修證二禪等？又：行者學定，若唯知數息，而不解六妙門之方便善巧者，欲求一心入定，極難可得，智者大師名之為「事障未來」；障礙未到地定之修證。又禪定之修證，不可違背二乘菩提及第一義法，否則縱使具足四禪八定，亦不能實證涅槃而出三界。此諸知見，智者大師於《修習止觀坐禪法要》中皆有闡釋。作者平實導師以其第一義之見地及禪定之實證證量，曾加以詳細解析。將俟正覺寺竣工啓用後重講，不限制聽講者資格；講後將以語體文整理出版。欲修習世間定及增上定之學者，宜細讀之。

解深密經講記 平實導師述著

本經係 世尊晚年第三轉法輪，宣說地上菩薩所應熏修之唯識正義經典，經中所說義理乃是大乘一切種智增上慧學，以阿陀那識一如來藏—阿賴耶識為主體。禪宗之證悟者，若欲修證初地無生法忍乃至八地無生法忍者，必須修學《楞伽經、解深密經》所說之八識心王一切種智；此二經所說正法，方是真正成佛之道；印順法師否定如來藏之後所說萬法緣起性空之法，是以誤會後之二乘解脫道取代大乘真正成佛之道，亦已墮於斷滅見中，不可謂為成佛之道也。平實導師曾於本會郭故理事長往生時，於喪宅中從初七至第十七，宣講圓滿，作為郭老之往生佛事功德，迴向郭老早證八地、速返娑婆住持正法；茲為今時後世學人故，將擇期重講《解深密經》，以淺顯之語句整理成文，用供證悟者進道；亦令諸方未悟者，據此經中佛語正義，修正邪見，依之速能入道。全書約三~四輯，每輯三百餘頁，將於未來重講完畢後整理成文、逐輯出版。

阿含講記—小乘解脫道之修證

平實導師述

數百年來，南傳佛法所說證果之不實，所說解脫道之虛妄，所弘解脫道法義之世俗化，皆已少人知之；從南洋傳入台灣與大陸之後，所說法義虛謬之事，亦復少人知之；今時台灣全島印順系統之法師居士，多不知南傳佛法數百年來所說解脫道之義理已然偏斜、已然世俗化、已非真正之二乘解脫正道，猶極力推崇與弘揚。彼等南傳佛法近代所謂之證果者多非真實證果者，譬如阿迦曼、葛印卡、帕奧禪師、一行禪師……等人，悉皆未斷我見故。近年更有台灣南部大願法師，高抬南傳佛法之二乘修證行門為「捷徑究竟解脫之道」者，然而南傳佛法縱使真修實證，得成阿羅漢，至高唯是二乘菩提解脫之道，絕非究竟解脫，無餘涅槃中之實際尚未得證故，法界之實相尚未了知故，習氣種子待除故，一切種智未實證故，焉得謂為「究竟解脫」？即使南傳佛法近代真有實證之阿羅漢，尚且不及三賢位中之七住明心菩薩本來自性清淨涅槃智慧境界，不知此賢位菩薩所證之無餘涅槃實際，仍非大乘佛法中之見道者，何況普未實證聲聞果乃至未斷我見之人？謬充證果已屬逾越，更何況是誤會二乘菩提之後，以未斷我見之凡夫知見所說之二乘菩提解脫偏斜法道，焉可高抬為「究竟解脫」？而且自稱「捷徑之道」？又妄言解脫之道即是成佛之道，完全否定般若實智、否定三乘菩提所依之如來藏心體，此理大大不通也！平實導師為令修學二乘菩提欲證解脫果者，普得迴入二乘菩提正見、正道中，是故選錄四阿含諸經中，對於二乘解脫道法義有具足圓滿說明之經典，預定未來十年內將會加以詳細講解，令學佛人得以了知二乘解脫道之修證理路與行門，庶免被人誤導之後，未證言證，干犯道禁，成大妄語，欲升反墮。本書首重斷除我見，以助行者斷除我見而實證初果為著眼之目標，若能根據此書內容，配合平實老師所著《識蘊真義》《阿含正義》內涵而作實地觀行，實證初果非為難事，行者可以藉此三書自行確認聲聞初果為實際可得現觀成就之事。此書中除依二乘經典所說加以宣示外，亦依斷除我見等之證量，及大乘法中道種智之證量，對於意識心之體性加以細述，令諸二乘學人必定得斷我見、常見，免除三縛結之繫縛。次則宣示斷除我執之理，欲令升進而得薄貪瞋癩，乃至斷五下分結……等。共二冊，每冊三百餘頁。

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

喇嘛教修外道雙身法，墜識陰境界，非佛教

弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

231 新北市新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-82186688 (五線代表號) Fax.02-82186458、82186459

零售：1.全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 **大安區**羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 **蘆洲區**中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 **龍潭區**中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 **東區**建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 **東區**雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 **南屯區**永春東路 884 號

文春書店 **霧峰區**中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 **苓雅區**光華路 148-83 號

明儀書局 **三民區**明福街 2 號

青年書局 **苓雅區**青年一路 141 號

9. **宜蘭市**：金隆書局 中山路 3 段 43 號

10. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

11. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷飛鴻公司。

12.大陸地區請洽：

香港：樂文書店

旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓

電話：(852) 2390 3723 email: luckwinbooks@gmail.com

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email: luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓 郵編：361004

電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)

E-mail：JKB118@188.COM

13. **美國**：世界日報圖書部：紐約圖書部 電話 7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話 3232616972#202

14.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

(書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：1.請儘量向各經銷書局購買；郵政劃撥需要八天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。**2.**因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。**3.**若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。**4.**郵購：郵政劃撥帳號 19068241。**5.**正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。**6.尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！****7.**若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）請書時間：週一至週五為 18.00~21.00，第一、三、五週週六為 10.00~21.00，雙週之週六為 10.00~18.00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

- 1.廈門外國圖書公司：**廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
- 2.電子書：**正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

<http://pinpai.china.com.cn/>

★ 正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量。

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

*** 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 ***

*** 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 ***

書名：廣論之平議（六）
——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

作者：正雄居士

編者：正覺教育基金會

發行人：陳介源

出版者：正覺教育基金會

地址：10367 臺北市承德路三段 267 號 10 樓

電話：+886-2-25957295 分機：10-21（請於夜間共修時間聯繫）

傳真：+886-2-25954493

網址：<http://books.enlighten.org.tw>

出版年月：公元 2017 年 10 月 30 日 電子書初版

ISBN 978-986-956-561-5 (PDF)

其他版本：

公元 2013 年 6 月 初版二刷（紙版）

假藏傳佛教修雙身法，非佛教

廣論之平議【六】

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

◆ 正覺教育基金會 ◆