

假藏傳佛教修雙身法，非佛教

廣論之平議【四】

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士◎著

廣論之平議（四）

——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士 著

達賴率領的

黃、白、紅、花四派

都非藏傳佛教

黃、白、紅、花四派

都修雙身法

非藏傳佛教

覺朗派弘傳

釋迦佛如來藏妙法

才是藏傳佛教

達賴五世假手他人

消滅了藏傳佛教覺朗派

自從正覺同修會開始弘法以來，各大道場口頭上的抵制說法是：「蕭平實弘揚的法義很奇怪，與各大道場都不一樣。」暗示說正覺同修會的法義有問題，因為他們不敢公然毀謗正覺的法義是外道法——恐怕承擔謗法的大因果，心中又很想抵制正覺。然而正覺弘法將近二十年來，經過三次嚴重的法義質疑、檢驗，也經過各大道場十餘年來私下不斷的尋找法義過失而不可得。正覺同修會弘揚的法義，既已證明是依照三乘菩提諸經所說的法義而實證、弘揚，各大道場都找不出本會的修證及所弘揚的法義與經教不符之處，又都已承認自己的法義與正覺同修會不同，這已證明他們的「修、證」都是不符經教的，才會與正覺的法義不同。

佛菩提道之修學，應求大乘般若之實證——見道；見道已，便得次第進修而正式進入初地通達位，然後可入修道位中，次第邁向佛地。大乘般若之見道，即是禪宗之破初參明心——親證本來離念、本性清淨之自心如來藏。欲求親證如來藏者，應依真正之善知識修學。真善知識之助人見道，所言所授之法，必須有明確之次第與確實可行之法，學人方有得悟之可能。若親近假名善知識，雖有大道場、大名聲、廣大徒眾、身穿僧衣，然所說所授者皆屬似是而非之法——同於常見外道意識境界；縱使學人以畢生之身口意供養之，所得唯是常見與斷見本質之相似佛法而已，必將浪擲一世於相似佛法上，殊堪扼腕！

目 錄

第三節	閒暇與圓滿	01
第一目	閒暇	01
第二目	圓滿	08
第三目	思惟暇滿人身難得	13
第四節	道總建立	17
第一目	《廣論》三士道之名	17
第二目	《廣論》三士道次第之建立	39
第四章	《廣論》下士道之平議	59
第一節	念死無常	60
第一目	世間人希求現世樂的念死無常	61

第二目	《廣論》希求後世的念死無常·····	76
第三目	二乘希求入滅的念死無常·····	88
第四目	菩薩希求證道的念死無常·····	98
第二節	三惡趣苦·····	108
第一目	地獄苦·····	109

(待續)

廣論之平議（四）

第三節 閒暇與圓滿（上承第三輯第三章未完部分）

第一目 閒暇

《親友書》說：

執邪倒見，生旁生、餓鬼、地獄、無佛教，及生邊地
蔑戾車，性為駮啞、長壽夭，於隨一中受生已，名為
八無暇過患，離此諸過得閒暇，故當策勵斷生死。

《親友書》是聖龍樹菩薩寫給禪陀迦國王的一封信，

勸國王要修善去惡，信中有提到八無暇。在大正藏中乃是《龍樹菩薩勸誡王頌》卷一：

邪見、生鬼、畜，泥犁法不聞，邊地蔑戾車，生便癡瘖性，或生長壽天，除八無暇過，閑暇既已得，爾可務當生。

學佛要有閒暇的福德，《親友書》中說有八種身是無閒暇，生在這八種無閒暇中的任何一種，則不能學佛，虛度一生光陰。此八種是：

一、執邪倒見：不相信有前後世，不相信有因果，更不相信有因果的所依、萬法的根源——第八識如來藏——本來就在，不相信有三寶，不相信末法時期仍有正

法住世，對於有正法就有證悟之機緣這回事不肯信受，或者具斷常二外道見者，具四倒者：：：等，皆是執著四倒邪見者。

二、生於旁生道：旁生普皆愚癡，故無法修行，除非生於龍族中，又值遇善知識開示，則可學正法，可受八關戒齋、菩薩戒等，始非無暇。

三、生餓鬼道：餓鬼乃時時為飢渴所逼，覓食難得，心心念念都在覓食上作意，難生修法向道之心。

四、生地獄中：地獄眾生受苦不斷，逃避痛苦都來不及了，哪有閒暇修法。

五、無佛教之世：法滅時期，無佛出世，無了義究竟正法住世，唯存表相佛法於世，雖有佛法之表相及名，卻無佛法修證之實，因為大眾普皆遠離實修實證之正行，因正法滅故，不能修學佛法。

六、生邊地蔑戾車：比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，謂之四眾；若無實證正法之四眾遊行說法處，謂之邊地；若是生在邊地，如果還有少數在家居士說法，尚不構成無暇；如果是邊地再加上蔑戾車，就構成無暇；蔑戾車是指下賤之地，種性下賤故，無正法可聞。

七、性爲駮啞：癡呆謂之駮，盲聾瘖啞謂之啞，此是指

有人出胎時即無耳根的勝義根，成爲生聾者；如果出胎後已聽聞正法，因受外力影響而成瘖啞盲聾者，則非無暇，在某些方面反而是學法之助力。

八、長壽天：《親友書》說爲無想天及無色界天，無想天爲色界四禪天中的第四天，無想天天人若不中夭，其壽命長達五百劫；生命存在期間全無意識，壽命將盡時意識方現起，一現起隨即結束此一期生命，所以不可能修行。無色界有情壽命，不中夭者，短如一萬大劫，最長可達八萬大劫；此境界之生命存在期間雖然有意識，但極微細，且不動其心，恆常安住定境中，因此也不能修法。

以上說八無暇，反過來就是具足閒暇。

修學佛道者，當遠離此八無暇，應具足見修道的次法福德，成就閒暇以修正法。然宗喀巴等藏傳佛教喇嘛所傳之邪見，必定使得眾生後世趣入此八無暇的處境中，離佛法的實證愈來愈遠。《廣論》所說之應成派中觀見，乃是標準的「執邪倒見」，具足斷常二見，為其趣入無暇者之一因。宗喀巴等藏傳佛教喇嘛廣修雙身法，甚至母親、阿姨、親子之間都可以合修，師徒亂倫更是平常事，乃至畜生女亦用以實行雙身法，如此無慚愧法，與畜生相應，失去人之格思，後世必生於畜生道中，此是趣入無暇者之第二因。藏傳佛教行者修諸羅刹、夜叉等鬼神相應法，喜樂鬼神相應的境界與感應，貪著鬼神喜樂的男女淫液屎尿等供養，妄想死後往生「烏金淨土」的羅刹、夜叉境界，此乃

趣入無暇者之第三因。藏傳佛教喇嘛妄稱成就報身佛，宗喀巴等應成中觀派者更誹謗菩薩藏，成就誹謗正法之大惡因，此乃速入無間地獄，乃趣入無暇者的第四因。藏傳佛教四大派中無有佛法可聽、可聞、可修、可證，只有一些用佛法名相包裝的外道法，生前就已經屬無佛之世，死後更是長劫入三塗而無佛法可聞，屬趣入無暇者的第五因。藏傳佛教密宗實修雙身法的行者，對於三乘菩提之解脫功德與智慧功德俱缺，對於三乘菩提修證亦無喜樂，所造所修屬異生種性，乃種性下劣而生邊地蔑戾車的無暇者，此第六因。藏傳佛教密行者若誹謗正法而入地獄，正報受完以後還有餘報，必定多世癡呆且盲聾瘖啞，此乃趣入無暇者的第七因。若在藏傳佛教修行甚淺，且不喜雙身法，也

不依上師的邪教導而造誹謗等惡業，其性障微薄，喜樂禪定等境界，若改依顯教行門，知見具足而修得禪定，然不斷我見而證得四空定或者無想定，死後往生長壽天，亦是趣入無暇者，此乃第八因。

第二目 圓滿

學正法者，除了要遠離八種無暇外，尚須具備十種圓滿；如《瑜伽師地論》卷二十一（聲聞地）說：

云何自圓滿？謂善得人身、生於聖處、諸根無缺、勝處淨信、離諸業障。

此五種是自圓滿。又說：

云何他圓滿？謂諸佛出世、說正法教、法教久住、法住隨轉、他所哀愍。

此五種是他圓滿。依根本論（聲聞地）所說，自圓滿有五項：

一、善得人身：人身是說生在人同分中，若丈夫身，男根成就，不受拘繫；或得女身而能不受拘繫，名爲善得人身。

二、生於聖處：聖處是指中國，佛法所說的中國乃指有善士四眾遊行說法之處，亦即有了義正法弘揚之處，能聽聞了義正法故，名爲中國。此處眾生善根淳厚，如《大乘寶雲經》卷四：

中國眾生利根聰哲、諸根明了智者稱嘆，堪受所說

善不善法，深解意趣，堪為諸佛甘露法器。

三、**諸根無缺**：乃是此人心性不是愚鈍者，也不會固執不化而愚癡重者，且信、進、念、定、慧五根具足無缺者，名之為諸根無缺。或者說沒有身心殘障，如耳根不具則不能聞法，身根、耳根：：等功能良好健康，並沒有瘡啞盲聾等業報所遮障，因為沒有這些缺損與遮障，才是對善法能夠精勤修習而無礙的基礎。

四、**勝處淨信**：對諸佛所說正法、正戒律能深信，具足清淨的信心者皆勝處淨信，因為對於佛所開示正法、正戒律生淨信，因此能夠出生世出世間白淨之法，這是因為淨信為前行故，使得所行白淨之法必

定符合佛所開示正法、正戒律，依此能除一切煩惱垢穢污濁的緣故。

五、離諸業障：不作不行害母、害父、害阿羅漢、破和合僧、於如來所惡心出血等五無間業，遠離五無間業故；因爲五無間業的造作增長，在現法中絕不能證得涅槃及行菩薩道。

他圓滿也有五項：

一、諸佛出世：菩薩經過三大阿僧祇劫，圓滿福智二資糧，獲得最後上妙身，安坐無上勝菩提座，現證無上正等菩提，是爲佛出世而得親遇。

二、說正法教：佛出世為弟子宣說正法，依四聖諦宣說真實苦集滅道，及所謂契經、應頌、記別、諷誦、自說、因緣、譬喻、本事、本生、方廣、希法、論議等十二部，使正法學士聞後得以出離。

三、法教久住：在佛世，或在佛涅槃後，或在正法期過後，正行未滅、正法未隱，名為法教久住。

四、法住隨轉：有力證正法者，證得正法後，如所證隨轉，能令學人隨順教授教誡，如是名為法住隨轉。

五、他所哀愍：「他」是指施主，施主對行者起哀愍心，惠施隨順淨命或衣服飲食等諸坐臥器具資具等。

第三目 思惟暇滿人身難得

且引《廣論》本身所說善言來警惕《廣論》的修學者，
《廣論》六十一頁：

我今獲得如是妙身，何故令其空無果利；我若令此空無利者，更有何事較此自欺、較此愚蒙而為重大？曾數馳奔諸惡趣等無暇險處，一次得脫；此若空耗仍還彼處者，我似無心，如被明咒之所矇蔽。

有善根者，應當作如是思：暇滿人身如此難得，我卻得到了；得到了如是妙身，如果還是空無利益的話，那麼我此生就是白來了；白來此生還不要緊，如果跟到了假善知識或惡知識，修習三惡道之法，譬如惡知識教我營利事業之

法，惡知識教我鬼神相應的金剛舞，並教我以不淨物供奉鬼神，惡知識教我無上瑜伽貪愛邪淫男女雙修之法，惡知識教我食眾生肉妄說為慈悲之法，惡知識教我無因論之緣起性空法而落入常見外道見中，惡知識教我外道修習明點氣脈等無關佛法之外道法，惡知識教我虛妄觀想起分之妄想法，惡知識教我以意識為常住不滅之常見法，惡知識教我以一切法空為證空性之法，惡知識教我常見、斷滅見為中觀之法，惡知識教我學佛不須證得實相即能成佛之法，惡知識教我只要背熟《廣論》即能成佛之謬理；而自己卻無心了知其邪謬，被明咒所矇蔽，那豈不是很冤枉？

龍樹菩薩《親友書》說：

人身難得法難聞，猶如盲龜遇浮孔；

既獲若斯希有身，宜應勤心聽正法。

（《龍樹菩薩爲禪陀迦王說法要偈》）

茫茫大海當中，有一隻瞎眼的烏龜，百年才浮出海面一次；剛好碰到一塊小浮木，小浮木上剛好又有一個小孔，而盲龜的頭又剛好鑽過小木孔上來呼吸，這種機率幾乎是小到不可能遇到，但是現在卻遇到了。在久劫生死中，能得人身又能聽聞正法的機率如同盲龜遇浮木孔，人身難得今已得；得人身已，不一定能聞正法；正法難聞，如今既得既聞，就要好好珍惜，慎選真善知識，聽聞正法，如理思量，如理修證，很快的就可以證得法界實相得無生忍，就可安穩而不墮三惡趣。並且進一步趣入第一義諦，證得無生法忍。生生增上修，地地增上學，最後成佛，這才是

真正增上生與決定勝。

現代所謂「學佛人」，由於過去生的善根具有八閒暇、十圓滿，才感得今生有學佛的機緣；但這也是「學佛人」的不幸，感生在末法時期。世尊已預記末法時期，魔王將會派遣很多魔子魔孫，變現為比丘身、比丘尼身，或變現為白衣居士身，以弘揚佛法之名，行破壞佛法之實；眾生又無擇法慧，任憑魔子魔孫勢力擴大，乃至支持魔所化現之說法師，以邪法籠罩整個佛教界。現在的佛教界正是這種現象，眾生大多缺乏正知見而無簡擇慧故不能覺知，仍繼續追隨、支持破法的表相大師。學佛人具有暇滿人身，卻生於末法時期，雖然是不幸，但是卻有不幸中的大幸：時值正法即將斷滅之時，正好有正覺同修會之出現，由導師

平實菩薩續佛慧命，宣說正法；短短的幾年中，會中已有四百多位在家、出家弟子破參「開悟明心」，能作獅子吼。此後仍將會有更多獅子吼菩薩出現人間，來摧邪顯正、正本清源，讓三乘菩提的實修實證重現人間，使得眾生具足正知正見，將一群又一群的魔子魔孫逐出佛教界、趕回他化自在天，讓正法命脈於人間永續流傳，直到末法最後五十二年，專迎 月光菩薩的到來。

第四節 道總建立

第一目 《廣論》三士道之名

《廣論》六十六頁說：

如是所成有情利義，略有二種，謂現前增上生，及畢竟決定勝。其中依於成辦現前增上生事，盡其所說，一切皆悉攝入下士，或共下士所有法類。殊勝下士者，是於現世不以爲重，希求後世善趣圓滿，以集能往善趣因故。《道燈論》云：「若以諸方便，唯於生死樂，希求自利義，知彼爲下士。」決定勝中略有二種，謂證解脫僅出生死及一切種智位。其中若依諸聲聞乘及獨覺乘，盡其所說一切皆悉攝入中士，或共中士所有法類。中士夫者，謂發厭患一切諸有，爲求自利，欲得度出三有解脫，以趣解脫方便之道三種學故。《道燈論》云：「背棄諸有樂，遮惡業爲性，若惟求自靜，說名中士夫。」如覺窩所造《攝行炬論》云：「尊長佛說依，密咒度彼岸，

能辦菩提故，此當書彼義。」謂修種智方便有二，謂密咒大乘及波羅密多大乘，此二攝入上士法類。上士夫者，謂由大悲自在而轉，爲盡有情一切苦故，希得成佛學習六度及二次第等故。《道燈論》云：「由達自身苦，若欲正盡除他一切苦者，是爲勝士夫。」此士所修菩提方便，謂波羅密多及咒。

由上文得知，整本《廣論》包含兩件事：一是增上生，一是決定勝，其乃是以阿底峽的《菩提道燈論》爲依據而說。所謂增上生事就是下士道，下士又分爲三類：普通下士、共下士及殊勝下士；求現世利樂爲普通下士，爲了修中士的前方便稱爲共下士，爲了下一生能得人天善趣者，稱爲殊勝下士。決定勝事是中士道及上士道；聲聞及獨覺

修戒定慧三學，以求解脫生死是中士道；又說要得一切種智位有兩種方便法門：密咒大乘（密宗）及波羅蜜多大乘（顯教大乘）。前者是修密咒的生起與圓滿二次第，後者是修六度，這兩種都稱爲上士道。以上就是《廣論》所說的三士道。

其實修學佛法，不需要有所謂三士道的次第分別，而種智是藏傳佛教密宗修學者永遠無法實證的，稍後再說。《廣論》所謂的增上生道，應該說是世間的善法，不一定是學佛者才能學的法，而此世間人天善法乃是共凡夫與外道的。《瑜伽師地論》卷十四說：

又有三種爲諸樂欲增上生者，所說真實增上生道：一者、布施得大財富，二者、持戒得往善趣，三

者、修定遠離苦受，得生一向無有惱害樂世界中。

由彌勒菩薩此段開示而知：人間有智慧者，都會知道要行布施或守持五戒或修學四禪八定等禪定加行，能這樣做者，就能避免來世下墮惡趣，而往生善趣，但這些終究還是不離三界有之無常敗壞苦。因此，不論學佛或不學佛的行善之人，本來就已經走在世間增上生道了。雖然學佛的人本來就行於世間增上生道，而不斷的在行人天之善，但還不能算是真正入內門學佛。因為，學佛的人首先要建立一個觀念：「我若想要成佛，必須先要開悟證真。」開悟證真後，才算是進入佛法內門修行，也才算是真正的開始學佛；在此之前的世間增上生道，乃是前面的資糧加行，屬於外門所修的。

畢竟決定勝者，唯指成佛。二乘解脫道不是究竟的佛法，故不能稱爲畢竟決定勝，《廣論》此處卻將二乘解脫併入究竟佛位而說之爲畢竟決定勝，是不正確的說法。真正佛道的修學有二主要道：一是**解脫道**，二是**佛菩提道**。佛菩提道又函蓋解脫道，因此修學佛法真正說起來只有一種道次第，就是佛菩提道。因爲，菩薩能證解脫而不希求解脫速入無餘涅槃，而要留惑潤生，以作利益眾生之事，直至成佛，這才是究竟決定勝。二乘的解脫果仍有餘苦待知，仍有餘集待斷，仍有餘生待滅，仍有餘道待修，所以仍稱不上是畢竟決定勝。

如果依《廣論》的三士道修學：下士道修完再修中士道，中士道修完再修上士道，上士道修完再修密咒乘；這

第三章 《廣論》道前基礎之平議

種道次第，其實是顛倒的道次第。何以如此說呢？依佛在第三轉法輪所說來看，表面上《廣論》是把人天乘歸於下士道，把初轉法輪解脫道歸於中士道。但是進一步簡擇《廣論》所說的內涵，卻發現《廣論》又把《阿含經》所說之蘊處界緣起性空諸法剔除，只截取四聖諦與十二因緣；甚至又將蘊處界中緣起緣滅的意識心建立為常住法，公然違背阿含解脫道。然而，三界一切法就是蘊處界諸法，而蘊處界所攝的一切法全都是緣起緣滅的生滅法，乃因緣所生法；識蘊（特別是意識）本是根塵為緣生的生滅法，《廣論》卻把緣生法中識蘊所攝的意識建立為常住不滅法，是根本就不瞭解蘊處界諸法，更不知蘊處界、四聖諦、十二因緣諸法根本因——第八識如來藏。宗喀巴在對意識虛妄的本質都不瞭解的情況下，如何能對蘊處界如實知？對蘊處界都

不如實知，又何來有正確的四聖諦及十二因緣的緣起性空可修、可證？佛在阿含所說的四聖諦及十二因緣所說的緣起性空，若依《廣論》說來，就變成無因論的斷滅法，如此不是很顛倒嗎？

再說二轉法輪的般若經，是宗喀巴認為最究竟的了義法，所以在《廣論》中把般若放在上士道中。然而佛在《解深密經》說，般若經是有上有容的，不是究竟了義之法。因此《廣論》所說的教判，顯然違背第三轉法輪究竟了義經典所說。而宗喀巴又不解般若經義，硬把般若解釋為一切法空，說為「空正見」；但是佛宣講般若經，其目的是為了讓二乘人迴小向大；在說蘊處界等一切法空時，卻同時說有一個真實不空、有真實體性的如來藏。並以種種善巧方

第三章 《廣論》道前基礎之平議

便、不同的名稱，說爲「非心心、無心相心、不念心、無住心、菩薩心……等」來說明常住的第八識如來藏，教導二乘人要迴心轉入大乘法中去親證祂，如此實相般若智慧才能出生。但宗喀巴把般若經中明說應該要親證的「非心心、無心相心」否定了，使般若經成爲有名無實的虛妄法，成爲與解脫道內容相同的世俗諦經典，如此般若經的法義就成爲多餘的戲論——性空唯名了，這不是很顛倒嗎？可憐無智的印順法師正是因爲信受繼承了宗喀巴這樣的邪見，所以把般若系經典定位爲「性空唯名」說。意思就是：般若諸經所說都是同於阿含解脫道的緣起性空之法，故無需再說般若，只要解說阿含道的緣起性空就夠了；所以般若諸經是全然同於阿含的，是唯有名相而無實質的說法，故說爲——性空唯名。

而三轉法輪的唯識方廣諸經，佛在《解深密經》中，說爲無上無容之究竟了義法，卻被宗喀巴判爲不了義。所以，唯識方廣諸經的極勝妙義理，也是成佛之最重要依據，在《廣論》中的定位卻被顛倒成了不入流的法。但是唯識方廣諸經，是菩薩悟後起修增長般若智慧的法門，也正是地上菩薩所應修的一切種智增上慧學，能否成佛，都看一切種智的修學是否圓滿而決定；但宗喀巴因執斷滅論邪見，不承認第八識，反而棄捨之，且又否定有如來藏，則其所謂的學佛，就永遠只能停留在世俗法的意識層面上，同於佛學研究的學問一樣，如此不是顛倒嗎？唯識方等經典中所說的唯識增上慧學，是成佛所憑藉的一切種智內容，是證得般若中觀以後才有能力實修的法義，宗喀巴卻判爲方便法，判爲更下於般若中觀的不了義法，如此不是

顛倒嗎？

宗喀巴將一切種智修證的根本——實證第八識如來藏所含藏的一切種子的智慧——第三轉法輪種種唯識系列經典所說的如來藏加以否定之後，於《廣論》中再作出如此的主張：

謂修種智方便有二，謂密咒大乘及波羅密多大乘，此二攝入上士法類。

這是有背後原因的，不可單從文字表相來判斷他的說法是否正確。若單從他這三句話的文字表相來看，他的說法是正確的：波羅密多大乘是修種智的方便。但在密咒乘中修學密咒，卻絕對不是成就種智的方便法，而且是完全相悖的法。但宗喀巴在《廣論》中為何會說密咒乘的修學也

是修證種智的方便呢？原因就在於他將種子曲解，想要引導學人進入密法中。宗喀巴所說的種子的智慧，是指雙身法中喇嘛射精能使明妃、佛母懷孕；知道精液即是種子（如同植物種子能出生植物一般）的智慧，即是一切種智。宗喀巴因此而說密咒乘的修學也是證得種智的方便之一，因為密咒乘修持密咒的結果就是實修雙身法，最後則是知道種子（精液）能出生人類；有了這種智慧而能控制自己要不要射精，就是獲得一切種智而成佛了。但是佛所說一切種智中所說的種子，卻是指第八識如來藏中含藏的一切種子——八識心王的一切功能差別；指的是如來藏自己的功能差別、以及如來藏所含藏的七識心的功能差別……等，種子又名為界，又名為功能差別故。具足證知八識心王一切種子——一切功能差別——就是具足證得一切種智而成佛。但宗喀巴

將種子移植到雙身法中的精液及明妃的淫液來說，是完全曲解佛法，是以外道法取代佛法的破法行爲。

又《廣論》後面佔有半個篇幅的「別學奢摩他與毗鉢舍那」，宗喀巴又搞錯了。奢摩他與毗鉢舍那，漢譯爲止與觀；所謂的止，除了世間修四禪八定之法門以外，更重要的是於實相正法或解脫真義心得決定不動搖；觀是觀行，對於解脫之理、般若之理、種智之理，如實觀行而發起智慧。但《廣論》卻把奢摩他當成禪定波羅蜜，把毗鉢舍那當成般若波羅蜜；不知佛法中的奢摩他與毗鉢舍那二法的修習，都是兼含禪定與般若在內的。並且宗喀巴《廣論》所說的止觀雙運乃是爲了替他在另一部《廣論》——《密宗道次第廣論》——的雙身修法鋪路，導引讀者進入密宗道去修樂空雙

運，所以他在《廣論》說的止觀，也是雙身法中在瑜伽時——在動作時——應該要止或繼續動作中的觀察。他有如此天大的誤解，難道不是顛倒嗎？

又依《廣論》三士道次第修學的說法：

下士道修習圓滿才能修中士道。

則密咒乘行者，永遠都無機會修習中士道。因為，宗喀巴的說法是：下士道是修人間善法，必須要至佛地方才圓滿；故除非成佛，否則下士道的修學就永遠不能圓滿；若說下士道圓滿而成佛以後，才回來補修中士道的聲聞法解脫道，這種說法難道不是顛倒嗎？而且，福德資糧永遠都不應嫌多，永遠都應繼續修集不斷，所以世尊成佛以後

第三章 《廣論》道前基礎之平議

也仍然繼續修集福德（請參閱《佛本生經》）。再者《廣論》所說的中士道修習圓滿再修上士道，也是同樣的道理，因為中士道修完就成為阿羅漢而入無餘涅槃了；如果未能入涅槃，就表示思惑煩惱尚未斷盡，就是中士道尚未圓滿；中士道既未圓滿，如何能進修上士道？甚至《廣論》主張上士道圓滿才可修密咒乘，而上士道修完時已經成佛了，又何必再修密咒乘？而密咒乘的內容自始至終都是左道的雙身法，既違背善良風俗，而且是亂倫的行爲，又違背自古以來的道德文化，也違背佛所制定的戒律，更違背出離欲界的解脫道實修，亦違背解脫道滅除蘊處界的精神，也與佛菩提道的境界背道而馳，不但是不能使人解脫、不能使人成佛，而且也不能出離欲界的繫縛，更會墮入三惡道，所以在上士道修完而成佛以後，又何必再入密咒乘呢！

又佛所說的無餘涅槃有本際獨存，而《廣論》卻否認有本際第八識實存；如此依《廣論》中士道修學無因論的四聖諦及十二因緣，就算真的能入無餘涅槃，也會成爲斷滅空（編案：實際上《廣論》所說的無因論斷滅法，是無法入無餘涅槃的），那又何必依《廣論》來修學此終究會成爲斷滅空的邪法呢！再說上士道修學布施乃至禪定，最後卻成爲一切法空之假名般若的空無斷滅，而把蘊處界都滅盡了以後，卻又主張意識是常住不滅的，豈非自語相違呢？意識常住當然不可能是一切法空故。又意識本屬五蘊中識蘊所攝之法，蘊處界滅盡時怎還有意識常住耶？這等於是證得阿羅漢果以後再退回凡夫位中，如是顛倒見解乃是佛所斥的四倒邪見，仍是落於常見外道所說常住不壞的意識心中，所以說宗喀巴乃是思想具足顛倒的人。假使他改爲認同阿含

正理，而把意識等十八界法全部滅除了，終於入無餘涅槃了，但是卻不許有涅槃實際的阿賴耶識心體獨存，如此涅槃就成爲斷滅境界，那麼他學佛又有何用？同屬外道斷滅見者，非名真實學佛也。

因此，學佛的道次第不是妄想把它分割成下中上及密咒乘四個次第，真正的佛菩提道只有一個，即是波羅蜜多道：包括六度波羅蜜多與十度波羅蜜多；六度是在求證三賢位的般若總相智與別相智，十度是在求證諸地的道種智。道種智圓滿時就是成就一切種智的究竟佛，是具足證得八識心王一切種子而發起的關於八識心王一切功能差別的智慧。大乘學人初學佛時，得要具足深信業果、行十善道、厭生死苦、發願求無上覺，並且有福能值遇諸佛及諸

菩薩，並能承事供養、修行諸行，這樣才能以一劫乃至萬劫修行十信，十信位圓滿以後，從初住位開始就要外門修學六度波羅蜜多；在六度中修習時，同時附帶解脫道的修習與親證。初住位主修布施功德，一一住位主修持戒功德，：：乃至五住位主修禪定功德，轉於第六住位中修集般若功德，以這樣來作爲開悟明心破參的準備。當明心證真，般若正觀現前，親證本來自性清淨涅槃時，才真正打開無門之佛門，進入七住位中，開始以般若慧來修學佛法，從此以後就是內門廣修六度萬行；在親證如來藏而生起般若總相智以前，尙未發起這個根本無分別智以前，都是外門廣修六度萬行。證得如來藏而進入第七住位，生起般若智慧了，然後次第歷經十住、十行、十迴向位，至十迴向位滿心，都還在修習布施等六度波羅蜜多，稱爲遠波

羅蜜多，是第一阿僧祇劫的修行。

十迴向位滿心進入初地後，主修十度波羅蜜多，從初地入地心主修法布施而成就檀波羅蜜多，乃至七地滿心位成就方便波羅蜜多，這是第二阿僧祇劫的修行，名近波羅蜜多；菩薩再從八地入地心漸修至十地滿心位，是第三阿僧祇劫的修行，是大波羅蜜多；轉入等覺位後，百劫修取三十二大人相、八十種隨形好，也是大波羅蜜多。如此，從初地到十地，須歷經二大阿僧祇劫的修行，圓滿布施等十度波羅蜜多，是以無生法忍智慧來修習六度及方便、願、力、智四種波羅蜜多，合爲十度波羅蜜多。於十地滿心入等覺位時，仍須以百劫時間爲了圓滿種種相好，專修福德，亦是大波羅蜜多，一切種智即將成就圓滿了。進入妙覺位時等待因緣下生

人間，於人間成佛而進入佛地時，圓滿一切種智，成究竟佛，名為圓滿波羅蜜多。但是宗喀巴所說的下士道的福德，仍然是尚未圓滿的；所以等覺位的大菩薩們，都還要再經歷整整百劫中修集廣大福德，以圓滿佛地三十二大人相、八種種隨形好。這才是真正的佛菩提道次第，所以宗喀巴的《廣論》所說三士道，內容既不正確，道次第也是荒謬顛倒的，所說的內容決非真正佛法。

《廣論》又說：

三士之名，攝決擇曰：「復有三士，謂有成就正受非律儀非非律儀所攝淨戒律儀，亦有成就正受聲聞相應淨戒律儀，亦有成就正受菩薩淨戒律儀。其中初者為下，第二為中，第三為勝。」與此義同，復

說多種上中下士建立道理。

《瑜伽師地論》〈攝決擇分〉所說「非律儀」，是指一般世間非律儀法，「非不律儀」是指在家五戒，「聲聞相應淨戒律儀」是指出家比丘、比丘尼戒，「菩薩淨戒律儀」是指在家及出家菩薩所受的菩薩戒；此是說在家、出家眾所受的戒律有異有同，不是像宗喀巴認為其中有如是文字：「其中初者為下，第二為中，第三為勝。」就認定是下中上三士道建立的道理。可見宗喀巴的文字障有多麼嚴重，如此胡亂解釋聖彌勒菩薩大論，只能瞞騙無智慧眾生而已。

《廣論》的三士道，爲了師出有名，搬出聖彌勒菩薩

的《瑜伽師地論》來證明有三士道；其實聖 彌勒菩薩所說的「三士」內容，與宗喀巴《菩提道次第廣論》說的「三士次第」，根本是風馬牛不相及。《瑜伽師地論》〈攝決擇分〉說的是「三士」而不是「三士之道」：《瑜伽師地論》中說的三士，意思是有三種人，不是說修道的次第。乃是說世間人共有二十四類，每類各有三種人，其中大部分是講世間福業，少分提到戒定慧。各種世間福業，都有各個上中下三種好人與惡人差別。戒定慧三學各個法中，也有上中下三種程度不同的人，而不是在講上士、中士、下士的先後次第。《瑜伽師地論》沒有提到「三士高下差別就是菩提道的次第」，更沒有提到「最後要轉入金剛乘（左道密宗的雙身法）」。宗喀巴只是爲了利用聖 彌勒菩薩之名義來誤導學人，使人誤認他所說的法義都與聖 彌勒菩薩相同，用

來提高自己的名氣，用來證明他所說的法具有可信度而已。宗喀巴要舉例證明之前，必須先考慮清楚所引用的例子是否恰當，如此亂舉一通，反成把柄；這也就是附佛法外道——左道密宗的西藏喇嘛們，自古以來一向採用的方法，藉以瞞騙學佛人進入左道密宗，因為藏傳佛教信徒通常不會檢驗他們所引用的經論文句是否移花接木，所以就大膽亂引而曲解之。

第二目 《廣論》三士道次第之建立

《廣論》六十八頁說：

轉趣大乘能入之門者，謂即發心於勝菩提。

六十九頁又說：

如是所說勝利略有二種，謂諸現前及畢竟勝利，初中復二：謂不墮惡趣及生善趣。若發此心能淨宿造眾多惡趣之因，能斷當來相續積集。諸善趣因，先已作者，由此攝故，增長廣大；諸新作者，亦由此心爲等起故，無窮盡際。畢竟利益者，謂諸解脫及一切種智，亦依此心易於成辦。若於現時畢竟勝利，先無真實欲得樂故，雖作是言，此諸勝利從發心生，故應勵力發起此心，亦唯空言；觀自相續，極明易了。若於增上生及決定勝，二種勝利發欲得者，故須先修共中下士所有意樂。如是若於二種勝利，發欲得已，趣修具有勝利之心者，則須發起此心根本大慈大悲。

《廣論》的道總建立，是先修下士道、而中士道、而上士道、而金剛乘，主旨在上士道的發菩提心及金剛乘¹的發菩提心，而其道總建立又是為轉入金剛乘之前導。由上文得知宗喀巴以為，發了菩提心就不會墮惡趣，會生善趣。如果真是這麼簡單的話，大家都發菩提心就好了，反正藏傳佛教說的發菩提心也只是嘴巴唸一唸而已，說完已發菩提心之後就可以放心去幹壞事，反正又不會墮惡趣，因為一切法緣起性空嘛！這樣何樂不為？但事實上並不是這樣，真的發了菩提心以後，一定會受菩薩戒，必定會受菩薩戒戒律的規範，

¹ 云金剛者，乃依男性的生殖器堅固不軟故說為性如金剛，由此可以持續長住於雙身法的淫樂境界中，故說男性藏密行者為金剛勇士，故說左道密宗為金剛乘。

而不去造作引生惡趣之業。又菩薩學子受菩薩戒後，經常布薩、懺悔，因此使惡業種懺除現行而轉依清淨，並能清淨過去所造惡趣的業種，也能自作警惕不造未來惡趣之因，如此才能說不墮惡趣。並不是如宗喀巴所說：

若發此心能淨宿造眾多惡趣之因，能斷將來相續積

集。（《廣論》頁六十九）

沒這麼簡單。這不是隨口說說就能成辦的，而是要以身口意去實際修行清淨行。然而，自認為傳承天竺佛教的「藏傳佛教」，傳統上以為菩薩戒的中心思想即是發菩提心，所以常將發菩提心與行菩薩道劃上等號，卻不知發菩提心的真實內容，不知這是因為轉依如來藏而不住有相戒中；這種行法只適用於大乘佛菩提見道後的菩薩依道共戒

而住，此乃否定法界實相之宗喀巴始終尙未夢見的境界。

菩薩發菩提心而受菩薩戒，都是盡未來際受，所以持戒的菩薩是不會故意再造惡因，只會造善因，即使不小心違犯了輕垢戒也會如法發露懺悔。但是發菩提心的菩薩不會只停留在欲界等世間善行中，還要繼續修證解脫果及佛菩提果。修證解脫果，則首先要斷我見煩惱；修證佛菩提果，則先要觸證法界實相菩提心。《廣論》說要先證中士道的解脫果，才能修上士道及密乘雙身法，但解脫果的修證第一關就是斷我見，宗喀巴卻在《廣論》中公開主張意識心常住不滅，解脫果的第一關，他就無法通過了，他又如何能修證他所主張的上士道？他又有何資格修證密乘雙身法？又如何能說他是有金剛乘實證的人？因此他所提出的

三士道乃是妄想所說的戲論，非真實可證的道次第，只是想資緣聖 彌勒菩薩於《瑜伽師地論》中所說的三士名稱而已，用以籠罩無知的學人。而且以大乘正修行來說，光是發菩提心，仍是不能斷煩惱的；光是發菩提心，也不能證得勝義菩提心。更何況宗喀巴等所建立的三士道的內涵與次第，都是誤會世俗的發菩提心、更誤會勝義菩提心，如此錯謬的見解，又哪來菩提心可發？哪來菩提心可證？不發、不證菩提心，又哪來道種智可得？更遑論一切種智的圓滿而成佛。故其說：「謂諸解脫及一切種智，亦依此心易於成辦。」皆成謊言，自語相違，所說欲得決定勝，都是不可能之事。

《廣論》六十九頁說：

於下士之時，思惟自於諸惡趣中受苦道理；及於中士之時，思惟善趣無寂靜樂，唯苦道理。次於親屬諸有情所，比度自心，而善修習，即是發生慈悲之因，菩提之心從此發生。故修共同中下心者，即是生起真菩提心所有方便，非是引導令趣餘途。如是又於彼二時中，思惟歸依及業果等，多門勵力，集福淨罪，如其所應，即菩提心之前行，修治相續之方便，七支行願及歸依等。故應了知此等即是發心方便。

七十頁又說：

如是修習中下之道，及善修習如上士時所說道已，於相續中，隨力令生真菩提心。次爲此心極堅固

故，應以不共歸依爲先而受願軌，由願儀軌正受持已，於諸學處應勵力學。次應多修欲學之心，謂欲學習六度四攝菩薩行等。若由至心起欲學已，定受行心清淨律儀。次應捨命莫令根本罪犯染著，餘中下纏及諸惡作，亦應勵力莫令有染；設若有犯，亦應由於如所宣說，出犯門中，善爲淨治。次應總學六到彼岸，特爲令心於善所緣，堪能隨欲而安住故，應善學習止體靜慮。……次爲斷執二我縛故，以見決定無我空義。次應將護無謬修法，承辦慧體毗鉢舍那。……如是以諸共道淨相續已，決定應須趣入密咒，以若入密速能圓滿二資糧故。

七十一頁又說：

次於續部，若是下部有相瑜伽，若是上部生次瑜伽，隨其一種善導修學。此堅固已，若是下部無相瑜伽，或是上部滿次瑜伽，隨於其一應善修學。

以上就是《廣論》的道總建立。《廣論》所說的修學次第，乍看之下似乎天衣無縫，其實它的道次第內容，甚多瑕疵且處處矛盾與破綻。前已說過《廣論》所說的三士道及密咒都是世間法，於四悉檀來說都不是正法，所言皆與佛法中之世俗諦及第一義諦無關，故依此修學絕不可能出離三界，更不可能證悟空性心如來藏。若依《廣論》所說修習：以三界法來說，最高只能得欲界善趣（但必須以不修雙身法、不大妄語、不否定法界實相為前提；若修樂空雙運的無上瑜伽等，必入三塗，則不可能往生善趣），因此勤修藏密法者，必不

能達色、無色界不動地。因為《廣論》乃是爲了替《密宗道次第廣論》的雙身法鋪路，因此沒有說明修學止觀禪定等重要知見，也就是：「若修習奢摩他、毗鉢舍那法，必先降伏五蓋。」若五蓋不能降伏，就不可能證得色界定，初禪一定無法發起，怎可能實證色界定、無色界定？而且，證得色界定的人，必須有一個前提，才能在證得未到地定以後發起色界定，那就是**斷除欲界貪等五蓋障礙**，且最主要的**是斷男女淫欲樂觸的貪著**；但是宗喀巴所主張的道次第卻是，斷除欲界貪的人還要退回來欲界中貪愛淫觸，而且要極力追求最大、最長久的淫觸之樂，這真是顛倒的說法。從此也知《廣論》及藏傳佛教祖師所推崇的密續所說，都是基於雙身法淫欲樂受的境界滿足爲目的，都與世間禪定及出世間解脫、世出世間菩薩法道相違背，因此說藏傳佛教

密乃是千餘年來最大的戲論。

若依四聖諦來說，《廣論》所說的行門只會造苦與集苦，更不知道真正的苦、苦集、苦滅及苦滅道因的真義，故其根本不能如實了知四聖諦的真義，當然也無資格修學藏傳佛教的法門。依因緣法來說，因為他否定了法界實相第八識，只能在現象界觀察緣起性空，落入無因論的斷滅見中，只能繼續在流轉門中生死不停、輪迴不已，根本不知十二因緣的還滅法道真義，更不知《阿含經》所隱說十因緣法「齊識而還，不能過彼」的道理。於二乘涅槃來說，《廣論》所說根本連斷我見都沒有辦法，只以為涅槃即是空，不知阿羅漢入無餘涅槃後有本際——實際——獨存。於菩薩道來說，《廣論》否定第八識如來藏，否定了因果的根

源，所說的菩薩道必然皆成戲論，只會口中嚷嚷著發菩提心，不知如何發菩提心，更不知道要證勝義菩提心。於蘊處界來說，《廣論》只稍微援引了一些佛法名相，來胡亂解釋，甚至認為意識細心常住不滅、貫通三世，連意識是虛妄的都不知道，更不能如實知蘊處界如何運作，是未斷我見的凡夫之論；以心法來說，《廣論》乃是主張六識論，只能知前六識，不知也不承認有七、八識，主張意識乃是貫穿三世的主體，不知真心妄心之差別；以意識心來說，《廣論》認為意識不滅，不知意識是斷滅法，此乃標準的倒見——認無常為常；以色法來說，《廣論》只能了知有外五塵的局部，不知有內相分五塵及法塵，於色法不如實知。

實際上《廣論》所說的中士道——解脫道及上士道——菩薩

道，都是已經背離的、誤會的「佛道」次第，乃是不正道。於奢摩他來說，《廣論》只知錯誤的「一念不生」，不知所謂的「一念不生」乃是有念而生，以為欲界粗淺的未到地定為靜慮，不知淨念相繼的靜慮，更不知大乘法中對於正法、對於實相的止——心得決定——的部分；於毗鉢舍那來說，《廣論》自以為所說是出世間勝義般若，卻不知其所觀大多只在修粗淺欲界定的世間法，並且此分所謂的「毗鉢舍那」，乃是為了要修《密宗道次第廣論》所謂的「樂空雙運」的無上瑜伽而準備，此乃粗糙欲界的未到地定，而且《廣論》更不知真正的觀行可以通實相般若及種智。

再者，以中觀來說，《廣論》誤會空性是說一切法空的斷滅空，不知空性是非有亦非空，乃是法界實相第八識雙

具的空性與有性；並且《廣論》主張的一切法空應成派中觀，乃是違背因果的律則，所以據以為師徒、父女、兄弟親屬行雙身法的亂倫行爲的藉口，認為這樣修也是一切法空。所以密乘是荒謬邪淫之法，有智慧者翻閱宗喀巴所造《密宗道次第廣論》時，若知道其中的隱語涵意，就可全然瞭解其內容全都是意識境界，而且是外道性力派的雙身法淫樂技術而已。所以，藏傳佛教密宗是喇嘛教，根本就不 是佛教。如果有人橫了心，決定要入地獄，則他來修習《廣論》是最恰當的；學了《廣論》以後，心中已先種下入藏傳佛教修習邪見的種子，將來必定會入藏傳佛教中再修金剛乘，最後必會修《密宗道次第廣論》，這樣就能如願以償勤修雙身法而毀破邪淫重戒，成就地獄業。因此，可以這麼說：「修學《廣論》就是進入地獄的先修班，廣論實修完成

班將是地獄保證班。」因為《菩提道次第廣論》與《密宗道次第廣論》乃是宗喀巴《廣論》系列的上下冊，《廣論》後半部所講的止觀也是雙身法，是以《菩提道次第廣論》前半部的三士道佛法名相，來接引初機誤信「喇嘛教就是佛教」，以《密宗道次第廣論》來完成「無上瑜伽樂空雙運實修」之目的，故此兩種《廣論》互為表裡，必不可分。

《廣論》七十三頁說：

龍猛依怙亦云：「先增上生法，決定勝後起，以得增上生，漸得決定勝。」此說增上生道及決定勝道，次第引導。聖者無著亦云：「又諸菩薩為令漸次集善品故，於諸有情，先審觀察。知劣慧者，為說淺法，隨轉粗近教授教誡。知中慧者，為說中

法，隨轉處中教授教誡。知廣慧者，為說深法，隨轉幽微教授教誡。是名菩薩於諸有情次第利行。」聖天亦於《攝行炬論》，成立先須修習到彼岸乘意樂，次趣密咒漸次道理。攝此義云：「諸初業有情，轉趣於勝義，正等覺說此，方便如梯級。」四百論中，亦說道次極為決定：「先遮止非福，中間破除我，後斷一切見，若知為善巧。」此說道有決定次第。敬母善巧阿闍黎亦云：「如淨衣染色，先以施等語，善法動其心，次令修諸法。」月稱大阿闍黎，亦引此教為所根據，成立道之次第決定。現見於道引導次第，諸修行者，極應珍貴，故於此理，應當獲得堅固定解。

但是找遍了聖龍樹菩薩的論著，都找不到所謂的三士道次第。而聖無著菩薩受學的《瑜伽師地論》所說的劣慧、中慧、廣慧，也不是在說三士道的道次第，而是說觀察眾生不同的根器，而爲之說不同層次的法義。聖彌勒菩薩所說的「劣慧」是指聲聞人，聲聞人智慧低劣，不堪聽聞菩薩大法，譬如《法華經》中說的五千聲聞比丘、比丘尼等退席事，顯示根器的下劣，故只能爲他們說粗淺的聲聞法，然後慢慢引導趣入大乘。又「中慧」者是指緣覺乘，菩薩對聲聞乘人解說因緣法中的十因緣法，有「齊識而還，不能過彼」的道理，這個識即是第八識，然後再爲聲聞人解說十二因緣法；也爲說成佛之道福慧兩足殊勝無比的知見，使其發起菩薩種性的悲願，以此而種下未來轉入大乘般若中觀親證法界實相本識的因緣，如此漸漸轉入大乘。又「廣慧」

是指已開悟之菩薩，已具備般若智慧，才能為之解說甚深極甚深之唯識方廣義理的教授教誡，而不是《廣論》中所說的純憑意識想像的「廣慧」。

聖 聖天菩薩為聖 龍樹菩薩之徒弟，他承襲並廣傳聖 龍樹菩薩之中觀理論；坦特羅密教入竄佛教，因此滅亡實質佛教而取代之，這已是 龍樹師徒入滅後之事；所以 龍樹師徒其實與坦特羅密教的傳揚完全無關，他們從來不會弘揚過坦特羅密教——修雙身法的左道密宗；後世以 龍樹及聖天為名之密教著作，純屬密教徒眾託名賢聖之偽作。

宗喀巴說：

聖天亦於攝行炬論，成立先須修習到彼岸乘意樂，次趣密咒漸次道理。攝此義云：「諸初業有情，轉

趣於勝義，正等覺說此，方便如梯級。」（《廣論》頁七十三）

這是宗喀巴自編自導之說，全非是事實，因為時空不符；況且聖天菩薩也未曾著作《攝行炬論》一書，所以宗喀巴這一段話是張冠李戴的說謊行爲。又《廣論》六十六頁說：

如覺窩所造《攝行炬論》云：「尊長佛說依，密咒度彼岸，能辦菩提故，此當書彼義。」

吾人所了知，《攝行炬論》乃是阿底峽所造，才會有「次趣密咒漸次道理」的文字；宗喀巴如此張冠李戴，已成就誹謗賢聖僧的罪業。至於敬母、月稱等人，都是應成派中觀行

者，他們所說的道次第都是具足斷、常二見的外道意識法，不能說爲真正的佛菩提道。但在此處，還是要認同宗喀巴的一點說法，謂：

現見於道引導次第，諸修行者極應珍貴，故於此理，應當獲得堅固定解。（《廣論》頁七十四）

只是此處所說的道次第，並不是宗喀巴所認定的道次第而已。

第四章 《廣論》下士道之平議

生與死，是人生的必定過程，對一般人來說，生時大家都高興，老病死時大家都不喜歡，尤其對死，更是忌諱。因此，智者應當探討，出胎後如何老死？死後又去何從？在這生死當中只有苦，但是要如何離苦？想要離苦則應當造作何種業行？……等，這些都是基本常識，對於有志修行之人，都需要探討這些問題而無法迴避。為取信修行人，宗喀巴的《廣論》也依此而建立了下士道次第，其內容為：念死無常、三惡趣苦、歸依三寶、深信業果等四項。這些都是佛教修行人所必須探討的課題，然而不只佛教如是說，一神

教、道教等等很多宗教也都或多或少如是說，所以這些課題有些是通外道的，也都是世俗眾生所能觀察到的議題，只是各宗教所依止的對象不同而已，因為各宗教派別都有各自之所依處及歸依處故。現在以正信佛教的觀點，來探討《廣論》於此四項的內涵看法是否正確如理。

第一節 念死無常

一般凡夫都以世俗的眼光來看待世間的生老病死苦，而宗喀巴的《廣論》也不例外，亦都與凡夫一樣在世間生死無常的現象上打轉，卻不知道生死無常的根源所在，他縱然天天念死無常，卻因知見的偏邪，結果還是脫離不了造作老病死無常等苦集的業行。如果是證悟菩薩以勝義諦之

見地來觀待，則可謂「置無量生死於度外」，也就是從勝義諦的角度來看，此現觀的見地乃是依如來藏非生死、非非生死的中道體性而論；證悟菩薩轉依此清淨中道性而於三界中同事利行，因此也就不必念死無常而落入一邊了。

第一目、世間人希求現世樂的念死無常

人一出母胎，即開始向死亡邁進，成住壞空是世間既定的法則之一。《大般涅槃經》卷三十八說：

觀是壽命常為無量怨讎所遠，念念損減、無有增長，猶山瀑水、不得停住，亦如朝露、勢不久停，如囚趣市、步步近死，如牽牛羊、詣於屠所。

而《廣論》中同時亦引用一些經論文句來說明生老病死苦的現象，例如：

入胎經云：「此中半數爲睡覆蓋，十年玩稚，念年衰老，愁嘆苦憂及諸恚惱亦能斷滅，從身所生多百疾病，其類非一亦能斷滅。」（《廣論》頁八十）

集法句云：「上日見多人，下日有不見；下日多見者，上日有不見。」又云：「若眾多男女，強壯亦歿亡，何能保此人，尚幼能定活。一類胎中死，如是有產地，又有始能爬，亦有能行走；有老有幼稚，亦有中年人，漸次當趣沒，猶如墮熟果。」

（《廣論》頁八十二）

以上《廣論》所引諸經論亦皆云：人的五陰必定會漸次趣於死亡斷滅。

如上的《大般涅槃經》白話解釋意思是說：「正修死想者乃是要去觀察，我們這個五陰的壽命，是有無量怨恨煩惱的死亡因緣圍繞著此命根，這個壽命乃是念念都在減少損壞中，亦即剎那剎那間的生命都在不斷的流逝，是沒有辦法使生命增長。也如同瀑布流水般的剎那生滅，是不會靜止不動而安住長存的；也像早晨的露珠一般，是多麼短暫的勢力而無法永遠保持或久停；亦像死囚前往市集受刑的過程般，是一步步走向死亡的；也像待宰的牛羊一般，被繫縛著牽往屠宰場。」因此修行者當現前觀察死亡，如同佛於經中的開示，透過如此現觀而心得決定，了知此五陰

身心乃「無常敗壞，不可久住」。而《廣論》所引經論的白話解釋：「《入胎經》說：『一般的人生有一半的生命時間被覆障遮蓋在睡覺的現象中，其中有十年是玩稚無知的幼童期；而五陰念念在年老衰敗中，還有不斷的憂嘆愁苦及種種的瞋恚苦惱，最後也一樣會隨著五陰的老死而斷滅；而此五陰身所出生的各種疾病纏身，雖然其中類別非只有一種，但是卻隨時可能因此斷送性命而使此五陰身滅盡。』《集法句》也說：『上午看到的許多人還安好，但是到下午時有些人就死了、不見了；而下午看到的許多人，明天早上又有些人死了、不見了。』又說：『不論是男人或女人，這麼多的男女眾，有很多人身強力壯時都會死亡，怎能保證年輕幼弱的人一定能存活？有一些人還在胎中就死了，有些人一出生就死了，還有些人剛學會爬時就死

了，有些人才學會走路時就死了；死亡這件事是不分老年、少年的，當然也有中年人；就算一生平安也還是一步邁向死亡，就像熟果自然落地一樣。』

既然人都會死，逃也逃不掉，《廣論》又說：

無常集云：「若佛若獨覺，若諸佛聲聞，尚須捨此身，何況諸庸夫。」任住何境，其死定至者；即彼中云：「住於何處死不入，如是方所定非有。空中非有海中無，亦非可住諸山間。」（《廣論》頁七十七）

諸佛、諸聖人應世緣盡時，尚且都須捨身，何況一般凡夫！當死魔來臨，不論你躲到空中、海中或躲進深山裏，都逃不了一死。世間人因為終究會死，所以只好希求

生活中無憂無慮，沒有病苦，能長命百壽。爲了達成此希求，於是把所有心思全放在追求世間快樂上，認爲不樂白不樂，以致貪瞋癡慢疑等本有的煩惱習氣種子，不斷的熏習增強，使惡業種子愈形堅固。如此，現世中不斷再造作各種惡業，阿賴耶識中惡業種子也就越來越增長廣大，使得末那識起心動念時總是不如理作意。好不容易才從三惡趣中輾轉而出，初得人身卻又再造惡業，歿後惡業猛風的吹襲下，末那識也只好再帶著阿賴耶識，隨著業風又再度回到三惡趣。所以，惡趣是眾生大部分時間的所生處，善趣只不過是惡業報盡後的暫時生處而已。

在惡趣中很難行善，如此長時在惡趣苦受當中，很難出脫。所以《廣論》也如是說：

從惡趣死復生彼者，多如大地土；從彼死沒生善趣者，如爪上塵。（《廣論》頁六十二）

因此，《廣論》於此下士道的說法中，雖引諸多經論以顯示世間皆苦、五陰無常，沒有三界中一法可以貪戀愛樂下去，於此無常皆苦的世間中，有許多有情是在諸善惡趣中生生死死的流轉不停；但是宗喀巴等藏傳佛教黃教師徒，卻又否定了這個實踐流轉生死因果律則的根本心如來藏，卻不知道自己所說前後矛盾，否定因果的所依——第八識根本心阿賴耶識，卻又承認有三世因果的流轉；犯了如此前後矛盾的過失卻不自知，不知道藏傳佛教行者死復生惡趣者，多如大地土。因此在藏密黃教不斷否定三乘菩提之根本心，以及藏傳佛教四大派都以雙身法來取代佛教正

法的情況下，來看地藏王菩薩所發的「地獄不空，誓不成佛」的悲願，只能永遠實行下去了。（編案：這也就是爲何佛說地藏王菩薩是不能成佛的「菩薩一闡提」，因此悲願示現故！）以上所舉的是世間人追求現世短暫的少小快樂，而不計死後受長劫無量純苦的念死無常，大量信受宗喀巴《廣論》邪見者，將落入比此更慘的惡趣下場，真是可憐可愍！

《廣論》第六十三頁說：

如四百頌云：「諸人多受行，非殊勝善品，是故諸異生，多定往惡趣。」謂善趣人等，亦多受行十不善等，非勝妙品，由是亦多往惡趣故。又如於菩薩所，起瞋恚心一一刹那，尚須經劫住阿鼻獄，況內相續。現有往昔多生所造眾多惡業，果未出生，對

治未壞，豈能不經多劫住惡趣耶？

《廣論》此說倒很正確，值得藏傳佛教雙身法及否定根本心如來藏的行者引為教誡；因破壞正法正戒而下墮地獄中的宗喀巴，他若於無量苦中稍得喘息，更應自己引為教誡。再引《廣論》中難得的正說來解釋：「大多數人都造十不善業，所以死後一定生到惡趣當中。」現今自以為是佛教徒的藏密喇嘛教信徒們，有很多人已受藏密喇嘛教的惡見熏染、荼毒，故其信眾藉藏傳佛教所傳教義而喝酒、大吃眾生肉（喇嘛教導信徒說：口雖食肉，實心中未嘗食肉；酒乃為供養諸佛金剛之大甘露）；或者雖然表面說是行善業，但卻是直接間接、出錢出力護持及宣揚喇嘛教邪法；或者明著要持守菩薩戒示現清淨，暗中卻大搞雙身法的淫亂悖倫之

行，或以外道淫樂法來取代佛教清淨的正法；如是看似表相善行之人，卻是《廣論》自己所說的：「非勝妙品」，將來捨報後「由是亦多往惡趣故。」現見每年都有許多喇嘛性醜聞的事件發生，無有休止（被披露出來的只是冰山之一角），實因此雙身邪淫之法乃藏傳佛教的根本法故，卻盜取佛法名相及基礎義理，來掩護其雙身法之本質。

若如《廣論》說，對真正的菩薩生起一點點瞋恨心，就一定會下墮阿鼻地獄，說不應「於菩薩所、起瞋恚心」，然而《廣論》所說之菩薩並非實義菩薩，乃假名菩薩，因為其所作所為即是假名菩薩之作爲。佛於《優婆塞戒經》卷二〈八名義菩薩品〉開示：

善男子！復有眾生發菩提心，欲得阿耨多羅三藐三

菩提，聞無量劫苦行修道然後乃得，聞已生悔，雖修行道，心不真實；無有慚愧，不生憐愍，樂奉外道，殺羊祀天。雖有微信、心不堅固，爲五欲樂造種種惡；猗色命財，生大驕慢，所作顛倒不能利益；爲生死樂而行布施；爲生天樂受持禁戒；雖修禪定，爲命增長，是名假名菩薩。

但是我們看宗喀巴等古今西藏密宗法王、喇嘛們，崇尚意識心爲真實，乃四倒之徒，即是「雖修行道，心不真實」者；廣修師徒六親亂倫的雙身法，即是「無有慚愧，不生憐愍」者；供奉五肉血酒而勤修息誅懷增等鬼神法，又成爲「樂奉外道，殺羊祀天」。故此藏傳佛教喇嘛皆是佛所斥之「假名菩薩」，皆非實義菩薩。而現今藏傳佛教行者，真的

遇到實義菩薩欲告訴其真實理時，卻又特地推翻、惡意誹謗，如是隨學《廣論》之人可真是言行不一；既然提到了「於菩薩所，起瞋恚心一一剎那，尚須經劫住阿鼻獄」²，在這裏，就要奉勸諸《廣論》隨學者：前有說過「菩薩」二字未寫在臉上故，海峽兩岸及世界各國的藏傳佛教大師都是假名菩薩，卻把宣說勝義正法的真正菩薩謗為邪魔外道，並且還出資設壇，聘請藏傳佛教眾多喇嘛，暗中共同施行「誅法」，以藏傳佛教鬼神之「誅法」而欲誅滅實義菩薩。只因菩薩說法與他們不同，只因喇嘛之眷屬、利養流失而

² 若是只起瞋恚心而無後續之加行落於實際行動，唯是影響與被瞋之對象相應種子，不至於成爲下墮地獄之因，此說實爲喇嘛恐嚇信眾之言語，況且彼信眾都不知喇嘛根本不是菩薩。

起貪瞋的緣故；只因遭到善知識的破斥而拆穿藏傳佛教千年謊言，使得其所修能趣向異生的染污法公諸於世人面前，不再神祕而失去了雙身法的神聖性，故欲以其鬼神相應之「誅法」對付眞善知識，然卻不知道藏傳佛教「誅法」於正眞佛法、正牌菩薩面前，卻都只是無用之愚行；而彼等又極力毀謗眞善知識及所傳之正法，這已嚴重成就謗法、謗僧、惡心欲殺菩薩……等諸惡業，等同毀壞佛教之大惡業；但隨學藏傳佛教外道法者卻因無明所障，糊裡糊塗地出錢或出力，已成爲藏傳佛教喇嘛之共犯，共同造此大惡業之共業因緣，共同成就無間地獄業。藏傳佛教「學佛」人！請特別留意這個嚴重的後果，若您是理智的學佛人，而不是迷信的喇嘛教信徒，想想宗喀巴自己說的：「於菩薩所，起瞋恚心一一刹那，尚須經劫住阿鼻獄，況內

相續。」。

雖然藏傳佛教所修「誅法」對正法的菩薩根本無效，徒添荒唐事一樁；假設藏傳佛教喇嘛們真能請來鬼神假冒的護法金剛菩薩而行「誅法」，真能誅滅續佛慧命之真正菩薩；那麼您「學佛」又有何用？因為，若他們行誅法時請來的真是佛菩薩，會無慈悲無悲的「誅殺」一般眾生嗎？更何況會誅殺弘傳最勝妙如來藏正法的正牌菩薩？而正法中之護法神有大威德力，豈對藏傳佛教喇嘛差遣派來之羅刹鬼神無可奈何乎？又證悟菩薩努力弘揚 佛陀遺傳之如來藏妙法時，果真因藏傳佛教喇嘛施行「誅法」就能被誅殺，那麼「開悟破參」又有何用？功德何在？故藏傳佛教喇嘛所修習之「誅法」其實處處破綻、皆是戲論。同樣的道理，藏傳佛教

「誅法」更不可能對地上菩薩產生任何作用；若真的可以，那麼努力修行「登地」了又有何用？假使鬼神冒充的藏傳佛教「大菩薩」果真如他們所說一般神通廣大，密宗為數眾多的喇嘛們，何不聯合起來多作「廣大供養」，多行火供來供養鬼神冒充的「大菩薩」們，獲得所要的目標，就不必再學佛了！反觀達賴喇嘛等藏傳佛教勢力，為何還要受世間政治勢力的影響而無法繼續掌控西藏？因此可知藏傳佛教「誅法」³皆是虛妄想，只能恐嚇籠罩無知的迷信者，乃是等而下之的修法。再者，當您火供之後，把供品用汽油燒毀，以供養山精鬼魅等鬼神，祈求大力鬼神保護「生意興隆、財

³ 有關誅法之詳細內容，可參閱平實導師著《狂密與真密》第三輯或上《成佛之道》網站查閱。

源廣進、長命百歲」時，您真的就能「要什麼就有什麼」了嗎？若如此，因果何在？還需要《廣論》大力宣導抄錄自佛教法義的六度名相而建立的三士道嗎？具世間理智者皆不應被其所騙！所以財神法及誅法等說，都是自意妄想施設的愚人所修法，因此證明《廣論》所述只是籠罩世人，竟然說如此就是已經達到世間人念死無常的目的，那又何必辛辛苦苦來求後世安樂，來求解脫，來求當菩薩或成佛？藏傳佛教信徒今世已得人身，卻因學「密」的惡因緣而造作破法及邪淫等惡業，未來長劫本可因修行而為人、生天，但是卻因邪見、邪教導的緣故，而毀於此生，真是冤枉！

第二目 《廣論》希求後世的念死無常

既得人身已，多數只求現世安樂，有些卻又因為學密而在死後回到惡趣，這不是學佛求智慧的人應有的智慧行。所以，必須要以正修人間善法為資糧，來勤修正道，才不會因邪見、惡緣又再墮三惡趣，但最重要的前提是不毀謗正法。宗喀巴於《廣論》說的念死無常，主要目的乃是要修學者，透過這樣的次第來學，待修到後面的止觀雙運，更能進修另外一部《廣論》——《密宗道次第廣論》，雖此修念死無常，卻希望修學者能透過念死無常的說明，而能精進修「密法」，再繼續配合《廣論》後面的止觀雙運（雙身法樂空雙運）的內涵導引，而生起希求後世安樂之心，後世安樂是指往生人、天善趣，也就是其所謂的「增上生」。這樣就可理所當然的修《密宗道次第廣論》的無上瑜伽雙身法。

《廣論》七十七頁說：

如何修念死者，謂應由於三種根本，九種因相，三種決斷門中修習。此中有三：一、思決定死，二、思惟死無定期，三、思惟死時除法而外，餘皆無益。

其中所說：一、思決定死，分三種因相：思惟死亡決定會來，思惟壽命不會增加而只有不斷的減少，思惟生時亦無閒暇修習妙法決定死者；因此決斷應修善法。二、思惟死無定期，分三種因相：思惟壽無定，思惟死緣多、活緣少，思惟身極微弱；因此決斷現在就要修善法。三、思惟死時除法而外，餘皆無益，分三種因相：財帛無益，眷屬無益，自身軀當委棄；因此決斷應捨現法。

上述《廣論》所說的念死無常，要由三根本再細分為九種因相中思惟，最後結果要作三決斷，勸人要捨現法樂、修善法，就不會墮三惡趣。但是《廣論》所說善法，是真善法耶？有智者於此當注意，並以藏傳佛教所宗之目標及行門，以正理檢驗之，取其「即身成佛」的理論與佛教正法的成佛之道內涵比較，即可知道此處所說乃是爲了替後半部止觀的雙身法鋪路。若先暫時撇開其所宗之雙身法，但以前面才剛說過的：

現有往昔多生所造眾多惡業，果未出生，對治未壞，豈能不經多劫住惡趣耶？（《廣論》頁六十三）

以此說來，《廣論》勸說的多造善業還是不保險的！因爲他們所造多偏惡業故，非善法故。又若藏傳佛教密宗行

者此世真是造善業的話，也無能力擋住已緣熟之惡業種子現行而不得不感果；因為眾生於無始劫以來所造的善惡業種子無量無邊，都儲存在各自的阿賴耶識中，眾惡業種子蠢蠢欲動，一般人都無法事先了知。若只是一味的廣造善業，也只是讓善業勢力擴大而先感果。因此，下一生果報未現行之前，在這一生，惡業的對治與勤造欠缺的善業，兩方面的善行都是同樣的重要，並非只造善業即能不墮三惡趣；而懺悔善法之事修，也並非偶而作幾次就可以了事；若屬重罪惡業者，必須天天懺悔，直到見好相，惡業才不會現行，而得轉易清淨。

眾生又因無明的關係，使得末那識帶著阿賴耶識不斷的受生，有些人因惡業生到下三道；有些人因善業及持五

戒，生到欲界人間；有些人很喜歡行善，求來世福，而離男女欲，不修禪定，捨壽生欲界六天享受福報；有些人知欲界天之妙五欲仍是粗重煩惱，求離欲界五塵，修清淨梵行及四禪八定，來世可生色界或無色界天。如此，因為造惡業而生下三道，因為造善業而生欲界人、天，因為修定福而生色、無色界天，這樣輪迴而流轉不停，都不離分段生死苦，七轉識無法自滅，始終無緣於涅槃的修證。因此，若要希求後世安樂，不但善業要造，懺悔惡業之善行也要做；另外還有一個條件是持五戒不犯，三項並行才不至於墮惡趣。

但是所謂善業，並非自己認定為善業就是善業。六祖惠能說：

迷人修福不修道，只言修福便是道；布施供養福無邊，心中三惡元來造。

五祖弘忍也說：

世人生死事大，汝等終日只求福田，不求出離生死苦海，自性若迷，福何可救？

六祖惠能所說的迷人，是指未證得空性如來藏的人，也就是一般的凡夫；因般若智慧未開，尚在迷惑當中，故稱爲迷人。迷人以爲努力作善事，如布施供養或護持表相上的「佛法」，就叫作學佛，其實反而是在造作將來往生三惡道的惡業，自己卻都不知道。如何說呢？譬如布施供養的對象，若是否認阿賴耶識爲常住法、爲根本因，而說一

切法緣起性空的無因論斷滅空的六識論法師及團體；或信口說末那識與阿賴耶識都是由第六意識細分出來的，而稱爲第七意識、第八意識的這類團體；或說「意識常住不滅，是生死流轉之因」的常見外道團體；或說佛經是二千多年前所創造的，已經不符合現代環境生活方式的修行與實證等等；這些都是藏傳佛教中觀應成派的邪說邪見所衍生的惡法。如果布施供養這一類邪說邪見的團體，則更增長惡法的勢力，受害的眾生將會更多更廣，如此怎能說是利益眾生呢！自以爲所行的是屬於一心救護眾生而廣造的善業，結果卻淪爲殘害眾生的惡業，內心還沾沾自喜，以爲福德無量無邊，事實上卻已成惡法的共業，這樣豈不冤枉啊！五祖弘忍更進一步說，求出離才是修行的根本，只修福而不求出離，還是在三界中受苦。所以信受藏傳佛教《廣論》

的同修們應三思之。

凡夫不墮惡趣，除了前說要造真正善業及懺悔所造諸惡業外，還要持五戒不犯，五戒是不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不飲酒，前四是性戒，後一是遮戒。不殺生者，以慈悲心故，不食眾生肉，不殘害眾生；不偷盜者，非己之物不與而取；不邪淫者（出家眾則為不淫），通常而言，除自身之配偶外均為邪淫；不妄語者，不說非實語、粗惡語、離間語、綺語；不飲酒者，除醫療所需外，飲酒會昏昧、亂性，故為佛所遮止；有關五戒，前已說過，不再重述。五戒中除了不偷盜戒外⁴，其餘四戒，在藏傳佛教

⁴ 編案：然喇嘛們施設各種方便，恐嚇詐騙信眾之財物，其實也屬偷盜之行爲！

內，不論在家、出家全不禁止；如果想要持戒清淨以保人身，在密傳佛教團體中是行不通的。雖然《廣論》團體中，有人在別的道場曾受持五戒，但是將來入密後也一定要破戒，因為藏傳佛教的教條規定：要食眾生肉來增強性能力，要修雙身法，要說否定阿賴耶識如來藏的言語，還要以酒及不淨物等供養冒充佛菩薩的鬼神等等；所以在藏傳佛教團體裏，說要持五戒清淨，都是虛誑語。既然連五戒都不能持，而說修十善、作懺悔等，當然一無是處，因此《廣論》的共修者都應三思之。

再說不殺生，其中值得一提的「放生」，本是慈悲救護眾生性命而有放生之善行，但目前已被部分佛教團體所濫用，當作賺錢的工具了。而新竹鳳山寺的《廣論》團體被藏

傳佛教達賴喇嘛所矇蔽，爲了希求團體中有些人的病體能早日康復，經常舉行盛大的放生法會，總是向動物供應商訂購野生動物：鳥類以隻計價，水族類以公斤計價。供應商爲了如期交貨，於是大肆捕捉野生動物，通常捕捉之數量一定要超過訂購量之三倍以上。在捕捉過程中，動物在籠中、在水箱中、在運送過程中，被誤殺而死、相互殘殺而死、相互擠壓而死、勞累而死、恐懼而死、生病而死等等，因此一定會先犧牲三分之二以上的活體（此處稱活體，是因爲經銷商已經不把眾生當生命看待）；僥倖能存活的三分之一才能賣給《廣論》放生團體，然後再被放生到陌生環境中，大部分都會因爲生態環境不適應而死、或被其他動物噉食而死，或被預先等候的商人再度捕捉而死……；更甚者造成當地生態大改變、林木作物的毀損、環境污染等等。本

來起心動念而作的放生之舉應是善事，但是被邪思邪見所覆，爲了個人病體而作的放生，卻直接、間接殺害了更多眾生，造下了一連串的惡業，這是社會大眾所不樂見的。因此，末學在此要奉勸新竹鳳山寺的《廣論》團體及其他信受《廣論》之團體、個人，不要再聽信達賴喇嘛之言，不要再繼續舉辦如此「殺生」之法會，如此才是真正慈悲不殺。達賴喇嘛有兩口，一口宣說要有慈悲心，要發菩提心，另一口卻要吃眾生肉，言行不一；好吃眾生肉的人卻口說「放生」，因此他們所說的「放生」乃是欺誑之語，只是他們用來斂財的藉口，怎能相信呢！新竹鳳山寺的《廣論》同修們及其他信受《廣論》之團體個人，都應三思之。

上開《廣論》所說念死無常，以得人天善趣爲主；要得

人天善趣，必須行十善業，持五戒不犯，多作懺悔。這是正確的說法，但不只是如藏傳佛教觀想法一樣的純然「念死無常」而已，或者只停留在觀想的行十善業，還得要身口如實履踐十善業，更重要的是絕對不能進入密教實修雙身法或者誹謗第八識根本心，否則百千萬劫也難恢復人身；若已實修密法者，或已誹謗者，當圖補救之道，回歸正途，以免無量後世的痛苦果報。因此籲請已在學習《廣論》的同修們都應再三深思之。

第三目 二乘希求入滅的念死無常

《法華經》卷二說：

三界無安，猶如火宅；眾苦充滿，甚可怖畏；常有

生老病死憂患，如是等火，熾然不息。⁵

這是說，在三界中就好像處在失火之宅子當中一樣，都被三界有火、煩惱火、無明火等所燒惱，三界內的一切法都是沒有安樂可說的，都是被生老病死等苦惱所逼迫；如果不求出三界，不證得解脫，眾苦惱就不會息滅。所以二乘人認為希求現世安樂，或希求後世安樂，都是在三界之內受苦，所以二乘聖人都怖畏三界中的生死輪迴，希望儘早結束生命，早日脫離三界火宅。但是沒有證得三乘菩提者，此世生命的結束，並非就是一了百了，因為煩惱熾盛，還有後有，不能出離；所以二乘人努力修斷煩惱，求

⁵ CBETA, T09, no. 262, p. 14, c22-24

出三界。如果已經實證二乘涅槃以後不肯迴心大乘，則死後十八界自我全滅，即入無餘依涅槃，唯剩第八識如來藏獨存的境界，也可算是真正一了百了了。

《本事經》卷三說：

云何名爲無餘依涅槃界？謂諸苾芻得阿羅漢，諸漏已盡，梵行已立，所作已辦，已捨重擔，已證自義，已盡有結，已正解了，已善解脫，已得遍知。彼於今時一切所受，無引因故，不復希望，皆永滅盡，畢竟寂靜，究竟清涼，隱沒不現，惟由清淨無戲論體。如是清淨無戲論體，不可謂有，不可謂無，不可謂彼亦有亦無，不可謂彼非有非無，惟可

說爲不可施設究竟涅槃，是名無餘依涅槃界。⁶

以上經文所說聲聞及緣覺所希求的入無餘依涅槃，是說：「什麼叫作無餘依涅槃界？就是諸比丘證得阿羅漢果以後，三漏已經絕盡，完全沒有三界煩惱了，所應修的清淨梵行已經完成，解脫道中一切應作的修行諸事都已成辦，身心所負後有生死的重擔已卸下，已證得人無我而斷除我執了；其性質直，已證自義，而能說正法教，進而教授教誡佛之正法，如理通達涅槃法教，於解脫法得真實證；三縛結、五下、五上分結都已斷盡；已經如實現觀正解而了卻生死煩惱；已得到真正的解脫；已能普遍正確的瞭解五

⁶ CBETA, T17, no. 765, p. 678, a19-28

陰世間苦集滅道的道理。於今時的一切所受，都已不受六塵境的影響，所以沒有能引生後有煩惱的因，識陰已不再對世間諸法有所希求，十八界的自我執著已全部滅盡，趣入究竟寂靜而清涼安樂，我見、我執煩惱隱沒而不再出生了，將來捨壽後將不再有中陰身，也不再受生而永遠都不會再有名色五陰了，甚至連究竟清涼的解脫功德亦隱沒不現，無餘涅槃界中，也只剩下清淨寂靜的無戲論心體獨存。這個清淨寂靜的無戲論心體，離一切覺觀，無思量性故不會作主，永不再出生名色五陰於三界中；這個心體無形無相，猶如虛空，非三界有，故不能說祂是有；而此心體雖如虛空而本存常在，故不是斷滅空，所以不能說有或說無，也不能說亦有亦無，也不能說非有非無，只能說是究竟涅槃之無境界的境界。但此無餘涅槃又不是真的有個

能入涅槃者，出三界也不是真的有誰可以出了三界，所以只能說這是不可施設的一個境界，這不可施設而本來自在的境界就稱之為無餘依涅槃界。」這是以大乘菩薩的觀點，來看二乘聖者所證的無餘依涅槃界。

這個無餘依涅槃，是二乘人所希求的；二乘人害怕生死苦，因此二乘人期望證得無餘依涅槃；但是又害怕入了無餘依涅槃以後，十八界我全滅，成了斷滅空，因此佛為二乘人說：滅盡五陰、十八界的全部自我以後，還有一個二乘人無法證得的「清淨寂靜的無戲論心體」常住不滅，這不滅的清淨、寂靜、無戲論心體，就是阿含經說的涅槃本際、入胎識、如、諸法本母。但是二乘人不瞭解、也不求證這個空性心體，只聽佛開示而信受有不滅的本際識安住

於涅槃，了知無餘涅槃中不是斷滅空。因此，捨壽時就放心的滅盡自我而成了無餘依涅槃本際獨存的境界，不再有二乘聖人及解脫智存在。這就是大乘經說二乘種性是「灰身泯智」，也說是「焦芽敗種」的緣故。因為，佛菩提種已經殘敗了，佛菩提芽已燒焦而不可能生長出來了，故無法成就究竟的佛道。

二乘種性是「灰身泯智」、「焦芽敗種」，死後色身成灰燼，七轉識全都消滅而不再有解脫智了；佛菩提的種子敗壞而不能發芽了，永遠都不可能成佛。所以，二乘的無餘依涅槃是不究竟的。世尊爲了要使二乘聖人不入無餘依涅槃，因而有《法華經》的開演。《法華經》〈化城喻品〉說：

是故以方便，引汝趣佛慧。

以是本因緣，今說法華經；令汝入佛道，慎勿懷驚懼。譬如險惡道，迴絕多毒獸；又復無水草，人所怖畏處；無數千萬眾，欲過此險道；其路甚曠遠，經三百由旬。時有一導師，強識有智慧，明了心決定，在險濟眾難；眾人皆疲倦，而白導師言：我等今頓乏，於此欲退還。導師作是念：此輩甚可愍，如何欲退還，而失大珍寶？尋時思方便，當設神通力，化作大城郭，莊嚴諸舍宅；周匝有園林，渠流及浴池，重門高樓閣，男女皆充滿。即作是化已，慰眾言勿懼，汝等入此城，各可隨所樂。諸人既入城，心皆大歡喜；皆生安隱想，自謂已得度。導師知息已，集眾而告言：汝等當前進，此是化城耳。

我見汝疲極，中路欲退還；故以方便力、權化作此城。汝等勤精進，當共至寶所。我亦復如是，爲一切導師；見諸求道者，中路而懈廢；不能度生死，煩惱諸險道；故以方便力，爲息說涅槃；言汝等苦滅，所作皆已辦。既知到涅槃，皆得阿羅漢；爾乃集大眾，爲說真實法。諸佛方便力，分別說三乘；唯有一佛乘，息處故說二。今爲汝說實，汝所得非滅；爲佛一切智，當發大精進。汝證一切智，十力等佛法；具三十二相，乃是真實滅。諸佛之導師，爲息說涅槃；既知是息已，引入於佛慧。

7

這段經文說 佛以幻化的城市方便攝受二乘怯弱者能暫時安息，以此譬喻來開示二乘般涅槃是不究竟的。雖然二乘聖人諸漏已盡，梵行已立，所作已辦，不再引生見惑、思惑煩惱，斷盡我見與我執；此時尚未捨壽，稱之為有餘依涅槃，尚有色身微苦為所依故；但是阿羅漢未證佛菩提之前，雖然已非凡夫，卻還是愚人，愚於法界實相故，愚於成佛之道故，愚於一切種智故。縱然二乘聖人捨壽後進入無餘依涅槃，還是不究竟，因為尚有變易生死未斷故，尚有習氣種子未斷故，尚有無始無明尚未打破故，仍然不是究竟的涅槃修證故。所以佛說二乘人「汝所得非滅」，不是究竟的滅盡煩惱，所以說二乘的般涅槃，不是究竟的寂滅。

第四目 菩薩希求證道的念死無常

《法華經》卷四〈五百弟子受記品〉又有譬喻說：

爾時五百阿羅漢於佛前得受記已，歡喜踊躍，即從座起，到於佛前，頭面禮足，悔過自責：「世尊！我等常作是念：自謂已得究竟滅度。今乃知之，如無智者。所以者何？我等應得如來智慧，而便自以小智爲足。世尊！譬如有人至親友家，醉酒而臥；是時親友官事當行，以無價寶珠繫其衣裏，與之而去。其人醉臥，都不覺知；起已遊行到於他國，爲衣食故勤力求索，甚大艱難；若少有所得，便以爲足。於後親友會遇見之，而作是言：『咄哉！丈夫！何爲衣食乃至如是。我昔欲令汝得安樂、五欲

自恣，於某年月，以無價寶珠繫汝衣裏；今故現在，而汝不知；勤苦憂惱以求自活，甚為癡也。汝今可以此寶貿易所須，常可如意無所乏短。』佛亦如是，為菩薩時教化我等，令發一切智心；而尋廢忘，不知不覺。既得阿羅漢道，自謂滅度，資生艱難得少為足；一切智願，猶在不失。今者世尊覺悟我等，作如是言：『諸比丘！汝等所得，非究竟滅。我久令汝等種佛善根，以方便故示涅槃相，而汝謂為實得滅度。』世尊！我今乃知實是菩薩，得受阿耨多羅三藐三菩提記，以是因緣，甚大歡喜，得未曾有。』⁸

⁸ CBETA, T09, no. 262, p. 29, a1-24

這段經文雖然以譬喻方式來說明一個事實，然而這個事實是真正值得我們多加思考與警惕的；這個譬喻很簡單，但是寓意卻很深遠。經中是說：有一位貧窮人在親友家喝醉了，親友在他身上藏了一顆無價寶珠，給他帶回去；讓他能很輕易的得到富足安樂，但他卻渾然不知有此無價寶珠在衣服內，而任其閒置；依然很勤勞辛苦的努力工作以求獲得溫飽，當他稍有所得時就很滿足了，實在是很愚癡。直到有一天，親友告訴他身上有顆寶珠，於是這位貧窮人找到了衣中本有的無價寶珠，從此生活就不再匱乏。這是譬喻凡夫異生及愚人二乘阿羅漢等，不知自身中藏有無價寶珠——如來藏，所以凡夫怕死，阿羅漢畏生，但是卻從無始以來生生死死、死死生生，生老病死：：痛苦不斷的重複上演著；除非入無餘依涅槃而灰身泯智，否則

還要一直重演下去，永無休止。然而佛更開示「無餘涅槃並不是究竟的涅槃」，因此佛在《阿含經》中及《般若經》中，處處都隱說或顯說：有一個空性心如來藏，是眾生的無價寶珠，無始以來就已存在每個眾生身中；只要能找到祂、親證祂，就能打開無門之門，成爲真正入門的佛弟子，進入浩瀚的佛法殿堂中開始真實的修學佛法，實證無量無邊的勝妙佛法；否則若不是灰身泯智，就是永遠在三界中生死流轉，不能真正的究竟解脫。

至於空性心如來藏，心體本來是自性清淨、本來涅槃性，因此說眾生皆有本來自性清淨涅槃。如來藏無形無相，卻在眾生身中，與眾生同在，正是因爲祂的常住不壞，才有眾生生死不斷；眾生的色身與覺知心生生世世不

斷的改變，但祂無始劫以來始終如一，不曾改變；一切法依祂而出生，所以祂是一切法的根源。當眾生證悟如來藏，證得人無我的無生忍時，就會得知一切法有生有滅、皆是虛妄，只有如來藏真實不虛；眾生證悟如來藏時，就會發覺無所謂生死，因為生死是虛妄法，五蘊的生死如同寶珠表面上的影像一般生滅不停，都是幻生幻滅，所以五陰的生死並無實質，只有如來藏才是真實法。證悟如來藏以後也無所謂煩惱可說，因為煩惱也是虛妄法，只在五陰身中起起滅滅，是妄起妄滅，只有如來藏真實常住而不生不滅。證得如來藏以後轉依於祂，我執漸斷；當我執煩惱斷盡了，就是慧解脫；若依菩薩願而發願再受生為人身時，下一世保證得以暇滿人身，繼續增上。因此就能對生死都無掛礙、不對抗，於生死中得自在，這就是從已證悟

的菩薩境界來看待生死無常。

所以末法時代，眾生雖然去佛日遙，但是佛的教法尚存，既有教法存世就必有證法者出世。如果有法師說：「現在是末法時期，沒有證悟這一回事。」這一定是凡夫之身的妄語，這樣的法師你能稱他為善知識嗎？譬如鳳山寺的《廣論》同修們都喜歡誦《般若經》，持誦《般若經》雖然有功德，但是其目的卻不在於持誦而已，《般若經》存在人間主要的目的是要我們去證得經中說的空性心如來藏；證得空性心如來藏，就是證悟實相般若了。如果是真的證悟者，他隨便翻開《般若經》來，一讀就能深解經意，並非如同未證悟者只能依文解義可比。

例如《金剛經》卷一第一品說：

如是我聞：一時佛在舍衛國祇樹給孤獨園，與大比丘眾千二百五十人俱。爾時世尊食時，著衣持鉢入舍衛大城乞食，於其中次第乞已，還至本處；飯食訖，收衣鉢、洗足已，敷座而坐。⁹

明眼者一看，此中句句直指如來藏，句句明示實相心，乃至最後〈應化非真分〉第三十二品皆同如是，亦與「世尊拈花，迦葉微笑」同出一轍。未悟者只能依文解義，錯誤認取意識覺知心，或者認取識陰的五遍行心所法直覺；或者只能依文解義，如同印順法師說：

⁹ CBETA, T08, no. 235, p. 748, c20-24

食時，約爲上午九或十點鐘。佛及比丘們，過著乞食的生活，又受過午不食戒。所以，進城去乞食，總在那個時候。佛見乞食的時候到了，所以著衣持鉢進城去。……乞食以後，即回祇園吃飯。飯吃好了，這又把進城所著的大衣，盛放飯食的鉢，一一的整潔收起。入城乞食是赤足的，路上來回，不免沾染塵埃；佛陀行同人事，所以需要洗足。敷座而坐，並非閑坐，是說隨即敷設座位，端身正坐，修習止觀。如上所說，乞食屬於戒，坐屬於定，正觀法相屬於慧。又，來往於祇園及舍衛城中，是身業；入定攝心正觀，是意業；下面出定說法，是語

業。三業精進，三學相資，為宣說《金剛般若經》的緣起。¹⁰

這是凡夫眾生在依文解義而解釋《般若經》，堪稱言不及義的代表作，卻在真悟者的慧眼鑑照之下無所遁形：印順法師根本不懂般若之真實義，更不會證悟實相心如來藏。

要知道《金剛經》乃是《般若經》的濃縮版，等同整部《般若經》的宗旨；通達《金剛經》就等於通達整部《般若經》。所以，《金剛經》是有很深的涵意在裡面，切不可依文解義，否則必招三世佛怨的。既然《金剛經》等於是《般若經》的精華，當然是字字珠璣，句句珍寶；因此世尊為

¹⁰ 印順，《妙雲集》上篇，《金剛般若波羅蜜經講記》，頁24-25。

何會把祂自己生活上的點滴，放在專講般若實相的《金剛經》的開頭處？既然點滴不漏的放在開頭處，世尊必定別有用心，不只是穿衣、持鉢、進城、乞食、回家、吃飯、洗碗、脫衣、洗腳、入座，絕非只是稀鬆平常之事而已。也不要如印順法師一般，以為世尊只是在寫小學生日記的「一本流水帳」，再憑自己的臆想穿鑿附會的說「三業精進，三學相資」等猜測之言語。因為世尊已經圓滿了身、口、意三業，已經圓滿了戒、定、慧三學，不需要如同有學位的菩薩還要精進相資；這只有證得空性心的菩薩，才能真實知道世尊的穿衣、持鉢……的真正密意。既然世尊不曾明說，證悟菩薩也應當秉持世尊善覆密意的旨意，讓學人自行參究而悟入，悟了自然就可以如實深入地為自己解說《金剛經》了，從此開始即能轉經，《般若經》的真

義也就一目瞭然了。由此可知，悟與未悟之智慧差別，有如天地之懸隔，證悟後的智慧受用功德，確實是無量無邊。因此，真正想學佛者，首先要求大乘見道的證悟，這才是學佛的正途。

第二節 三惡趣苦

眾生都不喜歡生在惡趣，但是偏偏又喜歡廣造能引生惡趣之業，所以墮惡趣者如大地土，生於人天中者如爪上塵。眾生造了十不善業，重者如謗佛、謗正法、謗勝義僧等，果報成熟時，當生於地獄，阿賴耶識即化現出地獄身及生出地獄六塵的境界，讓地獄身的五陰受苦；若造其餘惡業之眾生亦如是，皆由各自之阿賴耶識出生餓鬼身、傍

生身等。阿賴耶識能變現各種異熟果報之色身及生出各種境界，讓眾生之五陰受苦樂，而透過卵、胎、濕、化四種情況來展現。所以受苦者，即是眼、耳、鼻、舌、身、意六根及六識和合而受之境界受，此根識皆由阿賴耶識所生，真妄和合運作又稱眾生。

第一目 地獄苦

依《阿含經》及《瑜伽師地論》〈本地分〉說有熱、寒地獄各八，及其周邊小地獄等，其壽命及苦受，從最痛苦的無間地獄開始往上略述如下：

一、**無間地獄**：火焰從四方而來，有情舉身皆成猛焰，受苦無間隙，只聽到哀號叫聲，才知有情在其中；又用

鐵箕盛極熱鐵炭潑撒；又令登大熱鐵山；又拔舌以熱鐵釘張之，如同張牛皮；又用熱鐵丸放置口中，燒口及咽喉；又用融銅灌口等等。其壽命長達一中劫，且時定一劫，故壽命無間；直到無間地獄業報已盡，才得出脫，轉入上一層苦受較小之地獄中，繼續受較輕微之苦受，中不絕故，命亦無間。

二、**極燒熱地獄**：是由無間地獄轉生來者，或在人間所造惡業應受此苦而轉生來此者。獄卒用三支熱鐵叉從有情下部，貫穿頭及兩肩，因此眼耳鼻口有火焰噴出；又用極熱銅鐵皮裹身，倒放在灰水大鐵鍋中煮，有情隨湯漂轉，血肉皮脈銷爛，只剩骨頭，再把骨頭洗淨過濾，放置鐵板上，血肉皮脈又復生，

不斷循環受苦；直至此地獄業報已盡，才得出脫。其壽命長達半個中劫。

三、**燒熱地獄**：是由極燒熱地獄轉生來者，或在人間所造惡業應受此苦而轉生來此者。獄卒把有情放在無限大的鐵板上，四方及裡外燒之；又把有情用鐵叉從腳穿到頭，如煎魚般反覆煎之。又令有情或躺或覆在極熱鐵地上，用熱鐵棒敲打或搗碎如肉團。直到燒熱地獄業報已盡，才得出脫。其壽命長達五億億年（換算成人間歲數。以下皆同）。

四、**大號叫地獄**：是由燒熱地獄轉生來者，或在人間所造惡業應受此苦而轉生來此者。其苦受猶如號叫地

獄，不同之處是：其舍宅如胎藏，痛苦比號叫地獄更甚，號叫更淒厲。其壽命長達六千六百萬億年，直到大號叫地獄業報已盡，才得出脫。

五、**號叫地獄**：是由大號叫地獄轉生來者，或在人間所造惡業應受此苦而轉生來此者。有情想要找一間舍宅躲避諸苦，便入大鐵室中，一進入，火便燒起，由熱、極熱、遍極熱，此諸有情遍身極受痛苦而號叫；直到號叫地獄業報已盡，才得出脫。其壽命長達八百三十萬億年。

六、**眾合地獄**：是由號叫地獄轉生來者，或在人間所造惡業應受此苦而轉生來此者。獄卒把此處有情聚集

後，逼入兩個羊頭鐵山之間，兩山逼迫，血便流注；其他尚有鐵馬頭、鐵象頭、鐵獅頭、鐵虎頭等。或把有情逼入大鐵槽中，如壓甘蔗壓榨之，血便流注。或把有情逼入兩鐵山之間，然後另一大鐵山從上壓下，有情血便流注。直到眾合地獄業報已盡，才得出脫。其壽命長達一百萬億年。

七、**黑繩地獄**：是由眾合地獄轉生來者，或在人間所造惡業應受此苦而轉生來此者。此諸有情被獄卒用黑繩在身上纏繞緝綁，緝成四方塊，或八方塊，或緝成各種圖形或文字；纏繞緝綁完後，隨黑繩處緊縮拉直，猶如工匠以繩緝木，然後再用鑿、用割、用斫、用剗等等苦刑加之，長劫受苦直到黑繩地獄業

報盡，才得出脫。其壽命長達十三萬億年。

八、**等活地獄**：是由黑繩地獄轉生來者，或在人間所造惡業應受此苦而轉生來此者。此諸有情由於惡業增上力，聚集在一起，各各執取眾苦具，相互不斷的砍殺，悶絕躡地；然後空中有聲音說：「你們可以活過來！活過來！」諸有情因業力故，就忽然活過來，於是又取苦具互相不斷砍殺，如此死了又活，活了又死，循環不已，直到等活地獄業報已盡，才得出脫，轉生於餓鬼道中。

人間的五十年爲四王天中的一天，四王天以三十天爲一月，以十二月爲一年，壽命五百歲；但四王天的五百年

才等於等活地獄的一天，等活地獄以三十天爲一月，以十二月爲一年，其中有情壽命長達一萬六千二百億年。越往下層地獄去，時間越長，故地獄眾生都是極長壽而且長期受苦的。

以上爲八大熱地獄。人間一小劫時間是：人壽最高壽八萬四千歲，每百年遞減一歲，減至最低壽十歲，再由最低壽十歲起，每百年遞增一歲，增至最高壽八萬四千歲，如此遞增一來回之時間爲一小劫；合二十小劫爲一中劫；合世界成、住、壞、空四中劫爲一大劫。

在諸大地獄各有四牆四門，每門外又有鐵牆，每一鐵牆又各有四門，每一門外按次第又有四種有情地獄，總稱

爲近邊地獄：一、煇煇地獄：有情求出舍宅，行至此熱沙中，下足皮肉血銷爛，舉足又復生，每行一步都受極苦。

二、沸屎地獄：有情出離煇煇地獄後，復陷入此沸屎地獄中，頭足皆沒，內有蟲名孃矩吒，穿皮入肉，斷筋破骨，取髓而食。三、利刀劍及刃葉林地獄等：有情出離沸屎地獄後，即陷入此中，刀刃爲路，下足皮肉筋血銷爛，舉足復生；逃離利刀劍獄後，見有樹林，前往坐在樹下欲求清涼，才坐已，微風便起，眾多葉劍從樹落下，砍截肢節身體，即有黑鰲狗扯肉噉食之；有情逃離刃葉林，又進入拉末梨林地獄，往上走則地上刺鋒向下，往下走則刺鋒向上，貫刺身體，那時又有鐵嘴大鳥啄食眼睛，以上三種地獄均爲刀劍苦具，故合說爲一。四、廣大河地獄：沸熱灰水彌漫其中，有情求舍宅從拉末梨林出，墮入大河，像豆

粒放入大鍋中煮，隨熱湯上下漂浮；河岸有獄卒，手拿杖繩及網，排列兩岸，不讓有情上岸；如有上岸，即以網網之，隨問有何需求？如答飢苦，獄卒即灌以燒成紅熱之鐵丸；如答渴苦，獄卒即以融銅灌口。以上為近邊地獄，其壽命不定，要等地獄業報盡，才能出脫，往生到餓鬼道中。

以下再說八大寒冰地獄：一、皸地獄：有情為大寒所觸，卷縮猶如瘡皸。二、皸裂地獄：如皸獄，但肉潰爛濃血流出，其瘡卷皺。三、額晰胝地獄；四、郝郝凡地獄；五、虎虎凡地獄；此三為有情受苦的叫聲差別。六、青蓮地獄：由於極重廣大寒觸，身體青瘀皮膚破裂，或五裂或六裂。七、紅蓮地獄：皮膚由青轉紅，破裂為十或多瓣。

八、大紅蓮地獄：皮膚大紅大赤，破裂爲百或多瓣。以上八大寒冰地獄，其壽命爲八大熱地獄依次第相對減半。如等活地獄有情壽命爲一萬六千二百億年，減半則爲炮地獄有情之壽命，即八千一百億年，如下類推。

此外又有一種稱爲獨一地獄，在大地獄之邊，人間亦有；受生有情，爲自身自業所感，多受如是種種大苦，如《瑜伽師地論》卷四說：

尊者取菉豆子說：「我見諸有情，燒然、極燒然、遍極燒然、總一燒然。」

又獨一地獄有情，其壽命不定。

以上依《瑜伽師地論》（本地分），說有如此眾多地獄，由造諸惡業之不善眾生來承受業報。《龍樹菩薩爲禪陀迦王說法要偈》卷一（編案：亦名《親友書》）說：

是八地獄常熾然，皆是眾生惡業報，或受大苦如押油，或碎身體若塵粉。或解支節今分散，或復剝剝及燒煮，或以沸銅澍其口，或以鐵押裂其形。鐵狗競來爭食噉，鐵鳥復集共齟掣，眾類毒蟲並嚙齧，或燒銅柱貫其身。大火猛盛俱洞燃，罪業緣故無逃避，鑊湯騰沸至高涌，顛倒罪人投其內。人命危朽甚迅駛，譬如諸天喘息頃，若人於此短命中，聞上諸苦不驚畏，當知此心甚堅固，猶如金剛難摧壞。若見圖畫聞他言，或隨經書自憶念，如是知時已難忍，況復己身自經歷，無間無救大地獄，

此中諸苦難窮盡；若復有人一日中，以三百鉞刺其體，比阿毘獄一念苦，百千萬分不及一。受此大苦經一劫，罪業緣盡後方免，如是苦惱從誰生，皆由三業不善起。

11

龍樹菩薩的此段書文，形容八大地獄苦受的情形，尤其是阿鼻獄，如果有人在一日之中，用三百支矛刺身體，還不及在阿鼻獄一念苦之百千萬分之一，此苦受要經一中劫，地獄業盡才可免除。

再說這些地獄苦受如何生出來的呢？是眾生自己造了身口意三不善業而引起的。照理說，所有眾生都應當遠離

¹¹ CBETA, T32, no. 1672, p. 747, a16-b4

地獄業之惡因，然而眾生卻並非如此，明知地獄苦受難忍，卻偏偏喜歡造地獄惡業因，死後往地獄中行；明知有一條康莊佛菩提道可修可證，卻因無明或被喇嘛們誤導而謗為邪魔外道，引來後世的長劫苦報，真是顛倒。阿底峽、宗喀巴等中觀應成派諸人，否定三乘經中所說實可親證的第八識如來藏；然而事實上，若無第八識本來常住，就不可能有眾生繼續存在三界中，則三乘菩提都成為戲論；阿底峽、宗喀巴等中觀應成派諸人，堅持六識論而撥無佛說的第八識如來藏，已造下了謗佛、謗法大惡業，已成就來世的地獄業；現今在台灣新竹的鳳山寺「菩提道次第廣論團體」，在上位之僧眾，實應多作反省：是否曾造誹謗勝義菩薩僧之極重惡業？是否曾造誹謗第三轉法輪如來藏正法之極重惡業？若有，則應該當眾作至心懺悔，事後並

且要天天在佛前作懺悔，直到親見好相，極重惡業才能消除，否則無間地獄果報在所難免。

又一般《廣論》學員，在尚未研討《廣論》後二章奢摩他與毗鉢舍那之前，都應該深思熟慮，應該懸崖勒馬，因為後二章都是造就謗法、謗勝義僧之惡業，是引導眾生趣入地獄的邪說，全屬雙身法的嚴重邪淫惡法（後當詳說）；更不要被應成派達賴喇嘛所誘惑，盲目研討信受《密宗道次第廣論》而去實際修習無上瑜伽密法，否則來世的無間地獄果報在所難免。亦或有諸藏傳佛教學人，以為自己能如聖龍樹菩薩說的「若人於此短命中，聞上諸苦不驚畏」，那就以未來無量世身命作賭注試一試吧！但這是愚癡無智之匹夫之勇，真正有智佛子，皆當以佛開示之「智為先導」來

行事，而非以愚勇行爲依導，在此懇請現在還在修學西藏密宗的學人三思。

已經達到世間人念死無常的目的，那又何必辛辛苦苦來求後世安樂，來求解脫，來求當菩薩或成佛？藏傳佛教信徒今世已得人身，卻因學「密」的惡因緣而造作破法及邪淫等惡業，未來長劫本可因修行而爲人、生天，但是卻因邪見、邪教導的緣故，而毀於此生，真是冤枉！

（待續）

佛菩提二主要道次第概要表——二道並修，以外無別佛法

佛菩提道——大菩提道

十信位修集信心——一劫乃至二萬劫

初住位修集布施功德（以財施為主）。

二住位修集持戒功德。

三住位修集忍辱功德。

四住位修集精進功德。

五住位修集禪定功德。

六住位修集般若功德（熏習般若中觀及斷我見，加行位也）。

七住位明心般若正觀現前，親證本來自性清淨涅槃。

八住位起於一切法現觀般若中道。漸除性障。

十住位眼見佛性，世界如幻觀成就。

一至十行位，於廣行六度萬行中，依般若中道慧，現觀陰處界猶如陽焰，至第十行滿心位，陽焰觀成就。

一至十迴向位熏習一切種智；修除性障，唯留最後一分思惑不斷。第十迴向滿心位成就菩薩道如夢觀。

初地：第十迴向位滿心時，成就道種智一分（八識心王一一親證後，領受五法、三自性、七種第一義、七種性自性、二種無我法）復由勇發十無盡願，成通達位菩薩。復又永伏性障而不具斷，能證慧解脫而不取證，由大願故留惑潤生。此地主修法施波羅蜜多及百法明門。證「猶如鏡像」現觀，故滿初地心。

二地：初地功德滿足以後，再成就道種智一分而入二地；主修戒波羅蜜多及一切種智。滿心位成就「猶如光影」現觀，戒行自然清淨。

資糧位

外門廣修六度萬行

見道位

內門廣修六度萬行

解脫道：二乘菩提

斷三縛結，
成初果解脫

薄貪瞋癡，
成二果解脫

斷五下分結，
成三果解脫

入地前的四加行令煩惱障現行悉斷，成四果解脫，留惑潤生。分段生死已斷，煩惱障習氣種子開始斷除，兼斷無始無明上煩惱。

三地：由三地再證道種智一分，故入三地。此地主修忍波羅蜜多及四禪八定、四無量心、五神通。能成就俱解脫果而不取證，留惑潤生。滿心位成就「猶如谷響」現觀及無漏妙定意生身。

四地：由三地再證道種智一分故入四地。主修精進波羅蜜多，於此土及他方世界廣度有緣，無有疲倦。進修一切種智，滿心位成就「如水中月」現觀。

五地：由四地再證道種智一分故入五地。主修禪定波羅蜜多及一切種智，斷除下乘涅槃貪。滿心位成就「變化所成」現觀。

修道位

六地：由五地再證道種智一分故入六地。此地主修般若波羅蜜多——依道種智現觀十二因緣——有支及意生身化身，皆自心真如變化所現，「非有似有」，成就細相觀，不由加行而自然證得滅盡定，成俱解脫大乘無學。

七地：由六地「非有似有」現觀，再證道種智一分故入七地。此地主修一切種智及方便波羅蜜多，由重觀十二有支——一支中之流轉門及還滅門——一切細相，成就方便善巧，念隨入滅盡定。滿心位證得「如健闍婆城」現觀。

八地：由七地極細相觀成就故再證道種智一分而入八地。此地主修一切種智及願波羅蜜多。至滿心位純無相觀任運恆起，故於相土自在，滿心位復證「如實覺知諸法相意生身」故。

九地：由八地再證道種智一分故入九地。主修力波羅蜜多及一切種智，成就四無礙，滿心位證得「種類俱生無行作意生身」。

十地：由九地再證道種智一分故入此地。此地主修一切種智——智波羅蜜多。滿心位起大法智雲，及現起大法智雲所含藏種種功德，成受職菩薩。

等覺：由十地道種智成就故入此地。此地應修一切種智，圓滿等覺地無生法忍；於百劫中修集極廣大福德，以之圓滿三十二大人相及無量隨形好。

妙覺：示現受生人間已斷盡煩惱障一切習氣種子，並斷盡所知障一切隨眠，永斷變易生死無明，成就大般涅槃，四智圓明。人間捨壽後，報身常住色究竟天利樂十方地上菩薩；以諸化身利樂有情，永無盡期，成就究竟佛道。

圓滿成就究竟佛果

佛子 蕭平實 謹製
(二〇〇九、〇二 修訂)
(二〇一〇、〇二 增補)

斷盡變易生死
成就大般涅槃

七地滿心斷除故意
保留之最後一分思
惑時，煩惱障所攝
色、受、想三陰有漏
習氣種子全部斷盡。

煩惱障所攝行、識二
陰無漏習氣種子任
運漸斷，所知障所攝
上煩惱任運漸斷。

佛教正覺同修會 〈修學佛道次第表〉

第一階段

- * 以憶佛及拜佛方法修習動中定力。
- * 學第一義佛法及禪法知見。
- * 無相念佛功夫成就。
- * 具備一念相續功夫——動靜中皆能看話頭。
- * 努力培植福德資糧，勤修三福淨業。

第二階段

- * 參話頭，參公案。
- * 開悟明心，一片悟境。
- * 鍛鍊功夫求見佛性。
- * 眼見佛性〈餘五根亦如是〉親見世界如幻，成就如幻觀。
- * 學習禪門差別智。
- * 深入第一義經典。
- * 修除性障及隨分修學禪定。
- * 修證十行位陽焰觀。

第三階段

- * 學一切種智真實正理——楞伽經、解深密經、成唯識論……。
- * 參究末後句。
- * 解悟末後句。
- * 透牢關——親自體驗所悟末後句境界，親見實相，無得無失。
- * 救護一切衆生迴向正道。護持了義正法。修證十迴向位如夢觀。
- * 發十無盡願，修習百法明門，親證猶如鏡像現觀。
- * 修除五蓋，發起禪定。持一切善法戒。親證猶如光影現觀。
- * 進修四禪八定、四無量心、五神通。進修大乘種智，求證猶如谷響現觀。

佛教正覺同修會 共修現況 及 招生公告 2019/02/18

一、共修現況：(請在共修時間來電，以免無人接聽。)

台北正覺講堂 103 台北市承德路三段 277 號九樓 捷運淡水線圓山站旁
Tel. 總機 02-25957295 (晚上) (分機：九樓辦公室 10、11；知客櫃檯 12、13。十樓知客櫃檯 15、16；書局櫃檯 14。五樓辦公室 18；知客櫃檯 19。二樓辦公室 20；知客櫃檯 21。)
Fax..25954493

第一講堂 台北市承德路三段 277 號九樓

禪淨班：週一晚班、週三晚班、週四晚班、週五晚班、週六下午班、週六上午班 (共修期間二年半，全程免費。皆須報名建立學籍後始可參加共修，欲報名者詳見本公告末頁。)

進階班：週一晚班、週三晚班、週四晚班、週五晚班 (禪淨班結業後轉入共修)。

增上班：瑜伽師地論詳解：每月單數週之週末 17.50~20.50。平實導師講解，2003 年 2 月開講至今，預計 2019 年圓滿，僅限已明心之會員參加。

禪門差別智：每月第一週日全天 平實導師主講 (事冗暫停)。

不退轉法輪經詳解 本經所說妙法極為甚深難解，時至末法，已然無有知者；而其甚深絕妙之法，流傳至今依舊多人可證，顯示佛法真是義學而非玄談，其中甚深極妙令人拍案稱絕之第一義諦妙義。已於 2019 年元月底開講，由平實導師詳解。每逢周二晚上開講，第一至第六講堂都可同時聽聞，歡迎菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會現場聞法，不限制聽講資格。本會學員憑上課證進入第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證證件換證進入聽講 (此為大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解)；第五及第六講堂 (B1、B2) 對外開放，不需出示任何證件，請由大樓側門直接進入。

第二講堂 台北市承德路三段 267 號十樓。

禪淨班：週一晚上班。

進階班：週三晚班、週四晚班、週五晚班、週六下午班。禪淨班結業後轉入共修。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二 18.50~20.50 影像音聲即時傳輸

第三講堂 台北市承德路三段 277 號五樓。

禪淨班：週六下午班。

進階班：週一晚班、週三晚班、週四晚班、週五晚班。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二 18.50~20.50 影像音聲即時傳輸

第四講堂 台北市承德路三段 267 號二樓。

進階班：週一晚上班、週三晚上班、週四晚上班 (禪淨班結業後轉入共修)。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二 18.50~20.50 影像音聲即時傳輸

第五、第六講堂

念佛班 每週日晚上，第六講堂共修（B2），一切求生極樂世界的三寶弟子皆可參加，不限制共修資格。

進階班：週一晚班、週三晚班、週四晚班。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二 18.50~20.50 影像音聲即時傳輸。第五、第六講堂為**開放式講堂**，不需以身分證件換證即可進入聽講，台北市承德路三段 267 號地下一樓、地下二樓。每每週二晚上講經時段開放給會外人士自由聽經，請由大樓側面梯階逕行進入聽講。聽講者請尊重講者的著作權及肖像權，請勿錄音錄影，以免違法；若有錄音錄影被查獲者，將依法處理。

正覺祖師堂 大溪區美華里信義路 650 巷坑底 5 之 6 號（台 3 號省道 34 公里處 妙法寺對面斜坡道進入）電話 03-3886110 傳真 03-3881692 本堂供奉 克勤圓悟大師，專供會員每年四月、十月各三次精進禪三共修，兼作本會出家菩薩掛單常住之用。除禪三時間以外，公元 2018 年前每逢單月第一週之週日 9:00~17:00 開放會內、外人士參訪，當天並提供午齋結緣，自公元 2019 年後開放參訪日期請參見本會公告。教內共修團體或道場，得另申請其餘時間作團體參訪，務請事先與常住確定日期，以便安排常住菩薩接引導覽，亦免妨礙常住菩薩之日常作息及修行。

桃園正覺講堂（第一、第二講堂）：桃園市介壽路 286、288 號 10 樓（陽明運動公園對面）電話：03-3749363（請於共修時聯繫，或與台北聯繫）

禪淨班：週一晚上班（1）、週一晚上班（2）、週三晚上班、週四晚上班、週五晚上班。

進階班：週四晚班、週五晚班、週六上午班。

增上班：雙週六晚上班（增上重播班）。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二晚上，以台北正覺講堂所錄 DVD 放映；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

新竹正覺講堂 新竹市東光路 55 號二樓之一 電話 03-5724297（晚上）
第一講堂：

禪淨班：週一晚上班、週五晚上班、週六上午班。

進階班：週三晚上班、週四晚上班（由禪淨班結業後轉入共修）。

增上班：單週六晚上班。雙週六晚上班（重播班）。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二晚上，以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

第二講堂：

禪淨班：週三晚上班、週四晚上班。

不退轉法輪經詳解：每週二晚上與第一講堂同步播放講經 DVD。

第三、第四講堂：裝修完畢，即將開放。

台中正覺講堂 04-23816090 (晚上)

第一講堂 台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之四 (國泰世華銀行樓上。鄰近縣市經第一高速公路前來者，由五權西路交流道可以快速到達，大樓旁有停車場，對面有素食館)。

禪淨班：週三晚上班、週四晚上班。

進階班：週一晚上班、週六上午班 (由禪淨班結束後轉入共修)。

增上班：增上班：單週六晚上班。雙週六晚上班 (重播班)。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二晚上，以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

第二講堂 台中市南屯區五權西路二段 666 號 4 樓

禪淨班：週一晚上班、週三晚上班、週六上午班。

進階班：週五晚上班 (由禪淨班結束後轉入共修)。

不退轉法輪經詳解：每週二晚上與第一講堂同步播放講經 DVD。

第三講堂、第四講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 4 樓。

嘉義正覺講堂 嘉義市友愛路 288 號八樓之一 電話：05-2318228

第一講堂：

禪淨班：週一晚上班、週四晚上班、週五晚上班、週六上午班。

進階班：週三晚上班 (由禪淨班結束後轉入共修)。

增上班：單週六晚上班。雙週六晚上班 (重播班)。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二晚上，以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

第二講堂 嘉義市友愛路 288 號八樓之二。

台南正覺講堂

第一講堂 台南市西門路四段 15 號 4 樓。06-2820541 (晚上)

禪淨班：週一晚上班、週三晚上班、週四晚上班、週五晚上班、週六下午班。

增上班：增上班：單週六晚上班。雙週六晚上班 (重播班)。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二晚上，以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

第二講堂 台南市西門路四段 15 號 3 樓。

不退轉法輪經詳解：每週二晚上與第一講堂同步播放講經 DVD。

第三講堂 台南市西門路四段 15 號 3 樓。

進階班：週三晚上班、週四晚上班、週六上午班 (由禪淨班結束後轉入共修)。

不退轉法輪經詳解：每週二晚上與第一講堂同步播放講經 DVD。

高雄正覺講堂 高雄市新興區中正三路 45 號五樓 07-2234248 (晚上)

第一講堂 (五樓)：

禪淨班：週一晚班、週三晚班、週四晚班、週五晚班、週六上午班。
增上班：單週週末下午，以台北增上班課程錄成 DVD 放映之，限已明心之會員參加。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週二晚上，以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

第二講堂（四樓）：

進階班：週三晚上班、週四晚上班、週六上午班（由禪淨班結束後轉入共修）。

不退轉法輪經詳解：每週二晚上與第一講堂同步播放講經 DVD。

第三講堂（三樓）：

進階班：週四晚班（由禪淨班結束後轉入共修）。

香港正覺講堂 ☆已遷移新址☆

九龍觀塘，成業街 10 號，電訊一代廣場 27 樓 E 室。

（觀塘地鐵站 B1 出口，步行約 4 分鐘）。電話：(852) 23262231

英文地址：Unit E, 27th Floor, TG Place, 10 Shing Yip Street,

Kwun Tong, Kowloon

禪淨班：雙週六下午班 14:30-17:30，已經額滿。

雙週日下午班 14:30-17:30。

單週六下午班 14:30-17:30，已經額滿。

進階班：雙週五晚上班（由禪淨班結束後轉入共修）。

增上班：單週週末上午，以台北增上班課程錄成 DVD 放映之。

增上重播班：雙週週末上午，以台北增上班課程錄成 DVD 放映之。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。雙週六 19:00-21:00，以台北正覺講堂所錄 DVD 放映；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯正覺講堂 ☆已遷移新址☆

825 S. Lemon Ave Diamond Bar, CA 91789 U.S.A.

Tel. (909) 595-5222（請於週六 9:00~18:00 之間聯繫）

Cell. (626) 454-0607

禪淨班：每逢週末 15:30~17:30 上課。

進階班：每逢週末上午 10:00~12:00 上課。

不退轉法輪經詳解：平實導師講解。每週六下午 13:00~15:00 以台北所錄 DVD 放映。歡迎各界人士共享第一義諦無上法益，不需報名。

二、招生公告 本會台北講堂及全省各講堂、香港講堂，每逢四月、十月下旬開新班，每週共修一次（每次二小時。開課日起三個月內仍可

插班)；但美國洛杉磯共修處之禪淨班得隨時插班共修。各班共修期間皆為二年半，全程免費，欲參加者請向本會函索報名表（各共修處皆於共修時間方有人執事，非共修時間請勿電詢或前來洽詢、請書），或直接從本會官方網站(<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/class>)或成佛之道網站下載報名表。共修期滿時，若經報名禪三審核通過者，可參加四天三夜之禪三精進共修，有機會明心、取證如來藏，發起般若實相智慧，成為實義菩薩，脫離凡夫菩薩位。

三、新春禮佛祈福 農曆年假期間停止共修：自農曆新年前七天起停止共修與弘法，正月8日起回復共修、弘法事務。新春期間正月初一～初七9.00～17.00 開放台北講堂、正月初一～初三開放桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂，以及大溪禪三道場（正覺祖師堂），方便會員供佛、祈福及會外人士請書。美國洛杉磯共修處之休假時間，請逕詢該共修處。

密宗四大派修雙身法，是外道性力派的邪法；又以生滅的識陰作為常住法，是常見外道，是假的藏傳佛教。

西藏覺囊已以他空見弘揚第八識如來藏勝法，才是真藏傳佛教

1、**禪淨班** 以無相念佛及拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。傳授解脫道正理及第一義諦佛法，以及參禪知見。共修期間：二年六個月。每逢四月、十月開新班，詳見招生公告表。

2、**進階班** 禪淨班畢業後得轉入此班，進修更深入的佛法，期能證悟明心。各地講堂各有多班，繼續深入佛法、增長定力，悟後得轉入增上班修學道種智，期能證得無生法忍。

3、**增上班 瑜伽師地論詳解** 詳解論中所言凡夫地至佛地等 17 師之修證境界與理論，從凡夫地、聲聞地……宣演到諸地所證無生法忍、一切種智之真實正理。由平實導師開講，每逢一、三、五週之週末晚上開示，僅限已明心之會員參加。2003 年二月開講至今，預定 2019 年講畢。

4、**不退轉法輪經詳解** 本經所說妙法極為甚深難解，時至末法，已然無有知者；而其甚深絕妙之法，流傳至今依舊多人可證，顯示佛法真是義學而非玄談，其中甚深極妙令人拍案稱絕之第一義諦妙義。已於 2019 年元月底開講，由平實導師詳解。不限制聽講資格。

5、**精進禪三** 主三和尚：平實導師。於四天三夜中，以克勤圓悟大師及大慧宗杲之禪風，施設機鋒與小參、公案密意之開示，幫助會員剋期取證，親證不生不滅之真實心——人人本有之如來藏。每年四月、十月各舉辦三個梯次；平實導師主持。僅限本會會員參加禪淨班共修期滿，報名審核通過者，方可參加。並選擇會中定力、慧力、福德三條件皆已具足之已明心會員，給以指引，令得眼見自己無形無相之佛性遍佈山河大地，真實而無障礙，得以肉眼現觀世界身心悉皆如幻，具足成就如幻觀，圓滿十住菩薩之證境。

6、**阿含經詳解** 選擇重要之阿含部經典，依無餘涅槃之實際而加以詳解，令大眾得以現觀諸法緣起性空，亦復不墮斷滅見中，顯示經中所隱說之涅槃實際一如來藏——確實已於四阿含中隱說；令大眾得以聞後觀行，確實斷除我見乃至我執，證得見到真現觀，乃至身證……等真現觀；已得大乘或二乘見道者，亦可由此聞熏及聞後之觀行，除斷我所之貪著，成就慧解脫果。由平實導師詳解。不限制聽講資格。

7、**解深密經詳解** 重講本經之目的，在於令諸已悟之人明解大乘法道之成佛次第，以及悟後進修一切種智之內涵，確實證知三種自性，並得據此證解七真如、十真如等正理。每逢週二 18.50~20.50 開示，由平實導師詳解。將於《**不退轉法輪經**》講畢後開講。不限制聽講資格。

8、**成唯識論詳解** 詳解一切種智真實正理，詳細剖析一切種智之微細深妙廣大正理；並加以舉例說明，使已悟之會員深入體驗所證如

來藏之微密行相；及證驗見分相分與所生一切法，皆由如來藏—阿賴耶識—直接或展轉而生，因此證知一切法無我，證知無餘涅槃之本際。將於增上班《瑜伽師地論》講畢後，由平實導師重講。僅限已明心之會員參加。

9、**精選如來藏系經典詳解** 精選如來藏系經典一部，詳細解說，以此完全印證會員所悟如來藏之真實，得入不退轉住。另行擇期詳細解說之，由平實導師講解。僅限已明心之會員參加。

10、**禪門差別智** 藉禪宗公案之微細淆訛難知難解之處，加以宣說及剖析，以增進明心、見性之功德，啟發差別智，建立擇法眼。每月第一週日全天，由平實導師開示，僅限破參明心後，復又眼見佛性者參加（事冗暫停）。

11、**枯木禪** 先講智者大師的《小止觀》，後說《釋禪波羅蜜》，詳解四禪八定之修證理論與實修方法，細述一般學人修定之邪見與岔路，及對禪定證境之誤會，消除枉用功夫、浪費生命之現象。已悟般若者，可以藉此而實修初禪，進入大乘通教及聲聞教的三果心解脫境界，配合應有的大福德及後得無分別智、十無盡願，即可進入初地心中。親教師：平實導師。未來緣熟時將於正覺寺開講。不限制聽講資格。

註：本會例行年假，自 2004 年起，改為每年農曆新年前七天開始停息弘法事務及共修課程，農曆正月 8 日回復所有共修及弘法事務。新春期間（每日 9.00~17.00）開放台北講堂，方便會員禮佛祈福及會外人士請書。大溪區的正覺祖師堂，開放參訪時間，詳見〈正覺電子報〉或成佛之道網站。本表得因時節因緣需要而隨時修改之，不另作通知。

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附：印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長 27 cm 寬 21 cm 高 7.5 cm 重 2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 回郵掛號 52 元 (長 26.5 cm×寬 19 cm)
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 孫正德老師著 回郵 52 元
附錄：平實導師著《略說八、九識並存...等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄：公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈 影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文
張正圓老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辨唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元
- 24.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
- 25.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
- 26.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說
游正光老師著 回郵 52 元

27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之）平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恒毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本。
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
31. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師 著 回郵 31 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 52 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 52 元
34. **確保您的權益**—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師 著 回郵 31 元
35. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。
（製作工本費 100 元，回郵 52 元）
36. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**
總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）
37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
38. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
39. **隨緣**—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元。
40. **學佛的覺醒** 正枝居士 著 回郵 52 元
41. **導師之真實義** 蔡正禮老師 著 回郵 31 元
42. **淺談達賴喇嘛之雙身法**—兼論解讀「密續」之達西密碼
吳明芷居士 著 回郵 31 元
43. **魔界轉世** 張正玄居士 著 回郵 31 元
44. **一貫道與開悟** 蔡正禮老師 著 回郵 31 元
45. **博愛**—愛盡天下女人 正覺教育基金會 編印 回郵 36 元
46. **意識虛妄經教彙編**—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
47. **邪箭嚙語**—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元

48.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義

蔡正禮老師著 侯正覺電子報連載後結集出版

49.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判

及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗

附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證

附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 侯正覺電子報連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於 成佛之道 網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，售價 300 元。《狂密與真密》第一輯~第四輯，亦於 2003.5.1 全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，售價 300 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美）。

假藏傳佛教修雙身法，非佛教

正智出版社 籌募弘法基金發售書籍目錄 2019/02/18

(書籍所登載售價為紙本價格)

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司
免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公
司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書。)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一~四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質
不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將
西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全
公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社
喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的
中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。
每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元

(2007年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD一片)

15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各250元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各250元
18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪說(對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正厚居士(岳靈犀)著 流通價140元
19. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯300元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪品味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片280元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製成超越意境的優美歌曲。**1.**主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。**2.**以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。**3.**正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本CD共有十首歌曲，長達63分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片280元。
22. **禪意無限 CD** 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本CD共有十首歌

曲，長達 69 分鐘，每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

- 23.我的菩提路第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
- 24.我的菩提路第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元
- 25.我的菩提路第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
- 26.我的菩提路第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
- 27.鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗。
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
- 28.維摩詰經講記 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
- 29.真假外道——破劉東亮、杜大成、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元
- 30.勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解。
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
- 31.楞嚴經講記 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
- 32.明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
- 33.見性與看話頭 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
- 34.達賴真面目——玩盡天下女人 白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
- 35.喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 200 元
- 36.假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
- 37.金剛經宗通 平實導師述 共九輯 每輯售價 250 元。
- 38.空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
珍妮·坎貝爾著 呂艾倫 中譯 售價 250 元
- 39.末代達賴——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
- 40.霧峰無霧——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 41.第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
- 42.黯淡的達賴——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 43.童女迎葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
- 44.人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提

平實導師 述，定價 400 元

45.實相經宗通 平實導師述 共八輯 每輯 250 元

46.真心告訴您(一)—達賴喇嘛在幹什麼？

正覺教育基金會編著 售價 250 元

47.中觀金鑑—詳述應成派中觀的起源與其破法本質

孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元

48.藏傳佛教要義—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊

僅在大陸流通 每冊 300 元

49.法華經講義 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元

已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯

50.西藏「活佛轉世」制度—附佛、造神、世俗法

許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元

51.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元

52.真心告訴您(二)—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？

—補祝達賴喇嘛八大壽

正覺教育基金會編著 售價 300 元

53.次法—實證佛法前應有的條件

張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元

54.涅槃—解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊 各 350 元

55.山法—西藏關於他空與佛藏之根本論

篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯

張火慶教授、張志成、呂艾倫等中譯 精裝大本 1200 元

56.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》

釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定

57.廣論之平議—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著

約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 售價未定

58.救護佛子向正道—對印順法師中心思想之綜合判攝

游宗明老師著 售價未定

59.菩薩學處—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定。

60.八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 售價未定。

61.印度佛教史—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教

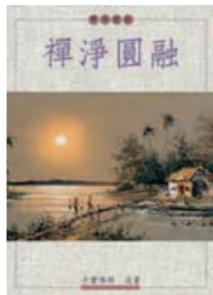
史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 售價未定

62.中國佛教史—依中國佛教正法史實而論。○○老師 著 售價未定。

63. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理。
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
64. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》。
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
65. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
66. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯300元 出版日期未定
67. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價300元 出版日期未定
68. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
69. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯300元 出版日期未定
70. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
71. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
72. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
73. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義。
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
74. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
75. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
76. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
77. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
78. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
79. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
80. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
81. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
82. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
83. **四緣**—依如來藏故有四緣。 作者未定 出版日期未定
84. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
85. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
86. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

正智出版社有限公司 書籍介紹

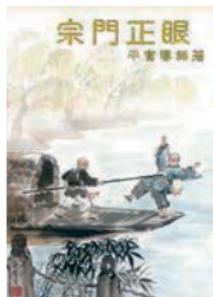
(書籍所登載售價為紙本價格)



禪淨圓融 平實導師著

言淨土諸祖所未曾言，示諸宗祖師所未曾示；禪淨圓融，另闢成佛捷徑，兼顧自力他力，闡釋淨土門之速行易行道，亦同時揭棄聖教門之速行易行道；令廣大淨土行者得免緩行難證之苦，亦令聖道門行者得以藉著淨土速行道而加快成佛之時劫。乃前無古人之超勝見地，非一般弘揚禪淨法門典籍也，先讀為快。

售價：新臺幣 200 元



宗門正眼—公案拈提第一輯 平實導師著

繼承克勤圓悟大師碧巖錄宗旨之禪門鉅作。先則舉示當代大師師之邪說，消弭當代禪門大師鄉愿之心態，摧破當今禪門「世俗禪」之妄談；次則旁通教法，表顯宗門正理；繼以道之次第，消弭古今狂禪；後藉言語及文字機鋒，直示宗門入處。悲智雙運，禪味十足，數百年來難得一睹之禪門鉅著也。(原初版書《禪門摩尼寶聚》，改版後補充為五百餘頁新書，總計多達二十四萬字，內容更精彩，並改名為《宗門正眼》，讀者原購初版《禪門摩尼寶聚》皆可寄回本公司免費換新，免附回郵，亦無截止期限)(2007

年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈)。

售價：新臺幣 500 元



禪—悟前與悟後 平實導師著

本書能建立學人悟道之信心與正確知見，圓滿具足而有次第地詳述禪悟之功夫與禪悟之內容，指陳參禪中細微淆訛之處，能使學人明自真心、見自本性。若未能悟入，亦能以正確知見辨別古今中外一切大師究係真悟？或屬錯悟？便有能力揀擇，捨名師而選明師，後時必有悟道之緣。一旦悟道，遲者七次人天往返，便出三界，速者一生取辦。學人欲求開悟者，不可不讀。

上、下兩冊售價：新臺幣 500 元；

單冊售價：新臺幣 250 元



真實如來藏 平實導師著

如來藏真實存在，乃宇宙萬有之本體，並非印順法師、達賴喇嘛等人所說之「唯有名相、無此心體」。如來藏是涅槃之本際，是一切有智之人竭盡心智、不斷探索而不能得之生命實相；是古今中外許多大師自以為悟而當面錯過之生命實相。如來藏即是阿賴耶識，乃是一切有情本自具足、不生不滅之真實心。當代中外大師於此書出版之前所未能言者，作者於本書中盡情流露、詳細闡釋。真悟者讀之，必能增益悟境、智慧增上；錯悟者讀之，必能檢討自己之錯誤，免犯大妄語業；未悟者讀之，能知參禪之理路，亦能以之檢查一切

名師是否真悟。此書是一切哲學家、宗教家、學佛者及欲昇華心智之人必讀之鉅著。

售價：新臺幣 400 元



宗門法眼—公案拈提第二輯

平實導師著

列舉實例，闡釋土城廣欽老和尚之悟處；並直示這位不識字的老和尚妙智橫生之根由，繼而剖析禪宗歷代大德之閉悟公案，解析當代密宗高僧卡盧仁波切之錯悟證據，並列舉當代顯宗高僧、大居士之錯悟證據（凡健在者，為免影響其名聞利養，皆隱其名）。藉辨正當代名師之邪見，向廣大佛子指陳禪悟之正道，彰顯宗門法眼。悲勇兼出，強拏虎鬚；慈智雙運，巧探驪龍；摩尼寶珠在手，直示宗門入處，禪味十足；若非大悟徹底，不能為之。禪門精奇人物，允宜人手一冊，供作參究及悟後印證之圭臬。本書於

2008 年 4 月改版，增寫為大約 500 頁篇幅，以利學人研讀參究時更易悟入宗門正法，以前所購初版首刷及初版二刷舊書，皆可免費換取新書。（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



起信論講記 平實導師演述

詳解大乘起信論心生滅門與真心如門之真實意旨，消除以往大師與學人對起信論所說心生滅門之誤解，由是而得了知真心如來藏之非常非斷中道正理；亦因此一講解，令此論以往隱晦而被誤解之真實義，得以如實顯示，令大乘佛菩提道之正理得以顯揚光大；初機學者亦可藉此正論所顯示之法義，對大乘法理生起正信，從此得以真發菩提心，真入大乘法中修學，世世常修菩薩正行。共六輯，都已出版，每輯三百餘頁。

每輯售價：新臺幣 250 元



楞伽經詳解 平實導師著

本經是禪宗見道者印證所悟真偽之根本經典，亦是禪宗見道者悟後起修之依據經典；故達摩祖師於印證二祖慧可大師之後，將此經典連同佛鉢祖衣一併交付二祖，令其依此經典佛示金言、進入修道位，修學一切種智。由此可知此經對於真悟之人修學佛道，是非常重要的—部經典。此經能破外道邪說，亦破佛門中錯悟名師之謬說，亦破禪宗部分祖師之狂禪：不讀經典、一向主張「一悟即成究竟佛」之謬執。並開示愚夫所行禪、觀察義禪、攀緣如禪、如來禪等差別，令行者對於三乘禪法差異有所分辨；亦糾正禪宗祖師古來對於如來禪之誤解，嗣後可免以訛傳訛之弊。此經亦是法相唯識宗之根本經典，禪者悟後欲修一切種智而入初地者，必須詳讀。全套共十輯，已全部出版完畢，每輯主文約 320 頁，每冊約 352 頁。

每冊售價：新臺幣 250 元



宗門道眼—公案拈提第三輯 平實導師著

繼宗門法眼之後，再以金剛之作略、慈悲之胸懷、犀利之筆觸，舉示寒山、拾得、布袋三大士之悟處，消弭當代錯悟者對於寒山大士……等之誤會及誹謗。亦舉出民初以來與虛雲和尚齊名之蜀郡鹽亭袁煥仙夫子——南懷瑾老師之師，其「悟處」何在？並蒐羅許多真悟祖師之證悟公案，顯示禪宗歷代祖師之睿智，指陳部分祖師、奧修及當代顯密大師之謬悟，作為殷鑑，幫助禪子建立及修正參禪之方向及知見。假使讀者閱此書已，一時尚未能悟，亦可一面加功用行，一面以此宗門道眼辨別真假善知識，避開錯誤之印證及歧路，可免大妄語業之長劫慘痛果報。欲修禪宗之禪者，務請細讀。（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



淨土聖道—兼評日本本願念佛 正德老師著

佛法甚深極廣，般若玄微，非諸二乘聖僧所能知之，一切凡夫更無論矣！所謂一切證量皆歸淨土是也！是故大乘法中「聖道之淨土、淨土之聖道」，其義甚深，難可了知；乃至真悟之人，初心亦難知也。今有正德老師真實證悟後，復能深探淨土與聖道之緊密關係，憐憫眾生之誤會淨土實義，亦欲利益廣大淨土行人同入聖道，同獲淨土中之聖道門要義，乃振奮心神、書以成文，今得刊行天下。主文 279 頁，連同序文等共 301 頁，總有十一萬六千餘字。

售價：新臺幣 200 元



宗通與說通 平實導師著

古今中外，錯誤之人如麻似粟，每以常見外道所說之靈知心，認作真心；或妄想虛空之勝性能量為真如，或錯認物質四大元素藉冥性（靈知心本體）能成就吾人色身及知覺，或認初禪至四禪中之了知心為不生不滅之涅槃心。此等皆非通宗者之見地。復有錯悟之人一向主張「宗門與教門不相干」，此即尚未通達宗門之人也。其實宗門與教門互通不二，宗門所證者乃是真如與佛性，教門所說者乃說宗門證悟之真如佛性，故教門與宗門不二。本書作者以宗教二門互通之見地，細說「宗通與說通」，從初見道至悟後起修之道、細說分明；並將諸宗諸派在整體佛教中之地位與次第，加以明確之教判，學人讀之即可了知佛法之梗概也。欲擇明主文共 381 頁，全書 392 頁。

師學法之前，允宜先讀。
售價：新臺幣 300 元



宗門血脈—公案拈提第四輯 平實導師著

末法怪象—許多修行人自以為悟，每將無念靈知認作真實；崇尚二乘法諸師及其徒眾，則將外於如來藏之緣起性空—無因論之無常空、斷滅空、一切法空—錯認為佛所說之般若空性。這兩種現象已於當今海峽兩岸及美加地區顯密大師之中普遍存在；人人自以為悟，心高氣壯，便敢寫書解釋祖師證悟之公案，大多出於意識思维所得，言不及義，錯誤百出，因此誤導廣大佛子同陷大妄語之地獄業中而不能自知。彼等書中所說之悟處，其實處處違背第一義經典之聖言量。彼等諸人不論是否身披袈裟，都非佛法

宗門血脈，或雖有禪宗法脈之傳承，亦只徒具形式；猶如螟蛉，非真血脈，未悟得根本真實故。禪子欲知佛、祖之真血脈者，請讀此書，便知分曉。平實導師著，主文 452 頁，全書 464 頁（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說 正厚居士著

人人身中都有真活佛，永生不滅而有大神用，但眾生都不了知，所以常被身外的西藏密宗假活佛籠罩欺瞞。本來就真實存在的真活佛，才是真正的密宗無上密！詎那活佛因此而說禪宗是大密宗，但藏密的所有活佛都不知道、也不會實證自身中的真活佛。本書詳實宣示真活佛的道理，舉證盧勝彥的「佛法」不是真佛法，也顯示盧勝彥是假活佛，直接的闡釋第一義佛法見道的真實正理。真佛宗的所有上師與學人們，都應該詳細閱讀，包括盧勝彥個人在內。

售價：新臺幣 140 元



宗門正道—公案拈提第五輯 平實導師著

修學大乘佛法有二果須證—解脫果及大菩提果。二乘人不證大菩提果，唯證解脫果；此果之智慧，名為聲聞菩提、緣覺菩提。大乘佛子所證二果之菩提果為佛菩提，故名大菩提果，其慧名為一切種智—函蓋二乘解脫果。然此大乘二果修證，須經由禪宗之宗門證悟方能相應。而宗門證悟極難，自古已然；其所以難者，皆在古今佛教界普遍存在三種邪見：1. 以修定認作佛法，2. 以無因論之緣起性空—否定涅槃本際如來藏以後之一切法空作為佛法，3. 以常見外道邪見（離語言妄念之靈知性）作為佛法。如是邪見，或因自身正見未立所致，或因邪師之邪教導所致，或因無始劫來虛妄熏習所致。若不破除此三種邪見，永劫不悟宗門真義、不入大乘正道，唯能外門廣修菩薩行。平實導師於此書中，有極為詳細之說明，有志佛子欲摧邪見、入於內門修菩薩行者，當閱此書。主文共 496 頁，全書 512 頁。（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈。）

售價：新臺幣 500 元



優婆塞戒經講記 平實導師講述

本經詳述在家菩薩修學大乘佛法，應如何受持菩薩戒？對人間善行應如何看待？對三寶應如何護持？應如何正確地修集此世後世證法之福德？應如何修集後世「行菩薩道之資糧」？並詳述第一義諦之正義：五蘊非我非異我、自作自受、異作異受、不作不受……等深妙法義，乃是修學大乘佛法、行菩薩行之在家菩薩所應當了知者。出家菩薩今世或未來世登地已，捨報之後多數將如華嚴經中諸大菩薩，以在家菩薩身而修行菩薩行，故亦應以此經所述正理而修之，配合《楞伽經、解深密經、楞嚴經、華嚴經》等道次第正理，方得漸次成就佛道；故此經是一切大乘行者皆應證知之正法。每輯三百餘頁；共八輯，已全部出版。

每輯售價：新臺幣 250 元



真假外道 游正光老師著

本書具體舉證佛門中的常見外道知見實例，並加以教證及理證上的辨正，幫助讀者輕鬆而快速的了知常見外道的錯誤知見，進而遠離佛門內外的常見外道知見，因此即能改正修學方向而快速實證佛法。

售價：新臺幣 200 元



狂密與真密 平實導師著

密教之修學，皆由有相之觀行法門而入，其最終目標仍不離顯教經典所說第一義諦之修證；若離顯教第一義經典、或違背顯教第一義經典，即非佛教。西藏密教之觀行法，如灌頂、觀想、還識法、寶瓶氣、大聖歡喜雙身修法、喜金剛、無上瑜伽、大樂光明、樂空雙運等，皆是印度教兩性生生不息思想之轉化，自始至終皆以如何能運用交合淫樂之法達到全身受樂為其中心思想，純屬欲界五欲的貪愛，不能令人超出欲界輪迴，更不能令人斷除我見；何況大乘之明心與見性，更無論矣！故密宗之法絕非佛法也。而其明光大手印、大圓滿法教，又皆同以常見外道所說離語言妄念之無念靈知心錯認為佛地之真

如，不能直指不生不滅之真如。西藏密宗所有法王與徒眾，都尚未開頂門眼，不能辨別真偽，以依人不依法、依密續不依經典故，不肯將其上師喇嘛所說對照第一義經典，純依密續之藏密祖師所說為準，因此而誇大其證德與證量，動輒謂彼祖師上師為究竟佛、為地上菩薩；如今台海兩岸亦有自謂其師證量高於釋迦文佛者，然觀其師所述，猶未見道，仍在觀行即佛階段，尚未到禪宗相似即佛、分證即佛階位，竟敢標榜為究竟佛及地上法王，誣惑初機學人。凡此怪象皆是狂密，不同於真密之修行者。近年狂密盛行，密宗行者被誤導者極眾，動輒自謂已證佛地真如，自視為究竟佛，陷於大妄語業中而不知自省，反謗顯宗真修實證者之證量粗淺；或如義雲高與釋性圓……等人，於報紙上公然誹謗真實證道者為「騙子、無道人、人妖、癩蛤蟆……」等，造下誹謗大乘勝義僧之大惡業；或以外道法中有為有作之甘露、魔術……等法，誣騙初機學人，狂言彼外道法為真佛法。如是怪象，在西藏密宗及附藏密之外道中，不一而足，舉之不盡，學人宜應慎思明辨，以免上當後又犯毀破菩薩戒之重罪。密宗學人若欲遠離邪見者，請閱此書，即能了知密宗之邪謬，從此遠離邪見與邪修，轉入真正之佛道。共四輯 每輯約 400 頁（主文約 340 頁）。

每輯售價：新臺幣 300 元



宗門正義—公案拈提第六輯 平實導師著

佛教有六大危機，乃是藏密化、世俗化、膚淺化、學術化、宗門密意失傳、悟後進修諸地之次第混淆；其中尤以宗門密意之失傳，為當代佛教最大之危機。由宗門密意失傳故，易令世尊本懷普被錯解，易令世尊正法被轉易為外道法，以及加以淺化、世俗化，是故宗門密意之廣泛弘傳與具緣佛弟子，極為重要。然而欲令宗門密意之廣泛弘傳予具緣之佛弟子者，必須同時配合錯誤見之解析、普令佛弟子知之，然後輔以公案解析之直示入處，方能令具緣之佛弟子悟入。而此二者，皆須以公案拈提之方式為之，方易成其功、竟其業，是故平實導師續作宗門正義一書，以利學人。全書 500 餘頁（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



心經密意——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師著

二乘菩提所證之解脫道，實依第八識心之斷除煩惱障現行而立解脫之名；大乘菩提所證之佛菩提道，實依親證第八識如來藏之涅槃性、清淨自性、及其中道性而立般若之名；禪宗祖師公案所證之真心，即是此第八識如來藏；是故三乘佛法所修所證之三乘菩提，皆依此如來藏心而立名也。此第八識心，即是《心經》所說之心也。證得此如來藏已，即能漸入大乘佛菩提道，亦可因證知此心而了知二乘無學所不能知之無餘涅槃本際，是故《心經》之密意，與三乘佛菩提之關係極為密切、不可分割，三乘佛法皆依此心而立名故。今者平實導師以其所證解脫道之無生智及佛菩提

之般若種智，將《心經》與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意，以演講之方式，用淺顯之語句和盤托出，發前人所未言，呈三乘菩提之真義，令人藉此《心經密意》一舉而窺三乘菩提之堂奧，迥異諸方言不及義之說；欲求真實佛智者、不可不讀！主文 317 頁，連同跋文及序文……等共 384 頁。

售價：新臺幣 300 元

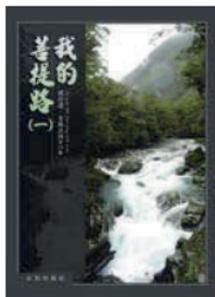


宗門密意——公案拈提第七輯 平實導師著

佛教之世俗化，將導致學人以信仰作為學佛，則將以感應及世間法之庇祐，作為學佛之主要目標，不能了知學佛之主要目標為親證三乘菩提。大乘菩提則以般若實相智慧為主要修習目標，以二乘菩提解脫道為附帶修習之標的；是故學習大乘佛法者，應以禪宗之證悟為要務，能親入大乘菩提之實相般若智慧中故，般若實相智慧非二乘聖人所能知故。此書則以台灣世俗化佛教之三大法師，說法似是而非之實例，配合真悟祖師之公案解析，提示證悟般若之關節，令學人易得悟入。全書五百餘頁（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一

片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



我的菩提路第一輯 釋悟圓、釋善藏法師等著

凡夫及二乘聖人不能實證的佛菩提證悟，末法時代的今天仍然有人能得實證，由正覺同修會釋悟圓、釋善藏法師等二十餘位實證如來藏者所寫的見道報告，已為當代學人見證宗門正法之絲縷不絕，證明大乘義學的法脈仍然存在，為末法時代求悟般若之學人照耀出光明的坦途。由二十餘位大乘見道者所繕，敘述各種不同的學法、見道因緣與過程，參禪求悟者必讀。全書三百餘頁。

售價：新臺幣 300 元



阿含正義—唯識學探源 平實導師著

廣說四大部《阿含經》諸經中隱說之真正義理，一一舉示佛陀本懷，令阿含時期初轉法輪根本經典之真義，如實顯現於佛子眼前。並提示末法大師對於阿含真義誤解之實例，一一比對之，證實唯識增上慧學確於原始佛法之阿含諸經中已隱覆密意而略說之，證實 世尊確於原始佛法中已曾密意而說第八識如來藏之總相；亦證實 世尊在四阿含中已說此藏識是名色十八界之因、之本—證明如來藏是能生萬法之根本心。佛子可據此修正以往受諸大師（譬如西藏密宗應成派中觀師：印順、昭慧、性廣、大願、達賴、宗喀巴、寂天、月稱、……等人）誤導之邪見，建立正見，轉入正道乃至親證初果而無困難；書中並詳說三果所證的**心解脫**，以及四果**慧解脫**的親證，都是如實可行的具體知見與行門。全書共七輯，已出版完畢，每輯三百餘頁。

每輯售價：新臺幣 300 元



超意境 CD

以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】



菩薩底憂鬱 CD

將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。

1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因向未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。
2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。
3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，附贈二張購書優惠券。每片 280 元。



禪意無限 CD

平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證如般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，每盒各附贈二張購書優惠

券。每片 280 元



鈍鳥與靈龜 平實導師著

鈍鳥及靈龜二物，被宗門證悟者說為二種人：前者是精修禪定而無智者，也是以定為禪的愚癡禪人；後者是有禪定、或無禪定的宗門證悟者，凡已證悟者皆是靈龜。但後來被人虛造事實，用以嘲笑大慧宗杲禪師，說他雖是靈龜，卻不免被天童禪師預記「患背」痛苦而亡：「鈍鳥難巢易，靈龜脫殼難。」藉以貶低大慧宗杲的證量。同時將天童禪師實證如來藏的證量，曲解為意識境界的離念靈知。自從大慧禪師入滅以後，錯悟凡夫對他的不實毀謗就一直存在著，不曾止息，並且捏造的假事實也隨著年月的增加而越來越多，終至編成「鈍鳥與靈龜」的假公案、假故事。

本書是考證大慧與天童之間的不朽情誼，顯現這件假公案的虛妄不實；更見大慧宗杲面對惡勢力時的正直不阿，亦顯示大慧對天童禪師的至情深義，將使後人對大慧宗杲的誣謗至此而止，不再有人誤犯毀謗賢聖的惡業。書中亦舉證宗門的所悟確以第八識如來藏為標的，詳讀之後必可改正以前被錯悟大師誤導的參禪知見，日後必定有助於實證禪宗的開悟境界，得階大乘真見道位中，即是實證般若之賢聖。全書 459 頁。

售價：新臺幣 350 元



維摩詰經講記 平實導師著

本經係 世尊在世時，由等覺菩薩維摩詰居士藉疾病而演說之大乘菩提無上妙義，所說函蓋甚廣，然極簡略，是故今時諸方大師與學人讀之悉皆錯解，何況能知其中隱含之深妙正義，是故普遍無法為人解說；若強為人說，則成依文解義而有諸多過失。今由平實導師公開宣講之後，詳實解釋其中密意，令維摩詰菩薩所說大乘不可思議解脫之深妙正法得以正確宣流於人間，利益當代學人及與諸方大師。書中詳實演述大乘佛法深妙不共二乘之智慧境界，顯示諸法之中絕待之實相境界，建立大乘菩薩妙道於永遠不敗不壞之地，以此成就護法偉功，欲冀永利娑婆人天。已經宣講圓滿整理成書流通，以利諸方大師及諸學人。全書共六輯，每輯三百餘頁。

每輯售價：新臺幣 250 元



勝鬘經講記 平實導師講述

如來藏為三乘菩提之所依，若離如來藏心體及其含藏之一切種子，即無三界有情及一切世間法，亦無二乘菩提緣起性空之出世間法；本經詳說無始無明、一念無明皆依如來藏而有之正理，藉著詳解煩惱障與所知障間之關係，令學人深入了知二乘菩提與佛菩提相異之妙理；聞後即可了知佛菩提之特勝處及三乘修道之方向與原理，邁向攝受正法而速成佛道的境界中。共六輯，每輯三百餘頁。

每輯售價：新臺幣 250 元



楞嚴經講記 平實導師著

楞嚴經係密教部之重要經典，亦是顯教中普受重視之經典；經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，將一切法都會歸如來藏及佛性—妙真如性；亦闡釋佛菩提道修學過程中之種種魔境，以及外道誤會涅槃之狀況，旁及三界世間之起源。然因言句深澀難解，法義亦復深妙寬廣，學人讀之普難通達，是故讀者大多誤會，不能如實理解佛所說之明心與見性內涵，亦因是故多有悟錯之人引為開悟之證言，成就大妄語罪。今由平實導師詳細講解之後，整理成文，以易讀易懂之語體文刊行天下，以利學人。全書十五輯，全部出版完畢。每輯三百餘頁。

每輯售價：新臺幣 300 元



我的菩提路第二輯 郭正益老師等人合著

書中詳述彼等諸人歷經各處道場學法，一一修學而加以檢擇之不同過程以後，因閱讀正覺同修會、正智出版社書籍而發起抉擇分，轉入正覺同修會中修學；乃至學法及見道之過程，都一一詳述之。其中張志成等人係由前現代禪轉進正覺同修會，張志成原為現代禪副宗長，以前未閱本書籍時，曾被人藉其名義著文評論平實導師（詳見《宗通與說通》辨正及《眼見佛性》書末附錄……等）；後因偶然接觸正覺同修會書籍，深覺以前聽人評論平實導師之語不實，於是投入極多時間閱讀本書籍、深入思辨，詳細探索中觀與唯識之關聯與異同，認為正覺之法義方是正法，深覺相應；亦解開多年來對佛法的迷雲，確定應依八識論正理修學方是正法。乃不顧面子，毅然前往正覺同修會面見平實導師懺悔，並正式學法求悟。今已與其同修王美伶（亦為前現代禪傳法老師），同樣證悟如來藏而證得法界實相，生起實相般若真智。此書中尚有七年來本會第一位眼見佛性者之見性報告一篇，一同供養大乘佛弟子。

售價：新臺幣 300 元



明心與眼見佛性 游正光老師著

本書細述明心與眼見佛性之異同，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性二關之間的關聯；書中又藉法義辨正而旁述其他許多勝妙法義，讀後必能遠離佛門長久以來積非成是的錯誤知見，令讀者在佛法的實證上有極大助益。也藉慧魔法師的謬論來教導佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮的意識境界，非唯有助於斷我見，也對未來的開悟明心實證第八識如來藏有所助益，是故學禪者都應細讀之。共 448 頁。

售價：新臺幣 300 元



見性與看話頭 黃正倬老師著

黃正倬老師的《見性與看話頭》於〈正覺電子報〉連載完畢，今結集出版。書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係，以及眼見佛性者追求明心開悟時參禪的方法書，也是求見佛性者作功夫時必讀的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，是依實修之體驗配合理論而詳述，條理分明而且極為詳實、周全、深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁。

售價：新臺幣 300 元



霧峰無霧—給哥哥的信 游宗明老師著

本書作者藉兄弟之間信件往來論義，略述佛法大義；並以多篇短文辨義，舉出釋印順對佛法的無量誤解證據，並一一給予簡單而清晰的辨正，令人一讀即知。久讀、多讀之後即能認清楚釋印順的六識論見解，與真實佛法之抵觸是多麼嚴重；於是在久讀、多讀之後，於不知不覺之間提升了對佛法的極深入理解，正知正見就在不知不覺間建立起來了。當三乘佛法的正知見建立起來之後，對於三乘菩提的見道條件便將隨之具足，於是聲聞解脫道的見道也就水到渠成；接著大乘見道的因緣也將次第成熟，未來自然也會有親見大乘菩提之道的因緣，悟入大乘實相般若也將自然成功，自能通達般若系列諸經而成實義菩薩。作者居住於南投縣霧峰鄉，自喻見道之後不復再見霧峰之霧，故鄉原野美景一一明見，於是立此書名為《霧峰無霧》；讀者若欲撥霧見月，可以此書為緣。

售價：新臺幣 250 元

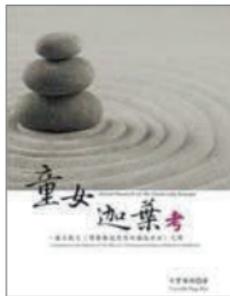


金剛經宗通 平實導師著

三界唯心，萬法唯識，是成佛之修證內容，是諸地菩薩之所修；般若則是成佛之道（實證三界唯心、萬法唯識）的入門，若未證悟實相般若，即無成佛之可能，必將永在外門廣行菩薩六度，永在凡夫位中。然而實相般若的發起，全賴實證萬法的實相；若欲證知萬法的真相，則必須探究萬法之所從來，則須實證自心如來一金剛心如來藏，然後現觀這個金剛心的金剛性、真實性、如如性、清淨性、涅槃性、能生萬法的自性性、本住性，名為證真如；進而現觀三界六道唯是此金剛心所成，人間

萬法須藉八識心王和合運作方能現起。如是實證《華嚴經》的「三界唯心、萬法唯識」以後，由此等現觀而發起實相般若智慧，繼續進修第十住位的如幻觀、第十行位的陽焰觀、第十迴向位的如夢觀，再生起增上意樂而勇發十無盡願，方能滿足三賢位的實證，轉入初地；自知成佛之道而無偏倚，從此按部就班、次第進修乃至成佛。第八識自心如來是般若智慧之所依，般若智慧的修證則要從實證金剛心自心如來開始；《金剛經》則是解說自心如來之經典，是一切三賢位菩薩所應進修之實相般若經典。這一套書，是將平實導師宣講的《金剛經宗通》內容，整理成文字而流通之；書中所說義理，迥異古今諸家依文解義之說，指出大乘見道方向與理路，有益於禪宗學人求開悟見道，及轉入內門廣修六度萬行。講述完畢後結集出版，總共 9 輯，每輯約三百餘頁。

每輯售價：新臺幣 250 元



童女迦葉考—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬 平實導師著

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教

史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時聲聞僧寫作的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，繼續扼殺大乘佛教學人法身慧命，必須舉證辨正之，遂成此書。

售價：新臺幣 180 元



空行母—性別、身分定位，以及藏傳佛教 珍妮·坎貝爾女士著，呂艾倫中譯

本書作者為蘇格蘭哲學家，因為嚮往佛教深妙的哲學內涵，於是進入當年盛行於歐美的假藏傳佛教密宗，擔任卡盧仁波切的翻譯工作多年以後，被邀請成為卡盧的空行母（又名佛母、明妃），開始了她在密宗裡的實修過程；後來發覺在密宗雙身法中的修行，其實無法使自己成佛，也發覺密宗對女性歧視而處處貶抑，並剝奪女性在雙身法中擔任一半角色時應有的身分定位。當她發覺自己只是雙身法中被喇嘛利用的工具，沒有獲得絲毫應有的尊重與基本定位時，發現了密宗的父權社會控制女性的本質；於是作者傷心地離開了卡盧仁波切與密宗，但是卻被恐嚇不許講出她在密宗裡的經歷，也不許她說出自己對密宗的教義與教制下對女性剝削的本質，否則將被咒殺死亡。後來她去加拿大定居，十餘年後方才擺脫這個恐嚇陰影，下定決心將親身經歷的實情及觀察到的事實寫下來並且出版，公諸於世。出版之後，她被流亡的達賴集團人士大力攻訐，誣指她為精神狀態失常、說謊……等。但有智之士並未受達賴集團的政治操作及各國政府政治運作吹捧達賴的表相所欺，使她的書銷售無阻而又再版。正智出版社鑑於作者此書是親身經歷的事實，所說具有針對「藏傳佛教」而作學術研究的價值，也有使人認清假藏傳佛教剝削佛母、明妃的男性本位實質，因此洽請作者同意中譯而出版於華人地區。

售價：新臺幣 250 元



黯淡的達賴—失去光彩的諾貝爾和平獎 財團法人正覺教育基金會寫作、編輯

本書舉出很多證據與論述，詳述達賴喇嘛不為世人所知的一面，顯示達賴喇嘛並不是真正的和平使者，而是假借諾貝爾和平獎的光環來欺騙世人；透過本書的說明與舉證，讀者可以更清楚的瞭解，達賴喇嘛是結合暴力、黑暗、淫欲於喇嘛教裡的集團首領，其政治行為與宗教主張，早已讓諾貝爾和平獎的光環染污了。本書由正覺出版社印行。

售價：新臺幣 250 元



假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教

張正玄教授著

本書編著者是由一首名叫「阿姊鼓」的歌曲為緣起，展開了序幕，揭開假藏傳佛教—喇嘛教—的神秘面紗。其重點是蒐集、摘錄網路上質疑「喇嘛教」的帖子，以揭穿「假藏傳佛教的神話」為主題，串聯成書，並附加彩色插圖以及說明，讓讀者們瞭解西藏密宗及相關人事如何被操作為「神話」的過程，以及神話背後的真相。

售價：新臺幣 200 元



喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗

張善思、呂艾倫著

這個世界中的喇嘛，號稱來自世外桃源的香格里拉，穿著或紅或黃的喇嘛長袍，散布於我們的身邊傳教灌頂，吸引了無數的人嚮往學習；這些喇嘛虔誠地為大眾祈福，手中拿著寶杵（金剛）與寶鈴（蓮花），口中唸著咒語：「唵·嘛呢·叭咪·吽……」，咒語的意思是說：「我至誠歸命金剛杵上的寶珠伸向蓮花寶穴之中！」「喇嘛性世界」是什麼樣的「世界」呢？本書將為您呈現喇嘛世界的面貌。當您發現真相以後，您將會唸：「噢！

喇嘛·性·世界，譚崔性交嘛！」

售價：新臺幣 200 元



達賴真面目—玩盡天下女人 白志偉等編著

假使您不想戴綠帽子，請記得詳細閱讀此書；假使您不想讓好朋友戴綠帽子，請您將此書介紹給您的好朋友。假使您想保護家中的女性，也想要保護好朋友的女眷，請記得將此書送給家中的女性和好友的女眷都來閱讀。本書為印刷精美的大本彩色中英對照精裝本，為您揭開達賴喇嘛的真面目，內容精彩不容錯過，為利益社會大眾，特別以優惠價格嘉惠所有讀者。大開版雪銅紙彩色精裝本。

售價：新臺幣 800 元

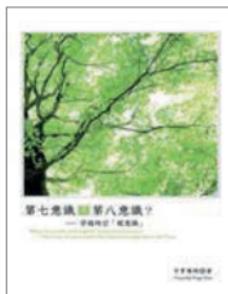


末代達賴—性交教主的悲歌

張善思、呂艾倫、辛蕪著

簡介從藏傳偽佛教（喇嘛教）的修行核心—性力派男女雙修，探討達賴喇嘛及藏傳偽佛教的修行內涵。書中引用外國知名學者著作、世界各地新聞報導，包含：歷代達賴喇嘛的祕史、達賴六世修雙身法的事蹟，以及《時輪續》中的性交灌頂儀式……等；達賴喇嘛書中開示的雙修法、達賴喇嘛的黑暗政治手段；達賴喇嘛所領導的寺院爆發喇嘛性侵兒童；新聞報導《西藏生死書》作者索甲仁波切性侵女信徒、澳洲喇嘛秋達公開發道歉、美國最大假藏傳佛教組織領導人邱陽創巴仁波切的性氾濫，等等事件背後真相的揭露。

售價：新臺幣 250 元



第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」

平實導師著

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現

量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在〈正覺電子報〉連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

售價：新臺幣 300 元

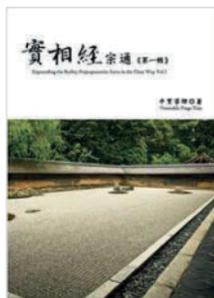


人間佛教—實證者必定不悖三乘菩提

平實導師述

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國正統佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心在日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有少數人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始有一些佛教界人士造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為，使佛教的信仰者難以檢擇，導致一般大陸人士開始轉入基督教的盲目迷信中。在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國正統佛教，公然宣稱中國的大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書則是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。內文 488 頁，全書 528 頁。

售價：新臺幣 400 元



實相經宗通 平實導師述著

學佛之目的在於實證一切法界背後之實相，禪宗稱之為本來面目或本地風光，佛菩提道中稱之為實相法界；此實相法界即是金剛藏，又名佛法之祕密藏，即是能生有情五陰、十八界及宇宙萬有（山河大地、諸天、三惡道世間）的第八識如來藏，又名阿賴耶識心，即是禪宗祖師所說的真如心，此心即是三界萬有背後的實相。證得此第八識心時，自能瞭解般若諸經中隱說的種種密意，即得發起實相般若——實相智慧。每見學佛人修學佛法二十年後仍對實相般若茫然無知，亦不知如何入門，茫無所趣；更因不知三乘菩提的互異互同，是故越是久學者對佛法越覺茫然，都肇因於尚未瞭解佛法的全貌，亦未瞭解佛法的修證內容即是第八識心所致。本書對於修學佛法者所應實證的實相境界提出明確解析，並提示趣入佛菩提道的入手處，有心親證實相般若的佛法實修者，宜詳讀之，於佛菩提道之實證即有下手處。共八輯，全部出版完畢。

每輯售價：新臺幣 250 元

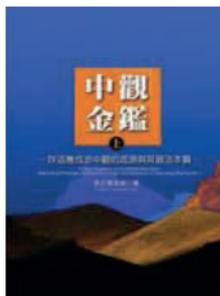


真心告訴您(一)—達賴喇嘛在幹什麼？

正覺教育基金會編著

這是一本報導篇章的選集，更是「破邪顯正」的暮鼓晨鐘。「破邪」是戳破假象，說明達賴喇嘛及其所率領的密宗四大派法王、喇嘛們，弘傳的佛法是仿冒的佛法；他們是假藏傳佛教，是坦特羅（譚崔性交）外道法和藏地崇奉鬼神的苯教混合成的「喇嘛教」，推廣的是以所謂「無上瑜伽」的男女雙身法冒充佛法的假佛教，詐財騙色誤導眾生，常常造成信徒家庭破碎、家中兒少失怙的嚴重後果。「顯正」是揭擱真相，指出真正的藏傳佛教只有一個，就是覺囊巴，傳的是釋迦牟尼佛演繹的第八識如來藏妙法，稱爲他空見大中觀。正覺教育基金會即以此古今輝映的如藏正法正知見，在真心新聞網中逐次報導出來，將箇中原委「真心告訴您」，如今結集成書，與想要知道密宗真相的您分享。

售價：新臺幣 250 元



中觀金鑑—詳述應成派中觀的起源與其破法本質 孫正德老師著

學佛人往往迷於中觀學派之不同學說，被應成派與自續派所迷惑；修學般若中觀二十年後自以爲實證般若中觀了，卻仍不曾入門，甫聞實證般若中觀者之所說，則茫無所知，迷惑不解；隨後信心盡失，不知如何實證佛法；凡此，皆因惑於這二派中觀學說所致。自續派中觀所說同於常見，以意識境界立爲第八識如來藏之境界，應成派所說則同於斷見，但又同意識爲常住法，故亦具足斷常二見。今者孫正德老師有鑑於此，乃將起源於密宗的應成派中觀學說，追本溯源，詳考其來源之外，亦一一舉證其立論內容，詳加辨正，令密宗雙身法祖師以識陰境界而造之應成派中觀學說本質，詳細呈現於學人眼前，令其維護雙身法之目的無所遁形。若欲遠離密宗此二大派中觀謬說，欲於三乘菩提有所進道者，允宜具足閱讀並細加思惟，反覆讀之以後將可捨棄邪道返歸正道，則於般若之實證即有可能，證後自能親觀如來藏之中道境界而成就中觀。本書分上、中、下三冊，已全部出版。每冊售價：新臺幣 250 元



法華經講義 平實導師著

此書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2014/1/14 之講經錄音整理所成。世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯，共有 25 輯。每輯售價：新臺幣 300 元



我的菩提路第三輯 王美伶老師等人合著

自從正覺同修會成立以來，每年夏初、冬初都舉辦精進禪三共修，藉以助益會中同修們得以證悟明心發起般若實相智慧；凡已實證而被平實導師印證者，皆書具見道報告用以證明佛法之真實可證而非玄學，證明佛法並非純屬思想、理論而無實質，是故每年都能有人證明正覺同修會的「實證佛教」主張並非虛語。特別是眼見佛性一法，自古以來中國禪宗祖師實證者極寡，較之明心開悟的證境更難令人信受；至 2017 年初，正覺同修會中的證悟明心者已近五百人，然而其中眼見佛性者至今唯十餘人爾，可謂難能可貴，是故明心後欲冀眼見佛性者實屬不易。黃正偉老師是懸絕七年無人見性後的第一人，她於 2009 年的見性報告刊於本書的第二輯中，為大眾證明佛性確實可以眼見；其後七年之中求見性者都屬解悟佛性而無人眼見，幸而又經七年後的 2016 冬初，以及 2017 夏初的禪三，復有三人眼見佛性，希冀鼓舞四眾佛子求見佛性之大心，今則具載一則於書末，顯示求見佛性之事實經歷，供養現代佛教界欲得見性之四眾弟子。全書四百頁。售價：新臺幣 300 元。



我的菩提路第四輯 陳晏平等人合著

中國禪宗祖師往往有所謂「見性」之言，所言多屬看見如來藏具有能令人發起成佛之自性，並非《大般涅槃經》中如來所說之眼見佛性。眼見佛性者，於親見佛性之時，即能於山河大地眼見自己佛性，亦能於他人身上眼見自己佛性及對方之佛性，如是境界無法為尚未實證者解釋；勉強說之，縱使真實明心證悟之人聞之，亦只能以自身明心之境界想像之，但不論如何想像多屬非量，能有正確之比量者亦是稀有，故說眼見佛性極為困難。眼見佛性之人若所見極分明時，在所見佛性之境界下所

眼見之山河大地、自己五蘊身心皆是虛幻，自有異於明心者之解脫功德受用，此後永不思議二乘涅槃，必定邁向成佛之道而進入第十住位中，已超第一阿僧祇劫三分有一，可謂之為超劫精進也。今又有明心之後眼見佛性之人出於人間，將其明心及後來見性之報告，連同其餘證悟明心者之精彩報告一同收錄於此書中，供養真求佛法實證之四眾佛子。全書 380 頁。

售價：新臺幣 300 元

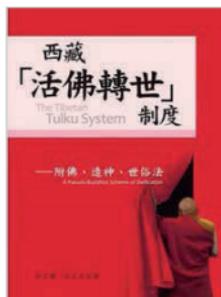


涅槃—解說四種涅槃之實證及內涵

平實導師著

真正學佛之人，首要即是見道，由見道故方有涅槃之實證，證涅槃者方能出生死，但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃、佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生捨離二乘涅槃，繼續進修而在七地心前斷盡三界愛之習氣種子，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定；八地後進斷異熟生死，直至妙覺地下生人間成佛，具足四種涅槃，方是真正成佛。此理古來少人言，以致誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃、如何實證之理、實證前應有之條件，實屬本世紀佛教界極重要之著作，令人對涅槃有正確無訛之認識，然後可以依之實行而得實證。本書共有上下二冊，每冊各四百餘頁，對涅槃詳加解說。

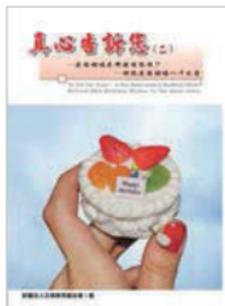
每冊售價：新臺幣 350 元



西藏「活佛轉世」制度—附佛、造神、世俗法 許正豐、張正玄老師合著

歷來關於喇嘛教活佛轉世的研究，多針對歷史及文化兩部分，於其所以成立的理論基礎，較少系統化的探討。尤其是此制度是否依據「佛法」而施設？是否合乎佛法真實義？現有的文獻大多含糊其詞，或人云亦云，不曾有明確的闡釋與如實的見解。因此本文先從活佛轉世的由來，探索此制度的起源、背景與功能，並進而從活佛的尋訪與認證之過程，發掘活佛轉世的特徵，以確認「活佛轉世」在佛法中應具足何種果德。

售價：新臺幣 150 元



真心告訴您(二)

—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？—補祝達賴喇嘛八十大壽

正覺教育基金會編著

這是一本針對當今達賴喇嘛所領導的喇嘛教，冒用佛教名相、於師徒間或師兄姊妹間，實修男女邪淫，而從佛法三乘菩提的現量與聖教量，揭發其謊言與邪術，證明達賴及其喇嘛教是仿冒佛教的外道，是「假藏傳佛教」。藏密四大派教義雖有「八識論」與「六識論」的表面差異，然其實修之內容，皆共許「無上瑜伽」四部灌頂為究竟「成佛」之法門，也就是共以男女雙修之邪淫法為「即身成佛」之

密要，雖美其名曰「欲食為道」之「金剛乘」，並誇稱其成就超越於（應身佛）釋迦牟尼佛所傳之顯教般若乘之上；然詳考其理論，則或以意識離念時之粗細心為第八識如來藏，或以中脈裡的明點為第八識如來藏，或如宗喀巴與達賴堅決主張第六意識為常恆不變之真心者，分別墮於外道之常見與斷見中；全然違背佛說能生五蘊之如來藏的實質。

售價：新臺幣 300 元。

修習止觀坐禪法要講記 平實導師述著

修學四禪八定之人，往往錯會禪定之修學知見，欲以無止盡之坐禪而證禪定境界，卻不知修除性障之行門才是修證四禪八定不可或缺之要素，故智者大師云「性障初禪」；性障不除，初禪永不現前，云何修證二禪等？又：行者學定，若唯知數息，而不解六妙門之方便善巧者，欲求一心入定，極難可得，智者大師名之為「事障未來」；障礙未到地定之修證。又禪定之修證，不可違背二乘菩提及第一義法，否則縱使具足四禪八定，亦不能實證涅槃而出三界。此諸知見，智者大師於《修習止觀坐禪法要》中皆有闡釋。作者平實導師以其第一義之見地及禪定之實證證量，曾加以詳細解析。將俟正覺寺竣工啓用後重講，不限制聽講者資格；講後將以語體文整理出版。欲修習世間定及增上定之學者，宜細讀之。

解深密經講記 平實導師述著

本經係 世尊晚年第三轉法輪，宣說地上菩薩所應熏修之唯識正義經典，經中所說義理乃是大乘一切種智增上慧學，以阿陀那識一如來藏—阿賴耶識為主體。禪宗之證悟者，若欲修證初地無生法忍乃至八地無生法忍者，必須修學《楞伽經、解深密經》所說之八識心王一切種智；此二經所說正法，方是真正成佛之道；印順法師否定如來藏之後所說萬法緣起性空之法，是以誤會後之二乘解脫道取代大乘真正成佛之道，亦已墮於斷滅見中，不可謂為成佛之道也。平實導師曾於本會郭故理事長往生時，於喪宅中從初七至第十七，宣講圓滿，作為郭老之往生佛事功德，迴向郭老早證八地、速返娑婆住持正法；茲為今時後世學人故，將擇期重講《解深密經》，以淺顯之語句整理成文，用供證悟者進道；亦令諸方未悟者，據此經中佛語正義，修正邪見，依之速能入道。全書約三—四輯，每輯三百餘頁，將於未來重講完畢後整理成文、逐輯出版。

阿含講記—小乘解脫道之修證

平實導師述

數百年來，南傳佛法所說證果之不實，所說解脫道之虛妄，所弘解脫道法義之世俗化，皆已少人知之；從南洋傳入台灣與大陸之後，所說法義虛謬之事，亦復少人知之；今時台灣全島印順系統之法師居士，多不知南傳佛法數百年來所說解脫道之義理已然偏斜、已然世俗化、已非真正之二乘解脫正道，猶極力推崇與弘揚。彼等南傳佛法近代所謂之證果者多非真實證果者，譬如阿迦曼、葛印卡、帕奧禪師、一行禪師……等人，悉皆未斷我見故。近年更有台灣南部大願法師，高抬南傳佛法之二乘修證行門為「捷徑究竟解脫之道」者，然而南傳佛法縱使真修實證，得成阿羅漢，至高唯是二乘菩提解脫之道，絕非究竟解脫，無餘涅槃中之實際尚未得證故，法界之實相尚未了知故，習氣種子待除故，一切種智未實證故，焉得謂為「究竟解脫」？即使南傳佛法近代真有實證之阿羅漢，尚且不及三賢位中之七住明心菩薩本來自性清淨涅槃智慧境界，不知此賢位菩薩所證之無餘涅槃實際，仍非大乘佛法中之見道者，何況普未實證聲聞果乃至未斷我見之人？謬充證果已屬逾越，更何況是誤會二乘菩提之後，以未斷我見之凡夫知見所說之二乘菩提解脫偏斜法道，焉可高抬為「究竟解脫」？而且自稱「捷徑之道」？又妄言解脫之道即是成佛之道，完全否定般若實智、否定三乘菩提所依之如來藏心體，此理大大不通也！平實導師為令修學二乘菩提欲證解脫果者，普得迴入二乘菩提正見、正道中，是故選錄四阿含諸經中，對於二乘解脫道法義有具足圓滿說明之經典，預定未來十年內將會加以詳細講解，令學佛人得以了知二乘解脫道之修證理路與行門，庶免被人誤導之後，未證言證，干犯道禁，成大妄語，欲升反墮。本書首重斷除我見，以助行者斷除我見而實證初果為著眼之目標，若能根據此書內容，配合平實老師所著《識蘊真義》《阿含正義》內涵而作實地觀行，實證初果非為難事，行者可以藉此三書自行確認聲聞初果為實際可得現觀成就之事。此書中除依二乘經典所說加以宣示外，亦依斷除我見等之證量，及大乘法中道種智之證量，對於意識心之體性加以細述，令諸二乘學人必定得斷我見、常見，免除三縛結之繫縛。次則宣示斷除我執之理，欲令升進而得薄貪瞋癡，乃至斷五下分結……等。共二冊，每冊三百餘頁。

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

喇嘛教修外道雙身法，墜識陰境界，非佛教

弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

231 新北市新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-82186688 (五線代表號) Fax.02-82186458、82186459

零售：1.全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 **大安區**羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 **蘆洲區**中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 **龍潭區**中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 **東區**建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 **東區**雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 **南屯區**永春東路 884 號

文春書店 **霧峰區**中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 **苓雅區**光華路 148-83 號

明儀書局 **三民區**明福街 2 號

青年書局 **苓雅區**青年一路 141 號

9. **宜蘭市**：金隆書局 中山路 3 段 43 號

10. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

11. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷飛鴻公司。

12.大陸地區請洽：

香港：樂文書店

旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓

電話：(852) 2390 3723 email: luckwinbooks@gmail.com

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email: luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓 郵編：361004

電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)

E-mail：JKB118@188.COM

13. **美國**：世界日報圖書部：紐約圖書部 電話 7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話 3232616972#202

14.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

(書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：1.請儘量向各經銷書局購買；郵政劃撥需要八天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。**2.**因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。**3.**若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。**4.**郵購：郵政劃撥帳號 19068241。**5.**正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。**6.尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！****7.**若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）請書時間：週一至週五為 18.00~21.00，第一、三、五週週六為 10.00~21.00，雙週之週六為 10.00~18.00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

- 1.廈門外國圖書公司：**廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
- 2.電子書：**正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

<http://pinpai.china.com.cn/>

★ 正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量。

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

*** 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 ***

*** 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 ***

書名：廣論之平議（四）
——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

作者：正雄居士

編者：正覺教育基金會

發行人：陳介源

出版者：正覺教育基金會

地址：10367 臺北市承德路三段 267 號 10 樓

電話：+886-2-25957295 分機：10-21（請於夜間共修時間聯繫）

傳真：+886-2-25954493

網址：<http://books.enlighten.org.tw>

出版年月：公元 2017 年 10 月 20 日 電子書初版

ISBN 978-986-956-563-9 (PDF)

其他版本：

公元 2013 年 6 月 初版二刷（紙版）

廣論之平議【四】

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

◆ 正覺教育基金會 ◆