

平實導師述

# 大乘無我觀

——悟前與悟後別說

◎佛教正覺同修會印贈

大  
乘  
無  
我  
觀

— 悟前與悟後別說

平實導師 演述



## 自序

成佛之道，唯在大乘；二乘菩提無之，二乘聖人不知。二乘菩提唯在蘊處界之觀行上著眼，實修之法，則是四聖諦、八正道、十二因緣法。此等佛法之觀行，則是以四念處爲主。然而世尊在二乘菩提中，已經密意隱說法界之實相，密意隱說無餘涅槃之實際，唯是二乘有學無學諸聖不能了知，故不知爾。逮至迴心大乘時，世尊方令證知，故成乘法中之大菩薩也。

然至法末之季，成佛之道，已然失傳，諸方大師悉已無能知之。若如印順法師著作《成佛之道》一書者，所說之法，實與成佛之道完全無關，完全背離，唯是西藏密宗黃教所傳之應成派中觀爾，本質正是外道斷見之無因論邪見，完全是臆想之戲論，完全悖於成佛之道。

成佛之道者，其中思想乃是一切種智之修證；一切種智之修證者，唯在法界萬法之根本心——第八識實相心蘊含一切種子之智慧。世間及出世間之一切法，都因有情之根本心如來藏體，以及藏識中所蘊藏之無量無數種子，

故生五陰、十二處、十八界法，再由此十八界法與如來藏中所含藏之無數種子，輾轉而生十法界一切凡聖萬法；由此十法界一切凡聖萬法，故顯出種種出世間之無爲法。由是緣故，說法界之實相，即是眾生本具之自心如來藏——凡夫位中名之爲阿賴耶識。

此阿賴耶識，即是中國禪宗證悟者所悟得之第八識眞如。然而自古以來，禪宗門中，一向皆有初悟之人，尙未解知成佛之道，隨於錯悟、淺悟之人不實言說，墮於狂禪之中，人云亦云，每言「開悟即是已成究竟佛」，於經中所載已經證悟之諸大菩薩悟已而未成佛之事實，不知檢點，不知探究其故，遂有種種違背佛語之言說，誤導當時及末法今時之學佛人。

凡此過失，皆因不能眞實了知禪宗之證悟境界，復又不知在般若智慧之修證上，究竟應如何定位所致。復於第三轉法輪之般若修證位階產生誤解、誤判，不知第三轉法輪諸經所開示者，乃是地上菩薩所修證之增上慧學一切種智。復又誤會佛法之道次第，不知成佛之道所應進修之法道次第。復於阿含諸經密意不能證知，隨於印順等誤解阿含諸經意旨者之所說而信受之，故

於阿含經旨生諸誤會，便遭密宗應成派中觀邪見之籠罩，隨之步步皆邪，乃至鼎力襄助密宗應成派中觀邪見之弘傳，以此緣故而造下破壞佛教正法之極重惡業，心中猶自以為正在鼎力護持及弘傳佛教正法。

是故，禪宗之真實證悟，固然極為重要；然於禪宗之證悟內涵，及對禪宗之悟在佛法修證上之定位，亦須了知，方免狂禪之弊。知此定位已，則能了知禪宗之證悟，只是大乘般若智慧之初見道而已，尙未能至般若見道之通達位。知此已，則能起心探究悟後進修成佛之道所修證之內涵，則必將漸次探究諸經，而終必進入第三轉法輪諸唯識系經典中，戮力探究成佛之道，則必漸次了知佛道之次第，則可漸次進向初地通達位。至通達位已，則能肩負如來家業，盡形壽破斥邪說而顯正法，復興佛祖家業，成爲眞佛子住。

成初地心已，則能進修及發起更深妙之種智。由有深妙種智故，便能救護一切眾生，悉能破壞佛門中之一切似是而非之邪見，則能導護廣大學人回歸佛教正法之道。則世尊遺法可以無憂也。

復次，初地心成就已，亦能了知二乘菩提，能確實宣說二乘菩提所修證

之解脫道，則亦能引導學人修證二乘菩提而實證之。實證已，則能令諸佛子發起大心，不畏生死，盡未來際以利眾生。亦能於二乘法之學人，對大乘所作之誤會演說，加以修正，令歸大乘佛法正道。

凡此功德之成就，要因禪宗之證悟，以及證悟後進修三賢十聖之大乘無我觀，一一現證其無我觀之境界，而後爲人宣演，令諸學人普知大乘法之無我正觀，令知大乘無我觀之異於二乘無我觀之處，則能增益已悟佛子之般若慧，亦能引導學人改變其得自研究佛法而不實修者之研究所得邪見，是故大乘無我觀之內涵，實應令諸佛門學人與證悟者知之，由此緣故，而有此書之出版問世。

此書之出版緣起，乃因台南紡織公司侯董事長之邀約，前往台南侯氏宗祠參觀，而引生佛法演示之機緣。此書之內容，即是當天在台南北門鄉侯氏宗祠所作之隨興演講錄音，後來加以整理而出版之。

彼時本無演說佛法之計劃，但因接受會中同修之建議，應允作此演講，復因見於大乘佛法道次第不明所衍生之重大影響，故臨時提出此一題目，由

來自台南地區之同修們，以此爲題而廣告於台南地區，故有這一場佛法聚會。

講前並未草書手稿或綱要，亦因事冗，無法撥出時間繕寫綱要，故當時即以閒聊方式，舒適地斜靠於宗祠預備之軟皮椅上，從自心中直接宣演，宣演了將近三小時；復由聞法之大眾當場提出學佛上之疑難問題，當場答覆。但因宗祠之水泥斜屋頂迴音嚴重，又未裝置任何消音板，故使音響產生極大之迴音，導致錄音效果不佳。較嚴重者爲：發問者之無線電發訊器未與錄音機連接，故因現場之嚴重迴音，不能清晰錄得發問者之聲音，此是完美法會中之唯一小瑕疵。

演講之錄音帶，經由同修會學員整理成文字後，仍由會員打字完稿，不作修飾，僅將口語稍微理順一些，便直接印行出版，與當時現場所聞者無有絲毫差異，故書中皆是口語化之文辭，未能如一般寫作之顧及典雅，目的僅是在忠實呈現當時之情景以及內涵，作爲未來佛教歷史上之見證——藉此顯示今時佛教之蛛絲馬跡。也藉此顯示無遮無隱之佛法般若種智本質，如是利益



今時後世廣大學人。茲以此書即將出版，故述緣起，即以此爲序。

佛弟子 **平實** 序於喧囂居

公元二〇〇二年 大暑

# 大乘無我觀

子題：《悟前與悟後別說》

各位菩薩大眾：

阿彌陀佛！（大眾回答：阿彌陀佛！）

本來只是想來這裡看一看，因為侯董事長那麼誠懇，親自專程到台北去邀請，所以我想還是來結個法緣。後來有些同修們建議說：「老師難得到南部去一趟，以後大概很少有機會再去了。既然決定要去，乾脆順便作一場演講。」我就答應說：「好吧！那就順便講一場吧！」因為是臨時提議，所以我也沒有準備什麼講稿或綱要，今天可以說是隨興跟大家聊一聊——直接從心裡面「稱性」而說。

我們今天要聊什麼呢？我要跟大家聊的題目就是海報上寫的「悟前與悟後」。但是不像我們《禪——悟前與悟後》那本書那樣講，我們加了一個子題，這個子題叫做「大乘的無我觀」。這個大乘的無我觀，跟一般人所講的無我觀不一樣，我們還是依「悟前與悟後」這個題目的順序，來闡釋大乘的

無我觀（編按：後來因為此書內容主要在講大乘菩薩悟前所需具備之條件，及悟後修道次第的無我觀，與《禪—悟前與悟後》一書之偏重於破參證悟有所不同，為作區分，便將此書依子題而正式命名為《大乘無我觀》）。

首先要講悟前的部分。剛才有人感嘆的說：「大乘了義佛法很難弘揚。」難以弘揚的原因是因為：大乘般若的修證非常困難，不像二乘法之容易，光是見道就已經很困難了，悟後起修的「成佛修道次第」的內涵更難以了知，更別說成佛了。

在二乘法中，只要有親證解脫道的善知識指導，幾乎是每一個人都可以藉意識的思惟，在身、口、意當中，去體證、去現觀十八界法虛妄，因此而斷除我們對這個五蘊、十二處、十八界的空相的誤計，不會將蘊處界法中的某一法——譬如離念靈知心——誤認為實有；可是大乘法卻不是只有講二乘法的蘊處界的空相，除了二乘所講的「空相」以外，也講「空性」。空性就是我們大家都有的真如正理的本體：我個人有這個理體，你身上也有你的真如本性，這個叫做「空性」。大乘佛法的困難，就在於這個空性的觸證非常困

難，這個空性真如的觸證，也就是禪宗講的明心——開悟。

這個大乘法的開悟很困難，是因為這個第八識真如，祂的心行的法相很微細。雖然真如一天到晚跟你在一起——你睡覺祂也跟你在一起，你起床了祂也跟你在一起，你昏迷了祂還是在，可是，祂在哪裡呢？找又找不到！因為一般的學佛人都找不到，所以說開悟很困難。所以一般學佛人聽到「學佛就是先要明心見性」，光是聽到明心見性這四個字，腳底就涼了，就說：「我何人斯？焉敢望此！」說我是什麼人？哪兒敢想明心？不敢想！但是，以現在的台灣地區來講，或者大陸也有所謂的八大修行人，這些人個個都說已經明心了，已經開悟了，可是他們所說的悟，為什麼經不起經典以及律藏的考驗呢？這就是說：他們弄錯了，錯將意識心當作是真如了。從這個地方就可以瞭解到：要獲得大乘法見道——就是要找到真如而發起般若慧——是非常困難的事情。

既然找不到真如，大乘經典你就讀不懂；讀不懂的緣故，你就無法進修大乘佛法的成佛之道。所以，大乘佛法的弘揚，三百年來一直都保持在很膚

淺的狀態，這就是一個最大的原因。開悟既然這麼困難，而你要求開悟，當然必定得具備許多的條件，那麼我們就先要講悟前的部分，說明開悟所須的條件：

**第一個條件：**你得要有信力。你光是有信心，仍然沒有用，還要信力；信力的成就，是要從你過去無量世以來，對三寶的護持、對佛法所熏習培養起來的那些善根福德，才能夠讓你具足信力。所以信力不夠的人，無法信受，聽到有人明心破參，心裡面就想：「哪有可能？那是聖人的事。我不可能的。」有的人心裡甚至會想：「你恐怕是大妄語喔！」根本不敢相信現代末法時也有人能悟，更不敢相信自己也能悟，那就沒有證悟的因緣了，所以信力非常重要。

**第二個條件：**就是定力。當你的定力不夠的時候，你的意識心是很粗糙的；心粗糙的時候，你要找到那個行相很微細的真如就很困難，所以說第二個條件要定力。鍛練定力的方法，並不是每天盤腿打坐就可以成功，因為那是靜中的定力，下座後沒幾分鐘就漸漸的消失了，然而參禪卻是在日常活動

中參究，不是靠打坐來參。所以要有一個實際上的次第、一個方便善巧，讓你可以鍛練動態中的長時間的定力。而鍛練定力最重要的事，就是動中的鍛練；因為將來要破參也是在動中容易，將來要看見佛性，還是要在動中看。如果你只是靜中有定力，一下座，定力就漸漸散掉了，那你將來就算能看見佛性，大概也只能看個幾秒鐘、幾分鐘，一下座，動一動，馬上又看不見了，根本不可能有任何的功德受用。所以說在大乘法中要見道，第二個條件是要有動態中的定力。

**第三個條件就是：**你的慧力要夠。你的慧力如果不夠的話，就算讓你破參了，找到了你的真如，你還是會懷疑：「這個到底對不對？」不知道！然後你本身又沒有那個能力去加以思惟整理，無力確認祂是正確或錯誤，你就會懷疑這個心可能不對，又退掉了，所以慧力很重要，能讓你分辨正訛。慧力，除了過去世的熏習以外，還要加上今生跟隨善知識的熏習，慧力才能增長。

**第四個條件：**必須把慢心消除掉。慢心如果無法消除掉，善知識講的正

確知見，你根本就不會相信；你不能信受的時候，就沒有辦法照他所說的理路，一步一步付諸於實行，那你就無法突破見道上的障礙。

**第五個條件是：要有福德。**如果你說：「我們學習明心見性的法，既然完全是慧學，那爲什麼又說一定要有福德呢？」好像不相干。其實不然，因爲這個明心見性的法，它是菩薩的根本大法、是大乘菩薩道的入道之法、是唯一佛乘的法，必須從這個大乘法的見道開始。大乘法見道的這一關過了，才算開始修行大乘法道；還沒有證悟之前的修行，都只是在修集見道所應具備的福德資糧而已，都不能稱爲修道。菩薩想要在大乘法中見道，而這個法又是佛法中的根本大法，那就表示說：你想要悟道的話，必須要有證得這個法的福德因緣——你必須是一個菩薩——必須具足當菩薩的條件。

過去世的你縱然沒有證道，但是今生有希望證道，可是過去世沒有證道的時候，你必須要在事相上廣修菩薩的六度萬行：所謂布施、持戒、忍辱、精進、禪定與智慧，這些都必須要去熏習。你過去世不斷的在熏習這六度，雖然沒有辦法進入內門修六度萬行，但是在外門修六度萬行當中，你就累積

了很多的福德；當你修證大乘般若的福德具足的時候，你才能夠遇見真正的善知識，否則你遇不見。福德因緣不具足的時候，就算是善知識住在隔壁，或者跟你對門而住，你也不會相信他，就錯過了，所以第五個條件是要有福德因緣。

**第六個條件：**還要加上正知見。正知見就是有善知識跟你教導：要怎麼樣去尋覓你的真如？你的真如在哪裡？體性如何？你要如何尋覓？在尋覓真如的這個過程上，正知見非常重要；般若的正知見若不具足，你就找不到。就像是西藏密宗：密宗自古以來，四大派的祖師就不曾有人是真正開悟的，只有一個小派（覺朗派）是有開悟的人。那些密宗四大派的祖師們、法王們弄錯了，為什麼會錯呢？就是因為正知見不具足：他們總是想要把我們這個能知能覺的心修除妄想——把妄想修除以後意識就變成真心。他們不知道我們這個能知能覺的心——這個妄心意識——存在的當下，處在無念離念狀態時，另一個第八識真如也同時存在，他們對這個道理不瞭解；所以他們就想把這個能覺知的妄心意識修除妄想，入定了就變成真心了，說這樣叫做開悟了。



如果這樣可以叫做開悟的話，那諸位！你只要會無相念佛的功夫時，就是開悟了——已經一心不亂、淨念相繼了嘛！可是他們那個無念離念的境界，仍然不是禪宗的證悟，那只是意識心的境界。如果那樣可以叫做開悟，問題就很嚴重了；爲什麼呢？因爲這個能知能覺的心是前六識：眼、耳、鼻、舌、身、意等六識，那個處處作主的心則是第七識——末那識；這個處處作主的心又叫做意根，是十八界法的六根之一，在唯識系列的經典中，稱之爲「恆審思量」的末那識。當你將第六識意識變成真心以後，意識妄心就不存在了——意識已經變成真心而不是意識心了，那問題就來了：如果原來的妄心意識沒有了——沒有這個能夠了境分別的覺知心——那就應該只剩下「恆而不審」的真心了，真心既然「恆而不審」，那麼請問：「佛悟了以後是不是就變成癡呆漢了？」變成「不審」一切境界的心了，跟白癡一樣了！所以問題就很嚴重了。所以在我們這七個識以「外」，還有一個第八識——我們的真如，又名如來藏，又名阿賴耶識，祂是一直都跟我們見聞覺知的妄心意識、跟我們處處作主的意根妄心在一起的，是八識心王並行運作，應該這樣才

對。

我們這個意識心——見聞覺知的心，修除妄想以後，雖然能夠入定出定，其實還是落在兩邊：入定是一邊，出定又是另一邊。可是我們的第八識真如，從來沒有入定與出定，從來不曾住在定中與定外，所以祂不落兩邊：所以祂是中道心。但是現在佛門中的大法師與大居士，普遍都不知道這個道理，都是想要將妄心修除妄念而變成真心；知見錯誤到如此嚴重的地步，如何能有因緣證悟呢？因此說：正知見非常重要，必須有善知識告訴你：「明心是找到另一個真相心，是和我們的覺知心同時在一起的心，是真心與妄心同時並存的。」這樣參禪而證得「恆而不審」的如來藏，才叫做明心，這樣才能夠經得起小乘、中乘以及大乘佛法的檢驗，所以正知見很重要。

當善知識所開示的知見錯誤的時候，你就會錯將意識妄心的無念離念境界當作是真如，你就無法證得真正的真如心；如果自以為這樣就是開悟了，就以聖人自居，那就變成大妄語業，那是地獄罪，那問題就很嚴重了。所以我們同修會的這一些書出版了以後，已經救了很多人免除掉大妄語的地獄罪

了。在入口處，等一下諸位臨走的時候，可以帶一些回去，我們那邊準備了很多正知見的結緣書。還有一位師姊大發心，把《楞伽經詳解》也買了兩百本來，要跟諸位結緣，等一下諸位臨走時可以多帶一些回去。這意思就是說，想求開悟明心的人，必須要有第六個條件：知見要正確。

以上是悟前要做的事，悟前的這個階段就是在唯識五位的成佛之道當中的資糧位與加行位；在你還沒有接觸到這個能使人證悟的法門以前，都是在資糧位裡面修集資糧，雖然也說是菩薩六度萬行，其實所行的六度，都是在外門廣修六度萬行。然後你把這個加行位，也就是我們所教的正知見都熏習瞭解了，你可以去證實我們這個世間法上及佛法上所講的一切「名」——我們的顯境名言、表意名言——都是虛妄，包括今天我所講的這些名言的義理和意思也是虛妄；再去證驗我們的自性——也就是我們的見聞覺知心、處處作主的心——這個自性也是虛妄；然後再從名、義、自性這三個法裡面，將它們的差別性去加以詳細的知，親證能取心、所取境都是無常空相，我見就斷了——再也不會去認定離念靈知心的意識心是真實心了。到這裡，算是四加行完

成，我見已經斷了，大乘別教的六住位加行才算圓滿。

這時候還是沒有破參明心，只是聲聞的初果人而已，這時候你就得開始參禪了；參禪的時候不是要打坐——打坐修習一念不生的人，他把腿坐斷了還是悟不了，他們往往自以為真的悟了，其實根本就不會證悟。雖然我是在打坐中破參的，但是我發覺用打坐的方法來參禪求悟，是錯誤的觀念；因為我這一世的師父教給我的觀念和知見都是錯誤的，所以我才會在打坐中參禪求悟；所以在證悟之後，我反而勸大家參禪時不要在打坐裡面參，而是要在四威儀中、一切時中去參，尤其是在動中參，特別容易破參。這時候你就去尋覓：我這個見聞覺知心是虛妄的，我的真如究竟是哪一個心？祂究竟在哪裡？去尋覓！這就是參禪。

參禪的時候很辛苦——如喪考妣。如果證悟的福德與因緣尚未具足，就叫你去參禪，那是害你長期求生不得、求死不能。參禪時，就像吃熱湯圓，捨又捨不掉，因為它很好吃；可是要吞又吞不下，因為太燙了；就哽在嘴巴裡面很難過。可是等你悟了，你才會知道什麼叫做禪悅；不是法喜，而是禪

悅！因爲你找到了第八識實相心以後，你會發覺：原來佛在經裡面都明講了嘛！怎麼我以前老是讀不懂呢？所以當你找到了祂以後，你會責備自己笨：「佛都已經明講了，爲什麼我以前這麼愚癡？竟然都不知道？」會責備自己以前真是笨。這就是說：你已經真的破參了。如果你的慧力夠，信力夠，福德因緣夠，你就不會退轉；你若不會退轉的話，就算是進入七住位了。

七住位算不算聖人呢？對外道來講：算！對於佛門裡面的凡夫來講：也算是聖人。可是對於大乘別教的修行次第來講，還不算，只是賢位的凡夫而已，也就是三賢位的賢人。因爲你見道之後還沒有通達般若的真理，只是知道總相智而已。見道位裡面應該要斷除的三縛結中的我見先斷了——無始無明打破了；三縛結裡面還有一個疑見，你也已經斷了。

疑見斷的意思是說：「於這個眞如本心不再懷疑了。」可是佛有時候又說：「所謂疑見斷了，就是於諸方大師不疑。」於諸方大師不疑的意思，是說諸方大師有沒有斷我見、有沒有證悟，你聽了他們的開示以後，對他們

的證境都能了知，而不會再有懷疑了；因爲你已經可以明確的知道：這位大師沒有悟，那位大師有悟。對於諸方大師的修證，你不會再有懷疑的心，你能夠確定，這也叫做疑見斷。

從此以後，就進入唯識五位裡面的第二位——勝解行位。也可以叫證解行位，因爲你真的見道了——親自證知般若正理的本體了，但是還沒有通達，所以還不是初地的聖人。因爲大乘的見道和二乘的見道不同，二乘見道了就是斷三縛結，可是大乘的見道，因爲它是屬於般若中觀與種智的部分，所以叫做證得「人無我智」。所以七住菩薩所證的人無我，部分內容和聲聞初果一樣，也是斷了我見，但是又從所證悟的自心真如而觀察到自心真如離一切我見我執，從來都沒有我的觀念存在，這是證悟的菩薩所證得另一種人無我，不共二乘聲聞初果人。證悟前尚未伏除性障的人，如果只是斷了我見，尚未明心之前，成爲六住位菩薩，他的解脫果證境，就等於聲聞初果；因爲性障未除，所以證悟般若以後，只是進入第七住位而已，不能成爲通教的阿羅漢，在通教位與凡夫來看，算是聖人了，可是在別教裡面還不算聖人。

在別教中，他雖然不算是聖人，可是他的般若中觀的智慧，不迴心的阿羅漢是摸不著邊的。阿羅漢聽七住菩薩說法，茫無所趣，不知所云，他聽不懂；因為這是實相的智慧，是法界本際的智慧。法界的實相不是在講五蘊、十二處、十八界無常空的法，而是說蘊處界的根源實相心；阿羅漢只證得蘊處界空相，沒有證得實相心，所以阿羅漢聽不懂，所以七住菩薩的般若智慧，從定性聲聞聖人看來，真是非常可觀。但是從別教聖位菩薩來看，套一句俗話說：「還只是一隻菜鳥。」還很膚淺，所以他還要再跟隨善知識繼續熏習一切種智；因為這個時候他只知道總相：這個真如是真的、我的離念靈知的五蘊是假的。

七住不退菩薩，悟後有一個現象，就是會觀察世界如幻，觀察世間如幻。世間如幻還包括什麼？包括自己的五陰世間如幻：色身如幻、受想行識如幻。現在，大乘無我觀，第一個觀行就先講到如幻觀。識陰的七識心全部都是如幻的，這是說眼耳鼻舌身意等六識及意根都是虛妄。換句話說：有念的覺知心固然如幻，但離念的靈知心也一樣虛幻不實；六根中的五色根虛妄

不實，最後的意根無色根——恆審思量的末那識——也一樣虛妄不實；六識六根都虛妄不實，六塵就更加虛妄不實了。七住菩薩因此而確認自己虛妄——根本就沒有真實不壞的自我存在。

但是這個無我觀的證得，卻是不同於六住滿心位的無我觀；六住菩薩的無我觀，只是現觀六根六識六塵虛妄而斷我見，不知實相心何在，他所作的無我觀，同於聲聞法的無我觀——不離蘊處界空相的觀行。七住菩薩卻又從所證得的第八識實相心，現前觀察祂的常住而不會剎那暫斷，以及無始以來就如是無我性；由這個從來不曾暫斷的無我的實相心，再來返觀以前所觀行的六識與意根等十八界我的虛妄。能作如是現前比較觀察，所以他的無我觀與聲聞及六住菩薩的無我觀完全不同，所以無我觀的智慧迥異，這就是七住位至十住位所要修證的如幻觀。

我們先從大乘見道之後所要修學的無我觀的次第，來作簡略的、全盤的介紹，再回來講如幻觀的修證。七住菩薩證得蘊處界無我的身心如幻觀，但是仍不具足，接下來十住見性分明時，才能具足世界如幻觀，因此而具足如



幻觀的無我修證，進入初行位中修行。

十行位所修證的無我觀，叫做猶如陽燄——好像太陽曬在遠處熱沙地上那個熱氣反射上來，空氣晃動猶如有水流動，然而智者知道那個水不真實，那叫陽燄觀。譬如諸位夏天時看那個柏油路，遠遠看去好像有水，其實不是水，那個水是虛妄的，這叫做陽燄觀。這意思是說：我們能覺知、能取六塵萬法的覺知心與作主心末那識，都是猶如陽焰的出現，現實上雖然存在，但卻是假有暫有的；如實的現前觀察，就是十行位的無我觀——具有能取性的了知六塵之心，猶如陽焰之虛妄不實，能使眾生渴求世間五欲六塵而熱惱不息。

接下去進入初迴向位，進修到十迴向位時，叫做如夢觀成就；十迴向位的菩薩在行菩薩道時，現前看見世界如幻、能覺能知能作主的自心猶如陽焰，自己所行的菩薩種種自修與利眾上的無量事行，感覺上猶如在夢中實行一樣——好像在夢中行菩薩道。

這三觀，我這一世破參見性時，當時就已經有這三觀的現觀了，所以在

一九九〇年十一月寫給我師父的見道報告中，有這麼一句話：「人生如戲、世界如幻、菩薩道如夢」（編案：經查報告原文為：……如是聞聲，約二十分鐘後，睜目迴顧，但覺佛堂之牆壁、矮桌、舍利塔等，皆悉如幻。此後默觀人事物，則有的人生如戲、世界國土如幻、菩薩道如夢之感觸。……）」，這就是十住位的如幻觀成就，十行位的陽焰觀成就，十迴向位的如夢觀成就。只是因為隔陰之迷所遮障，所以當時一時之間還沒有發起過去世所修習的種智智慧，不知道這三觀的法相名義，所以就用自己所現觀的感觸來述說。當然現在都已經知道了。

這三賢位的無我觀——如幻觀（世界如幻）、陽焰觀（人生如戲）、如夢觀（菩薩道如夢）——修行圓滿具足了，就能發起聖種性及修道性，又因為十無盡願的增上意樂，及初地的入地心所應具備的增上慧學具足了，便是證得通達位功德，有了無生法忍而進入初地。入地後，修到初地滿心時的無我觀，叫做猶如鏡像。入初地之後修學百法明門及布施波羅蜜滿足了，證得猶如鏡像的現觀時，就進入二地心，專修持戒及修福德。

二地要修證的無我觀叫做猶如光影，這是說：我們這個離念而了了分明的見聞覺知心，以及處處作主思量的意根，就好像鏡中的光影一樣——由這個光影而形成及改變鏡中的影像。當然二地心還要加修千法明門的無生法忍——一切種智，還要明解戒律，嚴持戒法而不能毀犯；這些條件滿足了以後，才能證得猶如光影的現觀。這時候開始便可以隨心所欲而不犯戒，因為這時已經瞭解如何去改變自己的內相分了，這時候可以自己作主來改變內相分了，可以自己控制內相分而使它轉變清淨了，這才是真正的持戒者，滿足了戒法的修行。這意思是說：增上戒學的修證和圓滿，還是要由無生法忍而從內心證得的。

然後轉進三地修學萬法明門及四禪八定、四無量心、五神通等。到了三地滿心的時候，他的無我現觀，叫做猶如谷響，也就是一切法音的宣流都好像山谷的回音一樣。證得猶如谷響的現觀以後，就正式進入四地而修無生法忍。

四地滿心的無我觀，名為如水中月，五地的無我觀名為變化所成，六地

的無我觀名爲非有似有，七地的無我觀就是斷盡我執、及我執的大部分習氣，證得念念入滅盡定，我執永不現行，我執的習氣種子也很少現行。八地的入地心菩薩，由佛傳授「引發如來無量妙智三昧」而證得如幻三昧、成就了深妙的大乘無我觀，從此以後進入於相於土都能自在的境界，此後對於解脫道，永遠都是處在無功用行的境界——一切解脫道之知見與行門的修習，對他而言皆無功用；凡有所說，只是單純的利他，於己完全無所增益，這就是八地滿心的大乘無我觀。然後九地修學的無生法忍是大乘諸法的總持，由此緣故而證得四無礙辯，稱爲善慧地，無私無我的廣利眾生；十地叫做法雲地，到滿心位時，是修學一切法門圓滿，可於一切時地中，法音宣流而無窮無盡，永利眾生永無窮盡；滿心位時，諸佛授職，成爲法王子。這是大乘無我觀的現觀上面，大略的觀行內涵。

以上這些次第，只說名稱，等一下再來解說。我們先回到前面的如幻觀來講。爲什麼說七住菩薩也能證得如幻觀的境界呢？因爲他從證得的這個真如來觀察：當我出世的時候，自心眞如是這樣子的從來不曾間斷過；在我出

世以前，祂也是這樣子從來不會一剎那間斷；我將來死了，祂還是這樣子不變。我現在如果昏迷了，祂也這樣不會暫斷，還是繼續祂自己的心行而不中輟；我晚上睡著了，覺知心暫時斷滅了，祂還是這樣；無始劫以來，祂從來不會間斷過，從來不會間斷過祂的心行，以後盡未來際也將永遠一樣不會剎那間斷。他從真如的立場來看：我這個肉身的世間大不了幾十年，彭祖最多也不過七八百年，也是要死掉；那這個真如——如來藏——一直都不壞，所以從如來藏來看，五陰世間真的是猶如幻化一樣。

然後他再從這個如來藏來觀察我們這個世界：當我們跟人家祝壽時都說：「祝您老：壽比南山。」可是南山，這一個大劫過去時，南山也壞掉了，這個世界也壞掉了，可是我的自心真如還在——永遠不壞；所以他從真如的永遠不壞，來看這個世界，也是猶如幻化。這個無我觀的境界，必須要證得真如，才能有這種覺受出現，這是七住菩薩的無我觀。

但是七住菩薩的無我觀，是以如來藏自體的對照，而經由觀行來的；如果你進修到九住圓滿，再修眼見佛性的法，因緣具足時忽然親眼讓你看見佛

性，那又整個不同了，那個解脫的覺受又更強烈，如幻的這種覺受也變得更強烈。這個十住位的如幻觀，不是由觀行而得來的，而是恆常處於世界如幻的境界中，現前觀見唯有真如與佛性是真實法，世界與身心都是猶如夢幻一般的不實在。這不是由次第觀行而得到的境界，而是見性時便在剎那間住入這種境界中，由肉眼看見世界與身心（七識心）的如幻不實。如幻觀成就了，才算是滿足十住位的無我觀的修行。

然後就進入初行位，開始要修十行位的修行；一到十行的細節暫且不談它，單說十行位的無我觀。十行位的修行，主要的就是在於陽燄觀。必須真正的證得如來藏，而進入七住位作無我觀，及眼見佛性分明時才能具足成就大乘十住位的如幻觀；以此為基礎，才容易修習十行位的陽燄觀，這是有其次第性的。陽燄就是太陽晒下來，遠處地面熱氣晃動不停，那個熱燄好像透明的水，它會使得你對遠處所看到的影像扭曲，那就叫陽燄。我們的色身如幻、世界如幻，可是我們這個能取的心，不斷的在執著色身以及色身所接觸的色聲香味觸法，但是這六塵也如幻；我們的這個能取的心，就是我們的眼

耳鼻舌身意六識，加上處處作主的末那識意根，都是在這六塵法裡面，隨著這個色身到處攀緣六塵，可是這些六塵猶如幻化；那我們這個覺知作主的心，在六塵裡頭去攀緣，其實並不是常住不壞的真實法，只是假合而有的一種表象而已；就好像陽燄似水一樣，並無真正的水存在，我們的這個覺知作主的心，就是這樣不真實的一直在晃動，猶如陽焰一樣動個不停。

眾生一直以爲：我們能見、能聞、能知、能覺的心，祂是真實的。其實不然，你每天晚上睡著了，祂就斷了，祂要靠另外一個本來就不了知六塵的如來藏心，以及似有知似無知的意根，才能讓這個能見聞覺知的心重新再現起。你這個能知覺的心，既然眠熟時就間斷了、不在了，那就是無一沒有；不存在的無法，怎麼可能明天早上自己又生出來呢？那不就變成無中生有了嗎？一定要有個能生祂的法，祂才能在第二天早上再生出來而出現知覺性，所以覺醒過來。這個被生出來的見聞覺知的心，就是在攝取六塵的現象中現行的意識心，一般人沒有深入去觀察時，總以爲祂是真實有的法，可是祂並不真實，猶如陽燄晃動一樣。能夠作如是現觀，十行位菩薩的陽燄觀成

就，便滿足十行位的無我觀，這時才能真正的生起聖性，從這個時候開始，就不會再有私心與貪心了，就正式進入初迴向位修行，累積更大的福德資糧，以及實行菩薩的正道，藉此利樂眾生、救護眾生迴入正道，而漸次的發起修道性。但十迴向位仍然還不是別教中的聖人，因為還沒有獲得初地聖人的道種智——還沒有證得初地所應證的無生法忍。

初迴向位起，就是不斷地迴向，十迴向位的每一個階段都是一種迴向；十種迴向的目的，就是在於發起修證佛道的種性。但在發起道種性以前，卻必須先發起十行位的性種性、和滿足性種性，如果能在悟後認真修行陽燄觀，異生性障就可以消除掉——異生性就是凡夫性。如果能認真修行陽燄觀，異生性對佛道修行的障礙就可以消除掉，就具備了菩薩性。凡夫性消除掉以後，你的菩薩聖性才能發起，才能具足十行位的性種性；可是聖性發起以後，你還進不了初地，還得要在十迴向位中，再修十種迴向的菩薩行，利益廣大佛子；於無我無私廣益佛子的修行過程中，才能成就如夢觀而發起初地的聖種性。



在廣利眾生而無私心的十迴向行中，同時要再進修唯識學的五法、三自性、七種第一義、七種性自性、兩種無我法，這就是地上菩薩所應進修的增上慧學。十迴向行滿足的時候，你再把這個法無我的智慧修學滿足，那就表示你的見地已經通達了；通達了以後就是唯識五位的通達位，你已經進入初地了。但是先要有一個條件——如夢觀的現觀。

因為你要發起道種性，如果沒有如夢觀的成就，修道的種性就發不起來；道種性如果發不起來，就無法修十地的菩薩道，就會像俗人一樣，老是覺得這個東西很好吃——真的好吃——貪了！我這個太太好溫柔——真的溫柔——貪了！我這個先生好體貼——真的體貼——貪了！世界可樂——真的可愛——貪了！因為覺得這些都很真實嘛！

可是當你以七住十住的如幻觀，以及十行位所成就的陽燄觀，你再進一步來修學觀察，如實的去觀察：能取的我、所取的境，就是「我」的全部了；換句話說：我們所有的人，在人間全部的法就是色、聲、香、味、觸、法六種，離不開這六種，無法超出這六種；而這六種法當中，就是我們能取

境的心，在這六塵萬法裡面混來混去；乃至我以這個如幻觀、以這個陽燄觀，在修菩薩六度萬行的時候，其實跟晚上作夢一模一樣，這叫做菩薩道如夢；這種如夢觀成就的時候，我性就消除了，就進入「性障永伏如阿羅漢」的境界，修證佛菩提道的聖種性與道種性就具足了，就可地地進修了，就進入初地以上的修道位了。因為你的執著性已經消除掉很多了，以後凡有所作，都是爲了佛法、爲了眾生，不是爲了自己；異生性永伏了，發起聖性及道性，就可以準備入初地、就必須以初地的入地心的無生法忍爲主修了。

換句話說：以觸證領受如來藏爲基礎，以眼見佛性爲基礎，去熏習法無我，可以成就大乘十住位的如幻觀；以如幻觀爲基礎，去觀察能覺知能作主的我，以及相應的各種心所有法悉皆如幻，可以成就陽燄觀，發起聖性，遠離自我的貪執；以陽燄觀爲基礎，去觀照法無我的熏習及菩薩道的修行，可以成就如夢觀而發起地上菩薩的修道心，成就道種性。三觀若不成就具足，便不能入初地；聖性及道性不發起，便不能入初地，這些現觀境界的修證，是環環相扣的。

好！現在已經說完應學五法、三自性等無生法忍增上慧學，以及這個聖性道性發起了以後，現在你要怎麼進入初地？只剩下一個：那就是要發起增上意樂，這個增上意樂可不容易發了。在場的諸位之中，可能有很多人已經讀過《華嚴經》或者《十地經》，《華嚴經》的十地品裡面有講到：初地菩薩要發十無盡願，發了十無盡願才能入初地。我們這次舉辦的禪三期間，有好多位護三的菩薩在佛前胡跪而發十無盡願；但是可能諸位看見十無盡願的內容以後，你就不敢發了；因為想要發起十無盡願時，你先得要有大心。可是沒有證得真如，沒有經過世界如幻、能取的心猶如陽燄、菩薩道如夢的觀行——這三個無我觀沒有成就的時候，你就無法生起盡未來際行菩薩道的增上意樂——不敢發十大無盡願，你會害怕！心裡面害怕：「我哪有可能做得到？我算什麼？」所以心生下劣之想，覺得自己不夠資格，所以不敢發十無盡願。

我們剛剛說：三種無我觀完成了，你這個聖性道性發起之後，加上初地應具足的增上慧學完成了，然後你在佛前發十無盡願；十無盡願發了，就是

增上意樂成就了——發這十無盡願的人，都是盡未來際受持的，都是永不休止的。在未來的無量世中行菩薩道，要盡未來際永不休止的去修持那十種無窮無盡的願。這要有很廣大的心才敢發——那麼發了這個心而不退悔，就是成就增上意樂了，就是進入初地了；這時候才叫做別教的初地聖人，在這之前，都只叫做通教或三藏教的聖人——只是別教的賢人。

換句話說：在這之前所修行的智慧，是屬於人無我智。人無我智的修行就是說：到達七住位圓滿的時候，是人無我智，稍微再作一些觀行完成它；接下來就是熏習種智，就是五法、三自性……等，那就是法無我智的熏習；七住菩薩所證是人無我觀，初地所證是法無我觀，不一樣的。

那麼人無我與法無我的差別在哪裡？人無我所證的跟二乘的人無我又有什麼差別？這也是很大的題目，但是我們可以跟諸位做一個簡單的報告：二乘人的阿羅漢、辟支佛所證的人無我，就是現前如實的觀察：「我的五蘊是無常空，我的十二處、我的十八界是無常空。」緣覺乘辟支佛是從十二因緣當中去如實觀察我的五蘊、我的十二處、我的十八界，都是藉藏識因及父

母、無明、四大、業種作爲因緣，所以有蘊處界的緣起緣滅；蘊處界既然是緣起緣滅的體性，所以說蘊處界「性空」。這是二乘所證的人無我智。

可是現在南傳佛法的二乘人，如果有人真的能夠親證這個人無我智之後，他還是不知道法界的實相，所以七住菩薩向慧解脫及俱解脫的阿羅漢說：「你所說的人無我空，我全知道了，我已經證解了，如實現觀了，可是請問你：你現在成爲慧解脫、俱解脫的阿羅漢，你捨報入涅槃之後，涅槃是不是斷滅？如果不是斷滅，那你入無餘涅槃以後的實際，又是什麼？」這一問，慧解脫和俱解脫的阿羅漢嘴巴張開，舌頭打結，說不出話了；爲什麼？他會這麼想：「對呀！那我是緣起性空，十八界的我都減盡了，那我入了涅槃、減盡十八界以後，我已經不存在了，是不是什麼都沒有了？如果不是什麼都沒有了，不是成爲斷滅空，那麼十八界統統減盡以後，一定還有一個實際存在，這個實際又是什麼？」因爲入了涅槃就是十八界的我完全消失了嘛！

現在問題來了，人家這麼一問：「涅槃之中是不是斷滅呢？」「如果涅

槃是斷滅，那我入無餘涅槃以後就跟斷見外道一樣了。」他想一想，摸摸後腦勺，還是弄不清楚。所以七住菩薩跟他講：「無餘涅槃之中不是斷滅，涅槃之中有個真如；這個真如叫做如來藏，還沒有成佛以前叫做阿賴耶識、叫做異熟識、叫做蒼摩羅識，到達佛地時改名爲真如無垢識，無餘涅槃中就是這個識單獨存在。可是這個識離見聞覺知，祂也沒有思量性，所以沒有證自證分，所以祂不知道自己，真的無我；又沒有了意根，所以祂也不作主；祂完全是寂滅性，完全是無我性，所以無餘涅槃之中只有祂。」末法時證悟的菩薩知道這個道理，但是現在的阿羅漢卻無法知道這個道理（如果現在南傳佛法真的還有阿羅漢存在的話），因爲末法時的現在，沒有應身佛住世爲他們說明這個實相正理。

涅槃，諸位要瞭解：大部分的人認爲取涅槃時，都是想用我這個能知的心去進入涅槃的境界中安住。但是，對不起！你錯了！所謂的無餘涅槃，就是「十八界我」全部消失掉了，然後我那另外一個心——我的真如——不再來入胎輪迴了，這叫做涅槃。是「我」消失、消滅掉了，不是「我」去入涅槃；

是真如保持原來所住的涅槃無我的狀態，不再出生未來世的另一個「十八界的我」，這樣叫做涅槃。如果是覺知心的我，或者是作主心的意根去入涅槃，那涅槃就不是無我了，而是有我了；那涅槃也不是寂靜了，而是有我的覺知心性存在了，那就一定會有法塵境存在了，那就不是真正的寂靜了。慧解脫、俱解脫阿羅漢這麼一聽，他就知道了：「原來無餘依涅槃裡面不是斷滅，而且根本就沒有一個我存在涅槃裡面，因為我的十八界全部都滅盡了，只剩下實際如來藏存在，而沒有任何見聞覺知與思量心。」他終於懂了。佛在世時，阿羅漢們都記得 佛有講過涅槃中還有個阿賴耶識（改名異熟識）繼續存在，他終於想起來了：原來第八識阿賴耶識，就是涅槃的本際。

可是當你問他：「你的第八識——你的如來藏在哪裡？」他會跟你老實的說：「我不知道，我也找不到。」找不到，就不知道法界的實相，都只看到法界的表相——蘊處界緣起性空、無常無我；無法瞭解法界的實相。雖然他證得人無我，七住的菩薩也證得人無我；可是七住菩薩的人無我，是從真如本體的無我性與涅槃性，而現前觀察阿羅漢所證的五蘊十二處十八界空相，所

以他也知道阿羅漢所證解脫果的內容與境界。阿羅漢能入無餘涅槃，卻還不知道無餘涅槃裡面是什麼；七住菩薩悟後兩三年，還沒有能力進入無餘涅槃，就已經知道無餘涅槃裡面是什麼，所以七住菩薩的智慧，阿羅漢不能測量。

這是從法界實相心的證得，來反觀五蘊、十二處、十八界的虛妄與緣起性空，所以證得無我——證得如來藏時是無我的。可是這個時候七住菩薩證得的空性，也只是總相而已：知道我的如來藏、我的真如就是這個；去觀察祂——祂果然永遠都不消滅、永遠都不會暫時間斷。永遠不消滅、不暫斷，就不可能有生，就永遠不會有滅，所以祂離開生滅兩邊，離開斷常兩邊，祂是中道，這樣就知道了。

但因為是只知道總相，只是獲得大乘法智忍及法智而已，然後接下去他會去觀察：一隻螞蟻爬過來，他就看這隻螞蟻，牠的如來藏也在嘛！那麼他這一觀察，類智忍便成就了；類智忍成就的時候，類智就一定會隨後成就；到此階段，終於類智出現了：原來蟑螂、螞蟻、我的親朋好友，乃至耶



穌基督、耶和華、阿拉，全都有這個如來藏，只是他們自己都不知道，於是大乘無生忍的類智完成了。這樣，大乘般若的法智忍、法智、類智忍、類智就出現了。這四智完成之後，也就到了通達位的初地心入地心了，接下去就進入修道位了。

前面所講的這些，都是三賢位中的真見道；你一念相應找到如來藏是真見道，可是真見道位，才是正要開始修行而已——正要進入內門修菩薩行、進修相見道。這個時候完全是從真如來觀察蘊、處、界，在一切的所知境上面去證驗真如，去領受祂的體性；然後拿所有的經典來印證，也用佛所說的律典來印證；如果與經藏律藏不符合，就是大妄語。印證的結果，果然不錯！然後，這個真見道位的菩薩就須要跟隨大善知識——除了剛剛所講的要修如幻觀、陽燄觀以及如夢觀以外——他還要跟隨大善知識修學種智。種智就是唯識學，唯識種智就是最究竟的中觀，就是地上菩薩所應進修的增上慧學。

凡是沒有證得第八識真如而修學唯識，都叫做熏習唯識觀，不是修學唯識觀，因為你無法把唯識經典所講的真實唯識門來加以體驗，只能體驗其中

的虛妄唯識門——七轉識及七識相關的虛妄法。證得真如以後，才有能力觀察第八識心，才有能力修證真實唯識門的法，才能將八識心王一一加以體驗。這個時候你得要開始修學唯識種智——《楞伽經》所開示的五法、三自性、七種第一義、七種性自性、二種無我法，然後才能進入初地的入地心位。唯識學的百法明門，就是證悟者在一切種智上的起修課程，這個部分的修學，就是初地所應修學的法無我、無生法忍。這個部分是大乘的無我觀，與二乘的純從蘊處界緣起性空而觀察人無我的無我觀，是完全不同的。

明心見性的菩薩所要修學的法無我是什麼？是從蘊、處、界以及你的真如配合所生的一切法中，去實際觀察——證實這一切法中並無實有不壞的「我」：你的真如出生蘊處界以後，再與蘊、處、界配合，就能出生一切法；在所生的這一切法當中，你去觀察這個真如，祂有多少的種子？種子又叫做界，界又叫做功能差別；你如實的去觀察，如實的去體驗祂，現前觸證及領納祂的體性。結果你將會觀察到：於蘊處界等一切諸法當中，確實沒有常住不壞的我，而如來藏本身又是離見聞覺知、不自知我的「無我性」。這

樣現前觀察的結果，既是人我的空，也是諸法我的空，具足人無我性的現觀，也生起了法無我性的現觀智慧。這樣一一現前細觀，接下來就是發起道種性及聖種性，增上慧學也跟善知識熏習圓滿通達了，進入通達位前再發起增上意樂——於佛前發十無盡願而進入初地。

初地要修學什麼才能進入二地？初地要修學百法明門，目的就是要讓你證得鏡像觀——一切六塵如鏡中像，六塵在你的自心如來藏鏡子上面顯現，並非真實不壞的常住法，乃是有生有滅的法。一面明鏡，它會有影像出現，在明鏡所映現的影像中，明鏡本身的鏡相不會讓人發現，可是它顯現出它所映照的影像，讓凡夫眾生貪著於它所顯現的影像而忽略了明鏡的本身。一切凡夫之所以執著世間的法，就是由於覺得這色聲香味觸，以及這五塵所生的法，是有它的真實性，而沒有觀察到六塵並不真實，不知道六塵是由藏識明鏡所生，不知道藏識才是真實法。

如同小猴子不知鏡牆是鏡，誤認鏡中自影是另一隻真實的小猴，便跟鏡中的自影小猴齜牙咧嘴，一直在示威，牠以為鏡中的影像是真實的，而不知

鏡子才是真的，不知鏡中影像是假的；凡夫也是一樣，因為覺得六塵有真實性，根本不知道自己所接觸到的色聲香味觸以及各種的法塵，全都是自心藏識所顯現出來——是你的如來藏所顯現出來的，你不知道，就以爲是六塵是真實有的法，就以爲自己是真的接觸到身心以外的六塵，所以就對自心如來藏以外的六塵萬法產生了貪著，卻不知道應該去了知如來藏才是真實法，不知道我們所接觸到的六塵其實只是藏識明鏡所顯現的虛妄法。

那麼你開悟明心而且通達了以後，繼續修學百法明門，就是修學法無我的現觀；你在修學法無我觀的過程當中，可以從諸法裡面、從百法裡面去證驗：原來我所接觸到的色聲香味觸法六塵，都是我的自心如來藏所顯現的。由於這個現觀的緣故，便不再對百法等境界有所執著，這便是初地法無我觀的具足修證——猶如鏡像現觀——初地滿心的無生法忍。

這個部分因爲我們今天時間有限——打算留一個鐘頭給大家發問——所以不能跟諸位詳細說明爲什麼六塵萬法都是猶如鏡像。但是我們實際上的證驗是：六塵根本就是自心如來藏所顯現——如鏡現像。就像我們的如來藏把這個

六塵映現出來，大家卻都以爲你所看見的一切景色，一切色相都是外面的；其實你根本沒看到外色相，你看到的六塵都是你的如來藏所顯現出來的——跟外面的色相一模一樣的似有色相的色塵相；你從來不曾看到外面的六塵，你看到的都是你的自心藏識所顯現的內相分色塵。這個道理今天沒有時間來解釋它。

同樣的，聲塵也是一樣，你聽到了音樂，不禁讚歎：「這個音響好美妙喔！此曲只應天上有，人間那得幾回聞？好妙喔！」可是，其實你沒有真的聽到天樂，你聽到的是你如來藏所顯現出來的內相分的聲塵境。色、聲如此，香味觸法也是一樣，你從百法的修行裡面去證驗這一事實，當你這個鏡像觀如實的現前觀察而顯現出來、而如實領受的時候，你就完成初地無生法忍的增上慧學的修證了，就完成初地滿心所應修證的無我觀，成爲初地的滿心菩薩了，接下來你就進入二地了（作者補註：欲入二地心，尚須圓成初地應修之布施波羅蜜多；然因這一演講內容只在增上慧學之無我觀而作宣說，故略之不論）。

二地菩薩主要是修持戒波羅蜜多，於一切的微細戒都無所犯，這是二地的修行。二地滿心才算是真持戒；諸位！你們常聽到有人說：「我去受菩薩戒了，所以我現在持菩薩戒了。」對不起！你騙人！你這個叫做學戒，不叫持戒；二地滿心開始才叫做持戒，在此以下都叫做學戒。二地修持戒法非常地嚴謹，戒行圓滿，心地清淨，然後在這過程當中還要再修學千法明門；在千法明門當中也是法無我——無生法忍。

千法就是法，由百法再衍生出來的更微細的千法明門；在千法明門之中，你去證驗你這個能知能覺的心——就是這個能取六塵的心——在取六塵（也就是取自心第八識如來藏所現的六塵境相）。你這個能取六塵的自心，其實就像是鏡子映現出這些外面的影像的時候，其實是要靠光影來照射，才會顯現出鏡中的影像；你所以能夠攝取這六塵，其實要靠你的這個能取的心，就是你的前七識——前六識加上意根——見聞覺知的心加上處處思量作主的心，在鏡像裡面運作，才顯現出六塵萬法；所以七識心的這種體性，在唯識增上慧學中，稱之為顯境名言。然而這七識心，其實根本就沒有在外面的六塵法中

運作，都在內相分的六塵法中運作。

諸位聽起來可能覺得很玄，但是有一天你若走到這個地步，你會覺得一點兒都不玄，確實是這樣，因為事實本來就是這樣。由於自心七轉識的貪著運作，所以使得自心如來藏中不斷累積污垢，不斷積藏有漏法種，所以顯現出來的六塵影像就變成不清淨的影像；二地滿心菩薩可以經由這個猶如光影的現觀，而了知如何能使自心如來藏所含藏的種子轉變清淨的道理，從此可以用自己的意志力去改變自心的染污種子，去轉變自心如來藏所含藏的內相分；這就是猶如光影的現觀成就了，使得七轉識的染污性可以完全根除。那麼這個觀行，就是二地所修的大乘無我觀——猶如光影——二地的無生法忍增上慧學圓滿時必定會證得的無我觀。若不能證這個猶如光影的現觀，就不能圓成二地心的無生法忍修行，表示他的二地的無生法忍的觀行還沒有完成。從此以後，二地滿心菩薩可以自己轉換污垢的內相分為清淨的內相分；這樣觀行而成爲二地滿心，成爲真正持戒的菩薩，心地清淨就漸次進入三地了。

進入三地以後要修學什麼？三地菩薩要修學四禪八定、四無量心、五神

通。三地修學這些境界很迅速，事半功倍；爲什麼很迅速呢？因爲你在初地應修的增上慧學，和應修的檀波羅蜜的福德已經圓滿，所以修學禪定等法將會很迅速。簡單舉例來說：譬如說三地要修學四禪八定與四無量心、五神通等，得要有清淨安靜的地方才能用功；初地修布施波羅蜜多圓滿，自然就會有那個環境讓他用功。又如三地的行門也牽涉到等引、等持、等至，可是你們諸位誰知道什麼叫做等引、等持、等至？這三個禪定的證量是什麼？不知道！

等引，可能大部分人知道，請問：等持與等至的境界有什麼差別？它們各自的作用又在哪裡？這一法的作用差別又在哪裡呢？也是不知道。不知道，你就無法具足三地修行的方便善巧，所以初地的修道，就是三地的準備工作——福德與慧學非常重要。二地也是三地的準備工作；當你的心不夠清淨的時候，一天到晚有攀緣的習氣現起（心中常有念起，此念雖無語言文字，而其意思卻能被自己所知，此種無語言文字的念頭，即是攀緣的習氣所現行），你哪裡能夠修學禪定呢？你修學等至時，根本就進不去；進不去就不



可能圓熟等至，就不可能於等至位中轉入等持位，就不可能爛熟等持位的狀態；也就不可能在以後從初禪位中直接進入上地的等持位，那你如何能入等持位中修證五神通、四無量心呢？不可能！所以說，初地、二地的滿心，所證得的無生法忍智慧，能夠使三地的修學禪定等行門很迅速成就。

三地修學四禪八定之外，增上慧學還是要繼續學，還是一切種智——三地之無生法忍慧；二地主修是增上戒學，初地是增上意樂及百法明門，三地是以增上心學為主要，增上心學就是以意識心來修學四禪八定、四無量心，五神通，讓意識心可以增上，以便修證四地的無生法忍。可是這個時候也不能忽略到三地本身應該要修的增上慧學，所以三地還要修學萬法明門，這樣地地增上：萬法明門、十萬法、百萬法、千萬法、億萬法明門，這樣一直深妙的修上去，直到九地滿心證得總持門。

三地菩薩除了這個以外，他還要修學到什麼境界呢？初地鏡像、二地光影、三地叫做谷響。因為菩薩即使在修增上心學，也不可以自己一個人獨自躲起來，還是要繼續去利益眾生，那麼這個時候，他要怎麼做？他當然要宣

說妙法來利樂有情，可是在利樂有情的時候，他也同時在觀察自己（也觀察別的上地的大善知識）：在利樂有情的時候，說法無量；但是在說法無量當中，三地菩薩觀察這些法音的宣流，都是猶如空谷回音——猶如谷響；他修學萬法明門的目的，就是要證實這些：凡有所說，皆無實義。說來說去都是自己，一切法音宣流都如谷響，所聽聞到的自己法音的宣流，只是在自心如來藏中迴響而已。三地菩薩修學無生法忍，這個谷響觀圓成的時候，滿心了，就開始進入第四地了。

第四地的入地心，他就要檢討：「我接下來要修學什麼？」要修學億法明門——四地無生法忍。這是增上慧學，地地都要學，不斷地深細，一直到等覺菩薩為止。這個增上慧學，要地地進修，一直都不斷的，直到絕對究竟圓滿為止。但是四地有一個觀行，他得要觀察：三地菩薩修成四禪八定、修成四無量心、五神通，都已具足，又現觀法音宣流猶如谷響，所以現在成四地心，可以隨意到十方世界度化眾生、隨意化現了（四禪八定及五神通未修學具足者，則不能發起意生身，不能去至他佛世界；也不能在各佛世界化現及

度眾生)。

可是他觀察：「我化現這些化身到處去度眾生、說法，其實都是猶如水中月一樣；真實的本心在這裡，我卻化現了很多的化身出去度眾生，去說法利樂有情，都像空中的月照在潭水裡面一樣——千江有水千江月。」他化現很多化身，每一個化身都像是一個水中月，都不是真正的我；當他完成四地的無生法忍的觀行時，而這個觀行也完成的時候，猶如水月的無我現觀就完成了；當這個猶如水月的無我觀完成的時候，就成四地滿心了。

這時他轉進五地，再去修學增上慧學；從三地滿心以上都要跟佛修學，三地滿心前可以跟人間的地上菩薩修學；三地滿心以上的菩薩都是直接跟報身佛修學（這是依三地滿心所證得的意生身而說的，但也有菩薩到四地五地才發起意生身，才能直接跟佛修學），這個等一下再來說；佛度眾生有很多方便善巧。

現在話說回來，說他三地滿心，猶如谷響境界正受完成，進入第四地；四地觀行猶如水月觀正受完成，進入第五地。進入五地的時候，他又依無生

法忍重新觀行；因爲如果完全住在猶如水月正受中，他會要急著入涅槃，所以不可以這樣。他就再觀行：「我這樣到處示現化身度眾生，其實這些都是自心真如變化所成的相分。」作這樣的觀行有個好處：既不會貪著涅槃——不會因爲如水中月的無我現觀而發覺一切虛幻，便去入涅槃，他也不會因爲有這樣的神通變化等功能運作而產生了執著。所以五地菩薩所應修習的一切種智圓滿時，最後必須觀行：一切諸法——包括自己莊嚴的意生身及化身、輪寶等——都是猶如幻化、好像是有，其實不是真實有，只是自心如來藏變化所成——非有似有。這個變化所成的觀行圓滿，就成五地滿心而轉進六地。

進入六地的時候，他還要再觀察這個變化所成的種種法，看來好像是有，卻不是真的有，因爲幻起幻滅嘛！所以叫做似有非有、非有似有；六地菩薩這種非有似有的境界正受，是依六地增上慧學無生法忍的觀行而生起的境界正受；因爲有這個境界正受，所以六地菩薩便在很自然的情況下取證滅盡定——不是刻意去取證滅盡定——因此而成就六地滿心俱解脫的無我現觀。

六地跟四地、五地的增上慧學的修行也有差異，四地的增上慧學的熏習

主要在哪裡呢？在重新依相見道位去觀行：觀聲聞法中的四聖諦。四聖諦有十六心：苦聖諦的法智忍、法智、類智忍、類智，這樣觀行。苦聖諦的四心觀行完了，再來集聖諦、滅聖諦、道聖諦，也各有如是四心：法智忍、法智、類智忍、類智。十六心觀行的完成，不是依二乘法的那種方式觀行，而是以真如的立場，從無生法忍來觀這四聖諦的十六心，叫做安立諦十六心；四地相見道的觀行主要是在這上面。觀行完成時，便能獲得水月觀的正受，成爲四地滿心，轉入第五地。

五地把十二因緣法依無生法忍再來觀行，這樣來做法無我觀的粗相觀，十二因緣的法無我的粗相觀完成了，便能生起變化所成的境界正受——現觀諸法都是自心如來藏變化所成，成五地滿心，轉入第六地。

接下來六地法無我的細相觀，是依五地的無生法忍，將十二因緣法再作細相觀；六地法無我的細相觀完成，那麼這個似有非有、非有似有觀行的境界正受完成，接下來就準備進入第七地。

七地菩薩所須修證的是念念入滅盡定，要靠修習方便波羅蜜多而得。阿

羅漢入滅盡定時還要盤腿，坐下來，然後從初禪、二禪、三禪、四禪，這樣次第轉進而經過四空定，最後入滅盡定。七地滿心的菩薩不然，剛剛一坐下，想要入滅盡定，一坐下就入了：念念都可以入滅盡定的等至位中。每一念的當下也都在滅盡定的邊緣中，其實他說法度眾時，若突然不想說了，也可以隨時入滅盡定；對俱解脫的阿羅漢及我們而言，這真是「匪夷所思」。

這個時候，因為他的修證是寂滅極寂滅——寂靜觀成就，所以七地滿心菩薩很容易會取無餘涅槃，所以這個時候，佛「不懷好意」的來了，祂說「某某菩薩！我傳給你一個三昧，叫做『引發如來無量妙智三昧』。」七地菩薩問說：「這個三昧很殊勝嗎？」佛說：「殊勝極了！這個三昧超過你從無量劫以來修學所有三昧的總和，全部加起來還不如這個三昧。」那麼請問：如果你們是七地滿心的菩薩，你要不要修這三昧？當然要嘍！怎麼可以放棄？對不對？好！修了！可是你一修，就上當了——你沒辦法入無餘涅槃了。為什麼？因為你自己根本就不想入了，因為這三昧太妙了，直修下去，必定可以成佛。

你就依這個三昧去修，修這個三昧，不久就進入八地，依之而修，便可成就八地的如幻三昧觀。因為所成就的如幻三昧觀，是由七地的方便善巧而來——七地有方便善巧波羅蜜多。八地因這個如幻觀的法無我智成就，而且有方便善巧波羅蜜的完成，所以於相於土都能變化自在。七地菩薩若想現相現土時，還要起作意之後去觀行；他不必作觀行，只要心中一起作意，就可以在十方世界隨念化現。這個時候他跟七地不同了，由於這個緣故使他產生了一種極廣大的願心，所以在八地中就是專修願波羅蜜多，要成就願波羅蜜多。這個願波羅蜜多修學成就，配合如幻三昧的法無我現觀，便成八地滿心，便進入九地。

九地專修四無礙辯——四無礙心。所謂四無礙是法無礙、義無礙、詞無礙、樂說無礙。法無礙要怎麼修？有很多人持咒，咒又叫陀羅尼，陀羅尼叫做總持，總持就是要讓你修學諸法而不漏失——念不忘失，所以持咒時要了解它的意思。持咒不是教你修習定心的。每一首咒都是一個總持——但護法神的感應咒語除外——一個咒裡面，每一句拆成兩字一組或者一個字一組，或者三

個字一組不等；每一組就是一個法門，一個法門就是代表一部經。所以你把咒文整個誦出來以後寫下來，其中第一句可能就有三部經，你就把第一部經誦出來，誦完再誦第二部，再誦第三部；第一句誦完，再依同樣的方式誦第二句的每一部經。所以陀羅尼咒又叫做總持咒。

如果你所有的總持都能夠念念不忘：佛告訴你的總持都在你心中，不會忘了；這樣你就完成了法無礙的修學。法無礙的修學之後，你還要知道這些總持裡面所有的意義是什麼？它的真實的內容是什麼？如實的證解，如實的了知，這樣就是義無礙了。因為法無礙、義無礙，所以你已经了知一切世間及出世間法；可是你想要能夠宣說所知道的這一切法之前，必須要詞無礙——你能夠用很多的方便善巧與名相及修辭，具足顯示出這些法以及法的正義，這樣就是詞無礙。

詞無礙的修學，主要是在因明學：宗、因、喻、破、結語等五個法上來建立，也可以再加以細分而更細膩。破外道的時候以宗因喻等方法來破他：你這個法不對！再舉出為什麼不對的原因，然後以比喻來證明他不對，然後



再以宗因喻的方法來證明自己的法正確，最後作結論：先說自己的某一種法正確（宗），是什麼原因而說是對的（因）？然後再作譬喻舉例及解釋：爲什麼是對的。最後作總結。

你能夠把這四無礙辯弄清楚了，你對現量、比量、非量、證量等等都已了知，這時候樂說無礙的功德就出現了。因爲法無礙、義無礙、詞無礙，當然於一切時地演說一切法時，都可以毫無牽掛，又有救度眾生的大慈悲心，所以樂說無礙的境界就自然出現了。九地滿心菩薩成就四無礙辯，所以又稱爲善慧地，能如實而詳細地宣說三乘法，能將法無我與人無我都具足而圓滿的宣說，無人能加以訶責，所以處於一切境界都無所畏懼，成就力波羅蜜多。

九地滿心後，不久就會進入十地，進入十地可就漂亮了、莊嚴了；怎麼說呢？當你到了十地的時候，把你在九地之前所修的一切福德、一切的功德來作迴向，迴向的結果，你就在色究竟天宮完成了一個大寶蓮花王寶殿。這個大寶蓮花王寶殿無量廣闊，當你進入十地完成這個部分的時候，坐上寶殿

裡的寶座而放光照耀十方佛世界時，十方諸佛就發動十方世界所有的十地菩薩，帶著他們各自的九地以下菩薩等眷屬，都來到你這個寶殿來，然後十方諸佛同時伸手放光遙灌你的頭頂，以及諸菩薩之頂，你便因此而成就受職位的功德，成爲法王子。這個灌頂才有用，密教的那些灌頂是沒有用的，只是灌著好玩兒的，都是邪思妄想（編案：詳見《狂密與真密》一至四輯書中所說）。

十方諸佛灌頂加持以後，你就成爲十地滿心——受職菩薩。十地滿心時能夠爲一切眾生說法如雲如雨，永無窮盡，普益十方佛子，所以十地菩薩又叫做法雲地；這是因爲圓滿了大乘的無我觀，所以成爲法王子。這個時候，十地菩薩就像國王在很多王子裡面選出來的一個太子一樣，成爲諸地菩薩中尊。可能你會想：這樣可就太好了。可是，先別高興太早，因爲接下去更難修——要在種種境界中實踐大乘的無我觀，而不只是現前觀察而已。

怎麼說呢？因爲接下去，你進入等覺菩薩位了，這等覺如來的修行法門，不是你我所能修的；怎麼說呢？譬如某甲來跟你說：「我要熬一個藥，

我的藥需要一顆眼睛，把你的眼睛送一顆給我吧！」你就得要當場挖給他，不可以遲疑。另外一個人來說：「我需要一斤人肉」，你就要當場割給他；他說我需要你的命，你就得要送給他。等覺菩薩的修行法門就是百劫修相好：無一時非捨命時，無一處非捨命處。於一切時地廣施內財外財，修集佛地三十二大人相、八十隨形好所須的福德。意思就是說：在這一百劫當中，幾乎完全是在修集福德、是在與眾生廣結善法因緣，一直在物質世間中，實際上履踐無我法——對自己的五陰完全沒有任何執著，使得我執的微細習氣能夠斷除淨盡，這樣修集三十二大人相，及無量的隨形好。

佛經中曾說過：有的出家弟子稟佛說：「世尊！您要入滅了，那我們怎麼辦？沒有人供養，以後修道怎麼辦？」佛說：「你別愁，我這三十二種大人相，隨便一相的福德，就夠你們吃喝不盡了。」爲什麼？因爲祂的每一種相好莊嚴，都是百劫修來的；每一種相好莊嚴，都是以內財外財來修集無量的福德才能完成，所以隨便一相的福德拿出來，就夠祂後代的遺法弟子享用不盡了。這些福德在百劫中修集圓滿之後，才能示現降神母胎，於人間八相

成道，成爲妙覺如來。這就是等覺菩薩的大乘無我觀的實際履踐。

那麼從七住證得大乘人無我以後，開始熏習的般若慧，除了初期的別相智以外，都是法無我——一切種智的修習。七住菩薩所證的是大乘人無我，在這一切法當中去觀察無我性——這個如來藏是無我性。真如的無我性有兩種：祂是人無我性，也是法無我性，這就是大乘菩薩的無我觀，不同於二乘的無我觀。二乘的無我觀是依我們的五陰、十二處、十八界的人我，去觀察這蘊、處、界是無常，是緣起緣滅；但是菩薩的無我觀是從真如的恆不生滅、真如的無我性的現觀境界，然後再來返觀二乘人依蘊處界所作的無我觀，也現前觀察所化現的一切化身與萬法，都是無我性，這就是悟後所應該走的路——大乘的無我觀，這只是其一。

另一方面則是從真如所含藏的一切種子，去觀察諸法無我，就是法無我觀，也就是前面所說的猶如鏡像……乃至十地、等覺位無生法忍的無我觀行與實踐。但是，說起來很快，做起來則很難；你看我們這樣述說，從凡夫地進修，一下子就成佛了、完成了，但是你要如何一步一步的付諸於實行？

我今天所講的法，對我們同修會將近三分之一的同修來講，是很切實際的東西，是他們現在就要做的、就要修的；可是對於今天來聽演講、第一次與我結緣的諸位來講，對你可能並沒有實際上的作用，只是植入一些無生法忍的種子罷了；那麼你現在的當務之急是什麼？就是趕快破參，趕快證得你身中的真相識——第八識如來藏。證得以後，你才能漸漸瞭解三乘佛法當中，佛到底在說什麼？三乘佛法有什麼異同？你瞭解了以後，才能進入修道位，否則無法修道，那我今天所講的佛法，跟你就完全不相干。

有人可能會提出一個問題說：「你說的比唱的好聽，我問你：你既然修這麼好，請問你有沒有輪寶？你有沒有莊嚴報身？」人間的初地、二地菩薩，凡是戒慧直往的菩薩，乃至剛進入三地——像玄奘菩薩已經是三地的菩薩了，但是還沒有到滿心，他還是沒有輪寶，還是沒有莊嚴報身——廣大莊嚴的意生身；可是他一旦捨報，生到色究竟天宮去，馬上就有，這是無生法忍的後世果報——地上菩薩的可愛異熟果；法爾如是，所以諸佛的加持力，與無生法忍的修證，非常的重要。

如果你今生在這裡修行能夠照我這樣說的次第，努力去精進、去用功，如實的修行，十年下來、十五年下來，大不了三十年，可以到初地；到初地之後，你往生時，如果說：「我不到極樂世界，我要先去見釋迦牟尼佛的莊嚴報身盧舍那佛。」也好！去色究竟天也不會比較差，去到那邊時，你馬上就具足了輪寶，這是地上菩薩修證無生法忍上的來世異熟果——生往色究竟天時自然就會有的可愛異熟果。

可是你所見到的佛不一樣——一至十地菩薩所見的報身佛各各不同；初地的入地心菩薩見到的佛，不是真正的莊嚴圓滿報身佛，而是從祂的莊嚴報身之中示現出來的一個他受用身，這個他受用身很莊嚴，很廣大；祂坐一個蓮花座，蓮花座有一百瓣的蓮瓣，非常莊嚴，祂會跟你教導百法明門。當你初地完成而進入二地的時候，你的正報身變大變莊嚴了，你的輪寶也變大變莊嚴了，你見到的佛的形相也會跟著變了；二地所見到的佛，祂的他受用身不同於初地所見，更爲高廣莊嚴。報身佛有自受用身無量無邊的廣大，但是另外還有化現給十地菩薩所見的他受用身，二地菩薩所見的他受用身的莊嚴報

身佛，身量比初地所見又更高廣，蓮座是一千瓣的蓮座——千葉蓮座。

那麼這樣地地增上，每一地所見的報身佛不一樣，所以你如果還沒有往生到那裡去，雖然你是人間的初地菩薩了，還是沒有用——世間凡夫俗子根本看不起你；因為一來你沒有神通，二來你也沒有輪寶；就算有，他們也看不見。可是阿羅漢會尊重你，因為阿羅漢知道法，當你一說法，他知道這是甚深正法，不是未悟的人胡說亂扯；可是他聽不懂：「怎麼會有這麼妙的法？我竟然聽不懂？我是人天所應供，諸天天主還要供養我呢！怎麼我會聽不懂呢？」不一樣了。真正求智慧的人，才會懂得恭敬、尊重你，凡夫俗子是不屑於一瞧的——看你一眼都懶。因為你一來沒有神通，二來也沒有示現什麼莊嚴報身，他瞧不起。

可是真正有天眼的人，他會佩服你，為什麼？他看來看去，大家的光都差不多，怎麼這個人的光特別不一樣？像布袋戲講的「金光鏘鏘滾（台語）」一樣，就像這樣，光的色彩與強度絕對不同於一般有神通的人；智慧、慧光是金黃色的光，如果有禪定的功夫，就會加上禪定白色的光，使得

金光黃光更加的耀眼光輝。所以你們如果有天眼，看到我們會中的親教師，以及幾位見性的菩薩們，你們會看到他們的光是與常人完全不一樣的。

那麼以上所講的就是大乘人無我、法無我的修證大概，這是大乘的無我觀，不同於二乘的無我觀；一個是從法界實相修證所得的人無我觀、法無我觀，然後再回頭來觀察我們的五陰、十二處、十八界它的無常、無我、緣起性空；可是二乘人只能從五陰、十二處、十八界去觀察緣起性空與無我，他無法觀察法界實相的無我觀，也無法在蘊處界的法無我上作深細的現觀，所以大乘的無我觀是具足人無我與法無我的現觀，兼含世俗諦與法界實相的勝義諦；二乘的無我觀只在現象界的五陰、十二處、十八界上面作觀行、去作人無我的觀行，或作蘊處界的法無我的粗相的觀行，但是永遠不能觸及法界實相心，不能觸及第一義諦，這是大乘與二乘法所作無我觀的最大差異處。

所以二乘阿羅漢只能證得解脫果，無法得到大菩提果，他只得到聲聞菩提、緣覺菩提，所證的是解脫果。可是大乘法的修行，到最後，不但證得二乘所證的聲聞菩提、緣覺菩提的解脫果，也證得佛地的大菩提果，這是大乘



與二乘修證無我法之所以差異的地方。

那麼諸位也許心裡面說：「唉呀！你說得是像行雲流水，都不必打草稿，好像是說得不錯；可是你說的境界，那就像是在天上飛呀！飛呀！我們站在地上又構不到，那你也得發發好心嘛！幫我們見道嘛！不然我來聽你演講做什麼？」

可是諸位！其實打從諸位來到這裡一開始，我就不斷地從另一方面在告訴你：哪一個心是眞如。當我口沫橫飛的在爲大眾說法的同時，我也在另一個心上面不斷的指示你們各自都有的眞如，可是你們聽到現在都還沒有體會到，都只是在語言文字的表相上聽我說法。如果你真的還不會，回去以後就像我這樣（舉手用力拍桌），桌子狠狠一拍，仔細看看到底是個什麼東、西、南、北呢？好！我們今天就說到這裡。那麼下面大約一個鐘頭的時間，留給大家提出問題。現在是午後將近三點半，哪一位菩薩要是有意問題的話，請舉手，我們這裡有麥克風。

問題一：略（錄音帶中發問部分，由於現場迴音很強，又因發問者距離錄音頭太遠，麥克風亦未直接與錄音機連線，故很模糊難辨，無法謄稿，略而不錄）。

蕭老師答：關於智顛大師的修證，自古以來有很多人很推崇他，可是如果你具備法眼智慧的時候——慧眼還不夠——你來觀察智顛大師所說的法，其實有許多是值得你去加以簡擇的。那麼最大的一個問題是：他沒有找到真如，這是他的最大問題所在，所以他只能說自己是五品弟子位；不過他的五品弟子位的定位，他是以圓教的五品弟子位來定位，不是在別教的五品弟子。我們認定他的般若證量，相當於別教中的第五住位滿心。

圓教有六即佛，圓教的六即佛就是理即佛、名字即佛、觀行即佛、相似即佛、分證即佛，以及究竟即佛，這是六即佛。在我說明如何是理即佛以前，我們先要講什麼叫名字即佛？當你們來學佛法，善知識告訴你，說你本身也有真如，也有佛性，所以在理上來說：你跟佛是一樣的。你聽說身中也有未來的成佛之性存在，知道了：「那我也佛性，我也有真如，我將來也

可以成佛。」你這樣叫做「名字即佛」。

外面那些不學佛的人，他們沒有聽過這樣的說法，他們也不知道，但是從證道者來看他們，他們也有真如，也有佛性，未來也可以成佛。諸位來到這裡，我看你們的真如佛性，了然清楚；我們看那些俗人們，連聽都沒有聽過佛法的人，他們不知道這個道理，可是他們在理上也是佛——是因地的佛，也有這個理體，所以叫做「理即佛」。

接下來你聽到這個道理之後，你就開始修學用功了；用功的時候，你去熏習正確知見，然後你開始尋覓；尋覓就是觀行、觀察：到底我身中的真如在哪裡？到底我的佛性要怎麼樣才看得見？在你還沒有證得真如之前，叫做「觀行即佛」。觀行即佛就是在別教的六品弟子位中；也就是說：別教的六住位滿心以下，統統是觀行即佛。還沒有證得真如的人，就是在這個階段；所以他的五品弟子位，就相當於別教的五住位滿心或六住位的入地心。

因為他比較客氣，他認為：「這個『無我住』，我還沒有究竟通達」，所以不能算六住滿心——能取所取空還沒有完全如實證知。如果已經如實證

知，那就相當於阿羅漢了，所以他說自己是五品弟子位，就相當於別教中十住位的第五住的滿心位，因為六住位已經雙印能所取都是緣起性空，就相當於慧解脫的阿羅漢了；他既自認還不是阿羅漢，所以是五品弟子位。因為在大乘別教中，如果找到如來藏而不自我否定，就不會退失般若正觀，不會誤會般若的正確觀行，就是七住位了，不叫五品弟子了。

因為你們還沒有證得真如，所以你們也無法去判斷他有沒有證得真如；可是總有一天，你終究會證得的；等你證得真如的時候，你再去檢查他所著作的那些論藏，你就會證實我所說的話是真實的。這是我對智顛大師所謂的五品弟子位的一個解釋。

問題二：略（理由同前。似乎是問：開悟明心見性是不是就已經成佛了，因為有許多法師都說開悟就是成佛，……。心中對此不能理解。）。

蕭老師答：好！這個問題非常好。《六祖壇經》這一部分是方便說法。他講的法是正確的，但是有一些部分則是方便說法。譬如壇經所說的「一悟

即至佛地」的說法，請問：「六祖是不是成佛了？」顯然還沒有！《六祖壇經》所說的法都是在總相智與別相智上面，還談不到種智；一切種智與初地的道種智都談不上，他還在真如般若的總相及別相上說，所以他那個法，沒有辦法讓你進修到初地。你就是把它讀爛了，把它吞進肚子裡去了，又把它思惟到厭膩了，還是到不了初地，還是無法成就初地的無生法忍智慧。你如果真正的證悟以後，要進修到初地，你要怎麼修呢？要依照《楞伽經》去修。

我們之所以要出版《楞伽經詳解》，就是這個道理，因為我們同修會裡面有很多同修悟了，可是悟了以後接下去要入初地，乃至要入八地，要怎麼修呢？要依照《楞伽經》進修。

那麼，你要到八地、要到十地，更重要的是《解深密經》與《成唯識論》，我們每週二講的就是《成唯識論》。所以，《六祖壇經》裡面又講：「心直即彌陀」——你如果心地直爽而不歪曲，那就是彌陀了。如果心不彎曲就是彌陀，那是不是表示：西方就沒有彌陀世尊了呢？不是！《六祖壇經》

這樣的說法，是一個方便的說法，他有他的時空背景，爲了破斥當時以定爲禪的北宗，所以他必須要這樣講，藉以攝受那些人，這是一個方便說法。

《六祖壇經》裡面有許多言句都是方便說法，但是他所講的明心與見性，是真正一點兒都沒有差錯的。可是你剛剛講到說「成佛要三大阿僧祇劫」，就像剛剛那位師兄問的：「好像你一生可以到初地，那麼簡單，那一生就過完一大無量數劫，是不是大妄語啊？」世尊在《解深密經》裡面，即將講完的時候，祂有交代，祂說：「三大無量數劫是怎麼計算的呢？有的人是以一劫爲一劫」，那就是悟了以後很懈怠的人，不肯精進修行的人，他的修行佛道，一劫就是一劫時間，不能縮短；精進一點的人，他「以一個小劫爲一劫」，縮短許多了；再更精進的人，福德因緣更具足的人，他可能以「一年爲一劫」；甚至有的人以「一個月爲一劫，一天爲一劫，一個時辰爲一劫」；乃至以「一時、一分、一剎那爲一劫」。

如果你是以一時、一分、一剎那爲一劫的話，那麼一大無量數劫，不必說一生，可能五年十年你就過完這第一大無量數劫了，所以這個劫是指什

麼？就像菩提達摩大師所講的：說你要度過三界的境界，怎麼度？把貪欲斷除了就是度過欲界了，你把瞋心斷除了就度過色界了，你把愚癡斷除了就度過無色界了，就出三界了；所以斷三毒就出三界了。

可是斷三毒只是斷一念無明，只是成就解脫果而已；想成佛，卻要在無始無明上面去用心，這就難了。可是，對於有福德因緣的人，有信心的人，有慧力的人，消除了性障及習氣的人，其實不難；真正有福德的菩薩，有信心，有慧力，各方面都具足的菩薩，他是容易的可以遇到一個真正的大善知識，可以帶領著他從初住位一直往上走，在一生之中完成初地的道業，這，在他而言並不困難。

諸位今天一定是半信半疑的，不要說一生完成初地的道業，就算最簡單的一個明心開悟就好，諸位也是一定半信半疑的，那麼你要如何才能相信不疑呢？只有一個辦法：試著依照我這些書上所講的方法與知見去用功。如果你自己沒有辦法，可以來參加我們同修會的共修，你就當作讓我騙去三年、五年的光陰，試試看。過去十年、二十年那麼久的時間，都被人家騙去了，

頂多再給我騙個三年五年，其實也沒什麼了不起，你就試試看嘛！

等到有一天我跟你印證，說你破參了！你開悟了！你就可以把三乘法的所有經典拿來加以檢驗，你可以自己去證實：「究竟蕭平實跟我印證的悟，是正確的？還是錯誤的？」你可以親自加以證實，那個時候你才會真正的信我。在那時之前，合理的懷疑是應該有的；如果你沒有合理的懷疑，只憑著名氣廣大就篤信不疑，那你就真是個愚癡者。

有智慧的人一定會有合理的懷疑，這個合理的懷疑，讓你在每一個修行的次第，在每一個階段當中，你都會去檢查：「我在正覺同修會的親教師所教的法，到底是正確的？還是錯誤的？」如實的證驗之後，你才會信我，明心之後，通過三乘經典的檢驗，你才會真正的信我；等你肉眼看見佛性的時候，你才會真的相信我：「佛性無形無相，竟然肉眼真的可以看得見。世間竟然有這個法，我現在真的遇見了！」你才會真的信我。可是你沒有到達這個階段的時候，你始終會有懷疑的，但是這個懷疑是應當的，是正當的。但是一定要有能力、要有智慧去加以簡擇，加以判斷；並且你要努力的嚐試著



去修修看，如果你都不進入這個法門來試試看、來實修看看，你就作判斷，那你就錯失了一個很好的、千載難逢的機緣。

所以說一世要到達初地並不困難，難的是你有沒有那個福德因緣？能不能如實地去修？那麼，佛既然告訴我們：三大無量數劫甚至能「以一分爲一劫、一秒爲一劫、一剎那爲一劫」，那麼一世之中要超過一大無量數劫，並不困難；除非福德智慧……等都不具足。不但這樣，我們還打妄想：希望看這一世能不能夠再突破？再努力突破，將第二無量數劫去完成它，我們正在打這個妄想。希望諸位也跟我們一起打這個妄想，看這一世能不能到初地？試試看！好不好？

問題三：略（理由同前。大意是問印順法師的事）。

蕭老師答：我不曉得諸位有沒有讀過我一本黑色封皮的書，叫做《真實如來藏》（編按：後已改為深咖啡色）。《真實如來藏》就是專門爲他（印順法師）寫的，他也知道我是爲他寫的。我寫好之後，還親手以掛號郵寄給

他，到現在，他仍然沒消息回覆我。《楞伽經詳解》（編按：此處是指第一輯）裡面也有稍微提到他，只是沒有指名道姓，我也曾寄給他，也沒有消息回我。有一個人（編按：鐘慶吉居士）寫了一封信，在自立晚報上公開勸諫他，他馬上回信，就加以辨正。可是我這兩本書印出來那麼久了，他一點兒消息都沒有；因為他自己知道已經出了大紕漏了。

我們《真實如來藏》寫出來，證實是有如來藏；諸位有機會的話，應該去買那本書來看，那本書非常精采，保證是你前所未讀。他說沒有如來藏，沒有第八識，因為他是根據天竺晚期佛教的密續（坦特羅）佛教，根據西藏密教的應成派中觀的思想來說的。可是應成派中觀思想既是斷見，又是常見，落在兩邊，具足常見與斷見，是外道法，可是在西藏密宗的黃教裡面，卻把它推崇為至高無上的佛法。

關於密教的部分，我們以後會出專書《狂密與真密》，再來破斥（編按：已經出版了）。三百年前，我有幾世出生在西藏，我把真正的如來藏法傳給他們，他們反而把我的法消滅，把我趕出西藏；我們在那個年代，有好

多同修被他們打死殺死。藏人薄福，他們反而說我們是破法者，但是現在反客爲主了；現在我要讓他們轉變，我不消滅他們——當年他們消滅我們，我們現在不消滅他們——我們要轉變他們，使他們回歸佛教的正法，而不是消滅他們。

那麼印順導師最大的盲點就在這個地方，因爲他不知道真如在哪裡？也不知道自己的意根在哪裡？因爲他不知道自己的如來藏在哪裡，他找不到！他研究如來藏，研究四、五十年以後，結果找不到，所以他認爲沒有如來藏。諸位也曉得我出了一本書叫做《正法眼藏——護法集》，是專門破斥月溪法師的邪法；但是印順導師對佛法的傷害，其實遠比月溪法師更爲嚴重，因爲他把三乘佛法的根都挖掉了；如來藏是三乘佛法與世間法的根本，他卻完全的將祂否定，墮入斷滅見之中。

我剛剛也講過，說阿羅漢證得解脫果，捨報入無餘涅槃，那就是說十八界都滅了；十八界滅，就是六識——眼耳鼻舌身意識——滅了，六塵也沒了，然後六根也滅了；六根就是眼耳鼻舌身根，這五根是有色根，最後一個是意

根，意根是末那識，是無色根——恆審思量的心。如果這十八界都滅了之後，又不允許有從來離見聞覺知的第八識真如獨存，那阿羅漢入無餘涅槃時就是斷滅空；那麼諸位！你們不必來學佛法，不必來聽我演講，也不必把省吃儉用、辛苦賺來的錢財，用來供養三寶，大家都拿去跳舞、唱卡拉OK好了，何必去修學印順法師的應成派中觀見呢？因為不必修行了，沒有第八識如來藏嘛！死了就是斷滅了。既然沒有如來藏的話，人死以後就一切都沒有了，沒有未來世了（因為意識不能去到未來世，印順又否定意根，那就沒有意根可以去至未來世），那就全部都消滅掉了——這就是印順法師所說的沒有意根的一切法空。既然是這樣，那你們還來聽經聞法作什麼？不如把握現在的身心，每天去吃喝玩樂就好了，不必來辛苦的修學佛法了，也不必供養三寶了。因為既然沒有未來世，今世修了也是白修，那又何必省吃儉用的來供養三寶呢？是不是呢？

現在有一位傳道法師——印順導師的信仰者——更荒唐，他連末那識都不承認是真的存在；末那識如果是虛無的法，就變成沒有意根——末那就是意根——

這樣一來，十八界就變成只有十七界了；可是佛明明開示欲界眾生有十八界，他卻說只有十七界。他們這些法師真的是胡作非爲，弄不懂佛法還要亂說一氣。宜蘭的自在居士也是一樣否定第八識，也是胡扯。所以現在居士們也是一樣，法師們也是一樣；真正證道的人很難找，所以我們就以道種智的智慧，從很多的觀點去證實，從理上去證實有如來藏，所以寫出《真實如來藏》這一本書，利益末法時的學佛人。

當然我不可以在書中跟你明講：你身中的如來藏是哪一個？我不可以明講。我若明講了，密意洩漏了，那就麻煩了；因爲佛曾告誡我們不許洩漏密意。你如果想要證得祂，就必須要自己辛辛苦苦地去參究，才會有體驗的過程與內涵，不然你不能承擔，真正的智慧就不可能發起來，你就會誹謗無上深妙正法；謗法的人捨報時就得下地獄了，所以我不可以洩漏密意給你。但是我卻以道種智的證量，從理論上證實有如來藏，寫成《真實如來藏》，印好了以後，掛號郵寄給他，他到現在仍不敢公開反駁。因此，如果沒有如來藏的話，無餘涅槃的境界是不是斷滅？一定是！

現在有很多人跟著印順法師在學應成派中觀，可是應成派中觀所謂的中觀是什麼？那並不是真正的中道觀。應成派中觀就是從藏密的西天祖師月稱「菩薩」的《入中論》的斷常見的理論取來作根據，而漸漸發展出來的。轉入西藏以後經過一段很長的時間，才有宗喀巴大力弘傳，他並著作《入中論善顯密意疏》，依據月稱的《入中論》而明目張膽的否定第七識與第八識，不承認佛在《阿含經》中所說的第七識意根和第八識如來藏。

現在的達賴喇嘛，也是依據宗喀巴的邪見，這樣代代相傳下來，繼承了應成派中觀的邪見而傳遞至今天，繼續在誤導眾生。這種邪見是藏密的黃教所特有的，印順法師便認同這種邪見，讚歎得很，並且一生努力弘傳它。至於紅教白教花教，他們是屬於自續派中觀，承認有如來藏，但是從來不曾說到第七識意根在何處？又把第八識如來藏誤會了，將意識覺知心放在一念不生的境界裡，說這樣就是已經變成真心如來藏了。但這樣錯會佛法誤導眾生，雖然罪業嚴重，如果比起黃教的應成派中觀的重罪來，比起印順法師的否定如來藏來，這個罪卻又顯得輕了。

達賴喇嘛及印順導師，這兩人和他們的徒眾，都是不信第三轉法輪唯識經典的，他們只信二轉法輪、初轉法輪的經典，所以達賴喇嘛公開說：三轉法輪經典是方便說，是不了義說。和印順、宗喀巴、土觀……等人一樣不信受《楞伽經、解深密經、如來藏經、無上依經……》等大乘方廣經典。

印順法師自己去繼承了密宗應成派中觀的邪見思想，他也認為佛的第三轉法輪諸經是方便說，也不承認第三轉法輪的經典是佛所說，認為是佛入滅後，弟子們因為「對佛的永恆懷念」，而創造出來的經典。然後印順法師又引述《楞伽經》說：「爲了開引計我諸外道故說如來藏。」以這句經文來證明如來藏思想是方便說，來扭曲經文說有如來藏的語意而成爲無如來藏。可是佛在別的經文中又反過來說：「爲了開引斷滅見外道故說如來藏。」你又怎麼解釋呢？是否應該解釋爲有如來藏呢？一個是開引計我常見，一個是開引計滅的斷見，依他的解釋方法，應該這兩種說法會完全相反才是，所以他們都誤會了經典的意思。

那麼《楞伽經詳解》的第三輯裡面——明年七月會出版（編案：已經出版

了——諸位讀了就會知道：印順法師所謂的般若中觀，它的本質，其實是「兔無角」的法——兔子頭上沒有角。一神教的法叫做兔角的法；一神教認為有一個造物主創造一切有情、創造一切世間，可是實際上沒有一個造物主來創造有情、創造世間，所以他那個法是子虛烏有的法啊！就好像兔子頭上長的角，是無智慧的人想像出來的；因為是子虛烏有，所以叫做兔角法。

那麼印順導師主張：「般若就是一切法空；如來藏也沒有，一切法都是無常空，一切法都是緣起性空，緣起性空才是究竟實義。」可是，如果只許一切法緣起性空，而不許有如來藏空性存在的話，那就要變成一切法都是斷滅空了，都是無因而可唯緣便起了；那，一切法斷滅了的時候，問題就來了——變成無因論了。

無因論就是說：沒有一個能使萬法生起的正因，而一切法都只是由各種外緣就可生起。這麼一說，那問題又來了！應當諸位每一天都同時生，一切法都可以同時生起嘛！不須要有因嘛！但是諸位爲什麼會不在同時生？因爲你有你的因，他有他的因嘛！結果印順法師落入無因論中而說一切法空，那



也應當一切法同時滅啊！就應該同時起、同時滅，可是現見不能。

那麼他就執著說：「一切法空，這個緣起性空的道理才是真實的法。」可是一切法空、一切法緣起性空以後，就是沒有法嘛！就是沒有究竟不壞的法存在；既然沒有究竟不壞的法存在，那就是滅了以後變成「無法」了嘛！可是「無法」——把這個無法建立為真實有的法，然後你再去從意識思惟中去離兩邊，說這樣就是中道，這就叫做兔無角的法。他說兔子頭上一定沒有角——兔子頭上沒有角這個法才是真正的法。那麼我們在《楞伽經詳解》第三輯裡面有談到他墮於兔無角的邪見中，敬請諸位期待——明年七月出版（編按：已於二〇〇〇年五月出版）。

所以遇到他們那一些人的時候，你們只要問他一點就好：「你既然不許有第八識如來藏，請問你：阿羅漢證得涅槃、入無餘涅槃之後，十八界都滅了以後，是不是一切法皆空的斷滅空？」他就只好嘴巴張開，舌頭打結，無法回答你的話了。

那如果遇到傳道法師，你就問他：「你說不許有末那識，可是佛說末那

識是意根、無色根，那麼請問你：你是不是只承認十七界？不承認十八界？」那傳道法師也要舌頭打結了。這是他們自己的盲點，可是他們自己無法了知，所以，各位！你們就記住這兩點；如果人家主張沒有末那識，你就告訴他：「佛說末那識就是處處思量作主的心，是恆審思量的心，請問：你會不會作主？顯然你會！既然會作主！那就有意根末那識嘛！那如果沒有末那識，請問：十八界是不是要減掉一界？」這樣，問題就解決了。還有沒有問題？剛剛那位師兄似乎還有一個問題？

某師兄問：「（錄音不太清楚，大意如下）我想請問老師：老師說眼見佛性，那眼見佛性跟住心看靜有什麼不同？」

蕭老師答：住心看靜和眼見佛性不一樣的，住心看靜就是你的心是有所住的，你在六塵諸法之中清清楚楚分明了然的去觀察六塵萬法，而不起心動念、不起語言文字、保持一念不生；可是眼見佛性是在六塵諸法之中，去看見佛性，不是看六塵境中的萬法，也不是看覺知心自己有沒起語言妄想，兩

個不一樣。但是眼見佛性的現量境界很難解釋，不像明心的人互相之間可以用語言說得清楚，這是唯證乃知的。就算是你已經知道佛性的名義，並不見得你就是眼見佛性了，因為見性必須有功夫；明心不一定要有定力，見性則必須有動態中的定力。你如果定力不夠，你就看不見佛性；你如果看見佛性的時候，以後不再增長你的定力，或不保持定力——定力退失了，你也會漸漸地看不見了。

那這個眼見佛性很難解釋，只有見與見的人，互相能夠討論了知自他互相之間的心意，沒有眼見的人聽不懂，無法了知，聽了一定會誤會的。所以這個不能跟你解釋；因為解釋了也完全沒有用，完全只是在語言表相上面在說明，而聽了對你一點兒幫助都沒有；講出來的都是我的東西，對你完全沒有利益。因為我舉出來的已經夠多了，我再講，還是那一些東西：非六入，不離六入；非見聞覺知，不離見聞覺知。你聽了，等於錄音帶再重複放一遍而已，對你終究還是沒有幫助。

這個眼見佛性，你必須要有功夫，還要有福德；有功夫有福德，還要加

上有慧力，祖師們也常說要有時節因緣。定力、慧力、福德，三者缺一個，或者三者之中有一件不太具足，你就一定看不見佛性，就算是參出佛性的名義來，也是沒有用的。

師兄又問：（大意為）老師說眼見佛性，那如果說見了佛性，定力退了就看不見佛性了嗎？

蕭老師答：定力退了就看不見了！但是如果你把定力再修回來，你又可以重新看見。佛性無形無相，但是看得見，所以很奇妙；我們在座有好多位同修跟我一起來，他們是看見的。那位師兄有問題要問？

某師兄問：（大意是問李善單先生的書與法義。錄音不清，略不謄錄）蕭老師答：這個人說的是外道法，因為他的書，我在四、五年前就讀過了。那麼我在他的書上劃了很多紅線——不是劃重點、而是劃錯誤，每一頁都有錯誤。但因他在佛教界中，可以說是無足輕重，所以我不去談他、不管他。此外，「一切東西皆有佛性」，這個就是沒有見性的人所說的話。

有見性的人會這樣說——依我來講、依我們這些有見性的幾個同修來講——他們從我身上看見我的佛性，也可以從我身上看見他自己的佛性；他也可以從牆壁上看見他自己的佛性，所以說：「哪裡沒有佛性？」牆壁上也有佛性可以看見啊！但是看見的佛性卻不是牆壁的佛性，而是他自己的佛性，所以這是很妙的、也是很奇怪的事！什麼無情的牆壁上怎能看見自己的佛性？就是可以看見！如果不是這樣，就不是眼見佛性。

那沒有看見的人，聽人家說牆壁石頭上都可以看見佛性啊，他就以為牆壁石頭真的有佛性。其實不是，是人家眼見佛性的人，從牆壁上，從石頭上看見自己的佛性，但自己的佛性卻不在牆壁石頭上。所以，從他來講，什麼東西上面都有佛性可見，但不是講那個東西有佛性，也不是講自己的佛性在所見的無情物上面，懂了嗎？所以，說法要很小心，如果你沒有親自的證驗領受，沒有親自觸證，而以自己想像的就去說，有一天，如果有人證道了，就都會被人家一一拆穿。

那麼現在（像李善單先生）這種附佛法外道非常多，最特別的是密宗；

桃園縣有個地方叫南崁，南崁有個「大活佛」，可能有很多人聽過，因為他很擅長作廣告——花錢請記者去採訪他。其實採訪的那個稿子都是他們裡面的法師代寫的。那麼這一些法師後來都已經離開了——當然會有別的法師繼續受命寫採訪稿——因為他們怕了！因為看了我的《平實書箋》以後，知道他們那裡面所謂的證聖的事，其實都是大妄語。

那麼他的師父義雲高，他們的徒眾們私下裡這麼流傳著耳語：「這位喜饒根登是大活佛，他的修證比釋迦牟尼佛還要高一級；喜饒根登的師父大陸四川的義雲高，修證比釋迦牟尼佛還要高兩級。」那麼這樣一來，釋迦牟尼佛應該要改為「有上正等正覺」啦！不能稱作無上正等正覺了，因為還有更高修證的人啦！可是我聽他們這麼一講，真是太荒唐了，他們不但是凡夫，而且還是附佛法外道，所以我就把他師父義雲高寫的東西拿來拈，拿來寫了一篇東西：密教所講的最殊勝的「心中法」，名為《仰兌掠影》。心中法的内容是什麼？是常見外道法。然後我就附帶把他師父義雲高所寫的《般若心經講記》的部分內容舉出來評論，寫進這篇文章裡面去。

義雲高落在哪個地方呢？他是以那個能見、能覺、能知的心作為真如啦！他說如果能夠證知：這一個能觀的心就是真如，那就是成佛了，所以我把他作了評論，並且打字印出單張來流通；我們講堂的《平實書箋》書中，都把我那一篇文章夾入，到處流通。

他們看到義雲高都被我破了，沒辦法，又去弄一個女生來，叫做帕母。帕母有時或者叫做空行母、佛母，她的名字叫做阿王諾布。結果有一天，他們裡面有個人寄了幾本這個阿王諾布的書來，我一看，仍然是個常見外道，仍然沒有悟；但是我不批判她，因為他雖然沒有悟，可是有很多觀念是好的，對於密教那種狂傲的情形，已經在作修正，在作轉變，所以我接納她，我不評論她，所以我回了一封信給那個寄書給我的人，我也回他兩本著作。

我在信中說：「阿王諾布帕母，雖然我沒有評論她，是因為她的書，在導正密教方面有很大的作用，我相信他是吸收了我的《念佛三昧修學次第》書中很多的正知見，所以我不評論她；但是你不可以因為我不評論她，你就認為她已經開悟了。」結果這個人一接到我回贈的書跟那一封信，他很生氣

的回信：「我們的至尊帕母，比大活佛還高的至尊，你竟然說她沒有開悟。」不得了啊！他就把我的信拿給上面看，他所謂的上面不曉得是裡面的法師、還是給阿王諾布看，還是大活佛喜饒根登看，我不曉得。結果上面跟他交代說：「你自己處理就好，我們不處理。」所以他又把我送給他的書也退回來，正法的緣也就錯過了。那麼這個人，法緣既然斷了，我也就不回信啦！就不了了之。所以這種附佛法外道非常多，諸位一不小心，就會被誤導而走入歧途，這是很平常的事（編按：坊間傳聞阿王諾布亦是義雲高稱名假扮，裝神弄鬼的名號，阿王諾布在照片中也蒙著頭、戴著面具，不曾示現她的面目）。

但是今天我不想去談論太多，因為談論太多，可能諸位聽了會起煩惱：「怎麼每一個人到你手裡都變成沒有悟的人？」可是事實確實是這樣嘛！因為那些東西不能經得起佛的經典、律典的檢驗，所以我會這樣說。畢竟那些錯誤的外道知見，是非常多的。那麼這些外道們，並不只是穿著居士服的人，也有人是穿著佛教法師僧衣的，所以佛說：「我在世的時候，天魔波



旬沒有辦法破我的法，可是我入滅後，他會派魔子魔孫來人間剃髮著染衣，受三壇大戒，穿如來衣，住如來家，吃如來食，然後說如來法、以破如來法」；就像是月溪法師、印順導師、達賴喇嘛一樣。

那麼印順導師的東西，有時間的話，可能我會專案來處理。我最近買了他的書——花費了六七千塊錢買了將近三十本——但是最近還是沒有時間去處理它。我還在等，看他捨報前會不會作修正？如果不修正，我再來幫他修正（編案：後因有人為印順法師抱不平，認為等他死後再評論的話，他就沒有機會為自己所說的法義作答辯；認為我們專對死人作評論，而死人不會回辯，這樣就無法使真理越辯越明，也對死人不公平。因此便改變主意，提前加以辨正）。這個事情一定要做，因為這事如果不做的話，眾生一直信受他的著作，一直走下去，佛法到最後將會變成佛教文學、佛教哲學、名相佛學，以及成爲佛學的教育，就會永遠都沒有修證啦！所以廣欽老和尚當年主張佛法應該是親修實證的，不贊成辦佛教教育，問題就是在這裡。他也反對佛學的研究，問題也是在這裡；你必須要親證佛意，講來講

去都是意識思惟和佛學研究來的，那沒有用。所以南嶽那種外道，暫時不要管它，目前他們既然無足輕重，就不必去理會它，把它放下就好！好不好？（編按：後來義雲高與喜饒根登、釋性圓、釋性海……等外道，在各大報紙第一版刊登半版的彩色廣告文，對蕭老師作全面的謾罵與攻擊；後來又刊登了一次四分之一版的廣告，一面辱罵蕭老師是蝦蟆精所變成的人身，另一方面卻又攻擊蕭老師沒有神通，所以不是真正開悟的人……等自相矛盾的辱罵言語，本會因此便請正燦居士為文回覆，集印成書，名為《菩薩正道》。欲知內容者，可向本會索閱）還有剛剛這位師兄要問，請把麥克風給他。

有師兄問：（語音聽不清楚）。

蕭老師答：這是兩個問題，一個是「修行是不是應該要出家？」第二個問題說：「悟了是不是可以用神通來證明？」

先答覆第一個問題：我個人喜歡出家的生活，我也希望我今生有機會出家。但是我這一世要作的事，使我不能出家。我過去，在定中看見過去世曾

在印度北方當比丘，有一次也看見是在印度南方當比丘（編按：蕭老師曾言及此事，乃是在印度朝聖時，前往菩提伽耶的遊覽車上入定所見），後來又看見九百多年前，我在河北、也在浙江、山西等地當禪師；我上一世也在浙江生活，是在家相；而這一世也是在家相。但是這一世我不能出家，過幾年也許我可以出家，但是我還得要我家裡同修的同意啊！

因為我這個人向來不作勉強人家的事，如果她主動的說：「好！你出家去了！」那我就出家了，二話不說就走了。如果她不同意，我決不會強求，這是我一向的理念。但是現在我還是希望出家，我還是存著出家的念頭。可是諸位要瞭解：這一世我如果出家，還能夠出版這一些書嗎？不行！我的剃度師、親教師、軌範師—戒師，以及我的依止師，都會來遮止；這一遮止，我就不能出書啦！這一來，可能就沒有人能像我這樣破邪顯正、救護眾生了；所以我不出家，才能作這一些事（編按：為了要寫作《狂密與真密》一書，更不能以出家相來作）。

那麼我們作這一些事，是非常重要的；如果不勇敢的出來作這些破邪顯

正的事，佛教的宗門正法，到這一代——廣欽老和尚以後就會斷絕了。大乘佛法的實質，能不能夠繼續再延續下去，還要看我們這一代怎麼做；因為大陸現在沒有宗門正法，全球都沒有，目前只有台灣有。可是說一句不客氣的話，全台灣也只有正覺同修會有，目前確是這個樣子。諸位也許覺得我講話很狂傲，可是我知道我不是狂傲，我心中也沒有一絲一毫的狂傲，我只是說老實話，不作人情，也不說鄉愿的話，只是這樣！

那麼關於出家與在家這一回事情，各位要瞭解：出家或者在家，只是一世的表相，一生而已；這一世你在家，也許上一輩子你是出家，無妨是一個大禪師、大法師，不一定啊！我過去生中也曾是大禪師、大法王啊！跟今生的我所表現的「什麼都不作主」的風格完全不同；今生的我，都交給同修會的制度去運作，只有修證的方向、弘法的方向，我一直堅持；其它的一切業務，怎麼樣的發展運作，原則上都交給同修們依照制度去運作，我不作主；因為這一些不是我要做的工作，我要做的是在正法上面怎麼樣鞏固，讓它不受外道的滲透和破壞，讓它可以保持清純、永續留傳，一直到月光菩薩出世

最後五十二年時，都可繼續存在而不斷絕，這是我的任務；可是我如果出家了，我今生將會有很大的阻力，可能沒有辦法完成這一些工作，所以我今生得要在家的。

但是修證佛法，其實與在家出家無關，六祖也是在家的時候悟的；可是這樣說，並不代表我喜歡在家，我還是喜歡出家。我現在的生活跟出家人沒有兩樣，甚至比出家人還要勤苦。昨天我去台中上課，但我前天晚上還寫書到昨天凌晨兩點才睡覺——半夜裡要趕稿子啊！我吃飯比你們簡單，兩菜一湯或一菜一湯，我就解決一餐了；不方便的話，殘羹剩菜吃吃也就過了，不注重吃。你們吃三餐，我一天吃兩餐，我就這樣過日子啦！

我這個衣服也是很省錢的啦！今天是因爲來這裡演講，所以穿得好看一點兒，這衣服平常不穿的，我平常穿的衣服是一套六百塊錢的粗衣，北投榮民總醫院旁邊那個地攤買的灰色唐裝，一套只要六百塊就有了，這就是我的穿著。所以，出家與在家，其實無關修道。如果有好因緣，出家也可以修到很好，在家也可以修到很好。

諸位看看菩薩哦！什麼叫「菩薩」？菩薩就是覺悟的有情嘛！覺悟的有情有兩種：一種是出家菩薩，一種是在家菩薩。剃髮著染衣，住到如來家，是出家菩薩；你受了菩薩戒，你不剃髮著染衣，住在俗家，有家眷成群——是在家菩薩。可是菩薩有凡夫菩薩，有聖位的菩薩；你證到了道種智的時候，你有法眼，一切善知識都不能瞞你，你能夠了知他們在佛法上的修證境界所在，能挑出他們所有的毛病，知道他們一切的錯誤，這是初地以上的菩薩。如果不到這個地步，他有慧眼——有慧眼就是七住到十迴向位是慧眼——有慧眼是外聖內凡的菩薩，六住位以下則是凡夫菩薩。

可是菩薩還有實義菩薩、假名菩薩的差別；受了菩薩戒，不好好功用——假名菩薩；實義菩薩呢？受了菩薩戒之後，嚴持不犯，然後去修證，證得真如——實義菩薩。所以菩薩有很多種，不能把它侷限在一個局部裡而說。你看那一些地上的菩薩，從初地開始，大部分是示現天人相的；初地以上的菩薩，你要找一個出家相的菩薩，是很少見的！諸位！五大菩薩的名諱，請諸位唸唸看！（大眾一起唸：）觀世音菩薩、大勢至菩薩、文殊師利菩薩、普

賢菩薩、地藏王菩薩。請問：這些等覺位的大菩薩們，有幾位出家？（大眾回答：一位！）是嘛！只有一位地藏王菩薩啊！

諸位再看看《華嚴經》中，善才童子五十三參；善才童子五十三參完畢時，成爲等覺菩薩，他一世就完成哦！一世就到等覺，不得了！他所參訪的菩薩們，或者現妓女相，或者現屠夫相，或者現一般作官的、專門剝人家腳後跟的宰官相，什麼樣的菩薩都有；也有當國王的，都有；可是五十三參中，只有五位是出家菩薩。那麼，我有一次在家中打坐時，看見未來世的我，也是在家時多，出家時少，那是因緣的關係，不是自己喜歡示現在家相，您能瞭解我的意思嗎？

我還是喜歡示現出家相，因爲我如果出家了以後，將會很容易度眾生啊！只要披著僧服出現，大家就信了啦！也不必一定要有正法的證量。我穿了這個唐裝，沒有幾個佛弟子會信受我啊！常常有人遇見了我，會問我說：「師父！請問你是不是在教氣功？」我回答說：「對！對！對！」因爲實在懶得跟世俗人解釋啦！

第二個問題是問：「悟了是不是就有神通？」不是！七住菩薩有沒有悟？有嘛！初地菩薩有沒有悟？有嘛！二地乃至三地的入地心有沒有悟？有啊！可是都沒有神通啊！到三地即將滿心時，才修學五神通，那請問您：「是不是這些初地、二地菩薩沒有悟呢？」不是。

那我有時跟你講過去世某一些事情，我不是由於神通、宿命通去看見，我是在打坐的時候，進入等待位時，有時候它出現了看見了、是這樣來的，不是修學神通。我不想修神通，因為我如果有神通，我一天到晚要為俗人忙死了，沒有辦法弘法度眾，更沒有辦法為佛法的將來永續留傳而寫這些書了，沒辦法了！為什麼呢？因為每天要等著發掛號牌，一天到晚人家要來找我：「啊！師父！你幫我看一下啦！我丟了一顆鑽戒，是跑到哪裡去啦？」「我家阿貓是丟了？走到哪裡去了？我好苦哦！我好掛念牠。」弄這些就好了，就會一天到晚跟世俗人沒完沒了，都不得安寧了。

就算有一天真的有神通了，我也不會告訴你，我就當作沒有。但是你如果有神通，我會看得出來；如果你沒有，我也會看得出來。可是當我有神通



的時候，你看不出來，鬼神也不會知道我有神通，這就是無生法忍的好處。所以悟了不一定有神通，但因悟後起修，心清淨了，也會知道一點兒過去世的事。

好！還有沒有什麼問題？這邊女菩薩們怎麼都沒有問題呢？好希望這邊也有一兩個問題。有沒有？有了！請遞一下麥克風好不好？

有師姊問：（錄音不清。大意似乎是：覺知心無念時應該就是真如，無念時應該就是無所住，無念時應該就是見到本性。真如應該就是佛性，為什麼要將明心與見性分成兩關？）

蕭老師回答：好！我瞭解你的意思。從真如跟佛性兩方面來說，她這個問題非常好，我可以藉這個機會，讓大家修正一個很久以來就有的錯誤的知見。現在很多的大善知識，都告訴諸位說：「應無所住而生其心，就是我們這個覺知的心不要有所住；我看見東西好吃也不動心——無所住，我看見風景好漂亮我也不動心——無所住；我看見狗屎一堆，雖然很討厭的東西，我也不討厭它——無所住。」

現在大部分的善知識，而且是大名鼎鼎的善知識（編案：是不指名道姓的說台灣的四大法師），都這樣教導。但是不曉得諸位有沒有把我剛剛講的話，把它連帶貫穿起來一起思惟呢！我剛剛說的是：那個無所住心是另外一個第八識的心，是一直跟你的覺知心同在一起的另一個心；是那個心本來就已經無所住，而不是你這一個能覺知的這個「我」去無所住。

那麼在西藏密教裡面，除了覺朗派以外，所有的密教祖師、所有的法王、仁波切、格西、咕嚕，都一樣，他們都說：「我這一個見聞覺知性不動，我看見你罵我、我也不生氣，我的覺知心不動，這就是無所住，這樣就是解脫；我將來捨報的時候，我要入涅槃，我就是以這個不打妄想的覺知心入涅槃。」錯了！這是前六識的體性，這是「常見」的外道見，不是無住心。所以，無所住的心，它是跟你一直在一起的另一個心，是第八識本來就無所住，不是以這個第六識覺知心去無所住；第八識是本來就無所住，無始劫以來就已經是無所住的心，不是以現在你的覺知心修行以後變成無所住哦！這樣的無所住是修來的，不是本來就無所住的；修來的無所住，以後還

是會壞掉的、會再變成有所住的，這樣就成為會變易的法，這樣就不是真正的佛法了。

你這一個見聞覺知的心，只要是現起而能了知的時候，就一定有所住，只是你自認為是無所住而已。爲什麼？因爲如果有聲音來的時候，你馬上就知道那個聲音的意義了嘛！當有光影照進來的時候，你也是馬上知道光影了嘛！在聲光上去了知時就已經是「住」了嘛！你與六塵相到——相接觸、相攀緣，當你了知的當下，分別就已經完成了，那就是「有所住」了嘛！可是很多人不知道「知」就是分別、就是住啊！不曉得啊！

譬如說，你在學校上課，老師解說過了，他會問你：「知道了沒有？」你回答說：「知道了！」請問：「知道了」三個字是不是表示：你對他所說的意思已經分別完成了？有沒有完成分別？（大眾答有！）對嘛！我（拈起毛巾）告訴你說：「這個是毛巾，知道了沒有？」你說：「知道了！」那就表示你在見的當下就已經分別完成：「這個就是毛巾！」你已經分別完成了。所以知的當下就是分別嘛！這樣知道嗎？無念的靈知心既然是分別心——

能在一剎那間就分別完成那是什麼，這個分別心當然就不是無所住的心嘛！所以，無所住的心，不是講無念靈知心，而是在講另一個與無念的覺知心同在的心，他是從過去無量世以來，一直到現在為止，一向都是離見聞覺知、無分別、無所住的，不是因為你修行以後他才無所住的，更不是將有念覺知心修成無念靈知心而變為無所住的，無念靈知仍然是有分別的心，仍然是有所住的。

那麼把一念無明的煩惱（編按：一念無明之意義，詳見蕭老師所著的結緣書《正法眼藏—護法集》之解說）滅除掉以後，無念靈知心的「你」消失掉了，「你」消失掉了以後，是第八識的祂不再入胎受生，所以沒有來世的你在輪迴，這就是無餘涅槃。可是你還沒消失之前，你還在輪迴的當下，這第八識的祂還是沒有輪迴啊！你在輪迴當中喜怒哀樂，祂卻從來都沒有喜怒哀樂啊！你死了，來世的另一個覺知心的你重新再出生，祂也沒有死、沒有出生，祂還是原來的祂。可是因為祂不生不死，才有你的生死。可是你這一世死了，你無法去到下一世去，因為你只有一世——你這個覺知的心只有一

生，當你的中陰身死掉以後，這一世的離念覺知心就永遠滅失了，不能去到未來世。

如果你這個離念覺知的心是可以從過去世來到今生，是可以去到未來世，那你從過去世來到今生時，你這個覺知的心，就一定剛出生便能覺知一切法，就應該像今天早上醒來時一樣，記得昨天的事情；那你也應該記得上一輩子出生在哪裡？是在什麼樣的家庭生活？後來做了什麼事？姓甚名誰？然後死了色身埋在哪裡？你應該知道啊！可是現見你並不知道，這就是說：你這一個無念或有念的覺知心，是你這一世的五色根出生以後才有的，是以這一世的五根為緣而出生的，不是以過去世的五根為緣而出生、而來到這一生的，不是跟過去世同一個覺知心，所以你只有一生，你也沒有輪迴生死。只有一生，怎麼可能有生死的世世輪迴？可是因為如來藏不生不死，才會有世世輪迴生死的現象，如來藏會重新入胎，藉著父母的因緣，又出生了來世的你。

你這一世做了什麼業，就會有「後有」的種子，使得你死了以後又去投

胎嘛！投胎後就又出生了。可是你沒有輪迴啊！你只有一生而已，你哪有輪迴？你這一世出生後，老了死了就沒了嘛！你哪有輪迴？是祂在輪迴。可是祂在輪迴的當中卻沒有輪迴，爲什麼？祂跟本就不壞死嘛！哪裡有重新出生？祂是本來就存在的，怎麼可以說祂有生？沒有重新出生就沒有輪迴。祂從來沒有死過，怎麼會有出生？沒有死沒有生，怎麼叫做輪迴？

所以，當你悟得真正般若的時候，智慧出現了，你說覺知心的你有輪迴也對，說沒有輪迴也對；你說第八識真如有輪迴也對，真如沒有輪迴也對。可是你如果沒有悟得真的時候，你這個理一定講不通，因爲你是思惟來的，不是證驗來的，你無法從你的心中直接就講出來，所以常會前言不對後語，可是我可以直接講出來，前後所說都是一貫性的。

這就是你所問的第一個問題：「無所住」。真如的無所住，祂是本來就無所住，不是我們這個見聞覺知心修行以後去變成無所住的心。當我在這裡跟諸位說法——我的覺知心有所住的時候，我的真如還是無所住；覺知心的我在跟你說法，是有所住的；但是在我說法的同時，我的真如也在跟你說第一

義諦的法，可是祂跟你說法的時候祂又無所住，就這麼奇怪！可是等你悟了以後，哈！原來是這麼簡單，開悟就只是這麼簡單的一念相應而已，你就證入「應無所住而生其心」的真如從來無所住的般若智慧境界了。

那麼佛性的無所住又是怎麼說？佛性和見聞覺知的體性是在一起的，「祂」無分別又非無分別，你們聽起來就會像在繞口令一樣，可是當你證驗到佛性的時候，你才會知道我講的話確實不是繞口令。但是這個部分最難解釋，很多人知道佛性的名義究竟是什麼？可是卻看不見，因為沒有功夫與慧力，也欠缺福德；沒有功夫的人，參破佛性的名義時，就會落到妄覺裡面去，就是這樣！

可是佛性的本身並沒有所住，沒有所住之中又有祂的功能差別，那個功能差別又不能說祂完全無所住，如果說祂完全無所住，那不就跟木塊、石頭一樣了嗎？然而祂不是啊！祂是有情啊！所以佛性的無所住，應作如是觀。這樣的答覆，你一定不會滿意，要怎麼樣才會對我這個答覆產生滿意呢？要你明心，然後再加上眼見佛性，你才會滿意。好！還有沒有問題？

又有師兄問：（錄音聽不清楚。）

蕭老師答：你現在似乎是要我扮演星相家的角色。我也跟諸位講過：我知道一些過去世的事，但我並不是修神通而知的，我是從定中看來。可是定中看來，並不是你想要看什麼、就能看見什麼，不是這樣的。那麼你說的這一些事情，就是一種共業；九二一地震來的時候，當然我們在台北是沒有那麼嚴重，在台北只有四點幾級，當然沒有像南投東勢那麼厲害，但是也像在坐船了。可是有的人很緊張啊！我卻不緊張，我照樣睡我的大頭覺，因為我心裡面想：「我沒有那個業嘛！我怕什麼？」沒有那個業，所以不怕。我們同修會在中部地區的新班舊班共有兩百多人，中部最嚴重，死了那麼多人，新社與東勢死了最多人；我們有好多同修住在新社與東勢，但是一個也沒死，因為沒有地震的大共業。那麼你說這一些地震共業要怎麼樣去把它轉變呢？這個定業已經形成了，猶如箭在絃上，不得不發，轉變不了，所以就發生了；但是還有一部分未定業，是可以去轉變的，可以使它不會在將來成



熟爲定業，那麼這些未定業就要靠大家努力幫忙來做。

台灣的殺業，現在很嚴重，一天要吃掉幾萬頭的豬、一二十萬隻的雞鴨，還有多少條的魚？數不清。速食店的炸雞每天在炸，烤鴨店每天在烤，屠宰場每天在殺豬羊，這個人間，其實就是傍生有情的地獄世間。這一些殺業，還是要靠大家怎麼樣去宣導：「素食其實是比较營養的。」吃肉——我們如果吃一斤肉，可是那一斤肉要經由大約十斤的素食的食物才能生產出那一斤肉，那你想看：如果大家都素食，可以少掉十分之九的米糧了嘛！也可以將這些地用來保護環境了嘛！也可以少掉很多的殺業！對不對？所以這一些殺業造下來以後，將來緣熟的時候就必定要報；如果過去世殺業不重，最多是受傷；如果過去世沒有那個殺業，地震來的時候你怕什麼？震不死你。

我們有一位師姊更有趣啊！她們家住在斷層帶旁邊，地震一直震，震到她家旁邊兒爲止，沒啦！她的小姑還有兩個兒子死掉了，她家卻沒事，就這樣！我們還有一個同修，隔壁大樓一棟又一棟的倒，好像骨牌一樣一直倒，倒到他那一棟旁邊，沒事！沒有重業嘛！你沒有業，就不會住到那種大樓

去。所以這一些業，還是要靠大家去轉變，當人心轉變為善心的時候，業就會轉小；惡行都改為善行時，惡業就漸漸轉變了。如果轉變不大的時候，定業就不可轉；善業轉變到很大的時候，定業就轉了，所以定業也不是絕對的。如果你能夠在半年內、一年內，讓整個台灣的人全部不殺生、不吃肉，都改為素食，那就一定可以轉。但是你做得到嗎？一定做不到！

我們十年來，為宗門了義正法在奮鬥，但是能夠把所有的外道邪見消除嗎？不可能！也只能做到哪裡、算到哪裡。這就是定業的業力仍然強過我們的努力。既然過去世有那個願，我們今生就把它完成，可是有一些定業，實際上是沒辦法轉的。

佛不度無緣人；佛曾想要度一個老太婆，但是度不動，對不對？有一天，佛說我再去度她，要讓眾生瞭解這個道理，祂要再度示現給眾生看：這老太婆看見佛遠遠的來了，她把門關起來不見。佛說：「我來幫你說法，幫你求證解脫，妳怎麼不見我？」「不見！不見！」她既然不肯見，佛就現神通，變到屋裡面去，老太婆就把眼睛矇起來不見。佛又化現到她

心中去，讓她看見；她說：「我就是不想看見你嘛！你爲什麼要給我見？」沒有辦法嘛！

佛回來告訴阿難尊者：「阿難啊！你去度那個老婆婆。」阿難說：「哎哟！世尊！您不要開玩笑了！您都度不動了，我哪有可能？」佛說：「不然！因爲我過去世跟她沒有結過緣，你過去生跟她結過緣，你一去，她就會聽你的話。」果然，老遠看見阿難尊者，她就趕緊打開大門說：「阿難尊者！你怎麼現在才來啊！」你看！有一些事情很難說，你沒有辦法完全轉變它。所以世間有定業、也有不定業，不定業中它又有些會變爲定業，所以因果是非常複雜的；這世間的因果關係，只有到佛地時才能究竟了知。所以有些事情，我們能有多少，就儘量去做，其它的就聽「業」由命了。那我們大家如果今生就不造那個地震死業，也不去造其他的種種死業了，那未來世，有什麼眾生共業現前的時候，你可以安心睡你的大頭覺，沒事嘛！還有沒有別的問題？

有師兄問：（因回音聽不清楚。大意似乎是問：植物也有生命，吃植物應該也是殺生。佛法又不許殺生，否則就是犯重戒，應該怎麼辦？）

蕭老師答：你說植物也是有生命的，沒錯啦！但是植物是無情生。植物是從哪裡來的？大家知道嗎？是從大家的真心來。山河大地世界的形成，也是從大家的真心來：有緣的共業有情的心中的業種感應，會在虛空中產生一個三千大千世界，到了可以居住的時候，這些共業有情就開始往生到這裡來。在這世界中一方面受業報，一方面造新的業。

諸位有沒有想過？為什麼種子種了下去以後，它就會自動生芽？為什麼它就會自動成長？就會自動開花結果？為什麼果實自動會熟？這些都是因為共業有情眾生的真心中，同有這個種子——功能差別，這個種子，會感應而生出了無情生的植物，也會感應而使得無情生有這一些運作，所以它就會變成那樣。如果那一些植物與果實，不按照這一個規則運作，世界就沒有辦法讓有情生命存在；所以植物的生長，以及果實的成熟與爛壞，都是爲了有情的存在而變異成熟——由共業有情的真心所含種子而變異及成熟、爛壞。

那麼我們說：在人間的有情都要有團食，才能生存；團食就是一團一團的食物；或叫段食——一段一段；譬如青菜拿來切成一段一段。段食都是屬於有物質的法，這一些東西，請問你：「你不咀嚼爛了就吞下去，然後從你的小腸大腸又排出來，這樣能夠成就你這個飲食的法嗎？」不能成就！所以在唯識種智裡面說：「段食或者團食，它是以爛壞為其食相。」如果這個東西不爛不壞，就不能成就你飲食的功德法相；因為食物會生長、成熟、會爛、會壞，所以你吃下去，它就開始變爛發酵分解，你才能吸收營養。然後在大腸裡再發酵以後把它排泄出去，讓植物可以重新吸收，在這當中成就了你的飲食的功德，讓你的色身能夠成長、能夠運作以及持續的存在，讓食物循環不絕、不虞匱乏，這就是我們的食物——無情生命——的由來。所以「無情生（植物）」就是從有情真心的共業種子感應而來啊！那無情生的植物，既然是眾生的心所共同化現出來的，那你吃它是不是殺生？不是嘛！它是無情。所以你把有情拿來吃的時候才叫做殺生，你吃無情不是殺生，而且它是你的資財，人及一切有情的資財。

無情生的植物，都是共業有情的藏識集體感應而生出來的，不是憑空而有的，不是上帝創造的，不是自然而有的。植物既然沒有真心，也沒有七轉識以及情緒等，都是共業有情的真心所變現的，沒有八識心王，所以他們就不可能成佛。如果無情能夠成佛，那無情就應該懂得說法。可是無情明明不懂啊！

至於禪宗所講的無情說法，也是依證悟者的自心現量親證而說的，並不是無情真的會說法；無情因為沒有如來藏心，也沒有七轉識的喜怒哀樂，所以它是無情。必須有一個如來藏住在你的五蘊身或四蘊當中，因此而出現了意識等心的行爲，才能夠說你是有情；所以吃無情、吃那些植物，沒有殺業，因為它是眾生的真心所共同化現的資生之物，他們沒有真心與妄心。因為不是把眾生的五蘊加以殺害、割取來吃，沒有使得有情生命受害，所以吃植物沒有殺業，你要問的是不是這個？

師兄又發問：（錄音不清，無法謄錄。似乎是問：有情與無情同圓種智

的疑問)

蕭老師答：如果無情也能夠圓證種智，那請問：一顆石頭能不能成佛？應該可以嘛！因為它也成就一切種智了，對不對？好了！那是不是大顆石頭成大佛，小顆石頭成小佛？不是嘛！那是不是把石頭切割成半，就成爲兩個佛？那如果切割成沙子那麼細，是不是成無量佛？好！那這樣的話，石頭的真如又是可增可減、可以分割了，對不對？所以這個都不是中道的正理嘛！不符合中道義，所以無情是不可能成佛的。

六祖證悟的時候，五祖跟他說：「有情來下種，因地果還生。」記不記得這一句？爲什麼不說「有情無情都來下種」呢？因爲無情沒有這些異熟業的種子嘛！只有有情才有異熟業的種子嘛！因爲有情有如來藏、有意根，如來藏裡面有異熟果的種子以及很多其他種子，而意根有遍計執的心性，才能夠來人間受生嘛！無情沒有這個如來藏所含藏的種子，也沒有意根的遍計執性，怎麼能受生呢？所以這個「有情無情同圓種智」是有道理的，有什麼道理？有值得深入探究的道理。

那麼大家要有智慧去探討，如果無情的石頭……等也有種智，也能成佛的話，這在三乘的各部經典裡面都是不通的，都是抵觸的。如果無情也能成佛，我們侯董事長他們蓋這個宗祠的時候，不曉得這些石頭水泥要哭過多久？因爲你總要敲敲打打，要把它混合一下，拌一拌，它很痛苦，一定要哭嘛！你們問侯董事長：看當時石頭有沒有哭呢？沒有嘛！無情圓成種智，是依有情成佛而說的；當你成佛時，你的真如所變現的一分山河大地，也視同圓成種智，相分與你的八識心王非一非異的緣故。所以無情是不可能成佛的，無情是不能圓滿種智的，因爲無情沒有主體識的緣故（編按：有情無情同圓種智，在蕭老師的《宗通與說通》書中，尚有其他方面的詳細演述，請逕閱之）。還有沒有問題？好！廖師兄你說。

廖師兄問：「老師！我今天中午剛從山上受菩薩戒回來，剛剛老師說到出家的問題，這的確出家須要有一些福德……」（語音不清，大意是：老師如果出家了，一定會成為大法師，可能會變得很忙，大家可能就沒有多少時間



可以親近請法了，所以）老師如果要出家的話，請晚一點兒再去。」

蕭老師答：這也是老實話啦！有許多同修跟我說：「老師啊！你如果要出家，跟我通知一下，我跟你出家。」所以我如果出家的時候，會有很多人跟我出家，可以說是一票人。不過這個出家的因緣很難講，最主要的，還是看世尊怎麼安排，我就怎麼做；我沒有第二句話。如果世尊要我出家的話，祂一定會先去跟我同修溝通，不必我去溝通。如果沒有必要，祂老人家可能不會多此一舉。因為祂也沒有交代我說：「你要出家！」沒有啊！那麼這個問題也很難說啦！

那出家以後也可能會更忙，你們親近我的機會當然會更少；現在機會就已經不多了，會更少是正常的。不過，隨緣啦！我一向不設定說我一定要出家、或一定不出家，我是隨著因緣去做的。所以我也不能答應你晚一點出家、早一點出家，或者一定出家、一定不出家，隨緣去作，這樣好不好？還有哪一位要討論什麼？我一直在看，還有哪一位女菩薩要提出問題來。好！終於有一位了。

有師姊問：（大約是問：真如與佛性有何不同？）

蕭老師答：真如與佛性，因地叫作如來藏與佛性，祂們是非一非異的，關於這個問題，在我的《正法眼藏》書裡面有說明。另外還有人提出質疑，不相信，他認為真如就是佛性，是一，所以寫了信來質問，那我們答覆的時候也出了一本書，叫《平實書箋》。這本《平實書箋》的書皮是深藍色的，等一下散會時，諸位請儘量走那邊下去，那邊有書，你們儘量要搬走，我們省得再帶回去啦！那麼真如與佛性非一非異的道理，在那本《平實書箋》裡面說了很多，最主要的一點可以證明不是同一個，也不能說祂不是同一個：佛性在你正死位的時候，正死位祂不現前；你入無餘依涅槃的時候，祂也不現前；可是其他的時候祂現前。好！既然入無餘依涅槃……的那些時候佛性不現前，可是無餘涅槃當中又有如來藏啊！如來藏還在，可是佛性不在啊！那妳想，這樣佛性和如來藏是不是同一個？

打一個比方：太陽現在照進來，太陽光跟太陽是不是同一個？對不對？

比方說一盞燈：燈點亮了以後，燈發出來的光，跟燈是不是同一個？你不能說它不是同一個啊！因為光就是由燈所照射出來的啊！可是你也不能說它是同一個啊！因為你把它開關一扭，燈還在，光沒啦！所以光與燈非一非異，不是同一個，也非不是同一個，所以不能單方面的主張是「一」。那麼這個道理我們在《平實書箋》裡面解說了很多，請諸位回去的時候不要客氣，每一種書都把它拿一本回去。不要說拿兩本三本不好意思，不會！我們印出來就是要送給大家的；既然今天結了這個法緣，那你就好好把它帶回去啊！那些書籍裡所說的法，都是諸位在市面上沒見過的，你走遍了全球也見不到這種書的。

因為前面所比喻的道理，因此說真如與佛性並不是同一個，也不能說祂不是同一個。這個道理很難體會，只能用光與燈來作一個比喻，讓妳比較瞭解；但是妳真正的證驗祂、瞭解祂，如實現觀，還是要在妳破參明心，再加上眼見佛性以後，妳才會真的瞭解（作者補註：這是從十住菩薩的眼見佛性的層次來作說明。但是還有凡夫位的隨順佛性，已入地菩薩的隨順佛性，諸

佛的隨順佛性，層次與內涵就有所不同。此處暫時不作分解，略而不述。

師姊又問：「那老師！再請問一下：照老師說，見到如來藏，見到如來藏是真心，……（以下語音聽不清。）」

蕭老師答：好！好！這個問題問得太好了！我們欲界中的人，一共有八個識，前七識是由如來藏所生；前七識有生滅性（作者註：前六識只有一生，第七識意根則是由如來藏所含藏之第七識種子不斷現行而不暫斷，但是這些種子前後剎那生滅變異，所以意根也不是無生滅性，不像如來藏的體恆不變，亦不前後生滅），如來藏沒有生滅。那麼如來藏為什麼會生死輪迴呢？眾生有時候上了天而出生了天人身，讓你當天人；有時候下了地獄而出生地獄身，讓你當地獄有情；這是因為過去去世所生的七轉識造了業，造善業就生天，造惡業就下地獄嘛！所以有輪迴。

那我們想要成佛，先不說成佛，說簡單一點：說要成就解脫果出三界好了；當你想要成就無餘涅槃的時候，你先要了知：為什麼你無法證得涅槃？因為如來藏每一世所生的七轉識，不斷的在造作導致後有的業種，而讓如來

藏收集後有輪迴的種子嘛！所以這一世死了以後，你說：「我不想再輪迴了」，但是沒辦法啦！你的中陰身又出生了。中陰身出生了以後，你說：「我不要輪迴，我的中陰身減了就算了！」偏偏不！偏偏又去投胎去。爲什麼？因爲我見不滅，或者我執沒有斷盡：「有愛住地」不滅。

有愛住地是什麼？就是錯認這個能知能覺的心！錯認這個處處作主的思量心！這個「我」不肯滅掉，這個我見不滅、我執不斷盡，就是要輪迴。好！現在你把我見滅掉了，這就是見道啊！還要不斷的把如來藏當中的七識的自我執著的煩惱的現行或是種子，把它消除掉，這就是二乘法的修道啊！如來藏當中的七轉識自我執著的煩惱消除掉以後，這些輪迴三界生死的一念無明煩惱消除了的時候，你捨報時就不會再有中陰身出現，那就可以取證現般涅槃。你在三界中消失掉了，不再受生，這就是無餘涅槃。

可是你要消除掉這如來藏中的七轉識的自我執著煩惱，要怎麼消除掉？要用這七轉識去修行嘛！只有七轉識能夠轉變自己如來藏中的種子嘛！所以你在修行時是要修你自己，不是修如來藏；也不是教如來藏去修行、去轉變

祂自己。而你自己解脫道修行完成時，自我的執著完全滅盡了，卻是如來藏入涅槃，不是覺知心的你、思量心的你去入涅槃，所以你先不要高興。這個道理懂了嗎？這個涅槃的道理你們沒聽過的（編按：這場演講後已出版《邪見與佛法》，書中已明說），因為那些大法師、大居士都說錯了，你們都被誤導了。當你第一次聽到真正的二乘涅槃的修證時，會說：「怎麼涅槃的道理會是這樣的呢？」等你弄清楚了，去比對四阿含經中佛的說法，或者親證本來自性清淨涅槃了，發起道種智了，你就會說：「啊！果然是這樣的。」還有問題嗎？請再提出來。

師姊又問：「……（錄音帶中完全聽不清楚）。」

蕭老師又答：妳現在不懂的問題，就是出在這裡，我告訴妳啊！對於第八識本身的體性，以及祂所生的前七識的體性，兩個要分清楚：第八識生出第七識，第七識不斷的在處處作主，在貪著世間六塵諸法，在造業的時候，第八識跟著祂在一起。祂造的業完成以後，結果業的種子落謝又回到八識之內。換句話說：第八識裡面輪迴的業種是什麼？就是七轉識所造的業種嘛！

現在你的七轉識開始修善行，把那些業種修除掉，回到第八識內的種子就轉變成清淨無漏的法種，那就不輪迴了嘛！

所以關於修道，你說「修道是修如來藏的修行」，這個說法不能說它對，也不能說它錯，還是中道。你若說修道是修七轉識的修行，不能說它對，也不能說它錯，還是中道，不論怎麼說都是中道。你修七轉識，七轉識對自我的執著完全斷除的時候，就是我執斷盡；我執斷盡後，如來藏中就沒有了我執現行的種子，捨報就不會再有中陰身出生，就不受生死嘛！只剩下真如，真如無形無色，離見聞覺知，也不思量一切法，就消失於三界，真如不再出生中陰身，也不再去受胎；不出生中陰身就不會去受胎嘛！就再生死了嘛！這就是涅槃。

所以你的七轉識把自己完全修行變成清淨，對自己的執著都消除的時候——對能知能覺的自己、對作主的自己完全沒有執著——願意自己死掉，不再出現，這樣就是我執現行的斷盡；我執的現行性都已經斷盡的時候，如來藏中所收藏的七轉識的這一些煩惱的種子就是斷盡了嘛！七識的你斷盡我執的

煩惱，就是第八識的祂斷盡煩惱種子了嘛！所以修行七轉識時，與修如來藏是不一不異的嘛！祂的煩惱種子斷盡，你死時沒有意願要再現行，便入無餘涅槃了。如果「我」不願消失掉，心想：「我沒有了，怎麼可以？不得了啊！」結果你又又有中陰身從如來藏生出，又得要再入胎輪迴去了。

你這個我執斷盡的時候，「你」就不會再出現，就沒有中陰身、沒有這個覺知心再出現，作主的心也不再出現，不出現的時候只剩下如來藏；可是如來藏無形無色，就從三界中消失了，就不見啦！找不到祂啦！這就是無餘涅槃！這樣，這個涅槃修證的理論知道了沒有？

這是《阿含經》中佛所說的法，不是我個人所創造的法；只是佛說的很簡略，大家讀不懂，就誤會了，但是我把它解釋一下，讓你們容易瞭解。所以說悟後修道是修如來藏，或說是修七轉識，都不對！也不能說都對，還是中道之理。當你悟得真的時候，全部的法都是中道，沒有一法離開中道。還有沒有問題？



又有一位師兄發言：「……（語音聽不清。）」

蕭老師答：她問的不是這個問題，但是你這個問題很好，又有機會再來討論。佛在世的時候，有許多外道去見佛，佛跟他們開示兩三句話，他就馬上成爲俱解脫阿羅漢，有的當下就求佛允許他先入涅槃了。可是，如果今天我幫你悟了，你還是入不了涅槃。爲什麼？因爲你對於三界中的那些愚癡無明——修道所斷煩惱——你還沒有完全降伏。如果有一天你證得四禪八定具足了，你來找我，我只要幫你明心，你當下就可以入無餘涅槃。

明心是可以入涅槃的，可是你如果明心了以後入不了涅槃，你不要怪我，你要怪你自己；那是因爲你的條件不具足：還沒有完全降伏三界中的修所斷惑——尚未修得四禪八定具足，那你悟後就要七次人天往返才能入涅槃。如果你悟後很精進去用功斷除我執的煩惱，修證慧解脫，可以在一生中、最多四生，可以成慧解脫的阿羅漢而入涅槃——慧解脫的入涅槃是要待時的。可是你如果不具備四禪八定，你不要來跟我要求說：「蕭老師啊！你幫我明心，讓我可以馬上入涅槃。」辦不到！不是我們作不到，是你的條件不夠，

所以解脫道有見道、有修道、有見道後修道、也有修道後見道（譬如先證四禪八定具足，然後見道，方便說為先修道、後見道。詳見《平實書箋》中之辨正）、也有見修道同時完成的（譬如見道時即成慧解脫、俱解脫），它們也可以顛倒著玩，很有趣的。

什麼叫先修道後見道？其實天下沒有這一回事啦！這只是方便說啦！譬如說你先修學四禪八定，四禪八定修成，就已經把你對三界法的執著全部都完全降伏盡了啊！只差尚未見道而斷我見，所以不能斷除。那你完全降伏了的時候，你只要一見道，馬上就可以取證無餘涅槃，那麼你在見道之前所修的四禪八定的用功，不也是可以追算為修道嗎？是啊！那你這個時候一見道就可以馬上取涅槃，就是見修道同時完成嘛！但是你如果沒有這些先修得的基本條件，你就必須要先見道，之後再把一念無明的後三種住地煩惱，也就是三界思惑修除掉；見思二惑修除掉以後你才能待時而取涅槃，必須等待壽盡時才能取無餘涅槃，成為慧解脫的通教聖者，所以這裡面是有許多不同的。這個道理在《平實書箋》裡面也有很詳細的解說哦！各位讀了就清楚

了！所以那本書回去時請記得拿。還有沒有問題？

楊師兄發言：「……（聽不清楚。現場聽聞的大意是說：最近曾去法鼓山的台南共修處，與一位常住法師討論看話頭的功夫，那位法師其實是落在話尾中。法師表示希望以後有機會能再與楊師兄討論看話頭功夫的修證方法。楊師兄並說明聖嚴法師所教的看話頭方法錯誤了，都是落在話尾中自問自答。又說聖嚴法師籠罩人：常常說「講開悟的人就是沒有悟的人。師父我從來都不說我有開悟。追求開悟就不可能開悟，不求悟才能開悟。」楊師兄主張：應該是開悟了以後，才不必求悟。他的語意大約如此）。」

蕭老師答：啊！講得好棒！（大眾熱烈鼓掌）是應該鼓掌嘛！對！他對看話頭的功夫說得很正確，講得很棒！

A師姊又發言：「我是覺得說，如果是悟的話，既然是不生不滅的話……（語音聽不清楚，大意是對蕭老師所說之法提出質疑，認為心中想求

開悟時，就已經不是開悟了。想跟蕭老師問清楚：開悟的定義。」

蕭老師答：好！好！我告訴妳啊！簡單的說，開悟就是找到如來藏，瞭解嗎？找到妳的第八識真如，就叫做開悟。

A師姊又發言：「可是剛剛老師說如來藏跟佛性不一樣啊！」

蕭老師答：是不一樣啊！找到了如來藏以後，還有第二關要妳去眼見佛性啊！

A師姊又問：「可是如來藏和佛性有什麼不一樣呀！」

蕭老師答：非一非異，不能說不一樣，找到如來藏，可以親自體驗祂，才叫做開悟。妳沒有找到如來藏以前，怎麼可以說不必求開悟？妳要不要開悟？妳如果不去追求證悟，不去親自體驗開悟的境界，如何能開悟？妳如果沒有找到如來藏，就可以叫做開悟，那妳根本就沒有悟；還沒有開悟就叫做開悟，那就不必開悟了嘛！那妳學禪宗作什麼？

A師姊又問：「那如來藏就是這樣的話！那如來藏就不等於佛性囉！」  
蕭老師答：如來藏不等於佛性，也不是不等於佛性。這個道理我現在沒

有時間跟妳說明，時間已經晚了，妳去看那一本《平實書箋》，回去好好去讀。如果妳讀得不懂，妳就把真如與佛性非一非異的說明那一篇，在佛前誦；每天誦，當作課誦一樣每天誦，誦久了妳就會知道。這個道理甚深極甚深，光是明心的見道，妳就已經是這樣子弄不清楚了，何況是眼見佛性和初地的道種智？你們無法想像。

如果依妳所說：「你講開悟時就已經不是悟」，那請問：世間有沒有開悟這一回事？世間可不可以弘傳開悟這回事？如果你說「講開悟的人就不是真的悟」，因為有很多大善知識都這樣講哦！他們那些方便示悟的大法師都會這樣講，我學學他們的說法好了：「講開悟的人就是沒有開悟」（編按：這位師姊是法鼓山的信徒，她應該以這句話去問聖嚴法師，因為他大部分的著作中都在說開悟的事。那麼聖嚴法師自己應當承認沒有悟，卻又以悟者的身分在說法）。」然後他會話頭一轉，轉到旁邊去；等了一下，過三、四分鐘，他又講：「師父我從來都不說我有開悟。」（大眾哄堂大笑。編按：這是聖嚴法師以前常說的話。）請問：師父我有沒有開悟？你們一定會想我有

開悟，對不對？可是表面上我又沒有犯大妄語罪，對不對？這叫做方便大妄語！懂嗎？方便大妄語！

如果說：「講開悟境界的人，他就是沒有開悟」，請問你：釋迦牟尼佛他有沒有開悟？祂所有的經都在講開悟的境界啊！達摩祖師與六祖有沒有開悟？他們都在講開悟啊！所以不能像你那樣講。那是沒有悟的人，怕人家問他說：「師父你有沒有悟？」怕犯了大妄語業，不敢公開說是有悟；又不肯承認自己還沒有悟，卻想誤導人家，讓別人以為他是證悟的聖者，信徒才會流失掉，名聲才不會降低，所以他就講「開悟的人從來都不講他有開悟。」，等一下又跟你講：「我從來不說我有開悟。」這就是在籠罩你。

A 師姊又說：「我的意思是說：要把悟的正知正見弄清楚。」

蕭老師答：妳既然要弄清楚，所以當妳還沒有悟的時候妳一定要求悟，妳悟了以後就不必再求悟了嘛！懂了嗎？但是妳悟了的時候，妳要告訴人家：開悟是悟個什麼？又要怎麼修行參禪才能開悟，要提出具體可行的方法，不然人家怎麼知道要如何開悟呢？瞭解這個意思嗎？如果你不說開悟的

境界是什麼？誰知道你有沒有悟呢？那大眾怎麼知道要來跟你學開悟的法呢？那他們就永遠無法證悟了。

六祖悟了以後，他還要求悟嗎？他不需要嘛！佛悟了以後還要求悟嗎？不須要嘛！可是祂爲什麼還一天到晚在講悟呢？哎！是因爲要幫助弟子們開悟嘛！所以祂才要不斷的在講什麼是開悟。那你悟了以後就不必再求悟啦！懂了嗎？

但是我們前面也有介紹過：你悟的時候是真見道——你找到如來藏就是真見道。真見道就是找到如來藏啊！就是禪宗的開悟啊！可是找到如來藏之後，還有相見道要修行啊！如來藏有很多的種子功能差別，你都不知道，悟了以後還得要去弄清楚，讓智慧源源出生，那就是相見道。相見道就包括別相智以及一切種智；一切種智及道種智就是無生法忍。這個跟妳講，妳就會更迷糊了，更難懂。

我們講一部《成唯識論》講了將近四年。每週講兩個鐘頭，得要將近四年，才只有十卷而已。你說：這些無生法忍的內容，在你還沒有證悟之前，

我要怎麼跟你說呢？沒辦法！所以你如果真的有心要求明心以及眼見佛性——這兩關是不同的，明心不一定能眼見佛性、眼見佛性的人也不一定就能明心——請你來參加共修。明心與見性兩關都具足的人，才能夠完全懂得我講的真如與佛性非一非異的道理，不然你還是不會懂的，因為這是唯證乃知的事。還有沒有問題？

（沈寂了一會兒，似乎已經沒有人有問題要問了）

蕭老師繼續開示：我們還是感謝楊師兄這個說法說得好：悟了就不必再求開悟。可是你還沒有悟的時候，一定要求開悟啊！如果沒有悟的人也不必求悟，那是不正確的說法；有一句話很好笑，有一位台北很有名的大法師（編按：是聖嚴法師）曾這麼說：「講開悟的人就是沒有悟。你也不可以求悟，你不求悟才能開悟啊！」不求悟怎麼會悟啊？就好像說：「你不要吃飯啦！不求有飯可吃，才會飽啦！你不要求飽啦！不求飽就會飽」，這真是很有趣的一句話。但是世間其實沒有這一回事，你沒有悟的時候，你一定要知道悟是怎麼回事？你一定要去尋求怎麼樣才能開悟；悟了以後你就不必再



求悟，然後你可去告訴人家怎麼悟，當你在告訴別人怎麼悟的時候，絕不會因為你在解說開悟的道理，就變成沒有悟。（作者補註：聖嚴法師認為：打坐至一念不生時就是開悟，如果心裡面想求悟，那就不是一念不生了，所以想求悟的時候就不是悟了。這是一種以定為禪的邪見。如果一念不生就是開悟，那就不必看話頭，也不必參話頭、參公案了，而應該專心修證一念不生的境界才對。但是縱使能夠保持整天都一念不生的境界，仍然不能證得自己的如來藏在什麼處，就永遠無法生起般若智慧，所以一念不生的修持，是修定，不是禪悟。法鼓山聖嚴法師以定為禪，所以近年每每教授徒眾們專心打坐而求一念不生的境界，說之為默照禪，與天童宏智正覺禪師的默照禪完全不同，與天童禪師的證境完全不同，誤會天童禪師的證境極為嚴重。）

開悟是可以互相傳遞、可以互相檢驗的。修學佛法不能夠像那一些假善知識講的說：「悟是唯證乃知，所以只有我能悟，你們是沒辦法像師父我這樣開悟的。」不是這樣的！他既然可以悟，你依照他開悟的方法去參禪，也應該一樣可以悟；你所悟的將會跟他完全一樣，互相可以證知；這個證境，

只有未悟的人才會聽不懂，這樣才叫真正的開悟。如果只有他可以悟，而大家依照他的方法去參禪，卻沒有一人能悟，那他所說的悟，一定不是真正的開悟！懂了嗎？

又有師兄發問：「……。（回音太大，錄音帶中聽不清楚）。」

蕭老師答：好！其實這個看話頭的問題，對各位才是最切身的問題。可是看話頭的方法，有很多道場都在講，但是大部分都說錯了。我們問他說：「你看話頭是怎麼看啊？」他說：「我就是在那邊打坐，打坐的時候我就是這樣問自己啊：『到底打坐的是誰啊？』我這樣一直問下去！這樣叫做看話頭、參話頭。」好！我請問你：你在心裡面自問自答「打坐的是誰？」這一句話在覺知心裡面出現，然後過去了；過去了以後，你這個覺知心是住在這一句話的前頭？還是話的尾巴？是這句話的尾巴嘛！你這個叫做看話尾、參話尾啦！這叫做照顧話尾，不叫照顧話頭。話頭是一句話的前頭才叫做話頭。但是這個得要有功夫啊！話頭要時時刻刻不斷；我跟你們說話時我也可

以看話頭，我跟你們說法時，我也可以無相念佛。廣欽老和尚就是有這個功夫啊！

我一面跟你說話，一面也在念佛啊！你知道嗎？你不知道！這就是無相念佛的好處。那麼你的心要住在那一句話的前頭去看住它，這個看話頭的功夫如果沒有作好，你將來就算是參出來什麼叫佛性？你還是看不見佛性；一定要有這個功夫，要很純熟，參出來時你才能看得見佛性。然後，這種定力退失了以後，你就算是已經看見了佛性，所看見的佛性也會漸漸的模糊消失，最後看不見了。要重新再把動中的定力練回來以後，才能夠再看見佛性。

那麼要鍛練這一種功夫，讓自己時時刻刻都住在那一句話的前頭。譬如說：「參禪的是誰？」或者「念佛是誰？」這四個字在心裡面都沒有出現，它還沒有出現時，你就把它看住，讓這一句語言文字出不來，你要看住它，這才叫看話頭嘛！可是看話頭這個功夫，一百個人有九十九個做不到，那要怎麼鍛練？有辦法：無相念佛是最好的辦法。

修無相念佛，我們還有一些方便善巧，那麼那一些書，諸位等一下回去時每一樣拿一本，帶回去，照那些書的說明好好去做功夫。如果你們有心要學，目前我們是沒有老師可以派下來，我們的師資很缺乏；因為我們要求的師資標準是高標準，不像以前只要有人願意出來教，我們就派出來；所以訓練師資很難，目前沒有辦法來台南開新班。如果你們要學，台中很近嘛！兩週去一趟，明年四月開新班。今年十月的班，楊老師！你這班有幾位啊！

楊老師答：「六十幾個。」

蕭老師繼續說：六十幾個，那還可以收二二十個吧？大班一點也可以啦！如果有興趣，現在還可以插班，才剛剛上過兩堂課而已，還來得及。那如果你自己有把握真的能讀懂我書裡面所講的，你就一步一步去作，把無相念佛的功夫作好了，你自然而然的就會看話頭；你會看話頭了，你參出佛性是什麼，你就看見佛性了。可是你看見了佛性，仍然不會知道真如在哪裡。

真如的參究是在另一個方向，明心與見性，這兩個法的方向是顛倒的，所以要具足修證這個法，非常的困難；要有善知識指導的原因就在這裡，因

爲它是兩個相反的方向，所以要具足修證確實很難。那這樣瞭解了嗎？想要鍛鍊這個看話頭的功夫，就是要先修無相念佛，可是修無相念佛的功夫必須每天禮佛，在禮佛當中去鍛鍊它，這是最好的方法。還有沒有問題？再來算是最後一個問題好了！哦！快五點半了，就最後一個問題。

有師姊問：「有時候在……（聽不清楚。現場所聽到的大意是：打坐時離開了色身，可以在這種）情況下看到自己整個臉。」

蕭老師答：那是妳過去世有修過天眼通或神足通，透過神通，可以這樣作；但是這個與佛法無關，如果妳真的想要學這個法，那個境界暫時還是要丟掉。我們這個法是無爲法，是無境界法；明心完全無境界，眼見佛性有一點兒境界，可是那個境界又不算是三界中的世俗境界，跟一般世俗的法不同。

一般說來，無爲法比較難學，因爲無所得法比較難使人信受，所以真正的無爲法、無所得法，大多是比較有智慧、比較理性的人才容易相應，所以

大多以男性爲多。外面的道場共修的時候都是女眾多，女眾要比男眾足足多出一倍以上；我們這個法卻很特別，每班都是男眾比女眾多一些，這是我們這個法很特別的地方。這個法是大丈夫的法，所以如果都是那一種女人心態在心中的時候，就沒有辦法與這個法相應。女人心態不是依色身說男人女人；女人的心態就是小心眼兒，愛計較，心量不夠廣闊，就與這個法不相應。我們這個法，到目前爲止，都是男眾多、女眾少，每一班都是這樣，很奇怪！跟別的道場完全不同。所以這個法不同於世俗的法，不是有境界的法，是無爲法、無所得法，是般若智慧的法。

而且你如果來學這個法，必須要信心具足，你要基本的知見與慧力具足，才有辦法學。因此我們學這個法必須要兩年半共修的課程，然後你才能報名參加我們的禪三，禪三中破參整理以後，還要再準備過第二關——眼見佛性。然後在這個過程完成以後，還有很多法要學，一直要讓你學到初地所該學的法，要修學完成，所以，想要修完這個法很不容易。那麼諸位有沒有因緣呢？自己斟酌看看吧！目前我們就是在台中開班，這邊有沒有因緣？要到

以後再看。目前是沒有這個打算，因為派不出老師來（編按：台南班已經開課了。台南班的共修詳情請見書後附載之本會共修狀況與招生公告表）。

好！今天我們就講到這裡，現在請大家合掌，我們一起來為這一場大乘了義佛法開演的法會，作一個迴向，請大眾隨我一句一唸：

茲以共修正法殊勝功德，迴向侯氏宗祠一切祖先，迴向此地一切有緣眾生，得蒙諸佛菩薩加被，早生善處，修學佛法，同證菩提。

願消三障諸煩惱，願得智慧真明了；

普願災障悉消除，世世常行菩薩道。

南無本師釋迦牟尼佛！

南無本師釋迦牟尼佛！

南無本師釋迦牟尼佛！

法會功德到此圓滿，謝謝各位！

阿彌陀佛！

**註：**本書係依據 平實導師，應邀於一九九九年十一月十四日午後，在台南縣北門鄉侯氏宗祠所作之隨興演講，以及即席問答所錄之錄音帶，整理成文，印製成書，以利學人。



## 禪三明心報告

— 侯世惠 —

公元一九九九年季春，僑居紐西蘭的最後一年，也是皈依三寶學佛第四年，自己在家用功七天七夜，體會到《心經》空相；又從《楞嚴經》體會客塵，再翻閱《六祖壇經》，自認爲悟；「打遍」紐西蘭無敵手，諸學佛同參道友個個莫名其妙。眼見佛友努力用功打坐，冀求妄想不生，希望一念不生時間能延長久一點。以此置功，追求定境尚有少分，與道實不相應；六祖明明說：「惠能沒伎倆，不斷百思想，對境心數起，菩提恁麼長。」禪宗門下參禪者，竟然以定爲禪，不知參禪直接悟得般若智慧，般若慧一開，戒定慧同時現起，何必捨本逐末、追求定境？

一九九九年四月，全家返回台南定居，打開電視，發現弘法節目都是言不及義——所說不及第一義；誹謗三寶，莫此爲甚。佛陀正法，被說成「世俗

無常」的緣起性空庸法，那些邪見和解脫道有何相干？這豈是佛陀出世本懷？見佛教衰落到如此地步，心中甚感悲哀。再看佛學書報雜誌的說法，多是把禪宗當成禪定來修，總是在妄想中用功夫，連定也修不好，更遑論正法了。

或有較好者，在清楚明白的心上用功夫，雖墮定境，略勝一籌，終非究竟。心想：這次大概又是「打遍台灣無敵手（了知台灣全部善知識的落處）」了。內心卻一點兒喜悅也沒有，只是感慨良多：佛法怎麼會變成這樣呢？修善修福者眾，卻不知了義佛法，求出無期；修道用功者寡，又多入歧途——或止於戒相、或止於定境，開般若慧者絕無僅有。四處參訪，話不投機；或有不服氣，亂辯一通者；或有一臉茫然者；或有自己不知道什麼是對，卻專門說別人都不對者，什麼樣的人都有。學佛之人，騙得了別人，騙不了自己：內心一虛便知不對，豈可裝飾門面、籠罩別人？

正當對台灣佛友失望之際，三姊送我二本書，蕭平實老師述：《禪——悟前與悟後》上下冊，從悟前用功過程和悟後體驗，描述得非常完整；仔細讀

之，竟然無法發現破綻，心裡頗為驚奇。以前住紐西蘭時，看見香港已過世某禪師（編按：月溪法師）的書，一見書名即知沒悟。看宜蘭某居士（編按：自在居士）書，順手翻開一頁，即知沒悟。回台南後，見台北某禪師（編按：聖嚴法師）的書，序文未看完，即知其未悟。見中部某禪師（編按：惟覺法師）的雜誌（編按：靈泉雜誌），文未看完，也知他沒悟。因有能力判斷故，本以為台灣說禪道禪者已經一網打盡，不意竟然有蕭平實老師這等英雄好漢，心中頗感興奮，不會一會怎麼行？於是按址打電話，恰巧接到蕭老師，馬上請蕭老師為我印證一番；電話中談了些事，只說電話中不方便印證，轉由其他親教師和我談。不得已之下，我只好問明蕭老師開課時間地址，親自登門拜訪。

一九九九年五月，懷著踢館心情上台中，和三姊到正覺同修會的台中共修處面見蕭老師。好不容易熬到下課，立刻衝到講桌旁，向蕭老師說：「上課中你講空性，都已明說了，學人們還參什麼禪？」蕭老師抬起頭來，冷眼看我一下，開口便問：「在哪裡？」我一下子愣住、不知所措，只能用手摸

著頭，一臉茫然。三姊在旁，馬上比手劃指說：「就是這樣、這樣啊！」蕭老師面無表情的指著我，向我眼前一戳，說道：「你還差一點兒，一戳就過去了。」又指著三姊說：「妳還差得更遠！」這時內心惆悵得很：怎麼一招便斃命？毫無招架之力。

這金剛寶劍真厲害，一言三字便問倒；事到如今，自己真不濟事，甘拜下風。於是改口請求蕭老師讓我參加禪二，希望能參禪悟道，不料老師回答：「不行！先來上課兩年半再說。」一聽之下，心中叫苦連天：學佛以來，都是別人請我參加禪七，任我挑選，哪知首次開口求人，竟然要等兩年半。新敗之餘，只能服輸；當人學生，受人「家教」，二年半就二年半吧！環視佛教界，也找不到第一義的老師，實在沒地方可學正法了，有現成的正法老師願收，也是求之不得。如此安住下來，依止蕭老師學佛修習正知見。

二年半共修期間，新生入學，重新學習；佛學知見有：三皈、五戒、菩薩戒、十法界、四聖諦、八正道、十二因緣、五陰、十八界、六度波羅蜜、六度互攝、解脫道與佛菩提道等，有系統的灌輸正知見。功夫方法有：拜

佛、念佛、憶佛、無相念佛、看話頭、參禪法門等，逐步鍛練動中功夫。按照進度、二年半期滿，禪三前才會教導學生看話頭參禪；這本來是老師體恤學生，知道參禪辛苦，希望有資格參加禪三時、才開始用功，以免平時參不出來，曠時廢日、白受諸辛苦。按照同修會規矩：學習過程中，蕭老師既不引導學生、不使機鋒，也不爲人印證；只有禪三期間才會爲人引導、使機鋒、印證明心。

因此，這段共修期間，我猶如老生入新班，原來舊有所得心被破，新覓真心未見，心懸在半空中，腳跟不著地，上下動彈不得；進退失據，信心全失，處境很是艱難。一心只想趕快從蕭老師口中知道自己錯在哪裡；不知真心在哪裡，終是不安心。著急的期盼，若能參加禪三，一切問題才能解決；心急之下，功夫全做不上手，只想速成。新班的同學中又沒有明心者可問，按照規矩，即使已明心的同學，也不可（和未破參的同修）討論真心。

於是和以前的老朋友討論：我到底錯在哪裡？這位朋友以前曾幫過我的忙；他常用功打坐，有些神通境界，頗爲自信，曾說蕭老師的書都看得懂，

他的程度應該不錯才對。經他一番說明，好像知道我的問題，言之成理；但回家查閱蕭老師的公案拈提，還是不太通。轉向蕭老師請教，還是不對，不知如何是好：一下子成了虛空外道，一下子成了常見外道，跳來跳去，總不出外道窠臼，還是不知真心何在。

共修半年後，三姊不堪台南台中往返舟車勞累，中斷學業，自我安慰的說：「反正我自己認為開悟就好，何必求別人印證。再等二年，結果還不是那麼回事？」我則抱定決心：一定要修業期滿，拿到畢業證書才行。否則自己死得莫名其妙：「差一點兒是差在哪裡？」這個悶葫蘆不打開不行。已明心的師兄見道報告說：「真如可以『觸證』。」我怎麼沒有這種感覺？又說公案很親切，不加思索即可體會，我怎麼猶隔一層紗？沒親切感！說不懂又懂，說懂又心虛，這個問題非弄清楚不可。

二〇〇一年九月，首次有資格報名參加蕭老師的禪三，由於僧多粥少，錄取不易，台南地區同學甚為耽心，患得患失，我便安慰大家說：「報不報名是我們的事，錄不錄取是蕭老師的事，開不開悟是菩薩的事。大家放心，

統統報名吧！」

報名不久，接到錄取通知，可參加禪三了；心中一則以喜、一則以憂；喜的是熬了二年半，終於能參加禪三了，明心有望；憂的是二年半來，只想等禪三讓老師印證，功夫一點兒也不上手，心裡開始著急。於是臨時抱佛腳，打聽出來：參加禪三有三招。第一招說：「在禪三前，先到親教師處用功；有師兄在經行時明心了。禪三前悟、比禪三中悟，來得輕鬆沒壓力。」心想有道理。禪三前一週，便到台南共修處用功；哪知拜佛一整天，頭昏腦脹；經行一整天，腳又酸又痛，一點兒消息都沒有。第一招失靈，還有二招等禪三再用。

禪三報到日，開車的師姊已明心，和藹的說：「不要耽心，不要想太多，老師教你做什麼，你便做什麼，好好體會便可，沒問題的。」我還是很耽心的說：「自己用功的方向不知對不對。」旁邊的一位師姊很熱心的說：「我知道你的落處在哪裡，蕭老師週二講《楞嚴經》，七處徵心說完了，你自然就明白了，可惜你沒來聽。」心裡頗感遺憾：錯過一個明心的好因緣，

下次一定要上台北聽《楞嚴經》才行。

禪三起三後，雨下不停，心想：果然法雨普施，龍天護法菩薩都來了，這次禪三，一定會是圓滿的。當晚一入禪堂，本來暈車、頭昏腦脹的症狀，全都消失得無影無蹤，頭腦異常清醒；但見人拜佛，也跟著拜；見人叉手胡跪發願，也跟著發願。第一晚也沒啥消息，早早就寢。

第二天早齋後，進入禪堂用功；只聽外面吵雜，要送人就醫；後來聽宣佈說：是蕭老師跌跤昏倒引發宿疾、去看醫生，請大家繼續用功。一聽到這消息，心裡馬上起了念：「糟糕了！我好不容易熬了二年半，才能參加禪三，今早開始小參，老師卻湊巧生病了，怎麼辦呢？」打完念頭，馬上警覺：「我怎麼這麼自私，也不管老師死活，只想自己的事，真差勁！」於是念頭一轉，又想：「正覺同修會成立不算久，台北道場剛買下來。這下子沒人領眾，豈不散掉了嗎？」心想：這個念頭好像沒那麼自私，比較寬心些，但此時總是不能安心用功。

稍後，楊老師又宣佈：早上小參照常舉行，心裡馬上躍躍欲試。心想：



以前師兄明心報告說真心很親切，我卻一直不覺得親切感；這次便以親切來體會一下，也順便體會一下親切是怎麼回事。一邊體會、一邊思維整理。不到一個小時，便輪到我入小參室，楊老師親切的問：「參到了沒？」我則很有信心的說了一大堆。楊老師說：「理論部分，書上都有，不用說了，那是別人的，不是你的，把自己親身體驗的說出來！」我又侃侃而談，末了，楊老師說：「禮佛時祂如何？」我回偏了，楊老師和藹的說：「你答對了八十分，再好好整理一下，等蕭老師回來，再報告便可以了。」回到禪堂，心想：「這麼簡單！兩三下就矇到了，真是容易。」慢心一起，開始胡思亂想，也不知用功了。晚上，蕭老師趕著出院，拖著虛弱的身體趕回來開示公案，還是聽不懂。

第三天早齋，蕭老師利用吃飯機會開導、機鋒。同學們一個個點名問答，從此每頓飯都吃得驚心動魄，大家坐立難安、食不知味。我個性自小調皮，不管三七二十一，大快朵頤，只覺得好吃、好吃、真好吃。豈知快活的時光混得很快，苦難的日子很快便到，慢心一起，智慧便馬上被障住了。早

齋時蕭老師的開示和機鋒，讓我對自己第一天小參的報告起了懷疑：我原先的方向可能不對，應該是蕭老師今早開示這個比較對。馬上腦筋急轉彎，往另一方向尋找。邊吃飯邊整理。飯畢，一入禪堂，監香老師問說：有心得的人舉手，可安排入小參室。我又把握機會、馬上舉手，於是又被安排小參。

一入小參室，蕭老師很嚴肅的問：「找到了沒？」我卻蠻不在乎的回答：「這個也不知道是不是？請老師指正。」蕭老師扳著臉孔說：「不知道是不是，還來小參什麼？」我則一臉無辜的說：「請老師慈悲開導，如果不是，幫我早點兒打掉，好讓我重新掉個方向找，免得我死抱錯誤的，到最後一天才發現不對，就來不及了。」蕭老師面無表情的說：「有道理，說說看！」

於是我心虛的報告心得，聽完了以後，蕭老師正容的說：「我今天如果印證你開悟，這個印叫做豆腐印，你要不要？」我馬上惶恐的說：「參要實參，悟要實悟，我要這豆腐印幹什麼？請老師慈悲指導用功方向，好讓我有個下手處。」蕭老師很無奈的說：「平常教你拜佛做功夫，你總不好好用

功，現在才要用功夫，太慢了。你回到禪堂後，別人慢慢的拜佛，好幾分鐘才一拜，你可要快快的拜：每四十五秒一拜。不可太慢，用心體會去。」聞言落荒而逃。回到禪堂、不敢怠慢，快速拜佛；到了晚上，已是腰酸背痛，頭昏腦脹，苦不堪言。心想：每個人要開悟明心，必須拜多少佛，大約是有定數的；如果平常多拜，猶如分期付款，比較輕鬆；如今一次付清，實在吃不消。

第三天晚上，蕭老師講完公案開示後，說：「今天是最後一晚，這最後一則公案，是我送給你們的：非心心、無心相心。」剛說完、下台一鞠躬走了，我仍莫名其妙。心想：「糟了！沒想到日子過得這麼快，今天已是最後一晚，我還有兩招沒使出來，怎麼辦？」回憶師兄告訴我禪三的第二招說：「當時我若拼最後一晚不睡覺，繼續拜佛到天亮，一定會開悟的；可惜太累了，撐不下去，跑去睡覺，害我沒開悟。」於是下定決心：今晚一定不睡覺，一整夜拜佛，一定要開悟才行，於是拖著疲憊的身體拜佛。

後來，發現蕭老師病後不曾休養，當晚安板後竟然也留在禪堂，關心學

員用功，並且給予個別指點，令人感動萬分；也讓我燃起一線希望，心想：「真幸運！這次押對寶了；正好今晚沒去睡覺，才能碰到老師個別指導；只要把握機會，這下子明心有望了。」於是一邊兒拜佛、一邊兒留意蕭老師動向。等了很久，怎麼都沒有動靜？偷偷睜眼一看，心中暗叫不妙：老師怎麼老是在對面？怎麼都不到我這裡來？此時，心裡焦急，只期待救星到來，實在無心拜佛，唯恐閉上眼睛、一不留神錯失良機。

好不容易，終於盼到蕭老師走近，馬上開口向老師求救：「老師！救命啊！一點兒方向都沒有。」老師不苟言笑的回答：「自己的命自己救，求我也沒用。」說完，又走開了；我心裡涼了半截，非常失望，胡亂拜佛一番。正在不知所措時，突然發現有人在矯正我拜佛的姿勢，心裡感到彘扭，睜眼偷偷瞄一下，竟然是蕭老師在指撥。心中驚喜，用心體會，仍然一無所獲。整個晚上，或跪或坐。坐也不是，跪也不是，立著仍然不是，折騰通宵，一點兒消息也沒有。心想：「師兄所傳禪三第三絕招，不使出來不行了。」師兄說：「如果實在參不出來，叉手胡跪、懇切請求老師明說；老師

一發慈悲，就應有機會明心。」如今處境也只能這樣辦了；欲求無爲法，面子尊嚴不破除，哪有機會見道？還好，我生性灑脫，不好面子，說跪就跪，於是走到禪堂後方、蕭老師所坐大殿門內，在老師面前叉手胡跪說：「老師！我實在參不出來，請老師慈悲明白告訴我。」老師不加思索便回答：「不行！和你明說了，將來你一定不會信受，一定會退失。」我再三保證：將來一定不會退失。蕭老師仍堅持的說：「你沒有經過體驗破參的過程，將來一定會退失的。明說，會害你的，自己回去參究。」

楊老師在旁也勸說：「你現在辛苦一點，親自參出來，受用很大。沒有參究過程，只聽人明說，即使勉強明心了，下輩子你還是要重新辛苦的參究一番，才會明心的，且不如這輩子辛苦一點兒好好的參究。這次親自破參了，下輩子便很容易明心，可省卻以後兩三輩子的麻煩，還是很划算的。如果這次禪三參不出來，下次禪三再來參，總會破參的，不要害怕。」聽後覺得有理，便準備下次再來參究，於是趁機向蕭老師要求：「老師！下次禪三，你可要讓我再參加才行！」老師說：「下次再說，現在不能和你保

證。」還是沒辦法耍賴皮，禪三秘招全告失靈，黯然回到座位，虛應故事一番：下回禪三再來吧！自認禪三過了今晚便結束，已經沒希望了，漫無目標的最後掙扎一下，也算盡盡人事吧！

此時已經深夜兩點鐘了，蕭老師竟然還不去睡覺，學生我更是不好意思去睡覺，但覺頭腦迷糊，身心俱疲。參加過十次禪七，也沒有這次禪三累；從早上四點半起來，連續拜佛不斷，也沒什麼消息，一天下來用功了二十多個鐘頭，真是吃不消。心想：拜佛太累了，換個方式，打坐參禪或許比較輕鬆。哪知一上座，兩眼一閉，馬上睡著了，連禪也參不了。記得蕭老師常說：「參禪時要用清清楚楚的心去參。」現在迷迷糊糊，哪能參出什麼？若有結果，大概也是迷糊一團，不會管用的；不如飽睡一番，明天精神飽滿再來參。好不容易熬到凌晨三點鐘，發現老師不見了，心情放鬆下來，於是收拾心情回房去吧！經過門口，發現楊老師還在禪堂照顧大家用功，心裡有些內疚；匆匆走過，不敢多留。

禪三最後一天早上，心情輕鬆、精神飽滿，如今禪三只剩下半天，要用

功已經來不及了，決定下回禪三再見；但見別人用功拜佛在參，也不能無所事事，裝模作樣拜佛也好。經行也走得有模有樣，但心中完全放棄參禪。但見明心喝茶的同修越來越多，自己白走這麼一趟禪三，心中不免有些遺憾。

中午過堂，突然慚愧心生起，自己親眼見到：蕭老師即使跌跤引發宿疾昏倒送醫了，也不願放棄禪三開示，當晚又抱病趕了回來講公案，真是拼命要為眾生道業成就。護三廚房工作非常辛苦，自己在紐西蘭也辦過禪七，箇中滋味、不足為外人道。參加禪三前，國內外朋友都打電話來關心，這次空手而回，如何見江東父老？老師不是禪三期間再三強調：「一定要堅持到最後一分一秒，不要輕言放棄。」我啊！一有挫折便放棄，吃不了苦，真是不用功，實在應該慚愧。

想到這裡，口裡含著飯，向佛菩薩求懺悔，心中默默禱告：「佛菩薩在上，弟子禪三期間若有不對的地方，祈求佛菩薩原諒，懇求佛菩薩加被，讓弟子早點兒明心破參。」禱告完畢，開始重新用心體會。老師曾說：「有沒

有明心，看吃飯樣子便知道。」這是怎麼一回事？莫非吃飯也有玄機？於是專心吃飯體會，只覺得好吃，還是依然故我，沒什麼兩樣。

結齋後，下桌回禪堂，依序開步走，心想：「蕭老師不是叫我們走路要照顧腳下嗎？不妨留意看看有什麼消息。」邊走邊體會，走了五步，轉個彎，突然明白，原來是這麼回事！心中篤定，一點兒懷疑也沒有。真是踏破鐵鞋無覓處，得來全不費功夫。心中暗道：「真是僥倖！」一定是佛菩薩加持，否則哪有可能「桌上懺悔、桌下馬上悟道」之理？前後不到一分鐘。古代大德破參，一定也是佛菩薩加持的，否則哪裡想得到是祂？若說有辦法自己破參，我一定不相信。如今，我在蕭老師座下親近兩年，有大善知識指導，還差點兒悟不了，何況古代禪師三寸更緊密，不輕易開示，哪能有個悟處？

思想未畢，已入禪堂，趕緊向楊老師報告；不意楊老師被其他師姊請走，自己又不認識其他親教師。急忙中，發現一位護三人員，也不知他是糾察還是監香？很像親教師的樣子，趕緊上前說：「我有心得，可向你報告



嗎？」他很親切的說：「可以啊！」馬上帶我到禪堂角落，我一五一十的告訴他：飯後走路明心破參的體會。他聽完後便問：「你確定嗎？」我兩手一攤，十分調皮的回答：「不用再問了，我十分確定是○○○，一點兒疑問也沒有。」他又問：「你會不會搞錯？把五陰十八界中的○○○當成是真心？」我說：「不會啦！真心和○○○不同的。」於是又說明兩者之不同處。他又再問些《維摩詰經》的問題，我均能毫不加思索的回答。他最後又問：「就這麼一點點嗎？還有沒有別的？」我說：「真的，是這麼一點點而已，沒有別的了。」他終於笑著說：「就這麼簡單？桌上取柑般容易嗎？」我也開心的笑著說：「就是桌上取柑而已。」他說：「我馬上幫你安排和蕭老師小參。」

進入小參室，頂禮蕭老師後，才發現聽取我心得報告的監香在場，後來才知道他是陸老師。蕭老師耐心的聽我參究心得，並問我一些問題；這次學乖了，不知道的就回答不知道。蕭老師教我回禪堂喝茶體驗，並整理一些問題，也交代：和佛友談論佛法，應如何說、才不會洩漏禪宗密意。回到禪堂喝茶，才發現悟後要整理的東西竟然這麼多，禪宗這杯茶實在不容易喝得

下。

臨近黃昏，禪三即將結束，發現上山時同車的同學尚未破參，仍在很努力的用功拜佛，我心中有些感慨。她和我一樣，犯了同樣的毛病：聽經聞法，都以爲知道蕭老師在說什麼。入了禪堂，我才知道：知見固然重要，**沒有親身體驗是不行的**；上禪三戰場，得要消除知見慢心，才能與佛菩薩相應，菩薩才有著力處，破參才有著落啊！

禪三結束，我但覺得全身疼痛不已；爲了想聽蕭老師週二講的《楞嚴經》，在山上多待一宿。此時，二年來的悶葫蘆終於打開了，明白蕭老師當時指著我時，所謂的「差一點」是差在哪裡了，真是「毫釐有差，天地懸隔」；古德處處玄機，未嘗無爲人處；蕭老師也是一樣，當時其實已經明指密意了，只怪自己當時不開竅，當面錯過老師的機鋒。

當晚睡覺時只覺得心裡踏實，心安理得。能夠親證公案，道理終於通透，可安心睡覺了。想到古人所言「夜夜抱佛眠」，形容得實在貼切。心中暗自慶幸：「我實在僥倖！這輩子遇上蕭老師這等大善知識，才有機會明

心，悟後才有受用；花這兩年的時間明心，實在便宜；否則，這輩子又白來一回，下輩子想要明心，更是遙遙無期。」

隔日一覺醒來，馬上明白：大、小乘的修行，均建立在真心的基礎上：破參後，要修小乘解脫道也可以，要修大乘佛菩提道也清楚，各個次第分明，直道「禪宗這一法實在厲害。」在蕭老師這裡學佛，熏習二年半的正知見，這時才體會到用處：見道後才會修道，明心只是七住，往後十住、十行、十迴向、十地，老師都已為我們開敷出來；這麼漫長的修行道路，沒有善知識依止，很容易退失道心。明心後，若不繼續依止蕭老師，恐怕不出一年便不肯用功了。

明白這個道理，才漸漸的體會到蕭老師的慈悲心願：帶領我們這些未破參的學員，要耗盡心力才行。要幫人建立正知見難，要幫人悟道更難；要指導學生悟後起修，更須大智慧，實在不容易。剛破參明心的學員，猶如新生嬰兒，既不能斷奶，又不會走路，拖累重重，何等負擔？何等辛苦？法乳一斷，慧命沒了；依止不得，容易退心。心想：「如果是我，才不願拖累得這

麼辛苦；只有發大願力的菩薩，才願荷擔如來家業。」於是，明瞭其中辛苦與關鍵，敬佩之心由衷而生，又重新發願護持蕭老師弘傳正法。

禪三歸來，三姊來電關心、問我：「明心了沒？」我直呼「僥倖！」三姊又說：「我也剛參加三個禪七回來，很有收穫。」我便問：「妳有什麼心得？」她說了許久，仍然言不及義，我直問：「妳自認爲悟，到底悟得什麼？」三姊沉默很久，才傲然回答：「我自己知道就好，爲什麼要和你說？」我見狀則說：「自己親弟弟，我不會籠罩妳的，妳實在言不及第一義，不用遮掩了，打開天窗說亮話吧！」此時三姊很喪氣的坦白，說明其所謂開悟心得。詳細聽完，我告訴她：「老姊！妳從頭說到尾，沒有一言及第一義，妳實在不知道妳自己沒悟，怎麼還會指導別人參禪？一下子說對，一下說錯，自誤誤人，因果可怖。妳趕快回來蕭老師這裡上課，建立正知見；妳上次半途而廢，已浪費兩年了，現在台南共修處成立了，最近剛開新課，明天快回來上課。」終於，三姊又回來正覺講堂上課了，心裡頗爲安慰。

回到家中不久，接到師母電話通知，要我準備禪三報告——上課時與學員分享心得；當時和師母談及老師的苦心和悲願，我竟然忍不住流下淚來；深知蕭老師身負眾生慧命，責任重大，再三懇求師母妥善照顧老師，祈求老師身安道隆。

以前見到同學上台作明心報告時，見他們常邊說邊流淚，總覺得：「怎麼那樣愛哭？怎麼不會覺得害羞？」心裡有些莫名其妙；見到佛經讚佛，歌頌功德、無所不至，總覺得不太能接受；所謂「天下好話佛說盡」，學佛人怎麼學成這樣子呢？如今，明心之後，才能體會諸佛菩薩的悲心與願力；明白佛菩薩悲心與願力的人，豈能不五體投地的讚歎不已？學生今誠摯發心，願將明心所有功德迴向：

願蕭老師色身康泰！

願正法能常住！

願眾生得依止！

學生 侯世惠 謹述

公元二〇〇一年十一月十五日

## 禪三明心報告

— 郭福建 —

敬呈

主三和尚 蕭導師

親教師 張老師

真是不可思議，自從學佛以來，「下定決心要把禪宗公案讀通」的這個心願，禪三回來後，不經意的拿起公案來看，哇！原來如此、如此，這般、這般，不經思惟的直搗源頭。

此後再也不會自以為是的說：「禪宗公案的時空背景是古時代的，不合於現代人（編案：這是某居士書中的話）。」更不敢說：「那僅是一些無意義的話（編案：這是聖嚴法師書中的話）。」「禪宗公案」，如今讀起來，這可

變成是祖師的智慧結晶，正是字字珠璣、直指本心呀！（錯悟的公案除外，但也能用來作負面教材，磨練證悟者悟後的擇法眼）

十幾年來，爲了尋求「明心見性」，走遍台灣南北，到處尋師訪道：赫赫有名的大道場，默默無聞的小道場，均曾留下足跡；參加過的「佛七、禪七、禪三」，總計近百次；甚至曾連續打過兩次四十九天的禪七。但是參加過之後，「如何是祖師西來意？」總是一頭霧水。

一九九六年某月，佛陀慈悲的加持，終於降臨後學身上，郵差先生送來《慈雲雜誌》，信手翻開，赫然是公案拈提——禪門摩尼寶聚，盡談開悟「明心見性」，並指出一般參禪人的錯誤知見，譬如「明心與見性的混淆不清」。（編按：當時只連載數月，後因慈雲雜誌方面別有異見，蕭老師亦擬印行單行本，故數月之後便停止登載。）

當時心中馬上浮起一個強烈的念頭：一定要找到這位作者（蕭平實老師）跟他學習。經過一年多的輾轉聯繫，終於如願的參加一九九七年八月，由蕭老師的學生張正園老師所開的新班。在這段時間內，親教師辛苦的教

導，他的智慧與慈悲，令後學如今才真正的體會到：如何才是菩薩的「悲智雙運」。

三年過去了，很幸運的參加今年的禪三，蒙主三和尚慈悲開示，加上禪三那無上智慧的機鋒，我見高慢無知的我，得以觸證如來藏，確實證知如來藏的真實存在，並非如一般未曾觸證者所說「如來藏是虛幻而非實有的」。若非原形畢露的顯現，讓我眼前觸證祂，否則怎肯「風雨自來去，明月依舊在；問伊何處去？隨緣任浮沉」？

如今想起禪三整個過程，總覺得自己是哪輩子修來的福報？否則今世哪能親近這樣的大善知識呢？

當禪三第一天開始小參，就以自己平時所捕捉的知見，向主三和尚報告；小參室三進三出，所得的結果都是「錯了！」

第二天上午，又輪到小參，還是不得其門而入，此時實在百感交集；既然禪法知見、無相念佛拜佛功夫都不具足，要破參已是無望，如何是好？下山嗎？那不就斷了這條路了嗎？又怎對得起這輩子讓我無牽無掛而



得學佛的一切因緣呢？心頭實在亂紛紛。

就在這時，心中閃過一個念頭：「求佛菩薩吧！」但又想：「禪，不是自力而不求他力的嗎？」唉唷！兩頭難啊！可是到此地步，自己明明已經無能爲力了，若不改變觀念，難道就這樣混完禪三回去了事嗎？

不行！這會對不起很多人，也對不起自己的良心，終於轉變想法，便於禪堂 佛菩薩像前，胡跪叉手、求 佛菩薩加持。也決定要於小參時，懇求主三和尚慈悲幫助。頂禮 佛菩薩求悟後，心念既定，就回到座位繼續禮佛參究。

正當在禮佛參究時，耳邊傳來監香老師的鼓勵，接著又聽到主三和尚的聲音：「大牛師兄！不要放棄。」並在我禮佛○○○時的○○○上，做了一些○○○。我抬頭回答：「是！不放棄。」（現在想起當時的情境，才知道自己是愚癡大笨蛋）再次輪到小參時，稟告主三和尚：「後學無能力自悟，懇求和尚明講直說，希望能有個入處。」和尚不准，還是得要自己參究，恐怕明講了以後，沒有功德受用，般若智慧不能泉湧而出。

禪三期間，真要感謝主三和尚慈悲：先來一段清涼法語提攜，加上一套「無上正覺拳法」，又端出陳年「趙州茶」招待；隨後練好眼力，再傳授那千聖不傳的「接飛刀」絕學；不但如此，還要再學「矇眼走鋼索」，配合「接飛刀」，使我們對祂的體驗更細膩、更清楚、更明了。

如今以《般若心經、金剛經》，及禪宗公案來自我檢驗，發覺看不懂的深妙的地方，還是不少。於生活中體驗如來藏的運作，微細的部分還是有一些迷糊，如實際瞭解自己所知只是一個大概而已，需要悟後學習之處尚多，祈求主三和尚及正覺同修會的前賢們，今後多予教導。

為報三寶恩、師長恩、大眾恩，發願生生世世跟隨師公蕭導師、親教師張老師學習如來正法、護持正法、弘傳正法，願如來正法燈燈相續，永無窮盡。

在此特別感謝禪三監香老師，與護三菩薩及所有正覺同修會的護持者，願生生世世與大家一起學習菩薩道、行菩薩道。

南無佛 南無法 南無僧

南無本師釋迦牟尼佛

南無阿彌陀佛

南無導師平實居士

後學 郭福健 頂禮

二〇〇〇年十一月二十五日

禪三日期：2000/10/7～10



# 佛菩提二主要道次第概要表——二道並修，以外無別佛法

## 佛菩提道——大菩提道

解脫道：二乘菩提

### 遠波羅蜜多

#### 資糧位

- 十信位修集信心——一劫乃至一萬劫
- 初住位修集布施功德（以財施為主）。
- 二住位修集持戒功德。
- 三住位修集忍辱功德。
- 四住位修集精進功德。
- 五住位修集禪定功德。
- 六住位修集般若功德（熏習般若中觀及斷我見，加行位也）。

外門廣修六度萬行

斷三縛結，  
成初果解脫

#### 見道位

- 七住位明心般若正觀現前，親證本來自性清淨涅槃。
- 八住位起於一切法現觀般若中道。漸除性障。
- 十住位眼見佛性，世界如幻觀成就。
- 一至十行位，於廣行六度萬行中，依般若中道慧，現觀陰處界猶如陽焰，至第十行滿心位，陽焰觀成就。
- 一至十迴向位熏習一切種智；修除性障，唯留最後一分迷惑不斷。第十迴向滿心位成就菩薩道如夢觀。

內門廣修六度萬行

斷五下分結，  
成三果解脫

初地：第十迴向位滿心時，成就道種智一分（八識心王一一親證後，領受五法、三自性、七種第一義、七種性自性、二種無我法）復由勇發十無盡願，成通達位菩薩。復又永伏性障而不具斷，能證慧解脫而不取證，由大願故留惑潤生。此地主修法施波羅蜜多及百法明門。證「猶如鏡像」現觀，故滿初地心。

二地：初地功德滿足以後，再成就道種智一分而入二地；主修戒波羅蜜多及一切種智。滿心位成就「猶如光影」現觀，戒行自然清淨。

薄貪瞋癡，  
成二果解脫

入地前的四加行令煩惱障現行悉斷，成四果解脫，留惑潤生。分段生死已斷，煩惱障習氣種子開始斷除，兼斷無始無明上煩惱。

三地：由三地再證道種智一分，故入三地。此地主修忍波羅蜜多及四禪八定、四無量心、五神通。能成就俱解脫果而不取證，留惑潤生。滿心位成就「猶如谷響」現觀及無漏妙定意生身。

四地：由三地再證道種智一分故入四地。主修精進波羅蜜多，於此土及他方世界廣度有緣，無有疲倦。進修一切種智，滿心位成就「如水中月」現觀。

五地：由四地再證道種智一分故入五地。主修禪定波羅蜜多及一切種智，斷除下乘涅槃貪。滿心位成就「變化所成」現觀。

六地：由五地再證道種智一分故入六地。此地主修般若波羅蜜多——依道種智現觀十二因緣——有支及意生身化身，皆自心真如變化所現，「非有似有」，成就細相觀，不由加行而自然證得滅盡定，成俱解脫大乘無學。

七地：由六地「非有似有」現觀，再證道種智一分故入七地。此地主修一切種智及方便波羅蜜多，由重觀十二有支——支中之流轉門及還滅門一切細相，成就方便善巧，念念隨入滅盡定。滿心位證得「如犍闍婆城」現觀。

八地：由七地極細相觀成就故再證道種智一分而入八地。此地主修一切種智及願波羅蜜多。至滿心位純無相觀任運恆起，故於相土自在，滿心位復證「如實覺知諸法相意生身」故。

九地：由八地再證道種智一分故入九地。主修力波羅蜜多及一切種智，成就四無礙，滿心位證得「種類俱生無行作意生身」。

十地：由九地再證道種智一分故入此地。此地主修一切種智——智波羅蜜多。滿心位起大法智雲，及現起大法智雲所含藏種種功德，成受職菩薩。

等覺：由十地道種智成就故入此地。此地應修一切種智，圓滿等覺地無生法忍；於百劫中修集極廣大福德，以之圓滿三十二大人相及無量隨形好。

妙覺：示現受生人間已斷盡煩惱障一切習氣種子，並斷盡所知障一切隨眠，永斷變易生死無明，成就大般涅槃，四智圓明。人間捨壽後，報身常住色究竟天利樂十方地上菩薩；以諸化身利樂有情，永無盡期，成就究竟佛道。

修道位

究竟位

圓滿成就究竟佛果

佛子蕭平實

謹製

(二〇〇九、〇二修訂)  
(二〇一〇、〇二增補)

斷盡變易生死  
成就大般涅槃

七地滿心斷除故意保留之最後一分思惑時，煩惱障所攝色、受、想三陰有漏習氣種子同時斷盡。煩惱障所攝行、識二陰無漏習氣種子任運漸斷，所知障所攝上煩惱任運漸斷。

# 佛教正覺同修會 〈修學佛道次第表〉

## 第一階段

- \*以憶佛及拜佛方式修習動中定力。
- \*學第一義佛法及禪法知見。
- \*無相拜佛功夫成就。
- \*具備一念相續功夫——動靜中皆能看話頭。
- \*努力培植福德資糧，勤修三福淨業

## 第二階段

- \*參話頭，參公案。
- \*開悟明心，一片悟境。
- \*鍛鍊功夫求見佛性。
- \*眼見佛性〈餘五根亦如是〉親見世界如幻，成就如幻觀。
- \*學習禪門差別智。
- \*深入第一義經典。
- \*修除性障及隨分修學禪定。
- \*修證十行位陽焰觀。

## 第三階段

- \*學一切種智真實正理——楞伽經、解深密經、成唯識論……。
- \*參究末後句。
- \*解悟末後句。
- \*透半關——親自體驗所悟末後句境界，親見實相，無得無失。
- \*救護一切衆生迴向正道。護持了義正法。修證十迴向位如夢觀。
- \*發十無盡願，修習百法明門，親證猶如鏡像現觀。
- \*修除五蓋，發起禪定。持一切善法戒。親證猶如光影現觀。
- \*進修四禪八定、四無量心、五神通。進修大乘種智，求證猶如谷響現觀。

## 佛教正覺同修會 共修現況 及 招生公告 2013/11/17

一、共修現況：(請在共修時間來電，以免無人接聽。)

**台北正覺講堂** 103 台北市承德路三段 277 號九樓 捷運淡水線圓山站旁  
Tel..總機 02-25957295 (晚上) (分機：九樓辦公室 10、11；知客櫃檯 12、13。十樓知客櫃檯 15、16；書局櫃檯 14。五樓辦公室 18；知客櫃檯 19。二樓辦公室 20；知客櫃檯 21。) Fax..25954493

**第一講堂** 台北市承德路三段 277 號九樓

**禪淨班**：週一晚上班、週三晚上班、週四晚上班、週五晚上班、週六下午班、週六上午班 (皆須報名建立學籍後始可參加共修，欲報名者詳見本公告末頁)

**增上班**：瑜珈師地論詳解：每月第一、三、五週之週末 17.50~20.50  
平實導師講解 (僅限已明心之會員參加)

**禪門差別智**：每月第一週日全天 平實導師主講 (事冗暫停)。

**法華經講義**：平實導師主講。詳解釋迦世尊與諸佛世尊示現於人間之正理：為人間有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛所見、所證之法界真實義，並細說唯一佛乘之理，闡釋佛法本來只有成佛之道，不以聲聞、緣覺的緣起性空作為佛法；闡釋二乘菩提之道只是從唯一佛乘中析出之方便道，本非真實佛法；闡釋阿含之二乘道所說緣起性空之法理及修證，實不能令人成佛，只有佛菩提道的實相般若及種智才能使人成佛；若不能信受及實地理解此真理者，終將只能成就解脫果，絕不可能成就佛菩提果。每逢週二 18.50~20.50 開示，由平實導師詳解。不限制聽講資格，本會學員憑上課證聽講，會外人士請以身分證換證進入聽講 (此為大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解)。《法華經講義》講畢後，每週同一時段將續講《佛藏經》。

**第二講堂** 台北市承德路三段 267 號十樓。

**禪淨班**：週一晚上班、週四晚上班、週六下午班。

**進階班**：週三晚上班、週五晚上班 (禪淨班結業後轉入共修)。

**法華經講義**：平實導師講解。每週二 18.50~20.50 (影像音聲即時傳輸)。本會學員憑上課證進入聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講 (此為大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解)。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

**第三講堂** 台北市承德路三段 277 號五樓。

**進階班**：週一晚上班、週三晚上班、週四晚上班、週五晚上班、週六下午班。

**法華經講義**：平實導師講解。每週二 18.50~20.50 (影像音聲即時傳輸)。本會學員憑上課證進入聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講 (此為大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解)。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

**第四講堂** 台北市承德路三段 267 號二樓。



**進階班：**週三晚上班、週四晚上班（禪淨班結業後轉入共修）。

**法華經講義：**平實導師講解。每週二 18.50~20.50（影像音聲即時傳輸）。  
本會學員憑上課證進入聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解）。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

**正覺祖師堂** 大溪鎮美華里信義路 650 巷坑底 5 之 6 號（台 3 號省道 34 公里處 妙法寺對面斜坡道進入）電話 03-3886110 傳真、ADSL 03-3881692 本堂供奉 克勤圓悟大師，專供會員每年四月、十月各二次精進禪三共修，兼作本會出家菩薩掛單常住之用。除禪三時間以外，每逢單月第一週之週日 9:00~17:00 開放會內、外人士參訪，當天並提供午齋結緣。教內共修團體或道場，得另申請其餘時間作團體參訪，務請事先與常住確定日期，以便安排常住菩薩接引導覽，亦免妨礙常住菩薩之日常作息及修行。

**桃園正覺講堂（第一、第二講堂）：**桃園市介壽路 286、288 號 10 樓（陽明運動公園對面）電話：03-3749363（請於共修時聯繫，或與台北聯繫）  
**禪淨班：**週一晚上班、週三晚上班、週四晚上班、週五晚上班。  
**進階班：**週六上午班。  
**法華經講義：**平實導師講解 以台北正覺講堂所錄 DVD，2009 年 11 月 24 日開始，每逢週二晚上放映；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

**新竹正覺講堂** 新竹市東光路 55 號二樓之一 電話 03-5724297（晚上）  
**第一講堂：**  
**禪淨班：**週一晚上班、週三晚上班、週五晚上班、週六上午班。  
**進階班：**週四晚上班（由禪淨班結業後轉入共修）。  
**法華經講義：**平實導師講解，每週二晚上。以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

**第二講堂：**  
**禪淨班：**週四晚上班。  
**法華經講義：**每週二晚上與第一講堂同時播放法華經講義。

**台中正覺講堂** 04-23816090（晚上）  
**第一講堂** 台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之四（國泰世華銀行樓上。鄰近縣市經第一高速公路前來者，由五權西路交流道可以快速到達，大樓旁有停車場，對面有素食館）。  
**禪淨班：**週三晚上班、週四晚上班、週五晚上班、週六早上班。  
**進階班：**週一晚上班（由禪淨班結業後轉入共修）。  
**增上班：**單週週末以台北增上班課程錄成 DVD 放映之，限已明心之會員參加。  
**法華經講義：**平實導師講解。以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。每週二晚上放映，歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

**第二講堂** 台中市南屯區五權西路二段 666 號 4 樓

禪淨班：週一晚上班。

進階班：週五晚上班、週六早上班（由禪淨班結業後轉入共修）。

法華經講義：每週二晚上與第一講堂同時播放法華經講義。

**第三講堂、第四講堂：**

台中市南屯區五權西路二段 666 號 4 樓（裝潢中，尚未開放）。

## 台南正覺講堂

**第一講堂** 台南市西門路四段 15 號 4 樓。06-2820541（晚上）

禪淨班：週一晚上班、週三晚上班、週六下午班。

進階班：雙週週末下午班（由禪淨班結業後轉入共修）。

增上班：單週週末下午，以台北增上班課程錄成 DVD 放映之，限已明心之會員參加。

**第二講堂** 台南市西門路四段 15 號 3 樓。06-2820541（晚上）

**第三講堂** 台南市西門路四段 15 號 3 樓。06-2820541（晚上）

禪淨班：週四晚上班、週六晚上班。

進階班：週五晚上班、週六早上班（由禪淨班結業後轉入共修）。

法華經講義：平實導師講解。以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。每週二晚上放映，歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

**高雄正覺講堂** 高雄市新興區中正三路 45 號五樓 07-2234248（晚上）

**第一講堂（五樓）：**

禪淨班：週一晚上班、週三晚上班、週四晚上班、週末上午班。

進階班：週一晚上班（由禪淨班結業後轉入共修）。

法華經講義：平實導師講解。以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。每週二晚上放映，歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

**第二講堂（四樓）：**

法華經講義：每週二晚上與第一講堂同時播放法華經講義。

禪淨班：週三晚上班。

進階班：週四晚上班（由禪淨班結業後轉入共修）。

**第三講堂（三樓）：**（尚未開放使用）。

**香港正覺講堂** 香港九龍新蒲崗八達街 3 之 5 號安達工業大廈 2 樓 C 座。（鑽石山地下鐵 A2 出口）電話：（852）23262231

禪淨班：週六班 14:30-17:30、週日班 13:30-16:30。

法華經講義：平實導師講解 以台北正覺講堂所錄 DVD，每逢週六 19:00-21:00、週日 10:00-12:00 放映；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。播畢後每週同一時段續播《佛藏經》。

## 美國洛杉磯正覺講堂 ☆已遷移新址☆

17979 E. Arendt Ave, Unit B, City of Industry, CA 91748 USA  
TEL. (626) 965-2200 Cell. (626) 454-0607

禪淨班：每逢週末 15：30~17：30 上課。

進階班：每逢週末上午 10：00 上課。

法華經講義：平實導師講解 以台北正覺講堂所錄 DVD，每週六下午放映(13：00~15：00)，歡迎各界人士共享第一義諦無上法益，不需報名。播畢後每週同一時段續播《佛藏經》。

**二、招生公告** 本會台北講堂及全省各講堂，每逢四月、十月中旬開新班，每週共修一次（每次二小時。開課日起三個月內仍可插班）；但美國洛杉磯共修處得隨時插班共修。各班共修期間皆為二年半，欲參加者請向本會函索報名表（各共修處皆於共修時間方有人執事，非共修時間請勿電詢或前來洽詢、請書），或直接從成佛之道網站下載報名表。共修期滿時，若經報名禪三審核通過者，可參加四天三夜之禪三精進共修，有機會明心、取證如來藏，發起般若實相智慧，成為實義菩薩，脫離凡夫菩薩位。

**三、新春禮佛祈福** 農曆年假期間停止共修：自農曆新年前七日起停止共修與弘法，正月 8 日起回復共修、弘法事務。新春期間正月初一~初七 9.00~17.00 開放台北講堂、大溪禪三道場（正覺祖師堂），方便會員供佛、祈福及會外人士請書。美國洛杉磯共修處之休假時間，請逕詢該共修處。

**\*\*藏傳佛教修雙身法，非佛教\*\***

1、**禪淨班** 以無相念佛及拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。傳授解脫道正理及第一義諦佛法，以及參禪知見。共修期間：二年六個月。每逢四月、十月開新班，詳見招生公告表。

2、**法華經講義** 平實導師主講。詳解釋迦世尊與諸佛世尊示現於人間之正理：爲人間有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛所見、所證之法界真實義，並細說唯一佛乘之理，闡釋佛法本來只有**成佛之道**，不以聲聞、緣覺的緣起性空作爲佛法；闡釋二乘菩提之道只是從唯一佛乘中析出之方便道，本非真實佛法；闡釋阿含之二乘道所說緣起性空之法理及修證，實不能令人成佛，只有佛菩提道的實相般若及種智才能使人成佛；若不能信受及實地理解此真理者，終將只能成就解脫果，絕不可能成就佛菩提果。每逢週二 18.50~20.50 開示，由平實導師詳解。不限制聽講資格。會外人士需憑身分證件換證入內聽講（此是大樓管理處之安全規定，敬請見諒）。

3、**瑜伽師地論詳解** 詳解論中所言凡夫地至佛地等 17 師之修證境界與理論，從凡夫地、聲聞地……宣演到諸地所證一切種智之真實正理。由平實導師開講，每逢一、三、五週之週末晚上開示，僅限已明心之會員參加。

4、**精進禪三** 主三和尚：平實導師。於四天三夜中，以克勤圓悟大師及大慧宗杲之禪風，施設機鋒與小參、公案密意之開示，幫助會員剋期取證，親證不生不滅之真實心一人人本有之如來藏。每年四月、十月各舉辦二個梯次；平實導師主持。僅限本會會員參加禪淨班共修期滿，報名審核通過者，方可參加。並選擇會中定力、慧力、福德三條件皆已具足之已明心會員，給以指引，令得眼見自己無形無相之佛性遍佈山河大地，真實而無障礙，得以肉眼現觀世界身心悉皆如幻，具足成就如幻觀，圓滿十住菩薩之證境。

5、**佛藏經詳解** 有某道場專弘淨土法門數十年，於教導信徒研讀《佛藏經》時，往往告誡信徒曰：「後半部不許閱讀。」由此緣故坐令信徒失去提升念佛層次之機緣，師徒只能低品位往生淨土，令人深覺愚癡無智。由有多人建議故，今將擇於《法華經》講畢時宣講此經，藉以轉易如是邪見，並欲因此提升念佛人之知見與往生品位。此經中，對於實相念佛多所著墨，亦指出念佛要點：以實相爲依，念佛者應依止淨戒、依止清淨僧寶，捨離違犯重戒之師僧，應受學清淨之法，遠離邪見。本經是現代佛門大法師所厭惡之經典：一者由於大法師們已全都落入意識境界而無法親證實相，故於此經中所說實相全無所知，都不樂有人聞此經名，以免讀後提出問疑時無法回答；二者現代

大乘佛法地區，已經曾被藏密喇嘛教滲透，許多有名之大法師們大多已曾或繼續在修練雙身法，都已失去聲聞戒體及菩薩戒體，成為地獄種姓人，已非真正出家之人，本質上只是身著僧衣而住在寺院中的世俗人。這些人對於此經都是讀不懂的，也是極為厭惡的；他們尚不樂見此經之印行，何況流通與講解？今為救護廣大學佛人，兼欲護持佛教血脈永續常傳，特選此經先流通之；俟《法華經》講畢時，立即在同一時段宣講之，主講者平實導師。

6、**阿含經**詳解 選擇重要之阿含部經典，依無餘涅槃之實際而加以詳解，令大眾得以現觀諸法緣起性空，亦復不墮斷滅見中，顯示經中所隱說之涅槃實際一如來藏—確實已於四阿含中隱說；令大眾得以聞後觀行，確實斷除我見乃至我執，證得見到真現觀，乃至身證…等真現觀；已得大乘或二乘見道者，亦可由此聞熏及聞後之觀行，除斷我所之貪著，成就慧解脫果。由平實導師詳解。不限制聽講資格。

7、**大法鼓經**詳解 詳解末法時代大乘佛法修行之道。佛教正法消毒妙藥塗於大鼓而以擊之，凡有眾生聞之者，一切邪見鉅毒悉皆消殞；此經即是大法鼓之正義，凡聞之者，所有邪見之毒悉皆滅除，見道不難；亦能發起菩薩無量功德，是故諸大菩薩遠從諸方佛土來此娑婆聞修此經。由平實導師詳解。不限制聽講資格。

8、**解深密經**詳解 重講本經之目的，在於令諸已悟之人明解大乘之道之成佛次第，以及悟後進修一切種智之內涵，確實證知三種自性性，並得據此證解七真如、十真如等正理。每逢週二 18.50~20.50 開示，由平實導師詳解。將於《大法鼓經》講畢後開講。不限制聽講資格。

9、**成唯識論**詳解 詳解一切種智真實正理，詳細剖析一切種智之微細深妙廣大正理；並加以舉例說明，使已悟之會員深入體驗所證如來藏之微密行相；及証驗見分相分與所生一切法，皆由如來藏—阿賴耶識—直接或展轉而生，因此証知一切法無我，証知無餘涅槃之本際。將於增上班《瑜伽師地論》講畢後，由平實導師重講。僅限已明心之會員參加。

10、**精選如來藏系經典**詳解 精選如來藏系經典一部，詳細解說，以此完全印證會員所悟如來藏之真實，得入不退轉住。另行擇期詳細解說之，由平實導師講解。僅限已明心之會員參加。

11、**禪門差別智** 藉禪宗公案之微細淆訛難知難解之處，加以宣說及剖析，以增進明心、見性之功德，啟發差別智，建立擇法眼。每月第一週日全天，由平實導師開示，謹限破參明心後，復又眼見佛性者參加（事冗暫停）。

12、**枯木禪** 先講智者大師的〈小止觀〉，後說〈釋禪波羅蜜〉，詳解四禪八定之修證理論與實修方法，細述一般學人修定之邪見與岔

路，及對禪定證境之誤會，消除枉用功夫、浪費生命之現象。已悟般若者，可以藉此而實修初禪，進入大乘通教及聲聞教的三果心解脫境界，配合應有的大福德及後得無分別智、十無盡願，即可進入初地心中。親教師：平實導師。未來緣熟時將於大溪正覺寺開講。不限制聽講資格。

**註：**本會例行年假，自 2004 年起，改為每年農曆新年前七天開始停息弘法事務及共修課程，農曆正月 8 日回復所有共修及弘法事務。新春期間（每日 9.00~17.00）開放台北講堂，方便會員禮佛祈福及會外人士請書。大溪鎮的正覺祖師堂，開放參訪時間，詳見〈正覺電子報〉或成佛之道網站。本表得因時節因緣需要而隨時修改之，不另作通知。

# 佛教正覺同修會 贈閱書籍 目錄

2012/05/20

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門(附:印順法師否定極樂世界)平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元  
(精裝本 長27 cm 寬21 cm 高7.5 cm 重2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 回郵掛號 40 元(長26.5 cm×寬19 cm)
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵35元  
附錄:平實導師著《略說八、九識並存…等之過失》
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相(附錄:公案拈提六則)  
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑(覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恆志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵35元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應  
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應  
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,  
合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 20 元
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說  
正安法師著 回郵 35 元
- 25.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
- 26.真假禪和—辨正釋傳聖之謬法謬說 正德老師著 回郵 30 元
- 27.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 正光老師著 回郵 25 元

28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 25 元
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恒毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。  
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義,略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬  
平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本。  
(已無存書之較早各期,不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 正禮老師 著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益**—器官捐贈應注意自我保護 正光老師 著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**  
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。  
有二大講題:一為「三乘菩提之意涵」,二為「學佛的正知見」。內容精闢,深入淺出,精彩絕倫,幫助大眾快速建立三乘法道的正知見,免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元,回郵 25 元)
37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**  
總有二大講題:一為「三乘菩提之念佛法門」,一為「學佛正知見(第二篇)」,由正覺教團多位親教師輪番講述,內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧,以及學佛應具有的正確知見,可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人,得以把握往生,更令學人快速建立三乘法道的正知見,免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片,工本費 160 元。回郵 35 元)
38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元。正修佛法之道場欲大量索取者,請正式發函並蓋用大印寄來索取(2008.04.30 起開始敬贈)
39. **喇嘛性世界**—揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 回郵 20 元
40. **藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 回郵 20 元
41. **隨緣**—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元。
42. **學佛的覺醒** 正枝居士 著 回郵 25 元
43. **導師之真實義** 正禮老師 著 回郵 10 元
44. **淺談達賴喇嘛之雙身法**—兼論解讀「密續」之達文西密碼  
吳明芷居士 著 回郵 10 元
45. **魔界轉世** 張正玄居士 著 回郵 10 元
46. **一貫道與開悟** 正禮老師 著 回郵 10 元
47. **博愛—愛盡天下女人** 正覺教育基金會 編印 回郵 10 元
48. **意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文** 正覺同修會編印 回郵 25 元
49. **繫念思惟念佛法門** 蔡正元老師著 回郵 10 元
50. **廣論三部曲** 正益老師著 回郵 20 元
51. **第七意識與第八意識**—第七、八識有可能是意識嗎?  
平實導師述 俟電子報連載完畢後出版



52. **邪箭嚙語**—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理  
正元老師著 俟正覺電子報連載後出版
53. **真假沙門**—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義  
正禮老師著 俟正覺電子報連載後結集出版
54. **真假禪宗**—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗  
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證  
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯  
正偉老師著 俟正覺電子報連載後結集出版 回郵未定
55. **雪域同胞的悲哀**—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。  
王心覺居士著 俟正覺電子報連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

**函索書籍**請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓  
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

**親自索閱**：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

**註**：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

**成佛之道 網站**：<http://www.a202.idv.tw> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於 成佛之道 網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯~第四輯，亦於 2003.5.1. 全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美）。

\*\*\* 藏傳佛教修雙身法，非佛教 \*\*\*

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元  
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。  
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司  
免費調換新版書。免附回郵，亦無截止期限。(2007 年起，每冊附贈本公  
司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書。)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 成本價 200 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一~四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質  
不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將  
西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全  
公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社  
喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的  
中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。  
每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元。
12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是  
證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀)著 流通價 140 元

19. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 250 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。
22. **禪意無限 CD** 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，於 2012 年五月下旬公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元
25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗。  
平實導師著 共 458 頁 售價 250 元
26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元
27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元
28. **勝經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解。  
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說  
正光老師著 共448頁 成本價250元
31. **金剛經宗通** 平實導師述 共9輯 每輯三百餘頁 優惠價200元  
預定2012年6月出版第一輯(以後每二個月出版一輯)
32. **佛法入門**—迅速進入三乘佛法大門,消除久學佛法漫無方向之窘境。  
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版。售價200元
33. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著  
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
34. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著  
於正覺電子報連載後結集出版之。 出版日期、書價未定
35. **霧峰無霧—給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解  
游宗明 居士著 俟電子報連載完畢後出版之。
36. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
37. **實相經宗通** 平實導師述 俟整理完畢後出版之。
38. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定。
39. **法華經講義** 平實導師述 每輯200元 出版日期未定
40. **八識規矩頌**詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定。
41. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
42. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論。○○老師 著 書價未定。
43. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理。  
正德老師著 出版日期未定 書價未定
44. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》。  
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
45. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
46. **阿含講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之,講後整理出版。  
平實導師述 約二輯 每輯200元 出版日期未定
47. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價200元 出版日期未定
48. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
49. **成唯識論略解** 平實導師著 五~六輯 每輯200元 出版日期未定
50. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價200元  
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
51. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
52. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。 正光老師著 出版日期未定
53. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義。  
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
54. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議  
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
55. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提

- 正德老師著 出版日期未定 書價未定
56. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
57. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
58. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。  
作者未定 出版日期未定
59. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
60. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
61. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
62. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
63. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
64. **四緣**—依如來藏故有四緣。 作者未定 出版日期未定
65. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
66. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
67. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

**總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司**

231 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02—82186688（五線代表號） Fax.02-82186458、82186459

- 零售：1. 全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店  
敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
- 2. 台北市縣：**佛化人生 北市羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面  
士林圖書 北市士林區大東路 86 號 書田文化 北市石牌路二段 86 號  
書田文化 北市大安路一段 245 號 書田文化 北市南京東路四段 137 號 B1  
人人書局 北市北安路 524 號 一全書店 中和興南路一段 10 號  
金玉堂書局 三重三和路四段 16 號 來電書局 新莊中正路 261 號  
春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號  
阿福的書店 蘆洲中正路 233 號
- 3. 桃園市縣：**桃園文化城 桃園復興路 421 號 金玉堂 中壢中美路 2 段 82 號  
巧巧屋書局 蘆竹南崁路 263 號 內壢文化圖書城 中壢忠孝路 86 號  
來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號
- 4. 新竹市縣：**大學書局 新竹建功路 10 號 聯成書局 新竹中正路 360 號  
誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區力行二路 3 號  
誠品書局 新竹東區民族路 2 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號  
金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號
- 5. 苗栗市縣：**建國書局 苗栗市中山路 566 號 萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號  
展書堂 竹南民權街 49-2 號
- 6. 台中市縣：**瑞成書局、各大連鎖書店。  
興大書齋 台中市國光路 250 號 詠春書局 台中市永春東路 884 號  
參次方國際圖書 大里大明路 242 號

- 儀軒文化事業公司 太平中興路 178 號
- 7.彰化市縣：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號  
員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)  
大大書局 民權街 33 號 (04-8381033)  
溪湖鎮：聯宏圖書 西環路 515 號 (04-8856640)
- 8.南投縣：文春書局 霧峰鄉中正路 1087 號
- 9.台南市縣：吉祥宗教文物 台南市公園路 595-26 號  
宏昌書局 台南北門路一段 136 號 禪馥館 台南北門路一段308-1 號  
博大書局 新營三民路 128 號 豐榮文化商場 新市仁愛街 286-1 號  
藝美書局 善化中山路 436 號 志文書局 麻豆博愛路 22 號
- 10.高雄市：各大連鎖書店、瑞成書局  
政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號  
明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號  
青年書局 青年一路 141 號
- 11.宜蘭縣市：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號  
宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)
- 12.台東市：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號
- 13.其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司。
- 14.大陸地區請洽：  
香港：樂文書店 (旺角 西洋菜街 62 號 3 樓、銅鑼灣 駱克道 506 號 3 樓)
- 15.美國：世界日報圖書部：紐約圖書部 電話 7187468889#6262  
洛杉磯圖書部 電話 3232616972#202
- 16.國內外地區網路購書：  
正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>  
(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)  
三民 網路書局 <http://www.Sanmin.com.tw>  
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>  
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>  
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>  
飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：1.請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍)若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。2.因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多

上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。 3.若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。 4. 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。 5. 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。 6. **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！** 7.若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）請書時間：週一至週五為 18.00~21.00，第一、三、五週週六為 10.00~21.00，雙週之週六為 10.00~18.00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

# 正智出版社有限公司書籍介紹

(書籍所登載售價為紙本價格)



## 禪淨圓融 平實導師著

言淨土諸祖所未曾言，示諸宗祖師所未曾示；禪淨圓融，另闢成佛捷徑，兼顧自力他力，闡釋淨土門之速行易行道，亦同時揭糞聖教門之速行易行道；令廣大淨土行者得免緩行難證之苦，亦令聖道門行者得以藉著淨土速行道而加快成佛之時劫。乃前無古人之超勝見地，非一般弘揚禪淨法門典籍也，先讀為快。

售價：新臺幣 200 元



## 宗門正眼—公案拈提第一輯 平實導師著

繼承克勤圓悟大師碧巖錄宗旨之禪門鉅作。先則舉示當代大師之邪說，消弭當代禪門大師鄉愿之心態，摧破當今禪門「世俗禪」之妄談；次則旁通教法，表顯宗門正理；繼以道之次第，消弭古今狂禪；後藉言語及文字機鋒，直示宗門入處。悲智雙運，禪味十足，數百年來難得一睹之禪門鉅著也。(原初版書《禪門摩尼寶聚》，改版後補充為五百餘頁新書，總計多達二十四萬字，內容更精彩，並改名為《宗門正眼》，讀者原購初版《禪門摩尼寶聚》皆可寄回本公司免費換新，免附回郵，亦無截止日期)(2007

年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈)。

售價：新臺幣 500 元



## 禪—悟前與悟後 平實導師著

本書能建立學人悟道之信心與正確知見，圓滿具足而有次第地詳述禪悟之功夫與禪悟之內容，指陳參禪中細微淆訛之處，能使學人明自真心、見自本性。若未能悟入，亦能以正確知見辨別古今中外一切大師究係真悟？或屬錯悟？便有能力揀擇，捨名師而選明師，後時必有悟道之緣。一旦悟道，遲者七次人天往返，便出三界，速者一生取辦。學人欲求開悟者，不可不讀。

上、下兩冊售價：新臺幣 500 元；

單冊售價：新臺幣 250 元。





## 真實如來藏 平實導師著

如來藏真實存在，乃宇宙萬有之本體，並非印順法師、達賴喇嘛等人所說之「唯有名相、無此心體」。如來藏是涅槃之本際，是一切有智之人竭盡心智、不斷探索而不能得之生命實相；是古今中外許多大師自以為悟而當面錯過之生命實相。如來藏即是阿賴耶識，乃是一切有情本自具足、不生不滅之真實心。當代中外大師於此書出版之前所未能言者，作者於本書中盡情流露、詳細闡釋。真悟者讀之，必能增益心境、智慧增上；錯悟者讀之，必能檢討自己之錯誤，免犯大妄語業；未悟者讀之，能知參禪之理路，亦能以之檢查一切名師是否真悟。此書是一切哲學家、宗教家、學佛者及欲昇華心智之人必讀之鉅著。

售價：新臺幣 400 元



## 宗門法眼—公案拈提第二輯 平實導師著

列舉實例，闡釋土城廣欽老和尚之悟處；並直示這位不識字的老和尚妙智橫生之根由，繼而剖析禪宗歷代大德之開悟公案，解析當代密宗高僧卡盧仁波切之錯悟證據，並例舉當代顯宗高僧、大居士之錯悟證據（凡健在者，為免影響其名聞利養，皆隱其名）。藉辨正當代名師之邪見，向廣大佛子指陳禪悟之正道，彰顯宗門法眼。悲勇兼出，強捋虎鬚；慈智雙運，巧探驪龍；摩尼寶珠在手，直示宗門入處，禪味十足；若非大悟徹底，不能為之。禪門精奇人物，允宜人手一冊，供作參究及悟後印證之圭臬。本書於 2008 年 4 月改版，增寫為大約 500 頁篇幅，以利學人研讀參究時更易悟入宗門正法，以前所購初版首刷及初版二刷舊書，皆可免費換取新書。（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



## 起信論講記 平實導師演述

詳解大乘起信論心生滅門與真心如門之真實意旨，消除以往大師與學人對起信論所說心生滅門之誤解，由是而得了知真心如來藏之非常非斷中道正理；亦因此一講解，令此論以往隱晦而被誤解之真實義，得以如實顯示，令大乘佛菩提道之正理得以顯揚光大；初機學者亦可藉此正論所顯示之法義，對大乘法理生起正信，從此得以真發菩提心，真入大乘法中修學，世世常修菩薩正行。共六輯，都已出版，每輯三百餘頁。

售價：新臺幣 200 元



### 楞伽經詳解 平實導師著

本經是禪宗見道者印證所悟真偽之根本經典，亦是禪宗見道者悟後起修之依據經典；故達摩祖師於印證二祖慧可大師之後，將此經典連同佛鉢祖衣一併交付二祖，令其依此經典佛示金言、進入修道位，修學一切種智。由此可知此經對於真悟之人修學佛道，是非常重要的之一部經典。此經能破外道邪說，亦破佛門中錯悟名師之謬說，亦破禪宗部分祖師之狂禪：不讀經典、一向主張「一悟即成究竟佛」之謬執。並開示愚夫所行禪、觀察義禪、攀緣如禪、如來禪等差別，令行者對於三乘禪法差異有所分辨；亦糾正禪宗祖師古來對於如來禪之誤解，嗣後可免以訛傳訛之弊。此經亦是法相唯識宗之根本經典，禪者悟後欲修一切種智而入初地者，必須詳讀。全套共十輯，已全部出版完畢，每輯主文約 320 頁，每冊約 352 頁。

售價：新臺幣 250 元



### 宗門道眼—公案拈提第三輯 平實導師著

繼宗門法眼之後，再以金剛之作略、慈悲之胸懷、犀利之筆觸，舉示寒山、拾得、布袋三大士之悟處，消弭當代錯悟者對於寒山大士……等之誤會及誹謗。亦舉出民初以來與虛雲和尚齊名之蜀郡鹽亭袁煥仙夫子——南懷瑾老師之師，其「悟處」何在？並蒐羅許多真悟祖師之證悟公案，顯示禪宗歷代祖師之睿智，指陳部分祖師、奧修及當代顯密大師之謬悟，作為殷鑑，幫助禪子建立及修正參禪之方向及知見。假使讀者閱此書已，一時尚未能悟，亦可一面加功用行，一面以此宗門道眼辨別真假善知識，避開錯誤之印證及歧路，可免大妄語業之長劫慘痛果報。欲修禪宗之禪者，務請細讀。（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

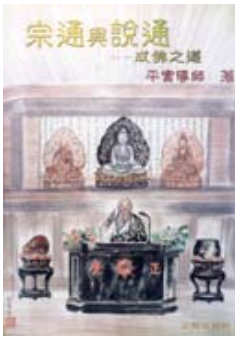
售價：新臺幣 500 元



### 淨土聖道—兼評日本本願念佛 正德老師著

佛法甚深極廣，般若玄微，非諸二乘聖僧所能知之，一切凡夫更無論矣！所謂一切證量皆歸淨土是也！是故大乘法中「聖道之淨土、淨土之聖道」，其義甚深，難可了知；乃至真悟之人，初心亦難知也。今有正德老師真實證悟後，復能深探淨土與聖道之緊密關係，憐憫眾生之誤會淨土實義，亦欲利益廣大淨土行人同入聖道，同獲淨土中之聖道門要義，乃振奮心神、書以成文，今得刊行天下。主文 279 頁，連同序文等共 301 頁，總有十一萬六千餘字。

售價：新臺幣 200 元



## 宗通與說通 平實導師著

古今中外，錯誤之人如麻似粟，每以常見外道所說之靈知心，認作真心；或妄想虛空之勝性能量為真如，或錯認物質四大元素藉冥性（靈知心本體）能成就吾人色身及知覺，或認初禪至四禪中之了知心為不生不滅之涅槃心。此等皆非通宗者之見地。復有錯悟之人一向主張「宗門與教門不相干」，此即尚未通達宗門之人也。其實宗門與教門互通不二，宗門所證者乃是真如與佛性，教門所說者乃說宗門證悟之真如佛性，故教門與宗門不二。本書作者以宗教二門互通之見地，細說「宗通與說通」，從初見道至悟後起修之道、細說分明；並將諸宗諸派在整體佛教中之地位與次第，加以明確之教判，學人讀之即可了知佛法之梗概也。欲擇明師學法之前，允宜先讀。主文共 381 頁，全書 392 頁。

售價：新臺幣 200 元



## 宗門血脈—公案拈提第四輯

平實導師著

末法怪象—許多修行人自以為悟，每將無念靈知認作真實；崇尚二乘法諸師及其徒眾，則將外於如來藏之緣起性空—無因論之無常空、斷滅空、一切法空—錯認為佛所說之般若空性。這兩種現象已於當今海峽兩岸及美加地區顯密大師之中普遍存在；人人自以為悟，心高氣壯，便敢寫書解釋祖師證悟之公案，大多出於意識思惟所得，言不及義，錯誤百出，因此誤導廣大佛子同陷大妄語之地獄業中而不能自知。彼等書中所說之悟處，其實處處違背第一義經典之聖言量。彼等諸人不論是否身披袈裟，都非佛法宗門血脈，或雖有禪宗法脈之傳承，亦只徒具形式；猶如螟蛉，非真血脈，未悟得根本真實故。禪子欲知佛、祖之真血脈者，請讀此書，便知分曉。平實導師著，主文 452 頁，全書 464 頁（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



## 真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說

正孺居士著

人人身中都有真活佛，永生不滅而有大神用，但眾生都不了知，所以常被身外的西藏密宗假活佛籠罩欺瞞。本來就真實存在的真活佛，才是真正的密宗無上密！諾那活佛因此而說禪宗是大密宗，但藏密的所有活佛都不知道、也不會實證自身中的真活佛。本書詳實宣示真活佛的道理，舉證盧勝彥的「佛法」不是真佛法，也顯示盧勝彥是假活佛，直接的闡釋第一義佛法見道的真實正理。真佛宗的所有上師與學人們，都應該詳細閱讀，包括盧勝彥個人在內。

售價：新臺幣 140 元



## 宗門正道—公案拈提第五輯 平實導師著

修學大乘佛法有二果須證—解脫果及大菩提果。二乘人不證大菩提果，唯證解脫果；此果之智慧，名為聲聞菩提、緣覺菩提。大乘佛子所證二果之菩提果為佛菩提，故名大菩提果，其慧名為一切種智—函蓋二乘解脫果。然此大乘二果修證，須經由禪宗之宗門證悟方能相應。而宗門證悟極難，自古已然；其所以難者，咎在古今佛教界普遍存在三種邪見：1.以修定認作佛法，2.以無因論之緣起性空—否定涅槃本際如來藏以後之一切法空作為佛法，3.以常見外道邪見（離語言妄念之靈知性）作為佛法。如是邪見，或因自身正見未立所致，或因邪師之邪教導所致，或因無始劫來虛妄熏習所致。若不破除此三種邪見，永劫不悟宗門真義、不入大乘正道，唯能外門廣修菩薩行。平實導師於此書中，有極為詳細之說明，有志佛子欲摧邪見、入於內門修菩薩行者，當閱此書。主文共496頁，全書512頁。（2007年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD一片，市售價格280元，多購多贈）。

售價：新臺幣500元



## 優婆塞戒經講記 平實導師講述

本經詳述在家菩薩修學大乘佛法，應如何受持菩薩戒？對人間善行應如何看待？對三寶應如何護持？應如何正確地修集此世後世證法之福德？應如何修集後世「行菩薩道之資糧」？並詳述第一義諦之正義：五蘊非我非異我、自作自受、異作異受、不作不受……等深妙法義，乃是修學大乘佛法、行菩薩行之在家菩薩所應當了知者。出家菩薩今世或未來世登地已，捨報之後多數將如華嚴經中諸大菩薩，以在家菩薩身而修行菩薩行，故亦應以此經所述正理而修之，配合《楞伽經、解深密經、楞嚴經、華嚴經》等道次第正理，方得漸次成就佛道；故此經是一切大乘行者皆應證知之正法。每輯三百餘頁；共八輯，已全部出版。

售價：新臺幣200元



## 真假外道 游正光老師著

本書具體舉證佛門中的常見外道知見實例，並加以教證及理證上的辨正，幫助讀者輕鬆而快速的了知常見外道的錯誤知見，進而遠離佛門內外的常見外道知見，因此即能改正修學方向而快速實證佛法。

售價：新臺幣200元。



## 狂密與真密 平實導師著

密教之修學，皆由有相之觀行法門而入，其最終目標仍不離顯教經典所說第一義諦之修證；若離顯教第一義經典、或違背顯教第一義經典，即非佛教。西藏密教之觀行法，如灌頂、觀想、遷識法、寶瓶氣、大聖歡喜雙身修法、喜金剛、無上瑜伽、大樂光明、樂空雙運等，皆是印度教兩性生生不息思想之轉化，自始至終皆以如何能運用交合淫樂之法達到全身受樂為其中心思想，純屬欲界五欲的貪愛，不能令人超出欲界輪迴，更不能令人斷除我見；何況大乘之明心與見性，更無論矣！故密宗之法絕非佛法也。而其明光大手印、大圓滿法教，又皆同以常見外道所說離語言妄念之無念靈知心錯認為佛地之真

如，不能直指不生不滅之真如。西藏密宗所有法王與徒眾，都尚未開頂門眼，不能辨別真偽，以依人不依法、依密續不依經典故，不肯將其上師喇嘛所說對照第一義經典，純依密續之藏密祖師所說為準，因此而誇大其證德與證量，動輒謂彼祖師上師為究竟佛、為地上菩薩；如今台海兩岸亦有自謂其師證量高於釋迦文佛者，然觀其師所述，猶未見道，仍在觀行即佛階段，尚未到禪宗相似即佛、分證即佛階位，竟敢標榜為究竟佛及地上法王，誑惑初機學人。凡此怪象皆是狂密，不同於真密之修行者。近年狂密盛行，密宗行者被誤導者極眾，動輒自謂已證佛地真如，自視為究竟佛，陷於大妄語業中而不知自省，反謗顯宗真修實證者之證量粗淺；或如義雲高與釋性圓……等人，於報紙上公然誹謗真修實證者為「騙子、無道人、人妖、癩蛤蟆……」等，造下誹謗大乘勝義僧之大惡業；或以外道法中有為有作之甘露、魔術……等法，誑騙初機學人，狂言彼外道法為真佛法。如是怪象，在西藏密宗及附藏密之外道中，不一而足，舉之不盡，學人宜應慎思明辨，以免上當後又犯毀破菩薩戒之重罪。密宗學人若欲遠離邪知邪見者，請閱此書，即能了知密宗之邪謬，從此遠離邪見與邪修，轉入真正之佛道。共四輯 每輯約 400 頁（主文約 340 頁）。

賠本流通價每輯售價：新臺幣 140 元



## 宗門正義—公案拈提第六輯

平實導師著

佛教有六大危機，乃是藏密化、世俗化、膚淺化、學術化、宗門密意失傳、悟後進修諸地之次第混淆；其中尤以宗門密意之失傳，為當代佛教最大之危機。由宗門密意失傳故，易令世尊本懷普被錯解，易令世尊正法被轉易為外道法，以及加以淺化、世俗化，是故宗門密意之廣泛弘傳與具緣佛弟子，極為重要。然而欲令宗門密意之廣泛弘傳予具緣之佛弟子者，必須同時配合錯誤知見之解析、普令佛弟子知之，然後輔以公案解析之直示入處，方能令具緣之佛弟子悟入。而此二者，皆須以公案拈提之方式為之，方易成其功、竟其業，是故平實導師續作宗門正義一書，以利學人。

全書 500 餘頁（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



## 心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師著

二乘菩提所證之解脫道，實依第八識心之斷除煩惱障現行而立解脫之名；大乘菩提所證之佛菩提道，實依親證第八識如來藏之涅槃性、清淨自性、及其中道性而立般若之名；禪宗祖師公案所證之真心，即是此第八識如來藏；是故三乘佛法所修所證之三乘菩提，皆依此如來藏心而立名也。此第八識心，即是《心經》所說之心也。證得此如來藏已，即能漸入大乘佛菩提道，亦可因證知此心而了知二乘無學所不能知之無餘涅槃實際，是故《心經》之密意，與三乘佛菩提之關係極為密切、不可分割，三乘佛法皆依此心而立名故。今者平實導師以其所證解脫道之無生智及佛菩提之般若種智，將《心經》與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意，以演講之方式，用淺顯之語句和盤托出，發前人所未言，呈三乘菩提之真義，令人藉此《心經密意》一舉而窺三乘菩提之堂奧，迥異諸方言不及義之說；欲求真實佛智者、不可不讀！主文 317 頁，連同跋文及序文……等共 384 頁。

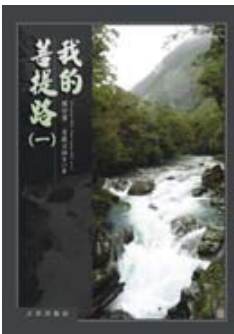
售價：新臺幣 300 元



## 宗門密意—公案拈提第七輯 平實導師著

佛教之世俗化，將導致學人以信仰作為學佛，則將以感應及世間法之庇祐，作為學佛之主要目標，不能了知學佛之主要目標為親證三乘菩提。大乘菩提則以般若實相智慧為主要修習目標，以二乘菩提解脫道為附帶修習之標的；是故學習大乘法者，應以禪宗之證悟為要務，能親入大乘菩提之實相般若智慧中故，般若實相智慧非二乘聖人所能知故。此書則以台灣世俗化佛教之三大法師，說法似是而非之實例，配合真悟祖師之公案解析，提示證悟般若之關節，令學人易得悟入。全書五百餘頁（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



## 我的菩提路第一輯 釋悟圓、釋善藏法師等著

凡夫及二乘聖人不能實證的佛菩提證悟，末法時代的今天仍然有人能得實證，由正覺同修會釋悟圓、釋善藏法師等二十餘位實證如來藏者所寫的見道報告，已為當代學人見證宗門正法之絲縷不絕，證明大乘義學的法脈仍然存在，為末法時代求悟般若之學人照耀出光明的坦途。由二十餘位大乘見道者所繕，敘述各種不同的學法、見道因緣與過程，參禪求悟者必讀。全書三百餘頁。

售價：新臺幣 200 元



## 阿含正義—唯識學探源 平實導師著

廣說四大部《阿含經》諸經中隱說之真正義理，一一舉示佛陀本懷，令阿含時期初轉法輪根本經典之真義，如實顯現於佛子眼前。並提示末法大師對於阿含真義誤解之實例，一一比對之，證實唯識增上慧學確於原始佛法之阿含諸經中已隱覆密意而略說之，證實 世尊確於原始佛法中已曾密意而說第八識如來藏之總相；亦證實 世尊在四阿含中已說此藏識是名色十八界之因、之本—證明如來藏是能生萬法之根本心。佛子可據此修正以往受諸大師（譬如西藏密宗應成派中觀師：印順、昭慧、性廣、大願、達賴、宗喀巴、寂天、月稱、……等人）誤導之邪見，建立正見，轉入正道乃至親證初果而無困難；書中並詳說三果所證的**心解脫**，以及四果**慧解脫**的親證，都是如實可行的具體知見與行門。全書共七輯，已出版完畢，每輯三百餘頁。

售價：新臺幣 250 元



## 超意境 CD

以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】



## 菩薩底憂鬱 CD

將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。

1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。
2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。
3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，附贈二張購書優惠券。請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。



## 禪意無限 CD

平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，於 2012 年五月下旬公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。



## 鈍鳥與靈龜 平實導師著

鈍鳥及靈龜二物，被宗門證悟者說為二種人：前者是精修禪定而無智慧者，也是以定為禪的愚癡禪人；後者是或有禪定、或無禪定的宗門證悟者，凡已證悟者皆是靈龜。但後來被人虛造事實，用以嘲笑大慧宗杲禪師，說他雖是靈龜，卻不免被天童禪師預記「患背」痛苦而亡：「鈍鳥離巢易，靈龜脫殼難。」藉以貶低大慧宗杲的證量。同時將天童禪師實證如來藏的證量，曲解為意識境界的離念靈知。自從大慧禪師入滅以後，錯悟凡夫對他的不實毀謗就一直存在著，不曾止息，並且捏造的假事實也隨著年月的增加而越來越多，終至編成「鈍鳥與靈龜」的假公案、假故事。本書是考證大慧與天童之間的不朽情誼，顯現這件假公案的虛妄不實；更見大慧宗杲面對惡勢力時的正直不阿，亦顯示大慧對天童禪師的至情深義，將使後人對大慧宗杲的誣謗至此而止，不再有人誤犯毀謗賢聖的惡業。書中亦舉證宗門的所悟確以第八識如來藏為標的，詳讀之後必可改正以前被錯悟大師誤導的參禪知見，日後必定有助於實證禪宗的開悟境界，得階大乘真見道位中，即是實證般若之賢聖。全書 459 頁。

售價：新臺幣 200 元



## 維摩詰經講記 平實導師著

本經係 世尊在世時，由等覺菩薩維摩詰居士藉疾病而演說之大乘菩提無上妙義，所說函蓋甚廣，然極簡略，是故今時諸方大師與學人讀之悉皆錯解，何況能知其中隱含之深妙正義，是故普遍無法為人解說；若強為人說，則成依文解義而有諸多過失。今由平實導師公開宣講之後，詳實解釋其中密意，令維摩詰菩薩所說大乘不可思議解脫之深妙正法得以正確直流於人間，利益當代學人及與諸方大師。書中詳實演述大乘佛法深妙不共二乘之智慧境界，顯示諸法之中絕待之實相境界，建立大乘菩薩妙道於永遠不敗不壞之地，以此成就護法偉功，欲冀永利娑婆人天。已經宣講圓滿整理成書流通，以利諸方大師及諸學人。全書共六輯，每輯三百餘頁。

售價：新臺幣 200 元





## 我的菩提路第二輯 郭正益老師等八合著

書中詳述彼等諸人歷經各處道場學法，一一修學而加以檢擇之不同過程以後，因閱讀正覺同修會、正智出版社書籍而發起抉擇分，轉入正覺同修會中修學；乃至學法及見道之過程，都一一詳述之。其中張志成等人係由前現代禪轉進正覺同修會，張志成原為現代禪副宗長，以前未閱本會書籍時，曾被人藉其名義著文評論平實導師（詳見《宗通與說通》辨正及《眼見佛性》書末附錄……等）；後因偶然接觸正覺同修會書籍，深覺以前聽人評論平實導師之語不實，於是投入極多時間閱讀本會書籍、深入思辨，詳細探索中觀與唯識之關聯與異同，認為正覺之法義方是正法，深覺相應；亦解開多年來對佛法的迷雲，確定應依八識論正理修學方是正法。乃不顧面子，毅然前往正覺同修會面見平實導師懺悔，並正式學法求悟。今已與其同修王美伶（亦為前現代禪傳法老師），同樣證悟如來藏而證得法界實相，生起實相般若真智。此書中尚有七年來本會第一位眼見佛性者之見性報告一篇，一同供養大乘佛弟子。

售價：新臺幣 200 元



## 勝鬘經講記 平實導師講述

如來藏為三乘菩提之所依，若離如來藏心體及其含藏之一切種子，即無三界有情及一切世間法，亦無二乘菩提緣起性空之出世間法；本經詳說無始無明、一念無明皆依如來藏而有之正理，藉著詳解煩惱障與所知障間之關係，令學人深入了知二乘菩提與佛菩提相異之妙理；聞後即可了知佛菩提之特勝處及三乘修道之方向與原理，邁向攝受正法而速成佛道的境界中。共六輯，每輯三百餘頁。

售價：新臺幣 200 元



## 楞嚴經講記 平實導師著

楞嚴經係密教部之重要經典，亦是顯教中普受重視之經典；經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，將一切法都會歸如來藏及佛性一妙真如性；亦闡釋佛菩提道修學過程中之種種魔境，以及外道誤會涅槃之狀況，旁及三界世間之起源。然因言句深澀難解，法義亦復深妙寬廣，學人讀之普難通達，是故讀者大多誤會，不能如實理解佛所說之明心與見性內涵，亦因是故多有悟錯之人引為開悟之證言，成就大妄語罪。今由平實導師詳細講解之後，整理成文，以易讀易懂之語體文刊行天下，以利學人。全書十五輯，2009年12月1日開始發行，每二個月出版一輯，2012年4月全部出版完畢。每輯三百餘頁。

售價：新臺幣 200 元



## 明心與眼見佛性 游正光老師著

本書細述明心與眼見佛性之異同，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性二關之間的關聯；書中又藉法義辨正而旁述其他許多勝妙法義，讀後必能遠離佛門長久以來積非成是的錯誤知見，令讀者在佛法的實證上有極大助益。也藉慧廣法師的謬論來教導佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮的意識境界，非唯有助於斷我見，也對未來的開悟明心實證第八識如來藏有所助益，是故學禪者都應細讀之。共 448 頁。  
成本價：新臺幣 250 元



## 金剛經宗通 平實導師著

三界唯心，萬法唯識，是成佛之修證內容，是諸地菩薩之所修；般若則是成佛之道（實證三界唯心、萬法唯識）的入門，若未證悟實相般若，即無成佛之可能，必將永在外門廣行菩薩六度，永在凡夫位中。然而實相般若的發起，全賴實證萬法的實相；若欲證知萬法的真相，則必須探究萬法之所從來，則須實證自心如來一金剛心如來藏，然後現觀這個金剛心的金剛性、真實性、如如性、清淨性、涅槃性、能生萬法的自性性、本住性，名為證真如；進而現觀三界六道唯是此金剛心所成，人間萬法須藉八識心王和合運作方能現起。如是實證《華嚴經》的

「三界唯心、萬法唯識」以後，由此等現觀而發起實相般若智慧，繼續進修第十住位的如幻觀、第十行位的陽焰觀、第十迴向位的如夢觀，再生起增上意樂而勇發十無盡願，方能滿足三賢位的實證，轉入初地；自知成佛之道而無偏倚，從此按部就班、次第進修乃至成佛。第八識自心如來是般若智慧之所依，般若智慧的修證則要從實證金剛心自心如來開始；《金剛經》則是解說自心如來之經典，是一切三賢位菩薩所應進修之實相般若經典。這一套書，是將平實導師宣講的《金剛經宗通》內容，整理成文字而流通之；書中所說義理，迥異古今諸家依文解義之說，指出大乘見道方向與理路，有益於禪宗學人求開悟見道，及轉入內門廣修六度萬行。講述完畢後將擇期陸續結集出版。總共 9 輯，每輯約三百餘頁，將於 2012/6/1 開始出版，每二個月出版一輯。

售價：新臺幣 200 元



## 空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教 坎貝爾女士著，呂艾倫中譯

本書作者為蘇格蘭哲學家，因為嚮往佛教深妙的哲學內涵，於是進入當年盛行於歐美的藏傳佛教密宗，擔任卡盧仁波切的翻譯工作多年以後，被邀請成為卡盧的空行母（又名佛母、明妃），開始了她在密宗裡的實修過程；後來發覺在密宗雙身法中的修行，其實無法使自己成佛，也發覺密宗對女性歧視而處處貶抑，並剝奪女性在雙身法中擔任一半角色時應有的身分定位。當她發覺自己只是雙身法中被喇嘛利用的工具，沒有獲得絲毫應有的尊重與基本定位時，發現了密宗的父權社會控制女性的本質；於是作者傷心地離開了卡盧仁波切與密宗，但是卻被恐嚇不許講出她在密宗裡的經歷，也不許她說出自己對密宗的教義與教制下對女性剝削的本質，否則將被咒殺死亡。後來她去加拿大定居，十餘年後方才擺脫這個恐嚇陰影，下定決心將親身經歷的實情及觀察到的事實寫下來並且出版，公諸於世。出版之後，她被流亡的達賴集團人士大力攻訐，誣指她為精神狀態失常、說謊……等。但有智之士並未被達賴集團的政治操作及各國政府政治運作吹捧達賴的表相所欺，使她的書銷售無阻而又再版。正智出版社鑑於作者此書是親身經歷的事實，所說具有針對藏傳佛教而作學術研究的價值，也有使人認清藏傳佛教剝削佛母、明妃的男性本位實質，因此洽請作者同意中譯而出版於華人地區。

售價：新臺幣 250 元

## 霧峰無霧——給哥哥的信 游宗明居士著

本書作者藉兄弟之間信件往來論義，略述佛法大義；並以多篇短文辨義，舉出釋印順對佛法的無量誤解證據，並一一給予簡單而清晰的辨正，令人一讀即知。久讀、多讀之後即能認清楚釋印順的六識論見解，與真實佛法之牴觸是多麼嚴重；於是在久讀、多讀之後，於不知不覺之間提升了對佛法的極深入理解，正知正見就在不知不覺間建立起來了。當三乘佛法的正知見建立起來之後，對於三乘菩提的見道條件便將隨之具足，於是聲聞解脫道的見道也就水到渠成；接著大乘見道的因緣也將次第成熟，未來自然也會有親見大乘菩提之道的因緣，悟入大乘實相般若也將自然成功，自能通達般若系列諸經而成實義菩薩。作者居住於南投縣霧峰鄉，自喻見道之後不復再見霧峰之霧，故鄉原野美景一一明見，於是立此書名為《霧峰無霧》；讀者若欲撥霧見月，可以此書為緣。 俟電子報連載完畢後出版之，書價未定。

## 佛法入門 ○○菩薩著

學佛人往往修學二十年後仍不知如何入門，茫無所入漫無方向，不知如何實證佛法；更因不知三乘菩提的互異互同之處，導致越是久學者越覺茫然，都是肇因於尚未瞭解佛法的全貌所致。本書對於佛法的全貌提出明確的輪廓，並說明三乘菩提的異同處，讀後即可輕易瞭解佛法全貌，數日內即可明瞭三乘菩提入門方向與下手處。出版日期未定。

## 修習止觀坐禪法要講記 平實導師述著

修學四禪八定之人，往往錯會禪定之修學知見，欲以無止盡之坐禪而證禪定境界，卻不知修除性障之行門才是修證四禪八定不可或缺之要素，故智者大師云「性障初禪」；性障不除，初禪永不現前，云何修證二禪等？又：行者學定，若唯知數息，而不解六妙門之方便善巧者，欲求一心入定，極難可得，智者大師名之為「事障未來」：障礙未到地定之修證。又禪定之修證，不可違背二乘菩提及第一義法，否則縱使具足四禪八定，亦不能實證涅槃而出三界。此諸知見，智者大師於《修習止觀坐禪法要》中皆有闡釋。作者平實導師以其第一義之見地及禪定之實證證量，曾加以詳細解析。將俟正覺寺竣工啓用後重講，不限制聽講者資格；講後將以語體文整理出版。欲修習世間定及增上定之學者，宜細讀之。

## 解深密經講記 平實導師述著

本經係 世尊晚年第三轉法輪，宣說地上菩薩所應熏修之唯識正義經典，經中所說義理乃是大乘一切種智增上慧學，以阿陀那識一如來藏—阿賴耶識為主體。禪宗之證悟者，若欲修證初地無生法忍乃至八地無生法忍者，必須修學《楞伽經、解深密經》所說之八識心王一切種智；此二經所說正法，方是真正成佛之道；印順法師否定如來藏之後所說萬法緣起性空之法，是以誤會後之二乘解脫道取代大乘真正成佛之道，亦已墮於斷滅見中，不可謂為成佛之道也。平實導師曾於本會郭故理事長往生時，於喪宅中從

初七至第十七，宣講圓滿，作為郭老之往生佛事功德，迴向郭老早證八地、速返娑婆住持正法；茲為今時後世學人故，將擇期重講《解深密經》，以淺顯之語句整理成文，用供證悟者進道；亦令諸方未悟者，據此經中佛語正義，修正邪見，依之速能入道。全書約三~四輯，每輯三百餘頁，將於未來重講完畢後整理成文、逐輯出版。

售價：新臺幣 200 元

## 阿含講記—小乘解脫道之修證

平實導師述

數百年來，南傳佛法所說證果之不實，所說解脫道之虛妄，所弘解脫道法義之世俗化，皆已少人知之；從南洋傳入台灣與大陸之後，所說法義虛謬之事，亦復少人知之；今時台灣全島印順系統之法師居士，多不知南傳佛法數百年來所說解脫道之義理已然偏斜、已然世俗化、已非真正之二乘解脫正道，猶極力推崇與弘揚。彼等南傳佛法近代所謂之證果者多非真實證果者，譬如阿迦曼、葛印卡、帕奧禪師、一行禪師……等人，悉皆未斷我見故。近年更有台灣南部大願法師，高抬南傳佛法之二乘修證行門為「捷徑究竟解脫之道」者，然而南傳佛法縱使真修實證，得成阿羅漢，至高唯是二乘菩提解脫之道，絕非究竟解脫，無餘涅槃中之實際尚未得證故，法界之實相尚未了知故，習氣種子待除故，一切種智未實證故，焉得謂為「究竟解脫」？即使南傳佛法近代真有實證之阿羅漢，尚且不及三賢位中之七住明心菩薩本來自性清淨涅槃智慧境界，不知此賢位菩薩所證之無餘涅槃實際，仍非大乘法中之見道者，何況普未實證聲聞果乃至未斷我見之人？謬充證果已屬逾越，更何況是誤會二乘菩提之後，以未斷我見之凡夫知見所說之二乘菩提解脫偏斜法道，焉可高抬為「究竟解脫」？而且自稱「捷徑之道」？又妄言解脫之道即是成佛之道，完全否定般若實智、否定三乘菩提所依之如來藏心體，此理大大不通也！平實導師為令修學二乘菩提欲證解脫果者，普得迴入二乘菩提正見、正道中，是故選錄四阿含諸經中，對於二乘解脫道法義有具足圓滿說明之經典，預定未來十年內將會加以詳細講解，令學佛人得明了知二乘解脫道之修證理路與行門，庶免被人誤導之後，未證言證，干犯道禁，成大妄語，欲升反墮。本書首重斷除我見，以助行者斷除我見而實證初果為著眼之目標，若能根據此書內容，配合平實老師所著《識蘊真義》《阿含正義》內涵而作實地觀行，實證初果非為難事，行者可以藉此三書自行確認聲聞初果為實際可得現觀成就之事。此書中除依二乘經典所說加以宣示外，亦依斷除我見等之證量，及大乘法中道種智之證量，對於意識心之體性加以細述，令諸二乘學人必定得斷我見、常見，免除三縛結之繫縛。次則宣示斷除我執之理，欲令升進而得薄貪瞋癡，乃至斷五下分結……等。共二冊，每冊三百餘頁。售價：新臺幣 200 元

※※藏傳佛教修雙身法，非佛教※※

《楞嚴經講記》第 14 輯免費調換新書啓事：本講記在第 15 輯校對後，平實導師有重新閱讀而發覺十年前所說法義的部分錯誤，當場作了修改然後出版。但第 14 輯出版前因為諸事繁忙，未將之重新閱讀而只改正校對時發現的錯別字，故未能發覺十年前所說法義有部分錯誤，於第 15 輯付印時才發覺第 14 輯中有部分錯誤尚未改正。今已重新審閱修改並已重印完成，煩請所有讀者將以前所購第 14 輯寄回本社免費換新，本社將於寄回新書時同時附上您寄書回來換新時所付的郵資，並在此向所有讀者致上最誠懇的歉意。

《心經密意》初版書免費調換二版新書啓事：本書係演講錄音整理成書，講時因時間所限，省略部分段落未講。後於再版時補寫增加 13 頁，維持原價流通之。茲為顧及初版讀者權益，自 2003/9/30 開始免費調換新書，原有初版一刷、二刷書籍，皆可寄來本來公司換書。

《宗門法眼》已經增寫改版為 464 頁新書，2008 年 6 月中旬出版。讀者原有初版之第一刷、第二刷書本，都可以寄回本社免費調換改版新書。改版後之公案及錯悟事例維持不變，但將內容加以增說，較改版前更具有廣度與深度，將更能助益讀者參究實相。

換書者免附回郵，亦無截止日期；舊書請寄：111 台北郵政 73-151 號信箱 或 103 台北市承德路三段 267 號 10 樓 正智出版社有限公司。舊書若有塗鴉、殘缺、破損者，仍可換取新書；但缺頁之舊書至少應仍有五分之三頁數，方可換書。所有讀者不必顧念本公司是否有盈餘之問題，都請踴躍寄來換書；本公司成立之目的不是營利，只要能真實利益學人，即已達到成立及運作之目的。若以郵寄方式換書者，免附回郵；並於寄回新書時，由本社附上您寄來書籍時耗用的郵資。造成您不便之處，再次致上萬分的歉意。

書名：大乘無我觀--悟前與悟後別說  
作者：平實導師  
文稿整理：侯秀鳳 張雪清  
發行人：廖 宙  
校對：蔡岳樺 蔡禮政  
出版者：佛教正覺同修會  
地址：10367 臺北市承德路三段 267 號 9 樓  
電話：+886-2-25957295 分機：10-21（白天）  
傳真：+886-2-25954493  
網址：<http://books.enlighten.org.tw>  
出版年月：西元 2011 年 8 月 26 日 電子書初版

ISBN 9789860842609 (PDF)

其他版本：

西元 2013 年 8 月 初版十四刷 ISBN 957-41-0532-6 (平裝)

佛  
教  
正  
覺  
同  
修  
會

本書從悟前與悟後來宣說大乘佛法之無我觀，解說二乘所證解脫道與大乘佛菩提道間之異同；並宣示證悟後進修佛地之次第道，宣說諸地所應親證之現觀境界，如實顯示成佛之道。

—佛教正覺同修會—