

· 法 · 義 · 辨 · 正 ·

平實導師 著

我與無我

——從我與無我談理事圓融



佛 教 正 覺 同 修 會 印 贈

太極唯臆想，
根本實真識；
無明生兩儀，
萬法由茲生。

無我中有我，
我中有無我；
涅槃餘真識，
我無我俱泯。

平實導師 造

我與無我

— 從我與無我談理事圓融

平實導師 演述

目次

自序——出家人應祛除駝鳥心態	○五
游序	一二
李序	一六
第一章 我	
第一節 世俗及常見外道之我——覺知心	二一
第二節 常見外道之我——能覺能知而處處作主的心	二四
第三節 佛門錯誤凡夫之我	二六
第四節 附佛法外道之我	二九
第二章 無我	
第一節 斷見外道之無我	三一
第二節 佛門斷見之無我	三三
第三節 佛門常見之無我	三五

第四節 消融自我之無我……………三七

第三章 佛說之無我與我

第一節 阿含諸經所說之無我與我……………四〇

第二節 般若諸經所說之無我與我……………四六

第三節 唯識諸經所說之無我與我……………五二

第四節 三界我不是三乘法所說真我……………六三

第四章 理事圓融

第一節 世法之圓融……………六六

第二節 佛法之圓融名為理事圓融……………六八

第三節 二乘菩提不名理事圓融……………七〇

第四節 悟後能除性障方是理事圓融……………七一

第五節 作濫好人非真圓融……………七二

第五章 結語……………七五

後記……………八一

附錄一：見性報告第一則……………八四
附錄二：見道報告第二則……………九五

自序——出家人應祛除鴛鳥心態

一切佛子既出家已，當思出家者所爲何事？若出家之目的是爲求解脫生死，則應探求解脫道之真義；若出家之目的是爲求佛菩提道，則應探求佛菩提道之真義；莫受名師情執繫縛，莫受師徒情誼繫縛，應當不壞原有情誼，將情誼與學佛二者分開處理，當離情誼而探究解脫道與佛菩提道之真義，庶免耽誤道業，亦免失於出家之本意；由是之故，一切出家人皆應祛除鴛鳥心態，直接面對所修法門，探討自身所修法門是否與解脫道及佛菩提道契合？若有他人針對自己所修法門，提出質疑，並已提出具體事證而作法義辨正者，則應以客觀之心態而探究之，莫因名師情執或師徒情誼而耽誤自身之道業，如此方是明智之人也。

若不能祛除如是情執，而一意維護所熟稔之名師，隨其所授錯誤法門繼續修學，豈唯耽誤自身道業？亦乃坐令彼師深入歧途，非出家人之所應爲也；故說一切出家之人皆應以客觀之心態，冷靜理智地探究法義，莫因情誼所繫而置

之不理，導致自他俱失出家學佛之大利。

三乘佛法俱說無我，然而無我之真實義，彼諸出家在家大師往往錯會，便謂佛法無我之理即是緣起性空、一切法空；若聞有人說有不空之如來藏，便誣指斯人爲同於梵我神我之外道，誹謗斯人所說法義爲非佛法，誣謂斯人所弘傳甚深微妙正法爲不符原始佛教正法；然而原始佛教之四阿含諸經中，固說無我法，卻又處處說「我」，如是之「我」，或說爲涅槃之本際，或說爲諸法之實際，或說爲如，或說爲識緣名色之識，或說爲愛阿賴耶、樂阿賴耶、欣阿賴耶、熹阿賴耶，或說爲有分識，乃至四阿含中亦有直接說之爲「我」者。

大乘般若諸經中，則說之爲「非心心、無心相心、無念心、無住心、菩薩不念心」，並說如是之心是實相心，說如是心從無始劫來不曾暫起一念，說如是心從無始劫來不曾念一切法，說如是心從無始劫來不住一切法，說如是心從無始劫來不曾示現見聞覺知心相，說如是心乃是非心之心。亦廣說如是心之中道性——所謂八不中道。復說此心於三界六道一切法中，皆是無所著心，說此心即是涅槃實相；若此心不受生於三界六道，則無一切法，故說無眼耳鼻舌身

意、無色聲香味觸法、無眼識乃至無意識界，十八界俱滅已，則無一切法可言，唯有此識獨存。世間法如是，出世間法亦復如是，皆依此實相心而有，故說此識住涅槃位時，亦無無明，乃至無無明亦盡；甚至說：「設若有法過於涅槃，亦復如夢如幻。」一切法皆是此涅槃識之所生顯故。

凡此皆在說明第八識實相心之體性，故說大乘般若諸經所說般若，非如月稱、宗喀巴、印順、達賴等人所說之「一切法空」，非是「性空唯名」，乃是藉三界六道一切法，敘述此實相心之中道性及涅槃性，令一切佛子了知：一切世出世間法皆由如是真實心而生而顯。如是建立正知正見已，則能知所進道，悟入大乘菩提庶幾有望；是故大乘佛法固說無我，然無我卻非一切法空之斷滅見，謂無餘涅槃之實際即是實相心也。如是實相心，名為非我之我，名為非心之心，名為諸法實相；證知此心者，即能了知實相，隨即出生大乘般若智慧，名為大乘別教之賢聖。由此實相心之體性恆常而永無滅時，非如蘊處界之生住異滅、無常必壞，是故假名為我，非如蘊處界之無常故無我；而此實相心能生眾生我性之蘊處界，本身卻是無我性，二乘無學若未迴心大乘而證此心者，亦不能知

之。由斯正理，般若所說無我法甚深極甚深，非諸未悟之人所能知之，是故一般錯悟及未悟之大師皆不能知之，往往錯解，不能真知我與無我之義。

三轉法輪之唯識經典，則宣說第一義諦般若之種智——能變三界六道一切法之實相心——阿賴耶識，敘說其體性；告示一切佛子：「無餘涅槃依第八識如來藏之淨除煩惱障而立名，般若謂證得如來藏、能親領受其體性，因而生起世間及出世間之第一義諦智慧。」故三轉法輪諸唯識經典乃宣說四種涅槃及佛地四智皆依第八識而有。復又宣說一切種智——有情本有之第八識中所含藏之一切種，所謂世間一切有漏法種、出世間一切無漏法種、一切種子流注……等種智正理；由是宣說此根本識之種子流注，所示現之有根身及七轉識、七轉識相應之心所有法及善法煩惱法、法處所攝色法、心不相應行法、六種無爲法等。爲說明如是法性，乃說第二能變識——末那，及說第三能變識——意識乃至眼識，遂有四緣五果……等法之宣說，構成百法明門之增上慧學——一切種智。如是般若之增上慧學，不共二乘無學及諸凡夫外道，未悟之人所不能知，唯有親證第八識如來藏者方能漸漸深入證驗了知，名爲大乘別教之賢聖。如是

一切種智正理固說蘊處界無我，實則正說法界之實相——一切法界根源之第八識如來藏。

此第八識如來藏離見聞覺知、寂靜涅槃、從不思量作主，故名無我；如是體性，乃一切佛門證悟之人皆所親自領受熟知者，由是故生般若智。然此如來藏雖具如是無我性，由其無始劫來常住而不間斷，復又盡未來際而不間斷，是故方便說之爲「我」；復次，此第八識由如是恆而不斷之常住體性，及其具有一切世間出世間有漏無漏法種故，能令佛門學人之證悟者，由其所悟之佛菩提智而漸漸清淨八識田中一切煩惱障現行及習氣種，亦能以佛菩提智而漸漸斷盡無始以來法爾而有之無始無明——所知障——故能令此第八識之內涵究竟清淨，斷盡阿賴耶性及異熟性，改名眞如，成究竟佛。第八識阿賴耶由有如是體性及功能，雖然常具無我性，佛於三乘經典中，卻常方便說之爲「我」，以其常住法界而永不斷壞故。如是雙具我與無我之眞實正理，方是究竟了義佛法，一切出家法師必須先知此理，而後自度度人時，可避免自誤誤人，師徒俱可同入正道，則見道及悟後之修道，皆可期也。

三乘佛法之阿含、般若、唯識諸經，既已隱說顯說如是「無我與我」之真實正理，則一切出家之人必須面對如是正理，不應迴避。對於以往錯悟大師所說「無因論之緣起性空」邪見，應當加以簡擇，以免誤己誤人。未有善知識出世破邪顯正、宣示此理之前，雖有誤說，其罪尚小，非是故意誤導眾生故；如今既有善知識出世宣說如是正理，而不肯加以探究簡擇，迴避自身率領眾生邁向正道之責任，其罪則重，知而故犯故，明知所說法是自誤誤人故。由是余今呼籲一切出家法師摒棄駝鳥心態，誠懇面對此無我性之「真我」正理，引導一切學人迴向佛陀本懷，具足修證「我與無我」正理，並予廣傳久傳；苟能如是，則爾後佛教正法之住世便可無憂，則是此界佛門學人之福，則令佛法久住，人天額手稱慶；如是作爲，乃是出家人責無旁貸之義務，出家人乃佛門之表率故，出家人乃佛法弘傳之正流者故。是故一切出家法師從今以後，不應再隨密宗應成派中觀見之一切邪師，而否定第八識；不應再隨順月稱、宗喀巴、達賴、印順……等人所說「無因論之緣起性空」，應速回歸佛於三乘諸經所說——依於真如而有之緣起性空正理；莫墮於駝鳥心態之中，莫迴避證道弘法之重責大任，

證道及弘傳真實正法乃是一切佛教出家法師固有之責任故。

因於如是緣故，余於今年新春團拜時，對我正覺同修會大眾，宣說如是「我與無我」正理；今者亦因如是緣故，予以整理出版；乃述如上呼籲，籲請佛教一切出家法師，普皆揚棄駝鳥心態，誠懇面對究竟了義之「我與無我」正理，即以爲序。

佛子 **平實** 敬序於喧囂居

時惟公元二〇〇一年仲夏

游 序

《大方廣佛華嚴經》云：「若人欲了知、三世一切佛，應觀法界性、一切唯心造。」此心者，阿含諸經謂：「我、無我、如、本際、實際、涅槃、如來藏」；般若諸經謂：「非心心、無心相心、無念心、無住心、菩薩不念心」；唯識諸經謂：「阿賴耶識、阿陀那識、如來藏、異熟識、真如——無垢識」也。此真實心，一般學人有謂爲第八識、第九識、第十識者，實皆同是一心，惟依斷惑之差別而施設八九十識三名，同是第八識，非有三識也。是故此心雖有多名，實則唯是一心也。由有此心故，廣生世間出世間八萬四千法門，讓有情在器世間能修證佛法——證解脫道與佛菩提道，或造作善惡業而輪迴三界不已。

《解深密經》云：「阿陀那識甚深細，一切種子如瀑流」，由此證知此心行相極微細。因微細故，難知難證，遂有衆生起不如理作意而產生諸多邪見：如六十二種外道見、九十六種外道見，乃至佛門中亦有種種外道見等。

例如顯宗部分——印順法師之否定第七識意根、第八識如來藏，中台山惟

覺法師之以「清清楚楚、明明白白、處處作主」之意識及末那心爲真心，法鼓山聖嚴法師之以一念不生覺知心爲眞如……等；密宗部分——西密之自續派中觀師欲將意識修行成爲眞如，應成派中觀則否定第八識真心而成爲具足斷常二見之無因論；附佛法外道部分——如四川義雲高、釋性圓之誤認意識能觀之心爲佛地眞如，其在台灣之徒弟喜饒根登亦率徒衆同執意識覺知心爲眞實心、妄謂能以意識心來往三世等。

正因爲邪知邪見漫山遍野，學人若非多生多劫累積福德資糧及具正知見者，常爲外道所惑，無由證解如來藏，愈精進修行，則與了義正法愈行愈遠；乃至因瞋與癡故，不服善知識之指正，造下謗佛謗法謗勝義僧之過，種下來世尤重純苦之長劫業報；是故衆生應尋覓眞善知識、親隨眞善知識修學佛法，熏習正知正見，莫隨名師錯誤知見而耽誤自己道業。

何謂眞善知識？謂已親證如來藏體性之人，能藉由親證之過程及驗證，證解法界根源之體性；由此法界體性之智慧而演述甚深如來藏之義理，復又能引有緣衆生修學佛法、親證如來藏——了知法界根源之體性。平實導師眞是善知

識也，不僅親證如來藏，於演說甚深義理如「我者即是如來藏義，一切衆生悉有佛性，即是我義」，不僅令人親證如來藏而證知法界之體性、發起般若慧，復能令人眼見佛性及修學一切種智，悉皆符契三乘經典。如此妙行，唯有大乘菩薩種性之學人能信受不疑、親隨受學，至死不渝；一般衆生之福慧不具足者，咸皆不信。

一般佛子若能於 平實導師所闡述之如來藏義理思維整理、比對三藏十二部經，即能印證 平實導師所說無誤也；進而依止 平實導師熏習正知見；勤修定力，於定、慧、福德具足時，「一念慧相應」而得悟入，便能親自領受如來藏體性。於親領受如來藏體性後，恭閱阿含、般若、唯識諸經時，不僅證明所悟無誤，更能以此正知見檢點名師著作及其所說法，知其謬誤，便知錯悟名師之誤導衆生甚鉅；悲心深重之菩薩遂於悟後發起救護衆生之大願，出於世間摧邪顯正、作獅子吼，檢點諸方名師及大居士之錯誤，行人所不能行。被檢點之諸方名師與大居士，若能虛心檢討改正，則佛子幸甚！正法之永續亦有望矣！

今者 平實導師演說「我與無我——從我與無我談理事圓融」，正是時候，若

佛子們能以殷重心、渴仰心而閱讀之，必有大利益。冀望佛子們隨於真善知識聞、思、修、證如來正法，親證一切法界實相——如來藏之體性，發起般若總相智，而後親隨真善知識修證別相智乃至道種智，使佛之正法能廣為弘揚如佛世時，代代相續如無盡燈、綿延不斷，直到月光菩薩出世弘揚正法，則衆生有望，正法有望矣！故為之造序。

菩薩戒子 **游世光** 恭序

公元二〇〇一年仲夏於正覺講堂

李 序

「我與無我」——乃大乘真見道、證得如來藏心者，方能真正了知佛所說甚深微妙究竟之理。當今佛教界有以見聞覺知之意識分別心謂之真心者，有以打坐入定證得一念不生寂而常照之心謂之開悟者；有以否定第七識意根、第八識如來藏，成爲無因論、斷見論者；有以「生命實相非佛所說」之謬論作爲佛法者。如是種種以盲引盲、誤導衆生之現象層出不窮，復因諸多學人無擇法眼，執著表相上徒衆衆多、名聲廣大之「名師」，不能明了真正學佛之義旨，無法於善知識之開示中判斷真假善知識，無法分辨何者真是「明師」——眞明大法之眞正善知識。此乃佛教界之大危機，非衆生之福也。

恩師 平實菩薩於十一年前破參、親證實相後，不忍衆生苦，不忍聖教衰，挺身而出，不爲名聞、利養，將諸附佛法外道及破壞佛法者，一一出書（禪——悟前與悟後、真實如來藏、宗通與說通、邪見與佛法……）破斥諸方名師著作中之邪知邪見，不惜得罪教界諸方長老、要救被誤導之廣大衆生；明知此舉

必定得罪多人，而仍不畏被人惡言惡語無根誹謗、種種中傷，仍勇於摧邪顯正，導正當今佛教界之亂象，維護宗門正法之傳承，能使諸方學人藉由正法知見之建立，而入菩提正道。

《我與無我》一書，乃我恩師 平實菩薩依第八識如來藏真心，詳細為眾生敘述 佛所開示之真實義理。從五蘊、十二處、十八界之「我、無我」中，述說如來藏心非在十八界內（死亡即成斷滅），非在十八界外（十八界外無如來藏），不落兩邊；不執著「我」——有，不執著「無我」——一切法空，於空有不二中，闡述中道正理。並宣示正理：於五蘊身的「假我」中，借「假我」找出「真我」——本來自性清淨之涅槃心。而使眾生真實了知佛法是現成的，不是從修行中變出來的，故如來藏真實心非是修與不修；也因爲眾生未開眼，而未能證知第八識如來藏本來沒有生死，所以才有眾生之你我生死輪迴不斷之理。

從諸經中處處佛所開示之正理，證實確可體驗明心，真實可以眼見佛性，才是真正無上甚深微妙之法。在此祈願所有佛教法師，能體恤 恩師完全不爲私心己利，摧邪顯正維護正法、破斥外道之作法；一切所作所爲都是爲眾生、

學人，爲佛教宗門正法不停流傳，讓一燈能夠點燃千燈，燈燈相傳、無窮無盡，正法永續；相信這也是所有佛教法師之心願，這樣才不會違背以前出家時之初發心。出家所爲何事？乃是求解脫道、佛菩提道之真實義理，以自利利他、自度度他，行菩薩行，弘揚真正了義正法。

無上甚深微妙法，難知、難解、難會，黃檗禪師曾云：「此門中，千萬人只得個三五人。」《華嚴經》云：「想求明心見性，需要無數劫一心虔恭求！」世尊在《大乘方廣總持經》裡面說過：在無量劫以前，他曾經誹謗過一位真善知識，這善知識就是後來的阿彌陀佛，結果下了地獄，七十大劫求出無期，非常痛苦。所以大善知識出現在人間，有利有害，但皆唯人自招；善根之人遇大善知識，能在一生之中得證解脫道與佛菩提道，修道迅捷，頓超無量劫於一生；惡性慢重之人遇大善知識，則因輕易便謗，而成就謗法及謗菩薩僧之大惡業；升沉果報之異，真是天壤之別。在此普願一切學人：只要有緣聽受如來正法，心不畏懼、信受奉行，廣植福田，不誹謗真善知識，一心恭敬虔誠，求佛加持，自能親逢真善知識、教授真正明心見性之法門，能親自體

證，亦能藉經典印證；再依善知識所教，速證道種智，超劫精進，即是佛所說之「長劫化短劫」，真是百劫難值遇之大因緣。願一切有緣佛子，能發願自度度人，一切人皆成佛道。佛從不違人所願，必能稱其心、滿其願；願有緣學人親隨真善知識受學，早證菩提。

末學文筆粗淺，智慧淺薄，實不敢自告奮勇提筆爲序；望能以師志爲己志，追隨恩師修學佛法，摧邪顯正，遵師命以報師恩；普願有緣佛子，早日修成正果。

佛弟子 **李嘉榮** 恭序

二〇〇一年七月於正覺講堂

我與無我——從我與無我談理事圓融

二〇〇一年新春團拜講於百齡高中大禮堂

第一章 我

第一節 世俗及常見外道之我——覺知心

理事長！各位法師！各位親教師！總幹事！各位幹部以及所有義工菩薩！各位同修們！新年恭喜！（大眾鼓掌……）。

一元復始，萬象更新；十方有情，生生不息，正是：萬象森羅許崢嶸，一法當陽普週遮。

在今天充滿喜氣的時節，要來跟大家講「我與無我」。既然是在新春所講，是一個大家歡喜的時節，所以講「我與無我」，就要講到理事的圓融。

「我與無我」這個題目，有很多人在說，可是這個題目到底有多少人能夠如實瞭解呢？非常的少！所以我們今天要特別就這個題目來說。這個題目本想乘興而談，但是後來想想，既然是個大團圓的日子，倒不如把它做一個有條理的開講，讓大家獲得更多的法益，所以我前天下午擬了一個綱要，拜託譚師兄用電腦打出來，所以在右邊牆壁上各位可以看到綱要，會隨著我的開示漸漸的列出來。

「我與無我」是佛法裏面一個很重要的題目，因為佛法處處在講無我，可是無我不是究竟法？這是一個很大的題目，也是佛教中非常重要的課題，但是大部分人——包括那些大師在內——很難把它弄清楚；不是只有末法的今天才這樣，而是自古以來就已經這樣。什麼是「我」？「我」有二個部分：一個部分是佛所破斥的我，另一個部分是佛所說的真實的我。「無我」也有兩個部分：佛所說的「真實的無我」以及「衆生假我」的無我。那麼我們先來談「我」這個題目。

「我」可以分爲四個大類。第一大類是講世俗的「我」、和常見外道的「我」，

那就是每一個正常有情的覺知心。如果沒有覺知心，那你只能算是一個不正常的有情；因為有覺知心能夠正常的運作，所以才算正常的有情。覺知心是有情衆生的要件，那麼世俗的人都說所謂的「我」不是身體；但是小時候，小孩子挨打或被人欺負，他就跟老師告狀說：「某人打我。」他是以身體爲我。後來長大了，他看見老人家老了會死去，年輕人生病會死去；然後又聽老人家開示說：「棺材裝死人，不一定裝老人」，他想：「原來身體不是我，原來身體會壞掉，壞了以後就會去投胎，那麼應該是我這個覺知心，才是『我』。」所以就以覺知心爲真正不壞的我。

有的人修行是因爲他看見有生老病死種種的痛苦，爲了脫離這些苦，所以他修行；而他修行的過程中，會去探討：「我要怎樣離苦得樂呢？」他終於發覺：原來受苦是被貪瞋癡慢等錯誤的觀念和執著所繫縛，要離苦得樂就是要離開貪瞋癡慢等；那究竟是誰離開貪瞋癡慢呢？原來是這個覺知心的「我」，那就成爲常見外道的「我」。

第二節 常見外道之我——能覺能知而處處作主的心

第二大類的「我」，是我們在佛門裏面所看見的常見外道我，因為一般常見外道不會說「要處處做主」，他認為：「我不要做主，我什麼都無所謂，所以我就得解脫了。」現在呢？我們佛門裏面有人說：「你要明心，要明個什麼心呢？就是師父在這裏說法，你們在下面聽法的那個心。你死的時候，你能清楚做主，就能得解脫了。」那恭喜諸位，你們都解脫了。可是問題來了，明明白白清清楚楚的是誰呢？是覺知心！當你明明白白清清楚楚的時候，你不打妄想；可是當我在這邊說法，你在那邊一念不生時，還是能夠分別我說的是什麼意思啊！你還是很清楚，因為你如果分別不清楚，你就不是清清楚楚明明明白了。那麼既然能夠分別清楚，那就是分別心，而分別的心就是意識。

譬如數學老師教你一個數學題目，然後問你說：「你知道了沒？」你就回答：「知。」「知」就是分別完成，所以「知」就是分別。那麼清清楚楚明明白白是意識，再加上處處做主，而處處做主卻是遍計所執性的意根——我們的

末那識；這就是依他起性再加上遍計所執性，這樣怎能解脫呢？反而被繫縛了——被我見我執所繫縛，因此不能出離三界生死。輪迴於三界生死最重要的根源就是「我見、我執」不能斷除，現在中台山惟覺法師教我們要清清楚楚明明白白還要能夠處處做主，那你就永遠輪迴生死，因為這就是常見外道所執著的「常不壞我」。

第三節 佛門錯誤凡夫之我

第三大類的「我見」有很多，那就是佛門凡夫的「我」，譬如聖嚴法師講：「什麼法都不執著」，當你什麼都不執著的時候，就是覺知心不執著。「把一切都放下，放下、你就可以開悟了。」可是請問諸位：「你把一切都放下以後，你悟了沒？」沒有！最能放下的人就是阿羅漢、辟支佛，可是阿羅漢和辟支佛悟了沒？沒有！他們只能悟得二乘菩提，對大乘菩提沒辦法悟。這就是說：那些錯誤的人被「我」所繫縛了。並不是你把「我」放下，一切法都不去執著，那你就開悟，不是這樣，因為這個覺知心的「我見」沒有斷除時，你就悟不了大乘菩提。覺知心的「我見」沒有斷除時，你就被「我見」所繫縛，覺知心就是「我」，覺知心就是佛所破斥的常見外道「我」。

第二就是耕雲居士，他說：能夠觀照的心就是真如，所以禪宗所說的管帶就是要時時管帶這個能夠觀照的覺知心，不要讓它攀緣。但是能觀照的心就是意識，這也是「我」，和「常見外道我」沒有差別。

第三個是自在居士，他以一念不生的覺知心作爲眞如，然後卻來否定我們所證得的阿賴耶識、如來藏，這也是落到「我見」裏面。大陸的元音老人、徐恒志、上平居士等人也是一樣，他們以「離念靈知」作爲常住不壞的法，其實仍然是意識；又認爲離念靈知心之「心數法」——見性、聞性、乃至知覺性——即是佛性，皆是以意識和意識的「心數法」作爲常恒不壞的我，全部落在我見之中，未離意識境界；都沒有證得第八識如來藏，都是悟錯了的人。

第四爲印順法師的「我」。他認爲能經歷十方三世輪迴生死的有情的心，不是我們一般所知的意識心，是另外一個意識細心，而那個意識的細心是不可知的、是不可證的。不可知的、不可證的，能不能算是佛法？不行！因爲佛所說的法一定是可知的，而且可證的。不可知、不可證的法，那是想像的。佛告訴我們的法，每一個法都是可知、可證的——能知也教我們知，能證也教我們證；而我們跟著祂修行，一樣能知能證。佛所說的法，這樣才是佛法。

達賴喇嘛比印順法師進步一些，他說：意識的極細心才是能來往三世輪迴的心，意識的粗心、細心會斷滅，而意識極細心不會斷滅。請問：意識的粗

心、細心和極細心是不是意識？還是意識嘛！既然是意識的話，佛說：「意法爲緣生意識」，是由於意根與法塵相觸作爲外緣，然後以如來藏爲內因，才能生出意識啊！那麼意識既然是內因與外緣和合所生的法，當然意識不可能是來往三世輪迴的主體，必須是不從因緣而生的、自己本來就已經存在的法，才能往來三世而成爲輪迴的主體識；所以說意識的粗心、細心、極細心都不是根本心，因爲事實上沒有不可知、不可證的意識心，而一切粗心細意識都是因緣所生之法，所以意識絕不可能是來往三世輪迴生死之主體識。佛在《阿含經》裏面說過，祂說一切粗心細意識皆是可知，皆是緣起法，所以說意識細心不論細到什麼程度，都不是不可知的，都不是不生滅心。不可知、不可證的意識細心或極細心，是一種妄想，是人爲想像施設的虛妄法。

佛門內的我見外道最後一類，是古時候天竺密宗及西藏密宗四大派及現代所有法王、活佛、仁波切；他們都一樣：他們認爲打坐到一念不生的時候，那覺知心就是佛地眞如。但是這仍然是意識的粗心啊！因爲沒有離開欲界的五塵相，仍然觸知欲界五塵，所以它還是粗意識。

第四節 附佛法外道之我

第四大類是附佛法外道的「我」。附佛法外道非常的多，但是我們不必舉例太多，因為我們去年夏天在這裏聚會的時候，人家幫我登了報紙，這麼大的廣告（作一個半版大的手勢）。他們堅持說：意識是不會滅的，它是可以來往三世的，那就是四川義雲高、桃園喜饒根登，及他們會中所謂釋性圓法師……

等。意識既然是依他而起的心，它就不是本來自在的心。本來自己就在的心才能稱之為真如；意識既然是依意法觸為緣、依如來藏為因而生，可見牠不是本來自在的心；不是本來自在的心，怎麼可以公然主張牠是恆常不滅的呢？所以說他們真的不懂佛法。

所以，以上所說的都是意識，都是三界的「我」，都是意識的境界。三界的「我」是佛所破斥的，因為三界的「我」統統是生滅變異的法。如果它不是有變異的，它就不可能於六塵有了知的作用。但是我們現前可以證實牠有了知的作用，既然於六塵有了知的作用，當然是有變異的法；有變異的法，就不可能

是真實的法，因為有變異的法是生滅的法，那它就是一種無常；無常就是苦，苦怎麼會是真實我呢？苦一定不是真正常住不壞的法，無常也一定不是真正的「我」，只有恆常不滅的，而且無始無終的離苦離樂，那才是真實不壞的「我」。三界內的「我」、就是意識覺知心，就是世俗的「我」、常見外道的我、附佛法外道的「我」，也是佛門裏面常見外道所說的「我」；這個「我」是佛在四阿含諸經中所極力破斥的，佛說這種「我」不真實，所以講：「五蘊我、六入我、十二處我、十八界我，都緣起性空。」

緣起性空是在講一切諸法的空相，也就是說我們的五陰十二處十八界，它是暫時有，不是真實有；你可以體認它現前存在，但它不是永遠存在、不是永遠不壞的「我」，所以依世間法假名為「我」，它是緣起法。因為是緣起法，體性是無常空，所以說五蘊無我、十二處無我、十八界無我，這個就是「無我」的法，所以接著要進入「無我」的題目來說。

第二章 無我

第一節 斷見外道之無我

佛說這種無我法，有很多人誤會了，那就落入斷見論去了。「無我」的第一個部分，就是講斷見外道的無我。斷見外道其實比常見外道高明，而且理智。爲什麼呢？因爲他有如實下過功夫去觀察——現前觀察我的五蘊是不是真實不壞？他觀察的結果，發覺我的色、受、想、行、識都不是不壞的法，他又觀察我的十二處、十八界——第七識意根也一樣在十八界內——我的六根、六塵、六識既然暫有而終壞，是不真實，那當然「我」就是虛假的；「我」是四大和合，假藉父母及四大、食物爲緣而成的，覺知心的「我」是假藉六根與六塵相觸爲緣而成的，所以覺知心的「我」不真實。

既然十八界「我」裏面沒有一個法是真實不壞的法，那當然是沒有真實不壞的「我」嘛！既然沒有本來已在的「我」，爲什麼能說有「我」呢？找來找

去找不到一個真實不壞的法，所以他就堅決地說：「喔！我已經找了二、三十年了，都找不到一個真實不壞心，當然「我」是完全由因緣假合而成，一切眾生都是緣起性空，所以我死了就全部沒有了，死了以後就是一切法空。」所以他就成爲斷見論者。

第二節 佛門斷見之無我

第二種是佛門內的凡夫斷見的「無我」。斷見外道講無我，佛門裏面也有斷見外道講無我，那就是密宗應成派的中觀。應成派的中觀否定了第七識和第八識，他們不承認第七識，所以認為佛在《阿含經》裏面沒有講過第七識，也沒有講過第八識。

應成派中觀的祖師月稱菩薩——其實不應該稱他為菩薩；他的繼承者寂天菩薩——他也不應該叫做菩薩；接下來是阿底峽，然後是宗喀巴，他們在西藏努力弘揚，經由歷代達賴喇嘛和上師傳下來，現在顯宗的印順法師也跟著弘揚，都是否定七八識。他們認為七識和八識是因部派佛教發展，後來有了大乘，然後才在大乘法中說有七、八二識。

但是，其實他們讀不懂《阿含經》——阿含的「專家」讀不懂《阿含經》；所以我的書裏面舉例證實《阿含經》已經有說七、八識，他們現在不敢講話；因為我的證明是如實的、是正確的、是有事實依據的。

他們把七、八二識否定了以後，怕人家說他是斷見外道，所以就另外建立意識的細心說及意識極細心說，他們說：「這二個心是不可知的、是不可證的，它是有情因果輪迴的主體心。」但是，如果只有六識，而沒有七、八二識的話，那每一個有情死後都不能再去投胎受生，一定變成斷滅，因為佛說意識不能去至後世，又說意識是緣起法，不是常恆不壞的法；所以本質上，他們所說的無我見是斷滅論的無我見、是無因論的無我見。

在四大部的《阿含經》裏面，佛曾開示說：「一切粗細意識皆是可知的，沒有不可知的意識。」又開示說：「一切粗細意識皆意法為緣生。」所以一切粗細意識中，沒有他們所說的**不可知的細意識**；所以一切粗細意識都不是他們所說的三世輪迴的主體識，都是緣起緣滅法的妄識。所以他們否定第七八識，而另行建立不可知的意識細心、意識極細心，都是虛妄想；所以他們的本質都是斷滅論者、無因論者，他們所建立不可知的意識細心極細心都只是不可知不可證的虛妄想罷了。

第三節 佛門常見之無我

第三種是「佛門常見凡夫」所說的「無我」，那就是密宗自續派中觀所說的真如，以及前面所說的那些佛門內的常見外道等法師居士所說的「無我」。

那些密宗的法師居士們，他們說：「你打坐到一念不生的時候，你不要對自己起執著，你也不要對世間的一切法起執著，然後你來反觀你自己的心——也就是覺知心自己——是空、無相，那就是空性，這樣就是證得真如法身了；不但是真如法身，而且是佛地的真如法身；所以蕭平實所證的那個阿賴耶識，那只是因地法身，那個層次太低了！我們證得這個是佛地法身。」

他們所證的這個佛地真如法身卻是意識心，不但沒有證得第八識，連第七識在哪裏都不曉得，這就是他們自以為是無我的「無我」法，其實還是常見外道的「我」。他們以為我不執著「我」，就是無我；但是，當他們不執著「我」，其實還是「我」，因為佛法中真正的「無我」，是把覺知心自己否定，才是「無我」的見道。把覺知心自己和作主的自己滅掉，才是無餘涅槃的「無我」。他們

一直主張：要永遠保持覺醒，讓自己的覺知心不滅——永遠一念不生，那就是要保持「我」不滅，那就是我見與我執。

這個我執之所以不能斷，就是由於我見不能斷，因為錯誤認定：覺知心不執著一切法，就是證得「無我」；但是他們認定覺知心常而不壞，其實就是我見，所以這個「無我」是錯誤的「無我」，不是佛教三乘菩提中真正的「無我」。

第四節 消融自我之無我

第四種、消融自我的「無我」。聖嚴法師認為：你只要把一切放下，一切都放下以後，你這個覺知心本來自在，那就是無我；把自我消融掉，所以人家罵你、你也接受，人家稱讚你、你也無所謂，這樣就是把自我消融掉。可是這樣能消融自我嗎？不行！因為你這個覺知心的「我」一直存在——認定「覺知心我常恆不壞」，你就無法把自我消融，只是你以為自己已經消融自我，而其實自我的我見還是繼續存在，因為覺知心就是世俗人的自我。

要真正消融自我，就必須現前觀察你的十八界——六根、六塵、六識——統統虛妄無常；把「覺知心真常不滅」的這個邪見滅除掉，滅除了以後，再把這個處處作主的意根對自己的執著、對覺知心的執著也消除掉；消除掉以後，你才能夠真正的證得「無我」；這個時候，才能真正說你已經把自我消融了。

如果你的「覺知心常恆不壞」這個邪見不能消除掉，你就不能夠說你已經消融自我，因為「我見」一直存在。「我見」存在的時候，你就沒有辦法消融

自我，因為「我——覺知心常恆不壞」的邪見始終存在，這就是我見。

以上四節所說的都是依意識心「常見的我」而有的「無我見」，其實並沒有斷除我見。那麼像密宗應成派中觀和自續派中觀，以及佛門裏面這些未悟的居士和法師們，他們所說的這一些「無我」——他們在一念不生當中去觀察自己覺知心的無我相、空相——將覺知心處於「不分別」中，而認為祂實有不滅；這樣的話都不是實證「無我」的人，也不是證得無分別的人，因為所證悟的「心境界」仍然有了知的我及了知五塵的分別性存在，不同於真悟者所證得的第八識心不墮於了知及五塵之中。

而密宗認為你在這一種一念不生當中，作種種觀行之後，讓自己處於一念不生之狀態中，便認為這樣就是圓滿成就佛地的佛果——證得佛地的真如。這樣的「明空大手印」大圓滿的法，不是真正的大圓滿，我會在結束之前跟諸位概略的說明真正的大圓滿。

要證得真正佛教中的「無我」，有兩條路可以走：第一條是二乘的解脫道。就像是二乘有學無學現前觀察，確實證知自身十八界統統虛幻無常，把意

識否定掉，意根也否定掉；那「我見」斷了，「我執」也漸漸除斷，然後才能夠把自我消融掉，這樣才是實證佛法所說的無我，這就是二乘菩提解脫道。

另外一條道路就是佛菩提道；佛菩提道就是大乘的法門。由於你證得你的自身真如第八識，從這個第八識來觀察祂的清淨自在、遍一切時不斷、能生一切法，而十八界全部由祂所生。又現前觀見第八識自身離見聞覺知、從來不自主、從來不思量，無始以來不曾起過一念貪厭，從來不念自己，完全是無我性，是離貪染的清淨性。

反觀我們人之一切所行——五蘊、十二處、十八界、六入諸法——統統由自心真如所生，既然都是所生之法，一定會有斷滅的時候，那麼，這樣也可以斷除我見我執、實證無我。這樣的實證無我，也可以同時證得二乘的解脫道。

這是實證無我的兩條路，這兩條路的詳細內容今天不說，半個月後，《邪見與佛法》出版的時候，就會有詳細的說明；那是贈閱書籍。（編案：已於二〇〇一年三月出版。）

第三章 佛說之無我與我

第一節 阿含諸經所說之無我與我

第三個單元，我們要講佛所說的「無我與我」。佛說「無我」，但是佛也說「真我」，這個單元分爲四個部分來講。第一個部分講：阿含諸經所說的「無我與我」。

阿含諸經有顯說與隱說兩個部分。顯說的部分是說「無我」，「無我」是講五蘊、十二處、十八界全部都是因緣法所生，既然是因緣所生法，那就是由第八識、業種、無明、父母、四大元素和合，而輾轉出生，非有實體法，所以體性是空，最後終歸斷滅——緣起性空。

也就是說，我們人所認爲真實的「我」，其實是虛妄的，沒有真實我的存

在。但是四大部阿含中的許多經典又隱說「真我」。爲什麼說它是隱說呢？因爲它隱覆密意而說。**隱覆密意而說**是說有一個「真我」存在，但是不明白宣說，藏在言說裏面。

你如果有智慧，就能夠了知阿含隱說的真我；你如果沒有智慧，就不能了知。那麼，今天時間很短，我只舉出《阿含經》中一段佛語來說；這一段話呢，那些研究阿含的專家們——譬如印順法師是阿含的專家，他很清楚，他常常會背出這一段話——佛常常在四阿含中說：「好的色蘊、不好的色蘊，美的色蘊、醜的色蘊，以及粗的色蘊、細的色蘊，過去久遠劫以前的色蘊、未來久遠劫以後的色蘊、以及現前最近的色蘊——今生的這個色蘊，統統是**非我、不異我、不相在。**」

這個色身——不管是過去很遠的色身、未來很遠的色身、現在已經具足而能由我所用的色身，都不是「不壞的我」；換句話說，這個色身是會毀壞的，所以他不是「真實的我」。但是這個色身，佛又說「非異我」。這個色身不能說非異我，又不能說就是我，換句話說：這個色身是會毀壞的，所以他不是「真

實的我」。雖然這個色身不是真正的我，但他也不是跟「真正的我」完全無關，因為他是由那個「真正的我」生出來的——你的色身是你的第八識所創造出來的。父母和四大只是給你一個因緣——助緣而已，但是你的色身是你的第八識生出來，借著父精母卵、借著母親的血液供養四大，然後由你的自心第八識製造出這樣的色身。媽媽沒有製造你，媽媽只是提供那個緣給你。

可是你不能够說：「那這個真如是在我的色蘊之中」，或者說：「我的色蘊在真如之中」，不能夠這麼說！如果說真如在我的色蘊之中，那你拿刀一片一片慢慢把色蘊割開來，應該會找得到——會看見真如跑出來嘛！可是你把人身割成碎肉，也找不到第八識真如，所以說祂與色身不相在。

你也不能這麼說：「那我的色身在真如裏面」，色身如果在真如裏面，你把這個色身拉住，應該你就拉住真如了；可是你又偏偏抓不住真如，因為祂是空性，祂不是色法，所以身體壞掉時，第八識就離開了——你不能藉色身而拉住祂，所以說他們**不相在**。

我們不能夠說如來藏真如在十八界裏面，但是祂和十八界在一起，形影不

離。牠是你最親密的夥伴、最忠心的夥伴，永遠都不會背棄你，只有你背棄牠——你死掉投胎的時候、覺知心的你就背棄牠，覺知心的你永遠消失掉。

那麼說到這裏，請問：「色法色蘊『非我、非異我、不相在』，佛這樣開示，有沒有一個**我**存在？」一定是有一個「我」存在，所以說這個就是「真正的我」。

但是這個我，不像我們覺知心這個我：「我喜歡、我討厭、我要走開、我要跟你親近」，不是這個「我」；牠離六塵、離見聞覺知、不自覺我，根本就是無我性，那爲什麼要說牠是「我」？這個道理，留到後面再說。

所以《阿含經》裏面，它有顯說無我——明白的說五蘊、十二處、十八界這個「我」不是真實的我——色身及見聞覺知的心都是無常的、生滅的，是緣起法，會斷滅，所以不是真正的「我」；但是卻有另一個密意而說的「我」，與你同在一起。

在四大部《阿含經》的許多經典中所說的「無我」法當中，卻有一個「真實的我」存在，這個「真實的我」，卻不在《阿含經》裏面明白的宣說，所以

說「不爲二乘人說眞我」。但是四大部《阿含經》不全是爲二乘人說，當中有一部分是爲大乘菩薩說，所以《阿含經》裏面已經有「摩訶衍」出現，摩訶衍就是大乘。原始佛法的《阿含經》裏面已經有十方諸佛、有菩薩，不是像印順法師所講的說：「原始佛教裏面不說大乘，不說十方佛、不說第七識第八識。」乃至《增一阿含經》、《雜阿含經》裏面處處說眞實的我，我們在《三乘唯識——如來藏系經律彙編》裏面有列出一部分來。

《增一阿含經》的《央掘魔羅經》，明明白白地把如來藏說出來，然後又說諸佛菩薩的**解脫色**。二乘人取無餘涅槃，是把色法滅盡，永遠不會再有未來世的色身；但是菩薩、諸佛修證佛菩提而證得解脫的色身——有色法，但是這個色法也是解脫的。他不滅盡色法，他將有爲的色法轉變成爲無漏的有爲法，以無漏有爲法繼續修行菩薩道，最後成就究竟佛道。成佛以後也不滅掉色身，世世保有色身，用來度化衆生，直到衆生全部都出離生死，然後自己才會進入無餘涅槃——永滅未來色。而這種色身並不妨礙諸佛菩薩的解脫，因爲牠們都有能力於捨報時入無餘涅槃，或隨自己心意而再受生、轉入下一世利益衆生，不

受生死所繫縛，純粹是爲利益衆生而受生死，所以這種人間的色身就稱爲解脫色。

所以《阿含經》裏面早已宣講如來藏，如來藏就是「真我」；卻完全異於常見外道所說的我，完全異於佛門凡夫所知的覺知心我，完全異於外道所說的神我、梵我。又講另一種解脫色，這個解脫色就是菩薩恆常不壞的意生身，以及十方如來住世而有的應化身。諸佛常常化現於三界中的報身，加上應化身，都叫做解脫色，這種色法是永遠不壞的。已經具足證得四種涅槃，斷盡分段生死與變易生死，而不入無餘涅槃位，由初地所發之十無盡願所持，以自性身、報身、應化身常住三界度化有緣，盡未來際；由於不受生死繫縛，所以稱爲解脫色。

第二節 般若諸經所說之無我與我

第二個部分是《般若經》所說的「無我與我」。《般若經》有大品《摩訶般若》、小品《摩訶般若》，還有《金剛般若波羅蜜多經》，還有《心經》。

《般若經》怎麼說「無我」？在顯說無我部分，譬如說：「凡所有相，皆是虛妄」，諸位都明白這個道理：又說「一切有爲法，如夢幻泡影，如露亦如電」。換句話說，在大小品《摩訶般若經》裏面說：三世所現的一切諸法，祂不否定；但是現象上是有，實際上卻是暫有、假有，沒有真實常住不壞之體性。因爲是暫時而有、假合而有，所以一切有爲法，在現象上不是沒有，承認它是有，但它不是真實不壞的法，所以五蘊、十八界「我」也是這樣暫有假有、而說是空、無我。

那麼請問：「能覺能知的意識在不在五蘊、十八界裏頭？」在！既然在五蘊十八界裏頭，那當然是有爲法囉！離念靈知心也是有爲法，因爲它與見聞覺知相應，那就是意識；既然意識的見聞覺知與六塵相應，當然祂是有相的法——

有了知相。佛說：「凡所有相皆是虛妄」，虛妄的法就是「無我」——無真實不壞性。五蘊、十二處、十八界，沒有真實不壞的「我」，依附於蘊處界而有的離念靈知心，祂當然也是有相的有爲法，當然是虛妄法。

那麼請問：「甘露是有爲法？還是無爲法？」（大眾答：有爲法。）是有爲法嘛！大家都知道。那神通是有爲法？無爲法？還是有爲法哪！佛告訴我們說：「一切有爲法，如夢幻泡影，如露亦如電」，意思就是說：這些法在世間相上是有，雖然有這些法，可是這些法是有爲法，這些有爲法都是暫時而有，猶如夢中境界，醒來就消失了；猶如幻化、水泡、陽焰、露水一般，暫時而有，故說假合而有、現已必滅。露水，不能說它沒有，然而它是假有，好像電光一樣，所以說這些夢幻泡影一樣的法，不是真實的法。

既然意識自我是有爲有相的法，是因緣合成的法，祂會是真實的法嗎？當然不是，所以《般若經》中處處宣說蘊、處、界無我。但《般若經》並不是宣說「一切法空」的斷滅空，所以《般若經》一方面廣說五蘊十二處十八界及一切有相有爲法皆是虛妄——緣起性空，皆無真實不壞的「我」，可是在另一方

面，卻又處處以實相心而說第一義諦，以第一義諦顯說無我性的「真我」。

爲什麼它不是隱說呢？因爲《般若經》是爲菩薩所說，而菩薩修學佛法所要親證的就是這個「實相心、般若心」，這個心就是菩薩心。在大品、小品《般若經》說「菩薩心、不念心、無住心、無心相心、非心心」。這一些心說得不够，又在《般若波羅蜜多心經、金剛經》說菩薩有個無住心——應無所住而生其心。

你的意識——離念靈知心，能不能無所住而生其心？能不能？我告訴諸位：不能！爲什麼？因爲離念靈知心一旦現前，就必定有所住，除非你這個意識心斷了不現前。因爲意識只要一現前，就一定和六塵相應；就算是你打坐入定，坐入了二禪等至位之中，離開了欲界的五塵，但還是有定境中的法塵相應，既有定境法塵相應，就是有所住——住於定境的法塵中，仍然有意識覺知心能覺知及分別定境；既能覺知分別定境法塵、所以能住在定境中，那就是有所住的心，不是無住心。因爲你與定境法塵相應，那你就落入六塵之中；落入六塵而能了知六塵的覺知心，就不是無所住的心，雖然遠離語言妄念，仍然能清楚了知定境中的法塵，住於定境法塵而生其心的緣故，那就不是無所住而生其心。

所以說「應無所住而生其心」的那個心，祂是本來就無所住，然後在無所住當中不斷地生其心。由於菩薩證得這個心，所以他才起了般若的智慧。而這個無住的心不是修行以後才無住，祂就是本來無住；所以你悟了以後，不是將那個有住的覺知心變成無住，而是悟得另一個無住心；悟了祂以後，祂仍然和悟前一樣無住，卻仍然和悟前一樣與離念靈知心的你同在，這才是真正的佛法——是本來就已和你同在、本來就無所住的另一個第八識；而不是把本來能分別的你變成不能分別的白癡一般。

真正的佛法一定是現成的，不是修來的，這就是說：「般若經講的是無心相心」，「無心相心」才是真正的我，有心相的心就不是真正的我。有心相的心——如貪、瞋、慢、疑的心以及清清楚楚明明白白的心，都是有心相的心；會與貪瞋相應的清楚明白的心，現在雖然清楚明白，等一下身體疲累、打瞌睡時又昏昧了，眠熟時又完全不明白了，不能遍一切時保持清楚明白。

你說：「我不要斷滅，我要保持覺醒，乃至連睡覺我都不睡。」這樣保持覺醒性，並且一念不生而清楚明白，但是卻仍與六塵相應，於一念不生之中仍會分

別六塵，這就是「有心相心」，不是「無心相心」。《般若經》中跟我們說：菩薩有個「無心相心」，換句話說，他是本來不貪、不瞋、不慢、不疑的體住，他不會喜歡這個、討厭那個，這就是「無心相心」——沒有衆生所知道的心相。般若系諸經講這個心，就是顯說「真我」。

然後又說「非心心」——說菩薩有一個不是心的心；如果參禪過程當中，你悟了——找到你的心，那個心就是真心。但是你得檢查你所悟的那個心是不是你所知的心？若是在你聞熏究竟了義法以前就知道的心，對不起！那不是「真正的心」，因為這個心也是衆生所能了知的心；而菩薩所悟的心是「非心的心」，不是有情所知道的能見聞覺知的衆生心。這句話很奇怪，既不是心，又怎麼說他是心呢？可是這個真心卻真的不是衆生所說的心。就好像人家罵你：「你真的不是人！」你說：「啊！謝謝你讚歎我。不是人，才是真人。」人家罵說：「你是無道人。」你說：「謝謝你讚美我，無道人才是真正的道人。」這個「非心心」就是般若諸經顯說的「真我」。

證得這個《般若經》所講的「真我」，就是般若的總相智和別相智。如果

你不證得「菩薩心、不念心、非心心、無心相心、無住心」，而以覺知心常常保持在「不念一切法的狀況」，那你就不是證悟般若的人；就算是覺知心常常一念不生，也仍然不是證悟般若，因為這個覺知心不是佛所說的「不念心」。你所證悟的般若，是從你證得那「本來不起一切念的心、本來就不懷念一切法的心、本來就不憶念一切法的心」，由證得這個不念心才能生起般若的智慧，般若的智慧就是這樣來的。

而《大品般若、小品般若》、《心經》所說的般若，就是在講這個「菩薩心、不念心」的體性。祂是這種八不中道統統具足的心。而這個心不是心、不像心，這個才是真正的「我」。為什麼祂是真正的「我」呢？因為祂恆常不滅，無始劫來不曾起妄念，無始劫來不曾念佛、念一切法，永遠沒有我執、法執，又永遠沒有斷滅、永遠常住，這樣才是真正的「我」嘛！所以會斷滅的覺知心絕對不是真正的「我」；而這個真正的「我」卻一向離見聞覺知，一向沒有我見我執，無始劫來都是無我性，從來不變。

第三節 唯識諸經所說之無我與我

佛講了般若以後，有許多人因不瞭解而產生了諍論，就有空有之諍，空有之諍只存在於佛門內的凡夫之中。阿羅漢不會跟人家作空有之諍，因為阿羅漢證得涅槃以後，他有一天起了一個念：「那我入了涅槃以後，十八界統統滅盡了，是不是變成斷滅？」他就去問佛，佛說：「不然！你入了涅槃以後，涅槃之中有本際常住不滅。」這個本際也就是「識緣名色」的「識」，就是「名色緣識」的「識」，也就是入胎識。阿羅漢聽到佛的開示以後，就心安了，他想：「我捨身的時候，可以安心的入涅槃，因為我是虛妄的，我滅了以後，我的本際不滅，所以涅槃不是斷滅。」

只有凡夫不如實知涅槃——不知無餘涅槃之中有本際不滅，不如實知般若——不知般若是在講第八識非心心的體性，他們才會有空有之諍。因為這些凡夫有空有之諍，所以佛又來一次三轉法輪——講唯識經典。唯識的經典可就多了，最有名的是《楞伽經、解深密經》，以及《如來藏經、大乘同性經、無

上依經、勝鬘經……等等都是，乃至阿含經都已曾說唯識之理。

關於三轉法輪之唯識正理，分爲兩門來說：在虛妄唯識門裏面顯說「無我」，在真實唯識門，則顯說無我性的「真我」。虛妄唯識門顯說「無我」就是處處告訴我們：衆生的五蘊、十二處、十八界要以什麼爲因？要以什麼爲緣？然後才能生出色受想行識，才有衆生的五蘊我，才有見聞覺知的「我」。「衆生我」是由色法開始的，這個色法以如來藏爲因，以過去世意識意根所造作淨染諸行所成的業種爲緣，加上父母爲緣、四大爲緣，所以生起我們的色身；有了色身以後，才有我們見聞覺知的心。這就已經是告訴我們：我們人以爲真實不壞的「我」，其實是假我，是由藏識因及種種緣而假合形成。虛妄唯識門就是告訴我們：五蘊、十二處、十八界所假合而成的「我」是虛妄的，不是真實不壞的，所以虛妄唯識門宣說一切法無我——當然包括衆緣所假合而成的離念靈知心——都是不具有真實不壞性的假我，不是常住不壞的真我。

真實唯識門則告訴我們：阿賴耶識不是真實「我」，因爲阿賴耶識中含藏了許多導致有情生死輪迴的種子，使得有情落入分段和變易生死之中。由於阿賴耶

識含藏了無明種、業力、煩惱種，令有情輪迴生死，所以說阿賴耶識不是真實的「我」，說阿賴耶識非真。然後在這真實唯識門中，又宣說阿賴耶識中本來具足了能令有情解脫分段生死的體性——本來自性清淨涅槃；由於阿賴耶識本有的這個涅槃性，所以佛門中人可以依此涅槃而修斷煩惱，成就有餘依涅槃、無餘依涅槃、無住處涅槃；由此本來自性清淨涅槃之體性，能令佛門中人斷除無始無明中的一切所知障隨眠而成究竟佛道。阿賴耶具足了如此的特性，所以證得阿賴耶識的人，可以依憑阿賴耶的證驗，及深入了知祂的體性，而具足解脫慧與般若慧；具足了這二種慧，就斷盡了分段生死與變易生死，這時的阿賴耶識便改名為無垢識，也就是佛地的第八識——真如——真正的真如。

所以真實唯識門所說的阿賴耶識是說：阿賴耶是雙具有性與空性，雙具生死輪迴性與涅槃解脫性，雙具染污性與清淨性；若不入佛門修證解脫道，則阿賴耶識成爲衆生輪迴之因；若入佛門修學解脫道，則阿賴耶識即成解脫輪迴之因。若不入佛門修證佛菩提道，則阿賴耶識永遠不能轉變成佛地真如，則是虛妄識；若能進入佛門修證佛菩提道，則阿賴耶識其實正是未來佛地真如之體，則是真相

識，是真正之「我」；所以因地的祂是虛妄性又非虛妄，如此非虛妄非不虛妄而成就中道。

這就是說：唯識種智中，虛妄唯識門所說的五蘊無我、十二處無我、十八界無我，展轉所生一切法也都無我，說蘊處界及一切法都是緣起性空，這就是顯說「無我」。唯識種智中，真實唯識門所顯說的「我」，則有四種顯說，那就是業感緣起、賴耶緣起、眞如緣起以及眞常唯心。

什麼是業感緣起？就是說十方三世一切有情，在世間造了善惡業以後，一切善業種子及惡業種子都記存在阿賴耶識中，將來便由這些業種，引生善報以及惡報，名爲業感緣起。世間俗人常說：「善有善報，惡有惡報；不是不報，時候未到」，即是業感緣起——由善惡業之種子感應而有未來之順違果報。譬如有人學佛以後開始修集福德，慈濟布施、買物放生；或者供養三寶，護持正法，乃至爲救護衆生「離衆生相」而出頭摧邪顯正，都是善業淨業，未來必定感生良善果報；這種由善淨業而引生良善果報之現象，名爲業感緣起。

緣起不一定是令人厭惡的，也有正面的現象與事實，也就是說：作了善業，

必定生於三善道，受用世間快樂；生於三善道之後，如果志得意滿，侵欺眾生，不考父母公婆，忤逆師長，誹謗正法及諸賢聖，乃至諸佛，捨壽之後，就墮入三惡道中，受盡種種不如意境界，乃至地獄中種種慘不忍睹之刑罰，歷經多劫受生於餓鬼畜生道，展轉報盡才能重回人間受生，這都是業感緣起。

十方三界有情，由於造作種種善業惡業，無量劫來不知應斷我見我執，所以捨報之後，又重新受胎於三界之中，這就是業感緣起。業感緣起的意思，是說一切有情所造的一切善惡業，都會一直潛藏在各人的第八識中，隨著有情世世轉生而遇緣現行，所以龍樹菩薩說：「假使百千劫，所作業不亡，因緣際會時，果報還自受。」但業感緣起並非全部是貪染的、惡劣的，也有正面的、善美的，譬如各位修三福淨業、護持正法，來世必得可愛異熟果報，不論世間法或修學佛道上，都必順心如意。然而眾生的業感緣起，通常是負面的——違背眾生心之所樂，這是由於眾生不瞭解業感緣起，為求一時之離苦及愛樂，而造作惡業；由此惡業而感應生起未來世的長時受苦，這就是業感緣起。

第二種緣起名為賴耶緣起。賴耶緣起是說眾生所造一切善惡業，以及所熏習

的一切善染法、一切世間出世間法，不論是什麼法，都落在阿賴耶識之中所集藏。由於阿賴耶集藏你所造作熏習的一切業種以後——你的無明種也集藏、業種也集藏——那你因為阿賴耶識，就有了三界的生死輪迴，於三界生死輪迴之中，往世所造業種，以及所熏無漏法種，就會一一遇緣現行；這些無明種、業種，及無漏法種淨業法種，都由各人的阿賴耶識集藏，隨著各人的轉生而帶到未來世去，一世一世遞傳不滅；除非遇緣現行受報，否則業種將會永遠存在各人的阿賴耶識中，等著緣熟時現行受報；這種阿賴耶識集藏一切法種不滅、遇緣而起的現象，就是賴耶緣起。換句話說：眾生所造的一切善惡業種，以及八識心王的一一種子，以及眾生因不明實相、不知解脫道，而熏習種種外道邪見和我見我執所成的無明種，都集藏在阿賴耶識中，因緣成熟便會現行。

賴耶緣起就是一切法的緣起，離開阿賴耶識，就不可能有一切法的緣起緣滅；所以，一切世間法的緣起緣滅，包含一切有情蘊處界的緣起緣滅，都是以阿賴耶識為因，乃至佛法中所說解脫道之蘊處界緣起性空之正理，以及佛菩提道之實相般若與一切種智，都依阿賴耶識而起，這就是賴耶緣起；阿賴耶識集藏八識

心王之一切種子（功能差別）故，阿賴耶識無始劫來恆不斷滅而集藏有情所造一切業種以及所熏一切無明種故。

但是，賴耶緣起之正理，在此末法時期，已經無人能修能證；雖然有人講解唯識學時會說到賴耶緣起的道理，但卻無力親自證實祂。更嚴重的是密宗的應成派中觀，堅決否定阿賴耶識，不承認有這個第八識，使得佛法墮入斷滅論、無因論中；譬如印順法師和達賴喇嘛都否定第八識，不承認有第八識。印順法師認為有情衆生造業以後，業已經過去了，業過去以後，不須有第八識執持業種，業種自己能去至未來世而起現行，所以他們應成派的一切中觀師，都認為不須有阿賴耶識執持自己所造的業種，這種觀念是邪見，墮入外道無因論中，不是佛法。這種邪見有很多的過失，我的書中已經舉出許多較大的過失，加以分析辨正；這裏只舉出一個較大的過失來說：

業行完成而成就業種以後，如果不是由各人的第八識執持集藏，則業種如何可能存在而不滅失？若不是由各人的阿賴耶識自己集藏，那就表示他人所造的惡業善業有可能於未來世在自己身上現行受報，那就變成修福修淨業的人，一生勞

苦所修的福德與功德，都可能唐捐其功，對自己無益亦無果報；可能別人前世所造惡業會在自己此世身中受惡報，也可能自己前世所修善業會在別人此世身中受福報，那就因果錯亂、無因無果了。如果說業的種子不須由各人的阿賴耶識集藏，而自然存在虛空，由虛空所持，那也是有大過失的；且不說虛空只是名詞，因待色法而建立，單說衆生日日造業熏習虛空（假設虛空是實有法，是能執持業種）而只有少數人在修淨業、在熏習淨業，那麼虛空中的貪染及種種之惡業種必定越來越多，無明我見邪見的熏習也必定越來越多，請問：「衆生每天在熏習這麼多業種，虛空中的無明什麼時候才能斷得盡？」

但是，你不用耽心，因為虛空中沒有業種及無明，因為每個人的業種及無明都由自己的第八識所執藏，別人熏習的一切染業種子與你無關。你只要斷你自己的一念無明及無始無明，你就可以成就解脫果，就可以成就究竟佛果。所以別人的業種和無明與你不相干，所以你吃飯你飽，他不肯吃飯他就挨餓，跟你無關，那大家就可以安心向道；這個就是講賴耶緣起——一切業種和無明都依附於各人阿賴耶識而集藏，遇緣而現起。

第三、講真如緣起，就是說這個真心阿賴耶識，衆生是個個本具。但是裏面有無明和業種，還有種種無漏法種等，你如果把業種修除掉，把一念無明的根本煩惱修除掉以後，三界生死的現行也就斷了——從此以後不再受生，他就成爲異熟識、庵摩羅識，這個時候就改名叫做第九識，其實還是同一個識。你再把剩下的那些種子隨眠修除，又將無始無明的無明隨眠、也就是塵沙惑全部斷盡，斷盡以後——達到最後的一分也全部斷盡的時候，他就成爲佛地真如，就改名爲第十識，又名無垢識，也就是真如，可是他還是第八識。這個佛地真如是從因地的阿賴耶識修行轉變清淨而成，你不修行轉變他的內涵，就不能成爲佛地的真如，你用功去修行就可成就，這就是真如緣起。

所以，真如緣起才是真正的佛法，真如緣起才能成就中道的真實義，爲什麼呢？因爲真如非修行非不修行能得——你不修行就不能證得佛地真如；你修行也不能得，因爲真如之體阿賴耶識，是你本來就有的，不是修行以後變來的；他的清淨性也是本來就有，所以非因修得；但是你如果不參禪求悟，你就不能證得。所以真如非因修行而得，非不修行而能得，這叫作真如緣起——依第八識阿賴耶

識而修佛法。

第四是真常唯心：真常唯心就是明心的人證得阿賴耶識以後，漸漸了知佛菩提道之二主要道，他就開始悟後起修，去斷除煩惱障的現行，成就解脫果而不取證；另一方面則是跟隨善知識修學般若的別相智及一切種智，一分一分斷除所知障的隨眠；在進入初地通達位的時候開始，在修除「修所斷的所知障隨眠」時，也同時作意修除煩惱障的習氣種子；第七地起，任意除斷煩惱障習氣種子。直到最後身菩薩位，斷盡最後一分極微細的所知障隨眠與煩惱障煩惱障所攝行、識二陰無漏習氣種子，到達最後究竟佛道，這叫作真常唯心。

真常唯心爲何叫做真常？因爲你的第八識裏面所藏一念無明種子現行的現象全部斷了，一念無明的習氣種子也已經斷盡了，第八識裏面無始無明的所有粗細一切隨眠也全部斷了，那你第八識所含藏的所有種子統統存在佛地金色身的真如裏面，究竟清淨究竟圓滿，永遠不再接受新的熏習，也就統統不再變異了。從這個時候起，真如的內涵種子是恆常不變的，所以說變易生死已經斷盡，這樣，你的第八識才是真正的常。真正的常才可以說是究竟真實的「我」，才

是真正的如，這叫做眞常唯心。

眞實唯識就是講這四門，這就是說：你已經斷盡煩惱障的習氣和現行，你也斷盡所知障的一切隨眠，這樣也就是佛地的常樂我淨，因為眞如種子已經不再熏習變異了，是常；常所以是樂，眞正的樂、才能夠說是「我」。有變異就是無常的法，無常的法當然是無我；無常當然是苦，苦怎麼會是「我」？苦當然不願意是「我」，誰願意是苦的「我」呢？然後，這樣斷盡煩惱障的習氣種子和所知障的一切隨眠，第八識究竟清淨，前七識當然也就永遠不與染法相應，究竟清淨；這樣的第八識才是眞實的「我」，這叫做眞常唯心。所以眞常唯心正是眞實的佛法，太虛大師這個說法才是正確的，印順法師否定太虛大師這個觀點，其實是他自己錯解佛法了。

第四節 三界我不是三乘法所說真我

第四個部分要對三乘法所說的「真我」作補充說明。因為有了覺知性，所以就有「我性」；有了這個「我」，就是世俗的我；有了這個我性，就不可稱為「真我」，因為一定會墮入業感緣起之中的緣故。這個覺知性，祂是依他起性；依他起性的緣故，所以不能稱之為真正的「我」；因為這個依他起性的意識覺知性，祂是緣起法，其性本空，是無常的法，所以沒有一個真實不壞的「我」。這個覺知心——不管是有念靈知或離念靈知——也是念念變異，念念變異的緣故，所以不是真正的「我」。

意根就是處處作主的「我」，祂是遍計執性，因為是遍計執性，就會感業輪迴，而有未來無量世的種種苦；如果是苦，苦就不是真正的「我」。必定是第八識無苦無樂，那才是真正的「我」。要斷盡煩惱障的習氣種子，才能像佛地真如，連微細的苦都沒有了，離開變易生死，這樣究竟離苦，才能說是真正的「我」，才是真常。斷盡無始無明塵沙惑——斷盡無始無明所有隨眠，不再

接受新的熏習，所以諸佛第八識所蘊藏的所有種子，也就是所有功能差別統統是常、恆、不變異，離開變易死，所以叫做「真實我」。這個「我」跟世俗的「我」、常見外道的「我」迥然不同，不能混爲一談；前者離念靈知及處處作主是第六七識心，後者真我是第八識心，完全不同。印順法師不懂這個道理，便在著作中亂說「真常唯心說，就是與外道神我梵我合流」，誤會得太

離譜了；外道神我梵我，是第六意識；真常唯心等唯識諸經所說的這個真常心，卻是第八識，完全不同，印順法師竟誤會到如此嚴重，真是太荒唐了。

斷盡二障以後，爲什麼說第八識是「我」呢？因爲這個時候，離開變易生死以後，第八識真如和二十一個心所有法相應；等覺菩薩的真如不能與二十一心所有法相應，只能與五遍行心所有法相應，所以不能稱之爲真正的「我」。佛地的真如可以與別境五種心所有法、善十一心所有法相應，所以祂是真正的「我」，這個就是《大般涅槃經》所說的「常樂我淨」的我。這種常樂我淨的「我」，不是賢位菩薩所能知道，更不是二乘那些阿羅漢愚人所能知道，更不是

一般凡夫所能知道這個眞常唯心的究竟佛法。

從這裏，我們就可以知道：無我法不是究竟了義的法，無我法是爲度衆生脫離分段生死、離開三界輪迴而方便宣說的法，所以無我法不是了義的法。「法無我」法也不是了義的法，「法無我」是一個方便道，讓你能夠到達佛地的究竟眞常唯心的境界，所以才要跟你說「法無我」。所以一切無我法不是究竟的、了義的法，只有佛地第八識眞如的「眞我熾燃」，這樣的法才是真正的佛法；親到「常樂我淨」的佛地眞如才是究竟的般若，因爲具足了一切種智、三身圓滿、四智圓成，這樣的眞常唯心佛地境界，才可以稱之爲大圓滿法。而諸位來到我們正覺同修會所要學的就是這個大圓滿，不是密宗意識境界的大圓滿，那還是凡夫之見，不值得學。

第四章 理事圓融

第一節 世法之圓融

那麼，從這個「我與無我」的真實正理，諸位就應該要瞭解「理的圓融、事的圓融」是什麼？

我們先來談世法圓融；有很多人會稱讚人家說：「唉呀！你真圓融啊！」但是從今天開始，你聽到這一句話時，心裏面要想：「他到底是稱讚我呢？還是糟蹋我呢？」因為世間法說的圓融是面面俱到，不得罪一切人，就算是別人作錯事，你也不說話；那你都不得罪人嘛！所以你真圓融。

但是我跟諸位講：這個不圓融，因為你會害他繼續得罪其他人——害別人繼續錯下去。你應該私下告訴他：「你這樣做是作錯了」，保留他的面子，還要讓他能夠知道錯了，這樣才是真正的圓融。這樣才是人家的益友、善友。如果他說錯了，你不跟他講，不得罪他，你這個做法叫做鄉愿，不是真正的圓融，因

爲你會使他繼續犯錯，直到後來受到大傷害，都不知道自己錯了。

可是在佛門中，也說世間法上的圓融，就是不說人我是非，只是純粹做法義的辨正，這個才是圓融。那麼常常有會外的人說：「蕭平實都不圓融，都要批評人家的法。」可是他說我不圓融的時候，他就已經不圓融了，因爲他已經落在人身批評上，而不是作法義辨正了。

但是大家都沒想到：「蕭老師雖說人家的法不對，指出錯誤所在，可是蕭老師從來沒有說人家不圓融。」我從來沒有批評別人身口意行，我從來只做法義的辨正。我也從來不說別人不圓融，所以應該這樣講：我才是真正圓融的人喔！（大眾鼓掌……）好！謝謝各位！從今天起，請大家記住：說蕭老師不圓融的人，他自己就是不圓融的人，因爲他是對蕭老師作人身攻擊；特別是已經得了蕭老師的法，更不應該說蕭老師不圓融；因爲他被蕭老師救出邪見深坑了，得到蕭老師的救助而證得般若，他如果還這樣說，就是佛教中最不圓融的人。

第二節 佛法之圓融名爲理事圓融

第二點，佛法上講的圓融叫做理事圓融，也就是說，在一切事相上面都看見真實理；這個真實理，你能够在一切事相中現觀。怎麼叫做一切事相中現觀真實理呢？就是在所有法相上面——在六根、六塵、六識上面，你都可以觀察到你的第八識如何運作，這個叫做理事圓融。真如之理遍一切時、遍一切界、遍一切地、遍一切識，這樣才是真如喔！覺知心——譬如離念靈知——不能遍一切時嘛！不談死，不談悶絕，我們只說你晚上睡著無夢時就好，你的覺知心——離念靈知——就斷絕了，不遍一切時嘛！不遍一切時，那就表示它不是真實常住法。

可是你睡著無夢時，你的真如也在啊！你要去找祂；你找到祂了以後，你就能夠從一切時當中觀察到真如在哪裏？在一切的事上面，在六根、六塵、六識上面，你都可以觀察到祂；在三界中你都能觀察到祂；在九地——三界分爲九地——當中也可以觀察到祂；你可以在七轉識當中觀察祂在運作，這才叫做理事圓融，於一切事上都觀察到祂。

那麼密宗沒有辦法證得這個真如之理，所以他們千方百計蒐集所有不曾聽過的東西，都把它納入佛教裏而來，指說這些外道所修的世間法是佛所不曾修證、了知、宣說的法，所以釋迦牟尼佛的修證不究竟，只有大日如來能使人即此肉身成佛，妄說密宗所隨學的佛是大日如來，超勝於顯宗的佛（其實不是真正的大日如來——毗盧遮那佛）；他們努力蒐集許多佛弟子們所未曾聽聞而極為古怪的外道法，納入「密宗佛教」裏面，就使得天竺晚期佛教的密宗，變成一個「索隱」的宗教；最後被印度教同化，佛教就消失了。

可是他們所蒐集來的「隱」，不是佛法的真正密意，都是外道邪知邪見法；一切外道古怪的法門都容納進來以後，密宗就變成一個「行怪」的宗教，所以他們有很多行爲及觀念都是很怪異、而且違背三法印及涅槃理的。特別是應成派的中觀見，完全違背阿含涅槃、般若中觀、唯識種智的真理。密宗所以會成爲「索隱行怪」的宗教，原因就在於沒有證得真實之理，所以他們根本就談不上理事圓融；連三乘佛法的邊都沒有沾上，到年底出版《狂密與真密》時，諸位就會看到我所列舉出來的證據了。

第三節 二乘菩提不名理事圓融

第三呢？說二乘無我法不能稱之爲理事圓融，因爲二乘法有事無理，他們都在五蘊、十二處、十八界的空相上來現觀無我，這些都是事相啊！所以二乘法叫做俗諦。

大乘法是從眞如來現觀，第八識眞如是一切法界的眞實相，所以現觀第八識眞如的智慧，叫做理諦。這不是從三界中的蘊處界等世俗法來作觀行而得的智慧，二乘人不知這個眞實理，所以二乘法有事無理，有俗諦沒有眞諦。

二乘人證得五蘊空相，卻不能證得與五蘊並行的如實不空的、可以親自體驗的第八識眞如，所以大乘經中說二乘無學聖人證空而不證不空，所以不能稱之爲理事圓融。大乘法才能稱之爲理事圓融，因爲大乘法裏面不但能證得無我法，也能證得「眞我」的緣故啊！

第四節 悟後能除性障方是理事圓融

第四點，悟後能夠真正用心去消除性障，去降伏三界的貪愛，去修除法眷屬的執著，去修證法無我的道種智，如實的邁向佛地常樂我淨的究竟真我境界；而不是浪費時間去與法眷屬攀緣，停滯在般若的總相智上面，而是繼續向種智前進，這樣才能稱之為理事圓融。

如果悟了以後，有般若智慧，可是不肯消除性障，照樣貪得不得了，脾氣大得不得了，那你不叫做理事圓融。因為對未悟的凡夫來講，悟了叫做理事圓融；對已悟的賢位菩薩來講，悟了還要得消除這些，才叫做理事圓融。

也就是說你悟了之後，能夠如實的轉依真如的無我性和無私性。如果悟後仍舊存著我慢和法慢，還存私心，甚至對幫助你開悟明心的善知識起瞋、而暗中抵制他，那就不只是不知理事圓融之理，還要加上欺師滅祖的世間罵名；因為你不但違背了真如無我無私性的理，也違背了世間的理，而違背這世間理的人，是天地所不容的；尚且沒有學世間法的資格，何況是學了義的佛法呢？這樣的人哪裡有資格和大家談理事圓融呢？

第五節 作濫好人非真圓融

第五、在佛門裏面作濫好人，那不是真正的理事圓融。譬如說，因為某一位老師或法師跟你有緣，那你就坐看他去誤導衆生，根本不考慮那些被他誤導的衆生正隨著他步步深入歧途；只因為你跟他有緣，所以就不破斥他，這樣叫做無慈無悲，因為你不能救廣大的衆生啊！明知道那些廣大衆生被誤導而你

不救，所以叫做無慈無悲。

那你又叫做婦人之仁，爲什麼？因為你怕他生氣嘛！怕他起煩惱嘛！所以不告訴他說：「你這樣錯了。」你應該告訴他：「你這樣是錯誤的，你重新再參，好好的去用功，總有一天可以見道，可以悟啊！」雖然眼前你是得罪他，將來他悟了，他會大大感激你；這樣做，你才能離開婦人之仁，因為你能夠使得他斷除邪見。不能這樣做的話，那就理不圓融；爲什麼理不圓融？因為你的意識心被私情所繫縛嘛！你違背真如之理，落到意識私情裏面去了，你沒有讓意識轉依真如的理性嘛！

真正的圓融要像什麼呢？要像佛那樣：六師外道謗法、謗佛，佛就跟在六師外道足後，到印度每一個大城都去破六師外道，救了好多人進入佛法正理之中，這樣才是真正的圓融啊！佛到每一大城去破六師外道，用真如之理來告訴衆生，一方面使衆生得度，另一方面使六師外道知道自己不對；他們雖然嘴裏不服，但心裏面也會知道自己不對，也會想辦法暗地裏去參禪；要像佛這樣破斥外道，才是理事圓融。

譬如說，四阿含裏面常常有記載，有一些佛弟子說話違背了佛的意旨，同修比丘們告訴他，他不改正，佛就會一一把他們叫來改正；只要有人說法不如法，違背佛的意旨，佛一定會把他叫來，問他：「你有沒有這樣說？」他們大部分都蠻誠實，會承認：「我有這樣說」，然後佛會跟他講：「你這樣錯了，爲什麼錯？錯在哪裏？你要改正。」然後他們就改正，改正以後就成阿羅漢，不改正就永遠是凡夫。

世尊這種作爲，在四阿含中的記載非常多，律部的經裡記載更多；只要有佛弟子錯了，祂一定叫來糾正。二百五十個比丘戒，五百多個比丘尼戒，都是

弟子犯錯，佛一定叫來問明及糾正，然後就制戒，戒就是這樣來的，所以說這樣才叫做真正的圓融。

因為不以意識為中心，而以真實之理為中心，這樣可以度廣大眾生，也可以讓那些錯誤的外道們知道他們錯了，他們才有機會轉變而成為菩薩，薩遮尼乾子菩薩就是這樣來的——祂是個大菩薩，但祂那一世本來是個外道——這樣做才是真正的圓融。所以佛一定說到弟子改正了，才放他走，佛這樣做既然是圓融，我們就要學祂！

第五章 結語

最後我們要做一個總結。自古以來，除了正法期以外，佛法都是愈興盛，就愈會導致佛法沒落的結果。那現在台灣的佛法興不興盛？很興盛！接下去就是沒落了，爲什麼會這樣？就是因爲佛法都只是在表相上興盛，而了義的正法不興，就會像經濟學所說的「劣幣驅逐良幣」一樣，結果就把真實了義的佛法，湮沒在那些邪知邪見的表相佛法裏面。

那要怎麼樣對治呢？我們應該要儘速的把了義的正法，強力的加以復興，要把握了義正法的大旗，高高的立起來，讓衆生能夠普遍的瞭解「我與無我」的真實究竟道理；以這一種究竟了義的正法來摧邪顯正，來救護衆生遠離衆生相，普遍趣向正道。我們這樣做，可以輔助表相的正法遠離外道的邪見，如果你能夠這樣做，你才是真正做到了理事圓融的境界。

爲什麼這樣說呢？因爲你明知道這樣做會得罪名師，而名師的勢力一定很

大；那你得罪名師以後，這些名師一定採取對你不利的行爲——所以幾年來，這些名師處處在抵制我——雖然明知會受到不利，但是我們不要計較短期的利害和得失，而從佛教未來的長期利益、衆生未來的長期利益著眼。你不計較這個利害和得失，那你就是無私、無我，你能夠轉依真如的無我性以及無私性，凡事都爲衆生與佛教的未來而設想，這樣才叫做理事圓融啊！你不計較個人的利害與得失，而要救廣大的衆生，救那些誤導衆生的名師，希望他們趕快回頭。自己不落入利害得失的那個想法裏面，純粹以真如之理而摧邪顯正、救護衆生，這樣才叫做理事圓融。

在破邪顯正的做法上，也有理事圓融：你要先隱匿這些名師的姓名而婉言進諫。就像是我們在一九九九年之前，已經這樣做了五、六年了，我們都是不指名道姓而說某一些名師的知見對錯；這樣婉言進諫，經過五、六年之後，我們發覺他們都不改變做法，繼續誤導衆生如故，所以我們改絃易轍而指名道姓。我們用真如之理來摧邪顯正，我們從來不說他們身口意行的是非；但是這一本《宗通與說通》裏面，我稍微談到是非，有一點點不圓融，爲什麼《宗通

與說通》書中要稍微談到我與某師間的事情呢？因為他們都說我不圓融嘛！他們說我對這些所謂的善知識做「無情的抨擊」，所以我要舉這個例子、舉出一些我跟某位名師間的故事做例子，來做一點兒簡單的說明：說我講的法都不是說別人的是非，我所講的都是法義的辨正，這個才能叫做圓融。你必須先有一段期間不指名道姓而說，但是他們都不改正，因為他們不改，你才指名道姓來辨正，所以我們今後將繼續指名道姓來講，讓廣大的學人能夠明辨法義之邪正，從此不再誤入歧途，能夠回歸正道，這才是理事圓融。

有些學員會覺得我在書中指名道姓說某個善知識的法不對，聽起來覺得刺耳，讀起來心裏不愉快，那我要舉個譬喻來說明：譬如有一個人挖了一個陷阱，挖這個陷阱的人他也不知道自己已經落到陷阱裏面，就愈挖愈深——他自己也在裏面挖，可是他不知道自己也在陷阱裏面。有一些人信他的話也跟著他一起在陷阱裏面，也跟著他挖——跟著他陷在陷阱裏面。然後我在上面罵這個人：「你怎麼不趕快把這個陷阱破壞掉、讓這些人跟著你出來呢？」結果在陷阱裏的那一些人，看我在罵那個領導挖阱的人，他們卻反過來罵我，說我一點兒都

不慈悲，都不圓融；這個就叫做無知與顛倒——不知善惡。

如果你本來也在我見的陷阱裏面，我把你拉出來，站在我身邊，我繼續催促那阱裏領導挖阱的人：「你怎麼這樣做呢？你趕快把陷阱破壞掉，讓他們出來。」結果你卻在我旁邊說我的閑話：說我指正他所犯的錯誤、就是不圓融；根本不能體諒我救他及救護阱中眾生的本意和悲心；你這樣做是沒有智慧的，是鄉愿的心態。如果再從這鄉愿心態而生怨惱，故意暗中扯我後腿，想讓我弘法不能順利，那就已經不止是鄉愿了，已經是欺師滅祖的行爲了；這樣的人哪裡有資格繼續修學了義的一切種智大法呢？這意思是說要從大是大非來看理事圓融，不要落在婦人之見裏面，這是大家所應瞭解的。

將來有一天，你們有很多人會成爲我們會裏面的親教師。你成爲親教師以後——包括以後可能會有法師成爲我們會裏面的親教師——也要有這樣的知見：我摧邪顯正，我是在幫你開路；我如果不摧邪顯正，你悟了以後，將要去開山，要住持正法，一定吃力不討好的。因爲你說的法跟人家都不一樣：人家都說覺知心、離念靈知的意識心，只要一念不生就變成眞如；你說的卻是

本來就在的第八識真如，和別人都不一樣，你是異類。當你是異類的時候，你還有生存的空間嗎？沒有！那我幫你把這一些錯誤的法破斥掉，讓多數的學佛人都知道邪見正見的分際，你將來出道弘法時就有生存的空間，就能住持了義正法，就能輕鬆愉快地廣度衆生，所以你不應該說我不圓融，你應該感謝我才對啊！（大眾熱烈鼓掌：）所以我的摧邪顯正，才是真正的理事圓融；不摧邪顯正，就必定會使多數衆生不能分清邪見正見，而繼續深入歧途，那就不是理事圓融，就是不圓融，就是鄉愿。

我們一千多年前，在印度南方就是想要跟密宗那些邪知邪見和平共存，所以不破邪顯正，結果我們被湮沒掉了，我們今天不能再這樣做；前車之鑑，後事之師！所以我們要記取這個教訓。如果不破邪顯正，而想要和佛門內的邪知邪見和平共存的話，了義正法終究會被湮沒在邪知邪見的龐大勢力中；因為如來藏了義正法一定比常見斷見法難修證，人數永遠是少數，勢力永遠很弱小，唯一可以依憑的就是佛法證量所顯示出來的智慧；所以我們在護持正法上，唯一能做的事就是破邪顯正，不要讓佛門內的常見及斷見法將了義正法淹沒，才

能使得未來多生多世的有緣衆生，仍然能像我們一樣可以修證了義正法。

那麼最後做一個總結說：我們既然有這樣好的法，能夠修到究竟佛道，我們就應該把「我與無我」這個正理要廣爲宣揚，要使得這個眞如之理能夠熏習衆生心，使得衆生能夠了知這個究竟了義的法，使得這個究竟了義的正法可以長遠的流傳而不斷絕。並且要護持正覺同修會，使同修會可以正常的、完整地繼續運作，讓未來世的有緣人可以找得到修學了義正法的道場；同修會的所有親教師們，也必須一代接一代的破邪顯正，不要將佛法來做人情。摧邪顯正救護衆生能夠遠離邪見，這樣才是理事圓融，因爲這樣做的人，是眞正轉依「無我和眞我」的眞理，並且已經付諸於實行，那麼這樣才叫做眞正的圓融。

在新春，從「我與無我」說到理事圓融，大家都圓融，那當然是一片喜氣洋洋囉！所以說今年新春大家樂洋洋；又有法可以聽聞，又可以拜懺把自己的業障消除，真的是其樂融融，這樣才是真正的理事圓融；那麼今天所說的法，就說到這裏爲止，謝謝各位！

阿彌陀佛！（大眾熱烈鼓掌……）

後記

若有佛弟子眼見熟識之法師居士宣揚常見外道法，以其常見外道之邪見誤導衆生；然爲顧慮情面而不予破斥者，是名鄉愿。

明知印順法師、達賴喇嘛以無因論之緣起性空法而闡釋佛法，但因彼具僧寶身分，便曲意爲之遮掩、辯護，使其得以繼續誤導衆生者，名爲鄉愿。

明知佛門中有僧寶未悟言悟，以意識爲真如而誤導衆生，但因彼具有僧寶身分而不破斥之，使其得以繼續誤導衆生者，名爲鄉愿。

已知某老師某居士之悟非真，而顧慮其名聞與眷屬，不肯爲之指正，令其繼續率領衆生深入歧途者，名爲鄉愿。

自身已被真善知識所度，已了知假名善知識之邪謬，卻仍於公開場合、或私下反對真善知識之指名破斥己所熟識之師，置衆生於邪見中而不救護者，名爲鄉愿，名爲忘恩、負義，名爲對衆生無慈無悲。

見善知識破邪顯正——破斥誤導衆生之法師——以救衆生，然因自己具有僧寶身分，便感同身受，曲意維護，誣指辨正法義護持正法之善知識爲誹謗僧寶，如是之人名爲鄉愿，名爲愚癡無智。

若有人對善知識之辨正法義護持正法，不能具名提出法義辨正，而以化名對善知識作人身批評，誣指善知識之法義辨正爲誹謗僧寶者，則其自身正是說是非者，正是人身攻擊者，正是誹謗大乘勝義僧者；如是作爲，令佛教正法不能顯了於世，亦令了義正法不能弘傳，如是作爲，豈唯鄉愿？真正是破壞佛教正法之人也。

若佛教界普遍存在如是鄉愿心態，群起攻擊辨正法義之眞善知識，則必將令眞善知識畏於辨正法義、護持正法，則必將令佛之正法實義永遠不彰，則必將令佛教正法逐漸與常見外道法統一，漸與外道合流，乃至消失；是故鄉愿之風不除，必令了義正法不彰，今時後世佛子欲修了義正法者，悉皆徒勞無功，枉自辛苦，絕非佛子之福也！由是緣故，一切佛子皆不應容許鄉愿之風繼續存在於佛門之中。

若有人墮於鄉愿心態之中，繼續作種種鄉愿之說者，一切佛子皆應加以破斥，令其知非，方免法義辨正、護持正法之行，被誤解爲誹謗僧寶、破壞佛法，方是今時後世佛教學人之福也。諸方老宿及諸學人，若能普遍建立如是知見，則能令佛門常存法義辨正之風氣，即能免除常見外道見之滲透，應成派中觀之無因論邪見即不能再誤導學人，般若法義方能澄清，唯識學之一切種智即可繼續弘傳，無上甚深微妙正法因此得以久遠流傳，則佛教幸甚！佛門今時後世一切學人幸甚！

大乘末法孤子 蕭平實 敬白

公元二〇〇一年仲夏 記於臺北喧囂居

附錄一：見性報告第一則

內心的激盪，難以平復；世間的一切人、事、物變得如此親切，卻又毫不相干。

父母生、養我肉身，然此法身慧命若非恩師逼出，則六道輪迴，地獄門內外進出，承化是遲早名上有份的。此恩此情，生生世世盡形壽亦報答不完！

自幼家貧，但每當生日時，先養父必買一個蛋糕，帶我到觀音廟供佛上香。

高中時參加學校佛學社的各項活動，並負責小木魚之敲打。

就業後，為家庭、工作忙。直至七十九年同事相約去普門寺午齋，齋堂播放阿彌陀佛聖號時，我捧著碗吃不下，眼淚不住的流下來，卻又說不出個所以然來。回來後，便在公司附近四處尋找寺院或共修道場，然皆無法令我安住。或許修行時機已到，中信局成立佛學社，召集發起人簽名活動，我便參加了。自此每週三念佛共修、週五聽法勝法師講經，許四川師兄每每提醒大家要做個

快樂的念佛人。生活過得很充實自在。

八十年五月生父往生，哭不出來，但爲他開始吃素。

八十一年開始，許師兄與大家介紹「無相念佛」並拿到一份農禪寺七十八年「果絜獻曝」之文章，當時對「無相」難契入，週五法師亦不認同；心想若有因緣，當面向「上果下絜法師」請益該多好，便去農禪寺找此師，然卻沒有這位師父，真奇！生性不喜多方打聽，就此放下，按照文章所說拜佛、念佛。

八十四年年初，週五班法勝法師批評無相念佛：「此修行法門大不當，傳此法者必墮地獄。」心起大不忍：「都是修行人，若方法有誤，應當面懇切告之，令其有修正之機會，而非如此嚴厲之評斷。」八十四年三月，下定決心要去拯救這位「蕭平實老師」及與其共修之一大群人；信心滿滿、一肚子辯言，闖入中央信託局佛學社「成唯識論」課程。

第一眼看到蕭平實老師，愣住了，真是人如其名：貌不驚人、身不魁偉、聲不宏亮，亦無一般大師之清高不可攀之相，然卻由內心自然對其升起崇敬之心。恩師演法，更是「聞所未聞」；「成唯識論」之文句，字字認得，卻句句

讀不懂，上課瞪眼撐耳，怕遺漏一字一句；很專注，終於聽懂了，回家再讀，又傻眼了。從此安心的跟著恩師學法。

八十五年第一次報名禪三，請了二週假用功，但知這個「吃飯時○○、走路時○○」的便是。可是進了小參室、看到恩師時，一拜下去，卻說不出口。恩師慈悲○○示意，卻無法聯貫與承擔。禪三期間前後共四天，哭了三天，生、養父母往生，也未令痛苦若此。最後一天小參，恩師以「竹如意」打下、逼問，依舊說不出話來；恩師對著監香楊老師一嘆：「沒看過這麼溫吞的人。」突然覺得很好笑——此情景、話語，好熟悉。

回去後，深深懺悔，每日痛苦不堪——愧對佛、恩師、許老師。或許真如某師姐云：「業障太重、沒因緣就是沒因緣；下輩子再說。」某師兄云：「這輩子才開始學佛，不要妄想！還是老實念佛！」生活墮入黑暗中，好日子不過，卻去參得如此難過。

不甘心！打死，重頭來過。八十七年去正覺講堂參加初級班，從頭學起。八十七年禪三報名，許老師於共修課堂上說：「何承化，平實導師叫你報

名禪三。」第一天小參，這回說得出話來了，向恩師兩手一攤：「這個教祂○○○，不教祂○○○○的便是！」師點頭言：「喝水去！」一頭霧水出了小參室，完全不知爲甚麼要喝水？喝了一天又一天，最後以無相拜佛之法來喝水，喝得膀胱脹痛，從頭到腳每個關節、肌肉都疼，連眼球都酸痛。忽然體會到細處運作，太妙了！太妙了！好一杯「無生水」，大拜一番，太有代價了。

八十八年五月，於恩師座下受菩薩戒。爲人授戒，會承受他人業力；自知障深慧淺，若非恩師菩薩大願，哪得出離？自此開始持午迴向恩師，每日祈請佛菩薩加披恩師身心康泰、全家和樂、渡衆無礙、地地增上。

爲求見佛性，拜佛、看話頭功夫不斷，搭車回板橋，時常錯過板橋，到樹林才下車；走到市場買菜，才發現沒帶錢。主管很關心，見我日益瘦下，又經常「發愣」，令做體檢；便告之：「身體很好，沒事，報告出來僅血色素偏低，其他良好。」

七月間有一次下課回家，在譚師兄車上盯著窗外看話頭，忽地一車飛過，是祂先看到，不是我；此時，耳根才聽到譚師兄與林師姐對話，發現冷氣好冷、

清香劑好香，都是祂先看到的。拙拙的，不知要如何形容祂，與真心同時，速度之快，待有覺知已是話尾。恩師曾告誡：「見性這一關未到禪三不要參究。」包起來。

八十八年想報名禪三，許老師希望讓尚未破參之人有更多機會，便放棄報名。爲何此次因緣不成熟？恩師曾言：「眼見佛性須定力、慧力、福德因緣三項具足，缺一不可。」我差在哪裡？復深入思惟：若要三項具足，習氣性障不能不除，否則樣樣皆失。更加注意起心動念，同仁間若有不同看法，當面說清，彼此間留一些退路與空間，讓人自在無腦，自己更自在；依真如體性，事來則應，事去不留，全心用在看話頭功夫上；世間法，沒有新鮮事，沒有解決不了的，沒有值得罣礙的，緣生緣滅，如此而已。

上課絕對認真聽講，下了課略做思惟後，繼續用功。未曾找過親教師小參，亦不曾仔細拜閱恩師之著作，深恐自己會整理、分析、歸納後對號入座，怕喪失了親自體驗「眼見佛性」之功德。

八十九年又想報名禪三，許老師希望我直接在講堂報名，親教師要我請恩

師簽名；內心很急，多年來一直想「深入經藏」，然眼見佛性功夫未完備，焉能安住於經藏之內；再拖下去，生命無常，視力耗損，如何讀經？急！急！急！但我可以不見性，會裡的規矩不能壞；因緣還是不成熟，佛前哭拜再三：罷！罷！罷！卻沒想到，恩師要我參加此次禪三；鼓起勇氣，再一次請親教師爲我簽名，沒想到親教師欣然同意（後來才知道恩師已事先關照過了）。

報名後，更加用功看話頭，並不參究。某日念頭一起：「菩薩『○○』○○」，再與車上所觸對照！佛性不就是「○○」嗎？問彩梅師姐：「佛性就是○○？」彩梅師姐看了我一眼：「你還是好好的拜佛、看話頭！」好！丟掉！繼續用功。

整個九月都不對勁，外子因公事忙，經常加班至晚上十二點、一點才回來；這是他任職二十餘年來，從未有的現象，看他身形爲公事而苦，實在不忍。爲其準備養身湯、點心，並請他注意健康。而自己也很糟，公事忽然變好多，從早做到晚。因長時間辦公姿勢不良，引起腰背嚴重疼痛，碰到床或東西就痛，無法安睡，更無法拜佛。又因以往嗜食冷飲，引起過敏性氣管炎，一急

咳，全身更痛；可是只要去正覺講堂，就不痛、不咳。做了二週理療，吃了許多消炎鎮痛藥，九月底總算好些！

十月禪三第一天，恩師慈悲開示，並說見性者等第二天小參。

禪三第二天，恩師又言見性者第三天再小參，依舊要我們好好的拜佛及看話頭；或許內心已急，眼看出去，立刻落入境相，雖然有外緣使其在耳根、身根冒出；眼根卻變弱。元覽居士即是未能定心作功夫，差在眼見爲憑上。我一定要看的分明才算。看！看！看！聽聲以耳看、嚐物以舌看、淋浴以身看、樹葉亦將其揉碎以鼻看，都能分明；何以一個眼會立刻落入覺知與境相？是太急了嗎？

禪三第三天，恩師又言：「見性者第四天再小參，見性者要在總相上見，看到就看到，若定力不夠，答案明說，爲其引導也看不到。」說實在的，恩師的聲調、表情都好酷！與前兩次參加禪三截然不同。早上經行，恩師將我叫出，問我狀況，對曰：「佛性在六根上覺知前顯現。」恩師指著樹葉問：「話頭是否清楚？」「清楚！」恩師告示：「拜佛的功夫不夠，要加強！」

上午在外面看話頭時，看到詹組長、游老師、蔡老師及護三男眾菩薩在搬運瓦斯，護三女眾菩薩爲我們打理齋飯，我怎堪承受此諸見性菩薩恩呢！下午心中更急，眼淚不住的流出。深知如此對見性有礙，淚水閉眼由鼻孔流出，張眼由眼框流出，拿它一點兒辦法也沒有，只好不斷的攝心拜佛；就這樣浪費了一個下午，到了晚上整個心才定了下來。晚餐前，恩師提醒我：「身心要完全融入憶佛的念中。」因身心完全內攝，坐在餐桌前，完全不覺四周情況，許久後，忽見轉盤動，自知功夫回來了——未落入境相、覺知中。

晚間恩師慈悲垂問下午狀況，告之很糟；恩師要我以手觸地，並指示：「佛性與○○相似，可以二字形容。」難倒我了，怪自己平時不看書，要如何找出二字來形容這個本然具足、遍身皆具，歷緣對境比誰都利，未曾稍歇、然事事卻又與其無關之佛性呢？放香打板後，繼續拜佛，夜深時，抱著毯子坐在外廊看佛性，葉動、火車聲，回頭看到遮陽布下吊著二個保特瓶因大風而跳躍著，好清楚、好親切。看著、看著，趴在水泥欄上睡著了。不知多久，忽聞走動聲，爲拼最後一天，便回寮就寢培養精神。

禪三第四天，用完早齋，求見佛性的人全都出去看佛性，我要求自己定要
看個清楚。此時尚有三點未破：一是要哪二個字形容？二是眼根需再加強，三
是缺少一念相應遍身發之觸證。

在斜坡看佛性時，一隻蝴蝶飛過，牠飛到哪兒，我眼球轉到哪，這不就是
佛性真如的用與體嗎？師娘與護三菩薩故意拿著竹掃把，大力揮舞著掃地，恩
師拿酸梅要我們吃，點點滴滴用心良苦。為再加強眼見之功夫，回到外廊看跳
躍的保特瓶，整個世界只有瓶與我。快午齋前，被召到走廊，

恩師問我：「佛陀○○○○？」

告之：「○○。」

恩師又問：「佛性○○○○？」

答曰：「○○！」

恩師慈悲的指著樹葉：「再看！」一刹那全身撼動，眼根再看出去，一念
相應，遍身皆發。

佛性、○○、看話頭，如此親切；難怪恩師要我們加強定力、要我們看話頭。恩師復要我到廚房看看每個人的佛性，一看到師娘帶著笑容慈悲的眨個眼，自此完全擔當承受下來。中午過堂後，恩師又命我去沖澡；看著蓮蓬頭，水柱衝出那一剎那，全身開始顫抖，淚水又奪眶而出；洗澡從小洗到大，第一次不會洗澡了；喜好游泳戲水的我，第一次與水對上了，從頭到腳每個毛孔都與水對上了。佛性覺受之特殊，六根之敏銳非筆墨所能形容，我抓了一輩子東西、執著了一生七情六慾，忽然覺得盡是如此不堪；真如與佛性如此清淨無染，自此完全了知。

佛恩！師恩！護法菩薩恩！禮謝不完，禮拜不完！禪三前，在佛前發願：生生世世護持佛教正覺宗門正法，決不退轉；護持來正覺修學之菩薩們；盡全力報答師恩——令我再生之悲願大菩薩。

菩薩戒學子 承化 佛前頂禮

公元二〇〇〇年十一月二日

後記：歷經禪三的眼見佛性回來後，法喜充滿，每天拜讀恩師著作，讀至

凌晨三、四點，需強迫自己方能入眠，天一亮又立刻醒來。六根對外境，如千爪大章魚，伶俐得不得了。與人交談時經常兩眼直直看著佛性，而忽略了討論的內容。

恩師！若非您度衆大願，令愚昧的我得入參究大院；若非您的慈悲心懷，令障重的我能領戒修持，承化此生五欲六塵流轉焉有出期；此次禪三前，面對各項境界之考驗，秉持真如之體性與戒定慧三學對治，而順利過了見性這一關；回頭再看，內心對您的感激，真是難以言喻。

因要讀經，到各書局尋找《楞嚴經、大般涅槃經……》等經書，都沒有中意的，心想：「也許講堂經櫃有。」當我要請《大藏經》出來時，忽然想到您編印的《如來藏系列經典》不知是哪些經典？翻開來一看！了義經典盡在其中，重新排版標點，並將重點處標示出來，讀起來毫不費力；恩師將我們接來的路都鋪好了，好慚愧、好感恩，感謝恩師！感謝恩師！

附錄二：見道報告第二則

受業弟子 果涵 謹述

公元二〇〇〇一年四月十二日

一心頂禮本師釋迦牟尼佛

一心頂禮禪三期間諸佛、菩薩、護法龍天

一心頂禮法身慧命父母上平下實和尚

一心頂禮監香老師及禪三期間諸護三菩薩

因對佛學有興趣，且調至明德國中教書，離農禪寺近，就近之利去禮佛，因而漸懂佛理，且皈依、受五戒。當時特別喜歡拜大悲懺、唸大悲咒，只要有空就持咒，越持越歡喜。曾經有一天，見狗發生車禍，受傷了，慈悲心起，求菩薩加持，不停的唸。晚上睡覺時，明明色身在睡覺，念頭看得一清二楚，覺得十分奇怪。

後來調到南門國中，有同事告知：中台禪寺師父很有修行。於是跟著到中

台山的精舍學禪坐、聽開示。住持法師鼓勵打禪七，初打時腿酸痛，但心寧靜。漸漸有了想明心見性的念頭，所以特別注意聽開示，師父說：「坐到身體都不見，就解脫了。」可是當時不會去想：解脫跟明心見性、有何不同？解脫就代表著明心見性嗎？此知見後來在正覺講堂明白了，佛法函蓋解脫道和菩提道，也明白明心是在七住位——親證本來自性清淨涅槃；見性是十住位，世界如幻觀成就。尤其最近出版的《邪見與佛法》，第一三八、一三九頁，更是清楚列出佛道的次第。

當時以為明心見性是最高次第，就變成佛了，因而志在此，而有七必打；只要寒暑假一到，行李一扛就走了。後來真的坐到了身體都不見，可是解脫在哪裡？成佛了嗎？接下來怎麼辦？而且沒打坐時仍是妄想、煩惱一大堆，平常除了上班、作家事外，剩下來打坐的時間又少，苦惱無比；請教精舍師父，他們也「沒法度」。後來到正覺同修會學到憶佛、拜佛的方法後，心清淨不少，隨時把念帶住，妄想漸少，動中亦可修，棒透了。

以前爲了明心見性，有好的開示，必趕去聽，有一次惟覺師父開示「楞嚴

經觀世音菩薩的耳根圓通章」，這是千載難逢的機會，我耳朵豎起，全神貫注，師父說將聲音「收、收……」；我問見徹法師如何收？他說：是「縮」，不是「收」。不管是收、還是縮，我心裏想：「傘可以收，衣服可以收在衣櫥；聲音不是具體的東西，又如何收？如何縮？」聽說有個很精進的師兄，爲了成道，拼命聽東西，然後告訴自己收、收……，最後亂七八糟的聲音揮不掉，結果很慘。這回我又失望了。

道場那麼大，師父那麼有名氣，徒衆那麼多、又有學問，只能怪自己是下下根。在失望之餘，又拼命的坐，苦惱異常，後來想到當時（中台山師兄弟間）盛傳的一句話：「聽湛板的聲音會開悟。」快步經行時，師父突然一敲，會發出很大的聲音，此時動作必突然停住，聽說很多人因此而開悟。

一線希望，我雀躍之餘往中台山，又打禪七去了；拼命的聽、專注的聽，師父每次在打湛板時會說：「諸位聽到沒有？湛板聲音過去了，能聽的這一念心和所聽的這一念心，是否同一個？會了嗎？不會的挑上去。」結果是聽聲音沒開悟，聽這些話滿頭霧水。唉！只好又懺悔去了，祈求觀世音菩薩開智慧。

靜下來思惟，覺疑惑：「一念不生」是打坐時念頭都不起，保持住二、三小時以上，是靜止狀態。打湛板發出聲音，是音動，一動一靜，應是兩碼子事，如何可混爲一談？開悟究竟是一念不生？還是經行聽湛板聲？

又想：一念不生保持住了，是心「滅」；離坐，念又起，是心「生」。有生有滅，哪裡符合打七前必背誦的心經「……不生不滅，……不垢不淨……？」直至此次正覺同修會的禪三，悟到真心，恍然大悟確實是「不生不滅」，確實是「五蘊皆空」，根本不必背，全是說真心，悟了自然懂。

惟覺師父的招牌話是：「師父在這裡說法、諸位聽法的這一念心，清清楚楚、明明白白、處處作主，這就是真如。」直到破參後，在主三老師一問一答中更加釐清脈絡：聽法的心是耳識，清清楚楚的心是意識，處處作主的心是末那識，皆是妄心。唉！實在錯得離譜，第八識阿賴耶識才是真心。

還記得中台山精舍法師喜歡講八識：「一個伶俐一個呆，五個門前作買賣，一個家裏把帳開。」並加以解釋，當時欽佩他有學問，仰慕得很。直至明心後才知道：研究經典，依文解義皆是意識思維，親證第八識後，明白八識運

作皆在日常生活，好親切！好歡喜！

疑惑不少。當時傳說一則十分仰慕惟覺師父的故事，說他入定中見一條船，船上有人招手，惟覺師父本想坐船，因發起度眾的心仍未了，而把腳抽了回來；再仔細一看，船上的人全變成骷髏。聽了以後十分不安，如果自己不小心踏入，會變成什麼？當時惟覺師父常說：什麼境界來了都不要理，定境有魔障，要躍過。心想：「若躍不過，怎麼辦？豈不完了？」而且想，一直處在這樣的定中，魔境來了都沒辦法辨別，如何明心？後來在正覺講堂熏習正法後才明白：禪定非禪。所以懷讓大師云：「道由心生，豈在坐也。」

每次禪七，惟覺師父皆說有三道法門：一是數息，二是參話頭，三是中道實相。（他說保持一念不生，就是中道，就是實相。至今萬分肯定。非也！）看話頭的功夫，並非每次禪七都教，只是偶而帶過，而著重在一念不生。我很疑惑：既是禪宗，應教參話頭為主。好不容易盼到開示話頭，卻是叫你念三聲阿彌陀佛，然後把念放在唇上起疑情，又說放在額上會起包包；雖覺奇怪，但仍嘗試，結果是起不了疑情。當時心想：數息與參話頭方法無法串聯，為何要

扯在一起？及至後來在正覺講堂學會看話頭，才明白無相念佛之妙：學會無相念佛以後，漸漸就能看見話的前頭。

閒暇時翻公案，心想：「公案是祖師們悟入的語錄，為何惟覺師父從未講？只保持一念不生？而且既然是禪寺，必定說禪、使機鋒，引導開悟，卻為何全沒有？」

每次起七時，一定有個茶會，請喝趙州茶。喝了二十幾次禪七茶會，竟然不懂喝了個什麼？打坐保持一念不生，又如何能喝茶？坐至身體不見，又跟喝茶有何相干？而此次在正覺講堂的禪三中，卻是越喝越有味道，喝了二天體會到真心與妄心和合運作。而且中台禪寺的標誌「釋尊拈花，迦葉微笑」，也在這次禪三的一念之間會了，原來明心真的是「一念相應慧」。原來這才是真正的禪。唉！芸芸衆生，又有幾人能懂？

回想以前，打了那麼多次中台山的禪七仍未悟，苦惱無比，只好天天求觀世音菩薩；沒多久，有人寄來《護法集》，一看，作者蕭平實先生；翻一翻，太深奧，看不懂就擱下。

後來到重慶南路買書，竟然看到《悟前與悟後、真實如來藏……》，沒有
一般佛書焦點模糊的毛病，反倒是具體確實。這還得了！如迷航時見燈塔，喜
不自勝，迫不及待，請求正覺講堂給與上課機會。

明心見性的老師畢竟不同凡響；誤入歧途的人，邪見我執極重，是很難拉
回的，而楊老師並沒有因為我在別處道場共修而另眼看待；反而十分照顧，總
是和顏悅色，不厭其煩，慢慢解析，讓我分清何者是對？何者是錯？由於他的
調教，我終於明白正法與邪法。

既然確定百分之百的正法，老公必是第一個要度的，於是替他報名，且當
義工；守住門口，不敢離開，惟恐他臨陣又脫逃。由於此因緣，有機會見到張
老師的調柔無私，習氣重的我，由倔強、傲慢、易抱怨、易恨惱，在每週的見
面下，竟無形中轉為調柔、祥和。聖賢住世，如風行草偃，這個力量，真是不
可思議；奇特的是：竟三次夢見他。

由吵吵鬧鬧變成相敬如賓，同修常調侃我，說我在中台山打了二十幾次禪
七，釣了二十幾次魚一樣，也逼他釣了一次，結果是一條都釣不到，因為池裏

根本無魚啊！而且越釣火氣越大，煩惱越多。但這次不同，走運了，得到天下的大寶。思至此，淚流滿面；師恩浩蕩，惟有盡形壽護持正法，以報佛恩、師恩。

其實早在第一次禪三之前，就在拜佛中觸到了第八識如來藏，不敢承擔的原因是表面理解，其實卻是根深柢固、錯誤的知見在無形中纏縛，而且希求境界。要不是每天懺悔、發願、迴向，及平實導師講《大乘起信論》時，一再的把真如及末那的體性分析得那麼透徹，又在今年元旦團拜時開示「我與無我」，歸納出《般若經》所說的「無念心、無住心、非心心、無心相心。」我哪敢承擔？

破參後深深體會到：錯誤的知見實在害人不淺，此生此世就難以擺脫，更何況他人累生累世一直往如來藏裡熏習邪知邪見的種子？要不是菩薩加持、平實導師、諸親教師慈悲一再拉拔，哪能明心？難怪平實導師不畏諸大名師環伺，要出來摧邪顯正。

還記得三月三十一日印順法師的學術研究會，我們去研究地點發《邪見與

佛法》時，見到一群群與會的僧眾與義工進進出出，被誤導了仍不知，不禁不寒而慄。我家同修在達賴喇嘛法會場外發書，見我旁邊的人也被達賴喇嘛的信眾威脅：「你要負擔因果！」眾生可悲，乍看是失之毫釐，其實差以千里。起首走錯了路頭，便越走越遠，難以回頭。平實導師慈悲，不忍眾人被誤導，才不辭勞苦站出來；但他們哪裡能瞭解？反而一再毀謗。學第一義諦法，真是難啃！難怪《金剛經》云：「……，如來滅後，後五百歲，有持戒修福者，於此章句能生信心，以此為實；當知是人，不於一佛二佛三四五佛而種善根，已於無量千萬佛所種諸善根。聞是章句，乃至一念生淨信者，須菩提！如來悉知悉見，是諸眾生得如是福德。……」。破參以後翻閱《金剛經》，更是讚歎：是講真心，不須背誦、不須註解、不需說明，一目瞭然。

由於上窮碧落下黃泉，參到不能再參、而終於承擔時，理路較透，功德受用大，這要特別感恩三位老師。當我告知所悟的心時，楊老師回答：「再去找，是否同一個？」回答得妙。游老師謹守規矩，並未加以認可，乃至見我苦參不出，他急得轉來轉去；不過終究忍下，回來後只要一見面就叮嚀：「要搞清楚

嗜！」張老師有技巧的引導我繼續拜佛，同時常常點醒要理清思路。若當時他們加以印證明講，我定得少為足而懈怠，甚或因緣不具足而退轉，親教師的慈悲就在此啊！

承擔下來之後，智慧便如泉湧；禪三第一晚的公案開示：「引頸」、「無人向汝說」、「長竹竿、短竹竿」、「挖筍」等，竟聽得懂。未破參前，不管如何思惟，公案皆不能會；這時想到平實導師在週二曾以汽車為喻，說「體恆不斷、生滅因緣相」，又說「真佛內裏坐」、「祂住在深宮中，安住無事，臣下到處執取」，更加明白。

禪三時平實導師講公案，說到老婆子問：「過去心不可得，現在心不可得，未來心不可得，你點的是什麼心？」平實導師說他會回答：「心臟」，同時一比，我不禁會心微笑。一般人會以為胡說——那明明是肉團心；玄就在此。以前研讀《金剛經》，遍閱所有註釋及書，卻如隔層霧，似懂非懂；而今卻一念間全會了，實在太奧妙了。

觀察第八識發現：可○○○○，可自動運轉○○○○，可了衆生心行而確

實不會六入。曾經聽一位醫生說：已死的人把手舉起，會立即垂下，昏迷的人會慢慢垂下。而且判斷人有沒有死，必看是否大小便同時出來，此時一想，有道理。

禪三時，晚上講公案，是叫人最嚮往的，大家齊聚一堂，彷彿一家人。平實導師講的公案，機鋒自然、輕鬆、活潑、有趣；破參者會心大笑，未破參者「鴨子聽雷」——有聽沒有懂。自家人才可說自家事；感嘆一般沒證悟的人，硬要裝懂，以意識思惟解釋公案，自以為是，卻辯得錯誤百出，自露馬腳；以手指月，究竟是手？還是月？講的人自己卻弄不清楚。

悟後整理三道題目，才深深的體會到「智慧如海」這四個字。八個識和合運作，可剖析到很深細；真心的運作更是奧妙，經平實導師一指導，既驚訝又讚歎。「一悟成佛」根本是騙人的（最後身菩薩除外），還必須熏習種智及證得道種智，斷習氣種子、斷所知障隨眠。

好感恩！沒有平實導師，想觸證真心，門兒都沒有，「無門之門」豈是那麼容易入？知見不具足，定力、慧力不夠，福德資糧欠缺的人，比登天還難。

末法時代，施設憶佛、拜佛、看話頭的法，真是大智慧啊！

諸佛菩薩不讓我第一次禪三就悟，是有原因的，祂要我學學平實導師、監香老師及護三菩薩的行止。第二次禪三，由於悟了，所以能聽懂機鋒；那麼犀利、自然、貼切、靈活、現成，若紀錄下來，簡直就是一部現代版公案；若非宿世當大禪師，如何能如此引導？而且把一顆心繫在每個同修身上，無私無我，衆生平等。只有付出，不接受供養、頂禮，既不爲名，亦不爲利。在禪堂內忙完，又要爲洗澡水鍋爐有問題忙碌；沒架子、謙恭、和氣、耿直……，完全是大菩薩的風範。一般說神通、弄怪異、搞名氣、擺排場、炫道行、比道場的，怎能望其項背？

而監香老師不是監督，而是在每個細節提醒、關心、照拂。已明心的護三菩薩，離開自己的工作崗位，請假來護三，細心的準備所有的東西。尤其掃廁所的，竟然是一位老師。心念至此，感佩萬分，受了這麼多人的恩惠，假使我不學會付出，不發心度衆，怎對得起佛菩薩及他們？所以回來寫下：「切記！定要傾全力護持正法。」希望天天念一遍，永記在心。

這次禪三，最後一次午齋，是跑了那麼多道場的我，一生中最難忘的。有些同修參不出來，密意又不能明講，主三和尚實在難為。得菩薩法必發大心，只有發起大心，才有悟的可能；所以平實導師在最後一次過堂時，講了地藏王菩薩的大願，由這大願而起觀世音菩薩的大悲，由這大悲而行無量的普賢行，行完無量普賢行、才能證得文殊師利菩薩的大智慧，然後還要百劫修集福德才能成佛。我愈聽愈慚愧，鼻涕眼淚流得滿臉都是，偷偷找手帕時，卻見大家都唏噓。當時平實導師師一說完，連天都感佩得下起大雷雨。惋惜沒帶錄音機，若能錄下來，天天聽一遍，心永遠是大的，不會見境起心而忽大忽小，甚至退轉。

平常最喜歡看承天禪寺的「廣公上人事蹟」一書，破參回來再閱，更是有所體會。第二五、二六、二七頁廣公上人與宣化長老對話錄《江啓超筆錄》：
(編者按：民國六十三年農曆正月十四日，宣化長老來承天禪寺拜訪廣公上人。對話錄中的老和尚係指廣公上人，大法師係指宣化上人)

老和尚問：坐是什麼意思？

大法師答：無意思！

老和尚問：無意思，是不是像一塊石頭？

大法師答：有意思也是石頭，應無所住而生其心，故無意思，無智亦無得！

老和尚說：不顧惜身體！

大法師說：因為無人、我、眾生、壽者等相，凡所有相，皆是虛妄，若見諸相非相，即見如來；所以我見如來：如來無所來，亦無所去，故不可去。

老和尚說：這是菩薩所說的，但是我們還有肉體。

大法師說：不執著即是菩薩。

老和尚說：執著才是菩薩。

大法師說：一切皆是幻化，所行無事。

老和尚問：但是說者是誰？

大法師說：說者是說者那個人，吃飯是吃飯那個人！

老和尚說：吃不飽，心不願！

大法師說：吃不飽，因沒吃；吃一定要吃飽！

老和尚問：貪者是哪個人？

大法師說：貪者是貪那個人，貪者也是佛！

老和尚說：說者有理。

大法師說：如無理者，我在美國，美國人不會服從我！

（問答到此時候，度輪大法師就對其美籍弟子們指導）

大法師對門徒道：你們有什麼問題可請教老和尚吧！

門徒點頭答：我們想不出什麼問題可請教！

老和尚即時向美國門徒們說：你們不用口問，只用眼睛看看就知道！

大法師說：不用眼看亦可知道，我在美國尚未來此的時候，早就知道，你

是老修行家！

老和尚說：不是！不是！我時常感覺這件假殼子仍是不自在。

大法師說：自在不自在總是不管他！

老和尚說：不管他也會痛苦！

大法師說：應無所住而生其心！你要顧身體！

老和尚說：要顧也顧不來啊！

大法師說：要顧也得顧！

老和尚說：無所住！

大法師說：顧也是無所住！

廣公上人彈絃，宣化長老卻未識絃外之音，兩相對話，證悟與非證悟者之不同，立即分清。一個是非常慈悲，使機鋒，用盡方法看對方有無悟的機會。一個是執著名相，死在句下；且引經據典，自以為是。真心確實如石頭，不貪、不瞋、不喜、不厭，吃不飽，亦無所希冀，且與色身非一非異，正如老和尚說有的「有肉體」，但是妙用無窮。難怪平實導師常叮嚀：「用眼聽」。真心是五蘊空，十分自在，假穀子當然不自在；廣公上人老婆心切，由體說到相用，更想由妄顯真，可惜宣化長老一直不會。

又在三十七頁開示：「……**不管是撿柴火、挑水、種菜、煮飯等，你都要做，多作苦工，智慧就易開……。**」道在灑掃應對進退中，至今方懂其中密

意。

又在四十頁：藍老師問：「你是否還每天坐禪？」廣公上人答：「我方便，現在每一項都有唷！包括吃飯睡覺，睡好了在竹椅上坐坐，想睡就睡，想吃就吃，無處不自在！」法師讓人覺得風趣、親切！

慧嵩師問：「打坐要從何學起？」答：「從觀自在學起。」又是一個特別的答覆。真心恆任運隨緣，當然無處不自在，佛法一以貫之——唯先識真心。未識真心，學法無益，當然從觀自在學起。

四十一、四十二頁：接著老法師反問：「度眾生如何度？」這突來的一問，大家在心中來不及想好答案。他乃自代答：「這個『度眾生』真不容易，我們把慈悲心發出去，他要肯接受，才會受我們度；他不接受，就無法度；所以一切要自自然然的，要他看到我們歡喜。度眾生要隨緣而化、慈悲為懷，度眾生是順其自然的，所以這個『緣』就很重要了。」

想一想，平實導師的度眾生不就是這樣嗎？如姜太公釣魚：離水三吋，願者上鉤，不願者走。來者，盡其所能，應機施化；去者，了無鏡痕，不瞋不恨，

亦不挽留人；不執著，就如真心一樣的隨緣應物。摩尼寶珠贈人，卻被唾之以鼻，要是凡夫的我，早就恨惱有加；但平實導師卻如鏡映照，心波不起，只念念度眾，只時時教化。仰之彌堅，瞻之彌高，豈是一般惟私惟我的俗子所可思量？

四十七、四十八頁：這時老和尚抓到了題目，又問：「你手中拿著什麼東西？」

「茶。」

老和尚接著要金博士不要猶豫，馬上回答他能喝茶的是什麼？

金博士如法答：「渴啊！」

我回稟老和尚說：「口乾啦！」

「不對！不對！」老和尚當頭不客氣地猛下一棒，弄得金博士很不好意思，回不了話。大家想想能喝的怎會是「渴」呢？

老和尚看金博士不講話，便安慰他說：「普通到我這兒來，我都讓人念阿彌陀佛，什麼也不談。這次你來以前，我莫知你來，你走了，我也莫知你到哪

裡去，現在你喝茶，我便問你喝茶。能喝茶的並不是渴，渴只是一種現象。」

道在喝茶中，老和尚使機鋒，希望對方開悟的心，不就像此次禪三的平實導師？入泥入水，老婆至極，一次又一次的給同修們機會。即使解三前一分鐘都不放棄；即使是不識字的婆子，亦十八般武藝全搬出。衆生平等，菩薩的悲心叫人讚歎。

五十五頁：廣公上人接著說：「若是聽懂我所說的，擺在眼前的，他就拿得到；若是聽不懂的、不識貨的，就是雙手捧到跟前，他也得不到。」此次禪三，不就是這樣嗎？聽得懂的就開悟，體驗第一道題目去了。聽不懂得，老師一再比手畫腳，說公案，還是「莫宰羊」。而外頭一群不識貨的人，不懂這裡有寶，且舖好成佛大道，捧在跟前，不但不想得到，反而妄加誹謗。

一〇九頁：附在老和尚耳邊，非常鄭重地問：「老和尚，人家都說你有神通，你老實告訴我，你到底有沒有神通？」老和尚也很神秘鄭重地附在他耳邊說：「我告訴你，我有吃就有通，沒吃就沒通！（台語）」這是發人深省的，佛法的奧秘就是平淡，而不是令人好奇而趨之若鶩的神通或光怪陸離

的異相，神通人人本都具有，只是被貪心、憤怒、愚癡、傲慢、疑等煩惱埋沒而不能顯現，有神通若不能解決生死的問題也是惘然。向外去尋求「所謂有神通的人」相助，更是捨本逐末，老和尚說：「向人求，就會遺失釋迦佛。」破參前後的自己，差別實在太大了。佛法的奧妙豈是一句抽象的「平淡」所可了得？日常生活俯拾皆是，大家卻日用而不知；更有向定境求的、向虛空求的、向灌頂求的、向甘露求的，皆背道而馳，永遠離開「釋迦佛」。

一一四頁：然後大家眼睜睜看著他頸動脈的脈搏在念佛聲中慢慢停下來，最後講的一句：「無來無去，無事情」多麼瀟灑！相形之下，我們是「來來去去，全事情！」沒有一天沒有雜事掛心頭，台語「事情」——「歹事」，含有不太吉祥的意味，真的「不是閒人閒不得，閒人不是等閒人」，我們心中真能沒有「歹事」，真的悠閒，還得有相當功夫呢！

真是南轅北轍，真心是不來不去、不生不滅、不垢不淨、不增不減、不斷不常、不一不異、非俱非不俱、非有非無，真是中道，真正的實相，大家卻落入意識思惟。

看了廣欽老和尚的書，更加證明悟得真。唉！歷盡千辛萬苦，打了二十幾次禪七、二次佛七，足跡遍台灣寺廟，如今終於明心了，「心佛眾生，三無差別」終於真正懂了。

悟後回到學校，見學生與我一樣，哪有優劣、尊卑之別？悟後見大家與我一樣，哪有貧富貴賤之分？眾生皆有各自的如來藏，體性與佛一樣潔淨無瑕，奈何被污染而六道輪迴。明心後見蝴蝶、蟑螂乃至蚊子、螞蟻，皆不忍去傷害他們，悲心屢起；更仰觀諸學佛者，見他們不知道路頭，十分痛惜。當然愚鈍、渺小的我，絕不敢抹煞諸大德護持及引導大眾學佛之功德；惟願被誤導的人，能睜亮雙眼、分辨邪正，早日明心見性。惟願正法永續，佛道常存。

佛菩提二主要道次第概要表——二道並修，以外無別佛法

佛菩提道——大菩提道

解脫道：二乘菩提

遠波羅蜜多

資糧位

- 十信位修集信心——一劫乃至一萬劫
- 初住位修集布施功德（以財施為主）。
- 二住位修集持戒功德。
- 三住位修集忍辱功德。
- 四住位修集精進功德。
- 五住位修集禪定功德。
- 六住位修集般若功德（熏習般若中觀及斷我見，加行位也）。

外門廣修六度萬行

見道位

- 七住位明心般若正觀現前，親證本來自性清淨涅槃。
- 八住位起於一切法現觀般若中道。漸除性障。
- 十住位眼見佛性，世界如幻觀成就。
- 一至十行位，於廣行六度萬行中，依般若中道慧，現觀陰處界猶如陽焰，至第十行滿心位，陽焰觀成就。
- 一至十迴向位熏習一切種智；修除性障，唯留最後一分思惑不斷。第十迴向滿心位成就菩薩道如夢觀。

內門廣修六度萬行

初地：第十迴向位滿心時，成就道種智一分（八識心王一一親證後，領受五法、三自性、七種第一義、七種性自性、二種無我法）復由勇發十無盡願，成通達位菩薩。復又永伏性障而不具斷，能證慧解脫而不取證，由大願故留惑潤生。此地主修法施波羅蜜多及百法明門。證「猶如鏡像」現觀，故滿初地心。

二地：初地功德滿足以後，再成就道種智一分而入二地；主修戒波羅蜜多及一切種智。滿心位成就「猶如光影」現觀，戒行自然清淨。

斷三縛結，
成初果解脫

薄貪瞋癡，
成二果解脫

斷五下分結，
成三果解脫

入地前的四加行令煩惱障現行悉斷，成四果解脫，留惑潤生。分段生死已斷，煩惱障習氣種子開始斷除，兼斷無始無明上煩惱。

三地：由三地再證道種智一分，故入三地。此地主修忍波羅蜜多及四禪八定、四無量心、五神通。能成就俱解脫果而不取證，留惑潤生。滿心位成就「猶如谷響」現觀及無漏妙定意生身。

四地：由三地再證道種智一分故入四地。主修精進波羅蜜多，於此土及他方世界廣度有緣，無有疲倦。進修一切種智，滿心位成就「如水中月」現觀。

五地：由四地再證道種智一分故入五地。主修禪定波羅蜜多及一切種智，斷除下乘涅槃貪。滿心位成就「變化所成」現觀。

六地：由五地再證道種智一分故入六地。此地主修般若波羅蜜多——依道種智現觀十二因緣——有支及意生身化身，皆自心真如變化所現，「非有似有」，成就細相觀，不由加行而自然證得滅盡定，成俱解脫大乘無學。

七地：由六地「非有似有」現觀，再證道種智一分故入七地。此地主修一切種智及方便波羅蜜多，由重觀十二有支——支中之流轉門及還滅門一切細相，成就方便善巧，念隨入滅盡定。滿心位證得「如犍闍婆城」現觀。

八地：由七地極細相觀成就故再證道種智一分而入八地。此地主修一切種智及願波羅蜜多。至滿心位純無相觀任運恆起，故於相土自在，滿心位復證「如實覺知諸法相意生身」故。

九地：由八地再證道種智一分故入九地。主修力波羅蜜多及一切種智，成就四無礙，滿心位證得「種類俱生無行作意生身」。

十地：由九地再證道種智一分故入此地。此地主修一切種智——智波羅蜜多。滿心位起大法智雲，及現起大法智雲所含藏種種功德，成受職菩薩。

等覺：由十地道種智成就故入此地。此地應修一切種智，圓滿等覺地無生法忍；於百劫中修集極廣大福德，以之圓滿三十二大人相及無量隨形好。

妙覺：示現受生人間已斷盡煩惱障一切習氣種子，並斷盡所知障一切隨眠，永斷變易生死無明，成就大般涅槃，四智圓明。人間捨壽後，報身常住色究竟天利樂十方地上菩薩；以諸化身利樂有情，永無盡期，成就究竟佛道。

修道位

究竟位

圓滿成就究竟佛果

佛子蕭平實

謹製

(二〇〇九、〇二修訂)
(二〇一〇、〇二增補)

斷盡變易生死
成就大般涅槃

七地滿心斷除故意保留之最後一分思惑時，煩惱障所攝色、受、想三陰有漏習氣種子同時斷盡。煩惱障所攝行、識二陰無漏習氣種子任運漸斷，所知障所攝上煩惱任運漸斷。

佛教正覺同修會 〈修學佛道次第表〉

第一階段

- *以憶佛及拜佛方式修習動中定力。
- *學第一義佛法及禪法知見。
- *無相拜佛功夫成就。
- *具備一念相續功夫——動靜中皆能看話頭。
- *努力培植福德資糧，勤修三福淨業

第二階段

- *參話頭，參公案。
- *開悟明心，一片悟境。
- *鍛鍊功夫求見佛性。
- *眼見佛性〈餘五根亦如是〉親見世界如幻，成就如幻觀。
- *學習禪門差別智。
- *深入第一義經典。
- *修除性障及隨分修學禪定。
- *修證十行位陽焰觀。

第三階段

- *學一切種智真實正理——楞伽經、解深密經、成唯識論……。
- *參究末後句。
- *解悟末後句。
- *透半關——親自體驗所悟末後句境界，親見實相，無得無失。
- *救護一切衆生迴向正道。護持了義正法。修證十迴向位如夢觀。
- *發十無盡願，修習百法明門，親證猶如鏡像現觀。
- *修除五蓋，發起禪定。持一切善法戒。親證猶如光影現觀。
- *進修四禪八定、四無量心、五神通。進修大乘種智，求證猶如谷響現觀。

佛教正覺同修會 共修現況 及 招生公告 2013/11/17

一、共修現況：(請在共修時間來電，以免無人接聽。)

台北正覺講堂 103 台北市承德路三段 277 號九樓 捷運淡水線圓山站旁
Tel..總機 02-25957295 (晚上) (分機：九樓辦公室 10、11；知客櫃檯 12、13。十樓知客櫃檯 15、16；書局櫃檯 14。五樓辦公室 18；知客櫃檯 19。二樓辦公室 20；知客櫃檯 21。) Fax..25954493

第一講堂 台北市承德路三段 277 號九樓

禪淨班：週一晚上班、週三晚上班、週四晚上班、週五晚上班、週六下午班、週六上午班 (皆須報名建立學籍後始可參加共修，欲報名者詳見本公告末頁)

增上班：瑜珈師地論詳解：每月第一、三、五週之週末 17.50~20.50
平實導師講解 (僅限已明心之會員參加)

禪門差別智：每月第一週日全天 平實導師主講 (事冗暫停)。

法華經講義：平實導師主講。詳解釋迦世尊與諸佛世尊示現於人間之正理：為人間有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛所見、所證之法界真實義，並細說唯一佛乘之理，闡釋佛法本來只有成佛之道，不以聲聞、緣覺的緣起性空作為佛法；闡釋二乘菩提之道只是從唯一佛乘中析出之方便道，本非真實佛法；闡釋阿含之二乘道所說緣起性空之法理及修證，實不能令人成佛，只有佛菩提道的實相般若及種智才能使人成佛；若不能信受及實地理解此真理者，終將只能成就解脫果，絕不可能成就佛菩提果。每逢週二 18.50~20.50 開示，由平實導師詳解。不限制聽講資格，本會學員憑上課證聽講，會外人士請以身分證換證進入聽講 (此為大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解)。《法華經講義》講畢後，每週同一時段將續講《佛藏經》。

第二講堂 台北市承德路三段 267 號十樓。

禪淨班：週一晚上班、週四晚上班、週六下午班。

進階班：週三晚上班、週五晚上班 (禪淨班結業後轉入共修)。

法華經講義：平實導師講解。每週二 18.50~20.50 (影像音聲即時傳輸)。本會學員憑上課證進入聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講 (此為大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解)。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

第三講堂 台北市承德路三段 277 號五樓。

進階班：週一晚上班、週三晚上班、週四晚上班、週五晚上班、週六下午班。

法華經講義：平實導師講解。每週二 18.50~20.50 (影像音聲即時傳輸)。本會學員憑上課證進入聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講 (此為大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解)。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

第四講堂 台北市承德路三段 267 號二樓。

進階班：週三晚上班、週四晚上班（禪淨班結業後轉入共修）。

法華經講義：平實導師講解。每週二 18.50~20.50（影像音聲即時傳輸）。
本會學員憑上課證進入聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解）。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

正覺祖師堂 大溪鎮美華里信義路 650 巷坑底 5 之 6 號（台 3 號省道 34 公里處 妙法寺對面斜坡道進入）電話 03-3886110 傳真、ADSL 03-3881692 本堂供奉 克勤圓悟大師，專供會員每年四月、十月各二次精進禪三共修，兼作本會出家菩薩掛單常住之用。除禪三時間以外，每逢單月第一週之週日 9:00~17:00 開放會內、外人士參訪，當天並提供午齋結緣。教內共修團體或道場，得另申請其餘時間作團體參訪，務請事先與常住確定日期，以便安排常住菩薩接引導覽，亦免妨礙常住菩薩之日常作息及修行。

桃園正覺講堂（第一、第二講堂）：桃園市介壽路 286、288 號 10 樓（陽明運動公園對面）電話：03-3749363（請於共修時聯繫，或與台北聯繫）
禪淨班：週一晚上班、週三晚上班、週四晚上班、週五晚上班。
進階班：週六上午班。
法華經講義：平實導師講解 以台北正覺講堂所錄 DVD，2009 年 11 月 24 日開始，每逢週二晚上放映；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

新竹正覺講堂 新竹市東光路 55 號二樓之一 電話 03-5724297（晚上）
第一講堂：
禪淨班：週一晚上班、週三晚上班、週五晚上班、週六上午班。
進階班：週四晚上班（由禪淨班結業後轉入共修）。
法華經講義：平實導師講解，每週二晚上。以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

第二講堂：
禪淨班：週四晚上班。
法華經講義：每週二晚上與第一講堂同時播放法華經講義。

台中正覺講堂 04-23816090（晚上）
第一講堂 台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之四（國泰世華銀行樓上。鄰近縣市經第一高速公路前來者，由五權西路交流道可以快速到達，大樓旁有停車場，對面有素食館）。
禪淨班：週三晚上班、週四晚上班、週五晚上班、週六早上班。
進階班：週一晚上班（由禪淨班結業後轉入共修）。
增上班：單週週末以台北增上班課程錄成 DVD 放映之，限已明心之會員參加。
法華經講義：平實導師講解。以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。每週二晚上放映，歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

第二講堂 台中市南屯區五權西路二段 666 號 4 樓

禪淨班：週一晚上班。

進階班：週五晚上班、週六早上班（由禪淨班結業後轉入共修）。

法華經講義：每週二晚上與第一講堂同時播放法華經講義。

第三講堂、第四講堂：

台中市南屯區五權西路二段 666 號 4 樓（裝潢中，尚未開放）。

台南正覺講堂

第一講堂 台南市西門路四段 15 號 4 樓。06-2820541（晚上）

禪淨班：週一晚上班、週三晚上班、週六下午班。

進階班：雙週週末下午班（由禪淨班結業後轉入共修）。

增上班：單週週末下午，以台北增上班課程錄成 DVD 放映之，限已明心之會員參加。

第二講堂 台南市西門路四段 15 號 3 樓。06-2820541（晚上）

第三講堂 台南市西門路四段 15 號 3 樓。06-2820541（晚上）

禪淨班：週四晚上班、週六晚上班。

進階班：週五晚上班、週六早上班（由禪淨班結業後轉入共修）。

法華經講義：平實導師講解。以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。每週二晚上放映，歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

高雄正覺講堂 高雄市新興區中正三路 45 號五樓 07-2234248（晚上）

第一講堂（五樓）：

禪淨班：週一晚上班、週三晚上班、週四晚上班、週末上午班。

進階班：週一晚上班（由禪淨班結業後轉入共修）。

法華經講義：平實導師講解。以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。每週二晚上放映，歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

第二講堂（四樓）：

法華經講義：每週二晚上與第一講堂同時播放法華經講義。

禪淨班：週三晚上班。

進階班：週四晚上班（由禪淨班結業後轉入共修）。

第三講堂（三樓）：（尚未開放使用）。

香港正覺講堂 香港九龍新蒲崗八達街 3 之 5 號安達工業大廈 2 樓 C 座。（鑽石山地下鐵 A2 出口）電話：（852）23262231

禪淨班：週六班 14:30-17:30、週日班 13:30-16:30。

法華經講義：平實導師講解 以台北正覺講堂所錄 DVD，每逢週六 19:00-21:00、週日 10:00-12:00 放映；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。播畢後每週同一時段續播《佛藏經》。

美國洛杉磯正覺講堂 ☆已遷移新址☆

17979 E. Arendt Ave, Unit B, City of Industry, CA 91748 USA
TEL. (626) 965-2200 Cell. (626) 454-0607

禪淨班：每逢週末 15：30~17：30 上課。

進階班：每逢週末上午 10：00 上課。

法華經講義：平實導師講解 以台北正覺講堂所錄 DVD，每週六下午放映(13：00~15：00)，歡迎各界人士共享第一義諦無上法益，不需報名。播畢後每週同一時段續播《佛藏經》。

二、招生公告 本會台北講堂及全省各講堂，每逢四月、十月中旬開新班，每週共修一次（每次二小時。開課日起三個月內仍可插班）；但美國洛杉磯共修處得隨時插班共修。各班共修期間皆為二年半，欲參加者請向本會函索報名表（各共修處皆於共修時間方有人執事，非共修時間請勿電詢或前來洽詢、請書），或直接從成佛之道網站下載報名表。共修期滿時，若經報名禪三審核通過者，可參加四天三夜之禪三精進共修，有機會明心、取證如來藏，發起般若實相智慧，成為實義菩薩，脫離凡夫菩薩位。

三、新春禮佛祈福 農曆年假期間停止共修：自農曆新年前七日起停止共修與弘法，正月 8 日起回復共修、弘法事務。新春期間正月初一～初七 9.00~17.00 開放台北講堂、大溪禪三道場（正覺祖師堂），方便會員供佛、祈福及會外人士請書。美國洛杉磯共修處之休假時間，請逕詢該共修處。

****藏傳佛教修雙身法，非佛教****

1、**禪淨班** 以無相念佛及拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。傳授解脫道正理及第一義諦佛法，以及參禪知見。共修期間：二年六個月。每逢四月、十月開新班，詳見招生公告表。

2、**法華經講義** 平實導師主講。詳解釋迦世尊與諸佛世尊示現於人間之正理：爲人間有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛所見、所證之法界真實義，並細說唯一佛乘之理，闡釋佛法本來只有**成佛之道**，不以聲聞、緣覺的緣起性空作爲佛法；闡釋二乘菩提之道只是從唯一佛乘中析出之方便道，本非真實佛法；闡釋阿含之二乘道所說緣起性空之法理及修證，實不能令人成佛，只有佛菩提道的實相般若及種智才能使人成佛；若不能信受及實地理解此真理者，終將只能成就解脫果，絕不可能成就佛菩提果。每逢週二 18.50~20.50 開示，由平實導師詳解。不限制聽講資格。會外人士需憑身分證件換證入內聽講（此是大樓管理處之安全規定，敬請見諒）。

3、**瑜伽師地論詳解** 詳解論中所言凡夫地至佛地等 17 師之修證境界與理論，從凡夫地、聲聞地……宣演到諸地所證一切種智之真實正理。由平實導師開講，每逢一、三、五週之週末晚上開示，僅限已明心之會員參加。

4、**精進禪三** 主三和尚：平實導師。於四天三夜中，以克勤圓悟大師及大慧宗杲之禪風，施設機鋒與小參、公案密意之開示，幫助會員剋期取證，親證不生不滅之真實心一人人本有之如來藏。每年四月、十月各舉辦二個梯次；平實導師主持。僅限本會會員參加禪淨班共修期滿，報名審核通過者，方可參加。並選擇會中定力、慧力、福德三條件皆已具足之已明心會員，給以指引，令得眼見自己無形無相之佛性遍佈山河大地，真實而無障礙，得以肉眼現觀世界身心悉皆如幻，具足成就如幻觀，圓滿十住菩薩之證境。

5、**佛藏經詳解** 有某道場專弘淨土法門數十年，於教導信徒研讀《佛藏經》時，往往告誡信徒曰：「後半部不許閱讀。」由此緣故坐令信徒失去提升念佛層次之機緣，師徒只能低品位往生淨土，令人深覺愚癡無智。由有多人建議故，今將擇於《法華經》講畢時宣講此經，藉以轉易如是邪見，並欲因此提升念佛人之知見與往生品位。此經中，對於實相念佛多所著墨，亦指出念佛要點：以實相爲依，念佛者應依止淨戒、依止清淨僧寶，捨離違犯重戒之師僧，應受學清淨之法，遠離邪見。本經是現代佛門大法師所厭惡之經典：一者由於大法師們已全都落入意識境界而無法親證實相，故於此經中所說實相全無所知，都不樂有人聞此經名，以免讀後提出問疑時無法回答；二者現代

大乘佛法地區，已經曾被藏密喇嘛教滲透，許多有名之大法師們大多已曾或繼續在修練雙身法，都已失去聲聞戒體及菩薩戒體，成為地獄種姓人，已非真正出家之人，本質上只是身著僧衣而住在寺院中的世俗人。這些人對於此經都是讀不懂的，也是極為厭惡的；他們尚不樂見此經之印行，何況流通與講解？今為救護廣大學佛人，兼欲護持佛教血脈永續常傳，特選此經先流通之；俟《法華經》講畢時，立即在同一時段宣講之，主講者平實導師。

6、**阿含經**詳解 選擇重要之阿含部經典，依無餘涅槃之實際而加以詳解，令大眾得以現觀諸法緣起性空，亦復不墮斷滅見中，顯示經中所隱說之涅槃實際一如來藏—確實已於四阿含中隱說；令大眾得以聞後觀行，確實斷除我見乃至我執，證得見到真現觀，乃至身證…等真現觀；已得大乘或二乘見道者，亦可由此聞熏及聞後之觀行，除斷我所之貪著，成就慧解脫果。由平實導師詳解。不限制聽講資格。

7、**大法鼓經**詳解 詳解末法時代大乘佛法修行之道。佛教正法消毒妙藥塗於大鼓而以擊之，凡有眾生聞之者，一切邪見鉅毒悉皆消殞；此經即是大法鼓之正義，凡聞之者，所有邪見之毒悉皆滅除，見道不難；亦能發起菩薩無量功德，是故諸大菩薩遠從諸方佛土來此娑婆聞修此經。由平實導師詳解。不限制聽講資格。

8、**解深密經**詳解 重講本經之目的，在於令諸已悟之人明解大乘之道之成佛次第，以及悟後進修一切種智之內涵，確實證知三種自性性，並得據此證解七真如、十真如等正理。每逢週二 18.50~20.50 開示，由平實導師詳解。將於《大法鼓經》講畢後開講。不限制聽講資格。

9、**成唯識論**詳解 詳解一切種智真實正理，詳細剖析一切種智之微細深妙廣大正理；並加以舉例說明，使已悟之會員深入體驗所證如來藏之微密行相；及証驗見分相分與所生一切法，皆由如來藏—阿賴耶識—直接或展轉而生，因此証知一切法無我，証知無餘涅槃之本際。將於增上班《瑜伽師地論》講畢後，由平實導師重講。僅限已明心之會員參加。

10、**精選如來藏系經典**詳解 精選如來藏系經典一部，詳細解說，以此完全印證會員所悟如來藏之真實，得入不退轉住。另行擇期詳細解說之，由平實導師講解。僅限已明心之會員參加。

11、**禪門差別智** 藉禪宗公案之微細淆訛難知難解之處，加以宣說及剖析，以增進明心、見性之功德，啟發差別智，建立擇法眼。每月第一週日全天，由平實導師開示，謹限破參明心後，復又眼見佛性者參加（事冗暫停）。

12、**枯木禪** 先講智者大師的〈小止觀〉，後說〈釋禪波羅蜜〉，詳解四禪八定之修證理論與實修方法，細述一般學人修定之邪見與岔

路，及對禪定證境之誤會，消除枉用功夫、浪費生命之現象。已悟般若者，可以藉此而實修初禪，進入大乘通教及聲聞教的三果心解脫境界，配合應有的大福德及後得無分別智、十無盡願，即可進入初地心中。親教師：平實導師。未來緣熟時將於大溪正覺寺開講。不限制聽講資格。

註：本會例行年假，自 2004 年起，改為每年農曆新年前七天開始停息弘法事務及共修課程，農曆正月 8 日回復所有共修及弘法事務。新春期間（每日 9.00~17.00）開放台北講堂，方便會員禮佛祈福及會外人士請書。大溪鎮的正覺祖師堂，開放參訪時間，詳見〈正覺電子報〉或成佛之道網站。本表得因時節因緣需要而隨時修改之，不另作通知。

佛教正覺同修會 贈閱書籍 目錄

2012/05/20

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門(附:印順法師否定極樂世界)平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27 cm 寬21 cm 高7.5 cm 重2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 回郵掛號 40 元(長26.5 cm×寬19 cm)
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵35元
附錄:平實導師著《略說八、九識並存…等之過失》
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相(附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑(覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恆志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵35元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 20 元
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
正安法師著 回郵 35 元
- 25.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
- 26.真假禪和—辨正釋傳聖之謬法謬說 正德老師著 回郵 30 元
- 27.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 正光老師著 回郵 25 元

28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 25 元
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恒毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義,略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本。
(已無存書之較早各期,不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 正禮老師 著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益**—器官捐贈應注意自我保護 正光老師 著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。
有二大講題:一為「三乘菩提之意涵」,二為「學佛的正知見」。內容精闢,深入淺出,精彩絕倫,幫助大眾快速建立三乘法道的正知見,免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元,回郵 25 元)
37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**
總有二大講題:一為「三乘菩提之念佛法門」,一為「學佛正知見(第二篇)」,由正覺教團多位親教師輪番講述,內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧,以及學佛應具有的正確知見,可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人,得以把握往生,更令學人快速建立三乘法道的正知見,免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片,工本費 160 元。回郵 35 元)
38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元。正修佛法之道場欲大量索取者,請正式發函並蓋用大印寄來索取(2008.04.30 起開始敬贈)
39. **喇嘛性世界**—揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 回郵 20 元
40. **藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 回郵 20 元
41. **隨緣**—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元。
42. **學佛的覺醒** 正枝居士 著 回郵 25 元
43. **導師之真實義** 正禮老師 著 回郵 10 元
44. **淺談達賴喇嘛之雙身法**—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士 著 回郵 10 元
45. **魔界轉世** 張正玄居士 著 回郵 10 元
46. **一貫道與開悟** 正禮老師 著 回郵 10 元
47. **博愛—愛盡天下女人** 正覺教育基金會 編印 回郵 10 元
48. **意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文** 正覺同修會編印 回郵 25 元
49. **繫念思惟念佛法門** 蔡正元老師著 回郵 10 元
50. **廣論三部曲** 正益老師著 回郵 20 元
51. **第七意識與第八意識**—第七、八識有可能是意識嗎?
平實導師述 俟電子報連載完畢後出版

52. **邪箭嚙語**—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理
正元老師著 俟正覺電子報連載後出版
53. **真假沙門**—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
正禮老師著 俟正覺電子報連載後結集出版
54. **真假禪宗**—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
正偉老師著 俟正覺電子報連載後結集出版 回郵未定
55. **雪域同胞的悲哀**—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
王心覺居士著 俟正覺電子報連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於 成佛之道 網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯~第四輯，亦於 2003.5.1. 全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美）。

**** 藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司
免費調換新版書。免附回郵，亦無截止期限。(2007 年起，每冊附贈本公
司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書。)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 成本價 200 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一~四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質
不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將
西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有秘密與修法，毫無保留完全
公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社
喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有秘密及其錯誤的
中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。
每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元。
12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是
證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀)著 流通價 140 元

19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 250 元
20. **超意境** CD 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱** CD 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。
22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，於 2012 年五月下旬公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元
25. **鈍鳥與靈龜**——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗。
平實導師著 共 458 頁 售價 250 元
26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元
27. **真假外道**——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元
28. **勝經講記**——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解。
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說
正光老師著 共448頁 成本價250元
31. **金剛經宗通** 平實導師述 共9輯 每輯三百餘頁 優惠價200元
預定2012年6月出版第一輯(以後每二個月出版一輯)
32. **佛法入門**—迅速進入三乘佛法大門,消除久學佛法漫無方向之窘境。
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版。售價200元
33. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
34. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著
於正覺電子報連載後結集出版之。出版日期、書價未定
35. **霧峰無霧—給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 居士著 俟電子報連載完畢後出版之。
36. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
37. **實相經宗通** 平實導師述 俟整理完畢後出版之。
38. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定。
39. **法華經講義** 平實導師述 每輯200元 出版日期未定
40. **八識規矩頌**詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定。
41. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
42. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論。○○老師 著 書價未定。
43. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理。
正德老師著 出版日期未定 書價未定
44. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》。
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
45. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
46. **阿含講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之,講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯200元 出版日期未定
47. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價200元 出版日期未定
48. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
49. **成唯識論略解** 平實導師著 五~六輯 每輯200元 出版日期未定
50. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價200元
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
51. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
52. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
53. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義。
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
54. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
55. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提

- 正德老師著 出版日期未定 書價未定
56. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
57. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
58. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
59. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
60. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
61. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
62. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
63. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
64. **四緣**—依如來藏故有四緣。 作者未定 出版日期未定
65. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
66. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
67. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司

231 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-82186688 (五線代表號) Fax.02-82186458、82186459

- 零售：1. 全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店
敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
- 2. 台北市縣：**佛化人生 北市羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面
士林圖書 北市士林區大東路 86 號 書田文化 北市石牌路二段 86 號
書田文化 北市大安路一段 245 號 書田文化 北市南京東路四段 137 號 B1
人人書局 北市北安路 524 號 一全書店 中和興南路一段 10 號
金玉堂書局 三重三和路四段 16 號 來電書局 新莊中正路 261 號
春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號
阿福的書店 蘆洲中正路 233 號
- 3. 桃園市縣：**桃園文化城 桃園復興路 421 號 金玉堂 中壢中美路 2 段 82 號
巧巧屋書局 蘆竹南崁路 263 號 內壢文化圖書城 中壢忠孝路 86 號
來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號
- 4. 新竹市縣：**大學書局 新竹建功路 10 號 聯成書局 新竹中正路 360 號
誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區力行二路 3 號
誠品書局 新竹東區民族路 2 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號
金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號
- 5. 苗栗市縣：**建國書局 苗栗市中山路 566 號 萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號
展書堂 頭份和平路 79 號 展書堂 竹南民權街 49-2 號
- 6. 台中市縣：**瑞成書局、各大連鎖書店。
興大書齋 台中市國光路 250 號 詠春書局 台中市永春東路 884 號
參次方國際圖書 大里大明路 242 號

- 儀軒文化事業公司 太平中興路 178 號
- 7.彰化市縣：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號
員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)
大大書局 民權街 33 號 (04-8381033)
溪湖鎮：聯宏圖書 西環路 515 號 (04-8856640)
- 8.南投縣：文春書局 霧峰鄉中正路 1087 號
- 9.台南市縣：吉祥宗教文物 台南市公園路 595-26 號
宏昌書局 台南北門路一段 136 號 禪馥館 台南北門路一段308-1 號
博大書局 新營三民路 128 號 豐榮文化商場 新市仁愛街 286-1 號
藝美書局 善化中山路 436 號 志文書局 麻豆博愛路 22 號
- 10.高雄市：各大連鎖書店、瑞成書局
政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號
明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號
青年書局 青年一路 141 號
- 11.宜蘭縣市：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號
宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)
- 12.台東市：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號
- 13.其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司。
- 14.大陸地區請洽：
香港：樂文書店 (旺角 西洋菜街 62 號 3 樓、銅鑼灣 駱克道 506 號 3 樓)
- 15.美國：世界日報圖書部：紐約圖書部 電話 7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話 3232616972#202
- 16.國內外地區網路購書：
正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>
(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)
三民 網路書局 <http://www.Sanmin.com.tw>
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：1.請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍)若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。2.因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多

上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。 3.若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。 4. 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。 5. 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。 6. **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！** 7.若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）請書時間：週一至週五為 18.00~21.00，第一、三、五週週六為 10.00~21.00，雙週之週六為 10.00~18.00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

正智出版社有限公司書籍介紹

(書籍所登載售價為紙本價格)



禪淨圓融 平實導師著

言淨土諸祖所未曾言，示諸宗祖師所未曾示；禪淨圓融，另闢成佛捷徑，兼顧自力他力，闡釋淨土門之速行易行道，亦同時揭糞聖教門之速行易行道；令廣大淨土行者得免緩行難證之苦，亦令聖道門行者得以藉著淨土速行道而加快成佛之時劫。乃前無古人之超勝見地，非一般弘揚禪淨法門典籍也，先讀為快。

售價：新臺幣 200 元



宗門正眼—公案拈提第一輯 平實導師著

繼承克勤圓悟大師碧巖錄宗旨之禪門鉅作。先則舉示當代大師之邪說，消弭當代禪門大師鄉愿之心態，摧破當今禪門「世俗禪」之妄談；次則旁通教法，表顯宗門正理；繼以道之次第，消弭古今狂禪；後藉言語及文字機鋒，直示宗門入處。悲智雙運，禪味十足，數百年來難得一睹之禪門鉅著也。(原初版書《禪門摩尼寶聚》，改版後補充為五百餘頁新書，總計多達二十四萬字，內容更精彩，並改名為《宗門正眼》，讀者原購初版《禪門摩尼寶聚》皆可寄回本公司免費換新，免附回郵，亦無截止日期)(2007

年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈)。

售價：新臺幣 500 元



禪—悟前與悟後 平實導師著

本書能建立學人悟道之信心與正確知見，圓滿具足而有次第地詳述禪悟之功夫與禪悟之內容，指陳參禪中細微淆訛之處，能使學人明自真心、見自本性。若未能悟入，亦能以正確知見辨別古今中外一切大師究係真悟？或屬錯悟？便有能力揀擇，捨名師而選明師，後時必有悟道之緣。一旦悟道，遲者七次人天往返，便出三界，速者一生取辦。學人欲求開悟者，不可不讀。

上、下兩冊售價：新臺幣 500 元；

單冊售價：新臺幣 250 元。



真實如來藏 平實導師著

如來藏真實存在，乃宇宙萬有之本體，並非印順法師、達賴喇嘛等人所說之「唯有名相、無此心體」。如來藏是涅槃之本際，是一切有智之人竭盡心智、不斷探索而不能得之生命實相；是古今中外許多大師自以為悟而當面錯過之生命實相。如來藏即是阿賴耶識，乃是一切有情本自具足、不生不滅之真實心。當代中外大師於此書出版之前所未能言者，作者於本書中盡情流露、詳細闡釋。真悟者讀之，必能增益心境、智慧增上；錯悟者讀之，必能檢討自己之錯誤，免犯大妄語業；未悟者讀之，能知參禪之理路，亦能以之檢查一切名師是否真悟。此書是一切哲學家、宗教家、學佛者及欲昇華心智之人必讀之鉅著。

售價：新臺幣 400 元



宗門法眼—公案拈提第二輯 平實導師著

列舉實例，闡釋土城廣欽老和尚之悟處；並直示這位不識字的老和尚妙智橫生之根由，繼而剖析禪宗歷代大德之開悟公案，解析當代密宗高僧卡盧仁波切之錯悟證據，並例舉當代顯宗高僧、大居士之錯悟證據（凡健在者，為免影響其名聞利養，皆隱其名）。藉辨正當代名師之邪見，向廣大佛子指陳禪悟之正道，彰顯宗門法眼。悲勇兼出，強捋虎鬚；慈智雙運，巧探驪龍；摩尼寶珠在手，直示宗門入處，禪味十足；若非大悟徹底，不能為之。禪門精奇人物，允宜人手一冊，供作參究及悟後印證之圭臬。本書於 2008 年 4 月改版，增寫為大約 500 頁篇幅，以利學人研讀參究時更易悟入宗門正法，以前所購初版首刷及初版二刷舊書，皆可免費換取新書。（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



起信論講記 平實導師演述

詳解大乘起信論心生滅門與真心如門之真實意旨，消除以往大師與學人對起信論所說心生滅門之誤解，由是而得了知真心如來藏之非常非斷中道正理；亦因此一講解，令此論以往隱晦而被誤解之真實義，得以如實顯示，令大乘佛菩提道之正理得以顯揚光大；初機學者亦可藉此正論所顯示之法義，對大乘法理生起正信，從此得以真發菩提心，真入大乘法中修學，世世常修菩薩正行。共六輯，都已出版，每輯三百餘頁。

售價：新臺幣 200 元



楞伽經詳解 平實導師著

本經是禪宗見道者印證所悟真偽之根本經典，亦是禪宗見道者悟後起修之依據經典；故達摩祖師於印證二祖慧可大師之後，將此經典連同佛鉢祖衣一併交付二祖，令其依此經典佛示金言、進入修道位，修學一切種智。由此可知此經對於真悟之人修學佛道，是非常重要的之一部經典。此經能破外道邪說，亦破佛門中錯悟名師之謬說，亦破禪宗部分祖師之狂禪：不讀經典、一向主張「一悟即成究竟佛」之謬執。並開示愚夫所行禪、觀察義禪、攀緣如禪、如來禪等差別，令行者對於三乘禪法差異有所分辨；亦糾正禪宗祖師古來對於如來禪之誤解，嗣後可免以訛傳訛之弊。此經亦是法相唯識宗之根本經典，禪者悟後欲修一切種智而入初地者，必須詳讀。全套共十輯，已全部出版完畢，每輯主文約 320 頁，每冊約 352 頁。

售價：新臺幣 250 元



宗門道眼—公案拈提第三輯 平實導師著

繼宗門法眼之後，再以金剛之作略、慈悲之胸懷、犀利之筆觸，舉示寒山、拾得、布袋三大士之悟處，消弭當代錯悟者對於寒山大士……等之誤會及誹謗。亦舉出民初以來與虛雲和尚齊名之蜀郡鹽亭袁煥仙夫子——南懷瑾老師之師，其「悟處」何在？並蒐羅許多真悟祖師之證悟公案，顯示禪宗歷代祖師之睿智，指陳部分祖師、奧修及當代顯密大師之謬悟，作為殷鑑，幫助禪子建立及修正參禪之方向及知見。假使讀者閱此書已，一時尚未能悟，亦可一面加功用行，一面以此宗門道眼辨別真假善知識，避開錯誤之印證及歧路，可免大妄語業之長劫慘痛果報。欲修禪宗之禪者，務請細讀。（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

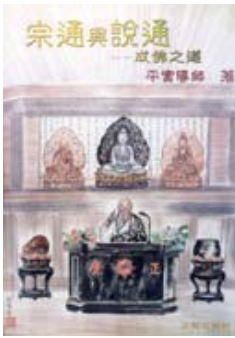
售價：新臺幣 500 元



淨土聖道—兼評日本本願念佛 正德老師著

佛法甚深極廣，般若玄微，非諸二乘聖僧所能知之，一切凡夫更無論矣！所謂一切證量皆歸淨土是也！是故大乘法中「聖道之淨土、淨土之聖道」，其義甚深，難可了知；乃至真悟之人，初心亦難知也。今有正德老師真實證悟後，復能深探淨土與聖道之緊密關係，憐憫眾生之誤會淨土實義，亦欲利益廣大淨土行人同入聖道，同獲淨土中之聖道門要義，乃振奮心神、書以成文，今得刊行天下。主文 279 頁，連同序文等共 301 頁，總有十一萬六千餘字。

售價：新臺幣 200 元



宗通與說通 平實導師著

古今中外，錯誤之人如麻似粟，每以常見外道所說之靈知心，認作真心；或妄想虛空之勝性能量為真如，或錯認物質四大元素藉冥性（靈知心本體）能成就吾人色身及知覺，或認初禪至四禪中之了知心為不生不滅之涅槃心。此等皆非通宗者之見地。復有錯悟之人一向主張「宗門與教門不相干」，此即尚未通達宗門之人也。其實宗門與教門互通不二，宗門所證者乃是真如與佛性，教門所說者乃說宗門證悟之真如佛性，故教門與宗門不二。本書作者以宗教二門互通之見地，細說「宗通與說通」，從初見道至悟後起修之道、細說分明；並將諸宗諸派在整體佛教中之地位與次第，加以明確之教判，學人讀之即可了知佛法之梗概也。欲擇明主文共 381 頁，全書 392 頁。

師學法之前，允宜先讀。
售價：新臺幣 200 元



宗門血脈—公案拈提第四輯

平實導師著

末法怪象—許多修行人自以為悟，每將無念靈知認作真實；崇尚二乘法諸師及其徒眾，則將外於如來藏之緣起性空—無因論之無常空、斷滅空、一切法空—錯認為佛所說之般若空性。這兩種現象已於當今海峽兩岸及美加地區顯密大師之中普遍存在；人人自以為悟，心高氣壯，便敢寫書解釋祖師證悟之公案，大多出於意識思惟所得，言不及義，錯誤百出，因此誤導廣大佛子同陷大妄語之地獄業中而不能自知。彼等書中所說之悟處，其實處處違背第一義經典之聖言量。彼等諸人不論是否身披袈裟，都非佛法宗門血脈，或雖有禪宗法脈之傳承，亦只徒具形式；猶如螟蛉，非真血脈，未悟得根本真實故。禪子欲知佛、祖之真血脈者，請讀此書，便知分曉。平實導師著，主文 452 頁，全書 464 頁（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說

正犀居士著

人人身中都有真活佛，永生不滅而有大神用，但眾生都不了知，所以常被身外的西藏密宗假活佛籠罩欺瞞。本來就真實存在的真活佛，才是真正的密宗無上密！諾那活佛因此而說禪宗是大密宗，但藏密的所有活佛都不知道、也不會實證自身中的真活佛。本書詳實宣示真活佛的道理，舉證盧勝彥的「佛法」不是真佛法，也顯示盧勝彥是假活佛，直接的闡釋第一義佛法見道的真實正理。真佛宗的所有上師與學人們，都應該詳細閱讀，包括盧勝彥個人在內。

售價：新臺幣 140 元



宗門正道—公案拈提第五輯 平實導師著

修學大乘佛法有二果須證—解脫果及大菩提果。二乘人不證大菩提果，唯證解脫果；此果之智慧，名為聲聞菩提、緣覺菩提。大乘佛子所證二果之菩提果為佛菩提，故名大菩提果，其慧名為一切種智—函蓋二乘解脫果。然此大乘二果修證，須經由禪宗之宗門證悟方能相應。而宗門證悟極難，自古已然；其所以難者，咎在古今佛教界普遍存在三種邪見：1.以修定認作佛法，2.以無因論之緣起性空—否定涅槃本際如來藏以後之一切法空作為佛法，3.以常見外道邪見（離語言妄念之靈知性）作為佛法。如是邪見，或因自身正見未立所致，或因邪師之邪教導所致，或因無始劫來虛妄熏習所致。若不破除此三種邪見，永劫不悟宗門真義、不入大乘正道，唯能外門廣修菩薩行。平實導師於此書中，有極為詳細之說明，有志佛子欲摧邪見、入於內門修菩薩行者，當閱此書。主文共496頁，全書512頁。（2007年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD一片，市售價格280元，多購多贈）。

售價：新臺幣500元



優婆塞戒經講記 平實導師講述

本經詳述在家菩薩修學大乘佛法，應如何受持菩薩戒？對人間善行應如何看待？對三寶應如何護持？應如何正確地修集此世後世證法之福德？應如何修集後世「行菩薩道之資糧」？並詳述第一義諦之正義：五蘊非我非異我、自作自受、異作異受、不作不受……等深妙法義，乃是修學大乘佛法、行菩薩行之在家菩薩所應當了知者。出家菩薩今世或未來世登地已，捨報之後多數將如華嚴經中諸大菩薩，以在家菩薩身而修行菩薩行，故亦應以此經所述正理而修之，配合《楞伽經、解深密經、楞嚴經、華嚴經》等道次第正理，方得漸次成就佛道；故此經是一切大乘行者皆應證知之正法。每輯三百餘頁；共八輯，已全部出版。

售價：新臺幣200元



真假外道 游正光老師著

本書具體舉證佛門中的常見外道知見實例，並加以教證及理證上的辨正，幫助讀者輕鬆而快速的了知常見外道的錯誤知見，進而遠離佛門內外的常見外道知見，因此即能改正修學方向而快速實證佛法。

售價：新臺幣200元。



狂密與真密 平實導師著

密教之修學，皆由有相之觀行法門而入，其最終目標仍不離顯教經典所說第一義諦之修證；若離顯教第一義經典、或違背顯教第一義經典，即非佛教。西藏密教之觀行法，如灌頂、觀想、遷識法、寶瓶氣、大聖歡喜雙身修法、喜金剛、無上瑜伽、大樂光明、樂空雙運等，皆是印度教兩性生生不息思想之轉化，自始至終皆以如何能運用交合淫樂之法達到全身受樂為其中心思想，純屬欲界五欲的貪愛，不能令人超出欲界輪迴，更不能令人斷除我見；何況大乘之明心與見性，更無論矣！故密宗之法絕非佛法也。而其明光大手印、大圓滿法教，又皆同以常見外道所說離語言妄念之無念靈知心錯認為佛地之真

如，不能直指不生不滅之真如。西藏密宗所有法王與徒眾，都尚未開頂門眼，不能辨別真偽，以依人不依法、依密續不依經典故，不肯將其上師喇嘛所說對照第一義經典，純依密續之藏密祖師所說為準，因此而誇大其證德與證量，動輒謂彼祖師上師為究竟佛、為地上菩薩；如今台海兩岸亦有自謂其師證量高於釋迦文佛者，然觀其師所述，猶未見道，仍在觀行即佛階段，尚未到禪宗相似即佛、分證即佛階位，竟敢標榜為究竟佛及地上法王，誑惑初機學人。凡此怪象皆是狂密，不同於真密之修行者。近年狂密盛行，密宗行者被誤導者極眾，動輒自謂已證佛地真如，自視為究竟佛，陷於大妄語業中而不知自省，反謗顯宗真修實證者之證量粗淺；或如義雲高與釋性圓……等人，於報紙上公然誹謗真修實證者為「騙子、無道人、人妖、癩蛤蟆……」等，造下誹謗大乘勝義僧之大惡業；或以外道法中有為有作之甘露、魔術……等法，誑騙初機學人，狂言彼外道法為真佛法。如是怪象，在西藏密宗及附藏密之外道中，不一而足，舉之不盡，學人宜應慎思明辨，以免上當後又犯毀破菩薩戒之重罪。密宗學人若欲遠離邪知邪見者，請閱此書，即能了知密宗之邪謬，從此遠離邪見與邪修，轉入真正之佛道。共四輯 每輯約 400 頁（主文約 340 頁）。

賠本流通價每輯售價：新臺幣 140 元



宗門正義—公案拈提第六輯

平實導師著

佛教有六大危機，乃是藏密化、世俗化、膚淺化、學術化、宗門密意失傳、悟後進修諸地之次第混淆；其中尤以宗門密意之失傳，為當代佛教最大之危機。由宗門密意失傳故，易令世尊本懷普被錯解，易令世尊正法被轉易為外道法，以及加以淺化、世俗化，是故宗門密意之廣泛弘傳與具緣佛弟子，極為重要。然而欲令宗門密意之廣泛弘傳予具緣之佛弟子者，必須同時配合錯誤知見之解析、普令佛弟子知之，然後輔以公案解析之直示入處，方能令具緣之佛弟子悟入。而此二者，皆須以公案拈提之方式為之，方易成其功、竟其業，是故平實導師續作宗門正義一書，以利學人。

全書 500 餘頁（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師著

二乘菩提所證之解脫道，實依第八識心之斷除煩惱障現行而立解脫之名；大乘菩提所證之佛菩提道，實依親證第八識如來藏之涅槃性、清淨自性、及其中道性而立般若之名；禪宗祖師公案所證之真心，即是此第八識如來藏；是故三乘佛法所修所證之三乘菩提，皆依此如來藏心而立名也。此第八識心，即是《心經》所說之心也。證得此如來藏已，即能漸入大乘佛菩提道，亦可因證知此心而了知二乘無學所不能知之無餘涅槃實際，是故《心經》之密意，與三乘佛菩提之關係極為密切、不可分割，三乘佛法皆依此心而立名故。今者平實導師以其所證解脫道之無生智及佛菩提之般若種智，將《心經》與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意，以演講之方式，用淺顯之語句和盤托出，發前人所未言，呈三乘菩提之真義，令人藉此《心經密意》一舉而窺三乘菩提之堂奧，迥異諸方言不及義之說；欲求真實佛智者、不可不讀！主文 317 頁，連同跋文及序文……等共 384 頁。

售價：新臺幣 300 元



宗門密意—公案拈提第七輯 平實導師著

佛教之世俗化，將導致學人以信仰作為學佛，則將以感應及世間法之庇祐，作為學佛之主要目標，不能了知學佛之主要目標為親證三乘菩提。大乘菩提則以般若實相智慧為主要修習目標，以二乘菩提解脫道為附帶修習之標的；是故學習大乘法者，應以禪宗之證悟為要務，能親入大乘菩提之實相般若智慧中故，般若實相智慧非二乘聖人所能知故。此書則以台灣世俗化佛教之三大法師，說法似是而非之實例，配合真悟祖師之公案解析，提示證悟般若之關節，令學人易得悟入。全書五百餘頁（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一

片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



我的菩提路第一輯 釋悟圓、釋善藏法師等著

凡夫及二乘聖人不能實證的佛菩提證悟，末法時代的今天仍然有人能得實證，由正覺同修會釋悟圓、釋善藏法師等二十餘位實證如來藏者所寫的見道報告，已為當代學人見證宗門正法之絲縷不絕，證明大乘義學的法脈仍然存在，為末法時代求悟般若之學人照耀出光明的坦途。由二十餘位大乘見道者所繕，敘述各種不同的學法、見道因緣與過程，參禪求悟者必讀。全書三百餘頁。

售價：新臺幣 200 元



阿含正義—唯識學探源 平實導師著

廣說四大部《阿含經》諸經中隱說之真正義理，一一舉示佛陀本懷，令阿含時期初轉法輪根本經典之真義，如實顯現於佛子眼前。並提示末法大師對於阿含真義誤解之實例，一一比對之，證實唯識增上慧學確於原始佛法之阿含諸經中已隱覆密意而略說之，證實 世尊確於原始佛法中已曾密意而說第八識如來藏之總相；亦證實 世尊在四阿含中已說此藏識是名色十八界之因、之本—證明如來藏是能生萬法之根本心。佛子可據此修正以往受諸大師（譬如西藏密宗應成派中觀師：印順、昭慧、性廣、大願、達賴、宗喀巴、寂天、月稱、……等人）誤導之邪見，建立正見，轉入正道乃至親證初果而無困難；書中並詳說三果所證的**心解脫**，以及四果**慧解脫**的親證，都是如實可行的具體知見與行門。全書共七輯，已出版完畢，每輯三百餘頁。

售價：新臺幣 250 元



超意境 CD

以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】



菩薩底憂鬱 CD

將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。

1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。
2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。
3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，附贈二張購書優惠券。請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。



禪意無限 CD

平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，於 2012 年五月下旬公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。



鈍鳥與靈龜 平實導師著

鈍鳥及靈龜二物，被宗門證悟者說為二種人：前者是精修禪定而無智慧者，也是以定為禪的愚癡禪人；後者是或有禪定、或無禪定的宗門證悟者，凡已證悟者皆是靈龜。但後來被人虛造事實，用以嘲笑大慧宗杲禪師，說他雖是靈龜，卻不免被天童禪師預記「患背」痛苦而亡：「鈍鳥離巢易，靈龜脫殼難。」藉以貶低大慧宗杲的證量。同時將天童禪師實證如來藏的證量，曲解為意識境界的離念靈知。自從大慧禪師入滅以後，錯悟凡夫對他的不實毀謗就一直存在著，不曾止息，並且捏造的假事實也隨著年月的增加而越來越多，終至編成「鈍鳥與靈龜」的假公案、假故事。本書是考證大慧與天童之間的不朽情誼，顯現這件假公案的虛妄不實；更見大慧宗杲面對惡勢力時的正直不阿，亦顯示大慧對天童禪師的至情深義，將使後人對大慧宗杲的誣謗至此而止，不再有人誤犯毀謗賢聖的惡業。書中亦舉證宗門的所悟確以第八識如來藏為標的，詳讀之後必可改正以前被錯悟大師誤導的參禪知見，日後必定有助於實證禪宗的開悟境界，得階大乘真見道位中，即是實證般若之賢聖。全書 459 頁。

售價：新臺幣 200 元



維摩詰經講記 平實導師著

本經係 世尊在世時，由等覺菩薩維摩詰居士藉疾病而演說之大乘菩提無上妙義，所說函蓋甚廣，然極簡略，是故今時諸方大師與學人讀之悉皆錯解，何況能知其中隱含之深妙正義，是故普遍無法為人解說；若強為人說，則成依文解義而有諸多過失。今由平實導師公開宣講之後，詳實解釋其中密意，令維摩詰菩薩所說大乘不可思議解脫之深妙正法得以正確直流於人間，利益當代學人及與諸方大師。書中詳實演述大乘佛法深妙不共二乘之智慧境界，顯示諸法之中絕待之實相境界，建立大乘菩薩妙道於永遠不敗不壞之地，以此成就護法偉功，欲冀永利娑婆人天。已經宣講圓滿整理成書流通，以利諸方大師及諸學人。全書共六輯，每輯三百餘頁。

售價：新臺幣 200 元



我的菩提路第二輯 郭正益老師等八合著

書中詳述彼等諸人歷經各處道場學法，一一修學而加以檢擇之不同過程以後，因閱讀正覺同修會、正智出版社書籍而發起抉擇分，轉入正覺同修會中修學；乃至學法及見道之過程，都一一詳述之。其中張志成等人係由前現代禪轉進正覺同修會，張志成原為現代禪副宗長，以前未閱本會書籍時，曾被人藉其名義著文評論平實導師（詳見《宗通與說通》辨正及《眼見佛性》書末附錄……等）；後因偶然接觸正覺同修會書籍，深覺以前聽人評論平實導師之語不實，於是投入極多時間閱讀本會書籍、深入思辨，詳細探索中觀與唯識之關聯與異同，認為正覺之法義方是正法，深覺相應；亦解開多年來對佛法的迷雲，確定應依八識論正理修學方是正法。乃不顧面子，毅然前往正覺同修會面見平實導師懺悔，並正式學法求悟。今已與其同修王美伶（亦為前現代禪傳法老師），同樣證悟如來藏而證得法界實相，生起實相般若真智。此書中尚有七年來本會第一位眼見佛性者之見性報告一篇，一同供養大乘佛弟子。

售價：新臺幣 200 元



勝鬘經講記 平實導師講述

如來藏為三乘菩提之所依，若離如來藏心體及其含藏之一切種子，即無三界有情及一切世間法，亦無二乘菩提緣起性空之出世間法；本經詳說無始無明、一念無明皆依如來藏而有之正理，藉著詳解煩惱障與所知障間之關係，令學人深入了知二乘菩提與佛菩提相異之妙理；聞後即可了知佛菩提之特勝處及三乘修道之方向與原理，邁向攝受正法而速成佛道的境界中。共六輯，每輯三百餘頁。

售價：新臺幣 200 元



楞嚴經講記 平實導師著

楞嚴經係密教部之重要經典，亦是顯教中普受重視之經典；經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，將一切法都會歸如來藏及佛性一妙真如性；亦闡釋佛菩提道修學過程中之種種魔境，以及外道誤會涅槃之狀況，旁及三界世間之起源。然因言句深澀難解，法義亦復深妙寬廣，學人讀之普難通達，是故讀者大多誤會，不能如實理解佛所說之明心與見性內涵，亦因是故多有悟錯之人引為開悟之證言，成就大妄語罪。今由平實導師詳細講解之後，整理成文，以易讀易懂之語體文刊行天下，以利學人。全書十五輯，2009年12月1日開始發行，每二個月出版一輯，2012年4月全部出版完畢。每輯三百餘頁。

售價：新臺幣 200 元



明心與眼見佛性 游正光老師著

本書細述明心與眼見佛性之異同，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性二關之間的關聯；書中又藉法義辨正而旁述其他許多勝妙法義，讀後必能遠離佛門長久以來積非成是的錯誤知見，令讀者在佛法的實證上有極大助益。也藉慧廣法師的謬論來教導佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮的意識境界，非唯有助於斷我見，也對未來的開悟明心實證第八識如來藏有所助益，是故學禪者都應細讀之。共 448 頁。
成本價：新臺幣 250 元



金剛經宗通 平實導師著

三界唯心，萬法唯識，是成佛之修證內容，是諸地菩薩之所修；般若則是成佛之道（實證三界唯心、萬法唯識）的入門，若未證悟實相般若，即無成佛之可能，必將永在外門廣行菩薩六度，永在凡夫位中。然而實相般若的發起，全賴實證萬法的實相；若欲證知萬法的真相，則必須探究萬法之所從來，則須實證自心如來一金剛心如來藏，然後現觀這個金剛心的金剛性、真實性、如如性、清淨性、涅槃性、能生萬法的自性性、本住性，名為證真如；進而現觀三界六道唯是此金剛心所成，人間萬法須藉八識心王和合運作方能現起。如是實證《華嚴經》的

「三界唯心、萬法唯識」以後，由此等現觀而發起實相般若智慧，繼續進修第十住位的如幻觀、第十行位的陽焰觀、第十迴向位的如夢觀，再生起增上意樂而勇發十無盡願，方能滿足三賢位的實證，轉入初地；自知成佛之道而無偏倚，從此按部就班、次第進修乃至成佛。第八識自心如來是般若智慧之所依，般若智慧的修證則要從實證金剛心自心如來開始；《金剛經》則是解說自心如來之經典，是一切三賢位菩薩所應進修之實相般若經典。這一套書，是將平實導師宣講的《金剛經宗通》內容，整理成文字而流通之；書中所說義理，迥異古今諸家依文解義之說，指出大乘見道方向與理路，有益於禪宗學人求開悟見道，及轉入內門廣修六度萬行。講述完畢後將擇期陸續結集出版。總共 9 輯，每輯約三百餘頁，將於 2012/6/1 開始出版，每二個月出版一輯。

售價：新臺幣 200 元



空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教 坎貝爾女士著，呂艾倫中譯

本書作者為蘇格蘭哲學家，因為嚮往佛教深妙的哲學內涵，於是進入當年盛行於歐美的藏傳佛教密宗，擔任卡盧仁波切的翻譯工作多年以後，被邀請成為卡盧的空行母（又名佛母、明妃），開始了她在密宗裡的實修過程；後來發覺在密宗雙身法中的修行，其實無法使自己成佛，也發覺密宗對女性歧視而處處貶抑，並剝奪女性在雙身法中擔任一半角色時應有的身分定位。當她發覺自己只是雙身法中被喇嘛利用的工具，沒有獲得絲毫應有的尊重與基本定位時，發現了密宗的父權社會控制女性的本質；於是作者傷心地離開了卡盧仁波切與密宗，但是卻被恐嚇不許講出她在密宗裡的經歷，也不許她說出自己對密宗的教義與教制下對女性剝削的本質，否則將被咒殺死亡。後來她去加拿大定居，十餘年後方才擺脫這個恐嚇陰影，下定決心將親身經歷的實情及觀察到的事實寫下來並且出版，公諸於世。出版之後，她被流亡的達賴集團人士大力攻訐，誣指她為精神狀態失常、說謊……等。但有智之士並未被達賴集團的政治操作及各國政府政治運作吹捧達賴的表相所欺，使她的書銷售無阻而又再版。正智出版社鑑於作者此書是親身經歷的事實，所說具有針對藏傳佛教而作學術研究的價值，也有使人認清藏傳佛教剝削佛母、明妃的男性本位實質，因此洽請作者同意中譯而出版於華人地區。

售價：新臺幣 250 元

霧峰無霧——給哥哥的信 游宗明居士著

本書作者藉兄弟之間信件往來論義，略述佛法大義；並以多篇短文辨義，舉出釋印順對佛法的無量誤解證據，並一一給予簡單而清晰的辨正，令人一讀即知。久讀、多讀之後即能認清楚釋印順的六識論見解，與真實佛法之牴觸是多麼嚴重；於是在久讀、多讀之後，於不知不覺之間提升了對佛法的極深入理解，正知正見就在不知不覺間建立起來了。當三乘佛法的正知見建立起來之後，對於三乘菩提的見道條件便將隨之具足，於是聲聞解脫道的見道也就水到渠成；接著大乘見道的因緣也將次第成熟，未來自然也會有親見大乘菩提之道的因緣，悟入大乘實相般若也將自然成功，自能通達般若系列諸經而成實義菩薩。作者居住於南投縣霧峰鄉，自喻見道之後不復再見霧峰之霧，故鄉原野美景一一明見，於是立此書名為《霧峰無霧》；讀者若欲撥霧見月，可以此書為緣。 俟電子報連載完畢後出版之，書價未定。

佛法入門 ○○菩薩著

學佛人往往修學二十年後仍不知如何入門，茫無所入漫無方向，不知如何實證佛法；更因不知三乘菩提的互異互同之處，導致越是久學者越覺茫然，都是肇因於尚未瞭解佛法的全貌所致。本書對於佛法的全貌提出明確的輪廓，並說明三乘菩提的異同處，讀後即可輕易瞭解佛法全貌，數日內即可明瞭三乘菩提入門方向與下手處。出版日期未定。

修習止觀坐禪法要講記 平實導師述著

修學四禪八定之人，往往錯會禪定之修學知見，欲以無止盡之坐禪而證禪定境界，卻不知修除性障之行門才是修證四禪八定不可或缺之要素，故智者大師云「性障初禪」；性障不除，初禪永不現前，云何修證二禪等？又：行者學定，若唯知數息，而不解六妙門之方便善巧者，欲求一心入定，極難可得，智者大師名之為「事障未來」：障礙未到地定之修證。又禪定之修證，不可違背二乘菩提及第一義法，否則縱使具足四禪八定，亦不能實證涅槃而出三界。此諸知見，智者大師於《修習止觀坐禪法要》中皆有闡釋。作者平實導師以其第一義之見地及禪定之實證證量，曾加以詳細解析。將俟正覺寺竣工啓用後重講，不限制聽講者資格；講後將以語體文整理出版。欲修習世間定及增上定之學者，宜細讀之。

解深密經講記 平實導師述著

本經係世尊晚年第三轉法輪，宣說地上菩薩所應熏修之唯識正義經典，經中所說義理乃是大乘一切種智增上慧學，以阿陀那識一如來藏—阿賴耶識為主體。禪宗之證悟者，若欲修證初地無生法忍乃至八地無生法忍者，必須修學《楞伽經、解深密經》所說之八識心王一切種智；此二經所說正法，方是真正成佛之道；印順法師否定如來藏之後所說萬法緣起性空之法，是以誤會後之二乘解脫道取代大乘真正成佛之道，亦已墮於斷滅見中，不可謂為成佛之道也。平實導師曾於本會郭故理事長往生時，於喪宅中從

初七至第十七，宣講圓滿，作為郭老之往生佛事功德，迴向郭老早證八地、速返娑婆住持正法；茲為今時後世學人故，將擇期重講《解深密經》，以淺顯之語句整理成文，用供證悟者進道；亦令諸方未悟者，據此經中佛語正義，修正邪見，依之速能入道。全書約三~四輯，每輯三百餘頁，將於未來重講完畢後整理成文、逐輯出版。

售價：新臺幣 200 元

阿含講記—小乘解脫道之修證

平實導師述

數百年來，南傳佛法所說證果之不實，所說解脫道之虛妄，所弘解脫道法義之世俗化，皆已少人知之；從南洋傳入台灣與大陸之後，所說法義虛謬之事，亦復少人知之；今時台灣全島印順系統之法師居士，多不知南傳佛法數百年來所說解脫道之義理已然偏斜、已然世俗化、已非真正之二乘解脫正道，猶極力推崇與弘揚。彼等南傳佛法近代所謂之證果者多非真實證果者，譬如阿迦曼、葛印卡、帕奧禪師、一行禪師……等人，悉皆未斷我見故。近年更有台灣南部大願法師，高抬南傳佛法之二乘修證行門為「捷徑究竟解脫之道」者，然而南傳佛法縱使真修實證，得成阿羅漢，至高唯是二乘菩提解脫之道，絕非究竟解脫，無餘涅槃中之實際尚未得證故，法界之實相尚未了知故，習氣種子待除故，一切種智未實證故，焉得謂為「究竟解脫」？即使南傳佛法近代真有實證之阿羅漢，尚且不及三賢位中之七住明心菩薩本來自性清淨涅槃智慧境界，不知此賢位菩薩所證之無餘涅槃實際，仍非大乘法中之見道者，何況普未實證聲聞果乃至未斷我見之人？謬充證果已屬逾越，更何況是誤會二乘菩提之後，以未斷我見之凡夫知見所說之二乘菩提解脫偏斜法道，焉可高抬為「究竟解脫」？而且自稱「捷徑之道」？又妄言解脫之道即是成佛之道，完全否定般若實智、否定三乘菩提所依之如來藏心體，此理大大不通也！平實導師為令修學二乘菩提欲證解脫果者，普得迴入二乘菩提正見、正道中，是故選錄四阿含諸經中，對於二乘解脫道法義有具足圓滿說明之經典，預定未來十年內將會加以詳細講解，令學佛人得明了知二乘解脫道之修證理路與行門，庶免被人誤導之後，未證言證，干犯道禁，成大妄語，欲升反墮。本書首重斷除我見，以助行者斷除我見而實證初果為著眼之目標，若能根據此書內容，配合平實老師所著《識蘊真義》《阿含正義》內涵而作實地觀行，實證初果非為難事，行者可以藉此三書自行確認聲聞初果為實際可得現觀成就之事。此書中除依二乘經典所說加以宣示外，亦依斷除我見等之證量，及大乘法中道種智之證量，對於意識心之體性加以細述，令諸二乘學人必定得斷我見、常見，免除三縛結之繫縛。次則宣示斷除我執之理，欲令升進而得薄貪瞋癡，乃至斷五下分結……等。共二冊，每冊三百餘頁。售價：新臺幣 200 元

※※藏傳佛教修雙身法，非佛教※※

《楞嚴經講記》第 14 輯免費調換新書啓事：本講記在第 15 輯校對後，平實導師有重新閱讀而發覺十年前所說法義的部分錯誤，當場作了修改然後出版。但第 14 輯出版前因為諸事繁忙，未將之重新閱讀而只改正校對時發現的錯別字，故未能發覺十年前所說法義有部分錯誤，於第 15 輯付印時才發覺第 14 輯中有部分錯誤尚未改正。今已重新審閱修改並已重印完成，煩請所有讀者將以前所購第 14 輯寄回本社免費換新，本社將於寄回新書時同時附上您寄書回來換新時所付的郵資，並在此向所有讀者致上最誠懇的歉意。

《心經密意》初版書免費調換二版新書啓事：本書係演講錄音整理成書，講時因時間所限，省略部分段落未講。後於再版時補寫增加 13 頁，維持原價流通之。茲為顧及初版讀者權益，自 2003/9/30 開始免費調換新書，原有初版一刷、二刷書籍，皆可寄來本來公司換書。

《宗門法眼》已經增寫改版為 464 頁新書，2008 年 6 月中旬出版。讀者原有初版之第一刷、第二刷書本，都可以寄回本社免費調換改版新書。改版後之公案及錯悟事例維持不變，但將內容加以增說，較改版前更具有廣度與深度，將更能助益讀者參究實相。

換書者免附回郵，亦無截止日期；舊書請寄：111 台北郵政 73-151 號信箱 或 103 台北市承德路三段 267 號 10 樓 正智出版社有限公司。舊書若有塗鴉、殘缺、破損者，仍可換取新書；但缺頁之舊書至少應仍有五分之三頁數，方可換書。所有讀者不必顧念本公司是否有盈餘之問題，都請踴躍寄來換書；本公司成立之目的不是營利，只要能真實利益學人，即已達到成立及運作之目的。若以郵寄方式換書者，免附回郵；並於寄回新書時，由本社附上您寄來書籍時耗用的郵資。造成您不便之處，再次致上萬分的歉意。

書名：我與無我--從我與無我談理事圓融
作者：平實導師
文稿整理：游世光
發行人：廖 宙
校對：孫正德
出版者：佛教正覺同修會
地址：10367 臺北市承德路三段 267 號 9 樓
電話：+886-2-25957295 分機：10-21（白天）
傳真：+886-2-25954493
網址：<http://books.enlighten.org.tw>
出版年月：西元 2011 年 8 月 26 日 電子書初版

ISBN 9789860842692 (PDF)

其他版本：

西元 2013 年 3 月 初版十九刷 ISBN 986-99995-3-0 (平裝)

本書闡釋佛菩提道「我與無我」正理，令學人了知佛法中隱說顯說之密意，真寔明解佛法中道之理，從此永不墮於無我斷滅空之『一切法空』邪見中，漸漸可入佛教真寔正理，栽植大乘菩提見道之因緣。

——佛教正覺同修會——