

· 法 · 義 · 辨 · 正 ·

平實導師 著

甘露法雨

——甘露法施與群疑解析



佛教正覺同修會印贈

甘露法雨

—甘露法施與群疑解析

平實導師 演述

佛云：是諸眾生非破律儀，犯菩薩
戒、毀佛涅槃，諸餘雜業

歷劫燒燃，後還罪畢，受諸鬼形。

佛云：『阿難！復有從人不依正覺修三摩地，別修妄念：存想、固形，遊於山林；人不及處有十仙種：……堅固精色而不休息，吸粹圓成，名通行仙。……堅固交遘而不休息，感應圓成，名精行仙。……阿難！是等皆於人中鍊心、不循正覺，別得生理、壽千萬歲；休止深山或大海島、絕於人境。斯亦輪迴妄想流轉、不修三昧，報盡還來散入諸趣。』

自序

佛法之內涵，唯有二主要道——解脫道與佛菩提道，除此以外，無別佛法。解脫道者謂：斷除我見及我執，於聲聞法中即是初果至四果所斷之煩惱也。初果所斷之煩惱爲三縛結，即是我見、疑見、戒禁取見；二果所斷煩惱爲減低欲界煩惱之貪著，令貪瞋癡淡薄，名爲薄貪瞋癡；三果所斷煩惱爲五下分結，即是欲貪、瞋恚、我見、戒禁取見、疑見；四果所斷煩惱爲五上分結，即是色界貪、無色界貪、掉舉、慢、無明。

佛菩提道者謂：修證法界實相之智慧，即是第二、三轉法輪所說之般若也。般若分爲總相智、別相智、種智；總相智及別相智即是大小品《般若經》及《金剛經、心經》所說之般若也，種智即是第三轉法輪所說之八識心王一切法，即是唯識學也。

三縛結所斷之我見，又名身見，謂於欲界身及欲界心之虛幻，不能證解，由是堅執欲界中之色身爲常不壞我，或執欲界中之見聞覺知心爲常不壞我，以

爲此見聞覺知心可於死後重新受生，以爲來世仍是與此世同一之見聞覺知心；此即欲界有情之身見我見，亦是常見外道所主張之常不壞我也。

三縛結所斷之疑見，乃是因於已斷欲界身我見故，對於「欲界我」之錯誤見解，已經了知，無復生疑，故名已斷疑見；亦因斷「欲界身我見」故，於諸方大師所說法中，已能判斷彼等是否已斷「欲界身見我見」；於諸方大師之已斷欲界我見者，能如實知；於諸方大師之未斷欲界我見者，亦如實知見，故名已斷疑見；由如是斷疑見故，佛說初果須陀洹人「於諸方大師不疑」，是名斷疑見。

三縛結所斷之戒禁取見，謂於欲界中之種種外道所施設戒法及禁忌，及外道所取種種法，皆能了知其爲妄想所設之戒禁。外道不知解脫道之正理，誤會解脫之修理論，所以有種種不如理作意之邪思維；因於不如理作意之邪思維，遂有種種與解脫無關之戒法建立，以及種種與解脫無關之禁忌施設。如是種種不如理作意所生之虛妄想，名爲戒禁取見；由戒禁取之邪見，故有種種與解脫無關之戒法及禁忌之施設；如是戒禁取之邪見，初果須陀洹人已知已見，

已如實知故，名爲已斷戒禁取見者。

欲界中之不如理作意所生之三縛結，若有真實明師指導，利根人甫聞即斷，成初果人，從此永不再執欲界中之無念靈知心爲真如心，「欲界我」之邪見已經永斷故；由永斷欲界我見故，疑見及戒禁取見隨之永斷，分證解脫，不受欲界我見所惑，預入聖流，名爲真實聲聞初果人也。

初果人由三縛結永斷之見地上進修，努力除斷欲界五欲之貪愛，雖猶不能即斷，而能令欲界五欲之貪愛轉爲淡薄，不復轉盛，如是名爲斯陀舍，成二果聖人，是名薄地，薄貪瞋癡故。

二果人又再進修，求斷五下分結，向三果解脫境界邁進。三果所斷五下分結者，首爲二果時所未完全斷盡之欲界五欲貪，謂薄地所殘餘之欲界五欲小小貪愛，是名欲貪永斷。次爲瞋結，謂於欲色界中之違逆境上所起之瞋心，亦已斷除；此謂於違心之境雖猶於心中起微瞋，而不復現行——永不復生瞋之口行身行；當知更不轉生恨、怨、惱等後續心行，是名斷瞋。三爲身我見，謂於色界天身（包括禪定中所發起之色界身）及色界之覺知心（包括定境中之定心），

已能確認其虛妄，由是斷除色界我見，不復妄計色界身心爲常不壞我，是名斷色界身見。四者戒禁取見，謂諸外道依於對色界身心之錯誤認知，起不如理作意，妄求色界定境之修證，以爲涅槃；由是虛妄想故，施設戒禁以爲證得涅槃所必須受持之戒禁，三果人於此更深細之戒禁取見亦已斷之，是名五下分結之戒禁取見斷。五者疑見斷，謂三果人於外道之誤認色界境界爲涅槃之修證者，已如實知見；於諸方外道大師之已否斷除色界身我見，皆已如實觀察，悉知彼等所證「涅槃」之虛妄所在，於諸外道大師之是否已證涅槃，皆已於其言語著作之中正確判知，無有疑惑，名爲五下分結之疑見永斷。如是斷盡五下分結已，名爲三果聖者。

三果人進斷五上分結，即成四果阿羅漢。五上分結，首爲色界三種妙欲之貪愛，謂色界有三種微妙之色法——色界天身之高廣殊妙與莊嚴、色界天人之微妙音聲、色界天身所生之微妙身觸之樂；阿羅漢觀察如是三種色界妙欲虛妄不實，故斷此色界貪，是名阿羅漢貪斷。次爲無色界貪斷；俱解脫及慧解脫之阿羅漢，皆觀察「無色界有」虛妄，謂四空定中之微細覺知心乃是意識，十八界

所攝，無常虛妄之法，是故不於無色界一切境界起貪，心超三界，名爲阿羅漢無色界貪愛永斷。三爲掉舉結；謂色無色界有情尚有之微細掉舉，阿羅漢由了知解脫道故，令戲論永斷，故斷掉舉之結使。四爲慢結，謂色界及無色界眾生常於下界眾生起慢，以上界有情爲勝，是名無色界有情有慢；阿羅漢斷如是無色界有情始有之慢，名爲五上分結之慢結永斷。五爲癡結；謂阿羅漢觀察無色界一切境界，悉皆虛妄不實，彼諸外道爲求無色界境界而施設之種種戒禁，皆是妄想所成之戒法；眾生對於涅槃之虛妄想，導致誤認無色界境界爲涅槃，故起無數虛妄不實之邪見；阿羅漢於如是無色界之種種愚癡，已斷盡故，名爲五上分結之癡結永斷。如是五結永斷故，名爲阿羅漢、世間應供、殺賊、應儀。此是解脫道之修證。

佛菩提道之修證，始由六度萬行之熏習，外門之廣行六度萬行；復由四加行之斷除我見，雙證能取所取皆空，進而證得第八識如來藏，明了一切有情本具之實相心，通達般若總相智；進修般若別相智——閱讀般若系諸經，通達般若之別相智。復又進斷異生性，發起金剛心，進修種智——第三轉法輪諸唯識系經

義，修證道種智；次第進修十地之十度行，漸次邁向佛地。此是佛菩提道，以修證自心第八識為根本，而後次第漸修，地地轉進，不得躐等躁進，是名佛菩提道。拙著《宗通與說通》之中已有詳述，此勿贅言。

綜而言之，佛法之道唯有二法：三乘與共之解脫道及大乘獨有之佛菩提道，以外無別佛法。今者台灣寶地有諸外道——以密宗為主——辯稱佛菩薩（其實是欲界天人冒名）所降甘露可以助人大益佛法之證量，而不知甘露之本質，假借新聞媒體廣告，大肆宣傳，蠱惑初機學人前往修學求甘露法，及服食甘露、捐輸錢財；然究其實，甘露之為物，乃是欲界天之日常飲食而已；縱能日日服食，於佛法上終無絲毫助益。彼等外道如是大作宣傳，以廣招徠，吸取佛教資源，財源廣進（彼等所求得之甘露究係欲界天人所降？抑或中國古代魔術之快速生長菌類？仍待台灣魔術師協會之當場鑑定，未可輕信真為欲界天人所降）。如是之事，雖有為數眾多之樂有為法者受騙，然無大害，只是浪費錢財時間而已，無害於身心；然而如是外道竟然振振有詞，以外道法而欺誑眾生，謂其法方是佛教正統，反誣余法為非；如是顛倒是非，指鹿為馬，破壞佛教正

法之弘傳，佛教界焉可默而不言？返觀如是外道所說諸法，悉皆言不及義，完全墮於欲界中之種種有爲有漏法中，而以種種虛妄不實之言詞廣告，欲與顯密諸宗爭佛教正統；而教界普知彼等諸人於佛法之極度無知，難以理喻，遂皆置之不理，令其坐大勢力，益發難以對治。如今唯一之計，唯有正視此一事實，檢具荒謬不實之言論妄法，析其虛妄，令大眾普知其法實與佛法完全無關，若諸佛子普皆知之，則其謬自敗，佛教所受之負面干擾便得消除，此乃當前佛教界之所應共爲之事。去年應邀前往桃園演講，講題適與此事有關，乃有同修多人希望加以整理出版；惟因事冗，推延至今，始得出版；茲以出版時至，合敘因緣如上，即以爲序。

菩薩戒子 **蕭平實** 謹誌

西元二〇〇一年初夏於喧囂居

陸 序

時值末法，睽乎當前台灣寶地，表相佛教之發展似非常興盛，然若深究其本質，則多佛門內之凡夫邪見與外道邪見，混淆佛陀正法，誑惑眾生；乃至有以鬼神感應法、及能求得欲界甘露之法來炫耀，謂之為佛法證量者，實令有智之士憂心。

《甘露法雨》為余師於二〇〇〇年年底在桃園懿蓮念佛會所作之開示。甘露者，相傳古時諸天以種種名藥著海中，以寶山摩之令成甘露，食之得仙、久視長生，故以之名為不死藥。世尊不忍眾生久處漫漫長夜、求出無期，故開示涅槃解脫道與佛菩提道二門；猶如欲界六天之天主以甘露水潤澤一切眾生，佛亦如是，欲令眾生永斷生死，得究竟安樂，故傳此二種出世間甘露法門，是眞究竟不死藥也。如《妙法蓮華經》化城喻品中諸梵天王以偈讚佛云：「普智天人尊，哀愍群萌類，能開甘露門，廣度於一切。」此之謂也。

余師得法於世尊，依三乘菩提之證量，著書弘法多年，闡釋解脫道及佛

菩提道二甘露門修學次第，助益學人。台灣亦以仍有宗門正法及二甘露門之弘傳，而得稱為佛門寶地。而余師向來所作種種摧邪顯正之舉，實乃為憐憫諸方學人廣受邪師誤導，欲予救拔，故不惜得罪諸方知識，欲令學人得入宗門了義正法，使世尊正法永續流傳。

密教四大派之法義，皆源於印度教性力派之思想，借用佛法之名相，而闡揚常見及斷見外道法；假神祕手法，高推密教證量高於顯教，甚至將其所修外道法說為佛法，並將如是外道法之證量高推為更勝於釋迦文佛之佛法修證，謂彼等密宗諸佛之證量在釋迦文佛之上，竊取佛教之資源、而以外道法更易佛法，從本質上改變佛法內涵，遂行破壞佛法之事。而一般學佛人多不知此，見有所謂活佛、法王來台弘法，便恭謹供養承事；以虔誠學佛之心，卻錯擁外道、破壞佛教，誠可憫也。

如余師於文中云：「佛教當前最重大的危機有兩個，第一就是密宗，第二就是應成派中觀的邪見。密宗最大的問題就是把佛教外道化，把佛教常見化；第二個大危機是印順法師和達賴喇嘛的應成中觀的無因論和曲解佛法。而

這二大危機都是發源於密宗之內，所以密宗就是佛教毀滅的根源。」

未具擇法眼者，難曉邪知邪見爲害眾生之深遠，若不加以辨正而放任縱容之，勢將所喪佛教法義之根本；彼諸未具擇法眼者，見余師評論印順法師和達賴喇嘛等知名法師，往往責之怪之，以爲大逆、以爲沽名。其實是：「已經有許多人信受密宗的邪知邪見，把它認爲是佛法而篤信不疑了。若不加以釐清，佛教終究難免再度步上以前印度『密教興而佛教亡』的覆轍。」

願諸佛門中人勿因此書而起瞋惱，宜細加審查思維，辨明邪正，勿以密宗之法王活佛有大名聲而信受之，勿以密教有欲界鬼神冒名諸佛菩薩所行世間感應法而崇拜之。應以世尊之二甘露門爲依歸，勤求證悟、進修解脫道及大菩提道；並進而摧邪顯正，將邪教邪法逐出佛門，彰顯正法，方是今時後世廣大佛子之幸也。

余也寡陋不敏，幸蒙恩師多年教誨指引，得入真實了義之佛法殿堂，方知佛恩、師恩深廣，難以回報。今於本書出版之際，謹遵師命而作此序，普願十方大德皆具慧眼法眼，修持佛法中真實甘露法門，將來同圓種智，成就

究竟菩提，方得名爲真報佛恩也！

菩薩戒子 **陸大元** 敬序

公元二〇〇一年端午於正覺講堂

甘露法雨

——甘露法施與群疑解析

今天首先要感謝湯師兄和吳師姐，提供這麼好的地方讓大家來共聚；也要感謝許老師給我這樣一個因緣，來跟大眾結這個法緣；當然，最重要的就是感謝各位來這裡護持佛法、擁護正法。

今天許老師給我的題目是「甘露法施與群疑解析」，我本來想用閒談的方式來說，但是後來覺得這樣有點兒草率，過意不去，所以來此之前的三十分鐘裏，我就寫了一張大綱，依這個綱要來講，應該會講得好一點。

今天的題目既然是以『甘露法施』為主，當然就要講解「甘露法的布施」，所以要側重在「什麼是甘露？」上面來說明。甘露，我們把它分為三種；密宗如何說，我們暫且不管他，留到後面再來講。第一種是說世間的甘露，第二種是講邪教的甘露，第三種則是說明佛法中所說的甘露法門，就不是物質上的甘露了。

首先略說世間的甘露。世間的甘露有二種：第一種是人間的甘露，第二種

是欲界天的甘露。人間的甘露，主要是以食物和草藥煉製而成；這種煉製的甘露，通常是可吃的食物，加上一些羊乳、牛乳，再加上一些磨成粉末的草藥來煉製而成。在密宗裏面，這一種甘露，有時還要加上一些不可思議的東西。這東西爲什麼叫做不可思議呢？因爲諸位一定想像不到是加了什麼？這些外加的東西，在密宗裏面，叫做大香與小香。大香與小香就是密宗上師的大便與小便。因爲諸位一定想不到，所以叫做不可思議；不是因爲它微妙。

這個大香與小香的主張，宗喀巴就已經有提過了，不過他的標準比較嚴格；他主張：「如果你要當人家的上師，大便一定要是香的，小便也一定要是香的。」所以叫做大香與小香。如果上師的排洩物不是香的，那你就不要拜這個人做你的上師，這是黃教至尊宗喀巴大師所講的。在陳健民上師的《曲肱齋》全集第三冊裏面，也有提到過這個，說密宗所煉製的丸藥，有時候是要加大香與小香的。譬如薩迦派《道果》書中，亦曾說蜜煉大香：「又有謂蜜煉大香者：依上述應斷之食而行後，取斷粗劣食後之自身大香，置一潔淨石板，以木刀均平鋪散、風乾之，另以蜜及酥油拌勻，添水少許，煎熬至水乾爲度，復取

已風乾之大香研末，二者相混，製約羊糞大小之丸。於初一日黎明時，服一丸，此中服法復有二：……如是服法行之一年間，則可得筋脈不浮露之辟穀成就。此等諸法亦為成菩提心供事後，成最勝甘露成就。」（詳見第308頁）

曾經有人送我密宗的甘露，我今天也帶來給大家看，證明我這不是隨便說的。這個小塑膠袋裏面，有些紅花，也有一些黑色的一顆顆的東西；這是我去印度朝聖時，在尼泊爾的一位「正巴喇嘛」送給我的，他說他們如果生病、感冒，只要吃了這個東西就會好。這是他自己所煉製的甘露。他又送給我十幾顆紅色的，就是比較漂亮、比較圓的這三顆；坐在後面的人可能看不太清楚。這是暗紅色的。據他告訴我，說這是達賴喇嘛所煉製的甘露丸，今天我帶三顆來給諸位瞧瞧。等一下就我就放在這邊，開示結束的時候，諸位可以上來瞧一瞧。這個不值得供上佛龕，因為內容不詳，我就把它放在香爐前面。

此外，正巴喇嘛還送我這個，是用絹密封起來的，也是他煉的甘露，他說他有加持過。這是西元一九八九年的事情，那時候，我還沒有破參。他吩咐說：「這個甘露丸要在陰暗的地方偷偷地吃掉，不要被人家瞧見了。」據說吃

了甘露丸以後，佛法的修證——證量——就會突飛猛進。剛才來這裏的途中，我跟一位師兄說：「好在當初我沒有吃它，當初要是真的吃了，他們密宗就可以說：『蕭平實就是吃了我們密宗的甘露，才有今天的佛法證量。』」今天因為談到這個題目，出發來此之前才想到，順便帶來，讓大家瞧一瞧。我講話都是有證據的，不是無的放矢。我的意思是說：他們所謂的甘露，它的內含物，不外就是食物、牛羊乳，以及草藥；迷信的人會加上上師的大小香，這是講人間的甘露。

另外就是欲界天的甘露。欲界天的甘露，是欲界天人的日常食物，沒什麼稀奇之處；好比人間的牛奶煉製成生酥、熟酥，再煉製成醍醐一樣。如果說醍醐是人間之至味，那麼甘露就是欲界天人飲食中最好的食物。這個甘露，它是欲界天的有為法。為什麼說它是欲界的法？而且是有為法呢？當然我們就要先針對欲界天的甘露來做一個說明，讓大家瞭解：甘露的性質是什麼？瞭解了甘露的性質以後，就不會再被外道所迷惑。

桃園南崁不是有個大活佛嗎？他叫做喜饒根登，他們有月刊，還有書籍流

通，不斷地在強調他們能夠求得佛菩薩降賜甘露給他，因此就自稱是有佛法證量的人。但是！他們不瞭解甘露的本質；諸佛菩薩絕不會傳授一個法，讓你去求欲界天的甘露，所以諸佛菩薩也不會因你的請求，就降甘露給你；因此他們所求來的甘露，全部都是欲界天人降給他們的，但是他們說，那是佛菩薩降給他們的。佛菩薩已經了知甘露的性質，它既是有漏法，也是有為法，又是三界之中層次最低的欲界法，那他為什麼還要降這種東西給你？而冒稱這個東西吃了就會在佛法修證上會有幫助呢？一定不可能嘛！這是很淺的道理，他們為什麼不知道呢？

佛菩薩既然了知欲界的甘露的本質，當然也就不會鼓勵大家去求甘露、吃甘露、修那些求降甘露的法門，更不會告訴你「求得甘露就是有佛法證量」，更不會告訴你「吃了甘露就能增長佛法的修行。」因為甘露是欲界天的飲食法。我們這麼說，也許有人會有疑問：「你憑什麼說甘露是欲界的法？」那我們就來說明一下；甘露，不管它是誰降下來給求甘露的人，請問：「這個東西是不是食物呢？」是！「這個東西有沒有香味呢？」有！「這個東西吃進嘴

裏，舌頭嚐了，有沒有味道呢？」有！既然有香味，有甘甜味，又是食物，那就一定要加上舌頭的觸——接觸它。甘露既是食物，就有色塵、有香味、有觸塵、有味塵，吃甘露時又聽到這些東西咀嚼的聲音，又有了聲塵，具足了五塵；既具足了五塵，當然就必定有法塵；六塵具足，當然要有六根、六識來相應，那就十八界具足了；十八界具足了，就表示甘露是欲界法。

爲什麼說十八界具足了，就是欲界的法呢？因爲到了色界，就少了六界；色界天人沒有團食，而甘露正是團食；到了色界，不吃食物，是以禪悅爲食，以禪定的定力所生禪悅的喜樂，做爲色界天人的食物，那純粹是依禪定而有的。色界天，從初禪天的第一天開始，就已經不像欲界天人；欲界天人還有微細物質所造成的五臟六腑，所以他們還要吃甘露，以維持欲界天身之生存；但是色界天人，從初禪天以上，都沒有五臟六腑，所以他們都不吃甘露。將來有一天，你修得初禪的時候，初禪遍身發的境界之中，你會發覺：「怎麼我這個身體裏面都是如雲如霧？」好像天上的白雲一樣；但是比白雲淡一點兒，好像很濃的白霧一樣，沒有五臟六腑；因爲色界天人都不吃團食，所以他們都沒有

舌根的勝義根，也沒有鼻根的勝義根。「沒有舌根」，這句話的意思，可別誤會了；沒有舌根，是說他仍然有舌頭，但是沒有辨別味道的勝義根，這叫做沒有舌根。以前有一位師兄聽我說色界天人沒有鼻根，就以爲色界天人沒有鼻子，心裏就覺得怪怪的，跑來問我。但我說他們沒有鼻根，不是說他們沒有鼻子，而是沒有鼻根的勝義根；扶塵根還是有的，所以他們雖然沒有鼻根，仍然有鼻子，仍然很莊嚴。

色界天人沒有鼻根的原因，是因爲他們不需要；有舌根與鼻根的目的，是因爲在欲界中生存的有情，必須飲食；有飲食，就必須嚐食物的味道、嗅食物的香味，這是欲界眾生的享受；人間是這樣，欲界天也是這樣。欲界天人吃食物時，也是類似人間，能領受香、甜、脆、甘；等法，必須聞與嚐；這就是鼻根接觸香塵、舌根接觸味塵。色界天人既然沒有團食，不吃食物，就不需要鼻根與舌根，也不需要鼻識與舌識，因爲色界天並沒有香塵與味塵的緣故。

甘露雖然美味，可是你如果拿欲界天的甘露，請色界天的天人吃，他肯不肯吃呢？他絕對不吃的；因爲色界天人的天身，是靠禪定之樂來長養的，他們

不吃欲界的食物。色界天人爲什麼不吃甘露漿呢？因爲那個層次很低，如果他還貪圖欲界天的甘露飲食，那他就會退回到欲界天的境界，淪墮於欲界天中，無法超越欲界六天的境界，不能安住於色界天，就要下墮了。諸佛菩薩都知道這個道理，怎麼可能鼓勵佛子們作法求甘露來吃呢？當然不會！因爲這是要叫你淪落到三界中層次最低的欲界之中啊！所以，凡是有人宣說他所傳的求甘露的法門是哪一尊佛、哪一尊菩薩所傳給他的，那你就知道這個人是迷信之人，這表示他完全不瞭解甘露的本質。

諸位今天聽了我這一席話，知道甘露的本質了；如果有一天，有人來跟你說：「我們師父、我們上師、我們仁波切活佛，求到甘露了，你來吃一口吧！」請問你要不要去吃？你當然會跟他說：「我不稀罕！謝啦！」爲什麼呢？因爲甘露跟佛法無關嘛！既然甘露與佛法無關，那麼桃園南崁那個大活佛喜饒根登，找了仰諤益西大法王（坊間傳聞是義雲高假扮稱名）來作法求甘露，在報紙上宣傳他是佛法上有大證量者，實際上是一種虛妄想，不是真正的佛法。所以說，沒有智慧的人才會錯將欲界的甘露、這種有爲有漏的法，當作佛法來追

求，錯認爲吃了甘露以後就可以在佛法上有所增益。以上所說，是欲界中之甘露；接下來說邪教甘露。

邪教的甘露是怎麼回事呢？這邪教甘露也是很不可思議的，因爲你們是絕對想不到會有這種甘露的。密宗裏面有祕密灌頂，這祕密灌頂，他們是不肯隨便就傳的；因爲你想修這個祕密灌頂之前，必須先供養上師，供養到他心滿意足、滿心歡喜了，他才會傳你這個祕密灌頂。所以有很多人學密很多年了，仍然沒有聽過有祕密灌頂的雙身修法；當他們讀到我的書，看見我提到雙身修法的一些細節，便以爲我在誹謗密宗，卻不知道其實是他們還沒有修到那個地步，所以不知道，反而大驚小怪地責備我。

要進入祕密灌頂之前，你得要先修上師供養法；換句話說，飲食供養自然不在話下，最重要的就是寶物、錢財的供養；當然也包括上師的觀想，這些都要做。因你如果每天二、三個小時打坐，觀想上師那麼莊嚴地坐在我的頭頂上護持我（其實只是自己觀想所成，與上師無關），我依止上師，這樣經過一段時間的觀想，你自然會對上師生起具足的信心。因爲你既然可以觀想成功，就

表示你已經說服自己信任上師了。上師供養法完成後，還要做許許多多的供養；四事供養都讓他心滿意足了，他就起了歡喜心，然後才會跟你傳這個秘密灌頂。但是這個秘密灌頂的傳授與修學，還是得要依照次第及階段性來修。

剛開始，是先照秘密灌頂的儀式來跟你灌頂；這個秘密灌頂之前，得先要有一個因灌，因灌大多是公開、而且多人一起灌頂；這個因灌的理論，其實也是依照雙身修法的思想來為大家灌頂的，但是很多人被灌頂了以後，仍然不知道已被種下雙身修法的因緣，還沾沾自喜地誇耀，以為自己真的得大利益了。

因灌之後，依照上師教導，修種種觀想及供養；上師歡喜了，才會傳你秘密灌頂。進入秘密灌頂壇之後，依照秘密灌頂的儀式為你灌頂時，上師當然要賞賜甘露給你吃。這個秘密灌頂，分為父續與母續；以男上師為主而傳的灌頂法，就是父續；以女上師為主而傳的灌頂法，就是母續；如果這兩種合起來傳修，就是不二續。

這個秘密灌頂，他們也用不二的名稱，很妙呵！但是，其實一點兒都不妙；因為如果你去接受了秘密灌頂，那你就上當了。秘密灌頂的儀式，當然是

要遠離喧鬧人多之處，必須是人群所不會到之處，才能祕密灌頂。在進入祕灌壇場之前，先要用一條布巾，把你的眼睛蒙住，然後帶你進入壇場；進入壇場之後，當然免不了打起手印，金剛杵與金剛鈴就搖起來了；叮叮噹噹的，外面的人聽起來，當然會認為裏面是在作法；但是隨著儀式漸漸過去以後，開始了祕灌的內容，那些細節，在這裏就不作描述了，因為你們聽了會不好意思；到後來，男上師會給女徒弟吃甘露，那甘露就是男上師下體的分泌物；因為他知道祕密灌頂的意思，隨著灌頂過程的進行，他開始興奮起來了，所以下體就有了分泌物；如果還沒有分泌物，他就得努力觀想雙身修法所生的淫樂，以便產生分泌物；他就用這個分泌物放在被灌頂者的舌頭上，這就是祕灌的甘露。至於女上師給男徒弟吃的甘露，就是她下體的分泌物。因為這種甘露是基於妄想而建立的，傳這種妄想法門的宗教就是邪教，所以我說這種甘露叫做邪教甘露。對於一個純正的學佛者來說，這種東西也可以叫做甘露，真是不能想像，所以叫做不可思議；因為你怎麼想都想不到會用這種東西做為甘露，來賜給徒弟吃。

在密宗裏面，他們把供養上師做爲學法的基礎。他們供養上師，有許多方式；但是最大的供養，就是以明妃或勇父來供養上師。男徒弟要跟女上師學，女徒弟要跟男上師學；這個密宗裏面的即身成佛無上密法，名爲無上瑜伽、大樂光明、喜金剛、赫魯噶、父續、母續、不二續、密宗佛教禪定、道果、……等，同一個法門，在各個不同的派別中，有種種不同的名詞，其實都是同一種修法，大同小異。你如果是女眾，要跟男上師學；那你供養你的男上師，就要去找一位漂亮又年輕的女人來當明妃；這明妃有時說得很好聽，叫做佛母、度母；這個佛母的選擇必須很嚴謹，要年輕、貌美、健康、唇紅齒白、身材姣好、口氣清新……。找到適當的明妃之後，談妥報酬，便建立壇場，請上師與明妃同進壇城；進了壇城以後，男上師與明妃當然就真刀實槍上陣了。供養上師的人，要在壇城外靜聽，因爲這是無上妙音。等到事情辦完了，上師享受過淫樂之後，當然就留下了一些分泌物，這些分泌物就是祕灌的甘露；男上師就把這些已經跟明妃混合完成的分泌物，用特定的「法器」收集起來，穿好衣服走出壇城，將這些分泌物賞賜給供養他的人，並賞賜給壇場外面護持的人。賞

賜時，當然會打個手印、唸個咒加持，再賞賜給這些供養他的徒弟們。如果是男徒弟供養女上師，當然是要尋覓年輕俊俏的男人來當勇父；其餘的情形大約相同。請問：這些祕灌的甘露，你願不願意吃？我是絕對不吃它的。但是密宗裡面有些迷信的人，可能會罵我是傻瓜呢？因為他們認為這是即身成佛法的甘露，要有很大的因緣才能吃得到哩！這種甘露，我們稱之為邪教甘露，因為這是由於邪見妄想而產生的，極為邪謬。

我們必須瞭解：密宗所謂的即身成佛，它的理論是什麼？瞭解了以後，就不會再上當了。密宗說：「我們所修的即身成佛法門，是釋迦牟尼佛所未曾傳過的，這是佛滅後出現的金剛持佛所傳授的，是密宗所獨有的法門，是顯宗所沒有的最快速成佛法門。」他們又恐怕大家不信，所以又說金剛持佛是釋迦牟尼佛所化現的。這話是不可信的，因為釋迦牟尼佛所說的是解脫道和佛菩提道，這兩種法道，是要斷離欲界、色界、無色界的煩惱，才能成就的；不是像密宗所說的，以貪欲為道而能成就。此外，釋迦牟尼佛傳了解脫道和佛菩提道以後，明知欲界的法是輪迴生死的根源，怎麼可能再化為金剛持佛、來傳授這

種讓眾生輪迴生死的欲界法呢？這個道理是講不通的，是自相矛盾的；所以他們所說金剛持佛是釋迦牟尼所化現之語，是虛妄的、不可信的。

此外，傳統的密宗，所傳的法與知見，有六七成是錯誤的；而他們所傳的雙身修法，理論也是完全錯誤的。雖然如此，他們也設定了條件；凡是要修雙身修法的人，必須先修氣功、明點，能夠自由升降以後，才可以與人共修雙身修法。具備了這樣的功夫以後，才有資格作金剛上師，為弟子作祕密灌頂，才可以和弟子真刀實槍上陣，傳授弟子「即身成佛」法門。

如何才是氣功已經成就的人？今年（2000年）年初，在電視新聞報導中，曾經報導一個印度教的瑜伽士所成就的氣功，並且有現場錄影；那位印度教的瑜伽師，在學校裡面的一群女學生面前，脫光了衣服（證明不是作弊、魔術），表演他的氣功功夫。在印度教來說，這是很神聖的修行法門的傳授，所以女學生們也沒有什麼可以害羞的。這位瑜伽師手裏拿著一杯沙拉油顏色的液體，將他的陰莖放入那杯液體中，便開始運動，不一會兒，便將那杯液體都吸進肚子裏去了。密宗的上師們如果要傳授雙身修法，要與異性弟子真刀實槍上

壇合修這個「即身成佛」法門，就必須有這個功夫，才可以爲人傳授祕密灌頂。這個上師的條件的設立，也是有緣故的。若不設立這個條件，那就會天下大亂，學密的人就可假借爲人傳授即身成佛法門的理由，遂行其淫亂別人眷屬的目的。

這個無上瑜伽祕密灌頂的即身成佛修法，也有他們的理論基礎。他們的理論，和了義佛法有些類似。請大家注意：密宗所說的法，他的理論，和佛教中的了義法都有些類似，但是也都不對。在一切種智裏面，說色空不二；因爲我們的色身也是由我們的空性心所造成的，由於第八識空性心的大種性自性，所以能夠藉父母的因緣，及四大種、食物的因緣，使我們的色身可以長成爲一個人；色身既由空性心造成，就不能說色身與空性心是二，所以叫做色空不二。密宗就仿效佛法中色空不二的理論，主張樂空不二。他們的理論是：這個無上瑜伽雙身修法，可以使人即此肉身修成佛道。他們用這個法門去修行，在與上師進壇真刀實槍合修的過程之中，從男女根獲得樂觸（淫欲的樂觸在密宗裏面稱爲俱生樂，所以你們如果讀到密宗的經典或密續，看到裏面說到俱生樂時，

不要被它的名相所迷惑，所謂俱生樂就是欲界有情與生俱有的淫樂樂觸。他們認為：運用上師所傳授的房中術的技巧，如果能練到樂觸持久不退，而且能夠遍身的話，那就是成就了佛法中所說的正遍知覺，也就是成佛了。

這種引用佛法名相的理論，和佛教中所說的正遍知覺，完全不同。佛所講的正遍知覺是說：於法界一切的法能夠真正的、而且遍一切法都全部證知、全部覺悟，這才是正遍知覺。可是密宗的無上瑜伽說：在雙身修法的過程中，使樂觸遍身持久不退，在淫樂的一心享受之中，心無妄念，這時的覺知心便是佛地的真如，不是意識；又在一心享受淫樂的過程當中，去觀察受樂時的覺知心，發覺這個覺知心是沒有物質的、是空無所有的，所以名為空性心；如果能夠這樣觀察，就是已經證得空性；再從這個空性來返觀色身無常，返觀世間一切法都是無常必壞，這樣觀察之後，瞭解色身空、萬法空，而一心受淫樂的覺知心真實是空性，就是已經證得般若空了。這樣就是已經即身成佛了，這就是密宗的無上瑜伽的理論。

他們就從這裏而建立一個理論，認為在這雙身修法中所產生的分泌物，是

讓修行人能夠得到「正遍知覺」的物質，這個物質既然是由「有證量」的上師和明妃所共同成就的物質，它就一定具有加持徒弟修行的功能，所以說它就是甘露。徒弟們如果吃了這位上師的淫樂排洩物甘露，在佛法的證量上就會有很迅速的增進，因此在進壇法事（淫行）完畢之後，便分給徒弟們食用；因此，這也是密宗裏面許多甘露中的一種。既然是跟佛法證量有關的物質，當然不可以浪費，除了要賜給徒弟服用的部分以外，剩下的當然要回收，所以在他享受樂觸而發洩之後，當然要把它回收；因為他認為這個物質對於他的色身很有幫助，而且關係到佛法上的證量，所以他就運用氣功再把它收回身體之中。就像我們做環保回收一樣，我們所回收的都是垃圾，他所回收的物質，其實也是垃圾，因為這物質對於佛法上的證量，一點兒幫助也沒有；但是他們被密宗裏的錯誤知見理論所迷惑了，所以要辛苦的耗費許多年的時間去修練氣功，浪費了許多寶貴的年華，結果所得到的仍然是外道法，與佛法無關。

由此，我們可以瞭解，密宗上師如果要跟異性弟子真刀實槍上陣合修雙身修法，想藉此法「度人成佛」的話，先得要修成氣功提降的功夫，能從對方身

上把淫液再收回來，才有資格進壇爲弟子傳雙身修法的法門；這就是他們的大樂光明、喜金剛、赫魯噶、無上瑜伽的雙身修法中所說的甘露。

這一種邪教甘露的修行法門，他們自然也有一番理論上的依據；他們引用《華嚴經、入法界品》的經文作依據，也就是善財童子五十三參中的大菩薩婆須蜜多的故事。婆須蜜多是一位高級妓女，她所住的宅院是豪宅大院，亭台樓閣假山水榭，非常豪華；她不隨便接人，如果有人想求佛法就去見她（當然學費一定很昂貴，但是非常划算），有人跟她面對面談話，就可以證悟佛菩提；有的人跟她拉拉手，就可證悟；有的人得要跟她擁抱以後，才能證悟；有的人則必須跟她親吻才能證悟，乃至有的人必須跟她上床以後才能證悟，這已經是下根人了。她有這樣的能力，對於一般人來說，她一定是已經證悟的大菩薩；對於各位已經破參明心的人來說，這事兒並不稀奇，已經明心的人都可以做得到的，當然我們的每一位親教師更沒問題。

但是婆須蜜多是藉眾生對於欲貪的心理，藉著眾生的粗細欲貪，「欲令入佛道，先以欲勾牽」，在大小欲貪的行爲之中，令人證得法界之實相心——第八

識，由此而發起般若智慧及解脫功德；因為空性心——法界的實相——遍於十八界十二處中示現，有佛菩提智慧者都可以藉著淫行令人證得實相心，因此而發起般若智。這並不稀奇，八、九年前，在我們出版《禪——悟前與悟後》的書中，就已經講過了。我們在書中也說過，嚴禁會中任何人以淫行來度人明心及見性；我們在書中也說過，如果有人要用這種雙身修法來度人明心或眼見佛性的話，必須已經到了八地的證量，我就不會阻止你，因為八地菩薩於相於土都自由自在，他可以變現一個化身，用那個化身去為人共修雙身法，使有緣者得度，他不必犧牲色相，他也沒有去貪他人的美色。這是大菩薩的度眾善巧，我們沒有資格批評或否定他。

可是密宗祖師們所造的密續中，引用了『華嚴經』的這一段經文來作依據，本身卻沒有那個證量，連明心都沒有，怎麼可以引用人家的境界和見地來作為自己傳授雙身修法之根據呢？婆須蜜多尊者，雖然示現為高級妓女，其實是大菩薩，早已出過三界境界，早已斷除欲貪了；但是密宗的那些古今祖師們，個個都未明心，尚且未入第七住位，亦未斷我見（皆以意識為常不壞心

故），未證得聲聞初果，皆是欲貪未斷的人，怎麼可以傳雙身修法？並且真刀實槍與異性弟子合修？現在全球的密宗上師，絕大多數都沒有修得氣功提降的功夫，依照密宗的約定俗成，都是不可以為人傳授雙身修法的；有許多密宗上師其實是看中了某些異性徒弟的姿色，心中起了欲貪，才為徒弟傳授祕密灌頂及無上密灌的。如果不信的話，可以去問那些為人傳授祕密灌頂雙身修法的全球密宗上師們，看他們有幾位是已經修得氣功圓滿，能於淫事之後再將淫液吸回腹中？目前所知，尚無其人；反而在印度教中還有這種能人；但是就算真有這種功夫，而以為這樣就可以修成佛果，成為「正遍知覺」，仍然是邪見妄想，與佛法無關。只是藉此勾引別人的眷屬，成就大妄語的罪行罷了；這種邪見妄想，稱為甘露法門，其實不值得任何人欣羨。

從這裏，諸位就可以瞭解，人間的甘露、欲界天的甘露、邪教的甘露，其實都與佛法的修證完全無關。既然完全無關，那些人跑到桃園南崁去找喜饒根登，求他的甘露吃，還要花許多錢供養他們；或者要跟他們買納骨塔，結果所得到的法，卻與佛法完全無關，真是愚癡！（至於他們所求得的甘露，是不是

欲界天人所降賜的甘露？或是中國古傳魔術的菌類急速生長之術，仍待魔術師協會之當場檢驗，我們不予置評。）

接下來要說佛教中的甘露法門，不是物質的甘露，而是修行出離三界及佛菩提智的修行方法。在佛法中，並不是祈求佛菩薩賜降某種物質，再由這些有形的物質來證得某些境界，或由這些物質來加持你在佛法上的修證；而是藉由佛菩薩的教導，瞭解佛法修證的方法，付諸於實修，因此而證得解脫道及佛菩提道，與有為有漏的欲界天甘露，都無關係。

佛菩提道和解脫道爲什麼稱之爲甘露法門呢？這是藉譬喻來說明這兩大法門的殊勝；譬如甘露瓊漿是欲界中最好的食物，佛菩提道與解脫道則是三界中最殊勝的修行法門，也是佛法中最殊勝的修行法門，是一切佛法的根本，也是無上大法，所以藉甘露的名稱來顯示它的殊勝，所以在佛教中，說解脫道及佛菩提道是佛法中的二大甘露法門。這兩個法門可以讓人斷除分段生死而出離三界輪迴，也可以讓人成就究竟菩提究竟佛果，所以就稱爲二大甘露法門。

三世諸佛出於人間所說的一切法，無非就是要讓大家證得解脫道與佛菩提

道。那什麼是解脫道呢？今年年初，我曾經來這裡講過『邪見與佛法』，在那些演說裏面，已經說明過解脫道了；當時所說的解脫知見，就是幫助大家建立解脫的正確知見——如何出離三界生死、不受輪迴生死，那就是解脫道。

佛菩提道是講法界的實相，也就是說明十方三世一切有情生命的真實相——一切有情法界的根源——第八識空性心。修學解脫道只能出三界，不能成佛，所以阿羅漢不能稱為佛，因為不迴心阿羅漢不知不證佛菩提智；必須解脫道修證完成後，再加修佛菩提道，二道都具足圓滿了，才能成就究竟佛果。由於解脫道與佛菩提道之具足圓滿，能使人成就究竟佛道，所以才說這兩大法門是佛法中的兩大甘露法門。十方三世一切諸佛所說的法門都是要讓人在這兩個主要道之中修證，一切的佛法也都涵蓋在這兩大主要道之中，所以說這兩大法門是佛法中的甘露法門。今年初所講的《邪見與佛法》，已經在整理，下個月（2001年一月）就會出版，那裏面有比較詳細的解說。我們今天所要講的，會做比較概略的說明；因為今天所講的題目，主要是在甘露上面，所以，甘露法施的要旨還是在於將這兩大主要道的修行法門的正確知見去布施給眾生，為眾生宣說，

讓眾生瞭解，這樣才能稱之為甘露法施。

解脫道的修行，主要是在斷除身見；身見是一切有情眾生輪迴生死的根本。眾生以什麼為我呢？眾生以色身為我、以見聞覺知心為我，有了色身以及見聞覺知心，所以就在三界的種種境界當中有了受、有了想、有了身口意行。前些時候有人問我說：「老師！你交待我們要斷除我見，可是我見到到底是什麼？我不知道啊！那我要怎麼斷我見呢？」所以我們今天就來談一談我見。

眾生以五蘊為我，五蘊的第一蘊就是色身。如果認為色身是「我」的話，「我」應該是不會壞的，那才是真正的「我」；可是色身最多只能存活一百歲、一百二十歲、一百四十歲，最後還是要死掉、壞掉，會壞掉的法當然不是真正的我，所以才說五陰無我；真正的「我」應該是永遠不壞的。可是眾生（譬如小孩及畜生）不知這個道理，便以為色身是真實的我。已經為人父母的人，或任教於幼稚園的老師們，都有這樣的經驗：當小孩子被同學欺負時，他會向大人投訴：「老師！某某人打我！」他是以色身為我。其實別人何曾打到你呢！你是這個能知能覺的心啊！對方只能打到你的色身，打不到你啊！可是小孩子

漸漸地長大，有一天他看見隔壁的老爺爺死了、或者老奶奶死了，他可就動起腦筋來了；他會想：「老爺爺、老奶奶死了，是不是什麼都沒有了呢？是不是變成斷滅了呢？」他會去問父母，父母說不是這樣，死了以後還要再去投胎，不是斷滅。這倒好，他的「色身爲我」的身見就斷了。

可是眾生看見色身會壞的時候，他又會想：「那麼這個覺知心應該就是真實的我了。」他以爲色身壞了的時候，覺知心可以再去投胎，所以覺知心是不會壞的。這就是以覺知心爲不壞不斷滅的我，因爲他以覺知心爲身，所以也叫做身見。眾生以這樣的身見，在世間死死生生，還自以爲很有智慧；這樣過了很久很久，大家一起輪迴生死，相安無事，因爲大家都認同這種說法。

但是這種好日子並不久長，二千五百年前，印度出現了一位大修行人——釋迦牟尼佛，他說：「覺知心不是真實不壞的心，它是生滅變異的法，是虛妄心，所以不是真實的我。另外有一個你們所不知道的心。」祂爲眾生說明：「如果覺知心是真實不壞的心，那就應該睡覺的時候祂也不會消失才對；可是這個覺知心在睡著無夢的時候就消失了、斷了，悶絕的時候也消失斷滅了，怎麼

可能是真正不壞的我呢？」那些常見外道們聽了，就起煩惱了：「糟了！原來我沒有弄清楚生命的真實相。這樣怎能免除三界的輪迴呢？」這問題可嚴重了，只好重新再探討；他又想：「覺知心既然不是真正不壞的我，那應該我這個能夠觸知一切覺受、能領納一切喜怒哀樂的覺受，就是真正不壞的我了。」

可是佛又說了：「你認為這個受蘊——受苦受樂的心是真正不壞我，請問你：受有三種受，哪一種受是真實不壞的我？」常見外道們當然不會說「苦受是我」，因為苦受是一切人所討厭的，他就會說樂受是我。佛又問他：「如果樂受是真實的你，則樂受應當是不壞的，可是如果忽然有人無緣無故打你一棒，你的苦受就現前了，你的樂受就不見了，可見樂受並不是真實不壞的你啊！」外道一聽，只好改口：「那麼應該苦受就是我了。」佛又說：「這個苦受，痛個一两天，也就過去了，變成不苦不樂受，苦受就消失了，苦受既然是無常之法，怎麼會是你的真我呢？」這常見外道一聽，覺得有道理，心裏想：「每天都得睡覺，不苦不樂才是真正的我」，便又改口：「不苦不樂受才是真正的我不壞的我。」佛又說了：「如果等一下有人送你五百萬，你很歡喜，樂受又回

來了，不苦不樂受又不見了，可見不苦不樂受也是無常。無常所以是苦，苦就不是真實的我。」

這外道一聽，知道受不是真正的我，那麼應該是一天到晚作事的身行、口行、意行，才是真正的不壞我了。佛又說：「如果行蘊就是真正的你，當你睡著無夢時，你的行蘊又斷了，會斷滅的法絕不可能是真正的你啊！」外道一聽，又想：「如果這也不對，那麼覺知心應該就是真正的我了。」可是佛又說了：「如果覺知心能想，你就認為覺知心能想就是真正的你；當你睡著無夢時、悶絕時、入無想定時、阿羅漢入滅盡定時、進入正死位時，根本沒有人能想，想又斷滅了，也是生滅無常的法呀！不可能是真正不壞的你啊！」到這個地步，外道就沒輒了。

佛以五蘊的施設法，將常見外道破斥了，常見外道所說的理就不能成立了。佛又施設十八界法，用六根、六塵、六識，破盡一切外道所說的道理；外道法被破斥以後，只好服輸，當場就成爲佛的弟子；大迦葉尊者、舍利弗尊者、須菩提尊者……，這些大阿羅漢們，本來都是外道，就是因爲與佛論法而

成爲佛弟子。

佛陀破盡了常見外道之後，斷見外道就來了；他們以爲佛破盡常見外道法，就是和他們斷見外道一樣了，就跑來向佛說：「瞿曇！你說五蘊十八界法統統是無常、苦、空、無我，五蘊皆空，那你的法和我一樣，所以你是佛，我也是佛。」佛說：「只有我可以稱爲佛，你們統統不許稱爲佛。」外道當然不服：「你所說的是五蘊十八界無常，無常所以是苦，苦故無我；我也是這樣說，和你一樣，你既然是佛，怎麼我不可以自稱爲佛呢？」

佛說：「不然！我說的是『識緣名色、名色緣識』的五蘊苦、空、無常、無我，滅盡了名色而出三界；出了三界之後，獨存名色所緣的識不滅；這個識，卻不是常見外道所說的我，涅槃之後並不是斷滅空，和你們所說的斷滅空，完全不同。你們是認定名色統統無常、苦、空、無我，你們都不想斷除煩惱，也沒有想要出離三界生死苦；你們只是隨順世俗人一樣地享受人間五欲，不能斷除煩惱，永遠無法出離三界生死苦，所以你們和一般凡夫一樣，不能自稱爲佛。」

名與色二法之中，涵蓋了五蘊十八界等法，這五蘊十八界之中就已經涵蓋了六根、六塵、六識，六根中的意根是心，加上六識就是七個識，這七個識與色身和合運作，就產生了受、想、行等三蘊，合成五蘊名色；阿羅漢斷盡了我見我執的煩惱之後，捨壽時，滅盡五陰十八界，只剩下「識緣名色」的識，不再受生，而不是斷滅。斷見外道不能了知這個道理，也不肯斷盡煩惱、沒有斷盡煩惱，所以成爲斷見論的外道，不能成佛。

佛真的是大智慧者，真是厲害；祂以五陰十八界及「名色緣識」的識，來說二乘菩提及涅槃，就把常見外道給破了；破了常見外道，又破了斷見外道。這就是解脫道。這個解脫道，在大乘法中，是基本的法；但是對於一般人來說，對於外道來說，卻已經是甚深難解了。

有一個人，因爲信受了印順法師的邪知邪見，就以他從印順法師的著作中所吸收到的錯誤知見，寫了一本書，書名叫做《走出彌陀的光環》；請問你們有多少人看過這本書？看過的人請舉手。……啊？你們都沒有讀過？那倒是好事，免得受到污染，也表示你們都沒有到處亂攀緣。

這本書的作者是福報比較差的人，他自己在書中說：他住在中部，學佛以後就改爲素食，也讓他的太太跟著一起素食，兩個人同時在學佛；爲了預防素食導致營養不足，便買了米糠油來炒菜。米糠就是稻米碾成胚芽米之後，再把胚芽及薄膜碾掉，成爲白米，被碾掉的胚芽就是米糠；現在的生意人比較聰明，不叫做米糠，改名爲胚芽，把它磨成粉，就叫做胚芽粉，還賣得好價錢。

那時的米糠是很粗俗的東西，但是有人知道米糠很有營養，就去批發回來榨油；當時中部地區很流行用米糠油炒菜，這位師兄也蠻聰明的，知道米糠油很有營養，就買回來長期食用。沒想到那米糠油的煉製過程出了紕漏，原來當時的米糠油是用多氯聯苯作脫臭劑，結果這個有毒的脫臭劑滲透到米糠油之中，他根本不知道，長期食用的結果，就嚴重傷害到身體。這是大約三十年前的事了，當時報紙每天都登，追查了很久，才知道是米糠油出了污染的問題。這位作者就這樣被病痛折磨了很久。

在學佛的過程中，他本來是學持名念佛的法門；後來有人介紹他去苗栗九華山，他就很精進地念佛朝山，親近無名比丘尼，也得到無名比丘尼的神通加

持，狀況漸漸改善，所以他也感恩。後來無名比丘尼往生了，他就轉到別的道場學法；轉來轉去，最後轉到修學印順法師《妙雲集》的道場去了，結果就被印順法師的錯誤思想所轉變了，現在已經不信淨土法門了。因為印順法師認為彌陀信仰是太陽崇拜的轉化，實際上並沒有阿彌陀佛，也沒有西方極樂淨土，所以是沒有極樂世界可去的。

這個作者不信淨土思想了，現在跟著印順法師的門徒修學南傳佛法；他在書中曾經寫道：「南洋現在有阿羅漢。」又教人要敬重那些阿羅漢。但是就我目前所知、目前手裏的文獻來看，以及目前被邀請來台弘傳佛法的那些大師們所開示的內容、以及他們所出版的書籍來看，都是言過其實，都還未斷除身見，尚且不能成爲聲聞初果人，如何可以說他們是阿羅漢呢？

爲什麼我敢大膽的公開這麼說呢？這是因爲他們都還落在意識心上，我見都還不曾斷除，三縛結都還在；他們的開示和書中所說的，都是教人保持覺醒性，要用這個覺知心鍛鍊成爲很清明而不攀緣六塵，不讓覺知心消失掉，將來要用這個覺知心、覺醒性，一心不亂去入涅槃。可是，如果這樣可以是涅槃的

話，三法印就得要改寫了；因為佛說涅槃寂靜，如果覺知心可以入涅槃的話，涅槃之中就變成仍有覺知，那就不如四禪四空定的寂靜了，而且四禪四空定仍然有知，有知有覺就不是絕對的寂靜了。

佛又說諸法無我，如果是用這覺知心入涅槃的話，那麼涅槃之中便是有我，就不是無我了，因為覺知心就是凡夫眾生所認定的我。佛又說諸行無常，覺知心只要存在，便有心行；一念不生之際，仍然是心行故。有許多人不知道行苦，以為覺知心不動時，便是沒有了行苦，卻不知這正是想陰的想；並不是沒有打妄想時就沒有了心行，沒有打妄想時，仍然是心行；乃至阿羅漢入了滅盡定中，仍然還有意根的心行未曾完全斷盡，所以覺知心存在之時，必定仍有心行。如果覺知心可以入涅槃的話，這個涅槃一定不是佛所說的無餘涅槃，因為仍有心行的緣故，佛所說的涅槃沒有覺知心的心行的緣故。

如果依照那些南傳佛法的大師們的說法，可以用覺知心去入無餘涅槃的話，那麼無餘涅槃就是無常的法，因為仍有覺知心的心行存在；既有心行存在，這個無餘涅槃就是無常之法，這種無餘涅槃絕對不是佛所說的涅槃。由此

看來，他所說的南洋的阿羅漢，不是事實。但是現在的南洋也許真的還有阿羅漢，亦未可知，只是我們現在還沒有見到罷了；我寧可信其有，但絕不可跟著別人的口沫而人云亦云。所以不論是大乘小乘佛法，都不可以違背三法印。諸位請看，這個最簡單的解脫道，就已經讓大家弄不清楚了，何況是甚深極甚深的佛菩提道呢！

密宗裏的人，常常炫耀他們的法勝妙，他們所常講的一句話是「輪涅不二」，但是他們卻把輪涅不二的真正意思誤會了；他們認為打坐到一念不生時，就是涅槃了，所以只要能夠處於一念不生的狀態之中，那就是輪迴與涅槃不二是。如果這樣就是輪涅不二的話，要證得涅槃就太簡單了——你們來學無相念佛而能一心不亂地憶佛，現在你只須要把無相念佛的淨念捨掉，成爲一念不生就可以了；這比起無相念佛來，就容易多了，那麼這樣一來，各位都已經證得涅槃了，都已經成爲阿羅漢了。這樣的涅槃可真是容易修啊！怪不得他們密宗的人，動不動就說他們已經證得解脫，能出三界了。

可是這樣的涅槃，請大家思維一下看看：當你打坐到一念不生時，外面有

聲音來時，你心裏了了分明，與外面的聲音相應，這樣的涅槃就不是寂靜了，那麼佛說涅槃寂靜四字就要改寫了。也許有人這樣認為：當我進入二禪的等至位中，我以剩下的覺知心自己存在，在那裏面不接觸五塵，五識滅了、不現起了，那就是涅槃寂靜了。你以為覺知心不觸五塵，就是寂靜了；其實錯了，佛的說法是：只要覺知心存在，就已經不是寂滅寂靜了，因為還有自我覺知到自己存在嘛！必須是覺知心自我、連同意根都滅了，那才是無餘涅槃啊！我已經消失了，自我已經不存在了，那才叫做寂靜的涅槃。

外道們不瞭解涅槃，那些南洋傳說中的所謂的「阿羅漢」們，也不曉得佛法，這樣怎麼可以叫做阿羅漢？他既然要用這個覺知心入涅槃，就表示他還沒有斷我見；我見未斷的人，連初果都談不上，怎會是阿羅漢呢？因此，解脫道雖然是如此的粗淺，到了末法季的今天，那些南洋所謂的阿羅漢們都已經誤會了，何況是那些密宗裏面的追求有為法、有漏法的法王活佛們，他們就更容易誤會了。

北傳佛法（中國的大陸與台灣地區），這十餘年來，每見有些居士自稱已

經證得三果、四果，但是當我們檢閱他們所著作的書籍，發現他們也都弄錯了，連初果都沒有證得。這些居士們都是這樣開示：「當你剛睡醒的時候，不正是 一念不生嗎？你在那個時候都還沒有開始打妄想，這個時候的覺知心就是 真實心——真如，你如果在這個時候認取祂，保持 一念不生，那就是開悟了，證果了。」有的人往往就這樣認定自己已經是阿羅漢了，有時也用這種境界為弟子們印證為初果至三果不等。可是他自己本身都還落在我見裏面，還執取覺知心為常住的不壞法，自己都還未曾斷除我見，仍然未證聲聞初果，怎麼可以為人印證得果呢？因為佛說這個 一念不生的覺知心，只是欲界中的粗意識而已；既是意識，就是常見外道的「我」；我見未斷，就不可能證得初果，何況是證得阿羅漢呢？又怎麼可以印證別人證果呢？所以說，到了末法之季，解脫道的修證也已經變得不容易了。這可真的須要有真正的善知識來指導、詳細的為你解說，如實的開示解脫道的正理，才容易瞭解；真正瞭解了解脫道的理論與內涵之後，才能真正的斷除我見及我執，才能成為斷三縛結的初果人，乃至成為斷五上分結的四果羅漢。

在二乘法中，解脫道的證得，就是從斷我見開始；我見斷了以後，疑見就斷了；疑見斷，就是不懷疑自己所斷的我見，確定是必須斷除的；疑見斷，還有一個意思，《阿含經》中佛說之為「於大師不疑」。換句話說，當聲聞初果斷我見的時候，由於疑見斷的緣故，他就能判斷諸方大師是否已經斷了我見？他對於自己的判斷不會猶疑不定，具有絕對的把握。他對於諸方大師是否已經證果，不須懷疑自己的判斷；他只要聽過他們宣講涅槃、解脫道，就知道這位大師有沒有斷我見：「這位大師的我見斷了，那位大師的我見未斷」；他一聽就知道，對自己的判斷不會猶疑；不會一再的猶疑這位大師的我見似乎斷了？又好似沒有斷？他一聽之下就曉得了，不會猶疑而不能判斷，這就是疑見斷了。

我見及疑見斷了，就不會落在戒禁取見裏面；換句話說，那些外道大師們所施設的戒法——你如果想要成佛，就得每天泡水三個小時；或者每天都得常坐不臥；或者必須只吃自落果，不可以從樹上摘取；……等等。這些戒法，都是由於不如理作意而施設的；施設這些戒法的邪見，名為戒禁取見。聲聞初果人

由於我見及疑見斷的緣故，就能了知外道所施設的戒法，是由於不知道斷我見、斷疑見的正理，所以產生了不如理作意的邪見，再從不如理作意的邪見而施設戒法；也了知那些戒的持犯，其實都與解脫無關；有了這種了知，就是戒禁取見斷了。由於我見斷及疑見斷，接著必定會斷戒禁取見，三見都斷了，就是斷三縛結，名爲須陀洹人。

須陀洹人很清楚地了知：想要證得初果的解脫，應從斷除我見入手，而不是去泡水、吃自落果、長坐不臥等。他由斷除我見而證得須陀洹果，得最初的一分解脫功德，名爲見地；再由這個見地進修，去修斷貪瞋癡，修到貪瞋癡很淡薄時，就是「薄貪瞋癡」，又名薄地；從薄地再進修，斷除五下分結，就是離欲地，又名離地，成爲三果人；再進修而斷除五上分結，斷除更微細的三界煩惱，就可以不再輪迴於三界之中，分段生死已斷，二乘解脫道所應修者已經修畢，名爲畢地，又名阿羅漢；又名應儀，不會再因故意而違犯律儀故；又名殺賊，三界生死煩惱之賊已經殺盡故；又名應供，是已出三界之聖人故，一切天主天人皆應供養他。這就是二乘法所說的解脫道，就是佛法中的第一種甘露

法門。

二乘解脫道與大乘解脫道共通——所以大乘法菩薩們也必須修學解脫道。大乘法中的解脫道，在見道的部分，可以和佛菩提的見道一起完成，因為佛菩提道的見道必定會同時斷我見——不以覺知心及作主心為常住不壞我；在破無始無明時，我見必定會同時斷除。解脫道所斷的煩惱，在大乘法中名為一念無明；一念無明從哪裏來？從我見為根本而生。一念無明為什麼名為一念無明呢？這是因為它有一個現象——在無妄想之中，突然會有一念煩惱產生；由於這一念煩惱出現，就導致眾生的受生而輪迴生死，所以稱為一念無明。

在大乘法中，一念無明分為四種住地煩惱，第一種是「見一處住地」，也就是我見；因為不如理作意的邪思維而誤認覺知心為常不壞之我，執著這個惡見，住於這種錯誤的見解之中，在這個境界中安住，名為見一處住之地。

第二個煩惱名為「欲界愛住地」，就是貪著欲界的五塵——財色名食睡、色聲香味觸，而以貪著男女欲為主要。第三個煩惱名為「色界愛住地」，就是貪著色界的境界——禪定及色界的神通等有為法，貪著色界天的種種境界。

第四就是「無色界愛住地」，經中名為「有愛住地」；有愛住地的「有」是什麼意思呢？自古以來，眾生修得四禪八定的人很多，卻仍然不能出離生死，就是因為這個有。什麼有呢？就是在四空定中已經除去了種種粗細念之後，所剩下的一念不生的極微細覺知心，這個極微細的定中覺知心就是無色界有；由於執著這個覺知心我，不肯自我捨棄，不肯自我滅除掉，所以不能進入涅槃，不能出離三界生死；如果是真正有智慧的人，聽善知識開示這個道理而能信受奉行，便可以斷除「有愛」，成為慧解脫者，捨壽時便可以不再貪著自己，便可以進入無餘涅槃。這四種住地煩惱斷除了，就是大乘的解脫道，成為無學菩薩。

大乘法中所獨有的佛菩提道是什麼呢？就是藉著參禪，或研讀經典、深入地如理作意的思維，因而證知十方三世有情法界一切法的真實相！第八識如來藏；證知以後就會生起般若慧乃至種智，這就不是那些不迴心的二乘聖人所能知道的了。

佛菩提道的修學，要從明心與見性下手；阿羅漢斷除我見我執，證得有餘

涅槃以後，有一天會突然生起一個疑問：「我斷除了我見我執，證得有餘涅槃，將來捨報後就會入無餘涅槃；入無餘涅槃時，既然不是覺知心及思量作主的心入住涅槃，所以涅槃之中沒有心行、沒有我、沒有覺知，我已經不存在了，真實無我；我既然全部斷滅了，一無所有，豈不是變成斷滅空了嗎？那豈不是和斷見外道完全一樣？」他想到這裏，覺得問題大了；修學佛法而入涅槃卻變成斷滅，那還得了？所以他必須去請問世尊。

當他提出問題之後，世尊就跟他解釋：「『識緣名色、名色緣識』，名色的名是受想行識，識蘊之中共有七個識，七個識就是眼耳鼻舌身意六識及意根；這七個識在入無餘涅槃時，和五色根及六塵一起全部滅盡，十八界就全部滅盡了，這樣一來，名與色也就全部滅盡了；但是名與色全部滅盡之後，並不是斷滅空，還有入涅槃前的名色所緣的『識』獨存不滅，祂離見聞覺知、從不思議量、從來不念一切法、從來無有任何牽掛，就這樣寂靜無我無行地獨存，名爲無餘涅槃，所以無餘涅槃不是斷滅空。」阿羅漢聽佛解說了以後，就知道無餘涅槃不是斷滅空，也就安心了。

可是有些比丘因為尚未多聞熏習的緣故，不知道這個道理，就會產生了邪思維與邪見。譬如《阿含經》中的記載：焰摩迦比丘，有一天跟其餘比丘論法時，這樣主張：「如我所知：阿羅漢比丘入涅槃之後，是空無所有，是一切法空。」其餘比丘聽了以後，都不同意他的說法，因為他們曾聞世尊或舍利弗尊者說法，知道涅槃不是斷滅空，就勸他說：「你不要這樣說，這樣說是在誹謗世尊，誹謗世尊就是不善。」可是焰摩迦比丘不肯改正，作同樣的說法乃至再三：「如我所知：阿羅漢比丘入涅槃之後，是空無所有，是一切法空。」

那些比丘們沒有辦法，只好去找舍利弗尊者投訴；舍利弗尊者就來找焰摩迦比丘：「你剛才才有這樣說過嗎？」焰摩迦比丘說：「有！我現在還是這樣認定。」舍利弗尊者就用反問的方式，讓焰摩迦比丘瞭解五陰十八界空之中還有不空的識，所以涅槃不是斷滅空，不是一切法空。由於這個緣故，焰摩迦從這裏進一步觀行，後來就成了斷盡我見我執的阿羅漢。你看！這個謗法的人後來竟然成為阿羅漢，這是因為他過去世曾於聲聞法中修福，所以今生出家時，有大善知識共住，由大善知識方便善巧地引導地，不墮斷滅空，讓他瞭解涅槃不

是斷滅空，他就知道涅槃非空非有，涅槃是中道。

知道了涅槃是中道以後，他對於「識緣名色、名色緣識」的識，仍然只知道一個名相而已。他知道意根是第七識、無色根、是心，再過去還有個第八識，就是「名色緣識」的識；這個識是永遠不會壞滅的，是常住的心；可是這識在那裏呢？他仍然不知道。如果知道了，他就成爲菩薩了，他就不會入無餘涅槃了。有些阿羅漢是菩薩根性——菩薩種性，他們有大悲心，希望瞭解法界的實相，就去請佛開示，佛就爲這些人開示般若——生命的實相。

般若，印順法師說：「般若所說的意旨就是一切法空，性空唯名。」他把般若做了這樣的定位：般若的主旨就是在說明世間一切法空，五蘊十八界皆空，包括所有一切佛所說法也都空，統統無有真實，只是名相施設，一切寂滅，所以般若的主要意旨就是緣起性空、一切皆空，所以般若學就是性空唯名。如果這樣可以叫做佛法的話，那麼佛法就變成唯名無實的戲論了。所以他真是誤解佛法了，他這樣的說法，我們無法接受。這樣的教判，太荒唐了，竟然還會有人信受，真是奇怪！

印順法師會產生這樣的大過失，是因為他從一開始就錯誤的信受了密宗應成派中觀的邪見，迷信天竺的月稱、智軍、寂天，又迷信西藏密宗的阿底峽、宗喀巴、土觀等人，所以產生了這種大邪見；這些人誤會了原始佛法，以爲《阿含經》中不曾說過第七八識，所以他們只承認有情具有前六識；他們就以這種錯誤的知見作爲研究的原則，所以就推論出這樣荒謬的結論，誹謗般若是一切法空、是性空而只有名之相；太荒唐了！可是大品般若裏面有跟我們開示，說有一個菩薩心，這個菩薩心叫做「不念心」，又叫做「無心相心」；在小品般若經中又說有個菩薩心，菩薩所證得的這個心叫做「非心心」；佛是依這個實相心的體性來說般若，般若所說的種種法，就是這個實相心的法；祂是實體法，永不生滅的法，具有八不中道的體性，不是性空唯名，而是空性，怎麼可以外於般若經所說的主體實相心，而說般若呢？所以般若的真正意旨，不是性空唯名，而是八不中道的真實心——第八識的中道體性。

這個菩薩心爲什麼叫做「不念心」？在說明這個不念心之前，先來說明眾生的心。眾生的心總是會想這個、會想那個，一天到晚念念不忘，總是放不下

事情；但是菩薩依照般若經所證得的不念心，祂既不想念欲界的人天五欲，也不想念色界、無色界的一切法，祂也不會想要出三界，因為祂本來就是涅槃，祂從來不掛念一切法，所以叫做不念心。這個不念心，只有菩薩才能證得，二乘定性人都無法證得；這個菩薩不念心的中道體性，才是般若經所說的主旨。由於觸證這個不念心的緣故，佛說菩薩從這個不念心的體性來領受祂的中道之後，再來現前觀察五蘊十八界等一切法的空相——蘊處界等一切法空；而不是像印順法師一樣：否定了「不念心」之後，來說一切法空、來說緣起性空，以錯會了的邪見來判定般若經旨為「性空唯名」；他錯會了《般若經》的真實意旨，而做斷章取義的解說，不是真正的佛法。

《般若經》裏面又說這個實相心叫做「無心相心」——沒有心相的心；菩薩所證得的真實心，不像眾生所知道的心；眾生所知道的心，有心相——能見聞覺知、能思想、能處處作主；菩薩所證得的心沒有眾生心的心相，從來離見聞覺知，從來不打妄想，從來不思維一切法，從來不作主，一向沒有這些心相，所以名為無心相心。菩薩以這個無心相心的中道性為前提，來說五蘊、十八界、

十二處空——一切法空。但是這個心是存在的，佛是以這個不念心、非心心、無心心相心，來說《般若經》的。

佛在《般若經》中說：「五陰、六入、十二處、十八界無常空，蘊處界中無我、無人、無眾生、無壽者——無有真實不壞的我，所以說一切法空；但是蘊處界的存在和生滅，都是由於有這個不空的空性心——非心心、無心心，所以一切法空的般若，不落空也不落有，不墮斷邊也不墮常邊，不生亦不滅，不來也不去；祂和五蘊不一不異」，這樣來說中道，這才是佛所說的般若；小品般若、小品般若，都是這樣講的。所以般若講的是實相法，不是單講蘊處界空相的虛相法，印順法師怎麼可以用虛相法來講般若呢？怎麼可以用虛相法來判定般若思想為「性空唯名」呢？

在《小品》《般若經》十萬頌中，也說菩薩所證的實相心是「非心心」，也是以這個實相心為前提，從這個「非心心」的不一不異、不斷不常、不生不滅、不增不減、不垢不淨、不來不去，來說五蘊、六入、十二處、十八界的無常、苦、空、無我，以實相心為前提來說般若。所以般若智慧是從如來藏的前提來

說一切法空，不可如印順法師一樣把第八識的前提剝掉，只講蘊處界等一切法空，否則，《般若經》的主旨就會被扭曲而成爲無因論、兔無角論，本質就會和斷見外道一樣，空有佛法名相，真的像印順法師所說的一樣成爲「性空唯名」了。

印順法師的思想是惡取空的無因論，又名兔無角論，這在《楞伽經》中早就說過了。譬如說，因爲牛的頭上有角，所以當你看見兔子頭上沒有角的時候，你才會有「兔無角」的想法；換句話說，「兔無角」是依附於「牛有角」的觀念而產生的，如果不是看見過牛有角，就不會產生兔無角的觀念。同樣的道理，「一切法空」的想法是依附於「蘊處界有」而產生的，若不是世間有蘊處界，就不會有「蘊處界一切法空」的說法 and 理論存在，所以「一切法空」是虛相，不是實相。現在顯密宗之內都有應成派中觀師（如達賴喇嘛、印順法師及隨從者），都說一切法空才是真正的般若，就好比有人堅持「兔無角」才是真正的真理一樣，墮於依他而有的一個觀念中——兔無角只是依牛有角而生的一個觀念而已。

依五陰、十二處、十八界的無常無我現象，而說一切法空，這是世間道理極成，一切世間智者都不能加以反駁；然而，在佛法中，說這是虛相法，不是中觀，因為中觀是實相法。沒有道種智的人，若聞印順法師說免無角的虛相法，就沒有辦法反駁他，因為免無角的虛相法是世間道理極成，世間人無法反駁他，阿羅漢也沒有辦法反駁他。但是有道種智的菩薩就可以反駁他，說他是免無角論、是虛相法，不是實相。菩薩可以舉示《般若經》的經文來證明應成派中觀是免無角論、是虛相法；菩薩可以舉出《般若經》中所說的「不念心、非心心、菩薩心、無住心、無心相心」來說明，證明佛確實是依這個實相心來說蘊處界等一切法空，無常、無我、無人、無眾生；他可以告訴印順法師、達賴喇嘛；等人：「一切法空是依蘊處界有而說，若離蘊處界有，就沒有一切法空可言；而一切法空所依附的主體是蘊處界，蘊處界虛妄無常，所以一切法空是虛妄法、是無常法。猶如免無角法是依附牛有角法而生，而牛有角法是有為法、虛妄無常，所以，依附於虛妄的牛有角而生的免無角法也必定是虛妄無常的法，你們所說的離如來藏實相心的一切法空，當然也是虛妄不實的法，是沒

有『法界因』的戲論；既是沒有法界因的戲論，當然就不是真正的佛法。」這樣一來，菩薩就把這種「無因論」的佛門裏的外道所說的歪理，加以摧破了。

三年前，我們出版《真實如來藏》的時候，曾經以郵政掛號寄給印順法師；《楞伽經詳解》出版時，我們也寄給他，直到現在仍舊沒有看到他更正錯誤，但也沒有對我們提出法義的辨正。有些人在網際網路上罵我，為那些被我評論的大師們辯解：「人家是修養好，不理你；你不要洋洋得意。」但是，實際上，印順法師是很注重法義辨正的人；有一個人叫作鐘慶吉，他寫了一封信，在自立早報的自立講台專欄登出，以反諷的口吻評論印順法師的法，沒有幾天，印順法師和他的徒眾就立刻寫了一封回信反駁，在第七天就登了出來（該專欄每逢星期天刊出），鐘慶吉的評論，並沒有像我這樣有系統地評論，他們立刻就反應了。可是我們有系統的評論他的法，並以書籍正式出版，三、四年過去了，仍舊沒有看到他們的反應；這就是說：他們其實早已知道自己的法有問題、有錯誤，但是不知道如何自圓其說、或如何解決。

因此，若想真正懂得般若、親證般若，就必須先證得自心如來藏；如果沒

有證得第八識如來藏——名色所緣的識，沒有證得《般若經》所說的「不念心、非心心、無心相心」，就無法證解般若。如果法界沒有這個實相心，二乘菩提的解脫涅槃就成爲斷滅空，大乘般若所說的一切法就都成爲「性空唯名」的戲論，世間的一切法也都變成無因而起——不必有各人的如來藏所持往世業種而受生，一切皆可無因而起。如果以這樣的邪見來解說般若，在世間沒有菩薩住世時，沒有人會拆穿他；但是如果有了證悟的菩薩住世，這種無因論的邪見就免不了會被破斥，站不住腳。所以想要證得般若的人，必須先求明心；明心之後，不必別人跟你解說《般若經》，你自己讀了就能真的懂，那時你就會發覺：佛早就明講了，怎麼我以前讀不懂呢？

由於明心而通《般若經》，你就證解實相了；知道實相以後，漸漸通達別相智，你就有能力進一步修學種智。一切種智就是我們的八識心王的一切法；這八識心王是怎麼樣的配合？怎麼樣的運作？你都得要進一步去修學，這個一切種智已經函蓋在我們正覺同修會的總持咒裏面。如果能夠從明心的七住位，起修般若的別相智、種智，你就可以一步一步的進入初地、二地、三四五地

：。我們現在正在印製的《宗通與說通》，它有一個副書名——《成佛之道》，我們這本書中所說的法才是真正的成佛之道；印順法師有一本書也是叫做《成佛之道》，但他的成佛之道所講的理論卻是密宗的應成派中觀的無因論、免無角論的邪見，不是真正的佛法。

當你把佛菩提道和解脫道的正知正見與實際，加以親證和貫通之後，就已經很清楚的了解了佛法的内容與次第；從此以後，此法通彼法，彼法通此法，一法互通；有一句台灣諺語說：「一理通，萬理徹。」正是這個寫照，這樣才是佛法的親證功德。當你這樣實證佛法以後，出世弘揚這兩個主要道——佛菩提道與解脫道，完全依照佛陀的真實意旨去弘揚，這樣的佛法布施，才能稱之為真正的甘露法施。

如果有人約你一起去桃園南崁找大活佛喜饒根登，去求甘露吃；你就跟他說：「那個甘露只是世間甘露，我在正覺同修會中已經證得真正的甘露法門，是真正的出世間甘露，我何必去吃他的世間甘露呢？何況他的甘露是不是中國古代魔術所變出來的？還沒有經過魔術師協會的現場檢驗，誰知道是不是變魔

術所變來的呢？」

如今已經知道世間甘露，也知道了邪教甘露，真正的佛法也已經了然於心了，從此以後，如果有人找你先生去修密，或者有人找你太太去修密，你就跟他說：「你不許去！你去學密，修到最後就是雙身修法，還得吃邪教甘露，還要供養上師，弄到最後是失財又失身，又破菩薩戒，真是得不償失。還是別去的好。」

三十幾年前，有一個密宗的女上師，她在美國有十幾個道場；後來聽說她因傳授雙身修法，被人感染了愛滋病，他的法就不能傳了，大家都怕被感染，所以在一年之間，十幾個道場全部關門。密法的最重要處，就是最後階段的雙身修法、即身成佛法門，如果徒弟們不能跟上師真修雙身修法，那還會有誰肯來跟你學密呢？但是這個即身成佛的法門，並不是佛法，不能讓人成佛，而且還會使人破戒，還可能得到愛滋病。如果有漂亮的太太要去修密，或者英俊的先生要去修密，你可得千萬小心了；如果先生被女上師看中，或者太太被男上師看中，合修了雙身修法，萬一感染了愛滋病回來，又傳染給你，那就全家人

都倒楣了。

佛教當前最重大的危機有兩個，第一就是密宗，第二就是應成派中觀的邪見。密宗最大的問題就是把佛教外道化，把佛教常見化；第二個大危機是印順法師和達賴喇嘛的應成派中觀的無因論和曲解佛法。而這二大危機都是發源於密宗之內，所以密宗就是佛教毀滅的根源。

印順法師自己承認：他在三十歲時接觸到密宗的空宗，信受了密宗的空宗。他所說的密宗的空宗，是指應成派的中觀見。應成派的中觀是天竺的月稱菩薩（這個人也可以稱為菩薩，真是天哉枉也），他造了一部《入中論》，否定第七及第八識，所以他所說的佛法只有十七界，因為他不承認第七識意根。意根是心，不是有色根、不是有些人所說的大腦；他否定了意根之後，佛所說的十八界就只剩下十七界，這樣的論也可以稱為入中論？應該要把他改名為《入邊論》，因為他所說的法都是落在斷滅的本質之中。

他的邪見後來經由阿底峽傳到西藏，又由後來密宗黃教的創始者宗喀巴所極力推廣，又註解《入中論》，並大量引用經典，曲解經典的真正旨意，來附

會應成派中觀的邪見，使人誤以為佛所說的真是像他所說的那樣。他在《入中論善顯密意疏》中，極力否定第七及第八識，其實只是因為他們無法證得第八識，怕別人說他沒有悟，所以就學月稱，乾脆否定祂。否定的結果，就是變成免無角的無因論，成為誹謗「菩薩藏」者，成為斷一切善根的「一闡提」人。密宗裏的紅教、白教、花教的上師們，有許多人說：黃教的應成派中觀是斷見論。但是因為黃教掌控了西藏地區的政教勢力，所以他們不敢公開的說；但是現在他們敢說了，因為黃教法王的政治勢力，現在已經被趕出西藏了。

剛才我說「印順法師被西藏空宗的應成派中觀所影響」，這是有根據的；在他的《妙雲集》裏，有一本書叫做《中觀今論》，在他自己所寫的序文裏面，就自己承認了，並且極力讚揚西藏的應成派中觀，說是西藏佛法的驕傲。他以應成派中觀的邪知邪見來探究佛法，這樣研究了六七十年之後，結果是墮落到本質是斷見的無因論中，想起來也真是可憐。由這兩大緣故，我說當前佛教的最大危機，就是密宗裏的應成派中觀邪見，以及密宗裏的常見外道思想和神教化。歸結到最後，罪魁禍首仍然是密宗。

目前，我們如果要將佛法回歸到佛陀的本懷，回歸到原始佛法的狀態，那就得要轉變密宗裏的許多邪知邪見；因為密宗已經滲透到顯宗裏面來了，並且已經在佛教中盤根錯結了，已經有許多人信受密宗的邪知邪見，把它認為是佛法而篤信不疑了。若不加以釐清，佛教終究難免再度步上印度「密教興而佛教亡」的覆轍。如果我們能將密宗的那些邪知邪見說清楚，讓佛教可以正本清源，讓佛教的法義漸漸回復到佛陀住世的狀態，則解脫道和佛菩提道便可以真正的廣利有緣，佛教就復興了。

佛教的復興要靠諸位一步一步地去完成，沒有別人能代替我們來做，因為以目前的情形來看，只有我們有能力做，因為我們已經洞悉了密宗中的兩大弊病——應成派中觀及神道化常見化等本質。常見化是指密宗自續派中觀（大圓滿中觀）的常見思想，神道化是指密宗的索隱行怪的行徑（將一切外道法納入佛門中），應成派中觀則是免無角、無因論的斷滅見法。密宗的這些大弊病，目前只有我們全部洞悉，也只有我們能加以導正；現在我們知道內情，也有能力導正，如果我們不肯去做，那我們就對不起世尊了。

密宗的眾多弊病中，最大的問題就是索隱行怪——蒐索外道所修的一切奇奇怪怪的行門，納入佛門中，做爲密宗所獨有的修行法門；並且將這些外道法高推爲佛法中的最高修行法門，嘲笑顯宗沒有這種方便的修行法門，不能即身成佛；如此貶抑顯宗，猶如密醫嘲笑正統科班出身的御醫醫術不精，密宗亦復如是，以外道法自炫，不知其謬，反而嘲笑菩薩所修的法不是究竟佛法。天竺的大乘晚期佛教就是這樣被密宗給「李代桃僵」了，所以天竺的大乘晚期佛教尚未被他教以軍事手段消滅之前，佛教已經只剩下表相了，佛教的本質實際上早已外道化了；波羅王朝的滅亡而導致佛教的滅亡，只是表相，被滅亡的其實是已經外道化的佛教表相而已，在波羅王朝被消滅的兩百年前，佛教其實早就滅在密宗手裏了，因爲佛教早已被密宗完全取代了。密宗其實並非佛教，但是那些佛教學術研究者，大多不知這個真相，往往以爲佛教是因爲戰爭而被消滅的。

甘露的求法儀軌也是這樣被索隱行怪地收納進佛教中來；又把印度教的性力派的雙身修法容納進來，再把求護法神幫助保佑的求神儀軌及咒術高推爲能

令人迅速成佛的法門。後來更將護法神升格——創造一尊金剛持佛，用來代替護法神的神格，這尊金剛持佛的本質其實仍然是護法神。後來又假借《華嚴經》中大日如來（大毗盧遮那佛）之名，說他們所修的法就是大日如來所傳出來的，所以他們就創造了《大毗盧遮那成佛神變加持經》廣為流通，說這部經是釋迦牟尼佛講的；後人沒有擇法眼，將這部偽經收入大藏經中，於是外道的性力派雙身修法淫亂污穢法門邪見，就這樣正式混進佛門之中；這是佛教之大恥，也是佛子們的不幸。

佛教的最後一片淨土，就是現在的台灣寶地。從世間法來說，台灣沒有寶，只有人民是寶，因為台灣人民很勤奮——這幾年不談，至少以前的台灣人民是很勤奮的——所以說台灣是寶島。現在的台灣，人民雖然不像以前那麼勤奮了，我們仍然說台灣是寶島；因為台灣還有這個究竟了義的佛門正法，可以让你修證解脫道，也可以讓你修證佛菩提道，所以台灣還是寶島。

密宗在天竺不斷地吸取外道法，以壯大聲勢，然後不斷地假藉那些外道法來吸取佛教的資源；再運用這些佛教資源，從本質上平和而正大光明地轉變佛

教的本質，使佛教外道化，以密宗來取代佛教——從本質上消滅佛教，天竺佛教就是這樣被密宗從本質上消滅掉了。我們過去世在印度南方，因為想和密宗和平共存，所以不摧邪而欲顯正，但是因為眾生並不知道密宗的本質，所以佛教終究還是滅亡了；過去在西藏時雖然有在顯正，但不能公開摧邪，只能私下摧邪，但是仍然不能見容於黃教及薩迦派，還是被達賴五世以政治力量，假借薩迦與達布之手而消滅掉了，終究敵不過藏人的業力。

我們今天在台灣弘法，又像過去世一樣與密宗相遇了；但是今天的情勢有些不同了，今天台灣的佛弟子們知識水平較往世的佛子高出許多，資訊也較以前容易取得，所以密宗已經不容易一手遮天了。這正是正法弘傳的最好機會，可以很迅速地將正法知見廣為弘傳流通，我們應該把握機會。

今天，大家有幸遇到了真正的解脫道與真正的佛菩提道，讓我們可以真實的親證，那我們就應該要知恩、報恩。佛門三寶留下這個勝妙了義的法門給我們，讓我們能夠確實的親證二主要道，這個恩德無比廣大；我們既然知道這個恩德廣大，就應該懂得報恩。可是報恩不容易，想要知恩也不容易啊！所謂知

恩，就是開悟明心。

我曾向某些同修們問過一個問題：「如果有兩個東西讓你選擇，一個是一千萬美金，一個是明心，不包括見性；請問你要選擇哪一樣？」我想諸位一定會選擇明心，我也是一樣。但是，外面的人可能有八九成會選擇一千萬美金，他們心裏可能會這樣想：「我怎麼知道你所傳的明心法門是真的、還是假的？就算真的明心了，還是照樣要過苦哈哈的日子，我才不要呢！我寧可要一千萬美金。」想想也是：一千萬美金，等於台幣三億多了，還真是吸引人哩。

可是我告訴諸位：一千萬美金，你終究無法帶到未來世去，只能留給你的子女；然而你的子女可能是過去世的你、欠了他的錢，今世來跟你收債的，有什麼好高興的？但是如果如果你今生明心了，這個功德可以帶到未來世去，你下一輩子又可以很容易的再明心，你就可以從這個基礎上很迅速地更上一層樓，這樣世世往上進修，不是很妙嗎？

能夠真正的明心，才算是知恩的人；沒有明心之前，不可能真正的知道佛恩、三寶恩的。真正明心了以後，你才會知道：如果沒有人把正確的知見教給

我們，沒有給我們一些方便的話，想要明心，真的是比登天還難，根本不可能證悟。等你悟了以後，把經典翻出來，「唉呀！佛早就為我們明講了，只是我們自己沒有智慧，所以沒辦法悟。」你就知道：爲了不可以明講的關係，所以佛陀廣設無量方便，花了四十九年，辛辛苦苦好說歹說，來爲我們說種種法。只因爲這第八識真如不可以明講，怕明講會害了眾生，所以要這麼辛苦。你明心了以後，才會知道佛的辛苦，才會知道佛恩是如何的廣大；悟後越修越知道佛恩的廣大，那時你才會真的發起想要報恩的肯切心。

可是，想報佛恩，很難呵！有好多人在佛前發了十無盡願——願願無盡；可是發了願以後，真正遇到應該他去做的事情時，面對境界，他又不做了，畏縮了。佛說發心的人如恆河沙那麼多，但是真正敢去做的人，只有像爪上土那麼少。發十無盡願的人，在發心的時候，他沒有真正的想到將來報恩的時候是怎麼回事，沒有詳細的思維過；他只想到發十無盡願有那麼大的功德，所以拿起十無盡願的願文，在佛像前就跪下發起願來了；發願的時候也真的很懇切，但是遇到境界的時候，卻又害怕了、畏縮了、不敢做了。所以，發心欲報佛

恩，而能真實去做，真的是不容易，這是一個大關卡；這個大關卡，就是摧破邪說以及宣揚正法。

若不破邪顯正，當前的佛教仍將會重蹈以前天竺大乘末期佛教的覆轍，歷史重演，再一次滅在密宗手中。顯宗如果不肯正視這個事實，不肯去改正密宗裏面存在的外道邪見，而包容他、扶持他，他們將會繼續暗中貶抑顯宗，崇顯密宗裏的外道法；結果就是將顯宗的資源蠶食鯨吞，再將那些資源，用他們以前所使用的方法，來排擠及消滅顯宗，佛教仍將難免被密教化；密教化以後，佛教的本質也就不存在了。若真如此，往昔天竺佛教滅於密宗手中的故事，又將重演於今日之台灣及大陸。今天，如果我們有能力做、而我們不作，未來是否還有這樣的機會來做？如果我們今天有機會、有能力做，而我們不做，那我們真的是對不起世尊，真的是辜負三寶深恩了。

一切佛學考證者都知道、都確認：密教興而佛教亡。但是他們都只是看到表相，而不知道其中的真相事實。佛教之所以會滅於密宗之手，根本原因其實是因爲被密教化；密教化會滅亡佛教，是因爲密教的法是常見外道見及無因論

所綜合的法，實修法門則是以印度教性力派的雙身修法，做爲即身成佛的法門。這個本質和事實，那些佛教研究學者們大多不能瞭解，只是在表面上探討；今天我們把他舉示出來，讓正信的佛子們知悉，希望他們不要再重蹈覆轍，浪費生命錢財於密宗的外道法上。

當你明心了，你終於能夠知恩了，你才能夠報恩；修行越精進、智慧越高，就越知恩，也越能夠報恩，這是因爲你的智慧更高時，你將會發覺：原來成佛之道早已在一至三轉法輪的經典裏面，全部都告訴我們了，不曾遺漏。佛是如此的慈悲，難道我們不該報恩嗎？當然應該！既然應該報恩，那就應該努力把所有的外道見及外道法從佛教中摒除，讓佛教的法義回復到純淨的狀況。

佛教的法義純淨之後，就可以全心全意的弘傳了義究竟的佛菩提道，佛法就又可以再延續二、三百年，乃至四、五百年。未來世的我們再繼續這樣破邪顯正，佛法便可以一直延續到月光菩薩出現在人間的時候。否則的話，以目前密宗的發展局面來看，以及從目前台灣約有九成佛學院在傳授印順所弘傳的應成派中觀的情形來看，佛教的未來確實很不樂觀；因爲佛學院的佛子們將來大

多準備出家，他們熏習了應成派中觀以後，先入爲主的觀念，未來將使他們很難再接受正確的佛法知見；若無人出而破邪顯正，時日既久，積非成是，將會如同西藏一般，大家都以錯誤的知見作爲正確的佛法；如此一來，佛教到最後終究還是不免要滅於密宗的手中。

所以，想要報佛恩的話，就必須出來弘揚真正的解脫道和佛菩提道；同時也要破斥那些混入佛門中的錯誤的知見，讓眾生能夠瞭解什麼才是真正的佛法，將正法與邪法的分際很清楚地劃分出來，讓眾生不會走錯路，使佛教可以穩固地繼續延續下去，這樣才算是真正的在報佛恩。大家都能夠這樣的話，正法才不會被那些似是而非的邪法所混淆而漸漸地被消滅掉了；這才是我們報恩之所在，以及欲報佛恩之人所應著力的地方。

今天的《甘露法雨》，就報告到這裏；接下來的時間是《群疑解析》的時段，要讓各位提出問題，我們將當場解答。不論是什麼樣的問題，都可以提出來，只要是我所知道的，都會爲大家解答；如果有我所不知的問題，我會告訴你；我目前不知道。也許有一天，佛會爲我開示，然後我會在未來出版的書

中、或者是上課時再作補充說明。現在就請大家開始提出問題吧！

群疑解析

問：密宗他們這樣的修行，有沒有什麼因果？

答：有因果！第一、成就大妄語，第二、破壞正法。大妄語是一定會有大因果的，破壞正法也一定會有大因果的。密宗的上師們，爲了使人崇敬及篤信他們，往往會誇口說：將來捨報以後，要分身成五個人、化身爲五個人來度眾生。諸位想想看：有這個可能嗎？我告訴諸位：不可能。他說他會轉世再來，有可能嗎？我向諸位打包票，一定可能；因爲所有的眾生都是轉世再來的，難道你們每一個人不都是轉世再來的人嗎？那麼，你是轉世再來的人，他也是轉世再來的人，因爲他和你一樣都是尚未離開輪迴的人。但是轉世再來、容有其實，分身化現、都是無稽；因爲分身受生欲界身之法，那是八地以上菩薩的境界；三地滿心菩薩化現許多化身到各世界去，那也不是分身，只是化身影像，並沒有實質的欲界色身；在人間受生而示現多身，那是八地滿心以後的事，三

地滿心菩薩有大智慧、大神通，尚且不能，何況密宗的上師們連明心的七住位功德都沒有，對初地的智慧尚且完全不知不曉，如何可能分身多位在人間受物質的色身呢？所以密宗的第一世頂果仁波切說他死後將分身爲五個人，在人間受生，那是他的虛妄想，正是大妄語，目的只是要讓人對密宗升起信心而已。

他們未悟言悟，未證佛果而說已成佛（最常見的方式是互捧：我說你已成佛，我不說我已成佛；你來說我已成佛，你不說自己已成佛），這在《菩薩瓔珞本業經》中，說這種行爲就是大妄語業，犯十重戒，不可悔，捨壽後必下地獄；造下大妄語業而下了地獄，還能有分身化現在人間嗎？既然下墮到地獄去了，地獄又是長劫；想回到人間來之前，還得展轉受生於畜生道及餓鬼道受報，報盡以後才能回到人間當一個貧窮愚癡無智的人；所以第二世的頂果欽哲絕對不是第一世頂果欽哲本人，只是另外找一個人來頂替而已。他們大妄語，犯了嚴重的律儀戒，怎麼可能再受生於人間呢？諸位想想看：宣化法師說一萬隻螞蟻的真如合起來成爲一個人的真如，一千個人的真如合起來成爲一隻鯨魚的真如；他只是這樣把了義法說錯，不曾像達賴喇嘛一樣否定第八識如來藏正

法，就已經落入鬼神道去了，雖有神通，還是救不了他；而密宗這些人用外道法來代替佛法，破壞佛法，又這樣大妄語騙人，怎麼可能逃得過因果的報應？至於達賴喇嘛，從第一世開始，都是否定根本正法如來藏、菩薩藏的人，怎麼可能世世轉生人間？又都世世當大法王受人尊崇？早都下地獄去了。在人間的所謂轉世再來的歷代達賴喇嘛，其實都不是前一代的達賴喇嘛本人，都只是找到另一個認物巧合的孩童罷了，不可能是同一個人。

在無量世前，我曾對一位真正證悟的善知識輕謗一句話，捨壽後就受生於畜生道，變成一隻老鼠了，果報真是厲害；好在我的福德修得很多，又知道懺悔，發願永不復作誹謗真善知識的事，才又回到人間。那隻老鼠還沒有成家立業就被貓爪撲死了，馬上又回到人間；所以那隻貓還真的是我當時的貴人，讓我不須在鼠道裏活到老死，迅速的回到人間。從此以後，若沒有證據，絕對不敢再輕易評論任何善知識。你們看，密宗那些人破壞佛法到這麼嚴重的地步，免不了要受地獄果報；宣化法師是我所尊敬的人，他的戒行那麼清淨，只為錯誤說第一義諦，就已經受到這種果報了，所以密宗那些人真的該引以為戒呢！因

爲佛法中的因果很重，所以我爲了摧邪顯正而評論諸方善知識的時候，都很謹慎，一定證據在手，才敢評論；因爲我很怕往世墮落鼠身的狀況再出現，到捨報時才出現的果報，想補救都來不及，真的很可怕。

如果沒有修大福德，一旦墮落地獄，你的修證就得再度從頭開始；《菩薩瓔珞本業經》說，一旦犯了十重戒，捨壽時「三賢十地一切皆失」，又要從頭開始修，真是得不償失啊！所以妄評真善知識的法，以及無根誹謗真善知識的身口意行，後果真是嚴重。有的人實在很膽大，他只是聽了別人誹謗我，他就敢在網際網路上誹謗我；這個人在網際網路上貼文字說：「你所說的蕭平實，他的法如果對的話，我寧可下地獄！」啊！真是大膽，我的書都沒讀過，只憑著別人對我的批評，他就敢拿自己的未來無量世作賭注，竟敢這樣爲了一時之快，就賭這樣的咒，真是愚癡啊！

問：第七識爲何有時清淨？有時不清淨？如何常使第七識相應無漏法種？

答：第七識當然會有時清淨、有時不清淨；即使到了阿羅漢位，第七識都還有時會不清淨。譬如難陀比丘，他有三十種大人相，非常莊嚴，所有的女人

都很喜歡他；可是他每逢說法時，眼光一定會先看女眾，然後才會看男眾。我方才上座時是先看男眾還是女眾？（大眾笑了起來）我忘了，沒注意到。難陀比丘凡是走入大眾之中，他一定先跟女眾招呼說話，然後才和男眾招呼說話；這就是不清淨的末那識，就是煩惱障的習氣種子，屬於菩薩道中所修斷的習氣種子。阿羅漢只是把煩惱障的現行斷了，但是習氣種子仍然存在。又譬如畢陵尊者，有一次想過恆河時，正好河水暴漲，佛又規定不許用神通過河，所以他就用天眼觀察恆河神是誰？結果是他過去五百世以來家中的婢女，所以他就指著恆河神說：「小婢！我要過河，你把河水降低，讓我過去。」恆河神一看，這是一位大阿羅漢，雖然不高興，也只得把河水降了，讓畢陵尊者過河；這恆河神覺得畢陵尊者不尊重他，就去向世尊投訴，說畢陵尊者罵他。佛就叫侍者找來畢陵尊者，問他：「你有沒有說他是小婢？」畢陵尊者說有，佛就叫他向恆河神道歉，畢陵尊者說：好！他就向恆河神說：「小婢！過來！我向你道歉！」他脫口而出，還是叫他小婢。這時佛就說了：「他過河時，其實不是在罵你。那是因爲你過去五百世以來，都在他家裡當婢女，他叫慣了，所以脫口

而出就叫你小婢，這是他的習氣，不是故意罵你，這不是一時之間所能改得過來的，你不必生氣。」這就是佛教史上有名的真實故事——畢陵尚慢。他並不是故意起慢，只是往昔多世累積的慢習尚未消除，所以名為習氣。大阿羅漢尚且還有這種染污末那，何況是初學佛者？

為什麼第七識末那的這種染污習氣會存在很久呢？這是因為末那是遍緣一切法的。因為他是遍緣一切法的緣故，所以當你睡著無夢、意識斷滅時，他還是藉五塵上的法塵而遍緣一切法的；當五塵上的法塵有了劇烈的變動時，他就會喚醒意識來作分別和判斷。在睡著無夢時、悶絕時、正死位時、無想定中、滅盡定中，祂都是這樣不休不息地遍緣一切法；更何況是醒著的時候呢？祂又有一個特性，就是思量作主的體性；這種思量作主的體性是分分秒秒都不休息的，所以大阿羅漢的末那在意識尚未加以檢查的時候，祂就已經在依過去的習氣運作了。所以難陀尊者仍有先看女眾的習氣，但是當祂的意識發覺到這個現象的時候，就會糾正末那；這樣一次又一次的糾正而消除染污末那的習氣以後，才能漸漸成為清淨的末那，習氣才算是真正的修除了；在尚未完全消除之

前，都還有少分染污性存在。必須到了究竟佛地，才算完全消除轉換完成，所以在未成爲究竟佛時，末那識都多多少少還有染污的種子存在。想要轉變爲究竟清淨的末那識，必須在悟後歷經長時間的歷緣對境中，一分一分去轉變祂，並非一悟就可完成的。但也不是像世間法上所講的「江山易改，本性難移」，只要有決心，努力去做，時間久了，還是可以有成績的。

問：夜間做夢，在清晨醒來時，爲何有時記得、有時不記得？只依稀覺得好像有做過夢。

答：夜間做夢醒來以後，有時不記得，是因爲你的意識當時已經判斷：這個夢不重要，不太須要記住。所以你醒過來以後就不太記得。有時記得很清楚，是因爲你的意識當時認爲這個夢是重要的，應該記住它；就像電腦的存檔一樣，因爲你認爲不可以忘記它，所以就自動的把它記住了，醒來的時候就會記得。這是因爲意識的判斷，認爲必須記住它，末那瞭解了、同意了，就會在這件事上用心，就把它儲存起來，醒來的時候就會記得。

問：夢中的情景，如何判別是過去生的事、或今生曾習境的延伸？或含有

警示、機鋒之夢境？或者只是天馬行空之幻想、無有意義？

答：夢中的情景，俗語有一句話叫做「尿床夢」，就是即將夢醒而尿急時亂夢一場；那種夢是沒有條理的，亂七八糟、張冠李戴的，那就是一種無記的妄想。如果是有條有理的，而且它所現出來的過程是很清明的，往往跟你周遭的人有關係，而且與他們的狀況和個性都相符合，卻不是今生的事情，那都屬於過去世的事情。

有的是你今生曾習境的延伸；這是說，有一些事物是你今生所不曾熏習過的、不曾接觸過的，但卻是過去世曾熏習過的，它有時會在今生的夢境中反復出現。譬如過去幾年所遭遇的逆境，或者非常重要的事，或者讓你非常快樂的境界經歷，事後在你的夢境中出現，那就是曾習境的延伸。

有時候，你會夢見正在研讀某一部經，經文的表面意思也能懂得；醒過來之後才發覺到今生根本不曾讀過這部經，也沒有聽說過這部經典的名稱。後來你去問別人，才知道真的有這部經；這就表示你過去世曾讀過這部經典，那麼這個夢便是顯示過去世的事情。我們會中有一位師兄，從禪三見性回來以後，

有一天做夢，夢中在研讀《維摩詰經》，醒來之後覺得很奇怪，因為他根本不曾讀過這部經，他就去問別人，看是否有這部經典，結果是真的有；他就去找了一部來讀，竟然和他夢中所讀過的內容完全一樣。他這一生從來只是持名念佛，不曾讀過什麼了義的經典，所以這是過去世所曾熏習的記憶，在夢境中、由於見道的功德而現前的。

至於警示的夢境當然也有，譬如向你作預告、或顯示預兆，使你知道未來會發生什麼好事及壞事，讓你趨吉避凶；譬如民間信仰中，常常有人夢見土地公，告訴他一些事情，後來應驗了。有時則是佛法中的機鋒，目的是想幫助你開悟；往往有人來學習我們所傳的法以後，在夢中出現了一位老和尚，示現一些機鋒；當時往往不知道那是什麼意思，後來證悟了，才知道那老和尚是在給他機鋒，原來夢中的老和尚是證悟的聖者，當時在夢中還不懂得向他頂禮呢！在鬼神道中，有時也會有證悟的神，雖然其數甚少，但不能說沒有，因為菩薩往往乘願受生於六道之中，平常他不會示現為一個證悟者的身分——當然其中有是從禪師那兒學來的表面上的機鋒，但他其實並不知道那個機鋒的真正意思

——譬如有位師兄小時候常常夢見他們家的神明，在夢中總是給他同一個機鋒；開悟以前總是覺得這位神明好像有些無聊，不知究竟在幹什麼。後來悟了，明白了，才知道那神明不是無聊好玩，才知道原來他是在示現禪的機鋒，原來那神明是個開悟了的聖者。不過這是極少數中的極少數，這往往是菩薩爲了度某人證悟，故意去當他們家的神明；像這種情形，大多在他想度的人證悟以後一段時間，菩薩就會離開，另外去度別人，那家的神明也就跟著換人來當了，雖然神像並沒改換另一尊。

如果是天馬行空一般的夢境，那只是過去的曾習境，由末那的遍計所執性而使得見聞覺知的意識心在那裡面遊玩，與生命的實相和機鋒或警示，完全無關，和你的生活上的事物也沒有什麼關係；那只是像寫小說的作家在構想一些小說情節一樣，對於修行上來說，沒有什麼意義。

問：您剛才所說那些夢境的狀況，六七識各有什麼差別？第八識有何不同？

答：在夢的過程當中，第八識、祂是不管這一些事情的，祂是一點兒都不

關心利害得失的。祂只是恆常不斷地把六塵相分——六塵的內相分——源源不絕的顯現出來，只是源源不斷地供應六七識的識種，讓你可以在夢中受種種苦樂；至於在夢中的你——見聞覺知和處處作主的心——有什麼得失或苦樂，祂是不管的，如如不動的。在顯現夢境內相分的同時，祂還是繼續在顯示外相分的五塵境，讓末那繼續接觸外相分的五塵境，只是見聞覺知心不知道而已，便以為此時沒有外相分五塵境。當你正在美夢當中享受美景良辰的時候，如果突然有人因為緊急事情必須喚醒你，因而大力的搖動你的身體；這個時候，末那識在這個大力搖動的觸塵所產生的法塵上，感覺它的變動太大，必加以分別了知，可是自己的分別能力太差，必須指令意識轉到外相分的觸塵上來作分別，因此就把意識調到外相分的搖動的觸塵上來作了別，所以，當意識轉換到外相分的觸塵上的時候，你就醒過來了，就不在夢境裡了。

我這樣舉例說明夢境中的六七八識的運作，它的實際情形，不容易瞭解；如果想要真正的瞭解，你還得要明心才行。如果沒有明心的話，就只能在意識上思維想像，無法實際去體驗這個過程的內容，所以必須明心了以後，才能真

正的瞭解我所說的內涵。但是第八識如來藏不可以明講，如果我把如來藏的密意先洩漏給你，不是讓你自己參出來的話，將來你就不會有什麼功德受用，般若智慧也不容易生起。

在夢境當中，第六識還是在做了別——了別第八識依第七識之命而供應給你的內相分六塵；在夢境當中，你以為自己去到什麼地方了，其實都只是在自己第八識所示現的內相分裡面，從來沒有離開過第八識所示現的境界。意識就在這裡面起種種分別，與末那識一起在內相分裡面起貪愛厭憎。第八識在夢境當中，不隨你起貪厭及分別，祂源源不斷地流注內相分種子，使得夢中的六塵境不斷地現前；祂又源源不斷地流注六七識的種子，使你可以在夢境當中遊戲，在夢境當中喜怒哀樂或者繼續修行；但是第八識在夢境中或一切境界當中，祂卻完全不起心動念、完全不起貪厭的，這就是六七八識在夢境當中的不同所在。

問：何謂睡而無眠？此與一般人之睡眠差異為何？要如何才能做到睡而無眠？

答：回答這個問題之前，首先要將睡而無眠的定義弄清楚。所謂睡，就是四肢委臥、五體橫陳，這叫做睡；睡時六識暫滅不現，無有見聞覺知，於一切外境，心不明瞭、昏昧無知，名之為眠。睡而無眠的境界，不須去追求；有的人是腦神經衰弱，所以睡而無眠——是睡不著，不是不想睡；這個其實是失眠。因為長期的睡而無眠，有後遺症，會導致火氣上升；人家是吐氣如蘭，你卻是滿嘴口臭，必須每天喝許多茶；只要三十分鐘不喝，就又出現口臭，所以不值得追求。也許有人會說：「喝茶就喝茶，有什麼關係？茶又不是什麼高消費的東西。」但是你如果不懂喝茶，喝到後來身體變寒了，毛病就跟著來了，那可不好玩。

睡而無眠，有兩種情況：第一種人是剛才所說的神經耗弱，得了失眠症；或者突然遭逢大變故，使他放不下，因為焦慮而導致他睡而不眠。第二種人是由於修行，定力太好，所以使他睡不著。譬如我，每晚都很難睡得著；當我要入睡時，我只有一个辦法——就像捨壽要入涅槃的心境，把自己（無念的）了了靈知）捨掉；如果不把無念靈知的自己捨掉的話，就無法入睡。當你一天到晚都

是處於一念不生的狀態，這種無念的了了靈知，會使得你因為定力的關係而睡不著；心裡越清明，就越睡不著；越睡不著，就會更長時間的安住於無念靈知的境界中，定力就會越來越好，就會越睡不著，成爲一種循環。所以我如果要修定的話，很容易，只要一坐下來，就可以馬上入定了；在身體累了的時候，坐下來想要打個瞌睡都不容易，還得像入睡一樣的努力一番呢。

有一次，有位師姊聽我這麼說，就跟我講：「老師！你這樣子睡，很危險的；萬一你入了涅槃，那這些同修們怎麼辦？該學的法都還沒學完呢。」我說不會，這是因為我有個願在——不取無餘涅槃，捨壽時要轉入中陰身去，往生極樂世界面見彌陀修學更深的種智，然後再去中國大陸投胎，繼續弘揚如來藏的第一義諦微妙正法，所以不會入了無餘涅槃去；而且我也還沒有到了捨壽的時候，怎麼可能會入涅槃呢？

以上所說的這兩種人，都是因為覺知心無法減掉——意識無法消失掉，所以變成睡而不眠；所以睡而不眠不是好事，因為長期下來，會使得身體無法負荷，越來越衰弱。我一向都以定力的緣故而睡得很少，可是連續十幾年下來，

身體就難以負荷，所以我現在正努力的使自己睡得和一般人一樣。

至於不倒單，這裡面有兩種狀況；第一種人是假名不倒單，因為他是坐著睡覺，並不是入定。如果是坐著睡覺，那倒不如躺下來睡；因為躺下來睡，消除疲勞的效果確實比較好，如果是躺著睡不著，必須坐著才能入睡，那不妨繼續坐著睡。第二種人是入定修定；因為他在白天為眾生忙碌，沒有時間修定，他又不肯放棄修定，只好利用晚上來修定；這種人是已經有了定力的人，當他坐上蒲團之後，就立刻進入初禪，只要一剎那就能進入初禪；然後從初禪中，漸漸轉進二禪、三禪……等。可是他雖然每天晚上進入禪定之境界中，但是在白天所累積的疲勞，並不能因為進入禪定境界而消除掉；這是由於禪定境界之中的意識心並沒有消失掉，意識心入了二禪以上的等至位中，覺知心還在，只是不觸五塵而已；雖然不觸五塵，可是等至位中的定境法塵還在，所以你的覺知心仍然不滅，所以你的神經系統不能得到休息，所以長期勞累而每晚不倒單的人，到了清晨打板而出定時，你的身體仍然很累——雖然精神蠻好的。

證得第四禪的人，可以幾年不睡覺，每天晚上不倒單，每晚入定；但是如

果連續十幾年下來都是這樣的話，他的身體就會受不了，所以他有時還是得要睡覺的。這是什麼緣故呢？當進入第四禪的等至位中，息脈俱斷，一念不生而了了分明；可是息脈俱斷的意思是：在定中，你不能消除色身的疲勞，因為呼吸及血液循環都停止了，所以你的肝臟所消耗掉的能量也就不可能在你進入四禪的等至位中為你補充了，所以當你出定的時候，身體仍然還是疲累的；所以，他有時還是得要好好地睡一睡。如果只是自己修行打坐，而不須每天為眾生勞累的人，有了第四禪的定力，他就可以永遠不必睡覺，可以每天睡而不眠，那就不會有夢。

至於進入無想定或滅盡定的等至位的人，他晚上入定之後，也是息脈俱斷的，但是與進入第四禪的人不同——他的定中了了分明的靈知心暫時斷滅了，沒有見聞覺知，好像眠熟無夢一樣，但其中還是有些不同的，今天不再重覆說明。如果有人是每天晚上不睡覺，每晚進入無想定或滅盡定中安住的話，他也是每天都很忙碌辛苦，那他每天早晨出定之時，也是一樣會覺得身體疲累，沒有消除身體的疲勞；精神雖然很好，身體還是一樣的累。

解脫道的修行與證得，並不是在不倒單上面修得的，而是在斷除煩惱障上面去證得的；佛菩提道的證得，則是在親證第八識如來藏上面去證得的，都是在不倒單上面所能證得的。所以，睡而不眠並不是很重要的；除非你已經知道來日無多，而想在捨壽之前迅速證得滅盡定，才需要以不倒單的修法來迅速取證滅盡定，否則不需要如此辛苦。因為從長期（連續十年以上）來說，只要有身體存在，又每天為眾生忙碌，就必須睡眠，因為睡眠是維持身體的正常運作所必須的。如此看來，從一般情況來說，練習睡而不眠的功夫，並不是重要的。

問：在睡眠中可以內攝、專注、思維佛法而不觀外五塵境，或處在清明的狀態；如察覺妄念一起，隨即回到此境；如此反覆直到天明，上班時身心卻不覺得疲倦。這和一般因妄想紛飛導致一夜未眠之失眠狀態，此時身心會很疲倦，差異為何？

答：這也是一個過程。這種過程，我在破參後大約維持了兩年半，幾乎沒什麼睡覺；那段時間，睡覺的時候都是在睡而不眠的狀態，我們稱之為覺明現

前。可是睡而不眠時，你的色身一定仍然會有某些部分仍在使用，也就是仍在輕微的使力；當你觀察到了，就放鬆它，繼續安住；但是過了一段時間之後，你又發覺身體的某一部分又因末那識的緣故，而又有輕微的著力，你又去放鬆它；像這樣不斷地重覆，直到天明。但這只是一種狀態、只是一個過程，我不主張大家去追求這種境界和過程，但也不能反對，因為這是參禪明心悟道、特別是眼見佛性十分清楚者，所必然會遇到的狀況和過程，不是故意去追求和證取的，這在我們來說，叫做覺明現前，是由證悟的禪悅所產生的。這個境界並不須要故意去保持它，因為對於修行而言，它只是一個現象；但是如果藉它來修定的話，這就有大用處了。通常覺明現前的現象出現及存在的時段之中，不會使人覺得累，那是因為禪悅而使人心情愉悅的緣故。失眠則會令人精神萎靡，因為睡時心神煩亂，並不安隱，所以在睡覺的過程中，不但沒有補充白天消耗掉的體力，在睡的過程中又消耗掉許多體力，所以醒來以後特別累，原因正在於此。

欲界人間的色身，必須靠睡眠來停止耗費能量；在睡眠的過程中，又可以

藉著血液循環及呼吸，來修補細胞在白天的耗損，以消除疲勞；及補充肝臟的能量，使得我們明天又有精神可以做事及修行，這是欲界中的一種常態。所以在修道證道的時候，固然會有那種覺明現前的現象，但那不是我們所要追求的目標。我們所要求的是：把一念無明的四種住地煩惱斷盡而證得解脫果，是要把佛菩提道的所知障隨眠一分一分地修除掉，這才是我們所要用的地方。

在睡眠當中內攝而專注地思維佛法也是很好的。密宗裡面也有一個法門叫做「夢瑜伽」，可是他們的夢瑜伽是在常見外道法上用功，跟我們所說的不一樣。他們還有一種修法，是睡覺時不睡覺，躺在床上，設法不理會外五塵——但不是不接觸到外五塵——只是不去觀察外五塵，而在不起妄想的狀態中安住。這樣用功當然也是很好的，但不可像他們那樣自稱已經證得佛地真如了，因為那種狀態時的覺知心，仍然是意識。如果用它來輔助修行禪定，這倒是好的。不過真要修學禪定的話，仍以打坐來修比較好；因為打坐來修定，會比較迅速。

不過在睡眠之前，用這個修行方法來用功，也有作用；我能知道許多過去世的事，就是用這種方式知道的。我曾經這樣用功過一段時間，後來功夫純熟

了，就可以常常切換到另一個時空——雖然仍然不能隨意指定心裡想要看到的時空——就可以看到一些過去世的事情。每晚睡前，因為不容易入睡，所以常常用這個方法去觀看過去世的我曾經做過什麼事情？最常出現的情境是常州的城門，不曉得現在常州的城門是否仍舊是我所看見的那樣？九百多年前的常州城門，進城之後是一條街道，正對著城門；兩旁是店鋪，店鋪前面都有粗布做的遮陽棚，我每一次重複看見的時候，都是站立在遮陽棚下觀看常州城門。但是這些觀察，只是讓我多多少少知道一些過去世的事情，對於修道並沒有什麼大幫助。不過，對於如夢觀的修證，倒是多少有一些幫助；當你看到過去一世又一世的所造的種種業，以及所修的種種淨業，反觀現在之所作所為，彷彿是做夢，比對今生，就會感覺今生真的是在人生的大夢之中修行，菩薩道如夢的現觀，可以藉助於此而迅速成就；但是我的如夢觀不是藉此修成的，而是在明心與見性同時完成時，就已經同時成就了；這在我的見道報告中，早已寫在裡面了。

問：弟子在睡眠時，常因作夢而隨著夢境而轉，自覺慚愧；明知夢境虛幻

不實，卻身陷其中而不自知。後來發願，起作意要遠離此法，過後即體驗到在夢境中其實可以久看著它而不隨之。如此一說是否正確？

答：這是正確的。譬如密宗的人修夢瑜伽，他們也說要現觀人生如夢；可是他們沒有辦法真正的現觀人生如夢，因為他們所說的現觀，都是在意識的境界上觀察；而意識與六塵相到，就會與六塵連在一起，當然就不可能如實的現觀人生如夢。必須要以這個第八識真如來觀察，才能夠如實的觀察到人生如夢，所以他們所說的修法是不正確的。但你如果能夠常常提醒自己：當我醒著的時候也是夢，是一場人生大夢；死亡的時候，就是醒過來的時候。常常這樣提醒自己的時候，在夢中時，也會有這種效果；這就是常常提醒自己一切時都是夢的好處。這樣一來，就可以很容易的從夢中醒過來，也可以在夢中作一個旁觀者。這是一般人的修法。

關於夢境的修行，還有一種，那就是二地菩薩所修證的「猶如光影」現觀——他可以自由地轉換夢境中的相分。但這個修證須要很好的智慧，跟禪定沒有多大的關係；但是因為須要能在兩種不同層次的境界間不斷地來回轉換，去體

驗它，所以還是須要一些禪定的功夫。但是等你真正證得「猶如光影」智慧的時候，你會發覺：其實這個智慧本身跟禪定功夫並沒有直接的關係。就好像你想要明心，我們會先要求你把看話頭的功夫鍛鍊好；可是等到你明心了以後，你會發覺：原來明心跟會不會看話頭並沒有關係。可是你如果心地粗糙，沒有看話頭的功夫，你是沒有辦法找到第八識真如的，所以也不是沒有關係。同樣的道理，「猶如光影」的修證也是這樣，在一個疑情出現的時候，要去參究它——但那個疑情是什麼？我不能跟你明說——參究出來之後，你還得要去整理它——智慧如果夠好的話，大概要整理二至三個月。整理出來以後，你會發覺：原來夢中夢外的相分是可以由自己去轉變的。但這個修證跟你方才所說的夢的觀行又不一样了，這個現觀，需要很大的福德，要為眾生做許多事之後，定慧都有很大的進步以後，才有可能修成。在這裡順便為大家略說一下，作為將來修行的參考。

問：請問妄想因何而生？打坐中雖無語言念頭，但見心識依然流注不已，知道有無數種子生滅不已。坐中一段時間會有一個念頭形成妄想出來，是否因

第七識之恆審思量執著之特性而去引出第八識中此刻與其相應之粗重種子、遂成妄想？

答：你說的沒錯，事實上就是這個樣子。妄想因何而生？大家都很想知道，因為有很多人想要成就一念不生的功夫，想要入定卻入不了。修定時很想知道，因為有很多人想要成就一念不生、很用心去對治，才剛剛過去之後，不知不覺之間又有一念生起，沒有辦法讓它不再生起。有很多人學過禪——其實那些法門不是真正的禪，那只是修定而已——他們教你數息，數息是最常看見的「禪法」。淨土宗的寺院則是教你念佛號：用佛號來打死念頭，念頭很重就大聲唸，念頭輕的時候就小聲唸。可是不論你是數息也好，念佛也好，始終無法把妄想斷了。數息數得很好的人，他數過半個鐘頭、一個鐘頭之後，還是會有妄想出現，沒有辦法將妄想斷除。有許多人——如某一很有名的寺院，他們有許多人學數息法，數了十幾年，還是無法數到一心不亂、妄想不起。這就是說，他不知道要從斷煩惱來下手。

我記得在證悟之後，知道要修禪定，那時還不知道要修佛菩提之種智。那

時起修四禪入定，還不曉得要修今天所修的無生法忍。在修四禪入定的時候，一上座就無相念佛，目的是希望妄念不起來，可是只能在起來之後不隨它，繼續保持憶佛的淨念，無法不讓它不起來；所以當年在修禪定的時候，也只能不隨妄念起舞，無法讓它不出現。到後來，初禪現前之後，要修二禪時，我心裡想：既然要修禪定，那就不憶佛，改用禪定的標準修法來修。可是仍然沒有辦法，要進入二禪很難。怎麼說難呢？初禪是離語言法，可是離語言的法卻又可以跟語言相應而沒有障礙；但是二禪完全不同，二禪之中，只要有一個念頭出現，那個念頭雖然沒有語言文字，只要它一出現，你就已經在二禪之外了。就是這麼麻煩，不必等到語言的妄想出現，只要這種沒有語言文字的妄念一出現，你就已經離開二禪的等至位了。

這種念頭，你沒辦法控制它、使它不出現。如果你有無相念佛的功夫，你可以不讓語言妄想出現；但是這種沒有語言的念頭，你沒辦法讓它不出現；當你進入二禪等至之中，才一會兒，這種無語言的妄想（念頭）一出現，你就沒有辦法再安住於二禪的等至位中。那個時候，我真的是很苦惱！修得有覺有觀

(初禪)之後，要先經過無覺有觀三昧(二禪前的未到地定)，在無覺有觀三昧之中安住到很熟練之後，才能轉入無覺無觀三昧(二禪)。可是你如果沒有努力去斷煩惱的話，當你在無覺有觀三昧中安住很久之後，才剛剛轉入二禪不久，不知從什麼地方突然又生起那種沒有語言的一念妄想，你又離開二禪等至了，想安住也沒辦法。所以真的是很困擾。

後來因為弘法事務越來越忙，沒有時間為自己再進修三三昧了，也就放棄了打坐的樂趣；這樣不知不覺之間，已經有好多年了。可是，人家說「失之東隅，收之桑榆」，最近這兩年來，我發覺到：現在就算是想要起那種沒有語言的妄念，還真的是不容易呢。到這個地步，要在二禪中長時間安住，已經不是問題了；不必很努力、很辛苦，就可以自然地不起那種沒有語言的妄念了。檢討這個現象之後，我發覺只有一個原因，那就是煩惱斷除了，所以就自然而然的不會再有那種沒有語言的妄念了。

如果你要問我現在還有什麼煩惱？那就只有一個：恐怕佛教了義正法斷滅失傳的煩惱，此外就沒有煩惱了。因為沒有什麼煩惱，所以那些念頭就不會再

出現了。在早期弘法的過程中，有時在打坐時，常會想起某師兄師姊的修行，會起念：「不知道他們現在有沒有克服了難關？瓶頸突破了沒有？」在早期，打坐時往往會有這種掛念；現在我完全不想。我已經認清楚了：「這都是你們自己的因緣，我把法傳給你，又給你方便，至於你能不能證悟，悟後能不能再往前突破，那都是你自己的福德因緣所致，與我無關。」所以我已經不再掛礙了。因我在這裡為你打妄想，也沒有辦法幫你破參、突破；如果我在這裡為你打妄想，可以幫你破參及突破的話，那我就多多為你打妄想來幫助你。可是，不管我怎麼努力為你打妄想，對你都沒有幫助，那我何必為你浪費我的修行時間呢？就算我觀想你已經破參突破，那也只是我自己的內相分，不是事實，對你還是一點兒幫助都沒有，那我何必浪費我的時間呢？我何不自己用功呢？所以我就放下了。

加上我那最小的孩子前年也考上大學了，又是甄試上的，都不必我在大熱天去陪考；孩子本性也不錯，不須我窮擔心；老來的生活費，如果省吃儉用的話，也不怕無法過日子，生活無虞，我還有什麼好擔心的？我如今唯一的煩

惱，就是怎樣使佛的了義究竟正法永續流傳？以及如何使未來的幾百年間的佛法保持其純淨？除此而外，沒有其他的煩惱了。

沒有煩惱以後，打坐時就不用與妄想、妄念對抗了，就輕鬆了，要入二禪中久住，也就容易多了。這意思就是說，妄想及妄念之所以會產生，就是由於對世間法有掛礙——對三界中的法有貪愛，對自我有貪愛，對眷屬有貪愛的時候，就會常常有許多的妄想及妄念升起，就會妨礙我們修習禪定，所以說，妄想與妄念都是從煩惱來的；煩惱斷了，妄想與妄念就會隨著煩惱的減少而日漸淡薄，乃至消失。解脫道的原理也就是這樣——煩惱斷盡了就得到解脫果，不是由於禪定而得解脫。如果沒有斷盡煩惱障，隨時隨地都會有妄想或妄念忽然升起，一念之間就出現了，在大乘法中說這個就是一念無明；所以說，妄想與妄念都是因為煩惱沒有斷，所以會出現。

妄想有二種，前面所說的是打坐時心裡面出現了語言文字打妄想。可是《楞伽經》中所講的妄想，是指邪知邪見所產生的不正確思維與推理，叫做虛妄想，經中簡稱爲妄想，與此處打坐中出現的語言妄想不同。經中所說的這種妄

想，就不是由一念無明的煩惱而產生的，而是由於對法界實相不如實了知——也就是因為無始無明的所知障而產生的不如理作意的思維——對法界真實相不如實知。在打坐當中，都是先有一個念頭出現，由這個念頭再引生意思，然後才有語言文字隨後出現；如果是很散心的話，再接下去就會有影像被引生出來，那就是作白日夢了。他們的出現，是有其先後次序的。

念頭（沒有語言文字的妄念）為什麼會出現？其實是由意根的攀緣執著而出現的；意根——末那識——無始以來就具有的遍計所執性，祂從無始以來就不斷地在執取一切法；這個不斷在執取的，就是你自己。我們且先不說這個不斷在執取的你，先來說一說大家所知道的自我——意識；大家都沒有真的認識意識，老以為意識就是自己；所以往往以這個能知能覺的見聞覺知心為自己，將意根的自己以為是不可知的心。有的人更荒唐，以為意根是大腦；如果意根是大腦的話，那麼應該每一對父母都會看到嬰兒帶著大腦來入母胎，可是明明每一對父母都不曾看到有什麼大腦來入胎啊！意根是心，不是有色根；佛說人死之後，意根帶著前世名色所緣的識，來入母胎；這個意根，就是處處作主思量的

你；意識只是被你所運用的心而已。但是眾生不瞭解，往往將見聞覺知的意識誤認爲自己，反而將真正的自己給忽略了，其實意根——處處作主恆審思量的心——才是真正的你自己，才是凡夫眾生我見的我；可惜的是不但眾生都不知道，甚至連正在學佛的佛子們也不知道，乃至連佛學大師的印順法師都跟著誤會了。

那麼外面學佛的人聽了我這個說法，可能就會向我抗議：「你說意根末那識就是真正的眾生我，可是當我睡著無夢的時候，明明沒我存在，我明明消失了。如果我還在的話，而這個意根的我是會作主的，那我正在睡著無夢的境界中時，應該就會知道有我存在啊！可是這個處處作主的我，睡著以後明明消失了啊！」如果你也像他們那樣想的話，那你就大錯特錯了。因爲意根不像意識能返觀自己，意根是不返觀自己的；從狹義的種智來說，祂沒有證自證分（從更微細深入的種智來說，祂也是有證自證分的；但這不是初悟菩薩的般若慧所能知之），因爲沒有證自證分，所以祂不能返觀自己，所以當祂仍然存在、仍然在不停地運作時，祂不知自己是存在的；因爲沒有這個證自證分，所以你

在睡著無夢時，意識的證自證分消失了以後，沒有意識的證自證分來證知自己仍然存在，就不知道自己仍然存在；但是，眾生睡著了以後，末那的自己其實是仍然存在的，只是祂因為沒有證自證分——返觀自己的能力，所以就不知道自己其實是存在於當下的，醒來以後就以爲能見聞覺知的意識才是真正的自己，而不知道意識因爲睡著而斷滅以後，仍然還有處處作主的末那存在。所以眾生往往要等到醒來之後，才又感覺到有自己的存在——因爲意識重新現行後，就有證自證分來自覺存在了。

末那識的體性就是遍計執性，從無始劫來就一直保持這種體性，不曾改變；祂的另一種體性又稱爲恆審思量，也就是說：祂從無始劫以來，不論是睡著或者悶絕，乃至正死位與滅盡定、無想定中，祂都是永不斷滅的，所以說祂「恆」；祂從無始劫來就一直在審度一切法，包括睡著無夢乃至悶絕、死亡、無想定與滅盡定中，一直都是如此，不曾有絲毫改變，恆常存在地審度一切法，所以說祂「審」；末那識的你，在你醒著時，不斷地藉著意識對於五塵的直接了別，而對一切法作思量——是否繼續、或是否改變？這種思量在你醒著的時

候，是剎那剎那地持續進行而不斷絕的；睡著無夢時，以及悶絕等四種狀況中，祂也是這樣持續不斷地在運作著，但是祂必須在覺得異常時，先喚醒意識（令阿賴耶識流注出意識的種子），使意識出現，藉意識的分別性來判斷應該作什麼？所以在眠熟等五位中，末那仍然在運作不停；如果沒有末那的你在眠熟等五位中繼續存在，你一旦睡著了，將會永遠醒不過來了。由此可知，末那識的這個你，在你的意識因為睡著而斷滅了以後，祂仍舊是存在而運作不輟的。眾生對於一切事物，經由意識的分別判斷之後，都必須由末那識的你去作決定，然後才會有下一步的行動，但是眾生卻都不知道這個事實，往往將那夜夜斷滅的意識「我」誤認為是自己。

由於末那識具有這種「恆、審、思量」的特性，所以不管是在清醒的時候，或者悶絕等五個狀況之中，祂都是不斷地想要作什麼，不甘於寂寞，不願處於無為的狀態之中，所以當意識的你正在修定，想要使憶佛的淨念能夠相續成片，或者想要證禪定而在定中長時安住，祂卻常常會悄悄地突然給你一個沒有語言文字的妄念，你若沒有察覺，就跟著那妄念轉，接著就是語言文字的妄

想出現了。由於這個緣故，你雖然每天很努力的在修定，仍然沒有什麼成果；所以禪定修不好、妄想很多，原因就是由於末那識的你喜歡攀緣貪著，不肯安於無為寂寞的境界之中，所以意識的你雖然知道要修定而證取俱解脫，可是末那識的你還沒有透過定的修行而加以採服，所以在初習定的過程之中，祂仍然會依過去喜歡攀緣的習氣，繼續製造妄想給意識的你，使你修定難有成就。如果你期望在定的修證上面有所成就，你就必須在歷緣對境之中去斷除對世間法的貪著，才可能在定境上面有所成就；如果是已經擔任會中的重要職務的人，譬如任親教師、或幹部職務；等，必須除掉私心及眷屬欲，否則，連意識的貪著都不能除掉，怎麼可能除掉更剛強的末那識的執取性呢？因為私心及眷屬欲，都是意識層面的貪著啊！這位師兄問到這個問題，可見你已經有在精進修定，對於我所開示的種智，也有真正的領受與體驗，所以知道妄想的源頭就是末那識。現在大家知道妄想出現的道理了，就可以死心蹋地的從煩惱的消除去下手，煩惱消除了以後，定的境界就容易證得了。

問：平時如何在無語言文字之慧觀中去斷這些種種惑業的種子？

答：這個問題之中，有兩種種子：惑的種子、業的種子。業的種子不能從慧的觀行中斷除，業的種子要在現行後的受報之後才能消除；不過，證道的人受報時有一個好處——重罪輕報。譬如以前有一個人欠了你的錢，可是這個人後來學到了賺錢術，當了老師，教人賺錢的方法；他有許多使你賺大錢的方法，有一天你找上他，求他幫你設計賺錢的方法；後來你真的賺大錢了，這個時候你還會要他還錢嗎？可能你只會要他象徵性的還一些就算了，那他不就大錢小還了嗎？同樣的道理，過去世你如果有對不起別人的地方，而這一世你已經證道了，剛好這個過去世曾被你虧欠的人來向你學法，他就算知道過去世被你喜負，這一世也不會要你全部償還的，這不就是重罪輕報了嗎？就好比有人見了某人以後，一直想送東西給對方，不送就會覺得不好意思，那就有可能是在過去世曾欠了人家；現在遇見了，心裡不自主的產生了歉意。但是對方因為有隔陰之迷，他也忘了，只是見了你就沒有好感；現在他爲了學法，來跟隨你，因爲已經成了你學生，所以也不會對你太無禮；甚至於在他證悟之後，會對你感激不已，那你們的關係在這一輩子就改變過來了，這不就是重罪輕報了嗎？（但

是對於性障很重的學法者來說，這個說法並不適用，因他是對一切人都看不順眼的）這樣一來，你的業種就又斷除了一部分了。

如果在過去世曾經不小心誤殺了一個人，這雖然是無心所殺，本意並非要殺他，但畢竟還是過失殺人；殺人是有記業，未來必須在緣熟時償還；現在這一世遇見了，本來是應該在意外的情況下死於對方手中，但因為這一世的你已經證道了，他爲了求法而成爲你的弟子，剛開始時可能對你不太喜歡，但因你的法正真，他不得不跟你學法；後來因爲你的教導而證道了，他滿心歡喜，使得他過去世枉死的不平之憤也就消除了，你業種也就跟著消除了；在消除之前，最多就是在他證悟之前誹謗誹謗罷了。如果是一般人的話，那非得要一命抵一命不可了；法界有些像人間一樣，欠債還錢以外，還要加上利息的；這是業種，得要現行受報了以後，才會消失掉的。

惑的種子，可以在慧觀當中去斷除；有定力的人，也可以在沒有語言文字的慧觀之中去斷除；但是如果是在沒有語言文字的慧觀中斷惑，他的定力必須是非常的好，否則，這樣的慧觀是不容易斷惑的；所以我通常都勸人在有語言

文字的慧觀之中去斷惑種，因為在有語言文字的思維觀當中斷惑的話，在你作思維修的過程當中，末那識在這個過程之中比較容易被說服而捨棄思惑的種子。

但是菩薩的無生法忍的斷惑，卻必須用語言文字來作思維修；菩薩以這種有語言文字的思維修來斷惑，完全不會妨礙到菩薩的禪觀，也完全不會妨礙菩薩在解脫道上的修證；因為無生法忍所斷的惑，通通是無始無明的上煩惱，而無始無明的上煩惱，都是很深細的法，若不透過語言文字來作精細的思維與解析，絕對不可能加以斷除的；所以菩薩在無生法忍的修證上，必須借助於語言文字上的功能，來一分一分斷除這些塵沙惑。所以在作慧觀時，是否必須離語言文字來修斷惑種，其實也是因人而異；也是要看惑種是那一類的惑種，才能作定論的。此外，思惑是種子；塵沙惑屬於所知障，只有現行而不是種子，今天沒有時間，不作解釋。

問：甘露與大悲水的區別如何？

答：大悲水不是甘露。甘露是欲界天人的搏食，它是欲界天人的日常食

物，是有物質的，也是有微細地大成分的物質；大悲水固然也有物質，但它只有水大的成分；它是由人持唸大悲咒，求觀世音菩薩加持，使得服用大悲水的人，受到咒語所唸到的那些護法神的護持，因而消除了業障病，使學人的業報延後到未來世有能力時再受報。但是甘露並沒有這些功能利用，它只是提供欲界天人色身上的能量，讓他們有體力可以繼續享樂而已，沒有消除及延後學人業報的功能及利用；也沒有治病的功效，所以和大悲水完全不同。

問：第七識是遍計一切處、一切時，那爲什麼有時候我們常常會東忘西忘的？既然它恆審思量，爲什麼很容易犯這個毛病？

答：第七識並沒有遍一切處又遍一切時，遍一切處、遍一切時的，是第八識。第七識自無始以來遍一切時，但是並沒有遍一切處；因爲第七識只是在我們的五根——五勝義根——裡面，它並沒有遍在我們的五扶塵根，所以它並不是遍一切處。此外，它只在五塵所生的法塵上面起作用，不直接在五塵上起作用，所以它不遍十二處，那就不可以說它遍一切處。

第七識的遍緣一切法，是說它普遍的去執著一切法，而不是說它遍在一切

處；只有第八識才是遍在一切處的。此外，第八識從無量劫以來就是遍一切處的，而且也遍一切時都不會暫斷，乃至入無餘涅槃時也是不會斷滅的；第七識從無量劫以來固然是遍一切時而不曾暫斷，但是成爲俱解脫的阿羅漢以後，他入了滅盡定時，第七識是會有少分消失的；到了入涅槃時，第七識則是永滅無餘，所以是不可能遍一切時的。由這些說明，諸位應該可以對第七識有了多一些的瞭解。

問：爲何會健忘？

答：這位師兄很會問問題，一題緊扣一題，息息相關；若不是有道種智，答起來將會前後矛盾，不能自圓其說。關於健忘；末那識既是遍緣一切法的體性，普遍地計執一切法，理論上來說，似乎應該是不會健忘才對，那爲什麼有時又會忘記了一些東西呢？爲什麼有一些法你很想記住它，卻又老是記不住？這有兩種情況使得你記不住某些事，不是由於末那識的缺乏遍計執性所致。

一、當你接觸到某一法，或者某一法生起現行時，在那個法進行的過程當中，你的意識去加以分別：認爲這個事情是重要的、應該記住的；這時的意識

起了這樣作意的時候，雖然並沒有語言文字說與末那識知道，但是只要一起作意，末那識就知道了，他就會把這件事情記住，末那就會把這件事的內涵存在你的大腦裡面；捨報時就會轉移到你的阿賴耶識裡面，帶到下一世去。所以重要的事情，到了下一世時，若是遇到緣熟時，它就會在你的夢境或者定境當中出現。若是不重要的事，它就不會再出現。譬如有的夢境，醒來之後仍舊記得清清楚楚，那是因為在夢中時，你的意識認為這件事很重要，所以末那就把它記住了；若是不重要的事，末那就不會去記住它。末那在三界一切法中所作的行爲，都是依於意識的判斷而作決定，他的遍計執性不能離開意識而單獨作爲。末那離開意識所能作的行爲極爲有限，只有在眠熟悶絕等五位中的極簡單作爲而已，無關你所問的記憶的問題。如果醒來之後，不記得夢境，那表示你長久以來都認爲那種夢境不重要，所以末那一時之間沒有被說服去記住它，所以醒來之後就記不起來了。

二、當你在學某一個法門的時候，意識是確定必須完全記下那個法的，末那也是同意的，並且有在認真的去記它；可是無論你如何努力，總是記不住。

這是因為意識對於所學的法，尚未如實的了知，所以末那不知道要記住什麼？事後你再怎麼回想，仍然是記不起來的。這並不是表示末那在這個時候沒有遍計所執性，而是他不知要如何去記住這個法，所以事後所記住的那個法，是雜亂無章的、模糊不清的；這是由於意識對那個法的認識不清所導致的，並不是末那在當時沒有遍計執性。

問：現在常常看見有老人癡呆症；如果透過修行的過程，怎麼來克服這個老人癡呆症？

答：老人癡呆症，沒有辦法用佛法在這一世中克服，但可以用佛法在未來世加以克服。這意思是說你先得要明白它的特性，你才會懂得我這句話的意思。老人癡呆症，這問題的所在，是在於這位老人他有那個果報。為什麼那個果報能夠成就？就是因為意識的俱有依的關係。意識必須要有俱有依及其他的因緣，才能現行運作；意識現行的因，就是第八識所含藏的意識種子——以第八識的現行（此唯證悟明心者才能知之）和第八識所含藏的意識種子為因，意識才能現起。可是祂要現起的話，還得要有其他的緣，緣就是祂的俱有依。意識

的第一個俱有依就是意根末那識，如果沒有意根作祂的俱有依，見聞覺知的意識心就不會現行運作。意識的第二個俱有依就是五根，五扶塵根是色身——眼如葡萄、耳如荷葉、鼻如懸膽、舌如半月、身如肉桶，這是五扶塵根；五勝義根就是我們的頭腦以及傳達訊息的神經纖維。五根如果全部毀壞，意識就無法現起運作；五根如果有所損傷，意識就不能順利運作。五根之中掌管記憶及了知的部分，如果受到了損傷或老化得非常迅速嚴重，就會成爲老人癡呆症的患者。到了這個時候，就會把朋友、成長過程中的老師、親戚：等，全部忘掉了；由於分別的能力受到勝義根的傷損而不能順利運作，又失去了記憶的能力，他就變成老人癡呆症的患者了。換句話說，他會成爲老人癡呆症的患者，早在他受生而得到這個遺傳基因的時候，就已經確定了；發病以後只能靠藥物來減輕症狀而已。如果將來有新藥出現而能夠完全醫好，那就表示人類在這方面的果報已經減輕乃至消失了。

如果不想在下一世成爲老人癡呆症的患者，就不要對了義正法作輕微的誹謗，也不要對證悟者作輕微的誹謗，否則來世免不了會成爲老人癡呆症的一

員；如果是作嚴重的誹謗，早就下地獄受長劫尤重純苦了，不可能還在人間。所以想要免除未來世成爲老人癡呆症的患者，千萬不要對正法及弘傳正法者作出輕謗的行爲。若能如此，將來你活到八九十歲時，仍將像現在一樣頭腦伶俐、非常靈光的。像我父親到九十三歲臨命終時，頭腦還是很靈光，這就是說他一向對三寶非常恭敬，絕對不會誹謗三寶，所以得到的果報就是好的五勝義根，不會障礙意識的運作。所以你如果想對治老人癡呆症，用佛法是只能對治下一世的，不能對治這一世的。這是純粹就佛法來講，不是就神通來講的；如果有人因某一大因緣，而得到佛或大菩薩的加持，這一世的老人癡呆症也是可能完全治癒的。

（以上是依據二〇〇〇年十二月在桃園懿蓮念佛會的演講錄音整理修飾而成）

佛菩提二主要道次第概要表——二道並修，以外無別佛法

佛菩提道——大菩提道

解脫道：二乘菩提

遠波羅蜜多

資糧位

- 十信位修集信心——一劫乃至一萬劫
- 初住位修集布施功德（以財施為主）。
- 二住位修集持戒功德。
- 三住位修集忍辱功德。
- 四住位修集精進功德。
- 五住位修集禪定功德。
- 六住位修集般若功德（熏習般若中觀及斷我見，加行位也）。

外門廣修六度萬行

見道位

- 七住位明心般若正觀現前，親證本來自性清淨涅槃。
- 八住位起於一切法現觀般若中道。漸除性障。
- 十住位眼見佛性，世界如幻觀成就。
- 一至十行位，於廣行六度萬行中，依般若中道慧，現觀陰處界猶如陽焰，至第十行滿心位，陽焰觀成就。
- 一至十迴向位熏習一切種智；修除性障，唯留最後一分思惑不斷。第十迴向滿心位成就菩薩道如夢觀。

內門廣修六度萬行

初地：第十迴向位滿心時，成就道種智一分（八識心王一一親證後，領受五法、三自性、七種第一義、七種性自性、二種無我法）復由勇發十無盡願，成通達位菩薩。復又永伏性障而不具斷，能證慧解脫而不取證，由大願故留惑潤生。此地主修法施波羅蜜多及百法明門。證「猶如鏡像」現觀，故滿初地心。

二地：初地功德滿足以後，再成就道種智一分而入二地；主修戒波羅蜜多及一切種智。滿心位成就「猶如光影」現觀，戒行自然清淨。

斷三縛結，
成初果解脫

薄貪瞋癡，
成二果解脫

斷五下分結，
成三果解脫

入地前的四加行令煩惱障現行悉斷，成四果解脫，留惑潤生。分段生死已斷，煩惱障習氣種子開始斷除，兼斷無始無明上煩惱。

三地：由三地再證道種智一分，故入三地。此地主修忍波羅蜜多及四禪八定、四無量心、五神通。能成就俱解脫果而不取證，留惑潤生。滿心位成就「猶如谷響」現觀及無漏妙定意生身。

四地：由三地再證道種智一分故入四地。主修精進波羅蜜多，於此土及他方世界廣度有緣，無有疲倦。進修一切種智，滿心位成就「如水中月」現觀。

五地：由四地再證道種智一分故入五地。主修禪定波羅蜜多及一切種智，斷除下乘涅槃貪。滿心位成就「變化所成」現觀。

六地：由五地再證道種智一分故入六地。此地主修般若波羅蜜多——依道種智現觀十二因緣——有支及意生身化身，皆自心真如變化所現，「非有似有」，成就細相觀，不由加行而自然證得滅盡定，成俱解脫大乘無學。

七地：由六地「非有似有」現觀，再證道種智一分故入七地。此地主修一切種智及方便波羅蜜多，由重觀十二有支——支中之流轉門及還滅門一切細相，成就方便善巧，念念隨入滅盡定。滿心位證得「如犍闍婆城」現觀。

八地：由七地極細相觀成就故再證道種智一分而入八地。此地主修一切種智及願波羅蜜多。至滿心位純無相觀任運恆起，故於相土自在，滿心位復證「如實覺知諸法相意生身」故。

九地：由八地再證道種智一分故入九地。主修力波羅蜜多及一切種智，成就四無礙，滿心位證得「種類俱生無行作意生身」。

十地：由九地再證道種智一分故入此地。此地主修一切種智——智波羅蜜多。滿心位起大法智雲，及現起大法智雲所含藏種種功德，成受職菩薩。

等覺：由十地道種智成就故入此地。此地應修一切種智，圓滿等覺地無生法忍；於百劫中修集極廣大福德，以之圓滿三十二大人相及無量隨形好。

妙覺：示現受生人間已斷盡煩惱障一切習氣種子，並斷盡所知障一切隨眠，永斷變易生死無明，成就大般涅槃，四智圓明。人間捨壽後，報身常住色究竟天利樂十方地上菩薩；以諸化身利樂有情，永無盡期，成就究竟佛道。

修道位

究竟位

圓滿成就究竟佛果

佛子蕭平實

謹製

(二〇〇九、〇二修訂)
(二〇一〇、〇二增補)

斷盡變易生死
成就大般涅槃

七地滿心斷除故意保留之最後一分思惑時，煩惱障所攝色、受、想三陰有漏習氣種子同時斷盡。

煩惱障所攝行、識二陰無漏習氣種子任運漸斷，所知障所攝上煩惱任運漸斷。

佛教正覺同修會 〈修學佛道次第表〉

第一階段

- *以憶佛及拜佛方式修習動中定力。
- *學第一義佛法及禪法知見。
- *無相拜佛功夫成就。
- *具備一念相續功夫——動靜中皆能看話頭。
- *努力培植福德資糧，勤修三福淨業

第二階段

- *參話頭，參公案。
- *開悟明心，一片悟境。
- *鍛鍊功夫求見佛性。
- *眼見佛性〈餘五根亦如是〉親見世界如幻，成就如幻觀。
- *學習禪門差別智。
- *深入第一義經典。
- *修除性障及隨分修學禪定。
- *修證十行位陽焰觀。

第三階段

- *學一切種智真實正理——楞伽經、解深密經、成唯識論……。
- *參究末後句。
- *解悟末後句。
- *透半關——親自體驗所悟末後句境界，親見實相，無得無失。
- *救護一切衆生迴向正道。護持了義正法。修證十迴向位如夢觀。
- *發十無盡願，修習百法明門，親證猶如鏡像現觀。
- *修除五蓋，發起禪定。持一切善法戒。親證猶如光影現觀。
- *進修四禪八定、四無量心、五神通。進修大乘種智，求證猶如谷響現觀。

佛教正覺同修會 共修現況 及 招生公告 2013/11/17

一、共修現況：(請在共修時間來電，以免無人接聽。)

台北正覺講堂 103 台北市承德路三段 277 號九樓 捷運淡水線圓山站旁
Tel..總機 02-25957295 (晚上) (分機：九樓辦公室 10、11；知客櫃檯 12、13。十樓知客櫃檯 15、16；書局櫃檯 14。五樓辦公室 18；知客櫃檯 19。二樓辦公室 20；知客櫃檯 21。) Fax..25954493

第一講堂 台北市承德路三段 277 號九樓

禪淨班：週一晚上班、週三晚上班、週四晚上班、週五晚上班、週六下午班、週六上午班 (皆須報名建立學籍後始可參加共修，欲報名者詳見本公告末頁)

增上班：瑜珈師地論詳解：每月第一、三、五週之週末 17.50~20.50
平實導師講解 (僅限已明心之會員參加)

禪門差別智：每月第一週日全天 平實導師主講 (事冗暫停)。

法華經講義：平實導師主講。詳解釋迦世尊與諸佛世尊示現於人間之正理：為人間有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛所見、所證之法界真實義，並細說唯一佛乘之理，闡釋佛法本來只有成佛之道，不以聲聞、緣覺的緣起性空作為佛法；闡釋二乘菩提之道只是從唯一佛乘中析出之方便道，本非真實佛法；闡釋阿含之二乘道所說緣起性空之法理及修證，實不能令人成佛，只有佛菩提道的實相般若及種智才能使人成佛；若不能信受及實地理解此真理者，終將只能成就解脫果，絕不可能成就佛菩提果。每逢週二 18.50~20.50 開示，由平實導師詳解。不限制聽講資格，本會學員憑上課證聽講，會外人士請以身分證換證進入聽講 (此為大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解)。《法華經講義》講畢後，每週同一時段將續講《佛藏經》。

第二講堂 台北市承德路三段 267 號十樓。

禪淨班：週一晚上班、週四晚上班、週六下午班。

進階班：週三晚上班、週五晚上班 (禪淨班結業後轉入共修)。

法華經講義：平實導師講解。每週二 18.50~20.50 (影像音聲即時傳輸)。本會學員憑上課證進入聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講 (此為大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解)。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

第三講堂 台北市承德路三段 277 號五樓。

進階班：週一晚上班、週三晚上班、週四晚上班、週五晚上班、週六下午班。

法華經講義：平實導師講解。每週二 18.50~20.50 (影像音聲即時傳輸)。本會學員憑上課證進入聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講 (此為大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解)。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

第四講堂 台北市承德路三段 267 號二樓。

進階班：週三晚上班、週四晚上班（禪淨班結業後轉入共修）。

法華經講義：平實導師講解。每週二 18.50~20.50（影像音聲即時傳輸）。
本會學員憑上課證進入聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解）。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

正覺祖師堂 大溪鎮美華里信義路 650 巷坑底 5 之 6 號（台 3 號省道 34 公里處 妙法寺對面斜坡道進入）電話 03-3886110 傳真、ADSL 03-3881692 本堂供奉 克勤圓悟大師，專供會員每年四月、十月各二次精進禪三共修，兼作本會出家菩薩掛單常住之用。除禪三時間以外，每逢單月第一週之週日 9:00~17:00 開放會內、外人士參訪，當天並提供午齋結緣。教內共修團體或道場，得另申請其餘時間作團體參訪，務請事先與常住確定日期，以便安排常住菩薩接引導覽，亦免妨礙常住菩薩之日常作息及修行。

桃園正覺講堂（第一、第二講堂）：桃園市介壽路 286、288 號 10 樓（陽明運動公園對面）電話：03-3749363（請於共修時聯繫，或與台北聯繫）
禪淨班：週一晚上班、週三晚上班、週四晚上班、週五晚上班。
進階班：週六上午班。
法華經講義：平實導師講解 以台北正覺講堂所錄 DVD，2009 年 11 月 24 日開始，每逢週二晚上放映；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

新竹正覺講堂 新竹市東光路 55 號二樓之一 電話 03-5724297（晚上）
第一講堂：
禪淨班：週一晚上班、週三晚上班、週五晚上班、週六上午班。
進階班：週四晚上班（由禪淨班結業後轉入共修）。
法華經講義：平實導師講解，每週二晚上。以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

第二講堂：
禪淨班：週四晚上班。
法華經講義：每週二晚上與第一講堂同時播放法華經講義。

台中正覺講堂 04-23816090（晚上）
第一講堂 台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之四（國泰世華銀行樓上。鄰近縣市經第一高速公路前來者，由五權西路交流道可以快速到達，大樓旁有停車場，對面有素食館）。
禪淨班：週三晚上班、週四晚上班、週五晚上班、週六早上班。
進階班：週一晚上班（由禪淨班結業後轉入共修）。
增上班：單週週末以台北增上班課程錄成 DVD 放映之，限已明心之會員參加。
法華經講義：平實導師講解。以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。每週二晚上放映，歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

第二講堂 台中市南屯區五權西路二段 666 號 4 樓

禪淨班：週一晚上班。

進階班：週五晚上班、週六早上班（由禪淨班結業後轉入共修）。

法華經講義：每週二晚上與第一講堂同時播放法華經講義。

第三講堂、第四講堂：

台中市南屯區五權西路二段 666 號 4 樓（裝潢中，尚未開放）。

台南正覺講堂

第一講堂 台南市西門路四段 15 號 4 樓。06-2820541（晚上）

禪淨班：週一晚上班、週三晚上班、週六下午班。

進階班：雙週週末下午班（由禪淨班結業後轉入共修）。

增上班：單週週末下午，以台北增上班課程錄成 DVD 放映之，限已明心之會員參加。

第二講堂 台南市西門路四段 15 號 3 樓。06-2820541（晚上）

第三講堂 台南市西門路四段 15 號 3 樓。06-2820541（晚上）

禪淨班：週四晚上班、週六晚上班。

進階班：週五晚上班、週六早上班（由禪淨班結業後轉入共修）。

法華經講義：平實導師講解。以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。每週二晚上放映，歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

高雄正覺講堂 高雄市新興區中正三路 45 號五樓 07-2234248（晚上）

第一講堂（五樓）：

禪淨班：週一晚上班、週三晚上班、週四晚上班、週末上午班。

進階班：週一晚上班（由禪淨班結業後轉入共修）。

法華經講義：平實導師講解。以台北正覺講堂所錄 DVD 放映。每週二晚上放映，歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。講畢後每週同一時段續講《佛藏經》。

第二講堂（四樓）：

法華經講義：每週二晚上與第一講堂同時播放法華經講義。

禪淨班：週三晚上班。

進階班：週四晚上班（由禪淨班結業後轉入共修）。

第三講堂（三樓）：（尚未開放使用）。

香港正覺講堂 香港九龍新蒲崗八達街 3 之 5 號安達工業大廈 2 樓 C 座。（鑽石山地下鐵 A2 出口）電話：（852）23262231

禪淨班：週六班 14:30-17:30、週日班 13:30-16:30。

法華經講義：平實導師講解 以台北正覺講堂所錄 DVD，每逢週六 19:00-21:00、週日 10:00-12:00 放映；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。播畢後每週同一時段續播《佛藏經》。

美國洛杉磯正覺講堂 ☆已遷移新址☆

17979 E. Arendt Ave, Unit B, City of Industry, CA 91748 USA
TEL. (626) 965-2200 Cell. (626) 454-0607

禪淨班：每逢週末 15：30~17：30 上課。

進階班：每逢週末上午 10：00 上課。

法華經講義：平實導師講解 以台北正覺講堂所錄 DVD，每週六下午放映(13：00~15：00)，歡迎各界人士共享第一義諦無上法益，不需報名。播畢後每週同一時段續播《佛藏經》。

二、招生公告 本會台北講堂及全省各講堂，每逢四月、十月中旬開新班，每週共修一次（每次二小時。開課日起三個月內仍可插班）；但美國洛杉磯共修處得隨時插班共修。各班共修期間皆為二年半，欲參加者請向本會函索報名表（各共修處皆於共修時間方有人執事，非共修時間請勿電詢或前來洽詢、請書），或直接從成佛之道網站下載報名表。共修期滿時，若經報名禪三審核通過者，可參加四天三夜之禪三精進共修，有機會明心、取證如來藏，發起般若實相智慧，成為實義菩薩，脫離凡夫菩薩位。

三、新春禮佛祈福 農曆年假期間停止共修：自農曆新年前七日起停止共修與弘法，正月 8 日起回復共修、弘法事務。新春期間正月初一~初七 9.00~17.00 開放台北講堂、大溪禪三道場（正覺祖師堂），方便會員供佛、祈福及會外人士請書。美國洛杉磯共修處之休假時間，請逕詢該共修處。

****藏傳佛教修雙身法，非佛教****

1、**禪淨班** 以無相念佛及拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。傳授解脫道正理及第一義諦佛法，以及參禪知見。共修期間：二年六個月。每逢四月、十月開新班，詳見招生公告表。

2、**法華經講義** 平實導師主講。詳解釋迦世尊與諸佛世尊示現於人間之正理：爲人間有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛所見、所證之法界真實義，並細說唯一佛乘之理，闡釋佛法本來只有**成佛之道**，不以聲聞、緣覺的緣起性空作爲佛法；闡釋二乘菩提之道只是從唯一佛乘中析出之方便道，本非真實佛法；闡釋阿含之二乘道所說緣起性空之法理及修證，實不能令人成佛，只有佛菩提道的實相般若及種智才能使人成佛；若不能信受及實地理解此真理者，終將只能成就解脫果，絕不可能成就佛菩提果。每逢週二 18.50~20.50 開示，由平實導師詳解。不限制聽講資格。會外人士需憑身分證件換證入內聽講（此是大樓管理處之安全規定，敬請見諒）。

3、**瑜伽師地論詳解** 詳解論中所言凡夫地至佛地等 17 師之修證境界與理論，從凡夫地、聲聞地……宣演到諸地所證一切種智之真實正理。由平實導師開講，每逢一、三、五週之週末晚上開示，僅限已明心之會員參加。

4、**精進禪三** 主三和尚：平實導師。於四天三夜中，以克勤圓悟大師及大慧宗杲之禪風，施設機鋒與小參、公案密意之開示，幫助會員剋期取證，親證不生不滅之真實心一人人本有之如來藏。每年四月、十月各舉辦二個梯次；平實導師主持。僅限本會會員參加禪淨班共修期滿，報名審核通過者，方可參加。並選擇會中定力、慧力、福德三條件皆已具足之已明心會員，給以指引，令得眼見自己無形無相之佛性遍佈山河大地，真實而無障礙，得以肉眼現觀世界身心悉皆如幻，具足成就如幻觀，圓滿十住菩薩之證境。

5、**佛藏經詳解** 有某道場專弘淨土法門數十年，於教導信徒研讀《佛藏經》時，往往告誡信徒曰：「後半部不許閱讀。」由此緣故坐令信徒失去提升念佛層次之機緣，師徒只能低品位往生淨土，令人深覺愚癡無智。由有多人建議故，今將擇於《法華經》講畢時宣講此經，藉以轉易如是邪見，並欲因此提升念佛人之知見與往生品位。此經中，對於實相念佛多所著墨，亦指出念佛要點：以實相爲依，念佛者應依止淨戒、依止清淨僧寶，捨離違犯重戒之師僧，應受學清淨之法，遠離邪見。本經是現代佛門大法師所厭惡之經典：一者由於大法師們已全都落入意識境界而無法親證實相，故於此經中所說實相全無所知，都不樂有人聞此經名，以免讀後提出問疑時無法回答；二者現代

大乘佛法地區，已經曾被藏密喇嘛教滲透，許多有名之大法師們大多已曾或繼續在修練雙身法，都已失去聲聞戒體及菩薩戒體，成為地獄種姓人，已非真正出家之人，本質上只是身著僧衣而住在寺院中的世俗人。這些人對於此經都是讀不懂的，也是極為厭惡的；他們尚不樂見此經之印行，何況流通與講解？今為救護廣大學佛人，兼欲護持佛教血脈永續常傳，特選此經先流通之；俟《法華經》講畢時，立即在同一時段宣講之，主講者平實導師。

6、**阿含經**詳解 選擇重要之阿含部經典，依無餘涅槃之實際而加以詳解，令大眾得以現觀諸法緣起性空，亦復不墮斷滅見中，顯示經中所隱說之涅槃實際一如來藏—確實已於四阿含中隱說；令大眾得以聞後觀行，確實斷除我見乃至我執，證得見到真現觀，乃至身證…等真現觀；已得大乘或二乘見道者，亦可由此聞熏及聞後之觀行，除斷我所之貪著，成就慧解脫果。由平實導師詳解。不限制聽講資格。

7、**大法鼓經**詳解 詳解末法時代大乘佛法修行之道。佛教正法消毒妙藥塗於大鼓而以擊之，凡有眾生聞之者，一切邪見鉅毒悉皆消殞；此經即是大法鼓之正義，凡聞之者，所有邪見之毒悉皆滅除，見道不難；亦能發起菩薩無量功德，是故諸大菩薩遠從諸方佛土來此娑婆聞修此經。由平實導師詳解。不限制聽講資格。

8、**解深密經**詳解 重講本經之目的，在於令諸已悟之人明解大乘之道之成佛次第，以及悟後進修一切種智之內涵，確實證知三種自性性，並得據此證解七真如、十真如等正理。每逢週二 18.50~20.50 開示，由平實導師詳解。將於《大法鼓經》講畢後開講。不限制聽講資格。

9、**成唯識論**詳解 詳解一切種智真實正理，詳細剖析一切種智之微細深妙廣大正理；並加以舉例說明，使已悟之會員深入體驗所證如來藏之微密行相；及証驗見分相分與所生一切法，皆由如來藏—阿賴耶識—直接或展轉而生，因此証知一切法無我，証知無餘涅槃之本際。將於增上班《瑜伽師地論》講畢後，由平實導師重講。僅限已明心之會員參加。

10、**精選如來藏系經典**詳解 精選如來藏系經典一部，詳細解說，以此完全印證會員所悟如來藏之真實，得入不退轉住。另行擇期詳細解說之，由平實導師講解。僅限已明心之會員參加。

11、**禪門差別智** 藉禪宗公案之微細淆訛難知難解之處，加以宣說及剖析，以增進明心、見性之功德，啟發差別智，建立擇法眼。每月第一週日全天，由平實導師開示，謹限破參明心後，復又眼見佛性者參加（事冗暫停）。

12、**枯木禪** 先講智者大師的〈小止觀〉，後說〈釋禪波羅蜜〉，詳解四禪八定之修證理論與實修方法，細述一般學人修定之邪見與岔

路，及對禪定證境之誤會，消除枉用功夫、浪費生命之現象。已悟般若者，可以藉此而實修初禪，進入大乘通教及聲聞教的三果心解脫境界，配合應有的大福德及後得無分別智、十無盡願，即可進入初地心中。親教師：平實導師。未來緣熟時將於大溪正覺寺開講。不限制聽講資格。

註：本會例行年假，自 2004 年起，改為每年農曆新年前七天開始停息弘法事務及共修課程，農曆正月 8 日回復所有共修及弘法事務。新春期間（每日 9.00~17.00）開放台北講堂，方便會員禮佛祈福及會外人士請書。大溪鎮的正覺祖師堂，開放參訪時間，詳見〈正覺電子報〉或成佛之道網站。本表得因時節因緣需要而隨時修改之，不另作通知。

佛教正覺同修會 贈閱書籍 目錄

2012/05/20

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門(附:印順法師否定極樂世界)平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27 cm 寬21 cm 高7.5 cm 重2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 回郵掛號 40 元(長26.5 cm×寬19 cm)
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵35元
附錄:平實導師著《略說八、九識並存…等之過失》
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相(附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑(覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恆志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵35元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 20 元
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
正安法師著 回郵 35 元
- 25.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
- 26.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 正德老師著 回郵 30 元
- 27.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 正光老師著 回郵 25 元

28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 25 元
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恒毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義,略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本。
(已無存書之較早各期,不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 正禮老師 著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益**—器官捐贈應注意自我保護 正光老師 著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。
有二大講題:一為「三乘菩提之意涵」,二為「學佛的正知見」。內容精闢,深入淺出,精彩絕倫,幫助大眾快速建立三乘法道的正知見,免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元,回郵 25 元)
37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**
總有二大講題:一為「三乘菩提之念佛法門」,一為「學佛正知見(第二篇)」,由正覺教團多位親教師輪番講述,內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧,以及學佛應具有的正確知見,可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人,得以把握往生,更令學人快速建立三乘法道的正知見,免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片,工本費 160 元。回郵 35 元)
38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元。正修佛法之道場欲大量索取者,請正式發函並蓋用大印寄來索取(2008.04.30 起開始敬贈)
39. **喇嘛性世界**—揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 回郵 20 元
40. **藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 回郵 20 元
41. **隨緣**—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元。
42. **學佛的覺醒** 正枝居士 著 回郵 25 元
43. **導師之真實義** 正禮老師 著 回郵 10 元
44. **淺談達賴喇嘛之雙身法**—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士 著 回郵 10 元
45. **魔界轉世** 張正玄居士 著 回郵 10 元
46. **一貫道與開悟** 正禮老師 著 回郵 10 元
47. **博愛—愛盡天下女人** 正覺教育基金會 編印 回郵 10 元
48. **意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文** 正覺同修會編印 回郵 25 元
49. **繫念思惟念佛法門** 蔡正元老師著 回郵 10 元
50. **廣論三部曲** 正益老師著 回郵 20 元
51. **第七意識與第八意識**—第七、八識有可能是意識嗎?
平實導師述 俟電子報連載完畢後出版

52. **邪箭嚙語**—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理
正元老師著 俟正覺電子報連載後出版
53. **真假沙門**—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
正禮老師著 俟正覺電子報連載後結集出版
54. **真假禪宗**—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
正偉老師著 俟正覺電子報連載後結集出版 回郵未定
55. **雪域同胞的悲哀**—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
王心覺居士著 俟正覺電子報連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於 成佛之道 網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯~第四輯，亦於 2003.5.1. 全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美）。

**** 藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司
免費調換新版書。免附回郵，亦無截止期限。(2007 年起，每冊附贈本公
司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書。)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 成本價 200 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一~四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質
不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將
西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全
公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社
喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的
中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。
每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元。
12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是
證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀)著 流通價 140 元

19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 250 元
20. **超意境** CD 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱** CD 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。
22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，於 2012 年五月下旬公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元
25. **鈍鳥與靈龜**——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗。
平實導師著 共 458 頁 售價 250 元
26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元
27. **真假外道**——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元
28. **勝經講記**——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解。
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說
正光老師著 共448頁 成本價250元
31. **金剛經宗通** 平實導師述 共9輯 每輯三百餘頁 優惠價200元
預定2012年6月出版第一輯(以後每二個月出版一輯)
32. **佛法入門**—迅速進入三乘佛法大門,消除久學佛法漫無方向之窘境。
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版。售價200元
33. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
34. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著
於正覺電子報連載後結集出版之。 出版日期、書價未定
35. **霧峰無霧—給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 居士著 俟電子報連載完畢後出版之。
36. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
37. **實相經宗通** 平實導師述 俟整理完畢後出版之。
38. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定。
39. **法華經講義** 平實導師述 每輯200元 出版日期未定
40. **八識規矩頌**詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定。
41. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
42. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論。○○老師 著 書價未定。
43. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理。
正德老師著 出版日期未定 書價未定
44. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》。
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
45. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
46. **阿含講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之,講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯200元 出版日期未定
47. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價200元 出版日期未定
48. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
49. **成唯識論略解** 平實導師著 五~六輯 每輯200元 出版日期未定
50. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價200元
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
51. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
52. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。 正光老師著 出版日期未定
53. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義。
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
54. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
55. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提

- 正德老師著 出版日期未定 書價未定
56. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
57. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
58. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
59. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
60. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
61. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
62. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
63. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
64. **四緣**—依如來藏故有四緣。 作者未定 出版日期未定
65. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
66. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
67. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司

231 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02—82186688（五線代表號） Fax.02-82186458、82186459

- 零售：1. 全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店
敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
- 2. 台北市縣：**佛化人生 北市羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面
士林圖書 北市士林區大東路 86 號 書田文化 北市石牌路二段 86 號
書田文化 北市大安路一段 245 號 書田文化 北市南京東路四段 137 號 B1
人人書局 北市北安路 524 號 一全書店 中和興南路一段 10 號
金玉堂書局 三重三和路四段 16 號 來電書局 新莊中正路 261 號
春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號
阿福的書店 蘆洲中正路 233 號
- 3. 桃園市縣：**桃園文化城 桃園復興路 421 號 金玉堂 中壢中美路 2 段 82 號
巧巧屋書局 蘆竹南崁路 263 號 內壢文化圖書城 中壢忠孝路 86 號
來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號
- 4. 新竹市縣：**大學書局 新竹建功路 10 號 聯成書局 新竹中正路 360 號
誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區力行二路 3 號
誠品書局 新竹東區民族路 2 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號
金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號
- 5. 苗栗市縣：**建國書局 苗栗市中山路 566 號 萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號
展書堂 竹南民權街 49-2 號
- 6. 台中市縣：**瑞成書局、各大連鎖書店。
興大書齋 台中市國光路 250 號 詠春書局 台中市永春東路 884 號
參次方國際圖書 大里大明路 242 號

- 儀軒文化事業公司 太平中興路 178 號
- 7.彰化市縣：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號
員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)
大大書局 民權街 33 號 (04-8381033)
溪湖鎮：聯宏圖書 西環路 515 號 (04-8856640)
- 8.南投縣：文春書局 霧峰鄉中正路 1087 號
- 9.台南市縣：吉祥宗教文物 台南市公園路 595-26 號
宏昌書局 台南北門路一段 136 號 禪馥館 台南北門路一段308-1 號
博大書局 新營三民路 128 號 豐榮文化商場 新市仁愛街 286-1 號
藝美書局 善化中山路 436 號 志文書局 麻豆博愛路 22 號
- 10.高雄市：各大連鎖書店、瑞成書局
政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號
明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號
青年書局 青年一路 141 號
- 11.宜蘭縣市：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號
宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)
- 12.台東市：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號
- 13.其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司。
- 14.大陸地區請洽：
香港：樂文書店 (旺角 西洋菜街 62 號 3 樓、銅鑼灣 駱克道 506 號 3 樓)
- 15.美國：世界日報圖書部：紐約圖書部 電話 7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話 3232616972#202
- 16.國內外地區網路購書：
正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>
(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)
三民 網路書局 <http://www.Sanmin.com.tw>
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：1.請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍)若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。2.因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多

上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。 3.若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。 4. 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。 5. 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。 6. **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！** 7.若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）請書時間：週一至週五為 18.00~21.00，第一、三、五週週六為 10.00~21.00，雙週之週六為 10.00~18.00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

正智出版社有限公司書籍介紹

(書籍所登載售價為紙本價格)



禪淨圓融 平實導師著

言淨土諸祖所未曾言，示諸宗祖師所未曾示；禪淨圓融，另闢成佛捷徑，兼顧自力他力，闡釋淨土門之速行易行道，亦同時揭糞聖教門之速行易行道；令廣大淨土行者得免緩行難證之苦，亦令聖道門行者得以藉著淨土速行道而加快成佛之時劫。乃前無古人之超勝見地，非一般弘揚禪淨法門典籍也，先讀為快。

售價：新臺幣 200 元



宗門正眼—公案拈提第一輯 平實導師著

繼承克勤圓悟大師碧巖錄宗旨之禪門鉅作。先則舉示當代大師之邪說，消弭當代禪門大師鄉愿之心態，摧破當今禪門「世俗禪」之妄談；次則旁通教法，表顯宗門正理；繼以道之次第，消弭古今狂禪；後藉言語及文字機鋒，直示宗門入處。悲智雙運，禪味十足，數百年來難得一睹之禪門鉅著也。(原初版書《禪門摩尼寶聚》，改版後補充為五百餘頁新書，總計多達二十四萬字，內容更精彩，並改名為《宗門正眼》，讀者原購初版《禪門摩尼寶聚》皆可寄回本公司免費換新，免附回郵，亦無截止日期)(2007

年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈)。

售價：新臺幣 500 元



禪—悟前與悟後 平實導師著

本書能建立學人悟道之信心與正確知見，圓滿具足而有次第地詳述禪悟之功夫與禪悟之內容，指陳參禪中細微淆訛之處，能使學人明自真心、見自本性。若未能悟入，亦能以正確知見辨別古今中外一切大師究係真悟？或屬錯悟？便有能力揀擇，捨名師而選明師，後時必有悟道之緣。一旦悟道，遲者七次人天往返，便出三界，速者一生取辦。學人欲求開悟者，不可不讀。

上、下兩冊售價：新臺幣 500 元；

單冊售價：新臺幣 250 元。



真實如來藏 平實導師著

如來藏真實存在，乃宇宙萬有之本體，並非印順法師、達賴喇嘛等人所說之「唯有名相、無此心體」。如來藏是涅槃之本際，是一切有智之人竭盡心智、不斷探索而不能得之生命實相；是古今中外許多大師自以為悟而當面錯過之生命實相。如來藏即是阿賴耶識，乃是一切有情本自具足、不生不滅之真實心。當代中外大師於此書出版之前所未能言者，作者於本書中盡情流露、詳細闡釋。真悟者讀之，必能增益心境、智慧增上；錯悟者讀之，必能檢討自己之錯誤，免犯大妄語業；未悟者讀之，能知參禪之理路，亦能以之檢查一切名師是否真悟。此書是一切哲學家、宗教家、學佛者及欲昇華心智之人必讀之鉅著。

售價：新臺幣 400 元



宗門法眼—公案拈提第二輯 平實導師著

列舉實例，闡釋土城廣欽老和尚之悟處；並直示這位不識字的老和尚妙智橫生之根由，繼而剖析禪宗歷代大德之開悟公案，解析當代密宗高僧卡盧仁波切之錯悟證據，並例舉當代顯宗高僧、大居士之錯悟證據（凡健在者，為免影響其名聞利養，皆隱其名）。藉辨正當代名師之邪見，向廣大佛子指陳禪悟之正道，彰顯宗門法眼。悲勇兼出，強捋虎鬚；慈智雙運，巧探驪龍；摩尼寶珠在手，直示宗門入處，禪味十足；若非大悟徹底，不能為之。禪門精奇人物，允宜人手一冊，供作參究及悟後印證之圭臬。本書於

2008 年 4 月改版，增寫為大約 500 頁篇幅，以利學人研讀參究時更易悟入宗門正法，以前所購初版首刷及初版二刷舊書，皆可免費換取新書。（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



起信論講記 平實導師演述

詳解大乘起信論心生滅門與真心如門之真實意旨，消除以往大師與學人對起信論所說心生滅門之誤解，由是而得了知真心如來藏之非常非斷中道正理；亦因此一講解，令此論以往隱晦而被誤解之真實義，得以如實顯示，令大乘佛菩提道之正理得以顯揚光大；初機學者亦可藉此正論所顯示之法義，對大乘法理生起正信，從此得以真發菩提心，真入大乘法中修學，世世常修菩薩正行。共六輯，都已出版，每輯三百餘頁。

售價：新臺幣 200 元



楞伽經詳解 平實導師著

本經是禪宗見道者印證所悟真偽之根本經典，亦是禪宗見道者悟後起修之依據經典；故達摩祖師於印證二祖慧可大師之後，將此經典連同佛鉢祖衣一併交付二祖，令其依此經典佛示金言、進入修道位，修學一切種智。由此可知此經對於真悟之人修學佛道，是非常重要的之一部經典。此經能破外道邪說，亦破佛門中錯悟名師之謬說，亦破禪宗部分祖師之狂禪：不讀經典、一向主張「一悟即成究竟佛」之謬執。並開示愚夫所行禪、觀察義禪、攀緣如禪、如來禪等差別，令行者對於三乘禪法差異有所分辨；亦糾正禪宗祖師古來對於如來禪之誤解，嗣後可免以訛傳訛之弊。此經亦是法相唯識宗之根本經典，禪者悟後欲修一切種智而入初地者，必須詳讀。全套共十輯，已全部出版完畢，每輯主文約 320 頁，每冊約 352 頁。

售價：新臺幣 250 元



宗門道眼—公案拈提第三輯 平實導師著

繼宗門法眼之後，再以金剛之作略、慈悲之胸懷、犀利之筆觸，舉示寒山、拾得、布袋三大士之悟處，消弭當代錯悟者對於寒山大士……等之誤會及誹謗。亦舉出民初以來與虛雲和尚齊名之蜀郡鹽亭袁煥仙夫子——南懷瑾老師之師，其「悟處」何在？並蒐羅許多真悟祖師之證悟公案，顯示禪宗歷代祖師之睿智，指陳部分祖師、奧修及當代顯密大師之謬悟，作為殷鑑，幫助禪子建立及修正參禪之方向及知見。假使讀者閱此書已，一時尚未能悟，亦可一面加功用行，一面以此宗門道眼辨別真假善知識，避開錯誤之印證及歧路，可免大妄語業之長劫慘痛果報。欲修禪宗之禪者，務請細讀。（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



淨土聖道—兼評日本本願念佛 正德老師著

佛法甚深極廣，般若玄微，非諸二乘聖僧所能知之，一切凡夫更無論矣！所謂一切證量皆歸淨土是也！是故大乘法中「聖道之淨土、淨土之聖道」，其義甚深，難可了知；乃至真悟之人，初心亦難知也。今有正德老師真實證悟後，復能深探淨土與聖道之緊密關係，憐憫眾生之誤會淨土實義，亦欲利益廣大淨土行人同入聖道，同獲淨土中之聖道門要義，乃振奮心神、書以成文，今得刊行天下。主文 279 頁，連同序文等共 301 頁，總有十一萬六千餘字。

售價：新臺幣 200 元



宗通與說通 平實導師著

古今中外，錯誤之人如麻似粟，每以常見外道所說之靈知心，認作真心；或妄想虛空之勝性能量為真如，或錯認物質四大元素藉冥性（靈知心本體）能成就吾人色身及知覺，或認初禪至四禪中之了知心為不生不滅之涅槃心。此等皆非通宗者之見地。復有錯悟之人一向主張「宗門與教門不相干」，此即尚未通達宗門之人也。其實宗門與教門互通不二，宗門所證者乃是真如與佛性，教門所說者乃說宗門證悟之真如佛性，故教門與宗門不二。本書作者以宗教二門互通之見地，細說「宗通與說通」，從初見道至悟後起修之道、細說分明；並將諸宗諸派在整體佛教中之地位與次第，加以明確之教判，學人讀之即可了知佛法之梗概也。欲擇明師學法之前，允宜先讀。主文共 381 頁，全書 392 頁。

售價：新臺幣 200 元



宗門血脈—公案拈提第四輯

平實導師著

末法怪象—許多修行人自以為悟，每將無念靈知認作真實；崇尚二乘法諸師及其徒眾，則將外於如來藏之緣起性空—無因論之無常空、斷滅空、一切法空—錯認為佛所說之般若空性。這兩種現象已於當今海峽兩岸及美加地區顯密大師之中普遍存在；人人自以為悟，心高氣壯，便敢寫書解釋祖師證悟之公案，大多出於意識思惟所得，言不及義，錯誤百出，因此誤導廣大佛子同陷大妄語之地獄業中而不能自知。彼等書中所說之悟處，其實處處違背第一義經典之聖言量。彼等諸人不論是否身披袈裟，都非佛法宗門血脈，或雖有禪宗法脈之傳承，亦只徒具形式；猶如螟蛉，非真血脈，未悟得根本真實故。禪子欲知佛、祖之真血脈者，請讀此書，便知分曉。平實導師著，主文 452 頁，全書 464 頁（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說

正孺居士著

人人身中都有真活佛，永生不滅而有大神用，但眾生都不了知，所以常被身外的西藏密宗假活佛籠罩欺瞞。本來就真實存在的真活佛，才是真正的密宗無上密！諾那活佛因此而說禪宗是大密宗，但藏密的所有活佛都不知道、也不會實證自身中的真活佛。本書詳實宣示真活佛的道理，舉證盧勝彥的「佛法」不是真佛法，也顯示盧勝彥是假活佛，直接的闡釋第一義佛法見道的真實正理。真佛宗的所有上師與學人們，都應該詳細閱讀，包括盧勝彥個人在內。

售價：新臺幣 140 元



宗門正道—公案拈提第五輯 平實導師著

修學大乘佛法有二果須證—解脫果及大菩提果。二乘人不證大菩提果，唯證解脫果；此果之智慧，名為聲聞菩提、緣覺菩提。大乘佛子所證二果之菩提果為佛菩提，故名大菩提果，其慧名為一切種智—一函蓋二乘解脫果。然此大乘二果修證，須經由禪宗之宗門證悟方能相應。而宗門證悟極難，自古已然；其所以難者，咎在古今佛教界普遍存在三種邪見：1. 以修定認作佛法， 2. 以無因論之緣起性空—否定涅槃本際如來藏以後之一切法空作為佛法， 3. 以常見外道邪見（離語言妄念之靈知性）作為佛法。如是邪見，或因自身正見未立所致，或因邪師之邪教導所致，或因無始劫來虛妄熏習所致。若不破除此三種邪見，永劫不悟宗門真義、不入大乘正道，唯能外門廣修菩薩行。平實導師於此書中，有極為詳細之說明，有志佛子欲摧邪見、入於內門修菩薩行者，當閱此書。主文共 496 頁，全書 512 頁。（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



優婆塞戒經講記 平實導師講述

本經詳述在家菩薩修學大乘佛法，應如何受持菩薩戒？對人間善行應如何看待？對三寶應如何護持？應如何正確地修集此世後世證法之福德？應如何修集後世「行菩薩道之資糧」？並詳述第一義諦之正義：五蘊非我非異我、自作自受、異作異受、不作不受……等深妙法義，乃是修學大乘佛法、行菩薩行之在家菩薩所應當了知者。出家菩薩今世或未來世登地已，捨報之後多數將如華嚴經中諸大菩薩，以在家菩薩身而修行菩薩行，故亦應以此經所述正理而修之，配合《楞伽經、解深密經、楞嚴經、華嚴經》等道次第正理，方得漸次成就佛道；故此經是一切大乘行者皆應證知之正法。每輯三百餘頁；共八輯，已全部出版。

售價：新臺幣 200 元



真假外道 游正光老師著

本書具體舉證佛門中的常見外道知見實例，並加以教證及理證上的辨正，幫助讀者輕鬆而快速的了知常見外道的錯誤知見，進而遠離佛門內外的常見外道知見，因此即能改正修學方向而快速實證佛法。

售價：新臺幣 200 元。



狂密與真密 平實導師著

密教之修學，皆由有相之觀行法門而入，其最終目標仍不離顯教經典所說第一義諦之修證；若離顯教第一義經典、或違背顯教第一義經典，即非佛教。西藏密教之觀行法，如灌頂、觀想、遷識法、寶瓶氣、大聖歡喜雙身修法、喜金剛、無上瑜伽、大樂光明、樂空雙運等，皆是印度教兩性生生不息思想之轉化，自始至終皆以如何能運用交合淫樂之法達到全身受樂為其中心思想，純屬欲界五欲的貪愛，不能令人超出欲界輪迴，更不能令人斷除我見；何況大乘之明心與見性，更無論矣！故密宗之法絕非佛法也。而其明光大手印、大圓滿法教，又皆同以常見外道所說離語言妄念之無念靈知心錯認為佛地之真

如，不能直指不生不滅之真如。西藏密宗所有法王與徒眾，都尚未開頂門眼，不能辨別真偽，以依人不依法、依密續不依經典故，不肯將其上師喇嘛所說對照第一義經典，純依密續之藏密祖師所說為準，因此而誇大其證德與證量，動輒謂彼祖師上師為究竟佛、為地上菩薩；如今台海兩岸亦有自謂其師證量高於釋迦文佛者，然觀其師所述，猶未見道，仍在觀行即佛階段，尚未到禪宗相似即佛、分證即佛階位，竟敢標榜為究竟佛及地上法王，誑惑初機學人。凡此怪象皆是狂密，不同於真密之修行者。近年狂密盛行，密宗行者被誤導者極眾，動輒自謂已證佛地真如，自視為究竟佛，陷於大妄語業中而不知自省，反謗顯宗真修實證者之證量粗淺；或如義雲高與釋性圓……等人，於報紙上公然誹謗真修實證者為「騙子、無道人、人妖、癩蛤蟆……」等，造下誹謗大乘勝義僧之大惡業；或以外道法中有為有作之甘露、魔術……等法，誑騙初機學人，狂言彼外道法為真佛法。如是怪象，在西藏密宗及附藏密之外道中，不一而足，舉之不盡，學人宜應慎思明辨，以免上當後又犯毀破菩薩戒之重罪。密宗學人若欲遠離邪知邪見者，請閱此書，即能了知密宗之邪謬，從此遠離邪見與邪修，轉入真正之佛道。共四輯 每輯約 400 頁（主文約 340 頁）。

賠本流通價每輯售價：新臺幣 140 元



宗門正義—公案拈提第六輯

平實導師著

佛教有六大危機，乃是藏密化、世俗化、膚淺化、學術化、宗門密意失傳、悟後進修諸地之次第混淆；其中尤以宗門密意之失傳，為當代佛教最大之危機。由宗門密意失傳故，易令世尊本懷普被錯解，易令世尊正法被轉易為外道法，以及加以淺化、世俗化，是故宗門密意之廣泛弘傳與具緣佛弟子，極為重要。然而欲令宗門密意之廣泛弘傳予具緣之佛弟子者，必須同時配合錯誤知見之解析、普令佛弟子知之，然後輔以公案解析之直示入處，方能令具緣之佛弟子悟入。而此二者，皆須以公案拈提之方式為之，方易成其功、竟其業，是故平實導師續作宗門正義一書，以利學人。

全書 500 餘頁（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師著

二乘菩提所證之解脫道，實依第八識心之斷除煩惱障現行而立解脫之名；大乘菩提所證之佛菩提道，實依親證第八識如來藏之涅槃性、清淨自性、及其中道性而立般若之名；禪宗祖師公案所證之真心，即是此第八識如來藏；是故三乘佛法所修所證之三乘菩提，皆依此如來藏心而立名也。此第八識心，即是《心經》所說之心也。證得此如來藏已，即能漸入大乘佛菩提道，亦可因證知此心而了知二乘無學所不能知之無餘涅槃實際，是故《心經》之密意，與三乘佛菩提之關係極為密切、不可分割，三乘佛法皆依此心而立名故。今者平實導師以其所證解脫道之無生智及佛菩提之般若種智，將《心經》與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意，以演講之方式，用淺顯之語句和盤托出，發前人所未言，呈三乘菩提之真義，令人藉此《心經密意》一舉而窺三乘菩提之堂奧，迥異諸方言不及義之說；欲求真實佛智者、不可不讀！主文 317 頁，連同跋文及序文……等共 384 頁。

售價：新臺幣 300 元

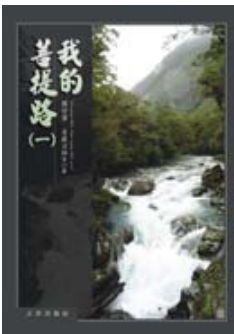


宗門密意—公案拈提第七輯 平實導師著

佛教之世俗化，將導致學人以信仰作為學佛，則將以感應及世間法之庇祐，作為學佛之主要目標，不能了知學佛之主要目標為親證三乘菩提。大乘菩提則以般若實相智慧為主要修習目標，以二乘菩提解脫道為附帶修習之標的；是故學習大乘法者，應以禪宗之證悟為要務，能親入大乘菩提之實相般若智慧中故，般若實相智慧非二乘聖人所能知故。此書則以台灣世俗化佛教之三大法師，說法似是而非之實例，配合真悟祖師之公案解析，提示證悟般若之關節，令學人易得悟入。全書五百餘頁（2007 年起，凡購買公案拈提第一輯至第七輯，每購一輯皆贈送本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一

片，市售價格 280 元，多購多贈）。

售價：新臺幣 500 元



我的菩提路第一輯 釋悟圓、釋善藏法師等著

凡夫及二乘聖人不能實證的佛菩提證悟，末法時代的今天仍然有人能得實證，由正覺同修會釋悟圓、釋善藏法師等二十餘位實證如來藏者所寫的見道報告，已為當代學人見證宗門正法之絲縷不絕，證明大乘義學的法脈仍然存在，為末法時代求悟般若之學人照耀出光明的坦途。由二十餘位大乘見道者所繕，敘述各種不同的學法、見道因緣與過程，參禪求悟者必讀。全書三百餘頁。

售價：新臺幣 200 元



阿含正義—唯識學探源 平實導師著

廣說四大部《阿含經》諸經中隱說之真正義理，一一舉示佛陀本懷，令阿含時期初轉法輪根本經典之真義，如實顯現於佛子眼前。並提示末法大師對於阿含真義誤解之實例，一一比對之，證實唯識增上慧學確於原始佛法之阿含諸經中已隱覆密意而略說之，證實 世尊確於原始佛法中已曾密意而說第八識如來藏之總相；亦證實 世尊在四阿含中已說此藏識是名色十八界之因、之本—證明如來藏是能生萬法之根本心。佛子可據此修正以往受諸大師（譬如西藏密宗應成派中觀師：印順、昭慧、性廣、大願、達賴、宗喀巴、寂天、月稱、……等人）誤導之邪見，建立正見，轉入正道乃至親證初果而無困難；書中並詳說三果所證的**心解脫**，以及四果**慧解脫**的親證，都是如實可行的具體知見與行門。全書共七輯，已出版完畢，每輯三百餘頁。

售價：新臺幣 250 元



超意境 CD

以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】



菩薩底憂鬱 CD

將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。

1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。
2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。
3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，附贈二張購書優惠券。請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。



禪意無限 CD

平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，於 2012 年五月下旬公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。



鈍鳥與靈龜 平實導師著

鈍鳥及靈龜二物，被宗門證悟者說為二種人：前者是精修禪定而無智慧者，也是以定為禪的愚癡禪人；後者是或有禪定、或無禪定的宗門證悟者，凡已證悟者皆是靈龜。但後來被人虛造事實，用以嘲笑大慧宗杲禪師，說他雖是靈龜，卻不免被天童禪師預記「患背」痛苦而亡：「鈍鳥離巢易，靈龜脫殼難。」藉以貶低大慧宗杲的證量。同時將天童禪師實證如來藏的證量，曲解為意識境界的離念靈知。自從大慧禪師入滅以後，錯悟凡夫對他的不實毀謗就一直存在著，不曾止息，並且捏造的假事實也隨著年月的增加而越來越多，終至編成「鈍鳥與靈龜」的假公案、假故事。本書是考證大慧與天童之間的不朽情誼，顯現這件假公案的虛妄不實；更見大慧宗杲面對惡勢力時的正直不阿，亦顯示大慧對天童禪師的至情深義，將使後人對大慧宗杲的誣謗至此而止，不再有人誤犯毀謗賢聖的惡業。書中亦舉證宗門的所悟確以第八識如來藏為標的，詳讀之後必可改正以前被錯悟大師誤導的參禪知見，日後必定有助於實證禪宗的開悟境界，得階大乘真見道位中，即是實證般若之賢聖。全書 459 頁。

售價：新臺幣 200 元



維摩詰經講記 平實導師著

本經係 世尊在世時，由等覺菩薩維摩詰居士藉疾病而演說之大乘菩提無上妙義，所說函蓋甚廣，然極簡略，是故今時諸方大師與學人讀之悉皆錯解，何況能知其中隱含之深妙正義，是故普遍無法為人解說；若強為人說，則成依文解義而有諸多過失。今由平實導師公開宣講之後，詳實解釋其中密意，令維摩詰菩薩所說大乘不可思議解脫之深妙正法得以正確直流於人間，利益當代學人及與諸方大師。書中詳實演述大乘佛法深妙不共二乘之智慧境界，顯示諸法之中絕待之實相境界，建立大乘菩薩妙道於永遠不敗不壞之地，以此成就護法偉功，欲冀永利娑婆人天。已經宣講圓滿整理成書流通，以利諸方大師及諸學人。全書共六輯，每輯三百餘頁。

售價：新臺幣 200 元



我的菩提路第二輯 郭正益老師等八合著

書中詳述彼等諸人歷經各處道場學法，一一修學而加以檢擇之不同過程以後，因閱讀正覺同修會、正智出版社書籍而發起抉擇分，轉入正覺同修會中修學；乃至學法及見道之過程，都一一詳述之。其中張志成等人係由前現代禪轉進正覺同修會，張志成原為現代禪副宗長，以前未閱本會書籍時，曾被人藉其名義著文評論平實導師（詳見《宗通與說通》辨正及《眼見佛性》書末附錄……等）；後因偶然接觸正覺同修會書籍，深覺以前聽人評論平實導師之語不實，於是投入極多時間閱讀本會書籍、深入思辨，詳細探索中觀與唯識之關聯與異同，認為正覺之法義方是正法，深覺相應；亦解開多年來對佛法的迷雲，確定應依八識論正理修學方是正法。乃不顧面子，毅然前往正覺同修會面見平實導師懺悔，並正式學法求悟。今已與其同修王美伶（亦為前現代禪傳法老師），同樣證悟如來藏而證得法界實相，生起實相般若真智。此書中尚有七年來本會第一位眼見佛性者之見性報告一篇，一同供養大乘佛弟子。

售價：新臺幣 200 元



勝鬘經講記 平實導師講述

如來藏為三乘菩提之所依，若離如來藏心體及其含藏之一切種子，即無三界有情及一切世間法，亦無二乘菩提緣起性空之出世間法；本經詳說無始無明、一念無明皆依如來藏而有之正理，藉著詳解煩惱障與所知障間之關係，令學人深入了知二乘菩提與佛菩提相異之妙理；聞後即可了知佛菩提之特勝處及三乘修道之方向與原理，邁向攝受正法而速成佛道的境界中。共六輯，每輯三百餘頁。

售價：新臺幣 200 元



楞嚴經講記 平實導師著

楞嚴經係密教部之重要經典，亦是顯教中普受重視之經典；經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，將一切法都會歸如來藏及佛性一妙真如性；亦闡釋佛菩提道修學過程中之種種魔境，以及外道誤會涅槃之狀況，旁及三界世間之起源。然因言句深澀難解，法義亦復深妙寬廣，學人讀之普難通達，是故讀者大多誤會，不能如實理解佛所說之明心與見性內涵，亦因是故多有悟錯之人引為開悟之證言，成就大妄語罪。今由平實導師詳細講解之後，整理成文，以易讀易懂之語體文刊行天下，以利學人。全書十五輯，2009年12月1日開始發行，每二個月出版一輯，2012年4月全部出版完畢。每輯三百餘頁。

售價：新臺幣 200 元



明心與眼見佛性 游正光老師著

本書細述明心與眼見佛性之異同，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性二關之間的關聯；書中又藉法義辨正而旁述其他許多勝妙法義，讀後必能遠離佛門長久以來積非成是的錯誤知見，令讀者在佛法的實證上有極大助益。也藉慧廣法師的謬論來教導佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮的意識境界，非唯有助於斷我見，也對未來的開悟明心實證第八識如來藏有所助益，是故學禪者都應細讀之。共 448 頁。
成本價：新臺幣 250 元



金剛經宗通 平實導師著

三界唯心，萬法唯識，是成佛之修證內容，是諸地菩薩之所修；般若則是成佛之道（實證三界唯心、萬法唯識）的入門，若未證悟實相般若，即無成佛之可能，必將永在外門廣行菩薩六度，永在凡夫位中。然而實相般若的發起，全賴實證萬法的實相；若欲證知萬法的真相，則必須探究萬法之所從來，則須實證自心如來一金剛心如來藏，然後現觀這個金剛心的金剛性、真實性、如如性、清淨性、涅槃性、能生萬法的自性性、本住性，名為證真如；進而現觀三界六道唯是此金剛心所成，人間萬法須藉八識心王和合運作方能現起。如是實證《華嚴經》的

「三界唯心、萬法唯識」以後，由此等現觀而發起實相般若智慧，繼續進修第十住位的如幻觀、第十行位的陽焰觀、第十迴向位的如夢觀，再生起增上意樂而勇發十無盡願，方能滿足三賢位的實證，轉入初地；自知成佛之道而無偏倚，從此按部就班、次第進修乃至成佛。第八識自心如來是般若智慧之所依，般若智慧的修證則要從實證金剛心自心如來開始；《金剛經》則是解說自心如來之經典，是一切三賢位菩薩所應進修之實相般若經典。這一套書，是將平實導師宣講的《金剛經宗通》內容，整理成文字而流通之；書中所說義理，迥異古今諸家依文解義之說，指出大乘見道方向與理路，有益於禪宗學人求開悟見道，及轉入內門廣修六度萬行。講述完畢後將擇期陸續結集出版。總共 9 輯，每輯約三百餘頁，將於 2012/6/1 開始出版，每二個月出版一輯。

售價：新臺幣 200 元



空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教 坎貝爾女士著，呂艾倫中譯

本書作者為蘇格蘭哲學家，因為嚮往佛教深妙的哲學內涵，於是進入當年盛行於歐美的藏傳佛教密宗，擔任卡盧仁波切的翻譯工作多年以後，被邀請成為卡盧的空行母（又名佛母、明妃），開始了她在密宗裡的實修過程；後來發覺在密宗雙身法中的修行，其實無法使自己成佛，也發覺密宗對女性歧視而處處貶抑，並剝奪女性在雙身法中擔任一半角色時應有的身分定位。當她發覺自己只是雙身法中被喇嘛利用的工具，沒有獲得絲毫應有的尊重與基本定位時，發現了密宗的父權社會控制女性的本質；於是作者傷心地離開了卡盧仁波切與密宗，但是卻被恐嚇不許講出她在密宗裡的經歷，也不許她說出自己對密宗的教義與教制下對女性剝削的本質，否則將被咒殺死亡。後來她去加拿大定居，十餘年後方才擺脫這個恐嚇陰影，下定決心將親身經歷的實情及觀察到的事實寫下來並且出版，公諸於世。出版之後，她被流亡的達賴集團人士大力攻訐，誣指她為精神狀態失常、說謊……等。但有智之士並未被達賴集團的政治操作及各國政府政治運作吹捧達賴的表相所欺，使她的書銷售無阻而又再版。正智出版社鑑於作者此書是親身經歷的事實，所說具有針對藏傳佛教而作學術研究的價值，也有使人認清藏傳佛教剝削佛母、明妃的男性本位實質，因此洽請作者同意中譯而出版於華人地區。

售價：新臺幣 250 元

霧峰無霧——給哥哥的信 游宗明居士著

本書作者藉兄弟之間信件往來論義，略述佛法大義；並以多篇短文辨義，舉出釋印順對佛法的無量誤解證據，並一一給予簡單而清晰的辨正，令人一讀即知。久讀、多讀之後即能認清楚釋印順的六識論見解，與真實佛法之牴觸是多麼嚴重；於是在久讀、多讀之後，於不知不覺之間提升了對佛法的極深入理解，正知正見就在不知不覺間建立起來了。當三乘佛法的正知見建立起來之後，對於三乘菩提的見道條件便將隨之具足，於是聲聞解脫道的見道也就水到渠成；接著大乘見道的因緣也將次第成熟，未來自然也會有親見大乘菩提之道的因緣，悟入大乘實相般若也將自然成功，自能通達般若系列諸經而成實義菩薩。作者居住於南投縣霧峰鄉，自喻見道之後不復再見霧峰之霧，故鄉原野美景一一明見，於是立此書名為《霧峰無霧》；讀者若欲撥霧見月，可以此書為緣。 俟電子報連載完畢後出版之，書價未定。

佛法入門 ○○菩薩著

學佛人往往修學二十年後仍不知如何入門，茫無所入漫無方向，不知如何實證佛法；更因不知三乘菩提的互異互同之處，導致越是久學者越覺茫然，都是肇因於尚未瞭解佛法的全貌所致。本書對於佛法的全貌提出明確的輪廓，並說明三乘菩提的異同處，讀後即可輕易瞭解佛法全貌，數日內即可明瞭三乘菩提入門方向與下手處。出版日期未定。

修習止觀坐禪法要講記 平實導師述著

修學四禪八定之人，往往錯會禪定之修學知見，欲以無止盡之坐禪而證禪定境界，卻不知修除性障之行門才是修證四禪八定不可或缺之要素，故智者大師云「性障初禪」；性障不除，初禪永不現前，云何修證二禪等？又：行者學定，若唯知數息，而不解六妙門之方便善巧者，欲求一心入定，極難可得，智者大師名之為「事障未來」：障礙未到地定之修證。又禪定之修證，不可違背二乘菩提及第一義法，否則縱使具足四禪八定，亦不能實證涅槃而出三界。此諸知見，智者大師於《修習止觀坐禪法要》中皆有闡釋。作者平實導師以其第一義之見地及禪定之實證證量，曾加以詳細解析。將俟正覺寺竣工啓用後重講，不限制聽講者資格；講後將以語體文整理出版。欲修習世間定及增上定之學者，宜細讀之。

解深密經講記 平實導師述著

本經係世尊晚年第三轉法輪，宣說地上菩薩所應熏修之唯識正義經典，經中所說義理乃是大乘一切種智增上慧學，以阿陀那識一如來藏—阿賴耶識為主體。禪宗之證悟者，若欲修證初地無生法忍乃至八地無生法忍者，必須修學《楞伽經、解深密經》所說之八識心王一切種智；此二經所說正法，方是真正成佛之道；印順法師否定如來藏之後所說萬法緣起性空之法，是以誤會後之二乘解脫道取代大乘真正成佛之道，亦已墮於斷滅見中，不可謂為成佛之道也。平實導師曾於本會郭故理事長往生時，於喪宅中從

初七至第十七，宣講圓滿，作為郭老之往生佛事功德，迴向郭老早證八地、速返娑婆住持正法；茲為今時後世學人故，將擇期重講《解深密經》，以淺顯之語句整理成文，用供證悟者進道；亦令諸方未悟者，據此經中佛語正義，修正邪見，依之速能入道。全書約三~四輯，每輯三百餘頁，將於未來重講完畢後整理成文、逐輯出版。

售價：新臺幣 200 元

阿含講記—小乘解脫道之修證

平實導師述

數百年來，南傳佛法所說證果之不實，所說解脫道之虛妄，所弘解脫道法義之世俗化，皆已少人知之；從南洋傳入台灣與大陸之後，所說法義虛謬之事，亦復少人知之；今時台灣全島印順系統之法師居士，多不知南傳佛法數百年來所說解脫道之義理已然偏斜、已然世俗化、已非真正之二乘解脫正道，猶極力推崇與弘揚。彼等南傳佛法近代所謂之證果者多非真實證果者，譬如阿迦曼、葛印卡、帕奧禪師、一行禪師……等人，悉皆未斷我見故。近年更有台灣南部大願法師，高抬南傳佛法之二乘修證行門為「捷徑究竟解脫之道」者，然而南傳佛法縱使真修實證，得成阿羅漢，至高唯是二乘菩提解脫之道，絕非究竟解脫，無餘涅槃中之實際尚未得證故，法界之實相尚未了知故，習氣種子待除故，一切種智未實證故，焉得謂為「究竟解脫」？即使南傳佛法近代真有實證之阿羅漢，尚且不及三賢位中之七住明心菩薩本來自性清淨涅槃智慧境界，不知此賢位菩薩所證之無餘涅槃實際，仍非大乘法中之見道者，何況普未實證聲聞果乃至未斷我見之人？謬充證果已屬逾越，更何況是誤會二乘菩提之後，以未斷我見之凡夫知見所說之二乘菩提解脫偏斜法道，焉可高抬為「究竟解脫」？而且自稱「捷徑之道」？又妄言解脫之道即是成佛之道，完全否定般若實智、否定三乘菩提所依之如來藏心體，此理大大不通也！平實導師為令修學二乘菩提欲證解脫果者，普得迴入二乘菩提正見、正道中，是故選錄四阿含諸經中，對於二乘解脫道法義有具足圓滿說明之經典，預定未來十年內將會加以詳細講解，令學佛人得明了知二乘解脫道之修證理路與行門，庶免被人誤導之後，未證言證，干犯道禁，成大妄語，欲升反墮。本書首重斷除我見，以助行者斷除我見而實證初果為著眼之目標，若能根據此書內容，配合平實老師所著《識蘊真義》《阿含正義》內涵而作實地觀行，實證初果非為難事，行者可以藉此三書自行確認聲聞初果為實際可得現觀成就之事。此書中除依二乘經典所說加以宣示外，亦依斷除我見等之證量，及大乘法中道種智之證量，對於意識心之體性加以細述，令諸二乘學人必定得斷我見、常見，免除三縛結之繫縛。次則宣示斷除我執之理，欲令升進而得薄貪瞋癡，乃至斷五下分結……等。共二冊，每冊三百餘頁。售價：新臺幣 200 元

※※藏傳佛教修雙身法，非佛教※※

《楞嚴經講記》第 14 輯免費調換新書啓事：本講記在第 15 輯校對後，平實導師有重新閱讀而發覺十年前所說法義的部分錯誤，當場作了修改然後出版。但第 14 輯出版前因為諸事繁忙，未將之重新閱讀而只改正校對時發現的錯別字，故未能發覺十年前所說法義有部分錯誤，於第 15 輯付印時才發覺第 14 輯中有部分錯誤尚未改正。今已重新審閱修改並已重印完成，煩請所有讀者將以前所購第 14 輯寄回本社免費換新，本社將於寄回新書時同時附上您寄書回來換新時所付的郵資，並在此向所有讀者致上最誠懇的歉意。

《心經密意》初版書免費調換二版新書啓事：本書係演講錄音整理成書，講時因時間所限，省略部分段落未講。後於再版時補寫增加 13 頁，維持原價流通之。茲為顧及初版讀者權益，自 2003/9/30 開始免費調換新書，原有初版一刷、二刷書籍，皆可寄來本來公司換書。

《宗門法眼》已經增寫改版為 464 頁新書，2008 年 6 月中旬出版。讀者原有初版之第一刷、第二刷書本，都可以寄回本社免費調換改版新書。改版後之公案及錯悟事例維持不變，但將內容加以增說，較改版前更具有廣度與深度，將更能助益讀者參究實相。

換書者免附回郵，亦無截止日期；舊書請寄：111 台北郵政 73-151 號信箱 或 103 台北市承德路三段 267 號 10 樓 正智出版社有限公司。舊書若有塗鴉、殘缺、破損者，仍可換取新書；但缺頁之舊書至少應仍有五分之三頁數，方可換書。所有讀者不必顧念本公司是否有盈餘之問題，都請踴躍寄來換書；本公司成立之目的不是營利，只要能真實利益學人，即已達到成立及運作之目的。若以郵寄方式換書者，免附回郵；並於寄回新書時，由本社附上您寄來書籍時耗用的郵資。造成您不便之處，再次致上萬分的歉意。

書名：甘露法雨--甘露法施與群疑解析
作者：平實導師
校對：孫淑貞 蘇振慶
發行人：廖 宙
出版者：佛教正覺同修會
地址：10367 臺北市承德路三段 267 號 9 樓
電話：+886-2-25957295 分機：10-21（白天）
傳真：+886-2-25954493
網址：<http://books.enlighten.org.tw>
出版年月：西元 2011 年 8 月 26 日 電子書初版

ISBN 9789860842616 (PDF)

其他版本：

西元 2012 年 12 月 初版十四刷 ISBN 957-744-879-8 (平裝)

本書闡釋解脫道與佛菩提道，令學人
了知此二甘露法門函蓋一切佛法。並
對世間甘露、密宗甘露略作簡述，初
學佛者知其本質後，便於行門知所簡
擇，不致誤入歧途。

——佛教正覺同修會——

